مِنَالَمْلِينَ الْإِنْ لِالْمِنْ



الملكة العسمية اليعودية جسامعة أم العرى معلى معالما معادات العلامة مرزاحياء الراشالات العن محت المصومة

للإمكام ألج يجعفوالنحاس المتوفي سكتهنة ه

تحتيق الشيخ مح كم تكلى الطيرًا بونى الأمشتاذ بحرابعة أم العشرى



للإمام أبريج فعوالنتساس المتوفى سكعمنة



تحقيق الشيخ مح كم كلى الصرك الجوئى الأمشتاذ بجرًا مِعة أم القسرى

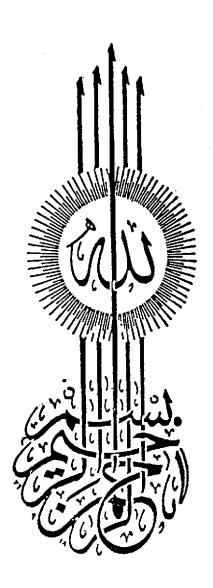
المُوجِيعُ فَمَ الْحِيْلِ الْمُ

« أبو جعفر النحّاس ، إمامُ العربيّة ، صاحبُ التصانيف ، كان يُنظّر في زمانه بابن الأنْبَاريِّ ، وبنِفْطَويهِ للمصريبِّن » . كان يُنظّر في زمانه بابن الأنْبَاريِّ ، وبنِفْطَويهِ للمصريبِّن » .

« أبو جعف ر المصري النحوي ، اللغوي ، المفسر ، المفسر ، الأديب ، له مصنفات كثيرة مفيدة ، في التفسير وغيره ، لقي أصحاب المبرد ، وسمع الحديث عن النسائي وانتفع الناس به » . [الحافظ ابن كثير]

« أبو جعفر النحوي ، رحل إلى بغداد ، وقراً كتاب سيبويه على الزجاج واشتغل بالتصنيف في علوم القرآن والأدب ، ولم تكن له مشاهدة ، وإذا خلا بقلمه جوّد وأحسن ، وتصانيفُه تزيد على خمسين مصنّفاً » .

الزير الطبي و الإيم الطبي و الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الم الطبي و الإيم الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الإيم الإيم الطبي و الإيم الإيم الطبي و الإيم الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم الطبي و الإيم المواد الإيم المواد الإيم الإ



تقتديم

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً ، والصلاة والسلام على خاتم النبيين والمرسلين محمد بن عبد الله الذي قال له رب العالمين : ﴿ لا تُحرِّكُ به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه * فإذا قرأناه فاتبع قرآنه * ثم إن علينا بيانه ﴾ .

وبعسد :

فهذا كتاب جديد من كتب التفسير المبارك ، الذي نهض به علماء صالحون وأثمة متقون ، أفنوا أعمارهم في فهم آيات الكتاب الكريم ، وتمحيص الرواية في التفسير ، وجمع شواهد اللغة التي يحتج بها في بيان معاني مفردات القرآن .

والمؤلف إمام من أثمة اللغة في القرن الرابع الهجري ، انتفع بمعارف اللغوية الواسعة في مجال التفسير ، فوجَّه أقوال المفسرين بما يتفق مع ما نقل عن العرب ، ونظر إلى الروايات الشاذة بهذا المنظار فردَّ منها ما لا تعرفه العرب .

والعجب أن هذا الكتاب النفيس لم يحظ بالعناية قديماً ، مما يدل عليه ندرة نسخه ، إذ لم يصل إلينا غير نسخة واحدة منه ، فيها سقط ومحو في بعض المواضع ، مما اضطر المحقق إلى ترك فراغ مكانها أو محاولة ملئها بنقول من كتب التفسير

وقد كلف مركز إحياء التراث الإسلامي فضيلة الشيخ « محمد على الصابوني » بتحقيق هذا الكتاب الجدير بالنشر ، فقام بما عهد إليه ، ثم راجعه أساتنة فضلاء من جامعة أم القرى ، هم الأساتذة الدكاترة : محمد الختار المهدي ، وعبد الجيد محمود ، وعبد الوهاب فايد ، وعبد الباسط بلبول . فكان لهم ملاحظات واستدراك واقتراحات ، انتفع بها الكتاب . فجزاهم الله خير الجزاء . وهذا الجزء من مراجعة الدكتور محمد انختار المهدي .

هذا والمحقق الفاضل يميل إلى كثرة النقول من كتب التنفسير ؛ توضيحاً للنص وشرحاً له ، وقد حاولنا التخفيف من هذه النقول حتى لا تزاحم النص ، ورغبنا إليه أن يختصر فيها ، فاستجاب مشكوراً في كثير من المواضع ، وأبقى ما يراه ضرورة لتوضيح المقصود .

وهـا هو « الجزء الأول » من هذا الكتــاب المبــارك بين أيــدي الباحـــثين والدارسين ، ونرجوهم ألا يضنوا بتصويب أو استـدراك يرونـه ليمكـن التنويـه به في ختـام الكتاب .

وليس هناك جهد بشري يخلو من نقص أو قصور ، والفاضل من تُعَدُّ هفواتـه وتُحْصَى أخطاؤه .

فشكراً للمحقق ، وشكراً للمراجعين ، وشكراً للقارئين المعقبين ، وآخر دعوانـا أن الحمد لله رب العالمين .

۱.۶ تصطفی بور (ورایی میدمرکزاحیاه الزار الإحدادی

بشمالتكالحكاك

مُق لِّمة المحقِّق

الحمد لله منزل الكتاب ، تبصرةً وذكرى لأولى الألباب ، والصّلاة والسلام على السرّاج المنير ، من أعطاه الله الحكمة وفَصْلَ الخِطاب ، سيّدنا محمد النبيّ الأميّ ، الهاشميّ العربيّ صاحب المعجزات ، وعلى آله وذريته وسائر الأصحاب ، والتابعين لهم بإحسانٍ إلى يوم الحساب ، وسلّم تسليماً كثيراً .

أما بعـــد:

فلقد ترك أسلافنا – رحمهم الله – كنوزاً ثمينة ، وثروة علميّة عظيمة ، في شتّى أنواع العلوم والمعارف ، ولم تقتصر جهودهم الجبّارة على علوم الشريعة والدين ، بل تعدّتها إلى سائر العلوم والفنون « العلوم الإنسانية ، والاجتاعية ، والعربية ، والدينية » فما من علم من العلوم ، ولا فنّ من الفنون ، إلّا خاضوا عبابه ، واستخرجوا منه الدرر والجواهر ، وألّفوا فيه الموسوعات ، وما وصل إلينا من علومهم ومؤلفاتهم ، إنما هو قطرة من البحر الزاخر ، الذي تركوه ثروة للأبناء والأحفاد ، فعَبِثَتْ به يد الفساد ، وعدت عليه عاديات الزمان ، في عصور الظلم والطغيان (١) ، فبدّدته

⁽١) في عصر المغول والتّتار المجلّل بالسواد والشّنَار ، حوصرت بغداد عاصمة الخلافة الإسلامية ، من قبل هولاكو الجبار وجنوده سنة ٢٥٦هـ وبعد أن فتحوها نهبوا وسبّوًا وسلبوا ، وعاشوا في الأرض فساداً ، واستمر القتل والنهب والسبي في بغداد أربعين يوماً ، وألقوا الكتب في نهر دجلة حتى =

وجعلته أيدي سبأ ، ومع كل ما ذهب واندرس ، فقد بقيت بقيَّة من تراث سلفنا ، تحتاج إلى سواعد الرجال ، لترى النور وتخرج إلى حيِّز الوجود ، بعد طول ركودٍ ورقود(١) .

نوجــــــــــــد مخطوطات نفيسة ، وعديدة متنوعة ، في التـفـــير وعلــوم القــرآن ، تحتــاج إلى من يزيل عنها الغشاوة ، ويخرجها إلى عالم النور ، بعد أن عفا عليها الزمان ، منها مخطوطات مصورة في بعض مكتبات البلاد العربية ، والبلاد الأوربية والأجنبية ، وقد قرأت لشيخ الإسلام ابن تيميـة رحمه الله في الفتاوي ٣٩٤/٦ أنه قرأ وطالع ما يزيـد على مائـة تفسير ، وشيـخ الإسلام ــ كما هو معلوم ـــ عاش في منتصف القرن السادس ومطلع القرن السابع الهجـري ، فهــو يعـتبر إذاً من المتقدمين ، فأين هذه التفاسير التي ذكر أنه قرأها وطالعها ؟! إنه لا يوجد الآن بين أيدينــا من المطبوع من تفاسير القرآن العظيم ربع هذا المقدار ، وقد ألُّف بعده علماء كثيرون في علم التفسير ، بلغت أضعاف ما ذكره ابن تيمية رحمه الله ، فأين هذه الكتب والموسوعات ؟ إن منها من قد مات ، ومنها من قد بات حبيس الظلمة بين أطباق الجدران ، أو طيَّات الكتب والمخطوطات ، ولا بدُّ لها من سواعد قوية وفتيَّة ، حتى تظهـر إلى حيـز الوجـود ، ويستفيـد منها المسلمون ، وفي مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة ، بعض لهذه المخطوطات النفيسة ، تريد من يمسح غبرتها ، ويكفكف دمعتها ، ويطلق أسرها من سجن الضياع والتشتت ، لترى بصيص النور ، وها هي الدوحة الوارفة الظلال في قطر ، تزيح الستار عن كتـاب نفـيس ، من أبـدع كتب التـفسير ، هو كتـاب ، المحرَّر الوجيـز في تفسير الكتاب العزيز ﴾ للشيخ عبد الحق بن عطية ، في خمسة عشر مجلداً ، وهـو جهـدٌ مشكّـور ، نسأل الله أن يأجر العاملين على إخراجه ، ويشيبهم عليـه خير الجزاء ، وهـا هو تفسير « معـاني القرآن الكريم » للإمام أبي جعفر النحاس يخرجه مركز إحياء التراث الإسلامي بجامعة أم القرى . وبدلك تكون الجامعة قد خطت خطوات جليلة في خدمة الكتاب العزيز .. ٥ وأول الغيث قطر ثم ينهمر » .

صار لون الماء أسود من المداد ، وأحرقت كتب أخرى كثيرة حتى صار ليل بغداد نهاراً من شدة اللهب ، وقد قتل من العلماء والفضلاء وأهل السنة جمعٌ غفير لا يحصون عدداً ، يزيدون على (٨٠٠) ثمانمائة ألف ، واستولى هولاكو الطاغية على بغداد وقتل الخليفة المعتصم بالله ، وانظر النجوم الزاهرة ٧/٠٥ .

- وقد حظي القرآن الكريم ، بنصيب وافر من هذه المعارف ، فكانت هناك كتب ومؤلفات ، ورسائل ، ومعاجم ، وموسوعات ، في شتَّى علوا القرآن ، منها المُسْهَب والموجز ، ومنها ما يعزُّ مناله ، ويصعُب حمله ، على العُصْبَةِ أُولِي القُوَّة من الرجال ، فقد بلغ بعض الكتب مائة جزء أو تزيد .
- وكتب في علم التفسير رجال عظام ، من أساطين العلماء ، وفحول النبغاء ، كلُّ أدلى بدلوه ، في خدمة الكتاب العزيز ، فمنهم من ألَّف في غريبه ، ومنهم من ألَّف في ناسخه ومنسوخه ، ومنهم من كانت همَّته في جمع الأخبار ، وتنقيح الآثار ، وآخرون بذلوا جهوداً جبَّارة ، في إيقاد قرائحهم ، لاستنباط الأحكام من آيات القرآن ، واستخراج ما فيها من دقائق المعرفة وأصول الأحكام .
- ومن هؤلاء الأئمة الأجلاء ، والجهابذة الأعلام ، الذين لهم باع طويل في خدمة التنزيل ، العَلَم الأجل _ شيخ العربية _ الإمام أبوجعفر(١) النحّاس ، صاحب كتاب « معاني القرآن الكريم » الذي نحن بصدد الحديث عنه في هذه المقدمة .
- ومع كل ما صنّف العلماء وألّفوا ، وتبحّروا فيه ، حدمةً للكتاب العزيز ، فإن علم التفسير لا يزال بحراً لُجّياً ، زاخراً بالدرر والنفائس ، يحتاج إلى من يغوص في أعماقه ، ليستخرج منه الدرر واللآلىء الثمينة ، وكل علم شاط واحترق إلا علم التفسير ، فإنه لا يزال غضّا طريًا ، يحتاج إلى بحث وتنقيب ، ودراسة وتمحيص ، لاستخراج كنوزه الدفينة ، والاستفادة من

⁽١) انظر مراجع ترجمة الإمام النحاس في الصفحة الآتية رقم (٣٧) .

أحكامه الثمينة ، وها نحن نتناول هذا السّفر القيّم ، بالتحقيق والتدقيق ، لإمام من أثمة اللغة ، وعالم من مشاهير علماء الإسلام ، ذلكم هو الإمام الهُمام ، الشيخ « أبو جعفر النحّاس » من علماء القرن الرابع الهجري ، المتوفى سنة ٣٣٨ه ثمان وثلاثين وثلاثمائة من الهجرة النبوية ، تغمده الله بالرحمة والرضوان ، وأسكنه فسيح الجنان .

نسبئر ولقب ثر

- هو الإمام أبو جعفر « أحمد بن محمد ، بن إسماعيل ، بن يونس ، المرادي » المفسر المصري النحوي ، المعروف بالنكاس أو بابن النكاس ، ويُعرف أيضاً بالصفار ، ولكن لقب « النكاس » هو الأشهر الذي عُرف به ، وهو الذي طار في الآفاق ، حتى صار عَلَما له . و « النّكاس » نسبة إلى من يصنع الأواني النحاسية ، كالقدور ، والأواني ، وغير ذلك ، ويظهر أن أجداده كانوا يشتغلون بهذه الصنعة ، وأمّا أبو جعفر فقد طلب العلم منذ حداثة سنه ، ولم يُنقل عنه أنه اشتغل بهذه الجرفة ، صنعة أو بيعاً ، وسُمّي بالصفار أيضاً نسبة إلى « الصّفر » وهو النحاس أيضاً . بيعاً ، وسُمّي بالصفار أيضاً نسبة إلى « الصّفر » وهو النحاس أيضاً .
- قال في المصباح: « الصُّفْرُ مثلُ قُفْلِ: النَّحاس، وكسرُ الصَّاد لغـةً فيقال: صِفْرٌ، وصُفْرٌ، وهو النحاس، ويُقال: بيت صِفْرٌ أي خالٍ من المتاع، وهو صِفْرُ اليدين أي ليس فيهما شيء »(١).
- وقال السمعاني في الأنساب: « النَّحَّاس بفتح النون وتشديد الحاء ، نسبة إلى عمل النحاس . وأهلُ مصر يقولون لمن يعمل الأواني الصُّفرية ويبيعها

⁽١) انظر المصباح المنير مادة صفر ، والصحاح للجوهري ٧١٤/٢ .

النَّحَّاس ، وقد اشتهر بهذا الاسم جماعة ، منهم : أبو جعف ر أحمد بن محمد بن إسماعيل النَّحَّاس »(١) .

مولدُه وَوَفَاتُهُ

- ولد الإمام أبو جعفر النحاس في مصر ، وعاش فيها ردحاً من الزمن ، ولا يعرف على وجه الضبط سنة ميلاده ، فالمراجع التي بين أيدينا كلها لا تذكر سنة مولده ، ولا أطوار نشأته الأولى ، ولكنها متفقة على أنه ولد في مصر وتوقي فيها ، وإن كان يغلب على الظن أنَّ ولادته كانت سنة ٢٦٠هـ كا ذكر بعض العلماء .

الحياة العلميَّة في *عَيْضِ النِف*اسِ

في الفترة التي عاش فيها « أبو جعفر النحّاس » كانت قد دبّت في مصر روح النشاط العلمي ، وأخذت تتنافس مع بغداد عاصمة الخلافة الإسلامية ، وقبلة العلم والعلماء آنذاك .. لا سيما بعد أن وفد إليها نخبة من العلماء الأفذاذ كأحمد بن جعفر الدّينَوري ، وعلى بن سليمان الأخفش ، ومحمد بن يحيى اليزيدي ، وغيرهم من أكابر العلماء ، ممن حطّ عصا التّسيار في ربوع الكِنانة ، وطاب له المقام في دارٍ من ديار الإسلام ، وبذلك دبّت روح التنافس والتسابق العلمي ، في عواصم البلدان

⁽١) انظر كتاب الأنساب للسمعاني ٤٤/١٣ واللَّباب في تهذيب الأنساب لابن الآثير الجزري ٣٠٠/٣.

الإسلامية ، وأصبحت مصر في « النصف الثاني من القرن الثالث الهجري » موئل أهل العلم ، وكهف أهل الفضل والعرفان ، وأضحت مهيئة لتعطي ثمارها المباركة ، بعد أن ظهر فيها العلماء ، وبغ فيها المحدّثون والفقهاء من أمثال الإمام أحمد بن محمد الطحاوي ، الذي قال عنه الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٧/١ : « الطحاوي هو الإمام العلامة الحافظ الكبير ، محدّث الديار المصرية وفقيهها ، أبو جعفر أحمد بن محمد السهيرة .. » وأمثاله من أهل الفضل والعلم كثيرون ، ممن لا يتسع المجال الى ذكرهم ، وأمّها طلاب العلم من شتى الديار والأقطار ، وبذلك أضحى التنافس والتسابق بين « بغداد » و « القاهرة » يشتدُّ ويمتدُ ، ويسير بخُطَى حثيثة نحو أوج الارتقاء والكمال .

نشأنه العلميت

نشأ الإمام أبو جعفر النحاس ، في عصر مواكبة النهضة العلمية ، شغوفاً دؤوباً على طلب العلم ، محبًّا للعلماء ومجالستهم ، والاستفادة منهم ، لم يمنعه فقره وإعساره ، عن مواصلة الطلب ، لأنه شعر أن هذا هو طريق المجد والسؤدد ، فأخذ يجدُّ ويجتهد ، ويواصل الليل بالنهار في طلب العلم ، ولم تقتصر همّته أن ينهل من معين شيوخه في مصر فحسب ، بل دفعه حبُّه وشغفه بالعلم ، أن يرحل إلى بغداد ، لينال من جهابذتها وعلمائها ما يشفي طموحه ، لا سيما وقد تألَّق في سماء بغداد كواكبُ مضيئة ، من أمثال المبرد ، والأخفش الصغير ، ونِفْطَوَيْهِ ، والزجَّاج ، في علوم العربية ، وأمثال « أحمد بن محمَّد الحجَّاج المَرْوَزِي » و « أبي حاتم العربية ، وأمثال « أحمد بن محمَّد الحجَّاج المَرْوَزِي » و « أبي حاتم

الرَّازي » و « إبراهيم بن إسحاق الحَرْبي » و « أبي داود السجستاني » في الحديث الشريف ، وأمثال الإمام « أبي جعفر محمد الطبري » و « بَقِي ابن مَخْلَد» في التفسير وعلوم القرآن ، فأخذ عن علمائها فنون المعرفة وأنواع العلوم ، ثم رجع إلى مصر ، ولم ينقطع عن مواصلة العلم على شيوخ أجلاء ،حتى صار إماماً يُشار إليه بالبنان ، في علوم العربية ، والتفسير ، والحديث ، وقد سمع الإمام المحدّث الحافظ البارع « أحمد بن شعيب بن والحديث ، وقد سمع الإمام الحديث الرحمن النسائي صاحب السنن ، أحذ عنه على بن سنان » أبا عبد الرحمن النسائي صاحب السنن ، أحذ عنه النحاس الحديث الشريف ، وروى عنه في كتابه « إعراب القرآن » و « الناسخ والمنسوخ » .

سِيْبُوخ النحتاسُ

- و ونذكر هنا بإيجاز الشيوخ الذين تلقى عنهم الإمام النحّاس علومه ، وتلامذته الذين استفادوا من علمه ، وكان له تأثير عظيم في سلوكهم وحياتهم .
 - فمن شيوخه الذين تتلمذ عليهم ، وأثّروا في بناء شخصيته :
- الإمام الزجَّاج، وهو « أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل » الإمام اللغوي الشهير ، صاحب كتاب « معاني القرآن » المتوفى سنة ٢١١هـ أحد تلامذة الإمام المبرِّد ، أخذ عنه النجَّاس ، وقرأ عليه كتاب سيبويه ، كما ذكر النحاس ذلك صراحةً في كتابه « إعراب القرآن » حيث قال : هكذا قرأتُ على أبي إسحَاق الزجَّاج في كتاب سيبويه ، أن يكون « دِفَاعُ » مصدر دفع ، كما الزجَّاج في كتاب سيبويه ، أن يكون « دِفَاعُ » مصدر دفع ، كما

- تقول : حسبت الشيء حساباً ، ولقيتُه لقاءً ، فيكون دفاعٌ ودفع مصدرين .
- ٢ ومن شيوخ النحاس « أبو بكر بن الأنباري » المتوفى سنة ٣٢٨هـ صاحب كتاب « المشكل في معاني القرآن » وهـو من أصحـاب ثعلب ، ذكره الزبيدي في طبقات النحويين ص ١٥٣ .
- ٣ ومن شيوخه أيضاً ابن كيسان « أبو الحسن محمد بن أحمد الكيساني» المتوفى سنة ٢٩٩هـ أخذ عن ثعلب والمبرد، وكان نحوياً بارعاً ، يحفظ أقوال الكوفيين والبصريين ، قال النحاس عنه في كتابه إعراب القرآن ١٣٦/١ : « قال ابن كيسان ، وهو النحوي، ، فكلما قلنا قال ابن كيسان ، فإياه نعني ، يجوز غِشْوة وغُشُوة ، فإن جمعت غَشَاوة تحذف الهاء فتقول غَشَاو » .
- عسن شيوخه كذلك « نِفْطويه » وهو « إبراهيم بن محمد بن عرفة الأزدي » المتوفى سنة ٣٢٣هـ قال عنه الزبيدي في الطبقات ص ١٥٤ : « كان أديباً متفنناً في الأدب ، يحفظ لجرير ، والفرزدق ، وشعر ذي الرّمة وغيرهم من الشعراء ، وكان يروي الحديث » وهو من النحويين الكوفيين ، ومن أصحاب ثعلب .
- ومن شيوخ النحاس « الأخفش الصغير » وهـو « أبـو الحسن على
 بن سليمان بن الفضل » المتـوف سنـة ٥٣١هــ الـذي تلقـى عن
 ثعلب والمبرّد ، وانظر ترجمته في طبقات الزبيدي ص ١١٥ .
- ٦ ومن شيوخه أيضاً « محمد بن الوليد بن ولاد » المصري التميمى

النحوي المتوفى سنة ٢٩٨هـ، وأبو بكر « أحمد بن شُقير » البغدادي المتوفى سنة ٣١٥هـ، وابن رستم « أحمد بن محمد الطبرى » المتوفى سنة ٣٠٤هـ .

٧ — ومن شيوخه في الحديث الشريف ، الإمام « أبو عبد الرحمن » « أحمد بن شُعيب بن علي بن سنان » النسائي ، صاحب السنن المشهور به « سنن النسائي » المتوفى سنة ٣٠٣هـ، وهو أحد أعلام الدِّين ، وقد ترجم له الحافظ ابن كثير في كتابه البداية والنهاية الدِّين ، وقد ترجم له الحافظ ابن كثير في كتابه البداية والنهاية دهره ، رحل إلى الإمام في عصره ، والمقدَّم على أشكاله وفضلاء دهره ، رحل إلى الآفاق ، واجتمع بالأئمة الحُذَّاق .

ثلامذَة النحسّاسُ

- أما تلامذة النحاس فلا يكادون يُحصون عدداً ، نذكر منهم خشية الاطالة :
 - ١ _ منذر بن سعيد بن عبد الله البلوطي المتوفى سنة ٣٣٥هـ .
 - ٢ _ محمد بن مفرج بن عبد الله المعافري المتوفى سنة ٣٧١هـ .
 - ٣ _ عمر بن محمد بن عراك الحضرمي المصري المتوفى سنة ٣٨٨هـ .
 - ٤ _ سليمان بن محمد الزهراوي ، ذكره في بغية الوعاة ٢٠٢/١ .
 - ه _ محمد بن يحيى الأزدي القرطبي النحوي المتوفى سنة ٣٥٨هـ .
 - ٦ _ محمد بن على الأدفوي المصري المتوفى سنة ٣٨٨هـ .
 - ٧ _ عبد السلام بن السمح بن نابل المتوفى سنة ٣٨٧هـ .
 - ٨ ــ فضل بن سعيد الكُزني من أهل قرطبة المتوفى سنة ٣٣٥هـ .

- ٩ ـــ أبو بكر بن إسحاق بن منذر المتوفى سنة ٣٦٧هـ .
 ١٠ أبو عبد الله محمد بن خراسان النحوي المتوفى سنة ٣٨٦هـ .
 - وآخرون يضيق عن ذكرهم المقام ، وكلهم من البارزين الأعلام .

الغَّانِ عَانَمَ وَنَقَيَّادُ

- مما سبق يتضح لنا أن الإمام النحّاس ، جهبذ من جهابذة علماء اللغة ، ورائد من أكابر رُوَّاد العربية ، ألَّف كتابه « معاني القرآن الكريم » وعرض فيه أقوال العلماء والمفسرين ، عرضاً دقيقاً شاملاً ، على منهج اللغة العربية ، فنراه يحكي في تفسيره أقوال بعض أئمة التفسير ، ويوجّه منها السديد الصائب ، ويُفنِّد الضعيف الذي لا تعضده لغة العرب ، وحجّته في ذلك أن القرآن ، نزل بأفصح لسان وأوضح بيان ، على أسلوب العرب في تخاطبهم وكلامهم ، فيجب فهمه على منهاج اللسان العربي الفصيح .
- ونجده يؤكد على هذا أشدَّ التأكيد في مؤلفاته وكتبه ، فيقول في إعراب القرآن ٢٥٨/١ : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ قال أبو عبيدة : هو محفوض على الجوار . قال أبو جعفر يعني النحَّاس (لا يجوز أن يُعرب شيءٌ على الجوار في كتاب الله عز وجل ، وإنما الجوارُ غلطٌ ، وإنما وقع في شيء شاذ ، وهسو قولهم : « هذا جُحْسرُ ضَبَّ غلطٌ ، وإلما لنه غلطٌ قول العرب في التثنية : هذان جُحْرا ضبً خربان ، ولا يحمل شيءٌ من كتاب الله عزَّ وجل على هذا ، ولا يكون خربان ، ولا يحمل شيءٌ من كتاب الله عزَّ وجل على هذا ، ولا يكون إلا بأفصح اللغات وأصحها » .
 - ويحكي النكّاس أقوال الفراء أحياناً ، ويردُّ منها ما لا يتفق مع اللغة ، فقــد

قال عند قوله تعالى في سورة الصافات .: ﴿فَأَقْبِلُوا إِلَيه يَزِفُون ﴾ وقُرِئ ﴿ وَقُرِئ ﴿ يُزْفُون ﴾ ﴿ يَزْفُون ﴾ بالتخفيف ، وأكثر أهل اللغة لا يعرفه أيضاً .

كا يوجه آراء المفسرين بما يتفق مع اللغة ، فيقول عند قوله تعالى: ﴿ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ بعد نقله آراء المفسرين : ﴿ وَهَذَا الَّذِي قالُهُ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ بعد نقله آراء المفسرين : ﴿ وَهَذَا الَّذِي قالُهُ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَعْرِفُهُ الْعَرِبُ ، يقع على القرع ، والبطيخ ، والحنظل ، وأنشد سيبويه :

 كما ينقل آراء السلف فيؤيدها أو يفنّدها ويردُّها لأنها تتوافق أو تتعارض مع اللغة العربية التي أنزل بها القرآن .

النحاسُ إمام محِيثِن

وباختصار فالإمام النحاس ، إمامٌ محقّق ، يأتي بالحجج الناصعة ، والدلائل الواضحة على صحة ما يذهب إليه ، وأحياناً يُخطئه الحظ فيرجِّح القول الضعيف من أقوال المفسرين ، وهذا دليلُ ضعف البشر ، إذ لا كال إلا لله جل وعلا ، ولا عصمة إلا لأنبيائه ورسله الكرام ، وقد ألَّف كتابه معاني القرآن الكريم قبل تأليف « إعراب القرآن » لذا وردت إحالات كثيرة في الإعراب عليه ، وقد يذكر ذلك صراحة فيقول : وقد ذكرناه أولاً في كتابنا الأول « المعاني » وهذا أوضح دليل على أن كتابه « معاني القرآن » قد ألَّفه قبل كتابه الآخر « إعراب القرآن » .

شواهِ وَمُرِي كلام النحاس في كِنابَيْهِ الإعرابِ وَالِمِيَانِي

- ومما يؤيد ما قلناه أن أبا جعفر النحاس بحَّاثة ونقاد ، وأنه متمكن في اللغة
 العربية ما ذكره في كتابه إعراب القرآن ٢٩٦/١ :
 - قال أبو جعفر: « مَيْسَرَة » أفصحُ اللغات ، وهي لغة أهل نجد.
- و « مَيْسُرَة » وإن كانت لغة أهل الحجاز فهي من الشواذ ، لا يوجد في كلام العرب مَفْعُلة إلَّا حروف معدودة شاذة ، ليس منها شيء إلَّا يُقال فيه مَفْعَلة ، وأيضاً فإن الهاء زائدة ، وليس في كلام العرب « مَفْعُل » البتة ، وقراءة من قرأ « إلى مَيْسُرة (" لحن لا يجوز . اه. . إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/١
- ويقول في الردَّ على الفراء في معانيه عند قوله تعالى: ﴿ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ ﴾ يحتمل « مشليهم » ثلاثة أمشالهم .. إلخ . يقول : وهذا بابّ الغَلط فيه غلطٌ بَيِّنٌ في جميع المقاييس ، إنَّا إنما نعقل مشل الشيء مساوياً له ، ونعقل مثله ما يساويه مرتين ، واللغة على خلاف ما قال الفراء .
- ويقول عند قوله تعالى في سورة البقرة آية رقم ٢١٤ ما نصَّه : ﴿ وَزُلْزِلُوا حَتَى يَقُولُ اللهِ ﴾ ؟ هذه قراءة أهل الحرمَيْنِ ، وقرأ أهلُ الكوفة والحسن وأبو عمرو:﴿ حَتَّى يَقُولُ الرَّسُولُ ﴾ ثالتَصبِ ، وهو اختيارُ أبي عُبَيد ، وله في ذلك حجتان :

⁽١) الآية في سورة البقرة ٢٨٨ ، وهي قوله تعالى ﴿ وإن كان ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾

⁽٢) قرأ نافع وحده « حتَّى يَقُولُ » بالرفع ، وقرأ الباقون « حتى يقولَ » نصباً ، وقد كان الكسائي يقرأها دهراً رفعاً ، ثم رجع إلى النصب . عن كتاب السبعة في القراءات لابسن مجاهد ص ١٨١ .

- ، إحداهما : عن أبي عمروٍ قال « زُلْزِلُوا » فعلَّ ماضٍ و « يقولَ » فعلَّ مستقبل ، فلمَّا اختلفا كان الوجهُ النصب .
- والحجة الأخرى : حكاها عن الكسائي قال : إذا تطاول الفعلُ الماضي ، صار بمنزلة المستقبل .
- قال أبو جعفر: أما الحجة الأولى بأنَّ « زُلزلوا » ماضي ، و « يَقُول » مستقبل ، فشيءٌ ليس فيه علَّة الرفع ولا النصب ، لأن « حتَّى » ليست من حروف العطف في الأفعال ، ولا هي البتَّة من عوامل الأفعال ، وكأن هذه الحجة غلط .
- وحجة الكسائي بأن الفعل إذا تطاول صار بمنزلة المستقبل .. كلا حُجَّة ، لأنه لم يذكر العِلَّة في النصب ، ولو كان الأول مستقبلاً لكان السؤال بحاله ، ومذهب سيبويه في «حتَّى » أن النصب فيما بعدها من جهتين ، والرفع من جهتين ، تقول : «سرت حتى أدخُلَها » ، على أن السير والدخول جميعاً قد مَضيا أي سرت إلى أن أدخلها ، وهذا غاية ، وعليه قراءة من قرأ بالنصب .
- والوجه الآخر في النصب _ في غير الآية _ سرتُ حتى أدخُلَها أي كي
 أدخلها .
- و والوجهان في الرفع « سرتُ حتى أدنُعلُها » أي سرتُ فأدخلُها ، وقد مضيا جميعاً أي كنتُ سرتُ فدخلتُ ، ولا تعمل ها هنا بإضمار « أن ». لأن بعدها جملة ، كما قال الفرزدق :

فيا عجباً حتَّى كُلَيْبٌ تَسُبُّني كأن أباها نَهْشَلُ أو مُجَاشِعُ

فعلى هذه القراءة بالرفع وهي أبين وأصح معنى ، أي وزلزلوا حتى الرسول يقول:أي هذه حاله ، والنصب على الغاية ليس فيه هذا المعنى . اهـ .
 إعراب القرآن ٢٥٦/١ .

آراؤه العلمية وانتفا دانه الجريئة

- (أ) انظر إليه وهو يخطى الفراء في قوله تعالى في سورة السجدة:

 ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا صَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال: « ورُوي عن أبي رجاء وطلحة أنهما قرءا « أَئِذَا ضَلِلْنَا » وهي لغة شاذة ، وروى الفراء عن الحسن « أَئِذَا صَلِلْنَا » بالصاد ، وزعم أنها تُروى عن على بن أبي طالب ، ولا يُعرف في اللغة « صَلِلْنا » ولكسن يُعسرف « صَلَلْنا » ولكسن يُعسرف « صَلَلْنا » وتحم وأخل ، وخم وأخل أنتن » (٢٩٣/) . إعراب القرآن ٢٩٣/٣ .
- (ب) وكذلك يُخطِّنُه في قوله تعالى في سورة المؤمن ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عُلَوًا وعَشِيًا ﴾ قال الفراء: ليس في القيامة غدوٌ ولا عشيٌ ، ولكنْ مقدارُ ذلك .. فيقول النحاس: قال أبو جعفر: التفسير على خلاف ما قال الفراء ، وذلك أن التفسير على أن

⁽١) الآية رقم ١٠ من سورة السجدة .

⁽٢) إعراب القرآن ٢٩٣/٣ . قال في الصحاح : خَمُّ اللحمُ يَخِمُّ بالكسر : إذا أننن .

⁽٣) وتسمى سورة غافر ، الآية : ٤٦ .

هذا العرض إنما هو في أيام الدنيا ، والمعنى أيضاً بيِّنَ أنه على ذلك ، لأنه قال جل وعَزَّ ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خُدُوًا وعَشِيًّا ﴾ مثم دلً على أن هذا قبل يوم القيامة بقوله : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَ العَذَابِ ﴾ فدلً على أن الأول بمنزلة عذاب القبر(٢) . « معاني النحاس » .

الاول بمنزله عداب الفير . « معايي السحاس " . وفي قوله سبحانه في سورة فصلت : فَالَتَا أَتُيْنَا طَابِعِينَ ﴾ لم يرتض قول الفراء : أتينا بمن فينا طائعين ، قال : والأحسن في هذا وهو مذهب جِلَّة النحويين _ أنه جلَّ وعز لمَّا أخبر عنها بأفعال ما يعقل ، جاء فيها بما يكون لمن يعقل ، كا قال تعالى : وإني رأيتُ أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ﴾ فأما الكسائي فأجاز في كل شيء ، أن يُجمع بالواو والنون ، وبالياء والنون ، قال : وهذا لا يُعرَّج عليه (٥) . « معاني النحاس) .

(د) كا نراه يرجح بين أقوال السلف ، بما يتفق مع قواعد اللغة العربية .. انظر إليه وهو ينقل آراء السلف في قوله سبحانه وريعاً صرصراً في أيام نحسات في فيقول : قال مجاهد : « صرصراً » شديدة السموم ، وقال قتادة : باردة . وقول قتادة أبينُ ، وكذا قال عطاء ، لأن « صرصراً » مأخوذ من صِرِّ ، والصِرُّ في كلام العرب : البردُ ، كا قال الشاعر :

⁽١) سورة غافر الآية : ٤٦ . (١) معاني القرآن الكريم للنحاس سورة غافر ، وتسمى أيضاً سورة المؤمن .

⁽۱) معاني القرآن الكريم للنحاس سورة عافر ، وتسلمي بيد (٦) سورة فصلت الآية : ١٦ . (٣) الآية رقم ١٠ من سورة فصلت .

 ⁽٤) سورة يوسف الآية : ٤ .

⁽a) معاني القرآن الكريم ، سورة فصِّلت .

لَهَا غُذُرٌ كَقُرُونِ النِّسَا ءِ رُكِّبْنَ فِي يَوْمِ رَبِحٍ وَصِرِّ قَالَ : وليس القولان بمتناقضين ، لأنه يروى أنها كانت ريحاً باردة تُحرق كَما تُحرق النَّارُ . وقال أبو عُبيدة (صَرْصَرُ » : شديدة الصوت عاصف (١) . « معاني النحاس » .

(ه) كذلك يُخطِّى أبو جعفر ابن قتيبة _ وهو من كبار علماء اللغة _ في تفسير آية في سورة الشورى وهي قوله عز وجل :
﴿ يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ ﴾ حيث قال ابن قتيبة : يذرؤكم فيه أي في الزوج .. قال أبو جعفر : كأن المعنى عنده يخلقكم في بطون الإناث ، ويكون قوله « فيه » أي في الرَّحِم ، قال : وهذا خطأً لأن الرحم مؤنثة ، ولم يجر لها ذكر .

والمعنى: أي يخلقكم ويكثركم في الجعل _ أي بسبب التوالد _ لأنه لما قال: ﴿ جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ﴾ دلَّ على الجَعْل ، كما يُقال : من كذب كان شرًّا يعنيي الكذب (٢) . . إلخ « معاني النحاس » .

(و) كما نراه ينتقد الفراء في قوله سبحانه في سورة الشورى: ﴿ ومن آياته خلق السموات والأرض وما بثّ فيهما ﴾ حيث يقول: قال الفراء: أراد بثّ في الأرض دون السماء كما قال سبحانه ﴿ يخرج منهما اللؤلؤ والمرجانُ ﴾ وإنما يخرج من المِلح دون

⁽١) نفس المرجع السابق ، سورة فصّلت .

⁽٢) الآية رقم ١١ من سورة الشورى .

⁽٣) نفس المرجع السابق ، سورة الشورى .

 ⁽٤) الآية رقم ٢٩ من سورة الشورى .

 ^(°) سورة الرحمن ، الآية : ۲۲ .

العذب .. ولا يكتفي بانتقاده بل يقول : هذا غَلَطٌ ، ويروي أبو جعفر عن مجاهد ما يدلُ على خطأ قول الفراء فيقول : رُوِي عن مجاهد ﴿ وما بثّ فيهما من دابة ﴾ يريد النّاس والملائكة ، يعني وما نشر وفرّق في الأرض من الناس ، وفي السماء من الملائكة ، ويُعقّب على ذلك بقوله : وهذا قول حسنٌ ، لأنه يُقال لكل حيّ دابة ، من دبّ فهو دابّ ، والهاء للمبالغة كما يُقال : راوية ، وعَلَامة (٢) .

ولو أردنا أن نستقصي ما انتقده النحاس ، وخطًا به آراء من سبقه من علماء اللغة ، وأهل التفسير ، لطال بنا الحديث ، ولكن ضربنا بعض الأمثلة ، كنموذج على إمامته في اللغة ، ومعرفته بالغث والسمين من أقوال المفسريين ، فهو يُصوِّب ويُخطِّيء ، ويدلِّل ويُعلِّل لما يراه الأرجح من الأقوال ، وهذا يدل على أن أبا جعفر النحاس ذو باع طويل في علوم العربية ، وعلى أنه ناقد متمكن ، وبحَّاثة قدير ، جمع بين علوم اللغة وعلوم الدين ، وعلى أنه إمام من أثمة الأدب وأثمة التفسير ، كما قال عنه الحافظ ابن كثير . وقد اعتمد على كتابه « معاني القرآن الكريم » الإمام القرطبي في تفسيره « الجامع لأحكام القرآن » كما يراه القارئ الكريم » الإمام القرطبي في تفسيره « الجامع لأحكام القرآن » كما يراه القارئ الكريم » الأحكام القراب في تحقيق المخطوطة الوحيدة .

مؤلفاسة النحاس

وللإمام أبي جعفر النحاس مؤلفات كثيرة ، ومصنفات شهيرة في مختلف

⁽١) سورة الشوري ، الآية : ٢٩ .

⁽٢) معاني القرآن الكريم ، سورة الشورى .

أنواع المعرفة ، تزيد على خمسين مصنفاً ، كما ذكره ياقوت في معجم الأدباء ٢٢٨/٤ حيث قال : « وأبو جعفر النحاس ، صاحب الفضل الشائع ، والعلم المتعارف الذائع ، يستغني بشهرته عن الإطناب في صفته ، قال الزُبيدي عنه : « ولم تكن له مشاهدة ، فإذا خلا بقلمه جوَّد وأحسن ، وكان لايتكبَّر أن يسأل أهل النظر والفقه ، ويفاتشهم عمَّا أشكل عليه في تصانيفه »(١) .

- ثم قال یاقوت : «وصنّف کتباً حِساناً مفیدة _ وسمعتُ من یحکی أن
 تصانیفه تزید علی الخمسین مصنفاً _ منها :
 - ١ ــ كتاب الأنوار .
 - ٢ ــ كتاب الاشتقاق لأسماء الله عز وجل .
- ٣ ــ كتاب معاني القرآن الكريم . وهو هذا التفسير الذي نقوم بتحقيقه .
 - ٤ ــ كتاب اختلاف الكوفيين والبصريين ، سمّاه « المقنع » .
 - حتاب أخبار الشعراء .
 - ٦ _ كتاب أدب الكُتّاب
 - ٧ ــ كتاب الناسخ والمنسوخ .
 - ٨ ـــ كتاب الكافي في النحو .
 - ٩ ــ كتاب صناعة الكُتَّاب .
 - ١٠ ـ كتاب إعراب القرآن .

⁽١) أنظر كتاب « طبقات النحويين واللغويين » لأبي بكر الزَّبيدي الأندلسي صفحة (٢٢٠) . ومراده بقوله « ولم يكن له مشاهدة فإذا خلا بقلمـــه جوَّد وأحسن » أن قلمـــه أحسن من لسانه .

١ ١ ــ كتاب شرح السَّبع الطُّوال .

١٢ ـ كتاب شرح أبيات سيبويه .

١٣_ كتاب الاشتقاق .

٤ ١ _ كتاب معانى الشعر .

٥ ١ _ كتاب التفاحة في النحو .

١٦_ كتاب أدب الملوك .

• وأبو جعفر من أهل مصر ، رحل إلى بغداد ، فأخذ عن المبرّد ، والأخفش عليّ بن سليمان ، ونِفْطَويه ، والزَّجَاج وغيرهم ، ثم عاد إلى مصر فأقام بها إلى أن مات »(١) .

وُفاة الإمَام النحاس

توفي أبو جعفر النحاس بحادثة عجيبة غريبة ، لا تكاد تصدَّق ، ذكرها المترجمون لحياته ، الذين تحدثوا عنه في كتبهم ومؤلفاتهم ، وهي «أن أبنا جعفر النحاس خرج ذات يوم من بيته ، وقصد نهر النيل ، ليستنشق الهواء العليل ، ويُروِّح عن نفسه ، وجلس على درج المقياس على شاطئ النيل _ وهو في أينام زيادته _ وأخذ يُقَطِّع بالعروض شيئاً من الشِّعر « مِسْتَفْعِلُن ، فَاعِلُنْ ، فَاعِلَاتُنْ » يريد وزن الشعر ومعرفة بحوره ، فمرَّ به بدويٍّ أحمق ، فسمعه يقول كلاماً غير مفهوم ، فقال : هذا الرجل ساحرٌ يسحر النيل حتى لا يزيد ماؤه ، فتغلو الأسعار ، فجاءه من خلفه ، ورفسه برجله فسقط في النهر فغرق ، ولم يُعثر له على خبر » .

⁽١) انظر معجم الأدياء ٢٢٤/٤ ــ ٢٢٨ .

- وتكاد تجمع الروايات أن هذه القصة هي سبب وفاته .
- رحم الله الإمام النحاس رحمةً واسعة ، فقد ذهب شهيد علم العروض ،
 وقاتل الله الجهل فهو سبب نكبة وبلاء العلماء(١) .
- وكانت وفاته رحمه الله سنة ٣٣٨هـ ثمان وثالاثين وثلاثمائة من هجرة سيد المرسلين .

تناوالعلماءعليه

- أثنى على الإمام النحاس علماء فطاحل ، عرفوا قدره وفضله ، وأشادوا بمآثره ومناقبه ، فقد قال عنه الإمام الذهبي : العلامة أبو جعفر إمامُ العربية ، كان يُنظَّر في زمانه بابن الأنباري وبنفطويه للمصريِّين .
- وقال عنه الحافظ ابن كثير: هو الإمام اللغويُّ ، المفسِّر ، الأديب ، له مصنفات كثيرة ومفيدة ، في التفسير وغيره ، لقي أصحاب المبرِّد ، سمع الحديث عن النسائي ، وانتفع الناس به وبعلومه .
- وقال عنه الزبيدي: كان واسع العلم ، غزير الرواية ، كثير التأليف ، وإذا
 خلا بقلمه جوَّد وأحسن ، وله كتب في القرآن مفيدة ، وكان لا يتكبر أن
 يسأل الفقهاء وأهل النظر ، عمَّا أشكل عليه في تأليفاته .
 - رحمه الله رحمة واسعة ، وأسكنه فسيح جناته .

⁽۱) ذكر هذه الحادثة ابن خَلِّكان في وفيات الأعيان ١٠٠/١ والذهبي في سِيَر أعلام النبلاء ٥٠٢/١٥ وابن كثير في البداية والنهاية ٢٢٢/١٦ وأحمد زاده في مفتاح السعادة ٨٣/٢ والصَّفدي في كتابه الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ .

المخطوط وحيكة

- والمخطوطة التي بين أيدينا ، هي المخطوطة الوحيدة ، التي أمكن العثور عليها في معاني القرآن للإمام النحاس في التفسير ، إذ لا يوجد حسب علمنا واطلاعنا _ نسخة أخرى لهذه المخطوطة ، فهي من نوادر المخطوطات ، وهي نسخة ملفقة أيضاً ، قسمٌ منها قد صُور من دار الكتب المصرية بالقاهرة برقم ٣٨٥ وهي النصف الأول من تفسير القرآن الكريم ، إلى نهاية سورة مريم ، وفيها نقص لبعض الآيات من سورة البقرة ، كا في بعض اللوحات طمسٌ وخروم ، ولكنها _ بحمد الله _ قليلة ، وخطّها قديم مقروء وعدد أوراقها ٢٣٨ مزدوجة ، ومتوسط عدد السطور فيها وخطها قديم مقروء وعدد كلمات كلّ سطر في حدود خمس عشرة كلمة .
- أما النصف الثاني من التفسير ، فقد صُوِّر من مخطوطة وحيدة أيضاً بمكتبة كوبريلي بتركيا ، وهي تبدأ من أول سورة الحج ، إلى نهاية سورة الأحقاف؛ وقد كتبت بخطِّ نفيس ممتاز ، في غاية الوضوح والجمال ، تدلُّ على عناية فائقة بكتاب الله العزيز ، في عهد السلاطين والخلفاء العثمانيين ، وقد لاقينا كثيراً من المتاعب والمصاعب في القسم الأول من المخطوطة الوحيدة التي بين أيدينا ، ولكنَّ الله عز وجل أعاننا بفضلٍ منه وإنعام على تذليل الصعاب ، ومعرفة أماكن الخطأ ، بكثرة المراجع التي بين أيدينا ، والاهتداء إلى أماكن الصواب فيها ، رحم الله الإمام أبا جعفر النحاس رحمة واسعة ، وأسكنه فسيح جناته ، بما قدَّم من خدمةٍ جليلة لكتاب الله العزيز ، وبما أسدى للأمة الإسلامية من معارف وعلوم ، وجمعنا وإياه في مقعد صدق عند مليك مقتدر .

عمكنا في هئذه المخطوطة

- سلكنا في تحقيق هذه المخطوطة الفريدة الطرق الآتية :
- أولاً: التثبت من أقوال السلف بالرجوع إلى أمهات كتب التفسير كالطبري ، والقرطبي ، وابن كثير ، والدر المنثور ، وغيرها من كتب التفسير التي تزيد على ستة عشر مرجعاً .
- ثانياً: تخريج الأحاديث الشريفة التي أوردها المصنف ، فقد عملنا على تخريجها من مصادرها في الكتب الستة وغيرها ، وبينًا وجه التوافق والتطابق بين لفظ المصنف ، وبين الروايات الثابتة التي ذكرها المحدّثون ، فقد يورد الشيخ الحديث باللفظ ، وقد يورده بالمعنى ، فنذكر ذلك مع بيان درجة الحديث الشريف .
- ثالثاً: الأشعار التي استشهد بها المصنف ، رجعنا إلى دواوين الشعر ، وذكرنا قائلها والمحال التي ذكرت فيها هذه الأشعار كشواهد .
- رابعاً: بالنسبة لأقوال أئمة اللغة كالزجاج ، والفراء ، والأخفش في تفسير الآيات الكريمة فقد رجعنا إلى كتبهم التي نقل الإمام النحاس عنها ، وأشرنا إلى الأجزاء ورقم الصفحات فيها ، وبالنسبة للمعاني اللغوية رجعنا إلى قواميس اللغة كاللسان ، والصحاح ، وتهذيب اللغة ، والقامسوس المحيط ، وتاج العروس .. وغيرها .
- خامساً: وضعنا بعض التعليقات الضرورية على بعض الأقوال التي ذكرها المصنف تأييداً أو تفنيداً ، فقد يذكر المصنف رأياً ضعيفاً لا بدَّ من

مناقشته فيه ، وتبيين الوجه الصحيح كما أورد عن مجاهد أن «القردة والخنازير» مسخّ من بني إسرائيل، وهذا قول غير صحيح، ويعارض ما ورد في الأحاديث الصحيحة.

- سادساً: وضعنا على الهامش الجانبي أرقاماً للآيات الكريمة التي تناولها المصنف بالدراسة تسهيلاً على القارئ، كما قمنا بترقيم الآيات حسب المصحف الشريف.
- وهناك وجوه أخرى يراها القارىء الألعي بثاقب بصره ، مما في هذا التحقيق من جهدٍ لا يكتشفه إلّا من مارس عمل التحقيق بعلمٍ وأمانة ، والله ولي التوفيق .

مٹ گڑن وَثْثَاء

- ولا يفوتني وأنا أقدِّم هذا المخطوط النفيس ، أن أنوَّه بالجهد المشكور الذي توليه الجامعة لهذا المعهد الفتي « معهد البحوث العلمية وإحياء التراث الإسلامي » من عناية فائقة ، ورعاية خاصة ، وقد تولَّى عمادته الأخ الشاب الطموح الدكتور حمزة الفعر ، الـذي يولي المعهد كل اهتام وتشجيع للوصول به إلى الغاية المنشودة .
- كا نشكر الأخ الكريم الدكتور مصطفى عبد الواحد ، الذي تولى رئاسة مركز إحياء التراث الإسلامي على جهوده في خدمة المركز ، ورفع مستواه ، وحرصه على إخراج تلك الكنوز الدفينة إلى عالم الوجود من آثار سلفنا الصالح رضوان الله عليهم ، فإن العناية بالتراث الإسلاميي من أوجب الواجبات في هذا الزمان .

- ولا أنسى أن أخصَّ أخي الدكتور « عبد الرحمن العثيمين » مدير المركز السابق الذي دلني على هذا المخطوط ، وشجعني على تحقيقه ، وكان له الفضل في ظهور هذا الكتاب ، حيث خصني بالمخطوطة النادرة التي كان يمتلكها لنفسه ، وهي مخطوطة تركيا التي أكملَتُ القسم الأخير من الكتاب الموجود في المركز ، وهي المخطوطة المصورة من دار الكتب المصرية بالقاهرة ، فله جزيل الشكر والثناء .
- وفي الختام نتقدم لجميع العاملين في الجامعة بالشكر الجزيل ، والثناء العاطر ، لرعايتهم لهذا المعهد الفتي الذي يسعى لإحياء تراثنا الإسلامي ، وعلى رأس العاملين معالي مدير الجامعة الأخ الدكتور راشد الراجح الذي سعى لتوحيد المراكز العلمية بالجامعة في هذا المعهد الكبير .
- والله نسأل أن يبارك في جهود العاملين المخلصين ، وأن يوفقنا جميعاً لما فيه خدمة العلم والدين ، ويجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم ، إنه هو البر الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين ، والحمد لله رب العالمين .

و تحتبه خادم الكتّاب *والتّ*نهٔ *الشّيخ محمد على الصّيا بوُ* في مكة المكرة -جامعة أم القرى

مراجع ترجمت النحابيق

99/1	١ _ وفيات الأعيان لابن خلكان
٣٤٦/٢	٢ _ شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي
٤٠١/١٥	٣ _ سِيَر أعلام النبلاء للذهبي
٣٦٢/ ٧	٤ _ الوافي بالوفيّات للصفدي
1.4/1	ه إنباه الرواة للقفطي
772/2	٦ _ معجم الأدباء لياقوت
٣٠٠/٣	٧ _ النجوم الزاهرة للأتابكي
٣٠٦/١	٨ _ حسن المحاضرة للسيوطي
Y 1 A	٩ _ نزهة الألباء للأنباري
11/17	١٠ _ البداية والنهاية لابن كثير
T77/1	١١ بغية الوعاة للسيوطي
77.	١٢ ــ طبقات النحويين للأندلسي
AT/T	۱۳ ــ مفتاح السعادة كبري زادة
٣٠./٣	١٤ _ اللباب في تهذيب الأنساب للجزري
199/1	٥١ ــ الأعلام للزركلي
11/1	١٦ _ إعراب القرآن تحقيق زهير زاهر
2 2/14	١٧ _ الأنساب للسمعاني

صورة عن لوحة غلاف نسخة دار الكتب المصرية برقم ٣٨٥ تفسير

، عودوم يعد الحام مقلو السائكة ، نَقُرُ الْسَيْعِ وَهَذَا الْمُصَادِنُ فِيهِمُ الْكِتَا إِن والمندوا في الرعامة والع واليم والعر الرصاعة واليفسيرمة المعن موالاغزاد ومأأحث بدافعاكان و عد الله و المراس مرار وطفا وي

صورة عن اللوحة الأولى لنسخة دار الكتب المصرية رقم ٣٨٥ تفسير وفيها طمس لبعض الكلمات .

ع من المتم مرالينه علمه وملم قرل فاتحة الكناب ها المشاخ المنافية الر-ابط الدُون الله المنسنع موالمناء ومن الرسط برعز السّر ي حير عرعال والمراها فالمه الكناب المسافية والمرافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافية المنافية المنا بُدايه مربعًا في أو لالفرار وكا فيا صل لا واسدًا" إنادة وديد مرتنه وزاراتها حرمانه مرالاادام اطلمس الكناد في ودوى استعمالين معزى الدين والمبدع والمعرو مَ وَكُولُونُ عُلَيْدِ وَسَلَمَ أَمَدُورً اعْلِمَا يُونُوا كِمَا لَا مُعَالِمًا إِنْ فَالْمُعَالِمُ المُعَالَ و خَالَيْ لِهِ الدَّوْرِهِ وَلَا لِللَّهِ الرَّالِ وَالْوَالْوَالْ فَسَلَّمُا به أَلْمَنَا فَ وَالْعَرَازَ الْعَمْلِيدِ لَا الْمِكَالِيمَانِيُّ وَعِيْلًا فَيَ كُوفِيا فسرفر كالمعتري

صورة عن اللوحة الثانية لنسخة دار الكتب المصرية رقم ٣٨٥ تفسير

المزحرة ليكالوكا وكبنوا وطاؤ وبكؤا هرومولدار الزواسة المزورعا ملاعزا بزهتام 561 ل في من الكر مرهم اول عمود اللك

صورة عن اللوحة الأخيرة لنسخة دار الكتب المصرية رقم ٣٨٥ تفسير

رعار أحور الافرى اللغالج عراداس لله الرغمُ الحم

صورة عن اللوحة الثانية لنسخة مكتبة أورخان غازي رقم ٣٥٠ بمدينة بورسه بتركيا وهي بخط نفيس

رُو الوالذي هي سَره ماله بني الناسر الأسك الشامية وجي البعيراد دڪارفنة فرخ داع المراثق وازمعة

صورة عن اللوحة الأولى لنسخة مكتبة أورخان غازي رقم ٣٥٠ بمدينة بورسه بتركيا وهي بخط نفيس

سَعُهُ دِ فَالْهِ } [لفَرْحُ وَفَالْمُجَاهِدُ هِ حِكَالَيْحُ إينادها فالأتؤ تحقفرهذا المن فالذيحاه أنشنفافه مزفع لزاؤ ولوكاز كما فالالكازالج زِمُا بِهِ الفِـ وَاسْتَغَيَّعَرُ أَوُ وِلاَ خَهُ زُانَ فِعُ الْعَلَطُ^{ولا}

صــورة عـن لوحة رقم ٢٦٦ لنسخة أورخان غازي بمدينة بورسـه بتركيا وهي بخــط نفيس وهي نسخة وحيدة ءُ أَنِهُ فَالْسَانُهُ ﴿ وَخُدُ فَالْ لِهِ عُسَدَةً بِفَالْ لِنَعَظِأَ الزَرْعُ اذَاحِبُ فاخه فالالغرآ إلجبة خزخ العنذر والشبع والماين مزالسنا مُ قَالِحَادِعَةً فَآذِرُهُ قَالِحُامِدُ إِنْ سُكَّدَهُ أَعَانَهُ وَقَالَ الْخَالَكُ وُأْجِهَا لَا لِمُ صَلِّى اللهُ عليْهِ كَانُوا فِلْكَّا فَكُنُّ وَا وَضُعَّفَا ﴾ (لْيَعَنِظُ بِهِمُ الْصُّفُّانَ فَالْفَيَادَةُ إِلَى لَمَعْظُ عَلَيْكُمْ أجزالنوزة والجزئلة وجلة لَخُ الْحُلْدَالْنَالَثُ وَيُنْلُومُ فِي الذِّي لِلْبُوانِ اللهُ لْعَوْرُ وَالْفَوْمُ سُورَةُ الْجِزُ النِّهِ عَ وصاابه عاسه بناع بأرية والروعا الربيح بنوسلم سع حمع عبد عدرما ولموبعن على اعاضا الفا العالم مرجر رم المرعد بالمالهم الحلق معرانا السج العالم لمراهمل احرصاح مرسا فع الحلي مرساته الع المعالسرا تعالما كا وط حال المر محال الم سعود عطرعساليه النادر وعاسم اورادار

صورة من اللوحة الأخيرة لنسخة مكتبة أورخان غازي برقم ٣٥٠ بمدينة بورسه بتركيا وهي بخط نفيس ، وقد كُتب على هامش الصفحة الأخيرة : جُعل وقفاً لمكتبة أورخان غازي

بشُمُ النَّالِحُ الْحُمْالِ الْحُمْالِحُمْالِكُمْ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ ال

د معسر معسر آمتر

أخبرنا أبو جعفر أحمدُ بنُ محمَّدِ بنِ إسماعيلَ النَّحوِي [المعروف بالنحَّاس] قال : « الحمد للهِ الذي مَنَ علينا بهدايتهِ ، واستنقَذَنَا من الضلالةِ بشريعتهِ (۱) وأرشدَنَا إلى سبيل النَّجاةِ بنبيهِ صلَّى الله عليه وسلم ، ووَقَقَنا [لانتهاج سَبِيله] المرتَضَى ، وعلَّمنا ما لم نكنْ نعلمُ ، من كتابهِ الذي جَعَله فَرْقاً (۱) بينَ الحقِّ [والباطِل]، وأذَلَّ به الجَاحِدِينَ عند عجزهِمْ عن الإتيانِ بسورةٍ مثلِهِ ، وجعله الشُّفاءَ والحُجَّةَ على خَلْقِهِ ، بما بيَّن فيه ، فقال جلَّ وعز : ﴿ يِلسَانٍ عَرَبِيً اللهُ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًا ﴾ (٥) وقال : ﴿ وَهَا لَا اللهُ مُصَدِّقُ لِسَانًا عَرَبِيًا ﴾ (٥) .

 ⁽١) يوجد نقص في المقدمة لبعض الكلمات التي سقطت تدرك من السياق وهي مابين المعكوفين .

⁽٢) يعني فارقاً بين الحقّ والباطل ، قال في الصحاح : فرقتُ بين الشيئين أَفرقُ ، فَرْقاً ، وفُرْقَاناً .

⁽٣) الشعراء آية رقم ١٩٥ والمراد باللسان : اللغة أي أنزلناه بلغةٍ عربيةٍ واضحة .

 ⁽٤) الزمر آية رقم ٢٨ ومعنى ﴿ غير ذي عوج ﴾ أي لا اختلاف فيه بوجهٍ من الوجوه ، ولا
 تعارض ولا تناقض .

⁽٥) الأَحْقَافَ آية رقم ١٢ وتمامها ﴿ لِيُنْــنِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ﴾ أي مصدِّقَ للكتب السماوية التي سبقته ، وهو بلسانٍ عربي فصيح واضح .

فدلَّ على أن معانيه إنما وردتْ من اللغة العربية . وقال عَلَيْكُ : «أَعْرِبُوا القَرْآنَ والتمسوا [غَرَائِبَه] \\ القرآنَ والتمسوا [غَرَائِبَه] \\ القرآنَ والتمسوا [غَرَائِبَه] \\

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : اللذي يقرأ القرآنَ ولا يُحْسِنُ تفسيرَه ، كالأعرابي يَهُذُّ الشِّعْرَ هَذَّا ١٦٠٪ .

فقصدتُ في هذا الكتاب تفسيرَ المعاني ، والغريبَ ، وأحكامَ القرآن ، والنَّاسِخ والمنسوخ عن المتقدمين من الأئمة ، وأذكرُ من قول الجِلَّة (٣) من العلماء باللغة ، وأهلِ النَّظُر ما حضرني ، وأُبيِّنُ من تصريف الكلمةِ واشتقاقها _ إن علمتُ ذلك _ وآتي من القراءات بما يحتاج إلى تفسير معناه ، وما احتاجَ

⁽١) الحديث أخرجه ابن أبي شيبة ، والحاكم في المستـــدرك ، والبيهقـــي في شعب الإيمان عن أبي هريرة ، وهو ضعيف ، قال العراقي : سندُه ضَعيفٌ ، وقال الهيشمي فيه متروك .

وقال الحاكم: صححه جماعة ، وردَّ هذا القول الذهبي وقال: مجمعٌ على ضعفه ، وانظر فيض القدير للمناوي ٥٥٨/١ ومعنى قوله ٥ أعربوا القرآن » أي تعرفوا على ما فيه من بدائع العربية ودقائقها وأسرارها ، وليس المراد الإعراب المصطلح عليه عند النحويين « والتمسوا غَرائِبهُ » أي اطلبوا ألفاظه التي تحتاج إلى البحث عنها في اللغة ، لتفهموا أسراره ، وتدركوا مقاصده ، فإن القرآن إنما نزل بأساليب العرب ، وعلى نهجهم في الكلام .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن سعيد بن جبير ٣٦/١ بلفظ «من قرأ القرآن ثم لم يفسّره ، كان كالأعمى أو كالأعرابي » وحكاه أبو حيان في البحر ١٣/١ وابن الأثير في النهاية عن ابن مسعود قال له رجل : قرأتُ المفصَّل اللَّيلة ، فقال : أهَلًا كهذً الشُّعر ؟ أراد أتهذُ القرآن هذّا ، فتسرع فيه كما تسرع في قراءة الشعر ؟ قال : والهذُ : سرعة القطع . النهاية لابن الأثير ٥٥٥٥ .

⁽٣) الجِلَّة: العلماء الأجلَّاء، قال في الصحاح: والجلَّة: جمع جليل، مثل صبيٍّ، والجليلُ: العظيمُ، ومَشْيَخَةً جلَّةً أي مَسَانٌ، وجلال الله: عظمتُه، وانظر الصحاح ١٦٥٨/٤، والمصباح المنير مادة جَلَل.

إليه المعنى من الإعراب، وبما احتج به العلماء في مسائل سأل عنها المجادلون (١) ، وأبيِّنُ ما فيه حذفٌ ، أو اختصارٌ ، أو إطالةٌ لإفهامه ، وما كان فيه تقديمٌ أوتأخيرٌ ، وأشرحُ ذلك حتَّى يتبيَّنه المتعلِّمُ ، وينتفعَ به كما ينتفعُ العالم بتوفيق الله وتسديده .

فأوَّلُ ذلك :

⁽١) العبارة في المخطوطة ليست واضحة ، فتحتمل أن تكون « المجادلون » وأن تكون « المحدِّثون » وقد اخترنا الأولى لعمومها ، مع أن هناك اعتراضات أوردها بعض المحدِّثين على التفسير ، ووقَّق الشيخ بين ما وَرَد في الآية الكريمة وما ورَدَ في الحديث الشريف ، والله أعلم بالحقيقة ، لأنه لا يوجد نسخة ثانية للمخطوطة ، فلا بدَّ في مثل هذا الأمر من الاجتهاد ، وتوجد كلمات مطموسة يراها القارئ في صور بعض اللوحات ، ونسأل الله التوفيق والسَّداد .

تفسير ميرورة الفاتحة مكست مكست وآيا تهاسيع بانفاق

سُورَة الحيثِ

وهي مكيَّة على قول ابن عبَّاس^(۱) . وقال مجاهد : هي مدنيَّةٌ^(۲) .

اعلمْ أنَّ لها أربعةَ أسماءِ هي : [سورة الحمد] (٣) و « فاتحَةُ الكِتَابَ » و « أمُّ القُرآنِ » وهذا روي عن النبي عَيِّقَ من حديث عمر ، وعلي ، وابن عباس (٤) .

ورَوَى ابنُ أبي ذئب عن المقبريِّ ، عن أبي هريرةً عن النبي عَلِيْكُ قال :

⁽١) قول ابن عباس إن السورة مكية ، هو المشهورُ والراجع ، وهو مروي أيضاً عن علي، والحسن ، وأبي العالية ، وقتادة ، وقد أخرج الواحدي في أسباب النزول ص ١٢ عن علي رضي الله عنه قال : « نزلتْ فاتحةُ الكتاب بمكة من كنزٍ تحت العرش » الدر المنثور للسيوطي ٢/١ وانظر زاد المسير لابن الجوزي ١٠/١ .

⁽٢) القول بأنها نزلت في المدينة ، ذكره ابن أبي شيبة ، والطبراني في الأوسط عن مجاهد ، وانظر الدر المنثور ٣/١ وهو قول مرجوح ، قال القرطبي ١١٥/١ : اختلفوا أهي مكية أم مدنية ، فقال ابن عباس وقتادة مكية ، وقال مجاهد وعطاء : مدنية ، والأول أصح لقوله تعالى : ﴿ ولقد آتيناك سَبْعاً من المثاني والقرآن العظم ﴾ والحجر مكية : بإجماع .

⁽٣) سقط من المخطوطة لفظ « سورة الحمد » ولم يذكر المصنف إلا ثلاثة أسماء ، وقد أثبتناها من الدر المنشور ٣/١ وجامع الأحكام للقرطبي ١١١/١ قال : لأن فيها ذكر الحمد كا قال : سورة الأعراف ، والأنفال ، والتوبة .

⁽٤) أخرجه الداوقطني والبيهقي في السنن مرقوعاً بلفظ « إذا قرأتم الحمد فاقرءوا بسم الله الرحمن الرحم ، إنها أمُّ القرآن ، وأمُّ الكتاب ، والسَّبِّعُ المثاني .. » الدر المنثور ٣/١ وأخرجه أبو داود في الصلاة رقم ٤٥٧ والترمذي في التفسير برقم ٣١٢٣ بلفظ « الحمد الله رب العالمين »، أمُّ القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني » وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

« فاتحة الكتابِ هي السُّبْعُ المَثانِي »(١).

والاسم الرابع أنه يقال لها: « السبعُ من المثاني »(٢) رَوَى ذلك سفيانُ عن السُّدِّي ، عن عبدِ خَيْرٍ عن عليِّ رضي الله عنه .

ورَوَى إسماعيلُ بن جعفر ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه،عن أبي هريرة أن النبي عَيِّلِهُ قرأ عليه : « أُبَيُّ بنُ كَعْبٍ » فاتحة الكتابِ ، فقال : « والذي نفسي بيدهِ ، ما أُنزِلَ في التَّوراةِ ، ولا في الإِنجيل ، ولا في الزَّبورِ ، ولا في الفُرقانِ مثلها ، إنها السَّبْعُ من المثاني ، والقرآنُ العظيم الذي أُعْطِيتُه »(٣) .

وقيل ها: فاتحةُ الكتابِ ، لأنه يُفْتَتَحُ بها المصحف ، ويُفْتتح بها القرآنُ [وتُقرأ] في كلّ ركعةٍ (١٠) .

وقيل ها: « أمُّ القرآنِ » لأن أمَّ الشَّيْءِ ابتداؤهُ وأصلُه (٥) ، فسمِّيت

⁽١) أخرجه أحمد في المسند ٤٤٨/٢ وابس مردويه ، ولفظه أنه عَلَيْظَةٌ قال عن أُمَّ القرآن: « هي فاتحة الكتاب ، وهي الشرآن العظيم » الدر المنثور ٣/١ .

⁽٢) هذا موافق لقوله تعالى في سورة الحجر:﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثَانِي وَالقرآنَ العظيمَ ﴾ .

⁽٣) الحديث رواه أحمد في المسند ٣٥٧/٢ وأخرجه الترمذي برقم ٢٨٧٨ وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والحاكم صحّحه ، بألفاظ متقاربة ، وبأوسع منه ، وانظر الحديث بطوله في جامع الأصول في أحاديث الرسول ، لابن الأثير الجزري ٤٦٧/٨ و ٤٦٨ .

⁽٤) قال ابن جرير ٤٧/١ : وسميت « فاتحة الكتاب » لأنها يفتتح بكتـابتها المصاحـفُ ، ويقـرأ بها في الصلوات ، وذكر القرطبي في جامع الأحكام لهذه السورة اثني عشر اسماً .

⁽٥) قال الجوهري في الصّحاح ٨٦٢/٥ أُمُّ الشيء : أصله ، ومكَّةً أُمُّ القُرى ، والأُمُّ الوالدة ، والجمعُ أُمَّات وأُمَّات وأمَّات اللهام ، وأصل الأُمِّ أُمَّهة لذلك تُجمع على أَمَّات ، وأصل الأُمِّ أُمَّهة لذلك تُجمع على أمهات ، قال قُصَيّ :

[«] أُمُّهَتِي خِنْدِفُ والْيَاسُ أبي » .

بذلك البتدائهم لها في أول القرآن فكأنها أصلٌ وابتداء ، ومكة « أمُّ القُرَى » لأن الأرض دُحِيتْ من تحتها(١) .

وقال العَجَّاجُ : « مَا فِيهِمُ مِنَ الكِتَابِ أُمُّ »(٢) أي أصلٌ من الكتاب .

ورَوَى: إسماعيل بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هُريرة عن النبي عَلَيْ أَبِي الله عن أبي هُريرة عن النبي عَلَيْ أَنه قرأ عليه أُبَيِّ فاتحة الكتاب فقال: « والَّذِي نَفْسي بيدِهِ ، ما أُنْزِلَ في التَّوراةِ ، ولا في الإنجيلِ ، ولا في الزَّبورِ ، ولا في الفُرْقَانِ مثلُها ، إنَّها السَّبْعُ من المثاني ، والقرآنُ العظيمُ الَّذِي أَعْطِيتُه »(٢) .

وقيل ها: السَّبْعُ المثاني لأنها سبعُ آيات ، تُثْنَى (٤) في كل ركعةٍ ، من ثَنيتُه إذا رَدَدْته

وفي هذا قول آخرُ غريبٌ ، وله إسناد حسن قويٌ ، عن جعفر بن محمَّد الفَارَيَابِيُّ (٥) ، عن مُزَاحِم بن سَعِيدٍ قال : حدَّثنا ابنُ المباركِ ، قال : حدثنا

⁽۱) قال في اللسان مادة آم : « وأمُّ القرى » مكة شرَّفها الله ، لأنها توسطت الأرض — فيما زعموا — وقيل : سُمِّيت بذلك لأنها كانت أعظم القرى شأناً . اه. .

 ⁽٣) الحديث تقدُّم قريباً وذكرنا تخريجه ، فارجع إليه في الصفحة قبله .

⁽٤) في المصباح المنير : ثنيتُ الشيء أثْنِيه ثنياً من باب رَمَى : إذا عطفته ورددته ، وثنيتُه عن مرادِهِ : إذا صرفته عنه .

⁽٥) في الأنساب ٤٠٦/٢ : الفَارَبَاني بفتح الفاء وسكون الألف وفتح الراء والياء المثناة .

ابنُ جُريج ، قال : أخبرني أبي أنَّ سعيك بن جُبَير أخبره ، قال : قلتُ لابنِ عبَّاس : ما المَثَاني ؟ قالَ : هي أمُّ القُرآن ، استثناها الله تعالى لأمةِ محمد عَلَيْكُ في أُمُّ الكتابِ، فادَّخرهَا (١) لأمة محمد عَلِيْكُ حتى أخرجها لهم ، ولم يعطها أحداً قبل أمَّة محمد عَلِيْكُ من .

وقيل: إن من قال: السبع من المساني ، ذهب إلى أن مِنْ زائدة للتوكيد ، وأجودُ من هذا القول أن يكون المعنى أنها السبع من القرآن الذي هو مثانِ(٣) .

تفسيرالبسكاته

ومممَّا قصدنا له قوله عز وجل : ﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قال أكثر البصريين: المعنى: أولُ ما أَفَتَتِحُ بـ « بسم اللهِ » وأوَّلُ كلامي « بِسْمِ اللهِ » (٤) .

⁽١) ذكر هذا المعنى القرطبي في جامع الأحكام ١١٢/١ ولفظه: من أسمائها المشاني سميت بذلك لأنها تنشَّى في كل ركعة ، وقيل: سميت بذلك لأنها استُثْنِيَت لهذه الأمة ، فلم تنزل على أحدٍ قبلها ذخراً لها.

 ⁽۲) ورد هذا الأثر عن ابن عباس في جامع البيان للطبري ٧/١٤ بسنده عن ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جُبير ، وذكره النيسابوري في غرائب القرآن ٨٠/١ بالمعنى . وذكره الألوسي في روح المعاني ٣٨/١ .

 ⁽٣) انظر تحقيق القول في جامع البيان للطبري ١٤ /٥٥ وما رجحه الإمام ابن جرير رحمه الله .

⁽٤) قال الطبري ١/٠٥ معنى قول القائل: بسم الله الرحمن الرحيم أي أقرأ باسم الله ، وأقوم باسم الله ، وأقعد باسم الله ، وكذلك سائر الأفعال ، فقوله ينبئ عن مراده . اهـ. وعلى هذا تكون الجملة متعلقة بفعل محذوف مقدر يناسب المقام . اهـ. وقال القرطبي : معنى قوله « بسم الله » يعني بدأتُ بعون الله وتوفيقه وبركته ، وهذا تعليم من الله عباده ليذكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله عز وجل .

قال سيبويه(١): معنى الباء: الإلصاق(١).

قال الفراء (٣): موضعُ الباءِ نَصْبٌ ، والمعنى : بدأتُ باسمِ اللهِ ، وأبدأُ باسم اللهِ ، وأبدأُ باسم الله (٤) .

وفي اشتقاق « اسم » قولان :

أحلاهما : من السُّمُوِّ ، وهو العُلُوِّ ، والارتفاعُ ، فقيل : اسمٌ لأَنَّ صاحبَه بمنزلِة المرتفِع بهِ .

وقيل: وهو من وَسَمْتُ ، فقيل: اسمٌ لأنَّه لصاحبه بمنزلة السِّمَةِ ، أي يُعْرِفُ به .

والقول الثاني خطأ ، لأنَّ السَّاقطَ منه لامُه ، فصحَّ أنَّـه من سَمَـا يَسْمُو (°) .

 ⁽١) سيبويه هو عمرو بن عثمان بن قنبر ، أبو بشر ، فارسي الأصل ، إمام النحاة . توفي سنة ١٨٠هـ
 عن نيِّف وأربعين سنة ، وانظر ترجمته في معجم البلدان ١٠/٨ والأعلام للزركلي ٢٥٢/٥ .

⁽٢) انظر كتاب سيبويه ٢١٧/٤ ومغني اللبيب لأبن هشام ٩٥/١ فقد قال : الباء للإلصاق وهو معنى لا يفارقها ، ولهذا اقتصر سيبويه عليه ، ثم الإلصاق حقيقي كأمسكت بزيد إذا قبضت على شيء من جسمه ، ومجازي كمررت بزيد ، وانظر معاني القرآن للزجاج ٣/١ فقد وضح فيه مذهب سيبويه .

⁽٣) الفراء : هو أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء ، إمام الكوفة في النحو واللغة ، صاحب كتاب « معاني القرآن » المتوفى سنة ٢٠٧هـ وانظر ترجمته في الأعلام ١٧٨/٩ .

⁽٤) اختلف علماء اللغة في الباء هل دخلت على معنى الأمر ؟ والتقدير : أبداً باسم الله ، أو على معنى الخبر ؟ والتقدير : ابتدأت باسم الله قولان : أحدهما للفراء ، والثاني للزجاج ، « فبسم » في موضع نصب على التأويلين . اهـ. القرطبي ٩٩/١ .

 ⁽٥) قال في المصباح المنير: الاسم من السموِّ وهو العلوُّ ، والدليل عليه أنه يردُّ إلى أصله في
 التصغير ، وجمع التكسير ، فيقال: سُمَيُّ ، وأسماء ، وذهب بعض الكوفيين إلى أن أصله =

قال أحمد بن يحيى (١): يُقال: سِم ، وسَمّ ، ويُقال: إسمّ بكسر الألف ، ويُقال: بضمّها .

فمن ضمَّ الألف أخذه من سموتُ أسمو .

ومن كسر أخذه من سَمَيْتُ أسمي (٢) .

قال الكسائي والفَرَّاءُ: معنى « بسم اللهِ » باسم الإله ، وتركوا الهمزة وأدغموا اللَّام الأولى في الثانية ، فصارت لاماً مشدَّدة ، كما قال جلَّ وعز ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّي » كذلك قرأها الحسن (٤) .

ولسيبويه في هذا قولان :

أحدهما: أن الأصل إله ، ثم جيء بالألف واللام عوضاً من الهمزة ، وكذلك الناسُ عنده الأصلُ فيه أناس (°) .

⁼ وَسَمَ ، لأَنه من الوسم وهو العلامة ، فحذفت الواو وعُوِّض عن الهمزة ، قالوا : وهـ ذا ضعيـف . اهـ.

⁽۱) « أحمد بن يحيى » هو ثعلب هو إمام الكوفيّين في النحو واللغة ، أبو العباس ، المعروف بثعلب ، المتوفى سنة ٢٩٢هـ ، وانظر تذكرة الحفاظ ٢١٤/٢ والأعلام ٢٥٢/١ .

 ⁽۲) انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠٠/١ قال: وفيه أربع لغات: إسْمٌ بالكسر، واسْمٌ بالضم،
 وسِمٌ، وسُمٌ، وأنشدوا:

واللهُ أَسْمَاكَ سُمَا مُبَارَكًا ٱلْتَصْرَكَ اللهُ بِهِ إِيثَارَكَ اللهُ

 ⁽٣) سورة الكهف آية ٣٨ ، وانظر معاني القرآن للفراء ٢/١ .

 ⁽٤) هذه قراءة أبي بن كعب والحسن ، وهي من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جنسي
 ٢٩/٢ .

 ⁽٥) تفسير القرطبي ١٠٢/١ واللسان مادة « إله » .

والقول الآخر: هو أيضاً قول أصحابه، أن الأصل لَاه، ، ثم دخلت عليه الألفُ واللامُ ، وأنشدوا:

لَاهِ ابِنُ عَمِّكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسَبٍ عَمِّكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسَبٍ عَنِّي وَلَا أَنْتَ دَيَّانِسي فَتَخْزُونِسي^(١)

ويُسألُ عن التكرير في قوله عز وجل : ﴿ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ .

فرُوي عن ابن عباس أنه قال: ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ اسمان رقيقان ، أحدهما أرقٌ من الآخر ، فالرحمنُ الرَّقيقُ ، والرَّحيمُ العاطفُ على خلقه بالرزق (٢) .

قال محمد بن كعب القُرَظي : « الرَّحمنُ » بخلقه « الرحيم » بعباده فيما ابتدأهم به ، من كرامته ، وحُجَّته (٢) .

⁽١) البيت لذي الإصبع العُدواني ، من قصيدة مطلعها :

يا مَن لِقَلْبٍ شَدِيدِ الهَمِّ مَحْزُونِ أَمْسِىٰ تَذَكَّدِ « رَبَّدًا » أُمَّ هَارُونِ وهو من شواهد المغني ٢٤٢/١ وفي الأغاني ٩٩/٣ وخزانة الأدب ١٧٣/٧ وابن عقيل ٢٤٢/١ والامالي ٩٣/١ وابن الشجري ٣٦٣/١. وجامع الأحكام للقرطبي ١٠٢/١ والشاهد فيه « لَاهِ » أي لله ابن عمك .

⁽٢) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس كما في الدر المنثور للسيوطي ٩/١ وذكره ابن جرير في جامع البيان ٩/١ ورجَّع أن « الرحمن » و « الرحم » ليسا بمعنى واحد ، فالرحمن فيه زيادة معنى على قوله « الرحم » في اللغة ، فالرحمن الموصوف بعموم الرحمة لجميع خلقه ، والرحيم الموصوف بالرحمة لعباده المؤمنين ، وذكر القرطبي عن ابن عباس ١٠٥/١ قال : هما اسمان رقيقان ، أحدهما أرقى من الآخر أي أكثر رحمة .

 ⁽٣) على هذا القول لا يكون ثمة تفريق بين لفظ « الرحمن » و « الرحيم » ويكون للتأكيد ، وهذا خلاف ما رجحه الطبري ، وخلاف المشهور عند علماء اللغة .

وقال عطاء الخراساني: كان الرحمن ، فلما اختزل الرحمنُ من أسمائه صار « الرحمن الرحم الرحم »(١) .

وقال العَرْزَمِيُ (٢): « الرحمن » بجميع الخلق « الرحيم » بالمؤمنين (٣) . وقال أبو عبيدة : هما من الرحمة . كقولهم : ندمان ونديم (٤) .

وقال قطرب (٥): يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد. وهذا قول حسن ، وفي التوكيد أعظم الفائدة ، وهو كثير في كلام العرب، يستغني عن الاستشهاد (٦).

⁽۱) وضّع هذا الإمام الطبري في جامع البيان ٧/١٥ فقال : مراده أن « الرحمن » كان من أسماء الله تعالى التي لا يتسمّى بها أحد من خلقه ، فلما تسمَّى به « مسيلمة الكذاب » وهو اختزاله إياه يعني اقتطاعه من أسمائه لنفسه ، أخبر جلَّ ثناؤه أن اسمه « الرحمن الرحيم » ليفصل بذلك لعباده اسمه من اسم من قد تسمى بأسمائه . اه.

⁽٢) العَرْزَمِيُّ : هو عبد الملك بن أبي سليمان ميسرة العَرْزَمِيُّ ، صَدُوقٌ من الطبقة الخامسة توفي سنة العَرْزَمِي ، وهو الحروب التهذيب ١٩/١ ٥ وقد ذكره الطبري في جامع البيان ١/٥٥ بلفظ «العَرْزَمِي » وهو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه كما نصَّ عليه ابن بحر في التقريب .

⁽٣) يريد أن لفظ « الرحمن » يشمل جميع الخلق ، لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى ، وأن « الرحيم » خاصٌّ بالمؤمنين ، ففي الآية عموم وخصوص من وجه ، وهذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ٢/١٥ .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١/١ فاللفظان عنده بمعنى واحد كما يُقـال : نديم وندمـان ، وقـد ردَّه ابن جرير وبيَّن ضعفه .

 ⁽٥) قَطْرب : هو محمد بن المستنير البصري « أبو علي » المعروف بقطرب المتـوفى سنـة ٢٠٦هــ وهــو لغوي نحوي أخذ النحو عن سيبويه انظر وفيات الأعيان ٢٠٥/١ ومعجم المؤلفين ١٥/١٢ .

 ⁽٦) هذا القول مرجوح أيضاً ، وجمهور المفسريين على التفرقة بينهما ، فالرحمن ذو الرحمة الواسعة الشاملة للمؤمن والكافر ، والبَرِّ والفاجر ، و « الرحيم » خاصٌّ بالمؤمنين كما قال سبحانه « وَكَانَ بِالمُؤْمِنِينَ رَحِيماً ﴾ وانظر البحر المحيط لأبي حيان ١٧/١ .

والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد (١): إنه تفضّل بعد تفضّلٍ ، وإنعامٌ بعد إنعام ، وتقويةٌ لمطامع الداعين ، ووعـدٌ لا يخيب آمله (٢) .

وقول العَرْزَمِيِّ أيضاً حسن ، لأنَّ « فَعْلَان » فيه معنى المبالغة (٢٠) ، فكأنه _ والله أعلمُ _ الرحمنُ بجميع خلقه ، ولهذا لم يقع إلَّا للَّهِ تعالى ، لأن معناه : الذي وسِعت رحمتُه كلَّ شيءٍ .

ولهذا قُدِّم قبل « الرحيمِ » .

وصار « الرحيمُ » أولى من الراحم ، لأن « الرحيم » ألزمُ في المدح ، لأنه يدل على أن الرحمة لازمة له ، غيرُ مفارقةٍ ، والرَّاحـمُ يقسع لمن رحم مرَّةً واحدة (٤) .

 ⁽١) محمد بن يزيد هو أبو العباس المشهور بالمبرد ، المتوفى سنة ٢٨٦هـ وهو من كبار علماء اللغة ،
 وانظر ترجمته في الأعلام ١٥/٨ .

⁽٢) انظر المقتضب للمبرد ٢٢١/٣.

⁽٣) هذا هو المشهور عند علماء اللغة ، أن « الرحمن » جاء على صيغة « فعلان » وهذه الصيغة تفيد المبالغة كما تقول : فلان غضبان ، وعطشان ، وسكران ، للذي اشتد غضبه ، واشتد عطشه ، وأكثر من شرب الخمر حتى غلب على عقله ، فالرحمن كما قال أبو على الفارسي : اسم عام في جميع أنواع الرحمة ، يختصُّ به الله سبحانه ، والرحيم إنما هو في جهة المؤمنين ، قال في البحر ١٦/١ : الرحمن أكثر مبالغة ، كان القياس الترقي كما تقول : عالم يخرير ، وشجاع باسل ، لكنْ أردف الرحمن — الذي يتناول جلائل النعم وأصولها — بالرحيم ، ليكون كالتَّبِمة والرديف ، ليتناول ما دقَّ منها ولطف ، واختاره الزمخشري . اهـ.

⁽٤) توضيح هذا أن صيغة « فعيل » تدل على الصفات اللازمة ، كما تقول : « كريم » لمن كانت صفة الكرم متأصلة ولازمة فيه ، وتقول : فلان بخيل ، لمن كان البخل من سجاياه ، وأما صيغة « فاعل » فلا تدل على اللزوم والتبات ، فلو قيل : الرحمن الراحم لما أفاد اللفظ أن الرحمة لازمة له تعالى غير مفارقة ، فتنبه له فإنه دقيق .

وقال أهمد بن يحيى : « الرحيمُ » عربيٌ ، و « الرَّحْمَنُ » عبرانيٌ ، فلهذا جُمع بينهما(١) .

وهذا القولُ مرغوبٌ عنه .

ورَوَى مطرٌ عن قتادة في قوله : ﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَـنِ الرَّحِيـمِ ﴾ قال : مَدَح نفسهُ . وهذا قول حسن (١) .

قال أبو العباس : النَّعْتُ قد يقع للمدح ، كما تقول : قال جريسرٌ الشَّاعر (٣) .

• • •

⁽۱) حكاه الزجاج في معاني القرآن عنه ، وهو قول ضعيف لا يُعوَّل عليه ، لأن جميع ما في القرآن عربي ، فكيف يُقال : الرحمن عبرانيٌّ ، وقد ضعَّفه الزجاج ، وأبو جعفر النحااس ، حين قال : وهذا القول مرغوب عنه ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠٤/١ .

⁽٢) هذه آية في كتاب الله عز وجل نزلت للفصل بين السور ، فقد أخرج الحاكم والبيهةي عن ابن عباس قال : ٥ كان المسلمون لا يعرفون انقضاء السورة حتى تنزل « بسم الله البرحمن البرحيم » فإذا نزلت عرفوا أن السورة قد انقضت » كذا في الدر المنثور للسيوطي ٧/١ وفيها مديج وثناء على الله ، وتعليم للعباد أن يذكروا اسم الله في جميع أقوالهم وأفعالهم ، فقد ندب الشرع إلى ذكر البسملة في أول كل فعل ، كالأكل ، والشرب ، والنحر ، والطهارة وغيرها من الأعمال ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله عز وجل .

⁽٣) يريد الإمام المبرِّد أن لفظة (الرحمن) و (الرحيم) قد ذُكرتا بعد لفظ الجلالة ، لذكر أوصافه الجليلة فهي للثناء والمدح ، كأنه يقول : ابدأ بذكر اسم الله العظيم الجليل ، الموصوف بالرحمة الكاملة الذي وسعت رحمته كل شيء ، فهو نعت على وجه المدح .

تَفْسِيرُسُورَة ٱلفيّاتِحَةِ

١ _ وقولُه تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ الفرقُ بين الحمد والشكر : أنَّ الحمدَ أَعَمُّ لأَنه يقع على الثناء ، وعلى التحميد ، وعلى الشكرِ والجزاء (١) .

والشكر مخصوصٌ بما يكون مكافأةً لمن أُوْلاك معروفاً ، فصار الحمدُ أثبتَ في الآية ، لأنه يزيد على الشكر .

ويُقال : الحمدُ خبرٌ ، وسبيلُ الخبرِ أن يُفيد ، فما الفائدة في هذا ؟

والجوابُ عن هذا: أن سيبويه قال: إذا قال الرجل: الحمدُ للهِ بالرفع، ففيه من المعنى مثلُ ما في قوله: حِمْدتُ الله حَمْداً (٢)، إلّا أن الذي يرفعُ الحمد، يُخْبِر أنَّ الحمد منه، ومن جميع الخلق لله تعالى (٣)، والذي ينصبُ الحمد، يخبر أن الحمد منه وحدده لله تعالى (٤).

⁽۱) ذهب الإمام ابن جرير الطبري إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد ، وخالفه جمهور المفسرين فقالوا : الحمد أعمم من الشكر ، لأن الحمد يقع على الثناء ، وعلى التحميد ، وعلى الشكر ، فهو ثناءً على الممدوح بصفاته من غير سبق إحسانٍ ، وأما الشكر فهو ثناءً على المشكور بما أولى من الفضل والإحسان ، فالحمد مطلق الثناء والمدح ، سواء قدَّم المحمود إحساناً أو لا ، والشكر إنما يكون مقابل النعمة ، كما ذكره المصنف ، وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٩٩/١ وتفسير البطبري

⁽۲) انظر کتاب سیبویه لابن قنبر ۳۱۹/۱ ، ۳۲۸ .

⁽٣) انظر كتاب سيبويه ٦٢/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ١٣٥/١ .

⁽٤) قراءة الجمهور ﴿ الحمد للهِ رب العالمين ﴾ بالرفع ، وعلى ذلك القُرَّاء السبعة ، وأما قراءة النَّصب « الحَمْدَ للهِ » فهي قراءة ابن عُيينة ، ورؤية بن العجَّاج ، وهي من الشواذ كما ذكره ابن خالويه في شواذ القرآن ، وانظر المحتسب لابن جنى ٣٧/١ .

قال ابن كيسان (١) : وهـذا كلام حسنٌ جداً ، لأن قولك : الحمدُ للهِ مَخْرِجُهُ في الإعراب ، مَخْرِج قولك : المالُ لزيدٍ ، ومعناه : أنك أخبرت به ، وأنت تعتمد أن تكون حامـداً ، لا مُخبراً بشيء ، ففي إخبار المخبر بهذا ، إقرار منه بأن الله تعالى مستوجبه على خلقه ، فهو أحمد من يَحمده ، إذا أقرَّ بأن الحمد له ، فقد آل المعنى المرفوع إلى مثل معنى المنصوب (٢) ، وزاد عليها بأن جعل الحمد الذي يكون عن فعله ، وفعل غيره لله تعالى .

وقال غير سيبويه: إنما يُتكلم بهذا تعرضاً لعفو الله تعالى ومغفرته وتعظيماً له وتمجيداً ، فهو خلاف معنى الخبر (٣) ، وفيه معنى السؤال .

وفي الحديث : « من شُغِلَ بذكري عن مَسْأَلَتي ، أعطيتُه أَفْضَل

⁽١) ابن كَيْسَان هو أبو الحسن محمد بن أحمد المعروف بابن كيسان المتوفى سنة ٢٩٩هـ عالم بالعربية لغة ونحواً ، أخذ عن المبرِّد وتعلب ، من كتبه المهـذَّب في النحـو ، وغـريب الحديث ، ومعـاني القرآن ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٩٧/٦ وشذرات الذهب ٢٣٣/٢ .

⁽٢) قال النحاس في إعراب القرآن ١١٩/١: « والرفعُ أجودُ من جهة اللفظ ، ومن جهة المعنى ، فأمّا اللفظ : فلأنّه اسم معرفة خبّري عنه ، وأما المعنى فإنك إذا رفعت أخبرت بأن حمدك وحمد غيرك لله جلّ وعزّ ، وإذا تَضَبّتَ لم يَعُدْ حَمْدَ نفسِك » اه. وانظر جامع الأحكام للقرطبي ١٣٥/١ .

⁽٣) قال الفراء في معانيه ٣/١ : « اجتمع القراء على رفع « الحمد » وأمَّا أهل البَدْوِ فمنهم من يقول : « الحمد » ليس باسم وإنما هو مصدرٌ ، يجوز أن يقول مكانه : أحمدُ الله ، فإذا صَلَح مكان المصدر جاز فيه النَّصْبُ ، كقوله تعالى ﴿ فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ يصلح مكانها فاضربوا الرقاب ، وكقوله « مَعَاذَ الله » يصلح أن تقول : نعوذُ بالله ، ومنه قول العرب : سَقياً لك ورَعْياً لك » اهـ.

ما أُعطى السائلين $^{(1)}$.

وقيل: إن مَدْحه نفسه جلَّ وعز وثناءه عليه ، ليُعلم ذلك عباده ، فالمعنى على هذا: قولوا: الحمد لله(٢).

وإنما عِيبَ مدحُ الآدمي نفسه لأنه ناقص (٣) ، وإن قال : أنا جوادٌ فثمَّ بُخْلُ ، وإن قال : أنا شُجاع فَثَمَّ جُبنٌ ، والله تعالى مُنزَّه من ذلك ، فإن الآدمي إنما يمدح نفسه ليجتلب منفعة ، ويدفع مضرَّة ، والله تعالى غنيٌ عن هذا .

٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

قال أهلُ اللغة: الربُّ: المالكُ وأنشدوا: وَهُــوَ الـــرَبُّ والشَّهِيـــــدُ عَلَـــى يَوْ مِ الحِيَارَيْــــــنِ وَالبَـــــلَاءُ بَلَاءُ^(٤)

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي في سننه في فضائل القرآن بلفظ « يقول الرب تبارك وتعالى : من شغله القرآن عن ذكري ومسألتي ، أعطيته أفضل ما أعطي السائلين ، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » وقال الترمذي : حديث حسن غريب . تحفة الأحوذي ٢٤٤/٨ .

⁽٢) قال الطبري ٦١/١ : ﴿ الحمدُ للهِ ﴾ : « ثناءٌ أثنى به على نفسه ، وفي ضمته أمر عباده أن يثنوا به عليه ، فكأنه يقول : قولوا الحمد لله ، وقولوا إياك نعبد » وانظر المحرر الوجيـز لابـن عطيـة . ١٠٠/١ .

⁽٣) الكمال لله وحدة ، وقد نُهي الإنسان أن يمدح نفسه لئلا يدخل إليه الغرور ، ومهما رقى الإنسان في سُلَّم الفضائل فهو ناقص ، وقد قال سبحانه ﴿ فلا تُرَكُوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ﴾ .

⁽٤) البيت للحارث بن حِلِّزة ، أطلق فيه لفظ الربِّ على المَلِكِ ، والحِيَـــارانِ : موضعٌ غزا فيه أهلَـه المنذر بن ماء السماء ، وهو في الصحاح للجوهري ١٣٠/١ وجامع الأحكام للقرطبي ١٣٦/١ .

وأصلُ هذا أنه يُقال َ: رَبَّه ، يَرُبُّه ، رَبَّاً ، وهـو رَابٌّ ، وربٌّ : إذا قام بصلاحه (١) .

ويُقال على التكثير : رَبَّاه وربَّبَهُ ، ورَبَّتُه .

وروى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿ رَبِّ العَالَمِينَ ﴾ قال: الجنُّ والإنسُ (٢) .

وروى الربيع بن أنس عن أبي العالية قال: الجنُّ عَالَم، والإنس عالم ، وسِوَى ذلك ، للأرض أربعُ زوايا في كل زاوية ألف وخمس مائة عَالَمٍ خلقهم الله لعبادته (٣) .

وقال أبو عبيدة : ﴿ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي المُخلوقين (٤) . وأنشد العجاج : ﴿ فَجِنْدَفٌ هَامَةُ هَذَا الْعَالَمِ ﴾ (٤) .

⁽١) قال الهروي : يُقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه : قد ربَّهُ ، يُربُّه فهو وربٌّ له ورابٌّ ، وفي الحديث : (هل لك من نعمةٍ تُربُّها عليه) ؟ أي تقوم بها وتصلحها ، وانظر الصحاح مادة رب .

رب . الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٦٣/١ عن ابن عباس ، والقرطبي في جامع الأحكام ١ الأثر ذكره الطبري في جامع الأحكام ١ ١٣٨١ ، وذكر القرطبي عن الفراء وأبي عُبيدة : أن العَالَم عبارةٌ عمن يعقل ، وهم أربعة أميم « الإنسُ ، والجنُّ ، والملائكة ، والشياطين » ولا يُقال للبهام عالَم ، لأن هذا الجمع جمعُ مَنْ يَعقل خاصَة . اهر.

[&]quot; الأَثْر عن أبي العالية ذكره ابن جرير في جامع البيان ٦٣/١ والقرطبي في جامع الأحكام ١٣٨/١ والسيوطي في الدر المنثور ١٣/١ .

⁽٤) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٢/١ وهو على رأيه يشمل جميع الخلق ، العاقل وغير العاقل .

⁽٥) ديوان العجاج بتحقيق عزة حسن ص ٢٩٩ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٢/١ وتفسير القرطبي ١٨/١

والقول الأول: أجلُّ هذه الأقوال ، وأعرفها في اللغة لأن هذا الجمع إنما هو جمعُ ما يعقل خاصة (١٠).

و « عَالَمٌ » مشتقُّ من العلامة .

وقال الخليل: العَلَمُ ، والعَلامةُ ، والمَعْلَمُ ، ما دلَّ على الشيء ، فالعالَم دالَ على الشيء ، فالعالَم دالَ على أنَّ له خالقاً ومدبِّراً (٢) .

٣ _ وقوله تعالى : ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ويُقْرأ ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ")

واختار أبو حاتم (٤) (مَالِكِ) ، قال : وهو أجمع من (مَلِكِ) ، لأنك تقول : إن الله مالكُ النّاسِ ، ومالكُ الطير ، ومالك الريح ، ومالك كل شيء من الأشياء ، ونوع من الأنواع ، ولا يقال : الله مَلِكُ الطَّيْرِ ، ولا مَلِكُ السريح ، ونحو ذلك وإنما يحسنُ « مَلِكُ » النّاسس وحدهم (٥) .

⁽١) في الصحاح: العَالَم: الخُلْق، والجمعُ عوالم، والعالَمون: أصناف الخلق.

⁽٢) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ١٠٢/١ ورجح هذا القول القرطبي ١٣٩/١.

⁽٣) قرأ عاصم والكسائي (مَالِكِ يومِ الدين) بألفٍ ، وقرأ الباقون « مَلِكِ » وكلاهما من القراءات السبع المتواترة وانظر السبعة لابن مجاهد ص ١٤٠ .

 ⁽٤) « أبو حاتم » هو سهل بن محمد السِّجسْتاني نحويٌّ لغويٌّ مشهور ، أخذ عنه المبرِّد ، وابن دريـد
 توفي سنة ٢٥٥هـ ، وانظر معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ ، وطبقات القراء ٢٢٠/١ .

وخالفه في ذلك جِلّة أهل اللَّغة ، منهم « أبو عُبيد » (1) وأبو العباس « محمدُ بن يزيد » (٢) واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِمَنِ المُلْكُ النَّهِ وَمُصدر المَالِكِ « مِلْكُ » النَّهُ ومصدر المَالِكِ « مِلْكُ » والمُسلُكُ : مصدرُ المَسلِكِ ، ومصدر المَالِكِ « مِلْكُ » بالكسرِ ، وهذا احتجاج حسن .

وأيضاً فإنَّ حجَّة « أبي حاتم » لا تلزم ، لأنه إنما لم يُستعمل مَلِكُ الطَّيْرِ ، والرياح ، لأنه ليس فيه معنى مدحٍ .

وحدَّ على داود بن الأنباري وحدَّ على داود بن الأنباري قال : حدثنا عمرو عن أسباط عند قال : حدثنا عمرو عن أسباط عند السَّدِيِّ _ وهو إسماعيلُ بن عبد السرحمن بن أبي مالك _ عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مُرَّة الهَمَداني عن ابن مسعود وعن أناسٍ من أصحاب رسول الله عَلَيْ قال : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ مسعود وعن أناسٍ من أصحاب رسول الله عَلَيْ قال : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الحسابِ (٤) .

⁽١) أبو عبيد: هو القاسم بن سلام الهروي الخزاعي المتوفى سنة ٢٢٤هـ من كبار علماء الحديث والأدب، وله كتاب غريب القرآن انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ٥/٢ وتهذيب التهذيب ٣١٥/٧ .

⁽٢) محمد بن يزيد هو الإمام « المبرِّد » وقد تقدمت ترجمته ، وانظر ص٥٥ وانظر رأي المبرد وأبي عبيد في جامع الأحكام للقرطبي ١٤٠/١ .

 ⁽٣) سورة المؤمن آية رقم ١٦ . والشاهد في الآية أنها جاءت من المُـلْك الـذي هو مصدرٌ مأخوذ من الملك .

⁽٤) ذكره الطبري في جامع البيان ٦٨/١ وفي الدر المنشور للسيوطي ١٤/١ وهـ و قول جمهـــور المفسرين ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عبــاس قال ﴿ يَوْمُ الدِّيــن ﴾ : يومُ حساب الخلائق ، وهـ و يوم القيامة ، يُدينهم الله بأعمالهم ــ أي يجازيهم ــ إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، الدر المنثور ١٤/١ .

وقال مجاهد : ﴿ الدِّينُ ﴾ الجزاءُ (١) ، والمعنيان واحد ، لأن يوم القيامة يوم الحساب ، ويوم الجزاء .

والدين في غير هذه الطَّاعة ، والدِّينُ أيضاً العادةُ ، كما قال : « أَهَذَا دِينُهُ أَبَداً ودِينِي »(٢) ؟

والمعاني متقاربة ، لأنه إذا أطاع فقد دان (٣) .

والعادةُ تجري مَجْرى الدِّينِ ، وفلانٌ في دينِ فلانٍ : أي في سلطانِه وطاعَتِه .

فإن قيل: لم خُصَّت القيامة بهذا ؟

فالجواب : أن يوم القيامة يومٌ يضطر فيه الخلائقُ إلى أن يعرفوا أن الأمر كله لله تعالى .

وقيل: خصَّه لأن في الدنيا ملوكاً وجبَّارين ، ويـوم القيامـة إنما يرجع الأمر كلَّه إلى الله تعالى^(١) .

⁽١) دان في اللغة بمعنى : حَاسَبَ ، وجَازَى ، ومنه الحديث الشريف (اعملُ ما شَعْتَ كما تَدِينُ تُدَان » أي تُجازى ، وانظر المصباح المنير مادة دين .

⁽٢) هذا شطر بيت للمثقب العبدي يذكر فيه ناقته ويتحدث بلسانها ، وتمامه كما في الصحاح للجوهري ١١٨/٥ :

تَقُـولُ إِذَا دَرَأْتُ لَهَـا وَضِينِـي أَهَـذَا دِينُـهُ أَبَـداً وَدِينـي وَشَأَنِهِ وَسَأَنِهِ وَسَأَنِهِ وَسَأَنِهِ ؟ يريد أن الناقة تقول إذا بسطتُ لها الحزام لأشدَّه عليها : أهـذه عادته وشأنه ، وعـادتي وشأني ؟ وذكره في جامع الأحكام للقرطبي ١٤٤/١ ، ومعاني القرآن للزجاج ١٠/١ .

⁽٤) انظر القرطبي ١٤٢/١ والبحر المحيط ٢٢/١ .

٤ __ وقوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ولم يقل « نَعْبُدكَ » لأن هذا أوكدُ (١) .
 قال سيبويه : كأنهم إنما يُقدِّمون الذي بيانُه أهَـمُّ إليهم ، وهم ببيانِه أعْنَى ، وإن كانا جميعاً يَهُمَّانهم ويَعْنيانهم (٢) .

والعبادة في اللغة: الطَّاعة مع تذلَّل وخضوع (") ، يُقال: طريقٌ معبَّدٌ: إذا كان قد ذُلِّل بالوَطْءِ ، وبعيرٌ معبَّدٌ: إذا طُلي بالقطران ، أي امتُهن كما يُمْتهن العبدُ ، قال طرفة:

إِلَّى أَنْ تَحَامَتْنِي العَشِيرَةُ كُلُّهَا

وَأُفْرِدْتُ إِفْسَرَادَ البَعِيسِ المَعَبَّدِدِ (1)

ويُقال : عَبِدَ من كَذَا ، أي أَنِفَ منه ، كما قال الشاعر : « وَأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى تَمِيمٌ بِدَارِمِ »(°)

⁽١) تقديم المفعول يفيد التخصيص ، ففيه زيادة تأكيد ، كأنه قال : نخصتُك بالعبادة ، ونخصتُك بطلب الإعانة ، فقدّم اهتماماً ولئلا يتقدم ذكر العبادة على المعبود ، والله أعلم .

⁽٢) انظر كتاب سيبويه لابن قنبر ٣٥٥/٢ وعلى هذا شأن العرب تقديم الأهـمُّ ، ومنه قولُه تعـالى ﴿ قُلِ اللهُ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي ﴾ قَدَّم المعبود على العبادة وقال العَجَّاج : « إِيَّاكَ أَدْعُو فَتَقَبَّلْ مَلْقِيلٍ ، و « إِيَّاكَ » في الآية مفعول مقدَّم للفعل بعده .

⁽٣) وهكذا قال علماء اللغة ، ففي لسان العرب لابن منظور : عَبَد الله عبادةً : تألُّه له ، وأصلُ العبودية : الخضوع والتذلُّلُ . اهـ.

⁽٤) البيت لطَرَفَة بن العبد كما في ديوانه ص ٣١ يريد أنه أعيا أهله على إنفاق المال وشرب الخمر ، حتى تحامَى عنه القوم والعشيرة ، كما يتحامى البعير الأجرب ، الذي طُلي بالقطران ، لئلا يُعدي صحاحَ الإبل ، وذكره ابن منظور في لسان العرب مادة عَبَد .

هذا عجر بيت للفرزدق ، وتمامه كما في لسان العرب :

أُولَئِكَ قَوْمٌ إِنْ هَجَوْنِسِي هَجَوْتُهُم وأَعْبَدُ أَنْ أَهْجُو كُلَيبًا بَدَارِمِ أي آنف أن أهجو كليباً بدارم ، وذكره الجوهري في الصحاح ، وابن جني في المحتسب ٢٥٨/٢ والبيت غير موجود في ديوانه .

تم قال تعالى : ﴿ وإيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ .

فأعاد « إِيَّاكَ » توكيداً ، ولم يقل « ونستعين » كا يُقال : المالُ بين زيد وبين عمروٍ ، فتعاد « بين » توكيداً ، وقال : ﴿ إِيَّاكَ ﴾ ولم يقل : إيَّاه ، لأن المعنى : قل يا محمد « إِيَّاكَ نَعْبُدُ »

على أن العرب ترجع من الغِيبَة إلى الخطاب^(١) ، كما قال الأعشى :

عِنْدَهُ الحَـنْمُ وَالتُّقَـى وَأَسَى الصَّرْ عِنْدَهُ الحَـنْمُ وَالتُّقَـى وَأَسَى الصَّرْ عِنْدَهُ اللَّنْقَـالِ(٢)

ثم قال : ورجع من الغَيْبَةِ إلى الخطاب : ووفاعً إذًا أَجَارُتُ فما غُرَّ

تْ حبالٌ وصَلْتَها بحبال (٣)

وقال تعالى : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُم شَرَاباً طَهُوراً ﴾ (١) .

ثم قال: ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ . وعكشُ هذا أن العرب ترجع من الخِطَاب إلى الغيبة ، كما

قَالَ تَعَالَىٰ : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ ، وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ

طَيَّبَةٍ ﴾(٥).

⁽١) هذا ما يسمى في البلاغة « الالتفات » .

⁽٢) ديبوان الأعشى الكبير ص ٩ من قصيدة يمدح فيها الأسود بن المنذر اللخمسي ، والبسيت من الخفف .

⁽٣) المرجع السابق من ديوان الأعشى ص ٩ أيضاً ، والشاهد أنه رجع من الحديث عن الغائب إلى مخاطبته .

⁽٤) سورة الدهر آية رقم ٢١ .

۵) سورة يونس آية رقم ۲۲ .

وفي الكلام حذفٌ والمعنى : وإياكَ نستعين على ذلك .

٦ شم قال تعالى : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ ﴾ .

وهم على الهُدى ، أي ثبّتنا ، كما تقولُ للقنائم : قُمْ حتَّى أعودَ إليكَ ، أي اثبت قائماً .

ومعنى ﴿ اهدِنَا ﴾ : أُرشِدْنَا ، وأصلُ هَدَى أَرشد ، ومنه : ﴿ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ » (١) . ويكون هَدَى بمعنى : بَيَّن ، كَا قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا ثُمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ (٢) ، ويكون هدى بمعنى أَلَّهُمَ ، كَا قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا ثُمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ (٢) أي ألمه مصلحته .

وقيل : إتيانُ الأنثى^(؛) .

ويكون هدى بمعنى دعا ، كما قال : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ (٥) أي نبيٌّ يدعوهم .

وأصلُ هذا كلـه: أرشد، والمعنـي: أرشدنـا إلى الصراط المستقم.

 ⁽١) سورة ص آية رقم ٢٢ .

⁽٢) سورة حم السجدة آية رقم ١٧.

⁽٣) سورة طّه آية رقم ٥٠ .

⁽٤) هذا قول مرويٌّ عن السُّدُي ، أن المراد هَدَى الذَّكَر من الأنعام إلى إتيان الأنثى ، حتى لا ينقطع النسل ، وروى الطبري عن ابن عباس أنه قال : « خلق لكل شيء زوجه ، ثم هداه لمنكحه ، ومطعمه ، ومشربه ، ومسكنه ، ومولده » الطبري ١٧٢/١٦ وخلاصته : أنه تعالى خلق كل مخلوق ثم هداه لما يُصْلِحه .

⁽٥) سورة الرعد آية رقم (٧) .

حدثنا محمد بنُ جعفر الأُنْبَارِيُّ ، قال : حدَّثنا محمد بنُ جعفر الأُنْبَارِيُّ ، قال : حدَّثنا أبو إسحق النَّحْوِيُّ عن حمزة بنَ القاسِمِ الحَرَّانِيُّ ، قال : حدَّثنا أبو إسحق النَّحْوِيُّ عن حمزة بن حبيبٍ عن حُمْرَان بن أَعْيَنَ (١) ، عن أبي منصور بن أخي الحارث ، عن الحارث عن علي قال : سمعت رسول الله عَيْنَا يقول : ﴿ الصَّرَاطُ عَن الحَارِثِ عن علي قال : سمعت رسول الله عَيْنَا يقول : ﴿ الصَّرَاطُ الله عَيْنَا يَهُ يَعْنَ الله عَيْنَا لَهُ عَنْ الله عَيْنَا لَهُ الله عَيْنَا لَهُ الله الله عَيْنَا لَهُ الله عَيْنَا اللهُ عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْ

وروى مسْعَرٌ (٢) عن منصور عن أبي وائلٍ عن عبد الله في قوله تعالى : ﴿ اهْدِنَا الصُّرَاطَ المُسْتَقِيم ﴾ قال : كتابُ الله .

وروى عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال : هو الإسلام (٤) .

والصّراطُ في اللغة : الطريقُ الواضحُ ، وكتابُ الله بمنزلـةِ الطريـق الواضح ، وكذلك الإسلام ، وقال جرير :

⁽١) في المخطوطة غير واضح ، وقـد ضبطنـاه من تقـريب التهذيب لابـن حجـر ١٩٨/١ ومـن تهذيب التهذيب ٢٥/٣ قال : حُمْرَانُ بنُ أَعْينَ الكوفيُّ مولى بني شيبان .. إلخ .

⁽٢) هذا جزء من حديث أخرجه الترمـذي في سننـه ٤٩/٢ عن « الحارث بن عبـد الله » عن علي رضي الله عنـه . وأخرجـه عن علـي الـطبري في جامـع البيـان ٧٤/١ وفي الـدر المنثور للسيوطـي 10/١ .

⁽٣) ه مِسْعَر بن كِدَام » هو أبو سلمة الكوفي أحد الأعلام ، ثقةٌ ثبتٌ في الحديث توفي في سنة ٥٥هـ قال عنه ابن المبارك :

مَنْ كَانَ مُلْتَــمِساً جَلِــيساً صَالِحاً فَلْيَأْتِ حَلْقَةَ « مِسْعَرِ بنِ كِدَامِ » فَكُره ابن حجر في تهذيب التهذيب ١١٣/١ وقد ورد في المخطوطة « مِسْعَد » وهو تصحيف .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٧٤/١ وهو قول ابن عباس والجمهور .

أَمِي رُ المُؤْمِنِي نَ عَلَى صِرَاطٍ إِذَا اعْ وَجَّ المَ وَارِدُ ، مُسْتَقِيمِ إِذَا اعْ وَجَّ المَ وَارِدُ ، مُسْتَقِيمِ أَمِي المُؤْمِنِينَ جَمَعْتَ دِينًا وَحِلْماً فَاضِلاً لِذَوي الحُلُومِ(') .

٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

رَوى أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس « الذين أنعم عليهم » : النبيُّون (٢) .

وقال غيره : يعني الأنبياء والمؤمنين (٣) .

وقيل: هم جميع النَّاسِ.

ثم قال تعالى : ﴿ غَيْرِ المَعْضُوبِ عَلَيْهِم وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ . ورُويَ عن عُمَر أنه قرأ « صراطَ منْ أنعهم عليهم غير

⁽۱) ديوان جرير ص ٤١١ يمدح هشام بن عبد الملك ، والبيت الشاني مقدَّم على الأول في ديوانه ، وجملة « إذًا اعْوَجَ المَوَارِدُ » جملة اعتراضية بين الموصوف والصفة ، أي على صراط مستقم واستشهد به ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨/١ والقرطبي في جامع الأحكام ١٤٧/١ . وهو في معاني الزجاج ١٢/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن حُميد عن الربيع بن أنس كما في الدر المنثور للسيوطي ١٦/١ ورواه ابن جرير في جامع البيان ٧٦/١ .

⁽٣) الأثر في الطبري ٧٦/١ والدر المنثور ١٦/١ والقرطبي ١٤٨/١ . وهذا ما ذهب إليه ابن عباس كا حكاه الطبري عنه ٧٦/١ حيث قال : قال ابن عباس : « أي طريق من أنعمت عليهم من الملائكة والنبيين والصدِّيقين والشهداء والصالحين ، الذين أطاعوك وعبدوك » .

المغضوب عليهم وغير الضَّالينَ »(١) .

وحدثنا محمد بن جعفر بن محمد الأنباري ، قال : حدثنا محمد ابن إدريس المكي قال : أخبرنا محمد بن سعيد ، قال : أخبرنا عَمْروً عن سماكِ عن عبَّ الله عَلَيْتُ قال : عن عبَّ الله عَلِيْتُ قال : هن سماكِ عن عبَّ الله عَلِيْتُ قال : قلت : « اليهودُ » مغضوبٌ عليهم ، و « النَّصَارى » ضالُّون ، قال : قلت : فإني حنيفٌ مسلمٌ ، قال : فرأيتُ وجهَه تبسَّمَ فرحاً عَلِيْتُهُ » (٢) .

وروى بديل العقيلي عن عبد الله بن شقيق _ وبعضهم يقول عمَّن سمع النبي عَلَيْكُ قال وهو عمَّن سمع النبي عَلَيْكُ _ وبعضهم يقول « إن النبي عَلَيْكُ قال وهو بوادي القرى وهو على فرسه ، وسأله رجلٌ من بني القَيْن ، فقال يا رسول الله : من هؤلاء المغضوب عليهم ؟ فأشار إلى اليهود ، قال : فمن هؤلاء الضالون ، يعني النصارى »(٢) .

فعلى هذا يكون عامًا يراد به الخاصُّ ، وذلك كثيــرٌ في كلام العرب ، مستغن عن الشواهد لشهرته (١٠) .

 ⁽١) هذه القراءة محمولة على التفسير ، وليست من القراءات السبع ، بل هي شاذة ، وذكرها القرطبي
 وغيره ، والإجماع على أنها سبع آيات وعلى هذه القراءة تصبح السورة أكثر من سبع فتنبه .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري في تفسيره ٨٣/١ عن عدي بن حاتم ، والحديث رواه أحمد والترمذي وحسنه ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٦/١ والسيوطي في الدر المنثور ١٦/١ وانظر القرطبي ١٤٩/١ .

٣) جامع البيان لابن جرير الطبري ٨٣/١ والدر المنثور للسيوطي ١٦/١ ، وابن كثير ٢٦/١ .

⁽٤) يريد المصنف أن اللفظ عام يشمل كل مغضوب عليه وكل ضال ، ويراد به الخاص وهم اليهود والنصارى ، كقوله تعالى : ﴿ الزانيةُ والزاني فاجلدوا كل واحدٍ منهما مائة جلدة ﴾ اللفظ عام ويراد به الخاص وهو الزاني البكر الذي لم يتزوج ، وأمثلته كما قال المصنف كثيرة .

تفسيرسورة البقيرة مكنية وآياتها ٢٨٧ آية

سُورَةِ البقيرة

سورة البقرة ، وهي مدنية (١) ، من ذلك :

١ __ قوله تعالى : ﴿ الَّم ﴾ .

اختلف أهلُ التفسير ، وأهلُ اللَّغةِ في معنى ﴿ اللَّم ﴾ وما أشبهها . قال : فحدثنا عبد الله بن إبراهيم البَغداديُّ بالرَّمْلَة (٢) قال : حدثنا حفصُ بن عمر بن الصباح الرَّقِّي أبو عمرو ، قال : حدثنا أبو نُعَيم ، قال : حدثنا شريكُ عن عطاءٍ ، عن أبي الضُّحى ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ اللّه ﴾ قال : أنّا الله أعلم ﴿ اللّه ﴾ أنا الله ، أرى ﴿ المص ﴾ أنا الله ، أفصلُ (٤) .

⁽۱) هذا القول بأن السورة مدنية هو قول الجمهور ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ١٩/١ : « هي أول ما نزل بالمدينة ، وهذا قول ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتادة ، ومقاتل ، وذكر قوم أنها مدنية سوى آية ﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ﴾ رقم (٢٨١) فإنها أنزلت يوم النحر بمنى في حجة الوداع . اهد وكذلك ذكر القرطبي في جامع الأحكام ١٥٢/١ .

⁽٢) الرَّمْلَةُ: هي محلة على نحو شاطئ دجلة مقابل الكرخ ببغداد ، كذا في معجم البلدان

 ⁽٣) الرّقي : بفتح الراء وتشديد القاف نسبة إلى الرّقة وهي مدينة على طرف الرقة ، وانظر في اللباب
 في تهذيب الأنساب لابن الأثير الجزري ٣٤/٢ .

⁽٤) الأثر ذكره ابن جرير الطبري ٨٨/١ وهو في الدر المنشور ٢٢/١ عن ابن عباس قال : وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٥٥/١ من رواية أبي الضحى عن ابن عباس ، واختار هذا القول الزجَّاج ، وانظر زاد المسير ٢٠/١ ،

وشرحُ هذا القول إن الألف تؤدِّي عن معنى « أنا » والسلَّام تؤدِّي عن معنى « أعلم » . تؤدِّي عن اسم الله جل وعز ، والميم تؤدي عن معنى « أعلم » .

ورأيت أبا إسحق (١) يميل إلى هذا القول ، ويقول : أذهب إلى أنَّ كل حرف منها يؤدِّي عن معنى (٢) .

وحدثنا بكر بن سَهْلِ قال : حدثنا أبو صالح عن معاوية بن صالح عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس : ﴿ اللّه مص ﴾ و ﴿ كَهَيَّ عُصَ ﴾ و ﴿ طَسَم ﴾ و ﴿ طَسَم ﴾ و ﴿ طَسَم ﴾ و ﴿ طَسَم ﴾ و ﴿ يُسَ ﴾ و ﴿ صَ ﴾ و ﴿ مَ عَسَق ﴾ و ﴿ فَ ﴾ و ﴿ نُ الله وهَ أَشَاء الله والقلم ﴾ وأشباه هذا ، هو قَسَمُ أقسمَ الله به وهن من أسماء الله تعالى ٣٠٠ .

وروى ابن عُلية عن خالد الحَلْدَاء ، عن عكرمة قال :

⁽١) أبو إسحاق : هو الإمام الزَّجَّاج اللغوي الشهير « إبراهيم بن السَّريّ » المتوفى سنــة ٣٦١هـــ صاحب معاني القرآن الكريم وإعرابه ، وانظر ترجمته في إنباه الرواة ١٥٩/١ والأعلام ٣٣/١ .

⁽٢) انظر معاني القرآن الكريم ٢٤/١ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٥/١ قال : وقد تكلمت العرب بالحروف المقطَّعة ، نظماً ووضعاً ، كقول الشاعر : « قلنا : قِفي لنا ، فقالَتْ : قاف » أي قالت : وقفتُ ، وفي الحديث (من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة ..) وهو أن يقول في « اقتُل » أَقْ (لقي اللهُ مكتوبٌ بين عينيه : آيِسٌ من رحمة الله) رواه ابن ماجه وأحمد ، أقول : وفي إسناده ضعف ، وانظر فيض القدير ٧٢/٦ .

⁽٣) ذكر هذا الأثر الطبري ٨٧/١ وابن كثير ٥٧/١ وفي الدر المنثور ٢٢/١ وذكر القرطبي ١٥٦/١ مثله عن ابن عباس والكلبي ، ثم قال : وردَّ بعض العلماء هذا القول ، فقال : لا يصحُّ أن يكون قسماً ، لأن النقسم معقودً على حروف مثل « إنَّ » و « قد » و « لقد » و « ما » ولم يوجد ههنا حرف من هذه الحروف ، فلا يجوز أن يكون يميناً . قال والجواب أن يقال : موضع القسم « لَا رَبْبَ فيه » فثبتَ أن قول الكلبي وابن عباس سديد صحيح .

﴿ آلَم ﴾ قسم(١) .

وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال : حدثنا سلمة ، قال : حدثنا عبد الرزاق قال : أخبرنا معمر عن قتادة ، في قول الله تعالى : ﴿ اللهِ مَن أسماء القرآن (٢) .

ورُوِيَ عن مجاهد قولان :

قال أبو عُبيد : حدثنا أبو مهدي عن سفيان عن نُحصَيف أو غيره _ هكذا قال عن مجاهد _ قال : في كلِّه ، هي فواتِ ح السور (٣) .

والقولُ الآخر: حدثنا به محمد بن جعفر الأنباري قال: حدثني محمد بن بحر، قال: حدثنا موسى عن شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال: ﴿ الْم ﴾ اسمٌ من أسماء القرآن(٤).

⁽١) الأثر في الطبري ٨٨/١ والدر المنثور ٢٣/١ وذكره ابن الجوزي ٢٠/١ عن ابن عباس وعكرمة ، ونقل عن ابن قتيبة قوله : يجوز أن يكون أقسم بالحروف المقطعة كلها ، واقتصر على ذكر بعضها ، كا يقول القائل : تعلَّمتُ « أ ، ب ، ت ، ث » وهو يريد سائر الحروف ، وكا يقول : قرأتُ الحمد ، وهو يريد فاتحة الكتاب ، وإنما أقسم بحروف المعجم لشرفها ، ولأنها مباني كتبه المنالة . اه .

⁽٢) الأثر في الطبري عن قتادة ٨٧/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٢/١ قال : وأخرجه عبدُ بن حميد ، وابن أبي حاتم .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ٨٧/١ عن مجاهد ولفظه : قال ﴿ آلم ﴾ فواتح يفتتح الله بها القرآن .

⁽٤) هذا قول آخر عن مجاهد ، ذكره الطبري ، وابن كثير ، والسيوطي في الدر المنثور ، فتلخص أنه ورد عن مجاهد روايتان : الأولى أنها فواتح افتتح الله بها القرآن العظيم ، والثانية أنها اسم من أسماء سور القرآن . وانظر ابن كثير 7/١ و ٥٧ .

قال أبو العباس^(۱) _ وهو اختياره _ رُوي عن بعض أهل السلف أنه قال : هي تنبيه^(۱) .

وقال أبو عبيدة والأخفش : هي افتتاح كلام^(٢) .

وقطرب الله أنها جيء بها لأنهم كانوا ينفرون عند استاع القرآن ، فلما سمعوا ﴿ الله ﴿ وَ ﴿ الله صلى استنكروا هذا الله طله النه المولف ليثبت في الله علم وآذانهم ، ويقيم الحجّة عليهم .

وقال الفراء: المعنى هذه الحروف يا محمد ذلك الكتاب(٤) .

وقال أبو إسحق^(°): ولو كان كما قال: لوجب أن يكون بعده أبداً ﴿ ذَلِكَ الكِتَابُ ﴾ أو ما أشبهه.

وهذه الأقوال يَقْـربُ بعضهـا من بعض ، لأنـه يجوز أن تكـون أسَاء للسُّورة ، وفيها معنى التَّنبيه .

⁽١) « أبو العباس » كنية المبرِّد وقد تقدم

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٨/١ ومعاني القرآن للأخفش ١٧٠/١ .

⁽٣) « قَطْرُب » هو محمد بن المستنير ، من علماء الأدب واللغة ، لقَّبه أستاذُه سيبويه بقطرب فلزمه توفى سنة ٢٠٦هـ . من كتبه « معاني القرآن » وانظر ترجمته في الأعلام للزركلي ٣١٥/٧ وقوله هذا يماثل قول المبرَّد ، وانظر معاني الزجاج ١٩/١ فقد نقله عن قطرب ، وكذا في جامع الأحكام ١٥٥/١ وابن عطية في المحرر الوجيز ١٣٩/١ .

⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ١٠/١.

فأمًّا القَسَم فلا يجوز ، لعلَّةٍ أوجبتْ ذلك من العَربية (١) . وأبينُ هذه الأقوال :

قولُ مجاهد الأول : إنها فواتح السور ، وكذلك قول من قال : هي تنبيه ، وقول من قال : هي افتتاح كلامٍ ، ولم يَشرْحوا ذلك بأكثر من هذا ، لأنه ليس من مذهب الأوائل(٢) .

وإنما باقي الكلام عنهم مجملاً ، ثم يتأوله أهـل النَّظـر ، على ما يوجبه المعنى(٢٠ .

ومعنى افتتاح كلام وتنبيه : أنها بمنزلة « ها » في التنبيــــه و « يا » في النداء ، والله تعالى أعلم بما أراد .

وقد توقَّف بعض العلماء عن الكلام فيها وأشكالها ، حتى قال الشعبي : للهِ تعالى في كل كتابٍ سِرُّ ، وسِرُّه في القرآن فواتــُ السُّور(1) .

⁽١) أراد المصنف أن حروف القسم معروفة ، وحروف التأكيد التي تَرِدُ مع الـقسم كإنَّ ، وقـد ، ولام التوكيـد ، ليست موجـود في مشـل « آلـم » و « طه » و « ص ّ » فلا يجوز أن يُقـال إنها قسم ، وانظر تفصيل هذه الأقوال في معاني الزجاج ٢١/١ — ٢٥ .

⁽٢) انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٥٤/١ . وتفسير ابن كثير ٥٩/١ حيث اختار القول بأنها تتضمن بيان إعجاز القرآن وقال : ولهذا كل سورة افتتحت بالحروف ، فلا بدَّ أن يُذكر فيها الانتصارُ للقرآن ، وبيانُ إعجازه وعظمته ، وهذا معلوم بالاستقراء كقوله تعالى ﴿ الّم . ذلك الكتابُ ﴾ و ﴿ أَلَم ص . كِتَابٌ أُنْزِلَ إلَيْكَ ﴾ و ﴿ آلَم . كِتَابٌ أُنْزِلُ الدَّيْكَ ﴾ و ﴿ حمّ تَنْزِيلٌ من الرَّحْمَنِ الرَّحِيم ﴾ وغير ذلك من الآيات .

⁽٣) انظر معاني القرآنُ للزجاج ٢٢/١ وتفسير ابن كثير ٩/١٠.

⁽٤) الأثر في القرطبي ١٥٤/١ وتفسير ابن عطية ١٣٨/١ والتسهيل لعلوم التنزيل ٢٠/١.

وقال أبو حاتم (١): لم نجدِ الحروف المقطَّعة في القرآن ، إلَّا في أوائل السور ، ولا ندري ما أراد الله تعالى بها ؟

٢ 🗕 ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ الكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ [آية ٢] .

رَوَىٰ خَالِدٌ الْحَدَّاءُ عن عِكْرِمَةَ قال : ﴿ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ ﴾ هذا الكتابُ ، وكذا قول أبي عُبيدة (٢) ، وأنكره أبو العباس قال : لأن (ذَٰلِكَ » لِما بَعُدَ ، و ﴿ ذَا » لِما قَرُبَ ، فإنْ دَحْلَ واحدٌ منهما على الآخر ، انقلبَ المعنى ، قال : ولكنَّ المعنى : هَذَا القرآنُ ، ذلكَ الكتابُ الذي كنتم تستفتحون به على الَّذينَ كفروا (٣) .

وقال المكسائي: كأنَّ الإشارة [إلى القرآنِ الدي في

⁽١) « أبو حاتم » هو سهل بن محمد السجستاني نحويٌ لغويٌ مقرىء توفى سنة ٢٥٥هـ وانظر ترجمته في معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ ، فقـد ذهب إلى أن هذه الحروف مما استأثر الله تعـالى بعلمه ، فلا يجب الحوض في تفسيرها كما حكاه عنه القرطبي ١٥٤/١ .

 ⁽٢) جامع الأحكام للقرطبي ١٥٧/١ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٨/١ قا : والعرب تخاطبُ الشاهـد
 مخاطبة الغائب ، كما قال خُفافُ بنُ نِدْبة :

أَقُولُ لَهُ وَالرُّمْحُ يَأْطُرُ مَتْنُهُ تَأَمُّلُ خِفَافًا إِنَّسِي أَنَا ذَلِكَ ا أي أنا هذا ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣/١ عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والمكسائي ، وفي البخاري : وقال معمرٌ ﴿ ذلك الكتاب ﴾ : هذا القرآن ﴿ هدى للمتقين ﴾ بيان ودلالة ، لقوله : ﴿ ذلكم حكمُ الله يحكم بينكم ﴾ أي هذا حُكم الله .

⁽٣) يرى الإمام المبرّد أي الإشارة بقوله: « ذلك »باقية على بابها وهـي الإشارة إلى غائب ، وأن تقدير المعنى: هذا القرآن الذي بين أيديكم يا معشر المشركين ، هو الكتاب الذي كنتم تطلبون النصر به على أعدائكم . وانظر رأي المبرد في جامع الأحكام ١٥٨/١ .

السَّماء] (١) والقولَ من السَّماءِ ، والكتابَ ، والـرسولَ في الأرض ، فقال : ذلكَ الكتابُ يا محمَّدُ .

قال ابن كيسان(٢): وهذا حَسَنٌ.

قال الفراء: يكون كقولك للرجل وهو يُحدِّثُك: ذلكَ واللَّهِ الحَقُّ، فهو في اللفظ بمنزلة الغائب، وليس بغائب.

والمعنى عنده : ذلكَ الكتابُ الذي سَمِعْتَ بهِ (٢) .

وقيل ﴿ كِتَابٌ ﴾ لِمَا جُمِعَ فيه ، يقال : كتبتُ الشَّيْءَ أي جمعتُه ، والكَتْبُ : الخَرْزُ ، وكتبتُ البَعْلَةَ منه أيضاً ، والكتيبة : الغَرْقة المجتمعُ بعضها إلى بعض .

٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ لاَ رَبْبَ فِيهِ ﴾ . قال قتادة : لا شكَّ فيه الله الله فيه والله عند أهل اللغة (٥٠) .

قال أبو العباس: يقال: رَابَنِي الشَّيْءُ إذا تبيَّنْتُ فيه الريبة ،

⁽١) سقط من المخطوطة ما بين الحاصرتين ، وأثبتناه من القرطبي ، وانظر رأي الكسائي في جامع الأحكام ١٩٨/١ .

 ⁽٢) هو أبو الحسن محمد بن أحمد الكيساني المتوفى سنة ٢٩٩هـ ، وانظر ترجمته في الأعلام للـزركلي
 ١٩٧/٦ وانظر معاني الفراء ١٠١/١ فقد وضَّح أقوال العلماء حول هذه المسألة .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٠/١ و ١١ فقد أسهبَ في ذكر الأمثلة .

⁽٤) يقال : كتبتُ البَغْلَة : إذا جمعتَ بين شُفْرِيها بحَلْقَةٍ أو سَيْرٍ ، أفاده الجوهري في الصحاح .

⁽٥) في الصحاح : الرَّيْبُ : الشكُّ ، والاسم الرَّيبة بالكسر وهي التُّهمة والشكُّ ، ورابني فلانَّ : إذا رأيتَ منه ما يُريبك وتكرهه . اهـ.

وأرابني إذا لم أتَبيَّتْها منه(١).

وقال غيره: أرابَ في نفسه، ورابَ غيرَه، كما قال الشاعر: وَقَـَـدُ رَابَنــي قَوْلُهَـــا يَا هَنَــا فَ الْحَــقْتَ شَرَّا بشَرِّا بشَرِّا بشَرِّا بشَرِّا بشَرِّا بشَرِّا بشَرِّا اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

ومنه « دَعْ ما يَرِيبُكَ إِلَى مَا لاَ يَرِيبُك »^(٣) ومنه ﴿ رَيْبَ الْمَنُونِ ﴾^(٤) أي حوادث الدهر ، وما يُسترابُ به .

وأخبر تعالى أنه ﴿ لاَ رَبْبَ فِيهِ ﴾ ثم قال بعـدُ ﴿ وَإِنْ كُنْتُـمْ في رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾(٥) .

فالقولُ في هذا أنَّ المعنى : وإن كنتم في قولكم في رببٍ ، وعلى

⁽١) هذا قول المبرد وأبي زيد ، وأبو زيـد هو : « سعيـد بن أوس الأتصاري » أحـد أئمـة الأدب واللغـة المتوفى سنة ٢٠١٥هـ نقله عنه الأزهري في تهذيب اللغة قال : يُقال رابني فلانٌ : إذا علـمتُ منـه الريبة ، وهُذَيْلٌ تقول : أرابني فلانٌ ، وقولُ أبي زيد أحسنُ . اهـ .

⁽٢) البيت لأمرى القيس كَا في ديوانه ص ١٦١ ومرادها : لقد كنت يا هذا متهماً من قبل عند الناس ، فلما جئتني ألحقت تهمة بتهمة . اه. . وانظر لسان العرب مادة « هنا » وقال : هذه الهاء هاءُ السَّكْتِ ..

⁽٣) طرف من حديث شريف أخرجه النسائي في سننه ١٧٩/٨ ورواه الترمـذي برقـم ٢٥٢٠ وأحمد في المسند ١٥٣/٣ ونصُّه كما في الترمذي (دع ما يريبك إلا ما لا يريبك ، فإن الصدق طمأنينـة وإن الكذب ريبة) تحفة الأحوذي ٢٢١/١ .

 ⁽٤) الآية في سورة الطور رقم (٣٠) وتمامُها : ﴿ أم يقولـون شاعـرٌ نتربَّـص به رَبِب المنـون ﴾ أي ننتظر به حوادث الدهر وفواجعه حتى يهلك فنستر يح منه .

 ⁽٥) يريد المصنف أنه تعالى قال هنا: ﴿ لا ريب فيه ﴾ فكيف الجمعُ والتوفيق بينهما ؟ والجواب أنه
أراد هنا أن هذا القرآن في علو الشأن وسطوع البرهان ، بحيث لا يرتاب فيه العاقل ، ولا
يعارضه شك السفهاء .

زعمكم وإنْ كنا قد أتيناكم بما لا ريب فيه ، لأنهم قالوا كما قال الذين من قبلهم ﴿ وَإِنَّا لَفِي شَكِ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾(١) .

٤ _ ثم قال تعالى ﴿ هُدَى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آية ٢].

والهُدَى: البيانُ والبصيرةُ(٢).

ثم قال تعالى ﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ أي الَّذين يتَّقون ما نُهُوا عنه . والتقوى : أصلُها من التوقي ، وهو التستُّر من أن يُصيبه ما يَهْلِك به (٣) .

م قال تعالى : ﴿ اللَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْعَيْبِ ... ﴾ [آية ٣]
 أصلُ الإيمانِ التصديقُ ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ
 لَنَا ﴾ (٤) .

 ⁽١) سورة إبراهيم آية رقم (٩) -

⁽٢) الهُدى في كلام العرب معناه : الرُّشْدُ والبيان ، وهو قسمان : هُدَى دلالة ، وهو الذي تقدر عليه الرسل وأتباعهم كما قال سبحانه : ﴿ ولِكُلُ قوم هادٍ ﴾ أي رسول يهديهم ويرشدهم إلى السعادة وإلى طريق الجنة ، وهُدَى إيمان ، وقد تفرَّد سبحانه وتعالى به فقال : ﴿ ويَهُدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ وقال لرسوله : ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ قال القرطبي : معناه التوفيق وخلق الإيمان في القلب . اه .

⁽٣) قال القرطبي ١٦١/١ : التقوى مأخوذ من اتقاء المكروه ، بما تجعله حاجزاً بينك وبينه ، كما قال النابغة :

سَقَعَطَ النَّصِيفُ ولَمْ تُرِدْ إسْقَاطَــهُ فَتَنَاوَلَتْـــهُ وَاتَّقَتُنَـــا باليَـــــدِ (٤) سورة يوسف آيـة (١٧) يقـول إخـوةُ يوسف لأبيهم : لستّ بمصدِّق لنـا ولـو كنـا صادقين في كلامنا .

يُقال : آمنتُ بكذا أي صَدَّقتُ به .

فإذا قلتَ مؤمنٌ ، فمعناه مُصدِّقٌ بالله تعالى لاغيرُ (١) .

ويجوز أن يكون مأخوذاً من الأَمانِ (٢) ، أي يُؤمِّ نفسه بتصديقه وعمله . واللَّهُ المُؤْمِنُ (٢) : أي يُؤمِّنُ مطيعَه من عذابه (٣) .

ورَوَى شَيْبانُ عن قتادةَ ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أي آمنوا بالبعث ، والحساب ، والجنَّةِ ، والنَّار ، فصَدَّقوا بموعود الله تَعالى (٤) .

قال أبو رُزين في قوله تعالى ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ يعني القرآن(٥) .

⁽١) إذا أُطلق لفظ الإيمان فيُـــراد به الإيمان بالله عز وجـــل كما قال عَلِيْقَيْهُ « الإيمان أن تُؤمـــن بالله وملائكته .. » الحديث .

⁽٢) في البحر ٣٨/١ : الإيمان التصديق ، وأصلُه من الأمن أو الأمانة ومعناهما الطمأنينة ، أُمِنْه : صدَّقه ، وأمِنَ به : وَثِقَ به . اه. . وفي لسان العرب : الأمان والأمانة بمعنى ، والأمانة ضدُ الخيانة ، والإيمان ضد الكفر ، والإيمان بمعنى التصديق ، ومنه قول إخوة يوسف : ﴿ وما أنت بمؤمِن لنا ﴾ أي بمصدِّق .

⁽٣) أشار إلى قوله تعالى ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدُّوس ، السلام ، المؤمن ﴾ قال الطبري : أي الذين يؤمِّن خلقه من ظلمه . قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٩ : أصل الإيمان : التصديق. يقال : ما أومن بشيء مما تقول : أي ما أصدق بذلك ، وقد يكون المؤمن من الأمان أي لا يأمن إلا من أمَّنه الله . اه .

⁽٤) الطبري عن قتادة ١٠١/١ وابن الجوزي ٢٤/١ والدر المنثور ٢٥/١ وهو قول الربيع بن أنس قال الطبري ١٠٢/١ : وأصل الغيب : كلَّ ما غاب عنك من شيء ، من قولك : غاب فلانٌ يغيبُ غيبًا . اه. .

⁽٥) ذكره الطبري وعزاه إلى ابن زيد ٨٢/٣٠ قال : الغيبُ : القرآنُ ، لم يضنَّ به الـرسول على أحــد من الناس ، أدًاه وبلُّغه .

قال ابن كَيْسَانَ : وقيل ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أي بالقَدَر (١) . والغيبُ في اللغة : ما اطمأنَّ من الأرض ، ونزل عمَّا حوله يستتر فيه مَنْ دَخَله (١) .

وقيل: كل شيءِ مستترٍ غيبٌ ، وكذلك المصدرُ .

٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَيُقيِمُونَ الصَّلَاةَ .. ﴾ [آية ٣] .

أي يُؤدُّون الصَّلاةَ المفروضةَ ، تقـول العربُ : قامتِ السُّوقُ وأَقَمْتُها ، أي أَدَمْتُها ولم أُعَطِّلها ، وفلانٌ يقومُ بعملهِ ، منه .

ومعنى إقامة الصلاة: إدامتُها في أوقاتها وتـركُ التفريـطِ في أداء ما فيها من الرُّكوع والسُّجود .

وقيل : الصَّلاةُ مشتَّقَةٌ مِنَ الصَّلَوَيْنِ ، وهما عرقـانِ في الـرِّدف يُنحَّيان في الصلاة^(٣) .

وقيل: الصلاةُ: الدعاءُ فيها، وذلك معروفٌ، قال الأعشى.

⁽١) و (٢) قال ابن عطية : اختلفتْ عبارةُ المفسرين في تمثيل الغيب ، فقالت فرقة : الغيب في هذه الآية : الله عز وجل ، وقال آخرون : القضاء والقدر ، وقال آخرون القرآن وما فيه من الغيوب ، وقال آخرون : الحشر ، والصراط ، والميزان ، والجنة ، والنار .. إلخ . وهذه الأقوال لا تتعارض ، بل يقع الغيب على جميعها ، والغيب في اللغة : ما غاب عنك من أمر ، ومن مطمئن الأرض الذي يغيب فيه داخله » اه . المحرر الوجيز ١٤٦/١ .

 ⁽٣) في الصحاح: الصَّلا: ما عن يمين الـذَّنب وشماله، وهما صلَوان، وفي المصباح: الصَّلا وِزَان العَصَا، مفرز الذَّنب من الفَرس، والتثنية: صلَوان، ومنه قيـل للفـرس الـذي بعـد السابق: المصلِّى، لأن رأسه عند صلَا السابق.

تَقُولُ بِنْتِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مُرْتَحَلاً يَارَبِّ جَنِّبْ أَبِي الأَوْصَابَ والوَجَعَا عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي نَوْمَاً فَإِنَّ لِجَنْبِ المَرْء مُضْطَجَعَاً(١)

والصَّلاةُ من اللَّهِ تعالى الرحمةُ ، ومن الملائكةِ الدُّعَاءُ ، ومن الناس تكون الدعاءَ ، والصلاةَ المعروفة .

٧ ــــــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ [آية ٣].

أي يتصدَّقون ويُزكُّون ، كما قال تعالى ﴿ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي أَحَدَكُمُ المَوْتُ ، فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلاَ أَخَرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ وَيَهُولَ رَبِّ لَوْلاَ أَخَرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ وَيَهِ فَأَصَّدُّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾(٢) !!

قال الضحاك : كانت النَّفقةُ قرباناً يتقربون بها إلى الله تعالى ، على قدر جِدَتِهِمْ (٢٠) ، حتى نزلت فرائض الصدقات والنَّاسخات في

⁽۱) البيتان للأعشى « ميمون بن قيس » في ديوانه الكبير ص ١٠١ من قصيدة يمدح فيها هوذة الحنفى ، ومطلعها :

تَ بَانَتْ سُعَادُ وأمسَى حَبْلُها انْقَطَعا واحَتلَّت الغَمْر ، فالجُلَّين فالفَرَعا يريدُ بذلك : أدعو الله لك مثل ما دعوت لي أن يُجنبك الله الأسقام والأوجاع .

واستشهد به ابن عطية في تفسيره ١٤٧/١ والقرطبي في جامع الأحكام ١٦٨/١ .

 ⁽٢) سورة المنافقين آية رقم (١٠) فقد جاء الإنفاق في الآية عاماً يشمل الصدقة ، والزكاة ،
 والإحسان .

 ⁽٣) أي على قدر طاقتهم وغناهم ، قال في القاموس : وجد المال يجدُه وَجْداً وجدةً : استغنى ، والوَجْدُ : الغِنَى ، وذكر القرطبي في جامع الأحكام ١٧٩/١ قول الضحاك بلفظه إلا أنه قال : على قدر جهدهم .. إلخ .

ر۱) براءة .

مَّ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ
 قَبْلِكَ .. ﴾ [آية ٤]

أي لايؤمنون ببعض ، ويكفرون ببعض ، كا فعلم اليهود والنصاري (٢) .

م قال تعالى : ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِئُونَ ﴾ [آية ٤]

سُمِّيت آخرة لأنها بعد أُوْلَى ، وقيل : لتأخرها من الناس ، وجمعُها أواخر^(۱) .

١٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدَىً مِنْ رَبِّهِمْ ..﴾ [آية ٥]

روى إبراهيم بن سعيـد عن محمـد بن إسحـاقَ ، قال : على نورٍ من ربِّهم ، واستقامةٍ على ما جاءهم من عند الله(٤) .

⁽١) ذكره الطبري عن الضحاك ١٠٤/١ وابن كثير ١٥/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧/١ ومراد الضحاك بقوله: « فرائض الصدقات والناسخات ببراءة » الآيات التي فرض الله فيها الزكاة ، ونسخ بها حكم الإنفاق والتطوع ، وهي قوله تعالى : ﴿ إنما الصدقاتُ للققراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والعارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل ، فريضة من الله ﴾ .

⁽٢) انظر ما ذكره الطبري عن ابن عباس ١٠٥/١.

⁽٣) قال في اللسان : والآخرةُ : دَارُ البَقَاء ، وتُسمَمَّى الأُخْرَى والآخرة ، وجاء أخيراً وبآخِرَة أي آخر كل شيء ، والجمع أواخر ، وقال أبو حيان في البحر المحيط ٤١/١ : والآخرة تأنيث الآخِر مقابل الأول ، وأصلُ الوصف « تلك الدَّارُ الآخرة » ثم صارت من الصفات الغالبة .

⁽٤) هذا قول ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ذكره عنهم الطبري ١٠٧/١ وابن كثير ١٨/١ من رواية محمد بن إسحاق ، قال ابن كثير ﴿ أُولئك على هدى من ربهم ﴾ أي نور وبيان وبصيرة من الله ، وبرهان وسداد ، بتسديد الله إيّاهم ، وتوفيقه لهم .

١١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ المُفْلِحُونَ ﴾ [آية ه] .

قال ابن إسحاق : أي الذين أدركوا ما طلبوا ، ونَجَوْا من شرِّ ما منه هَرَبُوا(١) .

وأصلُ الفلاح في اللغة : البقاءُ ، وقيل للمؤمنِ : « مُفْلِحٌ » لبقائه في الجنة .

وقال عَبيد:

أَفْلِحْ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُدْرَكُ بالضَّعْفِ وقد يُخْدَعُ الأَرِيبُ(٢)

أي ابقَ بما شئتَ من كَيْسِ وحُمـقِ ، ثم اتُسبِعَ في ذلك ، حتى قيل لكل من نالَ شيئاً^{٣)} من الخير : مُفِلحٌ .

١٢ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِـمْ أَأَنْذَرْتُهُـــمْ أَمْ لَمْ ثَانِدْرُهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ٦]

⁽١) ذكره الطبري في جامع البيان ١٠٨/١ عن ابن عباس ، وقد ذكره أيضاً عنه الحافظ ابس كثير في تفسير معنى الفلاح ٦٨/١ واعتمده .

⁽٢) البيت لعبيد بن الأبرص كما في ديوانه ص ٧ وهو في تهذيب اللغة مادة « فلح » ٧٢/٥ بلفظ « فقد يُبلَغُ » وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٠/١ وفي الجمهرة ١٧٧/٢ وفي اللسان ، والطبري الممار وفي اللسان ، والطبري ١٠٨/١ والقرطبي ١٨٢/١ ومراد الشاعر أن يقول : عش ما شئت من عَقْلٍ وحُمتي ، فقد يُرْزَقُ الأحمقُ ويُحرَمُ العاقلُ ، قال القرطبي : فمعنى ﴿ وأولئك هم المفلحون ﴾ أي الفائزون بالجنة ، الباقون فيها . اه .

⁽٣) قال الزجاج في معاني القرن ٣٩/١ : يُقال لكل من أصاب خيراً مفلح ، وقال عز وجل : ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ وقال : ﴿ قد أفلح من زكّاها ﴾ . وقال القرطبي ١٨٢/١ : والفَلحُ أصله في اللغة : الشقُّ والقطع ، ومنه قول الشاعر : « إن الحديد بالحديد يُفْلَح » أي يُشنَقُ ، ويُستعمل في الفوز والبقاء .

هم الكفار الذين ثبتَ في علمِ الله تعالى أنهم كفارٌ ، وهو لفظ عامٌ يراد به الخاص (١) ، كما قال تعالى ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُونَ . لاَ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ . . كُمْ قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلاَ أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ . وَلاَ أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ الَّلَهَ يَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ الَّلَهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

١٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ خَتَـمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ .. ﴾ [آية ٧]

[أي طبع اللَّهُ على قلوبهم وعلى أسماعهم وغطَّى عليها](٢) على جهة الجزاء بكفرهم وصدَّهم الناسَ عن دين الله .

[وهؤلاء الكفَّارُ هم الذين سبق] في علمه من أنهم لايؤمنون ، ويكون مثل قولهم : أهلكه المالُ ، وذهبَ المالُ بعقله أي هلك فيه ، وبسببه ، فهو كقوله ﴿ فَأَنْذَرْتُكُ مُ نَارًا تَلَظَّى . لَا يَصْلَاهَا إِلاَّ

⁽۱) وضّع هذا المعنى ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧/١ فقال : هذه الآية وردت بلفظ العموم ، والمراد بها الخصوص ، لأنها أخبرت بأن الكافر حين إنذاره لا يؤمن وقد آمن كثير من الكفار عند إنذارهم ، ولو كانت على ظاهرها في العموم لكان خبر الله على خلاف مخبره ، فوجب نقلها إلى الخصوص . اهد وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥٢/١ : اتفقوا على أنها عامة لوجود كفار قد أسلموا بعدها ، فقيل : هي فيمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن ، وأراد الله أن يُعلم أن في الكفار من هذه حالة ، دون تعيين أحد .

 ⁽٢) ما بين الحاصرتين فيه طمس في الأصل ، وقد أثبتناه من ابن الجوزي والقرطبي بما يتفق مع المعنى
 والسياق .

الأَشَقَى ﴾ فإن ذلك من الله عن فعلهم في أمره(١).

١٤ - ثم قال تعالى : ﴿ وَعَلَى أَبْصَارِهُمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آية ٧]

قال سيبويه : « غِشَاوَةٌ » : أي غطاء .

١٥ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَــوْمِ
 الآخِر .. ﴾ [آبة ٨]

رَوَى إسماعيل السدي عن ابن عباس قال : هم المنافقون (٢) . قال أهل اللغة : النّفاقُ مأخوذٌ من نافقاء اليَرْبُوعُ ، وهو جُحْرٌ يخرج منه اليَرْبُوعِ إذا أُخِذ عليه الجُحْر الذي يدخل فيه .

فقيـل « منافـقٌ » لأنـه يدخـل بالإسلام باللفـظ ، ويخرج منـه بالعقد^(٣) .

⁽۱) وضح هذا المعنى القرطبي في تفسيره فقال: وفي هذه الآية أدلَّ دليل وأوضح سبيل على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال، والكفر والإيمان، وقد طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم، وجعل على أبصارهم غشاوة فمتى يهتدون ؟ وكان فعل الله ذلك عدلاً فيمن أضله وخذ له، إذ لم يمنعه حقاً وجب له فتزول صفة العدل، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم، لا ما وجب لهم. القرطبي ١٨٦/١. وانظر تفسير الطبري ١١٢/١ وتفسير ابن كثير ٧١/١.

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ١١٦/١ وابن الجوزي ٢٩/١ وابن كثير ٧٣/١ قال : وكمذا فسرّها بالمنافقين أبو العالية ، والحسن ، وقتادة ، والسدي .

⁽٣) كلام الإمام النحاس هو كلام ابن قتيبة نفسه في تفسير غريب القرآن ص ٢٩ حيث قال : شبّه بفعل اليربوع لأنه يدخل من باب ويخرج من باب ، وكذلك المنافق يدخل في الإسلام باللفظ ويخرج منه بالعقد . ثم قال : والنفاق لفظ إسلامي لم تكن العرب قبل الإسلام تعرفه . اهد.

١٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [آية ٨] .

فنفى عنهم الإيمان لأنهم لا اعتقاد لهم ولا عمل(١).

١٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ يُحَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [آية ٩] .

الخادعة في اللغة : إظهارُ خلاف الاعتقاد ، وتسمَّى التقيَّةُ خِداعاً ، وهو يكونُ من واحدِ^(١) .

قال ابنُ كَيْسَان (٣) : لأن فيه معنى راوغْتُ ، كأنه قابل شيئاً بشيء .

⁽۱) قال الطبري ۱۱۷/۱: نفى عنهم جلَّ ذكره اسم الإيمان ، وقد أخبر عنهم أنهم قالوا بألسنتهم آمنا ، فكذَّبهم تعالى فيما أخبروا عن اعتقادهم ، وأخبر أن الذي يُبدونه بأفواههم خلافُ ما في ضمائر قلوبهم . اهـ . وقال الزجاج في كتابه معاني القرآن ۰/۱ : ﴿ وما هم بمؤمنين ﴾ دخلت الباء مؤكدة لمعنى النفي ، لأنك إذا قلت : « ما زيد أخوك » فقد يظن السامع أنك موجب ، فإذا قلت : ما زيد بأخيك ، و « ما هم بمؤمنين » علم السامع أنك تنفي ، وكذلك جميع ما في القرآن .

 ⁽٢) في اللسان مادة : خدع : الخَدْعُ إظهارُ خلاف ما تخفيه ، يُقال : خَدَعه ، يَخْدَعه ، خِدْعاً ،
 وخَدْعاً ، وخَدِيعة ، وخَادَعَه مُخَادعةً ، قال الله عز وجل ﴿ يُخادعونَ الله ﴾ جاز «يُفاعل» لغير
 اثنين ، لأن هذا المثال يقع كثيراً في اللغة للواحد ، نحو عاقبتُ اللصَّ ، وطارقتُ النَّعْلَ . اهـ .

⁽٣) « ابن كَيْسَان » هو محمد بن إبراهيم بن كَيْسَان ، أديب نحوي ، لغوي توفى سنة ٢٩٩هـ كذا في معجم المؤلفين ٢١٣٨٨ ، قال النحاس في إعراب القرآن ١٣٦/١ : ابن كيسان هو النحوي ، فكلما قلنا : قال ابن كيسان ، فإيَّاه نعني . اهـ.

 ⁽٤) قال ابن عطية ١٦٠/١ : مخادعتهم : تحيُّلهم في إفشاء الرسول والمؤمنين لهم أسرارهم ، وقال =

وفرَّق أهلُ اللغة بين « نحادَعَ » و « نحدَعَ » فقالوا : خادَعَ أي قَصَد الخَدْع ، وإن لم يكن خَدَعٌ ، وخَدَعَ معناه : بلغ مراده (١)

والاختيارُ عندهم « يُخَادِعُونَ » في الأولى ، لأنه غير واقعٍ ، والاختيارُ في الثاني « يَخْدَعُونَ » لأنه أخبر تعالى أنه واقع بهم ، لِمَا يَطَّلع عليه من أخبارهم ، فعادَ ما ستروه وأظهروا غيره وَبَالاً عليهم .

وقال محمد بن يزيد (١) : يجوز في الثاني « وَمَا يُخادِعُونَ » أي بتلك المخادعة بعينها ، إنما يخادعون أنفسهم بها ، لأن وبالها يرجع عليهم .

١٩ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ [آية ٩].

أي وما يشعرون بذلك .

[والمعنى : ما تَحِلُّ عاقبة الخدع إلاَّ بهم]^(٣) .

٢٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ الَّلَهُ مَرَضاً .. ﴾ [آية

[روى السُدِّي عن أبي مالك ، وأبي صالح عن ابن عباس قال

⁼ جماعة : بل يخادعون الله والمؤمنين ، وذلك بأن يُظهروا من الإيمان خلاف ما أبطنوا من الكفر ، ليحقنوا دماءهم ، ويُحرزوا أموالهم ، ويظنون أنهم قد نجوًا وحدعوا وفازوا ، وإنتما حدعوا أنفسهم لحصولهم في العذاب .

⁽١) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٩٤/١ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٩/١ .

⁽٢) هو الإمام المبرِّد كما أسلفنا .

⁽٣) طمس في الأصل وأتبتناه من تفسير القرطبي الذي ينقل كثيراً عن الإمام النحاس ٩٥/١.

يقول : في قلوبهم شكٌّ]^(١) .

[وقسال غيره: المرض : النفاق والرياء ، والمرض في الجسد ، كما أن العمى في القلب ، ويُقال : مَرض فلانٌ : أصابته عِلَّةً في بدنه .

فإن قيل: بم أصابهم المرض؟ قيل: فُعل هذا بهم عقوبة،

وقيل: بإنزال القرآن أصابهم المرض ، كما قال تعالى ﴿ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورةٌ فمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانَاً ؟ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانَاً وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (٢)] .

٢١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آبة ١٠]

يُقال : آلــمَ إذا أَوْجـع ، وهــو مُؤْلِـمٌ وأَلِيــمٌ ، والأَلـمُ : الوَجَـعُ ، وجمعُ « أَليم » آلامَ كأشراف ، والأَليِـمُ : الشَّديدُ الوَجَعِ(") .

٢٢ _ ثم قال تعالى ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ [آية ١٠].

. قال أبو حاتم (١): أي بتكذيبهم الرُّسُلَ ، وردِّهم على اللهِ ،

 ⁽١) طمسٌ في الأصل وأثبتناه من تفسير الطبري ١٢١/١

⁽٢) في الأصل طمس في كلماتٍ عديدة في هذه الصفحة ، وقد توصلنا إلى معرفت على وجمه التقريب بعد جهد جهيد ، بالاستعانة بالسياق تارة ، وبالمراجع الكثيرة التي بين أيدينا كتفسير الطبري ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، وابن كثير ، ومعاني القرآن للزجاج ، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، وإعراب القرآن للمصنف « الإمام النحاس نفسه » وعلى الله قصد السبيل .

 ⁽٣) انظر المصباح المنير ٢٤/١ والصحاح للجوهري ٨٦٣/٥ ولسان العرب لابن منظور ٢٢/١٢ .

⁽٤) « أبو حاتم » هو الإمام النحوي اللغوي الشهير « سَهْل بن محمد السَّجستاني » المتوفى سنة =

وتكذيبهم بآياته ، قال : ومن خفَّفَ فالمعنى عنده : بكذبهم وقولهم آمنا ولم يؤمنوا ، فذلك كذب (١) .

٢٣ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ قَالُوا إِلَّمَا لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ قَالُوا إِلَّمَا لَحُنُ مُصْلِحُونَ ﴾ [آية ١١].

فيه قولان :

أحدهما: أنهم قالوا: إنما نحن مصلحون فليس من عادتنا الإفسادُ (٢).

والآخر: أنهم قالوا: هذا الذي تسمونه فساداً هو عندنها صلاحً(").

٢٤ ــ وقولُه تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ المُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لاَ يَشْعُرُونَ ﴾ [آية ٢١] .

معنى « ألَّا » التَنْبيهُ (١) ، كما قال الشاعر:

⁼ ٢٥٥هـ أخذ عنه المبرد والفراء وكلامه هذا نقله القرطبي في جامع الأحكام ١٩٨/١ عن أبي حاتم ، ممَّا ساعدنا على معرفة الطمس ، وانظر ترجمته في معجم المؤلفين .

⁽۱) قال الزجاج في معانيه ۲/۱ : يُقرأ « يَكُذِبُون » و « يُكَذِّبُون » فمن قرأ بالتخفيف ، فإن كذبهم قولهم أنهم يؤمنون قال الله ﴿ وما هم بمؤمنين ﴾ وأما بالتثقيل فمعناه بتكذيبهم النبي عَلَيْكُ.
٢٨٥/٤

⁽٢) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٢/١ تقدير الكلام: ما فعلنا شيئاً يوجب الفساد، وقال ابن عطية ١٦٧/١: « هو جحد أنهم يفسدون، وهذا استمرار منهم على النفاق » . .

 ⁽٣) هذا القول مروي عن مجاهد وانظر الطبري ٢٠٤/١.

⁽٤) « أَلَا » أداة استفتاح وتنبيه ، كأنه يقول : انتبهوا أيها القوم فإن هؤلاء القوم في ضلال مبين .

أَلَا إِنَّ هَذَا الدَّهْـــرَ يَوْمٌ وَلَيْلَـــةٌ وَلَيْسَ عَلَى شَيْءٍ قَويِمٍ بِمُسْتَمِرٌ^(١)

٢٥ _ وقولُه تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لا يَشْعُرُونَ ﴾ [آية ١٢].

قال ابن كيسان: يُقال: ما (على من) (٢) لم يعلم أنه مفسدٌ من الذمِّ ، إنما يُذمُّ إذا علم أنه مفسدٌ ثم أفسد على علمٍ!.

قال ففيه جوابان:

أحلهما: أنَّهم كانوا يعملون الفسادَ ، ويُظهرون الصلاح ، وهم لا يشعرون أن أمرهُمْ يَظْهرُ عند النبي صلَّى اللهُ عليه وسلم .

والوجه الشاني: أن يكون فسادُهم عندهم صلاحاً ، وهم الايشعرونَ أن ذلك فسادٌ ، وقد عَصْوا اللَّهَ ورسولَه في تركهم تبيينَ الحقِّ واتِّباعَهُ (٢) .

٢٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ، قَالُوا أَنُوْمِنُ ٢٦ _ ثَمَا آمَنِ النَّاسُ ، قَالُوا أَنُوْمِنُ ٢٦ _ كَمَا آمنِ السُّفَهَاءُ .. ﴾ [آية ١٣] .

⁽١) لم أعثر على قائل هذا البيت فيما بين يديُّ من المراجع الشعرية واللغوية .

⁽٢) سقط من المخطوطة كلمة « عَلَى مَنْ » فاختلَّ المعنى ، وأثبتناها من كلام ابسن كيسان الذي نقله عنه القرطبي ٢٠٤/١ .

⁽٣) هذا الوجهان ذكرهما الإمام الزجاج في تفسيره معاني القرآن ٢/١٥ حيث قال ما نصُّه : قولُه تعالى ﴿ إِنَّما نحن مُصْلِحُون ﴾ يحتمل ضربين من الجواب :

الأول : أنهم يظنون أنهم مصلحون .

الثاني : أن يُريدوا أنَّ هذا الذي يسمونه إفساداً هو عندنا إصلاح . اهم الزجاج .

قال ابن عباس : النَّاسُ ههنَا أصحابُ محمَّدٍ صلى الله عليه وسلم (١) .

﴿ قَالُوا أَنُوْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ .. ﴾ ؟ [آية ١٣].

قال أبو إسحاق: أصلُ السَّفهِ في اللغة: رقَّةُ الحِلْمِ (٢)، يُقال: ثوبٌ سفية أي بالٍ رقيقٌ (٦).

٢٧ ــ ثم قال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُ وَنَ ﴾
 ٢١ . .

أي لايعلمون أن وبال ذلك يرجع عليهم .

ويُقال : إذا وُصفوا بالسُّفهِ ، فلمَ لا يكون ذلكَ عُذْراً لهم ؟

فالجوابُ : إنه إنما لحقهم ذلك إذْ عابوا الحقَّ ، فأَنْزلُوا أَنفسَهُم تلكَ المنزلةَ ، كما قال تعمالي ﴿ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالْأَنْعَمامِ ﴾ لصدِّهمم وإعراضهم ، إذْ بعده ﴿ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيَلاً ﴾(٢) لأن الأنعمام قد

⁽١) ذكره الطبري عن ابن عباس ١٢٨/١ وابن الجوزي ٣٣/١ وتفسير ابن كثير ٧٦/١ .

 ⁽٢) في اللسان : الحِلْمُ بالكسر : الأَناةُ والعقل ، وجمعه أحلامٌ ، وحلومٌ ، وفي التنزيـل ﴿ أَمْ تَأْمُرُهــم أَخْلَامُهُم بِهَذَا ﴾ ؟ .

⁽٣) أبو إسحاقَ هو الزجاج ، وهكذا هو في كتابه معاني القرآن ٥٣/١ قال ابن عطية في المحرر ١ ١ السَّفَهُ الرقَّة الداعية إلى الحفة ، يقال : ثوب سفيه إذا كان رقيقاً هَلْهَـلَ النسج . اهـ .

⁽٤) الآية في سورة الفرقان رقم (٤٤) وتمامُها ﴿ أَم تحسب أَنَّ أَكْثِرهم يَسْمَعون أَو يعقلون ؟ إِن هم إِلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً ﴾ .

يَصْرِفها راعيها كيفَ شاء ، وهؤلاء لا يهتدون بالإنذار والعظة (١) .

وأيضاً فإذا سفَّه وا المؤمنين ، فهم في تلك الحال مستحقون لهذا الاسم (٢) .

٢٨ ـــ وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ١٣]

الجوابُ عنه كالجوابِ عن ﴿ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾(٢) .

٢٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ..﴾ [آية ١٤] .

رَوَى أَسْباطٌ عن السُلِّي : أَمَّا شياطينُهم فهم رُوَساؤهم في الكفر(٤) .

⁽١) في المخطوطة « والعضه » وهو تصحيف ، وصوابُه « والعِظة » كما أثبتناه وكما هو مقتضي السياق .

⁽٢) قال أبو حيان في البحر المحيط ٦٨/١ : « وإنما قال هناك ﴿ ولكن لا يشعرون ﴾ وقال هنا ﴿ ولكن لا يَعْلَمُون ﴾ لأن المثبت لهم هناك هو الإفساد ، وهو مما يُدرك بأدنى تأمل ، لأنه من المحسوسات ، التي لا تحتاج إلى فكر كثير ، فنفي عنهم ما يُدرك بالمشاعر وهي الحواسُّ مبالغة في تجهيلهم ، وهو أن الشعور الثابت للبهائم منفيِّ عنهم ، والمثبت هنا السَّفه ، والأمر بالإيمان يحتاج إلى إمعان فكر واستدلال ونظر تام ، يُفضي إلى الإيمان والتصديق ، ولم يقع منهم المأمور به ، فناسب ذلك نفي العلم عنهم ، ولأن السفه هو خفة العقل ، والجهل بالأمور ، والعلم نقيضُ الجهل فقابله بقوله ﴿ ولكن لا يعلمون ﴾ . اهه وكلامه في غاية الجودة والإبداع .

 ⁽٣) مفعول « لا يشعرون » محذوف لفهم المعنى ، تقديره : ولكنْ لا يشعرون أنهم مفسدون ،
 وكذلك هنا ﴿ ولكن لا يعلمون ﴾ أنهم سفهاء .

⁽٤) ذكره الطبري ١٣٠/١ وابن الجوزي ٢٥/١ وهو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وعليه الجمهور .

ويُبيِّسن ما قال ، قولُه جلَّ وعيزَّ ﴿ شَيَاطِيسِنَ الْإِنْسِ وَلُهِيِّ ﴾ (١) .

و « شَيْطَانٌ » مشتقٌ من الشَّطَنِ وهو الحَبْلُ . أي هو ممدودٌ في الشَرِّ ، ومنه بئرٌ شَطُونٌ (٢) .

٣٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهُــزِءُونَ ﴾ [آية ١٤].

فأخبر سبحانه بما يكتمون^(٣).

٣١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ الَّلَهُ يَسْتَهْزِىءُ بِهِمْ .. ﴾ [آية ١٥] .

فيه أجوبة :

أصحُها أن معناه : يجازيهم على استهزائهم ، فسمَّـــى جزاء الذنب باسمه ، لازدواج الكلام (٤) ، وليعلم أنه عقات عليه ، وجزاء به ،

(١) سورة الأنعام آية (١١٣) .

⁽٢) الشيطان سُمِّي شيطاناً لبعده عن الحق وتمرده ، يُقال : بئر شَطُونٌ أي بعيدة القعر ، والشَّطَن : الجَبلُ لبعد طرفيه وامتداده ، ووصف أعرابي فرساً جَموحاً فقال : كأنه شيطان في أشْطَان أي في حبال شُدَّت عليه ، وكل عاتٍ متمرد من الجن ، والإنس والدواب شيطان . قال جرير : أيَّام يدعونني الشيطان من غَزَلٍ وهـنَّ يَهْوَيْنَنِي إِذْ كنتُ شيطانَا الله على الله على الشيطانَا الله على الله على الله على الله على الشيطانَا الله على ال

⁽٣) هذا القول إنما كانوا يقولونه في الخفاء ، فأطلُّع الله عليه نبيَّه والمُؤمنين ، وقرَّر أن السُّفه إنما هو صفة لهم .

 ⁽٤) المراد بازدواج الكلام الاتفاق والانسجام اللفظي ، وهذا ما يسمَّى في علم البلاغة « المشاكلة »
 أي المماثلة وهو اتفاق الكلمتين في اللفظ ، واختلافهما في المعنى . قال الشاعر :

أَلَا لَا يَجْهَلَــنْ أَحَــــدٌ عَلَيْنَـــا فَنَجْهَــل فَوْقَ جَهْــلِ الجَاهلينـــا فسمَّى انتصاره جهلاً ، والجهل لا يفتخر به ذو عقل ، وإنما قاله ليزدوج الكــلام فيكـون أخـفَّ على اللسان .

كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾(١) .

وقيل : هو ما رُوي في الحديث أنَّ المؤمنين (٢) يُعْطَون نُوراً ، فيُحَالُ بينهم وبينه .

وقيل: هو أنَّ الَّلهَ (٢) أظهر لهم من أحكامه ، خلافَ مالهم في الآخرة ، كما أظهروا للمسلمين خلاف ما أُسَرُّوا (٤) .

واستشهد صاحب هذا القــول بأن بعــده ﴿ وَيَمُدُّهُــمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ .

وقيل: هو مِثلُ ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥) . وهذه الأقوالُ ترجع إلى الأول لأنها مجازاةٌ (١) أيضاً .

ومن أحسن ما قيل فيه ، ما بيَّنه أن معنى « يَسْتَهْزِيءُ بِهِمْ » يَصْيَهُ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا يَصِيبِهم (٧) ، كما قال تعالى ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلاَ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ .. ﴾ (٨) .

⁽١) سورة الشورة آية رقم (٤٠).

⁽٢) في المخطوطة (أن المؤمنون ﴾ وهو خطأ من الناسخ ، والحديث ذكره القرطبي مفصلاً في جامع الأحكام ٢٠٨/١ .

 ⁽٣) سقط من المخطوطة لفظ « الله » وأثبتناها لضرورة السياق .

 ⁽٤) هو قول الزجاج في معاني القرآن ١/٥٥ وذكر تحوه أبو حيان في البحر ٧٠/١.

 ⁽٥) سورة القلم آية ٤٤.

⁽٦) في المخطوطة « مجاراة » بالراء وهو تصحيف ، وصوابه (مجازاةٌ) بالزاي كم أثبتناه .

⁽٧) هذا قريب من قول ابن عباس ﴿ يستهزى بهم ﴾ : يسخر بهم للنقمة منهم ، حكاه الطبري عنه ١٣٤/١ وابن كثير ٧٨/١ .

 ⁽A) سورة النساء آية رقم (١٤٠) .

٣٢ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُعُيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [آية ١٥] .

أي يمدُّهم (١) في تجاوزهم متحيرين ، قال تعالى ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى المَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الجَارِيةِ ﴾(٢) .

وقال مجاهد : « يَعْمَهُونَ » : يَتَردَّدُون (٢٠) .

والمعنى على قوله : يتَردَّدُونَ في ضلالتهم .

وَحَكَى أَهِلُ اللغةِ: عَمِهَ ، يَعْمَهُ ، عُمُوهاً ، وعَمَهَا ، وعَمَهَا ، وعَمَهَا ، وعَمَهَا ، وعَمَهَا ، وعَامِهٌ : إذا حَارَ^(٤) .

٣٣ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَتَرَوُا الضَّلَالَـةَ بِالهُـدَىٰ .. ﴾ [آية ١٦] .

قال مجاهد : آمنوا ثم كفروا(°) .

ويُقال : كيف قال « اشْتَرَوا » وإنما يُقال : اشتريتُ كذا

⁽٢) سورة الحاقة آية رقم (١٢) .

 ⁽٣) هذا قول ابن عباس والضحاك أيضاً كما ذكره الطبري ١٣٥/١ وابن كثير ٧٩/١ .

⁽٤) قال الجوهري : العَمَهُ : التحيُّر والتردُّد ، وقد عَمِه بالكسر فهو عِمِةٌ وعامِةٌ والجمع عُمَّة . قالِ رؤبة : « أَعْمَى الهُدَى بالجَاهِلِين العُمَّه » اهـ الصحاح .

^(°) الطبري عن مجاهد ١٣٧/١ وابس كثير ٧٩/١ قال القرطبي ٢١٠/١ : والشراء هنا مستعار ، والمعنى : استحبوا الكفر على الإيمان ، وقال ابن عباس : أخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، ومعناه : استبدلوا واختاروا الكفر على الإيمان . اهـ.

بكذا ، إذا دفعتَ شيئاً وأخذتَ غيره(١) ؟ .

والجواب عن قول مجاهد ، أنهم كفروا بعد الإيمان ، فصار الكفر لهم بدلاً من الإيمان ، وصاروا بمنزلة من باع شيئاً بشيء (٢٠) .

وقيل: لَمّا أعطَوْا بألسنتهم الإيمانَ ، وأبَوْهُ بقلوبهم ، فباعوا هذا الذي ظهر بألسنتهم ، بالذي في قلوبهم ، والذي في قلوبهم هو الحاصلُ لهم ، فهو بمنزلة العِوضِ ، أخرج من أيديهم (") .

وقيل: لمَّا سمعوا التذكرة والهُدَى ، ردُّوها واختاروا الضلالة ، فكانوا بمنزلة من دُفع إليه شيءٌ فاشترى به غيره.

قال ابنُ كَيْسَانَ (١): قيل: هو مثلُ قولهِ تعالى ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥) فلمَّا كان خَلْقُهم للعبادة ، صار

 ⁽١) في المخطوطة « وأخذت عشرة » وهو خطأ من الناسيخ ، وصوابه ما أثبتناه « وأخذتَ غيره » .

⁽٢) توضيح هذا أنه جواب عن سؤال وارد وهو : كيف قيل : اشتروا الضلالة بالهدى ، وهم ما كانوا على هدى ؟ والجواب أنهم لما تركوا الإيمان مع تمكنهم منه ، واستحبوا الضلالة ، صاروا كأنهم استبدلوا شيئاً بشيء ، فصح إطلاق الشراء عليه ، وهو مجاز بديع .

⁽٣) لا حاجة إلى هذا التأويل ، لأنه بعيد ، والأولى كما في البحر ٧١/١ : الاشتراء هنا مجاز كُنِّي به عن الاختيار ، لأن المشتري للشيء مختار له ، فكأنه قال : اختاروا الضلالة على الهدى ، وجُعل تمكنهم من اتباع الهدى كالثمن المبذول في المشترى . ومنه قول أبي ذؤيب :

فإِنْ تَزْعُميني كُنْتُ أَجْهَلُ فِيكُم فَإِنِّي شَرَيْتُ الحِلْمَ بَعْمَدَكِ بالجَهْلِ

⁽٤) هو الإمام النحوي محمد بن أحمد الكيساني « أبو الحسن » المتوفى سنة ٢٩٩هـ كما في الأعملام ، قال البن قال النحاس في كتابه إعراب القرآن ١٣٦/١ : ابن كَيْسَان هو النحوي ، فكلما قلنا : قال ابن كيسان فإياه نعنى . اهـ . وانظر ترجمته في الأعلام ١٩٧/٦ .

⁽٥) سورة الذاريات آية رقم (٥٦) .

ما خالفها مبدلاً عنها ، بصدِّهم عمَّا خُلقوا له (١) .

وأصلُ الضَّلالةِ: الحَيْرةُ (٢) ، وسُمِّي النِّسيانُ ضلالةً (٦) لما فيه من الحَيْرة ، كما قال جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَاً وَأَنَا مِنَ الضَّالِينَ ﴾ (٤) أي النَّاسينَ .

ويُسمَّى الهَلَاكُ^(٥) ضَلالة ، كما قال عز وجل ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقِ جَدِيدِ ﴾(٦) ؟ .

٣٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ [آية ١٦] .

فأُنزلوا منزلة من اتَّجر ، لأَن الربح(٧) والخسران إنما يكونان في التجارة ، والمعنى : فما ربحوا في تجارتهم ، ومثلُه قولُ العربِ : خَسِرَ

⁽١) ذكر هذا القول أبو حيان في البحر وضعَّفه ٧٢/١ لأنه لو خلقهم لطاعته لما كفر أحد منهم .

⁽٢) الحَيْرة : بفتح الحاء وسكون الياء قال في القاموس : حَارَ ، يَحَارُ ، حَيْرةً ، فهو حَيْرَان وحائر ، والجيرة : بالكسر بلد بقرب الكوفة .

 ⁽٣) أشار المصنف إلى قوله تعالى ﴿ أَن تَصَلُّ إحْداهما فَتُذَكِّر إحداهما الأخرى ﴾ أي تنسى إحداهما فتذكّرها الأخرى .

⁽٤) سورة الشعراء آية رقم (٢٠).

⁽٥) في المخطوطة « ويسمى الهلال ضلالة » وهو تصحيف وصوابه ما ذكرناه ويسمى الهَلَاك ضلالة بالكاف لا باللام .

⁽٦) سورة السجدة آية رقم (١٠).

 ⁽٧) سقط من المخطوطة لفظ « الربح » وهو ضروري لحرف العطف ، ولقوله « إنما يكونان » .

بَيْعُه^(١) ، لأنه قد عُرِفَ المعنى .

٣٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

أي بفعلهم الذي فعلوه من إيثار الضلالة [على الهدى]^(۲) . ويجوز : وما كانوا مهتدين في علمِ الله عز وجلَّ (۳) .

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّـذِي اسْتَوْقَــدَ نَارَاً .. ﴾ [آية ١٧] .

قال ابن كيسان : استوقد بمعنى أَوْقَد (⁴⁾ ، ويجوز أن يكون استوقدها من غيره ، أي طَلَبها من غيره .

قال الأخفش _ هو سعيد^(٥) _ ﴿ الَّذِي ﴾ في معنى جمع .

⁽١) أسند تعالى الربح إلى التجارة ﴿ فما ربحت تجارتهم ﴾ على عادة العرب في قولهم : ربح بيعك ، وخسرت صفقتك ، وقولهم : ليله قائم ، ونهاره صائم ، قال الشاعر :

نَهَــارُكَ هَائِــمٌ ، ولَيْــلُكِ ثَائِــمٌ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَعِــيشُ البَهَائِــمُ

⁽۲) سقطت جملة « على الهدى » وقد أثبتناها بين الحاصرتين .

⁽٣) هذا قول مرجوح ، ذكره القرطبي بصيغة التضعيف ، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٨١/١ . قال الطبري : وما كانوا راشدين في اختيارهم الضلالة على الهدى ، واستبدالهم الكفر بالإيمان ، واشترائهم النفاق بالتصديق . اهـ.

⁽٤) أشار بهذا القول إلى أن السين والتاء زائدتين مثل استجاب بمعنى أجاب ، ومنه قول الشاعر : وَدَاع دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إلى النَّـدَى فلــم يَسْتَجِبْـهُ عنــد ذاك مجيب أى لم يُجبه .

⁽٥) معاني القرآن للأخفش ٢٠٩/٣ واسمه « سعيد بن مسعدة » المتوفى سنة ٢١٥هـ ، نحوي عالم باللغة والأدب ، أخذ العربية عن سيبويه .

قال ابن كيسان : لو كان كذلك لأعاد عليه ضميرً الجمع (١) ، كما قال الشاعر :

وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلْجِ دِمَاؤُهُــمْ هُمُ القَوْمُ كُلُّ القَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدِ^(٢)

قال: ولكنه واحدٌ شُبِّه به جماعة ، لأن القصد كان إلى الفعل ، ولم يكن إلى تشبيه العين بالعين (٦) ، فصار مثل قوله تعالى ﴿ مَا خَلْقُكُمْ وَلاَ بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ فالمعنى : إلا كبعثِ نفسٍ واحدة ..

وكإيقاد الذي استوقد ناراً.

٣٧ _ ثم قال جل وعــز : ﴿ فَلَمَّــا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَـــهُ ذَهَبَ اللَّــــهُ بئورهِمْ .. ﴾ [آية ١٧]

ويجوز أن يكون « ما » بمعنى « الذي » وأن تكون زائدة ، وأن تكون نكرة .

أي لو كان لفظ « الذي » بمعنى « الذين » لجمع الفعـل فقـال : استوقـد ناراً ، ليطابـق الفعـل
 الفاعل .

⁽٢) البيت للأشهب بن رُمَيلة ، يرثي قوماً من أصحابه قُتلوا في الفلج ، وهو موضع بقرب البصرة ، وانظر لسان العرب ، وقد استشهد به الطبري في جامع البيان ١٤١/١ وابن عطية في المحرر ١١٥٥٠ والقرطبي في جامع الأحكام ٢١٢/١ .

⁽٣) وضَّحه الفراء في معانيه ١٥/١ فقال : إنما ضُرب المَثَلُ للفعل لا لأعيان الرجال ، وإنما هو مَثَل للنفاق فقال : « كمثل الذي » ولم يقل : الذين استوقدوا ، وهو كقوله تعالى ﴿ ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة ﴾ ولو كان التشبيه للرجال لكان مجموعاً .

والمعنى: أضاءت له فأبصر الذي حوله	
(1)	

٣٨ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ للِنَّاسِ ٣٨ وَالحَجِّ .. ﴾ [آية ١٨٩] .

سبب نزول هذه الآية أن بعض المسلمين ، سأل النبيَّ عَيَّاتُهُ : لِمَ خُلِقَتْ هذه الأهلة (٢) ؟ فأنزل اللهُ عزَّ وجل ﴿ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالحَجِّ .. ﴾

فجعلَها اللَّهُ عزَّ وجلَّ مواقيتَ لحجِّ المسلمين ، وإفطارِهم ، وصومهم ، ومناسكِهم ، ولعِدَّة نسائهم ، ومحلِّ دَيْنهم ، واللهُ أعلمُ بما يُصْلحِ خلقه (٢) .

⁽١) يوجد في المخطوطة مقط من الآيات ، لا يمكن تداركه لأنه لا يوجد إلا مخطوطة واحدة .

 ⁽٢) سقطت بعض الكلمات من المخطوطة وأثبتناها من القرطبي وغيره ، وفي المخطوطة « لو خلقت هذه الأهلة » وصوابه : لم خُلقت هذه الأهلة ؟ وانظر الطبري ١٨٥/٢ .

⁽٣) هذا قول قتادة كما في الطبري ١٨٥/٢ عنه قال : « جعل الله الأهلَّة لصوم المسلمين ، ولافطارهم ، ولمناسكهم ، وحجِّهم ، ولعدَّة نسائهم ، ومحلِّ دَيْنهم ، والله أعلم بما يصلح خلقه » .

قال أبو إسحاق^(۱): هلال مشتقٌ من استهلَّ الصبيُّ : إذا بكى ، وأهلَّ القومُ بحجةٍ وعُمرةٍ : أي رفعوا أصواتهم بالتلبية ، فقيل له : هلالٌ ، لأنه حين يُرَى يُهِلُّ الناسُ بذكره .

وَأُهِلَ ، واستهلَّ _ ولا يُقال : أهلَّ ، ويُقال : أَهْللَنا أي رأينا الهلالَ ، وأهللنا شهر كذا وكذا^(٢) _ إذا دخلنا فيه .

وسُمِّي شهراً لشهرته وبيانه (^{٣)} .

قَالَ الأَصمعي : ولا يُسمَّى هِلَالاً حتَّى يُحِجَّر ، وتَحْجيرُه أَن يَسْتديرَ بخطة دقيقة (٤) .

وقيل: لِلَيْلتينِ وثلاثٍ .

وقيل : حتى يغلب ضوءُه ، وهذا في السابعة .

قال أبو إسحاق : والأجودُ عندي أن يُسمَّى هلالاً لليلتَيْنِ ، لأنه في الثالثة يتبيَّنُ ضوءُه (°)

 ⁽١) قال الزجاج ٢٤٦/١ : ومعنى الهلال واشتقاقه من قولهم : استهلَّ الصبيُّ : إذا بكى حين يولد ،
 أو صاح ، وإنما قيل له هلال لأنه حين يُرى يُهِلُّ الناس بذكره ، وأهلُ القوم بالحجِّ والعمسرة : أي رفعوا أصواتهم بالتلبية . اهـ .

 ⁽٢) يوجد نقص بعض الكلمات ، أثبتناها من معاني القرآن للزجاج ٢٤٧/١ .

 ⁽٣) قال الأزهري : سُمِّي الشهر شهراً لشهرته وبيانه ، وهو قول الزجاج ، وقال غيره : سُمِّي شهراً باسم الهلال إذا أهل شهراً ، والعربُ تقول : رأينُ الشهر أي رأيت هلاله . تهذيب اللغة ٨٠/٦ .

 ⁽٤) أي تحاط دائرته بخط دقيق يُحدِّدها ، ولم تُضِيءٌ بعد .

⁽٥) قال الزجاج في معانيه ٢٤٧/١ : وقد اختلف الناس في تسميته هلالاً ، ومتى يُسَمَّى قمراً ، فقال بعضهم : يُسمَّى هلالاً لليلتين من الشهر ثم لا يُسمَّى هلالاً . وقال بعضهم : يسمى =

٣٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَيْسِ البِرَّ بَأْنَ تَأْتُوا البُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ ٢٩ ـ ٣٩ البِرَّ مَنِ اتَّقَى ، وَأْتُوا البُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا .. ﴾ [آية ١٨٩].

رَوَى شُعْبَةُ عن أبي إسحاقَ قال : سمعتُ البَسرَاءَ بنَ عَازِبِ يقولُ : نزلت فينا هذه الآية ، كانت الأنصار إذا حَجُّوا فجاءوا ، لم يدخلوا البيوت من أبوابها ، ولكنْ من ظهورها ، فجاء رجلً من الأنصار فدخل من قِبَل بابه ، فنزلت هذه الآية ﴿ وَلَيْسَ البِرَّ بأَنْ تَأْتُوا البُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا .. ﴾ (١) الآية .

قيل : أي ولا تقاتلوا مَنْ عاهدتم وعاقدتم (٢) .

وقيل: لا تقاتلوا من لم يقاتلكم (٣).

⁼ هلالاً إلى أن يَبْهَر ضَوْؤُه سواد الليل ، وهذا لا يكون إلا في اللية السابعة ، والذي عندي – وما عليه الأكثر _ أنه يُسمَّى هلالاً ابن ليلتين ، فإنه في الثالثة يَبِين ضوؤه . اهـ. وإلى هذا ذهب الأزهري في تهذيب اللغة ، وابن منظور في لسان العرب .

⁽١) أخرجه البخاري في العمرة ٩/٣ ومسلم في التفسير ٢٠٩/٢ ولفظه عن البراء « كانت الأنصار إذا حجُّوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت إلا من ظهورها .. » الحديث .

 ⁽٢) قول لبعض المفسرين مذكورٌ ، لأنه لا يجوز قتال من بيّننا وبينه عهد ، إلا إذا تقض العهد .

⁽٣) هذا قول سعيد بن جبير ، وأبي العالية ، وابن زيد كما في تفسير ابن الجوزي ١٩٧/١ ، رُوي أن رسول الله عَلَيْتُ لمَّا صُدُّ عن البيت ، ونحر هَدْيه بالحديبية ، وصالحه المشركون على أن يرجع من العام المقبل ، رجع ، فلما تجهَّز في العام المقبل ، خاف أصحابه أن لا تفي لهم قريش بذلك ، وأن يصدُّوهم ويقاتلوهم ، فنزلت الآية .

قال ابن زيد: ثم نُسخ ذلك فقال جلَّ وعزَّ: ﴿ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُ مِنْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُ مِنْ حَيْثُ أَيْ وَجَدَتُمُوهُ مِنْ حَيْثُ أَخْرِجُوهُ مَا مَنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ﴾ يعني مكة (١) .

. ٤١ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُ مِنَ الْقَتْلِ .. ﴾ [آية ١٩١] . قال مجاهد : ارتدادُ المؤمنِ أشدُّ عليه من أن يُقتل^(١) .

والفتنة في الأصل : الاختبار ، فتأويل الكلام : الاختبار الخبيث الذي يؤدي إلى الكفر ، أشد من القتل ، وفتَنَتْهُ فُلَانة : أي صارت له كالمختبرة ، أي المختبر بجمالها ، وَفَتَنْتُ الذَّهبَ في النَّار : أي اختبرته لأعلم خالص هو ، أم مشوب (٣) ؟ .

وقيل لهذا السبب لكلِّ ما أحميتَه في النَّارِ : فتنتُه ، لأنه بذلك كالمختبر (١)

⁽۱) قال الطبري: لا تقتلوا النساء، ولا الصبيان، ولا الشيخ الكبير، فإن فعلتم هذا فقد اعتديتم، وانظر الطبري ١٨٩/١ والقرطبي ٣٤٨/٢ وابن كثير ٣٢٧/١.

 ⁽۲) الطبري عن مجاهد ١٩١/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٠٥/١ وابـــن الجوزي في زاد المسير
 ١٩٨/١ قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٦٨/١ : أي الكفر أشدُّ من القتل في الأشهر الحرم .
 اهد .

⁽٣) قال القرطبي ٣٥٤/٢ : « وأصل الفتنة : الاختبار والامتحان ، مأخوذ من فتنت الـفضَّة : إذا أدخلتها في النار ، لتميِّز رديئها من جيِّدها » . اهـ .

 ⁽٤) في الصحاح: الفتنة: الامتحان والاختبار، وافتتن الرجل وفتِن فهـو مفتـون، إذا أصابتـه فتنـة فننـة فلا في المحراق المرأة: إذا دَلَّهتُه، وقال الخليل: الفتن : الإحراق الهـ .

وقيل في قوله عز وجل : ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَىٰ النَّـَارِ يُفْتَنُـونَ ﴾ (١) هو من هذا أي يُشْوَوْن .

قال أبو العباس^(۲): والقول عندي _ واللهُ أعلم _ إنما هو يُحرقون بفتنتهم ، أي يُعذَّبون بكفرهم ، من فُتِنَ الكافرُ .

وقيل: يُخْتَبرون ، فيقال: (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَر) ؟ وأَفْتَنُه العدابُ أي جزاه بفتنته ، كقولك كَرَبَ ، وأَكْرَبتُهُ (٢) ، والعلمُ للّهِ تعالىٰ .

يقال: فَتَن الرجلُ، وفُتِنَ، وأَفْتَنْته (٢)، أي جعلتُ فيه فتنـةً كقولك: دَهَشْتُه، وَكَحَلْتُه، هذا قول الخليل، وأفتنتُهُ: جعلتُه فاتناً، وهذا خَضِرٌ فَتِنٌ.

وقال الأخفش في قوله عز وجل : ﴿ بِأَيِّكُم المَفْتُونَ ﴾ قال : يعني الفتنة (١٤) ، كقولك ﴿ نُحِذْ مَيْسُورِه ، وَدَعْ مَعْسُورَه ﴾ (٥) .

⁽١) سورة الطور آية رقم (١٣).

⁽٢) هو الإمام المبرّد وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ من هذا الجزء .

 ⁽٣) يريد المصنف أنه يستعمل لازماً ومتعدّياً ، فيقال : فَتَن ، وأَفَتْنتُه ، مشل : كَرَب ، وأكربتُه .
 وانظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب لابن منظور ، وتهذيب اللغة للأزهري ، مادة فتن .

⁽٤) لم يذكره الأحفش في معانيه ، وإنما اكتفى بقوله ﴿ بأيُّكم المَفْتُون ﴾ يريد أيكم المَفْتون ؟

⁽٥) قال في الصحاح: العُسْر نقيض اليُسْر ، وعَسْر عليه الأمر فهو عسير ، وقال سيبويه: هما صفتان ، ولا يجيىء المصدر على وزن المفعول البتَّة ، ويتأول قولهم « دَعْه إلى مَيْسوره وإلى مَعْسوره» أي : دَعْه إلى أمرٍ يُوسَر فيه ، وإلى أمرٍ يُعْسَر فيه . الصحاح للجوهري ، وانظر كتاب سيبويه / ٩٧/٤

وكان سيبويـه يأبـي أن يكـون المصدر على مفعـول ، ويقـــول : المعتمدُ نُحذُ ما يُسرً لكَ مِنهُ .

٤٢ _ وقوله عزَّ وجل : ﴿ وَلَا تُقَاتِلُوهُم عِنْد الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّـــى يُقَاتِلُوكُمْ فِيْه .. ﴾ [آية ١٩١] .

قال قتادة : ثم نسخ ذلك بعد فقال : ﴿ وَقَاتِلُوهُـمْ حَتَّــى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ *

قال ابن عباس : أي شرك (٢) ، قال : ﴿ وَ يَكُونَ الَّدِينَ لِلَّهِ ﴾ ويَخْلُص التوحيدُ للَّهِ .

ثم قال : ﴿ فَإِن النَّهَوْا فَلَا عُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينُ ﴾ [آية ١٩٢] . قال قادة : والظَّالمُ الذي أبَىٰ أن يقول ﴿ لا إِله إِلا الله ﴾ (٣) .

٤٣ _ ثم قال عز وجل: ﴿ الشَّهْرُ الحَرَامُ بِالشَّهْرِ الحَرَامِ والحُرُمَاتُ وَالْحُرُمَاتُ اللَّهُ اللَّهُ ال اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

⁽١) الطبري عن قتادة ١٩٢/١ ، وذكره ابن الجوزي ١٩٩/١ ، وفي البحر ٢٧/٢ ، قال القرطبي الطبري عن قتادة ١٩٢/١ ، وذكره ابن الجوزي ١٩٩/١ ، وفي البحر ٢٧/٢ ، قال القرطبي المعلماء في هذه الآية قولان : أحدهما : أنها محكمة ، ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام إلا بعد أن يقاتل ، وإليه ذهب أبو حنيقة وأصحابه ، وهو الصحيح . اه. .

⁽٢) الطبري ١٩١/١ وابن كثير ٣٢٩/١ وهو قول أبي العالية ، ومجاهد ، والحسن .

 ⁽٣) ذكره في البحر ٢٩/٢ عن عكرمة وقتادة . وقال الأخفش : المعنى : فإن انتهى بعضهم فلا عدوان إلا على من لم ينته وهو الظالم . اهـ .

أي قتالُ الشهر الحرام بقتال الشهر الحرام^(١)

قال مجاهد: صدَّتْ قريشٌ رسول الله صلى الله عليه وسلَّم عن البيت الحرام في الشهر الحرام « ذي القعدة » فأقصَّه الله منهم من قابل ، فدخل البيتَ الحرام في الشهر الحرام ، ذي القعدة وقضى عُمْرةً(٢) .

وقال غيره: قال عزَّ وجال: ﴿ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ فجمع ، لأنه جلَّ ثناؤه أراد الشهر الحرام ، والبلد الحرام ، وحُرْمة الإحرام (٢) .

٤٤ ــ ثم قال عزَّ وجل : ﴿ فَمَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ .. ﴾ [آية ١٩٤].
 قال مجاهد : أي من قَاتَلكُم فيه ، فاعتدوا عليه فقاتلوه فيه ،

⁽١) هذا قول الزجاج ٢٥٣/١ ، واين الجوزي ٢٠١/١ .

⁽٢) قال ابن الجوزي ٢٠١/١ : اختلفوا في نزول هذه الآية على قولين :

أحدهما : أن النبي عَيِّكُ أقبل هو وأصحابه معتمرين في ذي القعدة ومعهم الهَـدْيُ ، فصدَّهم المشركون ، فصالحهم نبي الله على أن يرجع ثم يعود في العام المقبل . فأقصَّه الله منهم وأدخله مكة في الشهر الذي ردُّوه فيه ، فقال : ﴿ الشَّهْرِ الحَرامُ بالشهرِ الحرامِ والحُرُمَاتُ قِصاصٌ .. ﴾ وهذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وعطاء .

والثاني : أن مشركي العرب قالوا للنبي عليه السلام : أنّهيتَ عن قتالنا في الشهر الحرام ؟ قال : نعم ، وأرادوا أن يُفَتّروه في الشهر الحرام ، فيقاتلوه فيه ، فنزلت هذه الآية ، وهذا قول حسن ، واختاره الزجاج . اهـ .

⁽٣) هكذا فسره ابن جرير الطبري ١٩٨/٢ قال : ﴿ والحرمات قصاص ﴾ جمع ، لأنه أراد الشهر الحرام ، والبلد الحرام ، وحرمة الإحرام .

سُمِّى الثاني اعتداءً ، لأنه جزاء الأول^(١) .

٥٤ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ وأَنْفِقُوا فِي سَبِيْلِ اللَّه ، وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيْكُم إلىٰ اللَّه ، وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيْكُم إلىٰ اللَّه التَّهْلُكَةِ .. ﴾ [آبة ١٩٥].

أُصحُّ ما قيل في هذا أن سعيـد بن جبير روى عن ابـن عبـاس « لاتُمسِكُوا النَّفَقـةَ في سبيل اللَّهِ فتهلِكُوا »(٢) .

وحدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال: حدثنا عبدالله بن يحيى قال: حدثنا عاصم قال: حدثنا قيس بن الربيع عن الأعمش عن شقيق قال قال حذيفة: التهلكة : ترك النفقة (٣).

وقال البراء والنُّعْمان بنُ بشير : هو الرجلُ يُذنب الذَّنبَ ، فَيُلقي بيدهِ ، ثم يقول : لا يُعْفَر لي^(٤) .

⁽١) قال الفراء ١١٧/١ : « العدوانُ من المشركين ظُلم ، في اللفظ وفي المعنى ، والعدوان الذي أباحه الله إنما هو قصاص ، فلا يكون ظلماً ، لأنه جزاء ، ومثله ﴿ وجزاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها ﴾ » .

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ٢٠١/١ وابن كثير ٣٣٢/١ والدر المنثور ٢٠٧/١ .

⁽٣) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٣٦/٦ عن حذيفة قال ﴿ وأنفقوا في سبيل الله ولا تُلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ نزلت في النفقة . ورُويَ أن رجلاً من المسلمين حمل على جيش الروم ، حتى دخل فيهم ، ثم خرج إلينا ، فصاح النَّاسُ : سبحان الله ألقى بيده إلى التهلكة ، فقال أبو أيـوب الأنصاري : إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار ، حين أعار الله الإسلام ، وكثر ناصروه ، قلنا فيما بيننا : لو أقمنا في أموالنا فأصلحناها ، فأنزل الله الآية ﴿ ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها ، وترك الجهاد في سبيل الله » وانظر سنن أبي داود ١٢/٣ والطبري ٢٠٤/٢ وابن كثير ٢٣١/١ .

⁽٤) الطبري ٢٠٢/٢ والقرطبي ٣٦٢/٢ وابن كثير ٣٣٢/١ عن النعمان بن بشير ، والـدر المنشور ٢٠٨/١ .

وقال عبيدة : هو الرجلُ يعملُ الذنوبَ والكبائر ثم يقول : ليس لي توبةٌ ، فيلقى بيديه إلى التهلكة(١) .

وقال أبو قلابة : هو الرجل يصيب الذنب فيقول : ليس لي توبة فينهمك في الذنوب(٢) .

قال أبو جعفر: والقول الأول أولى ، لأن أبا أيوب الأنصاري يروي قال: نزلت فينَا معاشرَ الأنصار ، لمَّا أعزَّ اللهُ دينه ، قلنا سررًا من رسول الله عَيْنِ لَهُ اللهُ في أنولَ الله في الله في الله عَيْنَ من رسول الله عَيْنَ من أنولَ الله في كتابه ، يردُّ علينا ما همننا به:

﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ولا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُم إلى التَّهْلُكَة ﴾ فكانت التهلكة في أموالنا فكانت التهلكة في الإقامة ، التي أردنا أن نقيم في أموالنا ونصلحها ، فأمرنا بالغزو (٤) .

قَالَ أَبُو جَعَفُو : فَدَلَّ عَلَى وَجُوبِ الجَهَادِ عَلَى الْمُسَلَمِينِ (°) . وَقَيْلُ أَيْضًا : مَعْنَى ﴿ وَأَحْسِنُوا ﴾ : وأنفقوا(١) .

⁽١) و (٢) و (٣) هذه الآثار رويت كلُها عن السلف ، كما في جامع البيان ٢٠٣/٢ وابن كثير (١) و (٢) والقرطبي ٣٦٢/٢ . وأصحُّ الأقوال فيها أن المراد بالتهلكة الاشتغال بالدنيا ، وترك الجهاد والإنفاق في سبيل الله ، كما بيَّنه حديث أبي أيوب الأنصاري .

⁽٤) راجع الطبري ٢٠٣/٢ وابن كثير ٣٣٢/١ والدر المنثور ٢٠٨/١ .

⁽٥) وجه الوجوب أن الله تعالى أمر بالإنفاق في سبيـل الله ــ والمراد بسبيـل الله الجهـاد ــ فدلً على وجوبه على المسلمين .

 ⁽٦) هذا قول زيد بن أسلم كما في المحرر الوجيـز لابـن عطيـة ١٤٨/٢ والأولى العمـوم أي أحسنـوا في
 أعمالكم ، وإنفاقكم ، وطاعتكم ، وهو اختيار الطبري . وابن كثير ٣٣٣/١ .

قال أبو إسحاق : وأحسِنُوا في أداء الفرائض(١) . وقال عكرمة : أي أحسنوا الظنَّ باللَّهِ(٢) .

وقال ابن زيد : عُودُوا على من ليس في يده شيء (٣) .

والمعنىٰ في قوله : ﴿ وَلا تُلْقُوْا بِأَيْدِيْكُم إِلَىٰ التَّهْلُكَةِ ﴾ .

علىٰ ما تقدَّم أي إن امتنعتُمْ من النفقةِ في سبيل الله ، عَصَيْتُمِ اللَّهَ فهلكتم ، ويجوز أن يكون المعنى : قوَّيتُمْ عدوَّكم ، فهلكتم .

٤٦ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وأَتِموُّا الحَجَّ والعُمْرةَ لِلَّهِ .. ﴾ [آية ١٩٦] .

يُرَوْي عن عمر أن إتمامهما تركُ الفسخ ، لأن الفسخ كان جائزاً في أول الإسلام (٤) .

وقال عبدالله بن سلمة سألتُ علياً عن قوله تعالى ﴿ وَأَتِموُّا الْحَجُّ وَالْعُمْرَة لِلَّهِ ﴾ ما إتمامهما ؟ قال : أن تُحرم بهما من دُويرة أهلك (°).

⁽١) انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢٥٥/١ والقرطبي ٣٦٥/٢ .

⁽۲) و (۳) انظر الطبري ۲۰۶/۲ والقرطبي ۳۲۵/۲ .

⁽٤) ذكره في البحر المحيط ٧٢/٢ والقرطبي عن الشعبي وابن زيد قالا : من أحرم بنسلُكٍ وجَبَ عليه المضيُّ ولا يفسخه ، جامع الأحكام ٣٦٥/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٤/١ عن ابنن عباس .

^(°) رواه ابن جرير الطبري عن علي ٢٠٧/٢ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٠٨/١ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، ورواه الحاكم في المستدرك ٢٧٦/٢ وصححه ، والبيهقي في السنن ٣٠/٥ عن علي ، كا روي عن أبي هريرة مرفوعاً إلى النبي عليلة وقال : فيه نظر .

قال أبو جعفر : وذهب إلى هذا جماعةٌ من الكوفيين ، وقال : وجُعِل الميقاتُ حتى لايتجاوز ، فأمَّا الأفضلُ فما قال عليٌّ .

ورَوَى علقمة عن عبدالله قال : لا يجاوز بهما البيت(١) .

وقال مجاهد وإبراهيمُ: إتمامُهُمَا أن يُفْعَل ما أُمِرَ بهِ فيهما(٢).

وهذا كأنه إجماع ، لأن عليه أن يأتي المشاعر ، وما أُمِرَ به ، وبذلك يتمُّ حجُّهُ .

فأما الإحرام من بَلَده ، فلو كان من الإتمام لفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

وقد قال الحسن : أحرم عِمْرانُ بنُ الحصين من البلد الذي كان فيه ، فأَنْكر ذلك عُمَرُ عليه ، وقال أيُحرِمُ رجلٌ من أصحاب

قال الزجاج : الحج والعمرة لهما مواقف ومشاعر ، كالطواف والموقف بعرفة وغير ذلك، فإتمامُها تأدية كل ما فيهما وهذا بيِّن . اهـ.

⁽١) قال القرطبي ٣٦٦/٢ : وما رُوي عن عليَّ ... وفَعَله عمران بن الحصين ... في الإحرام قبل المواقيت ، فقد قال به عبد الله بن مسعود وجماعة من السَّلف ، وثبت عن عمر أنه أهل من إيلياء ، ورخَّص فيه الشافعي ، وكره مائكٌ أن يُحرم أحد قبل الميقات ، لأن الرسول عَيْضَةً لم يُحرم من بيته ، بل أحرم من الميقات .. إلخ .

⁽٢) الدر المنثور عن مجاهد ٢٠٨/١ وزاد المسير ٢٠٤/١ .

⁽٣) هذا ما ذهب إليه مالك رحمه الله ، فقد قال : يكره أن يُحرم أحدٌ قبل الميقات ، لأن رسول الله عَلَيْكُ وقت المواقيت وعيَّنها ، فصارت بياناً نجمل الحج ، ولم يُحرم عَلَيْكُ من بيته لحجته ، بل أحرم من ميقاته الذي وقَّته لأمته ، وما فعله عَلَيْكُ فهو الأفضل إن شاء الله ، وكذلك فعل الصحابة والتابعون بعده . اه .

رسول الله من داره (١) ؟ .

وقيل: « إتمامهما » أن تكون النفقة حلالاً (٢) .

وقال سفيان : « إتمامهما » أن يُحرم لهما قاصداً ، لا لتجارة (٣) .

وقرأ الشعبي : (والعُمْرةُ للَّهِ) بالرفع ، وقال : العمرةُ تطوُّعٌ (٤٠) . والناسُ جميعاً يقرءونها بالنصب ، وفي المعنى قولان :

قال ابن عمر ، والحسن ، وسعید بن جبیر ، وطـاووس ، وعطاء ، وابن سیرین : هی فریضة .

وقال جابر بن عبدالله ، والشعبي : هي تطوع (°) .

وليس يجب في قراءة من قرأً بالنَّصبِ أنها فرض ، لأنه ينبغي لمن دخل في عملِ هو لله أن يُتِمَّه (٦) .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٣٦٦/٢ عن عمر أنه أنكر على عمران بن حصين إحرامه من البصرة .

⁽٢) ذكره الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٥٥/١ ولم يعزه إلى أحد من السلف .

 ⁽٣) ذكره الطبري ٢٠٨/٢ ولفظه: قال سفيان: أن تخرج من أهلك لا تريد إلا الحجّ والعمرة،
 وتُهلٌ من الميقات، ليس أن تخرج لتجارة أو لحاجة، حتى إذا كنت قريباً من مكه قلت: لو
 حججتُ أو اعتمرتُ!!

 ⁽٤) الطبري ٢٠٨/٢ وابن الجوزي ٢٠٤/١ وتكون الجملة ﴿ والعمرة لله ﴾ مبتـدأ وحبر ، والجمهـور
 على قراءة النصب ﴿ وأتمُّوا الحجُّ والعمرة لله ﴾ .

^(°) و (٦) اختلف العلماء في العمرة هل هي فَرضَ كالحج ، أو سنة ؟ فذهب الشافعي وأحمد إلى الوجوب استدلالاً بالآية ﴿وَاتْمُوا الحُجُّ والْعُمْرةَ للهُ فقد قرنها بالحج وهـو فريضة ، وذهب مالك وأبو حنيفة إلى أن العمرة تطوع ، وقالا : إن إتمامهما المراد به أن يكملهما بعـد الشروع بهمـا ، فمن دخل في نُسك فعليه إتمامه ، لأن الشروع ملزم ، واستـدل هذا الفريـق بقولـه تعـالى ﴿ ولله =

قيل: معنى الحج مأخوذ من قولهم: حجرجتُ كذا أي تعرفت كذا فالحاج يأتي مواضع يتعرَّفها.

قال الشاعر:

يَحُـجُّ مَأْمُومة في قَعْرِهَـِا لَجَـفٌ فَاسْتُ الطَّبِيبِ قَذَاهَا كَالمْغَارِيدِ(١)

٤٧ ــ وقوله عز وجل: ﴿ فإنْ أُحْصِرْتُم . .) ﴿ يعني مُنِعْتُم عن إتمامهما .
 وفي الإحصار قولان :

أحدهما: قاله ابن عمر ، وهو مذهب أهل المدينة ، قال: لا لا كون إلا من عدوّ(٣) .

⁼ على الناس حج البيت ﴾ ولم يذكر العمرة ، واستدلوا بما أخرجه الشافعي وعبد الرزاق أن رسول الله عَيْنَا قال (الحج جهاد والعمرة تطوع) وبما رواه الترمذي وصححه عن جابر أن رجلاً سأل رسول الله عَيْنَة عن العمرة : « أواجبة هي ؟ » قال : (لا ، وأن تعتمروا خير لكم) ولكل قول جماعة من الصحابة والتابعين ، وقد فصَّل الشوكاني في فتح القدير ١٩٥/١ الأقوال والأدلة أبدع تفصيل ، وذكر أدلة كل من الفريقين ، وقال بعد أن ذكر حديث جابر الصحيح : أنه ينبغي تأويل الآية بأنها واجبة بعد الشروع جمعاً بين الأدلة ، وهذا ما ذهب إليه المصنف رحمه الله .

⁽۱) البيت لا يكاد يُقرأ في المخطوطة ، وقد أصلحناه من تاج العروس ، ولسان العرب مادة «حج » وهو لعذار بن دُرَّة الطائي ، والمراد بقوله « يحجُّ مأمومة » أي يُصلح شجَّة بلغت أمَّ الرأس ، قال ابن دريد : يصف الشاعر طبيباً يداوي شجَّة بعيدة القعر ، فهو يجزع من هولها ، والقذى يتساقط من استه ، والمغاريد : جمع مغرود وهو صمغ معروف .

⁽٢) و (٣): اختلف أهل اللغة في معنى الإحصار ، فذهب أبو حنيفة إلى أن الإحصار يكون من كل مانع ، يَحْبس الحاجَّ عن إكال نسكه ، من مرض أو عدو ، أو خوف من قاطع طريق ، أو ضياع النفقة ، أو ضلال الراحلة ، أو موت محرم الزوجة ، وغير ذلك من الأعذار المانعة ، وحجته ظاهر الآية ﴿ فإن أحصرتم ﴾ ولم يقُل : حُصِرتم ، وذهب الجمهور _ مالك ، =

قال أبو جعفر: والقول الآخر قاله ابن مسعود، وهو قول أهل الكوفة، أنه من العدُوِّ، ومن المرض، وأن من أصابه من ذَيْنِكَ شيءٌ بَعثَ بهدي، فإذا نُحِرَ حلَّ (١).

ورَوَىٰ سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله^(۲) .

ورَوَى طاووس عن ابن عباس مثل الأول ، قال : وتـلا (فإذَا أَمِنْتُم) قال نهل الأمن إلا من خوف (٦) ؟ .

فقد صار في الآية إشكال ، لأنّ الإحصار عند جميع أهل اللغة إنما هو من المرضِ ، الذي يَحْبِسُ عن الشيء .

فأما مِنَ العدوِّ ، فلا يقال فيه إلاَّ : « حُصِرَ »(٤) .

⁼ والشافعي، وأحمد _ إلى أن الإحصار لا يكون إلا بالعدو ، لأن الآية نزلت في إحصار النبسي على المحلول على المحتول على المحتول على المحتول المحتو

⁽١) (٢) انظر المرجع السابق.

⁽٣) الأثر في الطبري ٢١٤/٢ وابن كثير ٣٣٥/١ وفي الدر المنثور ٢١٣/١ .

⁽٤) قال الجوهري: أحصره المرضُ: إذا منعه من السفر أو من حاجةٍ يريدها، وقد حصره العدو يحصرونه إذا ضيَّقوا عليه وأحاطوا به، وحاصروه محاصرةً وحصاراً. الصحاح للجوهري وقال ابن قتيمة: ﴿ فإن أحصرتم ﴾ من الإحصار، وهو أن يعرض للرجل ما يحول بينه وبين الحج من مرض، أو كسر، أو عدو. يُقال: أحصر الرجل إحصاراً فحو محصر ، فإن حُبس في سجن أو دار يُقال: حُصر فهو محصور. اه. غريب القرآن ٧٨/١.

يقال: حُصِرَ ، حَصْراً ، وفي الأول: أَحْصِرَ ، إِحْصَاراً . والقول في الآية على مذهب ابن عمر أنه يقال « أَقْسَلْتُ والقول في الآية على مذهب ابن عمر أنه يقال « أَقْسَلْتُ الرَّجُلُ » أي : عرّضتُ للقتل ، و « أَقْبَره » جعل له قبراً ، وأَحْصِرتُه _ على هذا _ عرَّضْتهُ للحصر ، كما يقال : أحبستُه أي عرَّضْتُه للحمر ، وهو عرَّضْتُه للحمر ، وأحْصر أي أصيب بما كان مسبباً للحصر ، وهو فوت الحج (١) .

وقد رُوي عن عكرمة عن الحجاج بن عَمْرو الأنصاري قال : سمعتُ رسول الله عَلَيْكُ يقول : « من عَرِجَ ، أو كُسِر ، فقد حلَّ ، وعليه حَجَّةٌ أخرىٰ »(٢) .

قال: فحدَّثُتُ بذا ابنَ عبَّاسٍ، وأبا هريرة، فقالا: صَدَقَ. وإنما رَوَىٰ هذا عن عكرمةَ حجَّاجُ الصَّوَّافُ. ورَوَىٰ الجلَّةُ خلاف هذا.

روى سفيان عن عَمْرو بن دينار عن ابن عباس وابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس « لا حَصْر إلاَّ من عَدُوٍّ (").

⁽١) انظر لسان العرب لابن منظور مادة حصر ٢٧٠/٥ ومعاني القرآن للفراء ١١٧/١ و ١١٨.

⁽٢) أخرجه الترمذي برقم ٩٤٠ وحسنه ، وأبو داود في المناسك برقم ١٨٦٢ والنسائي في الحج ٥١/٥ وفي سنده يحيى بن أبي كثير وهو ثقة ، لكنه يدلّسُ ويسرسل كما قال الحافسظ في التقريب ، ولكن له شاهد ولذلك حسنه الترمذي . وانظر السطبري ٢٢٧/٢ والقرطبي

 ⁽٣) الطبري ٢٤٤/٢ والقرطبي ٣٧٤/٢ وابن كثير ٣٣٥/١.

ورَوَى أبو نجيح عن عكرمة أنّ المحصر يبعث بالهدي ، فإذا بلغ الهدي مَحِلّه حلّ ، وعليه الحج من قابِل(١) .

٤٨ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ .. ﴾ [آية ١٩٦].

قال ابنُ عمر وابنُ الزبير وعائشةُ : من الإبل والبقر خاصَّةً ، شيءٌ دون شيء (٢) .

وروى جعفر عن أبيه عن علي رضوان الله عنه : ﴿ فَمَا اَسْتَيْسَرَ مِنَ اللَّهِ عَنْهُ : ﴿ فَمَا اَسْتَيْسَرَ مِنَ اللَّهِ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَنْ عَلَيْ اللّهُ عَنْ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَّ اللّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَل

وقال ابن عباس : يكون من الغنم ، ويكون شِرْكاً في دم ، وهو مذهب سعد^(٤) .

⁽۱) ذكره الطبري عن مجاهد بنحو قول عكرمة ٢١٣/٢ ثم قال الطبري ٢١٤/٢ : وسئل مالك عمَّن أحصر بعدوً ، وحيل بينه وبين البيت ، فقال : يحلَّ من كل شيء ، وينحر هديه ، ويحلق رأسة حيثُ يُحْبَس ، وليس عليه قضاء إلا أن يكون لم يحجَّ قطٌ ، فعليه أن يحج حجة الإسلام ، قال : والأمر عندنا فيمن أحصر بغير عدوٌ ، بمرض أو ما أشبهه ، أن يبدأ بما لا بد منه ، ويفتدي ، ثم يجعلها عمرة ، ويحج عاماً قابلاً ويُهدي .

⁽٢) ﴿ ذَكُرُهُ الطَّبَرِي فِي جَامِعُ البَّيَانُ ٢١٨/٢ عَنَ ابْنُ عَمْرُ ، وهو قول عائشة ، وعروة بن الزبير .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢١٦/٢ وهو قول مجاهد ، والحسن ، وقتادة ، وسعيد بن جبير ، قال الطبري : « والصواب قول من قال « فما استيسر من الهَدْي » شاة ، لأن الله جل ثناؤه إنما أوجب ما استيسر من الهَدْي ، وذلك على كلِّ ما تيسَّر للمُهْدي أن يهديه ، كائناً ما كان ذلك الذي يُهْدَى » .

⁽٤) قال ابن كثير ٣٣٦/١ : وما ذهب إليه ابن عباس هو مذهب الأئمة الأربعة ، والدليل على صحة قول الجمهور أن الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدي ، والهدي من بهيمة الأنعام ، وهي « الإبل ، والبقر ، والغنم » كما قاله الحبر البحر ترجمان القرآن عبد الله بن عباس . اهـ .

٤٩ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ ولا تُحلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الهَدْيُ مَحِلَّهُ ﴾
 ١٩٦ ــ ثم قال تعالى : ﴿ ولا تُحلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الهَدْيُ مَحِلَّهُ ﴾

قال مجاهد: يعني يوم النحر(١).

وقال أكثر الكوفيين : يُنْحر عنه الهديُ في أيِّ يومٍ شاءَ في الحرم (٢٠) .

وقال الكسائي في قوله : ﴿ مَحِلَّهُ ﴾ : إنما كُسِرت الحاء لأنه من حَلَّ يَجِلُ ، حيث يَجِلُ أمرُه ، ولو أراد حيث يَجُلُ لكان مَحَلَّه ، وإنما هو على الحلال^(٤) .

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ٢٢٤/٢ وتفسير ابن كثير ٣٣٦/١ .

⁽٢) أي لا يباح له أن يتحلل من إحرامه حتى ينحر الهَدْي ، وهذا قول ابن عباس رضي الله عنه كما في الطبري ٢٩/٢ قال : من اشتد مرضه ، أو آذاه رأسه وهو محرم ، فعليه صيام ، أو إطعام ، أو نسك ، ولا يحلق رأسه حتى يقدِّم فديته قبل ذلك . اه. .

⁽٣) المراد بالكوفيين أصحاب الإمام أبي حنيفة رحمه الله ، وهذا مذهب الأثمة الحنفيَّة قالوا : إذا أحصر الحاجُّ بَعَثَ بالهدي ، فإذا نُجِر عنه حلَّ ، ولا يَحِلُّ حتى ينحر هديه ، وانظر الطبري ٢٣/٢ .

⁽٤) في اللسان : المَحَلُّ بفتح الراء : الموضع الذي يَحُلُّ فيه ، وهو من حَلَّ يحُلُّ أي نزل ، وإذا قلت : المَحِلُّ بكسر الحاء ، فهو من حَلَّ أي وجب يجب ، وقوله عز وجل ﴿ حتى يبلغ الهدي مَحِلُه ﴾ أي الموضع أو الوقت الذي يحلُّ فيه نحره . اهـ. وقال ابن قتيبة في غريب القـــرآن ص ٧٨ : المَحِلُّ : الموضع الذي يحلُّ به نحره ، من حلَّ يحِلُّ .

٥٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنكُم مَرِيضاً أُو بِهِ أَذَى مِنْ رأْسِهِ .. ﴾ [آية ١٩٦] .

رَوَى مجاهد عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أنه لمَّا كان مع رسول الله عَيِّكُم ، فآذاه القملُ في رأسه ، فأمر رسول الله عَيِّكُم أن يحلق رأسه ، وقال : « صُمْ ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، لكل مسكين مُدَّان ، أو انْسُكُ بِشَاةٍ »(١) .

قال أبو جعفر : أيَّ ذلكَ فعلت أجزأ عنك . وقال عطاء : هذا لمن كان به قمالٌ ، أو صُدَاعٌ ، أو ما

أشبههما(۲).

قال أبو جعفر : وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : فحَلقَ ، أو اكتحل ، أو تَدَاوَى بشيءِ فيه طيبٌ ، فعليه فديةٌ (٣) .

⁽۱) اتفق المفسرون على أن الآية نزلت في الصحابي « كَعْب بن عُجْرَة » رضي الله عنه ، والحكم فيها عام ، والحديث أخرجه البخاري ١٣/٣ ولفظُه (حُمِلتُ إلى النبي عَيَّلِيَّةٍ والقملُ يتناثر على وجهي ، فقال : ما كنتُ أرى أنَّ الجَهْدَ بلغ بكَ هذا ! أما تجد شاةً ؟ قلت : لا ، قال : صم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، لكل مسكين نصف صاع من طعام ، واحلق رأسك ، فنزلت فيَّ خاصةً وهي لكم عامة) ورواه مسلم ٢٠٠/٢ ، وأبو داود في سننه ١٧٢/٢ والنسائي فنزلت في خاصةً دكرها المصنف رواها ابن أبي حاتم عن طريق مجاهد ، وانظر الطبري ٢٣٠/٢ .

 ⁽۲) قال الطبري ۲۲۹/۲: فأما المرض الذي أبيح معه العلاج بالطيب وحلق الرأس ، فكل مرض يكون صلاح صاحبه بحلق رأسه ، والجراحات التي تكون بجسد الإنسان ، ونحو ذلك من القروح والعلل .

 ⁽٣) هكذا قال المفسرون إن في الآية مجازاً بالحذف ، أي فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من
 رأسه ، فحلق أو اكتحل ، قال الزجاج : وإنما عليه الفدية إذا حلق رأسه ، وحلَّ من إحرامه .

٥١ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَمِنْتُمْ ، فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالعُمْرَةِ إِلَى الحَجِّ ، فَمَا اسْتَيْسَر مِنَ الهَدْي .. ﴾ [آية ١٩٦] .

قال الربيع بن أنس: « إذا أمن من خوفه ، وبَرَ من مرضه »(١) أي من خوف العدوِّ ، والمرض .

وقال علقمة : إذا برأ من مرضه (٢) .

٥٢ _ ثم قال تعالى ﴿ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالعُمْرَةِ إِلَى الحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَر مِنَ الْهَدْي .. ﴾ [آية ١٩٦] .

التمتُّعُ عند الفقهاء المَدنيِّين والكُوفيِّين : أن يعتمر الذي ليس أهله « حاضري المسجد الحرام » في أشهر الحج ، ويحلَّ من عمرته ، ثم يحجَّ في تلك السَّنة ، ولم يرجع إلى أهله بين العمرة والحج ، فقد تمتَّع من العُمرة إلى الحج ، أي انتفع بما ينتفع به الحلالُ^(۱) .

والمتعة ، والمَتَاعُ في اللغة : الانتفاعُ (١٤) ، ومنه قوله تعمالي

⁽١) الطبري عن الربيع ٢٤٣/٢ قال الطبري : وهذا القول أشبه بتأويل الآية ، لأن الأمن هو خلاف الحوف . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن علقمة ٢٤٣/٢ وابن الجوزي ٢٠٦/١ واختار الطبري والقرطبي قول الربيع بن أنس المتقدم .

⁽٣) سُمِّى المعتمر في أشهر الحج « متمتعاً » لأنه يتحلل بعد عمرته ، ويستمتع بما يستمتع به أهل مكة من اللباس ، والطيب ، والنساء ، وغير ذلك ، فلما كان ينتفع بما ينتفع به الحلال سمَّى « متمتعاً » ويشترط لوجوب دم التمتع خمسة شروط : الأول : تقديم العمرة على الحج . الثاني : أن يُحج في العام نفسه . الرابع : ألا يكون من أهل مكة . الخامس : أن يُحرم بالحج من مكة ، وكل هذه الشروط أخذت من الآية الكريمة .

[﴿]٤﴾ قال في المصباح مادة متع : المتائح في اللغةِ : كلُّ ما ينتفع به ، وأصل المتاعِ ما يُتَبَلُّغ به من الزاد ، =

﴿ وَمَتَّعُوهُنَّ ﴾(١) .

وقال أهل المدينة : وكذلك إذا اعتمر قبل أشهر الحج ، ثم دخلت عليه أشهر الحج ولم يَحِلَّ ، فحلَّ في أشهر الحج ، ثم حجَّ بعدُ فهو متمتِّعٌ^(١) .

وقال الكوفيون^(٢) : إن كان طاف أكثر طواف العمرة ، قبل دخول أشهر الحج ، فليس بمتمتع ، وإن كان قد بقي عليه الأكثر فهو متمتعً .

وقال طاووس: من اعتمر في السنة كلّها ، في المحرَّم فما سواه من الشهور ، فأقام حتى يحجَّ فهو متمتِّع^(٤).

⁼ ومتعةُ الطلاق من ذلك لأنها تنتفع به وتنمتع به ، ومنه متعة الحج ، وتمتَّع بالعمرة إلى الحج : إذا أخرم بالعمرة في أشهر الحج ، وبعد تمامها يُحرم بالحج ، فإنه بالفراغ من أعمالها ، يحلُّ له ما كان حرَّم عليه ، فمن ثمَّ يُسَمَّى متمتعاً . اهـ . المصباح المنير .

⁽١) سورة البقرة آية رقم (٢٣٦) .

 ⁽٢) يراد بأهل المدينة مذهب الإمام مالك رحمه الله ، وفي هذه الصورة خلاف بين الفقهاء ، ارجع إليه في جامع الأحكام للقرطبي ٣٩٧/٢ .

⁽٣) هم أتباع مدرسة (إبراهيم النخعي » وهم أصحاب أبي حنيفة رحمه الله ، فإنَّ الحنفية يقولون : الحكم للأكثر ، فإن كان قد طاف أكثر الأشواط _ أربعة فأكثر _ قبل دخول شهر شوال فليس بمتمتع ، وإن طاف شوطاً أو شوطين فهو متمتع ، لأن الأكثر عندهم له حكم الكلّ .

⁽٤) هذا القول رُوي عن طاووس ، ولكته ضعيف لا يُعَوَّل عليه ، وهو مخالف لآراء الأئمة المجتهدين ، ومخالف لظاهر النصِّ القرآني ، الذي بيَّن أن المتمتع هو : الذي أتى بالعمرة في أشهر الحج في وقد فسرها ترجمان القرآن « ابن عباس » بأن التمتع هو الإحرام بالعمرة في أشهر الحج ، وبه أخذ الجمهور ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/١٦٠ : وقال طاووس : « من اعتمر في غير أشهر الحج ، ثم أقام حتى حجَّ من عامه فهو متمتع » وقال ابن أبي الحسن : « من اعتمر بعد يوم النحر في بقية العام فهو متمتع » قال : وهذان القولان شاذان ، لم يوافقهما أحد من العلماء .

ورَوَى ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالعُمْرَةِ الْمَحِّرِةِ الْمَحَرِّةِ ﴾

يقول: من أحرم بالعمرة في أشهر الحجِّ^(۱). ورَوَى عنه عطاء: العمرة لمن أُحْصِر، ولمن خُلِّيت سبيلُه، أصابتهما هذه الآمة.

وروى عنه سعيد بن جبير: على من أُحصِر الحبُّ في العام القابل، فإن حبَّ فاعتمر في أشهر الحج، فإن عليه الفدية (٢).

فهذه الأقوال عن ابن عباس متفقة ، وأصحُّها ما رواه سَعيدُ بنُ جُبَيْرٍ ، لأن اتِّساق الكلام على مخاطبة من أُحْصِر ، وإن كان ممن لم يُحْصَر فتَمتَّع ، فحكمه هذا الحكم(٣) .

فعلى هذا يصحُّ ما رواه عطاءٌ عنه ، وكذلك ما رواه عليُّ بنُ أبي طلحة ، غير أن نصَّ التأويل على المخاطبة لمن أحصر (٤) .

⁽١) هذا هو الصحيح في تعريف المتمتع بأنه الذي أحرم بالعمرة في أشهر الحج ، ثم حجَّ في العام نفسه ، وبه أحذ الأئمة المجتهدون .

⁽٢) قول عطاء وسعيد بن جبير عن ابن عباس ذكرهما الطبري ٢٤٥/٢ والقرطبي ٣٦٨/٢ ورجح الطبري ما رواه سعيد بن جبير .

⁽٣) مَا رجحه المصنف هو ما اختاره شيخ المفسرين الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره جامع البيان ٢٤٦/٢ .

⁽٤) يريد المصنف أن جميع الروايات التي وردت عن ابن عباس رضي الله عنه صحيحة ، ويشملها النصُّ القرآني ، فالآية وردت فيمن أُحْصِر ، وفيمن دخل بالعمرة في أشهر الحج ، فالجميع عليهم الفداء ، لأن اسم التمتع يشمل الجميع . والله أعلم .

وقال عبد الله بنُ الزُّبير: ليس التمتع الذي يصنعه الناس اليوم ، يتمتَّعُ أحدهم بالعمرة قبل الحجِّ ، ولكن الحاجُّ إذا فاته الحجُّ ، أو ضلَّتْ راحلتُه ، أو كُسِر حتى يفوته الحجُّ ، فإنه يجعله عمرة ، وعليه الحج من قابل ، وعليه ما استيسر من الهدي(١) .

فتأويل ابن الزبير أنه لا يكون إلا لمن فاته الحجُّ ، لأنه تعالى قال : ﴿ فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالعُمْرَة إلى الحَجِّ ﴾ فوقع الخطابُ لمن فاته الحجُّ بالحصر ،

وخالفه في هذا الأئمة ، منهم « عُمَرُ بنُ الخَطَّاب » و « عليُّ بنُ أبي طالب » و « سَعْدٌ » فقالوا : هذا للمُحْصَرِينَ وغيرِهم (٢٠) .

ويدلُّك على أن حكم غير المُحْصَرِ في هذا كحكم المُحْصَر ، قولُه تعالى ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذَى مِنْ رَأْسِهِ ، فَهِدْيَةٌ مِنْ صَيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكِ ﴾ فهذا للمحْصَر وغيرِه سواءٌ ، وكذلك التمتُّعُ (٣) .

٥٣ _ وقولُه جل وعز : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاَثَةِ أَياَّمٍ فِي الحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ .. ﴾ [آية ١٩٦] .

قَالَتُ عَائَشَة وَأَبِنُ عَمْرَ : الصِّيامُ لَنْ تِمتَّع بالعُمرةِ إلى

⁽١) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٤٤/٢ والسيوطي في الـدر المنشور ٢١٤/١ والصحيح ما ذهب إليه الجمهور ، أن من اعتمر في أشهر الحج ، ثم حجَّ في العـام نفسه ، فهـو متمتع يجب عليه الهَدْئُ .

 ⁽٢) هذا هو الصحيح وهو رأي الجمهور أن التمتع ليس خاصاً بالمحصر ، بل يشمل المُحْصَرَ والمعتمر
 في أشهر الحج ، وانظر جامع البيان ٢٤٣/٢ والقرطبي ٣٨٧/٢ وابن كثير ٣٣٩/١ .

 ⁽٣) هذا استدلال لطيف ، فإن الآية وردت عامة في المحصر وغيره ، فكذلك آية التمتع ليست قاصرةً
 على المُحْصر .

الحجِّ ، ممَّنْ لم يجدْ هَدْياً ، مابينَ أن يُهِلَّ بالحجِّ إلى يوم عَرَفة ، ومن لم يَصُمُّ صَامَ أَيَّامَ منى (١) .

وكان ابنُ عمر يستحبُّ أن يصومَ قبلَ يوم التروية يوماً ، ويوم التروية ، ويومَ عرفة (٢) .

وقال الشعبي ، وعطاء ، وطاووس ، وإبراهيم : ﴿ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الحَجِّ ﴾ قبل يوم التروية يوماً ، ويوم التروية ، ويوم عرفة (٢٠) .

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَسَبْعَةٍ إِذَا ِ رَجَعْتُمْ .. ﴾ [آية ١٩٦] .

رَوَى شعبةُ عن محمد بن أبي النَوَّار (٤) عن حَيَّان السُّلَمي قال : سأَلتُ ابن عمر عن قوله تعالى ﴿ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجْعَتُمْ ﴾ قال : إذا رجعتم إلى أهليكم (٥) .

⁽¹⁾ أخرج الدارقطني في سننه ١٨٦/٢ بسنده عن ابن عمر قال : « رخص رسول الله عَلَيْكُهُ المتمتّع إذا لم يجد الهَدْي أن يصوم أيام التشريق » قال الدارقطني : يحيى بن سلام ليس بالقوي ، وقد أورد أحاديث أخر بإسناد صحيح ترجَّص بالصوم للمتمع إذا لم يجد الهدي منها عن عائشة قالت : لم يُرخَّص في صوم أيام التشريق ، إلا لمتمتع لم يجد الهدي » وروى البيهقي عن عائشة وابن عمر في السنن الكبرى ٢٩٨/٤ أنهما قالا : « لم يرخص في أيام التشريق أن يصيمن إلا لمن لم يجد هدياً » والحديث رواه البخاري في صحيحه ٥٦/٣ في كتاب الصوم .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٤٧/٢ . والدر المنثور ١/٥١١ .

 ⁽٣) هذا هو الأشهر والأظهر ، وهو الذي عليه أكثر الفقهاء ، وهو موافق لقول ابن عمر ، وانظر
 الطبري ٢٤٧/٢ وتفسير ابن الجوزي ٢٠٦/١ والدر المنثور ٢١٥/١ .

⁽٤) في المخطوطة « الشوار » وهمو تصحيف ، وقد صححناه من كتاب الجرح والتعديل للرازي الماري الماري على التوار سمع حيَّان السُّلمي . اهم .

⁽٥) انظــر جامــع البيـــان للــطبري ٢٥٣/٢ قال مجاهـــد : هنَّ رخصة إن شاء صامهــــــا في الطريق ، وإن شاء صامهــا بعدمـا يرجـع إلى أهلـه . قال أحمد : يجزيـه أن يصوم في الطريـق ولا =

ورَوَى : سفيانٌ عن منصور عن مجاهد قال : إن شاء صامها في الطريق ، إنما هي رخصة (١) . وكذا قال عكرمة والحسن .

والتقدير عند بعض أهل اللغة: إذا رجعتم من الحج أي إذا رجعتم إلى ما كنتم عليه قبل الإحرام من الحِلِّ^(٢).

وقال عطاء : إذا رجعتم إلى أهليكم ، وهذا كأنه إجماع^(٣) . ٥٥ ـــ ثم قال عز وجل : ﴿ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَة .. ﴾ [آية ١٩٦] .

وقد عُلم أنها عشرة ، وأحسنُ ما قيل في هذا أنه لو لم يقل : (تِلْكَ عَشَرَة كَامِلَة) جاز أن يَتَوهَّم السامع أنه إنما عليه أن يصوم ثلاثةً في الحج ، أو سبعةً إذا رجع ، لأنه لم يقل : وسبعةً أخرى(٤)

يشترط أن يصل إلى أهله ووطنه ، وهذا قول مجاهد ، وقال أبو حنيفة ومالك : المراد من الرجوع
 الفراغ من أعمال الحج . وهذا أيسر الأقوال وأسهلها ، وهو ما رجحه الإمام الطبري ٢٥٣/٢ .

⁽١) (٢) انظر المرجع السابق.

⁽٣) يعني أن هذا أمر مجمع عليه ، لم يخالف فيه أحد من الفقهاء ، وإنما الخلاف في غيره ، قال ابن جرير ٢٥٣/٢ : قوله تعالى ﴿ وسبعة إذا رجعتم ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه : فمن لم يجد ما استيسر من الهدي ، فعليه صيام ثلاثة أيام في حجه ، وصيام سبعة أيام إذا رجع إلى أهله ومصره .

⁽٤) هذا قول الزجاج ذكره في معانيه ٢٥٨/١ قال : وقال بعضهم : « كاملة » أي تكمّل الشواب ، ولكنه لما جاز أن يتوهّم المتوهّم أن الفرائض ثلاثة أيام في الحج ، أو سبعة في الرجوع ، أعلم الله عز وجل أن العشرة مفترضة كلها » اه. . وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٠/١ : العرب تؤكد الشيء وقد فرغ منه ، فتعيده بلفظ غيره تفهيماً وتأكيداً . وقال الحافظ ابن كثير ٢٠٤٠ : قيل : تأكيد ، كا تقول العرب : رأيت بعيني ، وسمعت بأذني ، وقيل معنى (كاملة) أي مجزئة عن الهدى ، وقيل (كاملة) أي مجزئة

كما يقول : أنا آخذ منك في سفرك درهماً ، وإذا قدمتَ اثنين ، أي لا آخذُ إذا قدمتَ إلاَّ اثنين .

وقال محمد بن يزيد (١) : لو لم يقل : ﴿ تِلْكَ عَشَرَةٌ) جاز أن يتوهم السامع أن بعدها شيئاً آخر ، فقولُه : ﴿ تِلْكَ عَشَرَةٌ ﴾ بمنزلة قولك في العدد : فذلك كذا ، وكذا(٢) .

وأما معنى ﴿ كَامِلَةٌ ﴾ فروى هُشَيْمٌ فيه عن عبَّادِ بن راشد ، عن الحسن قال : ﴿ كَامِلَةٌ ﴾ من الهَدْيِ ، أي قد كملت في المعنى الذي جعلت له ، فلم يُجعل معها غيرُها ، وهي كاملةُ الأَجْرِ ككمال الهَدْي (٣).

٥٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُـهُ حَاضِرِي المَسْجِـدِ الحَرَام .. ﴾ (آية ١٩٦] ·

قال مجاهد: أهل الحرم(٤).

وقال الحسن وابراهيم والأعرج ونافع : هم أهل مكة

 ⁽١) هو الإمام اللغوي المشهور بالمبرد ، وقد تقدم .

 ⁽۲) حكاه القرطبي في جامع الأحكام عن المبرّد ولفظه: « عشرة » دلالة على انقضاء العدد ، لئلا يتوهم متوهم أنه قد بقي منه شيء بعد ذكر السبعة ، وقبل: هو توكيد قال الشاعر ... يريد الفرزدق ... :

ثَلاثٌ وَٱثْنَقَانِ فَهُانَ خَمْسٌ وَسَادِسَةٌ تَمِيلُ إِلَى شِمَامَ

⁽٣) انظر جامع البيان ٢/٤٥٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٤٠٢/٢ والدر المنثور ٢١٦/١ .

⁽٤) وقع خلاف بين السلف في المراد بحاضري المسجد الحرام ، وملخصه كما في البحر (٤) المحيط ١٨١/٢ : قال ابن عباس ومجاهد : أهل الحرم كله ، قال الحافظ وهو الظاهر ، وقال عطاء ومكحول : من كان دون المواقيت من كل جهة _ يعني مواقيت الإحرام _ وقال قوم أهمل الحرم =

خاصة(١) .

وقال عطاءٌ مكحول : هم أهل المواقيت ومن بَعْدَهم إلى مكة (٢) .

قال أبو جعفر: وقولُ الحسن ومن معه أولى ، لأنَّ الحاضرَ للشيء هو الذي معه ، وليس كذا أهلُ المواقيت ، وأهل مِنَّى ، وكلامُ العربِ لأهل مكة أنْ يقولوا: هم أهلُ المسجد الحرام .

قال أبو جعفر: فتبين أن معنى ﴿ حَاضِرِي المَسْجِد ﴾ لأهل مكة ، ومن يليهم ، ممَّن بينه وبين مكة مالا تُقصر فيه الصلاة ، لأن الحاضر للشيء هو الشاهد له ولنفسه ، وإنما يكون المسافر مسافراً ، لشخوصِه إلى ما يُقصر فيه ، وإن لم يكن كذلك لم يستحقَّ اسْمَ غَائِبِ (٢) .

ومن كان من أهل الحرم على مسافة تُقصر فيها الصلاة ، وهـو مذهب الشافعي، وقال قوم: هم أهل المواقيت فمَـن دونها إلى مكـة ، وهـو مذهب أبي حنيفة . أقـول : والظاهـر ما قالـه الحسن وإبراهيم النخعي أنهم أهل مكة خاصة ، فإنهم حاضروا المسجد الحرام . والله أعلم .

⁽١) (٢) انظر المرجع السابق.

⁽٣) هذا ما رجحه الطبري حيث قال بعدما سرد الأقوال ٢٥٦/٢ : « وأولى الأقوال عندنا في الصحة ، قول من قال : إن حاضري المسجد الحرام : هو من حولَه ممَّن بَيْنه وبينه من المسافة ما لا تُقصر فيه الصلوات ، لأن حاضر الشيء في كلام العرب هو الشاهد له بنفسه ، ومن لم يكن كذلك لم يستحقَّ اسم غائب عن وطنه ومنزله . اه. قال ابن الجوزي ٢٠٨/١ ومعنى الآية : أن هذا الفرض لمن كان من الغرباء ، وإنما ذُكر « أهله » وهو المراد بالحضور ، لأن الغالب على الرجل أن يسكن حيث أهله يسكنون . اه. .

٥٥ _ وقولُه تعالى : ﴿ الحَبُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ .. ﴾ [آية ١٩٧] .

حدثنا محمدُ بنُ جعفرَ الأنباريُّ قال : حدَّثنا عبدالله بن يحيى ، قال : أخبرنا حجَّاج بنُ محمد ، قال ابن جريج : قلتُ لنافع مولى ابن عمر : أُسَمِعْتَ ابن عمر سَمَّىٰ أشهر الحج ؟

قال: نعم كان سمَّى شوالاً ، وذا القعدة ، وذا الحجة (١) . وقال ابن عباس: شوالٌ ، وذو القعدة ، وعشرٌ من ذي الحجة (٢) .

وقال أبو جعفر : والقولان يرجعان إلى شيءٍ واحد ، لأن ابن عمر إنّما سمَّىٰ ذا الحجة لأن فيه الحج ، وهو شهر حَجِّ^(٢) .

٨٥ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ .. ﴾ [آية ١٩٧] .
 قال ابن مسعود وابن عمر : (فَرَضَ) : لبَّنْ (٤) .

أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٥٨/٢ بهذا اللفظ ، وأخرجه الشافعي في الأم ، وابن المنذر ،
 وابن أبي حاتم عن نافع عن ابن عمر ، كما في الدر المنثور ٢١٨/١ .

⁽٢) الطبري ٢٥٨/٢ عن ابن عباس ، وابن الجوزي ٢٠٩/١ قال : وهو قول ابم مسعود والضحّاك ، وابسن عباس ، وابن الزبير ، والحسن ، وعطاء ، وغيرهم ، وهسو قول أبي حنيفه ، وأحمد ، والشافعي .

⁽٣) قال الشوكاني : « وتظهر فائدة الخلاف فيما وقع من أعمال الحج بعد يوم النحر ، فمن قال : إن ذا الحجة كله من الوقت لم يلزمه دم التأخير ، ومن قال : ليس إلا العشر منه قال : يلزم دم التأخير » . فتح القدير ٢٠٠/١ . قال الفراء ١١٩/١ : وإنما قال « الحج أشهر » هو شهران وعشر من ذي الحجة ، على عادة العرب يقولون : له اليوم يومان لم أره ، وإنما هو يوم وبعض يوم .

⁽٤) الطبري ٢٦١/٢ والقرطبي ٤٠٦/٢ والشوكاني ٢٠٠/١ قال ابن الجوزي ٢١٠/١ : قال =

وعن ابن عباس: أحرم (١) ، وقيل: معنى أحرم أوجب على نفسه الإحرام بالعزم وإن لم يُلَبِّ.

قال أبو جعفر : وحقيقتهُ في اللغة أنَّ (فَرَضَ) : أوجبَ (٢) .

والمعنى: أوجب فيهن الحج بالتلبية [أو بالنية . واحتمل أن يكون معناه من أوجب على نفسه الحج بالتلبية] (٢) فيهن ، فتكون التلبية والحجُّ جميعاً فيهنَّ .

واحتمل أن يكون المعنى : منْ أوجبَ على نفسه الحج فيهن بالتلبية في غيرهن (1) .

إلا أن محمد بن جعفر الأنباري حدثنا قال : حدثنا عبدالله بن يحيى ، قال : أخبرنا حجاج بن محمد قال ابن جريج : أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال : « لاينبغي لأحد أن يُحرم بالحج إلا في أشهر الحج ، من أجل قول الله تعالى : ﴿ أَلْحَجُ أَشْهُرٌ

⁼ ابن مسعود : هو الإهلال بالحج والإحرام به ، وقال طاووس وعطاء هو أن يلبي ، ونصَّ الإمام أحمد بالنيَّة ، قيل له : يكون محرماً بغير تلبية ؟ قال : نعم إذا عزم على الإحرام ، وهذا قول مالك والشافعي ، وقال أبو حنيفة : لا يجوز الدخول بالإحرام إلا بالتبية . اه . زاد المسير ٢٠٠/١ . المرجع السابق .

إ١) في المصباح المنير : فَرَض القاضي النفقة : قدَّرها وحكم بها ، وفرض الله الأحكام : أوجبها ،
 والفَرْضُ : المفروض .

٣) سقط ما بين القوسين من الأصل ، ونقلناه من الهامش ، وهو ضروري ليستقيم الكلام .

⁽٤) هذا يدل على قول من يرى أنه يجوز الإحرام بالحج في غير شهور الحج ، لمن جاء من بلاد بعيدة ماشياً كما قال تعالى ﴿ يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ﴾ أي يأتوك مشاة أو ركباناً ، وهو مذهب أبي حنيفة ، ومالك ، وأحمد ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢١٠/١ .

مَعْلُومَات فَمَنْ فَرَض فيهِنَّ الحَجَّ ﴾ فلا ينبغي لأحد أن يلبي بالحج ثم يقيم بأرض »(١).

٩٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَلا رَفَثَ ولا فُسُوقَ ولا جِدَالَ فِي الحَـجِّ ﴾ [آية ١٩٧] .

روى سفيانُ بن حُصينف عن مقسم عن ابن عباس قال : الرفثُ : الجماع ، والفسوقُ السِّبابُ . والجدال أن تماري صاحبك حتى تغضبه (٢) .

وكذا قال ابن عمر .

وروى طاووس عن ابن عباس وابن النبير: السَّفَ : السَّفَ ، أي يقول: لو كنَّا حَلَاليْنِ لكان كذا وكذا (٣) .

وقال عطاء وقتادة : الرفثُ : الجماعُ ، والفسوقُ : المعاصي ، والجُدالُ : أن يماريَ بعضهُم بعضاً حتَّى يُغضِبه .

⁽١) أخرجه الشافعي في الأم عن ابن عباس ، ورواه ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، ورواه البيهقسي والحاكم وصححه بنحوه ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ٢١٨/١ وتفسير ابن كثير ٣٤٢/١ .

⁽٢) الطيري ٢/٥٦٦ والقرطبي ٤٠٧/٢ والبحر المحيط ٨٧/٢ والدر المنثور ٢١٩/١ .

⁽٣) هذه رواية أخرى عن ابن عباس ذكرها الطبري ٢٦٣/٢ ولفظه : عن ابن طاووس عن أبيه قال : سألتُ ابن عباس عن الرفث في قول الله تعالى ﴿ فلا رفث ولا فسوق ﴾ قال : هو التعريض بذكر النكاح ، وهمو أدنى الرفث ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢١٩/١ وابن كثير ٢٤٥٣١ .

⁽٤) الطبري ٢٦٨/٢ والبحر المحيط ٨٧٣٢ وابن كثير ٣٤٥/١ قال الزجاج في معاني القرآن ٢٥٩/١ : والرَّف : كلمة جامعة لما يريده الرجل من أهله ، والفسوق أي لا يخرج عن شيء من أمر الحج ، والجدال أن يجادل أخاه فيخرجه الجدال إلى ما لا ينبغي . اهـ.

وروى أبو يحيى عن مجاهد في الجدال كما قال عطاء . ورَوَىٰ [عنه]^(۱) ابن أبي نجيح : لا جدال ولا شك فيه وهو مذهب أبي عمرو بن العَلَاء^(۲) .

وعلى ذلك قرأ برفع « رَفَتٌ وفَسُوقٌ » وفَتْح « جِدَالَ » .

وهذه الأقوال متقاربة ، لأن التعريض بالنكاح من سببه ، والرفث أصله : الإفحاش ثم يكنى به عن الجماع (٢) ، ويبين لك أنه يقع للجماع قوله تعالى (أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ الرَفَثُ إِلَىٰ نِسائِكُم)(٤) .

والفسوق في اللغة : الخروج عن الشيء^(٥) .

فَسِبَابُ المسلم خروجٌ عن طاعة الله .

وقد رَوَىٰ ابن مسعود عن النبي عَلَيْكُ : « سِبَابُ المسلمِ فِسْقٌ ، وقتاله كفرٌ »(٦) .

⁽١) هذه الكلمة لا توجد في الأصل وهي من الهامش.

⁽٢) « أبو عمرو بن العلاء » اسمه زبَّان المازني النحوي القارئ من كبار علماء اللغة توفى سنة ١٥٤ وانظر ترجمته في تقريب التهذيب ٤٥٤/٢ . وقراءة الرفع ﴿ فلا رفتٌ ولا فسوقٌ ﴾ هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وهي من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ١٨٠ .

⁽٣) في المصباح : رَفَتْ في منطقه يرفُثُ : أفحشَ فيه ، والرَّفَث : النكاح ، وقوله تعالى ﴿ أحلَّ لكم ليلة الصّيّام الرَّفَث﴾ المراد به الجماع ، وقوله تعالى ﴿ فلا رفِثٌ ﴾ قيل : فلا جماع ، وقيل : فلا فحش من القول . المصباح المنير .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم (١٨٧) .

⁽٥) أصل الفسق في اللغة : الخروج عن الشيء يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت من قشرها ، وفي الشرع هو الخروج عن طاعة الله عز وجل . قال تعالى ﴿ كَانَ مَنَ الْجَنِ فَفْسَقَ عَنَ أَمْرَ رَبِّه ﴾ قال القرطبي : والمراد بالآية جميع المعاصي وهو قول ابن عباس والحسن .

⁽٦) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤٣٩/١ ورواه البخاري ١٨/٨ في الأدب بلفظ « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » ومسلم في الإيمان ٨١/١ برقم ١١٦ عن ابن مسعود مرفوعاً .

وقيل: قول عطاء وقتاده: الفُسوقُ: المعاصي، حسنٌ حداً(١).

على أنه قد رَوى عبد الله بن وهب ، عن يونس بن يزيد ، عن نافع عن ابن عمر قال:الفُسوق : إتيان معاصي الله في الحرم ، أي من صيد وغيره (٢) .

فهذا قول جامعٌ ، لأن سِبَابَ المسلمِ داخلٌ في المعاصي ، وكذلك الأشياء التي مُنع منها المحرم وحده ، والتي مُنع منها المحرم والحلال (٣) .

ومعنى قول مجاهد: « لاشك فيه » أنه في ذي الحجة (٤) ، أنَّ النَّسَأَةَ كانوا ربَّما جعلوا الحج في غير ذي الحجة ، ويقف بعضهم بعرفة ويتارون في الصواب من ذلك . وقال

⁽١) هذا ما رجعه ابن عطية في المحرر الوجيز ١٦٩/٢ حيث قال : وعمومُ جميع المعاصي أولى الأقوال ، والقرطبي في جميع الأحكام ٤٠٧/٢ .

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عمر ، ورواه ابن جرير في جامع البيان ٢٦٩/٢ .

⁽٣) هذا القول جمع جميع المنكرات والمخالفات الشرعية ، فكل معصية لله فإنهافسوق وحروج عن طاعة الله ، وقد اعتضد بحديث « سباب المسلم فسوق » وهو قول جمهور السلف كا ذكره الحافظ ابن كثير .

⁽٤) هذا القول عن مجاهد مشهور ، ذكره الطبري ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، وابن كثير وغيرهم ، قال ابن الجوزي ٢٢/١ : ﴿ ولا جدال في الحج ﴾ فيه قولان : أحدهما : أن معناه : لا يمارين أحد أحداً ، فيخرجه الجدال إلى الغضب .. وهو قول الجمهور . والثاني : أن معناه : لا شك في الحج ولا مراء فيه ، فإنه قد استقام أمره ، وعُرف وقتُه ، وزال النسيء ، قاله مجاهد .

⁽٥) المراد بوقوفهم بجمع أي الوقوف بمزدلفة ، وهو عمل الحُمْسِ ــ أشراف قريش ــ كانوا يقولون : نحن أهل بيت الله وسُكَّان حرمه فلا نخرج من الحرم ، فكان الناس يقفون بعرفية وهم يقفون بمزدلفة لأنها من الحرم ، وانظر صحيح البخاري .

النبي عَلِيْكُهُ: « إِنَّ الزمان قد استدار كهيئتِه يوم خلق الله السموات والأرض ، وأن الحج في ذي الحجة » (١) .

وقال أبو زيد (٢): قال أبو عمرو: أراد فلا يكونـنَّ رفتٌ ، ولا فسوقٌ في شيء يُخْرِجُ من الحج (٣).

ثم ابتدأ النفي فقال: ﴿ وَلا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ . فأخبر أن الأول نهيّ .

عَاجِر اَنَ الْمُونَ بَهِي . ٦٠ ـــ ثُم قال تعالى : ﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَقْوَىٰ ﴾ [آية ١٩٧] .

رَوَى سفيان عن عمروٍ عن عكرمه قال : « كان أنساسً يقدمون مكة في الحج بغير زادٍ ، فأمروا بالزاد »(1) .

وقال مجاهد : كان أهلُ اليمنِ يقولون : لاتتـزوَّدُوا فَتَتَوصَّلُـون من الناس ، فَأُمروا أن يتزودوا^(٥) .

⁽١) أخرجه البخاري ٦/١٠ ومسلم رقم (١٦٧٩) وأحمد في مسنده ٣٧/٥ ، وهـــو جزء من حديث طويل وليس فيه « والحج في ذي الحجة » .

 ⁽٢) أبو زيد هو سعيد بن أوس بن ثابت ، أحد أثمة اللغة والأدب المتوفى سنة ٢١٥هـ وانظر ترجمته
 في الأعلام ١٤٤/٣ .

⁽٣) هذا على قراءة أبي عمرو ﴿ فلا رفثٌ ولا فسوقٌ ﴾ أي لا يكوننَّ رفثٌ أو فسوق ﴿ ولا جدال في الحج ﴾ تكون على النَّفي وهي بالفتح عند الجميع .

⁽٤) الأثر ذكره السطبري ٢٧٩/٢ وابسن كثير ٣٤٧/١ والقرطبسي ٤١١/٢ وقسال القرطبسي : ﴿ وتزودوا ﴾ أمر باتخاذ النزاد ، نزلت في طائفة من العرب كان تجيء إلى الحج بلا زاد ، ويقول بعضهم : كيف نحجُ ببيت الله ولا يطعمنا ؟ فيبقون عالةً على الناس ، فنُهوا عن ذلك وأمروا بالزاد .

^(°) الأثر أخرجه البخاري عن عكرمة عن ابن عباس ولفظه قال : ﴿ كَانَ أَهِلُ الْيَمْنِ يَحَجُّونَ وَلا =

وقال قتادة نحواً منه .

٦١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِنَّ خَيْرَ ٱلْزَادِ ٱلْتَقْوَىٰ ﴾ [آية ١٩٧] .

أي فمن التقوى ، أنْ لا يتعرَّضَ الرجلُ لما يَحرُم عليبِ من المسألة (١)

٦٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَاٰتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آية ١٩٧] . أي العقول ، ولبُّ كل شيءِ خالصُهُ (٢) .

، ٦٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيكُ م جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُ وَ فَضْلاً مِنْ رَبِّكُم .. ﴾ [آية ١٩٨] .

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال : حدَّثنا الرماديُّ قال : أخبرنا عبدالرزاق قال : أخبرنا سفيان عن عمر بن دينار ، قال : قال ابن عباس : كان ذُو المَجَاز ، وعُكَاظُ ، متجراً للنَّاس في الجاهلية ، فلمَّا كان الإسلام كرهوا ذلك ، حتى نزلت : ﴿ ليس عليكم جناح أَنْ

⁼ يتزوَّدون ويقولون : نحن المتوكِّلون !! فإذا قدموا مكة سألوا النَّاس ، فأنـزل الله ﴿ وتـزودوا فإن خير الزاد التقوى ﴾ . انظر القرطبي ٢/١١٨ .

⁽۱) نبّه المصنف إلى أن من تمام التقوى وكالها: اتقاء كل ما فيه إثم ، ومن ذلك إراقة ماء الوجه بالاستجداء من الناس ، والتطلع إلى ما في أيديهم ، مع التملق والتذلل لهم ، قال ابن الجوزي: وقد لبّس إبليس على قوم يدَّعون التوكل ، فخرجوا بلا زاد ، وظنوا أن هذا هو التوكل ، وهم على غاية الخطأ . قال رجل لأحمد بن حنبل : أربيد أن أخرج إلى مكة متوكلاً على الله بغير زاد ، فقال له أحمد : اخرج في غير قافلتنا ، فقال : لا ، إلا معهم ، قال : فعلى جُرُب النساس فقال له أوعيتهم وأزوادهم حد توكّلت ، ١١/٢ ٤ .

 ⁽٢) في المصباح : لبُّ كل شيء خالصه ، واللب العقلُ ، والجمعُ ألباب ، كقفل وأقفال .

تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُم ﴾ في مواسم الحجّ(١) .

٦٤ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُم مِنْ غَرَفَات ﴾ أي اندفعتم (٢) .

ويقال: فاضَ الإناءُ ، إذا امتلأ ينصبُ من نواحيه .

ورجل فيَّاضٌ : أي يتدفق بالعطاء .

قال زهير:

وَأَبْسيضَ فَيَساضِ يَدَاهُ غَمامِـةٌ

عَلَـــيْ مُعْتَفِيـــهِ مَا تُغِبُّ نَوَافِلُـــهُ (٦) وحديثٌ مستفيضٌ: أي متتابع (٤)

⁽١) أخرجه أبو داود ، والحاكم وصحَّحه ، ورواه البيهقي من طريق عُبيد بن عُمير عن ابن عباس ، كا في الـدر المنشور ٢٢/١ ورواه البخاري عن ابن عباس بلفظ (كانت عكاظ ، ومَجَنَّة وذو المَجَاز ، أسواقَ الجاهلية ، فلمَّا جاء الإسلام تأثَّموا أن يتَّجروا في المواسم ، فنزلت ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فَضلاً من ربكم ﴾ في موسم الحج) انظر تفسير ابن كثير ٣٤٩/١ ، والدر المنثور ٢٢٢/١ .

⁽٢) ﴿ أَفْضَتُم ﴾ أي اندفعتم ، قال الراغب : فَاضَ الماء إذا سال مُنصبًا ، والفيضُ : الماء الكثير ، ويُقال : « هذا غَيْضٌ من فَيْضِ » أي قليل من كثير ، وقوله ﴿ أَفْضَتُم من عرفات ﴾ دفعتم منها بكترة ، تشبيها بفيض الماء . اهد . المفردات للراغب .

 ⁽٣) لزهير بن أبي سلمي كما في ديوانه ص ١٣٩ من قصيدته التي مطلعها :

صَحَا القَـلْتُ عِن سَلْمَتِي وَأَقْصَرَ وَاطْلِيهِ

يمدح فيها « حصين بن حذيفة الفَزَارِيّ » يقول : إن يديه تمطران بالعطاء كما تمطر الغَمَامة ، و « المُعْتَفُون » الذين يأتونه يطلبون ما عنده ، و « نوافله » يريد بها عطاياه أي أنها دائمة لا تنقطع ، وفي بعض الروايات « ما تغبُّ نَوَاضِلُه » كما في جامع الأحكام للقرطبي ٤١٤/٢ .

⁽٤) في المصباح: فاض الخير : كتر ، وفاض الماء: جرى ، واستفاض الحديث: شاع في الناس وانتشر ، فهو مستفيض ، ولا يُقال: حديث مستفاض ، وقد أنكره الحُذَاق: الفراء ، والأصمعي ، وابن السكيت ، وهو عندهم لحن . اهد .

ورَوَى أبو الطفيل عن ابن عباس قال: « انما سُمِّيَتُ عرفات لأن جبريل كان يقول لإبراهيم عليهما السلام: هذا موضع كذا. فيقول: عرفتُ ، وقد عرفتُ ، فلذلك سُمِّيت عرفات »(١). وقال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء ونُعَيْم بن أبي هند: نحواً منه.

وقال ابن المسيب: قال على بن أبي طالب رضي الله عنه: بعث الله جبريل إلى ابراهيم صلى الله عليهما حتى [إذا] أتى عرفات قال: قد عرفت. وكان قد أتاها من قبل ذلك، وللذلك سميت عرفة(٢).

٥٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهِ عِنْكَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ .. ﴾ [آية ١٩٨] .

قال ابن عباس وسعيد بن جبير : ما بين الجبلين مَشْعر (٣) .

⁽١) أخرجه ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس ، وهو في الـدر المنشور للسيوطي بلفظه ٢٢٢/١ وذكره ابن الجوزي ٢١١/٢ .

⁽٢) أخرجه عبد الرزاق ، وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٥١/١ عن على رضي الله عنه قال :
« بعث الله جبريل عليه السلام إلى إبراهيم عليه السلام فحج به ، حتى إذا أتى عرفة قال :
عرفت ، فلذلك سميت عرفة » وقال القرطبي في جامع الأحكام ٢٥١٤ : « قيل سميت تلك البقعة « عرفات » لأن الناس يتعارفون بها . وقيل : لأن آدم لما هبط وقع بالهند ، وحواء بجُدّة ،
فاجتمعا بعد طول الطلب بعرفات يوم عرفة وتعارفا ، فسمي اليوم عرفة ، والموضع عرفات ، قاله الضحاك » . وذكر ابن عطية في المحرر الوجيسز ٢١٧٤/٢ هذه الآثار ثم قال : والظاهر أن عرفات » اسم مرتجل كسائر أسماء البقاع . اهـ.

⁽٣) يريد جَبَليْ مزدلفة ، قال ابن عطية : والمشعر الحرام : جمعٌ كله ، وهو ما بين جبلي المزدلفة ، من حدً مأزميْ عرفة إلى بطن محسّر ، قال ذلك ابن عباس ، وابن عمر ، ومجاهد ، فهمي كلها مشعر ، إلَّا بطن محسِّر ، كما أن عرفة كلها موقف إلا بطن عُرنة ، لما رواه مالك في المؤطأ (عرفة =

قال قتادة : هي جمع (٢) ، قال : وإنما سميت جمعاً ، لأنه يُجمع فيها بين صلاة « المغرب والعشاء » .

قال أبو اسحق^(٣): المعنى : واذكروه بتوحيده ، والمعنى الثناء عليه (وإِنْ كُنْتُم مِنْ قَبْلِه) أي من قبل هدايته .

٦٦ ـــ وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَفِيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ .. ﴾ [آية ١٩٩].

قالت عائشة وابن عباس: «كانت العرب تقف بعرفاتٍ، فتتعظَّم قريش أن تقف معها، فتقف قريشٌ بالمزدلفة، فأمرهم الله أن يُفيضُوا من عَرفاتٍ مع النَّاسِ^(٣) ».

وقال الضحاك : الناس إبراهيم صلى الله عليه وسلَّم(٤) .

قال أبو جعفر : والأول أوليٰ .

كلها موقف إلا بطن عرنة ، والمزدلفة كلها مشعر وارتفعوا عن بطن محسر) المحرر الوجين
 ١٧٤/٢ .

 ⁽۱) « جَمْعٌ » اسم لمزدلفة ، وقد سُمِّي بذلك بنص الحديث الشريف (وجمعٌ كلها موقف إلا محسِّراً) وانظر الطبري ۲۸۹/۲ .

 ⁽٢) هو الإمام الزجاج ، ولفظه كما في معانيه ٢٦٣/١ : ﴿ واذكروه كما هداكم ﴾ : أي اذكروه ذكراً
 مثل هدايته إياكم ، وجزاءً لهدايته إياكم ، واذكروا بتوحيده ، والثناء عليه ، والشكر له .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٢٩١/٢ وابن الجوزي ٢١٣/٢ والسيوطي في الدرر ٢٢٦/١ : وأخرجه البخاري ، ومسلم ، ولفظ البخاري ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ، وكانوا يسمون الخمس ، وسائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الإسلام ، أمر الله نبيه أن يأتي عرفات ثم يقف بها ، ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ البخاري ٣٥/٦ وانظر الدر المنثور ٢٢٧/١ .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٩٣/٢ عن الضحاك ، والقرطبي ٢٧٧٢ وهو قول مرجوح كما بينه الطبري .

رَوَى ابن عيينة عن عَمْرو بن دينار ، عن محمد بن جبير بنِ مطعم ، عن أبيه قال : « خرجت في طلب بعيرٍ لي بعرفة ، فرأيت رسول الله عَلَيْكُم قائماً بعرفة مع الناس ، قبل أن يُبعث ، فقلت : والله إن هذا من الحُمْس ، فما شأنه واقفاً ها هنا »(١) ؟ .

قال أبو جعفر: الحُمْسُ: الذين شدّدوا في دينهم ، والحماسةُ الشدَّةُ [ويُقال « ثُمَّ »] (٢) في اللغة تدل على الثاني بعد الأول ، وبينهما مهلة .. وقد قال الله تعالى بعد ﴿ فَاْذَكُرُوا الَّلهَ عِنْدَ المَشْعَرِمِ الحَرَامِ ﴾

﴿ ثُمٌّ أَفِيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾ .

وإنما الإفاضةُ من عرفات ، قبل المجيءِ إلى المشعر الحرام (١) ؟ .

⁽١) الحديث أخرجه البحاري في كتاب الحج ١٩٩/٢ ولفظه : « أضللتُ بعيراً لي فذهبتُ أطلبه يوم

⁽٢) عرفة ، فرأيت رسول الله عَلِيْنَةٍ واقفاً مع النباس بعرفة .. » الحديث ، ورواه مسلم والنسبائي ، وانظر الدُّرَ المنثور ٢٢٧/١ .

⁽٣) الحُمْسُ: هم قريش سكان الحرم ، كانوا يأنفون أن يجتمعوا مع الناس بعرفة ويقولون: نحن سكان الحرم ، فينبغي علينا أن نعظم الحرم ، ولا نعظم شيئاً من الحل ، فكانوا لا يخرجون من الحرم ، ويقفون بمزدلفة ، ويقية الناس يقفون بعرفة ، فأمروا أن يقفوا مع الناس بعرفة ، ويُفيضوا منها كسائر الناس ، وفي هذا التوجيه الإلهي ، إبطال لما كانت تصنعه قريش ، من الوقوف عند طرف الحرم ، بحجة أنهم أهل بيت الله وسكان حرمه الأمين ، وفيه تطبيق لقاعدة المساواة التي أرسى الإسلام دعائمها ، والتي هي من أقنوى البراهين على أن الإسلام دين إنساني عالمي ، ينشر العدالة ، ويلغى الفروق والامتيازات بين طوائف البشر .

 ⁽٣) ما بين القوسين غير موجود في الأصل ، وأثبتناه من الهامش وهـو غير ضروري ، ومـراده أن
 (ثم) في أصل اللغة: للترتيب مع التراخي ، الذي عبر عنه بالعطف مع المهملة .

⁽٤) غرضه أن النزول إلى مزدلفة إنما يكون بعد الإفاضة من عرفات ، فكيف عطف تعالى بـ « ثمَّ » التي تدل على الترتيب مع التراخي بعد قوله ﴿ فاذكروا الله عنـد المشعر الحرام .. ثم أفيضوا من =

وفي هذا جوابان :

أحد هما : أن (ثُمَّ) بمعنى الواو .

والجواب الثاني: وهو المختار أن (ثُمَّ) على بابها ، والمعنى ثم أُمِرْتُم بالإفاضة من عرفات من حيث أفاض الناس.

وفي هذا معنى التوكيد لأنهم أُمِرُوا بالذكر عند المشعر الحرام ، وأفاضوا من عرفات ثم وكِّدت عليهم الإفاضة من حيث أفاض الناس ، لا من حيث كانت قريش تفيض .

وقال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الكِتَابَ ﴾(١) ، ويقال فلان كريم ، ثم إنه يتفقدنا ، وفلان يقاتل الناس ثم إنه رديء في نفسه ، أي ثم أزيدك في خبره .

وفي الآية قول آخر حسن على قول الضحاك: ﴿النَّاسُ ﴾: ابراهيم عليه السلام ، فيكون المعنى من حيث أفاض ابراهيم الخليل وهو المشعر الحرام (٢) .

حيث أفاض الناس ﴾ مما يدل على أن النزول من عرفات يكون بعد الوقوف في مزدلفة ؟ وقد أجاب عنه المصنف بجوابين : أن « ثُمَّ » ليست هنا للتراخي ، وإنما هي بمعنى السواو لمجرد العطف . والثاني : أن « ثُمَّ » للتراخي ، فهي على بابها ، والمراد الإفاضة من عرفات كما يفيض المسلمون ، لا كما كانت تفيض قريش من مزدلفة ، فتكون الآية كالتأكيد لما سبق .

⁽١) سورة الأنعام آية رقم (١٥٥) وقد وردت هذه الآية بعد قوله تعالى ﴿ وأن هذا صراطيي مُستقيماً فاتَّبعوه ﴾ والمراد بالصراط دين الإسلام ، وموسى عليه السلام وبعثتُه وكتابُه كان قبل ظهور الإسلام ، فمعنى « ثم » في الآية أي ثم أخبرك بأننا كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن .

 ⁽٢) قال الطبري ٢٩٣/٢ : « والمخاطبون بقوله تعالى ﴿ ثم أفيضوا ﴾ المسلمون كلهم ، والمعني بقولـه
 تعالى ﴿ من حيث أفاض الناس ﴾ إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام ، وهو قول الضحاك ثم قال=

ويكون هذا مثل (الذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ)(١) وذلك « نُعَيْمُ بنُ مَسْعُودٍ الأَشْجَعِي » .

وقد رُوي : عنه أنه قال : (ثُمَّ أَفَــيِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَــاضَ . النَّاسِي) يعني آدم ، وهذه قراءة شاذة (٢) .

٦٧ _ ثم قال تعالى ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ .. ﴾ [آبة ٢٠٠].

قال مجاهد: إراقة الدماء(٢).

٦٨ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَاذْكُرُوا الَّلهَ كَذِكْرِكُم آباءَكُم أَوْ أَشَدَّ ذِكْرا .. ﴾ [آيه ٢٠٠] .

رَوَى أبو مالك وأبو صالح عن ابن عباس : « كانت العرب

⁼ ابن جرير : وأولى التأويلين بتأويل الآية _ لولا إجماع من وصفت إجماعه _ قول الضحاك ، أن الله عنى بقوله ﴿ من حيث أفاض الناس ﴾ إبراهيم ، لأن الإفاضة من عرفات ، قبل الإفاضة من مزدلفة ، فكان معلوماً أنه لم يأمر بالإفاضة إلا من الموضع الذي لم يُفيضوا منه ، دون الموضع الذي قد أفاضوا منه » . اهد. باختصار .

⁽۱) سورة آل عمران آية رقم (۱۷۳) وقيد اتفيق المفسرون على أن المراد بالنـــاس هو « نُعَيم بن مسعود » قاله تثبيطاً لعزائم المؤمنين ، وانظر زاد المسير ٥٠٤/١ والإصابة ٤٦١/٦ .

⁽٢) قراءة الجمهور ﴿ ثَمَ أَفيضوا من حيثُ أَفاض النَّاسُ ﴾ أي انصرفوا من حيث نزل المؤمنون من عرفات ، لا من المزدلفة ، أما على القراءة الثانية ﴿ من حيث أَفاض النَّاسي ﴾ فالمراد به آدم عليه السلام ، وهي قراءة شاذة كما نبَّه المصنف ، قال ابن جنى في المحتسب في شواذ القراءات عليه السلام ، وهي قراءة شاذة كما نبَّه المصنف ، قال ابن جنى في المحتسب في شواذ القراءات عليه السلام لقوله تعالى ﴿ فَنسِي ولم نجد له عزماً ﴾ .

⁽٣) قال ابن الجوزي ٢١٥/١ : المناسك : المتعبَّدات ، وفي المراد بها ههنا قولان : أحدهما : أنها جميع أفعال الحج ، قاله الحسن : والثاني : أنها إراقة الدماء ، قاله مجاهد . اهـ. وكذلك روى ابن جرير عن مجاهد أنها إراقة الدماء .

إذا قضت مناسكها وأقاموا بمنى ، فيقوم الرجل فيسأل الله فيقول: اللهم إن أبي كان عظيم الجَفْنَةِ ، عظيم القُبَّة ، كثير المال ، فأعطني مثل ما أعطيتَهُ (١).

أي ليس يذكرُ الَّلهَ تعالى ، إنما يذكُر أباه ، ثم يَسْأَلُ أَن يُعْطَىٰ في الدنيا .

٦٩ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ، وَمَا لَهُ عَلَى اللَّذِيَا ، وَمَا لَهُ عَلَى اللَّذِيَا ، وَمَا لَهُ فِي الآخرِةِ مِنْ خَلاَقٍ ﴾ [آية ٢٠٠].

قال ابن عباس: (الخَلَاقُ) النصيبُ (١) ، والمؤمنون يقولون (رَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسنَنَة ﴾ قال: المالُ ﴿ وَفِي الآخِرَةِ حَسنَنة ﴾ قال: الجنةُ (٣) .

⁽۱) أخرجه البيهقي في الشعب عن ابن عباس كا حكاه في الدر المنشور ۲۳۲/۱ عنه ، ورواه ابن جرير عن السدي ۲۹۸/۲ بلفظه ، وأخرج ابن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « كان أهل الجاهلية يقفون في الموسم فيقول الرجل منهم : كان أبي يُطعم الطعام ، ويحمل الحمالات _ يعني الديات عن الناس _ ليس لهم ذكر غير فعال آبائهم ، فأنزل الله على محمد عليه فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً ﴾ وروي عن السلف نحو هذا » . وانظر تفسير ابن كثير ٢٥٥/١ .

⁽٢) في الصحاح: الخَلاقُ: النصيبُ، يُقال: لا خلاق له في الآخرة أي لا نصيب له من رحمة الله ، وكذلك قال الطبري ٤٦٦/١ في قوله تعالى ﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق﴾ قال: الحظُّ والنصيب.

 ⁽٣) كل هذه الآثار وردت عن السلف ، والأشهر أن الحسنة في الدنيا : المال ، وفي الآخرة الجنة ، قال ابن الجوزي ٢١٦/١ : « وفي الحسنة في الدنيا سبعة أقــوال : أحدهـــا : المرأة الصالحة ، والثاني : العبادة ، والثالث : العلم مع العبادة ، والرابع : المال ، والخامس : العافية ، =

وقال هشام عن الحسن : (آتِنَا في الدُّنْيَا حَسَنَـةً) قال : العلم والعبادةُ ، (وفي الآخِرَةِ حَسَنَة) قال : الجنَّةُ (١) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قَتَادةً قال : في الدنيا عافية ، وفي الآخرة

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ترجع إلى شيء واحد، إلى أن الحسنة والنعمة من الله.

ثم قال تعالى : ﴿ وَقِنَا ﴾ أي اصرف عنَّا .

يقال منه : وقيتُه كذا : أُقِيهِ ، وَقَايةً ، وَوِقَاية ، وَوَقَاءً . وقَدْ يُقَالُ : وقَاكَ اللَّهُ وَقْياً (٢) .

⁼ والسادس: الرزق الواسع، والسابع: النعمة، والحسنة في الآخرة: الجنة، أو الحور العين، أو العفو والمعافاة » قال النووي: وأظهر الأقوال: « أنها في الدنيا: العافية والعبادة، وفي الآخرة: الجنة والمغفرة » وقال ابن عطية ١٨٠/٢: « حسنة الدنيا: العافية في الصحة، وكفافُ المال، وقيل: المال، وقيل: المرأة الحسناء، وقيل: العلم والعبادة، واللفظة تقتضي هذا كله، وجميع عابِّ الدنيا، وحسنة الآخرة: الجنة بإجماع ». اهد. وقبال الحافظ ابسن كثير ١/٥٥٥: « جمعت هذه الآية كل خير في الدنيا، وصوفت كل شرِّ، فإن الحسنة في الدنيا تشمسل كل مطلوب من عافية، ودار رحبة، وزوجة حسنة، ورزق واسع، وعلم نافع، وعمل صالح، ومركب هنيء .. إنخ، وأما الحسنة في الآخرة الصالحة ». اهد.

⁽١) المرجع السابق.

 ⁽٢) في الصحاح: وقاه الله وقاية بالكسر أي حفظه ، والوَقاية بالفتح لغة ، وفي اللسان: وقاه: صانه ممّا يكره ، ووقّاه حماه منه ، والتخفيف أعلى ﴿ فَوَقّاهـم الله شر ذلك اليوم ﴾ والوقاء ، والوَقاء ، والوَقاية : كلّ ما وقيت به شيئاً .

٧٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [آية ٢٠٢] .

أي قد علم ما للمحاسب ومنا عليه ، قبل توقيف على حسابه (٢) ، وهو يحاسبه بغير تذكُّرٍ ، ولا رَويَّة ، وليس الآدميُّ كذلك .

٧١ ــ ثم قال تعالى ﴿ واذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ .. ﴾ [آبة ٢٠٣] .

أي بالتوحيـــد والتعـــظيم ﴿ فِي أَيَّـــامٍ مَعْـــــــدُودَاتٍ ﴾ أي مَحْــــدُودَاتٍ ﴾ أي مَحْصيبَّات (٢) .

أمِرُوا بالتكبير أدبار الصلوات ، وعنـد الرمـي مع كل حصاة من حصيٰي الجمار .

وَرَوَى سفيانُ عَن بُكَيْر بن عطاءٍ ، عن عبدالرحمن الدَّيْلي قال : قال رسول الله عَلِيْلِيَّهُ : ﴿ أَيَامُ مِنَى ثلاثةُ أَيَام ﴿ أَيَام التَّشريقِ ﴾ فمن تعجَّل في يومين فلا إثم عليه(١)) .

ورَوَىٰ نافع عن ابن عمر : الأيام المعلوماتُ والمعدوداتُ

⁽۱) هذا كلام الزجاج في معانيه ٢٦٥/١ قال: والفائدة في الحساب علم حقيقته ، وقد قيل: إن حساب العبد أسرع من لمح السبصر . اه... وقال القرطبي ٤٣٤/٢ : الحسابُ مصدرٌ كالمحاسبة ، وهو العدُّ ، والمعنى أن الله سبحانه سريعُ الحساب ، لا يحتاج إلى عدٍّ ، ولا عقد ، ولا إعمال فكر ، ولهذا قال سبحانه ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ وقيل لعلى رضي الله عنه : كيف يحاسب الله الناس على كثرتهم ؟ قال : كا يرزقهم على كثرتهم في يوم ، يحاسبهم في يوم .

⁽٢) قال ابن جريسر الطبري ٣٠٢/٢ ﴿ واذكروا الله في أيام معدودات ﴾ أي اذكروا الله بالتوحيد والتعظيم في أيام محصيّات ، وهي أيام رمي الجمار ، وعند الرمي مع كل حصاة مع حصى الجمار ، وهي أيام منى ، وأيام رمي الجمار ، لتظاهر الأخبار عن رسول الله عَلَيْكُم في ذلك .

 ⁽٣) أيام التشريق هي : اليوم الثاني ، والثالث ، والرابع من أيام عيد الأضحى ، أما اليوم الأول فهو يوم النحر ، وسميت أيام التشريق ، لأن الناس يشرحون لحوم الأضاحي شرائح يجففونها .

جميعهن أربعةُ أيامٍ ، فالأيامُ المعلوماتُ : يومُ النحر ، ويومان بعده ، والمعدوداتُ : ثلاثةُ أيام بعد يوم النحر (وَاذْكُرُوا اللَّه فِي أَيَّامٍ مَعْدُوْدَات فَمَنْ تَعَجَّل فِي يَوْمَين فَلا إِثْمَ عَلَيْه وَمَنْ تَأْخُر فَلا إِثْم عَلَيْه) (٢) .

ورُوي عن عبدالله بن مسعود ، وابن عمر ، وابن عباس (فَلَا إِثْمَ عَلَيه) مغفور له (٣) .

وقال عطاءٌ ، وابراهيمُ ، ومجاهندٌ ، وقتادة (فَمَنْ تَعجَّل فِي يَوْمَيْن فلا إِثْم عَلَيْه ﴾ في يَوْمَيْن فلا إِثْم عَلَيْه ﴾ في تأخبه (أنْ)

⁽١) الحديث ذكره ابن جرير عن مجاهد بلفظ ﴿ فِي أَيَام معدودات ﴾ قال : هي أيام التشريق بمنى ، وأخرجه مسلم والنسائي عن بُنيشَةَ الهُذَلي قال : قال رسول الله (أيام التشريق أيـام أكل وشرب ، وذكرٍ لله) صحيح مسلم ٨٠٠/٢ والدر المنثور ٢٣٥/١ .

⁽٢) الأثر في جامع البيان ٣٠٣/٢ وجامع الأحكام ٢/٣ والدر المنشور للسيوطي ٢٣٤/١ وعزاه إلى ابن عباس في رواية ابن أبي حاتم عنه قال : « الأيام المعدودات أربعة هي : يوم النحر ، وثلاثة أيام بعده » .

٣) الأثر في الطبري ٣٠٧/٢ عن ابن عمر رضي الله عنه ﴿ فلا إثم عليه ﴾ قال: رجع مغفوراً له ، ومثله عن ابن مسعود ، والحسن ، وابن عباس ، قال : وروي عن ابن عباس : قد غُفر له ، إنهم يتأولونها على غير تأويلها ، إن العمرة لتكفّر ما معها من الذنوب ، فكيف بالحج ؟ اهـ. وانظر أيضاً الدر المنثور ٢٣٦/١ .

٤) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور عن ابن عباس ، ومثله عن ابن عمر ٢٣٦/١ وذكره بنحوه ابن الجوزي في زاد المسير ٢١٨/١ قال : فإن قيل إنما يخاف الإثم المتعجّل فما بال المتأخر ألحق به ، والذي أتى به أفضل ؟ فعنه أجوبة : أحدها : أن المعنى : لا إثم على المتعجّل ، والمتأخر مأجور ، وإنما نفى الإثم عنه لتُوافق اللفظة الثانية الأولى كقوله تعالى ﴿ فمن اعتدى غليكم فاعتدوا عليه ﴾ والثاني : أن المعنى فلا إثم على المتأخر في ترك استعمال الرخصة ، والثالث : طرح الإثم عنهما بشرط التقوى ﴿ لمن اتقى ﴾ . اهـ.

٧٢ ــ ثم قال تعالى : ﴿ لِمَنِ اثَّقَى .. ﴾ [آية ٢٠٣] .

قال عبدالله بن عمر: أبيح ذا لِتَعْجِيلِ من اتَّقَىٰ.

فالتقدير على هذا : الإباحةُ لمن اتَّقَىٰ (١) .

وقال ابن مسعود : إنها مغفرة للذنوب لمن اتَّقيٰ في حجه(٢) .

قال أبو جعفر: وهذا القول مثل قوله الأول ، وأما قول إبراهيم أن : (وَمَنْ تَأَخَّر فَلاَ إِثْمَ عَلْيه) في تأخيره ، فتأويلٌ بعيدٌ ، لأن المتأخر قد بلغ الغاية ، ولا يقال : لا حرج عليه !! .

وقد قيل : يجوز أن يقال : لا حرج عليه ، لأن رُخَصَ الله يُحسن الأَخذُ بها ، فَأَعْلَمَ اللهُ تبارك وتعالى أنه لا إثم عليه في تركه الأُخذ بالرُّخص(٤) .

⁽۱) و (۲) هذا قول ابن زید ، وابن مسعود وابن عباس کما في الطبري ۳۰۸/۲ قال ابن زید : لمن اتقى بشرط ، وقال ابن عباس : لمن اتَّقى معاصي الله عز وجل ، وقال ابن مسعود : لمن اتَّقى الله عز وجل .

⁽٣) المراد به « إبراهيم النخعي » أبو عمران المتوفى سنة ٩٦هـ وهـو من كبـار فقهـاء التابـعين كما في تقريب التهذيب ٤٦/١ وقوله هنا لم يرتضه المصنف ، لأن المتأخـر إلى اليـوم الرابـع محسنٌ ، وهـو أفضل ممن تعجَّل ، فلا يقال : لا إثم عليه في تأخره ، إنما المراد لا إثم عليه في ترك الرخصة .

⁽٤) هذا وجه من الوجوه في تأويل الآية ذكره المفسرون ، وهو مرويٌ عن عطاء كما في البحر ١١٢/٢ وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٤/٢ وجهاً آخر أقرب وأظهر قال : ﴿ فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ﴾ الآية . قال ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، ومجاهد : المعنى : من نفر في اليوم الثاني من الأيام المعدودات فلا حرج عليه ، ومن تأخر إلى الشالث _ يعني من أيام التشريق _ فلا حرج عليه ، فمعنى الآية : كلُّ ذلك مباحٌ ، وعبَّر عنه بهذا التقسيم اهتاماً وتأكيداً ، إذ كان من العرب من يذمُّ المتعجل ، وبالعكس ، فنزلت الآية رافعةً للجناح في كل ذلك . اهـ.

ويدل على صحة قول ابن مسعود حديث شُعبَةَ عن منصور عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ قال : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أُمُّهُ »(١) .

والمعنى على هذا: من حج فاتَّقى في حجه ما يُنقِصه فلا إثم عليه من الذنوب الخالية .

أي قد كفّر الحَجُّ عنه (٢).

والتقدير: تكفير الإثم لمن اتقى.

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال : حدثنا حاجب بن سليمان قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا سفيان الثوري عن سميّ عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَيْقَالُهُ : « الحبُّ المبرورُ ليس له جزاءٌ إلاَّ الجنة »(٢) .

قال أبو جعفر : وقول أبي العالية : (لا إِثْمَ عَلَيْهِ) ذهب إثمه كلَّه إن اتقىٰ الله فيما بقي أي من عمره (١٠٠٠) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري ١٤/٣ ومسلم ٩٨٣/٢ ولفظ البخاري « من حج فلم يَرْفُث ولم يفسق ، رجع كيوم ولدته أمه » .

⁽٢) هذا القول يؤيد ما ذهب إليه ابن مسعود أن المراد بالآية مغفرة الذنوب لمن اتقى الله عز وجل في حجه ، وفي سائر أعماله ، بدليل الحديث الشريف « من حج فلـــم يرفث ولم يفسق .. » الحديث .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري ٢/٣ ومسلم برقم ١٣٤٩ والترمذي برقم ٩٣٣ في الحج ، ومالك في الموطأ ٣٤٦/١ ولفظُ الشيخين « العمرة إلى العمرة كفَّارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنَّة » .

 ⁽٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز عن أبي العالية ١٨٤/٢ وأبو حيان في البحر المحيط ١١٢/٢
 والشوكاني في فتح القدير ٢٠٧/١ .

٧٣ — وقولُه تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا .. ﴾ [آية ٢٠٤] .

قال ابن عباس: علانيتهُ (وَيُشهِدُ اللَّهَ) في الخصومة أن ما يريد الحق ، ولا يطلب الظلم (وَهُوَ أَلَدُ ٱلْخِصامِ) ظالم () . وقال محمد بن كعب: هم المنافقون (٢) .

(١) الأثر في جامع البيان للطبري. ٣١٥/٢ وذكر نحوه ابن الربيع قال : « هذا عبد كان حسن القول ، سيَّء العمل ، يأتي رسول الله عَلِيَّةً فيحسن له القول ﴿ وإذا تولَّى سَعَسَى في الأرض ليُفسَد فيها ﴾ » .

(٢) قال ابن كثير ٣٥٩/١: نزلت في « الأحنس بن شريسق » جاء إلى رسول الله عَلَيْظُهُ وأظهـــر الإسلام ، وفي باطنه خلاف ذلك ، وعن ابن عباس أنها نزلت في نفر من المنافقين ، وقيـل : بل ذلك عام في المنافقين كلهـم وفي المؤمنين كلهـم ، وهـذا قول قتـادة ، ومجاهـد ، والربيع وهـو . الصحيح .

أقول: ما ذكره ابن كثير أن الآية نزلت في « الأخنس بن شَرِيق » هو قول جمهور المفسرين « الطبري ، والقرطبي ، وأبو حيان ، وابن كثير ، والشوكاني » وغيرهم ، وهو قول السدي ، قال الطبري في روايته عنه : نزلت في « الأخنس بن شريق الثقفي » أقبل إلى النبي على الملدينة ، فأظهر له الإسلام ، فأعجب النبي على المنظم منه ، وقال : إنما جئتُ أربد الإسلام ، والله يعلم أني صادقٌ ، ثم خرج من عند النبي على المنظم فر وزدا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويُهاك الحرث وعقر الحُمر ، فأنزل الله عز وجل ﴿ وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويُهاك الحرث والنسل ﴾ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٦/٢ بعد أن ذكر هذه الرواية : ما ثبت قط أن الأحنس أسلم ، واعترضه الحافظ ابن حجر في الإصابة ٣٨/١ فأثبت إسلامه ، وقال في ترجمته : « الأحنس بن شَرِيق الثقفي » أبو ثعلبة ، حليف بنبي زهرة ، اسمه أبني وإنما لقب الأحنس فكان من المؤلفة قلوبهم ، وشهد حنيناً ، ومات في الأحنس ، فسمي بذلك ، ثم أسلم الأخنس فكان من المؤلفة قلوبهم ، وشهد حنيناً ، ومات في أول خلافة عمر ، وما قاله ابن عطية أنه لم يُسْلِم قط ، غير مسلم ، فقد أثبته في الصحابة من تقدم ذكره ، ولا مانع أن يُسلم ثم يرتد ، ثم يرجع إلى الإسلام . اهد. كلام ابن حجر ، وكذا تقدم ابن الأثير في أسد الغابة ا/ ٢٠ من الصحابة . والله أعلم .

وقرأ ابن محيصن : (وَيَشْهَــدُ الَّلــهُ) بفتـــح اليــاء والهاء والرفع (١) ــ ومعناه : ويَعلمُ اللهُ .

٧٤ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَهُو أَلَدُ الْحِصَامِ ﴾ .

قال مجاهد: أي ظالمٌ لا يستقيمُ (٢) .

وقال قتادة : شديدُ جدلٍ بالباطل(٦) .

والأَلَدُ فِي اللغةِ : الشديدُ الخصومة ، مشتقٌ من اللَّدِيدَيْـنِ وهما صَفْحتا العُنُـق^(١) .

ويُروى « مِعْلاق » ويُقال : هو من لديـــديْ الــــوادي ، أي جانبيه .

⁽١) هذه ليست من القراءات السبع ، ذكرها الطبري في جامع البيان ٣١٥/٢ وابن كثير ٣٥٩/١ والشوكاني ٢٠٧/١ .

⁽٢) (٣) جامع البيان ٢/٥٥٦ والبحر المحيط ١١٤/٢ والدر المنثور ٢٣٩/١ .

⁽٤) في الصحاح ٥٣٥/٢ : رجلٌ ألدٌ : بيِّنُ اللَّدد ، وهو الشديد الخصومة ، وقوم لُدٌّ « وَتُنْذِرَ به قَوْماً لُدًاً » وَلَدَّه يلُدُه : خَصَمه فهو لَادٌ ، ولدُودٌ ، واللَّديدان : صفحتا العُنِق . اهـ. الجوهري .

⁽٥) البيت للمهلهل من قصيدة يرثي بها كُلَيباً ، وقد استشهد به السيوطي في الدر ٢٣٩/١ والمر ٢٣٩/١ والمر المولي في المسان ، والقرطبي في جامع الأحكام ١٦/٣ وابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٩/٢ وهو في المسان ، وتهذيب اللغة بلفظ « ذا مِعْلَاق » بالعين ، قال : ومعلاقُ الرجل : لسانُه إذا كان جَدِلاً . اهـ تهذيب اللغة .

فَصَاحِبُ هذه الصفة ، يأخُذُ من جانب ويدع الإستقامـة ، واللَّدُودُ في أحد الشقين .

وقال أبو إسحق^(١) : الخِضامُ جمعُ خصيمٍ .

٥٧ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الأَرْضِ لِيُـفْسِدَ فيها ويُهْلِكَ الخَرْثَ والنَّسْلَ .. ﴾ [آية ٢٠٥].

أي إذا فارقك أسرع في فساد الحَرْثِ والنَّسل (٢).

وروى أبو مالك عن ابن عباس « نزلت في الأخسنس بن شرَيق ، خرج من عند النبي عَلِيْكُ ، فَمرَّ بزرع لقوم من المسلمين وحُمُر ، فأحرق الزرع ، وعَقَر الحمر (٣) .

وَرَوَى أَبُو اسحق عن التميمي عن ابن عباس^(٤) قال : الحَـرْثُ حَرْثُ الناس ، والنَسْلُ نَسْلُ كلِّ دابَّة (٤) .

⁽١) هو الإمام الزجاج وعبارته كما في كتابه معاني القرآن ٢٦٧/١ : « ومعنى خَصْمٌ أَلَـدُّ : الشديد الخصومة والجدل ، يُقال : رجلٌ ألـدُّ ، وامرأةٌ لَدَّاء و « خِصَامٌ » جمع خَصْم ، لأن فَعْلا يجمع إذا كان صفةً على فِعَـالٍ ، نحو صَعْبٍ ، وصِعَـاب » . اهـ. وقال الخليـل : الخِصام في الآية مصدر خاصَمَ ، وفي الحديث : (إن أبغض الرجال إلى الله الألدُّ الخَصِمُ) رواه البخاري .

⁽٢) معنى الآية : إذا انصرف عنك عاثَ في الأرض فساداً ، فأهملك الـزرع والضَّرع ، وأتلف نتـاج الحيوان .

⁽٣) ذكره ابن جريس ٣١٢/٢ والقرطبي ١٤/٣ من رواية السدي ، وابن كثير ٩/١ وفي الـدر ٢٣٨/١ .

⁽٤) في المخطوطة « بمن ابن العباس » وصوابه كما في جامع البيان للطبري ٣١٨/٢ عن التميمي قال : سألتُ ابن عباس قلت : أرأيت قوله تعالى ﴿ ويُهُ للك الحرث والسنَّسل ﴾ ؟ قال : الحرث حرثكم ، والنَّسل : نسلُ كل دابة » . وانظر الدر المنشور ٢٣٩/١ وهو قول ابن عباس ، ومجاهد .

قال قتادة: الحرث الزرع: والنَّسْلُ: نسلُ كل شيءٍ (1) . وحد ثنا محمد بن شعيب قال: أخبرني أحمد بن سعيد قال: حدثنا وهب بن جرير قال: حدثنا أبي عن علي بن الحكم عن الضحاك: أمَّا قوله: (وَيُهْلِكَ ٱلْحَرْثَ والنَّسلَ) فالناس وكلَّ دابة، وأما الحرثُ فهي: الجِنَانُ، والأصلُ النابت (٢) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربة المعاني ، والمعنى : يُحَرِّقُ وَيُخَرِّبُ ويقتل^{٣)} .

٧٦ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّه أَحَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالإِثْمِ ﴾ .
 ٢٠٦ ــ آية ٢٠٦ .

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال: حدثنا أحمد بن عبدالجبار قال: حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحق عن سعيد بن وهب قال: قال عبدالله « كفى بالرجل إثماً أن يقول له أخوه: اتَّقِ الله، فيقول: عليكَ نَفسَكَ ، أأنتَ تأمرني »(٤) ؟ .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٣١٨/٢.

⁽٢) ذكره ابن جرير عن الضحاك ٣١٨/٢ وابن الجوزي ٢٢١/١ قال ابن كثير ٣٦٠/١ : « فهذا المنافق ليس له همَّةٌ إلا الـفساد في الأرض ، وإهـلاك الحرث ، وهـو محل نماء الـــزروع والثمار ، والنَّسلُ وهو إنتاج الحيوانات ، اللَّذين لا قِوَام للناس إلا بهما » .

⁽٣) قال في البحر ١١٦/٢: « والفساد ضدُّ الصلاح ، ويكون بأنواع من الجور ، والقنل ، والنهب ، والسبي ويكون بالكفر ، ويدخل تحت الفساد إهلاك الحرث والنسل ، ولكنه خصَّهما بالذكر ، لأنهما أعظم ما يُحتاج إليه في عمارة الدنيا ، فكان إفسادهما غاية الإفساد » .

⁽٢) أخرجه الطبراني والبيهقي عن ابن مسعود ، وذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٩/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٩/١ عن ابن مسعود بلفظ (إن من أكبر الذنب عند الله ، أن يقول الرجل لأخيه اتَّق الله ..) إلخ .

٧٧ _ وقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْنَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِعَسَاء مَرْضاتِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٠٧].

أي يبيع ، ومعنى يبيع نفسه : يَبْذُلُها فِي الله(١) .

قال سعيد بن المسيب: أقبل صهيب مهاجراً نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتَّبعه نفر من قريش من المشركين ، فنزل عن راحلته ، فانتثر ما في كنانته ، وأخذ قوسه ، ثم قال : يا معشر قريش : لقد علمتم أني من أرماكم رجلاً ، وايمُ اللَّهِ لا تصلون إليَّ حتى أرمي بما في كنائتي ، ثم أضرب بسيفي ما بقي في يدي منه شيء ، ثم افعلوا ما شئتم ، فقالوا : دُلَّنا على بيتك ومالك بمكة ، ونُخلِّي عنك (٢) !!

وعاهدوه ففعل ، فلما قدم على النبي عَلَيْكُ قال : أبا يحيى ربح البيعُ [ربح البيع](٣) فأنزل اللّهُ : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ الْبَيْعُ [ربح البيع](٣) فأنزل اللّهُ ﴾

⁽۱) قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٨١ ﴿ يشري نفسه ﴾ أي يَبيعها ، يُقال : شريتُ الشيء إذا بعته ، وشريته إذا اشتريته فهو من الأضداد ، وكذا قال الزجاج : يشري نفسه أي يبيع نفسه ، ومعنى بيعه نفسه : بذلها في الجهاد في سبيل الله » وقال القرطبي ٢١/٣ : يشري معناه يبيع ، ومنه قوله تعالى ﴿ وشروه بشمن بخس ﴾ أي باعوه .

⁽٢) الأثر ذكره ابن جرير عن صهيب ٣٢١/٢ والقرطبي ٢٠/٣ وابن كثير ٣٦١/١ وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٤٠/١٢ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن عساكر ، وأبي نُعيم في الحلية .

⁽٣) سقطت الجملة الثانية « ربح البيع » وأثبتناها من تفسير ابن كثير ، ومن الدر المنشور ، فقد وردت عنهما الرواية هكذا « فلما قدم على النبي عَيِّقَةً قال له : ربح البيعُ ، ربح البيعُ » وانظر ابن كثير ٢٦١/١ .

وقال قتاده : هم المهاجرون والأنصار (١) .

٧٨ _ وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهِ مَا أَيُّهَا اللَّهِ مَا أَيُّهَا اللَّهِ مَا أَيُّهَا اللَّهِ مَا أَنَّهُ ١٠٠٠ . ﴾

قال مجاهد : يعني الإسلام(٢) .

ورَوَى أبو مالك عن ابن عباس قال: يقول في الإسلام جميعاً (٢).

قال أبو جعفر: وأصل السُّلْمِ: الصُلُح والمسالمة (٤) ، فيجوز أن يكون المعنى لمن آمن أن يكون المعنى لمن آمن بلسانه (٥) .

⁽١) ابن جرير عن قتادة ٣٢٠/٢ قال : نزلت في المهاجرين والأنصار ، وحكاه في الدر المنشور (١) ٢٤٠/١ قال ابن كثير ٣٦١/١ : وأما الأكثرون فقد حملوا الآية على أنها نزلت في كل مجاهد في سبيل الله ، كما قال تعالى ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة .. ﴾ الآية .

⁽٢) و (٣) الطبري عن مجاهد وابن عباس ٣٢٣/٢ والمعنى : ادخلوا في الإسلام جميعاً ، في جميع شرائعه وأحكامه ، وكذا في ابن الجوزي ٢٢٥/١ قال ابن كثير ٣٦١/١ : يأمر الله عباده المؤمنين أن يأخذوا بجميع عُرى الإسلام وشرائعه ، والعمل بجميع أوامره ، وترك جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك .

⁽٤) قال الكسائي: السلّمُ والسلّمُ معنى واحد ، وهما جميعاً يقعان للإسلام والمسالمة ، وقد حكى البصريون: بنو فلانٍ سِلْمٌ ، وسلْمٌ بمعنى واحد ، قال الجوهري: والسلّمُ ، الصلح يُفْتح ويُكسر ، وأصله من الاستسلام والانقياد، ورجح الطبري حمل اللفظة على معنى الإسلام . من القرطبي ٣٣/٣ .

⁽٥) ذكر هذا القول ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٥/١ فقال : ويحتمل أن يكون أمراً للمؤمنين بألستتهم أن يؤمنوا بقلوبهم .

وقد رُوي أن قوماً من اليهود أسلموا وأقاموا على تحريم السبت، فأمرهم الله أن يدخلوا في جميع شرائع الإسلام(١).

٧٩ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلاَ تَتَبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ .. ﴾ [آية ٢٠٩] . قال الضحَّاك : هي الخطايا التي يأمر بها .

قال أبو اسحاق: أي لا تَقْفُوا آثاره ، لأنَّ ترككم شيئاً من شرائع الإسلام اتباعٌ للشيطان (٢).

٨٠ _ ثم قال تعالى ﴿ فإن زَلَلْتُم مِنْ بَعْدِ مَا جاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ .. ﴾ [آية ٢١٠] .

أي تنحيَّتم عن القَصْد^(٢).

(فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيــزٌ ﴾ لا تعجزونــه ولا يُعجـــزه شيء (حَكِيمٌ) فيما فطركم عليه وشرَع لكم من دينه (٢٠) .

⁽۱) هذا القول روي عن عكرمة ، وذكره المفسرون « الطبري ، وابن الجوزي ، والقرطبي ، وابسن كثير » وغيرهم ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٨/٢ : « وقال عكرمة المخاطب من آمن بالنبي عليقة من بني إسرائيل كعبد الله بن سلام وغيره ، وذلك أنهم ذهبوا إلى تعطيم يوم السبت ، وكرهوا لحم الجمل ، وأرادوا استعمال شيء من أحكام التوراة ، وحلط ذلك بالإسلام ، فنزلت الآية فيهم تأمرهم بالتمسك بجميع أجزاء الشرع » . اهد. وانظر الطبري ٣٢٤/٢ .

⁽٢) كذا قال الزجاج في معانيه ٢٧١/١ وهو « أبو إسحاق » : والمعنى : لا تسلكوا الطريق الذي يدعوكم إليه الشيطان .

⁽٣) قال القرطبي : أصل الزلَّل في القـدم ، ثم يستعمـل في الاعتقـادات والآراء وغير ذلك يُقـال : زلَّ يزلّ : أي ذحضَت قدمه ، والمعنى : إن تنحيتم عن طريق الاستقامة . اهـ. القرطبي ٢٤/٣ .

⁽ع) هذا ما فسرَّه به الإمام الزجاج في معاني القرآن ٢٧١/١ ونقله عنه المصنف ، وأصل العزيز في اللغة من العِزَّة بمعنى الغَلَبة ، ومنه قول العرب « مَن عَزَّ بَزَّ » أي من غلب عدوَّه سلبه ما يملك .

٨١ _ ثم قال تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّــهُ فِي ظُلَـــلِ مِنَ الْعَمامِ .. ﴾ [آية ٢١٠] .

قال مجاهد: إن الله يأتي يوم القيامة في ظُلَلٍ من الغمام^(۱). وقيل: (هَلْ يَنْظُرونَ إِلاّ أَنْ يَأْتِيَهُـمُ اللهُ) بما وعدهـم من الحسنات والعذاب

(فَأَتَاهُمُ الَّلَهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا) أي بخذلانه إياهم . وهذا قول أبي إسحق(٢) . وقال الأخفش سعيد(٣) : (أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ) يعني أمرُه(٤) . لأن الله تعالى لايَزُولُ ، كا تقول : خشينا أن تأتينا بنو أميَّةَ ، وإنما تعني حكمهم(٥) .

⁽١) ذكره الطبري عن مجاهـد ٣٢٨/٢ قال : « هو غير السحـاب ، لم لكـن إلَّا لبنـي إسرائيـل ، في تيههم حين تاهوا ، وهو الذي يأتي الله فيه يوم القيامة » وذكره عنه ابن كثير ٣٦٣/١ .

 ⁽٢) هكذا فسَّره الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٧١/١ قال : « يأتيهم الله بما وعدهم من العذاب
 كما قال تعالى ﴿ فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا ﴾ أي أتاهم بخذلانه إياهم » .

⁽٣) قيَّده المصنف بقوله « الأخفش سعيد » لينبِّه على الأخفش الأُوسط ، وهو « سعيد بن مسعدة » المتوفى سنة ١٥ ه. وهو شيخ الكسائي ، وقد أخذ العربية عن سيبويه ، وله كتاب معاني القرآن ، وهناك من تسمَّى بالأخفش غيره فلذلك وضَّحه المصنف .

⁽٥) هذا مذهب الخَلَف ، من المفسرين ، الذي أوَّلوا الإتيان بمعنى إتيان الأمر والحكم ، والأولى في مثل هذا مذهب السلف أنه إتيان يليق بجلاله ، من غير تمثيل ولا تشبيه ، ولا تعطيل ، كا فسره ابن كثير ٢٦٢/١ حيث قال : ﴿ إِلا أَن يأتيهم الله ﴾ يعني يوم القيامة لفصل القضاء بين الأولين والآخرين ، فيجازى كل عامل بعمله كما قال تعالى ﴿ وجاء بك والمَلَك صفاً صفاً ﴾ . اهدا هو الحق في مثل آيات الصفات .

⁽٥) كذا في معاني القرآن للأخفش ٢٦٥/١ .

﴿ وقُضِيَ الأَمْرُ ﴾ أي فُرِغ لهم ما كانوا يوعدون^(۱) . ٨٢ ـــ ثُم قال تعالى : ﴿ وإِلَى اللَّه تُرْجَعُ الأَمُوْرِ ﴾ [آية ٢١٠] . وهي راجعة إليه في كل وقت^(۲) .

قال قطرب (٢): المعنى إن المسألة عن الأعمال ، والشوابُ فيها والعقابُ يرجع إليه يوم القيامة ، لأنهم اليوم غير مسؤولين عنها (١).

وقال غيره: وقد كانت في الدنيا أمــور إلى قوم يجورون فيها فيأخذون ما ليس لهم ، فيرجع ذلك كلَّه إلى الله ، يحكم فيه بالحق .

وبعده: ﴿ وَقُضِي الأَمْرُ ﴾ أي فُصِلَ المقضاء بالعدل بين الخلق(٥).

⁽١) المعنى المراد : أنه قد انتهى أمر الخلائق ، وفُرغ من حسابهم بالفصل بينهم ، فريقٌ في الجنة وفريق في السعير .

⁽٢) وضَّح هذا المعنى ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠١/٢ . وقال أبو حيان في البحر المحيـط (٢) دوفي الآية الاختصاص بقوله ﴿ وإلى الله ﴾ فاختصَّ بذلك لانفراده فيه سبحانه بالتصرف ، والحكم ، والملك . اهـ.

⁽٣) « قطرب » هو أبو علي محمـــد بن المستنـير ، الـبصري المتــوفى سنــة ٢٠٦هـــ أخــذ النحــو عن سيبويه وله كتاب في معاني القرآن ، وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٢٢٥/١ وشذرات الذهب ٢٥/٢ .

⁽٤) يريد أن هذه الدنيا دار العمل ودار التكليف ، وأما الآخرة فهي دار الجزاء والتشريف ، فهنا عمل ولا حساب ، وهناك حساب ولا عمل ، فرجوعهم إلى الله في تلك الدار ، التسي لا محاسب فيها غيره جل وعلا .

^(°) المقصود من الآية تصوير عظمة يوم القيامة ، وهُوله وشدته ، وبيان أن الحاكم فيه هو مَلِكُ الملوك ، رب العالمين جل وعبلا ، الذي لا رادً لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، وهو أجكم الخاكمين ، لأنه لا يحكم إلا بالعدل .

٨٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ سَلْ بَنِي إِسْرَائِيْلَ كُمْ آتَيْنَاهُم مِنْ آيَةٍ بَيُّنَةٍ .. ﴾ [آية ٢١١] .

أي في تصحيح أمرِ النبي صلى الله عليه وسلم(١).

وقال مجاهد : ما ذُكر منها من القرآن ، وما لم يُذكر ، قال : وهم يهود (٢٠) .

٨٤ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ ﴾ . [آية ٢١١] .

قال مجاهد : أي يكفُرْ بها ، وقيـل لهم هذا لأنهم بدَّلـوا ما في كتبهم (٢) .

٨٥ ــ ثم قال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الحَيَاةُ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٢١٢] قال أبو إسحق : أي زيَّنها لهم إبليس ، لأن اللَّهَ قد زهَّد فيها ، وأُعلَمَ أنَّها متاعُ الغُرُورِ (١٠) .

وقيل: معناه إنَّ اللهَ خلق الأشياء المُعْجِبَةَ ، فنظر إليها الذيـن

⁽١) قال ابن عطية ٢٠٢/٢ : أي كم جاءهم في أمر محمد عَيَّضَةٍ من آية مُعَرِّفة به ، دالة عليه ، فبدلوها بالتحريف وجَحْدِ أمره عَلِيلةٍ ؟

⁽٢) ذكره الطبري عن مجاهد ٣٣٢/٢.

 ⁽٣) ذكره ابن جرير عن مجاهد ٣٠٣٣/٢ أن المراد بتبديل نعمة الله : هو الكفر بما جاء في التوراة أن محمداً نبيٌّ ورسول .

⁽٤) قال الزجاج : يعني به في هذا الموضع ، حُجِّجُ الله ، الدالة على أمر نبيه عَلَيْتُهُ وانظر معاني القرآن للزجاج ٢٧٣/١ .

كفروا بأكثرَ من مقدارها^(١) .

٨٦ ــ ثم قال عز وجل : ﴿ ويَسْحُرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [آية ٢١٢] . قال : أي في ذات اليد(٢) .

قال ابن جريج: يسخرون منهم في طلب الآخرة.

قال قتادة : ﴿ فَوْقَهُم ﴾ أي في الجنة .

٨٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّا ـَهُ يَرْزُقَ مَنْ يَشَاء بِغَيْ ـِر حِسَابٍ ﴾ [آية ٢١٢] .

ليس يرزق المؤمن على قدر إيمانه ، ولا يرزق الكافر على قدر كفره .

 ⁽١) هذا المعنى ذكره الزجاج في معانيه ٢٧٣/١ قال : ويُستدل له بقوله تعالى ﴿ زُبن للناس حب
الشهوات من النساء والبنين .. ﴾ الآية .

الشهوات من النساء والبنين . . في الآية قولان :

أُحَـدهما : أن المزيِّسَ هو الشيطان ، وحـجتهم في ذلك قوله تعــالى ﴿ وزيَّــن لهم الشيطــان أعمالهم ﴾ .

والثاني : أن المزيِّن هو الله سبحانه للابتلاء ، وحجتهم قوله تعالى ﴿ إِنَّا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيُّهم أحسن عملاً ﴾ وقوله : ﴿ كذلك زيَّنا لكل أمة عملهم ﴾ .

 ⁽٢) أي يسخرون منهم لفقرهم وإقالالهم ، وكانوا يقولون ﴿ نحن أكثر أمسوالاً وأولاداً وما نحن
 بعدّ بين ﴾ .

⁽٣) ذكره الطبري عن ابن جريج ٣٣٣/٢ والقرطبي ٢٩/٣.

⁽٤) هذا القول نقله المصنف عن الزجاج في معانيه ٢٧٣/١ وقال الطبري: يعطي من شاء من خلقه ، غير خائف نفاذ خزائنه ، ولا انتقاص من ملكه بعطائه .

أي ليس يُحاسب في الرزق في الدنيا على قدر العمل^(١).

وقال قطرب: المعنى _ والله أعلم _ أنه يُعطي [العباد من الشيء المقسوم] (٢) لا من عدد أكثر منه أخذه منه ، كالمعطي من الألفين .

قال : ووجه آخر أن من أنفق شيئاً لايُؤاخذ به ، كان ذلك بغير حساب^(٣) .

٨٨ ـــ وقوله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً .. ﴾ [آية ٢١٣] .
 قال مجاهد : آدمُ أُمةٌ واحدة (٤) .

ورَوَى سعيـد بن جبير عن قتـادة قال يقــول : « كانــوا على شريعةٍ من الحقِّ كلُّهُمْ »(٥) .

⁽١) مراده أن الله تعالى لا يرزق العباد على حسب أعمالهم الصالحة ، فقد يعطي الكافر ، ويحرمُ المؤمن ، لحقارة الدنيا على الله ، كما قال عَلَيْكُ : (لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ، ما سقى كافراً منها شهة ماء) .

⁽٢) العبارة غير واضحة في المخطوطة ، وفيها بعض طمس ، ولعل ما أثبتناه بين القوسين هو الصحيح بقرينة السياق .

 ⁽٣) ذكره ابن الجوزي عن بعض المفسرين ٢٢٨/١ قال : وفي الآية قولان : أحدهما : أنه يرزق من
 يشاء رزقاً واسعاً غير ضيَّق ، والثاني : يرزق من يشاء بلا محاسبة في الآخرة .

⁽٤) الطبري ٣٣٥/٢ عن مجاهد ، قال ابن جرير : وهذا كما يُقال : فلان أمة واحدة أي يقوم مقام الأمة لاجتماع أخلاق الخير فيه .

⁽٥) ذكره الطبري عن قتادة ٣٣٤/٢ وهو قول ابن عباس أيضاً ، ولفظه (كان بين نوح وآدم عشرة قوون ، كلهم على شريعة من الحق ، فاختلفوا ، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين) وانظر المنثور ٢٤٢/١ .

ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح عشرة قرون ، كلهم يعمل بطاعة الله على الهدى ، وعلى شريعة الحق ، ثم اختلفوا بعد ذلك ، فبعث الله نوحاً(١) .

قال أبو جعفر : (أُمَّة) من قولهم : أُمَّمُتُ كذا أي قَصَدْتُه .

فمعنى (أُمَّة) أَنَّ مَقْصَدهم واحد ، ويقال للمنفرد « أُمَّة »(١) أي مَقْصَده غير مَقْصَد الناس .

والأَمَّة القامـةُ ، كأنها مقصد سائـر البـدن ، والإمَـة ـ بالكسر _ النَّعْمَة (٢) ، لأن الناس يقصدون قصدها ، وقيل : إمام ، لأن الناس يقصدون قصد ما يفعل .

٨٩ _ ثم قال تعالى : ﴿ وأَنْزَلَ مَعَهُم الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيْه ﴾ [آية ٢١٣].

أي يفصل الكتابُ بالحكم(١).

⁽١) الأثر رواه ابن أبي حاتم ، وعبدُ بن حُميد ، عن قتادة ، كما في الدر المنثور للسيوطي ٢٤٣/١ .

⁽٢) قال تعالى عن الخليل إبراهيم عليه السلام ﴿ إِن إبراهيم كان أُمَّةً قانتاً للله حنيفاً ﴾ أي لا نظير له بين الناس .

⁽٣) في الصحاح: الأُمَّة: الجماعة، وهو في اللفظ وفي المعنى جمع، والإمة بالكسر: النَّعْمة، والإِمَّةُ لغة في الأُمَّة وهي الطريق والدين، وأَمَّةُ الرجل: وجهه وقامته، والإمام: الذي يُقتدى به، وجمعُه أَئِمَةٌ .اهد. باختصار، وإنظر معاني القرآن للزجاج ٢٧٤/١.

⁽٤) الكتاب هنا اسم جنس أي أنزل تعالى الكتب السماوية لهداية البشرية ، ولتحكم شريعة الله الناس في أمور دينهم ودنياهم ، وليحكم كل نبي بكتابه الذي أنزله عليه ، قال الشوكاني ==

وقرأ الجحدري : (ليُحْكُم) بضم الياء وفتح الكاف(١) . وقال الفرزدق :

ضَرَّبَتْ عَلَيْكَ العَنْكَبُوتُ بنَسْجِهَا وَقَضَىٰ عَلَيْكَ بِهِ الكِتَابُ المُنْزَلُ(٢)

٩٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وما الْحَتَلَفَ فِيْهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوْتُوه ﴾ [آية ٢١٣].
 أي وما اختلف في الكتاب إلاَّ الذين أُعْطُوه (٣).

قال أبو إسحق: أي وما اختلف في حقيقة أمر النبي صلى الله عليه وسلم إلاَّ الذين أُعطوا علم حقيقته عليه الصلاة والسلام (٤٠).

⁼ ٢١٣/١ : وأسند الحكم إلى الكتاب ﴿ ليحكم بين الناس ﴾ وهـو مجاز ، مثـل قولـه تعـالى ﴿ هـذا كتابنا ينطق عليكم ﴾ وقيل : إن المعنى ليحكم كل نبى بكتابه . اهـ.

 ⁽١) هذه من القراءات العشر ، ذكرها القرطبي ٣٢/٣ وابن عطيَّة ٢١٠/٢ . والمعنسى : ليحكم الله
 بين الناس ، وقد ذكر ابن الجوزي في النشر ٢٢٧/٢ أنها قراءة أبي جعفر .

⁽٢) البيت في ديوان الفرزدق ١٥٥/٢ من قصيدته المشهورة ، في الفخر والاعتزاز ومطلعها : إنَّ الذي سَمكَ السَّماء بَنَى لنا لَيَا لَيَتَا دَعَائمُ مَ أَعَلَّمُ وَأُطُ وَأُطُ وَلُ فنسبة الحكم إلى الكتاب مجاز ، أي ليحكم الكتاب ، كما أن نسبة الحكم إلى الكتاب مجاز ، أي ليحكم الكتاب ، كما أن نسبة القضاء إليه مجاز ، مشهور .

⁽٣) هذا ذم وتشنيع من الله عز وجل على ٥ اليهود والنصارى ٥ الذين جعلوا الكتاب الهادي المنير ، المنزل لإزالة الاختلاف ، وجَمْع الكلمة ، سبباً للتنازع والخلاف ، فعكسوا الأمر ، حيث جعلوا ما أنزل لسعادة الإنسانية وإزالة الاختلاف ، سبباً لاستحكام الخلاف ورسوخه ، بسبب بغيهم وعدوانهم ، ولهذا ختم الله الآية بقوله « بغياً بينهم ٥ .

 ⁽٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٧٦/١ وهذا القول مروي عن ابن مسعود كما في زاد المسير ٢٣٠/١
 والقول الأول أرجح وهو رأي الجمهور .

﴿ بَغْياً بَيْنَهُمْ ﴾ أي للبغي ، أي لم يوقعـوا الاختـلاف إلاَّ للبغي ..

٩١ _ وقوله جل وعز ﴿ فَهَـدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الحَقِّ بِإِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٢١٣] .

ورَوَى أبو مالك عن ابن عباس : اختلف الكفار فيه ، فهدى اللهُ الذين آمنوا للحق من ذلك (١) .

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:

« نحنُ الآخِرون الأوَّلون يوم القيامة ، نحن أوَّلُ النَّاسِ دخولاً الجنة ، بَيْد أَنَّهم أُوْتُوا الكتابَ مِنْ قَبْلِنا ، وأُوتيناهُ من بعدِهم، فَهَدَانا اللهُ لِمَا اختلفوا فيه من الحقِّ ، فهذا اليومُ الذي اختلفوا فيه [فهدانا الله له] فالنَّاس لنا فيه تَبَعٌ ، فَعَداً لليهودِ ، وبعد غدِ للنَّصارى »(٢) . وفي بعض الحديث : « هَدَانا الله ليوم الجمعة »(٣) .

⁽١) يريد المصنف أن أهل الزَّيغ اختلفوا في الحق الذي جاءهـم من عنـد الله ، وهـدى الله أمـة محمـد عَيِّلِيَّةِ إليه ، وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٢١٠/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٣٢/٣ .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الجمعة ٢/٢ ومسلم في الجمعة أيضاً ٢/٥٥ وفي لفظ لمسلم « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة .. » الحديث ، وفي رواية أخرى لمسلم « أضلً الله عن الجمعة من كان قبلنا ، فكان لليهود يوم السبت ، وكان للنصاري يوم الأحد ، فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والأحد ، وكذلك هم تَبعٌ لنا يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل الدنيا ، والأولون يوم القيامة ، والمقضي لهم قبل الخلائق » ورواه النسائي في سننه ما ١٨٥٨ وقد سقط من المخطوطة ما بين الحاصرتين وأثبتناه من رواية مسلم .

⁽٣) هذه رواية مسلم في صحيحه ، وانظر جامع الأصول ١٨٣/٩ .

وقبال زيد بنُ أسلم: اختلفوا، فاتخذت اليهودُ السبت، والنَّصارى الأحدَ، فهدى اللهُ أمَّةَ محمدٍ للجُمعة (١).

واختلفوا في القِبْلة ، واختلفوا في الصلاة ، والصيام ، فمنهم من يصوم عن بعض الطعام ، ومنهم من يصوم بعض النهار (٢) .

واختلفوا في « إبراهيم »^(٣) فهدى الله أمَّةَ محمدٍ للحقِّ من ذلك. قال أبو زيد : واختلفوا في عيسى ، فجعلته اليهود لِفِرية ^(٤) ، وجعلته النصارى رباً ، فهدى الله المؤمنين .

قال أبو إسحق: ﴿ بإِذْنِهِ ﴾ أي بعلمه .

97 _ ثم قال تعالى ﴿ أَمْ حَسِبْتُم أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّة .. ﴾ [آية ٢١٤]. و آية ٢١٤]. أمْ) ههنا للخروج من حديث إلى حديث .

⁽١) هذا على القول بأن الأمر الذي اختلفوا فيه هو « يوم الجمعة » وهو قول لبعض علماء السلف وانظر زاد المسير ٢٣١/١ .

⁽٢) النصارى يصومون صياماً غريباً ، يأكلون ما لذَّ وطاب من أنواع الأطعمة ، والأشربة ، ويمتنعون عن أكل اللحم والـدَّسم ، وعن كلِّ ما يخرج من الحيوان ، لمدة محدودة هي خمسون يومـــاً ، ويزعمون أن هذا الصيام هو الذي أمرهم اللهُ تعالى به !

⁽٣) اختلافهم في إسراهيم هو زعم اليهود أن إسراهيم كان على دينهم وملتهم ، كان يهودياً ، وزعم النصارى أنه كان نصرانياً ، وقد كذَّب القرآن الفريقين ﴿ مَا كَانَ إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ﴾ .

⁽٤) قوله « لفرية » أي إنه ابن زنى ، وهذا قول اليهود عليهم لعنة الله ، حكاه عنهم القرآن الكريم بقوله تعالى ﴿ وبكفرهم وبقولهم على مريم بهتاناً عظيماً ﴾ أي اتهامهم لها بالزنى ، فاليهود جعلوا عيسى عليه السلام ابن زنى ، والنصارى جعلوه ابن الله ، أو هو الله ، فكانوا بين إفراط وتفريط، وهدى الله أمة محمد إلى الحقّ في شأنه ، وهو أنه عبد لله ورسول من رسله الكرام ﴿ إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبنى إسرائيل ﴾ .

٩٣ _ ثُم قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلُوا مِنْ قَبْلِكُم .. ﴾ [آية ٢١٤] .

حكى النَّضْرُ بنُ شُمَيلِ أنَّ « مَثَل » يكون بمعنى « صفة » . ويجوز أن يكون المعنى : ولمَّا يُصبْكم مِثْل الذي (١) أصاب الذين من قبلكم . و (خَلَوْا) أي مَضَوْا .

(مَسَّتْهُم البَأْسَاء والضرَّاء) أي الفقر والمرضُ (٢) .

(وزُلْزِلُوا) خُوِّفوا وحُركوا بما يؤذي .

قال أبو إسحق : أصل الزلزلة من زلَّ الشيءُ عن مكانه ، فإذا قلتَ : زَلْزَلْتهُ فمعناه : كرَّرتَ زَلْزَلتَه (٣) من مكانه .

٩٤ _ ثم قال تعالى : ﴿ حتَّى يقولَ الرَّسُولُ والذِين آمَنُوا مَعَـهُ مَتَـى نَصْرُ اللَّه ﴾ ؟ [آية ٢١٤] .

أي بلغ الجهدُ بهم حتى استبطأوا النَّصر(١).

⁽١) في المخطوطة « مِثْل الذين » وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه « مثل الـذي » أي مثـل ما أصاب من سبقكم .

⁽٢) قال السطبري ٢٤١/٢ : « البسأساء : هو شدة الحاجسة والفاقسة ، والضَّرَّاء : هي العلسل والأوصاب ، وكان هذا يوم الحندق .

⁽٣) في المخطوطة « كرَّرتَ زَلَلَه » وصوابُه من معاني القرآن للزجاج ٢٧٧/١ قال : وكلُّ ما فيه ترجيع ، كرَّرت فيه فاء التفعيل ، مثل : صلَّ ، وصَلْصلَ ، وصَرَّ ، وصَرَّصرَ ، فعلى هذا قياس هذا الباب .

⁽٤) ذكره ابن الجوزي ٢٣٢/١ قال : ومعنى الآية أن البلاء والجهد ، بلغ بالأمم المتقدمة ، إلى أن استبطأوا النصر ، لشدة البلاء ، وقد دلت الآية على أن طريق الجنة إنما هو الصبر على البلاء ،

وقال اللّه تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ نَصْرَ الله قَرِيبٌ ﴾ أي هو ناصرُ أوليائِهِ لا مَحَالة (\)

٩٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُون .. ﴾ ؟ [آبة ٢١٥] . أي يَتَصدَّقون ويُعْطون (٢) .

﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُم مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ ، وَالأَقْرِبِيْنِ ، وَاليَتَامَى ، وَالسَّبِيْلِ . . ﴾ [آية ٢١٥] .

قيل: كانوا سألوا على من ينبغي أن يُفْضِلوا (٢) ؟ . فقيل : أولى من أُفْضِلَ عليه هؤلاء (٤) .

قالت عائشة: « ما شبع رسول الله عَلَيْكُ ثلاثة أينام تباعناً من خبز بُرِّ ـ أي جنطة ـ حتى مضى لسبيله » وفي الحديث « إن الله ليحمي المؤمن من الدنيا ، كما يحمي المريض أهله من الطعام » . اه...

⁽١) قال الزجـاج : أعلـمَ أوليـاءَه أنـه ناصرُهـم لا محالـة ، وأن ذلك قريب منهم كقولـه تعـالى ﴿ وإنَّ جُنْدَنَا لهُم الغالِبُون ﴾ معاني القرآن ٢٧٨/١ .

⁽٢) قال المفسرون: نزلت هذه الآية لمَّا قال بعض الصحابة يا رسول الله: ماذا ننفق من أموالنا ؟ وأين نضعها ؟ فنزلت الآية ، وهذه رواية أبي صالح عن ابن عباس ، كما حكاه الجوزي في زاد المسير ٢٣٣٣١ .

⁽٣) يُفضِلوا : أي يُحسنوا إليه بالعطاء والنفقة ، وفي الصحاح : الإفضال : الإحسان ، يُقال : أفضل عليه ، وتفضَّل عليه ، بمعنى ، والفَضْلةُ والفُضَالة : ما فَضَل من شيء . اهـ. وانظر معاني الزجاج ٢٧٩/١ .

⁽٤) قال ابن جرير في جامع البيان ٣٤٢/٢ : المعنى : « يسألك أصحابك يا محمد ، أيَّ شيء ينفقون من أموالهم فيتصدقون به ؟ وعلى من ينفقون ويتصدقون به ؟ فقل لهم : ما أنفقتم من أموالكم وتصدَّقتم به ، فاجعلوه لآبائكم وأمهاتكم ، وأقربيكم ، ولليتامى منكم ، والمساكين ، وابن السبيل » . اه.

٩٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ الله بِهِ عَلَيْمٌ ﴾[آية ٢١٥] . أي يُحْصِيه ، وإذا أحصاه جازى عليه(١) .

٩٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُم القِتَالُ وَهـو كُرُهٌ لَكُـم .. ﴾ [آية ٢١٦] .

أكثرُ أهل التفسير على أن الجهاد فرض ، وأن المعنى : فُرِض على كُونِ على عليكم القتالُ ، إلا أن بعضهم يكفي من بعض (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾(٣) .

قال أبو طلحة في قوله تعالى : ﴿ انْفِرُوا خِفَافَاً وَثِقَالاً ﴾ (٤) ما سمعت اللَّهُ عَذَرَ أَحَداً .

إِلاَّ أَن سَفِيانَ الثَّـورِيَ قال : الجهادُ تطوعٌ ، ومعنى ﴿ كُتِبَ

المراد بالعلم ﴿ فإن الله به عليم ﴾ الإحصاء وعدم الضياع أي إنه تعالى يحفظه لكم ولا يضيعه ،
 ليجازيكم عليه في الآخرة أحسن الجزاء ، فالآية إجمال بعد تفصيل ، لبيان الأجر الجزيل .

⁽٢) هذا هو الصحيح وهو قول الجمهور أن الجهاد فرض على المسلمين ، لقوله تعالى ﴿ كُتِبَ ﴾ أي فُرض ، لكنه فرض على الكفاية إذا قام به البعض ، سقط عن الباقين ، كصلاة الجنازة فرض كفائي ، قال في الفتوحات الإلهية ١٧١/١ : وهو فرض عين ، إذا دخل الكفار بلادنا ، وفرض كفاية إن كانوا ببلادهم » قال ابن عباس : لمّا فرض الله على المسلمين الجهاد ، شقَّ عليهم وكرهوه ، فنزلت هذه الآية .

⁽٣) سورة البقرة آية رقم (١٩٠) واستشهدالمصنف بهذه الآية على الفرضية لأنه قولـه ﴿ وقاتلـوا ﴾ أمر ، وهو يدل على الوجوب .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم (٤١) والآية كذلك شاهد على وجوب النفير للجهاد في سبيل الله ، قال ابن جرير ١٣٧/١٠ قال أبو طلحة ﴿ انفروا خفافاً وثقالاً ﴾ أي كهولاً وشباناً ، ما أسمعُ الله عذر أحداً ، فخرج إلى الشام فجاهد حتى مات .

عَلَيْكُم الْقِتَالُ ﴾ على تَفْضِيله'') .

ثْم قال : ﴿ وَهُوَ كُرْةً لَكُمْ ﴾ [آية ٢١٦].

قال أبو إسحق : التأويـل وهو ذو كره لكم ، وكرهتُ الشَّيءَ كُرْهاً ، وكَرْهَاً ، وكَراهَةً ، وكَراهِيَةً(٢) .

وقال الكسائي : كأنَّ الكُـرْه من نفسك ، والكَـرْه بالفتح _ مأتُكْرِهْتَ عليه (٢) .

﴿ وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُم ﴾ [آية ٢١٦] .

أي إن قُتِلَ كان شهيـداً ، وإن قَتَـلَ أُثِيبَ وغَنِـمَ ، وهَـدَمَ أمر الكفر ، واستدعى بالقتال دخولَ من يقاتله في الإسلام .

﴿ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً ﴾ القعودَ عن القتال (1).

ا) هذا قول عطاء والأوزاعي أيضاً ، حكاه ابن جرير ، قال : سئل الأوزاعي عن الآية ﴿ كتب عليكم القتال ﴾ أواجب الغزو على الناس كلهم ؟ قال : لا ، ولكن لا ينبغي للأئمة والعامة تركه ، قال الطبري : وعامة علماء المسلمين على أنه واجب على كل واحد ، حتى يقوم به من في قيامه الكفاية ، فيسقط فرض ذلك عن باقي المسلمين ، كالصلاة على الجنائز ، وهو الصواب عندنا .

⁽٢) انظر معاني الزجاج ٢٨٠ قال : وكلُّ ما في كتاب الله من الكُره فالفتحُ جائز فيه .

⁽٣) في الصحاح مادة كره : الكُره بالضمِّ المشقة ، يُقال : قمتُ على كُرهٍ أي على مشقة ، ويُقال : أقامني فلانٌ على كُره بالفتح إذا أكرهك عليه ، وكان الكسائي يقول : الكَرْهُ والكُرْهُ لغتان . اهـ. والاختيار ما ذكره المصنف من التفرقة قال القرطبي : قال ابن عرفة : الكُره المشقة ، والكَرْه : ما أكرهت عليه ، هذا هو الاختيار .

⁽٤) قال المفسرون : إن القتال مكروه للنفوس ، ولكن قد تكره النفوس شيئاً ، وفيه كل الخير والنفع ، ففي هذا القتال النصرُ والغنيمة ، أو الأجر والشهادة ، وقد تحب النفوس شيئاً ، وفيه الضرر =

٩٨ _ وقولُه تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَـالِ فِيهِ ، قُلْ قِتَـالٌ فِيهِ كِبِيرٌ .. ﴾ [آية ٢١٧].

رَوَى سعيد عن قتادة قال : فكانَ القتالُ فيه كبيراً _ كما قال تعالى _ ثم نُسخ في براءة : ﴿ وَقَاتِلُوا المُشْرِكِين كَافَّة كَمَا يُقَاتِلُونَكُم كَافَّة ﴾ (١)

رَوَى أبو السيَّارِ عن جُنْدِب بن عبدالله أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم بعث رهطاً ، وبعث عليهم أبا عُبيَدة بن الحَارِثِ وسلم بعث رهطاً ، وبعث عليهم أبا عُبيَدة بن الحَارِثُ وسلم أو عبيدة بن الحارث الله عليه وسلم ، فبعث «عبدالَّله بن جَحْشِ » رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث «عبدالَّله بن جَحْشِ » وكتب له كتاباً ، وأمره لا يقرأ الكتاب حتَّى يبلغ مكان كذا وكذا ، وقال : لا تكرِهَنَّ أصحابَك على المسير ، فلمَّا بلغ المكان قرأ الكتاب فاسترجع ، وقال : سمعاً وطاعةً للَّهِ ورسوله ، قال : فرجع رجلانِ ، ومضى بقيتهم ، فلقُوا ابن الحضرَميِّ فقتلوه ، ولم يَدْرُوا أنَّ ذلك اليوم من ومضى بقيتهم ، فلقُوا ابن الحضرَميِّ فقتلوه ، ولم يَدْرُوا أنَّ ذلك اليوم من

⁼ والشر المستطير ، ففي ترك الجهاد الذل ٥ وما تركت أمة الجهاد إلّا ذَلَّتْ » فالنفس تؤتر السلامة ، وقد يكون فيما تشتهيه العطب ، قال الحسن البصري : ٥ لا تكرهوا الملمَّات الواقعة ، فلربَّ أمر تكرهه فيه نجاتك ، ولرب أمر تحبه فيه عطبك ٥ وأنشد أبو سعيد الضرير :

ربَّ أمـــرِ تَتَقيـــه جرَّ أمــراً ترتضيــه خفـــي المحبـوب منــه وبــدا المكــروه فيـــه

⁽١) ﴿ ذَكُرُهُ ابنِ الجُوزِي فِي زَادُ المُسيرِ ٢٣٥/١ والطبري فِي جامع البيان ٣٥٣/٢ والقرطبي ٤٣/٣ .

⁽٢) ما بين المعترضتين من هامش المخطوطة ، وفي الطبري بدون « أو » : بعث أبـا عبيـدة ، وفي ابـن كثير ٣٦٨/١ : بعث عليهم أبا عبيدة بن الجراح .

 ⁽٣) بكى صَبَابةً أي شوقاً وحنيناً إلى رسول الله عَلِينةً من ألم الفراق.

رجب ، فقال المشركون : قتلتُم في الشهر الحرام !! فأنزل الله تعالى ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهِ ِ الْحَرَامِ ﴾ ('' الآية .

وقيل: إن لم يكونوا أصابوا وِزْراً ، فليس لهم أجرٌ ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمنوا والَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ الَّلهِ ﴾(٢) إلى آخر الآية .

قال مجاهد : (قُلْ قِتالٌ فِيه كَبيرٌ) أي عظم (٣) .

وتم الكلام . ثم ابتدأ فقال : (وَصَدُّ عَنْ سَبيلِ اللّهِ وُكُفْرٌ بِهِ) أي باللّهِ (٤) (وَالَمْسجِدِ الحَرامِ) أي وصدٌ عن المسجد الحرام .

⁽۱) أخرجه ابن أبي حاتم ، والطبراني ، والبيهقي ، بسند صحيح ، ورواه ابن جرير ، وابن المنذر ، وهنو في جامع البيان ٢٥٠/٢ وزاد المسير ٢٣٦/١ والدر المنشور ٢٥٠/١ وتنفسير ابن كثير ٣٦٨/١

الدر المنثور ١٥٠/١ وزاد المسير ٢٣٦/١ وخلاصة القصة أن النبي عَلَيْكُ بعث سريَّة وأمَّر عليهم « عبد الله بن جحش » ليترصَّدوا عيراً لقريش ، فيها « عمرو بن الحضرمي » وثلاثة معه ، فقتلوه وأسروا اثنين ، واستاقوا العير بما فيها من تجارة وأموال ، وكان ذلك في أول يوم من رجب ، وهم يظنونه من شهر جمادى الآخرة ، فبلغ الخبر قريشاً فقالوا : قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام ، شهر يأمن فيه الخائف ، وعظم ذلك على المسلمين فنزلت الآية الكريمة ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه .. ﴾ الآية .

⁽٣) قال الطبري ٣٤٦/٢ : يعني القتال في الشهر الحرام كبير ، أي عظيم عند الله استحلاله ، وسفك الدماء فيه ، وإنما قال : ﴿ قل قِتال فيه كبير ﴾ لأن العرب كانت لا تقرع فيه الأسينة ، فيلقى الرجل قاتل أبيه ، وأحيه فلا يهيجُه تعظيماً له ،، وتسميه مضر « الأصم » لسكون أصوات السلاح وقعقته فيه » . اه.

⁽٤) هكذا فسرَّه الطبري ٣٤٧/٢ أن الضمير في قوله ﴿ وَكَفَرٌ به ﴾ أي بالله ، فهو يعود على لفظ الجلالة المذكور في قوله ﴿ وصدُّ عن سبيل الله ﴾ وهو الأظهر والأشهر ، وقال القرطبي ٢٥/٣ : ﴿ وَكَفَرٌ به ﴾ أي بالحج والمسجد الحرام . اه. والأول أظهره ، والله أعلم .

(وَإِخْراجُ أَهْلِهِ مِنْهُ) يعني المسجد الحرام (أَكْبـرُ عِنْـدَ اللَّـهِ) من القتل في الشهر الحرام (١)

﴿ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ .

قال الشعبي : أي الكفر (٢) ، والمعنى : أفعالكم هذه كفرٌ . والكفرُ أكبرُ من القتل في الشهر الحرام .

٩٩ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلا يَزَالُونَ يُقاتِلُونَكُم حَتَّى يُرُدُّوكُم عَنْ دِينِكُم إِنِ اسْتَطَاعُوا .. ﴾ [آية ٢١٧].

قال مجاهد : يعني كفار قريش .

وقوله تعالى : ﴿ أُولئك يرجون رحمة الله .. ﴾ [آية ٢١٨] .

ومعنى (يَرْجَونَ رَحْمَةَ اللَّهِ) وقد مدحهم ؟! أنَّهم لا يَدْرون ما يُخْتَمُ لهم به (٣) .

١٠٠ ــ وقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الحَمْرِ والمَيْسِرِ قُلْ فيهِمَا إِثْمٌ كَبِيـرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ .. ﴾ [آية ٢١٩].

⁽١) قال المبرّد : أي أعظم إثماً من القتال في الشهر الحرام ، قال القرطبي : وهو الصحيح لطول منع الناس عن الطواف بالكعبة المشرّقة .

⁽٢) الطبري ٣٥٢/٢ عن الشعبي وهو أيضاً قول قتادة قال : ﴿ والفتنة أكبر من القتـل ﴾ أي الشرك بالله أكبر من القتل .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٢٨٣/١ : « وإنما قيل في المؤمنين المجاهدين أنهم « يَرْجُونَ رحمـةَ اللـه » لأنهم عند أنفسهم غيرُ بالغين ما يجب لله عليهم ، ولا يعلمون ما يَختمون به أمرهم » . اهـ. وقال القرطبي ٣/٥٠ : « وإنما قالوا ﴿ يَرْجون ﴾ وقد مدحهم ، لأنه لا يعلم أحدٌ في هذه الدنيا أنه صائرٌ إلى الجنة ، ولو بلغ في طاعة الله كلَّ مبلغ لأمرين : أحدهما : لا يُدرى بما يُختم له ، والثاني : لئلا يتُكل على عمله . اهـ. وهو كلام نفيس .

رَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِ قُلْ فِيهِما إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنافِعُ لِلنَّاسُ ﴾ ثم أنزل : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُم سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَموا ما تَقُولُونَ .. ﴾ (١) ولا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُم سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَموا ما تَقُولُونَ .. ﴾ (١) ولكانوا يَدَعونها] (١) فإذا صلُّوا العِشاء شربوها ، فلا يُصبحون حتى يذهب عنهم السُّكُرُ ، فإذا صلُّوا العداة (١) شربوها ، فقاتل بعضه حتى يذهب عنهم السُّكُرُ ، ثم إن ناساً شربوها ، فقاتل بعضه بعضاً ، وتكلَّموا بما لايرضي اللَّه ، فأنزلَ اللَّهُ تعالى : ﴿ إِنَّما الحَمرُ والمُنْسِرُ ، والأَنْسِلُ ، والأَنْلامُ رِجْسَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطِانِ ، فَاجْتَنِبُوهُ .. ﴾ (١) .

فحرَّم الله الخمر ونهى عنها ، وأمر باجتنابها ، كما أمر باجتناب الأوثان (٥) .

وَرَوَى أَبُو تُوبِةُ (٢)عن ابن عمر: أُنزلت (إِنَّمَا الخَمْرُ) إلى قوله (فَهَلْ أَنْتُم مُنْتَهُونُ) فقال رسول الله عَلِيْكُهُ : حُرِّمَتْ (٧) .

⁽١) سورة النساء آية (٤٣) .

 ⁽٢) سقط من المخطوطة ما بين القوسين ، وقد أثبتناه لربط الكلام من بعض التفاسير .

⁽٣) المراد بالغَدَاة صلاة الفجر ، لأنها تكون في أول النهار من طلوع الفجر . عن المصباح المنير .

⁽٤) سورة المائدة آية (٩٠).

 ⁽٦) أبو توبة: الربيعُ بن نافع الحلبي سكن طرطوس ، قال أبو حاتم: ثقةٌ صدوق ، توفي سنة
 ٢٤١هـ عن تهذيب التهذيب ٢٥١/٣ .

⁽٧) أشار المصنف إلى أن الخمر لم تحرَّم بهذه الآية ﴿ يسألونك عن الخمـر والميسر قل فيهمـا إثم كبير ﴾ وإنما حُرِّمت بآية المائـدة ﴿ إنما الخمـر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمــل

وقال عمرو بن شرحبيل : فقال عمر : انتهينا ، فإنها تُذهِبُ المَالَ ، والعقل^(١) .

وأهلُ التفسير يذهبون إلى أن المُحرِّمَ لها هذا .

وقال بعض الفقهاء : المُحرِّمُ لها آيتان :

إحداهما : (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الفَواحِشَ مَا ظَهَر مِنْهَا ومَا بَطَنَ وَالْإِثْمِ) (٢) .

قال أبو اسحق: الخمر هذه المجمعُ (٣) عليها ، وقياس كل ما تحمل عَمَلها أن يقال له خمر ، وأن يكون بمنزلتها في التحريم ، لأن

الشيطان فاجتنبوه ﴾ ولهذا لما نزلت آية المائدة ﴿ فهل أنتم منتهون ﴾ قال عمر : انتهينا ربُّنا التهينا ، منهون المحمد ٥٣/١ وانظر الرواية التالية .

⁽۱) أخرج أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وصحَّحه عن عمر رضي الله عنه أنه قال : « اللهم بيَّنْ لنا في الحمر بياناً شافياً ، فإنها تُذهب المال والعقل » فنزلت ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إنم كبير ﴾ ودُعي عمر فقرئت عليه ، فقال : « اللهم بيِّن لنا في الخمر بياناً شافياً » فنزلت الآية التي في سورة النساء ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ﴾ فكان منادي رسول الله عَيِّلَة إذا أقام الصلاة نادى : أن لا يقربنَّ الصَّلاة سكران ، فدُعي عمر فقرئت عليه ، فقال : « اللهم بيِّن لنا في الخمر بياناً شافياً » فنزلت الآية التي في المائدة ﴿ إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان .. ﴾ إلى قوله : ﴿ فهل أنتم منتهون ﴾ قال عمر : (انتهينا) انتهينا) مسند أحمد ١٣٥١ والدر المنثور ١٣٥١ وتفسير ابن كثير ١٣٧١/ .

 ⁽٢) سورة الأعراف آية رقم (٣٣) وإلى هذا القول ذهب ابن جزي في كتاب التسهيل ١٤٠/١
 حيث قال : الآية نص في التحريم لأن الإثم حرام ﴿ قل فيهما إثم كبير ﴾ خلافاً لمن قال : حرمتها آية المائدة .

 ⁽٣) في المخطوطة (المجتمعُ عليها » وصوابه : المجمع عليها كما في النحاس ٢٨٣/١ .

إجماع العلماء أن القمار كله حرام . وإنما ذكر الميسر من بينه ، فجعل كله قياساً على الميسر ، والميسر إنّما يكون قماراً في الجُزُر (١) خاصة ، وكذلك كل ما كان كالخمر فهو بمنزلتها (٢) .

وتأويلُ الخمر في اللغة: أنه ما ستر على العقل ، يُقال لكل ما ستَر الإنسانَ من شَجَرٍ وغيره: خَمرِ ، وما ستَره من شجر خاصة الضَّرَا مقصور (٣) .

وودخل في «نحمَارِ النَّاسِ» أي في الكثير الذي يُستتر فيه . وخِمارُ المرأة قِنَاعُها ، لأنه يغطّي [الرأسَ] (٤) والخمرةُ التي يُسْجَدُ عليها ، لأنَّها تستر الوجه عن الأرضِ . وكلُّ مسكرٍ خمرٌ ، لأنه يخالط العقل ويُغطِّيه ، وفلانٌ مخمورٌ من كل مُسْكِرٍ (٥) .

⁽١) الجُزُر : بضمتين جمع جزور وهو الناقة أو الجمل .

⁽٢) هذا هو الصحيح أن الخمر ليس قاصراً على ما يستخرج من عصير العنب أو الرطب ، بل كل شراب مسكر يسمَّى خمراً ، وحكمه حكم الخمر ، في التحريم والحدُّ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٥١/٣ : « الخمر مأخوذة من خَمَر إذا ستر ، ومنه خِمَار المرأة ، وكل شيء غطَّى شيئاً فقد خَمَره ، ومنه الحديث ﴿ حَمِّروا آنيتكم ﴾ فالخمر تغطي العقل وتستره ، وما خامر العقل من غير ماء العنب فهو في حكمه ، لأن إجماع العلماء أن القمار كلَّه حرام ، وإنما ذُكر الميسر ، وهو إنما كان قماراً في الحُرُر خاصة ، فكذلك كل ما كان كالخمر فهو بمنزلتها » . اهـ . وكذلك قال في المصباح المنير : الخمر اسم لكل مسكر خامَر العقل أي غطَّاه .

⁽٣) هكذا وُجد في المخطوطة (الضَّرَى) مقصور ، وفي هامش المخطوطة ذكر أن الصواب ممدود ﴿ الضَّرَاء ﴾ أقول : وهو الصحيح ، قال الجوهري : الضَّرَاء بالفتح ، الشَّجر الملتف في الوادي ، يُقال : توارى الصيد في ضَرَاء . الصحاح ٤٠٩/٦ .

 ⁽٤) لفظة « الرأس » سقطت من المخطوطة ، وقد أثبتناها من المصباح المنير ، قال : الخمار : ثوبٌ
 تُغطّی به المرأة رأسها .

انظر الصحاح للجوهري مادة « خمر » ولسان العرب لابن منطور أيضاً .

قال سعيد بن جبير ومجاهد: الميسرُ القمارُ كلُّه()

فأمَّا الإِثْم الذي في الخمر فالعداوة والبغضاء ، وتَحُولُ بين الإنسان وبين عقله الذي يُميِّزُ به ، ويَعْرفُ به ما يجب لخالقه .

والقِمَارُ يورث العداوة ، لأن مال الإنسان يصير إلى غيره بغير جزاء يأخذه عليه .

والمنافع: لذةً الخمر ، والربحُ فيها ، ومصيرُ الشيء إلى الإنسان في القمار بغير كدِّ^(٢) .

وقال الضحّاك : منافعهما قبل التحريم ، وإثمُهما بعد التحريم (٣) .

١٠١ _ وقولُه تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُـونَكَ مَاذَا يُنْفِقُـونَ ؟ قُلِ العَفْــوَ .. ﴾ [آية ٢١٩] .

⁽۱) الطبري عن مجاهد ۳٥٧/۲ قال : « كلَّ القمار من الميسر ، حتى لعب الصبيان بالجوز » وكذلك قال القرطبي ٥٢/٣ .

⁽٢) قال ابن جرير ٣٥٩/٢ : ﴿ قل فيهما إِنَّمْ كبير ومنافع للناس ﴾ أما الإثم الكبير في الخمر ، فهو زوال عقل شارب الخمر ، حتى يعزب عنه معرفة ربه ، وذلك أعظم الآثام ، والرجل يشرب فيسكر فيؤذي الناس ، وأما في الميسر فما فيه من الشغل عن ذكر الله ، وعن الصلاة ، ووقوع العداوة والبغضاء بين المتقامرين بسببه ، وأما منافع الخمر ، فهي أثمانها قبل تحريمها ، وما يصلون إليه بشبها من اللذة ، كما قال الشاعر :

وَنَشْرَبُهَ ا فَتَثْرُكُ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهُ اللَّالَّالَّالَّ اللَّهُ ال

⁽٣) جامع البيان عن الضحاك ٣٦١/٢ وهو مروي عن ابن عباس أيضاً ، وانظر الدر المنشور ٢٥٣/١ .

قال طاووس: اليسير من كل شيء (١).

وقال خالد بن أبي عمران : سألت القاسِمَ وسالماً فقالا : فَضْلُ المالِ : ما يُصَّدَق به عن ظهر غني (٢) .

وقال قتادة : هو الفضلُ (٢) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال ترجع إلى شيءٍ واحد ، لأن العفو في اللَّغَة : ما سَهُلَ .

يقال : خُدنْ ما عَفَا لك : أي ما سَهُلَ لك .

وفي الحديث عن النبي عَلَيْكَ : (أفضلُ الصدَّقةِ ما تُصدُّق بهِ عن ظَهْرِ غِنَىٰ)(٤) .

فعلى هذا تأويل قول القاسم وسالم . وفي المعنى قول آخر . قال مجاهد : هي الصدقة المفروضة (٥) ، والظاهر يدلُّ على

⁽١) و (٢) و (٣) هذه الآثار ذكرها الطبري ٣٦٤/٢ وفي الدر المنثور ٢٥٣/١ وأجمع هذه الأقوال ما قاله ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣٩/٢ : والعفو : ما ينفقه المرئح دون أن يُجهد نفسه ومالّه ، مأخوذ من عفا الشيء : إذا كثر ، فالمعنى : أنفقوا ما فَضَل عن حوائجكم ، ولم تؤذوا فيه أنفسكم فتكونوا عالة » . اه. وانظر البحر المحيط ١٥٨/٢ .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري ٣٣٤/٣ في الزكاة ولفظُهُ (حير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وابدأ بمن تعول) . وفي سنن النسائي (أفضل الصدقة ما ترك غنى ، والبد العليا خير من البد السفلي ، وابدأ بمن تعول ، تقول المرأة : إما أنا تُطعمني وإما أن تُطلقني ..) الحديث . سنن النسائي ٥/٦٠ وسنن أبي داود رقم الحديث ١٦٧٦ .

⁽٥) ذكره عن مجاهد الطبري ٣٦٧/٢ وابن الجوزي ٢٤٢/١ والدر المنثور ٢٥٣/١ قال ابن جريس: وأولى الأقوال بالصواب قول من قال: «إن العفو هو الفضلُل من مال الرجل، وما زاد عن نفسه وأهله، فلا ينبغي لذي ورع ودين أن يتجاوز في صدقات التطوع ما أدبهم به نبيه عليه الم

القول الأول(١).

١٠٢ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يَيَّتُنُ اللهُ لَكُمْ الآياتِ لَعَلَّكُم تَتَفَكَّرُونَ فَ الدَّنْيَا وَالآخِرَة ..﴾ [آية ٢١٩].

قال أبو جعفر: حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال: حدثنا سَلَمةُ بن شبيب قال: حدثنا عبدالرزاق قال: أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ لَعَلَّكُم تَتَفكَّرون في الدُّنْيا وَالآخِرَة).

قال : يقول : لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة فتعرفون فضل الآخرة على الدنيا^(٢) .

قال أبو جعفر : والتقدير على قول قتادة لعلكم تتفكرون في أمر الدنيا والآخرة .

وقيل: هو على التقديم والتأخير أي كذلك يبين الله لكم الآيات في أمر الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون (٣)!! .

⁽١) قال الحسن : « العفو » ألّا تُجهد مالك ثم تقعد تسأل الناس ، وفي صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله عَرِيلِيةً قال لرجل : « ابدأ بنفسك فتصدَّق عليها ، فإن فضل شيء عن أهلك فلذي قرابتك ، فإن فضل شيء عن أهلك فلذي قرابتك ، فإن فضل شيء عن ذي قرابتك فهكذا وهكذا » .

⁽٢) أخرجه عبد الرزاق عن قتادة كما في الـدر المنشور ٢٥٥/١ وروى نحوه ابن كثير عن ابن عباس ٢٧٤/١ قال : قال ابن عباس : ﴿ لعلكم تتفكرون ﴾ ٥ في زوال الدنيا وفنائها ، وإقبال الآخرة وبقائها » ، وقال الحسن : ليعلم أن الدنيا دار بلاء ثم دار فناء ، وليعلم أن الآخرة دار جزاء ، ثم دار بقاء » .

⁽٣) هذا القول ذكره الزجماج في معانيه ٢٨٦/١ وهمو قول مرجموح ، والراجمح ما قاله الجمهور : لعلكم تتفكرون في أمر الدنيا والآخرة ، فتعلموا أن الدنيا فانية ، والآخرة باقية ، فتعملوا لما هو أصلح ، والعاقل من آثر ما يبقى على ما يفنى .

١٠٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُـونَكَ عَنِ الْيَتَامَـــى قُلْ إِصْلاحٌ لَهُــمْ حَيْرٌ .. ﴾ [آية ٢٢٠] .

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لمَّا نزلت: ﴿ إِنَّ النَّينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَقَامِي ظُلْماً .. ﴾ إلى آخرها ، قالوا: هذه موجبة (١) ، فاعتزَلُوهُمْ وتَرَكُوا خِلْطَتهم ، فشقَّ ذلك عليهم ، فقالوا للنبي عَرِيْكُ : إن الغنمَ قد بقيت ليس لها رَاعٍ ، والطعامَ ليس له من يَصْنَعه ، فنزلت : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَقَامِي قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ مَنْ يَصْنَعه ، فنزلت : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَقَامِي قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ .. ﴾ (١) إلى آخرِها .

١٠٤ _ وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ المُفْسِدَ مِنَ المُصْلِحِ .. ﴾ [آية

أي يعلم من يخالطهم للخيانة ، ومن لا يريد الخيانة .

١٠٥ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهَ لَأَعْنَتَكُمْ .. ﴾ [آية ٢٢٠] .

⁽١) أي موجبة لسخط الله وعقابه ، ودخول نار جهنم .

أخرجه ابن المنذر عن سعيد ابن جبير ، كما في الدر المنشور للسيوطي ٢٥٥/١ ، وروى نحوه الطبري في جامع البيان ٣٧١/٢ عن سعيد بن جبير ، وابن عباس ، ولفظه « لما نزلت ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ﴾ و ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً ﴾ انطلق مَنْ عنده يتيم ، فعزل طعامه عن طعامه ، وشرابه عن شرابه ، فجعل يفضل له الشيء من طعامه ، فيُحبس له حتى يأكله أو يفسد ، فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله عليات ، فأنزل الله تعالى : ﴿ ويسألونك عن اليتامسي .. ﴾ الآية ، فخلطوا طعامهم بطعامهم ، وشرابهم بشرابهم » قال الحافظ ابن كثير ٢٧٥/١ رواه أبو داود ، والنسائي وابن أبي حاتم ، والحاكم في المستدرك ، وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية كمجاهد ، وعطاء ، وقتادة ، وغير واحد من السلف والخلف .

قال مجاهد : أي لو شاء لم يُطْلِق لكم مخالَطَتهم ، في الأَدْمِ والمَرْعَى (١) .

وَرَوَى الحكم عن مقسم عن ابن عباس (وَلَوْ شَاءَ اللَّــهَ لأَعْنَتَكُمْ) قال : لو شاء لجعــل ما أحبــبتم من أمــوال اليتامـــى مُوبِقَاً (٢) .

وقال أبو عبيدة : ﴿ لَأَعْنَتَكُمْ ﴾ لأهلكَكُمْ (٣) .

قال أبو اسحق : حقيقته لكلَّفكم ما يشتد عليكم فتعنتون (٤) .

قال : وأصلُ العَنتِ في اللغة : من قولهم « عَنِتَ البعير عَنتَاً » إذا حدث في رجلِه كَسْرٌ بعد جَبْر ، لايمكنه معه تصريفها () .

⁽۱) أعتتكم : أوقعكم في الحرج والمشقة ، وأصل العَنت كما قال أهلُ اللغة : المشقَّة وما يصعب على الإنسان تحمله ، قال ابن كثير : « أي لو شاء الله لضيَّق عليكم وأحرجكم ، ولكنه وسَّع عليكم ، وخفَّف عنكم ، وأباح لكم مخالطتهم بالتي هي أحسن » . اهـ. والأثر عن مجاهد ذكره الطبري في جامع البيان ٣٧٤/٢ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٣٧٥/٢ والقرطبي في جامع الأحكام ٦٦/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٦/١ عن ابن عباس ، ومعنى قول المصنف ﴿ لجعل ما أصبتم موبقاً ﴾ أي سبباً لهلاككم ودماركم .

⁽٣) انظر كتاب مجاز القرآن لأبي عبيدة ٧٣/١ .

 ⁽٤) كذا في معاني القرآن للزجاج ٢٨٧/١ .

⁽٥) قال الزجاج : ويقىال : أَكَمةٌ عَنُوتٌ ، إذا كان لا يمكن أن يُجـازَ بها _ أي يمرَّ بها _ إلا يمشقة . وفي الصحاح « مادة عنت » العَنَتُ : الوقوع في أمر شاق ، ويُقال للعظم المجبور إذا أصابه شيء فهاضه _ أي كسره _ قد أعنتَه فهو عَنِتٌ ، ومُعْنتٌ . اهـ الجوهري .

(إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) أي يفعل بعزَّته ما يحب ، لا يدفعه عنه أحد .

رَ حَكِيمٌ) ذو حكمة فيما أمركم به ، من أمر اليتامى وغيره . ١٠٦ <u>وقولُه تعالى : ﴿ وَلَا تُنْكِحُوا المُشْرِكَ اتِ حَتَّى يُؤْمِ نَّ . . ﴾ [آية ٢٢١] .</u>

أكثر أهل العلم على أن هذه الآية منسوخة ، نسخها : ﴿ اليَوْمَ أُحِّلَ لَكُمُ الطَّيِبَّاتُ ﴾ إلى قوله ﴿ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ الذِّينَ أُوتُوا الكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (١) .

هذا قول ابن عباس ومكحول ، وهو مذهب الفقهاء « مالك وسفيان والأوزاعي »(٢) .

ورَوَى سفيان عن حماد قال : سألت سعيد بن جبير عن نكاح اليهودية والنصرانية فقال : لابأس به ، قال : قلت : فإن الله يقول : (وَلاَ تَنْكِحوا المُشْرِكات حَتَّى يُؤْمِنَّ) فقال : أهل الأوثان

⁽١) سورة المائدة آية رقم (٥) وهمي صريحة في جواز نكاح الكتابيات العفيفات كما هو مذهب الجمهور.

⁽٢) هذا قول جمهور علماء السلف والخلف ، وهو الذي رجحه ابن جرير ، وابن كثير ، والقرطبي ، وغيرهم من مشاهير المفسرين ، قال ابن كثير ١/٣٧٥ : هذه الآية تحريم من الله عز وجل على المؤمنين ، أن يتزوجوا المشركات من عَبدة الأوثان ، وقد استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب ، وهكذا قال مجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومكحول ، والحسن ، والضحاك ، وزيد بن أسلم ، والربيع بن أنس ، وغيرهم .

والمجوس^(١) .

ورَوَى معمر عن قتادة : (وَلاَ تَنْكِحُوا المُشْرِكاتِ) قال : المشركات ممن ليس من أهل الكتاب ، وقد تزوج حذيفة يهودية أو نصرانية (٢) .

فأما (المُحْصَناتُ مِنَ الَّذِيـنَ أُوتُـوا الكِتـابَ مِنْ قَبلِكُــم) فقيل : هنَّ العفائف ، والإماءُ .

١٠٧ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّــى يُؤْمِنُـــوا .. ﴾ [آية ٢٢١] .

أي : لا تُزَوِّجُوهُـمْ(٢) بمسلماتٍ ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكُــمْ ﴾ أي : وإن أعجبكُــمْ أَمْرُهُ فِي الدنيا ، فمصيرُهُ إلى النار .

⁽١) الطيري ٣٧٧/٢ والقرطبي ٦٨/٣ وزاد المسير ٢٤٦/١ والدر المنثور ٢٥٦/١ .

⁽٢) قصة تزوج حذيفة بيهودية أخرجها عبد الرزاق والبيهقي عن شقيق ، وانظر الدر المنشور ٢٥٦/١ ولفظه « تزوج حذيفة يهودية ، فكتب إليه عمر رضي الله عنه : خلّ سبيلها ، فكتب إليه أتزعم أنها حرام فأخلي سبيلها !! فقال : لا أزعم أنها حرام ، ولكن أخاف أن تعاطوا المومسات منهنّ » .

⁽٣) جاء اللفظ الأول فو ولا تَنْكِحُوا المشركات ﴾ بفتح التاء والثاني فو ولا تُنْكِحُوا المشركين ﴾ بضم التاء ، فالأول ماضيه ثلاثي « نكح » بمعنى تزوج ، والثاني ماضيه رباعي » أنكح » بمعنى زوَّج غيره ، ولهذا جاء التفريق بينهما في اللفيظ ، والآية نصَّ صريع في تحريم تزويج غير المسلم بالمسلمة ، لأن الجميع كفار « مشركون » ، وأما إباحة التزوج بالكتابيات ، فقد جاءت به آية أخرى ، هي من أواخر ما نزل ، فهي تخصيص للحكم واستثناء من الأصل ، وقد زعم صاحب تفسير المنار « رشيد رضا » أن تحريم زواج المسلم باليهودي أو النصراني لم يثبت بنص القرآن ، وهو زعم باطل ، فتن به بعض المعاصرين ، وربما جرَّ هذا القول إلى خطر جسيم ، فالتحريم قاطع بنص الكتاب لا بغيره .

﴿ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾ .

أي : يعملون بأعمال أهلها ، فيكونُ نَسْلُكُمْ يتربَّىٰ مَعَ مَنْ هذِهِ حالُهُ(١) .

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الجَنَّةِ وَالمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٢٢١] . [أي د٢٢] . [أي المَعْفِرَةِ اللهُ عَمَالُ أهل الجنة](٢) .

﴿ وَالمَعْفِرَةَ بِإِذْنِهِ ﴾ .

قيل: أي بعلمه ، أي ما دعاكم إليه وُصْلَةٌ إليهما(٢) .

وقيل: بما أمركم به ﴿ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ ﴾ أي علاماته.

﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ ليكونوا على رجاء التذكر (١).

١٠٨ _ ثم قال تعالى ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ المَحِيضِ ، قُلْ هُوَ أَذَى .. ﴾ [آية ٢٢٢] .

⁽۱) قال ابن عطية ۲٤٩/۲ : « إن صحبتهم ومعاشرتهم توجب الانحطاط إلى كثير من هواهم ، مع تربيتهم النسل ، فهذا كله دعاء إلى النار » .

 ⁽٢) ما بين القوسين من هامش انخطوطة ، وساقط من الأصل .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٨٩/١ . وقال ابن كثير : أي بشرعه وما أمر به ، وما نهى عنه .
 اهـ. وهذا أصرح وأوضح مما ذكره المصنف .

⁽٤) لعلَّ في أصلها للترجي ، والترجِّي من الله تعالى غير وارد ، لأنه يكون من الضعيف إلى القوي ، فالمراد به ترجِّي البشر ، ولهذا فسَّره المصنف بما ذكر ، وهذا معنى قول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٨٩/١ : ﴿ لَعَلَّهم يَتَذَكَّرون ﴾ أي ليكونوا هم راجين أيتذكرون أم لا ، ولكنهم خوطبوا على قدر لفظهم . اهـ.

قال قتادة : أي قَذَرٌ (١) .

ورَوَىٰ ثابتٌ عن أنس (أنَّ اليهود كانوا إذا حاضت المرأة أخرجوها من البيت ، فلم يؤاكلوها ، ولم يشاربوها ، ولم يجامعوها (٢) في بيت ، فَسُئِلَ النبي عَلِيلَةُ عن ذلك ، فأنزل الله عَزَّ وجلَّ : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ المَحِيضِ ، قُلْ هُوَ أَذَى ، فَاعْتَزِلُوا السنساءَ في المَحِيضِ ﴾ الآية ، فقال رسول الله عَلِيلَةُ : ﴿ جامعوهنَ في البيوت (٣) ، واصنعوا كل شيء إلاَّ النَّكاحَ »(١) .

فتبيَّن بهذا الحديث معنى ﴿ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ في المَحِيضِ ﴾ أنَّ معناهُ فاعتزلوهنَّ في الجماع فقط.

١١٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ .. ﴾ [آية ٢٢٢].

⁽۱) الطبري عن قتــادة ۳۸۱/۲ قال الـطبري : والأذى ما يؤذي ، وهــو هنــا أذىً لنتــن ريحه ، وقــذره وتجاسته ، وهو جامع لشتى أنواع الأذى .

⁽٢) أي لم يجتمعوا معها ولم يسكنوا معها في غرفة واحدة ، فهو من الاجتماع لا من الجماع .

⁽٣) أي اجلسوا معهن من البيوت ، فلا حرج في اللقاء بالحائض والاجتاع بها ، ويدل عليه الرواية الأخرى « فأمرهم النبي عَيِّقَةُ أن يؤاكلهنَّ ، ويشاربوهنَّ ، ويكونوا معهن في البيوت » وانظر تفسير ابن الجوزي ٢٤٧/١ .

⁽٤) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٢/٣ الومسلم في صحيحه ٢٤٦/١ ولفظه: عن أنس رضي الله عنه « أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ، ولم يجامعوها في البيوت ، فسأل أصحاب النبي عَيِّلِهُ النبي فأنزل فيه ﴿ ويسألونك عن المحيض قل هو أذى ﴾ الآية فقال رسول الله عَيْلِهُ : (اصنعوا كلَّ شيء إلا النكاح) فبلغ ذلك اليهود فقالوا : ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه . . » الحديث . وانظر الدر المنثور ٢٥٨/١ .

أي حتَّى ينقَطِع(١) الدُّمُ عنهنَّ .

وقرأ أهلُ الكوفة : ﴿ يَطَّهُّرْنَ ﴾ أي : يغتسِلْنَ (٢) .

وكذا معنى ﴿ يَتَطَهَّرْنَ ﴾ ، قرأً به ابنُ مسعودٍ ، وأُبَيُّ .

وقد عاب (٣) قومٌ ﴿ يَطْهُرْنَ ﴾ _ بالتخفيف _ قالوا : لأنه لا يَحِلُّ المسِيسُ حتى يَغْتَسِلْنَ .

قال أبو جعفر: وهذا لايلزم، فيجوز أَنْ يكون معناه كمعنى ويجُوز أَن يكون معناه حتى يحلَّ لهنَّ أَن يتطَهَّرْنَ ، كَا يقال للمطلقة إذا انقضت عدتها: قد حَلَّتْ للرجال، وقد بيَّن ذلك بقوله: ﴿ فإذا تَطَهَّرْنَ ﴾ (٤) .

١١١ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمْرَكُمُ اللهُ .. ﴾ [آية ٢٢٢] . قال جاهد : من حيث نُهُوا عنه في محيضهن (٥٠) .

⁽١) في المخطوطة « يتقطَّع » وهو تصحيف ، وصوابه : « ينقطع » لأن تقطُّع نزول الدم لا يبيح معاشرتهن .

⁽٢) قراءة التخفيف والتشديد كلاهما من القراءات السبع ، قرأ الجمهور ﴿ يَطْهُرْنَ ﴾ بالتخفيف ، وقرأ حمزة والكسائي بالتشديد ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٢٧ .

⁽٣) لا يُقال عن قراءة صحيحة من القراءات السبع: إنها معيبة ، لأن ما ورد عن رسول الله عَلَيْكُ بطريق التلقي ، وثبت عنه بوجه صحيح متواتر ، فعلى الرأس والعين ، ولا يقال : إن هذه قراءة خطأ أو معيبة .

⁽٤) رجح الإمام ابن جرير قراءة التشديد ﴿ حتى يَطُّهَرْنَ ﴾ وقال : هي بمعنى يغتسلن .

⁽٥) ذكره الطبري عن مجاهد ٣٨٨/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٩/١ وهو بعيد ، لأنه يحتاج إلى تأويل أي من حيث نُهيتم عنه وهو محل الحيض .

وقال إبراهيم : في الفرج^(١) .

وقال ابن الحنفية : من قِبَلِ التزويج ، من قِبَل الحلال^(٢) . وقال أبو رزين : من قِبَل الطُّهْرِ^(٣) .

قال أبو العالية : ﴿ وِيُحِبُّ المُتَطَهِّرِيَن ﴾ من الذنوب (٤). وقال عطاءُ : بالماء (٥) .

قال أبو جعفر: وقول عطاءٍ أولى ، للحديث ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال _ لأهل مسجد قباء _ : « إنَّ الله قد أثنى عليكم في الطهور خيراً ، أفلا تخبرونني ؟ قالوا : يارسول الله نَجِدُهُ مكتوباً علينا في التوراة : الاستنجاءُ بالماء . »(٢) .

وهذا لما نزل : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ﴾ (٧) .

⁽١) ذكره الطبري والقرطبي وابن كثير وغيرهم وهو الصحيح.

⁽٢) انظر الطبري ٤٨٩/٢ والقرطبي ٩١/٣.

 ⁽٣) أي ائتوهن في حال الطهر لا في حال الحيض ، ذكره عنه الطبري ٣٨٩/٢ والقرطبي ٩١/٣ .
 قال الطبري : أي ائتوهن طاهرات غير حُينض . اهـ.

⁽٤) و (٥) كلِّ من القولين وجيه ، وله شواهد تدل على صحته ، وقد رجع ابن كثير قول أبي العالية فقال : ﴿ وَيحب المتطهرين ﴾ أي المتنزهين عن الأقذار والأذى ، وما نُهوا عنه من إتيان الحائض أو غير المأتيِّ ، أما ابن جرير الطبري فقد رجع قول عطناء فقال ٣٩١/٢ : « وأولى الأقوال بالصواب قولُ من قال ﴿ يحب التوايين ﴾ من الذنوب ﴿ ويحب المتطهرين ﴾ بالماء للصلاة ، لأن ذلك هو الأغلب من معانيه .. » إنح . وهو ما رجحه الإمام النحاس .

 ⁽٦) الحديث أخرجه الطبري في جامع البيان ٣١/١١ بدون المواو ، وفي المخطوطة بزيادة الواو وهـ و خطأ ، وأخرجه أحمد ٦/٦ عن شهر بن حوشب بهذا اللفظ بدون واو .

⁽٧) سورة التوبة رقم (١٠٨) .

١١٢ ــ وقوله تعالى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٢٢٣] .

أي موضعُ حرثٍ لكم (١) ، كا تقول : هذه الدار منفعة لك ، أي مكان نفع لك ، فالمعنى : أنكم تحرُثُون منهُنَّ الولدَ .

١١٣ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ .. ﴾ [آية ٢٢٣] .

أصحُ ما رُوِيَ في هذا أن مالكَ بن أنسٍ ، وسُفْي ان ، وسُفْي وسُغْبة ، رَوَوْا عن محمد بن المنكدر ، عن جابر ، أن اليهود قالوا : « منْ أتى امرأةً في فَرْجِها مِنْ دُبُرِها ، خرج ولدُها أَحْوَلَ ، فأنزل الله : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنِّى شِئْتُمْ ﴾ (٢) .

وكذلك قال مجاهد : « قائمةً ، وقاعدةً ، ومُقْبِلَة ، ومُدْبِرَةً ، فِي الفرج »(٣) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٣٦/٦ ورواه السيوطي في الدر المنثور ٢٦١/١ وعزاه إلى الترمذي وابن ماجه ، وانظر تفسير ابن كثير ٣٨١/١ .

⁽٢) قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٨٤ : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ﴾ كناية ، وأصلُ الحرث : الزرعُ ، أي هنَّ للولد كالأرض للزرع » أقبول : الآية وردت على التشبيه ، شبَّه المرأة كالأرض ، والنطفة كالبذر ، والولد كالنبات الخارج من الأرض ، فالحرث إذاً بمعنى المحترث ، سُمِّي به على سبيل المبالغة ، ودلت الآية على أن الغرض الأصلى هو طلب النسل ، لا مجرد قضاء الشهوة .

⁽٣) أخرجه في الدر المنثور عن مجاهد ٢٦٣/١ وعزاه إلى أبي داود ، وابن جرير ، والطبراني ، والحاكم ، من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : « كان هذا الحيُّ من الأنصار ، لا يأتون النساء إلا على حرف ، وذلك أستر ما تكون المرأة ، وكان هذا الحيُّ من قريش يشرحون النساء شرحاً ، ويتلذذون منهن ، مقبلات ومدبرات ، ومستلقيات ، فلما قدم المهاجرون المدينة ، تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار ، فذهب يصنع بها ذلك ، فأنكرته عليه ، وقالت : إنما كنا أثوق على حرف واحدٍ ، فاصنع ذلك وإلا فاجتنبني ، فبلغ أمرهما رسول الله عَلَيْتُهُ ، فأنزل الله ﴿ نساؤكم حرث =

ورَوَىٰ أَبُو إِسحاق عن زايدة عن عُميرة قال : « سألتُ ابنَ عباسٍ عن العَزْلِ فقال : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ إِنْ شِئْتَ فلا تِعْزِلْ ﴾ .

قال أبو جعفر : وقال الضحاك : ﴿ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ متى شئتُمْ ﴾ متى شئتُمْ ﴾ .

ومعناه من أين شئتم ، أي من أي الجهات شئتم (١)

قال أبو جعفر : وأصل الحرث ما يخرجُ ممَّا يُزْرعُ ، والله تعالى يخلق من النُّطفةِ الولدَ .

وقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهِ ﴾ فدلَّ على العِظَهِ فِي أن لا يُجاوِزوا هذا (٤) .

١١٤ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ [آية ٢٢٣] .

أي الطَّاعةَ . وقيل : في طلب الولد (٥)

لكم فأتوا حرثكم أنّى شئتم ﴾ يقول: مقبلاتٍ ، ومدبرات ، بعد أن يكون في الفرج » وانظر
 ما أورده الحافظ ابن كثير عند هذه الآية الكريمة من روايات عديدة في تفسيره ٣٨١/١ .

⁽١) انظر الطبري ٣١/١١ والدر المنثور ٣٦١/١ .

 ⁽٢) الأثر رواه السيوطي في الدر المنثور ٢٦٧/١ وعزاه إلى الـطبري والحاكم ، وابـن مردويـه ، وابـن أبي
 حاتم ، عن الضحاك ٣٩٤/٢ وقد ضعّفه ابن جرير .

⁽٣) أي الموعظة من الله تعالى .

 ⁽٤) أي لا يتعدّى المكان الذي أباحه الله لهم وهو مكان الحرث يعني الفرج .
 (٥) هذا قبل مقات لم كا ذكره عنه الرح الجمن ٢٥٣/١ في تفسيم والمعنى . : قدّم ما لأنفسك

⁽هُ) هذاً قولَ مقاتـل كما ذكره عنـه ابن الجوزي ٢٥٣/١ في تفسيره والمعنـي : قدِّمـوا لأنفسكـم ماينفعكم من الذُريَّة والأولاد ، وأما القول الأول : وقدِّموا الطاعة فهـو قول الزجَّـاج كما حكـاه ابن الجوزي ، والأرجح منهما ما قاله ابن عباس : وقدِّموا لأنفسكـم من العمـل الصالح ما ينقـذكم من عذاب الله .

٥١٥ ـــ وقوله تعالى : ﴿ وَلاَ تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَّقُوا وَتَتَقُوا مِيْنَ النَّاسِ .. ﴾ [آية ٢٢٤].

قال سعيد بن جبير ومجاهد : وهذا لفظُ سعيد _ هو الرَّجُلُ يَحلفُ أن لايَبَرَّ ، ولا يُصلِّي ، ولا يُصلِّح ، فَيُقالُ له : بَرَّ فيقول : قد حلفتُ (١) .

والتقدير في العربية : كراهَةَ أن تبرُّوا^(٢) .

١١٥ ــ وقوله تعالى ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّهُو فِي أَيَمانِكُمْ .. ﴾ [آية رائحة اللهُ بِاللَّهُو فِي أَيَمانِكُمْ .. ﴾ [آية رائمة اللهُ ال

فيه أقوال:

قال أبو هريرة ، وابنُ عباس ، وهذا لفظ أبي هريرة : لَغُوُ اللهِ على اللهِ على الشيء ، يظنُّ أنه [كما](٢) حلف عليه ،

⁽۱) الأثر ذكره الطبري عن ابن جرير ٢٠٠/٢ وابن كثير ٣٩٠/١ والدر المنشور ٢٦٨/١ والقرطبي ٩٧/٣ قال في البحر ١٧٦/٢ : نزلت في « عبد الله بن رواحة » وتَحتَنِه _ أي صهره _ « بشير بن النعمان » كان بينهما شيء ، فحلف عبد الله ألاً يدخل عليه ، ولا يُصلح بينه وبين زوجته ، وجعل يقول : حلفت بالله ، فلا يحلُّ لي إلَّا برُّ يميني » .

⁽٢) هذا قول المهدوي حكاه في البحر ١٧٧/٢ وقال المبرِّد : لترك أن تبرُّوا ، قال الزجاج في معانيه ٢ / ٢٩ ت : « وكانوا يعتلُّون في البر بأنهم حلفوا ، فأعلم الله أن الإثم ، إنما هو في الإقامة على ترك البر والتقوى ، وأن اليمين إذا كُفَّرت فالذنب فيها مغفور » . وقال أبو حيان في البحر ١٧٦/٢ : والحكمة في النهي عن تكثير الأيمان بالله ، أن ذلك لا يُبقي لليمين في قلبه وَقْعاً ، ولا يُؤْمَنُ من إقدامه على اليمين الكاذبة ، واسم الله أجلً من أن يبتذل في الأغراض الدنبوية .

⁽٣) سقط من المخطوطة لفظة «كما » وقد أثبتناها من تفسير ابن الجوزي ٢٥٥/١ والـدر المنشور ٢٦٩/١ وهي ضرورية .

فإذا هو غير ذلك^(١).

وقال الحسن بهذا القول ، ومجاهدٌ ، ومنصور ، ومالك .

ورَوَى مالك ، وشعبة ، عن هشام بن عُروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت « لغو اليمين قول الإنسان : لا والله عربلني والله »(٢) وقال بهذا الشعبي .

وقال سعيد بن جبير : هو الرجـل يحلـف في الأمـر الحلال يحرِّمه (٣) .

وقال زيد بن أسلم قولاً رابعاً قال : وهو قول الرجل : أَعْمَىٰ اللهُ بَصَرَي إِنْ لَم أَفَعَلْ كذا أَخرجني اللَّهُ من مالي إِنْ لَم آتِك غداً ، فلو آخَذَه بهذا لم يترك له شيئاً (٤) .

⁽١) هذا مذهب أبي حنيفة ومالك أن يحلف معتقداً لشيء فيظهر بخلافه ، قال مالك : أحسنُ ما سمعتُ في اللغو أنه حَلِفُ الإنسان على الشيء ، يستيقن أنه كذلك ، ثم يوجد الأمر بخلافه ، فلا كفارة فيه » وهذا مروي عن ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري عن عائشة ٦٦/٦ قالت : « أنزلت هذه الآية ﴿ لا يَوَاحَدُكُمُ اللهُ بَاللَغُو في أيمانكم ﴾ في قول الرجل : لا والله ، وبَلَى والله » وأخرجه أيضاً مالك في الموطأ ، والبيهقي في سننه ، وهو مذهب الشافعي وأحمد ، وانظر الطبري ٤٠٦/٢ والقرطبي ٩٩/٣ والدر المنشور ٢٦٩/١ .

⁽٣) الأثر رواه الطبري في جامع البيان ٢٠/٢ ولفظه : هو الرجل يحلف على المعصية ، فلا يؤاخذه الله بتركها ، قال القرطبي ٢٠٠٣ : هو كالذي يُقسم ليشربنَّ الخمر ، أو ليقطعنَّ الرحم ، فبرُّه ترك ذلك الفعل ، ولا كفارة عليه ، قال : وروي عن سعيه بن جبير : هو تحريم الحلال ، فيقول : ما لي عليَّ حرامٌ إن فعلت كذا ، والحلال عليَّ حرام .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٤١٢/٢ عن زيد بن أسلم ، وابن كثير ٣٩٣/١ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٩٠/١ .

﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ .

قال : نحو قــولِ الرجــــل : هو كافـــرٌ ، هو مشركُ (١) ، لا يؤاخذه حتى يكون ذلك من قِبَلِه .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال قول عائشة ، لأن يحيى القطان قال : حدثنا هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة ، في قوله : ﴿ لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ قالت : نزلت في قول الرجل : لا واللهِ ، وبلى واللَّهِ .

فهذا إخبارُ منها عن علمها بحقيقة ما نزلت فيه هذه الآية(٢).

واللغوُ في اللغة ما يُلْغَى ، فيقول الرجل عند الخضب والعجلة : لا والله ، وبلى والله ، مما لم يعقده عليه قلبه (٣) .

وقول أبي هريرة وابن عباس غيرُ خارجٍ من ذا أيضاً ، لأن

⁽١) أي أن تقول : هو كافر ، هو مشرك ، هو ابـن زنى إن فعـل كذا .. وهـذا وجـه آخـر في معنـى اللغو مروي عن زيد بن أسلم ، كما في القرطبي ٢٠٠/٣ .

⁽٢) مارجحه المصنف ــ وهو مأأخرجه البخاري عن عائشة ــ هو الأشهر والأظهر ، وهو مااختاره الحافظ ابن كثير رحمه الله حيث قال : والمعنى : « لا يعاقبكم ولا يُلزمكم بما صَدَر منكم من الأيمان اللَّاغية ، وهي التي لا يقصدها الحالف ، بل تجري على لسانه عادة ، من غير تعقيد ولا تأكيد » انظر تفسير ابن كثير ٣٩١/١ .

⁽٣) في المصباح مادة لغا: « لغا الرجل: تكلم باللغو، وهو أخلاط الكلام، ولَغَا به: تكلَّم بـ ه، واللَّغو في اليمين: ما لا يعقد عليـ ه القـلب، كقـول القائـل: لا والله، وبلى والله » وكذلك قال الجوهري في الصـحاح.

الحالف إذا حلف على الشيء ، يظن أنه الذي حلف عليه فلم يقصدِه إلى غير ما حلف عليه ، فيحلفُ على ضدِّه ، واليمينان لغوِّ(۱) ، واللهُ أعلم .

فأما قول سعيد بن جبير فبعيد ، لأن ترك ما حلف عليه من حلال يُحرِّمُه ، إذا كَفَّر فليس مذنباً معفواً عنه ، بل مثاباً وقابلاً و٢٠ أمر الله .

وقول زيد بن أسلم محالٌ ، لأن قول الرجل : أعمى الله بصري دعاءٌ وليس بيمين .

وقيل : اللغو قد أُلغي إثمه^(٣) .

⁽۱) جمع الإمام ابن جرير بين قول ابن عباس وقول عائشة ، ورجَّع أن اللغو يشملهما فقال ٢ الله الله العرب : كل كلام كان مذموماً ، وفعل لا معنى له مهجوراً ، يقال : لغا فلان في كلامه يلغو لَغُواً : إذا قال قبيحاً من الكلام ، فإذا كان اللغو ما وصفت ، وكان الحالف بالله ما فعلت كذا وقد فعل ، على سبيل سبق لسانه ، والقائل : لا يفعل كذا ، على غير تعمد حلف على باطل ، جميعهم حالفون بألسنتهم ، ما لم يتعمد فيه قلوبهم الإثم ، كانوا لغاة في أيمانهم لا تلزمهم كفارة » .

⁽٢) ما بين القوسين ساقط من المخطوطة ، وهو في الهامش مثبت ، وهو ضروري ليستقيم الكلام ، أما وجه تضعيف المصنف لهذا القول ، فإن الحالف إذا كفَّر عن يمينه لم يكن لاغياً ، ولم يكن مذنباً ، بل هو مثاب ومأجور ، لأنه سارع إلى الكفارة طلباً لرضى الله فلا يدخل في الآية .

⁽٣) اليمين ثلاثة أقسام: الأول: لغو لا كفارة فيه ولا إثم ، لأنه لا قصد فيها ولا كسب للقلب. الثناني: يمين غموس، وهي اليمين الكاذبة، التي تغمس صاحبها في نار جهنم وفيها الإثم. الثالث: اليمين المنعقدة، وهي اليمين على فعل شيء أو تركه في المستقبل، كأن يحلف ألا يكلم فلاناً ، أو لا يدخل بيت فلان ، فإن لم يفعل برَّ في يمينه ولا إثم عليه ، وإن فعل حنث وعليه الكفارة، وليس عليه إثم إن كفَّر عن يمينه .

١١٦ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ [آية ٢٢٥] .

أي غفر لكم يمين اللغو ، فلم يأمركم فيها بكفارة ، ولا ألزمكم عقوبةً . ﴿ حليمٌ ﴾ في تركهِ المعاجلةَ بالعقوبة لمن حلف كاذباً (١) واللهُ أعلم .

١١٧ _ وقوله تعالى ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ .

قال ابن جريج : قلتُ لعطاء : قلتُ لشيء أعمده : واللَّهِ لا أفعلُه ؛ ولم أعقِدُه ؛ قال : وذلك أيضاً مما كسبت قلوبكم ، وتلا : ﴿ وَلَكِنْ يُوَّاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ . قال عطاء : والتعقيدُ ﴿ وَلَكِ الذي لا إله إلا هو ﴿ وَاللهِ الذي لا إله إلا هو ﴿ وَاللهِ الذي لا إله إلا هو ﴿ وَاللهِ الذي اللهِ اله

ففسَّر عطاءً أن قوله « والله لا أفعل » مما اكتسبه القلب ،

⁽١) قال الخطابي : الحليمُ : الصفوح مع القدرة ، المتأني الذي لا يعجل بالعقوبة ، ولا يستحقُّ اسم الحليم من سامح مع العجز عن المجازاة . اهـ. زاد المسير ٢٥٥/١ .

⁽٢) الأثر ذكره ابن جرير عن عطاء ٢ / ١٥ ٤ ولفظه : قال عطاء : لا تؤاخذُ حتى تقصد الأمر ، ثم تحلف عليه بالله ، الذي لا إله إلا هو ، فتعقد عليه يمينك ، وقد ردَّ ابن جرير هذا القول ، حيث قال : ٥ والصواب من القول أن الله تعالى أوعد عباده أن يؤاخذهم بما كسبتْ قلصوبهم من الأيمان ، فالذي تكسبه قلوبهم هو ما قصدته وعزمت عليه على علم ومعرفة ، وذلك على وجهين : أحدهما : على وجه العزم بما يكون به آثماً ، وبفعله مستحقاً للمؤاخذة ، كالحلف على الشيء الذي فعله أنه لم يفعله أنه قد فعله ، قاصداً للكذب ، فهذا لا كفارة عليه في العاجل ، لأنها ليست من الأيمان التي يحنث فيها ، وهسو في مشيئة الله يوم القيامة ، إن شاء آخذه وإن شاء عفا عنه . والثاني : إيجاب عقد اليمين على وجه العزم ، فذلك مما لا يؤاخذ به صاحبه ، حتى يحنث فيه بعد حلفه ، فتجب عليه الكفارة .

وفيه الكفارة ، وأن تعقيد اليمين « والله الذي لا إله إلا هو » . . ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد : ﴿ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ قال : بما عقَّدتُم عليه(١) .

١١٨ _ وقوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُ رِ .. ﴾ [آية ٢٢٦] .

قال أبو جعفر : والتقدير في العربيّة : للذين يُؤْلون (٢) من اعتزال نسائهم ، أي أن يعتزلوا نساءَهم .

رَوَى عطاءٌ عن ابن عباس قال : « كان إيلاءُ أهل الجاهلية ، السنَّنَةَ والسنين ، وأكثر من ذلك ، فَوَقَّتَ الله لهم أربعة أشهر ، فمن كان إيلاؤه منهم أقلَّ من أربعة أشهر ، فليس بإيلاء »(٢) .

⁽١) الأثر في الطبري ٢١٥/٢ وزاد المسير ٢٥٥/١ قال ابن عطية ٢٦٤/٢ : قال مالك وجماعة من العلماء : الغموسُ لا تكفَّر ، هي أعظم ذنباً من ذلك ، وسميت غموساً لأنها غمست صاحبها في الإنم ، والمؤاخذة فيما تُرك تكفيره مما فيه كفارة .

⁽٢) يُولون : أي يُحلفون ، والإيلاء : الحلف . قال في المصباح : آلى إيلاء مثل آتى إيتاء : إذا حلف ، والأليَّة : الحَلِف والجمع ألايًا مثل عطيَّة وعطايا . اهـ. هذا في اللغة ، وأما في الشرع فهو اليمين على ترك وطء الزوجة ، يقال : آلى من زوجته أي حلف ألا يقربها ، قال ابن كثير ١٩٤/١ : ﴿ للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر ﴾ أي يحلفون على ترك الجماع من نسائهم ، فيُتنظر الزوج أربعة أشهر ، اهـ.

⁽٣) الأثر ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٦/١ عن ابن عباس ، والقرطبي في جامع الأحكام . ١٠٣/٣

وفي حديث ابن عباس أنهم كانوا يفعلون ذلك ، إذا لم يريدوا المرأة ، وكرهوا أن يتزوَّجها غيرُهم ، آلَوْا أي حلفوا أن لايقربوها (١) فجعل الله الأجل الذي يُعْلِمُ به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر ، وإذا تمَّت ولم يفيء ـ أي لم يرجعْ إلى وَطْءِ امرأته _ فقد طَلُقَتْ في قول ابن مسعود وابن عباس (٢) .

وقَرَأً أُبيُّ بنُ كعبٍ : ﴿ فَإِنْ فَاءُوا فِيهِنَّ ﴾ (٢) .

وقال قوم : لا يكون مولياً حتى يحلف على أكثر من أربعة أشهر ، فإذا تمَّتْ له أرْبَعَةٌ ، ولم يجامعْ فيحنث في يمينه ، أُخِسذَ بالجماع أو الطلاق (٤) .

⁽۱) قال الزجاج في تفسيره معاني القرآن ۲۹٤/۱ : معنى الإيلاء في هذا الموضع أن الرجل كان لا يريد المرأة ، فيحلف ألّا يقربها أبداً ، ولا يحبُّ أن يزوَّجها غيره ، فكان لا يتركها لا أيَّماً ولا ذات زوج ، كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية والإسلام ، فجعل الله الأجل نهاية أربعة أشهر ، فإذا تمَّت ثم لم يرجع الرجل إلى امرأته ، فقد بانت منه _ في قول بعضهم _ ذكر الطلاق بلسانه أم لم يذكره .

⁽٢) بهذا أخذ الإمام أبو حنيفة رحمه الله ، أنه إذا مضت أربعة أشهر قبل أن يفيء فقد بانت منه بتطليقة ، واستند على فتوى ابن عباس وابن مسعود ، واحتج أيضاً بالآية ، فإن الله تعالى قال : ﴿ فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم . وإن عزموا الطّلاق فإن الله سميع عليم ﴾ ووجه الاستدلال من الآية أن الله تعالى حدَّد المدة للفيء بأربعة أشهر ، فإن لم يرجع فقد أراد طلاقها وعزم عليه ، ولم تشترط الآية أن يطلّق فعلاً .

 ⁽٣) ليست من القراءات السبع بل هي شاذة ، وقد ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز
 ٢٦٩/٢ وفي البحر المحيط ١٨٢/٢ .

 ⁽٤) هذا مذهب الجمهور أن المرأة لا تطلق بمضي مدة الإيلاء ، وإنما يؤمر النووج بالجماع ، أو بالطلاق ، فإذا امتنع الزوج عن ذلك طلَّقها الحاكم عليه ، قال القرطبي ١٠٨/٣ : « وأما فائدة توقيت الأربعة الأشهر _ فيما ذكر ابن عباس عن أهل الجاهلية _ فمنَعَ الله من ذلك ، وجعل _

ورُوي هذا عن عمر وعلي وأبي الدرداء . رواهُ مالكٌ عن نافع عن ابن عمر .

وقال مسروق والشعبيُّ : الفيءُ:الجماعُ(١) .

قال أبو جعفر: والفيءُ في اللغة: الرجوعُ ، فهو على هذا الرجوعُ إلى مجامعتها ، والطلاقُ مأخوذٌ من قولهم: أطلقتُ الناقة فَطَلَقَتْ إذا أرسلتَها من عقالٍ أو قيْدٍ ، وكأنَّ ذات الزوج موثقةٌ عند زوجها ، فإذا فارقها أطلقها من وثاق (٢) .

ويدلُّ على هذا: أُمْلِكَ فلانٌ ، معناه: صُيِّر يملكُ المرأةَ ، إلاَّ أَن المسْتَعمَـل: أُطْلِـقَتِ النَّاقَـةُ فَطَلَـقَتْ ، وطُلِّـقَتِ المرأةُ فَطَلُـقَتْ ، وطَلَقَتْ(٢) .

للزوج مدة أربعة أشهر في تأديب المرأة بالهجر لقوله تعالى ﴿ واهجروهن في المضاجع ﴾ وقـد آلى
 النبى عَلِينَةٍ من أزواجه شهراً تأديباً لهن ٥ .

⁽١) هذا قول الفقهاء جميعاً أن الفيء هو الحنث في يمينه وجماع امرأته ، قال ابن المنذر : أجمع كل من يُحفظ عنه من أهل العلم على أن الفيء الجماع لمن لا عذر له من مرض أو سجن أو غير ذلك ، وقال الفراء : الفيء أن يرجع إلى أهله فيجامع . اهـ. معاني القرآن ١٤٥/١ .

⁽٢) قال ابن الأنباري: الطلاق من قول العرب أطلقتُ النَّاقة فطلَقَتْ: إذا كانت مشدودة فأزلت الشدَّ عنها وخلَّيتها ، فالمرأة كانت متصلة الأسباب بالرجل ، فلما طلَّقها قطع الأسباب . اهد زاد المسير ٢٥٨/١ . وقال الزجاج في معانيه ٢٩٥/١ : يُقال : طَلَقتِ المرأة طلاقاً فهي طالق ، وقد حَكَوْا طَلُقَتْ ، وقد زعم قوم أن تاء التأنيث حذفت من « طالقة » لأنه للمؤنث ، ولا حظ للمذكر فيه ، وهذا ليس بشيء .

⁽٣) أنكر الأخفش الضم « طَلُقَتْ » قال الجوهري في الصحاح مادة طلق : طلَّق الرجل امرأته تطليقاً ، وطَلَقَتْ هي بالفتح تَطلُق طَلَاقاً ، فهي طائق ، وطالقة أيضاً ، قال الأعشي :

أَجَارَتُنَا بِينِسِي فَإِنَّكِ طَالِقَةِ تَكَذَاكِ أُمُورُ النَّاسَ غَادٍ وَطَارِقَهُ وَقَالَ الْأَحْفَش : لا يُقال طَلُقَت بالضم .. ورجلٌ مطلاق أي كثير الطلاق للنساء . اهـ. الصحاح .

١١٩ ــ وقولُه تعالى : ﴿ وَالمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاَثْةَ قُرُوءٍ .. ﴾ [آية ٢٢٨] .

وقال عُمر وعلي ومعاذ وابن مسعود وأبو الدرداء وأبو موسى : ثلاثَ حِيَض(١) .

وقالت عائشة وزيد بن ثابت وابن عمر : ثلاثة أطهار (٢) .

ويُحتج للقول الأول بأن عدَّة الأَمَةِ حيضتان ، وإنما عليها نصف ما على الحُرَّة ، وقد قال عمر : « لو قدرتُ أن أجعلها حيضةً ونصف _ حيضةٍ (٣) _ لفعلتُ » .

⁽١) و (٢) الأثر في الطبري ٣٩/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٥٩/١ وتنفسير ابسن كثير ٣٦٩/١ والقرطبي ١١٣/٣ . وسبب الاحتلاف بين الفقهاء ، أن القُرْءَ في اللغة العربية يطلبق على الحيض ، ويطلق على الطَّهر ، فهو من الأضداد ، قال الجوهري في الصحاح : ٥ القَرْء بالفتح : الحيض ، والجمع أقراء ، وقروء ، والقَرْءُ أيضاً : الطُّهر ، وهو من الأضداد ، فمن الأول ما جاء في الحديث (دعي الصلاة أيام أقرائك) يعني أيام الحيض ، ومن الثاني قول الأعشى :

مُورِّنَا مَنْ قُرُوءِ نسائِكَ المَّاسِلُ وفي الأَصْلِ وفع مَا عَنْ فيها مَن قُرُوءِ نسائِكَ اهد. وأقرأت المرأة : حاضت فهي مقرئ ، وأقرأت : طَهُرت ، والقَرْء : انقضاء الحيض » اهد الصحاح . قال ابن الجوزي ٢٥٩/١ : « واختلف الفقهاء في الأقراء على قولين : أحدهما : أنها الجييض ، رُوي ذلك عن عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وعكرمة ، والضحاك ، والحسن ، وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ، وأحمد بن حنبل رضي الله عنه فإنه قال : قد كنتُ أقول : القروء : الأطهار ، وأنا اليوم أذهب إلى أنها الحِيض . والشاني : أنها الأطهار ، روي عن ابن عمر ، وعائشة ، والزهري ، ومالك بن أنس ، والشافعي » اهد. وانظر معاني القرآن للزجاج ابن عمر ، وعائشة ، والزهري ، ومالك بن أنس ، والشافعي » اهد. وانظر معاني القرآن للزجاج ابن عمر ، وعائشة من قصيل عن أهل اللغة دقيق .

⁽٣) في المخطوطة سقطت لفظة « حيضة » ولا بد منها لصحة الكلام ، لأنه لا يصح لغة أن تكون « نصف » مرفوعة فإما أن نقول : حيضةً ونصفاً ، أو حيضة ونصف الحيضة ،وحديث «طلاقُ الأمة تطليقتان ، وقرؤها حيضتان ، أخرجه الترمذي في الطلاق برقم ١١٨٢ وأبو داود برقم ١١٨٩ وانظر جامع الأصول ٦١٢/٧ .

والقُرْءُ عند أهل اللَّغةِ: الوقتُ ، فهو يقع لهما جميعاً . قال الأصمعيُّ: ويُقال: أقرأتِ الريحُ ، إذا هبَّت لوقتها .

وحدثني أحمد بن محمد بن سلمة ، قال : حدثنا محمود بن حسان النحوي ، قال : حدثنا عبدالملك بن هشام ، عن أبي زيد النحوي ، عن أبي عمرو بن العلاء قال : من العرب من يسمي الطّهُ رَ قُرْءًا ، ومنهم من يسمي الطّهُ رَ قُرْءًا ، ومنهم من يجمعهما جميعاً فيسمي الحيض مع الطهر قُرْءاً .

١٢٠ ـــ وقولـه تعــالى : ﴿ وَلَا يَحِـلُ لَهُـنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَـــقَ اللَّـــهُ فِي أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَـــقَ اللَّـــهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ .. ﴾ [آية ٢٢٨] .

قال ابن عمر ، وابن عباس : يعنى الحَبَل ، والحَيْضَ (١) .

وقال قتادة : عُلِمَ أن منهن كواتم ، يَكْتُمْنَ ويَذْهَبْنَ بالولد إلى غيره ، فنهاهُنّ اللهُ عن ذلك (٢٠) .

١٢١ ـــ ثُم قال تعالى : ﴿ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [آبة ٢٢٨] .

⁽٢) الأثر في الدر المنتور للسيوطي ٢٧٥/١ وقد عزاه إلى عبد الرزاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، عن قتادة قال : «كانت المرأة تكتم حملها حتى تجعله لرجل آخر ، فنهاهـنَّ الله عن ذلك » وأما الرواية التي ذكرها المصنف ، فقد أخرجها عُبد بن حُميد عن قتادة ، كما هو في الدر

فليس هذا على أنه أبيح لمن لا يؤمين أن يكتم أن ، وإنما هذا كقولك : إن كنت مؤمناً فاجتنب الإثم ، أي فينبغي أن يحجزك آ^(١) الإيمان عنه لأنه ليس من فعل أهل الإيمان .

١٢٢ _ ثم قال تعالى ﴿ وَبُعُولَتُهُ لَ أَحَاقُ بِرَدِّهِ لَ فَي ذَلِكَ ﴾[آية ٢٢٨] وقتادة: في الأقراء الثلاثة (٤) ، والتقديرُ في العربية: الأجلُ (٥) .

١٢٣ ــ ثم قال تعالى ﴿ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحَاً .. ﴾ [آية ٢٢٨]

أي إن أراد الأزواجُ بردِّهِنَّ الإصلاح ، لا الإضرار (٦) .

ورَوَىٰ يزيد النحوي عن عكرمة ، عن ابن عباس : ﴿ إِنْ الرَّحُوا إِصْلاحاً ﴾ وذلك أن الرجل كان إذا طلَّق امرأَته فهو أحقُّ برجعتها وإن طلقها ثلاثاً ، فنسخ ذلك فقال : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ

⁽١) هذا ليس بقيد حتى تخرج الكتابيات ، بل هو للتهييج ، وتعظيم الأمر ، وتهويله في نفوسهن ، وهذا من أساليب العرب في الخطاب ، يقول الرجل : إن كنت مؤمناً فلا تؤذ أباك ، وإن كنت مسلماً فلا تغش الناس ، ومنه قوله تعالى ﴿ قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً ﴾ وإلى هذا نبه المصنف .

⁽٢) سقطت من الأصل وأثبتناها من الهامش .

⁽٣) المراد به إبراهيم النخعي ، وقد ذكر في الهامش ، وأما في الأصل فلم يرد ذكر اسم « إبراهيم » وانظر تفسير الطبري ٤٥١/٢ .

⁽٤) الأثر في جامع البيان للطبري ٤٥٢/٢ وزاد المسير ٢٦٠/١ والدر المنثور ٢٧٦/١ .

⁽٥) يعني أزواجهن أحقُّ برجعتهن ما دامت المطلَّقة في العدَّة ، فالمراد بالأجل العدُّة .

⁽٦) كان الرجل في الجاهلية إذا أراد الإضرار بامرأته ، طلَّقها واحدةً وتركها ، فإذا قارب انقضاء عدتها راجعها ، ثم تركها مدة ثم طلقها ، يفعل ذلك للإضرار بها ، فحرَّم الله ذلك على المؤمنين .

فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسِانٍ ﴾^(١).

١٢٤ _ وقوله تعالى : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِ نَ بِالْمَعْ رَوُفِ .. ﴾ [آية ٢٢٨] .

رَوَى عكرمة عن ابن عباس ، في قوله عزَّ وجَّل : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ، قال : إني لأُحِبُّ أن أتزيَّن للمرأة كا أُحِبُّ أن تتزيَّن لي(٢) .

وقال ابن زيد : يتَّقُون اللَّهَ فيهنَّ ، كَمَا عَلَيهِن أَنْ يَتَّقِيْنَ اللهَ فيهنَّ ،

⁽۱) الأثر في الطبري ٢٥٦/٢ وابن كثير ٢٩٩/١ والبحر المحيط ٢٩١/٢ وأما سبب نزول الآية فهو ما رواه مالك والترمذي عن هشام بن عروة عن أبيه قال : « كان الرجل إذا طلَّق امرأته ، ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها ، كان ذلك له وإن طلَّقها ألف مرة ، فعمد رجل إلى امرأته فطلقها ، حتى إذا ما جاء وقت انقضاء عدتها ارتجعها ثم طلَّقها ، ثم قال لها : والله لا آويك إليَّ ولا تحلِّن لأحدٍ أبداً ، قالت : وكيف ذلك ؟ قال : أطلقك ، فكلما همَّت عدتك أن تنقضي واجعتك ، فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فأخبرتها ، فسكت عائشة ، فلما جاء النبي علي حتى نزل القرآن (الطلاق مرتان ، فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) قالت عائشة : فاستأنف النباس الطلاق مستقبلاً ، من كان طلَّق ومن لم يُطلق ، الدر المنثور ٢٧٧/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عبـاس ، كذا في الـدر المنشور للسيوطي ٢٦١/١ عن ابن عبـاس قال : إني الحبُّ أن أتزيَّن للمرأة ، كما أحبُّ أن تتزين لي ، لهذه الآية ﴿ وَلَمْنَّ مَثُلُ الذَّي عليهنَّ بالمعروف﴾ .

⁽٣) الأثر رواه ابن جرير عن ابن زيد ٤٥٣/٢ قال في التسهيل ١٤٤/١ : أي من الاستمتاع وحسن المعاشرة ، قال ابن عطية ٢٧٤/٢ : وقال الضحاك وابن زيد : « في حسن العِشرة ، وتقوى الله ، وحفظ بعضهن لبعض » والآية تعمُّ جميع حقوق الزوجية .

١٢٥ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً .. ﴾ [آية ٢٢٨] .

قال مجاهد : هو ما فضَّله الله به عليها من الجهاد ، وفضلِ ميراثه على ميراثها ، وكل ما فُضِّل به عليها(١) .

وقال أبو مالك : له أن يطلقها ، وليس لها من الأمرر اللهي يُّر (٢) .

١٢٦ ـــ وقوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ .. ﴾ [آية ٢٢٩].

روى على بن أبي طلحة عن ابن عباس : ﴿ الطلاق مرتان ﴾ قال : إذا طلَّق الرجلُ امرأتُه تطليقتين ، فَلْيَتَّقِ الله في التطليقة الثالثة ، فإمَّا يُسرِّحها بإحسان ، فأمسِكها بمعروف ، فيُحسِنَ صحابتها ، وإمَّا يُسرِّحها بإحسان ، فلا يظلمها من حقَّها شيئاً (٢) .

وقال عروة بن الزبير : كان الرجل يطلق امرأته ويرتجعها قبل أن تنقضى عدَّتُها ، وكان ذلك له ، ولو فعله ألفَ مرة ، ففعل ذلك

⁽١) الأثر ذكره ابن جرير عن مجاهد ٤٥٤/٢ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٥/٢ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧٧/١ .

⁽٢) الأثر في الدر المنثور ٢٧٧/١ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وعبد بن حميد ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٦١/١ وذكر في البحر المحيط وجوهاً عديدة في تفسير الدرجة ، فارجع إليها هناك ١٩٠/٢ ولله يرعاك .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٤٥٧/٢ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧٨/١ وعزاه إلى ابس المنذر ، وابن أبي حاتم .

رجلٌ مراراً ، فأنزل الله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَـانِ ﴾ فاستقبل النَّاسُ الطَّلاقَ جديداً من يومِئِذٍ ، من كان منهم طلَّق ، أو لم يُطلِّق (١) .

والتقديرُ في العربية: الطَّلاقُ الذي لايملك مع أكثر منه الرجعة مرَّتان (٢).

ويُروى أن رجلاً قال للنبي عَلَيْكَ : فأين الثالثة ؟ فقال : التسريحُ بإحسان (٢٠) .

١٢٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ ، أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانِ .. ﴾ [آية ٢٢٩] ..

أي : فالواجب عليكم إمساكُ (١) بما يُعرف أنه الحقُّ .

⁽۱) الأثر ذكره ابن جرير عن عروة بن الزبير بنحوه ٢٥٦/٢ ولفظَه : « كان الرجل يُطلِّق ما شاء ثم إن راجع امرأته قبل أن تنقضي عدتها كانت امرأته ، فغضب رجل من الأنصار على امرأته فقال : لا أقربك ، ولا تحلين مني !! قالت له : كيف ؟ قال : أطلِّقك حتى إذا دنا أجلك راجعتك ، ثم أطلقك حتى إذا دنا أجل راجعتك ، قال : فشكت ذلك إلى النبسي عَيِّاتِهُ فأنسزل الله شمر الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أن تسريح بإحسان .. ﴾ الآية ، وذكره السيوطي في الدر المنثور عن عروة بن الزبير ، وقال : أخرجه الترمذي ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه ، والحاكم وصححه ، وانظر الدر ٢٧٧/١ .

 ⁽۲) العبارة هنا غير واضحة ، والأولى ما قاله الزجاج في معانيه ٣٠١/١ : الطلاق الـذي تُصلك فيــه
 الرجعة مرتان ، وكذلك في غريب القرآن لابن قتيبة ص ٨٨ .

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، والبيهقي عن أبي رُزين الأسدي ، كما ذكره السيوطي في المدر المنشور ٢٧٧/١ ورواه ابن جرير في جامع البيان ٤٥٨/٢ والحافظ ابن كثير في تفسيره ٤٠٠/١ وقال : أخرجه ابن أبي حاتم .

⁽٤) أشار المصنف إلى أن قوله تعالى ﴿ فإمساك بمعروف ﴾ مبتدأ محذوف الخبر أي فعليكم إمساكهن بالمعروف ، أو تطليقهن بالإحسان ، ويقدَّر الخبر قبله ، لأجل تسويغ الابتداء بالنكرة ، وقدَّره الطبري في جامع البيان ٢/٠٦٤ بقوله : فالأمر الواجب حينه له إمساك بمعسروف أو تسريح بإحسان ، وعلى كل فالخبر محذوف .

﴿ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴾ .

أي يُسهِّل أمرها بأن يطلِّقها الثالثة (١).

والسُّرْحُ(٢) في كلام العرب: السُّهْلُ.

١٢٨ _ وقولُه تعالى : ﴿ وَلَا يَخِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيَئَاً إِلاًّ أَنْ يَحَافَا أَلاَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ [آية ٢٢٩] .

هذا في الخلع الذي بين الزوجين .

قال أبو عبيدة : الخَوْفُ ههنا : بمعنى اليقين (٢) .

قال أبو إسحق : حقيقته عندي أن يكون الغالب عليهما الخوف من المعاندة(٤).

قال ابن جریج : كان طاووس يقول : يحلُّ الفداء ، قال الله

قال ابن عطية ٢٧٧/٢ : والإمساك بالمعروف : هو الارتجاع بعد الثانية إلى حُسن العِشرة ، والتزام (1)حقوق الزوجية ، والتسريح يحتمل معنيين : أحدهما تركها تتم العدة من الثانية فتملك نفسها ، أو يطلقها الثالثة فيسرِّحها بذلك .

في المخطوطة : والتسريح ، وما أثبتناه من الهامش وهو الصواب ، لأنه هو الـذي يقابـل السهـل ، (1) وفي الصحاح: تسريح المرأة تطليقُها ، والاسم السَّراح. اهـ.

انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٧٤/١ وعبارته ﴿ فإن خفتم ﴾ ههنا : فإن أيقنتم . اهـ. **(T)**

انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣٠٢/١ ولفظه : أن يكون الأغـلب عليهمـا _ على ما ظهـر (£) منهما من أسباب التباعد ... الخوف من ألًّا يقيما حدود الله ، وحدود الله : ما حدَّه جلَّ وعزُّ مما لا تجوز مجاوزته إلى غيره . اهـ. وفي المخطوطة « ألا يكون الغالب » وصوابه أن يكون الغالب .. إلخ .

تعالى : ﴿ إِلاَّ أَنْ يَخَافَا أَلاَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ (١) ولم يكن يقول قولَ السفهاء : لاتحلُّ حتى تقول : لا أغتسلُ من جنابة (١) ، ولكنه كان يقول : ﴿ إِلاَّ أَنْ يَخَافَا أَلاَّ يُقِيمَا حدودَ اللَّهِ ﴾ فيما افترض لكل واحد منهما على صاحبه ، في العِشْرَة ، والصُّحبةِ .

والمعنى على هذه القراءة : إلا أن يخاف الزوجُ والمرأةُ (٣) . وقرأ الأعمشُ ، وأبو جعفر ، وابن وثابِ ، والأعسرجُ ، وحمزة : ﴿ إِلاَّ أَنْ يُخَافَا ﴾ ، بضم الياء (٤) .

وفي قراءة عبدالله(°): ﴿ إِلاَّ أَنْ تَخَافُوا ﴾ بالتاء .

⁽۱) الأثر ذكره ابن جرير في جامع البيان ٤٦٥/٢ وترجم له بقوله : « وقال آخرون : الذي يبيح له أخذ الفدية ، أن يكون بخوف ألا يقيما حدود الله منهما جميعاً ، لكراهة كلّ منهما صحبة الآخر » ثم ذكر رواية طاووس ، وذكر عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله ﴾ قال : إلا أن يكون النشوز وسوء الخلق من قبلها ، فتدعوك إلى أن تفتدي منك ، فلا جناح عليك فيما افتدت به .

⁽٢) أشار إلى قول الحسن « إذا قالت المرأة لزوجها: لا أبرُّ لك قَسَماً ، ولا أطبع لك أمراً ، ولا أغتسل لك من جنابة ، فقد حل له مالها » أخرجه ابن جرير ٢ / ٤٦٤ فطاووس يرى أن الفدية تجوز إذا كان سوء العشرة من جهتهما ، ولا يشترط أن يكون من جهتها فقط ، كما قال الحسن البصري والشعبي .

⁽٣) هذا على قراءة الجمهور ﴿ إِلا أَن يَخَافَا ﴾ أي يخاف كلُّ من الزوج والمرأة .

⁽٤) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة حمزة ويعقوب وأبي جعفر ﴿ إلا أَن يُخاف ﴾ بضم الياء ، وقرأ الباقون بفتح الياء على البناء للمعلوم ، وانظر النشر في القراءات العشر للجزري ٢٢٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ١٨٢ .

 ⁽٥) يعني ابن مسعود رضي الله عنه ، وهذه القراءة ذكرها القرطبي ١٣٨/٣ وابن عطية ٢٧٩/٢
 وليست من القراءات السبع .

وقيل : المعنى على هاتين القراءتين : إلاَّ أن يَخافُ السلطانُ ، ويكون الخلع إلى السلطان (١) .

وقد قال بهذا الحسن ، قال شعبة : قلت لقتادة : عنْ مَنْ أخذ الحسنُ قولَه : لا يكون الخلع دون السلطان ؟ . فقال : أخذه عن زيادٍ ، وكان والياً لعمر وعلي رضي الله عنهما .

قال أبو جعفر : وأكثرُ العلماء على أن ذلك إلى الزوجين(٢) .

١٢٩ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ ، وقد قال في ١٢٩ ــ ثم قال في موضع آخر : ﴿ فَلاَ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْمًا ، أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانَا وإثْما مُبِيناً ﴾ ؟ (٣)

ورَوَى معمر عن الزهري قال : لا يحلَّ لرجل أن تختلع المرأتُه ، إلاَّ أن يُؤتَى ذلك منه ،

⁽¹⁾ قال القرطبي ١٣٨/٣ وفي هذه القراءة حجة لمن جعل الخلع إلى السلطان ، وهو قول سعيد بن جبير ، والحسن ، وابن سيرين .. ثم ردَّ هذا القول فقال : وقد صحَّ عن عمر وعثمان وابن عمر جوازه دون السلطان ، وكما جاز الطلاق والنكاح دون السلطان ، فكذلك الخلُع ، وهو قول الجمهور من العلماء ، وانظر تفسير ابن الجوزي ٢٦٥/١ .

 ⁽٢) هذا هو الصحيح وهو قول الجمهور ، فإن الله تعالى يقول ﴿ فلا جناح عليهما فيما افتدت
به ﴾ ويقول مخاطباً الأزواج ﴿ ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخاف ألا يقيما
حدود الله ﴾ فقد جعل الأمر للزوجين ، لا للسلاطين والحكام .

⁽٣) خلط المصنف بين آية وآية ، ففي سورة البقرة ﴿ ولا - كل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً ﴾ وفي سورة النساء آية (٢٠) ﴿ وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً ، فلا تأخذوا منه شيئاً ، أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ فأتى بجزء من آية البقرة وجزء من آية النساء ، ولا توجد آية بهذا اللفظ الذي ذكره المصنف رحمه الله ، وقد أثبتنا الصحيح .

يضارُّها حتى تختلع منه ، فإن ذلك لايصلح (١) .

وقال أهل الكوفة (٢): حَظَر عليه ما كان ساقَهُ إلى المرأة من الصّداق في قوله تعالى ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيتُمُوهُنَّ شَيْئًا ﴾ ثم أطلقه ﴿ إِلاَّ أَنْ يَخَافَا أَلاَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ فلا يحلُّ له أن يأخذ أكثر مما ساقه إليها (٢).

وليس في الآية ما يدل على أنسه لايحل له أكثر مما أعطاها (٤) .

⁽۱) الأثر ذكره ابن جرير عن الزهري ٤٦٣/٢ ولفظه : قال الزهري : « لا يحل للرجل أن يخلع امرأته إلا أن يرى ذلك منها ، فأما أن يكون يضارُها حتى تختلع فإن ذلك لا يصلح ، ولكـنْ إذا نشزت فأظهرت له البغضاء ، وأساءت عِشرته ، فقد حلَّ له خلعها » .

⁽٢) يريد أصحاب الإمام أبي حنيفة رحمه الله ، فقد اشتهرت مدرستهم بالكوفة ، وسمُّ وا أصحاب الرأي .

⁽٣) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٦٥/١ : « وهل يجوز أن يأخذ أكثر مما أعطاها ؟ فيه قولان : أحدهما : يجوز ، وبه قال عمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، ومالك ، والشافعي . والثاني : لا يجوز وبه قال ابن المسيب ، وعطاء ، والشعبي ، وطاووس ، وابن جبير ، والزهري ، وأحمد بن حنبل . اه..

⁽٤) هذا ما رجحه الطبري واختاره ، حيث قال في جامع البيان ٤٧٢/٢ : « وأولى الأقوال بالصواب قولُ من قال : إذا خيف من الرجل والمرأة ألا يقما حدود الله على سبيل ما قدمنا البيان عنه ، فلا حرج عليهما فيما افتدت به المرأت نفسها من زوجها ، من قليل ما تملكه وكثيره ، وإن أتى ذلك على جميع ملكها ، لأن الله تعالى ذكره لم يخصُّ ما أباح لهما من ذلك ، على حد لا يجاوز ، بل أطلق ذلك في كل ما افتدت به ، غير أني أختار للرجل استحباباً لا تحتيماً ، إذا تبيَّن من امرأته أن افتداءها منه لغير معصية الله ، بل خوفاً منها على دينها أن يفارقها بغير فدية ، فإن شحت نفسه بذلك ، فلا يبلغ بما يأخذ منها جميع ما آتاها » . اهـ.

وقولُ الزهري بيِّنُ (١) ، ويكون قوله : ﴿ إِلاَّ أَنْ يَخَافَ الَّلَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ يبيِّن قوله : ﴿ وَلاَ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ المِلمُواللهِ اللهِ الهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المِلْمُواللهِ اللهِ اللهِ

أي : لا تأخذوا منهن شيئاً غَصْباً (٢) .

ومعنى ﴿ حُدُودِ اللَّهِ ﴾ ما مَنَعَ منه ، والحدُّ مانعٌ من الاجتراء على الفواحش ، وأحدَّت المرأة امتنعت من الزينة ، ورجل محدودٌ ممنوعٌ من الخير (٢) ، [والبوَّابُ حدَّادٌ] (٤) أي مانعٌ .

ومعنى ﴿ فَلاَ تَعْتَدُوهَا ﴾ فلا تتجاوزوها .

١٣٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَقَها فَلاَ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ لَا مَرْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجَاً غَيْرَهُ ﴾ [آية ٢٣٠].

المعنى : فإن طلقها الثالثة (٥) .

 ⁽١) قد تقدُّم أن الزهري يرى حرمة الخلع إلا إذا كان النشوز من جهة الزوجة .

 ⁽۲) هذا هو الصحيح أن الآية محمولة على مضارة المرأة وإيذائها لتفتدي منه بما أعطاها ، ويبدل عليه قوله تعالى : ﴿ ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن ﴾ .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٣٠٢/١ : «أصلُ الحدِّ في اللغة : المنعُ ، يُقال : حددت الدار أي بيَّنت الأمكنة التي تمنع أن يدخل فيها غيرها ، وحددتُ الرجلَ : أقمت عليه الحدَّ ، وأحدت المرأة : إذا المتنعت عن الزينة ، والعرب تقول للحاجب ، والبوَّاب ، وصاحب السجن : الحدَّاد ، لأنه يمنع من يدخل ومن يخرج » اهـ. بشيء من الاختصار .

⁽٤) في الأصل « والحداد بَوَّاب » والصواب ما أثبتناه من الهامش .

⁽٥) هذا اتفاق من المفسرين على أن المراد بالطلاق هنا (الطلقة الثالثة) وذلك لمن طلق اثنتين ، لأن الله تعالى قال : ﴿ الطَّلاق مرتان ﴾ ثم قال تعالى بعد ذلك ﴿ فإن طلقها فلا تحل له من بعد الطلقة بَعْدُ ﴾ فقد شرط أن تتزوج زوجاً آخر ، وهذا لايجبُ إلا في البينونة الكبرى ، بعد الطلقة الثالثة ، وهو بيان صريح .

وأهل العلم على أن النكاح ههنا الجماع (١) ، لأنه قال : ﴿ زَوْجاً غَيْرُهُ ﴾ فقد تقدمت الزوجية ، فصار النكاحُ الجماعَ .

إِلاَّ سعيدَ بن جبير فإنه قال : النكاحُ ههنا التزويجُ الصحيح ، إذا لم يُردْ إحَلالها(٢) .

قال أبو جعفر : ويُقوِّي القول الأوَّل حديثُ النبيِّ عَلَيْتُهُ : « لا تحلُّ له حَتَى تَذُوقَ العُسَيْلةَ »(٦) .

⁽١) هذا إجماع من أهل العلم كما يقول الإمام الطبري في جامع البيان ٢/٥٧٦ حيث قال : « فإن قبل : إنَّ ذكر الجماع غير موجود في كتاب الله تعالى ، فما الدلالة على أن معناه ما قلت ؟ قيل : الدلالة على ذلك إجماع الأمة جميعاً على أن ذلك معناه ، كما دلَّ عليه أيضاً بوحيه إلى رسوله ، وبيان ذلك على لسانه لعباده ، كما روت عائشة قالت : سُئل رسول الله عَلَيْتُهُ عن رجل طلَّق امرأته فتزوجت رجلاً غيو ، فدخل بها ثم طلَّقها قبل أن يواقعها ، أتحلُّ لزوجها الأول ؟ فقال : لا تحل حتى يذوق الآخر عسيلتها وتذوق عسيلته » . اهـ . وهذا الحديث رواه أبو داود ، والنسائي ، ورواه مسلم بنحوه .

⁽٢) هذا قول مرفوض لمخالفته للأحاديث الصحيحة التي شرطت الجماع بقوله (حتى تذوق عسيلته) وخرقه للإجماع كما نبَّه عليه الطبري وغيره ، ويخاصة بعد بيان السرسول عَلَيْكُ ذلك صراحة لامرأة رفاعة و « لا عطر بعد عروس » كما يقولون .

⁽٣) الحديث روي بروايات متعددة ، وخرَّجه الأئمة الثقات ، ومن أشهر وأصح رواياته ما أخرجه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي عن عائشة رضي الله عنها قالت : « جاءت امرأة رفاعة القرظي إلى رسول الله عَيْطَة فقالت : إني كنتُ عند رفاعة ، فطلَّقني فبتَّ طلاقي ، فتزوجني عبد الرحمن بن الزَّير ، وما معه إلا مثلُ هُدْبة الشوب _ تعني ما يقدر على معاشرة النساء _ فتبسَّم النبي عَيْطَة ، فقال : أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا ، حتى تذوقي عُسيلته ، ويذوق عُسيلتك » .

أقول: عبد الرحمن بن الزَّبير بفتح الزاي هو غير عبد الرحمن بن الزُّبير بن العوام فهذا بضم الزاي، وقد نبُّه على ذلك ابن حجر في كتاب « الإصابة في معرفة أسماء الصحابة » حيث قال ٣٠٥/٤ : « عبد الرحمن بن الزَّبير » بفتح الزاي وكسر الموحدة ابن باطيا القرظي من بني قريظة ، ويُقال : ==

وعن علي : حتى يَهُزَّهَا بِهِ (١) .

١٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا .. ﴾ . [آية ٢٣٠] .

روى منذر الثوري عن محمد بن علي ، عن علي ً رضوان الله عليه

قال: مَا أَشْكَلَ عَلَيَّ شِيءٌ مَا أَشْكَلَتْ هَذَهُ الآيةُ فِي كَتَابِ الله: ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا ﴾ ، فمازلتُ أدرسُ كتاب اللهِ حتى فهمتُ ، فعرفتُ أن الرجل الآخر إِذَا طَلَّقها ، رجعتْ إلى زوجها الأول ، إن شاء(٢) .

١٣٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٣٠] . الله ١٣٢ على عشرةً قال طاووس : ﴿ إِنْ ظَنَّا ﴾ أنَّ كل واحد منهما يُحسنُ عِشْرَةَ

⁼ هو ابن الزَّبير بن زيد ، ثبت ذكره في الصحيحين من حديث عائشة .. » اهـ. بإيجاز . وقد ذكر ابن جرير الطبري في تفسيره ٤٧٦/٢ والسيوطي في الدر المنشور ٢٨٤/١ أحاديث كثيرة متنوعة وبروايات متعددة حول هذا الموضوع فارجع إليهما . قال الجوهري في الصحاح مادة عسل : « والعُسيلة في الجماع ، شُبِّهت تلك اللذة بالعسل ، وصُعِّرت بالهاء لأن الغالب على العسل التأنيث » .

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة عن على رضي الله عنه ولفظه قال : « لا تحل له حتَّى يَهُزَّهـا هزيـز البكـر » وروي عن ابن مسعود قال : لا تحل له حتى يُقَشْقِشَها به » ذكرهما في الدر المنثور ٢٨٤/١ .

 ⁽٢) أخرجه عبد الرحمن بن حميد ، وابن أبي حاتم عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه ، وذكره
 السيوطي في الدر المنثور ٢٨٤/١ ولم أر هذا الأثر في الطبري .

صاحبه^(۱) .

وقال مجاهد : إنْ عَلِمَا أن نكاحهما على غير دُلْسَةٍ (٢) .

١٣٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَتِـلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُنَيِّنُهَا لِقَـــوْمِ يَعْلَمُـــونَ ﴾ [آية ٢٣٠].

أي يعلمون أن أمْرَ الله حقّ لا ينبغي أن يُتجاوز^(٣) .

١٣٤ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَعُنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ [آية ٢٣١].

« أَجَلُهنَّ »: وقتُ انقضاء العدة (٤) .

ومعنى ﴿ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴾ على قرب البلوغ ، كما تقول : إذا بلغتَ مكَّة ، فاغتسِلْ قبل أن تدخلها(٥) .

⁽۱) زاد المسير ٢٦٦/١ عن طاووس قال: « ما فَرض الله على كل واحد منهما من حسن العشرة والصحبة ». وقال في البحر ٢٠٣/٢: إن ظنَّ كل واحد منهما أنه يحسن عشرة صاحبه ، وقوله ﴿ إِن طَنَّا ﴾ شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله ، فيكون جواز الرجوع موقوفاً على شرطين : أحدهما طلاق الزوج الثاني ، والآخر ظنهما إقامة حدود الله .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ٤٧٨/٢ والدر المنثور ٢٨٥/١ ومعنى الدُّلْسَة : الظلام ، والمراد أن يُخفيا ما في قلبيهما من البغض ، أو سوء النيَّة .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج في معاني القرآن ٣٠٣/١ قال ابن عطية : وخصَّ الذين يعلمون بالذكر ،
 تشريفاً لهم ، لأنهم هم الذين ينفقون بما بُيِّن ، أي بما نُصب للعبرة من قول أو صنعة .

 ⁽٤) سُمِّي أجلاً لأن المرأة إذا انتهت عدتها ملكت نفسها ، ولم يكن للرجل سلطان على رجعتها .

⁽٥) قال القرطبي في جامع الأحكام ١٥٥/٣ : معنى « بلغن أجله ـــن » أي قاربنَ بإجماع من العلماء ، لأنه بعد بلوغ الأجل لا خيار في الإمساك » وقال الشوكاني في فتح القدير ٢٤٢/١ :

١٣٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلاَ تُمْسِكُوهُ فَ ضَرَاراً لِتَعْتَ لَوا .. ﴾ [آية ٢٣١] .

رَوَىٰ أَبُو الضحاك عن مسروق : ﴿ وَلاَ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارَاً لِتَعْتَدُوا ﴾ .

قال: يُطلِّقُها ، حتى إذا كادت تنقضي عدتها ، راجعها أيضاً ولا يريد إمساكها ، ويحبسها (١) ، فذلك الذي يُضارُ ، ويتخذُ آيات الله هزواً (٢) .

وقال مجاهد وقتادة نحوه (٢).

البلوغ إلى الشيء معناه الحقيقي : الوصول إليه ، ولا يستعمل البلوغ بمعنى المقاربة إلا مجازاً ، لأن المرأة إذا خرجت من العدة ، لم يبق للزوج عليها سبيل .

الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال: « كان الرجل يطلق امرأته ، ثم يراجعها قبل انقضاء عدتها ، ثم يطلّقها ، يفعل بها ذلك يضارها ويعضلها ، فأنزل الله تعالى ﴿ وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلَهُنَّ فلا تعضلوهن .. ﴾ الآية . وقال أبو حيان في البحر المحيط ٢٠٧/٢: « نزلت في ثابت بن يسار طلَّق امرأته ، حتى إذا بقي من عدتها يومان أو ثلاثة ، وكادت أن تبين ، راجعها ثم طلقها ، ثم راجعها ثم طلقها ، حتى مضت سبعة أشهر مضارة لها ، ولم يكن الطلاق يومئذ محصوراً ، فنزلت الآية ، وذكره السيوطى في الدر المنثور ٢٨٥/١ .

 ⁽٢) المراد في مخالفة شريعة الله ، وعدم التقيد بأوامر الله ونواهيه ، إهمال لها وعدم اكتراث بها ، فهـو
 كأنه استهزاء وسخرية بها ، ولا يليق ذلك بالمؤمن .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ، والدر المنثور ، وابن كثير ، وبما يؤيد ذلك ما رواه ابن ماجه والبيهقي عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله عليه عليه : « ما بال أقوام يلعبون بحدود الله ، يقول : قد ملقّتك ، قد راجعتك ، ليس هذا طلاق المسلمين ، طلّقوا المرأة في قبّل عدتها » الدر المنثور ٢٨٦/١ .

١٣٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَـنْ يَفْعَـلَ ذَلِكَ فَقَـدْ ظَلَـمَ نَفْسَهُ .. ﴾ [آية ٢٣١] .

أي عَرَّضَها لعذابِ الله .

۱۳۷ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلاَ تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً .. ﴾ [آية ٢٣١] . الله على عن الحسن : أن الرجل كان يُطلِّق ، ثم يقول : إنما كنتُ لاعباً ، فنزل هذ(ا) .

ورَوَىٰ أبو هريرة عن النبي عَلَيْكُ :

« ثلاثٌ جِدُّهُ مَنَّ جِدُّ ، وهَزْلُهُ نَّ جِدُّ : الطَّلاق ، والعَتَـاقُ ، والعَتَـاقُ ، والرَّجْعةُ »(٢) .

وقيل : من طلَّق امرأتَهُ [فوق] (٢) ثلاثة [فقد] (١) اتَّخذ

⁽١) الأثر ذكره السطبري عن الحسن ٢٨٠/٢ وابس الجوزي ٢٦٧/١ وابس عطيـة ٢٨٨/٢ وفي الـدر المنثور ٢٨٦/١ .

⁽٢) الحديث رواه أبو داود في الطلاق رقم ٢١٩٤ والترمذي رقم ١١٩٥ ولفظه عندهما ٥ ثلاث جدهن جدٍ ، وهزلهن جدٍ ، النكاح ، والطلاق ، والرجعة » قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، والعمل على هذا عند أهل العلم ، أقول : في سنده « عبد الرحمن بن حبيب بن أدرك » وهو مختلف فيه ولهذا قال عنه الترمذي : حسن غريب ، وأخرجه الحاكم وصححه ، رواه السيوطي في الدر المنثور ٢٨٦/١ وأخرجه ابم ماجه في سننه برقم ٢٠٣٩ وقوله « جدُّ » بكسر الجيم ضد الهزل ، أي هي أمر ثابت محقّق ، حادث كما قال ، وانظر لسان العرب ، والمصباح المنه .

 ⁽٣) و (٤) نقلنا ما بين القوسين من هامش المخطوطة ، والمصنف يشير إلى ما رواه مالك والبيهقي عن ابن
 عباس أنه جاءه رجل فقال : « إني طلقت امرأتي ألفاً __ وفي رواية مائة __ فقال له ابن عباس :=

آياتِ الله هزواً^(١) .

ورُوي عن عائشة أن الرجل كان يُطلِّق امراًتَهُ ثم يقول : « والله لا أُورِّتُكِ ولا أَدَعُك ، قالت : وكيـــف ذاك ؟ قال : إذا كِدْتِ تقضين عِدَّتَك راجعتُكِ ، فنزلت : ﴿ وَلَا تَتَّخِلُهُ وَلَا تَتَّخِلُهُ وَلَا تَتَّخِلُهُ الْمَاتِ اللَّهِ هُزُواً ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر: وهذا من أجود هذه الأقوال لمجيئها بالعلة التي أُنزلتْ من أجلها الآية . والأقوال كلها داخلةٌ في معنى الآية ، لأنه يقال لمن سَخِرَ من آيات الله: اتَّخذها هُزُواً " ويقال ذلك لمن كفر بها ، ويقال ذلك : لمن اطَّرَحَهَا ولم يأخذُ بها وعمل بغيرها ، فعَلَىٰ هذا تدخُل هذه الأقوال في الآية (٤) .

ثلاثة تحرِّمها عليك ، وبقيتهن وزرّ ، اتَّخذت آيات الله هُزُواً ، الدر المنثور ٢٨٦/١ .

⁽١) المرجع السابق ـ

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي في الطلاق برقم ١٢٠٣ والحاكم وصححه ، والبهقي في سننه من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ولفظ الترمذي : « كان الناس والرجل يطلّق امرأته ما شاء أن يطلّقها ، وهي امرأته إذا ارتجعها وهي في العدة وإن طلقها مائة أو أكثر .. » ثم ذكر الحديث .

⁽٣) قال الزجاج في معاني القرآن ٣٠٤/١ : « كان الرجل يُطلِّق ويُعتق ويقول : كنتُ لاعباً ، فأعلم الله عز وجل أن فرائضه لا لعب فيها ، وقال قوم : معنى ﴿ لا تتخذوا آيات الله هُزُواً ﴾ أي لا تتركوا العمل بما حدَّد الله لكم ، فتكونوا مقصرين لاعبين ، كما تقول للرجل الذي لا يقوم بما يُكلَّفه ويتوانى فيه : إنما أنت لاعبُ » .

⁽٤) هذه أقوال المفسرين في معنى قوله تعالى ﴿ وَلا تَتَخَذُوا آيَاتَ اللهُ هَزُوا ﴾ إذ لا يُتَصُور من المؤمن أن يهزأ بآيات الله ، فلا بدَّ إذاً من تأويل الآية بهذه الوجوه التي ذكرها أهل التفسير ، قال الإمام القرطبي ١٥٦/٣ : ﴿ وَلا تَتَخَذُوا آيَاتَ اللهُ هَزُوا ﴾ معناه : لا تأخذوا أحكام الله تعالى في

وآيات اللَّهِ دلائلُه ، وأمرُهُ ، ونَهْيُهُ .

١٣٨ ـــ وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَعْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ .. ﴾ [آية ٢٣٢] .

رَوَىٰ سِمَاكُ بن حرب عن ابن أخي مَعْقِل عن « مَعْقِل بن سِمَاكُ بن حرب عن ابن أخي مَعْقِل بن سنان (١) أنَّ سِنَانٍ » أو يسارٍ ، وقال لي الطحاويُّ : وهو « مِعْقِل بنُ سنان » أنَّ

⁼ طريق الهزء ، فإنها جدٌّ كلها ، فمن هزأ فيها لزمته ، قال أبو الدرداء : كان الرجل يُطلَّق في الجاهلية ويقول : إنما طلَّقت وأنا لاعب ، وكان يعتق وينكح ويقول : كنت لاعباً ، فنزلت هذه الآية ، ورُوي عن ابن عباس أن رجلاً قال له : إني طلَّقت امرأتي مائة مرة ، فماذا ترى علي ؟ فقال ابن عباس : طلقت منك بثلاث ، وسبع وتسعون اتخذت بها آيات الله هزواً . ثم قال القرطبي : والأقوال كلها داخلة في هذه الآية ، لأنه يقال لمن سخر من آيات الله : اتخذها هُزُواً ، ويقال ذلك لمن كفر بها ، ويُقال لمن طرحها ولم يأخذ بها » . اهـ.

⁽۱) جمهور المفسرين على أنه « معقبل بن يسار » كا ذكره البخاري وغيره . فقد روى الحافظ ابن كثير ١٩٥١ أنها نزلت في « مَعْقِبل بن يَسَار » وأختِه ، وقال : روى البخاري في كتاب الصحيح عند تفسير هذه الآية بسنده عن معقل بن يسار قال : كانت لي أخت تخطب إلي .. وروى البخاري بسنده عن الحسن أن أخت « مَعْقِبل بن يَسَار » طلّقها زوجها ، فتركها إلى . وروى البخاري بسنده عن الحسن أن أخت « مَعْقِبل بن يَسَار » طلّقها زوجها ، فتركها ابن كثير : وهكذا رواه أبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وابن أبي حاتم ، وابن جرير من طرق متعددة عن الحسن عن « معقل بن يسار » .. إخ . فالآراء تكاد تكون متفقة على أنه « معقل ابن يسار » وهكذا رواه الترمذي ولفظه : « عن معقبل بن يسار أنه زوَّج أخته رجالاً من المسلمين على عهد رسول الله عَلِيلة ، فكانت عنده ما كانت ، ثم طلقها تطليقة لم يراجعها المسلمين على عهد رسول الله عَلِيلة ، فكانت عنده ما كانت ، ثم طلقها تطليقة لم يراجعها لتيم المؤمن بها وزوجتكها فطلقتها !! والله لا ترجع إليك أبداً ، آخر ما عليك ا أي هذا آخر ما عليك من نكاحها _ قال : فعلم الله حاجته إليها وحاجتها إلى بعلها فأنزل الله هو وإذا اتحر ما عليك من نكاحها _ قال : فعلم الله حاجته إليها وحاجتها إلى بعلها فأنزل الله هو وإذا قال النساء .. ها الآية . فلما سمعها معقل قال : سمعاً لربي وطاعة ، ثم دعاه فقال : أزوجك وأكرمك » . واظر أيضاً البخاري ٣٦/٦ .

أُخْتَهُ كانت عند رجل فطلَّقَها ، ثم أراد أَنْ يُراجِعَها فَأَبَى عليه مَعْقِلٌ ، فنزلتْ هذه الآيةُ : ﴿ فَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالمَعْرُوفِ ﴾ [آية ٢٣٢] .

قال أبـو جعفـر : ومعنـى ﴿ لَا تَعْضُلُوهُـنَّ ﴾ في اللغـــة : لاتحبسوهن .

وحكى الخليل : دَجَاجَةٌ مُعَضِّلٌ : أي قد احْتُبِسَ بيضُها(١) .

وقد قيل في معنى هذه الآية : أن النهي للأزواج ، لأَنَّ المُخاطَبَةَ لهم ، مثلُ قوله : ﴿ وَلاَ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا ﴾ .

وقد يجوز أن يكون للأولياء ، وخوطبوا بهذا لأنهم مصَّن يقع لهم هذا ، وقد تقدَّم أيضاً نَهيُ الأزواج .

والأجودُ أن يكون لهما جميعاً ، ويكون الخطابُ عامًا ، أي : يا أيها الناسُ إذا طلقتم النساء فلا تَعْضُلوهنَّ (٢) .

⁽١) قال الزجاج في معانيه ٣٠٥/١ : « أصل العضل من قولهم : عضَّلت الدجاجة فهي معضِّلٌ : إذا احتبس بيضها ونشِب فلم يخرج » اهـ. وهكذا قال في اللسان وفي الصحاح مادة عضل .

⁽٢) هذا الرأي اختاره صاحب الكشاف وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨٩/٢ حيث قال : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتُم النّسَاء فَبَلَغْنَ أَجِلَهِنَ فَلَا تَعْضَلُوهِنَ ﴾ الآية ، خطاب للمؤمنين ، الذين منهم الأزواج ، ومنهم الأولياء ، لأنهم المراد بقوله : ﴿ فَلا تعضلُوهِنَ ﴾ وقد قيل : إن المراد به تعضلُوهِن » الأزواج ، وذلك بأن يكون الارتجاع _ مضارة _ عضلاً عن نكاح الغير .. إلخ .

أقول : الخطاب إن كان للأزواج _ كما هو الظاهر _ فيكون معنى قوله ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ أي : لا تمنعوهن من الزَّواج بغيركم لحمية الجاهلية ، كما يقع ذلك كثيراً من الخلفاء ، والأمراء ، =

قال أبو جعفر : وحقيقةً ﴿ فَلاَ تَعْضُلُوهُ نَ ﴾ فلا تُضيِّقوا عليهن ، بِمَنْعِكُمْ إياهنَّ ــ أيها الأولياء ــ في مراجعة أزواجهن .

تقول: عَضَل يَعْضُل ، وعَضِل يَعْضَل ، ومنه الدَّاءُ العُضَال الذي لايطاق علاجُه ، لضيقه عن العلاج(١) .

ومعنى ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ أي: ما لكم فيه الصلاح.

١٣٩ _ وقولُــه تعــالى : ﴿ وَالْوَالِــدَاتُ يُرْضِعْــنَ أَوْلاَدَهُــنَّ حَوْلَيْــنِ كَامِلَيْنِ .. ﴾ [آية ٢٣٣].

لَفْظُهُ لَفْظُ الخَبَرِ ، ومعناه معنى الأَمْرِ ، لِمِا فيه من الإِلزامِ (٢) .

ورَوَى ابن أبي ذئبٍ عن يزيدَ بنِ عدالله بن قُسَيْطِ (٢) ، عن

⁼ والولاة ، غيرةً على من كنَّ تحتهم من النساء ، أن يصرن تحت غيرهم ، فلايتركونهنَّ أن يتزوجن من شئن من الأزواج ، وإن كان للأولياء _ كا يدل عليه سبب النزول _ فلا بدَّ من تأويل قوله تعالى ﴿ وإذا طلقتم النساء ﴾ بمعنى إذا تسببتم في طلاقهن ، عندما رفعن إليكم أمرهن ، لأن الولي لا يستطيع أن يطلّق بل الطلاق في يد الزوج ، وقد أطنب أبو حيان في البحر المحيط في هذا الموضوع فأجاد في كلامه وأفاد ، وانظر تفصيل القول في البحر المحيط ٢٠٩/٢ .

 ⁽۱) قال في الصحاح : وداء عُضال : أي شديد أعيا الأطباء ، وأعضل الأمر : أي اشتد واستغلق ،
 وأمــرٌ معضِلٌ : لا يُهتدى لوجهه . اهـ.

 ⁽۲) هذا كقوله تعالى ﴿ والمطلقات يتربصن ﴾ فهو خبر معناه الأمر ، لكنه أمر ندب لا إيجاب ، إذ لو كان أمر إيجاب لما استحقت الأجرة ، أفاده صاحب البحر ۲۱۲/۲ .

 ⁽٣) قُسَيْطٌ ضبطه في كتاب : « المغني في ضبط أسماء الرجال » ص ٢٠٤ فقال : قُسَيط بضم
 القاف ، وفتح المهملة ، وسكون الياء ، وطاء مهملة .

بَعْجَةَ الجُهَنِيِّ (۱) قال : « تزوَّج رجل امرأةً ، فولَدَتْ لستَّةِ أشهرٍ ، فأتى عثمانَ بنَ عفان ، فذكر ذلك له ، فأمر برجمها ، فأتاه علي رضي الله عنه وقالَ : إن اللَّه يقول : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلاَّتُونَ شَهْرًا ﴾ وقال : ﴿ وَفِصَالُهُ ثَلاَتُونَ شَهْرًا ﴾ وقال : ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ (٢) !!

وقال ابنُ عباس : فإذا ذهبت رضاعته ، فإنما الحملُ في ستة أشهر (٣) .

قال عبدان : لا نعلم لبعجة صحبة ولا رؤية ، وإنما الصحبة لأبيه ، قال ابن حجر ٢٦٣/١ قلت : وهو كما قال : والحديث المذكور في صحيح مسلم من رواية بَعْجة المذكور عن أبي هريرة ، فكأنَّ أبا هريرة سقط من تلك الرواية ، وبَعْجة تابعي مشهور ، وثَّقه النسائي وغيره . اهـ.

أقول : أما عبدان فهو الحافظ الإمام « عبد الله الأهوازي » المتوفى سنة ٣٠٦هـ كان يجفظ ماثة ألف حديث ، ترجم له السيوطي في طبقات الحفاظ برقم ٦٨٧ ص ٢٩٩ .

⁽۱) اختلف في « بَعْجَة الجُهَني » هل هو صجابي أم تابعي ؟ فقد ذكره في تهذيب التهذيب التهذيب النهذيب عبد الله بن بدر الجهني » روى عن أبيه وله صحبة ، قال النسائي : ثقة ، وقال البخاري : مات قبل القاسم بن محمد ، ومات القاسم سنة ١٠١هـ وأرَّخ ابن حبان في الثقات وفاته سنة ١٠١هـ وذكره مسلم في الطبقة الأولى من أهل المدينة . اهـ. وذكر في الإصابة في معرفة أسماء الصحابة ٢٦٣/١ فقال : « بَعْجة بن عبد الله الجُهني » ذكره عبدان ، وأورد له حديثاً مرسلاً من طريق أسامة بن زيد عن بعجة الجهني عن النبي عيالة قال : « يَأْتِي على الناس زمان ، خير الناس فيه رجل آخذ بعنان فرسه . . » الحديث .

⁽٣) هذا الأثر أخرجه ابن أبي حاتم ، والبيهقي ، وعبد الرزاق عن ابن عباس ولفظه « أتي عثمان بامرأة ولدت في ستة أشهر ، فأمر برجمها ، فبلغ ذلك علياً ، فقال : ليس عليها رجم ، قال الله تعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين ﴾ وستة أشهر ، فذلك ثلاثون شهراً . وقد أخرج هذا الأثر ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٩١/٢ ، والسيوطي في الدر المنشور ٢٨٨/١ .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٤٩١/٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٨٨/١ وقد روي أن الحادثة وقعت في زمن عمر بن الخطاب ، فأمر برجمها ثم رجع عن ذلك ، ويحتمل أنهما حادثتان وقعتا في زمن عمر ، وعثمان رضي الله عنهما .

والفائدة في ﴿ كَامِلَيْنِ ﴾ أنَّ المعنى كامِلَيْن للرضاعة (١)

كا قال تعالى : ﴿ تِلْكَ عَشَرةٌ كَامِلَةٌ ﴾ أي من الهَدْي ،

وقال تعالى : ﴿ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ (٢) لأنه قد
كان يجوز أن يأتي بعد هذا شيةٌ آخر ، أو تكون العَشرةُ ساعاتٍ (٣) .

١٤٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ .. ﴾ (١٤٠] .
 أي ذلك وقتٌ لتمام الرضاعة ، ولــيس بعــد تمام الرضاعة , ولــيس بعــد تمام الرَّضَاعــة رضاعٌ (٥٠) .

⁽۱) قال القرطبي في جامع الأحكام ۱٦١/٣ : « قيَّد بالكسال ﴿ حولين كاملين ﴾ لأن القائل قد يقول : أقمتُ عند فلان حولين وهو يريد حولاً وبعض حول آخر ، كما قال تعالى ﴿ فمن تعجَّل في يومين فلا إثم عليه ﴾ وإنما يتعجل في يوم وبعض الشاني . اهد وقال ابن جريس ٤٩٠/٢ : إن العرب قد تقول أقام فلان بمكان كذا شهرين أو يومين ، وإنما أقام به شهراً وبعض آخر ، ويوماً وبعض آخر ، فقيل ﴿ حولين كاملين ﴾ ليعرف سامع ذلك أن الذي أريد به حولان تامان ، لا حول وبعض حول » اهد.

⁽٢) سورة الأعراف آية رقم (١٤٢) .

⁽٣) قال في البحر ٢١٢/٢ : « وصف الحولين بالكمال ، دفعاً للمجاز الذي يحتمله لفسظ « حولين » إذ يقال : أقمت عند فلان حولين وإن لم يستكملها ، وهي صفة توكيد كقوله تعالى ﴿ تلك عشرة كاملة ﴾ .

 ⁽٤) في المخطوطة « إن أراد أن يتم الرضاعة » والنصُّ القرآني ما أثبتناه « لمن أراد .. » .

^(°) هذا قول الجمهور أن مدة الرضاع حولان لا تزيد عنه ، فالرضاعة التي يشبت لها ما يشبت من النسب ، من تحريم النكاح ، ونفقة المرضع ، هي ما كانت في الحولين ، ولو رضع بعد العامين لم يحدث تحريم لما روي عن ابن عباس مرفوعاً « لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في الحولين » وانظر الدر المنثور ١٨٨/١ والقرطبي ١٦٢/٣ .

١٤١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ ﴾ أي على الأب الـذي وُلِـدَ له ﴿ رِزْقُهُــنَّ وَكِسُوتُهُــنَّ ﴾ أي رزقُ الأمهــاتِ(١) ﴿ وَكِسُوتُهُــنَّ بِهِ أي رزقُ الأمهــاتِ(١) ﴿ وَكِسُوتُهُــنَّ بِالمَعْرُوفِ ﴾ أي لاتقصيرَ في النفقة ، والكسوة ، ولاشَطَطَ .

١٤٢ ــ ثم قال تعالى : ﴿ لاَ تُضَارُّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا ﴾ على النهي(١) .

وقرأ أَبَانُ عنِ عاصِم : ﴿ لا تُضَارِرْ وَالِدَةٌ ﴾ بكسرِ الراءِ الأُولِي (٢) .

وقيل: المعنى لا تَدَعُ رَضَاعَ ولدها لِتُضِرَّبِ فِيظُ على أبيه (٤).

وقَراً أبو عمرو وابنُ كثيرٍ : ﴿ لاَ تُضَارُّ وَالِدَةٌ ﴾ بالرفع على الخبر الذي فيه معنى الإلزام (٥٠) .

 ⁽١) في الآية دليل على وجوب نفقة الولد على الوالد ، لأن الولـد ضعيـف عاجـز ، ولما كان الغـذاء لا
 يصل إليه إلا عن طريق الدم أو المرضع ، أوجب الله النفقة لهن من الطعام والكسوة على الوالد .

⁽٢) هذه قراءة الجمهور « لا تُضار » بفتح الراء على النهي ، والمعنى : لا تأبى الأم أن ترضعه إضراراً بأبيه ، ولا تطلب أكثر من أجر مثلها ، وأصله لا تُضارر ، أدغمت الراء الأولى في الثانية لالتقاء الساكنين ، ثم فتحت لأن ما قبلها مفتوح ، وهكذا يُفعل بكل مضاعف إذا كان قبله فتح أو ألف ، كما تقول : عَضَّ يا رجل .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، وليست من القراءات السبع ، وقد ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ١٦٧/٣ وفي المخطوطة « أبانُ بن عاصم » وصوابه « أبان عن عاصم » كما هو في القرطبي وإعراب القرآن للنحاس ٢٦٨/١ .

 ⁽٤) هذا قول الزجاج كما في معاني القرآن ٣٠٨/١ قال : « لا تترك إرضاع ولدها غيظاً على أبيه فتضرَّ به » اهـ.

⁽٥) هذه من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهـد ص ١٨٣ وفي النشر لابن الجزري ٢٢٧/١ قال ابن عطية ٢٩٤/٢ « وهـو خبر معنـاه الأمر » أي يأمرهـا تعـالى ألا تضر بالولـد غيظـاً على =

ورَوَى يونس عن الحسن قال: يقول: « لا تُضَارَّ زوجَها، فتقول: « لا تُضَارَّ زوجَها، فتقول: لأأرضعه، ولايُضارَّها فينزعُهُ منها، وهي تقول: أنا

١٤٣ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾ [آية ٢٣٣] .

رَوى مجاهد عن ابن عباس قال : « وعلى الوارث أن لا يُضارَّ »(١) .

وكذلك رُوي عن الشعبي والضحاك(٣) .

ورُوي عن عُمَـر ، والحسين بنِ صالح ، وابـنِ شبرمـة : ﴿ وَعَلَىٰ الوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾ أي الكسوة والرضاع(٤) .

ورُوي عن الضحاك : الوارثُ : الصبيُّ ، فإن لم يكن له

أبيه ، وبجيء الأمر على لفظ الخبر كثير كقوله تعالى : ﴿ لا يَسُهُ إلا المطهرون ﴾ خبر قصد به
 الأمر بالطهارة عند مس المصحف ، فهو أمر إلزام كما نبه المصنف .

⁽١) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان عن الحسن البصري ٤٩٨/٢ وهـو قول ابـن جبير أيضاً قال : لايَحْمِلَنَّ المطلقة مضارَّةُ الزوج أن تلقي إليه ولده .

⁽٢) الأثر في الطبري عن مجاهد ٥٠٤/٢ واين كثير ١٨/١ والشوكاني ٢٤٧/١ وعزا هذا القول إلى الأثر في الطبري عن مجاهد ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، وكذلك هو في المدر المنشور للمسيوطي ٢٨٩/١ .

⁽٣) الأثر في الطيري ٢/٤٠٥ والدر المنثور ٢٨٩/١ وابن كثير ٤١٨/١.

⁽٤) هذا هو المشهور والأظهر ، أن المراد : وعلى الوارث مثل ما على والمد الطفل ، من الإنفاق على الأم ، ودفع أجرة الرضاع لها ، وعدم الإضرار بها ، والقيام بحقوقها ، وهذا ما رجحه الحافظ ابن كثير وبيَّن أنه قول الجمهور حيث قال ٤١٨/١ : « وقيل عليه مثلُ ما على والمد الطفل من الإنفاق على والمدة الطفل ، والقيام بحقوقها ، وعدم الإضرار بها ، وهو قول الجمهور ، وقد استقصى ابن جرير ذلك في تفسيره » اهد.

مالً فعلى عَصَبَتِه ، وإلاَّ أُجبرت المرأة على رضاعه^(١) .

[قال أبو جعفر] (٢) : وزعم محمد بن جرير الطبري أن أولى (٣) الأقوال بالصواب قول قبيصة بن ذؤيب ومن قال بقوله : إنه يراد بالوارث المولود ، وأن يكون ﴿ مِشْلُ ذَلِكَ ﴾ معنى مشلُ الذي كان على والده ، من رزق والدته ، وكسوتها بالمعروف ، إن كانت من أهل الحاجة ، وهي ذاتُ زمانة ، ولا احتراف لها ، ولا زوج ، وإن كانت من أهل الخبي والصحة ، فمثل الذي كان على والده لها ، من أجر الرضاعة ، ولا يكون غير هذا إلا بحجة واضحة ، لأن الظاهر كذا(٤) .

قال أبو جعفر والقول الأول أَبْيَنُ ، لأن الأب هو المذكور بالنفقة في المواضع ، كما قال : ﴿ وإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ ﴾(٥) ، وكذا تجب عليه النفقة على وَلَدِه مادامَ صغيراً ، كما

⁽۱) لفظ الضحاك كما في الطبري ٢٠٤/٢ : « وعن الضحاك قال : وعلى الوارث عند الموت مشلُ ما على الأب للمرضع ، من النفقة والكسوة » قال : ويعني بالوارث : الولد الذي يَرْضع ، أن يُؤخذ من ماله _ إن كان له مال _ أجر ما أرضعته أمه ، فإن لم يكن للمولود مال ، ولا لعصبته ، فليس له أجر ، وتجبر أن تُرضع ولدها بغير أجر » .

 ⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

 ⁽٣) في الأصل « أن أول الأقوال » وهو خطأ وصوابه : أولى الأقوال .

⁽٤) انظر نصَّ كلام ابن جرير بكامله في تفسيره جامع البيان ٥٠٥/٢ فقد سقط منه بعض الألفاظ هنا ، كما ورد في المخطوطة عبارة « من أجل الرضاعة » وهو تصحيف ، وصوابه « من أجر الرضاعة » كما في الطبري .

⁽٥) سورة الطلاق آية رقم (٦) والشاهد في الآية أن الخطاب للأب وليس للولسد ، كما ذكر المصنف ، وهذا الذي ذهب إليه الإمام النحاس هو الذي رجحه الحافظ ابن كثير ٤١٨/١ .

تجب عليه مادام رضيعاً^(١) .

ثم قال أبو حنيفة وأصحابُه : ﴿ وَعَلَى الْـوَارِثِ مِشْلُ ذَلِكَ ﴾ أي الرضاعُ ، والكسوةُ ، والرزقُ ، إذا كان ذا رَحِـمٍ مُحَرَّمَةٍ . وليس ذلك في القرآن(٢) .

١٤٤ _ ثم قال تعالى ﴿ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالاً عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُر .. ﴾ [آية ٢٣٣] .

قال مجاهل وقتادة : أي فِطَامَاً دون الحَوْليْنِ (٣) .

قال أبو جعفر: وأصلُ الفصالِ في اللغة التفريقُ ، والمعنى ﴿ عن تراضٍ ﴾ من الأبويس ومُشاورةٍ ، ليكون ذلك عن غير إضرارٍ

⁽١) وقع تقديم وتأخير في المخطوطة نبَّه عليه الناسخ في الهامش ، وقد أثبتناه كما هو في الهامش ، لِيَتَّسِقَ الكلامُ .

⁽٢) هذا استنباط دقيق من الآية الكريمة ، ذهب إليه الحنفية والحنابلة ، وهو أن كل من يرث من ذوي العصبات ، عليه أن ينفق على قريبه إذا كان فقيراً ، لأن الغُرم بالغنم ، فكما يرثه إذا مات ، كذلك عليه أن يُنفق عليه في حياته إذا أعسر ، قال الحافظ ابن كثير ٤١٨/١ : ٥ وقد استدل بذلك من ذهب من الحنفية والحنبلية ، إلى وجوب نفقة الأقارب بعضهم على بعض ، وهو مروي عن عمر بن الخطاب وجمهور السلف ، ويرشح ذلك بحديث الحسن عن سمرة مرفوعاً « من مَلَكَ ذا رحم محرم عُتِق عليه » وانظر تفسير ابن كثير ١٨/١ .

⁽٣) هذا قول جميع المفسرين أن المراد بالفصال الفِطام ، قال القرطبي ١٧١/٣ : « فِصَالاً » معناه فطاماً عن الرضاع ، أي عن الاغتذاء بلبن أمه إلى غيره من الأقوات ، والفِصال ، والفَصْل : الفِطام ، وأصله التفريق ، فهو تفريق بين الصبي والشدي ، ومنه سمي الفصيل ، لانفصاله عن أمه . اهم.

منهما بالولد (١) .

مُ قال: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ﴾ أي فلا إثم.

١٤٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاَدَكُمْ .. ﴾ [آية ٢٣٣] .

أي تَسْتَرْضِعُوهُمْ قَوْماً (٢) .

قال أبو إسحاق: أي لأولادكم غير الوالدة(٢).

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ ﴾ أي سلمتم ما أعطيتم من ترك الإضرار(1).

ا) قال في البحر ٢١٧/٢ « الضمير في ﴿ أَرَادَا ﴾ عائد على الوالدة والمولود له ، والفيصال : الفطام قبل تمام الحولين ، إذا ظهر استغناؤه عن اللبن ، فلا بدَّ من تراضيهما ، فلو رضي أحدهما وأبى الآخر لم يُجبر ، وتحرير القول : أنه قبل الحولين لا يكون إلا بتراضيهما ، وألَّا يتضرَّر المولود ، وأما بعد تمامهما فمن دعا إلى الفصل فله ذلك » اهـ. وقال الحافظ ابن كثير ٢/٨١٤ : « أي فإن اتفق والدا الطفل على فطامه قبل الحولين ، ورأيا في ذلك مصلحةً له ، وتشاورا في ذلك ، وأجمعا عليه ، فلا جناح عليهما في ذلك ، فيُوْخذ منه أن انفراد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكفي ، ولا يجوز من غير مشاورة الآخر » .

⁽٢) يريد أن يستأجر لها مرضعاً غير الأم ، بسبب عجزها ، أو إرادتها الزواج بغيره بعد طلاقها منه ، فلا إثم في ذلك ولا حرج .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج كما في كتابه معاني القرآن ٣٠٩/١ قال : معناه تسترضعوا أولادكم غير الوالـدة ،
 فلا إثم عليكم . اهـ.

⁽٤) العبارة هنا غير واضحة ، وأظهر منه ما قاله مجاهد وسفيان أن المعنى : إذا سلَّمتم إلى الأمهات أجرهن ، وسلَّمتم إلى المسترضعة أجرها بالمعروف ، وهذا ما اختاره ابن كثير حيث قال : « لا جناح عليهما إذا سلَّمها أجرتها الماضية بالتي هي أحسن ، واسترضع لولده غيرها بالأجرة بالمعروف » ابن كثير ١٨/١ .

رُويَ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قَرَأً:

﴿ وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُم ﴿ (٢) ، بفتح الياء فيهما جميعاً ،
ومعناه يَتَوَفَّوْنَ أعمارهم ، أي يستوفونها ، واللهُ أعلم .

١٤٧ ــ ثم قال تعالى : ﴿ يَتَـرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِـنَ أَرْبَعَـةَ أَشْهُـــرٍ وَعَشْراً .. ﴾ `` [آية ٢٣٤] .

العشر عدَدُ الليالي ، إلاَّ أنه قد عُلم أن مع كل ليلةٍ يومَها . قال محمد بن يزيد (١) : المعنى وعَشْرُ مُدَدٍ ، وتلك المدةُ يومٌ وليلةٌ .

⁽١) الأثر ذكره ابن جرير عن مجاهد ٥٠٩/٢ والقرطبي ١٧٣/٣ والشوكاني ٢٤٧/١ .

⁽٢) هذه القراءة رواها عبد الرحمن السُّلَمي عن على بن أبي طالب ، وعدَّها ابن جني في المحتسب ١٢٥/١ من القراءات الشاذة ، قال ابن مجاهد : ولا يُقرأ بها ، وانظر تفسير ابن عطية ٣٠٢/٢ .

⁽٣) « وعَشْراً » ولم يقل : وعشرة تغليباً لحكم الليالي ، إذ الليلة أسبق من اليموم ، والأيّام في ضمنها ، وعشر أخف في اللفظ ، والمعنى : وعشر ليال ، لسبق الليلة على اليموم ، وانظر المحرر الوجيز ٢/٢ ٣٠ ومعاني القرآن للفراء ١٥١/١ .

⁽٤) هو الإمام المبرِّد ، وقد نقل عنه هذا القول الإمام القرطبي في جامع الأحكام ١٨٦/٣ فقال : وقال المبرِّد : إنما أنَّتُ العشر ، لأن المراد به المدة ، المعنى : وعشر مدد ، كل مدَّة من يوم وليلة ، فالليلة مع يومها مدة معلومة من الدهر . اهـ.

وقيل: إنما جُعلت العدةُ للمُتوفَّى عنها زوجها أربعةَ أشهرٍ وعشراً ، لأنه يتبيَّنُ حملُها إن كانت حاملاً (١) .

قال الأصمعيُّ : ويقال : إنَّ وَلَد كِل حاملٍ يرتكض في نصف حملها ، فهيَ مُرْكَضٌ .

وقال غيره : أَرْكَضَتْ فهي مُرْكِضَةٌ (٢) ، وأنشد :

وَمُ رْكِضَةٌ صَرِيحِ يِّ أَبُوهَ الْعُلَامُ وَكُلَّ مَا الْعُلَامُ (٣) تُهَانُ لَهُ الْعُلَلَامُ (٣)

١٤٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَعْنَ أَجَلَهُنَ ﴾ [آية ٢٣٤].
 قال الضحاك : ﴿ أَجَلَهُنَ ﴾ انقضاءُ العدة (٤).

⁽١) قال الثعالبي في الجواهر الحسان ١٨١/١ : جعل الله تعالى « أربعة أشهر وعشراً » في العدة عبادة ، فيها استبراء للحمل ، إذ فيها تَكْمُل « الأربعون ، والأربعون ، والأربعون » حسب الحديث الذي رواه ابن مسعود وغيره ، ثم يُنفخ فيه الروح ، وجعل تعالى العشر تكملة ، إذ هي مَظِنةً لظهور الحركة بالجنين ، وذلك لنقص الشهور أو كالها . اهـ.

⁽٢) قال في اللسان مادة ركض: وقال أبو عبيد: أَرَكَضَتِ الفَرَسُ فهي مُرْكِضَةً وَمُرْكِضٌ: إذا اضطرب جنينها في بطنها.

⁽٣) البيت لأوس بن غلفاء الهُجَيْمي يصفُ فرساً ، واستشهد به القرطبي ١٨٦/٣ وصاحب المسان ١٨٦/٩ قال : ويروى « ومِرْكَضَةٌ » بكسر الميم نَعَتَ الفرس أنها ركَّاضة تركض الأرض بقوائمها إذا عَدَتْ ، وذكره في تهذيب اللغة ٣٨/١ . وصريحي نسبة إلى صريح وهو فحدل منجبٌ .

⁽٤) الأجل: المدَّة ، والمراد به هنا انقضاء العدة ، وعلى هذا جميع المفسرين ، فلا يجوز للمتـوفى عنها زوجهـا أو المطلَّقـة أن تتـزوج حتـى تنـقضي عدتها من الوفـاة أو من الطـلاق ، وانظـر الـطبري ١٦/٢ه والدر المنثور ٢٩٠/١ .

وَرَوَىٰ ابنُ أَبِي نجيجٍ عن مجاهد ﴿ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ قال: النكاحُ الحلالُ الطيِّبُ(١).

١٤٩ _ وقوله تعالى ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُهُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ اللَّهُ مَا عَرَّضْتُهُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ اللَّهُ ١٤٩ _ . ﴾ [آية ٢٣٥] .

رَوَىٰ مجاهد عن ابن عباس قال : هو أن يقول : أُريدُ أن أتزوج ، وكره أن يقول : « لا تسبقيني بنفسك » في العدَّة (٢) . وقال القاسم بن محمد : هو أن يقول الرجل للمرأة ، وهي في عدتها من وفاة زوجها : إنَّكِ عليَّ لكريمةٌ ، وإني فيكِ لراغبٌ ، وإن الله لسائقٌ إليك خيراً ورزقاً ، ونحو هذا من القول (٢) .

⁽۱) الطبري عن مجاهد ١٦/٢ ٥ والبحر المحيط ٢٢٥/٢ وقال القرطبي في جامع الأحكام ١٨٧/٣ ﴿ فيما فَعَلْنَ في أنفسهنَّ بالمعروف ﴾ يريد به التزوج ، فما دونه من التزيَّس ﴿ بالمعروف ﴾ أي بما أذن فيه الشرع عن اختيار الأزواج ، وتقدير الصَّدَاق ، دون مباشرة العقد ، لأنه حتُّ للأولياء . اه.

⁽٢) رواه الطبري عن ابن عباس ١٧/٢ ه والسيوطي في الدر المنشور ٢٩٠/١ وذكر ابن عطية في الحرر الوجيز ٣٠٥/٢ قال : وقد كره مجاهد أن يقول : « لا تسبقيني بنسفسك » ورآه في المواعدة سراً . اهـ.

أقول : والتعريض هو أن يتكلم بكلام فيه إيماء وتلميح بالخطبة ، وهو ضدُّ التصريح ، فيحرم التصريح ويجوز التلميح ، قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٨٩ : « هو أن يُعرِّض للمرأة في عدتها بتزويجه لها ، من غير تصريح بذلك ، فيقول لها : والله إنك لجميلة ، وإنك لشابة ، وإن النساء لمن حاجتي ، ولعل الله أن يسوق لك خيراً ، هذا وما أشبه » .

⁽٣) هذه العبارات والألفاظ ، من التعريض الذي يجوز ذكره للمعتدة ، وأما قوله : ٥ وإني فيك لراغبٌ ٥ فيكاد يكون من الصريح ، والأولى أن يقول لها : إنّك لمرغوب فيك ، أو يقول : أنا أرغب في امرأة ذات دين ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧٦/١ : التعريضُ : الإيماءُ والتلويح من غير كشف ، فهو إشارة بالكلام إلى ما ليس له في الكلام ذكر ، ومثّل له ابن عباس بقوله : إني أريد أن أتزوج ، وقال مجاهد : أن يقول : إنك لجميلة ، وإنك لحسنة ، وإنك لإلى حير .

وقالت سُكَيْنَةُ بنتُ حَنْظَلةَ (') : ﴿ وَكَانَت تَحَتَ ابنِ عَمِّ لَهَا فَتُوفِّي . ﴿ وَقَالَت مُحَدَ ابنِ عَلَى اللهُ عَلَيْ وَأَنَا فِي عِدَّتِ ، فَتُوفِّي . ﴿ فَلَمْ عَمَد بن عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ بخير ، خَعَلَكَ اللهُ بخير ، فَسَلَّم ثُم قَال : كيف أصبحت ؟ فقلتُ : بخيرٍ ، جَعَلَكَ اللهُ بخير ، فَسَلَّم ثُم قال : ﴿ أَنَا مَنْ قَدْ عَلِمْتِ قُوابَتُهُ مِن رسول الله عَلَيْكَ وقُوابَتُهُ مِن عَلَى اللهُ عَلَيْكَ وقُوابِتُهُ مِن عَلَيْ ، وحقي في الإسلام ، وشرفي في العرب ﴾ !!

قالت: فقلتُ له: غَفَرَ اللهُ لك يا أبا جعفر ، أنت رَجُلً يُؤخَذُ منك ، ويُروى عنك ، تخطبني في عدَّتي ؟! .. قال: ما فعلتُ ، إنما أخبرتُكِ بمنزلتي من رسول الله عَلَيْكُ اللهِ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ على أمِّ سَلَمَة بنت أبي أُميَّة بن المغيرة اللهُ دخل رسولُ اللهِ عَلَيْكُ على أمِّ سَلَمَة بنت أبي أُميَّة بن المغيرة

⁽١) قال في أعلام النساء ٢٢٤/٢: « سُكَيْنة بنت حَنْظَلة » محدّثة حدثت عن أبيها ، وروى عنها عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل . اهـ. أعلام النساء لعمر كحالة ، وذكر أنه من الاستدراك على تراجم رواة الحديث لابن نقطة وهو مخطوط .

⁽٣) أبو جعفر هو : « محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب » وهمو المشهمور بأبي جعفر الباقر ، أمه بنتُ الحسن بن علي ، روى عن أبيه وجدَّيه « الحسن والحسين » قال العجلي : مدني تابعي ثقة ، وذكره النسائي في فقهاء أهل المدينة من التابعين ، توفي سنة ١١هـ . عن تهذيب التهذيب لابن حجر ٩/٠٥٠ باختصار .

⁽٣) القصة ذكرها الطبري في جامع البيان ١٩/٢ والقرطبي في جامع الأحكام ١٨٨/٣ وأشار إليها ابن عطية في المحرر الوجين ٢/٥٠٣ فقال : « وأجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو نص في تزويجها ، وتنبيه عليه لا يجوز ، وكذلك بما هو رفت وذكر جماع أو تحريض عليه لا يجوز ، وكذلك بما هو رفت وذكر جماع أو تحريض عليه لا يجوز ، وجُوِّز ما عدا ذلك .. وجائز أن يمدح نفسه ، ويذكر مآثره على جهة التعريض بالزواج ، وقد فعله « أبو جعفر محمد بن على بن حسين » واحتج بأن النبي عَلِيلِية فعله مع أم سلمة . اهـ.

أقول: الحديث رواه الدارقطني ٢٢٤/٣ من طريق عبدالرحمن بن سليمان بن العَسِيل عنها ، وهو حديثٌ منقطع ، لأن « محمد بن عليِّ » هو الباقر ، ولم يُدركِ النبيَّ عَلِيَّهُ ، وانظر نيل الأوطار للشوكاني ٢٣/٦ .

المخزومية ، وتَأَيَّمَتْ من أبي سَلَمة بن عبدِ الأُسدِ _ وهو ابن عمها _ فلمْ يَزَلُ [يذكر] (١) منزلته من الله ، حتَّى أثَّر الحصيرُ في يده ، من شِدَّةِ ما يعتمد عليه بيده ، فما كانت تلك خِطْبَةٌ »(٢) .

١٥٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ أُو أَكْنَتُتُمْ (٢) فِي أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ [آية ٢٣٥] .
 قيل : مِنْ أُمْرِ النِّكاجِ .

١٥١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونِهُنَّ .. ﴾ [آية ٢٣٠] . قال الحسن : أي في الخِطْبَةِ (٤) .

وقال مجاهل : أي في نَفْسِهِ (٥) .

١٥٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا .. ﴾ [آية ٢٣٥] . والمرابعة على أنْ لا تتزرَّجَ السرُّ أن يُعاقِدَهَا على أَنْ لا تتزرَّجَ

 ⁽١) سقطت من المخطوطة ، وأثبتناها من الهامش ، وهي ضرورية ليتلاءم الكلام وينسجم .

⁽٢) روى الدارقطني أن النبي عَلَيْظَةً « دخل على أم سلمة ، وهي متأيمة من أبي سلمة ـ أي أرملة بموت زوجها ـ فقال : « لقد علمتِ أني رسول الله وخيرته ، وموضعي من قومي» ، وكانت تلك خطبة وانظر جامع الأحكام ١٨٩/٣ والمحرر الوجيز ٣٠٥/٢ .

⁽٣) أكننتم أي سترتم من أمر التزوج بها ، والإكنان : التستر والإخفاء ، يقال : أكننتـه وكنَّنتُـهُ بمعنـى واحد . اهـ . القرطبي .

⁽٤) و(٥) الأثر عن مجاهد والحسن ذكرهما الطبري في جامع البيان ٢١/٢٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٩٠/٣ والبحر المحيط ٢٢٦/٢ قال أبو حيان : « وهذا عذر في التعريض ، لأن الميل متى حصل في القلب عَسُر دفعه ، فأسقط الله الحرج في ذلك ، وفيه طَرَفٌ من التوبيخ ، لأنهن يُذكرن عندما انفصلت حبالهن من أزواجهن بالموت ، وتتوق إليهن الأنفس ، ويُتمنَّى نكاحهنَّ ، وقال الحسن : « ستذكرونهنَّ » « ستخطبونهنَّ » . اهـ.

غيره (۱)

وقال مجاهلًا: هو أن يقول: لا تُفَوِّتينِي بِنَفْسِكِ^(۲). وقال أبو مجلزٍ وإبراهيمُ والحسنُ: هو الزِّنا^(۲). وقال أبو عبيدة: هو الإفصاحُ بالنكاح^(٤).

قال محمدُ بنُ يزيدَ : قومٌ يجعلون السَّرَّ زِناً ، وقومٌ يجعلونهُ الغِشْيَانَ ، وكلا القَوْلَيْن خطأً ، إنما هو الغِشْيَانُ مِنْ غير وجهِ هِ (٥) ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لاَ تُواعِدُوهُنَّ سِرَّا ﴾ فليس هذا موضعُ الزنا .

قال أبو جعفر: الذي قال محمد بن يزيد مِنْ أَنَّ السَّرَ الغشيان من غير وجهه ، عند أهل اللغة كما قال ، إلا أنَّ الأَشْبَهَ في الغشيان من غير وجهه بن جبير أنَّ المعنى لا تُواعِدُوهُ مَنْ نكاحاً (٢) ،

⁽۱) و(۲) الأثران ذكرهما الطبري عن ابـن جبير ومجاهـد ۲۳/۲ه وابـن كثير ٤٢٢/١ قال : هو أن يأخذ ميثاقها ألّا تتزوج غيره .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن أبي مجلز ٥٢٣/٢ والقرطبي ١٩١/٣ واختار هذا القول السطبري ، واستشهد عليه بقول الشاعر :

وَيَحْـرُمُ سِرٌ جَارَتِهِـمْ عَلَيْهِـمْ وَيَأْكُـلُ جَارُهُمْ أَنْـفَ الـقِصَاعِ وَالبيت للحطيفة ومراده بالسرِّ: الوطء الحرام، ومراده بأنف القصاع: أول ما يؤكل منه، فالضيف يأكل أولاً، وما بقي يقدَّم لغيره.

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٧٥/١ .

هذا كلام الإمام المبرّد ، ومراده أن السرّ هنا ليس هو الزنا ، ولا الغشيان مطلقاً ، إنما هو الغشيان المحرّم ، فقد يكون بالمواعدة بالزنا ، وقد يكون النكاح حال العدة ، وكله غير جائز .

 ⁽٦) قول سعيـد بن جبير هو الأظهـر والأشهـر ، والمعنـى : لا تواعدوهـن بالنكـاح سِرًا إلا بطريـــق
 التعريض والتلويح ، وبالمعروف الذي أقرَّه لكم الشرع ، وقـول ابـن جبير ذكـره الـطبري ٢٥٢٢ =

فسمَّى النكاحَ سِرَّاً ، لأن الغشيانَ يكونُ فيه (١) ، وزعم محمد بن جرير أن أُوْلَى الأقوال بالصواب أنَّ السِّرَّ الزِّنَا ، ولا يصحُّ قولُ مَنْ قال : السِّرُّ أن يقول لها « لا تسبقيني بنفسك »(١) لأنه قولُ علانيةٍ ، فإنْ أراد أنه يقال سراً ، قيل له : فهو إذاً مطلقُ علانيةٍ ، وهذا لايقوله أحدُ ، ولا يكون السرُّ النكاحَ الصحيحَ ، لأنه لايكون إلاَّ بوليِّ (١) وشاهدَيْن ، وهذا علانيةٌ (١) .

ومعنى ﴿ سَتَذْكُرُونَهُنَّ) ستذكرون خِطْبَتَهُـنَّ ﴿ وَلَكِـنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرَّا ﴾ يقول لها: قد ذكرتك في نفسي وقــد صرْتِ زوجتى ، فَيغُرَّها بذلك ، حتى يصل إلى جماعها زِناً (؟)

فَعَفَّ عَنْ أَسْرَارِهِا بَعُــدَ الغَسَــق ولم يُضِعْهَــــــــا بَيْنَ فِرْكٍ وعَشَقْ يعنى عفَّ عن غشيانها بعد طوال ملازمته ذلك . اهـ.

(٢) أي لا تتزوجي قبل أن تخبيني فنفوِّتي عليَّ الفرصة ، وهذا شبه التصريح .

ق المخطوطة « لا يكون إلا ولي » وصوابه ما أثبتناه : لا يكون إلَّا بولي .

⁼ وابن الجوزي ٢٧٧/١ والقرطبي ١٩٠/٣ ولفظه : السِرُّ قيل معناه : النكاح أي لا يقل الرجل لهذه المعتدة تزوجيني ، بل يُعرِّض إن أراد ، ولا يأخذ ميثاقها وعهدها ألَّا تنكــح غيره ، في استمرار وخفية ، هذا قول ابن عباس ، وابن جبير ، ومالك وأصحابه ، ومجاهد ، وعكرمة ، والسدِّي ، وجمهور أهل العلم . اهـ.

⁽۱) قال ابن جرير ۲ /۲ ۲ ه إن العرب تسمي الجماع وغشيان الرجل المرأة سراً ، لأن ذلك مما يكون بين الرجال والنساء في خفاء ، غير مطّلع عليه ، فيسمى لخفائه سراً ، من ذلك قول رؤبة ابن العجّاج :

⁽٤) هذا من تتمة كلام ابن جرير الطبري ، وقد نقله المصنف باختصار وبالمعنى ، وانظر جامع البيان ٢٥/٧ فقد فصَّل ابن جرير الكلام فيه بالإسهاب .

عبارة الطبري ٢٦/٢ : « علم الله أنكم ستذكرون خطبتهن وهن في عُدَدهن ، فأباح لكم التعريض بذلك ، ولكن حرَّم عليكم أن تواعدوهن جماعاً ، بأن يقول لها في عدتها : قد تزوجتك =

١٥٣ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ إِلاَّ أَنْ تَقُولُوْا قَوْلَاً مَعْرُوفاً ..﴾ [آية ٢٣٥] .

قال مجاهدٌ : هو التعريض(١) .

وقال سعيد بن جبير: أنْ يقول لها: إني لأرجو أن نجتمع ، وإنِّي الرجو أن نجتمع ، وإنِّي الله للثلَّ (٢) .

وَرَرُوىٰ عطاءٌ الخراسانيُّ عن ابن عباس ﴿ وَلاَ تَعْزِمُوا عُقْـدَةَ النِّكَاجِ حَتَّى يَبْلُغَ الكِتَابُ أَجَلَهُ ﴾ حتى تنقضيَ العِدَّةُ (٣) .

والتقدير في اللغة : حتى يبلغَ فرضُ الكتـابِ ، ويجوزُ أن يكون الكتابُ بمعنى الفرضِ تمثيلاً (٤) .

في نفسي ، وإنما أنتظر انقضاء عدَّتك ، فيسألها بذلك القول إمكانه من نفسها الجماع والمباضعة » اهد. وقال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧٧/١ : ﴿ ولكن لا توعدوهن سراً ﴾ فيه أربعة أقوال :

أحدها : أن المراد بالسر : النكاح قاله ابن عباس ، قال ابن قتيبة : استُعير السر للنكاح لأن النكاح يكون سراً ، فالمعنى : لا تواعدوهن بالتزوج وهنَّ في العدة تصريحاً .

والثاني : أن المواعدة سراً أن يقـول لها : إني لك محبٌّ ، وعاهدينـي على ألا تتزوجـي غيري . . إلخ . روي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أن المراد بالسر : الزني ، قاله الحسن ، وقتادة ، والضحاك .

والرابع : أن المعنى : لا تنكحوهن في عدتهن سراً ، فإذا حلَّت أظهرتم ذلك ، قاله ابن زيد .

⁽۱) و(۲) ذكرهما الطبري ۲۲/۲ عن مجاهد وابن جبير ، وابن الجوزي ۲۷۸/۱ قال : وهو قول ابـن عباس ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، والشعبي ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي .

 ⁽٣) الطبري عن عطاء ٢٧/٢ وابن كثير ٢٣/١ قال : ﴿ حتى يبلغ الكتاب أجله ﴾ يعني : لا
 تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والشعبي ، وقتادة ،
 ومقاتل ، وعطاء الخراساني ، والضحاك .

⁽٤) هذا قول الزجاج حكاه عنه المصنف ، وهو في معانيه ٣١٣/١ قال معناه : حتى يبلغ فرضُ الكتاب أجله ، ويجوز أن يكون الكتاب نفسه في معنى الفرض ، فيكون المعنى : حتى يبلغ

١٥٤ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَاعْلَمُ وَا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُ مِمْ وَاعْلَمُ وَا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُ مِمْ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَا اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُ مِمْ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَا اللَّهُ عَلَيْهُ مِا فِي أَنْفُسِكُ مِمْ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلُواعِلُواعِلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ واعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ وَاعْلَمُ وَاعْلِمُ وَاعْلُمُ وَاعْلِمُ وَاعْلُمُ وَاعْلِمُ وَاعْلِمُ

أي يعلم ما تحتالون به .

٥٥٥ _ وقوله عز وجل: ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ الـنِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ .. ﴾ [آية ٢٣٦] .

قال ابن عباس: الجماعُ(١).

﴿ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيْضَةَ ﴾ الفريضةُ ههنا: المَهْرُ (۱) . قال أبو جعفر: وأصلُ الفرض الواجبُ (۱) ، كما قال: « كانت فريضَةُ ما تقولُ [قطيعتي] (١) » .

= الفرض أجله ، وإنما جاز أن يقع « كُتِب » في معنى « فُرِض » لأنه ما يكتب يقع في النفوس أنه ثبت . اهـ. معاني الزجاج .

(١) المراد بالمساس هذا الجماع باتفاق ، قال ابن عباس : ٥ إن الله حييٌ سِتِّيرٌ يكني » فالتعبير عن الجماع بالمساس هو من الكنايات اللطيفة التي استعملها القرآن ، قال أبو مسلم : « وإنما كنَّى تعالى بقوله ﴿ تمسُّوهنَّ ﴾ عن المجامعة ، تأديباً للعباد ، في اختيار أحسن الألفاظ فيما يتخاطبون به » اهـ التفسير الكبير للرازي ٢ /١٤٧٠ .

(٢) سُمِّي المهر فرضاً لأنه مفروض بأمر الله ﴿ وآتوا النساء صدقاتهن نِحلة ﴾ أي عطية عن طيب نفس ، فإن ذُكر المهر عند العقد ، وجب المذكور ولو كان قليلاً ، وإن لم يُذكر صحَّ العقد ووجب مَهْر المثل ، قال الزجاج في معانيه ٣١٤/١ : ﴿ أعلم الله في هذه الآية أن عقد التزويج بغير مهر جائز ، لقوله تعالى : ﴿ ما لم تمسوهن أو تفرضوا لَهُنَّ فريضة ﴾ وأنه لا إثم على من طلَّق من تزوج بها من غير مهر ، كما أنه لا إثم على من طلَّق من تزوج بمهم ، وأمر أن تُمتَّع المتزوَّج بمهم ، إذا لم يدخل بها ، اهد.

(٣) قال الأزهري : الفرضُ مصدر كل شيء تفرضه فتوجيه على إنسان ، والاسم الفريضة . اهـ. تهذيب اللغة .

لم أعثر على الكلمة الساقطة بين المعكوفين ، ولعلها « قطيعتي » وهذا شطر بيت لا يُعرف قائله .

ومنه : فَرَضَ السلطانُ لفلان .

١٥٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَىٰ الْمُ وسِعِ قَدَرُهُ ﴾ وهو الغنسيُّ وهو الغنسيُّ ﴿ وَعَلَىٰ المُقْتِرِ قَدَرُهُ ﴾ وهو الفقيرُ (١) .

قال سعيدُ بنُ جُبَيْرٍ ومُجاهِدٌ والضحاكُ: وهذا معنى قولهم في المُطَلَّقَةِ قبلَ الدخول بها ، ولم يُفرضُ لها صداقٌ ، لها المُتْعة واجبة (٢) .

وقال شريع : لا يُقْضَىٰ عليه (٣) ، لأنه قال : ﴿ حَقَّا عَلَى المُحْسِنِينَ ﴾ .

١٥٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَقَدْ فَرَضْتُمْ .. ﴾ [آية ٢٣٧] .

فقال قوم : لها المتعة مع ذلك ، كما رُوِي عن عليّ بنِ أبي طالب _ رضي الله عنه _ والحسنِ وسعيدِ بنِ جُبيرٍ :

⁽١) الموسِع : الذي وسَّع الله عليه في الرزق ، وهو الغني . والمقتر : الذي ضُيِّق عليه في الرزق ، وهـو الفقير ، وهكذا قال أهل اللغة والتفسير .

⁽٢) هذا قول الجمهور أن المتعة واجبة لمن لم يُفرض لها مهر ، وأما التي فُرض لها مهر فتكون المتعة مستحبة ، لأن الله أوجب لها نصف المهر بقوله : ﴿ وإن طلقتموهـن من قبـل أن تمسوهـن وقـد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ﴾ .

 ⁽٣) أي لا يُلـزم بها ولا تجب عليـه لأن الله تعـــالى لم يفرضهـــا على جميـــع الأزواج وإنما قال ﴿ على المحسنين ﴾ أي من كان من أهــل الـفضل والإحسان فليـــؤدّ لها المتعـــة ، وفي المخطوطـــة ٥ لا يُفْضَى » بالفاء وهو خطأ وصوابه « لا يقضى » .

لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ مُتْعَةً (١).

وقال آخرون : لا مُتْعةَ لها .

رُوِيَ ذلك عن عبد الله بنِ عُمَرَ وسعيدِ بنِ المسيّب وعطاء والشعبيّ(١) .

١٥٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ إِلاَّ أَنْ يَعْفُوْنَ .. ﴾ [آية ٢٣٧] .

قال الزهريُّ والضحاكُ : [المرأةُ] (٣) إذا طلقتْ تَدَعُ النصف الذي جُعل لها (١) .

⁽۱) خلاصة القول في هذا أن بعضهم قال: إن المتعة واجبة لكل مطلقة ، وهو مذهب الحسن البصري ، وقال مالك: إنها مستحبة للجميع وليست واجبة ، وذهب الجمهور « الحنفية والشافعية والحتابلة » إلى أنها واجبة للمطلقة التي لم يُفرض لها مهر ، ومستحبة لمن لها مهر ، قال القرطبي ٣/٠٠٠ : قوله تعالى ﴿ ومتعوهنَ ﴾ حمله ابن عمر ، وعلى ، والحسن ، وابن جبير ، وقتادة ، والضحاك على الوجوب ، وحمله مالك وأصحابه والقاضي شُرَيح على الندب ، تمسك أهل القول الشاني بقوله « على المحسنين » و « على المتقين » ولمو كانت واجبة لأطلقها على الخلق أجمعين ، والقول الأول أولى ، لأن عموم الأمر بالإمتاع في قوله ﴿ ومتعوهنَ ﴾ أظهر في الوجوب منه في الندب » اهد.

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٣/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٠٤/٣ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٣/٢ .

⁽٣) سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

⁽٤) ذكره الطبري ٢/١٤ والمعنى: أنه يجب لها نصف المهر إذا طُلقت قبل الدخول ، إلا إذا عفت عن ذلك وأسقطت حقها ، فأعاد الضمير على النساء ، قال الزجاج في معاني القرآن ١٥/١ : ومعنى عفو المرأة أن تعفو عن النصف الواجب لها من المهر ، فتتركه للزوج ، أو يعفو الزوج عن النصف فيعطيها الكل . اهـ. وانظر البحر المحيط ٢٣٥/٢ فقد قال ﴿ إِلَّا أَن يعفونَ ﴾ المعنى إلا أن يتركن النصف الذي وجب لهن عند الزوج ، والفرق بين قولك الرجال =

١٥٩ ــ ثم قال تعالى : ﴿ أَوْ يَعْفُوَ الذي بِيَــدهِ عُقْــدَةُ النِّكَــاجِ .. ﴾ [آية ٢٣٧].

حدثنا محمد بن إدريس بن أسود قال : حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال : حدثنا عبيدالله بن عبدالجيد قال : حدثنا جرير وهو ابن حازم قال : حدثنا عيسى بن عاصم عن شُريحٍ قال : سألني علي بن أبي طالب عن ﴿ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ .

قال : قلتُ : هو الوَلِيُّ . قال : لا ، بل الزُّوجُ (١) .

وكذلك قال جبير بن مطعم ، وسعيـد بن جبير ، ورواه قتـادة عن سعيد بن المسيّب .

وقال ابن عباس : وعلقمة وإبراهيم : هو الوَلتُي ، يَعْنُـوْنَ الأَبَ خاصَّةُ (٢) .

ي يعفون ، والنساء يعفون ، بأن الواو في الأول ضمير الجمع ، والنون علامة الرفع ، والـواو في الشـاني لام الفعل والنون ضميرهن ، والفعل مبنيٌ لا أثر في لفظه للعامل . اهـ.

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري عن عيسى بن عاصم الأسدي عن شريح ٢٥٤٥ وابن كثير الأثر أخرجه ابن جرير الطبري عن عيسى بن عاصم الأسدي عن شريح ٢٠٥٥ وابن كثير ٤٢٦/١ وروى ابن جرير ٤٤/٢ ه عن الشعبي « أن رجلاً تزوَّج امرأةً ، فوجدها دميمةً ، فطلقها قبل أن يدخل بها ، فعفا وليُّها عن نصف الصِّداق ، قال : فخاصمته إلى شريح ، فقال فطلقها قبل أن يدخل بها ، فعفا وليُّك ، ثم إنه رجع بعد ذلك ، فجعل ﴿ الذي بيده عقدة النكاح ﴾ : الزوج » .

⁽٢) قال ابـن الجوزي في زاد المسير ٢٨١/١ : « وفي قولـه تعـالى ﴿ أَو يعفـو الـذي بيـــده عقـــدة النكاح ﴾ ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الزوج ، وهو قول علي ، وابن عباس ، ومجاهـد ، وغيرهــم ، وهــو قول الشافعــي = وأحمد .

قال أبو جعفر: حديثُ عَليِّ إنما رواه عن شريح «عيسى بن عاصم » ورواه الجِلَّةُ عن شريح من قوله ، منهم الشعبسيُّ ، وابن سيون ، والنخعيُّ .

وأصحُّ ما رُوِيَ فيه عن صحابي قولُ ابن عباس (١) .

قُرىءَ على عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام عن أبي الأزهر أحمد بن الأزهر ، قال : حدثنا روْحُ بن عبادة قال : حدثنا ابن جريج ، قال : أخبرني عمرو بن دينار ، قال : سمعتُ عكرمة يقول : قال ابن عباس : إن الله رَضِي العَفْوَ ، وأَمَر بِهِ(٢) ، فإنْ عَفَتْ فذلك ، وإن عفا وليُها « الذي بيده عقدةُ النكاحِ » وضَنَّتُ ، جازَ ، وإنْ أَبَتْ (٣) .

والثاني : أنه الوليُّ ، رُوي عن ابن عباس ، والزهري ، والسدي في آخرين .

والثالث : أنه أبو البكر ، روي عن ابن عباس ، والزهري ، والسدي في آخرين .

والأول أصح ، لأن عقدة النكاح خرجت من يد الولي ، فصارت بيد الزوج ، والعفو إنما يُطلق على ملك الإنسان ، وعفوُ الولي عفوٌ عما لا يملك ، ولقوله تعالى ﴿ ولا تَنْسَوا الفَضل بينكم ﴾ والفضل في هبة الإنسان مال نفسه ، لا مال غيره . اهـ.

⁽١) ابن عباس حَبْر الأُمّة ، وترجمان القرآن ، لأن النبي عَلَيْكُ دعا له بقول : « اللهم فقّه في الدين ، وعلّمه التأويل » فهو أعلم الصحابة بكتاب الله عز وجل ، وأشهرهم وأجلّهم .

⁽٢) هذا الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٥٤٥/٢ والحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٦٦/١ والنبيوطي في الدر المنثور ٢٣٩/١ وعزاه إلى ابن أبي شيبة ، وعبد الرزاق ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي .

⁽٣) قال ابن كثير ٢٦/١ : « والوجه الثاني عن ابن عباس ، أن الذي بيده عُقدة النكاح : أبوها أو أخوها ، أو من لاتُنْكَح إلا بإذنه، وهذا مذهب مالك ، وقول الشافعي في القديم ، ومأخذه أنَّ الوليَّ هو الذي أكسبها إياه ، فله التصرُّف فيه ، بخلاف سائر مالها ، ثم ذكر الأثر عن عكرمة =

قال أبو جعفر: والذي يدلَّ عليه سياقُ الكلام، واللغةُ أنه الوليُّ، وهو الذي يجوز أنْ يعقدَ النكاح على المرأة بغير أمرها (١)، كا قال: ﴿ وَلاَ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكاجِ ﴾، وإنَّما بِيَدِ السَّرُوجِ أَنْ يُطلِّق (١).

فإنْ قيلَ : « بيدهِ عقدةُ نكاجِ نفسه »(٢) فذا لا يُناسبُ الكلام الأول ، وقد جرى ذِكْرُ الزوج في قوله : ﴿ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ لَهُنَّ فَوَلِهُ : ﴿ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ لَهُنَّ الْكلام الأول ، وهذا أشبه بسياق الكلام (٤) .

^{= «} أذن الله في العفو وأمر به .. » إلخ . ثم قال : وهذا يقتضي صحة عفو الولي ، وإن كانت رشيدة ، وهو مروي عن شريح ، لكن أنكر عليه الشعبيُّ فرجع عن ذلك ، وقال إنه الزوج ، وكان يباهل على ذلك » اهـ.

⁽۱) یرید إذا كانت صغیرة دون البلوغ ، فلولیّها تزویجها بغیر أمرها ، أما إذا كانت بالغة أو ثیّبة فلا بدَّ من إذنها ورضاها لقوله عَلِیْتُهُ (لا تُنكح الأیّـــمُ حتى تُستأمر ، ولا تُنكح البكرُ حتى تُستأذن ، وإذنها سكوتها) وفي رواية (وإذنها صُماتها) رواه البخاري ١٦٤/٩ .

⁽٢) أي ليس للزوج أن يتزوج بدون الولي ، ولكنْ له أن يُطلِّقها بدون إذنه ، فهو يملك حق الطلاق لا النكاح ، فلا يصح أن يقال إن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج .. هذا من وجهة نظر أبي جعفر النحاس .

⁽٣) هكذا تأوَّلها ٥ جُبير بن مطعم » فقد روى الدارقطني عنه ٥ أنه تزوج امرأة فطلَقها قبل أن يدخل بها ، فأرسل إليها بالصداق كاملاً ، وقال : أنا أحقُّ بالعقو منها » قال القرطبي تأول قوله تعالى ﴿ الذي بيده عُقدة النكاح ﴾ يعني تَفْسَه ، وأصلُها : عقدة نكاحه ، فلما أدخيل اللام حذف الهاء كقوله تعالى ﴿ فإنَّ الجنة هي المأوى ﴾ أي مأواه . اهـ. جامع الأحكام ٢٠٦/٣ .

 ⁽٤) يريد المصنف أنه لو أراد به الزوج لجاء النص بهذه الصيغة : وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوه نَ
 رقد فرضتم لهن فريضة __ فنصفُ ما فرضتم إلا أن يَعْفُون أو تَعْفوا » أي تعفوا أنتم يا معشرَ
 الأزواج ، ولكنَّ اللفظ جاء بغير هذا ﴿ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أو يَعْفُو َ .. ﴾ الآية .

وإن كان يجوز تحويل المخاطبة إلى الإخبار عن غائب (١) . فأما اللّغة فتوجب إذا أعطي الصّداقُ كاملاً أنْ لا يُقال له: عافٍ ، ولكنْ يُقال له: واهبٌ ، لأن العفْ و إنما هو تَرْكُ الشيء وإذهابُهُ ، ومنه: عَفَتِ الديارُ ، والعافيةُ دُرُوسُ البلاءِ وذهابُهُ ، ومنه: عَفَا اللهُ عنك (٢) .

١٦٠ _ ثُم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لَلتَّقُوىٰ .. ﴾ [آية ٢٣٧] . قيل : يُعْنَى به الذي بيده عقدة الله الذي بيده عقدة النكاح ، والنِّسَاءُ جميعاً ٣٠٠ .

هذا قولُ ابن عباس ، وهو حَسنٌ ، لأنه لم يقُلْ : (وأن

⁽۱) يجوز في اللغة العربية العدول عن المخاطب إلى الغائب ، ويسمى « الالتفات » كقوله تعالى : هو الذي يسيَّركم في البر والبحر ، حتى إذا كنتم في الفلك ﴾ ورد جميعه بلفظ الخطاب ثم قال تعالى ﴿ وجرين بهم ﴾ بلفظ الغائب ، ولو جرى على الأصل لقال : « وجرين بكم بريح طيبة » كا يجوز العكس ، وهي ناحية بلاغية .

⁽٢) نلاحظ أن المصنف يريد أن يضعّف القول بأن « من بيده عقدة النكاح » هو الزوج ، ويقوي القول بأنه ولي المرأة ، من الناحيتين : الشرعية واللغوية ، وقد تقدَّم معنا أن قول الجمهور هو الزوج وهو الذي رجحه شيخ المفسرين الإمام ابن جرير الطبري حيث قال : « وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : عنى به الزوج ، وذلك لإجماع الجميع على أن ولي بكر أو ثيّب ، لو أبرأ زوجها من مهرها قبل طلاقه إيَّاها ، أو عفا له عنه ، أن إبراءه وعفوه باطل ، وأن صداقها عليه ثابت .. » إنلى . وذكر حججاً أخرى لا مجال لسردها ، وانظر جامع البيان ٢/٤٥ .

⁽٣) ذكر القولين ابن جرير رحمه الله في تفسيره ٢٠٨/٣ ورجع قول ابن عباس أنه خطاب للرجال والنساء في قول ابن والنساء معاً ، كا ذكره القرطبي ٢٠٨/٣ فقال : وهو خطاب للرجال والنساء في قول ابن عباس ، فعُلِّب الذكور ، واللام بمعنى « إلى » أي أقرب إلى التقوى . اهـ.

تَعْفُونَ) فيكون للنساء ، (وأن يَعْفُو) فيكون للذي بيده عقدةُ النكاحِ .

١٦١ ــ وقَوْلُهُ عَزَّ وجَلَّ : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلُواتِ .. ﴾ [آية ٢٣٨] . قال مسروقٌ : على وقتها .

﴿ وَالصَّلاةِ الْوُسْطَىٰ .. ﴾(١) [آية ٢٣٨] .

رَوَىٰ جابر بن زيد ، ومجاهدٌ ، وأبو رجاءٍ عن ابن عباس قال : هي صلاة الصبح^(٢) .

وكذا رَوَىٰ [عنه] عكرمة ، إلا أنه زاد عنه : يُصلِّي بَيْنَ سواد الليل وبياض النهار (٣) .

⁽١) ﴿ حَافِظُوا ﴾ الخطابُ لجميع الأمة ، والآية أمر بالمحافظة على إقامة الصلوات في أوقاتها ، بجميع شروطها ، و ﴿ الوسطى ﴾ تأنيث الأوسط ، ووسط الشي. خيرُه وأعدله ، قال أعرابي يمدح النبي عَلَيْتُهُ :

يَا أَوْسَطَ النَّاسِ طُرًّا فِي مَفَاخِرِهِ مِ وَأَكْرَمَ النَّاسِ أُمَّا بَرَّةً وَأَبَا اللَّهُ وَأَبَا وَقُود الصلاة الوسطى بالنِّكر _ وقد دخلت في عموم الصلوات _ تشريفاً لها . اهـ. جامع الأحكام للقرطبي ٢٠٩/٣ .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري عن ابن عباس ٢٤/٢ والقرطبي ٢١٠/٣ عنه وقال : أخرجه الترمذي عن ابن عمر وابن عباس تعليقاً _ أي من غير ذكر السند _ وأخرجه في الموطأ بلاغاً _ أي قال مالك : بلغني عن علي وابن عباس _ اهـ. وكذلك قال ابن كثير ٢٧/١ وروى عن رجاء العطاردي قال : « صليت خلف ابن عباس الفجر ، فقنت فيها ورفع يديه ، وقال : هذه هي الصلاة الوسطى .. » .

⁽٣) انظر جامع البيان ٢/٥٦٥ والبحر المحيط ٢٤٠/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٨٣/١ .

وقيل: لأنها بين صلاتين من صلاة الليل ، وصلاتين من صلاة النهار (١) .

ورَوَىٰ قتادةً عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت قال : هي الظهرُ (٢) .

وفيها قولٌ ثالثٌ هو أَوْلَاهَا(٢) :

حَدَّثنا محمدُ بنُ جعفرَ الأنباريُّ قال : حدَّثنا حاجب بن

⁽١) قال القرطبي ٣/٠٢٠: « قيل: إنها الصبح ، لأن قبلها صلاتي ليل يُجهر فيهما ، وبعدها صلاتي نهار يُسَرُّ فيهما ، ولأن وقتها يدخل والناس نيام ، والقيام إليها شاق في زمن البرد ، وفي زمن الصيف لقِصرِ الليل » .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ٢٠٢/٦ والقرطبي ٢٠٨/٣ وابن الجوزي ٢٨٣/١ .

⁽٣) أي هو الأحقُّ والأصوب ، وهو أن الصلاة الوسطى « صلاة العصر » لأن النهار يبدأ بالفجر ، ويعدها وينتهي بالعشاء ، فتكون الصلاة الوسطى هي العصر ، قبلها « الصبح والظهر » وبعدها « المغرب والعشاء » قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٣/١ : وفي « الصلاة الوسطى » خمسة أقوال :

أحدها : أنها العصر ، لما رواه مسلم عن النبي عَلَيْكُم ، أنه قال يوم الأحزاب (شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملأ الله قلوبهم وبيوتهم ناراً) وهذا قول على ، وابن مسعود ، وأبيّ ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، وعائشة .. إلخ وهو رأي الجمهور .

والثاني : أنها الفجر ، رُوي عن عمر ، ومعاذ ، وجابر ، وزيد بن أسلم ، وعكرمة ، وابن عباس في رواية أبي رجاء .

والثالث : أنها الظهر ، رُوي عن ابن عمر ، وزيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد وأبي سعيد الخدري ، وغيرهم .

والرابع : أنها المغرب ، روي عن قبيصة بن ذؤيب .

الخامس : أنها العِشاء الأخيرة ، ذكره على بن أحمد النيسابوري في تفسيره ، ثم رجح ابـــن الجوزي أنها صلاة العصر ، وهو رأي الجمهور .

سليمان قال: حدثنا محمد بن مصعب ، قال: حدثنا أبو جَزْءِ(١) عن قتادَةَ عن الحسَنِ عن سَمُرَةَ قال: قال رسول الله عَيَّالَةً ، في قول الله جَلَّ وعَسزَّ: ﴿ حَافِظُ وا عَلَىٰ الصَّلَ سَوَاتِ وَالصَّلاَةِ الوُسْطَىٰ ﴾: هي صلاةُ العَصْرِ (٢) .

ورَوَىٰ عبيدَةُ ويحيى بنُ الجزَّارِ وَزِرٌ عن علي بن أبي طالبٍ رِضْوانُ الله عليه قال : قاتلُنا الأحزابَ ، فَشَغَلُونَا عن العَصْرِ ، حتى كربت (٢) الشمسُ أن تغيبَ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهمَّ امْلَأُ قلوبَ الذين شغلونا عن الصلاة الوُسْطَى ناراً ، وامْلَأُ قبورهم ناراً » .

قال زِرٌّ : قال عليٌّ : كُنَّا نَرَىٰ أنها صلاةُ الفجر (٥) .

⁽١) أبو جَزْء بفتح الجيم وسكون الزاي « تصر بن طريف الباهلي » القصاب البصري ، وانظر الأسماء والكُني للنيسابوري مخطوطة لوحة ٢٠ .

⁽٢) أخرجه ابن جرير الطبري ٢٠٠/٥ وأخرجه السيوطي في الدر المنشور ٣٠٤/١ وقال : رواه الترمذي وصححه ، وأحمد في المسند ، والطبراني ، والبيهقي ، عن سَمُرة بن جندب .

⁽٣) في المصباح: كَرَبَ أن يقطع أي حانَ له ، وكرَبت الشمس: إذا دنت للمغيب . اهـ. المصباح المنير مادة كرب .

⁽٤) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٤٣٨/١ من حديث على رضي الله عنه . ورواه أحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن جرير ، وانظر الدر المنثور ٢٠٣/١ .

⁽٥) في الكلام سقط ، وتمامه كما في الدر المنثور ٣٠٣/١ عن زرِّ قال : قلت لعبيدة : سلَّ علياً عن الصلاة الوسطى ، فسأله فقال : كنا نراها الفجر ، حتى سمعت رسول الله عَلَيْكُ يقول يوم الأحزاب : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر .. الحديث .

وقيل ها: الوُسطى لأنها بين صلاتين من صلاة الليل ، وصلاتين من صلاة النهار (١).

١٦٢ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾

قال ابنُ عباس والشعبيُّ ﴿ القنوتُ ﴾ : الطَّاعَةُ (٢) .

وقال مجاهد : القُنُوتُ السكوتُ (٦) .

قال أبو جعفر: وهذان القولان يرجعان إلى شيء واحدٍ ، لأن السكوتَ في الصلاة طاعةً(٤) .

وحدَّثنا محمدُ بنُ جعفرَ الأنباريُّ قال : حدثنا عبدالله بنُ

⁽١) قال ابن قتيبة في غريب القرآن (٩١) : الصلاة الوسطى : صلاة العصر ، لأنها بين صلاتين في النهار ، وصلاتين في الليل ، قال ابن عطية في المحرر الوجيـز ٣٣١/٢ : وعلى هذا القــــول الجمهور ، وبه أقول .

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ٢٩٩٢ وابن الجوزي ٢٨٤/١ .

⁽٣) هذا قول زيد بن أرقم ، والسُدِّي ، وعكرمة ، قال زيد : « كنَّا نتكلم في الصلاة حتى نزلت الآية في وقوموا لله قانتين في فأمرنا بالسكوت ، ونُهينا عن الكلام » رواه أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، وذكر ابن الجوزي عن مجاهد ٢٨٤/١ أن القنوت هو الطاعة ، وذكر عنه الطبري ٢١/٧٥ أن القنوت هو الطاعة ، وذكر عنه الطبري والخشية قال : وكان الفقهاء من أصحاب محمد عَلِيلة إذا قام أحدهم إلى الصلاة لم يلتفت ، ولم يُقلَّب الحَصَى أو يعبث بشيء .. إلخ . واختار الحافظ ابن كثير قول محاهد فقال ٢٤٤/١ : أي قوموا لله خاشعين ، ذليلين ، مستكينين بين يديه ، وهذا الأمر مستلزم ترك الكلام في الصلاة .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٢٧١/٢ ، والبحر المحيط ٢٤٢/٢ قال : « والأظهر حمله على السكوت ، إذ صحَّ أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة حتى نزلت الآية ﴿ وقوموا لله قانتين ﴾ فأمروا بالسكوت ، والمعنى : وقوموا في الصلاة .

يحيى ، قال : حدثنا يحيى أخبرنا يَعْلَىٰ هو ابنُ عُتبة قال : حدثنا إسماعيل بن أبي خالدٍ عن الحارث بن شُبَيْلِ(١) عن أبي عَمْرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال : كنا نتكلَّمُ في الصلاة ، فيُكلمُ أحدُنا صاحبَهُ فيما بَيْنَهُ وبَيْنَهُ حتى نزلت هذه الآية : ﴿ حَافِظُوا عَلَىٰ الصَّلُواتِ والصَّلاةِ الوسْطَى وقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِيْنَ ﴾ فَأُمِرْنَا بالسكوتِ(٢).

وقيل: هو القنوت في الصبح، وهو طول القيام (٦).

وروى الجعفي عن ابن وهْبٍ ،عن عمرو بن الحارث ، عن دَرَّاجٍ عن أبي الهَيْثُم عن أبي سعيد _ يعني الحدري _ عن النبي صلَّى اللَّهُ عليه وسلم قال : « كلُّ حرفٍ في القرآنِ من القنوتِ ، فهو

⁽۱) ورد اسمه في الطبري « الحارث بن شِبل » والصواب ما جاء في المخطوطة « الحارث بن شُبَيْل » بالتصغير ، وقد فرَّق بينهما المحدثون ، فقد جاء في تهذيب التهذيب ١٤٣/٢ : الحارث بن شُبَيْل ابن عوف البَجَلي أبو الطفيل ، قال النسائي : ثقة ، وفي التقريب ١٤١/١ : بالمعجمة والموحَّدة مصغراً أبو الطفيل البَجَلي ثقة من الطبقة الخامسة . اهـ.

وأما الحارثُ بن شِبْلُ فقد قال عنه في التهذيب : بصريٌّ ضعيف من الطبقة السادسة ، والحارث بن شُبَيْل كوفي ثقة ، وانظر المغني في الأنساب ص ١٤٢ .

 ⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التنفسير ٩٩/٣ ومسلم برقم ٣٩٥ ولفظه « كنا نتكلم على عهد رسول الله علي الصلاة ، يكلم الرجل منا صاحبه وهو إلى جنبه في الصلاة ، حتى نزلت ﴿ وقوموا لله قانتين ﴾ فأمرنا بالسكوت ، ونُهينا عن الكلام ».

 ⁽٣) روي هذًا عن أبي رجاء قال : صليتُ مع ابن عباس الغداة في مسجد البصرة ، فقنت بنا قبل الركوع .. » الطبري ٥٧١/٢ . وروى الترمذي وابن ماجمه عن جابر قال : قال رسول الله عليه : « أفضل الصلاة صلاة القنوت » رواه مسلم برقم ٥٥٦ والترمذي برقم ٤٨٧ في الصلاة .

الطَّاعَةُ »(١) .

١٦٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُم فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَاناً .. ﴾ [آية ٢٣٩] . رَوَىٰ أَبُو مالك عن ابن عباس : أمَّا ﴿ رِجَالاً ﴾ فَعَلَـــٰىٰ أَرْجُلِكُمْ إِذَا قَاتِلَتُم ، يُصَلِّى الرجل يُومِى بِرَأْسِهِ أَينا تَوجَّة (٢) .

قال مجاهد : وكيف قدر (٢) .

١٦٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينِ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَـذَرُونَ أَزْوْاجَـاً وَصِيَّـةً لِ الْمَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ .

رَوَىٰ حبيب بنُ الشهيد ، عن ابن أبي مُلَيْكة ، عن ابن الله النهيد ، عن ابن الله مُلَيْكة ، عن ابن النهير قال : قلت لعثمان : «الآيةُ التي في البقرة : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ ﴾ لِمَ أَثْبَتُها ؟ وقدْ نَسَخَتْها الآيةُ الأُخرى ؟ قال : يا ابن أخي لا أُغَيِّرُ شيئاً عَنْ مكانه »(٤) .

ورَوَىٰ حميد عن نافع عن زينبَ بنتِ أُمِّ سلمــة : كانت

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً ٧٩/٢ : « كلُّ حرفٍ من القرآن فيه القاعة » .

⁽٢) الأثر رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس كما في تفسير ابـن كثير ٢/٦٦١ ورواه ابـن جريـر الـطبري عن السدي ٧٤/٢ .

⁽٣) الأثر في الدر المنشور عن مجاهد ٣٠٨/١ قال : وأخرجه عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٣٦/٦ من حديث ابن أبي مُليكة عن ابن الزبير وأخرجه البيهقي في سننه ، ورواه السيوطي في الدر المنثور ٣٠٩/١ .

المرأة إذا تُوفِّي زوجُها دخلتْ جفْشاً (١) ، ولَبِسَتْ شَرَّ ثيابها ، ولم تمسَّ طيباً ، حتى تمرَّ سنَةٌ ، ثُمَّ تُعْطَىٰ بَعْرةً فَتَرمي بها (٢) ، فأنزل الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَاً وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعاً إِلَى الحَوْلِ ﴾ يعني لنسائهم ، وكان للمرأة أن تَسْكُن في بيت زوجها سنة ، وإن شاءتْ خَرَجَتْ فاعتدَّتْ في بيت أهلها ، أو سكنتْ في وصيتها إلى الحول ، ثم نُسِخَ بأربعةِ أشهرٍ وعَشْرٍ .

ورَوَىٰ يزيد النحويُّ عن عكرمة عن ابن عباس ، في قوله : ﴿ وَالذَينَ يُتَوَفَّوْنَ منكم وينذرون أزواجاً وصيةً لأزواجهم متاعاً إلى الحَوْل ﴾ فَنَسَخَ ذلك بآية الميراثِ ، بما فرضَ الله من الرُّبُعِ والثمنِ ، ونَسَخَ أَجَلَ الحَوْلِ بأنْ جَعَلَ أَجَلَها أربعةَ أشهرٍ وعَشْرًاً (٣) .

⁽١) الحِفْشُ : البيت الصغير المظلم وانظر الصحاح للجوهري ١٠٠٢/٣ .

⁽٢) هذا طَرَفٌ من حديث رواه الشيخان عن أم سَلَمة « أن امرأة قالت يا رسول الله : إن ابنتي توفّي زوجها ، وقد اشتكت عينها أفنكْحَلُها ؟ فقال: لا ، مرَّتين أو ثلاثاً ، كلُّ ذلك يقول : لا ، ثم قال : إنما هي أربعة أشهر وعشر ، وقد كانت إحداكنَّ في الجاهلية تمكث سنة .. قالت زينب بنتُ أم سلمة : كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها ، دخلت حِفْشاً ، ولبست شرَّ ثيابها ولم تمسَّ طيباً ولا شيئاً ، حتى تمرَّ بها سنة ، ثم تخرج فتُعطى بعرةً فترمي بها ، أثمَّ تؤتى بدابة عمار أو شاة أو طير _ فتفتضُّ به ، فقلَّما تَفْتَضُّ بشيء إلا مات) انظر صحيح مسلم مسلم . ٢٠٢/٤

قال ابن قتيبة : ذكروا أن المعتدة كانت لا تمس ماءً ، ولا تقلّم ظُفُراً ، ولا تزيل شعراً ، ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر ، ثم تفتضُّ بطائر _ أي تمسح به فرجها _ فلا يكاد يعيش من نتنها ، والمراد من الرمي بالبعرة الإشارة إلى أن تلك السَّنة عندها بمنزلة البعرة تعظيماً لحق زوجها . اهـ. وانظر لسان العرب مادة فضض .

⁽٣) الأثر ذكره في الدر المنثور عن ابن عباس ٣٠٩/١ وابن جرير في جامع البيان ٢٠٨٠/٠ .

وفي حديث « الفُرَيْعَةِ »(١) فقال النَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم: « امكثى في منزلك حتى يبلغ الكتابُ أَجَلَهَ »(٢) .

١٦٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴾ ٢٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴾

أي لعلكم تجتنبون ما ليس بمستقيم ، كأنَّ العاقل الذي يعقل نَفْسَهُ عما ليس بمستقم (٣) .

١٦٦ ـ ثم قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُـمْ أَلُوفٌ الرَّمِ عَلَى الْمُوْتِ ﴾ [آية ٢٤٣] .

⁽١) الفُريعة : هي أخت أبي سعيد الخدري ، قال في الإصابة ٧٣/٨ : فُريعة بنتُ مالك بن سنان الخُدرية ، أخت « أبي سعيد الخدري » وأمها « حَبيبة بنت عبد الله بن أبي » . اهـ.

الحديث أخرجه مالك في الموطأ ، وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٩٩١ وتمامه : « أن الفريعة بنت مالك بن سنان ، جاءت إلى رسول الله عليه تسأله أن ترجع إلى أهلها ، في بني خدرة ، فإن زوجها خرج في طلب أعبد _ أي عبيد _ له أبقُوا ، حتى إذا كانوا بطرف القَدُوم _ مكان قريب من المدينة _ لحقهم فقتلوه ، قالت : فسألتُ رسول الله عَيْلِهُ أن أرجع إلى أهلي في بني خدرة ، فإن زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة ، فقال رسول الله عَيْلِهُ : نعم ، فقالت : فانصرفتُ ، حتى إذا كنتُ في الحُجْرة ، ناداني رسول الله ، فقال : كيف قلب ؟ فرددتُ عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي ، فقال : امكثي في بيتك حتى يبلغ قلب ؟ فرددتُ عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي ، فقال : امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتابُ أجله ، قالت : فاعتددتُ فيه أربعة أشهر وعشراً ، فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى ، فسألني عن ذلك فأخبرته ، فاتبعه وقضى به » ورواه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وقال الترمذي : حسن صحيح .

⁽٣) قال الزجاج: ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ حقيقة هذا أن العاقل هو الذي يعمل بما افتُرِض عليه ، لأنه إن فهم الفرض ولم يعمل به ، فهو جاهل ليس بعاقل ، وحقيقة العقل هو استعمال الأشياء المستقيمة متى عُلِمت . اهـ. معاني الزجاج ٣١٧/١ .

قال ابن عباس: كانوا أربعة آلاف، خرجوا فراراً من الطاعون، وقالوا: نأتي أرضاً ليس بها مَوْتٌ، فأمَاتَهُم الله، فمرَّ بهم نبيٌ، ودعا الله فأحياهم(١).

وقيل : إنهم ماتوا ثمانية أيامٍ^(١) .

قال الحسن : أماتهم الله قبل آجالهم عقوبةً ، ثم بعثهم إلى بقيَّة آجالهم (٣) .

وقال الضحاك : خرجوا فراراً من الجهاد ، فأماتهم الله ، ثم أمرهم أن [يرجعوا](1) إلى الجهاد .

⁽١) الأثر عن ابن عباس ذكره الطبري ٥٨٦/٢ وابن كثير ٤٤٠/١ والسيوطي في الدر المنشور ٣١٠/١ وروى ابن كثير عن ابن عباس قولاً آخر ، أنهم كانبوا أربعين ألفاً ، قال ابن عطية : والرؤية في قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَر ﴾ رؤية القلب بمعنى : ألم تعلم ، وهني تفيد التنبيه إلى أمر هؤلاء القوم .

⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٨/١ ولم يذكر إسناده ، وهو قول مستبعد غريب لأنه ورد في بعض الآثار التي ذكرها المفسرون ، أنهم لما وقع فيهم الوباء ، وخرجوا فراراً منه ، أماتهم الله ، حتى إذا بليت عظامهم بعث الله إليهم « حزقيل » النبي عليه السلام ، فدعا الله فأحياهم ، كا ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٤٤/٢ والطبري في جامع البيان ٨٨/٢ حيث قال : فمرت بهم الأزمان والدهور ، حتى صاروا عظاماً تخرة .. إلخ . ولا يمكن أن يحدث هذا في أيام محدودة كسبعة أو تمانية أيام .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٩٨٩/٢ والسيوطي في الدر المنشور ٣١١/١ وهنو مروي عن قتادة أيضاً ، وفي الدر « أنهم فرُّوا من الطاعون ، فأماتهم الله قبل آجالهم ، عقوبة ومقتاً ، ثم أحياهم ليكمِّلوا بقية آجالهم » . قال ابن العربي : « أماتهم الله تعالى مدَّةً عقوبةً لهم ، ثم أحياهم ، وميتة العقوبة بعدها حياة ، وميتة الأجل لا حياة بعدها » .

 ⁽٤) في المخطوطة « أن يخرجوا » وصوابه « أن يرجعوا » كما في الهامش ، ويؤيده رواية الـطبري « فأمرهــم فرجعوا » .

١٦٧ _ وذلك قولُه تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ مَا اللَّهِ مَا عُلِيمٌ ﴾ (١) [آية ٢٤٤] .

قال أبو جعفر: وفي رواية ابن جريج: ﴿ وُهُمْ أُلُوفٌ ﴾ أنهم أربعون ألفاً ، وهذا أشبه ، لأن ألوفاً للكثير ، وآلافاً للقليل ، وإن كان يجوز في كل واحدٍ منهما ما جاز في الآخر(٢) .

وأما قول ابن زيد : ﴿ أُلُوْفَ ﴾ مؤتلفةٌ قلوبُهم ، فليس

⁽۱) الأثر عن الضحاك ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٣٠/٣ وأشار إليه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٨/١ وفي سبب الفرار قولان : أحدهما : أنهم خرجوا هاريين من الطاعون ، والشاني : أنهم فرُوا من الجهاد . ويؤيد القول الثاني قوله تعالى ﴿ وقاتلوا في سبيل الله ﴾ فقلد جاءت الآية عقبها ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٣٠/٣ : قيل : إنهم فرُوا من الجهاد ، لمَّا أمرهم الله به على لسان « حِرْقيل » النبي عليه السلام ، فخافوا الموت بالقتل في الجهاد ، فخرجوا من ديارهم فراراً من ذلك ، فأماتهم الله ليعرِّفهم أنه لا يُنجيهم من الموت شيء ، ثم أحياهم وأمرهم بالجهاد بقوله تعالى ﴿ وقاتِلوا في سبيل الله ﴾ قاله الضحاك . وقيل : هم قوم من بني إسرائيل وقع فيهم الوباء ، فخرجوا منها هاريين ، فنزلوا وادياً فأماتهم الله تعالى ، فمرَّ بهم نبي فدعا الله فأحياهم ، وهو قول ابن عباس والحسن .

⁽٢) هناك اختسلاف كبير بين المفسرين ، في عدد هؤلاء الألوف ، فقد قال بعضهم : كانوا ستائة ألف ، وقيل : كانوا ثمانين ألفاً ، وقال ابن عباس : أربعين ألفاً ، وقال أبو مالك : ثلاثين ألفاً ، وقال عطاء : كانوا سبعين ألفاً ، قال القرطبي : والصحيح أنهم زادوا على عشرة آلاف لقوله تعالى فوهُم أُلوف ﴾ ولايقال في عشرة فما دونها ألوف » . انتهى جامع الأحكام للقرطبي ٢٣١/٣ . وهذا الذي رجحه القرطبي سبقه إليه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٤ والطبري في جامع البيان٢/ ، ٥ حيثُ قال هإن الله تعالى أخبر أنهم كانوا ألوفاً ، وما دون العشرة آلاف لا يُقال لهم ألوف ، وإنما يُقال : هم آلاف » . . إخ .

بمعروفٍ^(١) .

والقياسُ في جَمْعِ أَلْفِ : ﴿ أَأْلُفٌ ؛ كَأْفُلُسِ^(٢) ، إلا أنهم يُشَبِّهون فَعْلاً بِفَعَلِ ، فيما كان في أَوَّلِهِ أَلِفٌ أَوْ وَاوْ ، نحو وَقْتٍ وأَوْقَاتٍ .

وكذلك [الياء] (٢) ، نحو يوم وأيام ، وقد قيل : أَأَلُفَ . ١٦٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضَاً حَسَنَاً .. ﴾ [آية ٢٤٥] .

⁽١) حكى قول ابن زيد ابن عطية ٣٤٦/٢ والقرطبي ٢٣١/٣ والطبري ٩٠/٢ وضعّفه ، واختار أنه من العدد وليس من الائتلاف ، قال لإجماع الحجة على أن ذلك تأويل الآية ، ولا يُعارض بالقول الشاذ إذا ما استفاض عن الصحابة والتابعين .

 ⁽٢) أي مثل قولنا : فلس وأفلُس ، قال في تهذيب اللغة : الألف من العدد معروف ، وثلاثة الآلاف
 إلى العشرة ، ثم ألوف جمع الجمع ، قال الله تعالى ﴿ وهم ألوف حذر الموت ﴾ . اهـ.

⁽٣) سقطت كلمة « الياء » من الأصل ، وأثبتناها من الهامش .

⁽٤) في المخطوطة « الفرض » وهو تصحيف وصوابه : « القَرْض » بالقاف لقوله ﴿ من ذا الذي يُقْرض ﴾ .

^(°) البيت للبيد بن ربيعة في ديوانه (١٧٩) وهو في شواهد سيبويه ص ١٣٣ كما في الديوان بلفظ :
وإذَا أُقُـــــرِضْتَ قَرْضَاً فَاجًـــــــــرِهِ إِنَّما يَجْرِي الفَتَى غَيْـــرُ الجَمَـــلِ
وانظر مجالس ثعلب ٤٤٧/٢ وخزانة الأدب ٢٩٦/٩ والمقتضب ٤١٠/٤ ومعاني القرآن للزجاج
وانظر مجالس ثعلب ٤٤٧/٢ ومراده أن القرض معناه : ما سلف من إحسان أو إساءة كما قال أمية بن الصلت :

١٦٨ ـــ ثُم قال تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَيْسُطُ ﴾ [آبة ٢٤٥] أي يُقتِّر ، ويُوسِّعُ .

وقيل: يسلُبُ قوماً ما أَنْعَمَ بِهِ عليهم، ويوسِّعُ على آخرين. وقيل: يَقْبِضُ الصدقاتِ ويُخْلِفها بالثواب، أو في الدنيا().

١٦٩ ــ وقولُه عزَّ وجلَّ : ﴿ أَلَـمْ ثَرَ إِلَى المَـلَأُ مِنْ بَنِـيْ إِسْرَائِيْــلَ مِنْ بَعْـدِ مُوسَى .. ﴾[آية ٢٤٦] .

قال مجاهد : هم الذين قال الله فيهم : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ (٢) .

⁽١) القول الأول هو المشهور عند المفسرين أن المراد بالقبض والبسط : التضييق والتوسعة ، أي يقتّر على من يشاء ، وهو قول الجمهور ، وأما القولان الآخران فقد ذكرهما الزجاج في معانيه ٣٢١/١ وأشار بالقول الأخير إلى قوله تعالى ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يُخلفه ﴾ .

⁽٢) سورة النساء آية رقم (٧٧) وقول مجاهد هذا ضعيف ، لأن المشهور أن قوله تعالى ﴿ أَلَم تر إِلَى النَّذِينَ قِيل لَهُم كُفُّوا أَيديكم ، وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ﴾ إنما نزلت في بعض الصحابة من المسلمين ، حينا استأذنوا رسول الله عَلَيْتُهُ في قتال المشركين وهم بمكة ، فلم يأذن لهم لأن الجهاد لم يحن وقته بعد ، وهذه الآيات في بني إسرائيل ، . إلخ . وانظر الطبري ١٧٠/٥ ومختصر ابن كثير ١٧٠/٥ .

قال الضحاك: وأما قوله: ﴿ ابْعَثْ لَنَا مَلِكَا نُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ ﴾ فذلك حين رُفعت التوراة ، واستُخرجَ الإيمانُ (١) ، وسلُطَ على بني إسرائيلَ عدُوَّهُمْ ، فبعث طالوت ملكاً ، ﴿ فَقَالُوا: أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ المُلْكُ عَلَيْنَا ﴾ ؟ لأن المُلْكَ كان في سِبْطٍ بِعَيْنِه ، لا يكون في غيره ، ولم يكن طالوتُ منه ، فلذلك وقع الإنكارُ (٢) .

١٧٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيْهِ سَكِيْنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾
 ١٤٨] .

حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال : حدثنا عبدالرزاق قال : أخبرنا الثوريُّ عن سَلَمَةَ بنِ كُهَيْلٍ عن أبي الأَّوصِ عن عَلِيٍّ قال : السكينةُ : لها وجهُ كَوَجْهِ الإنسان ، وهي بَعْدُ ربِحٌ هَفَّافَةٌ (٣) .

ورَوَىٰ خالدُ بنُ عَرْعَرةَ ، عن عليّ قال : أرسل اللهُ السكينـةَ إلى إبراهيم ، وهي ريحٌ خَجُوجٌ لها رأسٌ (٤) .

⁽١) الأثر عن الضحاك أخرجه الطبري ٩٨/٢ ولفظه : واستخرج أهل الإيمان ، وهذه الرواية أصحُّ وأوضح ، قال الطبري : « كانت بنو إسرائيل يقاتلون العمالقة ، وكان ملك العمالقة جالوت ، وأضح ظهروا على بني إسرائيل ، فضربوا عليهم الجزية ، وأخذوا توراتهم .. » إلخ القصة كما رواها ابن جرير الطبري .

⁽٢) انظر تفصيل القصة في الطبري ٥٩٨/٢ وتفسير ابن كثير ٤٣/١ والبحر المحيط ٢٥٤/٢ .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الصبري عن علي رضي الله عنه ٦١١/٢ وابن كثير ١/٥٤١ وزاد المسير لابـن الجوزي
 ٢٩٤/١٠ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري من رواية خالد بن عَرْعَرة عن على ٢١١/٣ ومعنى « الخَجُوج » الريح الشديدة الهبوب ، وفي رواية الطبري « ريح خَجُوج ولها رأسان » بالتثنية ، وذكره ابن كثير ١٥/١ وقال : وفي « السكينة » سبعة أقوال ثم عدَّها ، ومعظمها ضعيف .

ورَوَى الضحاك عن ابن عباس قال: السكينة دابَّة قدْرُ الهِرِّ ، لها عينان ، لهما شُعاعٌ ، فإذا التقى الجمعان أخرَجَتْ يَدَهَا ، وَنَظَرتْ إليهم ، فينهزمُ الجيشُ من ذلك الرعب(١) .

وقال الضحاك : السكينة : الرحمة ، والبقيَّة : القتال(٢) .

ورُوي عن ابن عباس: السكينة طسْتُ من ذهبٍ من الجنة ، كانت تغسلُ فيها قلوبُ الأنبياء (٢٠) .

ورَوَىٰ إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح : ﴿ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ ﴾ قال : عَصا موسى ، وثيابُ هارون ، ولوحان من التوراة (١٠) .

⁽۱) هذا الأثر رواه ابن كثير ٢/٥٤٤ عن وهب بن منبه ، ورواه الطبري أيضاً عنه ٢١٢/٢ . وهذا التفسير الغريبُ للسكينة بأنها ريح لها رأسان ، أو رأس هرة ميتة ، أو أنها طست من ذهب .. إلخ . من الأخبار الإسرائيلية التي لا يوثق بها ، ولا ينبغي التعويل عليها ، ولهذا نجد ابن جرير رحمه الله يُرجِّح ما رواه عطاء من أنها الطمأنينة التي تحلُّ في القلب فيقول : وأولى الأقوال بالحق في معنى السكينة ، ما قاله عطاء بن أبي رباح من الشيء تسكن إليه النفوس من الآيات التي تعرفونها .. إلخ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ٦١٥/٢ وأما تفسير السكينة بالرحمة فقد ذكره عن الربيع بن
 أنس ، ونقل عن قتادة أنه الوقار ، وكذلك حكاه ابن الجوزي عن الربيع ٢٩٥/١ .

⁽٣) الأثر في الطبري عن ابن عباس ٦١٢/٢ وابن الجوزي ٢٩٤/١ وابن كثير ٥/١٤ والدر المنشور ٣١٧/١ .

⁽٤) الأثر في الدر المنثور للسيوطي عن أبي صالح ٣١٧/١ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، ولفظه : « كان في التابوت عصا موسى ، وعصا هارون ، وثياب موسى ، وثياب هارون ، ولوحان من التوراة ، والمنّ ، وكلمة الفَرَج « لا إله إلا الله الحليم الكريم ، وسبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين » ، وهو في الطبري ٢١٤/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٩٥/١ .

وقال أبو مالك: السكينة: طَسْتٌ من ذهب ألقى فيها موسى الألواح والتوارة وعصاه ، والبقية: رُضَاضَةُ (١) الألواج التي كتب فيها التوراة (٢)

وقُرىء على عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام عن أبي الأزهر عن رَوْح بن عبادة قال : حدثنا محمد بن عبدالملك عن أبيه قال : قال مجاهد : أما السكينةُ فما تعرفون من الآيات التي تَسْكُنون إليها ، قال : والبقيَّةُ العلم والتوراة(٢) .

قال أبو جعفر: وهذا القول من أحسنها وأجمعها ، لأن السكينة في اللغة فَعِيلَةٌ من السكون ، أي آيةً يسكون إليها() .

⁽١) قال في تاج العروس : رُضَاضُ الشيء : فُتَاتُه . اهـ.

⁽٢) قال أبن عطية في المحرر الوجير ٣٦١/٢ بعد أن روى تلك الآثار: « والصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم ، فكانت النفوس تسكن إلى ذلك ، وتأنس به وتقوى .. » إخ . وانظر ما كتبه العلامة الشوكاني في فتح القدير ٢٦٧/١ في رده الروايات الإسرائيلية في التعليق الآتي رقم (٤) .

رَّ) الأَثْرُ أخرجه الطبري ٢١٢/٢ وعزاه إلى عطاء ، والدر المنثور ٣١٧/١ وقال أخرجه ابـن أبي حاتم عن الحسن .

⁽٤) قال الشوكاني في فتح القدير ٢٦٧/١ : « وهذه التفاسير المتناقضة ، لعلّها وصلت إلى أولئك الأعلام ، من جهة اليهود أقمأهم الله _ أي أذلَّهم وصغَّرهم _ فجاءوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين رضي الله عنهم والتشكيك عليهم ، وانظر إلى جعلهم لها تارة حيواناً ، وتارة حماراً ، وتارة شيئاً لا يعقل ، كقول إمجاهد : كهيئة الريح لها وجه كوجه الهر ، وجناحان وذنب مثل ذنب الهرّ ، وهكذا كلَّ منقول عن بني إسرائيل يتناقض ، ويشتمل على ما لا يعقل في الغالب ، ولا يصح أن يكون مثل هذه التفاسير المتناقضة مروباً عن النبي عينية ، ولا رأياً رآه قائله ، فهم أجلُ قدراً من التفسير بالرأي ، وبما لا مجال للاجتهاد فيه . إذا تقرر لك هذا عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لغة ، وهو معروف ، ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتعسَّفة المتناقضة » انتهى . أقول : وهذا ما رجحه الإمام النحاس في هذا الموطن .

وبيَّنَ معنى ﴿ تَحْمِلُهُ المَلآئِكةُ ﴾ أنه رُوِيَ أن جالوت وأصحابَهُ كان التابوت عندهم ، فابتلاهُم الله بالناسور ، فعلموا أنه من أجل التابوت ، فحملوه على ثور ، فساقته الملائكة ، فهذا مثل قولهم :

حملتُ متاعي إلى موضع كذا(١).

١٧١ _ ثم قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلكَ لَآيةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُهُمْ مُؤْمِنِيْ نَ ﴾ [آية ٢٤٨]

أي إن في رَدِّ التابـوت بعـد أن أخـذه عدوكم ، لَآيةً لَكُـــمْ إِنْ كُنتُمْ مُصَدِّقَين .

١٧٢ <u>ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ .. ﴾ [آية ٢٤٩] . من من يُقاتـل ، ممن من يُقاتـل ، ممن لا يقاتل . . . لا يقاتل ..</u>

قال عكرمة وقتادة : هو نَهْرٌ بين الأَرْدُنُّ وفِلَسْطِيْنَ (٢) .

⁽۱) على هذا القول يكون معنى « تحمله الملائكة » أي تسوقه الملائكة ، وإلى هذا المعنى جنح الرجَّاج في كتابه معاني القرآن ٣٢٦/١ حيث قال : « وجائز أن يقال : « تحمله الملائكة » أي تسوقه الملائكة ، لأنها إنما كانت تسوق ما يحمله ، كما تقول : حملتُ متاعي إلى مكة : أي كنتُ سبباً لحمله إلى مكة » . اهـ . وانظر تفسير ابن الجوزي ٢٩٧/١ .

 ⁽۲) قال المفسرون : هو نهر الشريعة المشهور ، الواقع بين الأردن وفالسطين ، وانظر تفسير ابن كثير
 ٤٤٦/١ .

وقال قتادة : كان الكفار يشربون فلا [يَرْوَوْنَ](١) وكان المسلمون يَغْتَرَفُون غَرْفةً فَيُجزِئهم ذلك(١) .

قال أبو جعفر: الغُرْفَةُ في اللغةِ: ملْءُ الكفِّ أو المِغْرِفةُ. والغَرْفَةُ الفَعْلَةُ الواحِدَةُ (٢٠).

ومعنى ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ فإنه من أصحابي^(٤). وحكى سيبويه : أنتَ منى فرسخين .

٣٧٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاَّ قَلِيْلاً مِنْهُمْ .. ﴾ [آية ٢٤٩] .

رَوَىٰ أبو إسحاق عن البراء: «كنا نتحدث أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يَوْمَ بَدْرٍ كانوا ثلاثَ مائةٍ وبضعةَ عَشَرَ ،

⁽١) من الهامش ، وفي الأصل : يشربون فلا يَرَوْن ، وهو خطأ وصوابه « يَرْوَوْن » كما في الطبري .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢/ ٠ ٦٠ وذكره السيوطي في الدر المنشور ٣١٨/١ وروى عن ابن عباس قال : « لما انتهوا إلى النهر ، كرع منه عامة الناس فشربوا ، فلم يزد من شرب إلَّا عطشاً ، وأجزأ من اغترف غرفة بيده ، وانقطع الظمأ عنه » ورُوِيت روايات عديدة في الطبري عن السلف في هذا الموضوع .

⁽٣) في المصباح: الغُرُفة بالضم: الماء المغروف باليد، والجمع غِرَاف كَبُرْمة وبِراَم، والغَرْفَة بالفتح: المرة، وغرفت الماء غرفاً واغترفته، والمِغْرَفَة بكسر الميم: ما يُغرف به الطعام، والجمع مغارف. اهـ. وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٧٧/١: الغُرْفة مصدر، والغُرْفة ملءُ الكف.

⁽٤) قال المفسرون : أي ليس من أصحابي ولا أتباعسي في هذه الحرب ، ولم يُخرجههم بذلك عن الإيمان ، ومثل هذا قول النبي عَلِيلَةً (من غشنا فليس منا) وقوله : (ليس منا من شقَّ الجيوب ولطم الخدود) وقال النابغة :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فُجُ وراً فإنِّسي لَسْتُ منكَ وَلَسْتَ مِنْكِسِي

على عدَّةِ أصحاب طالوتَ ، مِمَّنْ جَازَ معه النهر يوم جالـوت ، وما جاز معه إلاَّ مؤمن »(١).

﴿ فَلَمَّا جَاوَزَهُ ﴾ يعني النهر ، ورَأَوْا كَثْرَة أصحاب جالوت وقِلَّتهُم (٢) ﴿ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا اليَوْمَ بِجِالُوتَ وَجُنُودِهِ ، قَالَ الَّذِيْنَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاَقُوْا اللَّهِ ﴾ أي يوقنون (٣) .

وقيل: يتوهمون أنهم يُقْتَلُون في هذه الوَقْعَة لِقِلَّتِهِمْ (١٠). والفِئَةُ: الفِرْقَةُ ، من فَأَوْتُ رَأْسَهُ ، وفَاأَيْتُهُ (٥٠).

﴿ فَهَزَمُوهُمْ ﴾ أي كَسَرُوهم ورَدُّوهم، يُقالُ : سِقَاءٌ مُهَـزَّمٌ، إذا كان مُنْتَنِياً جَافَاً .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري عن البراء بن عازب ٢٢١/٢ ورواه السيوطي في الدر المنشور ٣١٨/١ وابن كثير في تفسيره ٢٤١/١ وأخرجه البخاري في صحيحه ٩٤/٥ ولفظه عن البراء (كنا أصحاب محمد نتحدث أن عدِّة أصحاب يدر ، على عدَّة أصحاب طالوت ، الذين جاوزوا معه النهر ، ولم يُجاوز معه إلَّا مؤمن ، بضعة عشر وثلاثمائة) .

 ⁽٢) معطوفة على «كثرة » والمعنى : لمَّا رأوا كثرة عدوّهم ، ورأوا قلَّة عددهم أمام الأعداء خافوا
 وهابوا .

⁽٣) و(٤) الظنُّ هنا بمعنى اليقين أي قال الذين يوقنون بلقاء الله ، ولو شكُّوا بلقائه لكفروا ، وهذا كثير في القرآن ، ومنه قوله تعالى ﴿ إِنِّي ظننت أَني ملاق حسابِيَه ﴾ وقوله ﴿ وظنوا أَن لا ملجاً من الله إلا إليه ﴾ وكذلك حكى الزجاج في معانيه ٣٢٧/١ . قال : ولو كانوا شاكِّين لكانوا ضُلَّالاً كافرين ، وظننت في اللغة بمعنى أيقنت موجود . وقيل : معنى ﴿ يَظُنُّون أَنهم ملاقوا ربهم ﴾ أي أنهم كانوا يتوهمون أنهم في هذه الموقعة يُقتلون لقلَّة عددهم وهو ضعيف .

^(°) في اللسان : الفِئة : الفرقة من الناس ، من فأوتُ أي فرَّقت وشققت ، وحُكي : فأوت فأواً وفأياً ، وفي تهذيب اللغة : الفِئة : الفرقة من الناس ، من فأيت رأسه أي شققته ، وهو في الأصل : فِئوة بوزن فعلة فنَقَص . اهـ.

١٧٤ _ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَلَوْلَاْ دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضِ لَفَسَدَتِ اللَّرْضُ ﴾ [آية ٢٥١].

رَوَى ابن أبي نجيج عن مجاهد قال : يقول : لولا دَفْعُ اللهِ بالمؤمنينَ الفجَّارَ ، ودَفْعِهِ بِتَقِيَّة أخلاقِ الناسِ بعضهم ببعضٍ ، لفسدت الأرضُ بهلاكِ أهلها(١) .

قال أبو جعفر: وهذا الذي عليه أكثر أهل التفسير. أي: لولا أنَّ الله يدفع بمن يُصَلِّي عن مَنْ لا يُصلِّي ، وبمن يَتَّقِي عن مَنْ لا يتَقى ، لأُهْلِكَ الناسُ بذنوبهم (٢).

وقيل : « لولا أن اللَّهَ أمرَ بحربِ الكُفَّار ، لَعَمَّ الكُفْرُ ،

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ٦٣٣/٢ . ورواية المصنف أخرجها عبد بن حميد بهذه الصيغة كما في الدر المنثور ٣٢٠/١ .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن عطية في المحرر ٣٧٢/٢ عن مكي ، وردَّه حيث قال : وليس هذا معنى الآية ، ولا هي منه في وَرَد ولا صدر ، والحديث الذي رواه ابن عمر صحيح ، وما ذكره مكي من احتجاج ابن عمر بالآية لا يصحُّ عندي ، لأن ابن عمر من الفصحاء » .

أقول: أراد ابن عطية بما رُوي عن ابن عمر قوله عَلِيلِكُ (إن الله ليدفع بالمسلم الصالح ، عن مائة من أهل بيته وجيرانه البلاء) ثم قرأ ابن عمر ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ﴾ ومراد ابن عطية ، أن كون الحديث من رواية عبد الله بن عمر صحيح ، وأما احتجاجه بالآية ، فليس بصحيح عنده ، لأن ابن عمر من الفصحاء ، الذين لا يقولون بمشل ذلك التفسير ، الذي لا يتلاءم مع سياق الآية ، لأن الآية الكريمة وردت في بيان رحمة الله بالعباد ، بدفع شر الظلمة ، والكفرة ، والفجرة ، عن الناس ، بما يُسلِّط به بعضهم على بعض ، فيدفع بجهاد الأخيار شرَّ الأشرار ، ولولا ذلك لكان الخراب والدمار . وحديث ابن عمر ذكره ابن كثير في تفسيره 17/1 وقال : هذا إسناد ضعيف .

فأهلكَ جميعَ الناس »(١) .

وذا راجعً إلى الأول .

وقيل: لولا أن الله أمر بحرب الكفار، لكان إفسادهم على المسلمين أكثر (٢).

ويُقْرَأُ : ﴿ وَلَوْلَا دِفَاعْ اللَّهِ ﴾".

حكى أبو حاتمٍ (٤) أن العرب تقول : أحسنَ اللهُ عنكَ الدِّفاعَ والْمُدَافَعَة (٥) . مِثْلُ : نَاوَلْتُكَ الشيءَ

١٧٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ _ ١٧٥ كَلَّمَ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٢٥٣] .

⁽١) هذا قول مروي عن قتادة ، ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٠/١ .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معاني القرآن ٣٢٩/١ حيث قال : لولا ما أمر الله به المسلمين من حرب الكافرين ﴿ لفسدت الأرض ﴾ أي كثر الكفر ، فنزلت بالناس السَّخطة ، واستؤصل أهسل الأرض . وقال الزمخشري : أي لولا أن الله يدفع بعض الناس ببعض ، ويكف بهم فسادهم ، لغلب المفسدون ، وفسدت الأرض ، وبطلت منافعها ، وتعطلت مصالحها ، من الحرث ، والنسل ، وسائر ما يعمر الأرض » قال أبو حيان : وهو كلام حسن .

 ⁽٣) هذه قراءة نافع ، وقرأ عاصم ، وابن عمر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ ولَـوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّـاسَ ﴾ بغير
 ألف ، وانظر السبعة لابن مجاهد (١٨٧) والنشر لابن الجوزي ٢٣٢/١ .

⁽٤) أبو حاتم : هو ٥ سهل بن محمد بن عثمان السَّجِسْتاني » نحوي ، لغوي ، مقرى ، أخد عنه المبرد وابن دريد ، توفي سنة ٥٥٥هـ وانظر ترجمته في سير النبلاء ٢٦٨/١٢ . وإنباه الرواة ٢/١٤ والوافي ٤١/٥ .

 ⁽٥) في المصباح : دَفَعْتُه دَفْعاً : نحَّيته فاندفع ، ودفعتُ عنه الأذى ودافعت عنه ، مثـل حاجـجت .
 اهـ.

قال مجاهد: يقول: كلَّمَ موسَىٰ (١) .

١٧٦ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ .. ﴾ [آية ٢٥٣] . الناس قال مجاهد : أرسل محمداً صلى الله عليه وسلَّم إلى الناس كافَّة (٢) .

۱۷۷ _ ثم قال تعالى : ﴿ وآئَيْنَا عِيسَىٰ بنَ مَرْيَهُمَ الْبَيْنُاتِ .. ﴾ [آية ٢٥٣] .

⁽۱) يريد أنه كلَّمه مشافهة ، بغير واسطة ملك ، كما قال سبحانه ﴿ وكلم موسى تكليماً ﴾ وهذا الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ١/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣٢٢/١ وعزاه إلى أبي حاتم وعبد ابن حميد ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن مجاهد قال : كلَّم الله موسى ، وأرسل محمداً إلى الناس كافة .

الأثر في الطبري ١/٣ والدر المنثور ٣٢٢/١ وزاد المسير ٣٠١/١ قال ابن عطية : والآية نصَّ في التفضيل ، فقد رفع الله مكانة محمد علي ، فبعثه إلى الناس كافة ، وختم به النبوات ، وهو أعظم الناس أمة ، وأعطى الخمس التي لم يعطها أحد قبله . وقال الزجاج في معانيه ٢٠٣٣: «جاء في التفسير أنه يُعنى به محمد علي أرسل إلى الناس كافة ، وليس شيء من الآيات التي أعطيها الأنبياء إلا والذي أعطي محمد علي أكثر منه ، لأنه علي كلمته الشجرة ، وأطعم من كف التمر خلقاً كثيراً ، وأمر يده على شاة أم معبد ، فدرت وحلبت بعد جفاف ، ومنها انشقاق القمر ، والإسراء فإنه رأى الآيات في الأرض ، ورآها في السماء ، ومن أعظم الآيات القرآن ، الذي أتى به العرب ، وهم أعلم قوم بالكلام ، لهم الأشعار ، ولهم السَّجع والخطابة ، وكل ذلك معروف في كلامها ، فقيل لهم : اثنوا بعشر سور فعجزوا عن ذلك ، وقيل لهم : اثنوا بسورة ، ولم يشترط عليهم فيها أن تكون كالبقرة وآل عمران ، وإنما قيل : اثنوا بسورة فعجزوا عن ذلك ، وقد ذكرنا جملة من الآيات ، لنبين بها فضل النبي عَلَي فيما أتى به من الآيات ، فهذا معنى قوله تعالى ﴿ ورفع بعضم درجات ﴾ . اه. وانظر ما كتبه جار الله في الكشاف حول هذه الآية تعالى ﴿ ورفع بعضم درجات ﴾ . اه. وانظر ما كتبه جار الله في الكشاف حول هذه الآية وافاد .

أي الحُجَجَ الواضحة^(١).

﴿ وَأَيَّدْنَاهُ ﴾ [أي قَوَّيْنَاهُ [] ﴿ بِرُوحِ القُدُسِ ﴾ .

قال الضحاك : جبريل صلى الله عليه وسلم(٢) .

١٧٨ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا
 جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ .. ﴾ [آية ٢٥٣] .

فيه قولانِ :

أحدُهما : أنَّ المعنى لو شاء اللهُ ما أُمَرَنا بالقتالِ بعد وضوح الحُجَّةِ ، وإظهار البراهين(٤) .

⁽١) المراد بالبيِّنات : المعجزات الواضحات الساطعات التي تدل على صدق نبسوة عيسى عليه السلام ، كإحياء الموتى ، وإسراءالأعمى ، والأبرص ، والإخبار عن المغيبات ، ونفخ الروح في الطين فتصبح طيراً بإذن الله ، ونزول المائدة من السماء .. إلى غير ما هنالك من معجزات .

⁽٢) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش ، قال الطبري ﴿ وَأَيَّدَنَاه ﴾ أي قَوَّينَاه وأعنَّاه بروح القدس . اهـ . .

⁽٣) « روح القدس » هو جبريل عليه السلام ، في أصح الأقوال ويؤيده قوله تعالى ﴿ قل نزَّله روح القدس من ربك بالحق ﴾ وفي الحديث الصحيـــح أن النبـــي عَلِيْكُ قال لحسان بن ثابت : « اهجهم وروح القدس معك » والأثر عن مجاهد ذكره الطبري ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، ومعنى « القدس » الطهارة . وانظر تفسير ابن عطية ٣٨٦/١ .

⁽٤) حكاه الزجاج في معانيه ٣٣١/١ وهو قول مرجوح لأنه خلاف الظاهر ، والأظهر أن المعنى : لو شاء الله ما اقتتل الذين جاءوا بعد الرسل ، من بعد الحجج الباهرة ، والبراهين الساطعة ، التي جاءتهم بها الرسل . . إلخ . وهو قول جمهور المفسرين وانظر الطبري ٢/٣ .

وقيل: لو شاء اللهُ أَنْ يَضْطَرَّهُم إلى الإيمان لفعـل(١) ، كما قال: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلى الهُدَىٰ ﴾(١) .

١٧٩ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبِّلِ أَن يَأْتِي يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَلا خُلَّةٌ .. ﴾ [آية ٢٥٤].

قوله ﴿ أَنْفِقُوا ﴾ تصدَّقوا أَ ، والخُلَّة : الصَّدَاقَةُ (٥) .

١٨٠ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّلَهُ لَا ۚ إِلَّا هُوَ ﴾ [آية ٢٥٥] .

أي لا إله للخلقِ إلاَّ هو^(٦) .

﴿ الحَيُّ القَيوُّمُ ﴾ أي القائم بخلقِه ، المُدَبِّرُ لهم . ورُوي عن ابن عباس : ﴿ القَيُّومُ ﴾ الذي لايزولُ (٧) .

⁽١) ذكره الزجاج في معانيه ٣٣٢/١ .

⁽٢) سورة الأنعام آية رقم (٣٥) .

 ⁽٣) سقط ذكر الآية من المخطوطة وأثبتناها ، لأن المصنف فسَّر بعض ألفاظها .

⁽٤) قال ابن الجوزي ٣٠١/١ : هذه الآية تحثُّ على الصَّدقات ، والإنفاق في وجوه الطاعات ، وقال الحسن : أراد الزكاة المفروضة . قال في البحر ٢٧٥/٢ : والأكثرون أن الآية عامة في كل صدقة واجبة ، أو تطوُّع . اهـ. كذلك قال ابن عطية ٣٧٧/٢ : والظاهر أن المراد بها جميع وجوه البر .

 ⁽٥) قال علما: اللغة : الخُلَّة : الصَّدَاقة ، والمودَّة ، سميت بذلك لأنها تتخلَّل الأعضاء أي تدخل خلالها ، ومنه الخليل .

 ⁽٦) معنى الإله : المعبود . والمعنى : لا معبود بحقّ إلا الله الواحد الأحد ، وتقييده بحقّ لأن هناك من عُبد الباطل .

 ⁽٧) الأثر في القرطبي عن ابن عباس ٢٧١/٣ قال : قال ابن عباس معناه الـذي لا يحول ولا يزول ،
 وهو قول أبي عبيدة في معانيه ٧٨/١ .

وقرأ عمر بن الخطاب رحمة الله عليه : ﴿ القَيَّامُ ﴾ (١) . وقرأ علقمة : ﴿ الحَيَّ ، القيِّمُ ﴾ (٢) .

قال ابن كيسان (٢): القَيُّومُ « فَيْعُولٌ » من القيام ، وليس بفَعُولٍ ، لأنه ليس في الكلام فَعُولٌ من ذوات الواو .

ولو كان ذلك لَقِيْلَ : قَوُّوْمٌ (١) .

والقَيَّامُ ﴿ فَيْعَالُ ﴾ أصلُه القَيْوَامُ .

وأصلُ القَيُّومِ القَيْــوُومُ . وأصلُ القَيِّـمِ في قول الـبصريين

⁽۱) و (۲) نسب البخاري في صحيحه هذه القراءة إلى عمر ٢٧/٩ ولفظه قال مجاهد: القيوم: القائم على كل شيء، وقرأ عمر « القيّام » وكلاهما مدح. اه. وذكرها ابن الجوزي ٣٠٢/١ ولفظه: وفي القيّوم ثلاث لغات: « القيوم » وبه قرأ الجمهور، و « القيّام » وبه قرأ عمرو بن مسعود، و « القيّم » وبه قرأ أبو رزين وعلقمة. اه. وذكرها أيضاً ابن كثير ١٥٥/١ وقد عدّهما ابن جنبي في المحتسب ١/١٥١ من القراءات الشاذة.

 ⁽٣) « ابعن كيسان » هو الإمام أبو الحسن محمد بن أحمد الكيساني النحوي ، من أئمة علماء
 العربية ، أخذ عن المبرّد وثعلب توفي سنة ٩٩١هـ . وانظر ترجمته في شذرات الذهب ٢٣٢/٢ .

⁽٤) قال الزجاج (القيُّوم » و (القَيَّام » في صفة الله تعالى وأسمائه الحسنى : القائم بتدبير أمر خلقه ، في إنشائهم ، ورزقهم ، وعلمه بأمكنتهم ، وقال الفراء : صورة (القيُّوم) الفيعول ، وصيخة (القيَّام » الفيْعال ، وهما جميعاً مدح ، وأهل الحجاز يقولون للصوَّاغ صيَّاغ . اهـ.. لسان العرب . وقال الطبري ٣/٥ : (القيُّوم » فيعول من القيام ، وأصله القيووم ، سَبَق عين الفعل . وهي واو .. ياء ساكنة ، فاندغمتا ، فصارتا ياء مشددة ، وكذلك تفعل العرب في كل واو سبقتها ياء ساكنة ، ومعنى القيُّوم : القيائم برزق ما خلق وحفظه كما قال أمية (قدَّرُهُ المُهَيْمِنُ القيُّوم » . اه. وانظر زاد المسير ٣٨٠١ والحرر الوجيز لابن عطية ٢٨٠/٢ .

القَيْومُ(١)

وقال الكوفيون : الأصلُ القَوِيم (٢) .

قال آبن كيسان : ولــو كان كذا في الأصلِ ، لم يجز فيــه التغيير ، كما لا يجوز في «طويل» و «سويق».

١٨١ _ وقولُه جل وعز : ﴿ لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ .. ﴾ [آية ٢٥٥].

قال الحسن وقتادة : نَعْسَةٌ^(٣) .

وأنشد أهلُ اللغة:

وَسْنَانُ أَقْصَلَهُ النَّعَاسُ فَرَنَّقَتْ فِي عَيْنِهِ سِنَةً وَلَـيْسَ بِنائِـمِ (٤)

والمعنى : لا يفضُل عن تدبير أمر الخلق(٥) .

إ1) قال في اللسان : قال سيبويه : « قيم » وزنه فيعل ، وأصله قيوم ، فلما اجتمعت الساء والنواو ، والسنابق ساكن ، أبدلوا من الواو ياء ، وأدغموا فيها الياء ، فصارتا ياء مشددة ، ومثله : سيد ، وجيد ، وهين . اهـ.

⁽٢) هذا قول الفراء كما في لسان العرب ، وأصله : قويم مثل سيد سويد ، وجيد جويد ، بوزن ظريف ، وكريم ، وقد ردَّ هذا القول ابن كيسان ، واختار قول سيبويه .

 ⁽٣) السُّنة بكسر السين : الغمضة الخفيفة التي تسبق النوم ، والأثر ذكره الطبري ٧/٣ .

⁽٤) البيت لعدي بن الرُّقاع كما في اللسان وهو شاعر إسلامي ، ومعنى « وسنان » أي نعسان « أقصده النعاس » أي رماه بسهم « فَرَنَّقَتْ » أي خالطت عينيه غمضة من النوم ، يصف فيه الشاعر امرأة بفتور النظر ، ويُشبهها بظبي أخذه النعاس ، فجعل يخالط عينيه ، وليس بنائم ، وهو في الطبري ٦/٣ وابن الجوزي ٣٠٣/١ وتفسير ابن عطية ٣٨١/٢ .

⁽٥) هذا تأويل الزجماج في معانيه ٣٣٣/١ وفي البحر ٢٧٧/٢ أقبول : ويؤيده ما ورد في الصحيح (إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القِسْطَ ويرفعه ، يُرْفَع إليه عمل النهار قبل عمل الليل ..) الحديث وانظر ابن كثير ٢٥٥/١ .

ثم قال تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٢٥٥] .

لمًّا قالوا: الأصنام شفعاؤنا عند الله(١).

فأعلم اللهُ أن المؤمنين إنما يُصَلُّون على الأنبياء ، ويَ*دْعون* للمؤمنين ، كما أُمِروا وأُذِنَ لهم^(٢) .

١٨٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ يَعْلَم مَا يَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ أي ما تَقدَّمهم من الغيب ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ مايكون بعدهم .

﴿ وَلَا يُحِيطُ ونَ بِشَيْءٍ مِنَ عِلْمِ فِ إِلاَّ بِمَ اشَاءَ ﴾ [آية ٢٥٥].

لا يعلمون من ذلك شيئاً إلا ما أراد أن يطلعهم عليه، أو يُبلِّغه أنبياؤه تثبيتاً لنبوتهم (٢).

⁽۱) مراد المصنف أن الآية ردِّ على المشركين حين زعموا أن الأصنام التي عبدوها تشفع لهم يوم القيامة ، ومعنى الآية : لا أحد يستطيع أن يشفع لأحد ، إلا إذا أذن له الله تعالى له قال ابن كثير ٢/٦٥٤ : وهذا بيان لعظمته وجلاله وكبريائه ، بحيث لا يتجاسر أحد على الشفاعة إلا بإذن الله . اهد. وانظر البحر المحيط ٢٧٨/٢ ففيه كلام نفيس .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٣٤/١ فقد نقل عنه المصنف بإيجاز ، وكلام الزجّاج أظهر وأوضح .

⁽٣) عبارة الزجاج في معانيه ٣٣٤/١ : « لا يعلمون الغيب ، لا مما تقدَّمهم ، ولا مما يكون من بعدهم ، إلا بما أنبأ به ، ليكون دليلاً على تثبيت نبوتهم » وقال القرطبي ٢٧٦/٣ : « العلم هنا بعنى المعلوم ، أي ولا يحيطون بشيء من معلوماته ، وهذا كقول الخضر لموسى : « ما نقص علمي وعلمك من علم الله ، إلا كما نقص هذا العصفور من هذا البحر » وانظر المحرر الوجيز ٣٨٤/٢ .

١٨٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَ وَاتِ وَالأَرْضَ .. ﴾ [آية ٢٥٥] .

وحكى يعقوب الحَضْرَمَــيُّ : وُسْعُ كُرْسِيِّــهِ السَّمَـــواتُ والأَرْضُ ، ابتداءٌ وخبر (١) .

ورَوَىٰ سفيان وهُشَيْمٌ عن مُطرِّفٍ عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جُبَيْرٍ عن ابن عباس في قوله :

﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَواتِ والأَرْضَ .. ﴾ [آية ٢٥٥] .

قال : علم الله على الله ترى السلى قول في وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظهُمَا ﴾ ؟!

وقد اسْتُشْهِدَ لهذا القـول ببـيت لا يُعْرف ، وهو : « ولايُكَرْسِيَّ عِلْمَ اللهِ مَخْلُوقُ ﴾^(٢) .

⁽۱) هذه ليست قراءة ، وإنما هي وجه من وجوه اللغة تحتمله الآية ، فيكون لفظ « وُسْع » على أنه مصدر مرفوع بالابتداء وخبرُه السموات والأرض ، ويُستأنس له بحديث « ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة » أخرجه ابن جرير والسيوطي في الدر ٣٢٨/١ ، فإذا كان هذا شأن الكرسي ، أنه أحاط بالسموات والأرضين ، فكيف بالعرش العظيم ، الذي أحاط بالكرسي ، وبالسموات السبع ؟!

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ، وسعيد بن جبير ٩/٣ ورجَّحه ، وقال : « أصل الكرسي العلم ، ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم : كُرَّاسة ، ومنه يقال للعلماء « الكراسي » لأنهم المعتمد عليهم كما يُقال : أوتاد الأرض . وحكاه ابن كثير ١/٧٥١ وابن الجوزي كذلك ٣٠٤/١ وفي الدر ٣٢٧/١ .

⁽٣) هذا شطر بيت لا يُعرف قائلـه ، وقـد ذكـره أبـو حيـان في البحـر ٢٨٠/٢ ولم يعـزه لأحـد من الشعراء ، وروايته كما في البـحر :

أي لا يعلم علمَ اللهِ مخلوق ، وهـو أيضاً لَحْـنٌ ، لأن الكـرسيَّ غيرُ مهموزِ^(١) .

وقيل: ﴿ كُرْسِيُّهُ ﴾ قدرتُهُ التي يمسك بها السمواتِ والأَرْض (٢) ، كما تقول: اجعل لهذا الحائط كُرسياً ، أي ما يَعْمِدُهُ . وهذا قريب من قول ابن عباس .

وقال أبو هريرة : الكرسيُّ بين يدي العرش .

وفي الحديث : « ما السَّمواتُ والأرضُ في جَوْفِ الكـــرسِي إلا كَحَلَقَةٍ في أرض فلاة »^(٢) .

واللهُ جلَّ وعزَّ أعلمُ بما أراد ، غير أن الكرسيَّ في اللغة الشيء

⁽١) إنما كان لحناً لأن الكرسيَّ ليس مهموزاً ، ويكرسيَّ مهموز ، قال في الصحاح مادة كَرَسَ : والكرسيُّ واحد الكراسي ، وربما قالوا كِرْسي ، بكسر اللكاف . اهد . ولم يرد في قواميس اللغة أن الكرسيُّ مأخوذ من كُرْساً ، لذلك كان لحناً وخطأ ، وانظر تاج العروس ٢٣٢/٤ .

⁽٢) ذكره أبو حيان في البحر بصيغة التضعيف ٥ وقيل ٥ وذكره القرطبي ٢٧٧/٣ والشوكاني في فتح القدير ٢٧٢/١ وهو قول ضعيف لأنه على هذا القول مجاز ، والأصل في اللفظ الحقيقة ، وهو ما ذهب إليه الأكثرون .

⁽٣) الحديث أخرجه ابن جرير ١٠/٣ وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، كما في الدر المنثور ٣٢٨/١ عن أبي ذرِّ أنه سأل النبي عَلَيْقَة عن الكرسي ، فقال رسول الله عَلِيْقَة : « والذي نفسي بيده ما السموات السبع عند الكرسي ، إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وإنَّ فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة في تلك الحلقة » . اه. وانظر ابن كثير ١٨٥١ع والشوكاني ٢٧٣/١ .

الذي يُعتَمَدُ عليه ، وقد ثبتَ ولزمَ بعضه بعضاً ، ومنه الكُرَّاسَةُ ، والكِرْسُ : ما تلبَّد بعضه على بعض .

وقال الحسن: الكرسيُّ : هو العرشُ (١) .

ومال محمد بن جرير إلى قول ابن عباس ، وزعم أنه يَدُلُّ على صحته ظاهر القرآن ، وذلك قوله جلَّ وعسزَّ : ﴿ وَلاَ يَؤُوْدُهُ حِفْظُهُمَا ﴾(٢) .

وقال جَلَّ وعزَّ إخباراً : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمَاً ﴾(٣) .

فأخبر أن علمه وسعَ كلُّ شيء ، وكذا وسع كرسيُّه السمواتِ

⁽۱) الأثر ذكره الطبري ۱۰/۳ عن الحسن البصري ، وابن كثير ٤٥٨/١ ثم قال : « والصحيح أن الكرسيَّ غير العرش ، والعرش أكبر منه ، كما دلت على ذلك الآثار والأخبار ، وقال : وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة عن عمر في ذلك ، وعندي في صحته نظر ، والله أعلم . اهد.

ما رجحه ابن جرير رده أهل التحقيق ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٨٢/٢ « إن المراد بالكرسي حقيقته ، والذي تقتضيه الأحاديث ، أن الكرسي مخلوق عظيم ، وبيّن يدي العرش ، والعرش أعظم منه » وقال الأزهري : « والصحيح عن ابن عباس ما رواه عمار الذهبي بسنده عنه أنه قال : الكرسي موضع القدمين ، وأما العرش فإنه لا يُقدر قدره ، وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها ، ومن روى عنه في الكرسي أنه العلم فقد أبطل » . اه.. من تاج العروس ٢٣٢/٤ وكذلك قال في البحر ٢٧٩/٢ : « والكرسي جسم عظيم يسع السموات والأرض » وانظر ما كتبه الإلمام الشوكاني في فتح القدير ٢٧٢/١ فقد أجاد وأفاد .

⁽٣) سورة غافر آية رقم (٧) والشاهد فيها أنها تؤيد ما قاله ابن عباس ان الكرسي: العلم ﴿ وسع كرسيه ﴾ وهناك قال ﴿ وَسِعْتَ كل شيء رحمة وعلماً ﴾ وهذا القول مرجوح ، والراجح ما قاله ابن عطية ، وابن كثير ، والشوكاني .

والأرض !!!

والضميرُ الذي في ﴿ حِفْظُهُمَا ﴾ للسَّمواتِ والأرض(١) . ١٨٤ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلاَ يَؤُودُه حِفْظُهُمَا .. ﴾ [آية ٢٥٥] . قال الحسن وقتادة : لا يَثْقُل عليه(٢) .

قال أبو إسحاق^(٣) : فجائزٌ أن تكون الهاءُ للَّهِ جلَّ وعز ، وجائِزٌ أن تكون للكرسيِّ ، وإذا كانت للكرسيِّ ، هو من أمرِ اللَّهِ . • مما سوقوله تعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. ﴾ [آية ٢٥٦] .

حدثنا أحمد بن محمد بن سلمة يعني الطحاوي قال: حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال: حدثنا وهب بن جرير عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، في قوله: ﴿ لاَ إِكْسَرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ ، قال: كانت المرأةُ من الأنصارِ لا يكاد يعيشُ لها ولد، فتحلِفُ لئن عاشَ ولد لَتُهَوِّدَنَّهُ ، فلما أُجلِيَتْ « بنو النَّضِيرِ » إذا فيهم ناسٌ من أبناء الأنصار، فقالت الأنصار: يارسول الله أبناؤنا،

⁽١) أي لا يُثقله حفظ السموات والأرض ، فالضمير يعود إليهما .

⁽٢) قال في المصباح : آدَه يَتُوده ، أوْداً : أَثْقَله ، وانآد وزان انفعل : أي ثقل به . اهـ.

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٣٣٥/١ وعلى الاحتمال الثناني يكون المعنى : ولا يثقبل على الكرسي حفظ السموات والأرض ، وأسند الحفظ إليه لأنه من خلق الله وأمره ، وهذا القول خلاف الظاهر ، وفيه بُعد ، قال في البحر ٢٨٠/٢ : والهاء تعود على الله تعالى ، وقيل : تعود على الكرسي ، والظاهر الأول لتكون الضمائر متناسبة لواحد ولا تختلف ، ولبعد نسبة الحفظ إلى الكرسي » .

فأنزل الله : ﴿ لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ (١) .

قال سعيد بن جبير : فمن شاء لحق بهم ، ومن شاء دخل الإسلام (٢) .

قال أبو جعفر : أي وأقام^(٢) .

⁽۱) ذكره الطبري عن ابن عباس ١٤/٣ وابن كثير ١٩/١ والسيوطي في الدر المنشور ٣٢٩/١ وابن كثير ١٩/١ والسيوطي في الدر المنشور ٣٢٩/١ وعزاه إلى أبي داود ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

قال الشوكاني في فتح القدير ٢٧٥/١ : اختلف أهل العلم في قوله تعالى ﴿ لَا إِكْرَاهُ فِي الدينَ ﴾ على أقوال :

الأول : أنها منسوخة ، لأن رسول الله عَلِيْكَة قد أكره العرب على ديسن الإسلام وقاتلهـــم ، والناسخ ﴿ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين ﴾ وإليه ذهب أكثر المفسرين .

الثاني : أنها ليست بمنسوحة ، وإنما نزلت في أهـل الكتـاب خاصة ، وأنهم لا يُكرهـون على الإسلام إذا أدوا الجزية ، وإلى هذا ذهب الشعبي والحسن وقتادة .

الثالث : أنها نزلت في الأنصار خاصة ، وذلك أن المرأة من الأنصار تكون مقلاة ـــ لا يكاد يعيش لها ولد ــ وذكر الرواية .

الرابع: قال ابن كثير: أي لا تُكرهوا أحداً على الدخول في دين الإسلام، فإنه بيّن واضح جلي ، دلائله وبراهينه لا تحتاج أن يُكره أحد على الدخول فيه . وذكر أقوالاً أخرى .. إلخ . ورجَّح أنها ليست على العموم ، وكذلك قال ابن جرير ١٧/٣: وأولى الأقوال بالصواب ، قول من قال : نزلت هذه الآية في خاصِّ من الناس ، وهم أهل الكتابين والمجوس ، وكلُ من أخذت الجزية منه ، بقوله تعالى ﴿ حتى يُعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ﴾ وانظر ما قاله ابن عطية في تفسيره ٢/٩٨٢ حول هذه الآية .

⁽٢) أي من شاء من الأبناء ، لَحِقَ ببني النَّضير ، ومن شاء دخل الإسلام وأقام في بلده دون جلاء ، وانظر جامع البيان ١٤/٣ .

⁽٣) أي يبقى في المدينة ، دون أن يُجلى إلى خيبر ، وإنما أجلى النبي بني النضير لأنهم نقضوا العهد .

وقال الشعبي : [هي](١) في أهـــل الكتــــاب خاصة ، لا يُكْرهون إذا أدُّوا الجزية(٢) .

وقال سليمان بن موسى : نَسَخها ﴿ جَاهِدِ الكُفَّارَ وَالمُنَافِقِينَ ﴾ (٣) وتأوَّلها عمر على أنه لا يُكرهُ المملوكُ على الإسلام .

وقيل: لا يُقال لمنْ أسلَمَ من أهـل الحرب: أسلَمْتُ مُكْرُهاً ، لأنه إذا ثبتَ على الإسلام، فليس بمكره (٤).

١٨٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمَنْ يَكُفُرْ بِالطَّاغُوتِ .. ﴾ [آية ٢٥٦] .

رُوي عن عمر بن الخطاب أنه قال : الطاغوت : الشيطانُ (٥) ، والجبْتُ : السِّحْرُ .

وقال الشعبي ، وعكرمة ، والضحّاك : الطاغُـوت : الشيطان (٢) .

وقال الحسن : الطاغوت : الشياطين (٧) .

⁽١) سقطت من الأصل ؛ وأتبتناها من الهامش .

⁽٢) هذا الأثر حكاه الشوكاني ٢٧٥/١ والقرطبي ٢٨٠/٣ ورجحه الطبري .

⁽٣) انظر الأثر. في القرطبي ٣٨٠/٣ وفتح القدير للشوكاني ٢٧٥/١ .

⁽٤) انظر الشوكاني ٢/٥٧١ والقرطبي ٢٨١/٣ والبحر المحيط ٢٨١/٢.

^(°) و (٦) و (٧) الآثار في الطبري ١٨/٣ وابن الجوزي ٣٠٦/١ وابن عطية ٣٩٢/٢ والفرقُ بين هذه الأقوال أن من السلف من جعل الطاغوت مفرداً فقال « الشيطان » ومنهم من جعله جمعاً فقال : الطاغوت « الشياطين » قال ابن عطية ٣٩١/٢ : « الطاغوت بناء مبالغة ، من طَغَى يَطَعْنى ، إذا جاوز الحد ، ومذهب سيبويه أنه اسم مذكر مفرد ، كأنه اسم جنس ، يقع على الكثير والقليل ، ويوصف به الراحد والجمع ، وكل ما عُبد من دون الله فهو طاغوت » . اهـ.

وحدثنا سَعيدُ بنُ موسى بقرقيسيا() قال: جدثنا محمد بن مالك عن يزيد عن محمد بن سلمة عن خصيف قال: الجِبْتُ: الكاهن()) ، والطاغوت: الشيطان.

وقال الشعبيُّ وعكرمة والضحاك: الطاغوتُ: الشيطان. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ﴾(٣): هو « كعبُ بنُ الأَشرَفِ^(٤)».

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال متقاربة ، وأصل الطاغوت في اللغة مأخوذ من الطغيان ، يؤدِّي عن معناه من غير اشتقاق ، كا قيل: الَّلاَلُ (٥) من اللؤلؤ.

قال سيبويه : وأما الطاغوت فهو اسمٌ واحدٌ مؤنثٌ ، يقع

⁽١) قال في معجم البلدان ٣٢٨/٤ : بلد على نهر الخابور ، عند مصب الخابور في الفرات ... قرب العراق ... أنفذَ لها سعد بن أبي وقاص جيشاً وهو بالمدائن سنة ١٦هـ بِرِئاسة «عمرو بن مالك» فنزلوا على حكمه ، وفيهم يقول :

فنزلوا على حكمه ، وفيهم يقول : وَسِرْنَا عَلَى عَمْمِدٍ نُرِيدُ مَدِينِةً بَقَرْقِيسْيَا سَيْرَ الكُمَاةِ المَسَاعِـر

⁽٢) أشار إلى قوله تعالى ﴿ يؤمنون بالجَبْتِ والطاغوت ﴾ من سورة النساء ، وقد اختلف المفسرون في معنى الطاغوت ، فقيل : هو الشيطان ، وقيل : هو الساحر ، وقيل : هو الكاهن ، وقيل : ما عُبد من دون الله .. إلخ . قال الجوهري : الطاغوت : الكاهن والشيطان ، وكل رأس في الضلال ، وقد يكون واحداً ، قال تعالى ﴿ يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت ﴾ وقد يكون جمعاً قال تعالى ﴿ الجمع الطواغيت . اهـ. الصحاح .

⁽٣) الآية من سورة النساء رقم (٦٠) والأثر في الطبري ١٤٠/٥.

 ⁽٤) كعب بن الأشرف من رؤساء اليهود المنافقين ، وهو الذي سماه الله عز وجل في الآية بالطاغوت .

⁽٥) الَّـلآل : بائع اللوَّلوُ ، وكتب في المخطوطة : « لأالٌ » وصوابه ما أثبته كما في المعجم الوسيط . ٨١٦/٢

على الجمع (١)

فعلى قول سيبويه إذا جُمِعَ فعلُه ذُهِبَ به إلى الشياطين ، وإذا وُحِّدَ ذُهِبَ به إلى الشيطان^(٢) .

قال أبو جعفر: ومن حَسَنِ ما قيل في الطاغوت: أنّه مَنْ طَغَىٰ على الله ، وأصله « طَغَوُوتٌ » مشلُ جَبَرُوتِ . من طغى ، إذا تجاوز حدَّهُ ، ثم تقلبُ اللام فتُجعل عَيْناً وتُقلب العَيْنُ فتُجعلُ لاماً ، كَجَبَذَ ، وجذَبَ ، ثم تُقلبُ الواو ألفاً لتحرُّكها وتحرُّكِ ما قبلها ، فتقول : طاغوت (٣) .

والمعنى : فمن يجحدْ رُبُوبيِّة كلِّ معبودٍ من دونِ الله ، ويُصَدِّق بالَّله (٤) .

⁽١) في المخطوطة: يقع على الجميع وهو تصحيف، وصوابه يقع على الجمع.

⁽٢) قال في تاج العروس ٢٢٥/١ : الطاغوت : الشيطان ، وكل رأس ضلال ، ومن الأصنام كلَّ ما عُبد من دون الله ، يكون للواحد ، والجمع ، ويُذكَّر ، ويـؤنَّث ، وشاهـد الجمع ﴿ أُولِياؤهـم الطاغوت يُخرجونهم ﴾ وشاهد التأنيث ﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوهـا ﴾ . اهــ.

⁽٣) في الرجاج في معانيه ٣٣٧/١ : الطاغوت واحد في معنى جماعة ، وهذا جائز في اللغة إذا كان في الكلام دليل على الجماعة . قال الشاعر :

بها جِيَفُ الحَسْرَى ، فأمَّا عِظَامُهَا فِينِضٌ ، وأمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبُ جَلَدُها . اهـ. جلدها : في معنى جلودها . اهـ.

انظر القاموس المحيط مادة « طغى » وتهذيب اللغة ، ولسان العرب ، وجامع البيان للطبري . ١٩/٣ .

⁽٤) هكذا فسَّره الطبري في جامع البيان ١٩/٣ وبنحوه قال ابن كثير والشوكاني .

وأصلُ الجِبْتِ في اللغة : الذي لاخيرَ فيه^(١) . وقال قطرب : أصله الجبسُ^(٢) ، وهو الثقيلُ الذي لا خير فيه .

وقال أبو عبيدة : الجبتُ والطاغوتُ كلُّ ما عُبِدَ من دون الله (٣) .

قال أبو جعفر: وهذا غير خارج مما قلنا ، وخالف « محمد بن يزيد »(٤) سيبويه في قوله: هو اسمٌ واحدٌ ، فقال: الصوابُ عندي أنه جماعةٌ .

⁽١) في القاموس: الجِبْتُ بالكسر: الصَّنم، والكاهن، والساحر، والـذي لا خير فيه، وكل ما عبد من دون الله . اهـ. وفي الصحاح: الجبتُ: كلمة تقع على الصنم، والكافر، والساحر، وهذا ليس من محض العربية لاجتاع الجيم والتاء في كلمة واحدة من غير حرف ذَوْلَقِيّ . اهـ.

أقول: الحروف الذَّولقية كما في القاموس هي: اللام والراء والنون، وقوله « ليس من محض العربية » فيه نظر، فإن كل ما في القرآن ــ على أصح الأقوال ــ عربي فصيح، لقوله تعالى ﴿ بلسان عربي مبين ﴾ .

⁽٢) في المعجم الوسيط ١٠٥/١ : الجِبْسُ : حجارة تحرق وتطحن وهـو من مواد البنـاء ، والجامـد التقيل الروح ، واللتيم ، والغبي ، والمتبختر . اهـ. وكذلك قال في اللسان .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٢٩/١ ولفظه : كلُّ معبود من حجر ، أم مدر ، أو صورة شيطان ، فهو جبت وطاغوت .

⁽٤) هو الإمام المبرد وقد تقدمت ترجمته ، وقول المبرد : إن لفظ الطاغوت جمع ردَّه ابن عطية ٣٩٢/٢ فقال : وقال المبرِّد : هو جمع ، وذلك مردود ، ونقل ابن الجوزي في تفسيره ٣٠٦/١ عن ابن قتيبة أن الطاغوت واحد ، وجمع ، ومذكر ، ومؤنث ، واستدل بقوله تعالى ﴿ أولياؤهم الطاغوت ﴾ وقوله ﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها ﴾ وقد قدمنا عن أهل اللغة أن الطاغوت اسم جنس ، يشمل القليل والكثير .

ورَوَىٰ ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿ فَقَدِ اسْتَـمْسَكَ بِالعُـرْوَةَ النُّـرُونَةَ ﴾ أي الإيمان (١) .

قال سعيد بن جبير : عن ابن عباس : ﴿ بِالعُرْوَةِ الوُثْقَى ﴾ لا إله إلا الله(٢) .

١٨٧ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ لاَ انْفِصَامَ لَهَا .. ﴾ [آية ٢٥٦] .

قال مجاهد: أي « لا يُغيِّر اللهُ ما بقومٍ حتى يُغيِّروا ما بأنفسهم »(٢) أي لا يزيل عنهم اسم الإيمان حتى يكفروا.

يُقال : فَصَمْتُ الشيءَ أي قطعتُهُ (١٠) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٢٠/٣ وابن كثير ٢٠/١ وأبو حيًان في البحر المحيط الحيط

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/٣ عن سعيد بن جبير ، والقرطبي ٢٨٢/٣ وابن كثير ٢٠/١ قال والطبري: «والعروة الوثقي»: مَثَلٌ للإيمان الذي اعتصم به المؤمن ، فشبَّهه في تعلقه وتمسكه به بالمتمسك بعروة الشيء ، التي هي أوثق عُرى الأشياء » .

⁽٣) ذكره الطبري عن مجاهد ٢١/٣ وهو يشير إلى الآية الكريمة ﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ وليس قول مجاهد تفسيراً لقوله ﴿ لا انفصام لها ﴾ فإن معنى الآية : لا انقطاع لها ، ولا زوال ، كما قال المفسرون ، وإنما هو استشهاد على المعنى ، فإن من استمسك بشرع الله ، ولا زوال ، كما قال المفسرون ، وإنما هو استشهاد على المعنى ، فإن من استمسك بشرع الله ، حفظه الله من الكفر والضلال . وقد وضّع ذلك ابن كثير ١/١٦ فقال : قال مجاهد وسعيد بن جبير ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقي لا انفصام لها ﴾ ثم قرأ ﴿ إن الله لا يغير .. ﴾ الآية ، قال : والمعنى : فقد استمسك بالدين بأقوى سبب ، وشبّه ذلك بالعروة القوية ، التي لا تنفصم ، فهي في نفسها محكمة مبرمة قوية .

⁽٤) في المخطوطة: قصمت الشيء بالقاف ، وصوابها: « فصمت » لأن الآية ﴿ لا انفصام لها ﴾ وأصل الفصم: الكسر ، قال ابن قتيبة ٩٣/١ : أي لا انكسار ، يُقال : فصمت القدح ، إذا كسرته وقصمته . اهـ.

١٨٨ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُحْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى اللَّهُ وَلِيّ النُّور .. ﴾ [آية ٢٥٧] .

قَالَ الصحاك : الظلماتُ : الكفرُ ، والنورُ : الإيمان ، ومُثّل الكفر بالظلماتِ ، والإيمانُ بالنورِ (١) .

قُرىءَ على أحمد بن شعيبٍ ، عن محمد بن عبدالأعلى ، قال : حدثنا المعتمر قال : سمعت منصوراً يحدث عن رجل عن عَبدة ابن أبي لبابة ، في هذه الآية : ﴿ اللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمنوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظَّلُمَاتِ إِلَى النّورِ ﴾ إلى قوله : ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ، قال : هم أناس كانوا آمنوا بعيسى ، فلما جاء محمد كفروا به . قال : وكان ناس قد كفروا بعيسى ، فلما جاء محمد آمنوا به ، فنزلت هذه الآية فيهم أنا .

⁽۱) البطبري عن الضحاك ۲۲/۳ قال البطبري: والمعنى يخرجهم من ظلمات الكفـــر، إلى نور الإيمان، وإنما جعـل الظلمـات للكفـر مثـلاً، لأن الظلمــات حاجبـــة للأبصار، عن إدراك الأشياء، وكذلك الكفر حاجب أبصار القلوب، عن حقائق الإيمان. اهـ.

أقول : الآية وردت بطريق الاستعارة ، حيث شبه الكفر بالظلمات ، والإيمان بالنسور ، فالكفر كالظلمة لا يبصر فيها القاصد الطريق ، والإيمان كالنور يهتدي به الحائر . والمعنى : يخرجهم من ظلمات الجهالة إلى نور الهدى والإيمان . وهذا من أحسن الاستعارات البيانية .

إلا الأثر في الطبري ٢٢/٣ والدر المنثور ٣٣٠/١ وعزاه إلى ابن المنذر والسطبراني ، قال ابن الجوزي
 في تفسيره ٣٠٧/١ : « فإن قيل : متى كان المؤمنون في ظلمة ؟ ومتى كان الكفار في نور ؟ فعنه ثلاثة أجوبة :

أحدها : أن عصمة الله للمؤمنين من مواقعة الضلال ، إخراج لهم من ظلام الكفر ، وتنزيين الشيطان للكفار إخراج لهم من نور الهدى .

قال أبو عبد الرحمن : رواه جرير ، عن منصور ، عن مجاهد .

فإن قيل : ما معنى ﴿ يُخْرِجُونَهُ مْ مِنَ النَّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ ؟ ولم يكونوا في نور قط ؟ .

فالجواب: أنه يقال: رأيت فلاناً خارج الدار، وإن لم يكن خرج منها، وأخرجتُهُ من الدار، جعلتُهُ في خارجها، وكذا أخرجه من النور، جعله خارجاً منه، وإن لم يكن كان فيه.

وقیل: هذا تمثیلً لما صرفوا عنه ، كانوا بمنزلة من أخرج منه كا يقال: لم أخرجتني من مِلَّتِكَ (١) .

وقيل: لما وُلدوا على الفطرة ، وهي أخذ الميشاق ، وما فُطروا على عليه من معرفة الله جَلَّ وعزَّ ، ثم كفروا ، كانوا قد أُخرجوا من

والشالث: أنه لما ظهرت معجزات رسول الله عَلَيْكُم ، كان المخالف له خارجاً من نور قد علمه ، والموافق له خارجاً من ظلمات الجهل إلى نور العلم . اهـ. زاد المسير ٣٠٧/١ .

⁽۱) حاصل القول في هذه المسألة ، أنه ورد هنا إشكال في الآية وهو : كيف يَخْرج الكفار من النور ، مع أنهم لم يكونوا في نور ؟ والجواب عنه : أن اللفظ جاء للمقابلة ﴿ والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات ﴾ قابل به اللفظ الأول ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ أو لأن إيمان أهل الكتاب بالنبي عَلِيكُ قبل أن يظهر ، كان نوراً لهم ، وكفرهم به بعد ظهوره ، خروج منه إلى ظلمات الكفنر ، وقد اختار الإمام الطبري أن لفظ الإخراج يراد به الحرمان ، كقول الرجل : أخرجني والدي من ميرائه ، إذا أنفق المال في حياته وحرمه منه ، وكقول القائل : أخرجني فلان من كتيبته يعني لم يجعلني من أهلها .

النور^(۱) .

قال الأخفش: ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُ مَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ يحكم بأنهم كذلك ، تقول : « قد أخرجكم الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ يحكم بأنهم كذلك ، تقول : « قد أخرجكم الله من هذا الأمر »(٢) . ولم تكونوا فيه قط .

قال أبو إسحاق (٣): ليس هذا بشيء ، إنما هو يزيدهـــم بإيمانهم هدىً ، وهو وليُّهم في حجاجهم وهدايتهم ، وفي نصرهـم على عدوِّهم ، ويتولَّى ثوابهم (٤) .

١٨٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيـمَ فِي رَبِّـهِ .. ﴾ [آية ٢٥٨] .

وهذه ألف التوقيف(٥) ، وفي الكلام معنى التعجب ، أي

⁽١) هذا القول ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٢٨٣/٢ بصيغة التضعيف فقــال : وقيـل : يخرجهــم من فطرة الإسلام ، وقيل من نور الإقرار بالميثاق .. إلخ .

⁽٢) ذكره الأخفُش في معانيه ٣٨٠/١ فقال : وهذا كما تقول : قد أخرجك الله من ذا الأمر ، ولم تكن فيه قط ، وتقول : أخرجني فلان من الكتيبة ، ولم تكن فيها قط ، أي لم يجعلني من أهلها ولا فيها . اهـ. ولم يرتضه الزجاج .

 ⁽٣) يريد به الإمام الزجاج ، اللغوي الشهير وقد تقدمت ترجمته .

⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٣٣٧/١ : « وقال قوم : « يخرجهم من الظلمات إلى النور » : أي يحكم بأنهم خارجون من الظلمات إلى النور .. وهذا ليس قول أهل التفسير ، ولا قول أكثر أهل اللغة ، إنما قاله الأخفش وحده ، والدليل على أنه يزيدهم هدى ، قول عز وجل ﴿ فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً .. ﴾ .

⁽٥) يريد المصنف بقوله « ألف التوقيف » التنبيه على الأمر ، كأنه يقول : قف على هذه القصة ، فأمرها يستدعي الانتباه واليقظة ، والأصل في الهمزة أنها للاستفهام ، ولكنن قد تخرج عن =

اعجبوا له

قال ابن عباس ومجاهد : هو نُمْرُوْذُ بن كَنْعَان(١) .

قال سفيان : فدعا برجلين ، فقَتَل أَحَدَهما ، واستحيا الآخر(٢) .

قال سفيان : ﴿ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ فَسَكَتَ فلم يُجِبْهُ بشيء .

وقرىء : ﴿ فَبَهَتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ (٣) . أي : فَبَهَتَ إبراهيمُ الذي كفر .

⁼ الاستفهام الحقيقي إلى معان ثمانية ، منها التعجب _ كا في مغني اللبيب ١٥/١ _ ومعنى الآية: ألا تعجب أيها السامع من أمر هذا المجادل المعاند في قصته الغريبة ؟

⁽۱) هذا رأي جمهور المفسرين ، ذكره الطبري ٢٣/٣ والقرطبي ٢٨٣/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٧١ وروى عن ابن عباس قوله : « ملك الأرض شرقها وغربها مؤمنان وكافران ، فأما المؤمنان : فسليمان بن داود ، وذو القرنين ، والكافران : نمروذ ، ويختنصر » . اه. قال الطبري : وهو أول جبار تجبر في الأرض ، وهو صاحب الصرح ببابل .

⁽٢) قال المفسرون: لمَّا قال إبراهيم للنمروذ ﴿ ربي الذي يحيي ويميت ﴾ قال ذلك الطاغية: وأنا أيضاً أحيي وأميت ، ودعا برجلين كان قد حكم عليهما بالإعدام ، فأخرجهما من السجن ، فقتل أحدهما فقال: هذا قتلته ، وأمر بإطلاق الآخر فقال: هذا أحييته ، فلما رأى الخليل معاقته ومشاغبته في الدليل ، انتقل إلى دليل آخر مفحم ، أجدى وأروع وأنفع ﴿ قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فائت بها من المغرب . فبهت الذي كفر .. ﴾ أي أخرس الفاجر بالحجة الدامغة ، وأصبح منقطعاً متحيراً دهشاً لا يدري ما يقول .

⁽٣) هذه قراءة « ابن السُّمَيْفَع » وهي من القراءات الشاذة ، كما نبَّه على ذلك ابـن جنــى في المحتسب ١٣٤/١ .

١٩٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ كَالَّـذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِـيَ خَاوُيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا .. ﴾ [آية ٢٥٩] .

رَوَىٰ علي بن الحكم عن الضحاك قال : يُقــال : هو عُزَيْـرٌ ، والقريةُ بيتُ المقدس^(١) .

﴿ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾ فكان أوَّلُ شيءٍ حَيِيَ منـه رَأْسُهُ ، فجعل ينظر إلى كلِّ ما يُخلق منه ، وإلى حماره .

قال سعيد عن قتادة : وذُكِرَ لنا أنه عُزَيْسِرٌ أَتَى على بيت المقدس بعدما خَرَّبَهُ بَخْتَنَصرٌ (٢) قال : فقال : أَنَّى تُعْمرُ هذه بعد خَرَابها (٢) ؟

ثم قال تعالى : ﴿ فَأَمَاتُهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ﴾

ذكر لنا أنه مات ضُحىً ، وبُعِثَ قبل غيبوبةِ الشمس بعد مائة عامٍ فقال : لبثتُ يوماً أو بعض يوم !! .

⁽۱) حكاه الطبري عن الضحاك ٢٨/٣ والقرطبي ٢٨٩/٣ وابسن كثير ٤٦٤/١ وابسن عطيسة ٤٠٢/٢ .

⁽٢) هو بختنصر البابلي المجوسي ، وكان والياً على العراق ، وقد ذكر قصته مطوَّلة الطبري ٣٣/٣ وفيها قال : « ودخل بختنصر وجنوده بيت المقدس ، فوطئ الشامَ وقتل بني إسرائيـل حتى أفناهـم ، وخرَّب بيت المقدس . . ٤ إلخ .

⁽٣) لم يقل ذلك عزير إنكاراً لقدرة الله أو شكاً في البعث ، وإنما قاله استعظاماً وتعجباً من حال تلك المدينة ، وما هي عليه من الخراب ، فأراه الله ذلك عياناً ليزداد بصيرة ويقيناً ، أراه الحياة بعد الموت في نفسه ، ثم في حماره ، وذلك أعظم برهان على قدرة الرحمن ، وانظر البحر المحيط لأبي حيان ٢٩٢/٢ .

وقال كعبٌ : هو عُزَيْرٌ (١) .

قال مجاهد: هو رجلٌ من بني إسرائيل(٢).

قال عبدالله بن عبيد بن عمير : هو أَرْمِيًّا ، وكان نبياً (٣) . والخاوية : الخالية (٤) .

قال الكسائي: يقال خَوَت خُوِيَّا ، وَخَوَاءَ ، وَخَوَاءَ ، وَخَوَايَةً . والعروشُ : السقوفُ ، أي ساقطةٌ على سقوفها (°) . قال أبو عبيدة : ويقال : خَوَتْ عُرُوشُها : بُيُوتُها .

والعروشُ الخيامُ ، وهي بيوت الأعراب (٦) .

⁽۱) قال الحافظ ابن كثير ٤٦٤/١ : « وهذا القول هو المشهور ، رواه ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والسدي ، وسليمان بن بريدة » وانظر أيضاً تفسير القرطبي ٢٨٩/٣

⁽٢) حكى هذا القول مكيَّ عن مجاهد قال: إنه رجل من بني إسرائيل غير مسمَّى ، قال النقاش: ويُقال هو غلام لوط عليه السلام ، وهذا خلاف المشهور الذي تقدم عن جمهور السلف، وانظر تفسير ابن عطية ٢/٢٨ .

 ⁽٣) هذا القول أيضاً مرجوح ، ذكره الطبري عن وهب بن منبه ٢٩/٣ والقرطبي ٢٨٩/٣ وابن
 عطية ٢/٣٠٤ والمشهور الذي عليه الجمهور أنه « عزير » عليه السلام .

⁽٤) في المصباح: خوت الدار: خلت من أهلها ، وتحوت النُّجوم: سقطت ، وانظر الصحاح أيضاً ٣٣٢/٦ والذي يناسب السياق القول الثاني أي وقد سقطت جدرانها على سقوفها ، وهو قول السدي ، وقال الطبري: وهي خالية من أهلها وسكانها .

^(°) قال ابن عطية ٤٠٣/٢ : أي سقطت السُّقُف ، ثم سقطت الحيطان عليها ، وهـو قول السدى .

⁽٦) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٠/١.

قال الكسائي والفراء: الكاف في قوله: ﴿ أَوْ كَالَّذِي ﴾ عطفٌ على معنى الكلام، أي هل رأيتَ كالذي حاجَّ إبراهيم (١)، أو كالذي مَرَّ على قريةٍ .

وقيل : هي زائدة (٢) ، كما قال : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ .

١٩١ __ وقوله تعالى : ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهُ .. ﴾ [آية ٢٥٩] .

قال عكرمة وقتادة : لم يتغيَّرُ (٢) .

وقال مجاهد : لم يُنْتِنْ (1) .

قال بعض أهل اللغة : لم يَتَسَنَّ من قولهم : آسَنَ الماءُ إذا أَنْتَنَ (°) .

⁽¹⁾ انظر معاني القرآن للفراء ١٧٠/١ فقد قال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الذّي حاج إبراهيم ﴾ إدخال العرب الله معاني القرآن للفراء ١٧٠/١ فقد قال : ﴿ أَمْ تَقُولُ للرجل : أَمَا تَرَى إِلَى هَذَا ! والمعنسي _ والله أعلم _ هل رأيت مشل هذا ، أو رأيت هكذا ؟ والدليل على ذلك أنه قال : ﴿ أَو كَالذّي مرَّ على قرية ﴾ فكأنه قال : هل رأيت كمثل الذي حاج إبراهيم في ربه ، أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ؟

⁽٢) هذا قول الأخفش ، نصَّ عليه في كتابه معاني القرآن ٣٨٠/١ فقال : الكاف زائدة ، والمعنى ____ والله أعلم __ ﴿ أَلَم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه ﴾ (أو الـذي مر على قرية » والكاف زائدة ، وفي كتاب الله ﴿ ليس كمثله شيء ﴾ يقول : (ليس كهو » __ أي ليس كالله __ لأن الله ليس له مثل . اهـ.

⁽٣) و(٤) انظر هذه الآثار في الطبري ٣٨/٣ وفي الدر المنشور للسيوطي ٣٣٣/١ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٣١١/١ .

وقال أبو عمرو الشيباني('): ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهُ ﴾: لم يَتَعَيَّرْ ، من قوله تعالى ﴿ مِنْ حَمَاً مَسْنُونٍ ﴾ (٢) ثم أبدل من إحدى النونين ياءً ، كما قيل : تقصيَّتُ وتظنَيْتُ ، وقصيَّتُ أظفاري(٣) .

قال أبو جعفر : والقولان خطأ ، لو كان من قولهم : أُسِنَ المَاءُ إذا أُنتن ، لكان يَتَأْسَّنُ (٤) .

قال أبو إسحاق : وليس من مَسْنُونٍ ، لأَن مَسْنُونَاً مصبوب على سُنَّهِ الأرض(°) .

قال أبو جعفو: والصحيحُ أنه من السُّنَةِ ، أي لم تُعَيِّرُهُ السُّنونَ(٦) .

 [﴿] من ماء غير آسن ﴾ لكان الكلام ﴿ لم يَتَأْسُن ﴾ ولم يكن ﴿ يَتَسَنَّه ﴾ ومن قال إنه من قوله
 تعالى ﴿ من حماً مسنون ﴾ بمعنى المتغير الريح بالنتن .. إلخ . وقد بيّنت أنه ليس كذلك .

⁽۱) « أبو عمرو الشيباني » من كبار اللغويين ، اسمه إسحاق بن مِرار ، كان نبيـلاً فاضلاً ، حافظاً لأشعار العرب ولغاتها توفي سنة ٢٠٦هـ قال عنه تعلب : كانه معه من العلم والسماع أضعاف ما كان مع أبي عُبيدة ، انظر ترجمته في تقريب التهذيب ٢٥٥/٢ وتهذيب التهذيب ١٨٢/١ .

⁽٢) سورة الحجر آية رقم (٢٨) .

⁽٣) ذكره في اللسان ٣٩٧/١٧ عن أبي عَمْرو الشيباني قال : هو من قولهم : سَنِهَ الطعام إذا تغير ، من قولهم « حماً مسنون » فأبدلوا من يتسنَّن كما قالوا : تظنَّيت ، وقصَّيت أظفاري ، أبدلت النون ياء ، لما كثرت النونات ، وتظنيت أصله الظن ، ثم قال : ونسرى والله أعلم أن معناه مأخوذ من السنَّة أي لم تغيره السنون . اهـ. اللسان .

⁽٤) هذا ما ذهب إليه أبو عبيدة أيضاً في مجاز القرآن ٨٠/١ حيث قال : ﴿ لَمْ يَتَسَنَّه ﴾ أي : لم تأت عليه السنون فيتغير ، وليست من الأسن : المتغير ، لو كانت منها لكانت : ولم يتـأسَّن . اهـ.

⁽٥) انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣٤١/١ فقد ردَّ هذا القول ، وتابع جمهور المفسرين فأجاد .

⁽٦) انظر جامع البيان للطبري ٣٩/٣ ومعاني القرآن للفراء ١٧٢/١ ففيهما القول الفصل .

١٩٢ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ .. ﴾ [آية ٢٥٩] . قال عن الأعمشِ قال : رَجَع إلى بنيهِ شيوخاً ، وهـو شابٌ (١) .

قال الكسائي: لا يكون الكلام إلاَّ بإضمارِ فِعْلِ^(٢). والمعنى عنده: فَعَلْنَا هذا لنجعلك دليلاً للناس، وعَلَماً على قدرتنا، ومثلُه ﴿ وَحِفْظاً ﴾^(٣).

١٩٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَانْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَ الْعِ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَ ا .. ﴾

أي نحييها ﴿ ونُنْشِزُهَا ﴾ بالزاي مُعجمةً(١) أي نُرَكُّبُ بعضَ

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٤٢/٣ وفي البحر المحيط ٢٩٣/٢ عن الأعمش ، وذكره ابن جزي في التسهيل ١٦١/١ فقال : « إنه قام شاباً على حالته يوم مات فوجد أولاده وأولادهم شيوخاً » وذكر الفراء في معانيه ١٧٣/١ : « أنه حين بُعث كان أسود اللحية والرأس ، وبنو بنيه شيب ، فكان آية لذلك » . اهـ. وانظر البحر المحيط ٢٩٣/٢ .

⁽٢) مراده أن اللام متعلقة بفعل محذوف تقديره : فعلنا بك ذلك لنريك قدرتنا ، ولنجعلك آية للناس أي شاهداً وبرهاناً على قدرتنا ، فأضمر الفعل لبيان معناه ، وانظر معاني الفراء ١٧٣/١ والبحر ٢٩٣/٢ .

⁽٣) يشير إلى الآية الكريمة ﴿ وحفظاً من كل شيطان مارد ﴾ أي حفظناها حفظاً فهي مفعول مطلق لفعل محذوف .

⁽٤) في الآية قراءتان سبعيتان مشهورتان ، فقد قرأ ابن كثير ونافع وأبو عَمرو ﴿ نُنْشِرُها ﴾ بالراء وبضم النون ، وقرأ الجمهور « عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي » ﴿ نُنْشِرُها ﴾ بالراي كا في السبع لابن مجاهد ص ١٨٩ والنشر ٢٣١/١ فعلى قراءة الراء المعنى : نحيبها ، يُقال : أنشر الله الميت أي أحياه ومنه النشور ، وعلى قراءة الزاي المعنى : كيف نرفع بعضها على بعض فنركبها للإحياء .

العظامِ على بعض ، ونرفعُ بعضَها إلى بعض .

والنَّشْزُ ، والنَّشَزُ : ما ارتفع من الأرض(١) .

وَمَنْ قَرَأً : ﴿ قَالَ : أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴾ [آية ٢٢٩] .

فقال قتادة: في قراءَتِهِ أنه جعلَ ينظُرُ ، كيف يُوصَلُ بعضُ عظامه إلى بعضٍ ، لأن أول ما خُلِقَ منه رأسُهُ ، وقيل: له: انْظُرْ ، فقال عن ذلك هذا(٢) .

ورَوَىٰ طاووس عن ابن عباس : ﴿ قَالَ اعْلَمْ ﴾ على الأمر ،

⁽١) يعني بسكون السين وتحريكها يقال: النَّشْزُ والنَّشَز ، ومعناه الارتفاع ، ومنه قوله تعالى ﴿ وإذا قَيْل الْشُزُوا فَانْشُزُوا فَانْشُزُوا فَانْشُزُوا ﴾ أي قوموا وارتفعوا من أماكنكم ، فانهضوا ، قال الزجاج ٣٤١٣١: والنَّشَز في اللغة ما ارتفع من الأرض ، والمعنى : نجعلها بعد يلاها وهجودها ناشزة ، يركب بعضها فوق بعض . وانظر المصباح المنير مادة « نشز » .

⁽٢) ذكره الطبري عن قتادة ٣/١٤ ولفظه قال : « ذُكر لنا أنه أول ما خلق الله منه رأسه ، ثم ركبت فيه عيناه ، ثم قيل له : انظر ، فجعل ينظر ، فجعلت عظامه تواصل بعضها إلى بعض وهو يراها ، فقال : أعلم أن الله على كل شيء قدير . وهذا ما رجحه الطبري وذهب غيره إلى أن الضمير في الآية يرجع إلى الحمار لسبق ذكره ﴿ وانظر إلى حمارك ، ولنجعلك آية للناس ، وانظر إلى العظام ﴾ أي إلى عظام الحمار ، والمعنى : تأمل في عظام حمارك النخرة ، كيف نركب بعضها فوق بعض وأنت تنظر ، ثم نكسوها لحماً بقدرتنا ، وهذا ما رجحه ابن كثير ، وروى عن السدي وغيره قال : تقرقت عظام حماره حوله يميناً ويساراً ، فنظر إليها وهي تلوح من بياضها ، فبعث الله ربحاً فجمعتها من كل موضع ، ثم ركب كل عظم في موضعه ، حتى صار حماراً قائماً من عظام ، ثم كساها الله لحماً وعصباً وجلداً ، ثم نفخ ملك في منخري الحمار ، فَنَهَ ق بإذن من عظام ، ثم كساها الله لحماً وعصباً وجلداً ، ثم نفخ ملك في منخري الحمار ، فَنَهَ ق بإذن الله على كل شيء قدير » وهذا القول هو الأظهر والأشهر .

وإنما قيل له ذلك .

قال هارون في قراءة عبدالله ُ: ﴿ قيـل : اعْلَـمْ ﴾ على وَجْـهِ الأَمْرِ (١) .

وقد يجوز أن يكون خاطب نَفْسَهُ بهذا .

١٩٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبِرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ، قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَ قَلْبِيْ .. ﴾ المَوْتَىٰ ، قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَ قَلْبِيْ .. ﴾ [آية ٢٦٠] .

فيه قولان :

أحدُهما: أن المعنى ليطمئنَ قلبي للمشاهدة ، كأنَّ نفسهُ طالبتْهُ برؤية ذلك ، فإذا رآه اطمأنً ، والإنسان قد يعلمُ الشيءَ من جهةٍ ، ثم يطلبُ أن يعلمه من غيرها .

وهذا القول مذهب الجِلَّةِ من العلماء ، وهو مذهب ابن عباس ، والحسن (٢) .

⁽١) قراءة ﴿ اعْلَم ﴾ على الأمر هي قراءة حمزة والكسائي ، وقرأ الباقون ﴿ قال أعلم ﴾ بقطع الألف وكلا القراءتين سبعية كما في السبعة لابن مجاهد ص ١٨٩ والنشر ٢٣/١ قال الأخفش في معانيه ٢٨٢/١ : ﴿ قال أعلم ﴾ عنى نفسه ، وقال بعضهم ﴿ قال اعْلَم ﴾ جزم على الأمر ، كما يقول : اعلم أنه قد كان كذا وكذا ، كأنه يقول ذاك لغيره ، وإنما يُنبِّه نفسه ، والجزم أجود في المعنى ، إلا أنه أقل في القراءة ، والرفع قراءة العامة ، وبه نقرأ . اه.. وانظر الطبري ٢٥/٥ فقد بيَّن أن قراءة الأمر ، قراءة ابن مسعود ، وابن عباس ، ورجمها .

 ⁽٢) سؤال الخليل عليه السلام كان عن الكيفية ، ولم يكن عن الإمكان ، ولهذا جاء السؤال ﴿ أرني كيف تحيي الموتى ﴾ ؟ ولم يقل : أيمكن إحياء الموتى ؟ أو : أتقدر على إحياء الموتى ؟ فالخليل إبراهيم سأل عن الكيفية ، مع يقينه الجازم بالقدرة الربانية ، فكان يريد أن يَرَى بالعيان ، ما كان

قال الحسن : ولا يكون الخَبَرُ عند ابنِ آدَمَ كالعَيَانِ^(۱) . والقول الآخر : أن المعنى ﴿ وَلَكِنْ ليطْمَئِنَ قلبي ﴾ بأنَّي إذا سألتُكَ أجبتني^(۱) .

كَمْ رَوَىٰ سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال : ﴿ أُوَلَمْ تُؤْمِنْ ﴾ بالخُلَّةِ ، قال : توقن بالخلَّة .

ورَوَىٰ أبو الهيثم عن سعيـد بن جبير : ﴿ وَلَكِـــنْ لِيَطْمَئــــنَّ قَلْبِي ﴾ : ليزداد^(٢) .

⁼ يعتقده بالوجدان ، وروي أن إبراهيم رأى دابة قد تقسمتها السباع والبطير ، فسأل ربه كيفية إحيائه إياها ، مع تفرق لحومها في بطون طير الهواء ، وسباع الأرض ، ليرى ذلك عياناً ، فيزداد يقيناً برؤية صنع الله ، وعلى هذا قول الجمهور ، وانظر البحر المحيط ٢٩٧/٢ وصفوة التفاسير ١٦٧/١ .

⁽۱) ذكره الطبري عن الحسن ، والضحاك ، وابن جريج ، ولفظه « بلغني أن إبراهيم بينا هو يسير في الطريق ، إذ هو بجيفة حمار ، عليها السباع والبطير ، قد تمنز ع لحمها وبقي عظامها ، فلما ذهبت السباع ، وطارت البطير على الجبال والآكام ، وقف وتعبّب ثم قال : ربّ قد علمت لتجمعنها من بطون هذه السباع والطير ﴿ ربّ أرني كيف تحيي الموتى ؟ قال : أولم تؤمن ؟ قال : بلي ﴾ ولكن ليس الخبر كالمعاينة . اهـ الطبري ٤٧/٣ فأراد أن يرى بعينه ما آمن به بقلبه .

⁽٢) توضيحه أن إبراهيم عليه السلام ، لمَّا جاءته البشارة من الله بأن الله اتخذه خليلاً ، سأل ربه أن يربه علامة على أنه اصطفاه لنفسه خليلاً ، فطلب أن يربه إحياء ميِّت ، ليوقن أنه خليل الرحمن ، والمعنى على هذا القول ﴿ رب أرني كيف تحيي الموتى ﴾ حتى أعلم أني خليلك ﴿ قال أولم تؤمن ﴾ أي أولم تصدق بأنك خليلي ﴿ قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾ أي صدَّقت ولكن لأرى هلى تجيبني إلى ما طلبته ؟ وهذا القول مروي عن السدي ، وسعيد بن جبير ، وانظر الطبري ٤٨/٣ والبحر المحيط ٢٩٧/٢ والقول الأول هو الأصح والأشهر .

 ⁽٣) رواه الطبري عن سعيد بن جبير ١/٣٥ وهـ و قول مجاهـ و إبـراهيم قالا : لأزداد إيمانـاً مع إيماني ،
 وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٣٥/١ وعزاه إلى ابن المنذر ، والبيهقي ، وسعيد بن منصور .

ه ٩ ﴿ _ ثُم قال تعالى : ﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبِعَةً مِنَ الطَّيرِ ﴾ [آية ٢٦٠] .

حدثنا أبي قال: حدثنا يحيى بن عبدالله بن بُكَيْرٍ ، حدثنا قال: حدثنا أبي قال: حدثنا يحيى بن عبدالله بن بُكَيْرٍ ، حدثنا عبدالله بن لَهِيعة ، عن عُبيدِ اللهِ بن هُبَيْرَة السبيني عن حَنشِ الصنعاني عن عبدالله بن عباس ، في قول الله جلَّ وعَزَّ: ﴿ فَخُذْ أَرْبَعَةً من الطَّيْرِ فَصُرُّهُنَّ إليك ﴾ ، قال: هو الحَمَامُ ، والطاووسُ والكُرْكِي ، والدِّيكُ أَن الطَّاوِسُ .

ورَوَى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : « أَخَذَ الديكَ ، والطاووس ، والغُرابَ ، والحَمَامَة »(٢) .

قال مجاهد: ﴿ فَصُرُّهُ نَّ ﴾ انْتِفْهُ نَّ بريشه نَّ ، ولُحُومِهنَّ (٣) .

قال أبو عُبيدة : صِرْتُ : قطعْتُ ، وصُرْتُ : جَمَعْتَ .

⁽۱) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق حنش عن ابن عباس ، وذكره في الدر ٣٣٥/١ ، والكركبي كما في حياة الحيوان ٤٨١/٢ طائر كبير معروف ، طويـل الساقين ، وإنما أخـذ هذه الأصناف الأربعة لمخالفة أجناسها وألوانها ، ليكون أظهر وأبهر في القـدرة ، قال ابـن كثير ٤٦٦/١ : وقـد اختلف المفسرون في هذه الأربعة ما هي ؟ وإن كان لا طائل تحت تعيينها ، إذ لو كان في ذلك مهم لنصً عليه القرآن . اهـ.

⁽٦) حكاه الطبري عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج ١/٣٥ وذكره ابن كثير ٢٦٦/١ وابن الجوزي ٢١٤/١ .

⁽٣) الأثر أخرجه عبد بن حميد عن قتادة ، وذكره ابن جريـر عن مجاهـد ٦/٣ وانظـر الـدر المنشور للسيوطي ٣٣٥/١ .

وَحَكَى أبو عبيدة : صُرْتُ عُنُفَهُ : أَصُورُهَا ، وصِرتهَا أَصِيْرُهَا أَمُلْتُهَا ، وقد صَورَ (١) .

يُقْرَأُ بالضم والكسر ، وأكثر القراء على الضم (٢) .

قال الكسائي : من ضمَّها جعلها من صُرْتُ الشيء أَمَلْتُهُ وضَمَمْتُهُ إِليَّ ، قال : وَصُرْ وَجْهَكَ إِليِّ أَي أَقْبِلْ بِهِ .

والمعنى على هذه القراءة : فَضُمّهُ لَ إلىك وَقَطُّعْهُ لَ ، ثم حُذِفَ « وَقَطُّعْهُ لَ مَ اللهُ وَقَطُّعْهُ لَ الله قد دَلَّ عليه ﴿ ثُمَّ اجْعَلْ عَلى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ﴾ (٣) .

ومن قرأ : ﴿ فَصِرْهُنَّ ﴾ بالكسر ففيه قولان : أحدهما : أنه بمعنى الأول .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٠/١ وانظر الصحاح للجوهري ٧١٧/٢ .

قال ابن مجاهد في السبعة ص ١٩٠ : اختلفوا في ضم الصاد وكسرها ، فقرأ حمزة وحده
 فَصِرْهُنَّ ﴾ بكسر الصاد ، وقرأ الباقون بالضم .

⁽٣) قال الحافظ أبن كثير ٢٦/١ : « فذكروا أنه عمد إلى أربعة من البطير فذبحهن ، ثم قطعهن ونتف ريشهن ، ومزَّقهن وخلط بعضهن في بعض ، ثم جزأهن أجزاء ، وجعل على كل جبل منهن جزءاً ، وأخذ رءوسهن بيده ، ثم أمره الله أن يدعوهن فدعاهن ، فجعل ينظر إلى الريش يطير إلى الريش ، والدم إلى الدم ، واللحم إلى اللحم ، والأجزاء يتصل بعضها إلى بعض ، حتى قام كل طائر على رجليه ، وأتينه يمشين سعياً ، لكونه أبلغ في الرؤية التي سألها ، وجعل كل طائر يجيء ليأخذ رأسه الذي في يد إبراهيم عليه السلام ، فإذا قدم رأسه يأباه ، فإذا قدم رأسه تركب مع بقية جثته ، بحول الله وقوته . اهد.

والآخر : أن أبا مالكِ والضحاك قالا : فَقَطُّعْهُنَّ (١) .

قال أبو حاتم (٢): هو مِنْ صَار ، إذا قَطَعَ . قال : ويكون حينَيْذ على التقديم والتأخير ، كأنه قال : فَخُذْ أربعة من الطير إليك فَصِرْهُنَّ .

قال غيره: ومنه قيل للقطيع من بقر الوحش: صوارٌ وصُوارٌ ، أي انقطعَتْ فانفردتْ ، ولذلك قيل لِقَطعَ الممسلكِ : أصُورَةٌ ، كما قال:

« إِذَا تَقُومُ يضُوغِ المِسْكُ أَصْوِرَةً »(٣) .

قال أبو جعفر : وأولى ما قيل في معنى « فَصِرْهُلَنَّ » وَصُرْهُلَنَّ : أنهما بمعنى واحدد، بمعنى القطع ، على التقديم

⁽١) خلاصة القول ما قالمه ابن عطية ٢٣/٢٤ ﴿ فصرُّهن إليك ﴾ تأول المفسرون اللفظة بمعنى التقطيع ، وبمعنى الإمالة ، وفي الكلام متروك يدل عليه الظاهر تقديره : فأمِلْهُنَّ إليك وقطعهن ، وقرأ قوم « فصرهن » بكسر الصاد ومعناه : صَيَّحهن من قولك : صرَّ الباب إذا صوَّت . اهـ. بإيجاز .

⁽٢) « أُبُو حاتم » هو سهل بن محمد السجستاني النحوي اللغوي المقرى ، المتوفى سنة ٢٥٥هـ أخذ عنه المبرد ، وابن دريد .

⁽٣) هذا صدر بيت للأعشى ، وتمامه كما في ديوانه ص ١٤٥ :

إِذَا تَقَــومُ يَضُوعُ الــمِسْكُ أَصْوِرَةً والزِّنْبَقُ الوَرْدُ مِنْ أَرْدَانِهَا شَمِــلُ يصف فيه محبوبته بأنها إذا قامت فاحت منها رائحة المسك ، حتى يمتلئ الطريق برائحتها العبقة حين تسير ، مختلطاً برائحة الياسمين ، الذي يعطِّر أردانها ويعـمُّ كل جسدها .. واستشهد به في اللسان ١٤٧/٦ على أن الصَّوار بكسر الصاد وضمها : الرائحة الطيبة ، وقِطَع المسك ، وجمعه أصورة ، وذكره ابن جنى في الخصائص ١٧/٢ .

والتأخير (١) ، أي : فَخُذْ إليك أربعةً من الطير فَصِرْهنَّ . والتأخير (١) ، ولم يوجد التفريقُ صحيحاً عن أحدٍ من المتقدمين (٢) .

﴿ ثُمَّ ادْعُهُنَّ ﴾ .

قال ابن عباس: تَعَالَيْنَ بإذن الله (٢) ، فطارَ لحمُ ذَا إلى لحم ذا ، ﴿ سَعْيَاً ﴾ أي عَدُواً على أرجلهن ، ولا يقال للطائر إذا طار: سَعَىٰ (١٠) .

﴿ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيْزٌ ﴾ أي لايمتنع عليه ما يريد .

⁽١) مراد المصنف بقوله « على التقديم أو التأخير » أن معنى « فصيرهنَّ » أي قطعهن ، فيكون قوله تعالى ﴿ فصُرهن إليك ﴾ أي خذ أربعةً من الطير إليك فقطعهن ، فيكون من المؤخر الذي هو في المعنى المقدم ، وهو ما اختاره الطبري ورجحه ٥٤/٣ حيث قال : « والضمُّ والكسر سواء بمعنى واحد ، وأنهما لغتان معناهما في هذا الموضع « فقطعهن » وأن معنى « إليك » تقديمها قبل « فصُرهن » من أجل أنها صلة قوله « فَخذْ » . اه.

 ⁽۲) ما ذهب إليه المصنف من عدم التفريق بين الضم والكسر ، هو مذهب الطبري كما ذكرناه ، وبـه
 قال الزجاج في معانيه ٣٤٣/١ والفراء ١٧٤/١ وابن قتيبة في غريب القرآن ص ٩٦ .

 ⁽٣) ذكره الطبري ٥٨/٣ عن مجاهد قال: أي قل لهن: تعالين بإذن الله يأتينك سعياً ، وهذا مشل
 آتاه الله إبراهيم فكما بعث الله هذه الطيور من الجبال ، كذلك بعث الله الناس يوم القيامة من
 أرباع الأرض ونواحيها .

⁽٤) قال في البحر ٣٠٠/٣: « السعي هو الإسراع في المشي ، ولا يُقال : سعى الطائر ، إلا على سبيل المجاز ، وكان إتيانهن مسرعات في المشي أبلغ في الدلالة ، إذ إتيانهن إليه من الجبال يمشين مسرعات ، هو على خلاف المعهود لهن من الطيران ، وليظهر بذلك عظم الآية ، فقد جعل سيرهن إليه سعياً ، إذ هو مشية المجدِّ الراغب فيما يمشي إليه ، لإظهار جدِّها في إجابة دعوة إبراهم عليه السلام » . اهـ.

﴿ حَكِيمٌ ﴾ فيما يُدبّرُ .

فلمًا قَصَّ ما فيه البراهينُ حَتَّ على الجهاد ، وأَعلَمَ أَنَّ من جاهد بعد هذا البرهان ، الذي لايأتي به إلا نبيُّ ، فله في جهاده الثوابُ العظيمُ(١) .

أي جَوادٌ ، لا ينقصه ما يتفضَّل به من السَّعَةِ (٢) ﴿ عَلِيمٌ ﴾ أين يَضَعهُ .

١٩٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنَوُا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ الْمَنِّ ١٩٧ وَالْأَذَىٰ ﴾ [آية ٢٦٤] .

أي لا تَمْتَنُوا بما أَعْطَيتم ، وتعتــدُوا به ، وكأنكــم تقصدون ذلك ،

⁽۱) عبارة الزجاج في معانيه أوضح من عبارة المصنف ، حيث قال : ٣٤٤/١ : « قشاهد إبراهيم عليه السلام ما كان يعلمه غيباً رأي عين ، وعلم كيف يفعل الله ذلك ، فلما قصَّ الله ما فيه البرهان ، والدلالة على أمر توحيده ، وما آتاه الرُسل من البيّنات ، حثَّ على الجهاد ، وأعلن أن من عانده بعد هذه البراهين ، فقد ركب من الضلال أمراً عظيماً ، وأن من جاهد من كفر بعد هذا البرهان ، فله بي جهاده ونفقته فيه بي الثواب العظيم .

أقول: وهذا ما يسمَّى «وجه المناسبة » بين السابق واللاحق من الآيات الكريمة ، وقـد ذكـر أبـو حيان في البحر المحيط ٣٠٣/٢ وجه المناسبة .

 ⁽٢) هذا تفسير لمعنى قوله تعالى ﴿ واسع ﴾ فهو تعالى واسع الفضل والعطاء ﴿ عليم ﴾ بنيّة المنفق ،
 وبمن يصلحه العطاء ، وانظر ابن كثير ٢٩/١ .

والأذى: أن يُوَبَّخَ المُعَطِّيٰ (١).

فأَعْلَمَ أَنَّ هذين يُبطلان الصدقة ، كَمَا تَبطُلُ صدقةُ المنافق الذي يُعطِي رياءً ، لِيوُهِمَ أنه مؤمن (٢) .

١٩٨ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَمَثَلُهُ ﴾ أي فَمَثَلُ نفقتِهِ ﴿ كَمَثَلِ صَفْوَاتٍ ﴾ وهو الحجر الأملس^(٣) ، والوَابِلُ : المطرُ العظيمُ القَطْرِ .

﴿ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ﴾ [آية ٢٦٤] .

قال قتادة : ليس عليه شيءٌ (١) .

والمعنى : لم يقدروا على كسبهم وقت حاجتهم ، ومُحِسقَ فَأَذْهِبَ ، كَا أَذْهبَ المطرُ الترابَ على الصَّفا ولم يوافق في الصفا

⁽١) المنَّ : أن يعتد بإحسانه على من أحسن إليه ، وأن يذكّره النعمة التي أولاها له على سبيل التطاول والتفضل عليه ، كأن يقول له : أحسنت إليك فلم تشكرني ، وجبرت حالك وأنت محتاج فضيعت المعروف ، وأمثال ذلك ، والأذى أن يُخبر به الناس فيؤذي به قلب الفقير ، وقد أحسن من قال :

أَفْسَدْتَ بِالْمَنِّ مَا أَسْدَيْتَ مِنْ حَسَن لَيْسَ الكَريهُمُ إِذَا أَسْدَى بَمَنَّ إِنْ

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير ٤٧٠/١ ومعنى الآية : « أي لا تُبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى ، كما تبطل صدقة من راءى بها الناس ، فأظهر لهم أنه يريد وجه الله ، وإنما قصده مِدْحة الناس ، أو شهرته بالصفات الجميلة ، ليشكر بينهم » .

⁽٣) الصفوان : الحجر الأملس الكبير ، وهـ و جمع واحدته صفوانـ ، كذا قال الأخـفش في معانيـه ٣٨٥/١ وقيل : هو اسم جنسكا فحجر والتمر .

^{&#}x27;' ﴾ قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨٢/١ : الصَّلْلُد : التي لا تُنْبت شيئاً أبداً من الأرضين والـرءوس ، وانظر الطبري أيضاً ٣٦٦٣ .

مثبتاً^(١)

١٩٩ ـــ ثم قال : ﴿ وَمَثَلُ الذين يُنْفِقُونَ أَمُوالهُمُ ابْتِعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتُثْبِيتَاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ [آية ٢٦٥] .

أي وينفقونها مُقِرِّيْنَ ثَابِتينَ ، أنها مما يثيبُ الله عليه (٢) .

قال الحسن: إذا أراد أن ينفق تَثَبَّتَ ، فإن كان الله أَمْضَىٰ ، وإلاَّ أَمْسَكُ (٣) .

وقال قتادة : ﴿ تُنْبِيتًا ﴾ أي احْتِسَابَاً ﴿ .

وقال مجاهد : يَتَنَبَّتُون أين يضعون أموالهم ؟ أي زكواتهم (٥) .

وقال الشعبي: تصديقاً ويقيناً (١) .

⁽۱) هذا ضرب مثل للمرائي في إبطال ثوابه ، مثّل تعالى له بالحجر الأملس ، الذي عليه شيء من التراب ، فيبقى صلداً أملس ليس عليه شيء من التراب ، فإذا أصابه مطر غزير شديد ، أذهب عنه التراب ، فيبقى صلداً أملس ليس عليه شيء من الغبار والتراب أصلاً ، كذلك هذا المرائي تبطل نفقته بالمنّ والأذى ، وانظر معاني الزجاج من الغبار والتراب أصلاً ، كذلك هذا المرائي تبطل نفقته بالمنّ والأذى ، وانظر معاني الزجاج

⁽٢) في المخطوطة « أنها مما يثبت الله عليه » وهنو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه « أنها مما يشيبُ الله عليه » ويوافقها ما جاء في معاني القرآن للزجاج ٣٤٦/١ من قوله : أي ينفقونها مقرِّين أنها مما يُثيب الله عليه » . اه.

⁽٣) هذا الأثر عن الحسن ذكره الطبري ٧٠/٣ والسيوطي في الدر المنشور ٣٣٩/١ ولفظه: قال: « لا يريدون سمعة ولا رياء » .

⁽٤) و(٥) و (٦) ذكر هذه الآثار عن قتادة ، ومجاهد ، والشعبي ، ذكرها الطبري في جامع البيان ٧٠/٣ وابن كثير في تفسيرو ٤٧١/١ وابن الجوزي في زاد المسير ٣١٨/١ والسيوطي في الدر المنشور ٣٩٨/١ وقد ردَّ ابن جرير الطبري قول مجاهد والحسن فقال : وهذا التأويل الذي ذكرناه عن مجاهد والحسن ، تأويل بعيد المعنى ، وذلك أنهم تأولوا قوله تعالى 8 وتثبيتاً ، بمعنى وتثبتاً ، فقالوا =

قال أبو جعفر : ولو كان كما قال مجاهد لكان و « تثبُّتَاً » من تَشَبَّتُ كَا كَانَ وَ مِنْ تَشَبَّتُ اللهُ عَلَمُ مَا اللهُ عَلَمُ عَلَمُ مَا اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ مَا اللهُ عَلَمُ عَلَى عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلَمُ عَلَم

وقولُ قتادةَ : « واحتساباً » لايُعرفُ ، إلاَّ أَنْ يُرَادَ به أَنَّ أَنْ يُرَادَ به أَنَّ أَنْ يُرَادَ به أَنَّ أَنْ سُحْتَسِبَةً ، وهذا بَعيدٌ (٢) .

وقولُ الشعبي حَسَنٌ ، أي تَثْبِيْتاً من أنفسهم لهم على إنفاق ذلك في طاعة الله جَلَّ وَعَرَّ ، يُقالُ : تُبَّتُ فلاناً في هذا الأمر ، أي صحَحَّتُ عَزْمَهُ وقَوَّيْتُ فيه رأيه ، أُثَبِّتُهُ تَثْبِيْتاً ، أي أَنْفُسُهُمْ موقنةً مصدِّقة بوعد الله ، على تَثْبِيهِمْ في ذلك (٢) .

٢٠٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ كَمَثَل جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ .. ﴾ [آية ٢٦٠] .

قال مجاهد : هي الأرضُ المرتفعةُ المستويةُ أَضْعَفْتُ في

⁼ كانوا يتثبتون أين يضعون أموالهم .. إلخ . ولو كان التأويل كذلك لكان « وتثبتاً من أنفسهم » لا « وتثبيتاً من أنفسهم » وإنما معناه ما قاله الشعبي : تصديقاً ويقيناً ، لأنهم أنفقوها عن يقين ، وتصديق بوعد الله عز وجل .. إلخ . وما رجحه واختاره الطبري هو ما ذهب إليه الإمام النحاس ، والله أعلم .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٧٠/٣ وتفسير ابن كثير ٤٧١/١ .

⁽٢) ذكره ابن جرير عن قتادة ٧٠/٣ ثم قال: « وهذا القول أيضاً بعيد المعنى ، لأن التثبيت لا يُعرف في شيء من الكلام بمعنى الاحتساب ، إلا أن يكون أراد مفسره أن أنفس المنفقين كانت محتسبة في تثبيتها أصحابها .. » إلخ .

⁽٣) ما رجحه المصنف واختاره هو الذي عوَّل عليه ابن عطية في المحرر الوجير ٤٣٨/٢ حيث قال : « قال الشعبيُّ ، والسدي ، وقتادة : ﴿ وتثبيتاً ﴾ معناه وتيقناً ، أي أن نفوسهم لها بصائر
متأكدة ، فهي تثبِّهم على الإنفاق في طاعة الله تثبيتاً ، وقال مجاهد والحسن : معنى « وتثبيتاً »
أي أنهم يَتَثبتون أين يضعون صدقاتهم ، وقال الحسن : كان الرجل إذا همَّ بصدقة تثبَّت ، فإن
كان ذلك لله أمضاه ، وإن خالطه شكُّ أمسك ، ثم قال : والقول الأول أصوب .

ثمرها(۱)

قُالَ قَتَادَةَ: ﴿ بِرَبْسُوةٍ ﴾ ، يقول : بِنَشَوْ^(۲) من الأرض ، قال : وهذا مَثَلٌ ضربه الله لعمل المؤمن ، يقول : ليس لخيرِه خُلفٌ ، كا أنه ليس لخير هذه الجنة نُحلُفٌ على أَيِّ حالٍ كان إِنْ أَصَابَهَا كَا أَنه ليس لخير هذه الجنة نُحلُفٌ على أَيِّ حالٍ كان إِنْ أَصَابَهَا وَإِبِّلٌ » وهو المطر الشديد ، وإن أصابها « طَلِّ »(۳) .

قال مجاهد: [هو] النَّدي(٤) .

وقيل : مطرّ صغيرٌ في القَدْرِ يَدُوْمُ (٥) .

قال محمد بن يزيد (١) : أي فالطُّلُّ يَكْفِيْهَا .

⁽١) الأثر أخرجه عبد بن حميد ، وابن المنذر ، عن مجاهد ، كذا في الدر المنثور ٣٣٩/١ .

 ⁽٢) النَّشْرُ : بالفتح والسكون المرتفع من الأرض ، ومنه ﴿ وإذا قيل انشزوا فانشزوا ﴾ أي ارتفعوا
وانهضوا ، قال في المصباح المنير : وأصل النشز الارتفاع يقال : نَشْنَز من مكانه إذا ارتفع عنه .

⁽٣) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٤٠/١ عن قتادة بهذا اللفظ ، وذكره الطبري عنه ٧٣/٣ عن وحكاه ابن الجوزي بالمعنى ٣١٩/١ فقال : ومعنى هذا المشل أن صاحب هذه الجنة لا يخيب ، فإنها إن أصابها الطلَّ حَسُنَت ، وإنها أصابها الوابل أضْعَفَت ، فكذلك نفقة المؤمن المخلص . اهـ. زاد المسير ٢٠٠/١ .

⁽٤) ما بين الحاصرتين من الهامش ، وهذا تفسير للطل فقد فسره مجاهد بالندى ، قال ابن عطية : والطلُّ : المستدقُّ من القطر الخفيف ، قاله ابن عباس وغيره ، وهـو مشهـور في اللغة ، وقال قوم : الطل : الندى ، وهذا تجوز وتشبيه . اهـ. المحرر الوجيز ٤٤١/٢ .

قال الزجاج: الوابل: المطر العظيم القطر، والطل: المطر الدائم الصغار القطر، الذي لا تكاد تسيل منه الجداول.

 ⁽٦) قول المبرّد هذا ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٢٤ قال : تقديره فطلٌ يكفيها قالـه المبرد ،
 وقال غيره : فالذي أصابها طلٌ .

أقول : إنما قدَّره المبرِّد بذلَك ليكون جوابُه جملة هي خبر المبتدأ . وكونـه جواب الشرط هو المسوِّغ للابتـداء بالنكرة .

٢٠١ _ ثم قال جَلَّ وعزَّ : ﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تكونَ لَهُ جَنَّةٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَاحْتَرَقَتْ ﴾ [آية ٢٦٦] .

قال ابن أبي مليكة: عن عُبَيْدِ بنِ عُمَيْدٍ: سأهم عمرُ عن هذه الآية ، وذَكرها ، فقالوا: الله أعلم ، فغضب عمر وقال: قولوا نَعْلمُ أو لا نَعْلمُ ، قال: فقال ابن عباس: « إن في نفسي منها شيئاً ، فقال: قل ولا تحقِرْ نفسك . قال: ضررب مَثلاً للعمل ، قال: أي العمل ؟ قال: فقال عمر: هذا رَجُلٌ كان يعمل بطاعة الله ، فبُعِثَ إليه الشيطانُ ، فعمل بالمعاصى ، فأحرق الأعمال (١) .

ورُويَ عن ابن عباس بغير هذا الإسناد : هذا مَثَلَّ ضَرَبه الله للمُرَائِيْنَ بالأعمال ، يُبطلها الله يومَ القيامة أحوجَ ما كانوا إليها ، كمثل رجل كانت له جَنَّةٌ ، وكبر ، وله أطفال ، لاينفعونه ، فأصابَ الجنَّة إعصارٌ ، ريحٌ عاصفٌ فيها سَمُومٌ شديدةٌ ، فاحترقت ، ففقدها

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٣٩/٦ ولفظه: « قال عمر رضي الله عنه يوماً لأصحاب النبي عَيِّكُ : فيم ترون هذه الآية نزلت ﴿ أَيُودُ أَحِدَكُم أَن تَكُونَ له جنة .. ﴾ ؟ قالوا : الله أعلم ، فغضب عمر ، فقال : قولوا نعلم ، أو لا نعلم ، فقال ابن عباس : في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين ، قال عمر : يا ابن أخيى قل ولا تَحْقِر نفسك ، قال ابن عباس : ضربت مَثلاً لعمل ، قال عمر : أي عمل ، قال ابن عباس: لعمل ، قال عمر : لرجل غني يعمل بطاعة الله عز وجل ، ثم بعث الله له الشيطان ، فعمل بالمعاصي ، حتى أغرق أعماله » .

اهد رواه ابن جرير الطبري من حديث ابن أبي ملكية ٧٦/٣

أُحْوَجَ ما كان إليها^(١) .

ورُويَ عن ابن عباس أنه قال: الإعصار: الريسخ الشديدةُ (٢).

قال أبو جعفر : والإعصارُ هي التي يُسَمِّيها الناسُ الزَّوْبَعَةَ (٣) .

٢٠٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ .. ﴾ [آية ٢٦٧] .

أي تَصَدَّقُوا بِالْجَيِّدِ(1) .

ا) ذكره ابن جرير بنحوه ٧٥/٣ عن السدي فقال : « هذا مَثلٌ لنفقة الرياء ، أنه ينفق ماله يرائي الناس به ، فلا يأجره الله فيه ، فإذا كان يوم القيامة واحتاج إلى نققته ، وجدها قد أحرقها الرياء ، فذهبت ، كما أنفق هذا الرجل على جنته ، حتى إذا بلغت وكثر عياله ، واحتاج إلى جنته ، جاءت ريح فيها سموم فأحرقت جنته ، فلم يجد منها شيئاً ، فكذلك المنافق رياء » . اه.. وانظر أيضاً الدر المنثور ٣٤٠/١ .

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ٧٨/٣ والدر المنثور ٣٤١/١ وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٤٤/٢ : الإعصار : الريح الشديدة العاصف ، التي فيها إحراق لكل ما مرَّت عليه ، يكون ذلك في شدة الجر ، ويكون في شدة البرد » . اهـ.

⁽٣) هذا كلام الزجاج في معانيه ٣٤٧/١ ولفظه: الإعصار: الريح التي تهبُّ من الأرض كالعمود نحو السماء، وهي التي يُسمِّها الناس الزوبعة، وهي ريح شديدة، لا يُقال إنها إعصار حتى تهب بشدة، قال الشاعر:

[«] إن كنت ريحاً فقد لاقيت أعصاراً »

⁽٤) هذا قول جمهور المفسرين أن المراد بالطيبات: الجيّد غير الرديء ، كا نقله في التسهيل لعلوم التنزيل ١٦٥/١ وقال الحافظ ابن كثير ٤٧٣/١ قال ابن عباس: أمرهم بالإنفاق من أطيب المال ، وأجوده ، وأنفسه ، ونهاهم عن التصدق برُذالة المال ودنيّه _ وهو خبيشه _ فإن الله طيّبٌ لا يقبل إلا طيباً .. » . اه. ابن كثير .

وحدَّثَنا أَحَمد بن محمد بن سلامة قال : حدثنا بكارٌ قال : حدَّثَنا مُؤَمِّل ، قال : حدَّثنا سفيان ، عن السُّدِّيِّ ، عن أبي مالكٍ ، عن البراء ، قال : « كانوا يجيئون في الصَّدَقاتِ بأرْدَإ تمرِهم ، وأردإ طعامهم ، فنزلت : ﴿ يَا أَيُها الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيَّبَات مَا كَسَبْتُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلاَّ أَنْ تُغْمِضُوا فِيْهِ ﴾ [آية ٢٦٧] .

قال : لو كان لكم فأعطاكم لم تأخُذُوهُ ، إلاَّ وْأَنتم تَرَوْنَ أنه قد نَقَصكم من حقِّكم(١) .

قال أبو إسحاق (٢) في قوله تعالى ﴿ واعْلَمَوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيْدٌ ﴾ أي لم يأمركم أَنْ تَصَّدَقوا من عَوَزٍ ، ولكنه بَلاَ (٢) أخباركم ،

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير عن البراء ۸۲/۳ ورواه السيوطي في الدر المنشور ۳٤٥/۱ عن البراء وقال أخرجه الترمذي وصححه ابن ماجه ، والحاكم ، والبيهقي ولفظه : « قال نزلت فينا معشر الأنصار ، كنا أصحاب نخل ، وكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلّته ، وكان الرجل يأتي بالقِنْو _ عنقود البلح _ والقِنوين فيعلّقه في المسجد ، وكان أهل الصُفَّة ليس لهم طعام ، فكان أحدهم إذا جاع أتى القِنْو فضربه بعصاه ، فيسقط البُسْرُ والتمر ، فيأكل ، وكان ناسٌ ممن لا يرغب في الحير ، يأتي بالقنو فيه الشيصُ والحَشف _ أي الرديء من التمر _ فيعلّقه ، فنزلت الآية ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم .. ﴾ الآية ، ﴿ ولا تيمموا الحبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه إلا أن تغمضوا فيه ﴾ قال : لو أن أحدكم أهدي له مثل ما أعطى ، لم يأخذه إلا عن إغماض وحياء ، قال : فكنا بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح ما عنده » . اهـ.

⁽٢) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ .

⁽٣) بَلاَ أَخْبَارَكُمْ :أي ابتلاكم وامتحنكم بالأمر بالإنفاق ، ومعنى الفوز : الحاجة والفقر ، قال الزجماج (٣) ٢٠٠٠ : ومعنى الآية : ٥ لا تقصدوا إلى رديء المال والثمار ، فتتصدَّقوا به ، وأنتم لا تأخذونه في إلا أن تغمضوا فيه ﴾ أي لا تأخذونه إلا بالإغماض فيه ، يقول : لا تأخذونه إلا بوكس ونقص ، فكيف تعطونه في الصدقة ؟ » .

فهو حميدٌ على ذلك وعلى جميع نِعَمِه .

٢٠٣ ــ ثم قال تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُم الْفَقْرَ .. ﴾ [آية ٢٦٨].

أي بالفقر(١) ، يُخوِّفُكُمْ حتى تُخرجوا الرَّدِيءَ في الزكاة(٢) ﴿ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ بأن لا تتصدقوا، فتعصوا ، وتتقاطَعُوا .

﴿ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً ﴾ [آية ٢٦٨] .

أي بأن يجازيكم على صدقاتكم بالمغفرةِ ، والخُلْفِ (٣) .

﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ ﴾ .

يُعْطِي من سَعَةٍ ، ويعلم حيث يضع ذلك ، ويعلم الغيبَ والشَّهادة .

٢٠٤ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ يُؤْتِي الحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ يُؤْتَ الحِكْمَةَ فَ عَنْ يَشَاءُ ، وَمَنْ يُؤْتَ الحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْتِي خَيْراً كَثِيْراً . . ﴾ [آية ٢٦٩] .

⁼ أقول: المراد أنكم لا تأخذونه في حقوقكم وديونكم ، إلا أن تتسامحوا بأخذه ، وتغمضوا في أمره ، من قولك: أغمض فلان عن بعض جقّه: إذا تركه ولم يستوفه ، وغضّ بصره عمّا فيه من نقص .

⁽١) أراد المصنف أن (الفقر) منصوب بنزع الخافض أي يأمركم بالفقر كما قال الشاعر : (أمرتُكَ الخَيْرَ فَافْعَل ما أُمِرْتَ بهِ »

أي أمرتك بالخير ، وهذا من شواهد الزجاج في معانيه ٣٤٩/١ .

⁽٢) هذا قول الزجاج حكاه عنه المصنف ، والأُظهر ما قاله ابن عباس أن المعنى : الشيطان يخوفكم من الفقر ، إن تصدُّقتم ، ويغريكم بالبخل ومنع الزكاة ، يقول : لا تنفق مالك ، وأمسكه عليك ، فإنك تحتاج إليه . اهـ. وانظر الطبري ٨٨/٣ .

 ⁽٣) المراد بالخُلْف : الإخلاف على المنفق ، والمعنى أن الله جل وعملا يعمدكم على إنفاقه في سبيله ،
 المغفرة للذنوب ، وتحلفاً لما أنفقتموه زائداً على الأصل .

رَوَىٰ علي بن أي طلحة عن ابن عباس ﴿ وَمَانُ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيْراً ﴾ قال: المعرفة بالقرآن، ناسيخيه، ومنْسُوخِه، ومُحْكمِه، ومُتَشَابِهِه، ومُقدَّمِه، ومُقدَّمَه، ومُقدَّمِه، ومُقدَّم ومُقدَّم ومُقدَّم ومُقدَّم ومُقدَّم ومُقدَّم ومُقدَّم ومُؤمَّم ومُؤمِه، ومُقدَّم ومُقدَّم ومُؤمِّم ومُؤمِّم ومُؤمِّم ومُؤمِّم ومِنْ ومُؤمِّم ومِؤمِّم ومُؤمِّم ومُؤمِّم ومِؤمِّم ومُؤمِّم ومِؤمِّم ومُؤمِّم ومُؤمِ

قال مجاهد: العقلُ والعقَّةُ ، والإِصابةُ في القَوْلِ (٢) . وقال زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : الحَكمةُ : العقلُ في دينِ الله (٣) . وقال الضحاك : الحكمةُ : القرآن (٤) .

وقال قتادة : الفَهْمُ^(°) .

قلتُ : وهذه الأقوالُ متفقّةٌ ، وأصل الحكمة مايُمْتَنَعُ به من السَّفَهِ ، فقيل لِلْعِلْمِ حِكْمَةٌ لأنه به يُمْتَنَعُ ، وبه يُعْلَمُ الامتناعُ من السَّفَهِ ، وهو كلَّ فعلٍ قبيح ، وكذا القرآنُ ، والعَقْلُ ، والفَهْمُ (٢٠) . وقال إبراهيم النَّخِعِي : الفهمُ في القرآن (٧) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ٨٩/٣ وابن كثير ٤٧٥/١ والدر المنشور ٣٤٨/١ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٩٠/٣ وقد رجَّح هذا القول ابن جريـر فقـال : فتأويـل الكـلام : يؤتي الله الصواب في القول والفعل من يشاء ، ومن يؤته الله ذلك فقد آتاه خيراً كثيراً . اهـ.

⁽٣) و(٤) و (٥) هذه الآثار عن التابعين في معنى الحكمة ذكرها أئمة علماء التفسير ، الطبري ٩٠/٣ وابن كثير ٢/٧٦/١ والدر المنثور ٣٤٨/١ وابن عطية في المحرر الوجييز ٤٥٧/٢ قال ابن عطية : « وهذه الأقوال كلُها _ ما عدا قول السدِّي _ قريب بعضها من بعض ، لأن الحكمة مصدر من الإحكام ، وهو الإتقان في عمل أو قول ، وكتاب الله حكمة ، وسنة نبيه حكمة ، وكل ما ذكره فهو جزء من الحكمة » . اهـ. ومراده بقول السدي أنه فسرَّ الحكمة بالنبوة .

⁽٦) و(٧) ما ذهب إليه المصنف هو ما اختاره المفسرون : الطبري ، والقرطبي ، وابن عطية ، وابن =

٢٠٥ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا يَذَّكُّرُ إِلاًّ أُولُو الأَلْبَابِ ﴾ [آية ٢٦٩].

أي وما يُفَكِّرُ فكْراً ، يَذَّكَّرُ بِهِ مَا قصَّ من الآيات ، إلا ذَوُو العقولِ ، ومَنْ فَهِمَ عن اللَّهِ عزَّ وجلَّ ، أَمْرَهُ ونَهْيَهُ(١) .

٢٠٦ ــ ثم قال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ .. ﴾ [آية ٢٧٠] .

قال أبو إسحاق : [أي]^(٢) في فرضٍ ، لأنه ذكر صدقة الزكاة^(٣) .

﴿ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ ﴾ .

كثير ، وغيرهم قال الزجاج في معانيه ٢٥٠/١ : معنى « يؤتي » يعطى ، والحكمة فيها قولان : قال بعضهم : هي النبوة ، ويُروى عن ابن مسعود أن الحكمة هي القرآن ، وكفى بالقرآن حكمة ، لأن الأمة به صارت علماء بعد جهل ، وهو وصلة إلى كل علم يُقرِّب من الله عز وجل ، وذريعة إلى رحمته ، ولذلك قال تعالى ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ﴾ . اهـ. وقال الحافظ ابن كثير ٢٧٦/١ : « والصحيح أن الحكمة _ كا قال الجمهور _ لا تختص بالنبوة ، بل هي أعمَّ منها ، وأعلاها النبوة ، ولكن لأتباع الأنبياء حظ من الخير ، على سبيل التبعية ، كا جاء في بعض الأحاديث « من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين كتفيه ، غير أنه لا يوحى إليه » . اهـ.

⁽١) المعنى « وما ينتفع بالموعظة والذكرى ، إلا من له لبٌّ وعقل ، يعي به الخطاب ومعنى الكلام » ابن كثير ٤٧٦/١ .

⁽٢) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش ، وأبو إسحاق هو الإمام الزجاج كما تقدم .

⁽٣) انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٥٠١/١ ووجهة نظر الزجاج أن الله تعالى عَطف على النفقة النذر الواجب ، فيكون المراد من النفقة الزكاة ، وخالفه في ذلك الجمهور فقالوا : الآية عامة في كل صدقة أنفقها الإنسان ، في طاعة أو معصية ، وانظر البحر المحيط ٣٢٢/٢ والطبري ٩١/٣ .

كل ما نوى الإنسان أن يتطوَّع به فهو نَذْرٌ (١) .

وقيل: المعنى ما أنفقتم من نفقة من غير نذْرٍ ، أَوْ نَذَرْتُمْ ثَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ﴾ أي لا يخفي على أنفسكم إنفاقه ﴿ فِإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ﴾ أي لا يخفي عليه ، فهو يُجازي بِهِ .

قال مجاهد : ﴿ يَعْلَمُهُ ﴾ أي يُحْصِيْه (٢) .

٢٠٧ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ . . ﴾ [آية ٢٧١] .

أي تُظْهِرُوهَا .

وفي الحديث : « صَدَقَةُ السِّرِّ تُطْفِيءُ غَضَبَ الرَّبِّ »(٣) . وقيل : كان هذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمَّا اليَوْم فَالنَّاسُ يُسِيئُون الظَّنَّ (٤) .

⁽١) قال القرطبي ٣٣١/٣ : « كانت النذور من سيرة العرب تكثر منها ، فذكر تعالى النوعين : ما يفعله المرء متبرعاً ، وما يفعله بعد إلزامه لنفسه ، وفي الآية معنى الوعد والوعيد ، أي من كان خالص النيَّة فهو مثاب ، ومن أنفق رياءً أو لسمعة فهو ظالم ، يذهب فعله باطلاً ، ولا يجد له ناصراً » .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٩٢/٣ والقرطبي ٣٣١/٣ والبحر المحيط ٣٢٢/٢ .

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الزكاة ٣٢٩/٣ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي وزاد فيه (٣) وتدفع ميتة السوء) وأخرجه الطبراني عن معاوية بن حَيَّدة بلفظ (إنَّ صدقة السر تُطفى غضب الرب) وانظر الدر المنثور ٣٥٤/١ وفيض القدير للمناوي ١٩٣/٤ .

⁽٤) أراد المصنف أن الناس يسيئون الظن بالإنسان إذا أخفى الزكاة ، فيظنون أنه لا يزكّي ، فإظهارها أفضل ، وهذا ما قاله الزجاج في معاني القرآن ٣٥٣/١ : « كان الإخفاء في إيتاء الزكاة على عهد رسول الله عَلَيْكَ أحسن ، فأما اليوم فالناس يسيئون الظنّ ، فإظهار الزكاة أحسن ، فأما التطوع فإخفاؤه أحسن » .

قال الحسن : إظهار الزَكاة أَحْسَنُ ، وإخفاءُ التطوعِ أَفضلُ ، لأَنه أَدَلُ على أنه يُرادُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ وَحْدَهُ (١) .

وقال الضحاك: كان هذا يعمل به ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ الْمُوالَهُمْ بِالَّلْيْلِ وَالنَّهِارِ سِرَّاً وَعَلاَنِيَةً ﴾ فلما نزلت « براءة » بفريضة الصَّدقة وتفصيلِهَا ، انتهت الصدقة إليه (٢).

والثاني: يرجع إلى المُعطَى ، وهو دفع الذل عنه بإخفاء الحال ، لأنه في العلانية ينكسر . قال الحافظ ابن كثير ٢٧٧١ : وفي الآية دلالة على أن إسرار الصدقة أفضل من إظهارها ، لأنه أبعد عن الرياء ، إلا أن يترتب على الإظهار مصلحة راجعة ، من اقتداء الناس به ، فيكون أفضل من هذه الحيثية ، وفي الحديث الذي أخرجه أحمد في المسند ٢٥١٤ : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة » والأصل أن الإسرار أفضل لهذه الآية ، ولما ثبت في الصحيحين « ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ٥ وروى ابن أبي حاتم عن عامر الشعبي قال : أنزلت الآية ﴿ إن تبدوا الصدقات .. ﴾ في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، أما عمر فجاء بنصف ماله ، فقال له الرسول : ما خلفت لأهلك يا عمر ؟ قال : خلفت لهم نصف مالي ، وأما أبو بكر فجاء بماله كله ، يكاد أن يخفيه من نقسه ، فقال له النبي عليه على المنفق وراءك لأهلك يا أبا بكر ؟ قال : عِدَة الله وعدة رسوله أي ما وعد الله به من الإخلاف على المنفق في غمر وقال : بأبي أنت يا أبا بكر ، والله ما استبقنا إلى باب خير قط إلا كنت سابقاً ٥ ابن كثير ٢/٨١٤ . وقال الطبري ٣/٣ : السرّ في صدقة التطوع أفضل ، وأجمع الجميع على أن إظهار الواجب أفضل ، والآية على العموم . اهد التي في القرآن ، وهو قول الضحاك .

⁽١) ذكره القرطبي عن الحسن البصري ٣٣٢/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٢٦/١ ثم قال : وإنما فضلت صدقة السر لمعنيين :

أحدهما : يرجع إلى المعطى ، وهو بعده عن الرياء ، وقربه من الإخلاص ، والإعراض عما تؤثر النفس من العلانية .

٢٠٨ ــ وقوله جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ .. ﴾ [آية ٢٧٢].

رَوَىٰ سعيد بن جبير عن ابن عباس : كانوا يكرهـون أَنْ يَتَصَدَّقُوا على أقربائهم من المشركين ، فرُخِّصَ لهم في ذلك ، فنزلت : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ﴾ إلى آخر الآي (١٠) .

٢٠٩ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ للفُقَرَاءِ الَّذِيَنَ أُحْصِرُوْا فِي سَبِيْـلِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٧٣] .

قال مجاهلا: يعني مهاجري قريش الذين كانوا بالمدينة (٢٠). وقال غيره: معنى ﴿ أُحْصِرُوا فِيْ سَبِيْلِ الَّلهِ ﴾ مَنعهُــمْ فَرْضُ الجهادِ من التصرُّ فِ(٢٠).

وقيل: شَغَلَهُمْ عَدُوُّهُمْ بالقتال عن التصرُّفِ.

قال أبو جعفر : واللغةُ توجبُ أنَّ ﴿ أَحْصِرُوا ﴾ من المرضِ ، إلاَّ أنه يجوز أن يكون المعنى : صودفوا على هذه الحَالِ^(٤) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٩٤/٣ والقرطبي في جامع الأحكمام ٣٣٧/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣٥٧/١ وعزاه إلى النسائي والطبراني والحاكم وقال : وصححه الحاكم .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ٩٦/٣ والدر المنثور ٢٥٨/١ .

⁽٣) هذا قول قتادة واختاره الطبري في جامع البيان ٩٦/٣ .

 ⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٣٥٦/١ : ذكروا في قوله تعالى ﴿ أحصروا في سبيل الله ﴾ قولين :
 ١ — قالوا : أحصرهم فرض الجهاد فمنعهم من التصرف .

٢ ــ وقالوا : أحصرهم عدوُّهم لأنه شغلهم بجهاده .

ومعنى « أحصروا » صاروا إلى أن حَصَروا أنفسهم للجهاد ، كما تقول : رابط في سبيـل الله . اهـ.

٢١٠ _ ثم قال تعالى ﴿ لَا يَسْتَطِيْعُ وَنَ ضَرْبَاً فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [آية ٢٧٠] .

قيل: قد أَلْزمُوا أَنْفُسَهم الجهادَ ، كَمَا يَقَال: لأَستطيع أَن أَعصيك ، أي قد أَلزمتُ نفسي طاعتَك (١) .

٢١١ ــ ثم قال تعالى ﴿ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ الْتَعَفَّــفِ .. ﴾ [آية ٢٧٣] .

ليس الجهلُ ها هنا ضِدَّ العَقْلِ ، وإنما هو ضِدُّ الْخِبْرَةِ^(٢) .

٢١٢ _ ثم قال تعالى ﴿ تَعْرِفُهُمْ بِسِيْمَاهُمْ لَأَ يَسْأَلُوْنَ النَّاسَ إِلْحَافَاً ﴾ [آية ٢٧٣] .

يقالُ : أَلْحَفَ فِي المَسْأَلَةِ ، وأَخْفَىٰ ، و أَلَحَّ ، بِمَعْنَى واحِدٍ (٦)

⁽۱) هذا قول الزجاج نقله باختصار عنه المصنف ، ونصُّه في معانيه ٣٥٦/١ ﴿ لا يستطيع ون ضرباً في الأرض ﴾ أي قد ألزموا أنفسهم أمر الجهاد ، فمنعهم ذلك من التصرف ، وليس لأنهم لا يقدرون أن يتصرفوا ، وهذا كقولك : أمرني المولى أن أقيم ، فما أقدر على أن أبرح ، فالمعنى : إني قد ألزمت نفسي طاعته ، ليس أنه لا يقدر على الحركة وهو صحيح سوي » . اهـ.

⁽٢) يريد المصنف أن معنى « الجاهل » في الآية ليس السفيه الأحمق ، إنما معناه الذي يجهل حالهم ولا يعرفه ، والمعنى : يظنهم الذي لا يعرف حالهم أنهم أغنياء موسرون ، من شدة تعففهم ، وما ذكره المصنف هو كلام ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٩٨ حيث قال : لم يرد الجهل الذي هو ضد الخبرة ، يقول : يحسبهم من لا يخبر حالهم . اهد.

⁽٣) هكذا ذهب أهل اللغة إلى أن الإلحاف معناه: الإلحاح، قال في الصحاح: ألحف السائل: الله ، ويقال: « ليس للمُلْحِف مثل الرد » وانظر لسان العرب ، وقد قال بشار بن بُرد: الحرُّ يُلْحَـى والـمَحَصَا لِلْعَبْمِـدِ وَلَـيْسَ لِلْمُلْحِـفِ مِثْـلُ الـرَّدِّ

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَأَلَ وَلَـهُ أَرْبَعُوْنَ دِرْهَمَا فَقَدْ أَلَّحَفَ »(١) .

قال أبو إسحاق: معناه فقد شَمِل (٢) بالمسألة. ومنه اشتق اللَّحاف، قال: ومعنى (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافَاً) لايكون منهم سؤالٌ، فيكون إلحاف، كما قال الشاعر:

على لَا حِبِ لايُهْتَدَىٰ بَمَنَارِهِ

إِذَا سَافَهُ العَوْدُ النَّبَاطِيُّ جَرْجَــرَا(٣)

أي ليس به مَنَارٌ فَيُهْتَدَىٰ به (٤) .

٢١٣ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ الَّذِيْنَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالَّلَيْلِ وَالنَّهَارِ .. ﴾ [آية ٢٧٤] .

⁽۱) الحديث نقله في اللسان ، وصاحب التهذيب عن الزجاج ، وهـو في معـاني الزجـاج ٢٥٧/١ ولم أره بهذا اللفظ ، وقد رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي بلفظ (من سأل وله أوقية أو عِدْلها ، فقـد سأل إلحافاً) قال في المصباح : والأوقيَّة عند العرب أربعون درهماً . اهــ. فيكـون الحديث قد روي هنا بالمعنى ، وانظر الدر المنثور ٢٥٩/١ ومسند أحمد ٢٦/٤ وقد رُوي فيه بأوسع من هذا .

 ⁽٢) يريد الزجاج أن المعنى ألْحَف : ألحَّ إلحاحاً شديداً ، كأنه اشتمل بالمسألة ، كاللحاف الذي يشمل الإنسان بالتغطية .

⁽٣) البيت لامرى القيس في ديوانه ص ٧٢ ، وذكره الزجاج في معانيه ٣٥٧/١ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧٢/٢ ومعنى اللَّحب: الطريق ، يصف الشاعر أنه طريق غير مسلوك ، وليس فيه عَلَمٌ يُهتدى به ، إذا شمَّه المسنُّ من الإبل ، صوَّت ورغا من مشقته وشدة بعده ، وانظر شرح ديوان امرى القيس ص ٦٦ .

⁽٤) مراد الشاعر أن يصف الطريق بأنه لا منار له ، فلا هداية به ، وليس المراد أن هناك مناراً لا يُهتدى به ، فاستشهد به المصنف على أن المراد بالآية أنهم لا يسألون الناس مطلقاً ، لا أنهم يسألون ، ولكن بدون إلحاح ، فتنبَّه للآية فإن المعنى فيها دقيق ، أي لا يسألون بإلحاح ولا بغيره .

حدثنا أحمدُ بن محمد بن نَافع ، قال : حدَّثنا سَلَمةُ قال : حدثنا عبدالرزَّاق قال : أخبرنا عبدالوهاب بن مجاهد ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، في قوله : ﴿ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ أَمْوَالَهُمْ بِالليلِ والنهارِ سِرَّا وَعَلانِيَةً ﴾ ، قال : ﴿ نزلتْ في عليٌ بن أبي طالب رضوان الله عليه ، كانت معه أربعة دراهم ، فأنفق بالليل دِرْهَما ، وبالنهار درهما ، وسِرًا درهما ، وعلانية درهما ، () .

٢١٤ _ وقولُه عز وجل : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُوْنَ الرَّبِ الَّا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ وَ ٢١٤ _ اللَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ المَسِّ .. ﴾ [آية ٢٧٥].

المعنى ﴿ الَّذِيْنَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا ﴾ في الدنيا ﴿ لَا يَقُومُ وِنَ ﴾ في الآخرة (٢) ﴿ إِلاَّ كَمَا يَقُومُ الذي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، عن مجاهد عن ابن عباس كما في الدر المنثور للسيوطي ٣٦٣/١ وحكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٠/١ أنها نزلت في علي .. إلخ . وذكره ابن كثير ٤٨٢/١ وعزاه إلى ابن جرير من طريق عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف .

أقول : لم أره في تفسير ابن جرير ، والراجح أن الآية على العموم في كل من أنفق ماله بالليـل والنهار والسر والجهار ، ابتغاء وجـه الله عز وجـل ، وهـذا قول قتـادة ، فقـد قال رضي الله عنـه : « هذه الآية في المنفقين في سبيل الله ، من غير تبذير ولا تقتير » وانظر الححرر الوجيز ٢/٧٧٢ .

⁽٢) هذا قول متفق عليه بين المفسرين ، أنهم لا يقومون من قبورهم يوم البعث والحساب ، إلا كالمصاب بالخبّل والجنون ، وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وابن جبير ، وقتادة ، والربيع ، والضحاك ، والسدي ، وابن زيد ، قال في التسهيل لعلوم التنزيل ١٦٧/١ : « أجمع المفسرون أن المعنى : لا يقومون من قبورهم في البعث ، إلا كالمجنون ، يتخبّطه الشيطان من المسّ وهو الجنون » .

قال قتادة: أي الجنون(١).

وقال غيره: هذا علامة لهم يوم القيامة ، يخرج الناس من قبورهمم مسرعين ، كما قال تعالى ﴿ يَخْرُجُ وَنَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعاً ﴾ (٢) . إلا أَكلَةُ الرِّبا ، فإنهم يقومُ ون ويسقُطُون ، أَرْبَى اللهُ الربا في بطونهم يوم القيامة ، حتى ثَقَّلَهُمْ ، فهم ينهضون ويسقطون ، ويريدون الإسراع فلا يقدرون (٢) .

يضعف هذا التأويل ، قال ابن عطية ٢٠٠١ : « قال المفسرون : يُبعث المرابي كالمجنون عقوبة له ، وتمقيتاً عند جمع المحشر ، ويقوي هذا التأويل المجمع عليه ما ورد في قراءة ابن مسعود ٥ لا يقومون من قبورهم » .

⁽١) هذا تعريف المسِّ ، وأصله من المسِّ باليد ، كأن الشيطان يمسُّ الإنسان فيحصل له الجنون ، وانظر البحر اللمحيط ٣٣٤/٢ .

⁽٢) سورة المعارج آية رقم (٤٣) وتمامها : ﴿ يوم يخرجون من الأجداث سِرَاعاً كأنهم إلى نُصُبٍ يُوفضون ﴾ .

⁽٣) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣٠/١: « الناس إذا خرجوا من قبورهم أسرعوا ، إلا أكلة الربا ، فإنهم يقومون ويسقطون ، لأن الله تعالى أربى الربا في بطونهم يوم القيامة ، حتى ثقلهم ، فلا يقدرون على الإسراع ، وقال سعيد بن جبير : تلك علامة أكل الربا إذا استحله يوم القيامة » . اه. قال الزجاج : ذكر أهل التفسير أن ذلك علم لهم في الموقف ، يعرفهم به أهل الموقف ، يعملم أنهم أكلة الربا في الدنيا . وقال الحافظ ابن كثير ٤٨٢/١ : « أخبر تعالى عن آكلي الربا أنهم لا يقومون من قبورهم يوم القيامة ، ألا كما يقوم المصروع حال صرعه ، وتخبط الشيطان له ، وذلك أنه يقوم قياماً منكراً » ، قال ابن عباس : «آكل الربا يُبعث يوم القيامة مجنوناً يُختق » رواه ابن أبي حاتم ، وعنه أيضاً أنه قال : « يُقال يوم القيامة لآكل الربا : خذ سلاحك للحرب ، وقرأ الآية ﴿ لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان ﴾ وذلك حتى يقوم من قبوه » . اهـ.

٢١٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَـةٌ مِنْ رَبِّــه فَانْتَهَـــى .. ﴾ [آية ٢٧٥] .

قال سفيان : يعني : القرآن^(١) .

ومعنى : ﴿ فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ مغفورٌ له(٢) .

٢١٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُ إِلَىٰ الَّلهِ ﴾ .

قال أبو إسحاق : أي اللهُ جَلَّ وعَزَّ وَلِيُّهُ (٣) .

قال غيره : (وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ) في عصمته وتوفيقه ، إِنْ شاء عصمه عن أكله ، وإن شاء خذله عن ذلك(٤) .

وقال بعضُ أهل التفسير : ﴿ وَأَمْرِهُ إِلَـٰـى الَّلـــهِ ﴾ في المستقبل .

⁽١) الأثر ذكره الطبري عن السدي ١٠٤/٣ ولفظه : « أمَّا « الموعظة » فالقرآن ، وأما « ما سلَف » فله ما أكل من الربا » . اهـ.

أقول : المراد بالموعظة ههنا : التذكير والتحويف بآيات القرآن ، وما فيه من الوعيد والتهديد ، وليس المراد به مجرد القرآن ، ولهذا قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية : المعنى : « من بَلَغه نهى الله عن الرَّبا . فانتهى حال وصول الشرع إليه ، فله من سلف من المعاملة » . اهـ.

 ⁽٢) يريد أنه لا يؤاخذه الله عز وجل بما أخذه من مال الربا قبل التحريم ، فيغفر له زلّته ، ويصفح له
 عما سلف .

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٥٨/١ وقال غيره : « أي أمره موكول إلى الله ، في أن يثيبه على الانتهاء ، أو يعذُّبه على المعصية في الربا ، وهذا اختيار البيضاوي ، والنحاس ، والقرطبي ، وهو الأظهر ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٦١/٣ .

⁽٤) هذا قول سعيد بن جبير ذكره ابن الجوزي ٣٣١/١ والقرطبي ٣٦١/٣ والبحر ٣٣٦/٢ .

وهـذا قول حسنٌ بيِّـنٌ ، أي وأمرُه إلى اللَّـهِ في المستقبل ، إن شاء ثبَّته على التحريم ، وإن شاء أباحه (١) .

٢١٧ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّـــارِ هُمْ فِيهَـــا كَالِدُونَ ﴾ [آية ٢٧٥] .

قال سفيان : من عاد فعمل بالرباحتى يموت(٢) .

وقال غيره : من عاد فقال إنما البيعُ مثل الربا فقد كفر (٦) .

٢١٨ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمنُوا الَّقُوا الَّلهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ
 الرّبًا .. ﴾ [آية ٢٧٨]

قال مجاهد : كانوا في الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدَّيْنُ فيقول : لك كذا وكذا وتؤخِّر عنى ، فيؤخِّر عنه ويزيده (٤) .

⁽١) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٣/٢ ولم يعزه لأحد من أئمة السلف ، وذكره القرطبي أيضاً ٣٦١/٣ وذكر أن هذا أحد أربع تأويلات في الآية الكريمة ، وفي البحر ٣٣٥/٢ ذهب إلى أن الأظهر في الآية أن الضمير يعود إلى المنتهي ، وهو بمعنى التأنيس له ، وبسط أمله في الحير .

⁽٢) البحر ٣٣٦/٢ والقرطبي ٣٥٨/٣ عن سفيان والزجاج في معاني القرآن ٣٥٨/١ قال : والمعنى أن من عاد إلى استحلال الربا فهو كافر ، لأن من أحل ما حرَّم الله فهو كافر .

⁽٣) وضَّح هذا ابن عطية في المحرر ٤٨٣/٢ فقال: والمعنى: فمن عاد إلى فعل الربا والقول ٥ إنما البيع مثل الربا » وإن قدَّرنا الخلود في كافر ، فالحلود خلود تأبيد حقيقي ، وإن لحظناها في مسلم عاص ، فهو خلود على معنى المبالغة ، كما يقول العرب : ملك خالد : عبارة عن دوامٍ ما ، لا على التأبيد الحقيقي .

⁽٤) ذكره الطبري عن مجاهد ١٠١/٣ عند قوله تعالى ﴿ الذين يأكلون الربا .. ﴾ وهو قول قتادة أيضاً قال : فإذا حل الأجل ولم يكن عند صاحبه قضاء ، زاده وأخر عنه . اهـ.

أقول : هذا ما يسمى بالربا المركب في زماننا نعوذ بالله منه .

أي فأَيْقِنـوا ، يُقـال : أَذِنْتُ بالشيء ، فأنـا أذيــنُ به (١) ، كما قال :

« فَإِنِّي أَذِينٌ إِنْ رَجَعْتُ مُمَلَّكًا »(٢)

ومعنى « فآذِنُوا »(٣) : فأُعلِمُوا غيرَكُم أَنكُم على حربهم .

 ⁽١) قال في الـلسان : أذِنَ بالشيء إذْناً وأذناً : عَلِمَ ، وفي التنزيـل « فأذنـوا بحرب » أي كونـوا على
 علم ، ومن قرأ « فآذنـوا بحرب » أي أعلمـوا كل من لم يتـرك الربـا بأنـه حرب من الله ورسولـه .
 اهـ.

⁽٢) هذا صدر بيت لامرى القيس كما في ديوانه ص ٧٣ وذكره الجوهري في الصحاح ، وابن منظور في اللسان بلفظ :

وإنِّي أَذِينَ إِنْ رَجَعْتُ مُمَلَّكاً بِسَيْرٍ تَرَى فِيهِ الفُرَانِ قَ أُزْوَرَا وهو في الديوان بلفظ « وإني زعيم » وفي اللسان والصحاح « أذين » ومعناه زعيم » والزعيم هو الكافل والضامن ، يقول : إن عاد لي ملكي بعد هذه الرحلة ، فأنا كفيل بأن أسير سيراً شديداً ، ترى منه الأسد مائل العنق من شدته .

⁽٣) هذه قراءة حمزة ، وهي من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد ص ١٩٢ قال ابن الجزري في كتابه النشر ٣٥٩/١ : قرأ حمزة وأبو بكر بقطع الهمزة ممدوة وكسر ذال ﴿ فَآذِنـوا ﴾ وقرأ الباقون بفتحها ووصل الهمزة ﴿ فَأَذَنـوا ﴾ . اهـ. قال الزجاج ٣٥٩/١ : من قرأ ﴿ فَأَذَنـوا ﴾ فأذَنـوا ﴾ فالمعنى : أيقنوا ، ومن قرأ ﴿ فَآذِنـوا ﴾ كان معنـاه فأعلِمُـوا كل من لم يتـرك الربـا أنـه حرب لله ورسوله . اهـ.

ثم قال الضحَّاك : كانوا في الجاهلية يتبايعون بالرِّبا ، فجاء الإسلامُ وقد بقيَتْ لهم أموال ، فأمروا أن يأخذوا رءوس أموالهم ، ولا يأخذوا الربا الذي كانوا أربَوْا به ، وأُمروا أن يتصدقوا على من كان معسماً (١٠) .

٢٢١ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ .. ﴾ [آية ٢٨٠] .

قال ابراهيم : نزلت في الربا(٢٠) .

قال الربيع بن خيثم: هي لكل مُعْسِرٍ يُنْظُرُ (٢).

قال أبو جعفر: وهذا القول حسن ، لأن القراءة بالرفع على المعنى : وإن وقع ذو عُسْرة من الناس أجمعين ، إن كان فيمن تطالبون ، أو تبايعون ذو عسرة .

⁽١) الأثر أخرجه عبد بن حميد عن الضحاك ، كما في الدر المنشور ٣٦٨/١ ورواه ابسن جريـر الـطبري الـطبري الـ ١٠٩/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٢/١ بنحوه .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن إبراهيم النخعي ، وهو قول مجاهد عن ابن عباس أيضاً كما في الطبري المدر ١١٠/٣ وروى الطبري عن ابن سيهن ، أن رجلاً خاصم رجلاً إلى شريح ، فقضى عليه وأمر بحبسه ، فقال رجل : إنه معسر ، فقال شريح : إنما ذلك في الربا ، والله يأمر بأداء الأمانات إلى أهلها .

 ⁽٣) هذا قول الجمهور أن الآية عامة في جميع الناس ، فكل من أعسر ولم يجد وفاء لدّينه ، ينبغي إمهاله وإنظاره ، وهذا قول أبي هريرة ، والحسن ، وعامة الفقهاء ، كما ذكره الطبري ٣٧٢/٣ .

⁽٤) هذه قراءة الجماعة ﴿ ذُو عُسْرة ﴾ وعلى ذلك تكون « كان » تامَّة بمعنى وُجِدَ أو حصل ، وقُرِئَ ﴿ وَإِن كَان ذَا عَسَرة ﴾ أي إن كان الذي أخذ الربا ذا عُسَرة ، فينبغسي انتظاره إلى أن يوسر ويصبح غنيباً ، وقد وردت في مصحف عثمان رضي الله عنه ، ولكنها ليست من القراءات السبع المعتمدة .

ولو كان في الربا خاصة ، لكان النَّصْبُ الوجهَ ، بمعنى وإن كان الذي عليه الربا ذا عُسْرة .

على أن المعتمر قد رَوَىٰ عن حجَاج الرورَّاق قال: في مصحف عثمان « وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَة » والمعنى : فعليكم النَّظرِة أي التأخير إلى أن يوسِرَ .

وَرُوِى عن عطاء أنه قرأ « فَنَاظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » على جهة الأمر (١) .

٢٢٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا حَيْسٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُ وَنَ ﴾ ٢٢٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا حَيْسٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُ وَنَ ﴾

قال ابراهيم : أي برأسِ المال(٢) . قال الضحاك : وأن تَصَدَّقوا من رأس المال ، خـيرٌ من النَّظرِة(٣)

⁽١) و (٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ١٤٣/١ وهي عنده بالهاء ﴿ فَنَاظِرُهُ ﴾ وقال الزجاج في معانيه ٣٥٩/١ : ﴿ فَنَاظِــرَةٌ إلى ميسرة ﴾ فاعلـــة من أسماء المصادر ، نحو ﴿ ليس لوقْعَبَها كاذبة ﴾ ونحو ﴿ تظن أن يُفعل بها فاقرة ﴾ وانظر أيضاً المحرر الوجيز لابن عطية ٢/٥٩/٢ .

⁽٢) و (٣) الأثران ذكرهما الطبري ١١٣/٣ واختيار أن المعنى : وأن تصدّقوا بأصل المال خير لكم ، وذكر أنه قول قتادة ، والسدي ، والربيع ، قال الربيع : إن تصدقت عليه برأس مالك فهو خير لك ، والحاصل أن الفارق بين قول إبراهيم والضحاك ، أن الأول يذهب إلى أن ترك مطالبة المعسر ، بالتصدق عليه بترك رأس المال والربح ، فلا يطالبه بشيء ، وعلى قول الضحاك : يُسقط عنه الربا ويترك عنه شيئاً من رأس المال ، قال الزجاج ٢١٠/١ : أمرهم الله بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا ، إذا كان المطالب، معسراً ، وأعلمهم أن الصدقة برأس المال عليه أفضل .

وَرَوَىٰ عليُّ بنُ الحَكَمِ عن الضَحَاكِ قال : « زعم ابنُ عباس أنَّ آخر آيةٍ نزلت من القرآن ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمَا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٨١] .

قُرِىء على أحمد بن شعيب عن محمد بنِ عقيل ، عن علي بنِ الحُسنَيْن . قال : حدثني أبي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله بنِ الحُسنَيْن . قال : حدثني أبي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمَا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ .. ﴾ الآية أنها آخر آيةٍ أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

٢٢٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنِ إِلَى أَجَلٍ مَسَمَّى فَاكْتُبُــوهُ .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

في معناها أقوال:

١ _ منها أن هذا على الندب ، وليس بحتم ٢٠٠٠ .

⁽۱) هذا هو المشهور عند الجمهور ، أن قوله تعالى ﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله .. ﴾ هي آخر آية نزلت على رسول الله عَلَيْكُ ، قال ابن عباس : وتُوفي رسول الله عَلِيْكُ بعدها بواحدٍ وثمانين يوماً ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٣٣٤/١ والدر المنثور للسيوطي ٣٧٠/١ والبحر المحيط لأبي حيان ٣٤١/٢ وقيل : توفي بعد نزولها بتسع ليال ، ورجحه ابن جرير .

⁽٢) أمر تعالى بكتابة الدَّين لأن ذلك أوثق ، وآمَنُ من النسيان ، وأبعد من الجحود ، فهو أمر ندب وإرشاد ، وهو قول الجمهور ، واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدَّ الذي ائتمن أمانته . . ﴾ الآية . وذهب الطبري وأهلُ الظاهر إلى أنه للوجوب ، لأن أمر الله فرض لازم ، والجمهور كما بينا على أنه للندب ، لئلا يقع التجاحد أو النسيان ، قال الحافظ ابن كثير ١٩٦/١ ؟ : ﴿ فاكتبوه ﴾ أمرٌ منه تعالى بالكتابة للتوثقة والحفظ ، فأمروا أمر إرشاد لا أمر إيجاب كما ذهب إليه بعضهم ، قال : وروي عن الشعبي ، والربيع ، والحسن ، وابن جريج ، =

٢ __ ومنها أن أبا نضرة ، روى عن أبي سعيد الخدري ، أنه تلا هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهُا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنِ .. ﴾ حتى بلغ ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ائْتُمِ نَ أَمَانَتُ ﴾ قال : نَسَختْ هذه الآية ما قبلَها(١) .

٣ _ وقيل : إنَّ هذا واجبٌ في الأجلِ ، والإشهادُ في العاجل ، وإنما الرخصةُ في الرهن^(٢) .

ويُقال: دَايْنتُ الرجلَ: إذا أقرضتُه واستقرضتُ منه، وكذلك تداينَ القومُ.

والمُدِينُ : المَلِكُ ، إذا دانَ الناسُ له ، أي سمعوا وأطاعوا(٢) .

⁼ وغيرهم ، أن ذلك كان واجباً ثم نُسخ بقوله تعالى ﴿ فإن أمن بعضكم بعضاً .. ﴾ الآية . ثم ذكر حديث الذي استلف ألف دينار ، فقال : ائتني بشهداء أشهدهم ، فقال : كفى بالله شهيداً ، فقال ائتني بكفيل ، قال : كفى بالله كفيلاً ، فدفعها إليه .. » إلح . وهو من رواية البخاري .

⁽١) المرجع السابق.

⁽٢) يريد المصنف _ والله أعلم _ أن يقول : إن كتابة الدين في السّلم والدَّين إلى أجل واجب ، أما إذا كان البيع حالاً فالإشهاد ندب ، وإنما رُخِص عدم الكتابة والإشهاد في الرهن لوجود القبض فيه ﴿ فرهان مقبوضة ﴾ .

⁽٣) في الصَحاح : دِنتُ الرَجل : أقرضته فهو مدين ومديون ، ودانَ دَيْناً : استقرض وصار عليه دين فهو دائن ، وادَّان : استقرض ، وتداينوا : تبايعوا بالدَّين ، والدِّين : الطاعة ، ودان له أي أطاعه . اهـ.

ومما يُسأل عنه أن يُقال : ما وجه « بِدَيْنِ » وقسد دلَّ « تَدَايَنْتُمْ » على الدَّيْن ، فهل تكون مداينة بغير دين ؟ .

فالجوابُ أن العرب تقول: « تداينًا » أي تجازينا « وتعاطينا » الأخد والإعطاء، فجاء « بِدَيْنِ » مبيناً للمعنى المقصود(١).

قال السدي : بالحقّ ، أي لا يكتب لصاحب الحق أكثر ممًّا له ، ولا أقلَّ (٢) .

٢٢٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلاَ يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ .. ﴾ . [آية ٢٨٢] .

قيل: كما علَّمه اللَّهُ من الكتابة بالعدل (٢).

⁽۱) قال في البحر ٣٤٣/٢ : وإنما ذكر تعالى قوله ﴿ بدين ﴾ وإن كان مفهوماً مِنْ «تَدَايَنَتُمْ ﴾ لإزالة اشتراك تَدَاين ، فإنه يُقال : تداينوا أي جازى بعضهم بعضاً ، فلما قال ﴿ بدين ﴾ دلَّ على غير هذا المعنى ، أو للتأكيد على أي دين كان صغيراً أو كبيراً ، وعلى أيِّ وجه كان من سلّم ، أو بيع إلى أجل مسمى . اهـ. وقال الطبري ١١٧/٣ : إن العرب تقول : تداينًا بمعنى تجازينا ، فأبانَ الله بقوله ﴿ بدين ﴾ أن المراد حكم الدين لا حكم المجازات .

⁽٢) قال الطبري ١١٩/٣: ﴿ بالعدل ﴾ يعني بالحق والإنصاف ، بما لا يحيف ذا الحق حقه ، ولا يبخسه ، ولا يوجب له حجة بباطل ، ولا يُلزمه ما ليس له عليه . اه.. وقال الزجاج في معانيه يبخسه ، ولا يوجب له حجة بباطل ، ولا يُلزمه ما ليس له عليه . اه.. وقال الزجاج في معانيه ولا ٣٦٢/١ : أي يكتب بالحقّ ، لا يكتب لصاحب الدّين فضلاً على الذي عليه الدّين ، ولا يُنقصه من حقه ، فهذا العدل .

⁽٣) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٣٦٢/١ وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٧/١ .

وقيل: كما فضَّله اللهُ بعلم الكتابة(١) .

٢٢٦ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الحَقُّ سَفِيَها ، أَوْ ضَعِيفًا ،
 أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُو .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

قال ابن وهب: أخبرني يونس أنه سأل ربيعة: ما صفة السفيه ؟

فقال: الذي لا يُثمِّر مالَه في بيعه ولا ابتياعِهِ ، ولا يمنع نفسه لذَّةً ، يسقط في المال سقوط من لايعدُّ المال شيئاً ، الـذي لايُرَىٰ له عقلٌ في مالِ(٢).

ورُوي عن ابن عباس أنه قال : السَّفيهُ : الجاهـلُ بالإمـلاءِ ، والضعيفُ : الأخرقُ(٢) .

وقال أبو إسحاق : السَّفيهُ : الخفيفُ العقبل ، ومن هذا تَسنَفَّهتِ الريحُ الشيءَ إذا حركته واستخفَّته (١) ، ومنه :

⁽١) هذا قول سعيد بن جبير ، واختاره الطبري في جامع البيان ١١٩/٣ وكذلك أبو حيان في البحر المحيط ٣٤٤/٢ فقال ﴿ كَمَا عَلَمُهُ اللهُ ﴾ أي مثل ما علمه الله من كتابة الوثائق ، لا يبدِّل ولا يغيِّر ، وفيه تنبيه على المنة عليه بتعلم الله إيَّاه .

 ⁽٢) خلاصة هذا القول أن السفيه هو الأحمق المبذّر لماله ، الـذي لا يعرف قدر المال ، ولا يرغب في تثميره ، وانظر البحر ٣٤٤/٢ .

⁽٣) حكاه الطبري عن ابن عباس ١٢٣/٣ وابن الجوزي ٣٣٧/١ وقال القرطبي ٣٨٥/٣: السَّفيه: المهلهل الرأي في المال ، الذي لا يحسن الأخذ لنفسه ولا الإعطاء ، شُبُّه بالتوب السَّفيه وهو الخفيف النسج ، وكذلك قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٠٥/٢ والشوكاني في فتح القدير ٣٠٠/١.

⁽٤) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٦٣/١ .

مَشَيْنَ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسَفَّهَتْ أَعَالِيَهَا مَرُّ الرَّياح النَّسواسِمِ (١)

وحكى غيرُه أن السَّفَه : كلُّ ما يقبح فعلُه أي هو فعلٌ ليس بمحكم ، من قولهم : ثوبٌ سفيةٌ إذا كان متخلخ للا^(٢) .

فأما الضعيف فهو _ واللهُ أعلمُ _ الذي فيه ضعفٌ ، من خَرَس ، أو هَرَمٍ ، أو جنون (٣) .

٧٢٧ ــ ثم قال تعالى : ﴿ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

في معنى هذا قولان:

رَوَىٰ سفيانُ عن يونس عن الحسن ﴿ فَلْيُمْلِلُ لَ وَلِيُّلِكُ وَلِيُّلِكُ وَلِيُّلِكُ وَلِيُّلِكُ الْعَدْلِ ﴾

قال الضحاك : وليُّ السفيه الذي يجوز عليه أمره ، فهو وليُّه

⁽١) البيت لذي الرُّمة كما في ديوانه (٦١٦) يصف نساءً يمشين بخفة ورشاقة مشية المدلَّهات الغانيات ، ومراده بالرماح : الأغصان : وتسفَّهت : أمالت ، وهو في اللسان « سفه » وفي معاني الزجاج ٣٦٣/١ وفي القرطبسي ٣٨٦/٣ والشوكاني ٣٠٠/١ وفي تفسير ابن عطيسة ٥٠٥/٢

⁽٢) في الصحاح: السفه: ضد الحلم، وأصله: الخفَّة والحركة، يُقال: تسفُّهت الريح الشجر: أي مالت به، وسفه فلان بالضم سفاها وسفاهة، أي صار سفيها، وفي المصباح: السفه: نقص في العقل.

⁽٣) هذا قول ابن عباس كما في البحر ٣٤٤/٢ قال : هو العاجز ، والأخرس ، ومن به حمق ، وقال الطبري : الضعيف : هو العاجز عن الإملاء لعيِّ أو لخرس ، وإن كان شديداً رشيداً . اهـ. جامع البيان ١٢٢/٣ .

أي يقوم بأمره ﴿ بِالعَدْلِ ﴾ هو الذي يُملي الحقَّ (١).

والقولُ الآخرُ عن ابن عباس أن المعنى : فَلْيُمْلِلْ ولتُي الـذي هو عليه .

واحتجَّ بهذا القول من ذهب إلى نفي الحَجْر عن الأحرار ، البالغين العقـــلاء ، وهـــو مذهبُ محمـــد بن سيريـــن ، وإبــراهيم النَّخعي (٢) .

٢٢٨ ــ ثم قال عز وجل : ﴿ وَاسْتَشْهِ لُـوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُــمْ .. ﴾
 [آية ٢٨٢] .

قيل : من أهل ملتكم^(٣) .

⁽۱) و(۲) القول الأول هو الأصح وهو الراجح ، وهو قول الضحاك ، وابن زيد : واختاره الزجاج ١٣/٢ وعاب القول الآخر فقال : كيف يُقبل قول المدَّعي ؟ وما حاجته إلى الكتاب والإشهاد إذا كان القول قوله ؟ وقال القرطبي ٣٨٨٨ : « ذهب الطبري إلى أن الضمير في « وليه » عائد على « الحق » وأسند في ذلك عن الربيع وابن عباس ، وقيل : هو عائد على « الذي عليه الحق » وهو الصحيح ، وما رُوي عن ابن عباس لا يصح ، وكيف تشهد البينة على شيء ، وتُدخل مالأ في ذمة السفيه ، بإملاء الذي له الدين ؟ هذا شيء ليس في الشريعة » . اهـ. وهذا القول قد سبقه به ابن عطية ٢/٢ ٥ ، فضع في ما نسب إلى ابن عباس ، والخلاصة أن قوله تعسال هو فليملل وليه بالعدل في أي إن كان الذي عليه الحق لا يستطيع الإملاء بنفسه ، لعي ، أو خرس فليملل وكيله بالعدل من غير زيادة أو نقص . والله أعلم .

⁽٣) أي من أهل دينكم فهو المراد بقوله ﴿ من رجالكم ﴾ أي من المسلمين الذكور ، إذ لا تُقبيل شهادة الكافر على المسلم ، قال أبو حيان في البحر ٣٤٥/٢ : « لفظ « شهيد » للمبالغة ، وفيه إشارة إلى العدالة ، لأنه لا يتكرر ذلك من الشخص عندالحُكَّام، إلا وهو مقبول عندهم ، والحطاب للمؤمنين ، وهم المصدَّر بهم الآية ، ففي قوله تعالى ﴿ من رجالكم ﴾ دلالة على أنه لا يُستشهد الكافر » . اهد. وهو الصحيح ، ورُوي عن مجاهد أنه قال ﴿ من رجالكم ﴾ أي الأحرار ، وانظر الطبري ١٢٣/٣ .

٢٢٩ _ ثم قال تعالى : ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ .. ﴾ [آية ٢٨٢] . أي ٢٨٠ أي ممَّن ترضون مذهبه (١) .

قال إبراهيم : ممَّن لم تظهر له ريبةٌ (٢) .

٢٣٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ أَنْ تَضِلَ ۚ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّ ــ رَ إِحْدَاهُمَــا الْمُحْرَىٰ .. ﴾ [آية ٢٨٣] .

أي أن تُنْسيٰ إحداهما فتذكِّرها الأخرى(٣).

ورُوي عن الجحدري ﴿ أَنْ تُضَلَّ ﴾ أي تُنسَّى ، كما يقال : أنسيتُ كذالا ؛ .

فأما ما رُوي عن ابن عُيينة من أنه قال: تُصيَّر شهادتهما بمنزلة شهادة الذكر، فلا يعرفه أهل اللغة، وهو أيضاً خطأ، لأنه لو كان إنما معناه: نجعلها بمنزلة الذَّكر، لم يُحتـبُ إلى « أَنْ تَضِلَّ » لأنها

 ⁽١) قال ابن عباس ﴿ ممن ترضون من الشُّهداء ﴾ أي من أهل الفضل والدين ، وقال الطبري :
 يعنى من العدول ، المرتضى دينُهم وصلاحهم .

⁽٢) المراد بإبراهيم : « إبراهيم النخعي ُ رضي الله عنه ، وقولـه هذا أنـه لا يرتــاب بأمــره في فسق ، ولا كذب ، ولا فجور ، وانظر البحر ٣٤٧/٢ .

⁽٣) الضلال هنا معناه النسيان ، وهو قول ابن عباس ، والضحاك ، والسدي ، والربيع ، وكذلك قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨٣/١ وابن قتيبة في غريب القيرآن ص ٩٩ حيث قال : ﴿ أَن تَضِل ﴾ أي تنسى إحداهما الشهادة ، فتذكّرها الأخرى ، ومنه قول موسى ﴿ فعلْتُها إذاً وأنا من الضالين ﴾ أي من الناسين . اهـ.

⁽٤) انظر المحرر الوجيز ٥١٢/٢ والبحر المحيط ٣٤٩/٢ والقرطبي ٣٩٧/٣ وهذه القراءات ليست من القراءات السبع .

كانت تجعلها بمنزلة الذَّكر ، ضَلَّتْ أو لم تَضِلُّ .

ولا يجوز أن تصيِّرها بمنزلة الذَّكر وقد نسيت شهادتها(١).

وأما فتح « أَنْ » فنذكره في الإعراب إن شاء الله (٢٠) .

٢٣١ _ ثم قال عزَّ وجل : ﴿ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَادُعُوا .. ﴾

روى ابن نجيح عن مجاهد قال : إذا دُعي ليشهدَ وقد كان أشهد (٣) .

وقال الحسن : وإذا ما دعوا ابتداءً للشهادة ، ولا يأبوا إذا دُعوا لإقامتها(١٠) .

⁽١) وضح هذا المراد ابن عطية في تفسيره ١٢/٢ ه فقال : « وأما من قال « فتُذْكِر ، بتخفيف الكاف أي تردَّها ذكراً في الشهادة ، لأن شهادة امرأة نصف شهادة ، فإذا شهدتا صار مجموعهما كشهادة ذكر ، فهذا تأويل بعيد غير فصيح ، ولا يحسن في مقابلة الضلال إلا الذكر ، اهد وهو كلام واضح الدلالة .

⁽٢) انظر إعراب القرآن للنحاس ٢٩٩/١ فقد جاء فيه : « وقال سيبويه ﴿ أَن تَصَل إحداهما ﴾ انتصب لأنه أمر بالإشهاد ، لأن تُذَكّر ، ومن أجل أن تذكر ، فإن قال إنسان : كيف جاز أن تقول « أَن تَصْل » ؟ ولم يُعدَّ هذا للإضلال والالتباس ؟ قلت : هذا كما يقول الرجل : أعددته أن يميل الحائط فأدعمه .. » إلخ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٧/٣ وابن الجوزي ٣٣٩/١ وابن كثير ٤٩٨/١ ولفظه : قال مجاهد : إذا شَهدتَ فدعيت فأجب .

⁽³⁾ الطبري عن الحسن ١٢٧/٣ والبحر المحيط ٢/ ٥٠ والقرطبي ٣٩٨/٣ قال الحسن : هو ألّا تأبي إذا دعيت إلى تحمل الشهادة ، ولا إذا دعيت إلى أدائها ، قال الزجاج في معانيه ٣٦٥/١ : وهذا الذي قال الحسن هو الحق ، لأن الشهداء إذا أبوا أن يشهدوا ، تَوِيَتْ _ أي ضاعت _ حقوقهم ، وبطلت معاملاتهم ، فيما يحتاجون إلى التوثيق فيه » . اهد. وهذا ما رجحه الإمام النحاس ، أما الحافظ ابن كثير فقد رجح ما ذهب إليه الطبري فقال ٤٩٨/١ : « معناه إذا

قال أبو جعفر: قيل: قولُ الحسن أشبهُ ، لأنه لو كان ذلك لهم لتويت الحقوق ، ولأن بعده ﴿ وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبَيراً إِلَى أَجَلِهِ ﴾ أي لا تملُّوا أن تكتبوا الحق ، كان كثيراً أو قليلاً ، كما يُقال: لأعطينك حقّك ، صَغُرَ أو كَبُر.

وقال الأخفش : ﴿ أَنْ تَكْتُبُوهُ ﴾ فأضمر الشاهد ، قال وقال ﴿ إِلَى أَجَلِهِ ﴾ أي إلى الأجل الذي تجوزُ فيه شهادته ، والله أعلمُ .

هذا في كلام الأخفش نصاً^(١).

قال أبو جعفر: واختار محمدُ بن جريرٍ قول مجاهد، أنَّ المعنى ﴿ وَلَا يَأْبَ الشُّهَــدَاءُ إِذَا مَا دُعُــوا ﴾ أن ذلكَ ، إذا كانت عندك شهادةٌ فدعيتَ ، وهو قولُ سعيــد بن جبير ، وعطـاء ، وعكرمة ، والشعبي ، والنَّخعي (٢) .

⁻ دُعوا فعليهم الإجابة ، وهو قول قتادة والربيع بن أنس ، ومن هذه الآية استفيد أن تحمُّل الشهادة فرض كفاية ، وقيل _ وهو مذهب الجمهور _ أن المراد بقوله ﴿ ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ﴾ للأداء ، لحقيقة قوله ٥ الشهداء ٥ والشاهد حقيقة فيمن تحمَّل ، فإذا دُعي لأدائها ، فعليه الإجابة إذا تعيَّنت ، وإلَّا فهو فرض كفاية » . اه. وهذا ما ذهب إليه الطبري في ترجيحاته ١٢٩/٣ .

⁽١) انظر معاني القرآن للأخفش ٣٩٣/١ قال في البحر ٣٥٠/٢ : ٥ لمَّا نهى عن امتناع الشهود إذا ما دُعوا للشهادة ، نهى أيضاً عن السآمة _ أي الملل _ في كتابة الدين ، كل ذلك ضبط لأموال الناس ، وتحريض على ألًّا يقع النزاع ، لأنه متى ضُبط بالكتابة والشهادة ، قلَّ أن يحصل فيه وهم أو إنكار ، ونصَّ على الأجل للدلالة على وجوبه ٥ . اهـ.

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١٢٩/٣ وتفسير ابن كثير .

قال محمد بن جرير: « لأن الله قد ألزمهم اسم الشهداء ، وغير اسم الشهداء إذا شهدوا على شيءٍ قبل ذلك ، وغير جائزٍ أن يُقال لهم « شهداء » ولم يشهدوا .

ولو كان ذلك لكان الناس كلهم شهداء ، بمعنى أنهم يشهدون ، فصار المعنى : إذا مادُعوا ليؤدُّوا الشهادة ، وأيضاً فدخول الألف والَّلام يدل على أن المعنيَّ بالنَّهي شخصٌ معلوم »(١) .

٢٣٢ _ ثم قال تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

قال سفيان : معناه أعدلُ (١) ، ثم قال ﴿ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ ﴾ أي أثبتُ ، لأن الكتابَ يُذكِّر الشاهدَ ما شهد عليه .

٣٣٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَدَنَىٰ أَلاَّ تَرْتَابُوا .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

¹⁾ هذا خلاصة رأي الإمام الطبري ، وقد ذكره ابن جرير في تفسيره بأوسع من هذا ١٢٩/٣ وعلَّل له ودلَّل ، واختاره ابن كثير كما تقدم ، ورجح القاضي أبو يعلى قولاً وسطاً فقال : « إنما يلزم الشاهد أن لا يأبى ، إذا دُعي لإقامة الشهادة ، إذا لم يوجد من يشهد غيره ، فأما إن كان قد تحملها جماعة ، لم تتعين عليه ، وكذلك في حال تحملها ، لأنه فرض على الكفاية كالجهاد » . اه. تفسير ابن الجوزي ٣٣٩/١ .

⁽٢) هذا تفسير قوله (أقسطُ) وأفعل التفضيل هنا ليس على بابه لأن عدم الكتابة ظلم ، والمعنى : ذلكم هو القسط عند الله ، أي العدل ، يُقال : أقسَطَ بمعنى عدل ، وقسطَ بمعنى ظلم ، قال تعالى ﴿ وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ﴾ وقال ﴿ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً ﴾ فالثلاثي ﴿ قسط ﴾ يأتي اسم الفاعل منه قاسط ، والرباعي ﴿ أقسطَ ﴾ يأتي مُقْسِط ، وبذلك تتم التفرقة بينهما .

أي لا تَشُكُّوا(١).

ثم رخّص في ترك الكتابة فيما يجري بين الناس كثيراً ، فقال تعالى : ﴿ إِلاَّ أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُ مُ ﴾(٢) [آية ٢٨٢] .

٢٣٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلاَ شَهِيدٌ .. ﴾ [آية ٢٨٢] . فيه أقـوال :

۱ ــ منها أن المعنـــى ــ على قول عطـــاء ــ لايمتنعـــــا إذا دُعيا^(٣) .

كَمْ رَوَىٰ ابن عُيَيْنَةَ ، عن عَمْرِو بنِ دينارِ ، عن عِكْرِمة قال : كان عمر يقرأ « وَلاَ يُضَارِرْ كَاتِبٌ ولا شَهِيدٌ »(١٠) .

وقال طاووس: لا يُضارِرُ كاتبٌ فيكتب ما لم يُمْلَلْلُ

⁽١) معنى الآية : ما أمرناكم به من كتابة الدين ، أعدل في حكمه تعالى ، وأثبت للشهادة ، وأقرب لنفي الشك ، للشاهد والحاكم ، وما ضُبِطَ بالكتابة والإشهاد ، لا يكاد يقع فيه شك ، ولا لبس ، ولا نزاع ، فما أجل حكمه الله !!

⁽٢) هذا فيما وقعت المبايعة فيه بالنقد بالدين ، والمعنى : إلا إذا كان البيع حاضراً يداً بيد ، والثمن مقبوضاً ، قال في البحر ٣٥٣/٢ : « ما بيع نقداً يداً بيد ، لا يكاد يحتاج إلى كتابة ، إذ مشروعية الكتابة إنما هي لضبط الديون ، وهذا مفقود هنا » .

 ⁽٣) ذكر هذا الأثر عن عطاء الطبري في جامع البيان ١٣٥/٣ وأبـو حيـان في البحـر ٣٥٣/٢ وابـن
 عطية في المحرر الوجيز ١٧/٢٥ .

⁽٤) انظر القرطبي ٢٠٥/٣ وتفسير ابن عطية ١٨/٢ والمحتسب لابن جني ١٤٨/١ قال : والإدغام لغة تمم ، والإظهار لغة الحجازيين . اهـ.

وقال الحسن : ولا يُضاررُ الشهيد أن يزيد في شهادته (٢) .

٢ — ورُوي عن ابن عباس ومجاهد ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾
 قالا : نُهي أن يُجاء إلى الشاهد والكاتب ، فيُدْعَيا إلى الكتابة والشهادة ، وهما مشغولان ، فيُضَارًا، فيقال : قد أَمَرَكَا اللَّهُ أَلَّا تَمْتنعا ، وهو مستغن عنهما (٣) .

⁽١) و (٢) و (٣) هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون : الطيري ١٣٧/٣ والقرطبي ٤٠٥/٣ وابن عطية ١٨/٢ وأبو حيان في البحر ٣٥٣/٢ وابن كثير ٤٩٩/١ والسيوطي في الدر ٣٧٢/١ وغيرهم ، والحاصل أن في معنى الآية قولين مشهوريـن : الأول : أن المعنى : لا يضرُّ الكـاتب في الكتابة ، فيكتب خلاف ما يُملي عليه ، ولا الشاهـد فيزيـد في شهادتـه ، أو يُنـقص منها ، أو يشهد بخلاف ما سمع ، أو يكتمها بالكلية وهو قول عطاء والحسن ، وهـذا ما رجحه الزجاج . والثاني : أن المعنى لا يضر صاحب الحق الكاتب والشاهد ، فيدعوهما للشهادة أو للكتابة وهما مشغولان ، فإذا اعتذرا أحرجهما وعنَّفهما وقال : خالفتها أمر الله ، وآذاهما بالكلام ، فلا يجوز له ذلك ، لأنه إضرار بهما ، وهـذا ما رجحه الطبري ، وهـو مروي عن مجاهـد وابـن عبـاس . قال الطبري ما خلاصته : إن الخطاب من أول الآيات إنما هو للمكتـوب له ، وللمشهـود له ، ولـيس للشاهد والكاتب خطاب تقدم ، فالنهي لهم أبين ألا يضرُّوا بالكناتب والشهيد فيشغلونهما عن شغلهما ، وهم يجدون غيرهما ، قال : وممَّا يرجمح هذا القول أنه لو كان خطاباً للكـــاتب والشهيد لقيل : وإن تفعلا فإنه فسوق بكما لأنهما النان ، والآية وردت ﴿ وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم ﴾ بصيغة الجمع .. » إلخ . وأما الزجاج فقد قال في معانيه ٣٦٧/١ ما خلاصته : ﴿ لا يَضار ﴾ أصله لا يُضَارر ، أدغمت الراء في الراء ، وفتحت لالتقاء الساكنين ، والمعنى : لا يكتب الكاتب إلا بالحق ، ولا يشهد الشاهد إلا بالحق ، وقال قوم ﴿ لا يُضار كاتب ولا أ شهيد ﴾ أي لا يُدعى الكاتب وهو مشغول ، لا يمكنه ترك شغله ، إلَّا بضرر يدخل عليه ، وكذلك لا يُدعى الشاهد ، ومجيئه للشهادة يضر به .. ثم قال : والأول أبين ، لقوله تعمالي : ﴿ وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم ﴾ فالفاسق أشبه بغير العدل ، وبمن حرَّف الكتاب منه بالـذي دعا شاهداً ليشهد ، ودعا كاتباً ليكتب ، وهو مشغول ، فليس يسمى هذا فاسقاً ، ولكن يسمى من كذَّبَ في الشهادة ، ومن حرُّف في الكتاب ٥ . اهـ. معاني الزجاج .

والتقدير على هذا القول « ولا يُضارَرْ » وكذا قرأ ابنُ مسعود . فنهى اللهُ جلَّ وعزَّ عن هذا ، لأنه لو أطلقه لكان فيه شغلٌ عن أمر دينهما ، ومعاشِهما .

٢٣٥ _ ثم قال جل وعـز : ﴿ وَإِنْ تَفْعَلُـوا فَإِنَّـهُ فُسُوقٌ بِكُـمْ .. ﴾ [آية ٢٨٢] .

قال سفيان : ﴿ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ » قال : معصيةٌ .

٢٣٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَـمْ تَجِـدُوا كَاتِبَـاً فَرِهَـانٌ مَقْبُوضَةً .. ﴾ [آية ٢٨٣].

وقرأ ابن عباس « كتاباً ».

وقال : قد يوجد الكاتبُ ولا توجد الصحيفة .

وكذا قرأ أبو العالية ، وعكرمة ، والضحَّاكُ ، ومجاهد .

⁼ أقول: ما ذهب إليه الطبري من حيث اللفظ والمعنى أصح وأرجح _ وإن كان ما ذهب إليه الزجاج مقبولاً وصحيحاً _ وذلك لأن الخطاب من أول الآية إلى آخرها مع أصحاب الحقوق ، من الدائنين والمتبايعين ، فقد أمرهم الله تعالى بكتابة الدين وتوثيقه بالشهود ، ضماناً لحقوقهم ، والكُتّاب والشهود ، ما هم إلا عون لمعرفة الحق ووصوله إلى صاحبه ، وهم في كتابتهم وشهادتهم محسنون ، فلا ينبغي أن يلحقهم ضرر من غيرهم ، إذ ما على المحسنين من سبيل ، فكأنه تعالى يقول : لا تضرُّوا بمن كان محسناً من كاتب أو شهيد ، فتلزموه الحضور للشهادة مع شغله إذا رأيتم غيره ، والله أعلم .

⁽١) ذكر هذه القراءة القرطبي ٤٠٨/٣ وابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢٢/٢ وهـــي ليست من القراءات السبع ، وقد حملها النحاس ومكي على أن المعنى : إن عُدمت الدواة ، والقلم ، والصحيفة ، وقال مكي : كتاب جمع كاتب كقائم وقيام ، وانظر المحرر الوجيز ٥٢٢/٢ .

وقيل: إن كِتَاباً جمعُ كاتب ، كما يُقال: قايمٌ ، وقيام . وقيل : هما بمنزلة اثنين (١) .

٢٣٧ _ ثم قال تعالى ﴿ فَرهَانٌ مَقْبُوضَةٌ .. ﴾ [آية ٢٨٣] .

قرىء « فَرُهُنٌ مَقْبُوضَةٌ »^(٢) رُهُن جمعُ رهـانٍ ، ويجوز أن يكـون جمعَ رَهْنٍ ، مثلَ سَقْفٍ ، وسُقُفٍ .

٢٣٨ _ وقوله عز وجل ﴿ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُحْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ وَ يُحَاسِبْكُمْ وَاللّهُ .. ﴾ آية ٢٨٤] .

فيها أقوال:

رُوي عن ابن مسعود ، وأبي هريرة ، وابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى ﴿ لاَ يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسَاً إِلاَّ وُسْعَهَا ﴾(١) .

إلاَّ أن عليَّ بنَ أبي طلحة روى عن ابن عباس أنه قال : لم تُنسخ ، ولكنْ إذا جمع اللهُ الخلائق يقول : إني أخبركم بما أكننتم في

 ⁽١) يريد المصنف أن لفظ كاتب يقتضي وجود الكتاب ، ولفظ الكتاب يقتضي وجود الكاتب ،
 فهما في اللفظ واحد ، وفي المعنى اثنان .

 ⁽٢) قرأ الجمهور ﴿ فَرِهَان مقبوضة ﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ فَرُهُـنَّ مقبـوضة ﴾ وكالاهما من
 القراءات السبع ، وانظر النشر ٢٣٧/٢ والسبعة البن مجاهد ١٩٤ .

⁽٣) هذا القول روي عن عِدَّة من الصحابة والتابعين ، أن الآية منسوخة ، نسختها الآية التي بعدها ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾ ذكره الطبري ١٤٤/٣ والقرطبي ٢٠١٣ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠١/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٩٠/٢ ورواه البخاري في صحيحه ٢١/٦ فقال ﴿ وإن تبدوا ما في أنفسكم .. ﴾ الآية . عن ابن عمر أنها نُسخت . وانظر أيضاً الدر المنثور للسيوطي ٣٧٤/١ .

أنفسكم ، فأما المؤمنون فيخبرهم ، ثُمَّ يغفرُ لهم .

وأمَّا أهلُ الشكِّ والرَّيب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب، فذلك قولُه عز وجل ﴿ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ، فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذَّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (١) [آية ٢٨٤] .

وهـو قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَكِـنْ يُؤَاحِذُكُـمْ بِمَـا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (٢) من الشكِّ والنفاق .

وحدثنا وكيعٌ ، قال حدثنا سفيانُ ، عن آدمَ بن سليمان ، عن قال حدثنا وكيعٌ ، قال حدثنا سفيانُ ، عن آدمَ بن سليمان ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : « لما نزلت هذه الآيةُ ﴿ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ دخل قلوبَهم منها شيء لم يدخلها من قبلُ ، فقال النبي عَيِّنَةٍ : قولوا : سمعنا وأطعنا ، وسلَّمنا !! فألقى اللهُ الإيمان في قلوبهم ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ .. ﴾ الآية وأنزل وجل : ﴿ لَا يُكلِّفُ اللّهُ نَفْسَاً إِلاَّ وُسْعَهَا ، لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كُسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا اللهِ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا] قال : قد فعلتُ الْوَبَنَ وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ﴾

⁽١) الأثر أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، ورواه ابن جريـر ١٤٧/٣ والسيوطـي في المدر المنشور ٣٧٥/١ وزاد فيـه بعـد قولـه « ﴿ مَا أَكُنـنتم فِي أَنفسكـم ﴾ مما لم تطلّـع عليــه ملائكتي .. » إلخ .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (٢٢٥) .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين من صحيح مسلم ، وقد سقط من المخطوطة .

قال: قد فعلتُ ﴿ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَالَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ، واعْفُ عَنَّا ، واغْفِرْ لَنَا ، وَارْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانًا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الكَافِرِينَ ﴾ قال: قد فعلتُ »(١).

ورَوىٰ إسماعيلُ بنُ أبي (٢) خالد عن الشعبي قال : « نسختها الآية التي بعدها ﴿ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسَاً إِلاَّ وُسْعَهَا .. ﴾ (٣) . ورَوَىٰ مِقْسمٌ عن ابن عباس : نزلت في الشهادة ، أي في

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم ۱۱٥/۱ وأحمد في المسند ۲۳۳/۱ والترمذي ۳۲۸/۸ وقـال حسن صحيح والسيوطي في الدر المنثور ٢٧٤/١ عن ابن عباس ، ورواه أحمد ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة بلفظ: « لما نزلت على رسول الله على الله على السموات وما في الأرض ، وإن تُبدوا ما في أنفسكم أو تُخفوه يُحاسبكم به الله .. * الآية اشتد ذلك على أصحـاب رسول الله على أنفسكم أو تُخفوه يُحاسبكم به الله .. * الآية اشتد ذلك على أصحـاب رسول الله على أنفسا من المحمال ما نطيق ، الصلاة ، والصدقة ، وقد أنزلت علميك هذه الآية ولا تطيقها ، قال رسول الله على الركب : فقالوا : أي رسول الله ! كلّفنا من الأعمال نظيقها ، قال رسول الله على الحدون أن تقولوا كا قال أهل الكتابين من قبلكم : سمعنا وعصينا !؟ بل قولوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » قالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » قالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا أزل إليه من ربه .. * الآية . فلما فعلوا ذلك ، نسخها الله تعالى فأنزل الله عز وجل : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، لها ما كسبت ، وعليها ما اكتسبت ، ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا _ قال نعم _ ربنا ولا تحمل علينا إصراً كا حملته على الذين من قبلنا ... قال نعم _ * المحتوم مسلم ١/١٥ وانظر الدر المنشور للسيوطي ٢٧٤/١ . ومعنى « قد فعلت » أي قد استجبت ، وفي رواية مسلم : « قال : نعم » أي أجبتكم إلى ما طلبتم .

 ⁽٢) في انخطوطة « إسماعيل بن خالد » وصوابه « إسماعيل بن أبي خالد » الأحمسي ، كما في التهذيب
 ٢٩١/١ .

⁽٣) هذا الأثر عن الشعبي ذكره الطبري ١٤٥/٣ وابن عطية ٢٠٠/٥ وفي الدر المنثور ٣٧٧/١ .

إظهارها وكتمانها^(١) .

وقال مجاهد : هذا في الشكِّ واليقين(٢) .

ورَوَى حمَّاد بنُ سَلَمهَ عن على بن زيد ، عن أُمَيَّة أنها سألت عائشة عن هذه الآية ﴿ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أُو تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ وسألتها عن هذه الآية ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ فقالت عائشة : ما سألني عنهما أحدٌ منذُ سألتُ عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا عائشة : هذه معاتبةُ (٣) الله العبدَ بما يصيبه [من الحُمَّى ، والنكبة ، والشوكة ، حتى البضاعة يضعها في كمه] (٤) فيفقدها ، فيفزَعُ لها ، فيجدها في ضبنه ، حتى إن المؤمن ليخرجُ من ذنوبه ، كما يخرج التَّبُر الأحمرُ من الكير » (٥) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٤٣/٣ ومراده أن الآية ﴿ وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ نزلت فيمن شهد بالحق ، أو كتم الشهادة ، وليست فيما يخطر للإنسان من خواطر ، أو تُحدِّثه به نفسه من أعمال ، فإنه لا يؤاخذ بها .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ﴿ وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ﴾ قال : من اليقين والشك » ومراده أن الله يغفر لأهل الإيمان واليقين ، ويعذّب أهل الشرك والنفاق ، فمن كان شاكاً في الله أو مرتاباً في رسله ، فهو الهالك المخلّد في النار .

⁽٣) في المخطوطة « متابعة » وهو تصحيف ، وصوابه « معاتبة » كما في الترمذي ، وقد فسرها الشارح بقوله أي مؤاخذة العبد بما اقترف من الذنب .

⁽٤) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل ، وأثبتناه من الهامش ، كما هو مذكمور في رواية الطبري أيضاً ١٤٩/٣ .

⁽٥) الحديث أخرجه الترمذي ، وانظر تحفة الأحوذي ٣٣٧/٨ والدر المنثور ٣٧٥/١ وقال الترمذي : حسن غريب ، وقد ورد في المخطوطة لفظ « عن آمنة » وصوابه « عن أمية » كما في سنن الترمذي (عن على بن زيد عن أمية أنها سألت عائشة) وقال المباركفوري في التحفة ٣٣٦/٨ :

وقال الضحاك : « يُعلِمُهُ اللهُ يومَ القيامةِ بما كان يُسِرُّه ، ليعلَمَ أنه لم يَخْفَ عليه »(١) .

وقيل : لا يكون في هذا نسخٌ لأنه خبـرٌ (١) ، ولكنْ يُبَيِّنُهُ ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّمَاتِكُمْ ﴾ (٣) .

فالمعنى _ واللهُ أعلمُ _ وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه من الكبائر ، والذي رواه عليٌّ بنُ أبي طلحة عن ابن عبَّاسٍ حسنٌ ، والله أعلم بما أراد .

فأمَّا ما رُوي عن ابن عباس من النسخ ، فممَّا يجب أن يوقف على تأويله (٤) ، إذْ كانتِ الأُخبارُ لا يقسع فيها ناسخٌ ولا منسوخ .

⁼ أمية بالتصغير ويقال لها: أمينة ، قال في التهذيب « أمية بنت عبد الله » عن عائشة ، وعن ريبُها على بن زيد بن جدعان . اهـ. تحفة الأحوذي ٣٣٦/٨ .

⁽١) الطبري ١٤٨/٣ الضحاك عن ابن عباس قال: المحاسبة أن الله يخبرهم بما كانوا يسرون مما تطلُّع عليه الحفظة، وذكره في الدر المنثور من طريق االضحاك بنحوه ٣٧٥/١.

⁽٢) هذا ما اختاره الطبري ١٤٩/٣ فقد رجع أن الآية محكمة غير منسوخة ، وقال : إن الله وعد المؤمنين أن يعفو لهم عن الصغائر باجتنابهم الكبائر ، واستشهد بالآية ﴿ إِن تَجتنبوا كبائر ما تنهون عنه .. ﴾ وكذلك ابن عطية ٥٣٢/٢ حيث قال : وما ذهب إليه الطبري هو الصواب ، ثم قال : ومما يدفع أمر النسخ ، أن الآية خبر ، والأخبار لا يدخلها النسخ » .

⁽٣) سورة النساء آية رقم (٣١).

⁽٤) أي مما يجب أن يُفهم على وجه الصحيح ، وهو أن مراده بقوله نسختها الآية الثانية ليس حقيقة النسخ المتعارف ، وإنما المراد أن حكمها مرفوع عن المؤمنين ، ليعرِّفهم فضله وإنعامه عليهم ، كا ورد في الصحيح (يُدني الله عبده المؤمن يوم القيامة ، حتى يضع عليه كنفه ، فيقرره بسيئاته ، ثم يقول له : سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) وانظر الحديث في الطبري . ١٥٠/٣

فإن صحَّ فتأويلُه أن الثاني مثلُ الأول ، كما تقول : نسختُ هذا من هذا .

وقيل: فيه قولٌ آخرُ ، يكون معناه : فأُزيلُ ما خالَطَ قلوبَهُ مْ من ذلك وبُيِّن .

١٣٩ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ ورُسُلِهِ .. ﴾ [آية ٢٨٥] .

أي كلُّهم آمنَ باللَّهِ .

وقرأ ابن عباس ﴿ وَكَتَابِهِ ﴾ (١) وقال : كتابٌ أكثرُ من كُتُب ، يذهب إلى أنه اسمٌ للجنس (٢) .

٢٤٠ _ وقوله جل وعــز : ﴿ لَا نُفَــرِّقُ بَيْــنَ أَحَــدٍ مِنْ رُسُلِــهِ .. ﴾ [آية ٢٨٥] .

رُوِي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، ويحيىٰ بنِ يَعْمُر ، أنهم

⁽١) هذه من القراءات السبع ، قرأ حمزة والكسائي ﴿ وكِتَابِهِ ﴾ بالإفراد وقرأ الجمهور ﴿ وكُتُبِه ﴾ بالإفراد وقرأ الجمهور ﴿ وكُتُبِه ﴾ بالجمع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ١٩٥ والنشر في القراءات العشر لابن الجوزي ٢٣٧/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٤٥/١ .

⁽٢) يريد المصنف أن لفظ «كتاب » ليس للدلالة على كتـاب واحـد ، بل هو اسم جنس ، يراد به جنس الكتب التي أنزلها الله ، قال الزجاج في معانيه ٣٦٩/١ : وهذا كما تقول : كثر الدرهـم في أيدي الناس ، أي الدراهم . اهـ.

أقول : مثاله في القرآن ﴿ وإن تَعُدُّوا نعمة الله لا تُحصوها ﴾ أراد نعم الله ، ومثاله في السنــة « منعت العراق قفيزها ودرهمها .. » رواه أحمد .

قرءوا ﴿ لاَ يُفَرِّقُ ﴾ (١) بمعنى : كلَّ لا يُفَرِّقُ ، أي لا يُفرِّق الرسولُ والمؤمنون ، بينَ أحدٍ من رسله .

ومن قرأ بالنون فالمعنى عنده : قالوا : لانفرّق بين أحدٍ من رسله ، أي لانؤمنُ ببعض ، ونكفُر ببعض (٢) .

ويدلُّ على النون « رَبُّنَا » .

٢٤١ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَقَالُوا سَمِعْنَا وأَطَعْنَا غُفْــرَائك رَبَّنَــا وَإِلَــيْكَ
 المَصِيرُ ﴾ [آية ٢٨٦].

ومعنى « غُفْرَانَك » اغفرْ لنا غفراناً^(٣) .

٢٤٢ ـــ وقولـه جل وعـز : ﴿ لَا يُكَلِّفُ الَّلَـهُ نَفْسَاً إِلاَّ وُسْعَهَـا ، لَهَـــا مَا كَتَسَبَتْ ﴾ [آية ٢٨٦] .

⁽۱) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر ٥٣٨/٢ وذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٦٥/٢ والطبري ١٥٢/٣ ولم أرها في القراءات السبع ، قال ابن جرير : والقراءة التي لا نستجيز غيرها بالنون ﴿ لا نُفرِق ﴾ وهو خبر عن المؤمنين أنهم يقولون ذلك ، ففي الكلام متروك لدلالة الكلام عليه ، وتأويل الآية : والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقولون : لا نفرِق بين أحد من رسله .. وترك ذكر « يقولون » لدلالة الكلام عليه ، كما تُرك ذكره في قوله تعالى ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ، سلام عليكم ﴾ أي يقولون سلام عليكم .

 ⁽٢) هذا تفسير للتفريق الذي ورد في الآية ﴿ لا نَفرِق بين أحد من رسله ﴾ أي لا نؤمن بالبعض
 ونكفر بالبعض ، كما فعل اليهود والنصارى ، بل نؤمن بجميع الرسل . اهـ.

⁽٣) ﴿ غفرانك ﴾ مصدر منصوب بإضمار فعل من جنسه أي نستغفرك غفراناً ، كا يُقال : غفرانك لا كفرانك أي نستغفرك ولا نكفرك ، قال الزجاج في معانيه ٣٧٠/١ : « فعلان » من أسماء المصادر نحو السُّلوان والكفران ، أي اغفر غفرانك .

« وُسْعَهَا » أي طاقتها ، أي لايكلفها فرضاً من الفروض لا تُطيقه .

﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ .

قال محمد بن كعب : لها ما كسبت من الخير ، وعمليها ما اكتسبت من الشرِّ (٢) .

وقال غيره: معناه لايُوَّاخذُ أحدٌ بذنب أحد.

٢٤٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا .. ﴾ 15 _ وقوله جلَّ وعز ﴿ رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأُنَا .. ﴾

قال قطرب (٣) : النسيانُ ههنا : التَّركُ ، كَقُـول الرجــل للرجل : لا تَنْسَنِي من عطيَّتِكَ أي لا تتركني منها .

⁽١) في الصحاح: الوُسْع والسَّعَة: الجِدَة والطاقة، والتوسيسع خلاف التضييسق. اه. وفي المصباح: الوُسْعُ: بضم الواو، يُقالَ: في وُسْعه أي في طاقته وقوَّته، ومنه ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ومعنى الآية: لا يكلف الله نفساً فوق قدرتها وطاقتها، ولا يُحمِّلها ما لا قدرة عليه، بل كل تكاليفه في حدود المستطاع.

⁽٢) فرَّق بعض المفسرين بين لفظ « كَسَبَ » و « اكْتَسَبَ » فقال : كسب في الخير ، واكتسب في الشر ، وهذا قول قتادة والسدي كما في الطبري ١٥٤/٣ وإليه ذهب كثير من المفسرين ، وقال أبو حيان في البحر المحيط ٣٦٧/٢ : « والصحيح عند أهل اللغة أن الكسب والاكتساب واحد ، والقرآن ناطق بذلك ، قال الله تعالى ﴿ كل نفس بما كسبتْ رهينة ﴾ وقال تعالى ﴿ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ﴾ وقال : ﴿ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئة ﴾ وقال . ﴿ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئة ﴾ وقال

⁽٣) « قطرب » هو الإمام اللغوي النحوي « محمد بن المستنير » أبـو على المتـوف سنــة ٢٠٦هـــ أخــذ النحو عن سيبويه وله كتاب معاني القرآن ، انظر وفيات الأعيان١/٥٢٩وشذرات الذهب٢/٥١

قال : « أو أخطأنا » أي خَطِئنا وأذنبنا ، ليس على الخطأ .

قال أبو جعفر : الذي قال قُطْرب في « نَسِينَا » معروفٌ في اللغة ، قال اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ نَسُوا الَّلهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾(١) .

وقد يجوز أن يكون من النسيان ، لأن النّسيانَ قد يكون سببُه الإقبالُ على ما لا يَحِلُّ ، حتى يقعَ النسيانُ .

والذي قال في ﴿ أَخْطَأْنَا ﴾ : لايعرف أهلُ اللغة ، لأنه إنما يُقال : « خَطِينا » أي تعمّدنا الله أن ، و « أخطأنا » : إذا لم نتعمده ، فلا يكون أحدهما بمعنى الآخر ، ولا يكون معنى « أخطأنا » : دخلنا في الخطيئة (٢) ، كما يُقال : أظلمنا ، وأصبحنا ، وأنجدنا ! .

٢٤٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ رَبَّنَا وَلاَ تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرَاً كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الْحَمِلْ عَلَيْنَا إِصْرَاً كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ فَتَلِنَا .. ﴾ [آية ٢٨٦] .

⁽١) سورة التوبة آية رقم (٦٧) ومعنى الآية : تركوا طاعته فتركهم الله من رحمته وفضله ، وجعلهم كالمنسيين ، والشاهد في الآية أن النسيان هنا جاء بمعنى الترك ، وليس بمعناه المعروف لأن الله لا ينسى ﴿ لا يضلُّ رَبِّي ولا ينسى ﴾ .

⁽٢) فرَّق علماء اللغة بين « أخطأ » وخطئ ، فقالوا « خطئ » إذا تعمد الذنب فهو خاطئ ، و ومنه ﴿ لا يأكله إلا الخاطئون ﴾ أي الآثمون ، المتعمدون لمقارفة الذنبوب ، و « أخطأ » إذا أراد الصواب فصار إلى غيره ، فيقال له : مخطئ لا خاطئ ، وانظر المصباح المنير ، فما قاله النحاس هو الصواب ، قال الشاعر :

النَّــاسُ يَلْحَـــوْنَ الأَمِيــرَ إِذَا هُمُ خَطِئُوا الصَّوَّابَ ، وَلَا يُلاَمُ المُرْشِدُ قَالَ الأَصِمعي : أخطأ : سَهَا ، وخطئ : تعمَّد ، وانظر البحر المحيط لأبي حيان ٣٦٨/٢ .

قال مجاهد: الإصرُ: العهدُ(١).

قال سعيد بن جبير : الإصرُ : شدَّةُ العمل ، وما غُلِّظَ على بنى إسرائيل ، من البَوْلِ ونحوه (٢٠) .

ورُوي عن النبي عَلَيْكُ قال : (إِنَّ اللَّه تَجَاوزَ لأَمْتي عَمَّا حَدَّثَتْ به أَنْفسَهَا ، ما لم تعمل بهِ ، أو تكلَّمْ به)^(٦) .

قال الضحاك : كانوا يُحمَّلون أموراً شداداً(٤) .

قال مالك: الإصر : الأمر الغليظُ (م) .

قال أبو عبيدة : الإصرُ : الثِّقلُ (٦) .

⁽۱) و (۲) انظر الأثر في الطبري ۱۰۸/۳ وابن الجوزي ۳٤٧/۱ وابن عطية ٥٤٦/٣ ومراده بما «عُلِظ على انظر الأثر في الطبري ١٠٥٨/٣ وابن الجوزي ٣٤٧/١ وابن عطية ٥٤٦/٣ ومراده بما «عُلِظ على بني إسرائيل» التكاليف الشاقة التي كُلِفوا بها كقطع الثوب في النجاسة ، وكشط الجلد إذا أصابه البول ، وقتل أنفسهم في التوبة ، وغير ذلك مما حصل لهم عقوبة على بغيهم ، قال ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن ١٠٠٠/١ : الإصر : الثَّقْل أي لا تثقل علينا من الفرائض ما ثقَّلته على بني إسرائيل .

⁽٣) الحديث أخرجه مسلم في كتابه الإيمان ١١٦/١ وابن ماجه ٣٧٧/١ وأحمد في المسند ٢٥٥/٢ ورواه السيوطي في الدر المنثور ٣٧٦/١ وعزاه إلى الشيخين وأصحاب السنن.

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ١٥٨/٣ وابن الجوزي ٣٤٧/٢ ولفظه : ما يصعب ويشق من الأعمال ، وذكر أنه قول الضحاك ، والسدي ، وابن زيد ، والجمهور ، وأخرجه في الدر عن الضحاك ٣٤٧/١ قال : ﴿ لا تحملنا ما لا طاقة لنا به ﴾ أي لا تحملنا من الأعمال ما لا نظيق .

^(°) الأثر ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٦٤٥ عن مالك رحمه الله ، وأبو حيان في البحر المحيط (٣٦٩/٢ ، والقرطبي ٤٣٠/٣ .

⁽٦) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٤/١ قال : وكل شيء عطفك على شيء ، من عهد ، أو رَحِـم ، فقد أَصَرَك عليه . اهـ.

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ترجع إلى معنى واحد.

أي لا تأخذ عهدنا بما لا نقوم به إلا بثقل ، أي لا تحمل علينا إثم العهد ، كما قال تعالى ﴿ وَأَخذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي ﴾(١) وما أُمروا به فهو بمنزلة ما أُخِذ عهدهم به ، ومعنى « ما تَأْصِرُني على فلان آصِرَة » أي ما يُعطِّفني عليه عهد ولا قرابة (٢) .

ه ٢٤ _ وقولُه جل وعز : ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [آية ٢٨٦] .

معنى ﴿ مَا لَا طَاقَة لَنَا بِهِ ﴾ : ما يَثقُل ، نحو ﴿ لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكُفُر بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفَاً مِنْ فِضَّةٍ ﴾ (١) كا يقال : لا أطيق مجالسة فلان : أي ذلك يَثقُل عليَّ .

والإِصرُ : ثِقَلُ العهد ، والفرضِ ، و « مَالَاطَاقَـةَ لَنَـا بِهِ » : ما يثقل بالإِضافة ، وقد يجوز أن يخفَّ على غيرنا^(٤) .

 ⁽٢) هكذا رُوي عن الزجاج أن قول العرب : « ما تأصرني على فلان آصرة » أي لا تعطفني عليه قرابة ولا منة ، واستشهد بقول الحطيئة :

عَطَفُ وا عَلَ عَيْ بِغَيْ رِ آ صِرَةٍ فَقَدُ عُظُ مَ الأَوَاصِر ديوانه ص ١٧٤ .

⁽٣) سورة الزخرف آية رقم (٣٣) وأول الآية ﴿ ولـولا أن يكـون النـاس أمـة واحـدة لجعلنـا .. ﴾ الآية .

⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٣٧٢/١ ومعنى الآية: لا تمتحنا بمحنة تثقل علينا ، ولا تحملنا ما يثقل علينا ، فإن قال قائل: فهل يجوز أن يُحمِّل الله أحداً ما لا يطيق ؟ قيل له: إن أردت ما ليس في قدرته البتَّة فهذا محال ، وإن أردت ما يثقل ويَخِفُّ ، فللهِ عز وجل أن يفعل من ذلك ما أحبَّ ، لأن الذي كلّفه بني إسرائيل من قتل أنفسهم يثقل ، وهذا كقول القائل: ما أطيق كلام فلان ، فليس المعنى ليس في قدرتي أن أكلمه ، ولكن معناه في اللغة يثقل عليَّ . اه.

﴿ وَاعْفُ عَنَّا ﴾ أي امحُ عنَّا ذنوبنا ، والعافي : الدَّارسُ الممحيُّ ، والعافيةُ : دروسُ البلاء .

﴿ وَاغْفِرْ لَنَا ﴾ أي غطٌ على عقوبتنا واسترها^(١) . **وقيل** : أي امحُ عنا ذنوبنا .

﴿ أَنْتَ مَوْلَانَا ﴾ أي وَليُّنا وناصرنا ، وقال لبيد : فَغَدَتْ كِلاَ الفَرْجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّــهُ مَوْلَى المَحَافَةِ خَلْفُهُا وَأَمَامُهَـــا(٢)

« تحت سورة البقرة »

⁽١) في المصباح : غفرَ له ، صفح عنه ، والمغفرة : اسم منه ، وأصل الغفر : السِّتر ، ومنه يُقال : الصِّبغ أغفر للوسخ أي أستر .

⁽٢) البيت في ديوان لبيد بن ربيعة (٤٣٧) يصف فيه بقرة فقدت ولدها ، وهي تجري تبحث عنه ، وأوجست خيفة من صائد ، فهي حذرة في خوف ، تخال كلا الطريقين من خلفها وأمامها ، ثغرة له يسلك منها إليها ، والبيت من شواهد سيبويه ٢١٠/١ وشرح القصائد السبع (٥٦٥) والمقتضب للمبرد ١٠٠/٣ وشرح المفصل لابن يعيش ٤٤/٢ وهمع الهوامع ٢١٠/١ وشذور الذهب لابن هشام ١٦١ .

تفسير سرورة آل عميرات مدنية وآياتها مَا مُتَاآية

٩٤٤

قال ابن عباس: نزلتْ بالمدينة(١).

١ ـــ من ذلك قوله عزّ وجل : ﴿ آلَــم . اللّــــ لُمَ إِلَــــ إِلاًّ هُوَ الحيُّ القَيْومُ ﴾ [آية ٢]

رُوي عن ابن عباس : ﴿ الحَيُّ ﴾ السندي لايموت ، و﴿ الحَيُّ ﴾ السندي لايموت ، و﴿ القَيُّومُ ﴾ الذي لايزول(٢) .

قال مجاهد ﴿ القَيُّومُ ﴾ القائم على كل شيءٍ (٢) ، أي القائم على تدبير كل شيءٍ ، من رِزْقِ ، وحياةٍ ، وموتٍ .

وقد شرحناه بأكثر من هذا ، ومعنى (آلمَ) في سورة البقرة (٤) .

⁽١) قال القرطبي ١/٤ : هذه السورة مدنية بإجماع ، وحَكَى بعضهم أن اسمها في التوراة «طيبة » وقال ابن عطية : إنها مدنية بإجماع ، وصدرُ هذه السورة إلى ثلاث وثمانين آية نزل في وفسد نصارى نجران .

⁽٢) هذا قول أبي عبيدة كما في مجاز القرآن ٧٨/١ ولفظه : « القيوم » القائم وهو الدائم الذي لا يزول ، وقال الخطابي ، القيوم : هو القائم الدائم بلا زوال ، وهو نعت للمبالغة للقيام على الشيء ، وقيل هو القائم على كل شيء بالرعاية .

⁽٣) قول مجاهد ذكره الطبري ١٦٥/٣ وهو قول الربيع أيضاً فقد قال : القيوم : القائم على كل شيء يكلؤه ويحفظه ويرزقه .

⁽٤) انظر أول سورة البقرة من معاني النحاس، فقد ذكر فيه أقوال المفسريين مفصَّلة ، والـرأي الـذي عليه أهل التحقيق والنظر ، أن الحروف المقطعة في أوائل السور ، للتنبيه على إعجاز القرآن ، وأن هذا الوحى المعجز ، منظوم ، من أمثال هذه الحروف الهجائية ، وانظر تفسير ابن كثير ٥٧/١ .

حدثنا أجمد بن شعيب ، قال أخبرني عمران بن بكّار ، قال حدثنا إبراهيم بن العلاء ، قال حدثنا شُعيب بن إسحاق قال حدثنا هارون عن محمد بن عَمْرو بن علقمة عن يحيى بن عبدالرحمن عن أبيه عن عمر بن الخطاب أنه صلّى صلاة العشاء ، فاستفتح آل عمران فقرأ « الّم الّلهُ لاَ إِلهَ إِلاَّ هُوَ الحَيُّ القَيُّومُ »(١) فقرأ في ركعة بمائة آية ، وفي الثانية بالمائة الباقية .

وسنذكر الأصل في الإعراب إن شاء الله(٢) .

٢ _ _ ثم قال تعالى : ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الكِتَابَ بِالحَقِّ .. ﴾ [آية ٣].

قال ابن كيسان^(٢) : فيــه وجهــان : أي ألــزمكَ ذلك باستحقاقه إياه عليكَ ، وعلى خلقه .

قال : ويكون ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أي بما حقّ في كتبه من إنزالَــه عليك(٤) .

⁽١) في الأصل (الحيُّ القيَّام) وهي قراءة شاذة ، ذكرها ابن جني في المحتسب عن عمر وعثمان (١) في الأصل (المروي عن عمر رواه ابن المنذر ، والحاكم وصحَّحه ، وذكره السيوطي في المور ٢/٢ والقرطبي في تفسيره ٢/٢ .

⁽٢) انظر إعراب القرآن للنحاس ٣٠٧/١ ومراده بالأصل : قراءة ﴿ آلـــم . أللهُ ﴾ هل تُقرأ بسكـون الميم ، وقطع الألف ؟ أم بالتحريك بالفتــح والـوصل « آلــم الله » وقــد ذكـره أبــو جعفـر مفصلا هـــاك ، وكلامه يوضّع أن كتابه « معاني القرآن » ألّفه قبل كتابه إعراب القرآن .

⁽٣) ابن كيسان هو الإمام النحوي « محمد بن أحمد الكيساني » أبو الحسن ، المتوفى سنة ٢٩٩هـ . انظر ترجمته في الأعلام ١٩٧/٦ .

 ⁽٤) الأولى أن يُفسَّر قوله تعالى ﴿ بالحقَّ ﴾ أي أنزله متلبساً بالحق ، متضمناً الحق في أخبــاره
 وأحكامه ، كما ذكره الغرناطي في التسهيل ١٧٧/١ وقد ذكر ابن عطية وجهين في تفسير الآية في __

وكأنَّ هذا الوجه أوضحُ ، لقوله ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ أي في حال تصديقه لما قبله من الكتب ، وما عبَّد اللهُ به خلقه من طاعته (۱) . قال مجاهد : ﴿ لِمَا بَيْنَ يَدَيْه ﴾ لما قبله من كتابٍ ، أو رسول (۲) .

٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ وأَنْزَلَ التَّـوْرَاةَ والْإِنْجِيلَ مِنْ قَبَـلُ ، هُدَى لِلنَّاسِ .. ﴾ [آية ٤].

أي من قبل القرآن^(٣).

والتـــوراة من وَرَىٰ ، ووَرَيْتُ ، فقيـــل : تَوْرَاةٌ أي ضيـــاءٌ ونورٌ (١٠٠٠ .

قال البصريُّون : توراةٌ أصلُها « فَوْعَلـة » مثـل حَوْقَلـة ،

⁼ المحرر الوجيز ٨/٣ فقال : « يحتمل معنيين : أحدهما : أن يكون المعنى ضمَّن الحقائق ، من خبره ، وأمره ، ونهيه ، ومواعظه . والشاني : أن يكون المعنى أنه نزَّل الكتاب باستحقاق أن ينزل ، لما في من المصلحة الشاملة ، وليس ذلك على أنه واجب على الله تعالى ، بل له الحق أن يفعله » . اه.

⁽١) أي ما تعبدهم به من لزوم طاعته ، والاستمساك بكتابه ودينه كما قال سبحانه « وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً . فأما الذين آمنوا بالله واعتصم وا به ، فسيدخلهم في رحمة منه وفضل .. ، سورة النساء آية رقم (١٧٥) .

 ⁽٢) أخرجه الفريابي وابن جرير عن مجاهد كما في الدر المنثور ٣/٢ وقال الزجاج في معانيه ٣٧٤/١ :
 ﴿ مُصدِّقاً لما بين يديه ﴾ أي الكتب التي تقدمته ، والرسل التي أتت بها . اهـ.

 ⁽٣) عبارة الطبري ١٦٦/٣ : يعني أنزل التوراة على موسى ، والإنجيل على عيسى ، من قبل الكتاب ،
 الذي نزَّلهعليك ﴿ هُدَى للنَّاسِ ﴾ أي بياناً من الله للناس فيما اختلفوا فيه من توحيد الله .

⁽٤) يدل عليه قوله تعالى في سورة المائدة ﴿ إِنَا أَنْزَلْنَا الْتُورَاةُ فَيْهَا هَدَى وَنُورَ ﴾ .

ومصدرُ فَوْعَلْتُ فَوْعَلَة (١) ، والأصلُ عندهم « وَوْرَيَةٌ » فقلبت الواوُ الأولىٰ تاءُ ، كما قلبت في تَوْلَج ، وهو فَوْعَلَ من وَلَجْتُ ،

وفي قولهم : تالله ، وقلبت الياءُ الأُخيرةُ أَلْفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها .

وقال الكوفيون: (تَوْرَاةٌ) يصلح أن تكون تَفْعَلة وتَفْعِلَة، قُلبت الى تَفْعَلة، ولا يكاد يكاد يوجد في الكلام تَفْعَلة إلاَّ شاذاً (").

و ﴿ إِنْجِيـل ﴾ من نَجَـلْتُ الشيءَ أي : أخرجتُه ، فإنجيــل خَرَجَ به دَارِسٌ (٤) من الحقِّ ، ومنه قيل لواحد الرجل : نَجْلُه كما قال :

⁽١) قال القرطبي ٤/٥ : « التوراة معناها الضياء والنور ، مشتقة من وَرى الزنـد إذا خرجت ناره ، وأصلها « تورية » على وزن تفعلة ، وتحركت الياء ، وقبلها فتحة فقلبت ألفاً . اهـ.

⁽٢) التُّولج: كناس الظبي وبيته الذي يدخل فيه ..

⁽٣) هذا النزاع والخلاف بين البصريين والكوفيين ، منشؤه أن « التوراة » و « الإنجيل » لفظان عربيان لهما اشتقاق ، فالتوراة مشتقة من ورى الزند بمعنى قدحه ، أو من التورية بمعنى التعريض ، والإنجيل مشتق من النَّجل وهو ظهور الماء على وجه الأرض ، وقد توسَّع الزجاج والقرطبي وبعض النحاة في بيان أصل الاشتقاق توسعاً لا حاجة له ، لأنهما لفظان أعجميان على الرأي المشهور ، كما قال الغرناطي في التسهيل لعلوم التنزيل ١٧٧/١ : « التوراة والإنجيل أعجميان فلا يصح ما ذكره النحاة من اشتقاقهما ووزنهما » . وقال ابن الجوزي ١٩٤٩ : قال شيخنا أبو منصور اللغوي : « والإنجيل أعجمي معرب » وفي البحر المحيط ٢٨٨/٢ « وقيراً الحسن منصور اللغوي : « والإنجيل أعجمي معرب » وفي البحر المحييل ليس من أبنية كلام العرب . اهـ.

⁽٤) أراد المصنف أن الله عز وجل بالإنجيل قد أظهر الحقُّ وأخرجه بعد أن كان عافياً مندرساً .

إلىٰ مَعْشَرٍ لَم يُورِثِ اللَّوْمَ جَدُّهُـمْ أَصَاغِرَهُمْ وَكُلُّ فَحْلٍ لَهُ نَجْـلُ^(١)

قال ابن كيسان : إنجيل إفعيل من النّجْل ، ويقال : نَجَلَه أبوه أي : جاء به ، ويقال : نجلتُ الكلا بالمنجل ، وعينٌ نجلاء : واسعة ، وكذا طعنة نَجْلاء ، وجمع الإنجيل أناجيل ، وجمع التوراة توار (٢) .

_ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ الفُرْقَانَ ﴾ أي الفارق بين الحقّ والباطل .

كا قال بعض المفسرين : « كلَّ كتابٍ للَّهِ فُرقانٌ »^(٦) .
﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ﴾ أي ذلَّ له كل شيءٍ ، بأثر صنعته فيه .
﴿ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ أي ممَّنْ كفرَ به .

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سلمى كما في ديوانه (۱۰۰) ومراده بالنَّجل هنا : النسل ، يقـول : الأبنـاء يشبهون آباءهم ، إذا كان الفحل جواداً كان أولاده كرمـاء مثلـه ، وإن كان بخيـلاً كانـوا بخلاء ، وقد استشهد به القرطبي ٤/٥ .

⁽٢) قَال القرطبي ٥/٤ : ويُجمع الإنجيل على أناجيل ، والتوراة على توار ، فالإنجيل أصل لعلوم وحِكَم ، وقد يسمى القرآن إنجيلاً كما في حديث « أناجيلهم في صدورهم » . اهـ. القرطبي .

ذهب الطبري إلى أن « الفرقان » هنا مصدر لكل ما يفرق بين الحق والباطل ، والهدى والصلال ، والمعنى عنده : وأنزل الفصل بين الحقّ والباطل ، في أمر عيسى وغيره ، لأنه قد ذكر القرآن قبله في قوله ﴿ نزَّل عليك الكتاب ﴾ واختار ابن عطية وغيره أن الفرقان هنا هو القرآن ، كرِّر تعظيماً لشأنه ، فذكر أولاً على وجه التحقيق على أنه كلام الرحمن ، وذكر ثانياً على وجه الامتنان بهدايته وإرشاده ، وهذا قول قتادة والربيع ، قال ابن عطية ١٣/٣ : « والفرقان : القرآن ، سُمِّي بذلك لأنه فرق بين الحق والباطل ، في أمر عيسى عليه السلام الذي جادل فيه الوفد ، وفي أحكام الشرائع ، وفي الحلال والحرام ونحوه ، وقال بعض المفسرين : الفرقان هنا : كل أمر فرق بين الحق والباطل » . اهـ.

م قال تعالى : ﴿ هُو اللَّهِ يَصَوِّرُكَ مِ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ
 يَشَاءُ .. ﴾ [آية ٦].

أي من حُسْنٍ وقبع ، وتمام ونقصان ، وله في كل ذلك حكمة (١) .

- وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتُ مُحْكَمَاتُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ، وأُخرُ مُتَشَابِهَاتُ .. ﴾ [آية ٧] . رُويِ عن ابن عبَّاس : المحكماتُ : الثلاثُ الآيات ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْل مَاحَرَّمَ رَبُّكُمْ ﴾ إلى ثلاث آيات ، والتي في بني إسرائيل ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلاً تَعْبُدُوا إلاَّ إيَّاهُ ﴾ (٢).

قال: والمتشابة: ما تشابَه عليهم نحو « آلم » و « المر » . وقال يحيى بن يعمر: المحكمات: الفرائض ، والأمر ، والنهي ، وهن عِماد الدين ، وعِمَاد كل شيءٍ أمُّه (٣) .

⁽١) في الآية ردُّ على النصارى في زعمهم ألوهية عيسى ، فعيسى بن مريم كان مصوَّراً في رحم أم ، فكيف يكون إلهاً ؟

⁽٢) الآيات الثلاث في سورة الأنعام ﴿ قل تعالوا أتىل ما حرَّم ربكم عليكم ، ألا تشركوا به شيئه وبالوالدين إحساناً .. ﴾ إلى قوله ﴿ ذلك وصاكم به لعلكم تتقون ﴾ « ١٥١ – ١٥٣ » وكذلك الآيات التي في سورة الإسراء ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً .. ﴾ إلى قوله ﴿ كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً ﴾ « ٢٣ – ٣٨ » وقد ذكره عن ابن عباس الطبري ١٧٢/٣ والبحر المحيط ٣٨١/٢ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨/٣ : وهذا عندي مثال أعطاه ابن عباس في المحكمات . اهد.

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم ، وعبد بن حميد ، عن يحيى بن يَعْمر ، وذكره السيوطي في الـدر
 المنثور ٤/٢ وابن كثير في تفسيره ٥/٢ والطبري ١٧٥/٣ .

وقال مجاهد وعكرمة نحْواً من هذا ، قالا : ما فيه من الحلال والحرام ، وما سيوكى ذلك فهو متشابه ، يُصدِّقُ بعضُه بعضاً (١) .

وقال قتادة نحوه ، قال المحكم ما يُعملُ به^(۲) .

وقال الضحاك : المحكماتُ : الناسخاتُ ، والمتشابهاتُ : النسوخات (٣) .

وقال ابن عباس : ﴿ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ يعني ما نُسِخَ وما لم ينسخ^(١) .

قال ابنُ كَيْسَان : إحكامُها : بيانُها وإيضاحُها ، وقد يكونِ إيجابُها وإلزامها ، وقد يكونِ أيجابُها وإلزامها ، وقد يكون أنها لاتحتمل إلاَّ معاني ألفاظها ، ولا يَضِلُّ أحدٌ في تأويلها .

ويجمع ذلك أنَّ كلَّ محكمٍ تامُّ الصَّنعة ، وقد يكون الإحكام ها هنا المنعُ من احتمال التأويلات ، ومنه سُميت حَكَمَةُ (٥) الدابَّة

⁽١) و (٢) الأثر في البحر المحيط ٣٨٢/٢ والطبري ١٧٤/٣ والدر المنثور ٤/٢ .

⁽٣) و (٤) الأثران في الطبري عن ابن عباس والضحاك ١٧٢/٣ ورواهما السيوطي في الدر المنشور ٤/٢ عن ابن عباس ، قال الطبري : المحكم من آي القرآن : ما عُرف تأويله ، وفُهم معناه وتفسيره ، والمتشابه : ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل ، ممّا استأثر بعلمه دون خلقه ، وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم ، ووقت طلوع الشمس من مغربها ، وقيام الساعة ، وفناء الدنيا ، وما أشبه ذلك . اهد. وما ذكره الطبري والغرناطي هو الأظهر والله أعلم ، وانظر المحرر الوجيز . ١٩/٣

⁽٥) في المصباح : الحَكَمة : وزَانُ قَصَبة للدابة ، سميت بذلك لأنها تذلُّلهـا لراكبها ، حتى تمنحهـا الجماح ونحوه ، ومنه اشتقاق الحِكْمة ، لأنها تمنع صاحبها من أخلاق الرذائل .

لمنعها إيَّاها .

قال: « ومَتَشَابِهَاتٌ » يحتمل أن يُشْبه اللفظُ اللفظَ ويختلف المعنى ، أو يشتبه المعنيان ، ويختلف اللفظ ، أو يشتبه الفعلُ منَ الأمر والنهى ، فيكون هذا نحو الناسخ والمنسوخ(١).

وقيل : المتشابهاتُ ما كان نحو قوله تعالى (ثُلَاثَةَ قُرُوْء)^(٢) .

وأجمع هذه الأقوال أن المحكم ما كان قائماً بنفسه ، لا يحتاج إلى استدلال ، والمتشابه ما لم يقم بنفسه ، واحتاج إلى استدلال (") .

٧ __وقال الله عز وجل: ﴿ مِنْهُ آيَاتُ مُحْكَمَاتُ ﴾ وقــد قال: ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهاتٌ ﴾ ، وقد قال: ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهاتٌ ﴾ ، وقد قال: ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِها ﴾ ؟ فالجواب أن معنى ﴿ أُحْكِمَتُ وَلَا : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِها ﴾ ؟ فالجواب أن معنى ﴿ أُحْكِمَتُ الله عَلَمُها أَمَّ آيَاتُهُ ﴾ جُعلت كلها محكمه ، ثم فُصِّلت ، فكان بعضها أمَّ

⁽١) خلاصة قول ابن كيسان أن انحكم ما كان بيناً واضحاً لا يحتاج إلى عناء وإجهاد فكر في فهمه ، والمتشابه ما كان يحتاج إلى استنباط واستدلال .

⁽٢) أشار إلى قوله تعالى في سورة البقرة آية رقم (٢٢٨) ﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ﴾ فإن القرء في اللغة يُطلق على الحيض ، وعلى الطُّهر ، فهو من الأضداد ، فهذا تمثيل للمتشابه ، لأنه يحتمل أكثر من معنى ، والله أعلم .

⁽٣) هذا هو أظهر الأقوال وأرجحها في معنى « المحكم ، والمتشابه » فانحكم ما كان واضح الدلالة ، ظاهر المعنى ، لا تلتبس فيه الآراء ، ولا تختلف في إدراكه العقول ، لأنه ظاهر جلي ، والمتشابه ما تشعّبت فيه الآراء ، واختلفت فيه الأهواء ، كقوله تعالى في المسيح ﴿ وروح منه ﴾ فالنصارى زعموا أنه ابن الله ، أو جزء من الله فادعوا ألوهيته ، وتركوا المحكم وهو قوله تعالى « إن هو إلا عبد أنعمنا عليه » الدال على عبوديته ، فضلوا بسببه عن سواء السبيل ، وهذا معنى قوله تعالى ﴿ فَامَا الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ﴾ .

الكتاب ، وليس قولُه ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَماتُ ﴾ بمزيل الحكمةَ عن المتشابهات (١) ، وكذا (كِتَاباً مُتشابها) وليس قول ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهاتٌ) بمزيل عن المحكمات أن تكون متشابهات في باب الحكمة ، بل جملته إذ كان محكماً لاحقة لجميع ما فُصِّل منه ، (وكتاباً متشابهاً) أي متشابها في الحكمة ، لا يختلف بعضُه مع بعض ، كا قال تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْد غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ إِخْتِلافَاً كَثِيراً ﴾ .

وقد بينًا معنىٰ ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحكمَاتٌ ﴾ بأقاويل العلماء فيه .

وهذا معنى قول ابن عباس أنّها ما أوْجَب الله على عباده من أحكامه اللاّزمة ، التي لم يلحقها تغييرٌ ولا تبديلٌ .

وقد يكون المحكم ما كان خبراً ، لأنه لايلحقُه نسخٌ ، والمتشابهُ: النَّاسخُ والمنسوخُ ، لأنهم لا يعلمون منتهى ما يصيرون إليه

⁽۱) نبَّه المصنف إلى إشكال يحتاج إلى جواب ، وهو كيف توفِّق بين الآيات الكريمة ، فقد ذكر تعالى هنا أن القرآن منه محكم ومنه متشابه ، وذكر في هود أن القرآن كلّه محكم ﴿ كتاب أحكمت آياته ﴾ وذكر في الزمر أن القرآن كله متشابه ﴿ الله نزَّل أحسن الحديث كتاباً متشابها ﴾ فكيف يمكن التوفيق بين هذه الآيات ؟ والجواب بأنه لا تعارض بين الآيات ، إذ كلُّ آية لها معنى خاص ، غير ما نحن في صدده ، فقوله ﴿ أحكمت آياته ﴾ بمعنى أنه ليس به عيب ولا خلل ، وأنه كلام محكم ، فصيح الألفاظ ، صحيح المعاني ، سالم من التعارض والتناقض ، وقوله تعالى ﴿ كتاباً متشابهاً ﴾ أي يشبه بعضه بعضاً في الإبداع والإتقان ، ويُصدِّق بعضه بعضاً أي الإبداع والإتقان ، ويُصدِّق اعترض من الإشكال .

منه . وفي كل ذلك حكمة ، وبعضُه يشبهُ بعضاً في الحكمة (١) . وقال تعالى : ﴿ هُنَّ أَمُّ الكِتَابِ ﴾ ولم يقل : أُمُّهات .. قال الأخفش : هذا حكاية (٢) .

قال الفراء: (هنَّ أُمُّ الكِتَاب) لأن معناهن شيءٌ واحد (٣). قال ابن كيسان (٤): وأحسب الأخفش أراد هذا ، أي هنَّ الشيء الذي يُقال: هو أُمُّ الكتاب ، أي كلُّ واحدةٍ منهن يقال لها: أمُّ الكتاب ، كا تقول: أصحابك عليَّ أسدٌ ضارٍ ، أي كل واحد كأسدٍ ضارٍ ، لأنهم جَروا مجرى شيء واحد في الفعل.

ومنه ﴿ وَجَعَلْنا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ (٥) لأنَّ شأنهما واحدٌ ،

⁽۱) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ۲۱/۳: ﴿ هنَّ أم الكتاب ﴾ أي معظم الكتاب وعمدته ، إذ المحكم في آيات الله كثير ، فذكر تعالى أنه نزل الكتاب على محمد إفضالاً منه ونعمة ، وأن معكمه هو معظمه والغالب عليه ، وأن متشابهه الذي يحتمل التأويل ، ويحتاج إلى التفهّم ، هو أقلّه ، ثم إن أهل الزيغ يتركون المحكم ، الذي فيه غُنيتُهم ، ويتبعون المتشابه ابتغاء الفتنة ، ليفسدوا في الدين ، ويردُّوا الناس إلى زيغهم ، وهكذا تتوجَّه المذمة عليهم » . اه. تفسير ابن عطية .

 ⁽۲) انظر معاني القرآن للأخفش ۳۹٤/۱ فقد قال : « وهذا كما تقول للرجل : ما لي نصير ،
 فيقول : نحن نصيرك ، وهو يشبه « دعني من تمرتان » فتجعله على الحكاية .

 ⁽٣) معاني القرآن للفراء ١٩٠/١ ولفظه: ﴿ هُـنَّ أَم الكتاب ﴾ يقول: هنَّ الأصل، ومـراد
 المصنف أن معنى ﴿ أَم الكتاب ﴾ وأمهات الكتاب شيء واحد، لأنه المراد به الأصل.

 ⁽٤) ابن كيسان : هو الإمام اللغوي النحوي « محمد بن أحمد الكيساني » المتوفى سنة ٢٩٩ هـ من
 كبار علماء اللغة والنحو ، أخذ عن المبرّد وتعلب ، وانظر ترجمته في شذرات الذهب ٢٣٢/٢ .

⁽٥) سورة المؤمنين آية رقم (٥٠) وإنما قال « آية » بالإفراد ، مع أن عيسى ومريم اثنــان ، لأنــه أراد القصة والحادثة ، أي جعلنا قصتهمــا وحادثتهمـا علامـة عظيمــة ومعجـزة باهـرة ، تدل على كمال قدرتــا ، فكونه من غير أب ، وكونها من غير زوج ، آية باهرة .

في أنها جاءت به من غير ذَكَرٍ ، وأنَّه لا أَبَ له ، فلـم تكـن الآية لها إلاَّ به ، ولا له إلاَّ بها^(١) ، ولم يُرِدْ أن يفصله منها فيقول : آيتين .

وكذلك (هُنَّ أُمُّ الكِتَابِ) إنَّما جعلهنَّ شيئاً واحداً ، في الحكمة والبيان ، فذلك الشيء هو أمُّ الكتاب .

« روى أَيُّوبُ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ عن عائشة عن النبي عَلَيْكَ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ قال: « فإذا رأيتم الذين يجادِلون فيه ، فهم أولئكَ فاحذروهم »(٢).

قال ابن عباس هم الخوارج^(٣).

وقال أبو غالب : قال أبو أمامة الباهليُّ ــ ورأىٰ رؤوساً

⁽١) قال الزجاج : «لمَّا كان شأنهما واحداً ، كانت الآية فيهما آية واحدة ، وهي ولادة مولودٍ من غير فحل » عن زاد المسير ٣٨٥/٥ .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ٢/٦٤ ومسلم في العلم ٥٦/٨ وأبو داود في سننه ١٩٨/٤ وأحمد في المسند ٤٨/٦ ولفظُ البخاري عن عائشة قالت : « تلا رسول الله عَلَيْكُم ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب .. ﴾ إلى ﴿ وما يذّكر إلا أولوا الألباب ﴾ قالت : قال رسول الله عَلَيْكُم : فإذا رأيت الذين يتّبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذي سمّى الله فاحذروهم » ولفظ أحمد في المسند « فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه ، فهم الذين عنى الله فاحذروهم » . ورواه أيضاً ابن ماجه في سننه ١٨/١ والترمذي ٣٤٣/٨ وقال : حسن صحيح ، وانظر تحفة الأحوذي ٣٤٣/٨ .

⁽٣) أُخرجه أحمد في المُسنَد ٢٦٢/٥ عن أبي أمامة مرفوعاً إلى النبي عَلِيْظَةً ، قال أبن كثير ٧٣/٢ وهذا الحديث أقلُ أقسامه أن يكون موقوفاً من كلام الصحابي ومعناه صحيح ، فإن أول بدعة وقعت في الإسلام فتنة الحوارج » .

من رؤوس الخوارج _ فقرأ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْنِغٌ فَيَتَبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ ثم قال : هم هؤلاء ، فقلت : يا أبا أمامة أشيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شيئاً قلتَهُ من رأيك ؟ فقال : إني إذاً لجريءٌ _ يقولها ثلائاً _ بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرَّة ، ولا مرَّتين ، ولا ثلاث (١) .

قال مجاهد: الزيغُ: الشكُّ، وابتغاء الفتنةِ: الشبهاتُ^(۱). وقيل: إفسادُ ذاتِ البَيْنِ^(۱).

والتأويل: من قولهم: آل الأُمْرُ إلى كذا،

وقد ذكرنا تصرف الفتنة (^{٤)} .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام بكامله ٤/٤ عن أبي غالب ، ولفظه قال « كنت أمشي مع أبي أمامة ، وهو على حمار له ، حتى إذا انتهى إلى درج مسجد دمشق ، فإذا رءوس منصوبة ، فقال : ما نهذه الرءوس ؟ قيل : هذه رءوس خوارج يجاء بهم من العراق ، فقال أبو أمامة : «كلاب النار ، كلاب النار ، كلاب النار ، ثرُّ قتلي تحت ظل السماء ، طوبي لمن قتله وقتلوه ، ثم بكى ، فقلتُ : ما يُبْكيك يا أبا أمامة ؟ قال : رحمة لهم ، إنهم كانوا من أهل الإسلام فخرجوا منه ، ثم قرأ ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب .. ﴾ إلى آخر الحديث ، وذكر بعضه السيوطي في الدر المنثور ٢/٥ وقال أحرجه أحمد والطبراني وابن مردويه عن أبي أمامة عن النبي عَيْنَة مرفوعاً . اه.

⁽٢) الطبري عن مجاهد ١٧٦/٣ والسيوطي ٢/٥ وابن الجوزي ٣٥٣٢/١ .

⁽٣) هذا قولُ الزجاج كما ذكره في زاد المسير ٣٥٤/١ .

 ⁽٤) انظر قوله تعالى في سورة البقرة ﴿ والفتنة أشد من القتـل ﴾ آيـة رقـم (١٩١) فقـد ذكـر فيـه
 المصنف معنى الفتنة .

أي صار إليه ، وأوّلته تأويلاً صيَّرتُه إليه^(١) .

قيل: الفرقُ بين التأويل والتفسير، أن التفسير نحو قول العلماء: الرّيبُ: الشك، والتأويلُ نحو قول ابن عباس: الجدُّ أبُ، وتأمّلَ قولَ اللهِ (يَا بَنِي آدَمَ)(٢).

في هذه الآية اختلاف كثير .

منه: أن التَّمام عند قوله (إِلاَّ اللَّهُ) وهذا قول الكسائي ، والأخفش ، والفراء ، وأبي عُبَيْد ، وأبي حاتم (٣) .

وَيُحْتَجُّ فِي ذلك بما روى طاووس عن ابن عباس أنه قرأ « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلهُ إِلاَّ اللَّهُ ، ويقول الرَّاسِخُونَ فِي العِلْمِ آمَنَّا بهِ »(١٠) .

⁽١) في المصباح: آل الشيء يَشُول أَوْلاً ومبآلاً: رَجَع، والمَوْسُل: المرجع، اهـ. وقال ابن عطية ٢٤/٣ : « والتأويل هو مرد الكلام ومرجعه، والشيء الذي يرجع إليه من المعاني، وهـو من آل يؤول إذا رجع » .

⁽٢) سُورة الأعراف آية رقم (٢٧) وتمامها ﴿ يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ﴾ والشاهد في الآية أن آدم هو الجد الأكبر للبشر ، وسمَّاه القرآن أباً ، قال القرطبي ١٥/٤ : « التأويل يكون بمعنى التفسير ، كقولك : تأويل هذه الكلمة على كذا ، ويكون بمعنى ما يؤول الأمر إليه ، واشتقاقه من آل الأمر إلى كذا ، يئول إليه أي صار ، والتفسير : بيان اللفظ كقوله ﴿ لا ربع فيه ﴾ أي لا شك ، وأصله من الفَسْر وهو البيان .

⁽٣) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني اللغوي شيخ المبرد المتوفى سنة ٥٥٧هـ .

⁽٤) هذه القراءة محمولة على التفسير ، وليست من القراءات السبع المتواترة ، وقد ذكرها أبو الفرج ابن الجوزي في زاد المسير ٢/١ والسيوطي في الدر المنثور ٢/٢ .

وقال عمر بن عبدالعزيز : انتهى علمُ الراسخين في العلم إلى أن قالوا : آمنًا به .

قال ابن كيسان: التأويلُ في كلام العرب: ما يؤول إليه معنى الكلام، فتأويله ما يرجع إليه معناه، وما يستقرُّ عليه الأمر في ذلك المشتبه، هل ينجح أم لا ؟ فالكلام عندي منقطع على هذا(١).

والمعنى: والثابتون في العلم ، المنتهون إلى ما يُحاط به منه ، ممَّا أباح الله خَلْقَه بلوغَه ، يقولون آمنّا به على التَّسليمِ ، والتصديق به وإن لم ينتهوا إلى علم ما يؤول إليه أمره (٢) .

ودلَّ على هذا ﴿ كُلُّ مِن عِنْد رَبّنا ﴾ أي المحكمُ والمتشابه ، فلو كان كلَّه عندهم سواء ، لكان كله مُحْكَماً ، ولم يُنْسَب شيءٌ منه إلى المتشابه(٢) .

⁽١) هذا هو قول الجمهور أنه مقطوع عمًّا قبله ، والمعنى أن الراسخين لا يعلمون تأويل المتشابـه وإنما يقولون آمنا به ، على وجه التسليم والانقياد ، والاعتراف بالعجز عن معرفته .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير ٨/٢ : ٥ من العلماء من فصَّل في هذا المقام فقال : التأويل يطلق ويراد به في القرآن معنيان : أحدهما : التأويل بمعنى حقيقة الشيء ، ومما يئول أمره إليه ، ومنه ﴿ هذا تأويل رؤياي من قبل ﴾ فإن أربد بالتأويل هذا ، فالوقف على الجلالة ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾ لأن حقائق الأمور وكنهها ، لا يعلمه على الجليّة إلا الله عز وجل ، ويكون ﴿ الراسخون في العلم ﴾ مبتدأ ، خبره ﴿ يقولون آمنا به ﴾ وإن أربد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان عن الشيء كقوله تعالى ﴿ والراسخون في العلم ﴾ أي بتفسيره ، فالوقف على ﴿ والراسخون في العلم ﴾ أي يعلمونه ويفهمونه وإن لم يحيطوا علماً بحقائق الأشياء .

⁽٣) لقد أجاد الإمام الخطابي في هذا المعنى وأفاد فقال : « جعل الله تعالى آيات كتابه ، الذي أمر بالإيمان به والتصديق بما فيه قسمين : محكماً ومتشابهاً ، وأعلم أن المتشابه من الكتاب قد استأثر الله بعلمه ، فلا يعلم تأويله أحد غيره ، ثم أثنى الله على الراسخين في العلم بأنهم قالوا : =

قال أبو جعفر: وهذا قول حسنٌ ، ولكنَّه على قول من قال : المحكمُ الذي لايُنْسخُ نحو «الأخبارِ» ودعاءِ العباد إلى التوحيد ، والمتشابهُ ما يحتملُ النسخَ من الفرائض ، لم يكن إلى العباد علمُ تأويله ، وما يثبتُ عليه .

ومَنْ جَعَل « تَأْوِيلَهُ » بمعنى التفسير ، لأنه ما يؤول إليه معنى الكلام ، فالراسخون في العلم عنده يعلمون تأويله .

كا رَوَىٰ ابـن أبي نجيـح عن مجاهـد : الراسخـون في العلـــم يعلمون تأويله يقولون آمنّا به^(۱) .

قال مجاهد : قال ابن عباس : أنا ممَّنْ يعلمُ تأويلَهُ (٢) .

^{= ﴿} آمنًا به ﴾ ولولا صحة الإيمان منهم لم يستحقوا الثناء عليه ، ومذهب أكثر العلماء ، أن الوقف التام في هذه الآية إنما هو عند قوله تعالى ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾ وأن ما بعده استئناف كلام آخر ، وهو قوله ﴿ والراسخون في العلم يقولون آمنا به ﴾ وهذا قول ابن مسعود ، وأبيّ بن كعب ، وابن عباس ، وعائشة ، وما رُوي عن مجاهد أنه عَطَف « الراسخين » على ما قبله وزعم أنهم يعلمونه ، واحتج له بعض أهل اللغة فقال : معناه : والراسخون في العلم يعلمونه قائلين آمنا به ، وجعله منصوباً على الحال ، فعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه ، لأن العرب لا تذكر حالاً إلا مع الفعل ، فلا يصح أن نقول : عبد الله راكباً بمعنى أقبل عبد الله راكباً ، فكان قول عامة العلماء مع مساعدة مذاهب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده ، وأيضاً فإنه لا يجوز أن ينفي الله شيئاً عن الخلق ويثبته لنفسه ، ثم يكون له في ذلك شريك كقوله ﴿ وما يعلم تأويله كقوله ﴿ وما يعلم تأويله ولو كانت الواو في قوله ﴿ والراسخون ﴾ للعطف لم يكن لقوله ﴿ وما يعلم تأويله فائدة ﴾ اهد عن جامع الأحكام للقرطبي ١٧/٤ .

⁽١) المرجع السابق للقرطبي ١٧/٤.

⁽٢) الأثر ذكره ابن كثير عن مجاهد ٨/٢ والسيوطي في الدر المنثور ٧/٢ وعزاه إلى ابن المنذر وابن جرير ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٥٤/١ وردَّه ابن الأنباري حيث قال : الـذي روى هذا القول عن مجاهد ابن أبي نجيح ، ولا تصحُّ روايته التفسير عن مجاهد . اهـ. تفسير ابن الجوزي .

قال أبو جعفر: والقول الأول وإن كان حَسَناً ، فهذا أَبْيَنُ منه ، لأن واوَ العطف الأَوْلَى بها أن تُدخِلَ الثاني ، فيما دخل فيه الأول ، حتى يقعَ دليلٌ بخلافِه .

وقد مدح اللهُ عزَّ وجل الرَّاسخين ، بثباتهم في العلم ، فدلَّ على أنهم يعلمون تأويله (١) .

وقد قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ القُرْآنَ ﴾ (٢) ؟ وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنَّه دعا لابن عباس فقال :

« اللمَّ فَقِّهُ فِي الدِّينِ ، وعَلِّمْهُ التأويلَ »(٣) .

⁽۱) هذا القول وجَّهه ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦/٣ حيث قال : « وهذه المسألة إذا تُومِّلت قُربَ الحلاف من الاتفاق ، وذلك أن الله تعالى قَسَم آيات الكتاب قسمين : محكماً ومتشابها ، فالمحكم هو المتَّضح المعنى لكل من يفهم كلام العرب ، لا يحتاج فيه إلى نظر ، ولا يتعلق به شيء يُلبَّس ، ويستوي في علمه الراسخ وغيره ، والمتشابه يتنوع ، فمنه ما لا يُعلم البَّنَة ، كأمر الروح والمغيبات ، ومنه ما يُحمل على وجوه في اللغة فيتأول ويُعلم تأويله المستقم ، ومن لا يعلم غير المحكم فليس يسمى راسخاً ، فإذا جعلنا قوله ﴿ والراسخون ﴾ عطفاً على اسم الله تعالى فالمعنى إدخالهم في علم التأويل لا على الكمال ، والمعنى : وما يعلم تأويل المتشابه إلا الله والراسخون كلَّ بقدره ، وما يصلح له ، فذلك قدر من العلم بتأويله » . اهد.

⁽٢) سورة النساء آية رقم (٨٢) .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٦٦/١ بهذا اللفظ ، وأخرجه البخاري بلفظ « اللهم علمه الكتاب » ومسلم برقم ٢٤٧٧ في مناقب عبد الله بن عباس ، وفي رواية الترمذي : « ضمّني رسول الله عَيْنِيةً وقال : اللهم علمه الحكمة » وهو حديث صحيح .

وقال أبو اسحاق^(۱): معنى « ابتغائِهم تأويله » أنهم طلبوا^(۲) تأويل بعثهم ، وإحيائهم ، فأعْلمَ اللهُ عز وجل أن تأويل ذلك ، ووقته لا يعلمهُ إلا اللهُ .

قال: والدليلُ على ذلك قوله ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْوِيلَهُ عَلَى تَأُويْلُهُ ﴾ أي تركوه ﴿ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبُنَا والعَذَابِ ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ ﴾ أي تركوه ﴿ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبُنَا والعَذَابِ ﴿ اللَّهِ عَلَى قَدْ رَأَينا تأويل ما أَنْبأَتْنَا بِهِ الرسُّلُ .

قال : والوقفُ التامُّ ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّـهُ ﴾ أي لايعلم أحد متى البعث ﴿ غيرُ الله ﴾ (٤) .

١٠ ـــ وقولـــه جل وعـــز : ﴿ رَبَّنا لاثنــزِغْ قُلُوبَنَا بَعْـدَ إِذْ هَدَيْتَنَــا .. ﴾
 ١٠ ـــ وقولـــه جل وعـــز : ﴿ رَبَّنا لاثنــزِغْ قُلُوبَنَا بَعْـدَ إِذْ هَدَيْتَنَــا .. ﴾

أي لا تبتلينـا بما نَزِيـغُ به ، أيْ يقولـون هذا ، ويجوز أن يكـون المعنىٰ : قل يا محمد^(٥)

 ⁽١) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ وانظر كلامه في كتابه معاني القرآن ٣٧٨/١ .

 ⁽٢) في المخطوطة : أنهم عالجوا وهو خطأ وصوابه « طلبوا » كما أثبتناه من كتاب الزجاج ٣٧٨/١ .

⁽٣) سورة الأعراف آية رقم (٥٣) .

⁽٤) انظر تمام كلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٣٧٨/١ ـــ ٣٧٩ وقد سقط من المخطوطة كلمة « غير الله » وأثبتناها من كتابه المعاني .

^(°) يريد المصنف أن الآية تحتمل أن تكون حكاية عن الراسخين أنهم يقولون في دعائهم ﴿ رَبُّنَا لَا تَرْغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ﴾ وتحتمل أن تكون منقطعة على وجه التعليم ، والأول أرجح لاتصال الكلام .

ويقال: إزاغة القلبِ فسادٌ وميلٌ عن الدين (١) ، أَوَ كانوا يخافون _ وقد هُدُوا _ أَن ينقلهم اللهُ إلى الفساد ؟

فالجواب : أن يكونوا سألوا إذْ هداهم الله ، أن لايبتليهم بما يثقل عليهم من الأعمال ، فيعجزوا عنه (٢) ، نحو ﴿ وَلَـوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾(٢) .

قال ابنُ كَيْسانَ : سألوا أن لايَزِيغوا ، فيُزِيغَ اللهُ قلوبَهم ، نحو ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ الَّلهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ (٤) أي ثبتنا على هدايتك إذ هديتنا ، وأن لانزيغ فنستحق أن تُزيغ قلوبنا .

قال وفيها جواب آخر : أنه جلَّ وعنز المندي منَّ عليهم بالهداية ، وعرَّفهم ذلك ، فسألوه أن يدوموا على ما هم عليه ، وأن يدهم منه بالمعونة ، وأن لايلجئهم (٥) إلى أنفسهم ، وقد ابتدأهم

⁽١) الإزاغة : الميل عن الحق والهدى ، مأخوذة من الزيغ بمعنى الميل عن القصد والهدى ، يقال : زاغ زيغاً أي مال وانحرف والمعنى : لا تُصل قلوبنا عن الحق ، ولا تضلّنا بعد إذ هديتنا ، قال ابن عطية : « وهذه الآية حجة على المعتزلة في قولهم : إن الله لا يُضل العباد ، ولو لم تكن الإزاغة من قبَلِه لما جاز أن يُدعى في دفع ما لا يجوز عليه فعله ، والحديث صريح « اللهم يا مقلب القلوب ثبّت قلبي على دينك »

⁽٢) هذا التأويل استحسنه الزجاج في أنهم طلبوا من الله ألا يتعبدهم بما يكون سبباً لزيغ قلوبهم ، وهذا القول فيه التحفظ من خلق الله الزيغ والضلالة في قلب أحد من العباد ، وانظر معاني الزجاج ٣٧٩/١ .

⁽٣) سورة النساء آية رقم (٦٦).

⁽٤) سورة الصف آية رقم (٥) .

⁽٥) أي لا يتركهم ويُكِلَهم إلى أنفسهم ، كما في الدعاء المشهور « اللهم لا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ، ولا أقل من ذلك » .

بفضله ، فتزيغ قلوبهم ، وذلك مضاف إليه جل وعز لأنه إذا تركهم ولم يتولَّ هدايتهم ضلّوا ، فكان سبب ذلك تخليتُه إياهم (١) .

قال : وقولٌ جامع أن القلوب للَّهِ جل وعزَّ يصرَّفها كيف يشاء (٢٠) .

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « يا مقلب القُلوب ثبِّتْ قلبي على دينكَ »(٣) .

١١ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَـوْمِ لاَ رَيْبَ فِيـهِ ، إِنَّ اللَّهَ لاَ يُحْلِفُ المِيعَاد ﴾ [آبة ٩] .

قال ابن كيسان : ﴿ لَا رَبُّبَ فِيهِ ﴾ أي دليله قائم في أنفس

⁽۱) و (۲) قول ابن كيسان هذا راجع إلى فكرة أثارها المعتزلة ، وهي أن الله عز وجل خالق الخير فحسب ، وأما الشر والضلال فهو من خلق العبد ، وأما أهل السنة فيعتقدون أن كل حادث من هدى وضلال ، وكفر وإيمان ، فإنما هو بخلق الله وتقديره ، فهو تعالى الذي يهدي من يشاء ويضل من يشاء ، وهو الذي يقلب القلوب كيف يشاء ، وقد فسر الرمخشري _ وهو من أثمة المعتزلة _ الآية بأن المراد « لا تمنعنا ألطافك ، ولا تُبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا » وما ذهب إليه ابن كيسان فيه نزعة اعتزال ، فلا يعول عليه ، وقوله الأخير هو الموافق لمعتقد أهل السنة ، وهو أن القلوب لله جل وعلا يصرّفها كيف يشاء ، فهذا هو الصحيح الموافق لما جاء به القرآن ، والسنة النبوية المظهرة ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٠/٤ .

⁽٣) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ٣٤٢/٢ رقم ٣٨٧٩ عن أنس ، وأخرجه الترمذي في القدر برقم ٢١٤١ وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وفي رواية عن أم سلمة قالت : « كان أكثر دعاء النبي عَلِيَّةُ : يا مقلِّب القلوب ثبِّت قلبي على دينك ، قالت : فقل لت يا رسول الله : ما أكثر ما تدعو بهذا الدعاء ؟ فقال : يا أم سلمة : إنه ليس آدمي إلَّا وقلبه بين اصبعين من أصابع الله ، فمن شاء أقام ومن شاء أزاغ » انظر تُحفة الأحوذي ٩/٥٠٥ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢ والدر المنثور ٩/٢ .

العباد ، وإن جحدوا به ، لإقرارهم بالحياة الأولى : ولم يكونوا قبلها شيئاً ، فإذا عرفوا الإعادة فهي لهم لازمة بأن يُقرُّوا بها ، وأن لايَشكُوا فيها ، لأنَّ إنشاءَ ما لم يكن ، مبيِّنٌ بأن المنشء على الإعادة قادرٌ .

ومن حَسَنِ ما قيل فيه : أنَّ يومَ القيامةِ لا ريبَ فيه ، لأنهم إذا شاهدوه ، وعاينوا ما وُعدوا فيه ، لم يجز أن يداخلهم ريبٌ فيه(١) .

١٢ _ ثم قال جلّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُعْنِى عَنْهِم أَموالُهِم وَلَا أَوْلَادُهُم مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ﴾ [آية ١٠)

وذلك أن قوماً قالوا « شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا » (٢).

⁽١) هذا أحد وجهين في تفسير الآية أن المعنى ﴿ لا رَبَبَ فيه ﴾ أي لا شك في حصوله ووقوعه ، فإذا عاينوا يوم القيامة ، لم يبق مجال للشك فيه ، والوجه الآخر ما قاله ابن عطية ٣١/٣ : أنه في نفسه حق لا ربب فيه ، وإن وقع فيه ربب عنـد المكـذبين به ، فذلك لا يُعتـدُ به ، إذ هو خطأ منهم . اهـ. ومثله قول الله تعالى في القرآن ﴿ ذلك الكتاب لا ربب فيه ﴾ أي لا شك فيـه عنـد العقلاء ، أهل الفكر والنظر .

⁽٢) سورة الفتح آية رقم (١١) وهؤلاء هم المنافقون ، لمَّا دعوا إلى الخروج للجهاد تخلَّفوا ، ثم جاءوا إلى الرسول عَيْلِكُمْ يعتذرون ، وقد فضحهم الله عز وجل بقوله في تكذيبهم ﴿ سيقول لك الحُلَّفون من الأعراب شَغَلَتنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا ، يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم .. ﴾ الآية . سورة الفتح .

⁽٣) الوَقُود : بفتح الواو : الحطب الذي توقد به النار ، وبالضم « وُقود » مصدر بمعنى الاتقاد ، وقراءة الجمهور ﴿ وَقُود النار ﴾ أي هم حصب جهنم وحطبُها الذي تحرق به ، وقرأ الحسن ﴿ وُقُود ﴾ بضم الواو أي هم أهل توقّد النار واشتعالها ، قال في البحر ٣٨٨/٢ : « وجعلهم نفس الوقود ، مبالغة في الاحتراق ، كأن النار ليس لها ما يُضْرِمها إلّا هم » .

١٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِـمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَرْعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِـمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بَذُنُوبِهِمْ ﴾ [آية ١١].

قال الضحَّاكُ: كفعل آل فرعون (١).

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، ويقال : دَأَبِ يَدْأَبُ : إذا اجتهد في فعله (١) ، فيجوز أن تكون الكافُ معلَّقة بقوله : ﴿ وَقُودُ النَّارِ ﴾ أي عُذِّبوا تعذيباً كَمَا عُذِّب آلُ فرعون .

وتجوز أن تكون معلقة بقوله ﴿ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ ﴾").

ويجوز أن تكون معلقة بقوله (فَأَخَذَهُم اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ) (عَ) .

قال ابن كيسان : ويحتمل ــ على بُعْدٍ ــ أن تكون معلقة (بكَذَّبُوا) ويكون في (كَذَّبُوا) ضمير الكافريــن ، لا ضمير آل فرعون (٥٠) .

⁽١) الأثر في الطبري عن الضحاك ٣٠/٣ وهو قول مجاهد أيضاً قال : كفعل آل فرعـون ، وصنيـع آل فرعون .

⁽٢) أصل الدأب كما قال أهل اللغة مأخوذ من دأب الرجل في عمله إذا جدَّ فيه واجتهد ، ثم أُطلق الدأبُ على العادة والشأن ، لأن من دأب على شيء صار له عادة ، ومعنى الآية الكريمة : حال هؤلاء الكفار وشأنهم ، كحال وشأن الكافرين من آل فرعون ، وصنيعهم مثل صنيعهم .

⁽٣) و(٤) و (٥) هذه الوجوه التي أوردها النحاس ذكرها المفسرون : ابن عطية والزمخشري ، وأبو حيان ، والقرطبي وغيرهم ، قال القرطبي ٢٣/٤ : « واختلفوا في الكاف ﴿ كدأب آل فرعون ﴾ فقيل : هي في موضع رفع تقديره : دأبهم كدأب آل فرعون ، أي صنيع الكفار معك يا محمد ، كصنع آل فرعون مع موسى ، وزعم الفرّاء أن المعنى : كفرت العرب ككفر آل فرعون ، قال النحاس : لا يجوز أن تكون الكاف متعلقة بـ « كفروا » لأن كفروا داخلة في =

قال أبو اسحق: المعنى: اجتهادُهـم في كفرهـم، هو كاجتهاد آل فرعون، والكافُ في موضع رفع. أي دأبهم مثـل دأب آل فرعون(١).

قال ابن كيسان : ﴿ سَتُعْلَبُونَ ﴾ أي قل لهم هذا ، وبالياء لأنهم في وقت الخطاب غيبٌ(٢) .

ويحتمل أن يكون الذين أُمَرَه أن يُبلِّغهم غيرُ المغلوبين.

وقد قيل: إنه أُمِرَ أن يقول لليهود: سَيُغْلَبُ المشركون .

⁼ الصلة ، وقيل : متعلقة بقوله ﴿ لن تغني عنهم أموالهم ﴾ أي لم تغن عنهم غناءً كما لم تغن الأموال والأولاد عن آل فرعون ، ويصح أن يعمل فيها فعل مقدّر ، ويكون التشبيه في نفس الاحتراق ، ثم قال : والقول الأول أرجح ، واختاره غير واحد من العلماء » . اهد. وهكذا رجح ابن عطية في الحرر الوجيز ٣٣/٣ القول الأول .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٨٠/١ فقد دلَّل وعلَّل ، وأجاد في توجيه الآراء وأفاد .

⁽٢) وضَّحه الزجاج في معانيه ٢٨١/١ فقال : القراءة ﴿ سَتُعْلَبُونَ ﴾ ويُقرأ ﴿ سَيُعْلَبُونَ ﴾ فمن قرأ بالتاء فللحكاية والمخاطبة ، أي قل لهم في خطابك ستغلبون ، ومن قرأ ﴿ سَيُعْلَبُونَ ﴾ فالمعنى : بلُغهم أنهم سيُعْلَبُون ، وهـذا فيه أعظم آية للنبي عَلِيكُ ، لأنه أنبأهم بما لم يكن ، وأنبأهم بغيب ، ثم بان ما أنبأ به عَيِّلِكُ عَلَيْهِم أجمعين كما أنبأهم . اهـ.

⁽٣) قال ابن عطية ٣٥/٣ : إنما يستقيم هذا على قراءة ﴿ سَيُغلبون ويُحشرون ﴾ بالياء ، ويحتمل على قراءة التاء النهود : ستُغلب قريش . اهـ. وقد ذكر السيوطي في الدر المنشور ٩/٢ رواية ابن عباس التي أخرجها ابن جرير والبيهقي في الدلائيل وهي : « أن رسول الله عَيْقَالُهُ لَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَلَيْكُ لَمُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ

١٦ ـــ ثم قال عزَّ وجل: ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتَتَينْ الْتَقَتَا ، فَتَةٌ تُقَاتِـلُ
 في سَبِيل اللَّـه وَأَحْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُـمْ مِثْلَيْهِـمْ رَأْيَ العَيْـنِ .. ﴾ (١٠].
 آية ١٣].

والمعنى: قد كان لكم علامةٌ من أعلام النبي عَلَيْكُم ، لأنه أنبأهم بما لم يَكن (٢).

والفِئةُ : الفِرْقةُ ، من قولهم : فَأَوْتُ رأسه بالسيف ، وفَأَيْتُه أي فلقتهُ (٢) .

قرأ أبو عبدالرهن (١٠) : ﴿ تُرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ ﴾ بضمِّ التاء . وروى عليُّ بنُ أبي طلحةَ ﴿ يُرَوْنَهُمْ ﴾ بضمّ الياء (٥) . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله جلَّ وعز ﴿ قَدْ كَانَ

_ يهود أسْلِموا قبـل أن يصيبكـم مثـل ما أصاب قريشاً !! فقالـوا يا محمـد : لا تَغُرنَّك نفسك أن قتلت نفراً من قريش كانوا أغماراً _ أي جهالاً _ لا يعرفون القتال ، والله لو قاتلتنـا لعـرفت أنّا غن الناس ، وأنك لم تلق مثلتا ، فأنزل الله ﴿ قل للذين كفروا ستغلبون . . ﴾ الآية » .

⁽١) سقطت كتابة الآية من المخطوطة وبقي تفسيرها ، وقد أثبتناها لضرورة فهم المعنى .

⁽٢) قال الطبري ١٩٧/٣ : المعنى قل يا تحمد لليهود : قد كانت لكم علامة ودلالة على صدق ما أقول إنكم ستغلبون . . إلخ .

⁽٣) هذا ما قاله الزجاج في معانيه ٣٨١/١ إن الفئة في اللغة : الفِرْقة ، مأخوذة من فأي الرأس أي فلقه ، قال : ومعنى فتتين : فرقتين . قال ابن الجوزي : والمراد بالفئتين : النبي عَلَيْتُهُ وأصحابه ، ومشركو قريش يوم بدر . اهـ.

⁽٤) هو عبد الرحمن السُّلمي ، وانظر البحر ٣٩٤/٢ .

^(°) عدَّها ابن جني في المحتسب من القراءات الشاذة ٤/١ قال : والمعنى : يصوَّر لهم ذلك وإن لم يكن حقاً .

لَكُمْ أَيةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا)

قال : محمدٌ عَلِيلِهُ وأصحابُه ، ومشركو بدر .

وأنكر أبو عمرو^(۱) أن يُقْرَأ « تُرَوْنَهُمْ » بالتاء ، قال : ولو كان كذلك لكان « مِثْلَيْكُم » .

قال أبو جعفر : وذا لا يلزمُ ، ولكنْ يجوز أن يكون مثلَيْ أصحابكم .

قال ابن كيسان: الهاءُ والميمُ في « تَروَنْهُ مَ » عائدة إلى ﴿ فِئَةٌ وَالْمَيمُ فِي « مِثْلَيْهِمْ » عائدة إلى ﴿ فِئَةٌ وَالْمَاءُ والميمُ في « مِثْلَيْهِمْ » عائدة إلى ﴿ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهذا من الإضمار الذي يدلُّ عليه سياق الكلام ، وهو قولُه (واللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ) فدلً على أن الكافرين كانوا مثلي المسلمين في رأي العين ، وكانوا ثلاثة أمثالهم في العدد .

قال : والرؤيةُ ها هنا لليهود (٢) .

⁽١) أبوعمرو هو ابنالعلاء المازني من كبار علماء اللغة والقراءات المتوفى سنة ١٥٤هـ . انظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

⁽٢) الأظهر أن الضمير هنا يعود على المسلمين أي يرى المسلمون الكافرين مثلي عددهم ، وهذا ما ذهب إليه الطبري ورجحه ، وهو قول الجمهور ، ومعنى الآية : قل يا محمد لهؤلاء المشركين : المغرورين بأموالهم وأولادهم ، لا تغرنكم كثرة العدد ، ولا ما يأتيكم من الأعوان والمدد ، فليس هذا سبب النصر والغلبة ، إنما العزُّ والنصر بيد الله وحده ، فقد كان لكم عبرة بليغة ، في طائفتين وفرقتين التقتا في القتال ، فرقة مؤمنة تقاتل لإعلاء كلمة الله ، وهي محمد وأصحابه ، وفرقة أحرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان والطغيان ، يرى المؤمنون الكافرين مثلهم ، رؤية بصرية حقيقية ، ظاهرة مكشوفة ، لا لبس فيها ولا اضطراب ، ومع ذلك فقد غلبت الفئة المؤمنة =

قال: ومن قال « يَرَوْنَهُمْ » بالياء جعل الرؤية للمسلمين ، يرون المشركين مشليهم ، وكان المسلمون يوم بدر ثلثائة وأربعة عشر ، والمشركون تسع مائة وخمسين ، فأري المسلمون المشركين ضعفهم ، وقد وعدهم أن الرجل منهم يغلب الرجلين من المشركين فكانت تلك آية ، أن يروا الشيء على خلاف صورته (١) ، كا قال تعالى ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُم فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيَلاً ، وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ ، لِيقضيي اللَّهُ أَمْراً كَانَ مَفْعُولاً . . (٢) .

قال ابن اسحاق: ليؤلف بينهم على الحرب، للنَّقمة ممن

القليلة ، الفئة الكافرة الكثيرة ، أفليس في ذلك أعظم الدلائل على أن النصر بيد الله ، ينصر رسوله وعباده المؤمنين على أعدائهم ، ولو كان الأعداء أوفر رجالاً ، وأكثر عتاداً !! ولا ينافي هذا أن الكفار كانوا يوم بدر ثلاثة أمثال المؤمنين ، فإن الله تعالى قلل عدد المشركين في أعين المؤمنين ، حتى حسبوا أنهم مثليهم ، ليتجاسروا على قتالهم ، وكان ذلك من الآيات الباهرة التي أيّد الله بها جنده كما قال تعالى في سورة الأنفال ﴿ وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلاً ﴾ قال ابن مسعود : نظرنا إلى المشركين يوم بدر فرأيناهم يضعفون علينا ، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً ، وكان المشركون قرابة ألف ، والمسلمون ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً .

أي ليغري كلاً من الفريقين بالآخر ، حتى تظهر قدرته تعالى الباهرة ، في نصرة أوليائه ، وخمذلان أعدائه .

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم (٤٤) وهذا من الآيات الباهرة على قدرة الله تعالى في نصرة نبيّه وجنده المؤمنين ، فقد قلَّل الله عدد المؤمنين في أعين الكافرين ، ليطمعوا فيهم ويُقدموا على قتالهم ، وقلَّل عدد الكفار في أعين المؤمنين لفيلا يرهبوهم ويجبنوا عن قتالهم ، وكان في ذلك أعظم العظات والعبر ، على أن الكثرة في الرجال ، والوفرة في السلاح ، لا تؤثر في ميزان الحرب بالغلبة والانتصار ، إنما الأمر يرجع إلى التأييد الإلهي ، والنصر الرباني ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم .. ﴾ الآية . آل عمران آية رقم (١٦٠) .

أراد الانتقام منه ، والإنعام على من أراد إتمام النعمة عليه ، من أهل ولَايته .

قال الفراء: يحتمل « مِثْلَيْهِمْ » ثلاثةَ أمثالهم (١) .

قال أبو إسْحَاقَ: وهذا بابٌ الغلطُ فيه غَلَط « بيِّنٌ »(٣) في جميع المقاييس ، لأنَّا إنما نعقِلُ مثلَ البيءِ مساوياً له ، ونعقل مثليهِ ما يُساويه مرَّتين .

قال ابنُ كَيْسَانَ الأَزْدِيُّ: كيف يقع المثلان موقع ثلاثة أمثال ؟ إِلاَّ أَنِي أحسبه جعل ﴿ تَرَوْنَهُمْ ﴾ راجعة إلى الكل ، ثم جعل المثلين مضافاً إلى نصفهم ، على معادلة الكافرين المؤمنين ، أي يرون الكلَّ مثليهم ، لو كانَ الفريقان معتدلين(١) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ١٩٤/١ .

⁽٢) سقط من المخطوطة لفظة « بيِّن » وقد أثبتناها من معاني القرآن للزجاج ٣٨٣/١ وقد ردَّ الزجاج قول الفراء وبيَّن خطأه فيما ذهب إليه من الناحيتين : اللغوية ، والمعنوية ، فارجع إليه هناك والله يرعاك .

⁽٣) توضيح كلام ابن كيسان في دفاعه عن الفراء ، أننا لو جمعنا عدد الكافرين مع عدد المسلمين ، ثم نصفنا العددين ، فإن ذلك يصبح مثلي عدد المؤمنين إلخ وهذا الفهم لا يستقيم مع الأسلوب البياني المعجز ، وهي قذلكة أعجمية لا تمت إلى اللغة العربية بصلة ، والحق ما قاله الزجاج في معانيه ٣٨٣/١ في الرد على الفراء حيث قال ما نصه : « وهذا غلط بيّن في جميع المقاييس ، وجميع الأشياء ، لأننا إنما نعقل « مثل الشي » ما هو مساو له ، ونعقل « مثليه » ما يساويه مرتين ، فإذا جهلنا الميثل فقد بطل التمييز ، فالذي قاله الفراء يبطل في اللفظ ، ويبطل في معنى الدلالة على الآية التي تُعْجِزُ ، لأنهم إذا رأوهم على هيئتهم فليس هذا آية ، وإنما الآية في هذا أن المشركين كانوا تسعمائة وخمسين ، وكان المسلمون ثلاثمائة وأربعة عشرة ، فأرى الله عز وجل المشركين أن المسلمين أقلً من ثلاثمائة — والله قد أعلم المسلمين أن المائة تغلب المائتين — =

قال : والرَّاءون ها هنا : اليهودُ ، وقد بيَّن الفراء قوله بأن قال : كَا تَقُول : وعندك عَبْدٌ ، أحتاجُ إلى مِثْلَيْه ، فأنت محتاجٌ إلى ثلاثة .

وكذلك عنده إذا قلت : معي درهم ، وأحتاج إلى مثليه ، فأنت تحتاج إلى ثلاثة ، مثليه والدرهم ، لأنك لا تريد أن يذهب الدرهم .

والمعنى يدلُّ على خلاف ما قال ، وكذلك اللغةُ .

فإنهم إذا رأوهم على هيأتهم ، فليس في هذه آية ، واللغة على خلاف هذا ، لأنه قد عُرف بالتمييز معنى المِثْلِ(١) .

والذي أوقع الفراء في هذا ، أن المشركين كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين يوم بدر ، فتوهّم أنه لايجوز أن يكونوا يرونهم إلاَّ على عادتهم ، فتأوّل أنك إذا قلتَ : عندي درهم ، وأحتاج إلى مثله ، والدرهم بحاله ، فقد صرت تحتاج إلى درهمين (٢) ، وهذا بين ، وليس المعنى عليه ، وإنما أراهم الله إياهم على غير عِدّتهم ، لجهتين :

⁼ فأراهم المشركين على قدر ما أعلمهم أنهم يغلبونهم _ أي مشليهم ليقوِّي قلوبهم ، وألقى في قلوب المشركين الرعب ، فجعلوا يرون عدداً قليلاً مع رعب شديد حتى غُلبوا ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم ﴾ فهذا هو الذي فيه آية ، أن يُرى الشيء بخلاف صورته » . اهـ.

⁽۱) في الصحاح: مِثْلُ : كلمة تسوية ، يقال : هذا مِثْله ، ومَثَله ، كما يُقال : شِبْهه وشَبَهه بمعنى . اهـ. فالمِثل إذاً : ما يساوي الشيء ويعادله ، ومثلًا الشيء : ما كان بقدره مرتين ، وليس معناه ثلاثة أمثاله كما ادَّعى الفراء ، وانظر لسان العرب لابن منظور مادة « مثل » .

⁽٢) انظر ما كتبه الفراء في تفسيره معاني القرآن ١٩٤/١.

إحداهما : أنه رأى الصلاح في ذلك ، لأن المؤمنين تَقُوىٰ قلوبهم بذلك .

والأخرى: أنه آيةٌ للنبي صلى الله عليه وسلم(١) .

١٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِن السِنِسَاءِ ،
 وَالْبَنِينَ ، وَالْقَنَاطِيرِ المُقَنْطَرَةِ مِنَ السِنَّهَ وَالْسِفِضَّةِ .. ﴾
 [آیة ۱۲] .

قيل: لمَّا كانت مُعْجِبَةً ، كانت كأنَّها قد زُيِّنَتْ . وقيل: زيَّنها الشَيطانُ^(٢) .

المشركين ثلاثة في ذلك أن الله عز وجل جمع بين المؤمنين والكافرين على غير ميعاد ، وكان عدد المشركين ثلاثة أضعاف المسلمين ، فقلل الله عدد المشركين في أعين المسلمين حتى يتجرءوا عليهم ولا يهابوهم ، ثم لمّا التقى الجمعان ألقى الله الرعب في قلوب المشركين ، وقلّل عدد المشركين مرة أخرى في وجه المؤمنين ، حتى قال بعض الصحابة لآخر : أتراهم سبعين ؟ فأجابه أظنهم مائة ، فهذا هو وجه الآية والاعتبار كما قال سبحانه ﴿ إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار ﴾ .

⁽٢) وردَ اللفيظ في الآية بصيغة المجهول ﴿ زُيِّن للناس ﴾ وقد اختلف المفسرون من هو المزيسين للشهوات ؟ هل هو الله عز وجل ، أم هو الشيطان ؟ فقال بعضهم : الله زيَّما محنة وابتلاء ، واستدلوا بقوله تعالى ﴿ إِنَا جعلنا ما على الأَرْض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً ﴾ وهو ظاهر قول عمر : اللهم لا صبر لنا على ما زيَّنت كنا إلا بك » وقال آخرون : المزين هو الشيطان ، زيَّما للناس بوسوسته وتحسينه الميل إليها ، وهو ظاهر قول الحسن البصري : « الشيطان زينها لنا ، ما أحد أشدَّ لها ذماً من خالقها » واستدلوا بقوله تعالى ﴿ وزيَّن لهم الشيطان أعمالهم ﴾ ورجح الزجاج القول الأول فقال في معاني القرآن ٢٨٤/١ : « والمعنى الأول أجود ، لأن جَعُلها زينة عبوبة موجود ، والله قد زهد فيها ببيان زوالها » .

﴿ وَالقَنَاطِيرِ المُقَنْطَرَةِ ﴾ القنطار في كلام العرب: الشيءُ الكثيرُ (١) ، مأخوذٌ من عقدِ الشيء وإحكامه ، والقنطرةُ من ذلك ، و « مُقَنْطَرةٌ » أي مكمَّلة ، كما تقول: آلافٌ مؤلفة .

١٨ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْحَيْلِ المُسَوَّمَةِ وَالأَثْعَامِ ، وَالْحَرْثِ .. ﴾ [آية ١٤].

« الخَيْلِ المُسَوَّمَةِ » قال مجاهد: الحسنة (٢) . وقال سعيد بنُ جُبَير: الراعية (٢) .

وقال أبو عُبيدة والكسائي: قد تكون المسوَّمة: المُعْلَمةُ (٤). قال أبو جعفو: قولُ مجاهد حَسَنٌ ، من قولهم: رجلٌ وسيمٌ ، وقولُ سعيد بن جُبَيْس لايمتنع ، من قولهم: سامَتْ تَسُومُ ، وأَسَمْتُها وسوَّمْتُها أي رعيتها ، وقد تكون راعية ، حساناً ، معلمةً ، لتعرف من غيرها (٥).

وقال أبو زيد(١): أصلُ ذلك أن تُجعل عليها صوفـــة ،

⁽١) قال الطبري ٢٠١/٣ القناطير: جمع قنطار، وهو المال الكثير الذي لا يحدُّ وزنه بحد، والمقنطرة: المضعَّفة يعني المال الكثير بعضه على بعض كما قال الربيع. اه.. وينحوه قال ابن عطية والزجاج: أنه العُقدة الكبيرة من المال.

⁽٢) و (٣) الطبري ٢٠٢/٣ وابن كثير ١٦/٢ وتفسير ابن عطية ١٤٤/٣.

⁽٥) أي التي لها علامة ، وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٩/١ ورجح ابن قتيبة القول الأول أنها الراعية ، من سامت الخيل فهي سائمة : إذا رعت .

⁽٥) جمع الإمام النحاس بهذا القول بين آراء السلف ، فذكر أنه لا تعارض بينها ، فيمكن أن تكون الخيل المسوَّمة هي الخيل الحِسان ، الراعية ، المعلَّمة بعلامة تميِّرها عن غيرها ، وهو قول حسن .

 ⁽٦) أبو زيد هو « سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري » أحد أئمة الأدب واللغة المتوفى سنة ١٥٥هـ .
 انظر الأعلام ١٤٤/٣ .

أو علامة تخالف سائر جسدها ، لتَبِينَ من غيرها في المرعى . والخرث : الزرعُ (١٠) . والغنم . والحرث : الزرعُ (١٠) . وقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ المآبِ ﴾ أي المرجع .

١٩ _ ثم قال عز وجل: ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عَنْـكَ رَبِّهـمْ جَنَّـاتٌ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ، وأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ .. ﴾ [آبة ١٠] .
﴿ وأزواجٌ مطهَّرةٌ ﴾ أي من الأدناسِ والحيضِ (٢) .

. ٢ _ ثم قال تُعالَى ﴿ الصَّابِرِينَ ، وَالصَّادِقِينَ ، وَالقَانِتِينَ ، وَالمُنْفِقِينَ ، وَالمُنْفِقِينَ ، وَالمُنْفِقِينَ ، وَالمُنْفِقِينَ ، وَالمُسْتَغُفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ .﴾ [آية ١٧] .

قيل « الصَّابِرُونَ »: الصائمون ، ويُقال في شهر رمضان: شهرُ الصَّبر(٢) .

والصحيح : أن الصَّابِر هو الذي يصبر عن المعاصي(٤) .

ا) لا تطلق الأنعام على جميع البهائم ، إنما هي خاصة بمأكول اللحم منها ، وهي الإبل والبقر والغنم ، واحدها نَعَمٌ ، وأما الحرثُ فالمراد به الزرع ، والغراس ، لأن به تحصيل الأقوات ، وانظر غريب القرآن لابن قتيبة ١٠٢/١ .

⁽٢) أي زوجات منزهات عن الدنس ، والقذر ، والخبث الحسيّ والمعنوي ، لا يتغوطْنَ ، ولا يتبوَّلن ، ولا يتبوَّلن ، ولا يحضن ، ولا يتمخَّطن ، ولا يعتريهن ما يعتري نساء الدنيا ، كما ورد ذلك في الصحيح عن رسول الله ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٤١/١ وتفسير ابن عطية ٤٨/٣ .

⁽٣) ورد هذا في حديث رواه ابن خزيمة أوله (يا أيُّها الناس قد أظلَّكم شهر عظيم مبارك ، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر ، من أدَّى فريضة فيه كان كمن أدَّى سبعين فريضة فيما سواه ، وهو شهر الصبر ، والصبر ثوابه الجنة . .) الحديث وانظر الترغيب والترهيب ٢٧/٢ .

⁽٤) هذا هو الراجع وهو قول قتادة واختاره الطبري ٢٠٨/٣ قال : « الصابرون » قوم صبروا على طاعة الله ، وصبروا على محارمه ، و « الصادقون » قوم صدقت نيَّاتهم ، واستقامت قلوبهم وألسنتهم ، وصدقوا في السر والعلانية ، و « القانتون » هم المطيعون . اه.. وانظر أيضاً الدر المنثور للسيوطي ١١/٢ .

قال أبو عُبَيْدة : شَهِد : معناه قَضَىٰ (١) أي أعلم . قال أبو جعفر : قال أبو اسحاق : وحقيقة هذا أن الشاهد هو الذي يعلم الشَّيءَ ويُبِيِّنُه ، فقد دلَّنا اللَّهُ عزَّ وجلَّ بما خَلَق وبَيَّن على وحدانيته (٢٠) .

وَقُراُ الكسائيُّ بفتح « أَنَّ » في قوله ﴿ أَنَّـهُ لاَ إِلِـهَ إِلاَّ هُوَ ﴾ وفي قوله سبحانه ﴿ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الإِسلامُ ﴾(٣) .

⁽۱) عبارة أب عُبيدة في كتابه مجاز القرآن ۸۹/۱ : ﴿ شهد الله ﴾ أي قضى الله ، وقد ردَّ هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢/٣ فقال : ﴿ أصل شهد في كلام العرب : حَضرَ ومنه ﴿ فمن شهد منكم الشهر ﴾ أي حضره ، ثم قيل لكل ما تقرَّر علمه بأي وجه من الوجوه : شهد شهد يشهد ، فعنى ﴿ شهد الله ﴾ أعْلَم عباده بهذا الأمر الحق وبيَّنه ، وقال أبو عبيدة ﴿ شهد الله ﴾ معناه : قضى الله ، وهذا مردود من جهات ﴾ . اهد.

أقول : ما ذهب إليه ابن عطية هو الأظهر ، وهو قول جمهور المفسرين ، ومعنى الآية : بيَّسَ تعالى وأعْلَمَ عباده بانفراده بالوحدانية ، فهو المتفرد بالآلهية لجميع الخلائق ، شبِّهت دلالته على وحدانيته ، بشهادة الشاهد في البيان والكشف ، وانظر تفسير الشوكاني ٣٢٥٥١ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٧٨/١ وأبو إسحاق هو كنية الإمام الزجاج من مشاهير علماء
 اللغة .

⁽٣) هذه من القراءات السبع ، وقد ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٢/١ حيث قال : الجمهور على حسر « إن » إلا الكسائي فإنه فتح الألف في قوله تعالى ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس . اهـ. وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجوزي ٢٣٨/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ٢٠٨٢ .

قال أبو العباس « محمد بن يزيد »(١): التقديرُ على هذه القراءة : أنَّ الدين عند الله الإسلامُ ، بأنه لا إله إلاَّ هو ، ثم حذفت الباءُ ، وأنشد سيبويه :

أَمَـرْتُكَ الخَيْـرَ فَافْعَـلْ مَا أَمِــرْتَ بِهِ فَقَـدْ تَرَكْـــتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبِ(٢)

المعنىٰ : أي أمرتُكَ بالخيرِ .

قال الكسائي: انصبهما جميعاً ، بمعنى شهد الله أنه كذا ، وأنَّ الدِّينَ عند الله الإسلامُ (٢) . ويكون أيضاً بمعنى شهد الله أنه لا إله إلا هو أن الدين عند الله الإسلام .

قال ابن كيسان : « أنَّ » الثانية بدل من الأولى ، لأن الإسلام تفسير المعنى الذي هو التوحيد(٤) :

وقرأ ابن عباس فيما حكى الكسائي : (شَهِدَ اللَّهُ إِنَّهُ لا إِلَه

⁽١) وجَّه الإمام المبرد هذه القراءة ، على أن فيها حذف الباء ، والتقدير : شهدَ الله بأنه لا إله إلا هو ، وشهد بأن الدين عند الله الإسلام ، وكذلك قال الزجاج في معانيه ٣٨٨/١ وابن عطية ٥٣/٣

⁽٢) البيت لعمرو بن معد يكرب كما في المحتسب لابن جني ١/١ ٥ وشواهد سيبويـه (٧٠) وشواهـد المغني ٧٢٧/٢ .

⁽٤) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٤٢/٤ وقال الزجاج في معانيه ٣٨٨/١ : « وجائز أن يُفتح « أنَّ » الأولى و وأنَّ » الثانية ، فيكون فتح الثانية على جهتين ، على شهدَ الله أنه لا إله إلا هو ، وشهد بأن الدين عند الله الإسلام » . اه.

⁽٤) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ٥٢/٣ والبحر المحيط أبي حيان ٤٠٧/٢.

إِلاَّ هُوَ)^(۱) .

وقرأ (أنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّه الإِسْلام) والتقدير على هذه القراءة : شهد الله أن الدين الإسلام، ثم ابتدأ فقال : إنَّه لا إله إلا هو .

ورُوي عن محارب بن دثار ، عن عمه أبي المهلب ، أنه قرأ _ وكان قارئاً _ ﴿ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ﴾(٢) .

وقولُه تعالىٰ : (قَائِماً بِالقَسْطِ) يعني بالعدل(٢) .

٢٢ ـ ـ ثم قال عزَّ وجلَّ ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الإِسْلَامُ .. ﴾ [آية ١٩] .

الإسلامُ في اللغة: الخضوعُ والإنقيادُ، ومنه استسلمَ الرجلُ (٤).

فمعنى أسلَمَ : خَضَع ، وقَبِلَ ماجاء به محمدٌ صلى الله عليه وسلم .

⁽١) انظر تفسير ابن عطية ٥٢/٣ والبحر المحيط ٤٠٧/٢ وتفسير القرطبي ٤٣/٤ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ١٥٥/١ حيث قال : « ومن ذلك قراءة هو شُهُداءَ لله كه على وزن فُعَلاء ، مضمومة الشين مفتوحة الهاء ، منصوبة على الحال من الضمير في المستغفرين أي يستغفرونه شهداء لله أنه لا إله إلا هو ، وهو جمع شهيد ، ويجوز أن يكون جمع شاهد كعالم وعلماء ، والأول أجود . اه. وقد ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٣٥ .

⁽٣) المراد أنه تعالى بيَّن لعباده انفراده بالألوهية ، حال كونه مقيماً للعدل فيما يقسم من الآجال والأرزاق .

⁽٤) قال في تهذيب اللغة ٢ ١/١٦ : الإسلام : الاستسلام ، يُقال فلان مسلم أي مستسلم لأمر . الله ، ويقال : المسلم هو المخلص لله العبادة ، من قولهم : سلَّم الأمر لف للان أي خلَّصه ، فالإسلام : إظهار الخضوع والقبول لما أتى به الرسول عَلَيْكُ ، وبه يُحقن الدم ، فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذاك الإيمان .

ورَوَىٰ ابنُ عمرَ عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : « بُنِيَ الْإِسلامُ على خمس : شهادةِ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ الله ، وإقامِ الصلاةِ ، وإيتاءِ الزَّكاةِ ، وحجِّ البيت ، وصومِ شهر رمضان »(١) .

٢٣ _ وقوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَكُفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعَ عَلَى اللَّهَ سَرِيعَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ١٩] .

في الآية قولان :

أحلهما: أن المعنى إن الحساب قريب (٢)، كما قال تعالى: (وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلاَّ كَلَمْجِ البَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) (٣).

والقولُ الآخر: إن محاسبته سريعة ، لأنه عالمٌ بما عَمِل عبادُه ، لايحتاجُ أن يفكّر في شيءِ منه (٤) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في الإيمان ٤٧/١ ومسلم في باب أركان الإسلام رقم (١٦) والترمذي برقم ٢٧٢٦ والنسائي ١٠٧٨ . وفي رواية لمسلم « إن الإسلام بُني على خمس .. ٥ وذكر الحديث عن عبد الله بن عمر مرفوعاً أن رجلاً قال له : ألا تغزو ؟ فقسال : سمعت رسول الله على المناقب على خمس .. وذكره .

⁽٢) هذا قول مقاتل كما في ابن الجوزي ٢١٩/١ وفي البحر المحيط ٢٠٦/٢.

⁽٣) سورة النحل آية رقم (٧٧) .

⁽٤) هذا قول مجاهد كما في الطبري ٢١٣/٣ وهو الأظهر والأشهر ، قال الطبري : « يعني أنه تعالى سريع الإحصاء ، لأنه حافظ على كل عامل عمله ، لا حاجة به إلى عقد كما يعقده الخلق بأكفهم ، ويعونه بقلوبهم ، ولكنه يحفظ ذلك عليهم بغير كلفة ، ولا معاناة لما يعانيه غيره من الحساب » وقال القرطبي ٢٤٤١٤ : « الحساب مصدر كالمحاسبة ، والمعنى في الآية : أن الله سبحانه سريع الحساب ، لا يحتاج إلى عدّ ولا إلى عقد ، ولا إلى إعمال فكر كما يفعله المحسّاب ، ولهذا قال سبحانه ﴿ وكفى بنا حاسبين ﴾ والله تعالى عالم بما للعباد وعليهم ، فلا يحتاج إلى تذكر وتأمل ٥ . اهد.

٢٤ _ وقولُه عز وجل : ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَن اللَّهِ وَمَن اللَّهَ وَمَن اللَّهَ عَن ﴾ [آية ٢٠] .

أَمْرَهُ اللهُ أَن يحتج عليهم بأنه متبع أمر من هم مقرُّونَ به ، لأنهم مقرُّون بأن الله عز وجل خالقهم ، فأمروا أن يعبدوا من خلقهم وحده (١٠) .

ومعنى ﴿ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لللهِ ﴾ : أسلمتُ نفسي لله ، كما قال تعالى : ﴿ وَيَثْقَلْى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ أي ويبقىٰ ربَّك .

٢٥ __وقولُه عز وجل: ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّانَ ﴾ [آية ٢٠] .

١) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٩٠/١ وعبارته أوضح من عبارة المصنف ، فقد قال : المعنى : أمر الله عز وجل النبي عليه أن يحتج على أهل الكتاب والمشركين بأنه اتبع أمر الله ، الـذي هم أجمعون مقرون بأنه خالقهم ، فدعاهم إلى ما أقروا به ، وأراهم الآيات والدلالات بأنه رسوله عليه ، وقال الحافظ ابن كثير ٢٠/٢ : أي إن جادلوك في التوحيد ، فقل أخلصت عبادتي لله وحده ، لا شريك له ولا ند ، ولا صاحبة ولا ولد .

⁽٢) قال البحر ٤١١/٢ : عبَّر بالوجه عن جميع ذاته ، لأن الوجه أشرف الأعضاء ، فإذا أخضع الوجه فما سواه أخضع ، ومعنى الآية : انقدتُ وأطعت وخضعت لله وحده ، وكذلك قال الزمخشري ﴿ أسلمت وجهي ﴾ أي أخلصت نفسي لله وحده ، لم أجعل له شريكاً بأن أعبد وأحو إلهاً معه ، يعنى أن ديني التوحيد . اهد الكشاف ١٨١/١ .

⁽٣) يريد الزجاج ، وعبارته في معانيه ٣٩٠/١ : « ويجوز في اللغة ﴿ أسلمت وجهي ﴾ أي أسلمت نفسي ، قال تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ أي كل شيء هالك إلا الله عز وجـل ، وقـال ﴿ ويبقى وجــهُ ربك ﴾ المعنى ويبقى ربك » . اهـ.

الذين أوتوا الكتاب « اليهودُ » و « النصارىٰ » والأميُّون : مشركو العـرب ، كأنهم نُسبوا إلى الأُمِّ ، لأنهم بمنزلة المولسود في أنهم لايكتبون (١٠) .

وقيل: هم منسوبون إلى أم القرى وهي مكة (٢).

٢٦ <u>وقولُه عز وجل : ﴿ أَأَسْلَمْتُمْ</u> ﴾ قيل معناه : أَسْلِمُوا ، وحقيقتـهُ أنـه على التهديد ، كما تقول للرجل : أَأَفْلَتَ منِّى (٣) ؟

ونسخ هذا بالأمر بالقتال(٤).

⁽١) سُمَّى العرب « أُميِّن » لانتشار الأُمية فيهم ، وهي عدم معرفة القراءة والكتابة ، كأن الإنسان بقي على الحالة التي ولدته أمه عليها ، فالأمي نسبة إلى الأمِّ كما قال المصنف .

⁽٢) هذا القول غريب ، والأصح ما قاله مجاهد أن الأمي الذي لا يكتب ولا يقرأ ، نسبةً إلى أمّهِ حيث ولدته لا يعرف القراءة والكتابة ، وبقي على ما ولدته أمه عليه ، ويدل عليه قوله تعالى في وصف الرسول الأعظم ﴿ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ﴾ وقد فصَّله في العنكبوت بقوله ﴿ وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطّه بيمينك إذاً لارتاب المبطلون ﴾ .

⁽٣) قَالُ الفراء ٢٠٢/١ : هو استفهام ومعناه الأمر كقوله تعالى ﴿ فهل أنتم منتهون ﴾ ؟ أي انتهوا ، وقال في البحر ٤١٣/٢ : « تقرير في ضمنه الأمر ، وقال الزجاج : تهدُّد ، قال ابن عطية : وهذا حسن لأن المعنى : أأسلمتم له أم لا ؟ وقال الزمخشري : قد أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام ، فهل أسلمتم أم أنتم على كفركم ، وهذا كقولك لمن لخّصت له المسألة : أفهمتها . اهد. الكشاف

⁽٤) هكذا قال الغرناطي في التسهيل ١٨٣/١ أنها نسختها آية السيف ، وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٩/٢ : ذكر بعض المفسرين أنها آية موادعة وأنها مما نسخته آية السيف ، وهذا يحتاج إلى أن يقترن به معرفة تاريخ نزولها ، وظاهر نزولها أنها كانت في وقت وفد نجران . اهم .

ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالعِبَادِ ﴾ أي بصيرٌ بما يقطع عذرهم (١) .

٢٨ _ وقولُه عز وجل: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرون بِآيَاتِ اللَّه ، وَيَقْتُلُونَ النَّاسِ ،
 النَبِيِّينَ بِعَيْر حَقٍ ، وَيَقْتُلُونَ الذِّينَ يَأْمرُونَ بِالقِسْطِ مِنَ النَّاسِ ،
 فَبَشَّرْهُمْ بعذابِ أَلِم ﴾ [آية ٢١] .

قال مَعْقِلُ بنُ أَبِي مِسْكِين : « كانت الأنبياء صلوات الله عليهم تجيء إلى بني إسرائيل بغير كتاب فيقتلونهم فيقوم قوم ممن اتَّبعهم ، فيأمرون بالقسط _ أي بالعدل _ فيُقتلون (٢) .

فإن قال قائل: الذين وُعِظُوا بهذا لم يقتلوا نبياً ؟

فالجُوابُ عن هذا: أنهم رَضُوا فعـل من قَتَــل فكانـــوا بمنزلته (٣) ، وأيضاً فإنهم قاتلوا النبي عَلَيْكُ وأصحابَه وهمُّوا بقتلهم ، كا

⁽١) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٣٩٢/١ وهو غير واضح ، وأوضح منه ما قاله أبو حيان في البحر المحيط ٤١٣/٢ : ﴿ والله بصير بالعباد ﴾ فيه وعيد ، وتهديد شديد ، لمن تولى عن الإسلام ، ووعد بالخير لمن أسلم ، إذ معناه : « إن الله مطلع على أحوال عباده ، فيجازيهم ، بما تقتضيه حكمته » .

⁽٢) الأثر رواه ابن المنذر ، وعبد بن حميد ، وأخرجه الطبري في جامع البيان ٣١٦/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٤/٤ والسيوطي في الدر المنثور ١٣/٢ كلهم عن « معقل بن أبي مسكين » ولم نعثر على اسم معقل هذا في كتب التراجم ، فقد ذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب « معقل بن يسار » و « معقل بن سنان » وغيرهما ، وانظر التاريخ الكبير للبخاري ٣٩٣/٧ .

 ⁽٣) هذا صحيح شرعاً وعقلاً ، فإن الراضي بالظلم ظالم ، والراضي بالكفر كافر ، وقد ورد عن ابن
 مسعود « إذا عُمِلَت المعصية بأرض ، كان من حضرها فأنكرها كمن غاب عنها ، ومن غاب =

قال الله عز وجل ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الذِّينَ كَفَروا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ ﴾(١) .

٢٩ _ شم قال الله عز وجل ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُـوا نَصِيبَـاً مِنَ ٢٩ الكِتَابِ ﴾ [آية ٢٣] .

أي حظاً وافراً ﴿ يُدْعُونَ إلىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُم ﴾ (٢) . وقرأ أبو جعفر « يزيدُ بنُ القَعْقَاعِ » ﴿ لِيُحْكَمَ بَيْنَهُم ﴾ (٥) والقراءة الأولىٰ أحسنُ ، كقوله ﴿ هَذَا كِتَابُنَهَ يَنْظِفَ عَلَيْكُمُ بِالحَقِّ ﴾ (١) .

⁼ عنها فرضيها كان كمن حضرها وعملها » رواه البيهقي في السنن ٢٦٦/٧ روي هذا موقوفاً ، وروي مرفوعاً إلى النبي عليه ، قال البيهقي : والمرفوع تفرد به يحيى بن أبي سليمان وليس بالقوي .

⁽١) سورة الأنفال آية رقم (٣٠) والآية نزلت في كفار مكة حيث تآمروا على قتل الرسول عَلَيْكُ .

⁽٢) الصيغة هنا : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ صيغة تعجيب للرسول عَلَيْكُم أَو لكل مخاطب والمعنى : ألا تعجب يا محمد من أمر هؤلاء اليهود ، اللذي أُعطوا نصيباً من الكتاب !؟ قال في الكشاف ١٨١/١ : « يريد أحبار اليهود ، وأنهم حصّلوا نصيباً وافراً من التوراة » . اهـ.

⁽٣) هذه من القراءات المعتبرة ، وقد ذكرها ابن الجزري في كتابه النشر في القراءات العشر ٢٢٧/٢ فقال : واختلفوا في قوله تعالى ﴿ ليحكم بين الناس ﴾ في البقرة وآل عمران وموضعي النور ، فقرأ أبو جعفر بضم الياء وفتح الكاف فيهن ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الكاف . اه.. وانظر أيضاً تفسير ابن عطية ٦٣/٣ .

⁽٤) سورة الجاثية آية رقم (٢٩) والشاهد في الآية أن نسبة الحكم إلى الكتاب مجاز ، كنسبة النطق إلى الكتاب ، فالكتاب يفصل بين العباد بأمر العليّ الكبير جل وعلا .

٣٠ ــ وقولُه عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلاًّ أَيَّاماً مَعْدودَاتٍ ﴾ (آية ٢٠) .

رُوي أنهم قالوا: إنما نُعَذّب أربعين يوماً ، وهي الأيامُ التي عَبَد فيها آباؤنا العِجْل (١) ، فأخبرَ اللهُ عز وجل أنَّ هذا افتراءٌ منهم وكذبٌ ، فقال تعالى : ﴿ وَغَرَّهُمْ فِي دِينهِم مَا كَانُوا يَفتَرون ﴾ أي يَخْتلقون من الكذب ، كأنهم يسوُّون ما لم يكنن ، من فَرَيْتُ الشيءَ ، قال زهير :

وَلَأَنْتَ تَفْـــــرِي مَا خَلَـــــقْتَ وَبَعْضُ القَـوْمِ يَخْلُـقُ ثُمَّ لاَ يَفْرِيِ^(٢)

٣١ _ وقولُه عز وجل ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيـــهِ ﴾ [آية ٢٠)

⁽۱) هذه الرواية ذكرها المفسرون من قول الربيع وقتادة كما في الطبري ٢١٩/٣ والبحر المحيط ٢٧٨/١ والمحرر الوجيز لابن عطية ٣٤/٣ وحكى الطبري أن الله وعد أباهم يعقوب ألا يُدخل أحداً من ولده النار ، إلا تحلة القسم ، وهي الأيام التي نصبوا فيها العجل ، وروى أبو حيان في البحر المحيط ٢٧٨/٢ قولاً آخر ، وهو أن اليهود قالوا : « نعذّب سبعة أيام فقط ، لأن عدد أيام الدنيا سبعة آلاف سنة ، لكل ألف سنة يوم ، ثم ينقطع العذاب » وكل هذا منهم كذب على الله وبهتان ، ولهذا قال تعالى ﴿ وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ .

⁽٢) انظر ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٩٤ وشرح شواهد سيبويـه للأعلـم ٢٨٩/٢ والـدرر اللوامـع ٢٣٣/٢ يقول : إنك إذا تهيأت لأمر مضيت له ، وأنفذته ولم تعجز عنـه ، وبـعض النـاس يقـدر الأمر ويتهيأ له ثم لا يُمضيه عجزاً منه .

في الكلام حذفٌ

والمعنى : فكيف يكون حالهم إذا جمعناهم « ليوم لا ريب فيه » أي لاشك فيه أنه كائن (١) ؟

٣٢ _ وقولُه عز وجل ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ المُـلْكِ تُؤْتِي المُـلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ المُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ... ﴾ [آية ٢٦].

قيل : الملكُ ها هنا النبَّوةُ^(٢) .

وقيل: هو المالُ والعبيدُ .

وقيل: هو الغلبةُ .

وقال قتادة : بلغني أن النبي عَيَّالَهُ سأل الله عز وجل أن يعطى أمته مُلك فارسَ ، فأنزلَ اللَّهُ عزَّ وجل هذه الآية (٢) .

⁽١) أي كيف يكون حالهم يوم القيامة حين يجمعهم الله للحساب ؟ والفرضُ تهويل واستعظام لما يدهمهم في ذلك اليوم العصيب ، قال في البحر ٣/٧١٤ : أي كيف حالهم في ذلك الوقت ؟ وهذا تعجيب من حالهم ، واستعظام لعظم مقالتهم ، وظهور كذب دعواهم ؟

⁽٢) قاله ابن جبير ومجاهد كما في زاد المسير ٣٦٩/١ وقال الزجاج : المُلكُ : المال ، والعبيد ، كذا في معانيه ٣٩٤/١ وقال الحافظ ابن كثير ٢٢/١ : أي أنت المعطى ، وأنت المانع ، وأنت المتصرف في خلقك ، الفعّال لما تريد ، وفي هذه الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر النعمة ، لأن الله حوَّل النبوَّة من بني إسرائيل ، إلى خاتم الأنبياء ، النبي العربي ، الذي جمع الله فيه محاسن من كان قبله ، وخصّه بخصائص لم يُعطها أحداً من الأنبياء .

 ⁽٣) رواه ابن جرير عن قتادة ٣٢٢/٣ وابن الجوزي عنه ٣٦٨/١ والسيوطي في الـدر المنشور ١٤/٢ ووراه القرطبي في جامع الأحكام عن ابن عباس وأنس ٢/٤٥ ولفظه « لما افتتح رسول الله عليظه مكة ، ووعد أمته ملك فارس والـروم ، قال المنافقـون واليهود : هيهات هيهات !! من أيـن لمحمـد =

ومعنى ﴿ تُؤْتِي المُلْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ أي من تشاء أن تؤتيه ﴿ وَتَنْزِعُ المُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴾ أي ممن تشاء أن تنزعه منه ، ثم حذف هذا ، وأنشد سيبويه :

أَلْاَهَلْ لِهَالَٰهُ الدَّهْا الدَّهْالِ مِنْ مُتَعَلَّالِ مَاءَ بِالنَّاسِ يَفْعَلِ (١٠) عَلَىٰ النَّاسِ مَهْمَا شَاءَ بِالنَّاسِ يَفْعَلِ (١٠)

قال أبو اسحاق(٢) المعنى : مهما شاء أن يفعل بالناس يفعل .

٣٣ ـــوقولُه عز وجل :﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُلِدَلُّ مَنْ تَشَاءُ ..﴾ [آية ٢٦] . يُقال : عزَّ إذا غَلَبَ ، وذلَّ يذِلُّ ذُلاً : إذا غُلِبَ وقُهِـرَ ، قال طَرَفَة :

بَطِيءٍ عَلَىٰ الجُلَّىٰ سَرِيعٍ إلىٰ الخَنَا ذَلِيلٍ بِأَجْمَاعِ الرِّجَالِ مُلَهَّادِ^(٢)

⁼ ملك فارس والروم ؟ هم أعزُّ وأمنع من ذلك ، ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم ، فأنزل الله الآية ، وانظر أيضاً زاد المسير ٣٦٨/١ .

⁽١) البيت للأسود بن يَعْفُر النَّـهْ شَلِي ، وهـ و في شواهـ د سيبويـه (١٢٩) وفي أمـالي ابـن الشجـري (١٠) وتفسير القرطبي ٥٥/٤ ، يريد الشاعر أن هذا الدهر يذهب بنضارة الإنسان وشبابـه ، ويتعلَّل في فعله ذلك ، تعلل المتجنى على غيره ، فيفعل فيه ما يشاء .

 ⁽٢) هو الإمام الزجاج اللغوي الشهير ، وقد تقدم تعريفه .

⁽٣) البيت لطَرَفَة بن العبد في معلقته الشهيرة التي مطلعها « لَخَوْلَةَ أَطْلَالٌ بَبُرْفَةِ سَهْمَدِ » وقبل هذا البيت :

ولا تجعليني كَامْــرى َ لَيْسَ همّــهُ كَهَمِّـي ولا يُغْنِي غَنَائِي وَمَشْهَــدِي بطيء على الجُلَّى ... إلخ . يقول : لا تجعليني كرجـل يُبطِـى عن الأمـر العـظيم ، ويُسرع إلى = ِ

٣٤ _ وقوله عز وجل ﴿ تُولِجُ الَّلِيْلَ فِي النَّهارِ وَتُولِبجُ النَّهـارَ فِي النَّهـارَ فِي اللَّهـارَ فِي اللَّهُل .. ﴾ [آية ٢٧) .

قال عبدالله بن مسعود : هو قِصَرُه في الشتاء ، والصيف ، فالمعنى على هذا :

تُنقِصُ من الليل وتُدخِل النقصانَ في النَّهارِ ، وتُنْقِصُ من النهار وتدخل النقصان في الليل^(١) .

يقال : وَلَجَ ، يَلِجُ ولُوجاً ، وَلَجِـةً (٢) : إذا دخـل ، قال الراجز :

« مُتَّخِذاً في ضَعَواتٍ تَوْلَجاً »(٢)

الفحش ، وكثيراً ما يدفعه الرجال بأجماع أكفهم من ذله وهوانه ، فقد ذلَّ غاية الذل . وانظر أشعار شعراء الجاهليين للشَّنتَمري ٥٥/٢ والمعلقات السبع للزوزني ١٢٣ وشرحها للأنباري ٢٢٤ وقد استشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٥٥/٤ .

⁽۱) هذا قول قتادة ، ومجاهد ، والسدي كما في الطبري ٢٢٣/٣ وهو قول ابن عباس أيضاً فقد قال : ما نقص من النهار يجعله في الليل ، وما نقص من الليل يجعله في النهار ، قال الطبري : حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة ، والنهار تسع ساعات ، وبالعكس ، وقال ابن كثير ٢٣/٢ : أي تأخذ من طول هذا فتزيده في قصره هذا فيعتدلان ، ثم تأخذ من هذا في هذا فيتفاوتان ثم يعتدلان ، وهكذا في فصول السنة ، ربيعاً ، وصيفاً ، وخريفاً ، وشتاء . اهـ.

⁽٢) في الصحاح: وَلَج يلجُ ولُوجاً ، ولجَةً أي دخل ، قال سيبويه: إنما جاء مصدره ولُوجاً وهـو من مصادر غير المتعدي على معنى ولجتُ فيه . اهـ. الصحاح مادة ولج . والتَّولج : كناس الـوحش الذي يلج فيه مثل الدولج ، وهو يصف ثوراً تكنس في عِضاة ، وانظر الصحاح ٣٤٨/١ .

⁽٣) هذا الرجز لجرير يهجو البعيث ، وقبله : قد غَبَرَتْ أُمُّ البَعِيثِ حِجَجاً ..

٣٥ _ وقولُه عزَّ وجلَّ : ﴿ وتُحْرِجُ الحَيَّ مِنَ المَيِّتِ وتُحْرِجُ المَيِّتَ مِنَ المَيِّتِ وَتُحْرِجُ المَيِّتَ مِنَ المَيِّتِ المَيِّتِ مِنَ المَيِّتِ المَيِّتِ مِنَ الحَيِّ .. ﴾ ﴿ آية ٢٧] .

قالُ سلمان : أي تخرجُ المؤمنَ من الكافرِ ، والكافَـر من المؤمن (١) .

وقال عبدالله بن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك وهذا معنى قولهم: تُخِرجُ النطفة وهي ميتةٌ ، من الرجل وهو حيٌ ، وتُخْرِج الرجل وهو حيٌ ، من النطفة وهي ميتةٌ (٢) .

 ⁽١) ذكره الطبري عن سلمان الفارسي بأوسع من هذا ، وانظر جامع البيان ٣٢٥/٣ .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٣٢٤/٣ والمحرر الوجيـز لابـن عطيـة ٨٢/٣ والـدر المنشـور للسيوطـي ١٥/٢ وخلاصة القول في الآية الكريمة أن المفسرين اختلفوا فيها على ثلاثة أقوال :

الأول : أنه إخراج الإنسان الحي من النطفة الميتـة ، وإخـراج النطفـة من الإنسان ، وهــو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ، وهو قول الجمهور .

الثناني : أنـه إخـراج المؤمـن من الكافـر ، وإخـراج الشخص الكافـر من المؤمـن ، وهـو قول الحسـن ، وعطاء ، ورُوي نحوه عن ابن عباس ، وهو على الاستعارة والمجاز .

الثالث : أنه إخراج السنبلة من الحبة ، والنخلة من النواة ، والنواة من النخلة . وهنو قول السدي .

قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٦٨/٣: « اختلف المفسرون في معنى الآية ﴿ تخرج الحي من الميت ﴾ فقال الحسن: معناه تُخرج المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن، ورُوي نحوه عن سلمان الفارسي، ويشهد لهذا القول ما رُوي عن الزهري أن النبي عَيْقِكُ (دخل على بعض أزواجه فإذا بامرأة حسنة النَّغمة _ يعني الصوت _ فقال: من هذه قالت: إحدى خالاتك « خالدة بنت الأسود » فقال النبي عَيْقَكُ : ٥ سبحان الذي يُخرج الحيَّ من الميت » وكانت امرأة صالحة ، وكان أبوها كافراً) فالمراد على هذا القول: موت قلب الكافر، وحياة قلب المؤمن، فهو من باب الاستعارة، ثم قال ابن عطية: وذهب الجمهور إلى أن الحياة والموت حقيقة لا استعارة ، ثم البيضة وهي _ حقيقة لا استعارة ، ثم البيضة وهي _ حقيقة لا استعارة ، ثم البيضة وهي _ حقيقة لا استعارة ، ثم اختلفوا فقال عكرمة : هو إخراج الدجاجة وهي حية من البيضة وهي _

٣٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرٍ حِسَابٍ ﴾ [آية ٢٧] .

أي بغير تضييـق ولا تقــتير ، كما تقـــول : فلانٌ يعطــــي بغير حساب ، كأنه لايَحْسِب ما يُعطى .

٣٧ _ وقولُه عز وجل: ﴿ لا يَتَّخِذِ المُؤْمِنُونَ الكَافرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الكَافرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ المُؤْمِنِين .. ﴾ [آية ٢٨].

أي لايتولوهم في الدنيا ، لأن المنافقين أظهروا الإيمان ، وعاضدوا الكفار (١) فقال الله عز وجل ﴿ وَمَـنْ يَتَوَلَّهُ ـمْ مِنكُم فَإِنَّهُ مِنْكُم فَإِنَّهُ مِنْهُم ﴾ (١) .

وقال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلاًّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ ثُقَاة .. ﴾ [آية ٨٢] .

⁻ ميتة ، وإخراج البيضة وهي ميتة من الدجاجة وهي حية ، وقال ابن مسعود : هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي ، ويخرج منها الرجل وهي ميتة ، وروى السدي أنها الحبة تخرج من السنبلة ، والنواة من النخلة . اهـ. وانظر تفصيل البحث في الطبري ٢٢٤/٣ .

⁽۱) ذكره الطبري ۲۲۸/۳ عن ابن عباس أن قوماً من اليهود كانوا يباطنون _ أي يُسرون ويوالون _ نفراً من الأنصار ليفتنوهم عن دينهم ، فحلًرهم بعض المسلمين وقالوا : اجتنبوا هؤلاء اليهود ، واحذروا موالاتهم ، لا يفتنوكم عن دينكم ، فأبوا فنزلت الآية ، وروى السيوطي في الدر المنثور ١٦/٢ وابن جرير ٢٢٨/٣ عن ابن عباس قال : نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار ، ويتخذوهم أولياء من دون المؤمنين ، إلا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين ، فيُظهرون لهم اللطف ويخالفونهم في الدين ، وذلك قوله عز وجل هو إلا أن تتقوا منهم تقاة ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٢١/١ والبحر المحيط ٢٢٢/٤ ففيه تفصيل لأقوال المفسرين .

⁽٢) سورة المائدة آية رقم (٥١) .

قال ابن عباس : هو أن يتكلم بلسانه ، ولا يقتُل ، ولا يأتي إثماً ، ويكون قلبُه مطمئناً بالإيمان (١) .

وقرأ جابر بن زيد ومجاهد وحميد والضحاك (إِلاَّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تَقيَّة)(٢) .

وقال الضحاك : التَّقيَةُ باللسان ، والمعنى عند أكثر أهل اللغة واحد^(١) .

وروى عوف عن الحسن قال : التقيَّةُ جائزةٌ للمسلم إلى يوم القيامة ، غير أنه لا يجعلُ في القتل تَقيَّة (٤) .

ومعنى ﴿ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيء .. ﴾ فلـــيس من حزب الله(°) .

وحكى سيبويه: هو منى فرسخين أي من أصحابي . ومعنى ﴿ مِـنْ دُونِ المُؤْمِنيـنَ ﴾ من مكان دون مكـــان

⁽۱) هذا الأثر أخرجه ابن المنذر ، والحاكم وصحّحه ، والبيهقي في سننه ولفظه قال : « التُقاة : التكلم باللسان والقلب مطمئن بالإيمان ، ولا يبسط يده فيقتل ، ولا إلى إثم فإنه لا عذر له » وانظر الطبري ٢٢٨/٣ والدر المنثور للسيوطي ١٦/٢ .

 ⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٢٣٩/٢ وقال : هي قراءة يعقبوب ،
 والباقون قرءوا « تُقاة » وانظر البحر ٤٢٤/٢ .

⁽٣) أي لا فرق في اللغة بين « تقية » و « تُقاة » وانظر الصحاح للجوهري ، والبحر المحيط ٤٢٤/٢ لأبي حيان .

 ⁽٤) أخرجه عبد بن حميد عن الحسن كما في الدر المنثور ١٦/٢ .

أي هو على حذف مضاف أي ليس من دين الله أو من حزب الله .

- المؤمنين ، وهو مكان الكافرين .
- ٣٩ _ وقولـه تعـالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُـمْ تُحِبُّـونَ اللَّـهَ فَاتَّبِعِونِــي يُحْبِبْكُــم اللَّهُ .. ﴾ [آية ٣١].

المحبة في كلام العرب على ضروبٍ: منها المحبة في الـذَّاتِ، والمحبة من الله لعباده: المغفرةُ (١) ، والرحمةُ ، والثناء عليهم ، والحبَّةُ من عباده له: القصدُ لطاعته ، والرضا لشرائعه .

٤٠ ـــ وقولـه تعالىٰ : ﴿ قُلْ أَطِيعـوا اللَّـهَ والـرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّـوا فَإِنَّ اللَّـــة
 لا يُحِبُّ الكَافِرِينَ ﴾ [آية ٣٢] .

المعنى : لايحبُّهم ، ثم أعاد الذِّكرَ ، وكذلك « فإنَّ اللَّهَ » ولم يقل : فإنه . والعرُب إذا عظَّمتْ الشيءَ أعادتْ ذكرَهُ (٢) ، وأنشدَ سيبويه :

⁽١) في المخطوطة : والمغفرة بزيادة الواو ، وزيادتها خطأ ، لأنها خبر المبتدأ وليست عطفاً ، فالمحبة من الله هي المغفرة ، والرحمة .. إلخ . وانظر معاني الزجاج ٢٠٠١ فقد قال معنى « تحبون الله » أي تقصدون طاعته ، وترضون بشرائعه ، والمحبة على ضروب ، فالمحبة من جهة الملاذ في المطعم ، والمشرب ، والنساء ، والمحبة من الله لخلقه : عفوه عنهم ، وإنعامه عليهم برحمته ومغفرته ، وحسن الثناء عليه . اهـ.

⁽٢) نبَّه المصنف رحمه الله إلى أن تكرار اللفظ دون الضمير ، من أساليب العرب ، للتفخيم والتعظيم ، كتكرار ذكر اسم الله « فإن الله » ولم يقل : فإنه تعظيماً لله جل وعلا ، وقد يكون للتلذذ بذكر اسمه ، أو للتنبيه على خطر أمره ، كما استشهد به المصنف ببيت الشعر ، حيث ذكر الموت ثلاث مرات .

لَا أَرِىٰ المَوْتَ يَسبِقُ المَوْتَ شَيْءٌ لَا أَرَىٰ المَوْتَ وَالفَقِيــرَا(١)

٤١ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحاً وآل إِبْراهِيَـم وآل عِمْرانَ عَلَىٰ العَالمين ﴾ [آية ٣٣].

قال أهل التفسير: المعنى على عالم أهل زمانهم (١) ، ومعنى (اصْطَفَىٰ) اختار وهذا تمثيلٌ لأن الشيء الصافي هو النقييُ من الكَدَر (١) ، فصفوة الله عز وجل هم: الأنقياءُ من الدَّنَس ، ذوو الخير والفضل .

٤٢ _ وقوله عز وجل: ﴿ إِذْ قَالَتِ اِمْرَأَةُ عِمْوانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرِرًاً ﴾ [آية ٣٠].

رَوَى خُصَيفٌ عن مجاهدٍ وعكرمة ، أنَّ المحرر : الخالص للَّه

⁽۱) البيت لعدي بن زيد ، أو ابنه سوادة كما في شواهد اللغة العربية ١٤٦/١ لعبد السلام هارون وهـو في ديوانـه في شواهد سيبويه (٩٢) وفي خزانـة الأدب ٣٧٩/١ وصحّـح نسبـه إلى عدي وهـو في ديوانـه ص ٦٥ ، والخصائص ٤٣/٣ وشواهـد المغنــي ٢٩٦ ومـــراده أن الموت نعَّص عيش الغنــيً والفقير .

⁽٢) نبّه إلى أن المراد بقوله تعالى ﴿ على العالمين ﴾ أي على عالمي زمانهم ، لئلا يلزم تفضيل ال عمران وآل إبراهيم على آل محمد وعلى أمة محمد ، فإن فضل هذه الأمة المحمدية مقطوع به ، فإنها خير الأمم بنص القرآن ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ فلكل عصر عالم خاص به ، كما تقول : شوقي أشعر الشعراء أي في عصره وزمانه ، ولا يلزم أن يكون أشعر من امرى القيس ، والمتنبى .

⁽٣) يريد أن الاصطفاء أصله من الصفوة وهي خلاصة الشيء وزيدته والمعنى : جعلهم صفوة خلقه .

عز وجل ، لا يشوبُهُ شيءٌ من أمر الدنيا(١) .

وهذا معروفٌ في اللغةِ ، أن يقال لكل ما خَلُصَ : حُرُّ . وَمُحَرَّرُ بَمِعناه ، قال ذو الرُّمَّة : وَالْقُرْطُ فِي حُرَّةِ الذَّفْ رَىٰ مُعَلَّقَ لَهُ

تَبَاعَدَ الْحَبْلُ مِنْهُ فَهِ وَ يَضْطُرِبُ(٢)

٤٣ _ وقوله عز وجل: ﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّـي وَضَعْتُها مَا وَضَعَتْها أَنْظَىٰ .. ﴾ [آية ٣٦]

قال ابن عباس : إنما قالت هذا لأنه لم يكن يُقْبل في النذر إلاَّ الذكور ، فقبلَ اللَّهُ مريمَ (٢٠) .

وقد وصفها بأنها طويلة العنق ، قد تباعد حبل العنق من القرط ، والذَّفري هو من القف وهـو الموضع الذي يعرق من قفا البعير خلف الأذن . الصحاح ٦٦٣/٢ .

⁽١) الطبري عن مجاهد ٣٦/٣ والسيوطي في الـدر المنشور ١٩/٢ والقرطبي ٢٧/٤ قال ابـن عطيـة ٨٦/٣ الطبري عن مجاهد ٣٣/٣ أي عتيقاً من كل خدمة وشغل من أشغال الدنيا ، مأخوذ من الحرية ، وقال الطبري ٣٣٦/٣ أي جعلته عتيقاً لعبـادة الله ، لا يُنتفع به بشيء من أمـور الدنيا ، وقال ابـن كثير ٢٦/٣ « محرراً » أي خالصاً مفرَّغاً للعبادة ، ولخدمة بيت المقدس .

 ⁽۲) البيت في ديوانه (۱۰) من قصيدته المشهورة التي مطلعها:
 ما بال عيـــنــنــنــ منها الماءُ ينسكبُ كأنـــه مِنْ كُلـــى مفريَّــــة سَربُ
 وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٧/٤ والشاهد في البيت أن الحرة هي العتيقـة من كل شيء ،

⁽٣) هذا الأثر ذكره ابن جرير في جامع البيان ٢٣٦/٣ والسيوطي في الدر المنشور ١٩/٢ كلاها عن قتادة والربيع ، ولم أره منسوباً إلى ابن عباس ، إلا ما ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٧/٤ نقلاً عن ابن النحاس ، قال ابن عطية ٨٨/٣ : « ولفظُه خبر في ضمنه التحسر والتلهف ، وإنما تلهفت لأنهم لا يحررون الإناث لخدمة الكنائس ، ولا يجوز ذلك عندهم ، وكانت قد رجت أن =

٤٤ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَهُ إِمَا وَضَعَتْ وَلَـيْسَ الذَّكَــرُ
 كَالْأَنْثَىٰ .. ﴾ [آية ٣٦].

في الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ (١) ، والمعنى : قالت ربِّي إنِّي وضعتُها أنثى ، وليس الذكر كالأنثى ، فقال الله عز وجل ﴿ وَاللَّـهُ أَعْلَـمُ بِمَـا وَضَعَتْ ﴾ .

وقرأ أبو رَجَاءٍ ، وإبراهيمُ النَّخَعي ، وعاصم ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ النَّخَعي ، وعاصم ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ إِنَ

فعلى هذه القراءةِ ، ليس في الكلامِ تقديمٌ ولا تأخيرٌ .

ه ٤ __وقولُه تعالى : ﴿ وَكَفَّلَهَا زُكَرِيًّا ﴾ [آية ٣٧].

قال قتادة : كانت مريم بنت عِمْرانَ _ إمامِهم وسيِّدهم _

⁼ يكون ما في بطنها ذكراً ، إذ الأنثى تحيض ، ولا تصلح لصحبة الرهبان » . اهـ. وقال أبو حيان في البحر ٤٣٨/٢ : خاطبت ربها على سبيل التحسر على ما فاتها من رجائها ، لأنها كانت ترجو أن تلد ذكراً يصلح للخدمة ولذلك نذرته » .

⁽١) أي أن هناك جملة اعتراضية ، وهي قوله تعالى ﴿ والله أعلم بما وضعتْ ﴾ وأصل الكلام : قالت رب إني وضعتها أنشى ، وليس الذكر كالأنشى ، فقُدّمت الجملة الاعتراضية ﴿ والله أعلم بما وضعتْ ﴾ للتنبيه على تعظيم شأن هذه المولودة ، وتجهيلاً لها بقدر ما وُهب لها من الله تعالى ، كأنه يقول : إنّك لا تدرين قدر هذه الموهوبة ، وعظم شأنها ، وعلوً قدرها !!

⁽٢) هذه من القراءات السبع ﴿ والله أعلم بما وضعتُ ﴾ بضم التاء ، كما ذكره ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٢٠٩٧ وابن مجاهد في السبعة في القراءات ٢٠٤ وعلى هذه القراءة لا تقديم ولا تأخير ، ويكون التعبير كله من كلام أم مريم ، كأنها تخاطب نفسها بقولها « والله أعلم بما وضعتُ » على سبيل التسلية ، فلا ينبغي لها الحزن والتحسر ، لأن علم الله سابق ، وحكمته بالغة .

فقارعوا عليها سِهَامَهم ، فخرج سهم « زكريا » فكفَّلها أي ضَمُّها إليه(١) .

وفي الحديث « كَافِلُ اليتيمِ له كذا »^(۲) .

وقال الحسن: قَبلَها وتَحَملها.

وقال أبو عبيدة : معنىٰ «كَفِلَها » ضمَّها ، أو ضَمِـنَ القيامَ بها(٣) .

٤٦ _ وقولُه تعالى : ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا المِحْرَابَ وَجَـدَ عِنْدَهَا رَزُقًا .. ﴾ [آية ٣٧].

المحرابُ في اللغةِ: المكانُ العالي ، ويستعمل لأشرف المواضع (٤) ، وإن لم يكن عالياً ، إلاَّ أنه رُوي أن زكريا كان يصعد إليها بسلم .

⁽١) الأثر في الطبري عن قتادة ٣٤٣/٣ ولفظه : « قال كانت مريم ابن سيَّدهـم وإمامهـم .. » إلخ . وفي الدر أيضاً ٢٠/٢ .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٥ ٣٣٣/ ولفظه « أنا وكافُل اليتيم كهاتين في الجنة ــ وأشار بالسبابة والوسطى ــ » وأخرجه البخاري في الأدب ، ومسلم في الزهد ، وأبو داود والترمذي ، ومالك في الموطأ باللفظ المذكور .

 ⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٩١/١ فقد ذكر فيه أن المعنى ضمَّها إليه ، ولم يذكر لفظ « ضَمِن القيام بها » .

⁽٤) هكذا قال أهل اللغة المحاريبُ : صدور المجالس ، ومنه سمي محراب المسجد ، كما ذكسره في الصحاح ١٠٨/١ وفي المصباح المنير ١٣٨ : المحراب : صدر المجلس ، ويُقال : هو أشرف المجالس ، وهو حيث يجلس الملوك والسادات والعظماء ، ومنه محراب المصلي ، ويُقال : مأخوذ من المحاربة ، لأن المصلي يحارب الشيطان ، ويحارب نفسه بإحضار قلبه ، وقد يُطلق على الغرفة كقوله تعالى ﴿ فخرج على قومه من المحراب ﴾ أي من الغُرفة . . اهـ.

ومعنى ﴿ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ﴾ على قول مجاهد: وَجَـدَ عندها فاكهة السُّتَاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء(١).

٧٤ _ وقولُه تعالى : ﴿ قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَذَا ﴾ ؟

قال أبو عبيدة : المعنى من أين لكِ(٢) ؟

وهذا القولُ فيه تساهلٌ لأن « أَيْنَ » سؤال عن المواضع و « أَنَّى » سؤال عن المذاهبِ والجهاتِ ، والمعنى : من أي المذاهبِ ومن أي المخات لك هذا ؟ وقد فرَّق الكُمَيْتُ بينهما فقال :

﴿ أَنَّىٰ ﴾ وَمِنْ ﴿ أَيْـنَ ﴾ آبَكَ الطَّـرَبُ مِنْ حَيْثُ لَا صَبــــــوَةٌ وَلَا رِيَبُ^(٢)

¹⁾ الأثر رواه الطبري ٢٠/٣ وهو قول السدي ، وقتادة ، والضحاك ، وذكره السيوطي في الدر ٢٠/٢ وابن كثير ٢٨/٢ قال : وفي الآية دلالة على كرامة الأولياء ، وذكر حديث جابر في قصة فاطمة الزهراء ، عندما زارها النبي عَيِّهِ وهو جائع ، فلم يكن في بيتها شيء من الطعام ، وأرسلت لها جارتها رغيفين وقطعة لحم بعد ذهاب الرسول عَيِّهِ له وضعت في وعاء وغَطَّته ، وقالت : والله لأوثرنَّ بهذا رسول الله عَيِّه على نفسي ، ومن عندي ، وبعثت تطلب الرسول فرجع إليها ، فقالت بعث الله إليَّ شيئاً من الطَّعام فخبأته لك ، فقال : هلمً ي يا بنية بالجَفْنة ، فكشفت عنها فإذا هي مملوءة خبزاً ولحماً ، فلما نظرت إليها بُهتت ، فقال لها الرسول الكريم : من أيسن لك هذا يا بنيسة ؟ قالت : «هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » وذكر بقية القصة .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة /٩١ وبمثل قول أبي عُبيدة قال ابن قتيبة في معاني القرآن ١٠٤/١ .

⁽٣) البيت للكُمُيَّت في مطلع قصيدة من الهاشميات ص ٤٤ وهو في اللسان ٢٢/٢، والمفصل لابن يعيش ٢٠٧ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٢/٤ ومجاز القرآن ٩١/١ والبحر المحيط ٤٤٣/٢ .

﴿ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ من قِبَلَ الله .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي بغير تقتير .

٤٨ ــ وقوله تعالى : ﴿ فَنَادَتُهُ الْمَلَائِكَةُ .. ﴾ [آية ٣٩].

رُوي أن جبريل عَلَيْتُهُ هو الذي ناداه وحده(١).

وهذا لا يمتنع في اللغة ، كما تقول : ركبَ فلانٌ السفن ، وإنما ركب سفينة واحدة ، أي ركبَ هذا الجنس^(۲) .

٤٩ __ وقوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٩].

قال ابن عباس: صدَّقَ بعيسي (٣) .

وقال الضحاك: بشَّر بعيسي (٤).

ومعنى « بَشَّرَّتُهُ » أظهرتْ في بَشَرَتهِ السُّرورَ (٥٠).

⁽١) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن السدي ، أن الذي ناداه هو جبريل ، كما في الدر المنشور ٢١/٢ والطبري ٣٤٩/٣ وهذا مجاز مشهور ، من باب إطلاق الكلِّ وإرادة البعض ، كما قال تعالى في الذين قال لهم الناس ﴾ أي واحد من الناس .

⁽٢) قال ابن جرير ٣ / ٢٤٩ « والملائكة جمع لا واحد ، وذلك جائز في كلام العرب ، أن تُخبر عن الواحد بالجمع ، كما تقول : مِمَّن سمعت هذا الخبر ؟ فيقول : من الناس ، وإنما سمعه من رجل واحد ، فكذلك هنا ، أطلق الجمع « الملائكة » وأراد جبيل .

⁽٣) و (٤) الأثر في الطبري ٢٥٢/٣ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢١/٢ .

⁽٥) قال أهل اللغة : البشارة : الخبر السار الذي يظهر أثره على بشرة الإنسان ، وانظر الصحاح ، واللسان مادة بَشر .

فإن قيل : فما معنى تسمية « عيسى » بالكلمة ، ففي هذا أقوال :

أحدهما: أنه لمَّا قال له اللَّهُ عزَّ وجل « كُنْ » فكان سمَّاه بالكلمة (١) ، فالمعنى على هذا: ذو كلمة الله كا قال تعالى ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ (٢) .

وقيل: سُمي بهذا كا يقال: عبدالله، وألقاها على اللفظ(١).

وقيل: لمَّا كانت الأنبياء قد بَشَّرتْ به ، وأعلمت أنه يكون من غير فحل ، وبشَّر الله مريم به كا قال (إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّك لِأَهَبَ لَكِ غُلاماً زَكِيًّا)(أ) فلما ولدته على الصفة التي وُصِفَ بها

⁽۱) هذا رأي جمهور المفسرين ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، والسدي وغيرهم أن المراد بالكلمة عيسى عليه السلام ، سمى عيسى كلمة الله لأنه خلق بكلمة «كن » من غير أب ، وتكوَّن بكلمة من الله ، ويدلُ على هذا القول قول الله تعالى ﴿ إِذْ قالت الملائكة يا مريم إن الله يُبشِّرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بنُ مريم ﴾ وانظر الطبري ٢٥٣/٣ والبحر المحيط ٤٤٧/٢

⁽٢) يريد المصنف أن الكلام على حذف مضاف أي اسأل أهل القرية لأن نفس القرية لا يمكن سؤالها لأنها جماد ومؤلفة من سُقَف وجدران ، ومثله « والعير التي أقبلنا فيها » أي اسأل أهل العير لأن الإبل نفسها لا تنطق ولا تجيب ، ويسمَّى هذا « المجاز المرسل » .

⁽٣) يعني أن لفظ ﴿ كلمة الله ﴾ هو اسم لعيسى ، كما يقال : هذا عمر ، وهذا عبد الله ، فصع اطلاق اللفظ عليه ، فقوله تعالى ﴿ مصدِّقاً بكلمة من الله ﴾ يعني مصدِّقاً بعيسى ، قال ابن عطية ١٠٠/٣ : الكلمة هنا يراد بها ٥ عيسى بن مريم ٥ وسمَّى الله عيسى كلمة ، لأنه صدر عن كلمة منه تعالى ، لا بسبب إنسان آخر ٥ . اهد. تفسير ابن عطية ١٠٠/٣ .

⁽٤) سورة مريم آية رقم (١٩) .

قال الله عز وجل: هذه كلمتي ، كما تخبر الرجل بالشيء ، أو تَعِـدُهُ به ، فإذا كان ، قلت: هذا مولي ، وهذا كلامي(١) .

والعربُ تُسمِّي الكلام الكثير ، والكلمة والواحدة كلمة ، كما روي أن الحُوَيْدرة ذُكِر لحسَّان فقال : « لَعنَ اللهُ كلمتَه تلكَ » يعني قصيدته (٢) .

وقيل: سُمِّي كلمنةً لأنَّ الناس يهتدون به ، كا يهتدون بالكلمة .

قال سعيد بن جُبَيْر والضحَّاكُ : السِّيَّدُ : الحليمُ (٣) .

⁽۱) هذا خلاصة رأي ذهب إليه أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٩١/١ فقال: العرب تقول للرجل: أنشدني كلمة كذا وكذا أي قصيدة فلان وإن طالت ، قال: والمراد « بكلمة من الله » أي بكتاب من الله ... إلخ . وقد رد ابن جرير هذا القول في تفسيره ٢٥٣/٣ فقال: « وقد زعم بعض أهل العلم بلغات العرب ، أن معنى قوله ﴿ مصدقاً بكلمة من الله ﴾ أي بكتاب من الله ، من قول العرب : أنشدني فلان كلمة كذا ، يراد به قصيدة كذا ، جهلاً منه بتأويل الكلمة ، واجتراءً على ترجمة القرآن برأيه » . اه.. وانظر أيضاً المحرر الوجيز ١٠١/٣ والبحر المحيط ٢٧/٢ والبحر

⁽٢) انظر البحر المحيط لأبي حيان ٤٤٧/٢ فقد استدل على ذلك بالحديث الصحيح : (أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطـــــل وكل نعيم لا محالــــة زائـــــل (٣) الأثر في الطبري ٢٥٤/٣ ولفظُه عن الضحاك : السيّد : الحليم التقـي ، وابـن الجوزي ٣٨٣/١ وعزاه إلى ابن عباس .

وقيل : الرئيسُ^(١) .

وروى يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب أنه قرأ ﴿ وَسَيِّداً وَحَصُوراً ﴾ (٢) فأَخذَ من الأرض شيئاً ، ثم قال : الحصور : الذي لا يأتي النساء (٣) .

وقيل : ﴿ حصوراً ﴾ : مانعاً نفسه من الشهوات .

وقيل: ليست له شهوة إلى النساء.

وقد بان لك من هذا أن عدم القدرة على النساء نقص ، وإنما الفضل في كونها موجودة ثم قمعها ، إمّا بمجاهدة كعيسى ، أو بكفاية من الله عز وجل كيحيى بن زكريًا ، ثم هي في حق من قَدَر عليها ، وقام بالواجب فيها ، ولم تشغله عن ربه ، درجة علياء ، وهي درجة نبينا محمد عَلِيّة ، الذي لم تشغله كثرتهن عن عبادة ربه ، بل زاده ذلك عبادة ، يتحصينهن ، وقيامه عليهن ، واكتسابه لهن ، وهدايته إيّاهن ، بل قد صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو ، وإن كانت من حظوظ دنيا غيره ، فقال : « حُبِّب إليّ من دنياكم : النّساء ، والطّيب ، وجُعلت قرة =

⁽١) هذا قول الأنباري كما ذكره إبن الجوزي عنه ٣٨٣/١ قال : السيد : هو الرئيس والإمام في الخير . اهـ.

أقول : ولم أره عن أحد من السلف ، والسيد : من السيادة والسؤدد ، وهـو الـذي ساد قومـه وفاقهم في الحلم والشرف ، وهذا ما رجحه ابن عطية .

⁽٢) و (٣) هذه الآثار ذكرها السيوطي في الدر ٢٢/٢ والطبري ٢٥٦/٣ وابن كثير ٣٠/٢ أقبول: والصحيح في معنى الحصور هو الذي يحبس نفسه عن الشهوات ، عِفَّة وزُهْداً ، ومنها شهوة الوقاع والنكاح ، ولا يقرب النساء مع قدرته على ذلك ، وما نُقل عن بعض المفسرين أنه كان عِنَّيناً فباطل لا تجوز حكايته ، لأنه نقص وذم ، والآية وردت مورد المديح والثناء ﴿ وسيّداً وحصوراً ونبياً من الصالحين ﴾ قال الحافظ ابن كثير ٢١/٣ نقلاً عن القاضي عياض في كتابه الشفاء : « اعلم أن ثناء الله تعالى على يحيي أنه كان « حصوراً » ليس كا قاله بعضهم : إنه كان هيوباً ، أو لا ذَكر له ، بل قد أنكر هذا حُدًّاق المفسرين ، ونُقَّاد العلماء ، وقالوا : هذه نقيصة وعيب ، ولا تليق بالأنبياء عليهم السلام ، وإنما معناه أنه معصوم من الذنوب ، أي لا يأتيها كانه حُصِر ولا تليق بالأنبياء عليهم السلام ، وإنما معناه أنه معصوم من الذنوب ، أي لا يأتيها كانه حُصِر

يقال : حُصِرَ إِذَا مُنِع ، ف « حَصُورٌ » بمعنى محصورٌ ، كأنه مُنِعَ ممَّا يكونُ في الرِّجال .

و ﴿ فَعُولٌ ﴾ بمعنى ﴿ مَفْعُول ﴾ كثيرٌ في كلامِ العرب ، من ذلك ﴿ حَلُوبٌ ﴾ بمعنى محلوبَةٌ ، قال الشاعر :

فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً

سُوْدًا كَخَافِيةِ الغُرَابِ الأَسْحَـيِمِ (١)

ويقال : حَصَرْتُ الرجلَ : إذا حبسته ، وأَحْصَرَهُ المَرَضُ : إذا مَنَعَه من السَّير ، والحصيرُ من هذا سُمِّي ، لأن بعضَهَ خُبِسَ على بعض . وقيل : هو الحابسُ نفسَه عن معاصي الله عز وجلَّ(٢) .

⁼ عيني في الصلاة » رواه النسائي في «عِشْرَةَ النِّسَاءِ» وإسناده حسن، ورواه الحاكم والبيهقي . ثم قال ابن كثير : والمقصود أن مدح يحيى بأنه حصور ، ليس أنه لا يأتي النساء ، بل معناه كما قاله المحققون بأنه معصوم عن الفواحش والقاذورات ، ولا يمنع ذلك من تزويجه بالنساء ، بل قد يُفهم وجود النسل من دعاء زكريا المتقدم ﴿ قال رب هب لي من لدنك ذربةً طيبة ﴾ أي ولداً له ذربة ونسل ، والله أعلم .

⁽١) البيت لعنترة بن شداد من معلقته التي مطلعها :

مَنْ عَادَرَ الشَّعــرَاءُ من مُتَـــرَدَّمِ أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الـــدَّارَ بَعْــدَ تَوهُّــمِ هَلْ عَرَفْتَ الـــدَّارَ بَعْــدَ تَوهُــمِ وهـو في ديوانـه ص ١٤٤ . وانظر شرح المفصل لابن يعــيش ٢٤/٦ وشرح الأشموني ٧٠/٤ وخزانة الأدب ٣٠/٣ .

⁽٢) ذكره في البحر ٤٤٨/٢ ويُروى أيضاً: الحاصرُ نفسه عن الشهوات ، قال أبو حيان في البحر ٢/٢ ذكر أقوال المفسرين: « والذي يقتضيه مقام يحيى عليه السلام ، أنه كان يمنع نفسه من شهوات الدنيا ، من البنساء وغيرهن ، ولعلَّ ترك النساء زهادة فيهنَّ كان شَرعهم إذ ذاك » . اهم.

وقال ابن عباس : الذي لا يُنْزِلُ^(١) .

٥١ ـــ وقولُه تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ ، وَقَـٰدْ بَلَعَنِــيَ الكِبَــرُ وَالْمَرَأَتِي عَاقِرٌ ﴾ ؟ [٤٠] .

يقال: كيف استنكر هذا وهو نبيٌّ ، يعلم أن الله يفعل ما يريد ؟

ففي هذا جوابان:

أحلهما: أنَّ المعنى: بأيِّ منزلةٍ استوجبتُ هذا؟ على التواضع للَّهِ (٢).

وكذلك قيل في قولِ مريم : ﴿ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَـــــُدُ وَلَــــمُ وَلَــــمُ وَلَــــمُ

والجوابُ الآخر : أن زكريا أراد أن يَعْلَمَ هل يُردُّ شاباً ؟ وهـل تَردُّ امرأتُهُ ؟ وهل يرزقهما اللهُ ولداً من غير ردِّ ؟ أو من غيرها(٤) ؟

فأعلمَهمُ اللَّهُ عز وجل أنه يرزقهما ولداً من غير ردٍّ ، فقال

⁽١) الأثر في الطبري ٣٠/٣ وابن كثير ٣٠/٢ وابن الجوزي ٣٨٤ .

⁽٢) أي قاله شاكراً لله ومتواضعاً ، من شدة الفرح ، كالمدهوش عندما يحصل له ما كان مستبعداً ، وهذا أحد أقوال المفسرين في الآية أن قوله كان على سبيل الاستعظام لقدرة الله تعالى .

⁽٣) سورة آل عمران آية رقم (٤٧).

⁽٤) هذا القول هو الأظهر والأقرب والمعنى: كيف يأتيني الغلام ، وأنا شيخ كبير السن ؟ وامرأتي عقيم لا تلد ؟ أيأتينا ونحن على هذه الحالة ؟ أم نرجع إلى حال الصبا والشباب ؟ قال ابن عباس : « كان عمره مائة وعشرين سنة ، وامرأته بنت ثمان وتسعين سنة » فيكون على هذا القول سؤال استعلام لا استبعاد ، والله أعلم .

عز وجل : ﴿ كَذَلِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

ويُقال : عَقُرتِ المرأة : إذا لم تحمل ، وعَقُرَ الرجلُ : إذا لم يولد له ، والذَّكرُ والأنثى عاقرُ^(١) .

٥٢ __ وقولُه تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَة .. ﴾ . [آية ٤١] . أي ٥٢ أي علامة (٢) .

﴿ قَالَ آيَتُكَ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلاَّ رَمْزاً ﴾ .

قال قتادة : إنما عوقب بهذا ، لأنه طلب الآية بعد مشافهة الملائكة إياه بالبشارة (٣) .

وَقال مجاهد : الرَّمْزُ : تحرُّكُ الشَّفَتين (٤) .

وقال الضحاك : الرَّمزُ : تحريكُ اليدين والرَّأس (٥) .

⁽١) قال أهل اللغة : العاقر : من لا يولد له من رجل أو امرأة ، يُقال : رجل عاقر ، وامرأة عاقر ، أي لا يولد لهما ، قال في الصحاح ٧٥٥/٢ : العاقر : المرأة التي لا تحبل ، ورجل عاقر : لا يولد له . اهـ.

⁽٢) المراد علامة على وجود الحمل ، كما قال ابن الجوزي .

⁽٣) الأثر ذكره ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٥٩/٣ وعزاه إلى قتادة والربيع بن أنس ، وذكره في الدر ٢٢/٢ وهذا القول ضعيف ، والصحيح ما قاله المحققون أنه إنما سأل الآية على وجود الحمل ، ليبادر بالشكر ، وليتعجل السرور ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشى والإبكار ﴾ وانظر تفسير ابن كثير ٢١/٣ .

⁽٤) و (٥) هذه الآثار عن قتادة ومجاهد والضحاك ذكرها المفسرون ، الطبري ٢٦٠/٣ وابن الجوزي هذه ٣٨٦/١ والدر المنشور ٢٢/٢ والبحر المحيط ٤٥٢/٢ قال أبو حيان : وكان الإعجاز في هذه الآية ، من جهة قدرته على ذكر الله ، وعجزه عن تكليم الناس ، مع سلامة البنية ، واعتدال المزاج ، وقد قال محمد بن كعب : « كانت الآية حبس اللسان ، لتخلص المدة لذكر الله ، لا يشغل لسانه بغيره ، قضاء لحق تلك النعمة وشكرها » . اهـ.

والرَّمـــزُ في اللغـــة: الإِشارة كانت بيـــــدٍ ، أو رأسٍ ، أو حاجبٍ ، أو فم ، يقــــال: رَمَـــزَ أي أشار (١) ، ومنـــه سميت الفاجرة: رامزة ، ورمَّازة ، لأنها توميءُ ولا تُعْلِن .

٥٣ _ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ . [آية ٤١] .

وقُرىء « والأَبْكَارِ »(٢) وهو جمعُ بَكَرَ ، ويُقال : بَكَر ، وبَكَر ، وبَقال : بَكَر ، وبَكَر ، وابتكر ، وأبكر إذا جاء في أول الوقت ، ومنه سمسيت « الباكورة »(٣) .

ويُقال: أَبْكُر إذا خرج من بين مطلع الفجر ، إلى وقت الضحيٰ .

والعشي : من حين نزول الشمس إلى أن تغيب(٤) ، وهو

ا) هكذا قال أهل اللغة : الرمز : الإشارة ، قال في المصباح : رَمَز رَمْزاً : أشار بعين ، أو حاجب أو شفة . وقال الزجاج في معاني القرآن ٤١٣/١ : ومعنى الرمز : تحريك الشفتين باللفظ ، من غير إبانة بصوت ، وقد يكون بالعينين ، أو الحاجبين ، أو الفم ، والرمز : كل ما أشرت به إلى بيان ، بفم ، أم بيد ، أم بعينين . اهـ. وهكذا قال الفراء ٢١٣/١ : الرمز يكون بالشفتين ، والحاجبين ، والعينين ، وأكثره في الشفتين . اهـ.

⁽٢) هذه القراءة شاذة ، وقراءة الجمهور ﴿ والإبكار ﴾ بكسر الهمزة أي أول النهار ، قال في البحر ٢) هذه القراءة شاذاً ﴿ والأبكار ﴾ بفتح الهمزة وهو جمع بَكَر بفتح الباء والكاف ، تقول : أتيتك بكراً ، ونظيره سَحَر وأسحار » . اهـ.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤١٣/١ قال : والعرب تقول : قد بكُّر ، ومنه الباكورة لما يتقدم من التمار . اهـ. قال أبو حاتم : الباكورة من كل فاكهة ما عجل الإخراج ، وباكورة الفاكهة : أول ما يُدرك منها . نقلاً عن المصباح .

⁽٤) قال الغرناطي في التسهيل لعلوم التنزيل ١٨٩/١ : الــعشيُّ : من زوال الشمس إلى غروبها ، والإبكار : من طلوع الفجر إلى الضحى .

معنىٰ قول مجاهد .

٤٥ __ وقولُه تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلائِكةُ يَامَرْيَهُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاك ﴾
 [آية ٢٤] .

أي اختـارك ﴿ وَطَهَــرَكِ ﴾ من الأدنــاس ، وقيــل : من الحَــيْضِ ﴿ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِساء العَالَمِين ﴾ .

فيه قولان

أ**حدهما** : أنَّ المعنىٰ على أهل زمانها^(١) .

والقول الآخر : على جميع النساء بعيسي .

فليس مولودٌ ولد من غير ذكر إلاَّ عيسيٰ عليه السلام.

٥٥ __ وقولُه تعالىٰ : ﴿ يَامَرْيَمُ اقْتُتِي لِرَبِّكِ ﴾ [آية ٣٠] .

قيل : القنوتُ ها هنا القيامُ ، وروي أن النبي عَلَيْتُ سُئِل « ما أَفْضَلُ الصلاةِ ؟ فقال : طولُ القنوتِ »(٢) أي طول القيام ، وسمي الدعاء

⁽۱) أي أفضل نساء بني إسرائيل ، كما أن خديجة أفضل نساء المسلمين ، وإلى هذا ذهب ابن عباس والحسن ، وابن جريج قال ابن الأنباري : وهذا قول الأكثرين ، قال الحفظ ابن حجر ٣٣٩/٦ : « وظاهرُ الآية أن مريم أفضل من جميع النساء _ وهذا لا يمتنع عند من قال إنها نبيَّة _ وأما من قال : ليست بنبية ، فيحمله على عالمي زمانها » . اه .. وجزم الزجاج بالقول الشاني فقال المعنى : احتارك لعيسى على نساء العالمين كلهم ، فلم يجعل مثل عيسى من امرأة من نساء العالمين » . اه ..

أقول : وإلى هذا القول أشار المصنف بقوله : « على جميع النساء بعيسي » فيكون الاصطفاء مخصوصاً في أمر عيسي .

⁽٢) الحديث أخرجه مسلم في صلاة المسافرين برقم ٢٥٦ والترمذي في الصلاة برقم ٣٨٧ ولفظه : « قيل يا رسول الله أيُّ الصلاة أفضل ؟ فقال : طول القنوت » وأما لفظ مسلم فهو : « أفضل الصلاة طول القنوت » .

قنوتاً ، لأنه يُدعى به في القيام .

وروى عَمرُو بنُ الحارت ، عن درَّاج ، عن أبي الهَــيْثم ، عن أبي سعيد الحدري عن النبي عَلَيْكُ قال : عَلَيْكُ كُلُّ حرفٍ ذكره الله في القرآن من القنوت ، فهو الطاعة »(١) .

٦٥ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَاسْجُدي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ [آية ٢٠] .
 فبدأ بالسجود قبل الركوع ، وفي هذا جوابان :

أحدهما: أنَّ في شريعتهم السجودَ قبلَ الركوع (٢).

والقول الآخو: أن الواو تدل على الإجتماع ، فإذا قلت : قام زيدٌ وعمْرٌ ، جاز أن يكون عَمْروٌ قبل زيد (٢) ، فعلى هذا يكون المعنى : واركعي واسجدي ، ولهذا أجاز النحويون قام وزيدٌ عمروٌ

⁽۱) الحديث أخرجه ابن حبان ، وابن أبي حاتم ، وأحمد في المسند ٧٥/٣ وأخرجه ابن جرير ٢٦٦/٣ الفظ (كل حرف يُلكر فيه القنوت من القرآن فهو الطاعة) قال ابن كثير في تفسيره ٣٣/٢ : رواه ابن جرير من حديث ابن لهيعة عن درّاج وفيه نكارة ، وذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمز لضعفه ، قال المناوي في فيض القدير ١٨/٥ : فيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

⁽٢) هذا قول أبي سليمان الدمشقي ، كا ذكره عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٨/١ وهـو قول مرجوح ، والقول الثاني أرجح وهو قول الزجاج أن الواو لا تفيد الترتيب ، فالمعنبي : اركعبي واسجدي لله .

⁽٢) مراده أن الواو لمطلق الجمع ، ولا تفيد الترتيب بخلاف « ثمَّ » و « الفاء » فإن الفاء للترتيب مع التعقيب و « ثم » للترتيب مع التراخي ، وأما الواو فهي لمطلق الجمع ولا تفيد الترتيب ، فإذا قلت : جاء زيد وبكر وخالد ، لم يُفهم أيُّهم جاء قبل ، بل تفيد أن الجميع جاءوا ، بخلاف إذا قلت جاء زيد ثم بكر .

وأنشدوا:

أَلاَ يَا نَخْلَـــــــــــةً مِنْ ذَاتِ عِرْقِ عَلَيْكِ ــ ورَحْمَةُ اللَّهِ ــ السَّلامُ(١)

٥٧ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْعَـيْبِ نُوحِيـهِ إِلَـيْكَ .. ﴾

أي من أخبار ما غابَ عنك .

ثَم قال تعالى ﴿ وَمَاكُ لَتُ لَدُيْهِ مَ إِذْ يُلْقُ وَمَاكُ لَدَيْهِ مَ إِذْ يُلْقُ وَنَ اللَّهِ مَهُمْ ﴾ [آية ٤٤].

﴿ لَدَيْهِمْ ﴾ معناه : عندهم ، قيل : الأقلامُ : السِّهامُ يتقارعون بها ، وسُمِّي السهم قلماً لأنهُ يقلم أي يُبرى(١).

٥٨ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ أَيُّهُمْ يَكُفُلُ مَرْيَهِ ﴾ ؟ أي لينظروا أيُّهم تجبُ له كفالةُ مريم ؟

وفي الكلام حذفٌ ، أي إِذْ يختصمون فيها أيُّهم أحقُّ بها(٢) ؟

⁽١) البيت _ على القول المشهور _ للأحوص الأنصاري وهو في ديوانه (١٩٠) وذكره في خزانة الأدب ١٩٠٢ قال : وكنَّى عن المرأة بالنخلة ، وهذا من ظريف الكناية وغريبها ، وذكره في شواهد المغني ٢٦٣ وهو في الدرر اللواسع ١٤٨/١ وفي مجالس ثعلب ١٩٨/١ والشاهد فيه : تقديم المعطوف على المعطوف عليه ، والأصل : عليك السلام ورحمة الله .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٤١٥/١ .

 ⁽٣) وهكذا قال ابن جرير ٣٦٨/٣ في تفسيره : المعنى : وما كنتَ عنـد قوم مريم ، إذ يختصمون فيها
 أيُّهم أحقُّ بها وأولى .

٥٩ ـــ وقولُـه تعـالى : ﴿ وَجِيهاً فِي الدُّنْيا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ المُقَرَّبِيـــنَ ﴾ [آية ٤٥] .

الوجيهُ: الذي له القدرُ ، والمنزلةُ الرفيعةُ ، يُقال: لفلانٍ جَاهٌ ، وجَاهَةٌ ، وقد وَجُهَ ، يَوْجَهُ ، وَجَاهَةً (١) .

٦٠ ــ وقولُه تعالىٰ ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسِ فِي المَهْـــدِ ، وَكَهْـــلاً ، وَمِـــنَ
 الصَّالحِينَ ﴾ [آية ٢٤]

يُقال: اكتهل النَّبْتُ: إذا تمَّ ، والكَهْلُ: ابنُ الأربعين، أو مَا قَارَبِها(٢).

وقال يزيد بنُ أبي حبيب : الكهلُ : منتهىٰ الحُلُم^(٣) . والفائدةُ في قوله تعالى ﴿ وَكَهْلاً ﴾ أنه خبَّرها أنه يعيش إلى أن يصير كهلاً ٤٠٠٠ .

 ⁽١) في المصباح المنير : وجه بالضم وجاهة فهو وجيه : إذا كان له حظ ورتبة .

⁽٢) في لسان العرب ١٢٠/١ : الكهل : الرجل إذا وَخطه الشيب ، وفي الصحاح : إذا وَخطه الشيب وجاوز الثلاثين ، وفي الحديث في فضل أبي يكر وعمر رضي الله عنهما « هذان سيّدا كهول الجنمة » وقال ابن الأثير : الكهل من الرجال : من زاد على الشلاثين إلى أربعين ، وقد اكتهل الرجل : إذا بلغ الكهولة فصار كهلاً ، وقال الأزهري : سُمِّي كهلاً لانتهاء شبابه وكال قوته ، واكتهل النبتُ : طال وانتهى . اهد. لسان . قال في الوسيط : الكهل من جاوز الشلاثين إلى نحو الخمسين . اهد.

⁽٣) أي منتهي سنِّ البلوغ ، وهو في حدود الأربعين .

⁽٤) هذا قول الربيع ، وهو الصحيح ، والمعنى : أن عيسى يكلّم الناس طفلاً رضيعاً في المهد ، ويكلمهم كهلاً حين ينزل إلى الأرض ، ففيه تبشير بأنه يعيش إلى سن الكهولـــة ، قال في التسهيل ١٩١/١ : يكلم الناس صغيراً آية تدل على براءة أمه مما قذفها به اليهود ، وتدل على =

٦١ __ وقولُـــه تعالــــى : ﴿ وَيُعَلِّمُـــهُ الكِتَـــابَ وَالحِكْمَـــةَ وَالتَّـــوْراةَ
 وَالإنْجِيلَ .. ﴾ [آية ٨٤].

قيل: يعنى إلهاماً^(١).

٦٢ __ وقوله تعالى : ﴿ ، وَأَبْرِئُ الأَكْمَـةَ وَالأَبْرَصَ وَأَحْيِ المَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [آبة ٤٩] .

﴿ الأَكْمَهُ ﴾ : قال مجاهد : هو الذي يُبْصِرُ بالنَّهار ، ولا يبصر بالليل ، فهو يتكمَّهُ (٢) .

قال الكسائي: يُقالُ: كَمِهَ، يَكْمَهُ، كَمَهَا (٣) .

وقال الضحاك : هو الأعمىٰ .

قال أبو عبيدة : هو الذي يولد أعمىٰ(١) ، وأنشد لرؤبة :

⁼ نبوته ، ويكلمهم أيضاً كبيراً ، فقيه إعلام بعيشه إلى أن يبلغ سن الكهولة » . اهـ. وانظر البحر المحيط لأبي حيان ٢٦١/٣ والمحرر الوجيز لابن عطية ١٢٢/٣ حيث قال : وفائدة ذلك الإخبار لهذا كياته إلى سنَّ الكهولة ، والإخبار بنزوله عند قتله الدجال كهلاً . اهـ.

⁽١) هذا أحد أقوال للمفسرين: أن الله عز وجل يلهمه القراءة والكتابة ، وحفظ التوراة والإنجيـل دون جهد .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن مجاهد ٢٧٦/٣ والبحر ٤٦٦/٢ وابن كثير ٣٦/٢ والمراد به عنده الأعشى ضعيف البصر .

⁽٣) في المصباح: كَمِهَ كَمَها من باب تَعِبَ فهو أكمه ، والمرأة كمهاء: وهو العمى يُولد عليه الإنسان ، وفي الصحاح ٢٤٧/٦: الأكمه الذي يولد أعمى . اه.. والأثر عن الضحاك أخرجه ابن الجوزى ٣٩٢/١ وهو قول ابن عباس .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٩٣/١ .

« هَرَّجْتُ فَارْتَدَّ ارْتِدَادَ الأَّكْمَهِ »(١)

قال أبو عبيدة : في قوله تعالىٰ : ﴿ وَلِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُمِّرُمَ عَلَيْكُمْ ﴾ [آية ٥٠] .

يجوز أن يكون بمعنى الكلِّ ، وأنشد للبيد:

تَرَّاكُ أَمْكِنَ __ قِ إِذَا لَمْ أَرْضَهَ __ اللهُ أَمْكِنَ _ قِ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا (٢) أَوْ يَرْتَبِطْ بَعْضَ النُّفُوسِ حِمَامُهَا (٢)

وهذا القول غلطٌ عند أهل النَّظر من أهلِ اللغـة ، لأن البـعض والجزء لا يكونان بمعنى الكلِّ^(٣) .

وقال أبو العباس(٤): معنى « أو يَرْتَبِطْ بَعْضَ النُّفُوسِ »

⁽١) هذا شطر بيت لرؤية بن العجاج ، وتمامه كما في ديوانه ص ١٦٦ :

وكيد مَطَّالٍ وخَصْمِ مُنْدِدِهِ هَرَّجَتُ فارتَدَّ ارتِداد الأكمــه يريد صحتُ به فجعل يتخبط كالأعمى ولم يستطع التقدم أو الهجوم . وانظر مجاز أبي عبيدة ٩٣/١ والطبري ٢٧٧/٣ والقرطبي ٩٤/٤ ولسان العرب مادة كمه .

⁽٢) البيت للبيد بن ربيعة من معلقته التي مطلعها « عَفَتِ الديار محلَّها فَمُقَامُهَا » وهـ و في المخطوطة « أو يرتبط » ولـذلك « أو يرتبط » ولـذلك أثبتناها كما وردت في المخطوطة ، وانظر مجاز القرآن لأبي عبيـدة ٩٤/١ والقرطبي ٩٦/٤ والبحر المحيط ٢٨/٢ .

⁽٣) هذا هو الصحيح من حيث اللغة ، أن الكل لا يُطلق على البعض ، ولا الجزء على الكل ، إلا بطريق المجاز ، فمراد الشاعر هنا : أنني سأجوب البلاد ، وأترك ما لا يصلح لي منها ، إلى أن تلقى نفسي حتفها فأموت ، فأراد بقوله « بعض النفوس » نفسه بطريق المجاز ، وليس فيه جواز إطلاق البعض على الكل كما قال أبو عبيدة .

 ⁽٤) أبو العباس هو الإمام المبرد ، وقد تقدمت ترجمته ، وقد وجُّه بيت لبيد بما يتفق مع اللغة .

أويرتبط نَفْسِي، كما يقول: « بَعْضُنا يعرفُه » أي: أَنَا أعرفُه ، ومعنى الآية على البعض ، لأن عيسى عَلَيْكُ إنما أحل لهم أشياء مما حرَّمها عليهم موسى ، من أكل الشحوم وغيرها ، ولم يُحلَّ لهم القتل ، ولا السوقة ولا الفاحشة(١).

والدليل على هذا أنه رُوي عن قتادة أنه قال : « جاءهم عيسى بأَلْيَنَ ممَّا جاءَ به موسى صلى الله عليهما ، لأن موسى جاءهم بتحريم الإبل ، وأشياء من الشحوم ، فجاءهم عيسى بتحليل بعضها(١) .

٦٣ _ وقولُه تعالى : ﴿ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢) أي هذا طريــقٌ واضح .

٦٤ __وقولُه تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُم الكُفْرِ ﴾ [آية ٥٠].

⁽١) ما حُرِّم على بني إسرائيل « اليهود » إنما كان عقوبة لهم ، كما قال سبحانه ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلَّت لهم ﴾ فجاءهم عيسى بتحليل بعض المحرمات ، كتحليل شحوم الأنعام ، ولحم الإبل ، وأشياء من الحيتان والطير ، ولم يبح لهم كل شيء ، فما قاله أبو عبيدة خطأ ، كما قال النحاس .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٨٨/٣ فقد نقل عن قتادة أن عيسى أحلَّ لهم لحوم الإبل ، وأشياء من الطير والحيتان ، ولم يبح لهم كل الأشياء التي كانت محرمة عليهم ، وانظر الدر المنشور للسيوطي ٣٥/٢ والبحر المحيط ٢٦٨/٢ فقد قال أبو حيان فيه : واستدلال أبي عبيدة أن بعضاً تأتي بمعنى « كل » بقول لبيد ليس بصحيح ، لأنه كان يلزم أن يُحلَّ لهم القتل والزنى والسرقة ، وذلك محرَّم عليهم . اهـ.

⁽٣) في المخطوطة « واعبدوه » بالواو ، وهمذا خطأ وصوابه ﴿ إِن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴾ ومعنى الآية : إن إفراد الله بالعبادة هو الطريق المستقيم ، السواضح الجلي ، لمن يسلكه ، لا اعوجاج فيه .

قال أبو عبيدة : ﴿ أَحَسَّ ﴾ بمعنىٰ عَرَف (١) ﴿ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ .

قال سفيان: أي مع الله ، وقد قال هذا بعض أهل اللغة ، وذهبوا إلى أن حروف الخفض يبدل بعضها من بعض ، واحتجوا بقوله تعالىٰ ﴿ وَلَأْصَلِّبَنَّكُم فِي جَذُوع النَّخْلِ ﴾ (٢) قالوا معنمىٰ « في » معنىٰ « عَلَىٰ » .

وهذا القول عند أهل النَّظَرِ لا يَصِحُّ لأَنَّ لكَلَّ حرفٍ معنَاهُ ، وإنما يتفق الحرفان لتقارب المعنكى ، فقولُ تعالى : ﴿ وَلَأْصَلِّبَنكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ﴾ .

كان الجِذعُ مشتملاً على مَنْ صُلِبَ ، ولهذا دخلتْ « في » لأنه قد صار بمنزلة الظرف .

ومعنىٰ ﴿ مَنْ أَنْصارِي إِلَىٰ اللَّهِ ﴾ ؟ من يَضُمُّ نصرته إيَّايَ ، إلىٰ نُصرةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ^٣ ؟! .

⁽¹⁾ هكذا قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٩٤/١ ﴿ فلما أحسَّ ﴾ أي عرف منهم الكفر . اه.. وأصل الإحساس الإدراك ببعض الحواس الخمس وهي « السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، واللمس » والمراد أنه عرف وتحقق ببعض الحواس .

 ⁽٢) سورة طه آية رقم (٧١) والشاهد في الآية أن حروف الجرينوب بعضها عن بعض كما قال
 البعض : فالمعنى هنا : ولأصلبنكم على جذوع النخل ، وقد وجّه المصنف الآية توجيهاً لغوياً
 دقيقاً فافهمه .

⁽٣) وكذلك قال الزجاج ٢١/١٤ : إن قولهم « إلى » في معنى « مَعَ » ليس بشيء ، والحروف قد تقاربت في المعرفة ، فيظن الضعيف العلم باللغة أن معناهما واحد ، و « إلى » ههنا إنما قاربت « مع » معنى ، بأن صار اللفظ لو عُبِّر عنه بـ « مع » أفاد مثل هذا المعنى ، لا أنَّ « إلى » في معنى « مع » .

٦٥ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴾ [آية ٥٦] . وَوَىٰ سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه إنما سُمُّوا سُمُّوا ، وكانوا صيَّادين (١٠) .

وقال ابن أرطاة : إنما كانوا غسَّالين _ يُحَوِّرون الثياب أي يغسِلونها(٢) .

وقال أهل اللغة : الحواريُّـون : صفـوةُ الأنبيـاء وهـم المخلصون (٣) .

وَرَوَىٰ جابر بن عبدالله عن النبي عَيْضَةُ أنه قال « الزبيـرُ ابـن عمتي وحواريّ من أمتي »(٤) أي صفوتي ، ومنه قيل : عين حورَاءُ إذا

⁽١) الأثر ذكره ابن الجوزي عن ابن عباس ٣٩٤/١ والطبري ٣٨٧/٣ وهـ و قول سعيـد بن جبير ، والحواريون جمع حواري مشتق من الحور وهو البياض ، وهم أتبـاع عيسى ، كالصحابـة لرسول الله عليه ، وقيل سموا حواريين لصفاء قلوبهم .

 ⁽٢) الأثر أخرجه عبد بن حميد ، وابن جرير عن ابن أرطاة ، وانظر الطبري ٢٨٧/٣ والـدر المنشور
 ٣٥/٢ .

⁽٣) قال الفراء في معانيه ٢١٨/١ : الحواريون : كانوا خاصة عيسى ، وكان النزبير يُقبال له : حواريُّ رسول الله وقال الزجاج ٤٢٢/١ الحواريون : صفوة الأنبياء عليهم السلام ، الذين أخلصوا في التصديق به ونصرته فسمًّاهم الله حواريين . اهـ. وانظر المصباح المنير ص ١٦٨ .

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي في المناقب رقم ٣٧٤٥ ولفظه « إن لكل نبيِّ حوارياً ، وإن حواريَّ الزبيرُ ابن العوام » وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه البخاري ومسلم مطولاً في فضائل الصحابة ، البخاري ٤٦/٧ ومسلم برقم ٢٤١٥ أن النبي عَيِّلَةُ قال يوم الأحزاب « من يأتينا بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا ، ثم قال : من يأتينا بخبر القوم في الثالثة ، فقال الزبير : أنا ، فقال عَيْلَةً : إن لكل نبي حوارياً ... » الحديث . وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٦٣٢ .

اشتد بياضها وسوادها ، وامرأة حوراء إذا خَلُص بياضُها مع حور العين(١) ،

ومنه قيل لنساء الأنصار: حَوَاريًات لنظافتهان ، وقال أبو جلْدَةَ اليَشْكُري:

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرنَا اللَّوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرنَا إِلاَّ الكِلَابُ النَّوَابِكُ(٢)

ومنه الحواري .

٦٦ _ وقوله تعالىٰ ﴿ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينِ ﴾ [آية ٥٣].

أي مع الشاهدين لرسولك بالتصديق (1) .

ورَوَىٰ إسرائيـل ، عن سِمَـاكِ بنِ عكرمـة ، عن ابـن عبـــاس ﴿ فَاكْتُبُنَا مَعَ الشَّاهِدين ﴾ .

⁽١) قال الشاعر :

^{﴾ &}quot; لَانْ العُيُـونَ التِـــي فِي طَرْفِهَـــا حَوَرٌ قَتَلْنَنَــِـــا ثُمَّ لَمْ يُحْيِينَ قَتْلَائـــــا

⁽٢) البيت لأبي جلدة اليشكري بالجيم المكسورة أحد بني عدي ، وفي المخطوطة « أبو خَلدة » بالخاء وهو خطأ وصوابه ما أثبتناه كما ذكره في الإكال ١٨٣/٣ وفي معجم الشعراء ص ٧٩ وفي تاج العروس مادة جلد ، واستشهد بهذا البيت الطبري في جامع البيان ٢٨٧/٣ والبحر المحيط ٢٤٠٠/٢ . كذلك جاء في المخطوطة «النوائح » وصوابه « النوابح » بالباء كما هو في الطبري والقرطبي والبحر المحيط .

⁽٣) هكذا قال الطبري في جامع البيان ٢٨٨/٣ وهذا قول الزجاج كما في معانيه ٤٢٤/١ .

قال : محمد عَلِيْكُم وأمته ، شَهِدوا له أنه قد بلَّغ ، وشهدوا للرسل أنهم قد بلَّغوا^(١) .

٦٧ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ وَمَكَـرُوا وَمَكَـرَ اللَّـهُ وَاللَّـهُ خَيْـرُ الماكِرِيـِـن ﴾ [آية ٤٥] .

هذا راجعٌ إلى قوله تعالىٰ ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيَسِىٰ مِنْهُ مُ الكُفْرَ ﴾(١) .

والمكرُ من الخلائق خِبُ ؟ ومن الله مجازاة ، كما قال تعالَى ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّعَةٍ سَيِّعَةٌ مِثْلُهَا ﴾ (١٠) .

٦٨ ـــ وقوله عز وجــل : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّــهُ يَا عِيسَىٰ إِنَّــي مُتَوَفِّيكَ ،
 وَرَافِعُكَ إِليَّ ، وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [آية ٥٥].
 في الآية قولان :

أحدهما : أن المعنى : إنِّي رافعُكَ إلَّي ، ومطهِّركَ من الذين

⁽۱) ذكره ابن الجوزي عن عكرمة عن ابن عباس ٣٩٥/١ وابن كثير ٣٧/٢ وقال : وهمذا إسناد جيد .

⁽٢) أي عائد على اليهود ، الذين مكروا بعيسى وأرادوا قتله ، فنجَّاه الله من شرِّهم .

⁽٣) خِبُّ أي خِداع ، وكلام المصنف في تعريف « المكر » قريب من كلام الزجاج حيث قال في معانيه ٢٤/١ : المكر من الخلائق خُبثٌ وخِداع ، والمكر من الله بمعنى المجازاة على ذلك ، فسنمني باسمه لأنه مجازاة عليه ، كما قال تعالى ﴿ الله يستهزئ بهم ﴾ فجعل مجازاتهم على الاستهزاء بالعذاب ، لفظه لفظ الاستهزاء ، وكما قال سبحانه ﴿ وجزاء سيئة مثلها ﴾ فالأولى سيئة ، والحجازاة عليها ليست في الحقيقة سيئة . اه.

⁽٤) سورة الشوري آية رقم (٤٠).

كفروا ، ومتوفّيك^(١) .

وهذا جائز في الواو ، لأنه قد عُرِفَ المعنى ، وأنه لم يَمُتْ بعدُ(٢) .

والقول الآخر: أن يكون معنى « مُتُوفِّيكَ »: قابضُك من غير موت ، مثل توفيت مالي من فلان أي قبضته (٦) كما قال جل وعز: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّهَ لَى الأَنْفُسَ حِيدِنَ مَوْتِهَا ، وَالَّتِهِ مِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِها ﴾ (٤) .

وقال الربيعُ بنُ أنس : يعني وفاة المنام ، رفِعه الله عز وجل في منامه .

⁽١) على هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير وتقديره : إني رافعك إليَّ ومطهِّرك من الذين كفـروا ، ومتوفيك بعد ذلك ، واختار هذا القول الزجاج في معانيه ٢١٥/١ والفراء ٢١٩/١ .

⁽٢) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٣/٣ : « وأجمعت الأمة على ما تضمنه الحديث المتواتر ، من أن عيسى عليه السلام في السماء حي ، وأنه ينزل في آخر الزمان ، فيقتل الخنزير ، ويكسر الصليب ، ويقتل الدجال ، ويفيض العدل ، ويظهر ملة محمد ، ويحج البيت ويعتمر ، ويبقى في الأرض أربعين سنة ثم يميته الله تعالى » .

⁽٣) على هذا القول ليست الوفاة في الآية وفاة موت ، إنما هي من التوفي بمعنى القبض ، والمعنى إني قابضك من الأرض ، وجاعلك في السماء ، فهو توفي قبض لا توفي موت ، وهذا قول الحسن وابن جريج ، واختاره الطبري ورجحه ٢٩٢/٣ حيث قال : والمعنى إذ قال الله يا عيسى إني قابضك من الأرض ورافعك إلي ، ومطهّرك من الذين كفروا فجحدوا نبوّتك ، ولو كان قد أماته الله عز وجل ، لم يكن يميته ميتة أخرى فيجمع عليه ميتين . اه.

⁽٤) سورة الزمر آية رقم (٤٢) .

⁽٥) انظر تفسير الطبري ٢٩٣/٣ والبحر المحيط ٤٧٢/٢.

وقال مَطَرُ الورَّاقُ (٣): ﴿ مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ ﴾ واحدة ولم يت بعد (٢).

ورَوَىٰ ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ متوفــيك ﴾ أي ميتك(٢) .

ثم قال وهب: توفَّاه الله ثلاث ساعات من النهار (١) .

و « محمد بن جريس » (°) يميلُ إلىٰ قول من قال إني قابضك من الأرض بغير موت ، ورافعك إلى ، لما صحَّ عن النبي عَلَيْكُم « ليهبطنَّ عيسى بن مريم إلىٰ الأرض » (١٦) .

٦٩ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

⁽۱) مطر الورَّاق: هو مطر بن طهْمان الوراق ، أبو رجاء الخراساني ، مولى على ، روى عن أنس، وعكرمة ، وعطاء ، ضعَّفه بعضهم ، وقال البزار ليس به بأس ، توفي سنة ١٢٥هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٧١ .

⁽٢) و (٣) و (٤) هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون : الطبري ٢٩٠/٣ والبحر المحيط ٢٣/٢ وابن كثير ٣٨/٢ وجمهور المفسريين وعلى رأسهم ابن عباس ، يرون أن الوفاة وفاة حقيقية ، ولكنها وعد له بالوفاة بعد انتهاء أجله ، فهي وفاة موت كما قال ابن عباس ، ويكون المعنى : إني متوفيك في آخر أمرك عند نزولك إلى الدنيا ، وانظر تفسير ابن عطية ٣٣/٢ .

 ⁽٥) المراد به ابن جرير الطبري شيخ المفسرين ، المتوفى سنة ٣١٠هـ .

⁽٦) الحديث أخرجه الشيخان بلفظ « والذي نفسي بيده ليوشكنَّ أن ينزل فيكم ابن مريم ، حَكَماً عدلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها » وانظر الأحاديث التي جمعها الحافظ ابن كثير ٢/٣٠٤ في هذا الموضوع .

قال قتادة : يعني المسلمين ، لأنهم اتَّبعوه ، فلا يزالون ظاهرين إلى يوم القيامة (١) .

وقال غيره: الذين اتبعوه محمد عَيْضَة والمسلمون ، لأن دينَهم التوحيدُ ، كما كان التوحيدُ دين عيسى صلى الله عليه وسلم(١) .

ورُوِي عن النبي عَلَيْكُ أنه قال « أنا أولى الناس بابن مريم »(٢) .

ورَوَىٰ يونسُ بن مَيْسَرَة بنِ حَلْبَسٍ عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « لن تبرحَ طائفةٌ من أمتَّي ، يقاتلون على الحق ، حتى يأتي أمرُ اللَّهِ وهم على ذلكَ » ونَمْ وَنَا عَلَى اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذلكَ » ونَمْ الذِّين كَفَروا ، ﴿ يَاعِيسَىٰ إِنِّى مُتَوَفِّيْكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطهِّرُكَ مِنَ الذِّين كَفَروا ،

⁽١) الأثر في تفسير الطبري ٢٩٢/٣ ولفظه: قال قتادة: « هم أهل الإسلام الذين اتبعوه على فطرته ، وملته ، وسنته ، فلا يزالون ظاهرين على من ناوأهم إلى يوم القيامة » وهو مروي أيضاً عن الحسن البصري والربيع ، وانظر تفسير ابن الجوزي ٣٩٧/١ .

 ⁽٢) هذا القول قريب من الأول ، وهو قول الزجاج في معاني القرآن ٢٦/١ وقد أيده الحافظ ابن
 كثير ٣٩/٣ فقد قال : « فلما بعث الله محمداً عُرِيلَةٍ كان كل من آمن به هم أتباع كل نبي على
 وجه الأرض ، فكانوا أولى بكل نبى من أمته .. » .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري ٣٥٣/٦ في الأنبياء ومسلم في الفضائل برقم ٢٣٦٥ وأبو داود في السنة برقم ٤٦٧٥ وتمامه : « أنا أولى الناس بابن مريم في الدنيا والآخرة ، ليس بيني وبينه نبي ، والأنبياء أخوة أولادُ علَّات ، أمهاتهم شتَّى ، ودينهم واحد » .

 ⁽٤) أي استشهد وذهب إلى هذه الآية ليؤيّد بها قوله .

وَجَاعِل الذِّينَ اتَّبَعُوكَ ﴾ يا محمد ﴿ فَوْقَ الذَّينَ كَفَرُوا إلى يَوْم القَيامَة ﴾ (١) .

· › _ ثَم قال تعالى : ﴿ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحَكُم يَيْنَكُم فِيما كُنْتُم فِيه تَحْتَلِفُون ﴾ [آية ٥٠]

أي فأفصلُ بينكم ، وتقع المجازاة عليه ، لأنه قد بُيِّن لهم في الدنيا(٢) .

٧١ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا الذِّينَ كَفَروا فَأَعَذَّبُهـ عَذَاباً شَدِيداً في الدُّيا والآخِرة ﴾ [آية ٥٠].

عذابُهم في الدنيا: القتل ، والأسر ، وأخذُ الجزية .

وفي الآخرة : النَّارُ وما لهم من ناصرينِ ، لأن المسلمين عالـون عليهم ظاهرون^(٣) .

⁽١) الحديث أخرجه ابن عساكر عن معاوية بن أبي سفيان عن النبي عَلَيْتُهُ وانظر الـدر المنشور للسيوطي ٣٧/٢ والحاصل فإن للمفسرين في هذه الآية رأيين :

أحدهما : أنهم المسلمون من أمة محمد عَلِيلَهُ لأنهم صدَّقوا بنبوَّة عيسى عليه السلام ، وهـو قول قتادة والربيع .

والثاني : أنهم النصاري فهم فوق اليهود ، واليهود مستذلون مقهورون ، وهو قول ابن زيد .

⁽٢) مراده أن الله عز وجل هو الحاكم الذي يفصل بين العباد يوم القيامة ، ويجازي كل نفس بما كسبت لا حاكم غيره ، ولا مالك سواه ﴿ مالك يوم الدين ﴾ فهو القاضي وهسو المجازي جل وعلا .

 ⁽٣) هكذا قال الطبري ، وصاحب البحر المحيط ، وابن كثير ، أن العذاب في الدنيا بالقتل أو السبي ، وأخذ الأموال ، وإزالة الأيدي عن الممالك والبلدان ، وفي الآخرة بعذاب جهنم وبئس المصير .

٧٢ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيكَ مِنَ الآياتِ وَالذِّكْرِ الحَكِيم ﴾ ٢٠ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيكَ مِنَ الآياتِ وَالذِّكْرِ الحَكِيم ﴾

أي من العَلامَاتِ^(۱) ، التي لا تُعرف إلاَّ بوحي ، أو بقراءة كتاب ، ومعنى « الحكيم » ذو الحكمة^(۲) .

٧٣ _ وقوله تعالى : ﴿ الحَــقُ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُــنْ مِنَ المُمْتَرِيــن ﴾ [آيه ٢٠] .

الممترون : الشاكُّون .

فإن قيل : كيف خوطب النبي عَلَيْتُهُ بهذا ؟ .

فعلى هذا جوابانِ :

أحدهما: أنَّ المعنى: يا محمد قلْ للشاكِّ: هَذَا الحَقُّ من ربكَ فلا تكن من الممترين (٢٠).

⁽١) لا يُراد بالآيات هنا الآيات القرآنية ، بل يُراد بها الدلائل ، والحجـــج والبراهين ، الدالــة على صدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام ، وقال ابن عطية ١٤٧/٣ : الظاهر أنها آيات القرآن ، ويحتمل أن يريد ﴿ من الآيات ﴾ من المعجزات والمستغربات التي جئتهم بها وأنت أمي لا تقرأ . اهـ.

⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٢٧/١ : « الحكيم » أي ذو الحكمة في تأليفه ، ونظمه ، وإبانة الفوائد فيه .

⁽٣) على هذا القول لا يكون الخطاب للنبي عَلِيْكُ بل يكون عاماً لكل مخاطب ، ويكون المعنى : الحق من ربك فلا تشك أيها المخاطب العاقل في هذا الأمر ، وقال في البحر : الخطاب بهذا لكــــل سامع .

والقولُ الآخر: أنَّ الخطاب للنبي عَيَّظَةُ خطابٌ لجميع الناس (١) فالمعنى على هذا: فلا تكونوا من الممترين، ويقويُّ هذا قولُه عز وجل: ﴿ يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُم النِّسَاءَ ﴾ (١).

٧٤ __ وقولُه تعالى : ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيه مِنْ بَعْدِ ما جَاءَكَ مِنَ العِلْم ،
 فَقُلْ تَعَالَوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُم ، ونِساءَنَا ونِساءَكُم ، وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ، ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الكَاذِبين ﴾ وَأَنْفُسَكُمْ ، ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الكَاذِبين ﴾ [آية ٦١] .

قيل: يعني بالأنفس ها هنا أهل دينهم ، كما قال تعالى ﴿ فَسَلَّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٢) .

⁽١) هذا هو اختيار الزجاج كما في معانيه ٢٨/١ وإليه ذهب جمهور المفسرين ، قال القرطبي المراح : « الخطاب للنبي عَلِيلَةً والمراد أمته ، لأنه عَلِيلَةً لم يكن شاكاً في أمر عيسى عليه السلام » وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٩/٣ » والمرية : الشك ، ونهي النبي عَلِيلَةً في عبارة اقتضت ذمَّ الممترين ، وهذا يدل على أن المراد بالامتراء غيره ، ولهذا لم يقل : فلا تك ممترياً ، أو ه فلا تمتر » . اهد. وقال الزمخشري في الكشاف ١٩٢٠١ : « ونهي الرسول عن الامتراء عني الشك حوبي المبيد » لزيادة النبات والطمأنينة » .

أقول: ومما يؤيد رأي الجمهور أنه وردت آيات خوطبت فيها الأمة بشخص نبيها عَلَيْكُ كقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ فالخطاب للمؤمنين بدليل صيغة الجمع ﴿ فطلقوهن لعدتهن ، وكذلك قوله تعالى ﴿ فَلَ النبي لقال له : فطلقهن لعدتهن ، وكذلك قوله تعالى ﴿ وَلَا تَكُونَنُ مِن المُشْرِكِينَ ﴾ وقوله: ﴿ وَلَا تَكُونَنُ مِن المُشْرِكِينَ ﴾ وقوله: ﴿ وَلَا تَكُونَنُ مِن الدّينَ كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ﴾ .

⁽٢) سورة الطلاق آية رقم (١).

⁽٣) سورة النور آية رقم (٦١) .

وقال تعالى : ﴿ فَاْقتُلُوا أَنْفُسَكُم ﴾ (١) وأصلُ الابتهال في اللغةِ الإجتهادُ (٢) ، ومنه قولُ البيد :

فِي كُهُ ـــولٍ سَادَةٍ مِنْ قَوْمِـــهِ نَظَرَ الدَّهْـرُ إِلَيْهِـمْ فَابْتَهَـلْ(٣)

أي اجتَهَـدَ في هلاكهـم ، فمعنىٰ الآية : ثم نجتهد في الدعـاء باللعنة .

ورُوي أن قوماً من النصارى من أهل نجران أتوا النبي عَلَيْكُم فدعاهم إلى الإسلام، فقالوا: قد كنا مسلمين مثلك، فقال: كذبتم، يمنعكم من الإسلام ثلاث: قولُكُم اتخذ ولداً، وأكلكُم لحمَ المِخنزير، وسجُودُكم للصليب، فقالوا: مَنْ أبو عيسى ؟ فأنزل الله عز وجل ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثِلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾

وقد ورد البيت في ديوانه « في قُرُوم » بدل « في كهول » وانظر الطبري ٢٩٨/٣ والقرطبي

. 1 • 2/2

⁽١) جزء من آية في سورة البقرة رقم (٥٤) وهي خطاب لبني إسرائيل الذين عبدوا العجل ، وقبلها ﴿ فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ﴾ أي ليقتل منكم البريء المجرم ، فقد أمر سبحانه الذين لم يعبدوا العجل أن يقتلوا من عبد العجل من أهل ملَّتهم .

⁽٢) أصل الابتهال في اللغة : الاجتهاد في الدعاء باللعن ، قال ابن قتيبة في غريب القرآن ١٠٦ : « نبتهل » أي نتداعى باللعن ، يُقال : بَهْلَةُ الله عليه أي لعنته » . اهـ. وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٠٦ : نبتهل أي نلتعن ، يُقال : ما له بَهَله الله ؟ أي لعنه الله ، وفي المصباح المنير : يَهَله بَهْلاً ، لَعَنه ، وباهله مُباهلة : لعن كل منهما الآخر .

 ⁽٣) انظر ديوان لبيد ص ١٧ والبيت من قصيدته التي مطلعها :
 إذَّ تَقْـــوى رَبُنَـــا خَيْـــرُ نَفَـــــــلْ
 وبـــاإذْنِ الله رَيْثِــــى وَالعَجَـــــلْ

إلى قوله ﴿ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَىٰ الكَاذِبِينِ ﴾ (1) فدعاهم رسول الله عَلَىٰ الكَاذِبِينِ الله الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله الله الله عَلَىٰ اللهُ الله عَلَىٰ اللهُ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَ

فقالوا: أما تعرض علينا سوى هذا؟ فقال: الإسلام أو الجزية أو الجرب ، فأقرُّوا بالجزية (٢) .

وروى عكرمة عن ابن عباس أنه قال : « لو خرجـوا للابتهال لرجعوا لايرون أهلاً ولا ولداً »(٣) .

٥٧ _ وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ القَصَصُ الحَقُّ ﴾ [آية ٦٢].

أي إن هذا الذي أوحينا إليك لهو القصص الحق (٤) ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ ﴾

« مِنْ » زائدة للتوكيد ، والمعنىٰ : وما إلهٌ إلا اللَّهُ العزيـــزُ

أخرجه ابن سعد وعبد بن حميد ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٨/٢ وابن إسحاق في السيرة
 النبوية مطوَّلاً ٨٣/١ وذكره ابن كثير ١/٢ ٤ والشوكاني في فتح القدير ٣٤٧/١ ، وأخرجه
 الحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل عن جابر .

⁽٢) انظر تمام القصة في سيرة ابن هشام ٥٧٥/١ وتفسير ابن كثير ٤٠/٢ والدر المنثور ٣٩/٢ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد في المسند ٢٤٨/١ ورواه الترمذي والنسائي وقال الترمذي : حسن صحيح ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٩/٢ وانظر تمام الحديث في تفسير ابن كثير ٢٣/٢ .

⁽٤) قال ابن كثير ٢/٥٤ : أي هذا الذي قصصناه عليك يا محمد في شأن عيسى ، هو الحقُّ الذي لا مُعدل عنه ولا محيد ، وقال في البحر ٤٨١/٢ : الإشارة « إن هذا » إلى القرآن على قول الجمهور ، أي هذا هو الحق لا ما يدَّعيه النصارى في أمر عيسى من كونه إلهاً ، أو ابن إله ، ولا ما يدَّعيه البهود .

الحكيم ، ومعنى « العزيز »(١) الذي لا يُغْلَبُ ، و « الحكيم » ذو الحكمة .

٧٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَإِنْ تُوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيهِ بِالمُفْسِدِينَ ﴾ [آية ٦٣] .

أي عليم بمن يفسد عباده ، وإذا علم ذلك جازي عليه^(٢) .

٧٧ __ وقولُه تعالىٰ : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الكِتَـابِ تَعَالَـوْا إِلَـىٰ كَلِمَـةٍ سَوَاءٍ يَيْنَنَـا وَيَيْنَكُم .. ﴾ [آية ٦٤] .

معنىٰ «كَلِمَةٍ » قصةً فيها شرحٌ (٦) ، ثمَّ بيَّنَ الكلمة بقوله ﴿ أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلاَ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلاَيْتَخِذَ بَعْضُنا بَعْضَا أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾

السُّواءُ: النَّصَفَةُ(٤)، قال زهير:

العزيز في اللغة : القوي الغالب ، الذي يَغْلب ولا يُغْلب « وهو القاهر فوق عباده » . والحكيم :
 الذي يضع الأمور في مكانها ، على وجه الدَّقة والإحكام ، وانظر المصباح المنير .

⁽٢) ليس المراد في الآية الإخبار عن العلم فحسب ، إنما المراد اللازم ، وهـ و المجازاة كما قال المصنف ، قال في البحر ٤٨٢/٢ : والمعنى ما يترتب على علمه بالمفسدين ، من معاقبته لهم ، فعبّر عن العقاب بالعلم .

⁽٣) الكلمة يُعبَّر بها عن ألفاظ وكلمات ، أو مقالة وقصة وإن طالت ، تقول العرب : قال المتنبي في كلمته أي قصيدته .

⁽٤) السُّواء : العدل والنَّصفة قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٩٦/١ : يُقال قد دعاك إلى السُّواء فاقبل

أَرُونِي خُطَّة لَا ضَيْمَ فَيهَا يُسَوِّى بَيْنَا فِيهَا يُسَوِّى بَيْنَا السَّواءُ(١)

التَّورَاةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلاَّ مِنْ بَعْدِه ﴾ [آية ٦٠] .

لأن اليهود قالوا: كان إبراهيمُ منًا ، وقالتِ النَّصاري كان منًا ، فأعلمَ اللَّهُ أنَّ اليهودية والنصرانية كانتا بعد إبراهيم عليه السلام (٢) ، وأنَّ دينَ إبراهيمَ الإسلامُ ، لأنَّ الإسلامَ هو التوحيدُ ، فهو دين جميع الأنبياء (٢) .

٧٩ _ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفَاً مُسْلِماً ﴾ [آية ٦٧] .

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهو في ديوانه ص ١١ بلفظ : « أَرُونا سُنَّة لا عيب فيها » .. إلخ . ومراده بكلمة « السَّوَاء » يعني : العدل والإنصاف ، أي جيئونا بخطة مستقيمة لا عيب فيها حتى نبرأ نحن وأنتم ، وانظر شرح ديوان زهير (٨٤) ولسان العرب .

⁽۲) الآية رد على اليهود والنصارى في مزاعمهم الباطلة ، أن إبراهيم عليه السلام كان يهودياً أو نصرانياً ، فقد روى ابن عباس أنَّ أحبار اليهود ونصارى نجران اجتمعوا عند رسول الله عَيْقَة فتنازعوا في إبراهيم ، فقالت اليهود : ما كان إبراهيم إلَّا يهودياً على ديننا ، وقالت المنصارى : ما كان إبراهيم إلَّا تصرانياً على ديننا وملتنا ، فأكذبهم الله جميعاً فأنزل ﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً ﴾ وانظر البحر المحيط ٤٨٤/٢ وزاد المسير ٢٠٢/١ .

⁽٣) هذا من اليهود والنصارى منتهى السَّفه والجهل ، إذ كيف يكون إبراهيم يهودياً على زعم اليهود ، أو نصرانياً على زعم النصارى ، وهذه الأديان جديدة ما حدثت إلا بعده بقرون طويلة ؟ فقد كان بين إبراهيم ومومى ألف سنة ، وبين إبراهيم وعيسى ألفا سنة ، فكيف يكون على دينهما ؟ ولهذا ختم الآية بقوله ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي فليس لكم عقول تدركون بها فساد هذا الزعم ؟

والحَنفُ في اللغةِ: إقبالُ صَدْرِ القَدمَ على الأخرى ، إذا كان ذلك خِلْقَةً .

فمعنى الحنيف المائل إلى الإسلام على حقيقته (١) .

٨٠ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ إِنَّ أَوْلَىٰ النَّاسِ بِإِبْراهِيــمَ لَلَّذِيـنَ اتَّبَعـوهُ وَهَــذا
 النَّبِيُّ وَالدِّينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ المُؤمِنين ﴾ [آية ٦٨] .

والمعنى : والنبيُّ والذينَ آمنوا أولى بإبراهيم ، ويعني بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم(٢) .

ومعنىٰ ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ المُؤمِنين ﴾ ناصرهم .

٨١ _ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ ﴾ [آية ٦٩] .

وَكُلُّهُم كَذَا ، وإنَّما « مِنْ » ها هنا لبيان الجنس(٣) ، وقد

 ⁽١) في الصحاح: الحَنفُ: الاعوجاج في الرِّجل، ومنه سمي « الأحنف بن قيس » والحنيف:
 المسلم لأنه ماثل إلى الدين المستقم. اهـ.

⁽٢) لم يذكر اسم النبي عَلِي أَلِي وإنما ذكر وصف تعظيماً له عليه السلام ، فلفسظ « السرسول » و « النبي » منتهى التكريم ، ولهذا نجد القرآن الكريم ينادي الأنبياء بأسمائهم : يا إبراهيم ، يا نوح ، يا موسى ، وأما الرسول عَلِي في فإنما ناداه بوصف كقوله تعالى ﴿ يا أَيُّها النبي إنّا أَرسلناك شاهداً ﴾ وقوله ﴿ يا أَيّها الرسول بلّغ ما أنزل إليك من ربك ﴾ وذلك تعليم من الله لعباده الأدب مع هذا الرسول ، وتنبيه على أنه سيد الأنبياء والمرسلين ، وانظر ما كتبه القاضي عياض في كتابه الشفاء ، والبحر المحيط ٤٨٨/٢ .

 ⁽٣) يريد المصنف أن « مِنْ » في قوله تعالى ﴿ من أهل الكتاب ﴾ ليست تبعيضية ، لأن هذه أُمْنيةُ
 جميع أهل الكتاب في إضلال المؤمنين ، وإنما هي بيانيَّة لبيان أنهم هم أهل الكتاب أنفسهم .

قيل: إن « طائفة » بعضُهم .

٨٢ _ وقوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَأَنْتُم مِ اللَّهِ وَأَنْتُم تَعْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَأَنْتُم مِ اللَّهِ وَأَنْتُم مِ اللَّهِ وَأَنْتُم اللَّهِ اللَّهِ وَأَنْتُم اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَأَنْتُم اللَّهِ اللَّهِ وَأَنْتُم اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

أي وأنتم تشهدون بأنها حقّ ، لأنكم كنتم تُبشِّرون بالنبيِّ صلىٰ الله عليه وسلم قبل أن يُبْعَث (١) ؟ .

٨٣ _ ثم قال تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الحَقَّ بِالبَاطِلِ .. ﴾ [آية ٧٧] .

أي لم تُغَطُّون (٢) ؟

٨٤ _ وقوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّـذِي أُنْزِلَ عَلَىٰ اللَّذِينَ آمَنُوا وَجُهَ النَّهارِ ، وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ 1 آية ٧٢] .

الطائفةُ: الفُرقةُ، ووجهُ النَّهَارِ: أُوَّلُه، قال الشاعر: وَتُضيءُ في وَجْـهِ النَّهَـارِ مُنِيـرَةً وَتُضيءُ في وَجْـهِ النَّهَـارِ مُنِيـرَةً لَبَحْرِيٍّ سُلَّ نِظَامُهَـالًا"

⁽١) هذا قول قتادة ، والسدي ، والربيع ، وانظر البحر المحيط ٢ / ٩٠ .

⁽٢) هذا تفسير كلمة « تُلبسون » واللّبس في اللغة معناه : الخلط والتغطية ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَلَلَبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ أي خلطنا عليهم الأمر ولبّسناه عليهم .

⁽٣) البيت للبيد بن ربيعة وهو في ديوانة ص ٣٠٩ من قصيدته التي مطلعها « عَفَتِ الدِّيَار محلَّها فممقامها » وقد ورد في الديوان بلفظ « وتضيء في وجه الظلام » وفي المخطوطة « وجه النهار » والشاهد في البيت أن وجه النهار يُراد به أوله ، لأن النهار أو الظلام لا وجه لهما ، والشاعر يصف بقرة أنها إذا أقبلت تضيء في أول الظلام كأنها لؤلؤة الغوَّاص التي انقطع خيطها ، واستشهد =

قال قتادة: قال بعض اليهود: أظهروا لمحمد الرِّضا بما جاء به أوَّلَ النهار، ثم أَنكِرُوا ذاكَ في آخره، فإنه أجدر أن يُتوهَّم أنكم إنما فعلتم ذلك لشيء ظهرت لكم تنكرونه، وأجدر أن يرجع أصحابه(١).

٥٥ ــ وقولُه تعالىٰ : ﴿ وَلاَ تُؤْمِنُوا إِلاَّ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُم ــ قُلْ إِنَّ الهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّه (٢٠ – أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدُ مِشْلَ مَا أُوتِيتُم ، أَوْ يُحاجُّوكُمْ عِنْـ لَا هُدَىٰ اللَّه (رَبِّكُمْ ، قُلْ إِنَّ الفَضْلَ بِيَدِ اللَّه يُؤْتِيه مَنْ يَشَاء ﴾ [آية ٢٧].
 رَبِّكُمْ ، قُلْ إِنَّ الفَضْلَ بِيَدِ اللَّه يُؤْتِيه مَنْ يَشَاء ﴾ [آية ٢٧].
 قال محمد بن يزيد (٣): في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى :

ولا تؤمنوا إلاَّ لمن تبع دينكم أن يُؤتى أحدٌ مثلَ ما أوتيتم ، أو يحاجوكم عند ربكم ، قل إن الهَدى هدى الله(٤) .

⁼ بهذا البيت القرطبي في جامع الأحكام ١١١/٤ وانظر معاني الزجاج ، ومجاز القرآن لأبي عبيدة فقد استشهد بنحوه « فليأت نسوتنا بوجه نهار » .

⁽۱) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٣١١/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٥/١ وأبو حيان في البحر ٤٠٥/٢ بنحوه وقال الحافظ ابن كثير ٢٠٩/٢: « وهذه مكيدة أرادوها ليلبسوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم ، وهو أنهم تشاوروا بينهم ، أن يُظهروا الإيمان أول النَّهار ، ويصلُّوا مع المسلمين ، فإذا جاء آخر النهار ارتدوا إلى دينهم ، ليقول الجهلة من الناس : إنما ردَّهم إلى دينهم اطلَّاعهم على نقيصة وعيب في دين المسلمين » . وقال ابن عطية ٣١٦٦٣ : « ذهبت طائفة من أحبار اليهود إلى خديعة المسلمين بهذا المنزع ، قالوا : لنظهر الإيمان بمحمد صدر النهار ، ثم لنكفر به آخر النهار ، فسيقول المسلمون عند ذلك : ما بالهم انصرفوا عنا ؟ وما ذلك إلاً لأنهم انكشفت لهم حقيقة الأمر فيشكُّون ، ولعلهم يرجعون » !!

 ⁽٢) الجملة اعتراضية للتنبيه على غفلتهم وجهلهم ، فالهداية بيد الرحمن جلَّ وعلا .

⁽٣) الإمام المبرد المتوفى سنة ٢٨٦هـ وقد تقدم .

 ⁽٤) هذا أحد أقوال أربعة للمفسرين في توجيه الآية ، وهو أرجح الأقوال وأظهرها ، فيكون قوله « قل
 إن الهدى هدى الله » جملة اعتراضية من كلام الله تعالى ، وباقي الكلام هو كلام اليهود ، =

وقيل المعنى : ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، إلا من تبع دينكم ، واللاَّمُ زائدة (١) .

والمعنى : ولا تُصدِّقوا أن يؤتى أحدٌ من علم رسالةِ النبيِّ مشلَ ما أُوتِيتم .

وقيل المعنى : قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثبل ما أوتيتم ، أي إن الهدى هدى الله وهو بعيد من الكفار (٢) .

وقرأ ابن عباس ومجاهد وعيسىٰ : ﴿ أَأَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُم ﴾ والمعنىٰ ألأن يؤتني أحدٌ مثل ما أوتيتم .

وقرأ الأعمش : ﴿ إِنْ يُؤتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُم ﴾ (٣) ومعنى : ﴿ إِنْ ﴾ معنىٰ ﴿ وَلِهُ اللَّهُ عَالَىٰ ﴿ إِنِ الكافِروُنَ إِلاَّ فِي غُرُورٍ ﴾ (١٠) .

وقد زعم بعضُ النحمويين إن هذا لحنّ ، لأن قولم تعالميلي

⁼ والمعنى : يقول اليهود بعضهم لبعض : لا تصدِّقوا ولا تظهروا سرَّم لأحد إلا إذا كان على دينكم ، خشية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، وخشية أن يحاجوكم به عند ربكم ، فإذا أقررتم ولم تدخلوا في دينه تكون له الحجة عليكم يوم القيامة فردَّ الله عليهم بقوله ﴿ قل إن الهدى هدى الله ﴾ .

⁽۱) هذا قول مجاهد ، واختاره الأخفش ، وانظر معاني الأخفش ۱۱/۱ وزاد المسير ۲۰۱۱ وعلى هذا القول يكون الكلام كلَّه من كلام اليهود بعضهم لبعض ، على اعتقاد منهم أن النبوة لا تكون إلا في بني إسرائيل .

⁽٢) انظر تفصيل الأقوال في جامع البيان ٣١٤/٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٢١٦/١ .

⁽٣) انظر وجوه القراءات بالتفصيل في البحر المحيط ٤٩٧/٢ وقراءة الجمهور « أن يؤتى » بفتح الهمزة ، وأما على قراءة الأعمش بكسر الهمزة فتكون » إن » نافية بمعنى ما .

 ⁽٤) سورة الملك آية رقم (٢٠) .

﴿ يُحَاجُّوكُم ﴾ بغير نون ، وكان يجب أن يكون « يحاجونكم » ولا عامل لها ، وهذا القول ليس بشيء ، لأن « أو » تضمر بعدها « أنْ » إذا كانت في معنى حتَّى ، و « إلَّا أنْ » كما قال الشاعر :

فَقُلْتُ لَهُ لا تَبْكِ عَيْنُكَ إِنَّمَا

نُحَاوِلُ مُلْكًا أَوْ نَمُوتَ فَنَعْلَدَرَا(١)

وقيل: إنَّ معنى ﴿ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِيتُ مَ ﴾ لاتصدِّقوا أَنَّ النبوَّة تكون إلاَّ مِنكم ، واستَشْهد صاحب هذا القول ، بأن مجاهداً قال في قوله عز وجل بعد هذا ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أنه يعنى النبوة (٢) .

٨٦ _ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ٧٠] .

أَختلف : في معنى القنطار ، فروي عن ابن عباس والحسن أنهما قالا : القنطار : ألفُ مِثْقالِ(") .

وقال أبو صالح وقتادة : القنطار مائةُ رطل(١٠) .

⁽١) البيت لامرى القيس ، وهو في ديوانه ص ٧٢ من قصيدته التي استنجد فيها قيصر ملك الروم لردِّ ملكه ، وقبله قوله :

بَكَى صَاحِبي لَمَّا رأى الدَّرْبَ دُونَهُ وأَيْقَ نَ أَنَّ الاَحِقَ اِن بِقَ مَنْ وَالمَّوْرَا والبَيت في المقتضب للمبرد ٢٧/٢ وخزانة الأدب ٢٠٩/٣ وشواهد سيبويه ٤٢٧/١ والقرطبي ١١٣/٤ والقرطبي ١١٣/٤ والشاهد فيه نصب الفعل المضارع بأن المضمرة بعد « أو » والمعنى : نحاول ملكاً أو أن نموت فنعذرا .

⁽٢) جامع البيان ٣١٦/٣ والبحر المحيط ٤٩٧/٢ قال : وهو قول الحسن ، ومجاهد ، والربيع .

 ⁽٣) و (٤)
 هذه الآثار عن السلف مذكورة كلها ،والخلاف فيها مشهور بين أهل اللغة أيضاً فقد قال في القاموس المحيط ١٢٢/٢ : والقنطار وزن مائة رطل من ذهب أو فضة إلخ . =

وروى ابن أبي نجيح وليث عن مجاهد قال: القنطارُ سبعون ألف دينار (١٠) .

وروى طلحةُ ابن عَمْروِ ، عن عطاء بن أبي رباح المكي قال : القنطار سبعة آلاف دينار^(٢) .

واللهُ أعلم بما أراده .

ومعنى « المقنطرة » في اللغة : المكمَّلةُ ، كما تقولُ ألفٌ مؤلَّفةٌ (٣) .

٨٧ _ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَمِنْهُـمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْـهُ بِدِينـارٍ لا يُؤَدِّهِ إِلَـٰـْكَ إِلاَّ مَادُمْتَ عَلَيهِ قَائِماً .. ﴾ [آية ٧٠].

أي مواظباً غير مقصِّر ، كا تقول : فلانَّ قائمٌ بعمله (٤) .

⁼ وأولى الأقوال في ذلك هو أن القنطار المال الكثير الذي لا يُحدُّ ، قال القرطبي ٣١٧/٣ : أراد جلَّ وعز بإخباره المؤمنين تحذيرهم أن يأتمنوهم على أموالهم ، وتخويفهم الاغترار بهم ، لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين ، والمعنى : ومن أهل الكتاب الذي إن تأمنه يا محمد على عظيم من المال كثير ، يؤده إليك ولا يخنك فيه .. ، وانظر خلاف السلف في تفسير القنطار في جامع البيان ٢٠٠/٣ والمحرر الوجيز لابن عطية ٤١/٣ .

⁽١) و (٢) المرجع السابق .

⁽٣) القنطار _ على الرأي الأظهر _ العقدة الكبيرة من المال ، أو المال الكثير الذي لا يُحصى ، وجمعه قناطير ، والمقنطرة أي المضعفة وهو للتأكيد كقولهم : هذه ألوف مؤلفة ، وأضعاف مضاعفة ، قاله ابن جرير ، ورُوي عن الفراء أن القناطير جمع قنطار ، والمقنطرة جمع الجمع فتكون تسع قناطير إلخ وخطاً ه العلماء في هذا القول .

⁽٤) هذا هو الراجح من الأقوال أن المراد بقوله تعالى ﴿ إِلا ما دَمَتَ عليه قائماً ﴾ أي إلا إذا لازمته مطالباً ، وداومت على مطالبته والإلحاح عليه ، وهدَّدته بالحاكم والسجن ، فليس المراد هيئة القيام

قال سيبويه : دَامَ بمعنىٰ ثَبَتَ .

قال أبو جعفر : وفي الحديث عن النبي عَلَيْكُ أنه « نهى عن البول في الماء الدائم »(١) أي الساكن الثابت .

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُم قَالَوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّ سَبِيل ﴾ [آية ٧٠] .

قيل: إن اليهود ، كانوا إذا بايعوا المسلمين ، يقولون : ليس علينا في ظلمهم حرج ، لأنهم مخالفون لنا(٢) ، ويعنون بالأمسيين العرب .

نُسبوا إلى ما عليه الأُمَّةُ من قبل أن يتعلموا الكتابة . وقيل : نسبوا إلى الأمِّر" ، ومنه « النَبيُّ الأمُّيُّ »(٤) وقيل هو

إنما هو قيام المرء بالاجتهاد في أمره ، وهو اختيار الزجاج وقول مجاهد وقتادة ورجحه ابن كثير
 ٤٩/٤ حيث قال ﴿ إلا ما دمت عليه قائماً ﴾ أي بالمطالبة، والملازمة ، والإلحاح في استخلاص
 حقك ، وإذا كان هذا صنيعه ، في الدينار ، فما فوفه أولى أن لا يؤديه » . اهـ.

⁽۱) الحديث رواه البخاري في الوضوء ٦٩/١ ومسلم في الطهارة رقم ٢٨٢ ولفظه « لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه » ورواه أبو داود برقم ٧٩ في الطهارة ، والنسائي ٤٩٣١ والترمذي برقم ٦٨ ، وأحمد في المسند ٢٥٩/٢ من حديث أبي هريرة .

⁽٢) هذا مروي عن قتادة والسدي وابن جبير وغيرهم ، قال قتادة : إنما استحلَّ اليهود أموال المسلمين ، لأنهم عندهم ليسوا أهل كتاب ، وقال السدي : يقولون قد أحلَّ الله لنا أموال العرب . زاد المسير ٢٠/١ .

⁽٣) هذا هو الأشهر أن الأميَّ الذي لا يعرف القراءة والكتابة ، نسبة إلى الحالمة التي ولدته أمـه عليها فلذلك سمي أمياً .

⁽٤) قال تعالى في وصف نبينا المعظم ﴿ الذين يَتَّبعون الـرسول النبـي الأمـي ﴾ فالأميـة كمال في حقـه عَيِّلِيَّةُ ونقص في حق غيوه .

منسوب إلى أم القرى وهي مكة.

٨٨ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ المُتَّقِينْ ﴾ [آية ٧٦] .

بلى ردٌّ لقولهم ﴿ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّييِّنَ سَبِيلٌ ﴾(١) .

٨٩ _ ثم قال تعالىي : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهِـدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِـم ثَمَنـاً قَلِيلاً ، أُوَلَئِكَ لَا خَلاقَ لَهُمْ فِي الآخِرَة ﴾ [آية ٧٧] .

الخلاقُ: النَّصيبُ(٢).

وروى عبدالله بن مسعود والأشعث بن قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عَلَيْ من حَلَفَ على يمين فاجرةٍ ، ليقتطعَ بهَا مالَ امرىء مسلم ، لقي الله وهو عليه غضبان » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِم الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِم الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِم الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِم الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الدِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِم الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الدِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يُكَلِّمُهُم اللَّهُ ﴾

⁽۱) لفظة « بلى » رد لكلام سابق أي ليس الأمر كا زعموا بل عليهم إثم وتبعة في أكلهم أموال الأميين ، قال ابن جرير ٣٢٠/٣ المعنى : ليس الأمر كا يقول هؤلاء الكاذبون على الله من اليهود ، من أنه ليس عليهم في أموال الأميين حرج ولا إثم ، ثم قال : بلى ، ولكن من أوف بعهده ، واتّقى الله فإن الله يحبّه . إلخ .

⁽٢) في المصباح المنير: الخَلَاق مثل سَلَام: النصيب. اهـ.

أقـول : ومنـه قولـه تعـالى ﴿ ومـا له في الآخرة من خلاق ﴾ أي ليس له حظ ولا نصيب من رحمة الله عز وجل .

إِلَىٰ آخر الآية^(١) .

وَفِي قُولِه (وَلا يُكَلِّمُهُم اللَّهُ) قولان :

أحدهما: أنه رُوي أن اللَّه يُسْمِعُ أُولِياءَه كَلَامَهُ (٢).

والقــولُ الآخر : أنــه يغضب عليهم ، كما تقـــول : فلانَّ لا يُكلِّمُ فلاناً .

ومعنى ﴿ ولا يُزَكِّيهِم ﴾ ولا يثني عليهم ولا يُطهِّرهم ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٍ ﴾ أي مؤلم .

يقال: أَأَلَمَ إِذَا أُوجِع، فهو مؤلِمٌ، و « أَلِيمٌ » على التكثير. وقولُه تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلُوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ.. ﴾ . وقولُه تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلُوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ.. ﴾

١) الحديث أخرجه البخاري في الأيمان ١١/٥٨١ ومسلم برقم ١٣٩ وأبو داود برقم ٢١٤٥ والترمذي برقم ٢٩٩٩ في التفسير ، وأخرجه أحمد في المسند ٢١١/٥ وذكر الحديث فيه : فقال الأشعث بن قيس : في والله كان ذلك ، كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجحدني ، فقدت بل رسول الله علي الله عقال لي رسول الله : ألك بينة ؟ قلت : لا ، فقال لليهودي : احلف ، فقلت يا رسول الله : إذاً يحلف فيذهب مالي ، فأنزل الله ﴿ إن الذين يشترون .. ﴾ الآية وذكره الحافظ ابن كثير كاملاً في تفسيره ٢٠/٢٥ .

⁽٢) لا بدَّ هنا من تأويل الآية ﴿ ولا يكلمهم الله ﴾ أي لا يكلمهم بما يسرُّهم ، ولا يكلمهم كلام أنس ولطف ، لئلا تتعارض الآية مع قوله تعالى ﴿ قوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون ﴾ ومع قوله عليه السلام ٥ ما منكم من أحد إلا سيكلمه وبه ليس بينه وبينه ترجمان » الحديث ، فالمراد بعدم تكليمهم إما كناية عن الغضب ، أو عدم الكلام معهم بما يسر ، قال ابن كثير فالمراد بعدم تأي لا يكلمهم كلام لطف بهم ، ولا ينظر إليهم بعين الرحمة . اهـ.

⁽٣) ﴿ فِي المُعجم الوسيط : أَلِمَ أَلَماً : وَجِعَ فهو أَلِمٌ ، وآلمه إيلاماً : أوجعه فهو مؤلم ، وأليم .

قال الشعبي : يلْوُونَ : يُحرِّفُون .

وقال أهل اللغة : لويتُ الشيء إذا عَدَلْتَه عن قَصْدِه ، وحملتَه على غير تأويله(١) .

٩١ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِييِّنَ ﴾ [آية ٧٩].

قال سعيد بن جبير والضحاك: الرباتي: الفقيهُ العالمُ (٢). وقال أبو رزين: هو العالم الحلم(٣).

والألفُ والنونُ يأتي بهما العرب للمبالغة(٤) ، نحو قولهم :

جُمَّانيُّ للعظيم الجُمَّة ، وكذلك سَكْران أي ممتليّ سُكْراً .

فمعنى الربَّاني : العالمُ بدين الربِّ ، الذي يعمل بعلمه ، لأنه إذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم .

⁽١) قال أهل اللغة : « يلوون » من اللَّيِّ وهو اللقُّ والفتل ، تقول : لويت يده إذا فتلتها ، والمراد أنهم يفتلون ألسنتهم ليميلوها عن الآيات المنزَّلة إلى المفاهيم المحرَّفة ، قال قتادة : هم أعداء الله اليهود ، حرفوا كتاب الله وابتدعوا فيه ، وزعموا أنه من عند الله . الطبري ٣٢٣/٣ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٣٢٦/٣ وهو قول مجاهد ، والحسن البصري ، وقتادة ، وانظر ابن كثير
 ٥٥/٢ وقال ابن عباس : ﴿ ربانيين ﴾ حكماء ، علماء ، حلماء ، وعن الحسن أيضاً : كونوا أهل عبادة ، وأهل تقوى .

⁽٣) الأثر في الطبري ٣٢٦/٣ وفتح القدير ٣٥٦/١ .

⁽٤) قال القرطبي في جامع الأحكام ١٢٢/٤ : الربانيُّ منسوب إلى الرب ، وهـو الـذي يربي النـاس بصغار العلم قبل كبـاره ، وهـو في الأصل ربِّي ، فأدخـلت الألـف والنـون للمبالغـة ، كما يُقـال للعظيم اللحية : لِحْيَاني ، ولعظيم الجمة : جمَّاني ، وكما يقال : ريَّان وعطشان . اهـ.

ورُوي عن ابن الحنفية أنه قال لمَّا مات ابن عباس: «مات رَبَّانِيُّ هذهِ الأَمة »(١).

ومعنىٰ ﴿ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّين ﴾ ولكن يقول : كونوا ربانيين ، ثم خُذِفَ لعلم السامع(٢) .

وقال ابن زيد: الربانيُّون: الولاةُ ، والأحبارُ: العلماءُ (٢) . وقال مجاهد: الربانيون فوق الأحبار (٤) .

قال أبو جعفر: وهذا القول حسن ، لأن الأحبار هم العلماء ، والربَّانِيُّ الذي يجمع إلى العلم البصر للسياسة ، مأخوذ من قول (٥) العرب: ربَّ أمرَ النَّاس يَرُبُّه: إذا أصْلَحه وقامَ به ، فه و رابُّ ، وربَّانِيُّ على التكثير (٦) .

⁽۱) حكاه في البحر ٥٠٦/٢ وفي جامع الأحكام ١٢٢/٤ وابنُ الحنفِيَّة : هو محمد بن أبي طالب ٥ أبو القاسم ٥ وأمُّه خولة تابعي ثقة كان من فقهاء أهل المدينة توفي سنة ١١٨ وانظر ترجمته في التهذيب ٣٥٠/٩ .

 ⁽٢) هذا على إضمار القول تقديره: ولكن يقول كونوا ربانيين ، ثم حذف القول لكونه مفهوماً من السياق .

⁽٣) انظر ابن كثير ٢/٥٥ وفتح القدير ٣٥٦/١ .

 ⁽٤) الأثر في القرطبي ١٢٢/٤ والطبري ٣٢٦/٣ ولفظه « قال مجاهد : الربانيون الفقهاء العلماء ،
 وهم فوق الأحبار » .

في المخطوطة : مأخوذ من فوق العرب ، وهو خطأ وصوابه : من قول العرب .

⁽٦) هذا قول المبرد كما في جامع الأحكام للقرطبي ١٢٢/٤ قال المبرِّد: الربانيون أرباب العلهم، واحدهم ربّان، من قولهم ربّه يُربّه فهو ربّان: إذا دبّره وأصلحه، فمعناه على هذا: يدبّرون أمور الناس ويصلحونها، والألف والنون للمبالغة كما قالوا: ربّان، وعطشان، ثم ضُمَّت إليها ياء النسبة. اهـ.

ثم قال تعالى ﴿ وَلَا يَأْمَرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا المَلَائِكَــةَ وَالنَّبِيِّــنَ أَرْبَابَاً .. ﴾ [آية ٨٠].

ومن قَرَأ ﴿ وَلَا يَأْمُرَكُمْ ﴾ بالنصب(١) ، فمعناه عنده : ولا يأمُركم البشرُ ، لأنه معطوفٌ على ما قبله .

ومنْ قَرَأً ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾ بالرفع (١) ، فمعناه عنده : ولا يأمُركم الله ، كذا قال سيبويه .

٩٢ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ وَإِذْ أَحَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ .. ﴾ [آية ٨١].

قال طاووس : أخذَ اللَّهُ ميثاق الأُوَّلِ من الأنبياء ، أن يؤمن بما جاءَ الآخِرُ^(٣) .

قال: فهذه الآية لأهل الكتاب، أخذ الله ميثاقهم بأن يؤمنوا

⁽١) و(٢) القراءتان سبعيتان كما في النشر في القراءات العشر ٢٤٠/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهـد ص ٢١٣ .

⁽٣) أصح الأقوال في هذا أن الله تعالى أخذ العهد المؤكد على جميع الأنبياء والمرسلين ، لئن أدركوا حياة محمد على الله الله الله ويصدّقوه وينصروه ، ويدعوا أتباعهم إلى اتباعه ، وهذا رأي الجمهور ، قال ابن عباس : « ما بعث الله نبياً من الأنبياء ، إلا أخذ عليه الميشاق ، لئن بعث محمداً وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته » وانظر الطبري ٣٣٢/٣ والمحرر الوجيز لابن عطية ١٩٤/٣ .

بمحمد صلىٰ الله عليه وسلم ويصدقوه^(١) .

وقرأ ابن مسعود : ﴿ وَإِذْ أَخَـذَ اللَّهُ مِيثَـاقَ الذَّيِـنَ أُوتُــوا الكِّتَابَ ﴾ (٢) .

وقال ابن عباس: إنما أخذ ميثاق النبيِّينَ على قومهم (٣). وقال الكسائي: يجوز أن تكون وإذ أخذ الله ميثاق النبيين بمعنى وإذ أخذ الله ميثاق الذين (٤) مع النبيين .

وقال البصريون : إذا أخذ الله ميثاق النبيين ، فقد أخذ ميثاق الذين معهم ، لأنهم قد اتَّبعوهم وصدَّقوهم .

و « مَا » بمعنى الذي ، ويجوز أن تكون للشرط ويُقْرأ « لِمَا » بكسر اللام (٥٠) ، فتكون « مَا » أيضاً بمعنى الذي وتكون متعلقة بأخذ ٠

⁽۱) هذا تتمة قول طاووس ، فقد ذهب إلى أن القسم الأول من الآية معناه أن يؤمن كل رسول جاء أولاً بمن بعده ممن تأخر ، وأن يُصدِّق بعضهم بعضاً ، والقسم الثاني في وجوب إيمان أهسل الكتاب بمحمد عَيْنِيَّةُ وتصديق رسالته ، وهذا القول ذكره الطبري وغيره من المفسرين ، والأصح أن الرسل أمروا بتصديق رسالة نبينيا عَيْنِيَّةُ وهو ما رجحه الطبري ٣٣٣/٣ حيث قال : « وأولى الأقوال بالصواب عندنا أن جميع ذلك خبر من الله عز وجل عن أنبيائه ، أنه أخذ ميثاقهم به ، وألزمهم دعاء أممهم إليه ، أن يؤمنوا بالرسول المرسل من عند الله المصدِّق لما معهم .. » إنخ .

 ⁽٢) انظر الطبري ٣٣١/٣ والقرطبي ١٢٤/٤ وهذه محمولة على أنها تفسير وليست قراءة .

⁽٣) قول ابن عباس هو الصحيح أن الميثاق أخذ على الأنبياء لا على أهل الكتاب ، ولكن في ضمنه أخذ الميثاق على أمم الأنبياء ..

 ⁽٤) هكذا وردت في المخطوطة ، ويظهر أن هناك سقطاً ، ولعمل اللفظ هكذا « ميثاق الذين أوتوا الكتاب مع النبيين » .

 ⁽٥) قرأ حمزة بكسر اللام «لِمَا آتيتكم » وقرأ الباقون بفتحها ، وكل من القراءتين سبعية ، وانظر النشر
 في القراءات العشر لابن الجزري ٢٤١/٢ .

وقرأ سعيد بن جبير : « لَمَّا » بالتشديد .

٩٤ __ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَأَحَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي ﴾ [آية ٨١] .

قال مجاهد : أي عهدي ، والإصْرُ في اللغة : الثّقلُ ، فسُمِّي العهدُ إصْرًا ، لأنه منعٌ وتشديدٌ (٢) .

٩٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ فَاشْهَــدُوا وَأَنَــا مَعَكُــمْ مِنَ الشَّاهِديــن ﴾ [آية ٨١] .

أي فبيِّنوا ، لأنَّ الشاهد هو الذي يُبِّين حقيقةَ الشيءِ .

٩٦ ___وقولُه تعالىٰ : ﴿ أَفَعَيْرَ دِينِ اللَّهِ تَبْغُونَ .. ﴾ ؟ [آية ٨٣] .

أي تطلبون ، فالمعنى قل لهم يا محمد : أفغيرَ دينِ الله تبغونَ ؟ ومن قرأ ﴿ يَبْغُونَ ﴾ الله عنده مُتَناسقٌ ، لأنَّ قبله ﴿ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمْ الفَاسِقُونَ ﴾ .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ١٦٤/١ قال أبو الفتح : في هذه القراءة إغراب ، وليست «لَمَّا » ههنا بمعروفة في اللغة ، فإنها تأتي جازمة ، وتكون ظرفاً ، وبمعنى « إلا » ولا وجه لواحدة منهن في الآية .

⁽٢) هكذا قال أهل اللغة : الإصر : الثقل قال تعالى ﴿ رَبَا وَلا تَحْمَلُ عَلَيْنَا إَصِراً ﴾ أي شيئاً يثقل علينا حمله ، والإصر : العهد المؤكد قال تعالى ﴿ وأخذتم على ذلكم إصري ﴾ أي عهدي ، وانظر المعجم الوسيط ١٩/١ وغريب القرآن لابن قتيبة ص ١٠٧ .

⁽٣) قرأ أبوعمرو وحده (يبغون) بالياء (وإليه ترجعون) بالتاء المضمومة ، وقرأهما الباقون (تبغون) « وإليه ترجعون) بالتاء فيهما جميعاً ، وكلا القراءتين من القراءات السبع المتواترة ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢١٤ والنشر في القراءات العشر ٢٤١/٢ .

فالمعنىٰ : أفغيرَ دينِ اللَّه يبغي هؤلاء ؟ .

٩٧ _ وقولُه تعالى ﴿ وَلَـهُ أَسْلَــمَ مَنْ فِي السَّمَــواتِ والأَرْضِ طَوْعَــاً وَكُرْهَاً .. ﴾ [آية ٨٣] .

معنى ﴿ وَلَــهُ أَسْلَــمَ ﴾ : خَضَع ، ثم قال ﴿ طَوْعَـــاً وَكَرْهَاً ﴾ .

قيل : لمَّا كانت السُنَّة فيمن خالف أن يُقاتل ، سُمِّي إسلامُه كَرْهاً ، وإن كان طوعاً ، لأنَّ سبَبَه القتالُ(١) .

٩٨ __ وقولُه تعالىٰ : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾ ؟ __ [آية ٨٦] .

رَوَىٰ دَاودُ بنُ أَبِي هِنْدٍ ، عن عِكرمَة ، عن ابنِ عباسِ أَن رجلاً من الأنصار ارتد .

قال مجاهد: هو « الحارثُ بنُ سُويِد بنِ الصَّامِتِ الأنصاري » فلحق أهل الشرك ثم ندم ، فأرسل إلى قومه أن سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هل لي من توبة ؟ فأنزل اللَّهُ عز وجل ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِم ﴾ ؟ إلى قوله ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا

⁽١) هذا قول لبعض المفسرين ، وخلاصته أن المؤمن أسلم طوعاً أي برضى واختيار ، والكافر أسلم كُرهاً أي خوف السيف والقتل ، قال قتادة : المؤمن أسلم طائعاً ، والكافر أسلم كارهاً حين لا ينفعه ذلك ، وقبال ابن كثير ٥٧/٢ : ٥ أي استسلم له من فيهما طوعاً وكُرهاً ، فالمؤمن مستسلم بقلبه وقالبه لله ، والكافر مستسلم لله كرهاً ، فإنه تحت التسخير والقهر ، والسلطان العظيم ، الذي لا يُخالف ولا يُمانع » .

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٍ ﴾(١) .

قال ابن عباس: فأسلم(٢).

وقال الحسن: نزلت في اليهود، لأنهم كانوا يُبشِّرون بالنبي صلى الله عليه وسلم ويَسْتَفتحون (٢) على الَّذينَ كفروا، فلما بُعِثَ عَائدوا وكفروا.

٩٩ _ قال الله عز وجل: ﴿ أُولَئِكَ جَزاؤُهُم أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَـةَ اللَّــهِ وَالمَلائِكَة وَالنَّاسِ أَجْعِينَ ﴾ [آية ٨٧].

فإن قيل: فهل يلعنهم أهل دينهم ؟ ففي هذا أجوبة: أحدهما: أن بعضهم يلعنُ بعضاً يومَ القيامة(٤).

⁽۱) الحديث أخرجه النسائي ۱۰۷/۷ في باب توبة المرتد ، وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه من طريق عكرمة ، عن ابن عباس ، وانظر جامع البيان ٣٤٠/٣ والدر المنثور للسيوطي ٤٩/٢ ورواه ابن كثير في تفسيره ٥٨/٢ وقال : رواه النسائي وابن حبان والحاكم وقال : صحيــع الإسناد ولم يخرجاه . اهـ وفي رواية النسائي بعد قوله « غفور رحم » فأرسل إليه فأسلم .

⁽٢) هكذا ذكره ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس ٣٤٠/٣ قال : فأرسل إليه قومه فأسلم ، أي رجع إلى الإسلام بعد ردَّته ، وفي رواية : فرجع الحارث فأسلم فحسن إسلامه ، وذكره ابن كثير 9/٢

⁽٣) أي يطلبون النصر والفتح على أعدائهم بالنبي المبعوث آخر الزمان ، أشار إلى قوله تعالى ﴿ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَستفتحون على الذين كفروا .. ﴾ الآية . والأثر في الطبري ٣٤٠/٣ وابن كثير 9/٢ م.

⁽٤) أشار إلى قوله تعالى في سورة العنكبوت ﴿ ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ﴾ وهذا قول الإمام الزجاج كما في معانيه ٤٤٩/١ .

وجواب آخر : وهو أنه يعني بالنَّاسِ المسلمين^(١) .

وقيل: _ وهو أحسنُها _ إنَّ النَّاسَ جميعاً يلعنونهم (٢) ، لأنهم يقولون : لَعَنَ اللَّهُ الظالمين ، كما قال تعالىٰ : ﴿ أَلاَ لَعْنَـةُ اللَّهِ عَلَىٰ الظَّالَمِين ﴾ (٢) .

ثم قال تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أي في اللَّعنة ، والمعنى : في عذاب اللعنة(٤) .

١٠٠ _ وقول عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ، ثُمَّ ازْدَادُوا
 كُفْراً ، لَنْ تُقْبَلَ تُوْبَتُهُم ﴾ [آية ٩٠] .

قال أبو العالية : هؤلاء قوم أظهروا التوبة ولم يُحقِّقوا (°) .

وقال غيره : نزلت في قوم ارتَدُّوا ولحقوا بالمشركين ، ثم قالوا : سنرجع ونُسلِمُ .

⁽١) قال في التسهيل ٢٠٠/١ : عموم بمعنى الخصوص في المؤمنين ، أو على عمومه وتكون في اللعنــة في الآخرة .

 ⁽٢) هذا ما رجحه الطبري وغيره من المفسرين ، أن اللعنة عامة من جميع الناس لهم ، فجميع الخلائق يلعنونهم من حيث يشعرون أو لا يشعرون .

⁽٣) سورة هود آية رقم (١١) .

⁽٤) المراد جهنم ، لأنها مكان اللعنة ، كما أن الجنة مكان الرحمة ، قال ابن عطية ٢٠٧/٣ : والضمير علئد على النار ، وإن لم يجر لها ذكر ، لأن المعنى يُفهم منها في هذا الموضع .

^(°) الأثر في الطبري عن أبي العالية ٣٤٣/٣ ولفظه : وقال أبو العالية : هم اليهود والنصارى والمجوس ، أصابوا ذنوباً في كفرهم ، فأرادوا أن يتوبوا منها ، ولم يتوبوا من الكفر ، اهد. فالمراد على هذا القول أنهم أرادوا أن يتوبوا من الذنوب ، وهم مقيمون على الكفر ، مصممون على عدم الإيمان ، ومثل هؤلاء لا تُقبل توبتهم .

فالمعنى : أنهم أظهروا التوبة أيضاً وأضمروا خلاف ذلك ، والدليلُ على ذلك قولُه عز وجل : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُون ﴾ ولموحقَّقوا التوبة لما قيل لهم « ضالُون » !!

ويجوز في اللغة أن يكون المعنى: لن تقبل توبتهم ، فيما تابوا منه من الذنوب ، وهم مقيمون على الكفر ، هذا يُروى عن أبي العَالية (١) .

ويجوز أن يكون المعنى : لن تقبل توبتهم إذا تابوا إلى كفرٍ آخر ، وإنما تُقبل توبتهُم إذا تابوا إلى الإسلام (٢) .

١٠١ _ ثم قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاثُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الأَرْضِ ذَهَبَا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ ، أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ أَحِدِهِمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ [آية ٩١] .

روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « يُجاء بالكافر يوم القيامة ، فيقال له: أرأيتَ لو كان لكَ ملءُ الأرض ذهباً ، أكنتَ مفتدياً به ؟

⁽١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٠٠/٢ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن أبي العالية ، قال : تابوا من الذنوب ولم يتوبوا من الأصل .

⁽٢) اختار ابن جرير ٣٣٤/٣ أن الآية نزلت في اليهود اللعناء ، كفروا بمحمد عَلَيْكُم عند مبعثه ، بعد إيمانهم به قبل مبعثه ، ثم ازدادوا كفراً بما أصابوا من الذنوب في كفرهم ، وهو قول أبي العالية كا ضلالتهم ، فهؤلاء لن تُقبل توبتهم من ذنوبهم حتى يتوبوا من كفرهم ، وهو قول أبي العالية كا ذكرناه .

فيقول: نعم، فيقال له: كذبت، قد سُئلتَ أقلَ من هذا، ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وماتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهُم مِلْءُ الأَرْضِ ذَهَباً ﴾(١) إلى آخر الآية ».

وقال بعض أهل اللغة: الواو مقحمة (٢) ، والمعنى: فلن يقبل من أحدهم ملءُ الأرض ذهباً لو افتدى بهِ .

وقال أهل النظر من التَّحويين : لا يجوز أن تكون الواوُ مقحمةً ، لأنها تدل على معنى .

ومعنى الآية : فلن يقبل من أحدهم ملءُ الأرض ذهباً تبرعاً ولو افتدى به (٣)

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في الرقاق ١٣٧/٨ ومسلم في المنافقين رقم ٢٨٠٥ ولفظه « يُجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له : أرأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً به ؟ قال : فيقول نعم .

فيقول : قد أردتُ منك أهونَ من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر أبيك آدم أن لا تشرك بي شيئاً ، فأبيت إلا أن تُشرك » ورواه أحمد في المسند ١٢٧/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٠٥ وتفسير ابن كثير ٢٠/٢ .

⁽٢) أي زائدة لأن الجملة جواب لقوله « إن الذين كفروا » والمعنى على هذا : أنه لا يقبل من الكافر ملى الأرض ذهباً لو افتدى به ، فزيدت الواو في قوله ﴿ ولو افتدى به ﴾ وهذا قول رده ابن عطية وقال الطبري ٣٤٦/٣ : الواو لمحذوف من الكلام بعده دلَّ عليه دخول الواو ، كما دخلت في قوله تعالى ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ والمعنى على قول ابن جرير : ولو كان من الذهب قدر ما يملأ الأرض من مشرقها إلى مغربها ، وقدَّمه فِدية ورشوة ، فلن يُقبل ذلك منه .. إلخ .

⁽٣) هذا رأي الزجاج كما في معانيه ٢/٠٥٠ قال: ومعنى الآية : أي لو عمل الكافر من الخير وقدَّم مل الأرض ذهباً يتقرب به إلى الله ، لم ينفعه ذلك مع كفره ، وكذلك لو افتدى من العذاب عمل الأرض ذهباً لم يقبل منه ، فأخبر عز وجل أنه لا يثيبهم على أعمالهم بالخير ، ولا يقبل منهم الفداء من العذاب » واستحسنه ابن عطية .

والمِلْءُ: مقدارُ ما يملاً الشيءَ ، والمَلاَّ بالفتح: المصدَرُ (١٠) . ١٠٢ _ وقوله تعالىٰ : ﴿ لَنْ تَنَالُوا البِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّون .. ﴾ [آية ٩٢] .

قال ابنُ مسعودٍ ، وعَمْرُو بنُ ميمونِ (٢) : البرُّ : الجنَّة (٣) ، يكون التقدير على ذا : لن تنالوا ثوابَ البِرِّ .

وقال غيرهما: البِرُّ: العملُ الصالح ، وفي الحديث « عليكُمْ بالصِّدةِ ، فإنه يدعو إلى البِرِّ ، والبِرُّ يدعو إلى الجنة ، وإيماكم والكذب فإنه يدعو إلى الفجور ، والفجور يدعو إلى النار »(٤) .

ورَوَىٰ أنس بن مالك أنه لمَّا نزلت هذه الآية ، قال أبو

⁽١) في المصباح : ملأت الإناء ملاً من باب نفع نفعاً فامتلأ ، ومِلؤه بالكسر ما يملأه ، وجمعه أملاء كحمل وأحمال . اهـ.

⁽٢) هو عمرو بن ميمون الأودي الكوفي ، أسلم في حياة النبي عَلَيْكُ ولم يلقه ، وروى عن عدد من الصحابة توفي سنة ٧٥هـ قال العجلي : تابعي ثقة كوفي ، وقال ابن معين والنسائي : ثقة ، وانظر ترجمته في الإصابة ١٥٤/٥ وتهذيب التهذيب ١٠٩/٨ والجرح والتعديل ٢٥٨/٦ .

⁽٣) قال الطبري ٣٤٧/٣ : روى أبو إسحاق عن عمرو بن ميمون قال : البر : الجنة ، فتأويل الكلام : لن تنالوا أيها المؤمنون جنة ربكم ، حتى تتصدقوا مما تحبون من نفيس أموالكم . اهـ. وذكر هذا الأثر عن عمرو بن ميمون السيوطي في الدر المنثور ١/٢ ٥ .

⁽٤) الحديث أخرجه أبو داود في الأدب برقم ٤٩٨٩ والترمذي في البر برقم ١٩٧٢ بلفظ «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صدِّيقاً .. » - الحديث ، ورواه مالك في الموطئ ٢٣/١ والبخاري ومسلم بلفظ : « إن الصدق يهدي إلى البر .. » إلخ ، البخاري ١٣٧١ ومسلم برقم ٢٦٠٦ .

طلحة : « أَنَا أَتَصَدَّقُ بأرضي ، فأمره النبيُّ صلىٰ الله عليه وسلم أن يتصدق بها علىٰ أقربائه ، فقسمها بين أُبيِّ وحَسَّانَ »(١) .

وروي أن عمر كتب إلى أبي موسى الأشعري أن يشتري له جارية _ حين فتحت مدائن كسرى _ فاشتراها ووجَّه بها إليه ، فلما رآها أُعْجِبَ بها ، ثم أَعَتقَها ، وقرأ : ﴿ لَنْ تَنَالُوا البِرَّ حَتَّىٰ ثَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّون ﴾ (٢) .

وقال مجاهد : وهو مثلُ قوله تعالى ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَـامَ عَلَـٰى حُبِّهِ ﴾(٣) .

ومعنىٰ ﴿ حَتَّى تُنْفِقُوا ﴾ حتَّىٰ تتصدَّقوا .

⁽١) ذكر المصنف الرواية بالمعنى ، وقد رواها الإمام أحمد في المسند ١٤١/٣ عن أنس بن مالك قال : ٥ كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالاً ، وكان أحبَّ أمواله إليه « بَيْرُحَاء » وكانت مستقبلة المسجد _ فكان النبي عَيِّقَة يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، قال أنس : فلما نزلت الآية ﴿ لنا تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون ﴾ قال أبو طلحة : يا رسول الله إنَّ الله تعالى يقول ﴿ لن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون ﴾ وإن أحب أموالي إليَّ بَيرحاء ، وإنها صدقة لله عز وجل أرجو برها وذخرها عند الله ، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله ، فقال النبي عَيِّقَة : بخ ، ذلك مال رابح ، ذلك مال رابح ، وقد سمعت ، وأنها أرى أن تجعلها في الأقربين ، فقال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله ، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه » . الأقربين ، فقال أبو طلحة : أفعل يا رسول الله ، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه » . اهـ. والحديث أخرجه البخاري ٢/٦ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٠ و وقال أخرجه مالك وأحمد ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وفي بعض روايات الصحيح : « فقال رسول الله علي قابية : اجعلها في قرابتك ، فجعلها في « حسان بن ثابت » و « أبيّ بن كعب » .

أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٥٥ وابن جرير الطبري في جامع البيان ٣٤٧/٣ .

⁽٣) سورة الدهر آية رقم (٨) .

١٠٣ _ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَمَا تُنْفَقِّوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٍ ﴾ [آية ٩٢] .

أي وإذا عَلِمَه جَازَىٰ عليه (١) .

١٠٤ ــ وقولُه عز وجمل : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاً لِبَنَـي إِسْرائِيــلَ ،
 إِلاَّ مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيـلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ، مِنْ قَبْـلِ أَنْ ثُنَــزَّلَ التَّــوْرَاةُ ﴾
 [آیة ۹۳] .

قال ابن عباس: كان اشتكىٰ عِرْقَ النَّسَا، كذا رُوِيَ عنه، فكان له زَقَاءُ _ يعني صياح _ فآلىٰ لئن بَرَأَ من ذلك لا أَكَلَ عِرْقاً (٢).

وقال مجاهد : الذي حرَّم علىٰ نفسه الأنعامَ (٣) .

⁽١) الآية شرط وجواب وفيها وعد للمؤمنين المنفقين والمعنى : وما تبذلوا من شيء في سبيـل الله فهـو محفوظ لكم ، تجزون عنه خير الجزاء ، قال ابن عطية « علم » أي مجاز به ولو قلَّ .

⁽٢) الأثر أخرجه عبد بن حميد ، والبيهقي في سننه ، والحاكم وصححه عن ابن عباس ، ورواه السيوطي في الدر المنشور ١/٢ وابن جرير الطبري ٤/٤ و « عِرْق النَّسَا » مرض مشهور يصيب الساق ، و « إسرائيل » هو نبي الله يعقوب عليه السلام ، الذي ينتسب إليه اليهود كذباً وزوراً وهو منهم بريء ، لأنهم حرَّفوا وبدَّلوا أحكام التوراة ، وقد روى القصة مفصلة الإمام أحمد في المسند ٢٧٨/١ عن ابن عباس قال : « حضرت عصابة من اليهود نبي الله عَيْلِهُ فقالوا : حدِّثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي ، قال : سلوني عما شئتم ، ولكن اجعلوا لي ذمة الله ، وما أخذ يعقوب على بَييهِ ، لئن أنا حدَّثتكم شيئاً فعرفتموه ، لتتابعني على الإسلام ، قالوا : فذلك لك ، قالوا : أخبرنا عن أربع خلال : أخبرنا أي الطعام حرَّم إسرائيسل على نفسه .. » وذكر الحديث ، وانظر تمام الرواية في تفسير ابن كثير ٢١/٢ . ومعنى رواية « فآلى لئن برأ » أي حلف لئن شفاه الله ألا يأكل لخم الإبل .

 ⁽٣) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٥ عن مجاهد قال : حرَّم على نفسه الأنعام .

قال عطاء : حرَّم لحوم الإبل وألبانها (١) .

وهذا كله صحيحٌ ممَّا كان حرَّمه ، واليهودُ تحرِّمه إلى هذا الوقت ، كما كان عليه أوائلها ، وفيه حديث مسندٌ (٢) .

وقال الضحاك : قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : حُرِّم علينا هذا في التوراة ، فأكذبهم الله ، وأخبر أن إسرائيل حرَّمه على نفسه من قبل أن تنزل التوراة ودعاهم إلى إحضارها فقال ﴿ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْراةِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُم صَادِقينَ ﴾ .

قال أبو ذرِّ : « سألتُ النبيَّ صلىٰ الله عليه وسلم : أيُّ مسجدٍ وضع في الأرض أول ؟ فقال : المسجدُ الحرام ، قلتُ : ثم

⁽١) هذا هو الأصح والأشهر وقد رجحه الطيري في جامع البيان ٤/٥.

⁽٢) روى الترمذي في سننه عن ابن عباس أن اليهود قالوا للنبي عَلِيْقَةً : أخبرنا ما حرَّم إسرائيل على نفسه ؟ قال : كان يسكن البدو فاشتكى عرق النَّسا ، فلم يجد شيئاً يلائمه إلا لحوم الإبل وألبانها فلذلك حرَّمها » قالوا : صدقت ، وذكر الحديث وروى ابن عباس قال : لما أصاب يعقوب عليه السلام عرق النسا وصف الأطباء له أن يجتنب لحوم الإبل ، فحرمها على نفسه ، فقالت اليهود : إنما يُحرَّم على أنفسنا لحوم الإبل لأن يعقوب حرَّمها ، وأنزل الله تحريها في التوراة ، فأنزل الله هذه الآية ، قال الضحاك : فكذَّبهم الله وردَّ عليهم فقال يا محمد : ﴿ قَلَ فَاتُوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ﴾ فلم يأتوا ، فقال عز وجل ﴿ فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون ﴾ قال الزجاج : في هذه الآية أعظم دلالة لنبوة محمد نبينا عَلِيْكُ ، أخبرهم أنه ليس في كتابهم » . اهد. انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٣٦/٤ .

أيٌّ ؟ قال : ثم بيت المقدس ، قلت : كَمْ كان بينهما ؟ قال : أربعون سنة ، ثم حيثما أدركتك الصلاةُ فصلٌ فإنه مسجد $^{(1)}$.

ورَوَى إسرائيل عن سِمَاكِ بنِ حرب ، عن خالد بن عرب ، عن خالد بن عرب ، قال : « سأل رجلٌ علياً عن أول بيتٍ وُضِع للنّاس للذي ببكة ، أهو أوَّلُ بيتٍ في الأرض ؟ قال لا ، ولكنه أولُ بيتٍ وُضِعت فيه البركة ، والهُدَى ، ومقامُ إبراهيم ، ﴿ ومَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِناً ﴾ وإنَّ اللهَ أوحى إلى إبراهيم صلواتُ اللهِ عليه ، أنِ ابْنِ لي بيتاً وضاق به ذرعاً فأرسل اللهُ السكينة وهي ريح خجوج لها رأس فنظ رَتْ موضعَ البيتِ (٢) .

قال أبو الحسن : قال أبو بكر : الخَجُوج التي تَخُجُّ في هبوبها أي تلتوي . يقال : خَجَّتْ تَخُجُّ ، ولو ضوعفت لقيل :

⁽١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد ٦٣/٢ وأحمد في المسند ١٥٠/٥ والسيوطي في الـدر المنثور ٢/٢ والطبري في جامع البيـان ٨/٤ وعزاه السيوطي إلى الشيـخين والبيهقـي، وهـو في القرطبي ١٣٧/٤ وابن كثير ٦٣/٢.

 ⁽۲) خالد بن عرعرة التيمي سمع علياً ، وروى عنه سماك والقاسم بن عوف ، وانظر ترجمته في التاريخ
 الكبير للبخاري ١٦٢/٣ .

⁽٣) ذكره الطبري في جامع البيان عن خالد بن عُرْعَرة ٧/٤ ولفظه قال : سمعت علياً وقيل له : هو إن أول بيت كان في الأرض ؟ قال : لا ، هو أول بيت كان في الأرض ؟ قال : لا ، قال : فأين كان قوم نوح ؟ وأين كان قوم هود ؟ ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً وهدى » . اهد. وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره كام لا ٢٥٨/١ وفيه : فأرسل الله السكينة وهي ريح خجوج ولها رأسان ، حتى انتهت إلى مكة ، فتطوَّت على موضع البيت كطيً الجحفة _ يعني الترس _ إلخ . ومعنى الحجوج : شديدة المرور في غير استواء .

خَجْخَجَتْ ، والخَجْخَجَةُ توصف بها السرعةُ .

وقال عطية : « بكَّـةُ » موضع البيت ، و « مكــةُ » ما حَوَالَيْه (١) .

وقال عكرمة : « بكَّةُ » ماوَلِيَ البيتَ ، و « مكَّةُ » ما وراءَ ذلك (٢) .

والذي عليه أكثر أهل اللغة أنَّ « بكة » و « مكة » واحد (٢) ، وأنه يجوز أن تكون الميم مبدلةً من الباء ، يُقال : لازِبٌ ولازمٌ ، وسَبَـدَ شعرة وسَمَدَه : إذا استأصله .

وقال سعيد بن جبير : سميت بكة لأن النـاس يتباكُـون فيها أي يتزاحمون فيها(^{١)} .

وقال غيره: سُمِّيت « بكة » لأنها تَبُكُ الجبابرة ، والميمُ على هذا بدل من الباء .

ويجوز أن يكون من قولهم: امتَكَّ الفصِيلُ الناقـةَ: إذا اشتـدَّ مصُّه إيَّاها ،

⁽١) كذا في الطبري عن عَطية العوفي ٩/٤.

⁽٢) هذا القول منقول عن مالك بن أنس كما في القرطبي ١٣٨/٤.

⁽٣) هذا هو الأظهر والأشهر وهو قول مجاهد كما في جامع الأحكام للقرطبي ١٣٨/٤ قال القرطبي : فالمم على هذا مبدلةً من الباء كما قالوا : طينٌ لازب ولازم ، وقال الضحاك والمؤرج .

⁽٤) قال ابن كثير ٦٤/٢ : بكة من أسماء مكة على المشهور ، قيل : سميت بذلك لأنها تبك أعناق الظلمة والجبابرة _ أي تدق أعناقهم _ وقيل : لأن الناس يتباكون فيها أي يزد حمون ، روي عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير .

والأولُ أحسنُ (١) .

١٠٦ _ وقولُه عز وجل : ﴿ فِيهِ آيَاتٌ بَيُّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيهِ مَ .. ﴾

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وأهل مكة : ﴿ فِيهِ آيَةٌ بَيِّنَةٌ ﴾(٢) .

وفسَّر ذلك مجاهد فقال ﴿ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ الحَرَمُ كلَّه ، فذهب إلى أن من آياته « الصَّفَا » و « المروةُ » و « الركسنُ » و « المقام »(٣) .

ومَنْ قرأ ﴿ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ﴾ فقراءتهُ أبينُ لأنَّ الصف والمروة من الآيات ، ومنها أن الطائر لا يعلو البيت صحيحاً .

ومنها أن الجارح يتبع الصَّيْد ، فإذا دخل الحرم تركه ، ومنها إن الغيث إذا كان ناحية الركن اليماني كان الخصب باليمن ، وإذا كان

⁽١) كذا قال الزجاج في معانيه ٤٥٤/١ « بكة » قيل : سميت بذلك لأنها تبكُّ أعناق الجبابرة ، وأما « مكة » بالميم فتصلح أن تكون من قولهم : امتكُّ الفصيل ما في ضرع الناقة : إذا مصَّ مصاً شديداً ، حتى لا يُبقي فيه شيئاً ، فتكون سميت بذلك لشدة الازدحام فيها ، والقول الأول أعني بكَّة أحسن . . اهـ معاني القرآن للزجاج .

⁽٢) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجينز ٢٢٣/٣ والطبري في جامع البيان ١١/٤ قال : وأصحُّ القراءتين قراءة من قرأ هو فيه آيات بينات ﴾ على الجمع ، لإجماع قراء أمصار المسلمين على أنها القراءة الصحيحة ، ومن قرأ على الإفراد فإنهم عنوا بالآية البيِّنة : مقام إبراهيم » . اهـ. أقول : هذه القراءة ليست من القراءات السبع المتواترة .

⁽٣) َ الأَثْرُ فِي جامع البيان للطبري ١١/٤ والدر المنثور ٤/٢ ٥ والقرطبي ١٣٩/٤ .

ناحية الشامي كان الخصب بالشام ، وإذا عمَّ البيتَ كان الخصبُ في جميع البلدان .

ومنها إن الجِمَارَ على ما يُزاد عليها تُرى على قدرٍ واحد (١٠). والمَقَامُ من قولهم: قُمْتُ مُقَامَاً (٢٠)، فأمَّا قولُ زهير: وَفِيهِمْ مَقَامَالًا وُجُوهُهَا وَفِيهِمْ مَقَامَالًا وَأَيْدِيَةٌ يَنْتَابُها القَوْلُ وَالفِعْلَ لُـ (٣)

ُ وَانْدِيَـة يَنْتَابُهـا القـــوْل وَالْفِعْـــلُ^ فمعناه : فيهم أهلُ مَقَامَاتٍ .

١٠٧ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ وَمَنْ دَحَلَهُ كَانَ آمِنَاْ .. ﴾ [آية ٩٧]. قال قتادة : ذلك من آياتِ الحرم أيضاً (٤).

⁽١) الأولى ما قاله المحققون من أهل التفسير أن الآيات البينات ما خصَّ الله عز وجل هذا البيت من أنواع الخصائص من الأمن والاستقرار ، وكفَّ الجبابرة عنه ، ورمي طير الله بحجارة من سجيل ، وما أشربت قلوب البشر من تعظيمه قبل الإسلام ، ومن آياته حجر المقام ، وزمزم ، والحطيم ، والصفا والمروة ، والحجر الأسود ، وغير ذلك من الآيات التي خص بها تبارك وتعالى هذا البيت العتيق ، كما قال تعالى ﴿ أولم يروا أنَّا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حوام ﴾ سورة العنكوت آية رقم (٦٧) .

 ⁽٢) في المصباح: قام يقوم واسم الموضع مقام بالفتح ، وأقمتُه إقامة واسم الموضع المُقام بالضم ،
 وأقام بالموضع اتخذه وطناً .

⁽٣) ديوان زهير بن أبي سلمى ص ١١٣ والبيت من قصيدته التي مطلعها:
صَحَاالقَلْبُ عَن سَلْمَى وَقَدْ كَادَلايَسْلُو وَأَقْفَرَ مِنْ سَلْمَى التَّعَانِيقُ والثَّقْلُ لُ
والمعنى: في هذه الأماكن والأندية أناس حسان الوجوه ، يجتمعون فيها للخير والإصلاح ، يقولون
الجميل ويفعلونه. وانظر لسان العرب ٤٠٩/١٦ فقد استشهد ببيت زهير ، وببيت آخر للبيد ،
على أنه يقال للجماعة يجتمعون في مجلس مقامة.

⁽٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور عن قتادة ومجاهد ٤/٢ ٥ قالا : مقام إبراهيم من الآيات البينات ، وانظر الطبري ١٢/٤ .

وذا قول حَسَنُ لأن الناس كانوا يُتَخطَّفُون من حَوَالَيْه، ولا يصلُ إليه جبَّارٌ ، وقد وُصلَ إلى بيت المقدس وخُرِّبَ ولم يُوصل إلى الحرم ، قال اللهُ عز وجل : ﴿ أَلَهُمْ تَرَ كَيْهُ فَعَهُ لَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الفِيل ﴾ .

ورَوَىٰ الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال : ﴿ مِن أَصَابَ حَلَّم أَفِي الحَرِم أَقِيم عليه ، وإن أَصَابَ خارج الحرم ، ثُمَّ دخلَ الحَرَم ، لم يُكلَّم ، ولم يُجَالَس ، ولم يُبَايع ، حتى يخرج من الحرم ، فيقامُ الحدُّ عليه (١) .

وقال أكثرُ الكوفيين : ذلك في كل حدِّ يأتي على النَّفس .

الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٣/٤ وابن كثير ٢٥/٢ والدر المنثور ٢٥/٥ وقال ابن عطية ٢٢٧/٣ : « هذا وصف حالة كانت في الجاهلية ، أن الذي يرتكب كل جريرة ثم يدخل الحرم ، فإنه كان لا يُطلب ، فأما في الإسلام ، وأمن جميع الأقطار ، فإن الحرم لا يمنع من حد من حدود الله ، من سرق فيه قُطع ، ومن زنى رُجم ، ومن قتل قُتل ، واستحسن كثير ممن قال هذا القول أن يُخرج من وجب عليه القتل إلى الحل فيقتل هنالك ، وقال ابن عباس رضي الله عنه : من أحدث حدثاً ثم استجار بالبيت فهو آمن ، وإن الأمر في الإسلام عل ما كان في الجاهلية ، والإسلام زاد البيت شرفاً وتوقيراً ، فلا يعرض أحد بمكة لقاتل وليه ، إلا أنه يجب على المسلمين ألا يُبايعوا ذلك الجاني ، ولا يُكلموه ، ولا يؤوه حتى يتبرَّم فيخرج من الحرم ، فيقام عليه الحد ، وبهذا قال طائفة من السلف ، إلا أنهم قالوا : هذا فيمن يقتل خارج الحرم ثم يعوذ بالحرم ، فأما من قتل في الحرم ، فإنه يقام عليه الحد في الحرم » . اه. ابن عطية .

أقول : وهذا مذهب أبي حنيفة وقول لأحمد ، وذهب مالك والشافعي إلى أن من جنى في غير الحرم ثم لجأً إلى الحرم فإنه يقتص منه ، لأن الحرم لا يجير عاصياً ولا فاراً بدم ، ولو أخذنا بالرأي الأول _ على ما فيه من وجاهة _ لأصبح الحرم مركزاً لاجتاع الجناة والمجرمين ، والله أعلم .

وقال قوم : الأمانُ ههنا للصَّيد .

وأولاَهَا القولُ الأولُ ، ويكون على العموم ، ولو كان للصّيد لكان « وَمَا دَخَلَهُ » .

قال قتادةً : وإنَّما هو ومن دخله في الجاهلية كان آمناً (١).

١٠٨ _ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَلِلَّه عَلَىٰ النَّـاسِ حِجُّ البَـيْتِ مَنِ اسْتَطَـاعَ إِلَيْـهِ سَبِيلاً .. ﴾ [آية ٩٧] .

قال ابن الزبير: من وَجَد قُوَّةً وما يتحمل به (۲). وقال سعيد بن جبير: الزَّادُ، والراحِلةُ (۲).

وروى حماد بن سلمة عن حميد وقتادة عن الحسن أن رجلاً قال: يارسول الله ما السبيل إليه ؟ قال: الزادُ والرَّاحلة (٤).

⁽١) و (٢) الآثار عن النير وابن جبير في الطبري ١٧/٤ وفي البحر المحيط ١١/٣ وفي الدر المنشور ٢/٥ فقد فسر ابن الزير الاستطاعة بأنها القوة البدنية والمالية على أداء الحج ، وابن الزير فسرها بأنها الزاد والراحلة ، أي أن يجد النفقة الكافية والمركب الذي يوصله للحج ، ويشهد لهذا القول الحديث الشريف المروي عن الحسن ، وقد اختار الطبري القول الأول ، أن من وجد القوة فعليه الحج ولو مشياً على الأقدام ، وهو رأي الضحاك قال : إذا كان شاباً قادراً على المشي فإنه يجد القوة ويجب عليه الحج ، فقيل له : كلّف الله الناس أن يمشوا ؟ قال : لو أن لبعضهم ميراثاً بمكة أكان تاركه ؟ والله لا نُطلق إليه ولو حبواً ، كذلك يجب عليه الحج ، قال الطبري : وأما الأخبار ففي أسانيدها نظر . اهد.

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في الحج رقم ٨١٣ وفي التفسير ، ورواه ابن ماجه رقم ٢٨٩٧ في المناسك ، ورواه الدارقطني والحاكم والبهقي ، قال الحافظ في التلخيص ٢٢١/٢ خرَّجه الدارقطني وسنده صحيح إلى الحسن ، ولا أرى الموصول إلَّا وهماً ، وانظر تحفة الأحوذي ٣٤٨/٨ والدر المنثور ٥٦/٢ وتفسير ابن كثير ٦٩/٢ .

⁽٤) الأثر في الدر ٢/ ٥٦ وفي الطيري .

السبيل أصله: الوصول ، ومنه قيل للطريق سبيل ، فالمعنى عند أهل اللغة: من استطاع إلى البيت وصولاً ، كما قال إخباراً ﴿ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدِّ مِنْ سَبِيل ﴾(١) ؟

١٠٩ _ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَمَنْ كَفَر فَإِنَّ اللَّهَ غَنِي عَن الْعَالَمِين ﴾ [آية ٩٧] .

أكثرُ أهل التفسير على أن المعنى : مَنْ قالَ إنَّ الحجَّ ليس بواجبِ فقد كَفَر .

ورَوَىٰ وكيعٌ عن فِطْرِ^(۲) عن نُفَيعٍ^(۳) أبي داود ، أن رجــلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌ عَنِ العَالمَينَ ﴾ فقال رسول الله عَيْضَة : « من حجَّ لايرجو ثوابه ، وجلس لايخاف عقابه ، فقد كفر به »(٤) .

⁽١) سورة الشورى آية رقم (٨٨) وقد وردت الآية في المخطوطة ﴿ فهل إلى مرد من سبيــل ﴾ والآية كما أثبتناها في سورة الشورى .

⁽٢) فِطْر قال فِي التهذيب ٣٠٠/٨ هو ٥ فِطر بن خليفة » القرشي المخزومي ، روى عنه ابن المبارك ، ووكيع والقَطَّان ، قال عنه النسائي : ثقة حافظ كيِّس ، وقال ابن سعد : كان ثقة ، ومن الناس من يستضعفه .

⁽٣) قال في التهذيب « تُفيع بن الحارث » أبو داود الأعمى الهمداني ، الكوفي القاص ، قال الترمذي يضعّف في الحديث ، وانظر تهذيب التهذيب ٤٧٠/١٠ .

⁽٤) أخرجه عبد بن حميد عن أبي داود نُفيع كذا في الـدر المنشور ٥٧/٢ وأخرجه الـطبري عنه في جامع البيان ٤/٠٢ ولفظه أن رسول الله عَلِيَاتُهُ قرأ ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العـالمين ﴾ فقـام رجـل من هذيـل ، فقـال يا رسول الله : من تركه كفر ؟ قال : « من تركه ولا يخاف عقوبته ، ومن حجّ ولا يرجو ثوابه ، فهو ذاك » .

وقال الشعبي : السبيل ما يسره اللَّهُ عز وجل .

وهذا من حَسَن ما قيل فيه ، أي على قدر الطاقة ، والسبيلُ في كلام العرب : الطريقُ ، فمن كان واجداً طريقاً إلى الحج بغير مانع ، من زمانة ، أو عجز ، أو عدو ، أو تَعذُر ماء في طريقه ، فعليه الحج ، ومن مُنعَ بشيء من هذه المعاني ، فلم يَجِدُ طريقاً ، لأن الاستطاعة القدرة على الشيء . فمن عجز بسبب فهو غير مطيق عليه ، ولا مستطيع إليه السبيل(١) .

وأَوْلَىٰ الأَقْوال في معنىٰ ﴿ وَمَنْ كَفَـر ﴾ ومـن جحـد فرض الله ، لأنه عقيب فرض الحج^(٢) .

١١٠ ـــ وقولُه تعالى : ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمُ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِين ﴾ [آية ١٠٠].

قال قتادة : حذَّركمُوهـم اللهُ لأنهم غَيرُّوا كتابهم (٣) .

 ⁽١) هكذا قال الطبري في جامع البيان ١٨/٤ أن من منعه مانع من زمانة __ أي مرض مزمن __ أو عجز ، أو عدو ، أو ضعف عن المثني ، أو قلة زاد .. إلخ ، فهو ممن لم يستطع السبيل ، لأن الاستطاعة هي القدرة ، ومن كان عاجزاً ببعض الأسباب فهو غير مطيق .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، والضحاك ، والحسن ، ومجاهد ، وعطاء ، قال ابن عباس : من كفر بوجوب الحج فزعم أن الحج ليس بفرض عليه فقد كفر ، وانظر الطبري ١٩/٤ والبحر المحيط ١٢/٣ وقيل : إن المراد من وجد ما يحج به ثم لم يحج فقد كفر النعمة ، أو هو محمول على التغليظ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري عن قتادة ٢٥/٤ ولفظه: « قد تقدَّم الله إليكم فيما تسمعون ، وحـلُركم وأنبأكم بضلالتهم ، فلا تأمنوهم على دينكم ، ولا تستنصحوهم على أنفسكم ، فإنهم الأعداء الحسدة الضلَّال » . اهـ. ومثله في الدر المنثور ٥٨/٢ .

وفي الحديث « لاتُصدِّقوا أهل الكتاب فيما لاتعرفون ، ولا تُكذِّبوهم ، فإنهم لن يهدوكم وقد أَضلُّوا أَنْفُسَهمْ »(١) .

١١١ _ وقولُه تعالىٰ : ﴿ وَكَيْـفَ تَكُفُرُونَ وَأَنْتُم ثُتْلَىٰ عَلَيكُمْ آياتُ اللَّهِ ١١١ _ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ .. ﴾ [آية ١٠١] .

قال الأخفش « سَعِيدُ بنُ مَسْعَدَةً »(٢): معنى « كيف » على أيِّ حال ؟

وقال غيره : معنى ﴿ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ أي يُبيِّنُ لكم (٣) . ويجوز أن تكون هذه المخاطبة ، يدخل فيها من لم ير النبي

⁽١) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٣٦/٤ وأبو داود في كتاب العلم ٣١٩/٣ وأخرجه البخاري في كتاب الشهادات ولفظه « لا تصدّقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا ﴿ آمنًا بالله وما أنزل علينا .. ﴾ الآية . اهد. فتح الباري ٢٩١/٥ وفي رواية للبخاري عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : « يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب ، وكتابكم الذي أنزل على نبيه عليه أحدث الأخبار بالله ، تقرءونه لم يُشب ؟ وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدَّلوا ما كتب الله ، وغيَّروا بأيديهم الكتاب ، فقالوا ﴿ هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ﴾ أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساءلتهم ؟ ولا والله ما رأينا منهم رجلاً قطُّ يسألكم عن الذي أنزل عليكم » .

 ⁽٢) تقدمت ترجمته ، وهو صاحب كتاب معاني القرآن .

⁽٣) سبب نزول الآية الكريمة أن اليهود عليهم لعنة الله أرادوا أن يلقوا الفتنة بين الأنصار ، وقد نخاظهم ما رأوا من المحبة والألفة بينهم ، فبعثوا شاباً من اليهود ليجلس بينهم ويذكرهم بيوم بعاث ، وينشدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار ، وكان يوماً اقتتلت فيه الأوس والخزرج ، ففعل ونفخ فيهم الشيطان فأزكى نار الفتنة ، فتنادوا إلى السلاح ، فبلغ ذلك النبي عَلَيْكُ فأسرع نحوهم وقال : أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم ؟! .. إلخ وانظر تفسير ابن عطية ٣/ ٢٤٠ وصفوة التفاسير ١٧٤٠ .

صلى الله عليه وسلم (١) لأنَّ آثاره وسنَّته بمنزلة مشاهدته .

١١٢ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَـــى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آية ١٠١].

معنى « يَعْتَصِمْ » : يمتنعْ^(٢) .

١١٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ .. ﴾ [آية ١٠٢] .

قال عبدالله بن مسعود « حَقَّ تُقَاتِهِ » : « أَن يُشكر فلا يُكفر ، وأَن يُطَاعَ فلا يُعْصَىٰ ، وأَن يُذْكَر فلا يُنْسَىٰ »(٣) .

ورُوي هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم(١).

وقال قتادة : نَسَخ هذه الآية قولُه تعالى ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا

⁽١) هذا صحيح لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فالآية تشمل الذين كانوا في زمن النبي ، والذين جاءوا من بعده .

⁽٢) أي يَتنع بالله بمعنى يلتجيء إليه ويحتمي بحماه ، قال الطبري ٢٦/٤ : المراد ومن يتعلق بأسباب الله ، ويتمسك بدينه وطاعته ، فقد وفَّق لطريق واضح ، وأصل العَصْم : المنع ، وكذلك قال ابن قتيبة . غريب القرآن ص ١٠٨ .

⁽٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد والطبراني ، والحاكم وصححه عن عبد الله بن مسعسود ، ورواه السيوطني في الدر المنثور ٩/٢ وابن جرير ٢٨/٤ وأبو حيان في البحر المحيط ١٧/٤ وابن كثير ٢١/٢ وقال : هذا إسناد صحيح موقوف .

⁽٤) المرفوع إلى النبي عَلِيْكُ أخرجه ابن مردويه ، ورواه الحاكم في مستدركه مرفوعاً وقبال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، قال الحافظ ابن كثير بعد ذكر الرواية ٧٢/٢ : والأظهر أنه موقوف والله أعلم . يعنى أنه من قول ابن مسعود لا من قول الرسول عَلَيْكُ .

اسْتَطَعْتُمْ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : لا يجوز أن يقع في هذا ناسخٌ ولا منسوخٌ ، لأن الله تعالى لا يُكلِّف النَّاس إلاَّ ما يستطيعون .

وقولُه « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » مبيِّنٌ لقوله « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ » ، وهو على ما فسَّره ابن مسعود ، أن يَذكرَ اللَّهَ عندما يَجب عليه فلا ينساه (٢٠) .

١١٤ _ وقوله عز وجل: ﴿ وَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿ [آية ١٠٢] .
المعنى : كونوا على الإسلام حتى يأتيك ما لموتُ وأنتم مسلمون ، لأنه قد عُلِم أنه لاينهاهم عمَّا لا يملكون (٣) .

⁽١) ذكره الطبري عن قتادة ٢٩/٤ وابن كثير ٧٢/٢ ورُوي عن ابن عباس أن الآية لم تُنسخ ، ولكن «حقَّ تقاته » أن يجاهدوا في سبيله حقَّ جهاده ، ولا تأخذهم في الله لومة لائم . اهـ. وانظر جامع البيان ٢٩/٤ وقفسير ابن كثير ٧٢/٢ .

رم اقاله المصنف هو ما ذهب إليه ابن عباس وطاووس ، وهو الأظهر ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٤٣٢/١ (اختلف العلماء هل الآية محكمة أم منسوخة على قولين : أحدهما : أنها منسوخة وهو قول قتادة وابن زيد والسدي ، وابن جبير وقول عن ابن عباس قالوا : لما نزلت هذه الآية شقّت على المسلمين ، فنسخها قوله تعالى في فاتقوا الله ما استطعتم في والتاني : أنها محكمة ، وهو قول ابن عباس وطاووس ، قال شيخنا : والاختلاف في نسخها وإحكامها ، يرجع إلى اختلاف المعنى المراد بها ، فالمعتقد نسخها يرى أن «حقّ تقاته » الوقوف مع جميع ما يجب له سبحانه ويستحقه ، وهذا يعجز الكل عن الوفاء به ، والمعتقد إحكامها يرى أن «حقّ تقاته » لا ناسخاً أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته ، فيكون « ما استطعتم » مفسراً لقوله « حقّ تقاته » لا ناسخاً ولا مخصّصاً . اه.

 ⁽٣) هذا هو المعنى الصحيح للآية ، لأن الإنسان لا يملك أمر الخاتمة حتى يموت مسلماً ، وإنما
 المعنى : دوموا على الإسلام واثبتوا عليه حتى إذا جاءكم الموت أدرككم وأنتم على هذه الحالة ، =

وحَكَى سيبويه: لا أَرْيَنَكَ ههنا ، فهو لم يَنْهَ نفسه ، وإنما المعنى: لا تكن ههنا فإنه من يكن ههنا أَرَهُ .

١١٥ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلاَ تَفَرَّقُوا .. ﴾
 ١١٥ .. ١٠٣ إِنَّهُ ١١٠٣ ..

قال عبدالله بن مسعود: حبلُ اللَّهِ: القرآنُ(). وقسال البسن عبساسٍ: الحبسلُ: العهسدُ(). وقال الأعشى:

وَإِذَا تُجوَّزَهَا حِبَالُ قَبِيلَةٍ وَإِذَا تُجوَّزَهَا حِبَالُها(٣) أَخَذَتْ مِنَ الْأَخْرَىٰ إِلَيْكَ حِبَالُها(٣)

وأصلُ الحبل في اللغة : السَّبَبُ ، ومنه سُمِّي حبلُ البئر ، لأنه السبب الذي يُوصَل به إلى مَا بهَا .

ومنه قيل : « فلانٌ يَحطُبَ في حَبْلِ فلانٍ » أي يميلُ إليـه وإلى

فتموتون على الإسلام ، وانظر توضيح ذلك في معاني الزجاج ٤٥٩/١ وكتابنا صفوة التفاسير
 ٢١٩/١ .

⁽١) و (٢) فسرَّر ابن مسعود الحبل بالقرآن ، وفسرَّه ابن عباس وعطاء ومجاهد بالعهد ، وقد ذكر القولين الطبري في تفسيره ٣١/٤ قال : والمعنى : تمسكوا بدين الله الذي أمركم به ، وعهده الذي عهده البدي عهده البحم ، من الألفة ، والاجتماع على كلمة الحق ، والتسليم لأمر الله .. إلخ . ثم قال : والحبل : السبب الذي يوصل به إلى البغية والحاجة ، ولذلك سمى الأمان حبلاً . اهـ.

⁽٣) البيت للأعشى في ديوانه ص ٢٧ في قصيدته التي مطلعها ٥ رحلت سُمَيَّه غُدوة أجمالها ٥ والقصيدة مدح لقيس بن معديكرب ، والضمير يعود للناقه يقول : إذا جاوزت بناقتي حماية قبيلة ، أخذت عهداً بالحماية من قبيلة أخرى ، حتى اجتاز جميع الديار آمناً ، وقد استشهد بالبيت ابن منظور في اللسان ١٤٣/١٣ ومعاني الزجاج ٢٠/١ والطبري ٢٠/٤ وابن الجوزي ٢٣٣/١ والقرطبي ٢٠/٤ .

أسبابه ، وأصلُ هذا أن الحاطبَ يقطع أغصان الشجر ، فيجعلُها في حبله ، خيله ، فإذا قطع غيرُه وجعل في حبله ، قيل : هو يحطُب في حبله .

ومنه قولهم : « حبلُكِ على غَارِبِكِ »(١) أي قد خليتك من سَبْي وأمري ونهي .

وأصلُ هذا أن الإبل إذا أُهملت للرَّعْني أُلقيت حبالُها على غواربها ، لئلا تتعلق بشوكٍ أو غيره ، فيشغلها عن الرعي .

ومعنى ﴿ وَلاَ تَفَرَّقُوا ﴾ : ولا تتفرَّقوا ، ثم حُذفت إحـــدى التَّاءَيْن ، وقيل لهم هذا ، لأنَّ اليهود والنصارى تَفرَّقوا ، وكفَّر بعضهم بعضاً (٢) .

١١٦ _ ثم قال عز وجل : ﴿ وَالْذَكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً ، فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا .. ﴾ [آية ١٠٣].

قال عكرمة : هذا في الأنصار ، كانت بينهم شرور فألَّف الله بينهم بالإسلام (٢) .

⁽١) هذا من كنايات العرب التي استعملوها في الطلاق ، فيقولون : حبلُك على غاربك والمعنى قد حلَّت سبيلك ، فافعلي ما شئتِ لأنك طالق مني .

⁽٢) أشار إلى قوله تعالى ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ، وقالت النصارى ليست اليهود على شيء .. ﴾ .

⁽٣) هذا هو الظاهر أن الآية في الأنصار ، لأن ما قبلها كان فيهم ، وهذا ما رجحه الطبري وابن عطية وأبو حيان ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ٢٥٠ : « هذه الآية تدل على أن الخطاب بهذه الآية إنما هو للأوس والخزرج ، وذلك لأن العرب لم تكن في وقت نزول هذه الآية اجتمعت على الإسلام ، ولا تألفت قلوبها ، فهي في الأوس والخزرج ، كانت بينهم عداوة وحروب ، منها =

وقيل: هو عامٌ لقريش لأن بعضهم كان يُغِيرُ على بعض، فلما دخلوا في الإسلام حُرِّمت عليهم الدِّماءُ، فأصبحوا إخواناً أي يقصد بعضهم مقصد بعض(١).

١١٧ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّــارِ فَأَنْقَذَكُــمْ مِنْهَا .. ﴾ [آية ١٠٣] .

وهذا تمثيلً^(٢) ، و « الشَّفَا » الحرفُ ، ومنه أشفى فلانٌ على كذا :

إذا أشرف عليه.

١١٨ _ وقوله عز وجل ﴿ وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الحَيْرِ .. ﴾ [آية ١٠٤] .

يوم بُعاث وغيره ، وكانت تلك الحروب قد دامت بين الحيين مائة وعشرين سنة حتى رفعها الله
 بالإسلام ».

أُقول : المراد بالأوس والخزرج الأنصار الذين ناصروا النبي عليه السلام فسمُ وا أنصاراً ، وأصبح حبهم جزءاً من الإيمان كما صحَّ عن النبي عليه الصلاة والسلام « حبّ الأنصار من الإيمان ، وبُغض الأنصار من النفاق » .

⁽١) هذا قول الحسن وقتادة ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٤٣٣/١ والبحر المحيط ١٨/٣ .

⁽٣) شبّه تعالى حالهم الذي كانوا عليه في الجاهلية ، بحال قوم كانوا مشرفين على الهلاك ، لأنهم كانوا على طرف حفرة عميقة ، وهوَّة سحيقة ، يكادون يسقطون فيها ، قال ابن الجوزي ٤٣٤/١ : وهذا مثل ضربه الله لإشرافهم على الهلاك ، وقربهم من العذاب ، كأنه قال : كنتم على طرف حفرة من النار ، ليس بينكم وبين الوقوع فيها ، إلا الموت على الكفر . اهـ.

قال أبو عُبيدة : الأُمَّةُ : الجماعــةُ (١) ، و « مِنْ » ههنا ليست « للتبعيض » وإنما هي « لبيانِ الجــنْسِ » كما قال تعــالى ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْتَانِ ﴾ (٢) .

لم يأمرهم باجتناب بعض الأوثان ، وإنما المعنى فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثانُ(٣) .

١١٩ ـــ وقولُه عزَّ وجل ﴿ يَــوْمَ تَبْيَضُ ۖ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ .. ﴾ .

ابيضاضُها : إشراقُها ، كما قال تعالى ﴿ وُجُومُ يَوْمَثِلْهِ مُسْفَرَةٌ ﴾ (١٠) .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٠٠/١ .

⁽٢) سورة الحج آية رقم (٣٠).

⁽٣) يرى المصنف أن الخطاب للأمة جميعاً يأمرهم أن يكونوا دعاة إلى الله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وعلى هذا قال : إنَّ « مِنْ » بيانية ليست للتبعيض ، وهذا ما رجحه الزجاج في معانيه حيث قال ٢٦٢/١ : ومعنى « ولتكن منكم أمة » أي ولتكونوا كلكم أمة تدعون إلى الخير ، وتأمرون بالمعروف ، قال : والدليل على أنهم أمروا كلهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قوله جل وعلا : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ . اهـ. وذهب الجمهور على أنه فرض كفاية لأن قوله « منكم » تفيد التبعيض ، قال في البحر ٣٠/٢ : والظاهر أن قوله « منكم » يدل على التبعيض ، وقاله الضحاك والطبري ، لأن الدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعسروف ، والنهي عن المنكر ، لا يصلح إلا لمن علم المعروف والمنكر ، فإن الجاهل ربَّما أمر بمنكسر ، ونهى عن معروف ، وربما عرف حكماً في مذهبه فينهي عن غير منكر ، ويأمر بغير معروف ، وقد يغلظ مواضع اللين وبالعكس ، فعلى هذا تكون « مِنْ » للتبعيض . اهـ.

⁽٤) سورة عبس آية رقم (٣٨) ومعنى « مُسْفِرة » أي مضيئة مشرقة من البهجة والسرور ، ولا يراد بياض الوجوه وسوادها ، بياض البشرة وسوادها ، فكم من أسود زنجي هو من أهل الجنسة السعداء ، وكم من أبيض زاهر اللون هو من أهل النار الأشقياء .

١٢٠ ـــ ثم قال تعالى ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُــمْ أَكَفَرْتُــمْ بَعْـــدَ اللهِ المُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾ [آية ١٠٦].

في الكلام محذوف ، والمعنى : فأمَّا الَّذينَ اسودَّتْ وجوهُهم ، فيقالُ لهم : أكفرتم بعد إيمانكم ؟

وأجمع أهلُ العربية على أنه لابدَّ من الفاء في جواب « أُمَّا »(١) لأن المعنى في قولك « أمَّا زيدٌ فمنطلقٌ » : مهما يكن من شيءٍ فزيـدٌ منطلق .

قال مجاهد : في قوله تعالى ﴿ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾ بعد أخذ الميثاق(٢) .

ويدلُّ على هذا قولـه جلَّ وعـلا ﴿ وَإِذْ أَخَـذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِـي آدَمَ .. ﴾(^{٣)} الآية .

وقيل : هم اليهودُ ، بَشَّروا بالنبي عَلَيْكُ ثُم كَفروا به من بعد

⁽١) يريد أن قوله تعالى ﴿ فأما الذين اسودَّت وجوههم أَكَفَرَتُم ﴾ لم يقترن الجواب بالفاء ، مع أنه لازم عند أهل العربية ، وقد أجاب عن ذلك بأنَّ في الآية محذوفاً تقديره :فيقال لهم أكفرتم بعد إيمانكم ؟ فحُذف جواب « أمَّا » مع القول ، لأن في الكلام ما يدل عليه ، وهذا كثير في القرآن كقوله تعالى ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلامٌ عليكم ﴾ أي يقولون سلام عليكم .

⁽٢) على هذا القول تكون الآية عامة في الكفار ، فإن الله تعالى قد أخمذ على جميع ذرية آدم العهمد والميثاق ، على أن يؤمنوا بوحدانيته تعالى ووجوده وربوبيته ، فمنهم من حافظ على العهمد ، ومنهم من نقض العهد ، فكفر بالله بعد الميثاق ، وهذا قول مجاهد وأبي بن كعب ، وقد اختاره الطبري ورجحه ، وانظر تفسير الطبري ٤٠/٤ .

⁽٣) سورة الأعراف آية رقم (١٧٢) .

مبعثه ، فقيل لهم : أكفرتم بعد إيمانكم(١) ؟

وقيل: هو عامٌ ، أي أكفرتم بعد أن كنتم صغاراً ، تجري عليكم أحكام المؤمنين (٢) ؟ .

٢١ ___ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَتْ وَجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [آية ١٠٧].

معنى « فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » : ففي ثوابِ رحمة الله(٣) .

١٢٢ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ كُنْتُم خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ .. ﴾ . رُوي عن النبي عَيْنِكُ أنه قال : ﴿ نَحْسَنُ نُكَمِّلُ سبعينَ أُمَّةً ، نحنُ آخِرُهَا وأكرمُها على الله ﴾(¹) .

⁽١) هذا قول عكرمة كما في زاد المسير ٤٣٦/١ قال : فإنهم آمنوا بالنبي قبل مبعثه ، ثم كفروا بعد ظهوره .

⁽٢) لم أر هذا القول لأحد من علماء السلف ، وهو قول تحتمله الآية ، وأما أقوال السلف فقد ذكرها الطبري والقرطبي ، وابن الجوزي ، وابن كثير ، فقال أبو أُمَامة : هم الخوارج آمنوا ثم كفروا ، وقال الحسن البصري : هم المنافقون ، آمنوا بألسنتهم وأنكروا بقلوبهم ، وقال بعضهم : هم أهل البدع والأهواء ، وقال آخرون : الآية تعم كل كافر ، والله أعلم .

⁽٣) الآية فيها مجاز مرسل ، فهمي من باب « إطلاق الحال وإرادة المحل » أي هم في الجنة التي هي مكان تنزل رحمة الله ، يريـد أن فيها مجازاً بحذف المضاف مثل : ﴿ واسأل القرية ﴾ أي أهلها .

⁽٤) الحديث أخرجه الترمذي وهو في تحفة الأحوذي ٣٥٢/٨ في كتاب التفسير بلفظ « إنكم تتمون سبعين أمة ، أنتم خيْرُها وأكرمها على الله » وأخرجه ابن ماجه في الزهد برقم (٤٢٨٨) وأحمد في المسند ٢٥٥/٥ والحاكم في المستدرك وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الحافظ في الفتح ١٦٩/٨ : هو حديث حسن صحيح ، وله شاهد مرمل عن قتادة ، وفي رواية عند أحمد « وجُعلت أمتى خير الأمم » وانظر جامع الأصول ٢٩/٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٤/٣ .

وقال أبو هريرة : « نحن خيرُ الناس للنَّاسِ ، نسوقُهـم بالسَّلاسل إلى الإسلام »(١) .

وقال ابن عباس: نزلت فيمن هاجر مع النبي عَلَيْكُ من مكة إلى المدينة (١).

وقيل: معنى ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ للنَّاسِ ﴾: كنتم في اللوح المحفوظ^(٣).

وقيل: كنتم منذُ آمنتم.

وَرَوَى بنُ أَبِي نجيح عن مجاهد ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ للنَّاسِ ﴾ قال: على هذا الشرط، على أن تأمروا بالمعروفِ وتنهوا عن المنكر(¹)، ثم بيَّنه.

١) هذا الحديث موقوف على أبي هريرة ، وقد أخرجه البخاري عنه في التنفسير ٤٧/٦ وابن جريس والحاكم وهو في الدرالمنثور ٢٤/٢ ولفظ البخاري عن أبي هريرة في قوله تعالى ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ قال : ٥ خير الناس للناس ، تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام ؟ .

⁽٢) ذكره الطبري عن ابن عباس ٣٤/٤ وابن كثير ٧٧/٢ قال : والصحيح أن الآية عامة في جميع الأمة ، كل قرن بحسبه ، وخير القرون هو القرن اللذي بعث فيهم رسول الله عليه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، وإنما حازت هذه الأمة قصب السبق إلى الخيرات بنبيها عليه .

 ⁽٣) هذا قول الرجاج كما في معانيه ٤٦٦/١ وضعّفه الطبري ورجح أن المعنى : أنتم خير أمة أخرجت للناس ، أو بمعنى خلقتم ووجدتم خير أمة . اهـ.

⁽٤) ذكره الطبري عن مجاهد ٤/٤ وروى ابن كثير ٨٦/٢ نحوه عن عصر بن الخطاب ، فقد روى عن قتادة قال : بلغنا أن عصر بن الخطاب قال في حجة الوداع : من سرَّه أن يكون من تلك الأمة ، فليؤدِّ شرط الله فيها ، يريد أنَّ عليه أن يكون آمراً بالمعروف ، ناهياً عن المنكر ، داعياً إلى الله بقوله وفعله .

وقال عطية : شهدتم للنبيين ــ صلى الله عليهم أجمعين ــ بالبلاغ ، الذين كفر بهم قومهم (١) .

١٢٣ ـــ ثم ييَّن الخيريَّة التي هي فيهم فقال : ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَـوْنَ وَتَنْهَـوْنَ عَنْهَـوْنَ عِاللَّهِ ﴾ .

ثُم بَيَّن أَنَّ الإِيمَانَ بِاللَّهِ لا يُقبل ، إلاَّ بالإِيمَان بِالنبي عَيِّلِكُ وما جَاء به ، فقال عزَّ وجلَّ ﴿ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الكِتَابِ لَكَانَ خَيْـرَأً لَهُـمْ ، مِنْهُمُ المُؤْمِنُونَ وَأَكثْرُهُمُ الفَاسِقُون ﴾ [آية ١١٠].

والفاسقُ : الخارجُ عن الحقِّ(٢) .

١٢٤ ــ وقولُه عز وجل : ﴿ لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاَّ أَذَىٰ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُولُّوكُمُ لِلاَّ أَذَىٰ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُولُّوكُمُ اللَّهُ بَارَ .. ﴾ [آية ١١١] .

أخبر تعالى أن اليهود لن يضرُّوا المسلمين إلاَّ بتحريفٍ أو بَهْتٍ^(٣) ، فأما الغلبة فلا تكون لهم .

- (١) الطبري ٤٤/٤ ولفظه عن عطية وأبي هريسرة : كنتم خير النـــاس للنـــاس ، تجيئـــون بهم في السلاسل ، تدخلونهم في الإسلام .
- (٢) أصلُ الفسق في كلام العرب: الحروج عن الشيء ، فالعاصي فاسق لحروجه عن طاعة الله ، قال الفراء: والفاسق مأحوذ من قولهم: فَسَقَت الرطبة من قشرها أي خرجت ، وكل من عصى الله فهو فاسق ، لأنه خرج عن طاعة ربه .
- (٣) أي بتحريف الكلام أو بالبهتان ، كما كان اليهود _ عليهم اللعنــة _ يفعلـــون مع رسول الله عليه عليه ، فقد كانوا يقولون له إذا دخلوا عليه « السّام عليكسم » بمعنى الموت عليكسم ولا ينطقون بلفظ السلام ، ولهذا قال تعالى عنهم ﴿ وإذا جاءوك حيَّوك بما لم يحيك به الله ﴾ وقد كان عَلِيها يودُّ عليهم بقوله : وعليكم ، لا يزيد عليها ، وانظر رواية البخاري .

١٢٥ ـــ ثم أخبر تعالى أنهم أذلاء فقال ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَةُ أَيْنَمَا ثُقِفُوا ،
 إِلاَّ بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ ﴾ [آية ١١٢] .

قال ابن عباس: الحبلُ: العهدُ(١).

قال أبو جعفر: هذا استثناءٌ ليس من الأول (٢) ، والمعنى: ضُربت عليهم الذلة أينها ثُقفوا ، إلا أنهم يعتصمون بحبلٍ من الله ، وحبل من الناس ، يعني الذمة التي لهم .

١٢٦ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَبَاءُوا بِعَضَبٍ مِنَ اللَّهِ .. ﴾ [آية ١١٢] .

أي رجعوا ، وقيل : احتملوا .

وحقيقته في اللغة أنه لزمهم ذلك ، وتبوَّأ فلانٌ الدَّار ، من هذا ، أي لزمها .

⁽١) وهذا قول مجاهد ، وقتادة ، والسدي ، والربيع كما في الطبري ٤٨/٤ وهـ و قول أهـل اللغة أيضاً فقد قالوا : الحَبْل : معروف ، وهو ما يُربط به ، والمراد به في الآية العهد ، وسُمِّي حبـلاً ، لأنـه سبب يحصل به الأمن ، وزوال الخوف ، وانظر الصحاح للجوهري ، والمصباح المنير للفيومي .

⁽٢) يريد أنه استثناء منقطع وليس بمتصل ، والمعنى على هذا القول : لزمهم الذلُّ والهوان أينها وجدوا ، وفي أي مكان حلُّوا ، إلا إذا اعتصموا بعهد من الله ، وعهد من الناس ، وشبَّه العهد بالخبل ، لأنه به يتوصل الإنسان إلى مراده ، كا يتوصل بالخبل إلى أسباب النجاة ، وما ذهب إليه المصنف على أن الاستثناء منقطع هو قول الزجاج والفراء ، واختاره ابن عطية لأن الذابة لا تفارقهم ، ورجح الزمخشري أنه استثناء متصل من أعم الأحوال ، والمعنى : ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال ، إلا في حال اعتصامهم بحبل من الله وحبل من الناس أي ذمة الله ، وذمة المسلمين ، أي لا عزَّ لهم قطُّ إلا هذه الواحدة ، وهي دخولهم في الذمة ، وانظر الكشاف المسلمين ، أي لا عزَّ لهم قطُّ إلا هذه الواحدة ، وهي دخولهم في الذمة ، وانظر الكشاف

١٢٧ ـــ ثم خبَّر تعالى لمَ فعل بهم ذلك ؟ فقال ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ، وَيَقْتُلُونَ الأَنْبِيَاءَ بِعَيْرِ حَقٍّ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾(١) [آية ١١٢].

والاعتداءُ: التجاوزُ.

۱۲۸ ــ ثم خبَّر عزَّ وجل أنهم ليسوا مستوين ، وأن منهم من قد آمن فقال سبحانه : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً ﴾ .

أي ليس يستوي منهم من آمن ، ومن كفر(٢) !؟

١٢٩ ـــ ثم قال عز وجل ﴿ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَـاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ .. ﴾ [آية ١١٣].

﴿ قائمة ﴾ قال مجاهد : أي عادلة (٢) .

⁽١) معنى الآية : ذلك الذل والصِّغار ، والغضب والدمار ، بسبب جحودهم لآيات الله ، وقتلهم الأنبياء ظلماً وطغياناً ، وبسبب تمردهم وعصيانهم لأوامر الله حل وعلا .

⁽٢) الوقف هنا عند قوله ﴿ ليسوا سواء ﴾ فقد تم الكلام ، ثم ابتدأ تعالى فقال ﴿ من أهل الكتاب أمة قائمة ﴾ أي منهم طائفة مستقيمة على بشرع الله ، ومعنى قوله ﴿ ليسوا سواء ﴾ أي ليس أهل الكتاب متساوين ولا متعادلين ، ولكنهم متفاوتون في الصلاح والفساد ، والخير والشر . أفاده الطبري .

⁽٣) ذكره الطبري عن مجاهد ٥٣/٤ والسيوطي في الدر المنشور ٢٥/٦ والأظهر قول ابن عباس كما حكاه عنه السيوطي قال ﴿ قائمة ﴾ أي مهتدية قائمة على أمر الله ، لم تتركه كما تركه الآخرون وضيَّعوه . اهـ. وهذا ما رجحه ابن كثير ٨٧/٢ حيث قال : قائمة بأمر الله ، مطيعة لشرعه ، متبعة نبيَّ الله ، مستقيمة على الدين .

﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ قال الحسنُ والضَحَّاكُ: ساعاته.

والواحد إنْي ، ويُقَال : إِنْق ، ويُقال : إِنَّى . اللهُ عَنِ المُنْكَرِ .. اللهَ عَنِ المُنْكَرِ .. اللهَ عَرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ المُنْكَرِ .. اللهِ ١٣٠] .

الأُمرُ بالمعروف ههنا: الأَمرُ باتِّباع النبي عَلَيْكُ ﴿ وَيَنْهَـوْنَ عَنِ المُنْكَرِ ﴾ أي ينهون عن مخالفته صلى اللـــهُ

١٣١ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَمَا يَفْعَلُـوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ، وَاللَّهُ عَلِيـمٌ بالمُتَّقِينَ ﴾ (آية ١١٦] ·

عليه وسلم^(۲) .

مَنْ قَرَأَ « وما يَفْعَلُ وا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ » فهو عنده لهؤلاء المذكورين ، ويكون من فَعَلَ الخَيْرَ بمنزلتِهمْ .

⁽١) إنَّى على وزن مِعيَّ ، قال الجوهري في الصحاح ٢٧٣/٦ : آناء الليل : ساعاته ، واحدها إنَّى ، مثال : معيَّ ، وقال بعضهم : واحدها إنَّي ، وإنَّو ، يُقال : مضى إنيان من الليل، وإنوان ، وقال أبو عبيدة : واحدها « إنَّي » مثل حِسْي وأنشد للهذلي : حُلْوٌ وَمُرُّ كَعَطْفِ القِلْفِ القِلْدِجِ مِرْنُهُ فِي كُلِّ إنْبِي قَضَاهُ اللَّيْلُ يَنْتَعِلُ وانظر مجاز القرآن ١٠٢/١.

⁽٢) هذا قول لبعض المفسرين ، والأظهر أنه على العموم أي يدعون إلى الخير وينهون عن الشر ، ولا يداهنون في أمر الدين ، ويدخل فيه الأمر باتباع الرسول عَلَيْكُ وما ذكره النحاس هو قول الزجاج في معانيه .

وَمَنْ قُواً « وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ تُكْفَرُوهُ »(١) بالتاء فه و عامٌّ .

١٣٢ ـــ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ مَثَلُ مَايُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ .. ﴾ [آية ١١٧].

قال ابن عباس: الصِرُّ: البَرْدُ(٢).

ومعنى صِرِّ فِي اللغَـة : أن الصِرَّ شدة البرد ، وفي الحديث (أنه نَهَىٰ عن الجرادِ الَّذِي قَتَلَهُ الصَّرُ) (٢٠) .

ومعنى الآية : أنه شبُّه ما ينفقونه على قتــال النبـــي عَلَيْكُمْ

⁽۱) كلا القراءتين من القراءات السبع كما في النشر ٢٤١/١ والسبعة لابن مجاهد ص ٢١٥ فقد قرأ ابن كثير ونافع بالتاء فيهما ، وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالياء فيهما ، واختار الطبري قراءة الياء قال : لأن الخبر عن الأمة القائمة من أهل الكتاب ، فيكنون إلحاقها بما قبلها أولى ، قال : وبالذي اخترناه كان ابن عباس يقرأ ، فتأويل الآية : وما تفعل تلك الأمة من خير ، وتعمل من عمل فيه رضى الله ، فلن يُبطل الله ثواب عملهم ، ولن يَدَعهم بغير جزاء .

⁽٢) الأثر في الطبري عن ابن عباس ٩/٤ ه قال : الصرُّ : بردٌ شديد وزمهرير ، وهو قول قتادة وعكرمة والربيع ، وكذلك قال أبو عُبيدة في مجاز القرآن ١٠٢/١ والزجاج في معانيه ٤٧٢/١ وقيل : هو صوت لهيب النار ، ولا مانع كا يقول ابن كثير أن يلتقي الأمران ، قال : فإن البرد الشديد ، لا سيما الجليد ، يُحرق الزروع والثار كا يُحرق الشيء بالنار . ومعنى الآية : مشل نفقة الكافرين في بطلانها وذهابها وعدم منفعتها ، كمثل زرع أصابته ريح شديدة باردة أو نار ، فأحرقته وأهلكته ، فلم ينتفع أصحابه بشيء منه ، بعد ما كانوا يرجون فائدته ونفعه ، فكذلك الكفار يمحق الله ثواب أعمالهم وثمرتها ، لأنهم بنوها على غير أصل وعلى غير أساس .

⁽٣) ذكره ابن الأثير في النهاية ٢٣/٣ وعزاه إلى أبي موسى الأصبهاني ، وذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٧٨/٤ ولم أره في كتب الحديث ، وقد ذكره الهروي في غريب الحديث ٤٧٢/٤ من قول عطاء ، فهو أثر وليس بحديث .

وأصحابه في بطلانه بريح ﴿ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُ وَا أَنفُسَهُ مَ وَأَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُ وا أَنفُسَهُ مَ فَا فَا كَنْ وَرْعُهُ مِ اللَّهُ بذلك ، فهلَكَ زَرْعُه م ، فَكَذَلك أَعمالُ هؤلاء ، لا يرجعون منها إلى شيء .

١٣٣ ـــ وقوله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنَوا لاَ تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ حَبَالاً .. ﴾ [آية ١١٨] .

البطانة : خاصَّةُ الرجل الذين يطلعهـــم على الباطـــن من أمرهِ(١) .

والمعنى : لا تُتَّخِذُوا بطانة من دونِ أهلِ دينكم .

ونظيرُ هذا ﴿ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾(٢) .

وكذلك ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٣) أي على أهل دينكم ، ومن يقوم مقامكم .

⁽١) بطانةُ الرجل : خاصَّته الذين يُفضي إليهم بأسراره كما قال أهل اللغة ، شُبِّه ببطانة الثنوب لأنها تلي النَّدَن .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (٥٤) وقبلها : ﴿ فتوبوا إلى بارئكـم فاقتلـوا أنفسكـم ﴾ أي ليقتـل البريء منكم المجرم .

⁽٣) سورة النور آية رقم (٦٦) وهي ﴿ فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ﴾ والشاهد فيها قوله « فسلموا على أنفسكم » أي إذا دخلتم بيوتاً مسكونة فسلموا على من فيها من الناس من إخوانكم المؤمنين .

ومعنى قوله تعالى ﴿ لَا يَأْلُونكُمْ خَبَالاً ﴾ أي لا يُقَصِّرون في السُّوء .

وأصلُ الخَبَالِ في اللَّغة : من الخَبْلِ ، والخَبْلُ : ذهـابُ الشيء وإفسادهُ(١) .

١٣٤ ــ وقولُه تعالى ﴿ وَقُوا مَاعَنِتُمْ ﴾ [آية ١١٨].

أي ما شقَّ عليكم واشتدَّ .

وأصلُ هذا أنه يُقَال : عَنِت العظمُ يَعْنَتُ عَنَتَاً : إذا انكسرَ بعد جَبْرِ (٢) .

ومن هذا قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ﴾ (٢)

١٣٥ _ وقولُه عز وجل ﴿ هَا أَنْتُمْ أُولَاءِ ثُحِبُّونَهُ مْ وَلَا يُحِبُّ وَنَكُ مْ ،
 وَتُؤْمِنُونَ بِالكِتَابِ كُلِّهِ .. ﴾ [آية ١١٩].

أي تُحِبُّونَ المنافقينَ ولا يُحِبُّونكم .

والدليلُ على أنه يعني المنافقين (٤) قولُه عز وجلَّ ﴿ وَإِذَا

 ⁽٤) في المصباح: الخَبْل، بسكون الباء: الجنون وشبهه، كالهَوَج والبله، وقد خَبَله فهـو مخبـول،
 والخبال يطلق على الفساد والجنون.

⁽٢) قال الجوهري ٢٥٩/١ : العَنَتُ : الإثم ، والوقوع في أمر شاق ، ويُقال للعظم المجبور إذا أصابه شيء فهَاضَه _ أي كسره _ قد أعنته فهو عنِتٌ . اهـ.

⁽٣) سورة النساء آية رقم (٢٥) .

 ⁽٤) هذا هو الأظهر والأشهر أن الآية تعني المنافقين ، وهـو قول ابـن عبـاس ، وقتـادة ، والسدي ،
 والربيع ، ورُوي عن ابن عبـاس روايـة أخـرى أنها تعني اليهود ، فقـد روى ابـن أبي حاتم عن ابـن =

لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ، وإِذَا خَلَوْا عَضُوّا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الغَيْظِ ﴾ . قال عبدالله بن مسعود: يعضُّون أطراف الأنامل من الغيظ(١) .

١٣٦ _ وقوله عز وجل ﴿ إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوُّهُمْ ، وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَسَكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوُّهُمْ ، وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا .. ﴾ [آية ١٢٠].

أي إن غنمتم أو ظفرتم سَاءَهم ذلك ، وإن أصابكم ضدُّ ذلك فَرِحوا به .

ثم خبَّر أنهم إن صبروا على ذلك لم يضرَّهم شيئاً فقال ﴿ وَإِنْ تَصْبُرُوا وَتَتَقَـوُا لاَ يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً ، إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُ وَنَ مُحِيطً ﴾ .

١٣٧ _ وقولُه عز وجل ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ثُبَوِّىُ المُؤْمِنيِـنَ مَقَاعِـدَ لِلْقِتَالِ .. ﴾ [آية ١٢١].

عباس أنه قال : « كان رجال من المسلمين ، يواصلون رجالاً من يهود ، لما كان بينهم من الجوار والحِلْف في الجاهلية ، فأنزل الله فيهم هذه الآية ﴿ لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ﴾ ينهاهم عن مباطنتهم خوف القتنة عليهم » . اهـ. الدر المنثور ٦٦/٢ .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٧/٤ وابن كثير ٩٠/٢ قال : وهذا شأن المنافقين ، يُظهرون للمؤمنين الإيمان والمودّة ، وهم في الباطن بخلاف ذلك من كل وجه ، قال أبو حيان في البحر المحيط ٤١/٣ : « يُوصف المغتاظ والنادم بعض الأنامل والإبهام ، وهو العضُّ بالأسنان هيئة النفس الغاضبة فيكون حقيقة ، ويحتمل أنه من مجاز التمثيل ، عبَّر بذلك عن شدة الغيظ والتأسف ، لما يفوتهم من إذاية المؤمنين » .

أقول: ومنه قول الحارث المِرِّي:

وأَقْبَــُ أَقْوَامــاً لِثَامـــاً أَذِلّـــةً يَعَضُّونَ مِنْ غَيْــظٍ رُءُوسَ الأَبَاهِـــِم

﴿ تُبَوِّىء ﴾ تُلزِمُ ، وَبَاءَ بكذا إذا لَزِمه (١) .

ورُوي أن النبي عَلَيْكُ رأى أنه في درع حصينة ، فأوَّل ذلك المدينة ، فأمر أصحابه أن يُقيموا بها إلى أن يُوافي المشركون فيقاتلوهم(٢) .

١٣٨ _ وقولُه عز وجل ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلًا ، وَاللَّهُ اللَّهُ ١٣٨ وَاللَّهُ ١٢٨] .

قال جابر بن عبدالله : نحنُ هم « بني سَلَمة » و « بني حَارِثَة » من الأوس ، وما يسرُّنا أنها لم تكن [نزلت] (") لقوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ (٤) .

⁽١) الأوْلَى ما ذكره المفسرون أن معنى « تُبَوِّئ » أي تُنزل ، والمباءة : المنزل ، كما قال الجوهري في الصحاح ٣٧/١ : تبوأت منزلاً أي نزلته ، والمباءة : منزل القوم ، ويمكن أن يكون المعنى : تنزلهم أماكن القتال على سبيل الإلزام .

⁽٢) هذه رؤيا منامية رآها عَلَيْكُمْ في منامه ، قال القرطبي في جامع الأحكام ١٨٥/٤ : « رأى رسول الله عَلَيْكُمْ في منامه أن في سيفه تُلْمة _ أي خللاً في طرفه _ وأن بقراً له تُذبح ، وأنه أدخل يده في درع حصينة ، فتأولها عَلَيْكُمْ أن نفراً من أصحابه يُقتلون ، وأن رجلاً من أهل بيته يُصاب ، وأن الدرع الحصينة المدينة » أخرجه مسلم . اهـ.

أقول : ولم أره في مسلم إنما هو في سنن الدارمي ومسند الإمام أحمد ٢٧١/١ .

⁽٣) ما بين الحاصرتين غير موجود في المخطوطة ، وأثبتناه من الأحاديث الشريفة ليتم المعنى .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في المغازي ٢٧٥/٧ وفي تفسير سورة آل عمران ، وأخرجه مسلم في فضائل الأنصار رقم (٢٥٠٥) ولفظه : عن جابر رضي الله عنه قال : « فينا نزلت ﴿ إِذَ هَمَّت طَائفتان منكم أن تفشلا ﴾ قال : نحن : الطائفتان ، بنو حارثة ، وبنو سلمة ، وما يسرني أنها لم تنزل لقول الله ﴿ والله وليهما ﴾ » وانظر جامع الأصول لابن الأثير ٢٠/٢ .

والفَشَلُ فِي اللُّغةِ : الجبنُ ، والوليُّ : الناصرُ .

« بنو سَلَمة » من الخزرج ، و « بنو حارثة » من الأوس .

١٣٩ _ وقولُه عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُم اللَّهُ بِبَدْدٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ... ﴾ [آية ١٢٣] .

قيل: يعني بأذلة: أنهم كانوا قليلي العدد.

وقال البراء بن عازب : «كنا نتحدث أن عِدَّةَ أصحاب بدر ، كعِدَّةِ أصحاب طالوت ، وهم ثلاثمائة وبضعة عشر »(١) . من قرأ « بثَلَاثَةُ آلَافٍ مِنَ المَلاَثِكَةِ مُنْزِلِينَ »(٢) .

١٤٠ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ بَلَـٰى إِنْ تَصْبِـرُوا وَتَتَّقُـوا وَيَأْتُوكُـمْ مِنْ فَوْرِهِـمْ
 هَذَا .. ﴾ [آية ١٢٥].

قال الضحاك وعكرمة : من وَجْههم هذا(٣) .

١٤١ _ وقوله تعالى ﴿ يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِحَمْسَةِ آلاَفٍ مِنَ الْمَـلاَئِكَــةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ [آية ١٢٥]

⁽١) أخرجه عبد بن حميد ، وابن جرير ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ٦٩/٢ .

⁽٢) يعني هناك من قرأ (بثلاثة آلاف) و (بخمسة آلاف) بالسكون من غير إضافة ، وقد عدَّها ابن جني في المحتسب ١٦٥/١ من القراءات الشاذة ، قال : ووجه هذه القراءة في العربيسة ضعيف ، لأن ثلاثة وخمسة مضافان إلى ما بعدهما .

 ⁽٣) هذا تفسير للفور ، قال ابن عطية ٣١٠/٣ : والفور النهوض المسرع مأخوذ من فور القدر .
 والمعنى يأتوكم من ساعتهم ووجههم السريع .

لا نعلم اختلافاً أن معنى « مُسَوِّمِينَ » من السُّومـــة (١) ، إلاَّ عن الأخفش فإنه قال : « مُسَوِّمِينَ » : مُرْسَليَن (٢) .

قال أبو زيد (٢): السُّومةُ أَن يُعْلِمَ الفَارِسُ نَفْسَه في الحرب ليُظهر شجاعته .

قال عُروة بن الزبير : كانت الملائكةُ يوم بدر على خَيْـــلِ بُلْقِ ، وعليها عمائم صفر (٤٠) .

قال أبو إسحاق(°): كانت سيماهم عمائم بيضاً.

وقال الحسن : علَّموا على أذناب خيلهم ونواصيها بصوفٍ يضَ (٦) .

وقال عكرمة : عليهم سيماءُ القتال(٧) .

⁽١) السُّومة : العلامة ، قال الزجاج في معانيه ٤٧٩/١ : قرئت « مُسَوِّمِين » و « مُسَوَّمِين » ومعنى الكُسر مأخوذ من السُّومة وهي العلامة ، كانوا يعلَّمون بصوفة ، أو بعمامة ، أو ما أشبه ذلك ، وبالفتح معلَّمين . اهـ. أي مدربين على الحرب والقتال .

⁽٢) لم أره في كلام الأخفش ، إنما الذي ورد في كتابه معاني القرآن ٢٠/١ : مسوِّمين لأنهم سوَّموا الحيل ــ يعني علَّموها ــ وقد أورد الأزهري في تهذيب اللغة ١١٢/١٣ : السَّوُّمَة هي العلامة ومثله : السِّيما ، وقال أبو زيد : « الحيل المسوَّمة » المرسلة وعليها ركبانها . اهـ. التهذيب .

⁽٣) أبو زيد هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، أحد أثمة اللغة والأدب المتوفى سنة ٢١٥هـ وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٢٠٧١ وإنباه الرواة ٣٠/٢ والأعلام ١٤٤/٣ .

⁽٤) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٧٠/٢ قال : وأخرجه عبد بن حميد ، وعبد الرزاق ، وابن جرير .

أبو إسحاق هو الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته ، وانظر كتابه معاني القرآن ٤٧٩/١ فقـد ذكـر
 أنهم كانوا يُعلَّمون بصوفة أو بعمامة .

⁽٦) و (٧) كل هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون : الطبري ٨٢/٤ وابن الجوزي ٢٠٢١ والسيوطي في الدر المنثور ٧٠/٢ والقرطبي ١٩٦/٤ وأبن كثير ٩٤/٢ .

وقال مجاهد: الصُّوفُ في أذناب الخيل(١).

وقُرىء ﴿ مُسَوِّمِين ﴾ (٢) واحتج صاحبُ هذه القراءة بأنه رؤي أن النبي عَلَيْكُ قال لهم يوم بَدْرٍ: « سَوِّموا فَإنِّي رأيتُ الملائكة قَدْ سَوَّمتْ »(٢).

أي قد سوَّمتْ خيلَها، أو أنْفُسَها .

١٤٢ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاَّ بُشْرَى لَكُمْ .. ﴾ [آية ١٢٦] يعني المَدَد^(٤) ، أو الوعدَ .

١٤٣ _ وقولُه عز وجمل : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفَاً مِنَ الَّذِيَن كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴾ . [آية ١٢٧] .

⁽١) انظر الأثر في الطيري ٨٢/٤ .

⁽٢) هذه قراءة أبن كثير ، وأبي عمرو ، وعاصم قرءوا بكسر الواو ، وهي من القراءات السبع ، كما في السبعة لابن مجاهد ٢١٦ وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي « مُسَوَّمين » مفتوحة ، وانظر النشر لابن الجزري ٢٤٢/٢ .

⁽٣) أخرجه ابن أبي شبيعة كما في الدر المنشور ٧٠/٢ ورواه ابن جرير الطبري ٨٢/٤ عن عُمير بن السحاق مرفوعاً ، وذكره ابن منظور في لسان العرب ٢٠٥/١٥ قال ومعناه : اعملوا لكم علامة يعرف بها بعضكم بعضاً . اهد. قال الطبري بعد أن ذكر القراءتين ٨٣/٤ : فهذه الأخبار التي ذكرنا بعضها عن رسول الله عَلَيْكُهُ أنه قال لأصحابه « تسوَّموا فإن الملائكة قد تسوَّموا فإن الملائكة قد تسوَّمة » وقول أبي أسيد : خرجت الملائكة يوم بدر في عمائم صفر قد طرحوها بين أكتافهم ، وقول من قال « مسوِّمين » معلِّمين ، ينبى جميع ذلك عن صحة ما اخترناه من قراءة الكسر ، وأن التسويم كان من الملائكة بأنفسها » .

 ⁽٧) الأول أولَى وهو اختيار جمهور المفسرين ، والمعنى : وما جعل الله ذلك الإمداد بالملائكة ، إلا بشارة لكم يا معشر المؤمنين وتطييباً لقلوبكم . وانظر تفسير ابن كثير ٩٥/٢ .

قال قتادة : « يَكْبِتَهُمْ » يُحْزِنَهم (١) .

ورُوي أن النبي عَيْنَةِ « جاء إلى أبي طلحة ، فرأى ابنه مكبُوتاً ، فقال : ما شأنه ؟ فقيل : مات نُعْيَرُه »(٢) .

فالمكبوتُ ههنا : المحزونُ .

وقال أبو عبيدة : يُقال كَبَتَهُ لوجهِهِ : أي صَرَعه لوجهه (٣) . ومعروف في اللغة أن يُقال : كَبَتَه إذا أذلَّه وأقمأه .

قال بعض أهل اللغة : كَبَتَه بمعنى كَبَدَه ، ثم أُبدلت من الدَّالِ تاء ، لأن مخرجهما من موضع واحد⁽¹⁾ .

والخائبُ في اللغة : الذي لم ينل ما أمَّل ، وهو ضدُّ المفلح .

⁽۱) هكذا ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٩٨/٤ وذكره الطبري ٨٦/٤ عن قتادة بلفط « يُخزيهم » بدل يحزنهم ، وهذا هو الأقرب ، لأن المراد به الإهانة والإذلال فيناسب الخزي ، وكذلك قال ابن الجوزي ٤٥٤/١ : يُخْزِيهم ، وقال الجوهري في الصحاح ٢٦٢/١ : الكبتُ : الصَّرْف والإذلال يُقال : كَبَتَ الله العدوَّ : أي صرفه وأذله ، وكبته لوجهه : صرعه .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في الأدب ٢٠/١٠ ومسلم في الأدب كذلك برقسم (٢١٥٠) وأبو داود برقسم (٢١٥٠) ولفظ أبي داود عن أنس رضي الله عنه قال : « كان رسول الله يدخل علينا ، ولي أخ صغير يُكنى أبا عمير ، وكان له تُغَرِّ _ أي طير _ يلعب به ، فمات ، فدخل النبي عَيِّلِهِ ذات يوم فرآه حزيناً ، فقال : ما شأنه ؟ قالوا : مات نُغْرُه ، فقال : يا أبا عمير ما فعل النُغْير ؟ قال ابن الأثير ٥/٦٨ : النُّغير تصغير النُّهْر ، وهو طائر يشبه العصفور أحمر المنقار . اهه النهاية ، وانظر الحديث في جامع الأصول ٢٥٨/١١ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٣/١ .

⁽٤) انظر لسان العرب مادة كبت لابن منظور فقد وضَّح فيه ذلك المعنى .

١٤٤ ـــ وقوله عز وجل ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ، أَوْ يَتُـوبَ عَلَيْهِــمْ
 أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [آية ١٢٨].

رَوَىٰ الزُهـريُ عن سالم عن أبيه قال : « رأيتُ رسول اللـه عَلَيْ في الرّكعة الثانية من الفجر ، يدعو على قوم من المنافقين ، فأنزل اللّهُ عز وجل ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ .. ﴾(١) إلى آخر الآية .

وقال أنس بنُ مالك : « كُسِرتْ رَبَاعِيةُ النبيي عَلَيْكُ يوم أحد ، فأخذ الدَّمَ بيده وجعل يقول : كيف يُفلح قومٌ فعلوا هذا بنبيهم ؟ فأنزل الله عز وجل ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾(٢) .

وقيل: استأذن في أن يدعو باستئصالهم، فنزل هذا، لأنه عُلِمَ أن منهم من سَيُسْلِمُ، وأكَّدَ ذلك الآية بعدها(٢).

⁽١) الحديث أخرجه النسائي في القنوت ٢٠٣/٢ ورواه البخاري بنحو رواية النسائي ٢٨١/٧ في المغازي ، والترمذي في التفسير رقم (٣٠٠٧) وانظر جامع الأصول ٧٠/٢ .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي وهو في تحفة الأحوذي ٣٥٥/٨ عن أنس ولفظه « شُجَّ عَيْقِهِ في وجهه ، وكُسرت رباعيته ، ورُمي رميةً على كتفه ، فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسحه ويقول : « كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيًهم وهو يدعوهم إلى الله ؟ فأنزل الله ﴿ ليس لك من الأمر شيء .. ﴾ الآية » وانظر الدر المنشور للسيوطي ٧١/٢ ومسند أحمد ٩٩/٣ وتفسير ابن كثير ٩٧/٢ .

 ⁽٣) أشار إلى قوله تعالى ﴿ ولله ما في السموات وما في الأرض ، يغفر لمن يشاء ويعذّب من يشاء ،
 والله غفور رحيم ﴾ سورة آل عمران آية رقم (١٢٩) .

فمن قال إنه معطوفٌ به « أَوْ » على قوله تعالى ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفَاً ﴾ فالمعنى عنده : ليقتل طائفةً منهم ، أو يُخْزِيَهُم بالهزيمة ، أو يتوب عليهم ، أو يُعذبهم .

وقد تكون « أَوْ » ههنا بمعنى « حتَّى » و « إِلاَّ أَنْ » والأَوَّلُ أُولِى (١) ، لأ نه لا أمر إلى أحدٍ من الخلق ، قال امرؤ القيس :

فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبْكِ عَيْنُكَ إِنَّمَا فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبْكِ عَيْنُكَ إِنَّمَا أَوْ نَمُوتَ فَنَعْلَذَرَا(٢)

١٤٥ __ وقوله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافَاً
 مُضَاعَفَةً .. ﴾ [آية ١٣٠].

قال مجاهد: كانوا يبيعون البيع إلى أجلٍ ، فإذا حلَّ الأجلُ زادوا في الثمن على أن يُؤخّروا ، فأنزل الله عز وجل ﴿ لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافَاً مُضَاعَفَةً ﴾ (٣) .

⁽١) هذا ما اختاره ابن جرير ٨٥/٤ والمعنى : ليهلك طائفة منهم بالقتل والأسر ، أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة .

 ⁽۲) البيت من شواهد سيبويه ٢٧/١ وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ٧٢ وقبله:
 بَكَى صَاحِبِي لَمَّا رَأَى الدَّرْبَ دُونَـهُ وَلَّيْقَــنَ أَنَّــا لَاحِقَــانِ يِقَــــيْصَرَا
 وهو في المقتضب للمبرد ٢٧/٢ وخزانة الأدب ٢٠٩/٣ وتفسير القرطبي ١١٣/٤ .

⁽٣) الطبري 4./٤ وابن كثير ٩٨/٢ والسيوطي في الدر المنشور ٧١/٢ قال الحافظ ابن كثير: ٥ كانوا في الجاهلية إذا حلَّ أجلُ الدين ، يقول الدائن : إمَّا أن تقضي وإمَّا أن تُربي ، فإن قضاه وإلَّا زاده في المدة ، وزاد الآخر في القدر ، وهكذا كل عام ، فربما تضاعف القليل حتى يصير أضعافاً مضاعفة .

١٤٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ ثُفْلِحُونَ ﴾ [آية ١٣٠].

أي لتكونوا على رجاء من الفلاح^(١) .

وقال سيبويه في قوله تعالى ﴿ إِذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ . فَقُولًا لَهُ قَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَهُ قَوْلًا لَيُنَا لَعَلَّهُ مَيْ يَتَذَكَّهُ مِنْ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ (٢) : إذهبا على رجائكما وطمعكما ومبلغكما ، والعلمُ من وراء ذلك ، وليس لهما أكثر من ذلك .

والفلاحُ في اللغة : أن يظفر الإنسان بما يؤمِّلُ .

١٤٧ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَعُفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا اللهُ عَلَى مَعُفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا اللهُ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتُ للْمُتَّقِينَ ﴾ [آية ١٣٣] .

⁼ أقول: إن ذكر الأضعاف المضاعفة في الآية ليس للقيد أو الشرط، إنما هو للتوبيخ والتشنيع عليهم، وللتشهير بهم، فليس في الآية ما يدل على إباحة الربا القليل، ولكنه يُبشع ما يفعلونه ويُشهِّر به فيقول: لقد بلغ بكم الأمر في استحلال أكل الربا، إلى هذه الدرجة التي يَعْرى فيها الإنسان عن معاني الإنسانية، ويموت فيه الضمير والوجدان، فيصبح وحشاً همه امتصاص دماء الناس، لا يبالي أعاش الغريم أم هلك ؟ فتأخذون الربا وتأكلونه أضعافاً مضاعفة ؟ وهذه المعاملة ظلم صارخ، وعدوان مبين، فمن زعم أن القرآن إنما حرَّم الربا الفاحش بدليل قوله « أضعافاً مضاعفة » ولم يحرِّم الربا القليل، فقد ساء فهمه ، وكثر غباؤه، وافترى على الله إثماً عظيماً، فإن قواعد الشرع أنه إذا حرَّم شيئاً حرم فيه القليل والكثير، لأن القليل يجرُّ إلى الكثير، كالخمر مثلاً هل يباح قيها الشيء القليل ؟ « فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً » ؟

⁽۱) خلاصته أن « لعل » تفيد الترجي ، والترجي إنما يكون من الأدنى إلى الأعلى ، فكيف يترجَّى الله فلاحنا بقوله « لعلكم تفلحون » ؟ وقد أجاب بأن الرجاء صادر من العبد لا من الرب ، أي على رجاء منكم أنتم أن تنالوا درجة الفلاح ، وهكذا تأول شيخ النحاة سيبويه الآية الكريمة .

⁽٢) سورة طه آية رقم (٤٤) .

رُويَ عن أنس بن مالك أنه قال : يعني «التكبيرة الأولى »(١) الله قال تعالى ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُها السَّمَ وَاتُ وَالأَرْضُ .. ﴾ ١٤٨ _ آية ١٣٣] .

في هذا قولان :

أحلاهما: أنه العَرْضُ بعينِهِ (٢).

ورَوَى طارقُ بن شهاب أن اليهود قالت لعمر بن الخطاب تقولون : جنَّةٌ عرضُها السَّمواتُ والأرضُ ، فأين تكونُ النَّار ؟ فقال لهم عمر : أرأيتم إذا جاء النَّهارُ ، فأين يكونُ اللَّيلُ ، وإذا جاء الليلُ فأين يكونُ اللَّيلُ ، وإذا جاء الليلُ فأين يكونُ النَّهارُ ؟

فقالوا: لقد نَزَعْتَ بما في التوراة (٣).

⁽١) يريد إدراك تكبيرة الإحرام مع الإمام ، والآية على رأي الجمهور على العموم ، للمسارعة في فعل كل خير .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، والآية وردت على سبيل التمثيل كا قال الطبري : تشبيهاً بهما في السعة والعِظم ، فإذا كان عرضها كعرض السموات السبع ، إذا بُسِطن بجانب بعضهن البعض ، وكذلك الأرضين ، فما الظن بطولها ؟ ويدل على أنها على التمثيل قوله تعالى في سورة الحديد في عرضها كعرض السماء والأرض ﴾ فقد وردت بكاف التشبيه ، وهنا حذف أداة التشبيه كاحذف وجه الشبه ، فصار ما يسميه علماء البلاغة « التشبيه البليغ » مثل محمد قمر .

⁽٣) هذا الحديث ورد مرفوعاً ، وورد موقوفاً من كلام عمر ، أما المرفوع فقد أخرجه أحمد في المسند ورواه ابن جرير عن « يعلى بن مرَّة » ٩ ٢/٤ قال : لقيتُ التنوخي ّ رسول هرقبل إلى رسول الله عَلَيْتُهُ ... وجاء بكتاب هرقل فإذا فيه : إنك كتبت إليَّ تدعوني إلى جنَّة عرضها السموات والأرض ، فأينَ النبار ؟ فقيال رسول الله عَلَيْتُهُ : « سبحان الله ، فأينَ الليل إذا جاء النهار » ؟ وأما الموقوف على عمر فقيد رواه البطيري ٩ ٢/٤ وابين كثير ٩٩/٢ وابين عطية ٣ ٢٤/٣ والدر المنبوطي ٢ ٢٤/٣ قال ابن الأثير في النهاية : ومعنى « نزعت بما في التوراة » أي جئت بما يُشبهها . اهد.

والقول الآخر : أن العرض ههنا : السَّعَةُ (١) ، وذلك معروفٌ في اللغة .

وفي الحديث « أن النبي عَلَيْكُ قال للمنهزمين يوم أحد : لقد ذهبتم فيها عريضة » (٢) يعني واسعة ، وأنشد أهل اللغة :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهْهِ عَرِيضَةً عَرِيضَةً عَلَى الخَائِفِ المَطْلُوبِ كِفَّةُ حَابِل (٣)

١٤٩ _ وقوله عز وجل ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الغَيْظَ ، وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ، وَاللَّهُ لَا عَنِ النَّاسِ ، وَاللَّهُ يُحِبُ المُحْسِنِينَ ﴾ [آية ١٣٤]

الكظم في اللغة: أن يَحْبس الغَيْظَ (٤).

ويُقال : كظم البعيرُ على جِرَّته (٥) : إذا ردَّها في حَلْقِهِ .

⁽١) هذا ما اختياره ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن (١١١) حيث قال : يريد سعتها ، ولم يُرد العَرْضَ الذي هو خلاف الطول ، قال : والعرب تقول : بلاد عريضة أي واسعة « وفي الأرض العريضة مذهب » .. إلخ .

⁽٢) ذكره ابن الأثير في النهاية ، وانظر المحرر الوجيز ٣٢٥/٣ .

⁽٣) البيت في الكامل ٨٥٧/٣ واللسان ٢١٥٣١١ وهو غير منسوب ، وروايتهما « كأنَّ فِحاجَ الأَرْضِ » وهو في البحر المحيط ٥٧/٣ وفي تفسير القرطبي ٢٠٥/٤ وتفسير ابن الجوزي ٢٠٠/١ وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢١١ و « الحابل » الصائد ، و « كِفَّتُه » بكسر الكاف الحيال التي يصيد بها .

⁽٤) قال ابن قتيبة في غريب القرآن ١١٢ : أصل الكَظْم : حبس الغيظ ، وفي المصباح : كَظَمْتُ الغيظ كظماً : أمسكتَ ما في نفسك على صفح أو غيظ . اهـ. المصباح ١٩٥/٢ .

الجرَّة بالكسر : ما يخرجه البعير للاجترار ، فإنه يأكل كثيراً ثم يخرج ما في معدته يجترُّه ثانياً ليهضم .

ويُقال للممتلىء حُزْناً وغمَّاً: كظيمٌ، ومكظومٌ، كما قال تعالى ﴿ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴾ (١).

١٥٠ __ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ وَالبَدِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلْمُوا أَنْفُسَهُمْ
 ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغُفَرُوا لِلْدُنُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ١٣٥].

رُوِي عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: كنتُ إذا سمعتُ من رسول الله عَيَالِيَّة حديثاً نفعني اللَّهُ منه بما شاء أن ينفعني ، فإذا حدثني رجلٌ من أصحابه استحلفته ، فإذا حلف لي صدَّقته ، وحدثني أبو بكر رضي الله عنه _ وصدَقَ أبو بكر (٢) _ قال: سمعتُ رسول الله عَيْقِيَّة يقول: « ما من رجل يذنب قال: سمعتُ رسول الله عَيْقَة يقول: « ما من رجل يذنب ذنباً وينامُ ثم يقوم ، فيتطهَّرُ فيحسنُ الطهور ، ثم يستغفرُ اللَّه ، إلاَّ غَفر له (٣) ، ثم تلا الآية ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ، أَوْ ظَلَمُوا اللَّهُ ، وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ ، وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ .

⁽۱) سورة القلم آية رقم (٤٨) وهي في قصة يونس عليه السلام ﴿ فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم ﴾ .

⁽٢) جملة ٥ وصدق أبو بكر ٥ من كلام علي رضي الله عنه ، ومراده أن أبا بكر لا يُحلَّفُ مثله ، فكان إذا سمع منه شيئاً صدَّقه دون أن يطلب منه اليمين ، وهمذا يدل على رفعة قدر أبي بكر في نظر على رضي الله عنهما ، ومحبته وإجلاله له ، فأين حال الرافضة الذين يبغضون أبا بكر وعمر من توقير على للشيخين !! ألا قاتل الله الفجرة السفهاء ، المبغضين لخيرة الصحابة .

⁽٣) الحديث في مسند الإمام أحمد ٢/١ وسنن ابن ماجه في كتاب الصلاة رقم ١٣٩٥ والترمذي في الدر التفسير برقم ٢٠٠٦ وذكره ابن كثير ١٠٤/٢ وعزاه إلى أصحاب السنن ، والسيوطي في الدر المنثور بنحوه ٧٧/٢ ، وليس في مسند أحمد « وينام ثم يقوم » وإنما لفظه « ما من رجل يذنب ذنباً ، فيتوضأ فيُحسر الوضوء ، ثم يصلى ركعتين فيستغفر الله .. » الحديث .

وقال مجاهد: معنى ﴿ وَلَـمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُـــمْ يَعْلَمُونَ ﴾: ولم يمضوا^(١).

والإصرارُ في اللغة: اعتقادُ الشيء ، ومنه قيل : صُرَّةٌ ، ومنه قيل للبرد : « صِرُّ » كأنه البردُ الذي يَصِلُ إلى القلب ، ومنه قيل للذي لم يُحجَّ : صَرُورة ، وصارورة (٢)، كأنه يحبس ما يجب أن يُنفِقه .

وقال مَعْبَدُ بنُ صُبَيْحَة (٢): « صَلَّيتُ خلفَ عَثَانَ ، وعليُّ إلى جَنْبِي ، فأقبل علينا فقال : صَلَّيتُ على غيرِ وضوءٍ ﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا على ما فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ثم ذهب فتوضأ وصلَّى »(٤).

ورُوي عن أبي بكـر عن النبـي عَلَيْكُ قال : « مَا أَصَرَّ منِ استْغَفَر اللَّهَ ولو عادَ في اليومِ سبعين مَرَّة »(٥).

⁽١) الأثر ذكره ابن جرير عن مجاهد ٩٧/٤ بلفظ « ولم يواقعوا » أي لم يرتكبوا ذنباً ، وردَّه وضعَّفه وقال : الصواب قول من قال الإصرار : الإقامة على الذنب عامداً وترك التوبة منه . اهـ. وقال في البحر : ولم يقيموا على قبيح فعلهم .

⁽٢) في المصباح: أصرَّ على فعله: داوَمَه ولازَمَه ، والصَّرُورة بالفتح: الـذي لم يحجَّ ، سُمي بذلك لصَرَّه على نفقته لأنه لم يخرجها في الحج ، وهذه الكلمة من النوادر ، ويُقال : صَرُوري وصارورة . اهـ.

 ⁽٣) « مَعْبَد بن صبيحة » القرشي التيمي ، تابعي كبير من رهط « طلحة بن عبيد الله » ويُقال ابن صبيح ، روى عن عثان وعلي ، وانظر ترجمته في الجرح والتعديل للرازي ٢٧٩/٨ .
 أقول : ذكره الطبري ٢١١/٤ بلفظ « معبد بن صبيح » وكلاهما صحيح .

⁽٤) الضمير يعود على عثمان أي ذهب عثمان فتوضأ وأعاد الصلاة ، واستشهد بالآية الكريمة ﴿ ولم يصرُّوا ﴾ وهذا الأثر ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢١١/٤ ولم أره في الطبري أو الدر المنثور ، ولا في كتب التفسير .

⁽٥) الحديث أخرجه أبو داود في الاستغفار ٨٤/٢ برقم ١٥١٤ والترمذي في الدعوات ٤/١٠ من تحفة الأحوذي وقد ضعَّفه الألباني في الجامع الصغير ٨٢/٦ ولا يُعتـد بتضعيفه ، فالحديث في =

وقال عبدُ اللَّهِ بن عُبَيْدِ بنِ عُمَير ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أي وهم يعلمون أنهم إن تابوا تاب اللهُ عليهم(١) :

١٥١ _ وقوله عز وجل : ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَالْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ المُكَذّبينَ ﴾ [آية ١٣٧].

قال أبو عبيدة : السُّنَنُ : الأعلامُ(١) ، والمعنى على هذا : إنكم إذا سافرتم رأيتم آثار قومٍ هَلكوا ، فلعلكم تتَّعظون !؟

١٥٢ _ وقولُه عز وجل : ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّـاسِ وَهُــدَىً وَمَوْعِظَــةٌ لِلنَّـاسِ وَهُــدَى وَمَوْعِظَــةٌ لِلنَّـاسِ وَهُــدَى وَمَوْعِظَــةٌ لِللْمُتَّقِينَ ﴾ .

قال الشعبي : هذا بَيَانٌ من العَمَىٰي ، وهدىً من الضلالِ ، وموعظةٌ من الجهل (٣) .

⁼ مرتبة الحسن كما ذكره الحافظ بن كثير حيث قال: ١٠٦/٢ : ٥ رواه أبو داود ، والترمذي ، والبزار في مسنده ، وقول علي بن المديني : ليس إسناده بذلك ، فالظاهر إنما لأجل جهالة مولى أبي بكر ، ولكنَّ جهالة مثله لا تضر ، لأنه تابعي كبير ، ويكفيه نسبته إلى الصديق ، فهو حديث حسن ،.. هذا قول الحافظ ابن كثير ، والقولُ لأمثال هؤلاء الحفاظ الأعلام .

أقول : الحديث رواه البزار في مسنده ، والحافظ أبو يعلى الموصلي ، ورواه كذلك أبو داود فهو حديث حسن .

⁽١) هذا قول مجاهد حكاه عنه ابن الجوزي في تفسيره ٤٦٤/١ والأولى أن المعنى : وهــم يعلمــون قبــح الذنب ، وقال السدي : وهـم يعلمـون أنهم قد أذنبوا ، وانظر الطبري ٩٨/٤ .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٣/١ .
 أقول : السنن جمع سُنَّة وهي الطريقة التي يُقتدى بها ، والمراد بها هنا الوقائع والأحداث التي حصلت للمكذبين ، وما اخترناه هو قول ابن عباس ، وانظر البحر المحيط ٦١/٣ .

 ⁽٣) ذكره الطبري عن الشعبي ١٠١/٤ وابن الجوزي في زاده ٢٦٥/١ .

١٥٣ ــ وقوله عز وجل : ﴿ وَلاَ تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُورِينَ ﴾ (آية ١٣٩] .

قال أبو عبيدة : معناه : لا تضعفوا(١) .

قال أبو جعفر : من الوهن .

١٥٤ _ وقوله عز وجل : ﴿ إِنْ يَمْسَسُكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ القَــوْمَ قَرْحٌ مَقَدْ مَسَّ القَــوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ .. ﴾ [آية ١٤٠] .

يُقرأ « قُرْحٌ » ويُقرأ « قَرْحٌ »(٢) وبفتح القاف والراء .

فالقَرْحُ مصدر قَرَح يَقْرَحُ (٢).

قال الكسائي: القَرْحُ والقُرْحُ واحد(1).

وقال الفراء: كأنَّ القَرْحَ الجراحاتُ ، وكان القُـرْحَ الجراحاتُ ، وكان القُـرْحَ الأَلمُ (اللهُ اللهُ اللهُلِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

⁽١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٤/١ والمعنى : لا تضعفوا عن الجهاد بسبب ما أصابكم . قال الطبري : يُقال وَهَن فلان في هذا الأمر يعنى ضعف .

⁽٢) كلاهما من القراءات السبع كما في النشر ٢٤٢/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢١٦ قال : وكلهم أسكن الراء .

 ⁽٣) في المصباح : قَرَحْتُه قَرْحاً من باب نَفَع : جرحته ، والاسم القُرْخُ بالضم يعني الجرح ، وقيل المضموم والمفتوح لغتان كالجَهد والجُهد .

⁽٤) هذا قول الزجاج أيضاً فقد قال في معانيه ٤٨٣/١ : هما عند أهـل اللغـة بمعنـى واحـد ، ومعنـاه الجراح وألمها . اهـ.

⁽٥) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٤/١ قال : القُرْحُ أَلَم الجراحات ، والقَرْحُ الجراح بأعيانها .

٥٥٥ _ ثم قال عز وجل: ﴿ وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا يَيْنَ النَّاسِ .. ﴾ [آية ١٤٠] .

أي تكون مرَّة للمؤمنين ليُعزَّهم اللَّهُ عز وجل ، وتكون مرَّةً للكافرين إذا عَصَىٰ المؤمنون ، فأمَّا إذا لم يعصُوا فإن حزبَ اللَّهِ هم الغالبون(١) .

١٥٦ _ ثم قال عز وجل ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمينَ ﴾ [آية ١٤٠] .

أي ليعلم الله صبر المؤمنين ، إذا كانت الغلبة عليهم ، وكيف صبرهم ؟

وقد كان سبحانه علم هذا غيباً (٢) ، إلا أنَّ علم الغيب لا تقع عليه المجازاة .

فالمعنى : ليعلَّمَهُ واقِعاً عِلْمَ الشهادة(٢) .

⁽۱) يريد أن الأيام دُول ، يوم لك ويوم عليك ، ويوم تُساء ويوم تُسر ، ولا تدوم الحيساة على وتيرة واحدة ، قال الربيع : يُدال الكافر من المؤمن ، ويُبتلى المؤمن بالكافر ، ليعلم الله من يطيعه ممن يعصيه ، ويعلم الصادق من الكاذب ، وأمّا ما ابتلي به المؤمنون يوم أحد ، فكان عقوبة لهم يعصيتهم رسول الله عليه . الطبري ١٠٥/٤ .

⁽٢) غرض المصنف أن الله تعالى عالم لا يخفى عليه شيء ، فليس المراد بقوله « وليعلم الله الذين آمنوا » أن يَظْهَر له المؤمن من الكافر ، والمطيع من العاصي ، إنما المراد ليكشف لعباده علمه المستور ، فيصبح أمامهم مكشوفاً ظاهراً لتقوم الحجة عليهم ، وهذا معنى قولهم : « ليعلم علم تبين وإظهار ، لا علم بَداء ومعرفة » وانظر ما كتبه أبو حيان في البحر المحيط ٣/٣٠ .

وقال الضحاك: قال المسلمون الذين لم يحضروا بدراً: ليتنا لقينا العُدوَّ حتى نبلي فيهم ونقاتلهم [فلقي المسلمون يوم أحدٍ، فاتخذ الله منهم شهداء، وهم الذين ذكرهم الله عز وجل](١) فقال ﴿ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ .

و « الظَّالِمُونَ » هنا : الكافرون أي لم يتخذوا هذه المحبــة لهم(٢) .

١٥٧ ــ وقوله عز وجل ﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾ [آية ١٤١].

قال مجاهد: « يُمَحِّصَ » يَبْتلي (٣) .

قال أبو جعفر: قال أبو إسحاق (٤): قرأت على أبي العباس « محمد بن يزيد » عن الخليل أن التمحيص: التخليص، يُقال: مَحَصَه ، يَمْحَصُه ، مَحْصَاً: إذا خَلَّصه (٥).

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من جامع البيان للسطيري ١٠٧/٤ من كلام الضحاك ليتسق الكلام .

⁽٢) أي لم ينالوا محبة الله عز وجل لهم ، بسبب كفرهم وعصيانهم أمر الله .

⁽٣) انظر الطبري ١٠٧/٤ وابن الجوزي ٤٦٧/١ والبحر المحيط ٦٣/٣ .

⁽٤) كنية الإمام الزجاج ، و « محمد بن يزيد » هو الإمام المبرد شيخ النحاة ، وانظر معاني الزجاج (٤) . ٤٨٥/١

⁽٥) قال أهل اللغة : التمحيص : التخليص ، يقال : محَّصته إذا خلَّصته من كل عيب ، ومحصتُ الذهب بالنار : إذا خلصته مما يشوبه ، والتمحيص : الابتلاء والاختبار ، أفاده الجوهري ، ومعنى الآية كما في البحر ٦٣/٣ : أي يطهرهم من الذنوب ، ويخلِّصهم من العيوب ، ويصفَّيهم .

فالمعنى على هذا: ليبتلي المؤمنين ليثيبهم ، ويُخلِّصهم من ذنوبهم ، ويستأصل الكافرين .

١٥٨ _ وقولُه عز وجل ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْذِينَ جَاهَـدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَم الصَّابِرِينَ ﴾ [آية ١٤٢] .

« لمَّا » بمعنى « لَمْ » إلاَّ أن « لمَّا » عنـد سيبويـه جوابٌ لمن قال قعَلَ ، و « لَمْ » جوابٌ لمن قال فَعَلَ (١) .

ومعنى الآية : ولَّما يعلمِ اللهُ ذلك واقعاً منهم ، لأنه قد علمه غياً (٢) .

وقيل : المعنى لم يكن جهاد فيعلمه اللَّهُ .`

١٥٩ _ وقوله عزَّ وجل : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْـلِ أَنْ تَلْقَـوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ [آية ١٤٣].

⁽١) هذا المعنى عن سيبويه وضَّحه أبو حيان في البحر ٦٦/٣ حيث قال : « ولمَّا يعلم الله » جملة حالية ، وهي نفي مؤكد لمعادله المثبت المؤكد به « قد » فإذا قلت : قد قام زيد ، ففيه من التأكد والتثبيت ما ليس في قولك : قام زيد ، فإذا نفيته قلت : لمَّا يقم زيد ، وإذا قلت : قام زيد كان نفيه : لم يقم زيد ، قاله سيبويه وغيره ، وقال النزمخشري : «ولمَّا» بمعنى «لم» إلا أن فيه ضرباً من التوقع ، فدلَّ على نفي الجهاد فيما مضى ، وعلى توقعه في المستقبل ، تقول : وعدني أن يفعل كذا ولمَّا يفعل ، تريد ولم يفعل وأنا أتوقع فعله . اهـ. البحر .

⁽٢) هذا نفي لما قد يتوهم أن الله تعالى كيف لم يعلم حالهم وجهادهم ؟ فنبَّه المصنف أنه قد علم ما سيحصل منهم بعلمه الأزلي الغيبي ، ولكنه يريد إظهاره واقعاً بملابستهم للجهاد عملاً وقولاً ، وهو معنى قول الجلالين « ولمَّا يعلم » علم ظهور ، وقال الطبري : « ولمَّا يعلم » أي ولمَّا يظهر لعبادي المجاهد منكم في سبيل الله .

قال ابن أبي نجَيح عن مجاهد: « كان قومٌ من المسلمين قالوا بعد بَدْرٍ ، ليتَ أنه يكون قتالٌ حتى نُبلِيَ ونقاتل !! فلمَّا كان يومُ أُحدٍ انهزم بعضُهم فعاتبهم الله على ذلك فقال: ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ المَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُموهُ ﴾ (١) .

والتقديرُ في العربيـة: ولقـد كنتم تمنَّـوْنَ سبَبَ الموت، ثم حُذِفَ، وسببُ الموتِ القتالُ.

١٦٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ [آية ١٤٣]. وأنتم تَنظرون محمداً (٢).

وقال سعيد الأخفش (٢) ﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ توكيدٌ (١) .

قال أبو جعفر : وحقيقةُ هذا القول : فقد رأيتموه حقيقـةً ، وأنتم بصراءُ متيقنون(٥) .

⁽١) الطبري عن مجاهد ١٠٩/٤ والبحر المحيط ٦٧/٣.

⁽٢) هذا المعنى ذكره الزجاج عن بعض أهل اللغة وهو بعيد ، لأنه لم يرد في هذه الآية ذكر للرسول فكيف يعود الضمير على غير مذكور ؟ والصحيح ما قاله الطبري وجمه ور المفسرين أن الضمير يعود على الموت ، أي فقد رأيتم الموت وعاينتموه بأمِّ أعينكم ، حين قُتل من قُتل من إخوانكم ، وشارفتم على الموت .

 ⁽٣) هو سعيد بن مسعدة البلخي المشهور بالأخفش الأوسط المتوفى سنة ٢١٥هـ صاحب كتاب
 معاني القرآن ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٥٤/٣ ووفيات الأعيان ٢٠٨/١ ومرآة الجنان ٦١/٢ .

⁽٤) عبـارة الأخـفش في معانيـه ٤٢١/١ : ﴿ وَأَنتُم تَنظرُونَ ﴾ هذا توكيـد كما تقـول : قد رأيتـه والله بعيني ، ورأيته عياناً . اهـ.

^(°) هذا هو الراجح من أقوال المفسرين ، قال في البحر ٦٧/٣ : ﴿ وأنتم تنظرون ﴾ جملة حالية للتأكيد أي معاينين مشاهدين له ، حين قُتل من قُتل من إخوانكم وشارفتم أن تُقتلوا ، وقيل : وأنتم بصراء أي ليس بأعينكم عِلَّة ، وقيل : تنظرون في أسباب النجاة والفرار . اهـ.

١٦١ _ وقوله عز وجل ﴿ وَمَا مُحَمَّا لَا أَرَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ ١٦١ _ الرُّسُلُ ... ﴾ [آية ١٤٤] .

معنى « خَلَتْ » : مَضَتْ .

١٦٢ _ ثم قال تعالى ﴿ أَفَإِن مَاتَ أَوْ قُتِلَ الْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ .. ﴾

قال قتادة : أَفَإِنْ مات نبيكم ، أو قُتِل ، رجعتم كفاراً (١) ؟ وهذا القول حسنٌ في اللغة ، وشبَّهه بمن رجع يمشي إلى خلفه بعد أن كان يمشي إلى أمامه .

> ﴿ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ أي على أن هداهم وأنعمَ عليهم(٢).

⁽۱) الطبري عن قتادة ١١١/٤ والدر المنشور ٨٠/٢ وهذا قول الربيع ، ومجاهد ، والسدي ، وغيرهم . فعلى هذا القول يكون معنى ﴿ انقلبتم على أعقابكم ﴾ أي ارتددتم عن دينكم ورجعتم إلى الكفر بعد الإيمان ، فهو من الردة عن الدين ، وذلك لما صرخ بعض المشركين بأن محمداً قد قتل ، تزلزلت أقدام المؤمنين ، ودبَّ الرعب في قلوبهم ، وأمعنوا في الفرار ، وكانوا ثلاث فرق : م فقة قالوا : ما نصنع بالحياة بعد رسول الله عليه ؟ قاتِلوا على ما قاتل عليه ، وموتوا على ما

١ ــ فرقة قالوا : ما نصنع بالحياة بعد رسول الله عَلَيْنَا ؟ قاتِلوا على ما قاتل عليه ، وموتوا على ما مات عليه ، فقاتلوا حتى قُتلوا منهم « أنس بن النَّضر » عمُّ أنس بن مالك رضى الله عنه .

٢ _ وفرقة قالوا : نُلقي إليهم بأيدينا ، فإنهم قومنا وبنو عمِّنا ، وهم الجبناء ضعفًاء النفوس .

وفرقة أظهرت النفاق وقالوا: ارجعوا إلى دينكم الأول ، فلو كان محمد نبياً ما قُتل .
 وانظر تفصيل الأقوال في الطبري ١٢٧/٤ .

⁽٢) الأُوْلَى أَنَّ المُراد بالشَّاكَرِينَ هَنَا : الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى دَيْنَهُ ، وَصَدَقُوا الله فَيَمَا وَعَدُوهُ ، وَتُبَتُوا فِي مَيْدَانَ الْمُعْرِكَةَ حَتَى استشهدوا ، كأنس بن النَّضِر ، وسعيند بن الربيع ، والأنصاري النَّذي كان =

ويُقال : « انْقَلَبَ عَلَى عَقِبَيْهِ » إذا رجع عمَّا كان عليه (١) . وأصلُ هذا من العاقبة ، والعُقْبَىٰ ، وهما ما يتلو الشيء ويجب أن يتبعه ، وقال تعالى ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ومنه عَقِبُ الرِّجْلِ ، ومنه يُقال : جئتُ في عُقْبِ الشهر : إذا جئتَ بعد ما مَضَىٰ ، ومنه وجئتُ في عَقِبِه ، وعَقْبِهِ : إذا جئتَ وقد بقيتْ منه بقيَّة (١) ، ومنه قوله تعالى ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ﴾ (١) .

١٦٣ ــ وقولُه عز وجل ﴿ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ، وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ، وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا .. ﴾ [آية ١٤٥] .

المعنى : ومن يُردُ ثواب الآخرة بالعمل الصالح .

وهـذا كلامٌ مفهـومٌ معـروفٌ معنـاه ، كما يُقـال : فلانٌ يريــــدُ الجنة ، إذا كان يعمل عَمَلَ أهلِها ، ولا يُقَال ذلكَ للفاسقِ .

⁼ مضرَّجَاً بدمائه ، كما روى الطبري أن رجملاً من المهاجرين مرَّ على رجمل من الأنصار وهـو يتشحَّطُ في دمه ، فقال يا فلان : أشعرت أن محمداً قد قتل ؟ فقال الأنصاري : إن كان محمد قد قُتل فقد بلغ ، فقاتلوا عن دينكم » وهذا القول اختيار الطبري وابن كثير ، وهو الأظهر .

⁽١) هذا من باب التمثيل ، فقد مثّل تعالى من يرجع إلى دينه الأول ، بمن ينقلب على عقبيه ، وأصله من رجوع القهقري .

 ⁽٢) قال الجوهري في الصحاح ١٨٥/١: تقول: جئت في عُقْبِ شهر رمضان، وفي عُقبانه إذا جئت بعد أن يمضي كله، وجئت في عَقِبه بكسر القاف إذا جئت وقد بقيت منه بقية، حكاه ابن السكيت. اهـ.

 ⁽٣) سورة الرعد آية رقم (١١) والمراد بالمعقبات الملائكة الموكلون بالإنسان .

١٦٤ _ وقولُه عز وجـل ﴿ وَكَأَيُّـنْ مِنْ نَبِـيٍّ قُتِـلَ مَعَـهُ رِبِيُّـونَ كَثِيـرٌ .. ﴾ ` 1 آية ١٤٦ .

ويُقرأ « قَاتَلَ »(١) فمن قرأ « قُتِلَ مَعَهُ » ففيه عنده قولان :

أحلهما: رُوي عن عكرمة وهـو أن المعنـى: وَكَأَيِّـنْ من نبيٍّ قُتِل^(٢)، على أنه قد تمَّ الكلام، ثم قال « مَعَـهُ رِبِّيـونَ كَثِيـرٌ » بمعنـى: ومعه رِبِيُّونَ كِثِير.

وهذا قول حسنٌ على مذهب النحويين ، لأنهم أجازوا « رأيتُ زيداً السماء تُمطر عليه » بمعنى والسماءُ تمطرُ عليه .

والقولُ الآخرُ أن يكون المعنى : قُتِـل معـه بعضُ الربيِّين ، وهـذا معـروفٌ في اللغــة أن يُقــال : جاءني بنــو فلان وإنما جاءك

⁽١) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو « قُتل معه » وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي « قَاتَل معه » بألف ، وكلا القراءتين سبعية ، وانظر النشر ٢٤٢/٢ والسبعة في القراءات لابن المجاهد ص ٢١٧ .

⁽٢) رجح ابن جرير قراءة نافع « قُبِل معه ربيون كثير » على البناء للمفعول ، وقال : إنما عاتب الله عز وجل بهذه الآية الذين انهزموا يوم أحد ، وتركوا القتال حين سمعوا الصائح يصيح : إن عمداً قد قُتل ، فعاتبهم الله على فرارهم فقال : أفئن مات محمد ، أو قُتل ارتسدد تم عن دينكم ، وانقلبتم على أعقابكم ؟ ثم أخبرهم عمّا كان من فعل كثير من أتباع الأنبياء قبلهم ، وقال لهم : هلا فعلتم كاكان أهل الفضل من أتباع الأنبياء قبلكم إذا قتل نبيهم ؟! من المضيً على منهاجه ، ولم تضعفوا كما لم يضعف الذين كانوا قبلكم من أهل العلم والبصائر ، إذا قتل نبيهم صبروا لأعدائهم حتى يحكم الله بينهم ؟!

بعضُهم ، فيكون المعنى على هذا : قُتِل معه بعضُ الربِّيِّين(١) .

١٦٥ ــ وقوله تعالى : ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا .. ﴾ [آية ١٤٦] .

أي فما ضعف من بقي منهم ، كما قرىء ﴿ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ ، فِإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ﴾ (١) بمعنى فإن قتلوا بعضكم .

والقولُ الأول على أن يكون التَّمامُ عند قوله : « قُتِلَ » وهو أحسنُ (٣) ، والحديثُ يدلُّ عليه .

قال الزهري : صاح الشيطان يوم أُحدٍ قُتِل محمَّدٌ ، فانهزم

⁽۱) هذا رأي الحسن البصري ، وسعيد بن جبير قالا : لم يُقتل نبي في حرب قط ، إنما قتل بعض أتباعه ، فقوله تعالى ﴿ قَائل معه ربيون كثير ﴾ المعنى : أن النبي قاتل لإعلاء كلمة الله ، وقاتل معه علماء ربانيون ، وعبَّاد صالحون ، كثيرو العدد ، قاتلوا فقُتِل منهم من قُتل ، وبقي من بقي على قيد الحياة ، وحجة من اختار هذه القراءة ، أنهم لو قُتلوا لم يكن لقوله تعالى ﴿ فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله ﴾ وجه معروف ، لأنه يستحيل أن يُوصفوا بأنهم لم يَهنوا ولم يضعفوا بعدما قتلوا ، قال في التسهيل ١٣/١ ويترجح هذا القول بأنه لم يُقتل قط نبى في محاربة .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (١٩١) وهذا على قراءة حمزة والكسائي « ولا تقتلوهم ... فإن قتلوكم » وقرأ الجمهور ﴿ ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام فإن قاتلوكم ﴾ كلها بالألف ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ١٧٩ .

⁽٣) رجح النحاس ما رجحه الطبري من القراءة الأولى ، لأن الآية التي قبلها تحدثت عن موضع قدل النبي ﴿ وَكَأَيْنَ مَن نبي قُتل معه ربيون كثير ﴾ وقال أصحاب هذا الرأي : إنما عنى بالقتل النبي وبعض من معه من المؤمنين ، وإنما نفى الوهن والضعف عمن بقى منهم ، والله أعلم .

جماعةٌ من المسلمين^(١) .

قال كعب بن مالك: «كنتُ أوَّلَ من عَرَف رسول الله عَيِّالِيَّهِ رأيتُ عينيه من تحت المِغْفَر، فناديتُ بأعلى صوتي: هذا رسولُ الله عَيِّلِيَّهُ، فأوَمأً إليَّ أنِ اسْكتْ، فأنزل الله عَرِّلِيَّهُ، فأومأً إليَّ أنِ اسْكتْ، فأنزل الله عز وجل ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ ﴾ (٢).

وقال عبدالله بن مسعود: الرِّبيون: الألوف الكثيرة (٣). وقال مجاهد وعكرمة والضحَّاك: الرِّبيّون: الجماعات (٤). وقال ابن زيد: الرِّبيّون: الأتباع (٥).

ومعروف أن الرِّبَّة الجماعة ، فهم مَنْسوبون إلى الرِّبَّة ، ويقال

⁽۱) سبب هزيمة المسلمين يوم أحد ، أن « ابن قُميئة » لعنه الله كان قد ضرب رسول الله عَلِينَة فشجه في رأسه ، فظن أنه قتل الرسول ، ونادى بأعلى صوته : قتلت محمداً ، وشاع الخبر بين الناس أن محمداً قد قُتل ، فدبَّ الرعب في قلوب كثير من المسلمين ، فولُوا الأدبار ، إلا جماعة منهم ثبتوا في الميدان ، وقالوا : لا خير في الحياة بعد رسول الله عَلَيْنَة ، فتعالوا نقاتل على ما قاتل عليه ، ونموت على ما مات عليه ، وفيهم نزل قوله تعالى ﴿ مِنَ المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه .. ﴾ الآية . وانظر تفسير ابن كثير ١٠٨/٢ وفتح القدير للشوكاني ٣٨٧/١ والمغازي للواقدي ٢٣٦/١ .

⁽٢) انظر كتاب المغازي للواقدي « غزوة أحد » ٢٥٠/١ والسيرة النبوية لابن كثير ٥٠/٣ وسيرة ابن هشام ٨٣/٢ .

⁽٣) و (٤) و (٥) هذه الآثار عن السلف في تفسير الربيِّين مشهورة ، وقد ذكرها المفسرون : السطبري ١١٨/٤ وابن كثير ١١/٢ والبحر المحيط ٧٤/٢ وابن الجوزي ٤٧٢/١ وأظهر هذه الأقوال قول ابن عباس ومجاهد والضحاك أن المراد بها : الجموع الكثيرة ، وقال ابن كثير ١١١/٢ وهـو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وقتادة ، والسدي .

للخِرْقة التي يُجمع فيها القِداحُ: رِبَّةٌ ورُبَّةٌ، والرِّباب: قبائــلُ تَجِمَّعت.

وقال أبان بن تغلب : الرِّبِّيُّ : عشرة آلاف .

وقال الحسن _ رحمة الله عليه _: هم العلماء الصّبر ، كأنّه أُخِذ من النّسبة إلى الرّب تبارك وتعالى (١) .

١٦٦ _ ثم قال تعالى ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُ مُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [آية ١٤٦] .

أي فما ضعفوا .

والوَهْنُ في اللغة: أشدّ الضّعف(٢).

﴿ وَمَا اسْتَكَانُوا ﴾ أي وما ذَلُّوا^(٣) ، فعاتبَ الله عزّ وجلَّ المسلمين بهذا ؛ لأنهم كانوا يتمنَّوْنَ القِتالَ .

⁽١) ذكره ابن جرير عن الحسن البصري ١١٨/٤ قال : فقهاء ، علماء ، ورواه عنه ابن كثير المراع المراع عنه ابن كثير المراع . الحسن : علماء ، ضُبُر ، أبرار ، أتقياء . اهـ. ولعله أخذه من لفظ الرباني وهـو العالم الفقيه الورع .

⁽٢) قال في المصباح: وَهَن ، يَهِنُ ، وَهْناً: ضَعُف ، فهو واهن ، ويكون في الأمر ، والعمل ، والبدن ، ويُقال : وهنته : أضعفته ، فهو موهون ، والأجود أن يتعدى بالهمزة فيقال : أوهنته والوَهن بفتحتين لغة في المصدر ، يُقال : وَهِنَ يَهِنُ بكسرتين ، ومنهم من قرأ ﴿ فما وَهِنوا ﴾ بالكسر .

⁽٣) قال ابن قتيبة في غريب القرآن ١١٣/١ ﴿ وما استكانوا ﴾ ما خشعوا وما ذلّوا ، ومنه أخذ المسكين ، قال ابن الجوزي ٤٧٢/١ : وفي معنى الآية قولان : أحدهما : ﴿ فما وهنوا ﴾ بالخوف ﴿ وما استكانوا ﴾ بالخضوع . والثاني : ﴿ فما وهنوا ﴾ لقتل نبيهم ﴿ وما ضعفوا ﴾ عن عدوهم ﴿ وما استكانوا ﴾ لما أصابهم .

وقرأ مجاهد فيما رُويَ عنه: ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمنَّوْنَ المَوْتَ مِن قَبْلُ أَنْ تَلْقَوْهُ ﴾ وهي قراءة حسنة ، والمعنى : ولقد كنتم تمنَّوْنَ الموتَ أَنْ تلقوه من قبل أي من قبل أن تلقوه (١).

١٦٧ _ وقولُه عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلاَّ أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا دُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا .. ﴾ [آية ١٤٧] . ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا .. ﴾ [آية ١٤٧] .

قال مجاهد : يعني الخَطايا الكبار^(٢)

١٦٨ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا ﴾ [آية ١٤٧] .

أي ثَبِّتْنَا على دينك ، وإذا ثَبَّتهم على دينه ثبتوا في الحرب ، كما قال : ﴿ فَتَزِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها ﴾(٣) .

١٦٩ _ وقال تعالى ﴿ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخرَةِ ﴾ [آية ١٤٨] .

قال قتادة : أُعطوا النّصرَ في الدُّنيا ، والنعيمَ في الآخرة(١) .

⁽¹⁾ هذه القراءة عن مجاهد بضم اللام وترك الإضافة ﴿ مِنْ قَبُلُ ﴾ ليست من القراءات السبع ، وقد ذكرها ابن عطية عنه في المحرر الوجيز ٣٤٥/٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٦٧/٣ قال : وقراءة مجاهد بضم اللام مقطوعاً عن الإضافة ، فيكون موضع ﴿ أَن تَلْقوه ﴾ نصباً على أنه بدل اشتمال من الموت ، والمعنى : كنتم تتمنون لقاء الأعداء ، وتتمنون الشهادة والموت في سبيل الله من قبل ذلك .

 ⁽٢) هذا قول الضحاك كما في البحر المحيط ٧٥/٣ وهو تفسير للإسراف في الأمر أنه يراد به الكبائر ،
 لأن الذنوب عامة قد ذكرت قبل في قوله تعالى ﴿ اغفر لنا ذنوبنا ﴾ .

⁽٣) سورة النحل آية رقم (٩٤) .

⁽¹⁾ الأثر ذكره الطبري عن قتادة ١٢٢/٤ وزاد المسير ٤٧٣/١ قال في البحر ٧٦/٣ : وقال : ابن جريج : هو الظفر والغنيمة ، وقال الزمخشري : ثواب الدنيا من النصرة والغنيمة والعِرّ ، وطيب ==

١٧٠ ــ ثمّ قال عزَّ وجلَّ : ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ، وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾
١٧٠ ــ ثمّ قال عزَّ وجلً : ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ، وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾
١٧٠ ــ ثمّ قال عزَّ وجلً : ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ، وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾

المولى : النَّاصرُ ، فإذا كان ناصرَهُم لم يُغلبوا .

١٧١ _ وقوله عز وجل : ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوْا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلُ بِهِ سُلْطَاناً .. ﴾ [آية ١٥١].

قال النّبيّ _ عَلِيْتُهُ _ : « نُصِرتُ بالرُّعْبِ »(١) .

والسُّلطان : الحجّة ، ومنه ﴿ هلَك عَنِّي سُلْطَانِيهْ ﴾(٢) أيْ حُجَّتِيَهْ .

١٧٢ _ وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾ [آية ١٥٢] .

قال قتادة : ﴿ تَحْسُّونَهُم ﴾ تقتلونهم (٢) .

⁼ الذكر ، وقال النقاش : ليس إلَّا الظفر والغلبة ، لأن الغنيمة لم تحلُّ إلا لهذه الأمة ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي » قال أبو حيان : وهذا هو الصحيح ، كما ثبت في الحديث الصحيح .

⁽۱) هذا طرف من حديث طويل أخرجه البخاري ٣٦٩/١ ومسلم برقم ٥٢١ والنسائي ٢١٠/١ ولفظه : « أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي : نصرتُ بالرعب مسيرة شهسر ، ولفظه : « الرض مسجداً وطهوراً .. » الحديث ، وانظر تتمته في جامع الأصول ٢٩/٨ .

⁽٢) 🛚 سورة الحاقة آية رقم (٢٩) وقبلها ﴿ مَا أَغْنَى عَنِي مَالِيهِ . هَلَكَ عَنِي سُلطانيه ﴾ .

⁽٣) الطبري عن قتادة ١٢٧/٤ وهو قول مجاهد ، وابن عباس ، والحسن ، والسدي ، وجمه ور المفسرين ، قال الزجاج في معانيه ٤٩٢/١ : ﴿ تحسونهم ﴾ تستأصلونهم قتلاً ، والحسُّ : الاستئصال بالقتل .

قال أهل اللغة : أصله : الضرب على مكان الحِسِّ ، يُقال: حسه إذا ضربه على أماكن الشعور والإحساس ، وهي أماكن خطرة قال الشاعر :

حَسَسْنَاهُمُ بِالسَّيْفِ حَسًّا فَأَصْبَحَتْ يَقِيَّتُهُ مُ قَدْ شُرَّدُوا وَتَبَ لَدُوا

١٧٣ ــ ثم قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ الْعَدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ﴾ [آية ١٥٢].

أي : من هزيمة القوم ، و ﴿ فَشَلْتُمْ ﴾ جَبُنْتُم .

قال عبدالله بن مسعود: أمر النَّبيُّ _ عَلَيْكُ _ الرُّماةَ أَنْ يَتُبَتوا مكانهم ، فكانت للنّبيِّ _ عَلَيْكُ _ في أول شيء (١) ، فقال بعضهم: نلحق الغنائم ، وقال بعضهم: نشبتُ ، فعاقبهم الله بأن قُتِلَ بعضهم .

قال: وما عَلِمنا أَنَّ أحداً منّا يريدُ الدُّنيا حتَّى نزلت ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنيا حَتَّى نزلت ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَفَكُمُ عَنْهُمُ عَنْهُمُ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَفَكُمُ اللهُ اللهُل

⁽۱) أي كانت الغلبة والنصرة للمسلمين في أول المعركة ، وانهزم المشركون يولون الأدبار ، وكان عَلَيْكُم قد وضع خمسين من الرماة فوق الجبل ، وقال لهم : لا تبرحوا أماكنكم حتى ولو رأيتمونا تخطفتنا الطير ، سواءً انتصرنا أو انهزمنا لا تتركوا أماكنكم ، فلما التقى الجيشان لم تقو خيل المشركين على الثبات ، بسبب السهام التي أخذتهم في وجوههم من الرماة ، فانهزم المشركون ، فلما رأى الرماة ذلك قالوا : الغنيمة ، الغنيمة ، ونزلوا لجمع ما خلّقه المشركون ، ونصحهم رئيسهم فلم يستجيبوا له ، فتبت ومعه عشرة أنفار ، فجاءهم المشركون من خلف الجبل ، فقتلوا بقية الرماة ، ونزلوا على المسلمين بسيوفهم من خلف ظهورهم ، فانقلب السنصر إلى هزيمة ، وكان سببها ونزلوا على المرسول عليه السلام ، فذلك قوله تعالى ﴿ من بعد ما أراكم ما تحبون ﴾ يعني النصر .

⁽٢) هذا قول عبد الله بن مسعود كما حكاه عنه الحافظ ابن كثير ١١٧/٢ قال ابن مسعود : « إن النساء كنَّ يوم أحد خلف المسلمين ، يُجهزن على جرحى المشركين ، فلو حلفت يومئذ رجوت أن أبرَّ ، أنه ليس أحد من أصحاب رسول الله يريد الدنيا ، حتى أنزل الله عز وجل « منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ٥ . اهد. ابن كثير .

قال(١): معنى ﴿ لِيَبْتَلِيَكُمْ ﴾ ليختبركم ، وقيــل معنـاه: ليبتليكم بالبَلاء(٢).

١٧٤ _ وقوله عزّ وجلّ : ﴿ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَـدٍ .. ﴾ [آية ١٥٣] .

ويُقْرأُ: « تَصْعَدون » بفتح التاء (") ، فمَن ضمَّها فهو عنده من أَصْعَد ، إذا ابتدأ السَّيْر ، ومَن فتحها فهو عنده من صَعِدَ الجبلَ وما أَصْعَد ، إذا ابتدأ السَّيْر ، ومَن فتحها فهو عنده من صَعِدَ الجبلَ وما أَشْبهه .

ومعنى ﴿ تَلْوُونَ ﴾ : تُعرِّجون(¹) .

• ١٧٥ _ ثم قال عزّ وجــل : ﴿ وَالــرَّسُولُ يَدْعُوكُــمْ فِي أَخْرَاكُــمْ .. ﴾ [آية ١٥٣] .

⁽١) الضمير يعود على ابن مسعود ، فقد فسر الابتلاء بالاختيار ، وهـو قول الجمهـور ، قال الـطبري ١٣١/٤ : ﴿ ثم صرفكـم عنهم ليبتليكـم ﴾ أي ليخـتبركم ، فيتميَّـز المنافـق منكـم من المخلص ، والصادق في إيمانه من الكاذب .

⁽٢) هذا قول أبي عبيدة كما في كتابه مجاز القرآن ١٠٥/١ قال : « ليبتليكم » أي ليبلوكم بمعنى يختبركم ، ويصح ليبتليكم بالبلاء ، وقال ابن عطية ٣٧٢/٣ ﴿ ليبتليكم ﴾ معناه : لينزل بكم ذلك البلاء من القتل والتمحيص .

⁽٣) هذه قراءة الحسن ومجاهد ، وليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور ﴿ تُصْعدون ﴾ من الإصعاد وهو الذهاب والإبعاد في الأرض ، والمراد به : الإبعاد في الهزيمة ، وهو الذي رجحه الطبري حيث قال : هو بمعنى السبق والهرب في مستوى الأرض . قال الفراء في معانيه الطبري حيث قال : هو بمعنى السبق والهرب في مستوى الأرض . قال الفراء في معانيه المحاد في ابتداء الأسفار والمخارج ، تقول : أصعدنا من مكة ومن بغداد إلى خراسان أي سرنا ، فإذا صعدت على السلم أو الدرجة قلت : صعدت لا أصعدت .

⁽٤) أي لا تلتفتون على أحد ، ولا يستجيب أحدكم لغيره ، وهذا مبالغة في صفة الانهزام ، لِما دَهَمهم من الخطب المفزع .

قال أبو عُبيدة : معناه : في آخِرَكُمْ(١) .

١٧٦ _ وقوله عزّ وجلّ : ﴿ فَأَثَابَكُمْ غَمَّا بَعَمٍّ .. ﴾ [آية ١٥٣] .

في هذا قولان:

أحدهما: أنّ مجاهداً قال: الغَمُّ الأوّل القتلُ والجراحُ ، والغمُّ الثناني أنه صاح صائحٌ: قُتِلَ محمَّلُهُ ، فأنساهم الغمُّ الآخرُ الغمَّ الأَوْلَ (٢) .

والقول الآخر: أنّهم غَمّوا النّبيّ - عَلَيْكُ - في مخالفتهم إيَّاه ؛ لأنّه أمرهم أنْ يثبتُوا فخالفوا أمره ، فأثابهم اللهُ بذلك الغمّ غَمَّهُم بالنبّي - صلى الله عليه وسلم (٢٠) .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٥/١ قال المفسرون : كان رسول الله عَيَّالِيَّةِ بعد أن فُرُوا عنه في مؤخرة الجيش ، وكان يناديهم من ورائهم : « إليَّ عبادَ الله ، إليَّ عبادَ الله ، أنا رسول الله ، من يكي فله الجنة » وهم لا يلتفتون للنداء .

⁽٢) ذكره الطبري عن مجاهد ١٣٥/٤ وهو قول قتادة أيضاً ، قال : أما الغمُّ الأول فكان بالجراح والقتل ، وأما الغمُّ الثاني فحين سمعوا أن الرسول عَلَيْكُ قد قتل ، فأنساهم الغمُّ الآخر ما أصابهم من الجراح والقتل ، وما كانوا يرجونه من الغنيمة والظفر ، فذلك حين يقول ﴿ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ﴾ .

⁽٣) هذا قول الزجاج واختاره الزمخشري وهو الأظهر ، فتكون الباء في قوله ٥ بغم » للسببية ، والمعنى : فجازاكم الله وعاقبكم على صنيعكم ، غما بسبب غمكم للرسول علي ومخالفتكم أمره ، وفراركم عنه ، وانظر معاني الزجاج ٤٩٣/١ وذهب الطبري إلى أن الباء بمعنى ٥ على ٥ والمعنى : فجازاكم على معصيتكم ومخالفتكم أمر الرسول غما على غم كقوله تعالى ﴿ ولأصلبنكم في جذوع النخل ، فيكون الغمّان حاصلين للمؤمنين ، وقد رجح هذا القول ابن القم ، واعتمده ابن كثير .

ومعنى ﴿ فَأَثَابَهِم ﴾ (١) أي فأنزل بهم ما يقوم مقام الشواب ، كما قال تعالى : ﴿ فَبَشَّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (١) أي : الذي يقوم لهم مقام البشارة عذابٌ أليم ، وأنشد سيبويه :

ثُرَادُ عَلَــــــى دِمْــــنِ الحِيَـــاضِ فإنْ تَعَـــفْ فَإِنَّ المُنَـــــدَّىٰ رِحْلَــــةٌ فَرَكُـــوْبُ(٣)

أي الذي يقوم مقام التندية: الرِّحْلةُ والركوبُ.

۱۷۷ ـــ وقوله تعالى ﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ .. ﴾ [آية ١٥٣] .

والمعنى « لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » أنهم طلبوا الغنيمة [« وَلَا مَا أَصَابَكُمْ » في أنفسكم من القتل والجراحات] (١٠) .

⁽١) هكذا ورد في المخطوطة ، والنص القرآني ﴿ فأثابكم غماً بغم ﴾ ولعلَّ المصنف أراد المعنى اللغوي لا اللفظ القرآني .

⁽٢) سورة التوبة آية رقم (٣٤) والبشارة إنما تكون بالخير ، وتبشيرهم بالعذاب الأليم جار على أساليب العرب في السخرية والتهكم ، كقول الشاعر : « تحية بينهم ضرب وجيع » وانظر شواهد هذا القول في الطبري ١٣٤/٤ والبحر المحيط ٨٣/٣ .

⁽٣) البيت من شواهد سيبويه ، وهو لعلقمة بن عبدة الفحل في ديوانه ١٣٢ والمقتضب للمبرد
٩ ٢/٢ والخصائص لابن جني ٣٦٨/١ والمفضليات للضبي ٣٩٤ وشرح المفصل لابن يعيش
٦/٠٥ والشاعر يتحدث عن ناقته فيقول : إنه يعرضها على الحوض فيه شيء من القذى والبعر ،
فإن عافته فليس لها إلا الركوب ، والتندية هي أن تُعرض الإبل على الماء ، ثم تترك لترعى ثم تورد
على الماء مرة أخرى ، وفي المخطوطة « فإن تعد » وصوّبناه من المفضليات .

 ⁽٤) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من جامع البيان للطبري ١٣٥/٤ توضيحا
 للآية .

١٧٨ _ وقوله عز وجل ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْعَمِّ أَمَنةً نُعَاسَاً .. ﴾ [آية ١٥٤] .

الأَمْنَةُ ، والأَمْنُ واحدٌ ، وهو اسمٌ للمصدر(١) .

وروي عن أبي طلحة أنه قال : « نظرتُ يومَ أُحدٍ فلم أر إلاَّ ناعساً تحت تُرْسِهِ »(٢) .

١٧٩ _ ثم قال تعالى ﴿ يَعْشَىٰ طَائِفَةً مِنْكُمْ ، وَطَائِفَةً قَدْ أَهَمَّتُهُمْ مُ وَطَائِفَةً قَدْ أَهَمَّتُهُمْ مُ

﴿ يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِنْكُمْ ﴾ يعني بهذه الطائفة المؤمنين ﴿ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ ﴾ يعني بهذه الطائفة المنافقين (٣).

⁽١) قال الجوهري في الصحاح ٢٠٧١/٥ : الأمْنُ : ضد الخوف ، والأُمَنَة بالتحريك : الأَمن ، ومنه قوله تعالى ﴿ أَمَنَهُ نُعَاساً ﴾ .

⁽٢) ذكره الطبري عن أبي طلحة ٤٠/٤ ولفظه: قال: «كنت ممن غشيه النعاس يوم أحد، فكان السيف يسقط من يدي ثم آخذه من شدة النعاس، ورفعتُ رأسي فجعلت ما أرى أحداً إلا تحت حجفته يميد من النعاس ».

أقول : وهذا من الآيات الباهرة ، فإن النعاس والنوم يطيران من عيني الخائف ، ولهذا كان من الآيات البينة ، وقد نبه تعالى على ذلك بقوله « أمنة منه » أي أرسله أماناً لكم من عدوكم .

⁽٣) قال ابن كثير رحمه الله ٢٥/٢ : أما الطائفة الأولى فهم أهل الإيمان واليقين ، والثبات والتوكل الصادق ، وهم الجازمون بأن الله سينصر رسوله ، ويُنجز له مأموله ، والطائفة الأخرى هم المنافقون ، ليس لهم هَمِّ إلا أنفسهم ، أجبن قوم وأرعبه ، وأخذله للحق ، لا يغشاهم النعاس من القلق ، والخوف ، والجزع ، يظنون بالله الظنون الكاذبة ، أن الإسلام قد بَادَ وأهله ، وهذا شأن أهل الريب والشك ، إذا حصل أمر من الأمور الفظيعة ، تحصل لهم هذه الظنون الشنيعة . اه.

١٨٠ _ وقولُه تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّـةِ .. ﴾
 ١٨٠ _ وقولُه تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّـةِ .. ﴾

أي يظنون أن أمر النبي عَلَيْكُ قد اضمحل .

ثم قال تعالى ﴿ ظَنَّ الجَاهِلِيَّـةِ ﴾ أي هم في ظنهم بمنزلــة الجاهلية(١).

﴿ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنْ الأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ؟ قُلْ إِنَّ الأَمْرَ كُلَّـــهُ لِلَّهِ ﴾ [آية ١٥٤] .

أي ينصر من يشاء ، ويخذل من يشاء .

١٨١ _ وقوله عز وجل ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمِ الْمَدَنَ اللَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمِ اللَّهِ ١٨١ _ القَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ [آية ١٥٤] .

أي لصاروا إلى بَرَازٍ $^{(7)}$ من الأرض.

١٨٢ ــ وقوله عز وجل ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَىٰ الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اللَّهُ عَنْهُمْ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَاكَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ [آية ١٥٠] .

⁽١) هذا على حذف الموصوف أي يظنون ظنَّ أهل الجاهلية ، أو ظنَّ الفرقة الجاهلية ، والجاهلية هي الفترة التي كانت قبل الإسلام ، والمراد بهم أهل الإشراك ، فالمنافقون يظنون كظنَّ أهـل الشرك أن الإسلام لن تقوم له قائمة ، ولن ترتفع له راية ، وهذا أولى مما قاله المصنف وهو اختيار الطبري .

⁽٢) في المخطوطة « إلى بران من الأرض » وهو تصحيف ، وصوابه : إلى بَرَاز من الأرض ، والبَراز هو المكان المنكشف كما قاله الزجاج ، وفي المصباح : البَرَاز : بالفتح ، الفضاء الواسع الخالي من الشجر ، وقيل الصحراء البارزة . اهـ. وانظر معاني الزجاج ٤٩٥/١ .

معنى « اسْتَزَلَّهُمُ » استَدْعَـى أن يزلّـوا(١) ، كما يقال : استعجلته ، أي : استدعيت أن يعجَلَ ، ومعنى ﴿ اسْتزلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوْا ﴾ أنه روي أن الشيطان ذكّرهم خطاياهم ، فكرهوا القتل معاندة ولا نفاقاً ، فعفا اللــه عنهم (٢) .

١٨٣ ـــ وقوله عزّ وجلّ ﴿ وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُـوا فِي الأَرْضِ أَوْ كَانُـوا غُزَّىً لَوْ كَانُـوا غُزَّىً لَوْ كَانُـوا غُزَّىً لَوْ كَانُـوا عَنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا .. ﴾ [آية ١٥٦].

روى عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: هذا قول المنافق عبدالله بن أبيّ (٣) .

١٨٤ _ وقوله عز وجل ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَـوْ كُنْتَ فَظَّـاً عَلِيظَ القَلْبِ لاَ نُفَضُواْ مِنْ حَوْلِكَ .. ﴾ [آية ١٥٩].

⁽١) أي أوقعهم في الزَلَّة وهي الخطيئة ، والمراد بهم الذين انهزموا في أحد ، والذين خالفوا أمر الـرسول عُلِيْنَا وَرَكُوا الجُهَا .

⁽٢) هذا قول الزجاج كما في معانيه ١/٥٩٤ وهو قول مرجوح ، والذي حمله على هذا القول أن بعض الصحابة الكبار فرُّوا يوم أحد ، كعثمان وعليّ ، والفرار من الزحف كبيرة من الكبائر ، فنحى هذا المنحى في تفسير الآية ، أنهم لم يفروا من الميدان معصية ونفاقاً ، إنما فرُّوا لأنهم خافوا أن يُقتلوا قبل التوبة ، والصحيح أن الشيطان لا يأتي الناس بهذه العظة ليخرِّفهم من الذنوب حتى يتوبوا ، ولكنه يغويهم ويحرِّضهم على فعلها ، وإنما كان فرارهم عن فزع وحوف ، حينما شاع بين الناس أن محمداً قد قتل ، فكان وقوعها كالصاعقة عليهم فطاشت أحلامهم .

 ⁽٣) هو « عبد الله بن أبي بن سَلُول » رأس النفاق والمنافقين ، فهو الـذي أمرهـم بالرجـوع وقـال ما
 قال ، وقد ذكر هذا القول عن مجاهد الطبري ١٤٦/٤ وجمهور من المفسرين .

الفَـظُّ فِي اللغة: الغليظُ الجانب ، السيِّءُ الخُلُقِ ، يقال: فَظِظْتَ تَفِظُّ فَظاظةً (١) ، ومعنى ﴿ لاَ نْفَضُّوْا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ لتفرقوا ، هذا قول أبي عُبيدة (٢) .

وكأنه التفرق من غير جهة واحدة . ويقال : فلان يفضُّ الغِطَاءَ ، أي يفرِّقه وفضضتُ الكتابَ ، من هذا .

١٨٥ _ وقوله عز وجل ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ ، واسْتَغْفِر لَهُمْ ، وَشَاوِرْهُمْ فِي
 الأَمْر .. ﴾ [آية ١٥٩] .

المشاورة في اللغة: أن تظهر ما عندك ، وما عند صاحبك من الرأي ، والشُّوارُ: متاعُ البيت المرئيّ (٣). وفي معنى الآية قولان: أحلاما: أن الله أمر النبي عَيِّلِيٍّ أن يشاورهم فيما لم يأت فيه وحى ، لأنه قد يكون عند بعضهم فيما يُشاوَرُ فيه علم (١) وقد يعرف

⁽١) قال الجوهري في الصحاح ١٧٦/٣ : الفظّ : الرجل الغليظ ، وقد فظِظَتَ يا رجل بالكسر فَظَاَظة . وفي المصباح المنير مادة فَظَظَ : « رجل فظ » أي شديد غليظ الفلب ، يقال منه فَظَّ يَفِظُ من باب تَعِبَ فَظَاظَةً : إذا غلظ ، حتى يُهاب في غير موضعه .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٧/١ وهـو قول الطبري والمفسرين ، قال ابن جرير : وتأويل الكلام : فبرحمةٍ من الله يا محمد ، لنتَ لأتباعك وأصحابك ، حتى احتملت أذاهم ، وعفوت عنهم ، ولو جفوت وأغلظت عليهم ، لتفرقوا عنك وتركوك .

 ⁽٣) في المصباح: المشورة على وزن مَعُونة هي من أَشَارَ الدابَّة : إذا عرضها في المشوار ، والشَّوار مثلَّث : متاع البيت ، ومتاع رَحْل البعير .

⁽٤) قال الحسن البصري والضحاك : ما أمرَ الله تعالى نبيه بالمشاورة ، لحاجـة منـه إلى رأيهم ، وإنما أراد أن يعلمهم ما في المشاورة من الفضل ، لتقتدي به أمته من بعده . اهـ. القرطبي ٢٥٠/٤ .

الناس من أمور الدنيا ما لايعرف الأنبياء ، فإذا كان وحسي لم يشاورهم (١) .

والقول الآخر : أن الله عز وجل أمره بهذا ليستميسل به قلوبَهم ، وليكون ذلك سُنَّةً لمن بعده (٢) .

حدثني أحمد بن عاصم ، قال : حدثنا عبدالله بن سعيـد بن أبي مريم قال : حدثنـا أبي قال : حدثنـا ابـن عُيَيْنَـةَ ، عن عَمْـروِ بنِ دينارٍ ، عن ابن عباس ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ ﴾ .

قال : أبو بكر وعمر رضى الله عنهما(7) .

وقال الحسن : أمر بذلك صلى الله عليه وسلم لِتستنَّ به أمَّتهُ(٤) .

١٨٦ _ وقولُه عز وجل ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ ، وَإِنْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ .. ؟ ﴾ [آية ١٦٠] .

⁽١) هذا قول الزجاج وإليه مال في معانيه ٤٩٨/١ قال : ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ أي شاورهم فيما لم يكن عندك فيه وحي ، فأما ما فيه أمر من الله عز وجل ، فاشتراك الآراء فيه ساقط .

⁽٢) هذا القول مروي عن قتادة ، والربيع ، ومقاتل ، وإليه جنح الطبري في تفسيره ١٥٣/٤ حيث قال : « وأولى الأقوال بالصواب أن الله عز وجل أمر نبيه عَلَيْكُ بمشاورة أصحابه ، فيما حزبه من أمر ، تألفاً منه لأصحابه ، وتعريفاً منه أمته ، ليقتدوا به فيتشاوروا فيما بينهم ، فإنهم إذا تشاوروا مستنين بفعله سدَّدهم الله ووقَّقهم » .

⁽٣) أخرجه البيهقي في سننه ، والحاكم في المستدرك ٧٠/٣ وقال : صحيح ، ووافقه الذهبي ، كما ذكره السيوطي في المدر المنشور ٩٠/٢ وروى أحمد في المسند ٢٢٧/٤ أن النبي عَلِيْكُ قال لأبي بكر وعمر : لو اجتمعتما في مشورة ما خالفتكما .

⁽٤) ذكره السيوطي في الدر المنشور عن الحسن ٩٠/٢ وروى عن الحسن أنه قال : ما شاور قومٌ قط إلا هُدوا لأرشد أمورهم . اهـ. الطبري ١٥٢/٤ .

الخدلانُ في اللغة: الترك ، ومنه يقال: تخاذَلَ القوم ، إذا انماز بعضهم من بعض ، ويُقال: ظبيةٌ خَاذِلةٌ ، إذا انفردت عن القطيع ، قال زهير:

بِجِيدِ مُغْزِلَةٍ أَدْمَاءَ خَاذِلَدَةٍ من الظّباءِ تُراعِي شَادِناً خَرِقَا^(١)

١٨٧ ـــ وقوله عز وجل ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلُّ .. ﴾ [آية ١٦١] .

وتقرأ (يُغَلَّ)(٢) ، ومعنى ﴿ يَغُلَّ ﴾ يَخُون ، وروى أبو صخرٍ ، عن محمد بن كعب في معنى ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلَّ ﴾ قال : يقول : ماكان لنبيٍّ أن يكتم شيئاً من كتاب اللهِ عز وجل^{٣)} . و « يُغَلُّ » يحتمل معنيين :

⁽١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو في ديوانه ص ٣٥ من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان ، وقبله : قامَتْ تَبَدَّى بِذِي ضَالٍ لِتَحْرُنَنِ عِي وَلَا مَحَالَةَ أَنْ يَشْتَاقَ مَنْ عَشِقًا والجيد العُنُق ، والمُغْرِلَة : الظبية التي معها غزال ، يقول : إنها بعنق ظبية خالصة البياض ، قد خذلت الظباء ، وقامت على ولدها ترعاه وتحتضنه لضعفه وصغره حذرًا عليه ، وتركت القطيع .

 ⁽٢) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم « أن يَغُلَ » بفتح الياء وضم العين أي يخون ، وقرأ الباقون
 « يُعُلَّ » بضم الياء وفتح الغين أي ينسب إلى الخيانة ويُخوَّن ، وكلا القراءتين من القراءات
 السبع ، وانظر النشر للجزري ٢٤٣/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢١٨ .

⁽٣) ذكر هذا القول الطبري ٢/٥ ٥ وهو بعيد ، لأن سبب النزول يوضح المعني ، فقد روي عن ابسن عباس أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر من المعنم ، فقال بعض الناس : لعل النبي عباسة أخذها ، فنزلت الآية ، والعُلول : الخيانة في الغنيمة ، وهو أن يأخذ الإنسان منها خفية قبل القسمة ، وقد رجح الطبري قراءة « أن يَغُلُّ » وقال : ليس من صفات الأنبياء الغلول يعني الخيانة ، ومعنى الآية : لا يصح ولا يستقيم ولا يُتصور من نبي من الأنبياء أن يخون في الغنيمة ، لأن من صفات الأنبياء الأمانة فكيف يُقارف الخيانة ؟

أحلهما: أن يُلْفَى غَالاً ، أي خائناً كما تقول: أحمدتُ الرجلَ : إذا أصبتَه محموداً ، وأحْمَقتهُ : إذا أصبتَه أحمقَ .

قالوا : ويقوِّي هذا القول ، أنه روي عن الضحّاك أنه قال « يُغَلَّ » يبادر الغنائم لئلا تؤخذ .

والمعنى الآخر ، أن يكون (يُغَلَّ) بمعنى يُغَلَّ منه ، أي يُخَانَ منه^(۱) .

وروى عن قتادة أن معنى (يُغَل) يُخانُ^(١) .

وقد قیل فیه قولٌ ثالث ، لا یصتُّ ، وهو أن معنی (یُغَلَّ) یُخوَّنُ ، ولو کان کذلك لکان یُغلَّل^(۳) .

١٨٨ ــ ثم قال عز وجل ﴿ وَمَنْ يَعْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ القِيَامــةِ .. ﴾ [آية ١٦١].

وَرُوي : عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : ﴿ لَا أَعْرِفَنَّ أَحَدَكُم يَأْتِي يُومُ

أي يُخان من جهته ومن طرفه بمعنى أن يُتَّهم بالخيانة ويُخشى من جانبه .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٥٧/٤ وهو قول الحسن أيضاً قال : أن يُخان ويغله أصحابه أي يتهمه أصحابه بالخيانة .

⁽٣) هذا القول الثالث الذي أشار إليه المصنف ، وقال : لا يصحُّ ، هو قول الفراء كما في معانيه ٢٤٦/١ فقد قال : وفلك جائز وإن لم يويدون أن يُسَرَّق أو يُخَوَّن ، قال : وفلك جائز وإن لم يقل : يُغلَّل .. إلخ .

أقول : أجاز هذا القول الزجاج ، وردَّه ابن قتيبة في غريب القرآن ص ١١٥ حيث قال : ومن قرأ « يُغَل » أراد أن يخان ، ويجوز أن يكون يُلْفَى خائناً ، وقال الفراء « يُغَل » أراد : يحوَّن ، ويُعرَّن ، ويُعرَّن ، ويُعجَّر » . اهـ. غريب القرآن .

القيامة ، ومعه شاةٌ لها تُغَاءٌ ، فيقول : يا محمد ، فأقول : لا أملِكُ لك من اللَّهِ شيئاً »(١) .

والغُلولُ في اللغة : أن يأخذ من المغنم شيئاً ، يستره عن أصحابه ، ومنه يُقال للماء الذي يجري بين الشجر : غَلَلُ ، كما قال الشاعر :

لَعِبَ السُّيُ وَلَ بِهِ فَأَصَبَ مَاؤُهُ عَلَى السُّيُ وَلَ بِهِ فَأَصَبَ مَاؤُهُ عَلَى أَصُولِ الخِرْوَعِ (٢)

ومنه الغِلالَة ، ومنه يقال : تغَلغَل فلان في الأمر ، والأصل : تغلّلَ .

ومنه : في صدره عليَّ غِلِّ^(٣) : أي حِقدٌ ، ومنه : غَلَّللتُ لحيتي وغلَّيتُها .

١٨٩ _ وقولُه عز وجل ﴿ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَحُطٍ مِنَ اللَّهِ .. ﴾ ؟ [آية ١٦٢].

⁽۱) هذا طرف من حديث ذكره ابن جرير في جامع البيان ١٥٨/٤ وابن كثير في تفسيره ١٣٢/٢ وبهذا اللفظ لم يروه أحمد من أهمل الكتب الستة ، وإنما رواه أحمد في المسند ٢/ ٤٢ بلفظ : « الألفينَّ أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء .. « الحديث ورواه البخاري في الجهاد . ومسلم في الإمارة ٢/١٠ .

⁽٢) البيت للحُوَيِدرَة يصف ماءً جارياً تغلغل في أصول الشجر ، وقد استشهد به في لسان العرب مادة « غَلَل » على أن الغلل هو الماء الذي يجري بين الشجر ، وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٥٦/٤ .

⁽٣) الغِلُّ بِكسر الغين : الحقد ، قال تعالى ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غل ﴾ سورة الحِجْمر آيـة رقم (٤٧) .

قال الضحاك « أفمن اتَّبَعَ رضوان اللَّهِ » من لم يَغُلَّ ﴿ كَمَنْ بَاء بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ كَمْن غلَّ (١) ؟ ومعنى « بَاءَ » : احتَمَل (٢) .

١٩٠ ــ ثم قال عز وجل ﴿ هُمْ دَرَجِاتٌ عِنْـدَ اللَّهِ ، وَاللَّـهُ بَصِيـرٌ بِمَــا
 يَعْمَلُونَ ﴾ [آية ١٦٣].

قال مجاهد: المعنى: لهم درجاتٌ عند الله، والتقدير في العربية: هم ذوُوْ دَرَجَاتٍ، ثم حذف، والمعنى: بعضهم أرفع درجمةً من بعض (٣)

وقيل: « هُمُ » لمن اتَّبع رضوان اللَّهِ ، ولمن باء بسخطه ، أي : لكل واحدٍ منهم جزاء عمله بِقَدَرِ (٤) .

⁽١) الأثر رُوي عن سعيد بن جبير والضحاك كما في الطبري ١٦١/٤ وابن الجوزي ٤٩٣/١ ورجحه الطبري قال : لأنه جاء عقيب وعيد الله على الغلول ، واختار ابن كثير والجمهور العموم في اللفظ كما قال ابن كثير ١٣٦/٢ المعنى : « لا يستوي من اتَّبع رضى الله فيما شرعه ، فاستحق رضوان الله وجزيل ثوابه ، ومن استحق غضب الله وألزم به » . اهد.

 ⁽٢) في المصباح المنير : باء ، يسوء : رجع ، وبَاءَ بحقّه : اعتـرف به ، وبـاء بذنبـه : ثَقُـل به ، وفي الحديث : (أبوءُ لك بنعمتِك عليّ وأبوءُ بذنبي) أي أقرُّ وأعترف .

⁽٣) ذكره الطبري عن مجاهد في جامع البيان ١٦٢/٤ واختار الطبري وابن كثير قول الحسن البصري أنها تعمُّ أهل الخير وأهل الشر ، قال الطبري : أي هم مختلفو المنازل عند الله ، فلمن اتبع رضوان الله الكرامة والثواب الجزيل ، ولمن باء بسخط الله المهانة والعذاب الأليم .

 ⁽٤) يعني أنه راجع إلى الفريقين ، وهو قوله تعالى ﴿ هم درجات عند الله ﴾ وهمو قول ابس عباس ،
 وقد رجحه الطبري وابن كثير ، والمراد أن الطائعين لهم درجات ، والعُصاة لهم دركات ، فاكتفى
 بذكر الأول عن الثاني .

١٩١ _ وقولُه عز وجل : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى المُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولُا مِنْ أَنْفُسِهِمْ .. ﴾(١) [آية ١٦٤] .

أي: ممن يعرفونه بالصدق والأمانة ، وجاءهم بالبراهين ، ولم يعرفوا منه كذباً قطُّرً (٢) .

١٩٢ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ أُولَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا ﴾ [آية ١٦٥] .

قال الضحاك: قُتِل من المسلمين يوم أحد سبعون رجلاً ، وقُتل من المشركين يوم بدر سبعون ، وأُسر سبعون ، فذلك قوله تعالى ﴿ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا ﴾ يوم بدر ، ويوم أحد (٢) .

ومعنى ﴿ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ﴾ بذنبكم ، وبما كسبت أيديكم (٤) ، لأن الرّماة خالفوا النبسي عَلِيْكُ ولم يثبتوا كما

⁽١) في المخطوطة « منهم » وصوابه ما أثبتناه « من أنفسهم » فهي هكذا في آل عمران وأمَّـــا « منهم » فقد وردت في سورة الجمعة آية رقم (٢) .

⁽٢) قال الغرناطي في التسهيل ٣٢٠/١ « من أنفسهم » في الجنس واللسان ، فكونه من جنسهم يوجب الأنس به وعدم الاستيحاش منه ، وكونه بلسانهم يوجب حسن الفهم عنه ، ولكونه منهم يعرفون حَسَبه ، وصدقه ، وأمانته عَلِيهم ، ويكون أشفق عليهم من القريب .

⁽٣) هذا قول ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة ، وجماعة من السلف كما ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٩٥/١ قال الحافظ ابن كثير ١٣٧/٢ : ﴿ قد أصبتم مشليها ﴾ يعني يوم بدر ، فإنهم قتلوا من المشركين سبعين قتيلاً ، وأسروا سبعين أسيراً . اهـ. .

أقول : هذا رأي الجمهور أن المراد بإصابة المثلين هو ما كان يوم بدر من القتل والأسر ، وأما الزجاج في معانيه ٣/١ ٥ فقد جعل الإصابة في وقعتين فقال ﴿ قد أصبتم مثليها ﴾ يعنـي أصبتم في يوم أُحُدٍ مثلها ، وأصبتم يوم بدر مثلها ، وهو خلاف رأي الجمهور .

٤٤) انظ تفسير الطبري ١٦٥/٤.

أمرهم^(١) .

ومعنى (أَوِ ادْفَعُوا) أَي كَثِّرُوا وإن لم تقاتلُوا(٢) ، ومعنى ﴿ فَادْرَءُوا ﴾ : فادفعوا .

١٩٣ _ وقوله عز وجل ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتاً بَلْ أَرْقُونَ ﴾ [آية ١٦٩].

رُوِيَ أَن أَرواح « الشُّهداء » تَسْرح في الجنّـةِ حيث شاءت ، ثم تأوي إلى قناديلَ معلَّقةٍ عند العرش^(٣).

١٩٤ ــ وقولُه عز وجلَّ : ﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُـمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِمَا آتَاهُـمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِــمْ مِنْ خَلْفِهِــمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِــم وَلَا هُمْ يَحْزُنُونَ ﴾ [آية ١٧٠].

⁽١) المرادأنهم بمعصيتهم أمر الرسول عَلِيكُ نالهم ما نالهم من بلاء ، فسبب النكبة في أحد هو المخالفة والعصيان .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وعكرمة ، والضحاك ، والسدي أن المراد التكثير بالعدد ، ليخيفوا الأعداء بكثرتهم .

⁽٣) الحديث في صحيح مسلم ١٥٠٢/٣ عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : ١ إن أرواح الشهداء في جوف طير خضر ، لها قناديل معلَّقة بالعرش ، تسرح من الجنه حيث شاءت ، ثم تأوي إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم ربهم اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل بهم ذلك تلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لن يُتركوا من أن يُسألوا ، قالوا : يا ربّ : نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تُركوا » . اه. صحيح مسلم .

المعنى : لم يلحقوا بهم في الفضل ، وإنْ كان لهم فضل(١) .

١٩٥ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ، وَأَنَّ اللَّهَ ١٩٥ _ . وَأَنَّ اللَّهَ ١٩٥ _ . لا يُضِيعُ أَجْرَ المُؤمِنِينَ ﴾ [آية ١٧١] .

والمعنى : ويستبشرون بأن الله لايضيع أجر المؤمنين .

ويُقرأ ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ ﴾ بكسر الألف (١) ﴿ لا يُضِيعُ أَجْرَ المُؤْمِنيِنَ ﴾ على أنه مقطوع من الأول .

والمعنى : وهو سبحانه لا يُضيع أجر المؤمنين ، ثم جيء بإنّ توكيداً .

١٩٦ ــ وقولُه عز وجل ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالــرَّسُولِ مِنْ بَعْــدِ مَا أَصَابَهُمُ القَرْحُ .. ﴾ [آية ١٧٢] .

رَوَى عَكرمة عن ابن عباس « أن المشركين يوم أحد ، لمَّا انصرفوا فبلغوا إلى الرَّوحاء (٢) ، حرَّض بعضهم بعضاً على الرجوع

⁽۱) هذا المعنى نقل عن الزجاج ، كما هو في معانيه ٤/١ ه والأظهر أن المراد بقوله ﴿ ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ أي يفرحون بإخوانهم الذين بقوا في الدنيا من بعدهم ، لأنهم يرجون لهم الشهادة مثلهم ، حتى ينالوا مثل ما نالوه من الفضل والنعيم ، وهذا ما ذهب إليه ابن جرير ، وابن كثير ، وهو قول الجمهور ، وانظر جامع البيان ١٧٤/٤ وتفسير ابن كثير

 ⁽۲) هذه قراءة الكسائي وحده ، وقرأ الباقون ﴿ وأنّ الله ﴾ وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد
 ص ۲۱۹ وعلى قراءة الجمهور يكون المعنى : يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، ويستبشرون بأن
 الله لا يُضيع أجر المؤمنين .

⁽٣) الرُّوْحاء: مكان قريب من المدينة المنورة ، وهو مكان واسع رحب على بعد (٨) ثمانية أميال من المدينة ، وهو المكان الذي اشتهر بحمراء الأسد ، وبه سميت « غزوة حمراء الأسد » وانظر معجم البلدان ٧٦/٣ .

لمقاتلة المسلمين ، فبلغ ذلك النبيَّ عَلَيْكُ ، فندب أصحابه للخروج ، فانتدبوا حتى وافوا يعني « حمراء الأسد » وهي على ثمانية أميال من المدينة ، فأنزل الله عز وجل ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ القَرْحُ ﴾ (١) .

قيل: إنه يعني بالناس « نُعيم بن مسعود » وجَّهه أبو سفيان يُرَّد به نُعيم يُثَبِّطُ أصحاب النبي عَلِيْكُ ، وجازُه في اللغة أن يُراد به نُعيم وأصحابُهُ .

وقال ابن اسحاق (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) هم نفر من عبد القيس^(۲) .

⁽۱) ذكره في الدر المنثور ۱۰۱/۲ وعزاه إلى النَّسائي ، وابن أبي حاتم ، والطبراني بسند صحيح عن عكرمة عن ابن عباس قال : « لما رجع المشركون عن أُحُد ، قالوا : لا محمداً قتلتم ، ولا الكواعب أردفتم ، بئسما ما صنعتم ، ارجعوا إليهم ، فسمع رسول الله عَلَيْكُ فندب المسلمين _ أي حتُهم على الخروج على كثرة ما بهم من جراح _ فانتدبوا حتى يلغ حمراء الأسد .. » الحديث ، وفي رواية ابن جرير أن الله قذف في قلب أبي سفيان الرعب فرجع إلى مكة هو وجماعته ، فنزلت الآية ﴿ الذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما أصابهم القرح ﴾ .

⁽٢) تفصيل الخبر كما رواه أصبحاب السير: أن رسول الله عليه لمّسا خرج إلى حمراء الأسد بعد أحد ، وندب المسلمين للخروج معه لملاقاة المشركين ، بلغ ذلك أبا سفيان ، فمرَّ عليه ركب من عبد القيس يريدون المدينة بالميرة ، فجعل لهم أبو سفيان حمل بعير من زبيب ، على أن يُتبطوا المسلمين عن اتباع المشركين ، فخوفوهم بهم ، وقالوا لهم : إن أبا سفيان قد جمع لحربكم جموعاً لا طاقة لكم بها فارجعوا ، فقال المسلمون : حسبنا الله ونعم الوكيل ، فالمراد بالناس الأول : =

قالوا: إن أبا سفيان ومن معه راجعون إليكم.

ثم قال تعالى ﴿ فَزَادَهُمْ إِيمَاناً ﴾ أي : فزادهم التخويفُ إيماناً وقالوا ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الوَكِيلُ ﴾ أي كافينا الله ، يقال : أحَسَبَهُ : إذا كفاه (١) .

١٩٨ ــ وقوله عز وجمل ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسُهُمْ مُ سَوْعٌ ﴾ [آية ١٧٤].

قال عكرمة عن ابن عباس : لمَّا وافوا بدراً وكان أبو سفيان قد قال لهم : موعدكم بدراً موضع قتلتم أصحابنا ، فوافى النبيُّ عَيِّضَالُهُ وأصحابه بدراً ، واشترى المسلمون بها أشياء ريحوا فيها(٢) .

⁼ ركبُ عبد القيس ، والمراد بالناس الثاني : مشركو قريش ، وقيل : نادى أبو سفيان يوم أحد : موعدنا ببدر في القابل ، فقال رسول الله إن شاء الله ، فلما كان العام القابل ، خرج رسول الله عليه إلى بدر للميعاد ، ودبَّ الخوف في قلب المشركين ، فأرسل أبو سفيان « نعيم بن مسعود الأشجعي » ليثبِّط المسلمين حتى يرجعوا ، فأبوا الرجوع وقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل . . إلى هذا القول المراد بالناس الأول « نعيم » وإنما قيل له : « الناس » لأنه واحد من جنس الناس ، كا تقول : ركبت الخيل : إذا ركبت فرساً منها ، فقيه مجاز من إطلاق الكل وإرادة البعض .

⁽١) في المصباح المنير مادة حسب : يقال : حَسْبُك درهم أي كافيك ، وأحْسَبَني الشيء بالألف أي كفاني ، قال القرطبي : مأخوذ من الإحساب وهو الكفاية . اهـ.

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١٨١/٤ وتفسير ابن كثير ١٤٦/٢ والبحر المحيط ١٧٠/٣ والدر المنتور للسيوطي ١٠١/٢ وتسمَّى هذه الغزوة « غزوة بدر الصغرى » كا ذكره ابن جرير في تفسيره ١٨١/٤ ويسميها البعض « غزوة بدر الموعد » قال الحافظ ابن كثير بعد سرد الروايات : وهكذا قال عكرمة ، وقتادة ، وغير واحد : أن سياق الآية نزل في شأن « حمراء الأسد » وقيال : نزلت في بدر الموعد ، والصحيح الأول .

فالمعنى على هذا ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَــةٍ مِنَ اللَّــهِ وَفَضْلٍ ﴾ من انصراف عدوّهم ، وفضلٍ في تجارتهم (١) .

١٩٩ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُحَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ .. ﴾ [آية ١٧٥] .

يقال: كيف يخوف من تولاه ؟ (٢) فروي عن ابراهيم النّخَعي: يُخوِّف أولياءَه (٢) مقيل: هذا حسنٌ في العربيسة ، كا تقول: فلانٌ يعطي الدنانير، أي يُعطي النّاسَ الدنانير، والتقدير على هذا: يخوف المؤمنين بأوليائه، ثم حذفت الباءُ وأحد المفعولين، ونظيرُه قوله عز وجل ﴿ لِيُنْزِرَ بَأْساً شديداً ﴾ المعنى: لينذركم ببأس شديد، وأنشد سيبويه فيما حذفت منه الباء:

أَمَرْتُكَ الخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أُمِرْتَ بِهِ فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبِ (")

وأولياؤه ها هنا الشياطين ، وقد قيل : إن معنى ﴿ يُخَوِّفُ

⁽١) المهم أنهم رجعوا بنعمة السلامة ، حيث لم يلقوا عدواً ، وبفضل الأجر والشواب ، وبالربح في التجارة ، فقد مرَّت بهم عير محملة بالطعام ، فاشتراها رسول الله عَلَيْكُ فربح فيها مالاً ، فقسمه بين أصحابه ، كما في رواية البيهقي عن ابن عباس .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ومجاهد كما في الطبري ١٨٣/٤ والمعنى : يخوَّف المؤمنين بأوليائه أو من أوليائه ، وقال الحسن والسدي المعنى : يخوِّف أولياءه المنافقين ، ليقعدوا عن قتال المشركين ، فأما أولياء الله فإنهم لا يخافونه . اهـ.

 ⁽٣) البيت من شواهد سيبويه ص ٧٠ وهو لعمرو بن معديكـرب كما في كتـاب المحتسب لابـن جنـي
 ١/١٥ وشواهد المغنى ٧٢٧/٢ وقد تقدم في صفحة (٣١) من هذا الجزء .

أُوْلِيَاءَهُ ﴾ يخوّف المنافقين (١) الفقر حتى لا يُنفقوا لأنهم أشدّ خوفاً . ٢٠٠ ـــ وقولُه عز وجل ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا لُمْلِي لَهُمْ حَيْـرٌ لِلْمُولِي لَهُمْ خَيْـرٌ لِلْمُؤْدِادُوا إِثْمَاً .. ﴾ [آية ١٧٨] .

في معناه قولان:

أحدهما: ما رواه الأسود عن عبدالله بن مسعود أنه قال: الموتُ خيرٌ للمؤمنِ والكافر، ثم تلا ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلأَبْرَارِ ﴾ و ﴿ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْماً ﴾ (٢).

والقول الآخر أن هذه الآية مخصوصة أريد بها قوم بأعيانهم الايسلمون (٢) كما قال جل وعز ﴿ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ (٤) .

⁽١) ذكر هذا القول الطبري وعزاه إلى السدي ١٨٤/٤ قال : ذكر أمر المشركين وعظمهم في أعين المنافقين أي يعظّم أولياءه في صدوركم فتخافونهم ، واختار القول الأول أن المراد يخوفكم الشيطان بأوليائه ، ويدل عليه قوله ﴿ فلا تخافوهم وخافون ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن عبد الله بن مسعود ٤/١٨٧ ولفظه « ما من نفس برَّة ولا فاجرة إلَّا والموت خير لها ، وقرأ عبد الله ﴿ ولا تحسبن الذين كفروا . . ﴾ الآية ، وقرأ ﴿ نُزلًا من عند الله وما عند الله خير للأبرار ﴾ وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٠٤/٢ ، وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود ، وأخرجه عبد بن حميد عن أبي برزة قال : ما أحد إلا والموت خير له من الحياة ، فالمؤمن يموت فيستريح ، وأما الكافر فقد قال الله تعالى ﴿ ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ﴾ .

 ⁽٣) هذا القول نقله بعض المفسرين عن الزجاج كما في معانيه ٥٠٧/١ حيث قال : « وهؤلاء قوم أعلم الله النبي عَلَيْكُ أنهم لا يؤمنون أبداً ، وأن بقاءهم يزيدهم كفراً وإثماً » . اهـ.

⁽٤) سورة الكافرون آية رقم (٣).

٢٠١ _ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيذَرَ المُؤْمِنيِنَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الحَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ .. ﴾ [آية ١٧٩] .

قال قتادة : حتى يميز الكافر من المؤمن(١) .

وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد: حتى يمين المؤمن من المنافق ، وكان هذا يوم أحد ، بَيَّن فيه المؤمن من المنافق ، حتى قُتِل من المسلمين من قُتِلَ (٢) .

ثم قال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى إِلْعَلَى الغَيْبِ ﴾ [آية ١٧٩].

أي: ليس يخبركم من يُسلم ، ومَنْ يموت على الكفر .

﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ قال مجاهـد : أي يُخْلِصهُمْ لنفسِهِ .

٢٠٢ _ وقولُه عز وجلَّ ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ

⁽١) الطبري عن قتادة ١٨٨/٤ قال : حتى يمينز بينهم في الجهاد والهجرة ، وكذا في الدر المنشور ١٠٤/٢ .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ١٨٧/٤ وابن كثير ١٥٠/٢ وابن الجوزي ١١/٥ والسيوطي في الدر المنشور الطبري عن مجاهد ١٨٧/٤ وابن عرير هذا القول فقال: وهذا التأويل أولى بتأويل الآية ، لأن الآيات قبلها في ذكر المنافقين ، وهذه في سياقتها ، فكونهم بهم أشبه . اهد. وحذا حذوه الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٠٠/٦ حيث قال: والمعنى: لا بدَّ أن يَدْقِد سبباً من المحنة ، يظهر فيه وليُّه ، ويفتضح فيه عدوه ، يُعرف به المؤمن الصابر ، والمنافق الفاجر ، يعني بذلك يوم أحد الذي امتحن به المؤمنين ، فظهر به إيمانهم وصبرهم وجلدهم ، وطاعتهم لله ولرسوله عَيْظَةً ، وهَتَك به ستر المنافقين ، فظهر نكولهم عن الجهاد ، وحيانتهم لله ولرسوله . اهد.

فَضْلِهِ هُوَ حَيْراً لَهُمْ ، بَلْ هُوَ شَرٌ لَهُمْ ، سَيُطَوَّقُونَ مَابَخِلُوا بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ ﴾ [آية ١٨٠].

في الآية قولان:

أحدهما: أنه يرادُ به اليهودُ ، لأنهم بخلوا أن يُخبِروا بصفة النبيّ عَلَيْهِ ، فهي على هذا للتمثيل أي سيُطوَّقونَ الإِثمَ (!)

والقولُ الآخر : وهو الذي عليه أهل الحديث ، أنه رَوَىٰ أبو وائل عن عبدالله ابن مسعود أن النبي عَلَيْكُ قال : « ما من رجل له مالٌ ثم بخل بالحقّ في ماله ، إلاَّ طُوِّق يومَ القيامةِ شُجَاعاً أقرعَ ، ثم تلا مصدَاقَ ذلك ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُم اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ إلى قوله ﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا بِخِلُوا بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ ﴾ (أ) .

١) هذا قول بعض المفسرين ، وهو قول مرجوح اختاره الزجاج ، وهـ و مروي عن مجاهـ ، والقـ ول الراجع الذي عليه الجمهور أن الآية نزلت في البخل والمال ، وعدم الإنفاق في سبيل الله ، وعدم أداء الزكاة المفروضة ، وهو اختيار ابن كثير وأكثر المفسرين ، قال ابن كثير ١/١٥ ١ المعنى : لا يحسبن البخيل أن جمعه المال ينفعه ، بل هو مضرَّة عليه في دينه ودنياه ، وقيـل : نزلت في أهـل الكتاب الذين بخلوا بما في أيديهم من الكتب المنزلة أن يبينوها ، والصحيح الأول وإن دخـل هذا في معناه . اهـ.

⁽٢) الحديث ذكره المصنف بالمعنى ، وقد أخرجه البخاري في صحيحه ٢٧٣/٨ بلفظ « من آتاه الله مالاً فلم يؤدِّ زكاته ، مُثَل له ماله شجاعاً أقرع _ أي ثعباناً ذكراً تساقط شعره من كبره _ له زيبتان ، يطوَّقُه يوم القيامة ، فيأخذ بلهزمتيه _ يعني بشدقيه _ ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا هذه الآية ﴿ ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم ، بل هو شر لهم ، سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة .. ﴾ الآية وأخرجه بنحوه أحمد في المسند ١٠٥/٣ والنسائي في كتاب الزكاة ٥/١ والترمذي في التفسير ٢٦٣/٨ من تحفة الأحوذي ، والحاكم في المستدرك ٢٩٨/٢ وانظر تفسير ابن كثير ٢/٢٥١ والدر المنثور للسيوطي ٢٥٥/٠ .

٢٠٣ ـــ ثم قال عز وجل ﴿ وَلِلَّهِ مِيـرَاثُ السَّمَـاوَاتِ والأَرْضِ ، وَاللَّـهُ بِمَـا تَعْمَلُونَ حَبِيرٌ ﴾ [آبة ١٨٠] .

العرب تسمي كل ما صار إلى الإنسان ، ممَّا قد كان في يد غيره : ميراثاً ، فخوطبوا على ما يعرفون ، لأن الله يُغْنِي الخلقَ وهـو خيرُ الوارثين (١) .

٢٠٤ _ وقولهُ عز وجل ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا : إِنَّ اللَّـهَ فَقِيـرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ [آبة ١٨١] .

قال الحسن : لمَّا نزلتْ ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضَاً حَسَناً فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافَاً كِثِيرَةً ﴾ (٢) .

قالت اليهود: أَوَ هو فقيـرٌ يَستقْـرِضُ ؟ يُموِّهـــون بذلك على ضعفائهم ، فأنزل اللهُ عزَّ وجل ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُـوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾ (٢٠) .

⁽١) هذا إخبار بأنه تعالى حي باق لا يموت وهو النوارث لعبناده بعند فنائهم ، قال الفراء في معانيه ٢٤٩/١ المعنى : يميت الله أهنل السموات وأهنل الأرض ، ويبقى وحده ، فذلك ميرائه تبنارك وتعالى ، أنه يبقى ويفنى كل شيء ، وكذلك قال النظيري ١٩٣/٤ : أنه الحيُّ الذي لا يموت ، والباقي بعد فناء جميع خلقه .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (٢٤٥) .

⁽٣) ذكره الطبري عن الحسن البصري ١٩٥/٤ وابن كثير ١٥٣/٢ وابن الجوزي ٥١٥/١ وذكره السيوطي في الدر المنثور بأوسع من هذا ١٠٥/٢ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : « دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بيت مدراس اليهود _ أي البيت الذي يدرس فيه أحبارهم التوراة _ فوجدهم قد اجتمعوا على رجل منهم اسمه « فنحاص بن عازوراء » وكان من علمائهم وأحبارهم ، فقال له أبو بكر : اتَّقِ الله وأسْلِم ، فوالله إنك لتعلم أن محمداً رسول الله ، =

المعنى: إنه على قول محمد فقيرٌ ، لأنه اقترض منّا(١)!! فكفروا بهذا القول لأنهم أرادوا تكذيب النبي عَلَيْكُ به ، وتشكيكاً للمؤمنين في الإسلام .

- ٢٠٥ _ ثم قال تعالى ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتَلَهُمُ الأَنْبِيَاءَ بِعُيرِ حَقَّ ﴾ أي سنُحصيه ، ويجوز سَيَكْتُب (٢) ما قالوا ، أي : سيكتبُ اللهُ ما قالوا .
- ٢٠٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ الحرِيــقِ ﴾ أي : عذاب النار ، لأن من العذاب ما لايحرقُ .
- ٢٠٧ ــ وقوله عز وجل ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَـدْ كُدِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْـلِكَ جَاءُوْا
 بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالكِتَابِ المُنِير ﴾ .

⁼ فقال : والله يا أبا بكر ، ما بنا إلى الله من فقر ، وإنه إلينا لفقير ، ولو كان غنياً عنا ما استقرض منا !! فغضب أبو بكر وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة ، وقال يا عدو الله : والله لولا العهد الذي بيننا لضربت عنقك ، فذهب فنحاص يشكو أبا بكر إلى رسول الله عليه على أبو بكر : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال يا رسول الله : إن عدو الله قال قولاً عظيماً ، زعم أن الله فقير وهم أغنياء ، فغضبت لله وضربت وجهه ، فجحد ذلك فنحاص فنزلت هذه الآية فقير وهم الله قول الذين قالوا إن الله فقير .. ﴾ الآية وانظر تفسير الطبري ١٩٤/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ١٩٤/١ و.

⁽١) لا حاجة إلى هذا التأويل بل قالوا ذلك علناً وجهاراً ، قاتلهم الله أنَّى يؤفكون ، ولا عجب أن يصدر مثل هذا السفه من اليهود ، فقد قالوا ما هو أشنع في الذات الإلهية اتهموه بالبخل ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ، غُلَّت أيديهم ولُعنوا بما قالوا ﴾ !!

⁽٢) قرأ حمزة وحده « سَيُكْتَب » بالبناء للمجهول وقرأ الباقون « سنكتب ما قالوا » بالنون بصيغة الجمع ، وكلاهما من القراءات السبع ، وأما ما أورده المصنف فيجوز لغة لاقراءة ، لأن القسراءات توقيفية ، ولا يُقرأ بالوجوه النحوية واللغوية ، وانظر النشر في القراءات العشر ٢٤٥/٢ .

الزُّبر : جمع زبـور ، وهـو الكتـــاب ، يُقـــال : زَبَـــرْتُ إذا كتبت (١) .

٢٠٨ ــ ثم قال تعالى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ، وَإِنَّمَا ثُوفَوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [آية ١٨٥].

وهذا تمثيل ، والمعنى : كل نفس ميِّتة ، وأنشد أهل اللغة : مَنْ لَمْ يَمُتْ عَبْطِةً يَمُتْ هَرماً لِلْمَوْتِ كأسٌ فَالْمَـرْءُ ذَائِقُهـا(٢)

٢٠٩ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الجَنَّةَ فَقَـدْ
 فَازَ .. ﴾ [آية ١٨٥].

﴿ زُحْزِحَ ﴾ : نُحِّيَ (٣) ، و ﴿ فَازَ ﴾ : إذا نجا واغتبط بما هو فيه ، فأما

⁽١) في المصباح المنير : زيرتُ الكتاب زَبْـراً : كتبتـه فهـو زيـور ، فعـول بمعنـى مفعـول ، وجمعـه زُبُـر بضـمتين ، وكذا قال في الصحاح .

⁽٢) البيت لأمية بن أبي الصلت وهو في ديوانه ٤٢١ بلفظ « الموتُ كأس والمَرْءُ ذَائِقُها » وقبله قوله :

يُوْشِكُ مَنْ فَرَّ مِنْ مَنِيَّتِ بِهِ فِي بَعْضِ غِرَّاتِ بِهِ يُوَافِقُهَ لِ اللهِ اللهُ الل

⁽٣) الرَّحزحة : التنحية والإِبعاد ، وهي تكرير الزَّحِّ وهو الجذب بعجلة ، هكذا قال أهل اللغة ، ومعنبي الآية : ﴿ فمن زحزح عن النار ﴾ أي فمن نُحِّي عن النار وأُبعد عنها فقد فاز بمطلوبه .

قولهم: مفازة ، فإنما هو على التفاؤل(١) ، كما يُقال للأعمى: بصيرٌ ، وقد قيل: إن مفازةً من قولهم: فوَّز الرجل: إذا مات(٢) ، وهذا القول ليس بشيء ، لأن قولهم: فوّز الرجل ، إنما هو على التناؤل أيضاً .

٢١٠ __ وقوله عز وجل ﴿ لتبلون في أموالكم وأنفسكم .. ﴾ [آية ١٨٦] .
 قيل معناه : لتُحْتَبُرُنَ ، وقيل معناه : لَتُصابُنَ .
 والمعنيان يرجعان إلى شيء واحد^(٣) .

⁽١) هذا من المقلوب في كلام العرب وهـ و أن يوصف الشيء بضد صفته للتفاؤل كقـ ولهم للدَّيغ : سليم تفاؤلاً بالسلامة ، وللعطشان ناهل ، وللفلاة : مفازة أي منجاة وهـ مهلكة .. إلخ وكل ذلك بقصد التفاؤل كما قالوا للأعمى بصير ، وانظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ١٤٢ .

⁽٢) انظر المصباح المنير فقد جاء فيه : فوَّز إذا مات ، والمفازة منه لأنها مظنة الموت .

⁽٣) أي إما أن يكون من الابتلاء ، وهو الامتحان والاختبار ، أو من الابتلاء : وهو المصيبة والكارشة ، وقد ذكر المعنيين ابن قتيبة في تفسيره لغريب القرآن ص ١١٧ والقول الأول أظهر ، والمعنى : لتختبرن وتمتحنن في أموالكم بالمصائب والأرزاء ، وبالإنفاق في سبيل الله ، وسائر وجوه البرِّ والإنفاق ، وفي أنفسكم بالأمراض والأسقام وفقد الأحباب .

⁽٤) تقدَّم معنا رواية ابن عباس مفصَّلة في قصة أبي بكر رضي الله عنه مع اليهودي الخبيث ٥ فنحاص ابن عازوراء ٥ وقد ذكرها المفسرون وابن جرير الطبري ، فارجع إلى صفحة (٥١٦) من هذا المجلد في الحاشية رقم (٣) .

وأذًى : مصور أَذِيَ يَأْذَىٰ ، إِذَا تَأُوَّىٰ (١) .

٢١٢ ــ وقولُه عز وجل ﴿ وَإِذْ أَحَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَـابَ لَتُبَيِّئَنَّـهُ لِللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَـابَ لَتُبَيِّئَنَّـهُ لِللَّهُ مِيثَاقَ اللَّذِينَ أُوتُوا الكِتَـابَ لَتُبَيِّئَنَّـهُ لِللَّهُ مِيثَاقَ اللَّهُ مِيثَاقَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّ

قال سعيد بن جبير : يعني النبي صلى الله عليه وسلم (٢) . والمعنى على هذا : لتُبَيَّنُنَ أمر النبي صلى الله عليه وسلم ولا تكتمونه (٣) .

وقال قتادة : « هذا ميثاقٌ أخذه اللهُ عزَّ وجل على أهـلِ العلم ، فمن عَلِمَ شيئاً فَلْيعلِّمْهُ ، وإياكم وكتمانَ العلم »(٤) .

⁽١) قال في البحر المحيط ١٣٦/٣: « والأذى اسمٌ في معنى الضرر ، يشمل أقوالهم الشنيعة في الرسول وأصحابه ، وفي الله تعالى وأنبيائه ، والمطاعن في الدين ، وهجاء كعب بن الأشرف ، وتشبيبه بنساء المؤمنين . . إلخ . وكذلك قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٤٨/٣ .

⁽٢) أراد أن لا تكتموا أمر الرسول ، واختاره الطبري في جامع البيان ٢٠٢/٤ وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٠/٣ .

⁽٣) قال ابن عطية ٢٠٠/٣ : « سأل الحجاج بن يوسف الثقفي عن هذه الآية ، فقال سعيد بن جبير : نزلت في يهود ، أُخذ عليهم الميثاق في أمر محمد عليه فكتموه » وقال الطبري ٢٠٢/٤ أُخذ على اليهود وغيرهم من أهل الكتاب ، ليبينز للناس أمرك يا محمد في التوراة والإنجيل ، وأنك رسول مرسل من الله ، ولا يكتمونه أي لا يخفونه . اهـ.

⁽٤) الطبري عن قتادة ٢٠٣/٤ والبحر المحيط ١٣٦/٣ والسيوطي في الدر المنشور ١٠٨/٢ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة ، واختاره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٠٥ فقال : وقال جمهور من العلماء : الآية عامة في كل من علّمه الله علماً ، وعلماء هذه الأمة داخلون في هذا الميشاق ، وقد قال عَلَيْكُم : « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » وبهذه الآية استدل أبو هريرة على وجوب رواية الأحاديث .

٢١٣ _ ثم قال تعالى ﴿ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنَاً قَلِيَلاً .. ﴾ [آية ١٨٧].

﴿ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهِورِهِمْ ﴾ أي تركوه ، ثم بيَّن لمَ فعلوا ذلك فقال ﴿ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنَاً قَلِيلاً ﴾ أي أخذوا الرُّشَا (١) ، وكَرِهُ وا أَنْ يتَّبعوا الرسول عَيِّلِيَّةٍ فتبطل رياستهم .

٢١٤ _ وقوله عز وجل ﴿ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُوْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا .. ﴾ [آية ١٨٨].

رُوي عن مروان (٢) أنه وجَّـه إلى ابن عباس يقـول : أكـلُّ من فرح بما أتى ، وأحبَّ أن يُحمد بما لم يفعل يُعَذَّبُ ؟ .

فقال ابن عباس: هذا في اليهود ، لأن النبي عَيِّنَةُ سألهم عن شيء ، فلم يُخبروه به وأخبروه بغيره [وأحبوا أن] يحمدوا بذلك ، وفرحوا بما أتوا من كتانهم النبي عَيِّنَةً ، فأنزل اللَّهُ عز وجل ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوا وَ يُحِبُّونَ أَنْ يُحمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا .. ﴾ (٢) الآية .

⁽۱) الرُّشَا: بضم الراء جمع رِشوة ، قال في المصباح: الرَّشوة بالكسر ما يعطيه الشخص للحاكم وغيره ليحكم له ، أو يحمله على ما يريد ، وجمعها: رُشًا بالضم ، ويجوز الكسر مثال سِدْرة وسِدَر . اها المضباح المنير .

⁽٢) هو مروان بن الحكم ، وكان يومئذ أميراً على المدينة المنورة كما ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ١٧٦/٨ والطبري في جامع البيان ٢٠٧/٤ .

⁽٣) ذكر المصنف هذه الرواية بالمعنى ، وروايته كما في الصحيحين : « أن مروان قال لبوَّابه : اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل له : لئن كان كلُّ امرى منافر ح بما أتى ، وأحبَّ أن يُحمد بما لم يفعل ، =

ورَوَى سعيد بن جبير أنه قرأ « لاتَحْسِبَنَّ (١) الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا » قال : اليهودُ ، فرحوا بما أوتي آلُ إبراهيم من الكتاب ، والخيم ، والنبوة .

ثم قال سعيدُ بنُ جُبَير ﴿ وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ﴾ هو قولُهم: نحنُ على دين إبراهيم (٢٠) .

⁼ معذّباً ، لنُعَذبنَ أجمعون !! فقال ابن عباس : ما لكم ولهذه الآية ؟ إنما نزلت هذه الآية في أهل الكتباب ، ثم تلا ابن عباس ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتباب لتبينه للنباس ولا تكتمونه ، فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً ، فبئسما يشترون . لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا .. ﴾ وقال ابن عباس : سألهم النبي عَلَيْكُ عن شيء ، فكتموه إيَّاه وأخبروه بغيره ، فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم ، وفرحوا بما أتوا من كتانهم إيَّاه ما سألهم عنه » أخرجه البخاري في التفسير ١٧٥/٨ ومسلم في كتاب صفات المنافقين رقم ٢٠١٨ والترمذي في التفسير رقم ٢٠١٨ واللفظ لمسلم والترمذي ، وانظر المنثور ١٨٥/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٠٦/٤ .

⁽١) فيها قراءتان سبعيتان مشهورتان ، قرأ نافع ، وابن عمر ، وابن كثير « لا يَحْسَبَنَ » بالياء ، وقرأ الكوفيون ويعقوب ﴿ لا يَحْسَبَنَ ﴾ على الخطاب للرسول عَلِيْكُ ، والجمهور بفتح السين في « يَحسَبن » والكسائي بكسر السين ، وأما ﴿ فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ﴾ فقد اتفق جميع القراء على أنها بالتاء خطاباً للنبي عليه الصلاة والسلام ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٢٠ والنشر لابن الجزري ٢٤٦/٢ .

⁽۲) الطبري ٢٠٧/٤ وابن الجوزي ٢٣/١ والقرطبي ٢٠٧/٤ والسيوطي في الدر المنشور ٢٠٩/١ وروى ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣/١ عن الضحاك أن يهود المدينة كتبت إلى يهود العراق واليمن ، ومن بلغهم من اليهود في الأرض كلها : أن محمداً ليس بنبي ، فاثبتوا على دينكم ، فاجتمعت كلمتهم على الكفر به ، ففرحوا بذلك ، وقالوا : نحن أهل الصوم والصلاة ، ونحن أولياء الله ، فنزلت هذه الآية ، قال في البحر ١٣٧/٣ : وهذا قول الضحاك والسدي ، ثم قال : ويجوز أن يكون شاملاً لكل من يأتي بحسنة ، فرح بها فرح إعجاب ، ويحبُّ أنْ يحمده الناس ، ويثنوا عليه بالديانة والزهد بما ليس فيه . اهد.

ه ٢١ _ ثم قال عز وجل ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّهُ مُ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَلَابِ ﴾ [آية ١٨٨] .

أي بمنجاةٍ ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي مؤلم .

٢١٦ ــ ثم قال عز وجل ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْء قَدِيرٌ ﴾ [آية ١٨٩].

أي هو خالقهما ، وخالقُ ما فيهما .

وهذا تكذيبٌ للذين قالوا: إن الله فقيرٌ ونحن أغنياء .

أي لعلامات دالةً عليه (١) ، والألبابُ : العقولُ .

٢١٨ _ وقولُه عز وجمل ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامَاً وَقُعُــوداً وَعَلَـــيْ كَالَّهُ فِيَامَاً وَقُعُــوداً وَعَلَـــيْ جَنُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ١٩١]

في معنى الآية قولان :

أحدهما : رُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قال : « من لم

⁽١) الآيات جمع آية وهي هنا العلامة وليست الآية القرآنية والمعنى علامات واضحة على الخالق المبدع الحكيم ، وباهر قدرته قال ابن كثير : « أي آيات عظيمة لأصحاب العقول التامة الذكية ، التي تدرك الأشياء بحقائقها على جليًّاتها ، وليسوا كالصمَّ البُكم الذين لا يعقلون » ابن كثير 109/7

يستطع أن يصلي قائماً صلَّى قاعداً ، وإلاَّ مضطجعاً »^(١).

والقولُ الآخر : أنهم الذين يوحِّدون الله عز وجل على كل حال ، ويذكرونه (٢) . والقولُ الأولُ ليس بصحيح الإسناد .

وأيضاً فإن الله تعالى إنما وصف أولي الألباب بالذِّكر له ، على كل الأحوال التي يكون النَّاسُ عليها .

ويُبيِّنُ لكَ هذا حديثُ ابن عباس ، حين باتَ عند النبسي عليه قال : « فاستَوى على فِرَاشِهِ قاعداً ، ثم رفع رأسه إلى السَّماءِ ثم قال : « سُبْحَانَ الملكِ القُدُّوسِ » ثلاثَ مرات _ وقرراً ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ حتى ختم السورة »(٣) .

⁽١) الأثر عن ابن مسعود أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني كما ذكره السيوطي في الدر المنشور ١١٠/٢ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٦٠/٣ : « وذهب جماعة من المفسرين إلى قوله تعالى « الذيبن يذكرون الله » إنما هو عبارة عن الصلاة ، أي لا يضيعونها ، ففي حال العذر يُصَلُّونها قعوداً ، وعلى جنوبهم ، فإذا كانت هذه الآية في الصلاة ، ففقهها أن الإنسان يصلي قائماً ، فإذ لم بستطع فقاعداً ، فإن لم يستطع فعلى جنبه الأيمن ، ثم الأيسر » .

⁽٢) كون الآية نزلت في الصلاة قول مرجوح ، والراجح أن الآية في ذكر الله تعالى كما ورد في صحيح مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله عليظ يذكر الله على كل أحيانه ٥ فمعني الآية الذيسن يذكرون الله بألسنتهم وقلوبهم في جميع الأحوال ، في حال القيام ، والقعود ، والاضطجاع ، ولا يغفلون عن ذكره تعالى في عامة أوقاتهم ، وهذا هو المتبادر من الذكر . والله أعلم .

⁽١) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١/٥ ومسلم في كتاب الصلاة ١/٦ ولفظه كما في البخاري (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « بتُّ عند خالتي ميمونة ، فتحدث رسول الله عليه مع أهله ساعة ، ثم رقد ، فلما كان ثلث الليل الآخر ، قعد فنظر إلى السماء فقال ٥ إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب » ثم قام فتوضاً واستنَّ ، فصلَّى إحدى عشرة ركعة ، ثم أذَّن بلال فصلى ركعتين ، ثم خرج فصلَّى الصبح » .

٢١٩ _ ثم قال عز وجل ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ ٢١٩ _ .. أية ١٩١] .

أي ليكون ذلك أزيد في بصيرتهم.

٢٢٠ ــ ثم قال عز وجل: ﴿ رَبُّنا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً .. ﴾ [آية ١٩١] . أي يقولون (١٩٠) . أي يقولون ربنا ما خلقتَ هذا باطلاً ، فحذف يقولون (١٠) .

٢٢١ _ ثم قال عز وجل ﴿ سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [آية ١٩١] . رُويَ عن طلحة بنِ عُبَيْد اللَّهِ أنه قال : (سألتُ النبي عَلَيْكُ عَنْ السُّوءِ)(٢) .

⁼ وفي رواية أخرى في البخاري ٥٢/٦ (ثم قرأ الآيات العشر الأواخر من آل عمران حتى ختم ، ثم أتى شنًا معلقاً ، فأخذه فتوضاً ، ثم قام يصلي ، فقمت فصنعت مشل ما صنع ، ثم ذهبت فقمت إلى جنبه ، فوضع رسول الله عليات يده اليمنى على رأسي ، وأخذ بأذني بيده اليمنى يفتلها ، فصلًى ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم أوتر ، يفتلها ، فصلًى ركعتين ، ثم ركعتين ، ثم خرج فصلًى الصبح » . ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن ، فقام فصلًى ركعتين خفيفتين ، ثم خرج فصلًى الصبح » . ورواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ١١٠/٢ وتفسير ابن كثير

⁽١) إنما حذف الفعل « يقولون » لدلالة السياق عليه ، وهذا من أساليب العرب في الإيجاز إذا دلَّ الكلام عليه .

⁽٢) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٧٦/١ من رواية طلحة بين عُبيد الله قال: وأسنده النحاس. اهد. ولم أر الحديث بهذا اللفظ ، والذي جاء في صحيح مسلم أن رسول الله عَلَيْتُهُ سُئل « أيُّ الكلام أفضل ؟ قال: ما اصطفى الله لملائكته: سبحان الله وخمده » اهد. قال السطبري ٤/٠١٠: ومعنى الآية: يقولون يا ربنا لم تخلق هؤلاء باطلاً عبثاً « سبحانك » يعنى تنزيهاً لك من أن تفعل شيئاً عبثاً ، ولكنك خلقتهم لعظيم من الأمر ، لجنّةٍ أو نار » .

وأصلُ التنزيه في اللغةِ : البُعد ، أي تنزيهُ اللهِ عز وجلَّ عن الأندادِ والأولاد .

٢٢٢ _ وقوله عز وجل ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ .. ﴾ [آية ١٩٢] .

حدثنا عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام ، قال : حدثنا أبو الأزهر إملاً قال : حدثنا أبو هلال الأزهر إملاً قال : حدثنا مؤمل بن إسماعيل ، قال حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنسٍ في قولِهِ عزَّ وجل ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَد أَخْرَيْتَهُ ﴾ قال : من خُلِّد في النار فقد أخزيته (١) .

قال أبو الأزهر: وحدثنا روح قال حدثنا حماد بن زيد عن جويبر عن الضحاك أنه تلا حديث الشفاعة فقال له رجل ﴿ إِنَّكَ مَنْ تُدْخِل النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾ قال: ذلك لهم خزيِّ(١).

فمن أُدخل النَّارَ فقـد أُخـزي ، وإن أُخـرج منها ، لأن الخزي

⁽۱) أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن أنس قال: من تُخلِّد في النار، وعن سعيد بن المسيب قال: هذه خاصة لمن لا يخرج من النار، وانظر الدر المنثور ١١١/٢ وجامع البيان ٢١١٣٤ قال ابن الجوزي ٢٨/١ : وفي هذا الخزي قولان: أحدهما: أنه يتعلق بمن يدخلها مخلَّداً، قاله أنس، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وقتادة. والثاني: أنه يتعلق بكل داخل إليها، وهو مروي عن جابر بن عبد الله، واختاره ابن جرير الطبري حيث قال ٢١١/٤: وأولى القولين بالصواب قول جابر، أن من أدخل النار فقد أُخزي بدخوله إياها، وإن أخرج منها، وذلك أن الخزي هو هتك ستر المخزي وفضيحته، ومن عاقبه الله في الآخرة فقد فضحه، وذلك هو الحزي. اهد.

⁽٢) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٢١١/٤ والسيوطي في الدر بنحوه ١١١/٢ .

إنما هو هتكُ سترُ المُخْزَىٰ وفضيحتُه ، يُقال : خَزِي يَخْزَىٰ : إذا ذَلَ ، وأخزيتُه : إذا أذللتَه إذلالاً يتبيَّن عليه(١) .

٢٢٣ _ وقولُه عـنَّر وجل ﴿ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِياً يُنَادِي لِلإِيمَانِ .. ﴾ [آية ١٩٣] .

قال محمد بن كعب : هو القرآنُ (٢) ، وليس كلهم سمعَ النبي عَلِيسَةً .

٢٢٤ _ وقوله عز وجل ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَــــىٰ رُسُلِكَ .. ﴾ [آية ١٩٤].

لأنه وعد من وحَّده وآمنَ الجنَّة (٣) .

٢٢٥ ــ وقولُه عز وجل : ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلِ
 مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْتَىٰ ﴾ [آية ١٩٥] .

⁽١) هكذا قال الطبري في تفسيره ٢١١/٤ وقد أسلفنا كلامه في الحاشية التي سبقت ، وقال الزجاج في معاني القرآن ١٧/١ : والمَحْزِيُّ في اللغة : المُذَلُّ المحقور بأمر قد لزمه بحجة ، يقال : أخزيته أي ألزمته حجة أذللته معها . اهـ.

⁽٢) رواه الطبري عن محمد بن كعب القُرظي ٢١٢/٤ وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ١١١/٢ والجمهور على أن المراد بالمنادي هو محمد على الله ويدل عليه قوله تعالى ﴿ وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾ وهو قول ابن عباس ، وابن زيد ، وابن جريج ، ومقاتل ، ورجحه ابن كثير ، والقرطبي وقال : هو قول أكثر المفسرين .

⁽٣) هذا وعد من الله عز وجل لا يتخلف ، ذكره في كتبه وعلى ألسنة رسله ، وهذا معنى قولـه تعـالى « على رسلك » أي على ألسنة الرسل .

ويُقرأ « إِنِّي لا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ »(١) على معنى فقال : إنِّي ، والفتح بمعنى بأني لا أضيع عمل عاملٍ منكم من ذكرٍ أو أنثى .

ورُوي أن أمَّ سلمة قالت يارسولَ الله: « ما سمعتُ اللَّهَ ذكر النِّساء في الهجرة »!!

فأنزل الله عز وجـل ﴿ فَاسْتَجَـابَ لَهُـمْ رَبُّهُـمْ أَنِّي لَا أُضِيـعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ .. ﴾(٢) .

٢٢٦ _ وقولُه عز وجل ﴿ ثَوَابَاً مِنْ عِنْـدِ اللَّــهِ ، وَاللَّــهُ عِنْـــدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾ [آية ١٩٥] .

أي جزاءً ، وأصله من ثاب يشوب إذا رجع (٣) ، والتشويب في النداء ترجيع الصوت .

٢٢٧ _ وقوله عز وجل ﴿ لا يَعُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي البِلَادِ ﴾ [آية ١٩٦]

⁽۱) قراءة الكسر « إني » هي قراءة عيسى بن عمر كما في البحر المحيط ١٤٣/٣ وجامع الأحكام للقرطبي ١٤٣/٣ قال أبو حيان : فيكون على إضمار القول على قول البصريين ، أو على الحكاية بقوله « فاستجاب » لأن فيه معنى القول على طريقة الكوفيين .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير رقم ٣٠٢٦ ورواه الحاكم في المستدرك وصححه ٣٠٠/٢ وذكره الطبري في تفسيره جامع البيان ٢١٥/٤ وابن كثير أيضاً ١٦٥/٢ والسيوطي في الدر المنثور ١٦٢/٢ والقرطبي ١٦٥/٤.

⁽٣) في المصباح مادة « ثاب » : والمثابةُ والثواب : الجزاء ، ومنه قيل للمكان الذي يرجع إليه الناس مثابة ، ومنه الثيِّبُ .

أي لايغرَّنك تصرُّفهم وسلامتُهم ، فإن آخر مصيرهم إلى النار ، فمن كان آخر مصيره إلى النَّار لم يُغْبَط .

٢٢٨ _ وقوله عز وجل ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ لِلْهِمْ .. ﴾ [آية ١٩٩] .

« رُوي أن النبي عَلَيْكُ صلَّى على النجاشيّ ، وترحَّم عليه ، فقال قومٌ من المنافقين : صلَّى عليه وليس من أهل دينه !! »(١) فأنـزل الله عز وجـل ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بالِلَّهِ وَمَا أُنْـزِلَ إِليْكُـمْ وَمَا أُنْـزَلَ إِليْهِـمْ خَاشِعِيـنَ لِلَّهِ .. ﴾ أي متواضعين ، ومنه قول الشاعر :

« وَإِذَا افْتَقَرْتَ فَلا تَكُنْ مُتَخَشِّعًا وَتَجَّملِ »(٢)

٢٢٩ _ ثم قال عز وجل ﴿ لا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنَا قَلِيَالًا .. ﴾ ٢٢٩ _ ثمَنَا قَلِيَالًا .. ﴾

لأنه قد خبَّر أن منهم من ثَبتَ على دينه ، لأَخذ الرُّشَا ، ولِثلا تبطل رياستُه (٣) .

⁽١) أخرجه ابن المنذر عن ابن جريج كما في الدر المنثور ١١٣/٢ وأصله في الصحيحين أن النجاشي لمّا مات نعاه النبي عَلَيْكُ إلى أصحابه وقال: « إن أخاً لكم بالحبشة قد مات فصلًوا عليه ، فخرج إلى الصحراء فصفّهم وصلى عليه » انظر البخاري ١٤/٥ ومسلم ٤/٣ ومسلم ورواه البزار والطيراني في الأوسط _ ورجال الطيراني ثقات _ أن النبي عَلِيْكُ صلّى على النجاشي حين نعي ، فقيل يا رسول الله: تصلّي على عبد حبشي ؟ فأنزل الله الآية .

ي ين يا يا ي يدي من المراجع ، وانظر لسان العرب مادة : خشع فقد قال : قوم نُحشَّع و ٢) لم أره فيما بين يديَّ من المراجع ، وانظر لسان العسرب مادة : خشع فقد قواضع . ومتخشِّعون ، والخشوع قريب من الخضوع ويقال : اختشع : إذا طأطأ صدره وتواضع .

 ⁽٣) أي إن من أهل الكتاب من ثبت على النصرانية أو اليهودية من أجل حطام الدنيا ، وهم الذين
 ذمَّهم الله عز وجل في الآيات السابقة حيث قال ﴿ فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليـلاً ﴾ =

٢٣٠ ــ وقولـه عز وجـل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِــرُوا ، وَصَابِــرُوا ،
 وَرَابِطُوا .. ﴾ [آية ٢٠٠].

أي اصبروا على دينكم ﴿ وَصَابِرُوا ﴾ قال قتادة : أي صابروا المشركين .

﴿ ورابطوا ﴾ قال قتادة : أي جاهدوا(١) .

وأصلُ الرباط والمرابطة عند أهل اللغة ، أن العدوَّ يربطون خيولَهم ، ويربط المسلمون خيولهم تحرزاً ، ثم كثر استعمالهم لها حتى قيل لكل من أقام بالثَّغْرِ : مرابطٌ (٢) .

حدثنا عبدُاللَّهِ بنُ أحمدَ بنِ عبداِلسَّلامِ قال : حدثنا الدارميُّ ، قال : حدثنا يحيى بن أبي بُكير ، قال : حدثنا جسر عن الحسن ﴿ وصابروا ﴾ قال : على المصائب ﴿ وصابروا ﴾

والآية هنا تمدح هؤلاء الذين آمنوا ولم يشتروا بآيات الله تمناً قليلاً ، وهم نصارى الحبشة الذين
 دخلوا في الإسلام حين سمعوا كلام الله عز وجل من بعض أصحاب النبي عَلَيْتُهُ وفيهم نزل ٥ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ممًّا عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا » .

⁽١) الطبري عن قتادة ٢٢١/٤ والدر المنثور ١١٤/٢ وأبن الجوزي في زاد المسير ٥٣٤/١ وقال أبو حيان في البحر ١٤٨/٣ : ٥ ختم الله هذه السورة بهذه الوصية التي جمعت الظهور على الأعداء ، والفوز بنعيم الآخرة ، فأمر سبحانه وتعالى بالصبر ، والمصابرة ، والرباط ، فقيل : ٥ اصبروا وصابروا » بمعنى واحد للتأكيد ، وقال الحسن وقتادة والضحاك : اصبروا على طاعة الله في تكاليفه ، وصابروا أعداء الله في الجهاد ، ورابطوا في الثغور في سبيل الله » . اهد.

⁽٢) هذا ما قاله أهل اللغة ، فقـد قال ابـن قتيبـة في غريب القـرآن ص ١١٧ : « ورابطـوا في سبيـل الله ، وأصل المرابطة والرباط : أن يربط هؤلاء خيولهم ، ويربـط هؤلاء خيـولهم في الثغـر ، كل يُعِدُّ لصاحبه ، وسمى المقام بالثغور رباطاً » . اهـ.

قال : على الصلوتَ الخمس ﴿ ورابطوا ﴾ أعداء الله في سبيل الله(١) .

٢٣١ _ تّم قال عز وجل ﴿ وَالتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أي لم تُؤمروا بالجهاد فقط ، فاتقوا اللَّهَ عنه (٢) .

٢٣٢ ـــ ثم قال عز وجل ﴿ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [آية ٢٠٠] .

أي لتكونوا على رجاءٍ من الفلاح .

وأصلُ الفلاح: البقاءُ والخلودُ ، وقد بينًاه فيما تقدُّم (٢) .

« تمت سورة آل عمران »

. . .

⁽١) أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن الحسن البصري ، وانظر جامع البيان للطبري ٢٢١/٤ والله والدر المنثور ١١٤/٢ وهو قول الضحاك وزيد بن أسلم ، واختاره الطبري وقال : لأن ذلك هو المعروف في معاني الرباط ، وهو الأغلب الأشهر في استعمال الناس .

أقول : وممَّا يؤيده ما رواه البخاري في صحيحه « رباط يوم في سبيـل الله خير من الدنيـا ومـا عليها » وانظر ما رواه الحافظ ابن كثير من أحاديث في فضل الرباط في سبيل الله ١٧٢/٢ .

 ⁽٢) اللفظ ورد عاماً ﴿ واتَّقوا الله ﴾ ليشمل جميع التكاليف ، والأوامر ، والنواهي ، والحدود ، أي اتقوا الله في كل ما تأتون وتذرون من أقوالكم وأعمالكم ، وخافوا عقابه بطاعته وامتثال أوامره جميعاً .

⁽٣) أراد المصنف أن ينبه إلى أن كلمة « لعلَّ » في أصل اللغة للترجِّي ، والترجِّي إنما يكون من الضعيف إلى القوي ، ومن العبد إلى السيد ، فكيف يترجِّى الله فلاحنا ، وهو القوي العني عن عباده ؟ وأجاب بأن الرجاء صادر من المخلوق لا من الخالق أي رجاء منكم أنتم أن تُفلحوا وتفوزوا بنعيم الآخرة ، فكأنه يقول افعلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع والفوز والنجاح ، وهذا قول سيبويه ورؤساء البيان ، وقيل إن « لعلَّ » بمعنى لكي أي لكي تفلحوا فهي للتعليل لا للرجاء .

تَفْسِيرُسُورَة النساعِ مَدنية وآتياتها ١٧٦ آية

ب التلام الرميم سورة النساء وهي ميكيتر

من ذلك قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُم الَّسِذِي خَلَقَ مِنْهَا رَوْجَهَا .. ﴾ [آية ١].
 قال مجاهد : خُلِقتْ حوَّاء من قُصَيْرَىٰ آدم (٢).

وفي الحديث : « نُحلقت المرأة من ضلع عوجاء »(٢) .

 ⁽١) سورة النساء مدنية إلا آية واحدة نزلت بمكة عام الفتح ، وهي ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها .. ﴾ وما قاله النحاس أنها مكية رده الجمهور وانظر جامع الأحكام للقرطبي ١/٥ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٢٤/٤ وابن الجوزي ٢/٢ والمحرر الوجيز لابن عطية ٣٨١/٣ ومعنى « قُصَيْرَى » أي من أحد أضلاع صدره القصيرة ، ويؤيده ما رُوي عن ابن عباس : لمَّا خلق الله آدم ، ألقى عليه النوم ، فخلق حوَّاء من ضلع من أضلاعه اليُسرى ، فلم تؤذه بشيء ، ولو وجد الأذى ما عطف عليها أبداً ، فلما استيقظ قيل يا آدم : من هذه ؟ قال : حواء » وفي رواية في الطبري : « فلما هبَّ من نومه رآها إلى جنبه ، فقال : لحمي ، ودمي ، وزوجتي ، فسكن إليها » .

⁽٣) لفظ الحديث كما في صحيح البخاري ٣٣/٧ : « استوصوا بالنساء ، فإن المرأة خلمة من ضلع ، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء » هذا لفظ البخاري ، وفي مسلم ١٠٩١/٢ بنحوه ، قال النووي في شرح مسلم ٥٧/١ ، وفيه دليل لما يقوله الفقهاء أو بعضهم أن حواء خُلقت من ضلع آدم . اه.

وقیل : ﴿ منها ﴾ من جنسها^(۱) .

٢ _ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيْرًا وَنِسَاءً .. ﴾ [آية ١] .

يقال : بَتَثْتُ الشَّيَّءَ وأَبْتُثْتُهُ ، إذا نَشَرْتُهُ (٢) . ومنه :

﴿ كَالْفَرَاشِ الْمَثْتُوثِ ﴾(٣) .

صوفُله عز وجل : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ
 كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [آية ١].

قال عكرمة : المعنى : واتَّقُوا الأرحامَ أن تَقْطَعوها (٤) .

وقال إبراهيم : هو من قولهم : [أسألك باللَّهِ] (٥) والرَّحِم .

قال أبو جعفر: وهذا على قراءةِ مَنْ قرأ بالخفض(٦) .

⁽١) هذا قول ابن بحر ، وأبي مسلم كما في البحر المحيط ١٥٤/٣ قالا : والآية على حذف مضاف أي وخلق من جنسها زوجها لقوله تعالى : ﴿ ومن آياتهِ أَن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها ﴾ قال ابن عطية ٤٨١/٣ : واللفظ يتناول المعنيين ، أو يكون لحمها وجوهرها ونفسها من جنس نفسه ، والقول الأول أشهر .

 ⁽٢) قال الفراء في معانيه ٢٥٢/١ : العرب تقول : بثَّ الله الخلق أي نشرهم ، ومن العرب من يقول : أبثُّ الله الخلق ، ويقولون : بثثتُك ما في نفسي ، وأبتّثتك .

⁽٣) تمام الآية ﴿ يوم يكون الناس كالفراش المبثوث ﴾ سورة القارعة آية رقم (٤) ـ

⁽٤) أي إنه منصوب بإضمار فعل تقديره: واتقوا الأرحام أن تقطعوها ، وانظر المحرر الوجيز ٤٨٣/٣ .

 ⁽٥) سقط من الأصل وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٦) قراءة الحَفْضِ ﴿ تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامِ ﴾ قراءة حمزة ، وقرأ بقية القراء بنصبها ، وانظر النشر في القراءات العشر ٢٤٧/٢ .

٤ وقوله عز وجل ﴿ وَآثُوْا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الحبيثَ
 بالطّيب ﴾ .

قال الضحاك: لا تُعطوهم زُيُوفًا بِجِيَادٍ (١).

وقال غيره : لا تتبَّدلوا الحرامَ بالحلالِ(٢) .

تُم قال تعالى ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ .. ﴾ [آية ٢].

قيل: المعنى [مع أموالكم (٣) . والأجودُ أن تكون ﴿ إلى ﴾ في موضعها ويكون المعنى](٤) و لا تضمُّوا أموالهم إلى أموالكم .

⁽۱) الأثر في الطبري ٢٢٩/٤ عن الضحاك وهو قول الزهري والسدي وإبراهيم النخعي قالوا: كان أحدهم بأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ، ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول: شاة بشاة ، ويأخذ الدرهم الجيد ، ويطرح مكانه الزيف ويقول: درهم بدرهم ، فهذا معنى قوله تعالى ﴿ ولا تعبدلوا الخبيث بالطيب ﴾ .

 ⁽٢) هذا قول مجاهد كما في الطبري ٢٢٩/٤ والدر المنثور ١١٧/٢ قال : لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال الذي قدر لك . ورجح الطبري القول الأول .

⁽٣) هذا القول مبني على أن ٥ مع » في الآية بمعنى « إلى » وهذا قول الأخفش كا في معانيه ٢٩١/١ وقد ضعّفه ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٧/٣ فقال : وقالت طائفة « إلى » بمعنى « مع » وهذا غير جيد ، وقال الحُذّاق « إلى » هي على بابها ، وهي تتضمن معنى الإضافة ، والتقدير : لا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم في الأكل ، كا قال تعالى ﴿ من أنصاري إلى الله ﴾ أي من يضاف إلى الله في نصرتي ؟ . اهـ. وقال أبو حيان في البحر المحيط ٢٩٠/١٠ : و « إلى » قيل في موضع الحال ، التقدير مضمومة إلى أموالكم ، وقبل تتعلق بتأكلوا على معنى التضمين أي ولا تضمّوا أموالهم في الأكل إلى أموالكم ، وحكمة قوله ﴿إلى أموالكم ﴾ وإن كانوا منهيّين عن أكل أموال البتامي بغير حق ــ أنه تنبيه على غنى الأولياء، كأنه قيل : لا تأكلوا أموالهم مع غناكم .

⁽٤) ما بين المعكوفتين أثبتناه من الهامش ، وسقط من الأصل .

٣ _ ثم قال عز وجل ﴿ إِنَّهُ كَانَ حُوْبَاً كَبِيْراً ﴾ . [آية ٢] .
قال قتادة : الحُوبُ : الإثْمُ (١) .

ورُوِيَ أَن أَبَا أَيُّـوبَ طَلَّقَ امرأته ، أو عَزَم على أن يُطلِّقها ، فقال النبي عَلِيْتُهِ : « إن طلاق أُمِّ أَيُّوبَ لَحُوْبٌ » (٢).

ر وقولُه عز وجل: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوْا فِي الْيَتَامَىٰ ﴾ [آية ٢] يقال : أَقْسَطَ الرجلُ : إذا عدل ، وقَسَطَ : إذا جار . فكأنَّ « أَقْسَطَ » أزال القُسُوطَ .

فأما معنى ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [آية ٢].

ففيه قولان :

أحدهما: أن ابن عباس قال فيما رُويَ عنه: قُصِر الرجلُ على أربع من أجل اليتامي (٢).

⁽١) الأثر عن قتادة في ابن كثير ١٨١/٢ .

⁽٢) الحديث رواه ابن مردويه والحاكم في المستدرك عن أنس قال: « أراد أبو طلحة أن يُطلّق أم سلّم فقال له النبي عَلِيَّةٍ: ياأبا أيوب إن طلاق أم سليم لحوب، فكفّ ، وانظر تفسير ابن كثير ١٨١/٢.

⁽٣) الأثر ذكره في الدر ١١٨/٢ وأخرجه ابن جرير الطبري ٢٣٤/٤ عن ابن عباس قال : ٥ كان الرجل يتزوج بمال اليتيم ما شاء الله تعالى ، فنهى الله عن ذلك » وقال ابن عباس : قُصِر الرجال على أربع نسوة من أجل أموال اليتامى . اهـ. الدر المنشور ١١٨/٢ وفي ابن كثير ١٨٢/٢ : هو قول ابن عباس وجمهور العلماء .

وَرُوِيَ عن جماعة من التابعين شرحُ هذا القول . ورُوِيَ عن جماعة من التابعين شرحُ هذا معنى قولهم : ورُوِيَ عن مجاهد والضحاك وقتادة ، وهذا معنى قولهم : (إن المسلمين كانوا يسألون عن أمر اليتامي لمّا شُدّة في ذلك ، فقال جَلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي اليَتَامَىٰ ﴾ ذلك ، فقال جَلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي اليَتَامَىٰ ﴾ أي فكما تخافون في أمر اليتامَىٰ ، فخافوا في أمر النساء إذا اجْتَمَعْنَ ، أَنْ تعجزوا عن العدل بينهن (١)

والقول الآخو: رواه الزهري عن عروة عن عائشة قال: سألتُ عائشة عن قول الله جل وعز: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ ﴾ فقالت: يا ابن أختي هي اليتيمة تكون في حِجْر وليها ، فيعجبُهُ مالُها وجمالُها ، فيريد تروُّجَها بغير أَنْ يُقْسِطَ في صداقها ، فيعطيها مشلَ ما يُعْسطها غيره (٢) .

⁽١) هذا المعنى مروي عن ابن عباس كما في التسهيل لعلوم التنزيل ٢٣١/١ قال : إن العرب كانت تتحرج في أموال اليتامى ، ولا تتحرج في العدل بين النساء ، فنزلت الآية في ذلك ، أي كما تخافون ألَّا تقسطوا في اليتامى ، كذلك خافوا النساء ألَّا تعدلوا بينهن ، وانظر تفسير ابن كثير ١٨٢/٢ .

⁽٢) أخرج البخاري في كتاب التفسير ٥٣/٦ عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى ﴿ وَإِنْ خَفْتُم أَنْ لَا تَقْسَطُوا فِي البِتَامَى ﴾ فقالت با ابن أختني : هذه اليتيمة تكون في حِجْر وليها — أي في رعايته وعهدته — تشركه في ماله ، ويُعجبه مالُها وجمالُها ، فيريد وليُها أن يتزوجها بغير أن يُقسط في صَدَاقها ، فيعطيها مثل ما يعطيها غيره ، فنُه وا أن ينكحوهن إلا أن =

فَنُهُوا أَنْ يَنكُحُوا اليتامي إذا خافوا هذا ، وأبيعَ هُم من النساء أربعٌ ، قالت عائشة : [ثم] (١) إن الناسَ اسْتَفْتَوْنَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللهُ عَلَيْكُمْ فِيْهِنَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللهُ يَفْتِيْكُمْ فِيْهِنَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوْهُنَ ﴾ . قالت : والذي ذَكر الله أنه يُتلنى عليكم في الكتاب الآية الأولى التي فيها وأن تَنْكِحُوهُنَ ﴾ وقوله : ﴿ وَتَرْغَبُونَ وَالذي ذَكر الله أنه يُتلنى عليكم في الكتاب الآية الأولى التي فيها أَنْ تَنْكِحُوهُنَ ﴾ رغبة أحدكم عن يتيمته التي تكون في حجره ، حين تكون قليلة المال والجَمَال ، فَنَهُ وا أن ينكحوا مَنْ رغبوا في مالها وجمالها ، من يتامي النشاء إلا بالقسط ، من أجل رغبتهن . وأهل النظر على [هذا] (٢) القول .

يُقسطوا لهنَّ ، ويبلغوا بهنَّ أعلى سنتهنَّ في الصَّداق ، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن .. » الحديث ، وأخرجه مسلم ٢٣١٣/٤ وأبو داود في النكاح برقم ٢٠٦٨ والنسائي في النكاح أيضاً ١١٦/٦ وفي الدر المنثور ١١٨/٢ وجامع الأصول لابن الأثير ٧٧/٢ وتفسير ابن كثير ١٨١/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٦/٢ .

⁽١) ما بين المعكوفتين من هامش المخطوطة ، ولفظة « ثُمَّ » من نص الحديث وهمي ضرورية لربط الكلام .

⁽٢) ذُكرت روايات عديدة عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية ، ذكرها المفسرون والمحدِّثون ، وأكرت روايات عديدة عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية ، ذكرها المفسرون والمحدِّث ابن وانظر البحر المحيط المجرزي ١٨٢/٢ وتفسير ابن عطية ٤٨٩/٣ وصحيح البخاري ١٧٩/٨ وصحيح مسلم مسلم

 ⁽٣) سقط من المخطوطة كلمة «هذا» وأثبتناها من الهامش.

قال « أبو العباس » محمد بن يزيد (١) : التقدير : وإن خفتم الله تُقسطسوا في نكساح اليتامسي ، ثم حُذِف هذا ، وَدَلَّ عليسه ﴿ فَانْكِحُوا ﴾ .

وقد قال بالقول الأول جماعة من أهل اللغة ، منهم « الفرَّاءُ » و« ابنُ قتيبة » (٢).

والقولُ الثاني أعلى إسناداً ، وأجودُ عند أهل النظر (") . وأما مَنْ قال معنى ﴿ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ تِسْعٌ (١) ، فلا

⁽١) هو الإمام المبرد أحد مشاهير علماء اللغة ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٥٣/١ وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ١١٩٠.

⁽٣) يقصد بالقول الثاني ما رواه الزهري عن عروة عن عائشة كما في الصحيحين وبعض السنس ، وإنما كان أصح وأظهر لأنه من رواية البخاري ومسلم ، وهو أوضح بياناً من القول الأول ، لأن أم المؤمنين عائشة وضَّحت الآية الكريمة على أبلغ وجوه البيان .

ردَّ المصنف رحمه الله على الرافضة الذين زعموا أنه يجوز للمسلم التزوج بتسع ، لأن الآية عُطفت بالواو ، وهي لمطلق الجمع ، ومجموع هذه الأعداد تسع ، وهذا قول باطل وفهم سقيم ، قال أبو حيان في البحر ١٦٣/٣ : « ذهب بعض الشيعة إلى أنه يجوز النكـاح بلا عدد ، كما يجوز التسنري بلا عدد ، وذهب بعضهم إلى أنه يجوز نكاح تسع ، لأن الواو تقتضي الجمع أى اثنتين وثلاثاً وأربعاً وذلك تسع ، وأكدوا ذلك بأن النبي عَلَيْكُم مات عن تسع ، وهذا استدلال باطل وقال القرطبي ١٧/٥ : « اعلم أن هذا العدد « مثنى وثلاث ورباع » لا يدل على إباحة تسع كا قاله مَنْ بَعُدَ فهمه للكتاب والسنة ، وأعرض عما كان عليه سلف هذه الأمة ، وزعم أن الواو جامعة ، وعضد ذلك بأن النبي عَلِيْكُم نكح تسعاً ، والذي صار إلى هذه الجهالة ، وقال هذه المقالة ، الرافضة وبعض أهل الظاهر ، فجعلوا «مَثْنَى» مثل : اثنين ، وكذلك « ثُلاَث» و «رُبَاع» وهذا المقالة ، الرافضة وبعض أهل الطاهر ، فجعلوا «مَثْنَى» مثل : اثنين ، وكذلك « ثُلاَث» و «رُبَاع» وهذا كله جهل باللسان والسنة ، ومخالفة لإجماع الأمة ، إذ لم يُسمع عن أحد من الصحابة ولا = .

يُلْتَفَتُ إلى قوله ، ولا يصحُّ في اللغة ، لأن معنى (مثنى) عند أهل العربية : اثنتين ، اثنتين ، وليس معناه اثنتين فقط .

وأيضاً فإن من كلام العرب الاختصار ، ولا يجوز أن يكون معناه تسعاً ، لأنه لو كان معناه تسعاً لم يكن اختصاراً أن يقال : انكحوا اثنتين ، وثلاثاً ، وأربعاً ، لأن تسعاً أخصرُ من هذا .

وأيضاً فلو كان على هذا القول : لَمَا حَلَّ لأَحد أن يتزوج إلا تسعاً أو واحدةً ، فقد تبيَّن بطلان هذا(١) .

٨ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ [آية ٣] .

﴿ أَدْنَىٰ ﴾ بمعنى أقربُ .

ورَوَىٰ عمر بن محمد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي عَلِيْكُ ، في قوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴾ قال : ﴿ أَن لَا تَجُورُواْ ﴾ (٢) .

التابعين ، أنه جمع في عصمته أكثر من أربع .. وأما قولهم : إن الواو جامعة فقد قيل ذلك ،
 والعرب لا تدع أن تقول تسعة ، وتقول اثنين وثلاثة وأربعة .. إلخ ، وقد ردَّ القرطبي على ذلك رداً
 شافياً فارجع إلى تفسيره جامع الأحكام ١٧/٥ .

⁽۱) هذا واضح لأن الواو لو كانت تقتضي الجمع ، فالواجب إذاً أن يتزوج الإنسان تسعاً دفعة واحدة ، أو يقتصر على واحدة ، ولم يقل بهذا عاقل ، فتبيَّن بطلان هذا القول ، ولو أراد الله عز وجل ذلك لقال : « فتزوجوا تسعاً » بدل أن يقول « مَثنى وثلاث ورباع » فإن ذلك أوضح وأخصر ، وإنما نشأت هذه الشبهة ، بتكاثف ظلمات الجهالة والضلالة لدى الرافضة .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن حبان في صحيحه عن عائشة مرفوعاً ، قال ابن أبي حاتم : قال أبي : هذا حديث خطأ ، والصحيح عن عائشة موقوف . وانظر الدر المنثور للسيوطي ١١٩/٢ وابن كثير ١٨٥/٢ .

وقال ابن عباس والحسن وأبو مالك ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك : معنى ﴿ أَنْ لَا تَعُولُوا ﴾ أَنْ لا تميلو(١) .

وقال أبو العباس (٢) في قُولِ من قال : ﴿ أَنْ لَا تَعُولُوا ﴾ من العِيَالِ _ : هذا باطلٌ وخطاً (٣) ، لأنه قد أَحَلَّ له مِمَّا ملكت اليمين ، ما كان من العدد ، وهنَّ مما يُعَالُ .

(١) انظر الطبري ٢٤٠/٤ والقرطبي ٢٠/٥ وتفسير ابن عطية ٤٩٣/٣ قال القرطبي والمعنى : ذلك أقرب إلى أن لا تميلوا عن الحق وتجوروا ، يقال : عال الرجل يعسول : إذا جار ومال ، قال . الشاعر :

قَالُـــوا تَبِعْنَــــا رَسُولَ اللهِ وَاطَّرَحُــــوا قَوْلَ الـرَّسُولِ وَعَالُـــوا فِي المَوَازِيـــنِ أي جاروا في الموازين .

(٢) أبو العباس هو الإِمام المبرُّد ، إمام العربية ، وقد تقدمت ترجمته .

إنما خطًا المبرد هذا القول ، لأن قائله جعل ٥ تعولوا ٣ بمعنى ٥ تعيلوا ٥ وهذا غير صحيح في اللغة العربية ، لأن العرب تقول : عَالَ يَعُول إذا مال ، وأعال يُعيل : إذا كثرت عياله ، فكان ينبغي أن يكون اللفظ : ذلك أدنى أن لا تُعيلوا ، وهذا الذي خطًاه المبرّد والزجاج وغيرهما هو قول الإمام الشافعي رحمه الله ، فقد فسر الآية بأن معناها ذلك أدنى ألا تكثر عيالكم ، وقد وضّح الزمخشري في تفسيره الكشاف ٢٤٥/١ معنى هذا القول ، وأثنى على الشافعي بأنه كان أعلى كعباً في لغة العرب من أن يُظنَّ به ذلك فقال ما نصه : ﴿ والذي يُحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسرً ﴿ ألّا تعولوا ٥ أن لا تكثر عيالكم ، فوجهه أن يُجعل من قولك : عال الرجال عياله يعولهم ، كقولهم : مَانَهُمْ يَمُونُهم : إذا أنفق عليهم ، لأن من كثر عياله لزمه أن يعسولهم ، وفي ذلك ما كقولهم : مَانَهُمْ مَنُونُهم : إذا أنفق عليهم ، لأن من كثر عياله لزمه أن يعسولهم ، وفي ذلك ما أعلام العلم ، وأئمة الشرع ، ودوس الجتهدين ، حقيق بالحمل على الصحة والسداد ، وأن لا تظنن به تحريف تُعلوا إلى « تعولوا ٥ فقد رُوي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : ﴿ لا تظنن بكلمة خرجت من في أخيك سا أي من فمه س سُوعً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، وقد تظنن بكلمة خرجت من في أخيك سا أي من فمه س سُوعً وأنت تجد لها في الخير عملاً ، وقد كان الشافعي أعلى كعباً ، وأطول باعباً ، في علم كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا ، ولكن للعلماء طرقاً وأساليب ، فسلك بهذه الكلمة طريقة الكنايات .. ، إنظ ، الكشاف ولكنَّ للعلماء طرقاً وأساليب ، فسلك بهذه الكلمة طريقة الكنايات .. ، إنظ ، الكشاف ولكنَّ العدب من وفي المحرد ٢٤/٢) وانظر ما كتبه ابن عطية في المحرد ٢٤/٩ وأبو حيان في المحرد ٢٤/٢)

وأيضاً فإنه إنما ذكر النساء وما يَخِلُ منهن ، والعدلَ بينهنَّ والجَوْرَ ، فليس لـ « أَنْ لَا تَعُولُوا » من العيالِ ههنا معنى ، وهو على قول أهل التفسير : أن لاتميلوا ولاتجوروا . ومنه : عَالَتِ الفريضةُ ، إذا زادت السِّهامُ فَنَقصَ مَنْ لَهُ الفرض ، ومنه : مُعَوّلتي على فلانٍ ، أي أنا أميل إليه وأتجاوز في ذلك ، ومنه : « عالني الشيء » إذا تجاوز المقدارَ ، ومنه : فلانٌ يُعَوِّل ، والعويل : إنما هو المجاوزة .

وأيضاً فإنه إنما يُقال: أعال الرجُلُ يُعِيْلُ (١): إذا كَثُـرَ عِيَالُهُ .

٩ ___ وقوله عز وجل : ﴿ وَآتُوا النَّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً .. ﴾ [آية ٤] .
 قيل : يُعْنَىٰ بِهِ الأَزواجُ^(١) .

ويُرْوَىٰ أن الوَليَّ كان يأخذُ الصَّدُقَةَ لنفسِهِ ، فأمر اللهُ عزَّ وجلَّ أن يُدفع إلى النساء^(٣) ، هذا قول أبي صالح .

⁽١) يعني أن الفعل الرباعي أعال يأتي المضارع منه مضموم الأبل يُعيـا ، مشل: أقـام يُقيم ، وأعـان يُعين ، فلو كان المراد كترة العيال لقال : ذلك أدنى ألا تُعيلوا لا تعولوا .

⁽٢) هذا قول ابن عباس وقتادة وابن جريج قالوا: إن الخطاب في هذه الآية للأزواج ، أمرهم الله أن يتبرعوا بإعطاء المهور لأزواجهم ينحلةً منهم أي عطية عن طيب نفس ، وانظر الطبري ٢٤٢/٤ وتفسير ابن الجوزي ١٠/٢ وتفسير ابن عطية ٤٩٤/٣ ورجح هذا القول ابن جرير في تفسيره ، وحجته في ذلك أن الخطاب في الآيات السابقة كان للأزواج الناكحين ﴿ فانكحوا ما طاب لكم ﴾ فكذلك هنا .

⁽٣) انظر الطبري ٢٤١/٤ وابن الجوزي ١١/٢ واحتار هذا القول الفراء في معانيه ٢٥٦/١ فقال : يعني أولياء النساء لا الأزواج ، وذلك أنهم كانوا في الجاهلية لا يعطون النساء من مهورهن شيئاً فنزلت الآية ، ومعنى ﴿ يُحْلَمُ ﴾ هبة وعطية . اه. .

وقال أبو العباس : معنى ﴿ نِحْلَةً ﴾ أنه كان يجوز أنْ لا يُعْطَيْنَ من ذلك شيئاً ، فَنَحَلَهُنَّ اللهُ عزَّ وَجَلَّ إِيَّاهُ .

وقيل: معنى (نِحْلَةً) دِينًا ، من قولهم: فلانٌ يَنْتَحِلُ كَذَا ، أي تَعَبُّداً من اللَّهِ جل وعز (١) .

وقيل : فَرْضَاً (٢) ، والمعنى واحدٌ ، لأن الفرضَ مُتَعَبَّدٌ بِهِ .

وقيل: لا يكون (نِحْلَةً) إلَّا ما طابتْ به النَّفْسُ ، فأمَّا ما أُكْرِهَ عليه فلا يكون (نِحْلَةً) (٢) .

١٠ وقوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسَاً فَكُلُوهُ هَنْهُ مَنْهُ نَفْسَاً فَكُلُوهُ هَنِيْنَاً مَرِيْئاً ﴾ [آية ؛].

⁽١) هذا قول الزجاج نقله عن بعض العلماء ، وانظر زاد المسير ١١/٢ .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، وقتادة ، وابن زيد ، ومقاتل كما في الطبري ١/٤٤٪ .

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسيره غريب القرآن ١٢٠ قال : « نحلة » أي عن طيب نفس ، يقول ذلك لأولياء النساء ، لأن الأولياء كانوا في الجاهلية لا يعطون النساء من مهورهن شيئاً ، وأصل النّحلة : العطية ، يُقال : نَحَلْتُه نِحلة حسنة ، أي أعطيته عطيّة حسنة ، والنّحُلة لاتكون إلا عن طيب نفس ، وأما ما أخذ بالحكم فلا يقال له نِحْلة . اهـ.

أقول : للمفسرين في تفسير النحلة أربعة أقوال :

الأول : أنها بمعنى الفريضة ، أمرهم أن يتبرعوا بإعطاء المهور عطيـة واجبـة ، وفـريضـة لازمـة . وهو قول ابن عباس .

الثاني : أنها الهبة والعطية ، وهو قول الفراء .

الثالث : أنها العطية عن طيب نفس ، وهو قول أبي عبيدة ، وابن قتيبة .

الرابع : أنها الديانة ، والتقديرُ على هذا : آتوهن مهورهن ديانة ، حكاه الزجاج في تفسيره .

يعنى : الصَّدَاق .

أي لا كَدَرَ فيه .

يُقالُ : أَمْرَأَنِي الشَّيْءُ : بِالْأَلِفِ ، فإذا قلتَ : هَنَاأَنِي وَمَرَأَنِي هذا مذهب [أكثر](١) أهل اللغة – قالوا لِلإِتْبَاعِ(٢) .

وأما أبو العباس فقال : لا يُقال في الخير إلا أَمْرَأَني (٢) ، ليُفَرَّق بينه وبين الدعاء .

والروءةُ من هذا ، لأن صاحبها يَتَجَشَّمُ أُموراً يَسْتمري، عاقبَتَها .

قال عبد الله بنُ عُمَرَ ، وجماعة من التابعين : السُّفَهاءُ : النِّسَاءُ ، والصَّبْيَانُ (١٠) .

 ⁽١) سقطت اللفظة من المخطوطة وأثبتناها من الهامش .

⁽٢) معنى الآية ﴿ فكلوه هنيئاً مريئاً ﴾ أي كلوه هنيئاً بطيب الأنفس ، مستساغاً حلالاً بدون إثم ، قال أهل اللغة : الطعام الهنيء : هو السائغ المستحسن ، الحميد العاقبة ، وكذلك المريء ، يُقال : هَنَأْنِي الطَّعامُ ومَرَّأْنِي على الاتباع ، فإذا أفردوا قالوا : أمرأني ، وهذا كما جاء في الحديث : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » قإنما اعتلَّت الواو من « موزورات » اتباعاً للفُظ مأجورات ، فإنما المخرر الوجيز ٣/٩٦٠ .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٩/٢ : إذا لم تذكر هنأني قلت : أمْرَأني بالألف ، وهذا حقيقته أن مرأني تبيّنت أنه سينهضم ، فإذا قلت : أمرأني الطعام ، فتأويله : أنه قد انهضم وحُمِدت مغبّته . اهـ.

⁽٤) انظر الطبري ٢٤٥/٤ والقرطبي ٢٨/٥ وابن الجوزي ١٢/٢ وابن عطية ٤٩٧/٣ قال : وأمَّا من =

وإنما قالوا هذا لأن السُّفَه في هؤلاء أكثر .

والسَّفَهُ: الجهلُ، وأصلُه: الخِفَّةُ، يقال: ثوبٌ سَفِيهٌ إذا كان خَفيفاً، وقيل للفاسق: سفيهٌ، لأنه لا قَدْرَ له عند المؤمنين، وهو خفيفٌ في أعينهم، هَيِّنٌ عليهم.

والمعنمي : ولا تؤتوا السفهاء فوق ما يحتاجون إليه فَيُفْسِدُوْهُ(١)

والدليلُ على هذا قوله بَعْدُ : ﴿ وَارْزُقُوهُمْ فِيْهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفَاً ﴾ أي عَلِّمُوهُمْ أَمْرَ دِينِهِمْ (٢) .

١٢ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ وَابْتَلُوْا الْيَتَامَىٰ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ..﴾ [آية ٦] . قال الحسن : أي اختبروهم (٣) .

⁼ خصَّها بالنساء فقط ، فإنه يضعف من جهة الجمع ، فإن العرب إنما تجمع « فعيلة » على فعائل أو فعيلات » أي فتقول : امرأة سفيهة ، ونساء سفائه وسفيهات .

⁽١) السفيه : هو الذي لا يحسن التصرف في ماله ، سواء كان رجلاً أو امرأة ، صغيراً أو كبيراً ، وهذو وهذا الذي اختباره الطبري ، وابن كثير ، قال الطبري ٢٤٧/٤ : لا تؤت سفيهاً ماله ، وهو الذي يُفسده بسوء تدبيره ، صبياً كان أو رجلاً ، ذكراً كان أو أنشى ، وقال ابن عباس : « السفهاء : امرأتك ، وبنوك ، والنساء أسْفَه السُّفهاء » .

⁽٢) هذا قول الزجاج كما في معانيه ١١/٢ والأظهر ما قالمه الطبري وغيره أن المعنى : وقولوا يا معشر ولاة السفهاء ، قولاً معروفاً للسفهاء ، قولوا لهم : إن صلحتم ورشدتم سلَّمنا إليكم أموالكم ، وحلَّينا بينكم وبينها ، فاتقوا الله في أنفسكم وأموالكم ، وما أشبه ذلك ممَّا فيه حث على طاعة الله ، ونهى عن معصيته .

 ⁽٣) هذا قول جميع المفسرين أن الابتبلاء هو الاختبار والامتحان ، يُختبر اليتيم في رأيه ، وعقله ،
 ودينه ، هل يحسن التصرف في ماله إذا سُلِّم إليه ، وذلك عند مقاربته سنَّ البلوغ والرشد .

١٣ _ وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًاً .. ﴾ [آية ٢]

« آنستم » بمعنى: عَلِمْتُمْ وأَحْسَسْتُمْ ، ومنه قول الشاعر : آنَسَتْ نَبْاًةً وَأَفْرَعَهِا القَنَالَ

صُ عَصْرًا وَقَدْ دَنَا الإِمْسَاءُ(١)

والرُّشْدُ: الطريقةُ المستقيمةُ (٢).

قال مجاهد: العقل .

وقال سفيان : العقل ، والحفظُ للمال(٢) .

قال أبو جعفر: وهذا من أحسن ما قيل فيه ، لأنه أجمعَ أهلُ العلم على أنه إذا كان عاقلاً ، مصلحاً ، لم يكن ممن يستحقّ الحَجْرَ عليه في ماله(٤) .

⁽١) البيت للحارث بن حِلَّزة في معلقته ، انظر شرح القصائد العشر للتبريزي ٣٧٤ وهو في اللسان بدون نسبة ، وذكره في الصحاح ، وتاج العروس مادة نبأ ، قال في التهذيب : النَّبأة : الصوت ليس بالشديد ، وقيل : هو الصوت الخفي ، واستشهد به ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٩٩/٣ .

⁽٢) الرُّشد ، والرَّشد أي الرَّشاد ، ومعناه : الصَّلاح والاستقامة ، والمراد به هنا : هو الصلاح في الدين ، والاستقامة في التصرف ، والإصلاح في الأموال ، وهو خلاصة قول ابن عباس ، واختاره الطبري .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢٥٢/٤ وابن كثير ١٨٨/٢ وابن الجوزي ١٤/٢ والدر المنثور ١٢١/٢.

⁽٤) وهكذا قال الفقهاء : متى بلغ الغلام سنَّ التكليف ، مصلحاً لماله ، راشداً في عقله ، انفكَّ عنه الحجر فيُسلَّم له ماله ، وتنتهي الوصاية عنه ، عملاً بقوله تعالى ﴿ فادفعوا إليهم أموالهم ﴾ فقد اشترط تعالى لرفع الحجر عنه الرشد مع البلوغ ، ومعناه حسن التصرف في ماله مع العقل والدين .

١٤ ــــ ثم قال تعالى : ﴿ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَاْ تَأْكُلُوْهَــاْ إِسْرَاْفَـــاً وَبِدَارَاً أَنْ يَكْبَرُوا .. ﴾ [آية ٦] .

أي مُبَادَرَةً أن يكبروا فيأخذوها منكم(١) .

١٥ ـــ وقوله عز وجل: ﴿ وَمَنْ كِأَنْ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ، وَمَنْ كَأْنَ فَقِيْـرَاً فَقِيْـرَاً فَلْيَسْتَعْفِفْ ، وَمَنْ كَأْنَ فَقِيْـرَاً فَلْيَسْتَعْفِفْ ، وَمَنْ كَأْنَ فَقِيْـرَاً فَلْيَسْتَعْفِفْ ، وَمَنْ كَأْنَ فَقِيْـرَاً

في هذه الآية أقوال :

أَجُودُهَا أَنَّ لِوَلِيِّ اليتيم ما للولي أَنْ يأْتُحُذَ منه إن كان فقيراً بمقدار ما يقوم به (۲) .

وكذلك رُويَ عن عمر أنه قال : أنا في هذا المال بمنزلة ولي اليتيم ، يأخذ منه ما يصلحه إذا احتاج (^{٣)}.

⁽۱) معنى الآية كما قال المفسرون : لا تُسرَّعوا في إنفاقها وتبذيرها قائلين : ننفـق كما نشتهي قبـل أن يكبر اليتامي فينتزعوها من أيدينا ، فبداراً مصدر بادر بمعنى سارع أي مبادرين ومسارعين .

⁽٢) ويؤيده ما ورد في صحيح مسلم كتاب التفسير ٢٣١٦/٤ عن عائشة رضي الله عنه قالت: أنزلت الآية ﴿ ومن كان غنياً فليستعفف ، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ﴾ في ولي اليتيم ، أنزلت أن يصيب من ماله إذا كان محتاجاً بقدر ماله بالمعروف » .. وفي رواية لمنحرى في مسلم « أنزلت في والي مال اليتيم ، الذي يقوم عليه ويُصلحه ، إذا كان محتاجاً أن يأكل منه » . اه. وهذا قول الجمهور ، وانظر الدر المنثور ٢١/٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير عن عمر رضي الله عنه ٢٥٥/٤ ورواه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور ، والبيهقي في سننه ، من طُرْق عن عمر بن الخطاب ، ولفظُه الإني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة والي البيم ، إن استغففت ، وإن احتجت أخذت منه بالمعروف ، فإذا يُسرَّت قضيت» كذا في الدر المنثور ٢١١/٢.

ورَوَى القاسم بن محمد أن أعرابياً سأل ابنَ عباسٍ ما يحلُّ لي من مال يتيمي ؟ فَرَخَّصَ له أن يأخذ منه ، إذا كان يخدُمُهُ ما لم يُسرف(١) .

وقال عَبِيدَةُ ، والشعبُّي ، وأبنو العالية (٢) : ليس له أن يأخذ شيئاً إلَّا قرضاً (٢) .

وحدَّ ثنا عمر بن إسماعيل بن أبي غيلان قال : حدثنا داود الضَّبِيُ قال : حدثنا عبدالله بن المبارك عن عاصم عن أبي العالية : ﴿ وَمَنْ كَأْنَ فَقِيْرًا فَلْيَأْكُلْ بالمعروف ﴾ قال : قرضاً ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوْا عَلَيْهِمْ ﴾ (١) .

وقال أبو يحيى عن مجاهد : ليس له أن يأخذ قرضاً ولا غير ذلك (٥) .

 ⁽١) الأثر في الطبري عن ابن عباس ٢٥٦/٤ والدر المنثور ١٢٢/٢ ولفظه: قال ابن عباس:
 « يأكل الفقير إذا ولي مال اليتيم ، بقدر قيامه على ماله ، ومنفعته له ، ما لم يُسرف أو يُبذَّر » .
 (٢) يوجد في هذه الصفحة تقديم وتأخير مجه عليه الناسخ لربط الآيات .

⁽٢) يوجد في هذه الصفحة تقديم وتاخير تبه عليه الناسخ لربط الايات .

(٣) هذا القول هو الذي رجحه الطبري في جامع البيان ٢٦٠/٤ حيث قال : « وأولى الأقول (٣) بالصواب قول من قال « فليأكل بالمعروف » أكل مال اليتيم عند الضرورة والحاجة إليه ، على الاستقراض منه ، فأما على غير ذلك الوجه فغير جائز له أكله .. » إلخ .

⁽٤) الأثر في الطبري عن أبي العالمية ٢٥٩/٤ قال : « رُخّص لولي اليستيم أن يصيب من السرّسل في الأثر في الطبري عن أبي العالمية عن درّها ولبنها سه ويأكل من الثمرة ، وأما الذهب والفضة فلا بد أن ترد ، ثم قرأ في الماشية من درّها ولبنها من أن يُدفع » .

⁽٥) المُشهور عن مجاهد أن له أن يأخد من مال اليتم قرضاً فإذا أيسر قضاه ، كما ذكره الطبري ٢٥٧/٤ وهو قول ابن عباس ، والشعبي ، وابن جريس ، وأبي العالية ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٦/٢ .

وقال بهذا القول من الفقهاء أبو يوسف ، وذهب إلى [أنَّ] الآيةَ منسوحة ، نَسَخَها قولُهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا لَا تَأْكُلُوْا أَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً ﴾ وليس بتجارة (٢) .

١٦ _ وقول ه عز وجل : ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانَ وَالْأَقْرَبُوْنَ وَالْأَقْرَبُوْنَ وَالْأَقْرَبُوْنَ ﴾ [آية ٧] .

يُرْوَى أَنهم كانوا لايورِّثون النساء ، وقالَــوا : لا يَرِثُ إلا مَنْ طَاعَنَ بالرُّمج ، وقاتل بالسيف ، فأنزل الله ﴿ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيْبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالدَانِ وَالْأَقرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثْرَ نَصِيْبًا مَفْرُوضَاً ﴾ (٣) .

١٧ ــ وقوله عز وجل: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوْا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

⁽١) سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش .

⁽٢) هذا القول مرجوح ، والراجع قول الجمهور أن الآية محكمة وليست بمنسوحة ، وبما يؤيد رأي الجمهور ما رواه أحمد عن عمرو بن شعيب أن رجلاً سأل رسول الله عَلَيْكُ فقال : ليس لي مال ، ولي يتيم ، فقال : « كل من مال يتيمك غير مسرف ، ولا مبذّر ، ولا متأثّل مالاً _ أي جامع ومدّخر للمال _ ومن غير أن تفدي مالك بماله » ورواه أبو داود ١٥٦/٣ وابن ماجه مالاً بنحوه ، وهو حديث حسن ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ١٧/٢ ، والآية التي استشهد بها المصنف في سورة النساء رقم (٢٩١) ليس فيها دليل على ما قالوا .

⁽٣) هذا هو المشهور عند أهل الجاهلية أنهم كانوا لأيورَّتُون النساء ويقولون: كيف نعطي المال من لا يركب فرساً ، ولا يحمل سلاحاً ، ولا يُقاتل عدواً ؟ وروى الحافظ ابسن كثير ١٩١/٢ عن جابر رضي الله عنه قال: « جاءت أمُّ كُجَّة إلى رسول الله عَلَيْظَة فقالت: يا رسول الله ، إن لي ابنتين ، وقد مات أبوهما وليس لهما شيء ، فأنزل الله تعالى ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون .. ﴾ الآية ، وانظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٠٦ وزاد المسير ١٨/٢ وتفسير ابن عطية ٣/٠٥ والبحر المحيط ١٧٤/٣ و«أمُّ كُجَّة» بضم الكاف وتشديد الجيم امرأة صحابية من نساء الأنصار ، وانظر الإصابة ٢٨٤/٨ .

في هذه الآية أقوالٌ:

أ**حدهما** : أنها منسوخة .

قال سعيد بن المسيب : نَسَخَتْهَا المِيْرَاثُ وَالْوَصِيَّةُ(١) .

والإجماعُ من أكثر العلماء في هذا الـوقت أنــه لايجب إعطاؤهم ، وإنما هذا على جهة النُدْبَةِ إلى الخير^(٢) .

أي إذا حضروا فأعطوهم كما كان الْمُتَوَفَّى يُؤْمَرُ بإعطائهم.

وقال عبيدة والشعبي والزهري والحسن : هي مُحْكَمَةٌ .

قال ابسن أبي نجيسع : يجب أن يُعطَ وا ما طابت به الأنفس (") .

⁽١) رُوي هذا القول عن ابن عباس وابن المسيب قالا: إنها منسوخة ، وبه قال عكرمة ، والضحاك قالوا: كانت قسمة جعلها الله ثلاثة أصناف ، ثم نسخ ذلك بآية الميراث وأعطى كل ذي حظ حظه ، وجعل الوصية للذين يُحرمون ولا يرثون ، كذا في البحر ١٦٧/٣ وروى البخاري عن ابن عباس في كتاب التفسير ٥٤/٦ أنها محكمة وليس بمنسوخة ، ورجحه ابن جرير في جامع البيان عربر ونظر تفصيل الأقوال في الدر المنثور ١٢٣/٢ وفي تفسير ابن كثير ١٩١/٢

⁽٢) هكذا حكاه القرطبي وابن كثير وغيرهما ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٤٩/٥ : والصحيح أن هذا على الندب ، لأنه لو كان فرضاً لكان استحقاقاً في التركة ، ومشاركة في الميراث ، وذلك مناقض للحكمة ، وسبب للتنازع والتقاطع . اه.. وقال ابن كثير في تفسيره ١٩٣/٢ : وقال مالك هي منسوخة نسختها المواريث والوصية ، وهذا مذهب جمهور الفقهاء ، والأئمة الأبعة وأصحابهم .

⁽٣) أي من غير تحديد مقدار معين ، وانظر الطبري ٢٦٤/٤ وتفسير ابن الجوزي ١٩/٢ .

قال أبو جعفر : وأن يكونَ ذلك شكراً على ما رزقهم اللهُ دونه (١).

١٩ ــ وقولـه عز وجـل : ﴿ وَلْيَـحُشَ الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكُـوْا مِنْ خَلْفِهِـمْ ذُرِّيَّـةً ضِعَافَاً خَافُوْا عَلَيْهِمْ .. ﴾ [آية ٩].

قال سعيد بن جبير ومجاهد: في الرَّجُلِ يحضُرُ عند المريض فيقول له: قَدِّمْ خيراً أو تصدَّقُ على أقربائك ، فَأُمِرُوا أَنْ يُشفقوا على وَرَثِةِ المريض ، كما يشفقون على ورثتهم (٣).

وقال مِقْسَمٌ: يقول له مَنْ حَضَرَهُ: اتَّقِ الله ، وأَمْسِكُ عليك مَالَكَ ، فليس أحدٌ أحقً بمالِكَ من ولدك _ ولو كانوا ذوي

⁽۱) عبارة النحاس كما في إعراب القرآن ٣٩٧/١ : يبعد أن يكون هذا على الندب ، لأن النَّدب لا يكون إلَّا بدليل ، أو إجماع ، أو توقيف ، فأحسن ما قيل فيه أن الله عز وجل دعا إذاحضر أولوا القرفى ممن لا يرث ، أن يُعطيه من يرث شكراً لله عز وجل على تفضيله إياه . اهـ.

⁽٢) - انظر الطبري ٢٦٨/٤ وتفسير ابن الجوزي ٢/٩١ والقرطبي ٥٠/٥ .

⁽٣) الأثر في الطبري عن سعيد بن جبير ٢٧٠/٤ وهمو قول ابن عباس ، والسدي ، وعبارة السدي قال : الرجل يحضره الموت ، فيحضره القوم عند الوصية ، فلا ينبغي لهم أن يقولوا له : أوص بمالك ، وقدم لنفسك ، فإن الله سيرزق عيالك ، ولا يتركوه يوصي بماله كله ، يقول للذين حضروا : كما يخاف أحدكم على عياله لو مات أن يتركهم صغاراً ضعافاً ، لا شيء لهم ، افليحَفْ ذلك على عيال أخيه المسلم ، وانظر أيضاً الدر المنثور للسيوطي ١٢٤/٢ .

قرابةٍ من الذي أوصى (١) _ لأحبُّوا أن يُوْصِيَ لأولادهم . وقولُ سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ (٢)أشبهُ بمعنى الآية ، واللهُ أعلم . لأن المعنى خافوا عليهم الفقر ، فالخوف واقع على ذريَّة المَوْتَىٰ (٣).

٢٠ _ وقوله عز وجل ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُوْنَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمَاً ... ﴾ _ [آية ١٠] .

اليتيمُ في اللغة: المنفردُ ، فقيل لمن مات أبوه من بني آدم: يتيمٌ ، وهو في البهامم الذي ماتت أمُّه (٤).

(۱) في المخطوطة : « ومن الذي أوصى » بزيادة الواو ، وهذه الزيادة خطأ ، لأن المراد لو كانوا ذوي قرابة من الموصي ، وبذلك يستقيم الكلام ، وانظر الطبري ٢٧١/٤ وتفسير ابن الجوزي ٢٢/٢ وعبارة الطبري واضحة مستقيمة ، قال : ولو كان الذي يوصي ذا قرابة لهم ، لأحبوا أن يوصي لهم .

(٢) أقول: يُرجِّعُ قولَ سعيد بن جبير الذي اختاره المصنف ، ما رُوي في الصحيحين أن رسول الله على الله على سعد بن أبي وقاص يعوده في مرض اشتد به ، فقال يا رسول الله : إني ذو مال ، ولا يرتني إلا ابنة لي ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قلت : فالشطر يا رسول الله ؟ مال ، ولا يرتني إلا ابنة لي ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قلت : فالشطر يا رسول الله ؟ من أن تذرهم عالم يتكففون الناس » صحيح البخاري ١٨٧/٨ ومسلم ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالمة يتكففون الناس » صحيح البخاري ١٨٧/٨ ومسلم ٥٢/٠ .

(٣) وضحه ابن قتيبة في كتابه تأويل مشكل القرآن ص ٣٢٣ فارجع إليه هناك والله يرعاك .

(٤) في الصحاح ٢٠٦٤/٥ : اليتيم جمعُه أيتام ، واليتيم في الناس من قِبَـل الأب ، وفي البهائم من قبـل الأم ، وكل شيء مفرد يعزُّ نظيره فهو يتيم ، يقال : دُرَّة يتيمة ، وقد يتم الصبي يُتُماً ويُتُماً : فَقَـدَ أَباه . اهـ. .

٢١ ـــ وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ نَارَاً وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيْراً ﴾ [آية ١٠] .

هذا مجازٌ في اللفظ ، وحقيقته في اللغة : أنه (١) لمَّا كان ما يأكلون يُؤَدِّيهِمْ إلى النار ، كانوا بمنزلة من يأكل النار (١) ، وإن كانوا يأكلون الطيبات .

٢٢ _ وقولُه عز وجل: ﴿ يُوْصِيْكُمُ اللَّهُ فِيْ أَوْلَادِكُمْ .. ﴾ [آية ١١].
أي يَفْرِضُ عليكُم (⁽¹⁾)، كما قال: ﴿ وَلَاْ تَقْتُلُوْا النَّـفْسَ الَّتِـي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، ذَلِكُمْ وَصَاّكُمْ بِهِ ﴾ (⁽¹⁾).

٢٣ ـــ ثُم قال تعالى ﴿ للذُّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأَثْنَيْيْنِ .. ﴾ [آية ١١].

⁽١) في المخطوطة « لأنه » وهو خطأ وصوابه : « أنه » لأن الجملة خبر للمبتدأ .

⁽٢) على قول المصنف تكون الآية من باب المجاز ، ففيها « مجاز مرسل » باعتبار ما يكون كقوله تعالى ﴿ إِنِي أَرَانِي أَعَصَر خَمراً ﴾ أي أعصر عنباً يصير خمراً ، وقيل : الآية واردة على الحقيقة أنهم يُطعمون من النار في الآخرة ، كما ورد في قصة الإسراء أنه عَلَيْكُ مرَّ على قوم يأكلون الزقوو ورَضَف جهنم — أي الحجارة المحماة — فسأل جبريل عنهم فقال : هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامي ظلماً .

⁽٣) هكذا قال ابن عطية في المحرر الوجيـز ٥١١/٣ أن لفـظ « يوصيكــم » يتضمــن الفــرض والوجوب ، كما تتضمنه لفظة « أمر » .

أقول : وإنما عدل عن لفظ « يأمركم » إلى لفظ « يوصيكم » لأنه أبلغ وأدل على الاهتمام ، وطلب حصوله على وجه السرعة ، ولفظ المضارع يفيد التجدد والحدوث ، فكأنه يقول : يأمركم الله أمراً مؤكداً في كل وقت وحين بأن تستمسكوا بهذه الوصية التي هي فريضة من فرائض الله عز وجل .

⁽٤) سورة الأنعام آية رقم (١٥١) والشاهد فيها ﴿ ذلكم وصَّاكم به ﴾ أي أمركم به وفرضه عليكم .

خلافاً على أهل الجاهلية (١) ، لأنهم كانوا لايُورِّتُون الإِناث . ٢٤ __وقولُه عز وجل : ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُ ـنَ تُلُثَـا مَا تَرَكَ .. ﴾ [آية ١١] .

ولم يُسَمِّ للاثنتين شيئاً ، ففي هذا أقوال :

أ _ منها أنه قيل : إن فوقاً ههنا زائدةٌ ، وأن المعنى : فإنْ كُنَّ نساءً اثنتين ، كما قال : ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ (٢) كُنَّ نساءً اثنتين ، كما قال : ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ (٢) ب _ وقيل (٢) : أُعطِيَ الاثنتان الثلثين ، بدليلٍ لابنص (٤) ،

⁽١) أي هدماً لعادات الجاهلية ومخالفة لها ، قال السدي : « كان أهل الجاهلية لا يورَّتُون الإناث ، ولا الصغار من الغلمان ، لا يرثُ الرجلُ من أولاده إلا من أطاق القتال » وانظر الطبري ٢٧٥/٤ .

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم (١٢) ، وقبلها ﴿ سألقي في قلوب الذين كفروا الرُّعب ، فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بَنَان ﴾ والمعنى : اضربوا الأعناق ، فجاءت لفظ « فوق » زائدة للتأكيد .

 ⁽٣) وقع تقديم وتأخير في الكلام نبُّه عليه الناسخ .

⁽٤) يريد المصنف أن حكم الاثنتين من البنات ، إنما ثبت بالاستنتاج لا بالنص الواضح ، لأن الله تعالى ذكر حكم البنت الواحدة فقال : ﴿ وإن كانت واحدة فلها النصف ﴾ وذكر حكم ما زاد على البنتين فقال : ﴿ فإن كنَّ نساء فوق اثنتين فلهنَّ ثلثا ما ترك ﴾ ولم يذكر للبنتين فرضاً منصوصاً ، فلهذا وقع فيه الاختلاف ، وتكلم العلماء في الدليل الذي يوجب لهما الثلثين ما هو ؟ فقيل : الإجماع ، قال القرطبي وهو مردود ، لأن الصحيح عن ابن عباس أنه أعطى البنتين النصف ، وقيل : القياس ، حيث قيست البنتان على الأختين الشقيقتين في آخر سورة النساء ﴿ فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك ﴾ وقيل ، فوق ، زائدة . إلخ .

لأَن الله عَزَّ وجَلَّ جعل هذه الأشياء يدلُّ بعضُهـا على بعض ، ليتفقَّـه لها المسلمون .

والدليلُ : أنه جعل فَرْضَ الأخوات والأخوة للأم ، إذا كُنَّ النَّنتين أو أكثر واحداً ، فقال عز وجل : ﴿ وَإِنْ كَاْنَ رَجُلُ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَو امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أَخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السَّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلَكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيْ التُّلُثِ ﴾(١) .

ج _ ودليلٌ آخر: أنه جعل فَرْضَ الأُختِ كفرضِ البنتين ، فلذلك يجب أن يكون فرض البنتين كفرض الأختين(١) .

⁽١) سورة النساء آية رقم (١٢) وهذه الآية تسمى آية الكلالة ، وهي في الإخوة والأخوات من الأم ، فقد جعل الله عز وجل الذكر مثل الأنثى في الميراث لقوله تعالى ﴿ فهــــم شركاء في الثلث ﴾ والشركة تقتضى المساواة .

⁽٢) وجه الاستدلال في الآية أن الله تعالى جعل فرض الأختين الشقيقتين أو لأب ، الثلثين بالنص القاطع ، فقال : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا النَّتِينَ فَلَهما الثلثان ممّا ترك ﴾ ولا شك أن البنتين أقرب إلى الميت من الأختين ، فإذا كان ميراث الأختين الثلثين نصاً ، فكيف يكون ميراث البنتين النصف ؟ وهكذا قاسوا البنات على الأخوات ، فأعطوهن الثلثين ، بطريق القياس ، والصحيح أن الحكم ثبت بالسنة المطهرة ، فقد روى الترمذي وأبو داود عن جابر بن عبد الله ، أن امرأة الله عليه بن الربيع ، فتل أبوهما معك في أحد شهيداً ، وإن عمّهما أخد مالهما ، فلم يدع لهما مالاً ، ولا ينكحان إلا ولهما مال !! فقال عليه المنتين صوبا الله في ذلك ، فنزلت آية المواريث ، فأرسل رسول الله عليه الثانين نصيباً للبنتين صربحاً ، وانظر الحديث في مسند أحمد ٢٦٧/٣ وفي تفسير ابن كثير ١٩٦/٢ وسنن أبي داود ١٢١/٣ .

قال اللهُ عزَّ وجل : ﴿ يَسْتَفْتُوْنَكَ ، قُلِ اللَّهُ يُفْتِيْكُ مَ فِي الْكَلَالَةِ ، إِنِ امْرُؤُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ، وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ .. ﴾ (١) .

وقال أبو العباس « محمَّدُ بنُ يَزِيدَ » : في الآية تَفْسِها دليلٌ على أَن للبنتين الثلثين ، لأنه قال : ﴿ لِلذَّكَرِ مِشْلُ حَظِّ الْأَثْنَيْنِ ﴾ وأقل العددِ ذَكَرٌ وأُنْشَى ، فإذا كان للواحدة الثُّلُثُ، دَلَّ ذلك على أن للانْتَيْن التلثين ، فهذه أقاويل اهل اللغة .

وقد قيل: ليس للبنات إلاَّ النِّصْفُ، والثنثان، فلما وَجَبَ أن لا يكون للابنتين، وَجَبَ أن يكون لهما الثلثان (٢)

على أن ابن عباس قال: لهما النصف(٣).

وقد صحَّ عن النبي عَلَيْكُ أنه أعطى البنتين الثلثين (٤).

ورَوَى جابرُ بنُ عبدِاللَّهِ أن امرأة « سَعد بن الربيع » أُتَتْ النبيَّ عَلِيْنَةٍ ، فقالت يارسول الله: إنَّ زوجي قُتِلِ معك ، وإنما

⁽١) سورة النساء آية رقم (١٧٦) .

⁽٢) توضيح هذا أن الله عز وجل ذكر فرض الواحدة من البنات ، وهو النصف ، وذكر فرض البنات عجتمعات وهو الثلثان ، فإذا لم يكن نصيب الواحدة وهو النصف يتناول البنتين ، وجب أن تأخذ الفرض الآخر وهو الثلثان .

 ⁽٣) حُكي هذا القول عن ابن عباس أن نصيب البنتين النصف ، لقوله تعالى ﴿ فوق اثنتين ﴾
 وقيل : إنه رجع عن هذا القول في آخر عمره ، ووافق الجمهور ، والله أعلم .

⁽٤) راجع تعليقه (٢) من الصفحة السابقة .

يُتَزَوَّ جُ النِّساءُ للمالِ ، وقد حَلَّفَنِي وَخَلَّفَ ابنتين وأخاً ، وأخذ الأَخُ المَال ، فَدَعَاهُ رسول الله عَلِيْكُ فقال : « ادْفَعْ إليها الثُّمُـنَ ، وإلى البنتين الثلثين ، ولك ما بقي "(').

٢٥ _ وقوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ كَأْنَ لَهُ إِخْهُ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ .. ﴾ [آية ١١] أجمعتِ الفقهاءُ (١) أن الإخوة اثنان فصاعداً ، إلا ابسنَ عباس فإنه قال : لا يكون الإخوة أقلَّ من ثلاثة (٢) .

والدليلُ على أن الاثنين يقال لهما إخوة : قولُهُ : ﴿ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً وَلَهُ العلم أَنَّ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالاً وَنِسَاءً .. ﴾ (١) فلا اختلاف بين أهل العلم أنَّ هذا يكون للاثنين فصاعداً ، والاثنان جماعة لأنه واحدٌ جَمَعْتَهُ إلى آخر (٥) .

⁽۱) الحديث تقدم وقد أخرجه أحمد في المسند ۲۵۲/۳ والترسذي في سننه ۲۹۷/۳ من تحفية الأحوذي ، وابن ماجه ۹۰۸/۲ وأبو داود ۱۲۱/۳ وذكره الحافظ ابن كثير من حديث جابر بن عبد الله ۱۹۶/۲ وأورده المصنف هنا بالمعنى .

 ⁽٢) في المخطوطة « فأجمعت الفقهاء » بزيادة الفاء ، والصواب حذفها لأنه كلام جديد مستأنف .

⁽٣) ذكر هذا القول عن ابن عباس أبو حيان في البحر المحيط ١٨٥/٣ وابـن عطيـة في المحرر الوجيـز ٥١٦/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٧٢/٥ والجمهور على خلافه .

⁽٤) سورة النساء آية رقم (١٧٦) وقد نبهت الآية على أن الأخ الشقيق الواحد مع الأحت الشقيقة ولو كانت واحدة يتقاسمان التركة ، للذكر ضعف الأنشى ، فدلَّ على وقوع لفظ الإخوة على الاثنين فصاعداً .

^(°) قال الزجاج في معانيه ٢٠/٢: « أجمع الفقهاء على أن الأخوين يحجبان الأم عن الثلث ، إلا ابن عباس فإنه كان لا يحجب بأخوين ، وحجته أن الله عز وجل قال ﴿ فإن كان له إخوة .. ﴾ وقال جميع أهل اللغة : إن الأخوين جماعة كما أن الإخوة جماعة ، لأنك إذا جمعت واحداً إلى واحد فهما جماعة ، ويقال لهما : إخوة ، وما كان الشيء منه واحدة فتثنيته جمع ، قال تعالى ﴿ إن تتوبا إلى الله فقد صَعَتْ قلوبكما .. ﴾ .

وقال : ﴿ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ ﴾ (١) يعني طرفيه ، والله أعلم . وصلاة الإثنين جَمَاعةً (٢) .

٢٦ __ وقوله عز وجل: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أُو دَيْــنِ .. ﴾

رُوي عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: إنكم تقرؤون ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ﴾ وإن رسول الله عَلَيْتُهُ قضى بالدَّيْنِ قبل الوصية (٢٠).

قال أبو جعفر : كأنَّ هذا على التقديم والتأخير ، وليست « أَوْ » ههنا بمعنى الواو ، وإنما هي للإِباحة (أَنْ) .

والفرقُ بينها وبين الواو أنه لو قال : « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِي بهَا وَدَيْنِ » جاز أن يَتَوهَّمَ السامعُ بأنَّ هذا إذا اجتمعا ، فلما جاء

⁽١) سورة طه آية رقم (١٣٠) وتمامها ﴿ وأطراف النهار لعلك ترضى ﴾ .

⁽٢) هذا أمر متفق عليه بين الفقهاء ، فتصع الجماعة بإمام واحد ومقتد واحد ، وتسمى صلاة (٢) الجماعة ، ونصُّ الحديث «الإثنان فما فوقهما جماعة » أخرجه أحمد ٢٥٤/٥ وقد بوَّب له البخاري في صحيحه .

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الفرائض ٢٧١/٥ من تحفة الأحوذي ، وابين ماجه ٩١٥/٢ و وأحمد في المسند ١٤٤/١ ورواه ابن كثير في تفسيره بأوسع من هذا ، وقال : أجمع العلماء سلفاً وخلفاً أن الدين متقدم على الوصية ، وانظر تفسير ابن كثير ١٩٩/٢ والدر المنثور ١٢٦/٢ .

⁽٤) هذا ما ذهب إليه الزجاج في معانيه ٢١/٢ فقد مثّل له رحمه الله فقال : وهذا مثل قولك : جَالَسِ الحسنَ أو الشعبيّ ، والمعنى : كل واحد منهما أهل لأن يجالس ، وليو قلت : جالس الرجلين ، فجالست واحداً منهما كنت غير متّبع ما أمرت به .. إلخ .

بأُوْ جاز أن يجتمعا ، وأن يكون واحدٌ منهما(١) .

٢٧ _ وقوله عز وجل : ﴿ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ

قال ابن عباس : في الدنيا^(١) .

وقال غيره: إذا كان الابنُ أرفعَ درجةً من الأب سأل الله أن يلحقه به ، وكذلك الأبُ إذا كان أرفعَ درجةً منه (٣) .

٢٨ _ ثم قال تعالى ﴿ فَرِيْضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَاْنَ عَلِيْمَاً حَكِيْمَاً ﴾ ٢٨ . [آية ١١] .

أي عليمٌ بما فرض ، حكيم به ^(١) .

ومعنى ﴿ كَانَ ﴾ ههنا فيه أقوال :

أحدهما: أنَّ معناه: لم يزل ، كأنَّ القومَ عاينوا حكمةً

 ⁽١) انظر معاني الزجاج ٢٢/٢ والقرطبي ٥٤/٥ فقد أجاب عن سبب تقديم الوصية على الدّين من أوجه خمسة .

 ⁽٢) هذا القول هو الأظهر والأرجح ، والمعنى : أنتم لا تدرون في الدنيا أيُّهم أقرب لكم نفعاً ، الابس أو
 الأب ؟ وهو قول مجاهد وابن زيد أيضاً ، وانظر معاني الزجاج ٢٢/٢ .

⁽٣) أخرجه ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، كما في الـدر المنشور ١٢٦/٢ ولفظه : يقـول « أطوعكـم لله من الآباء والأبناء ، أرفعكـم درجـة عنـد الله يوم القيامة ، لأن الله شقَّع بعضهم في بعض » . اهـ.

عبارة الزجاج في معانيه ٢٣/٢ : أي عليم بما يصلح خلقه ، حكيم فيما فرض من هذه الأموال وغيرها ، وقال القرطبي ٧٥/٥ : عليم بقسمة المواريث وحكيم، أحكَم قسمتها وبيّنها لأهلها .

وعلماً ، فأعلمهم اللَّهُ عزَّ وجل ، أنه لم يزل كذلك(١) .

وقيل: الإخبارُ من اللَّهِ في الماضي ، والمستقبلِ ، واحدٌ لأنه عنده معلومٌ .

٢٩ __ وقولُـه تعالى : ﴿ وَإِنْ كَأْنَ رَجُــلٌ يُوْرَثُ كَلَالَةً أَو امْــرَأَةٌ .. ﴾ [آية ١٢] .

في الكلالة أقوال:

قال البصريُّون : الكلالة : الميَّتُ السذي لا وَلَسدَ له ، ولا والد (٢) .

واحتجُّوا بأنه رُوي عن أبي بكر باختلافٍ ، وعن علي ، وزيد ابن ثابتٍ ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وجابر بن زيد ، أنهم قالوا :

⁽۱) هذا قول سيبويه كما في معاني القرآن للزجاج ٢٣/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٧٥/٥ وقد وضّحه الإمام الألوسي في تفسيره « روح المعاني » ٢٢٩/٤ فقال : والخبر عن الله تعالى بمثل هذه الألفاظ « كان عليماً حكيماً » — كما قال الخليل — كالخبر بالحال والاستقبال ، لأنه تعالى منزّه عن الدخول في الزمان .. وقال سيبويه : القوم لمّا شاهدوا علماً وحكمة ، وفضلاً وإحساناً ، تعجبوا فقيل لهم : إن الله تعالى كان كذلك أي لم يزل موصوفاً بهذه الصقات .

⁽٢) إنما سميت القرابة « كلالة » من الكلال وهو الإعياء ، يُقال : كُلَّ الرجل إذا ضعف ، فإذا لم يوجد للميت وارث من والد أو ولد ، وليس له آباء ولا أبناء ، فقد ضعفت صلة القرابة وأصبحت كلالة ، ولهذا فسرت الكلالة بأنه الذي لا والد له ولا ولد ، كما رُوي عن أبي بكر ، وقال عمر : أتى عليَّ حين وأنا لا أعرف الكلالة ، فإذا هو من لم يكن له والد ولا ولد ، قال ابن كثير : وهو قول على ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وزيد بن ثابت ، والأئمة الأربعة ، وجمه ور السلف والخلف .

الكلالةُ منْ لا وَلَدَ له ، ولا وَالِدَ(١) .

وقال البصريون: هذا مثلُ قولك: « رجلٌ عقيمٌ » إذا لم يولد [له] (٢) ، وهو مشتقٌ من الإكليل ، فكأنَّ الورثة قد أحاطوا به وليّ ولا والدّ ، فيحوزَ المالَ (٣) .

وقال أهل المدينة وأهل الكوفة: الكلّالة : الورثة الذين لا والدَ فيهم ولا وَلَدَ^(٤).

ورُوي عن عمر قولان :

أحدهما: أن الكلالة مَنْ لا وَلَدَ له ، ولا والد .

والآخرُ : أنها مَنْ لا وَلَد له .

⁽١) قال الجوهري : الكلَّ الذي لا ولد له ولا والد ، يقال : كلَّ الرجل يكلُّ كلالة ، والعرب تقول : لم يرثمه كلالة أي عن عُرُض بل عن قرب واستحقاق ، ويقال : هو من تكلَّله السنسب أي تطرَّفه . وانظر الصحاح ١٨١١/٥ -

⁽٢) سقط من المخطوطة عبارة « له » وأثبتناها من الهامش .

⁽٣) هذا قول آخر لعلماء اللغة في أصل اشتقاق « الكلالة » ذكره الزجاج في معانيه ٢٤/٢ فقال : زعم أهل اللغة أن الكلالة من قولك : تكلّله النّسب ، أي لم يكس الذي ورثه ابنه ولا أباه ، والكلالة سوي الولد والوالد ، قال : والدليل على أن الأب ليس بكلالة قول الشاعر :

فَإِنَّ أَبِ المَدِرِءِ أَحْمَدِي لَهُ وَمَوْلَكِي الكَلَالِيةِ لَا يَغْضَبُ يريد أَن أَبَا المرء يغضب لابنه إذا ظُلم ، وأما أقرباؤه كالإخوة والأعمام وسائر القرابات فإنهم لا يغضبون من أجل غضب الولد ، وانظر لسان العرب مادة « كلل » .

⁽٤) هذا القول مثل القول الأول ، إلا أن الفرق بينهما ، أن الأول : هو الميت الذي لا والد له ولا ولد ، والثاني : هم الورثة الذين لا ولد فيهم ، ولا والد ، وانظر هذا القول في تفسير ابن كثير ٢٠٠/٢ .

قال أبو جعفر : رُوي عن عطاءٍ قولٌ شاذ ، قال : الكلالة : الكلالة : المألُ (١) .

وقال ابنُ زيد: الكلالة الميِّتُ الذي لا والدَ له ولا وَلَدَ ، والحَيْ كلهم كلالة ، هذا يرث بالكلاله ، وهذا يورث بالكلالة (١٠) .

وقال محمد بن جرير: الصواب أنَّ الكلالةَ الذين يرثون الميِّت ، مَنْ عدا وِّلَدَهُ ووَالدَهُ ، لصحَّةِ خبرِ جابر _ يعني ابن عبدالله _ أنه قال: قلتُ يارسولَ اللَّهِ إِنمَّا يرثني كلالةٌ ، فكيف بالميراث (٢) ؟ فنزلت .

٣٠ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلٌ وَاْحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلٌ وَاْحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلٌ وَاْحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلُ وَالْحِدِ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلُّ وَالْحِدِ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلُلُ وَالْحِدِ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ _ _ _ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُحْتُ فَلِكُلُلُ وَالْحِدِ مِنْهُمَا السُّدُسُ أَنْ وَالْحِدِ مِنْهُمَا السُّدُسُ اللَّهُ اللَّالِهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّلْ اللَّهُ اللَّالِمُ الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ

⁽١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٢٢/٥ : والاشتقاق في معنى الكلالة يُفسد تسمية المال بها .

 ⁽٢) هذا الأثر عن ابن زيد ذكره الطبري ٢٨٦/٤ وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٣٠٠/٥ .

⁽٣) ذكره الطبري في جامع البيان ٢٧٦/٤ بهذا اللفظ قال: فنزلت آية الفرائض، وأخرجه البخاري في كتاب التفسير ٢/٤٥ ومسلم في كتاب الفرائض ٢٧٦/٦ وابن ماجه ١١/٢ وأبو داود ١/٣ ولفظه عن جابر بن عبد الله قال: عادني رسول الله عَيْظَةُ وأبو بكر في بنسي سلمسة ماشيّن، فوجدني النبي عَيْظَةُ لا أعقل شيئاً، فدعا بماء فتوضأ منه ثمَّ رشَّ عليَّ فأفقت، فقلت: ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت ﴿ يوصيكهم الله في أولادكم .. ﴾ الآية وليس في رواية الشيخين « إنما يرثني كلالة » وانظر الدر المنثور ٢/٥٢١ وفي أبي داود: كيف أصنع في مالي ولي أخوات ؟ فنزلت آية المواريث ﴿ يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلالة ﴾ .

وإنما يعني ههنا الإخوةَ والأخواتِ للأم('') .

وكذلك رُوي عن سعد بن أبي وقاص أنه قرأ : ﴿ وَلَـهُ أَخُّ أَوْ أُنْحَتُ « مِن أُمِّهِ » فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ (٢) .

وقرأ الحسن وأبو رَجَاءٍ : ﴿ يُوْرِثُ كَلَالَةً ﴾(٣) .

وقال هارون القارىء : قرأ بعض أهل الكوفة : ﴿ يُورِّتُ كَلَالَةً ﴾(١٠) .

فَعَلَىٰ هاتين القراءتين لا تكون الكلالةُ إِلاَّ الورثة ، أو المال . ٣١ ـــ وقوله عزَّ وجل ﴿ مَنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْدَيْسَنِ غَيْسَرَ ٣١ مُضَارِّ .. ﴾

ورُوي عن الحسن أنه قرأ : ﴿ غَيْرَ مُضَارِّ وَصِيهِ مِنَ اللّهِ ﴾ (٥) ، مضافٌ . وقد زعم بعض أهل اللغة أن هذا لَحْنُ ، لأنَّ السَمَ الفاعل لا يُضاف إلى المصدر .

⁽۱) المراد به هنا الأخ لأم ، والأحت لأم ، بإجماع ، كا ذكره أبو حيان في البحر المحيط ١٩٠/٣ ذلك لأن الله تعالى ذكر حكم الأخت الشقيقة ، والأخ الشقيق في آخر سورة النساء ، فجعل للأخت الشقيقة نصف المال ، وللأخ الشقيق جميع المال في قوله تعالى ﴿ إِن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد .. ﴾ الآية ، فدل هنا على أن المراد الأخ ، والأخت من الأم ، ويؤيده قراءة أبي وسعد « وله أخ أو أخت من أم » وهذه قراءة شاذة ولكنها تقوي المعنى ، وانظر تفسير ابن كثير ٢٠١/٢ .

 ⁽٢) هذه القراءة ذكرها المفسرون ،وليست من القراءات السبع المتواترة ، وانظر تفسير ابن عطية
 ٥٢٣/٣ .

⁽٣) و (٤) عدُّهما ابن جني في المحتسب من القراءات الشاذة ، وانظر كتابه ١٨٢/١ .

هذه أيضاً من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ١٨٣/١ .

والقراءةُ حسنةٌ على حذفٍ ، والمعنى غيرَ مضارِّ ذِي وصيَّةٍ ، أي غيرَ مُضَارٍّ بها ورثِتَهُ في مِيرَاثهم (١) .

٣٢ _ وقوله عز وجل : ﴿ تِلْكَ حُدُوْدُ اللَّهِ ﴾ [آية ١٣] .

أي ما مَنَعَ أَن يُجاوَزَ .. وحَدَدْتُ : مَنَعْتُ (٢) .

٣٣ _ ثم قال تعالى ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُوْلَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [آية ١٣].

أي مَنْ يُطعْهُ فيما فَرَضَ وَحَدَّ(٣) .

٣٤ _ ثَم قال تعالى ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُوْلَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُوْدَهُ يُدْخِلْــهُ نَاْزًا .. ﴾ [آية ١٤] .

معنى « يتعدَّى » يتجاوز ، أي يتجاوز ما حُدَّ له (٤) .

⁽١) هذا التخريج إنما هو من حيث اللغة ، ولا يخرجها عن القراءات الشاذة ، فلا تجوز القراءة بها ، فقول المصنف : والقراءة حسنة ، يُراد به أنها حسنة من حيث المعنى ، لا من حيث التلاوة فإنها شاذة ، وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٣٠٤/٣ .

 ⁽٢) قال ابن عطية ٣/٥٢٥ : الحدُّ : الحاجنز المانع لأمر ما أن يدخل على غيره ، أو يَدْخُلَ عليه غيره ، ومن هذا قوله للبَوَّاب : حدَّاد لأنه يمنع ، ومنه إحداد المرأة وهو امتناعها عن الزينة .

⁽٣) قال في البحر ١٩٢/٣ : لمَّا أشار تعالى إلى حدوده التي حدَّها ، قسم الناس إلى قسمين : مطيع ، وعاص ، وبدأ بالمطيع لأن الغالب على من كان مؤمناً بالله الطاعة ، ولأن قسم الخير ينبغي أن يُبتدأ به ، ويُعتنى بتقديمه ، وحمل أولاً على لفظ « مَنْ » فأفرد « يدخله » ثم حمل على المعنى قجمع في قوله « خالدين فيها » أي ماكثين أبداً .

⁽٤) هذا قول الزَّجَاجِ كما في معانيه ٣٦/٢ حيث قال : « ويتعدُّ حدوده » أي يجاوز ما حدَّه الله وأمـر

٣٥ ـ وقول عز وجل: ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِيْبِنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُ مِهْ
 فَاسْتَشْهِـ دُوْا عَلَيْهِـ نَّ أَرْبَعَةً مِنْكُـمْ فَإِنْ شَهِــ دُوْا فَأَمْسِكُوْهُـــ نَّ فِي
 الْبُيُوتِ .. ﴾ [آية ١٥].

هذه الآية منسوخةٌ(١).

قال ابن عباس: كان الأمرُ كذا حتى نزلت الآية : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ (٢) .

فأمَّا معنى الآية المنسوخة ، فإن سُفْيَانَ والسُّدِّيَّ قالا : « كان الثَّـيِّبُ إذا زَنَا حُيِسَ حَتَّى يموتَ ، وكان البكرُ إذا زَنَا سُبَّ بالقَوْلِ »(٢) .

إِلَّا أَن الفائدة في الآية أنه كان لايُقبل في الزِّنَا إِلاَّ أَربِعةٌ (٤) .

⁽١) هذا قول متفق عليه بين العلماء ، فالآية منسوخة والناسخ لها هو آية النور ﴿ فاجلدوا كل واحـد منهما مائة جلدة ﴾ والسنة النبوية المطهرة « خُذُوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلاً ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيّب بالتيّب جلد مائة والرجم » رواه مسلم رقم ١٦٩٠ .

⁽٢) سورة النور آية رقم (٢) والأثر عن ابن عباس أخرجه ابن جرير والبيهقي وابن المندر ، وذكره ابن الجوزي ولفظه «كانت المرأة إذا زنت حبست في البيت حتى تموت ، فجعل الله لهن سبيلاً وهو الجلد ، أو الرجم » وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٣٤/٢ والدر المنثور للسيوطي ١٢٩/٢ قال السيوطي : ثم أنزل الله بعد ذلك « الزانية والزاني فاجلدوا .. » فإن كانا مُحْصنين رُجماً ، فهذا السيل الذي جعله الله لهما » .

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٢٩٢/٤ والدر المنثور للسيوطي ١٢٩/٢ .

⁽٤) يريــد المصنــف أن الآية وإن نسخت إلا أن حكمهــا باق ، بالنسبـــة إلى الشهــــود الأربعة ، فهي منسوخة بالنسبة إلى الحبس فقط ، وليست منسوخة بالنسبة لشهادة الرجـال ، وكذلك كونهم أربعة فهـذا الحكـم باق ، قال الزجـاج في معانيـه ٢٨/٢ : قال بعضهم : كان =

وزعم مجاهد أن توله: ﴿ وَالَّلاتِيْ يَأْتِيْسَنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾ أنها كانت خاصَّةً على النِّساءِ دون الرجال ، والَّتي بعدها على الرجال خاصةً ، وهي ﴿ وَالَّلذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوْهُمَا ﴾ بالسَّبِّ ، ثم نُسِخَتَا بالحدِّ المفروض ، هذا معنى قوله (١).

قال أبو جعفر : وهذا الصحيح في اللغة الذي هو حقيقة (٢) ، فلا يُعَلَّبُ المَذَكَّرُ على المؤنث إلا بدليلٍ (٢) .

فأما معنى ﴿ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيْلًا ﴾ فإن عُبَادَةَ بن الصَّامِتِ رَوَىٰ أَنَّ النبي عَلَيْتُ قال : « خذوا عني ، قد جعل الله لهن

_ الحبس للثيَّيْنِ ، والأذى للبكريس ، فيقال لهما : فجرتما وزنيتا وانتهكتا حرمات الله ، وقال بعضهم : الأذى لا ينبغي أن يكون منسوخاً إلا أن يتوبا ، وأما ما سلف مما كان في أمر الفاجرة فقد استغنى عنه ، إلا أن الفائدة فيه أن الشهادة لم تزل في الزني أربعة نفر » .

⁽١) انظر معاني الزجاج ٢٨/٢ والطبري ٢٩٥/٤.

⁽٣) في هذا الترجيح رد على ابن جرير فيما ذهب إليه ، فهو يرى – أعنى النحاس – أن تغليب المؤنث على المذكر بعيد ، لأنه لا يخرج الشيء إلى المجاز ومعناه صحيح في الحقيقة ، بمعنى أنه لا يعدل عن الحقيقة إلى المجاز إلا لضرورة ، والله أعلم .

سبيلاً ، البِكْرُ بِالبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وتغريبُ عامٍ ، والثَّيِّبُ بالثَّيِّبِ جَلْـدُ مائةٍ والرجمُ »(١).

قيل: هذا الحديثُ منسوخٌ ، وهو أن الثَّيْبَ لا جَلْدَ عليه وإنما عليه الرجمُ ، ونَسَخَ هذا الحديثَ حديثُ الزهري عن عُبَيْدِ اللَّهِ [بن عبد الله] (٢) عن أبي هريرة وزيد بن خالد « أنَّ رجلاً أتى النبي عَلَيْتَهُ فقال : يارسول الله إن ابني كان عسيْفاً لهذا ، وإنه فستَق بامرأتِهِ ، فافتديتُ منه ، ثم خُبِّرتُ أنَّ على ابني جَلْدَ مائةٍ وتغريبَ عامٍ ، وعلى امرأته الرجم ، فقضى رسول الله عَلَيْتُهُ أن يُردَّ عليه ما أخذ منه ، وأن يُجلدَ ابنهُ مِائةً ويُغرَّبُ عاماً ، وتُرْجَمَ المرأةُ ، ولم يأمرُ بحلدها » (٤).

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم في الحدود رقم (۱۲۹۰) والترمـذي برقـم (۱۶۳۶) وأبـو داود برقـم (٤٤١٥) جميعهم في الحدود ، وفي لفظ مسلم والترمذي ٥ خذوا عني ، خذوا عني » بتكـرار الجملة ، وانظر جامع الأصول ٤٩٧/٤ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش ، وهذه الرواية من زيادات الحميدي قال : أخبرني « عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة » كذا ذكره الحافظ ابن جرير في فتح الباري . ١٣٧/١٢ .

⁽٣) العَسِيف : الأجير ، بهذا فسَّره مالك وعلماء اللغة ، وانظر جامع الأُصول ٥٣٧/٣ .

الحديث أخرجه البخاري ١٣٧/١٦ فتح الباري ، ومسلم في الحدود رقم ١٦٩٧ والترمذي في السُنن رقم ١٤٣٣ وأبو داود برقم ١٤٤٥ ومالك في الموطأ ٨٢٢/٢ ولفظه كما في البخاري : عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجمهني قالا : « جاء أعرابي إلى رسول الله عَلَيْتُهُ وهمو جالس ، فقال : يارسول الله أنشدك اللَّه إلاَّ قضيت لي بكتاب الله ، فقال الخصم الآخر _ وهو أفقه منه _ نعم يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله ، وائذن لي ، فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : قل ، قال : إن ابني كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته .. » وذكر الحديث وانظره بكماله في جامع الأصول ٢٦٨٣.

ويقال: إن حديث عُبَادةً كان في الابتداء، وإن التغريبَ لا يجبُ ، إلا أن يراه السلطانُ ، لأنه يجوز أن يكون التغريبُ منه عَلِيمَهُ من المجلود (١٠) .

وقولُ [علي]^(۲) بن أبي طالب رضي الله عنه إنَّ على الثيِّبَ الجُلْدَ والرجمَ ، هو قولُ أهلِ النظر ، لأنه لم يتبين نَسْخُ الجَلْدِ مع الرجم ، فالجَلْدُ ثابتٌ وعليه غيرُ دليلِ^(۲) .

٣٦ _ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَىٰ اللَّهِ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ [عَية ١٧] .

قال قتادة : اجتمع أصحابُ رسولِ اللهِ عَلَيْكُ فَرَأُوْا أَنَّ كُلَّ مَنْ عَصَيٰى اللَّهَ عَرَّ وجلَّ فهو جاهلٌ(٤٠).

⁽۱) هذا هو رأي الجمهور أن النيب الزاني _ أعني المتزوج يُرجَمُ فقط ولا يُجلد ، وذلك لما ثبت عن رسول الله عَلِيْكُم أنه أمر برجم ماعز ، والغامدية ، ولم يجلدهما ، فدل على أن الجلد ليس بحتم بل هو منسوخ ، وذهب أحمد إلى أن المتزوج يُجلد مائة جلدة ثم يرجم ، عملاً بمقتضى حديث مسلم وهو حديث عبادة بن الصامت ، وانظر كلام الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٠٥/٢ حول هذا الموضوع .

⁽٢) سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

⁽٣) الجلد وإن كان له أدلة ، لكنه منسوخ _ كما هو رأي الجمهور _ بفعـــل النبـــي وعمـــل الصحابة ، لأنه يَعْرى عن الحكمة والمصلحة ، فإذا كان الزاني المحصن سيرجم حتى الموت ، فمــا فائدة الجلد إذاً ؟ وقد تكرر الرجم في زمنه عَلِيلَةً ولم يثبت أن المرجوم جَلَده عَلِيلَةً .

⁽٤) هذا الأثر ذكره ابن جرير ٢٩٨/٤ من طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وذكره ابن الجوزي ٢٧/٢ وابن كثير ٢٠٦/٢ وإنما سمَّوا جهالاً لمعاصيهم ، لأن من آثر العاجل على الآجل ، واللَّذة العابرة على الراحة والسعادة الدائمة فهو جاهل .

- ٣٧ ـــ وقولُه عزَّ وجَلَّ : ﴿ ثُمَّ يَتُوْبُوْنَ مِنْ قَرِيْبٍ ﴾ [آية ١٧] . رُوي عن الضحاك أنه قال : كلَّ ما كان دونَ الموتِ فهـو قريب(١) .
- ٣٨ _ وقوله عز وجل : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ اللَّهِ مَا يَا اللَّهُ الْآنَ ﴾ [آية ١٨] .

رُوي عن عبدالله بن عمر أنه قال : ما حضورُ الموتِ السَّوْقُ ، يعني أنه إذا عاين تبيَّنَ له الحقُّ ، ولا تنفعُهُ التوبةُ عند ذلك ، كما قال جَلَّ وَعَزَّ عن فرعون : ﴿ آمنتُ ﴾(٣) .

٣٩ _ وقولُه عز وجل : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوْا لَاْيَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُــوْا النِّسَاءَ كَوْهَاً .. ﴾ [آية ١٩].

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ٣٠١/٤ وابن كثير ٢٠٦/٤ ورُوي عن ابن عباس أنه قال : ﴿ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قريب ﴾ ما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت ، وقال الحسن البصري : ما لم تصبح الروح في الحلقوم واستدل بما رواه أحمد في المسند ١٣٢/٢ عن ابن عصر مرفوعاً « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يُغرغر » .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عمر ٣٠٣/٤ ولفظُه : وقال ابن عمر : التوبة مبسوطة ما لم يُسَق ، ثم قرأ الآية ﴿ حتى إذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الموتُ قال إني تُبت الآن ﴾ ثم قال : وهـــل الحضور إلا السَّوق ؟ وقد سقط من المخطوطة « ما » وأثبتناها لضرورة صحة المعنى لوجود « إلا » ولو قال : حضور الموت السَّوق لكان صحيحاً .

 ⁽٣) أشار إلى قوله تعالى عن فرعون ﴿ حتى إذا أدركه الغرق ، قال آمنت أن ه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل ، وأنا من المسلمين ﴾ سورة يونس آية رقم (٩٠) .

قال الزَّهْرِيُّ وأبو مِجْلَز (١): كان هذا في حَيِّ من الأنصار ، كان الرَّجُلُ إذا تُوفِّي وخَلَّفَ امْرأةً ، ألقى عليها وليُّهُ رداءً فلا تقدر أنْ تتزوج ، هذا معنى كلامهما ، وزاد غيرُهما : ويتزوجها بغير مَهْر ، وربَّما ضارّها ، ولا تقدر (٢) أن تتزوج حتى تفتدي منه ، فأنزل اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ يَا أَيُّهُا الَّذِيْنَ آمَنُوا لَاْ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهَاً .. ﴾ (٢) الآية .

فيكون المعنى : لايحلُّ لكم أن ترثوه نَّ من أزواجه ن فتكونوا أزواجاً لهن (٤) .

ويجوز أن يكون المعنى : لا تتزوَّجُوهُـنَّ لترثوهــنَّ كَرْهــاً ، فيكونُ الميراث وقع منهن ، بالكراهة منهن للعقدِ الموجبِ للميراث (٥) .

⁽١) «أبو مِجْلَز» هو لاحق بن حُميد بن سعيد البصري، ثقة من كبار الثالثة، توفي سنة ١٠٦ هـ وانظر ترجمته في تقريب التهذيب ٢٤٠/٢.

⁽٢) في المخطوطة « ولا يقدر » بالياء وصوابه « ولا تقدر » لأن الضمير يعود على المرأة .

⁽٣) الأثر أحرجه عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وعبد الرزاق ، وابن جرير عن الزهري ، كذا في الدر المنثور للسيوطي ١٣٢/٢ ، ورواه البخاري وأبو داود والنسائي عن ابن عباس قال : « كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته ، إن شاء بعضهم تزوجها ، وإن شاءوا زوَّجوها ، وإن شاءوا زوَّجوها ، وإن شاءوا روَّجوها ، وإن شاءوا روّجوها ، وإن شاءوا روّجوها ، فيزلت الآية في ذلك » انظر صحيح البخاري شاءوا لم يزوِّجوها ، فهم أحق بها من أهلها ، فنزلت الآية في ذلك » انظر صحيح البخاري ٢٥٥ وسنن أبي داود ٢٠٩/٢ والدر المنثور ١٣١/٢ وتفسير ابن كثير ٢٠٩/٢ ، وتفسير ابن الجوزي ٣٩/٢ .

 ⁽٤) هذا قول الجمهور أن المراد من الآية لا يحل لكم أن ترثوا نكاح النساء .

⁽٥) هذا القول مروي عن ابن عباس قال : « كان يلقي قريب الميت على الجارية ثوباً ، فإن كانت جميلة تزوجها ، وإن كانت دميمة حبسها حتى تموت فيرثها » فعلى هذا القول المراد : أن ترشوا أموالهن كرهاً ، وانظر زاد المسير ٣٩/٢ وجامع البيان ٣٠٧/٤ .

ويُقرَأُ ﴿ كُرْهَاً ﴾ (''

والفرَّاءُ يذهب إلى أن معنى ﴿ كَرْهَا ﴾ أن تُكرَّهُ عَلَى الشَّهَةُ (٢) . الشيء ، والكُرْهُ من قِبَلِهِ يذهَبُ إلى أنه بمعنى المشقة (٢) .

قال الكسائي: الكَرْهُ والكُرْهُ واحدٌ.

وهو عند البصريِّين كما قال الكسائي ، وهما لغتان (٣) .

٤٠ ـــ وقولـــه عز وجـــل : ﴿ وَلَا تَعْضُلُوْهُـــنَّ لِتَذْهَبُـــؤا بِبَــــعْضِ مَا آئَيْتُمُوْهُنَّ .. ﴾ [آية ١٩].

قال مجاهد : هو مِثلُ الذي في البقرة (٤) . يذهبُ إلى أن معناهُ ولا تحبسوهنَّ .

⁽١) هذه قراءة حمزة والكسائي ٥ كُرها " بضم الكاف ، وقرأ عاصم وابن كثير ونافع بفتح الكاف « كُرها " » وكمالا القراءتين من القراءات السبع المتواترة ، وانظر النشر لابن الجزري ٢٤٨/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٢٩ .

⁽٢) فرَّق الفراء بين لفظة « كُرُه » و « كُرُه » فقال : الكَره بالفتح بمعنى الإكراه ، وبالضم بمعنى المشقَّة ومنه قوله تعالى ﴿ حملته أمه كُرْهاً ووضعته كرهاً ﴾ أي.حملته بمشقة ووضعته بمشقة .

⁽٣) قال الكسائي: الكَرْهُ والكُرْه بمعنى واحد بمعنى الإكراه ، وهذا مذهب البصريين أنهما لغتان كالضَّعف والضُّعف ، وذهب ابن قتيبة في غريب القرآن إلى قول الفراء فقال ص ١٢٢: الكَرْه ههنا بمعنى الإكراه والقهر ، فأما الكُره بالضم فبمعنى المشقة ، يقول الناس: لتفعلن ذلك طَوْعاً أو كَرْهاً أي طائعاً أو مكرهاً ، ولا يُقال: طائعاً أو كُرهاً بالضم .

⁽٤) يشير إلى قوله تعالى ﴿ وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهـنّ فلا تعضلوهـن أن ينكحـن أزواجهـن ﴾ سورة البقرة آية رقم (٢٣٢) والمعنى : فلا تمنعوهن وتحبسوهن أن يتزوجن أزواجهن ، وانظر قول مجاهد في الطبري ٣٠٩/٤ .

ويُروى أن الرجـل كان يتـزوج المرأة فلا تعجبـه ، فيحبسهـا ويضارها حتى تفتدي منه(١) .

قال الشَّعبي: فإن فَعَلَتْ ذلك صَلَّحَ الخَلْعِي وَكَانَ له أَن يَطَالِبُهَا به .

وقال مِقْسَمٌ : هذا إذا عَصَتْكَ وآذَنْكُ(٢) .

وقال عطاء الخراساني: كان الرجل إذا تزوج المرأة فَأَتَتْ بفاحشة كان له أن يأخذ منها^(٤) كلما ساقه إليها. فَنُسِخَ ذلك

⁽۱) هذا القول هو الظاهر وهو الصحيح ، وهو مروي عن ابن عباس وابن زيد ، وقد رجحه الطبري ۳۰۹/۶ ققال : « وأولى الأقوال في تأويل الآية ﴿ ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن ﴾ قول من قال : نهى الله عز وجل زوج المرأة عن التضييق عليها ، والإضرار بها ، وهو لصحبتها كاره ، لتفتدي منه ببعض ما آتاها من الصّداق » .

أقول: فعلى هذا القول تكون الآية ذات شطرين، الشطر الأول في أهل الجاهلية، والشطر الثاني في أهل الإسلام، وقال ابن مسعود معنى الآية: لا ترثوا النساء كفعل الجاهلية، ولا تعضلوهن في الإسلام.. إلخ. وانظر المحرر الوجيز ٥٤١/٣.

 ⁽٢) قال ابن الجوزي ٤٠/٢ : في الفاحشة قولان : أحدهما : أنها النشوز على الزوج ، قاله ابن عباس وابن مسعود وقتادة وجماعة . والثاني : الزنى ، قاله الحسن ، وعطاء ، وعكرمة في جماعة .

 ⁽٣) ذكره الطبري ٣١٠/٤ وهذا على تفسير ابن عباس أن الفاحشة هي النشوز والعصيان .

⁽٤) ﴿ فِي الْخَطُوطَةِ أَنْ يَأْخَذُهَا وَهُو خَطّاً وَصُوابِهِ أَنْ يَأْخَذُ مَنّهَا .

بالحدود^(۱) .

٤٢ ـــ وقوله عز وجل: ﴿ وعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ .. ﴾ [آية ١٩]. أي ١٩] . أي أي ١٩] . أي أي المبيتِ ، والنفقةِ ، والكلامِ (٢) .

٤٣ _ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ .. ﴾ [آية ٢٠)

أي تطليقاً وتَزَوُّجَاً (٢).

⁽۱) ذكره ابن جرير عن عطاء الخراساني ٢١٠/٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٢١/٤ قال ابن جرير: وهذا القول ليس بصحيح ، لأن الحدَّ حق الله ، والافتداء حق للزوج ، وليس أحدهما مبطلاً للآخر . انظر جامع البيان ٣١٢/٤ .

المراد بالمعاشرة بالمعروف: الإحسان إلى النساء في جميع الأمور ، من الصبر عليهن ، وملاطفتهن ، وإحسان صحبتهن ، وعدم إيذائهن كا بينه عليه القوله لمن سأله عن حق الزوجة عليه قال الله الله الله المعروف المعمها إذا طعمها إذا اكتسبت ، ولا تضرب الوجه ، ولا تُقبّح ، ولا تهجر إلا في البيت » فاللفظ أعم مما ذكره المصنف ، قال الحافظ ابن كثير ٢١١/٢ : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ أي طيبوا أقوالكم لهن ، وحسنوا أفعالكم وهيئاتكم بحسب قدرتكم ، كا تحب ذلك منها فافعل أنت بها مثله ، وكان من أخلاقه عليه أنه « كان جميل العشرة ، دائم البشر ، يداعب أهله ، ويتلطف بهم ، ويوسعهم نفقته ، ويضاحك نساءه ، حتى إنه كان يسابق عائشة أم المؤمنين يتودّد إليها بذلك ، قال عائشة : سابقني رسول الله على فسبقته ، فلما حملت اللحم أي سمنت وبدنت ب سابقني فسبقني ، فقال يا عائشة : هذه بتلك » وكان يجتمع نساؤه كل ليلة في بيت الذي يبيت عندها رسول الله على العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله قليلاً قبل أن تنصرف كل واحدة إلى منزلها ، وكان إذا صلى العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله قليلاً قبل أن ينام يؤانسهم بذلك على وقد قال الله تعالى ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ . ينام يؤانسهم بذلك على وقد قال الله تعالى ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾ . ينام يؤانسهم بذلك على الهن قعالى العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله قليلاً قبل أهد تقسير ابن كثير ٢١٢/٢ .

⁽٣) يريد المصنف أن يطلّق زوجة ليتزوج بدلها بأخرى .

ثم قال : ﴿ وَآثَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَاراً ﴾ القنطارُ المالُ الكثير . وقد ذكرناه في سورة آل عمران (١) .

٤٤ _ وقوله عز وجل ﴿ أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَاناً وإِثْمَا مُبِيناً ﴾ ؟ [آية ٢٠] .

والبهتانُ في اللغةِ: الباطلُ الذي يُتَحَيَّرُ من بُطلانِهِ، ومنه بُهتَ الرَّجُلُ إذا تَحَيَّرُ (٢).

٥٤ __ وقوله عز وجل : ﴿ وَكَيْـفَ تَأْخُذُوْنَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُـمْ إِلَىٰ بَعْض ﴾ ؟[آية ٢١] .

قال ابن عباس: الإفضاء الغِشْيَانُ (").

وأصلُ الإفضاء في اللُّغةِ : المخالطةُ ، ويُقالُ للشيءِ المختلط : فَضَاً (٤).

⁽١) انظر تفسير القنطار في سورة آل عمران ٣٦٧/١ من هذا الكتاب.

⁽٢) قال ابن عطية ٥٤٨/٣ : والبهتان مصدر في موضع الحال ومعناه : مبهتاً محيِّراً لشناعته ، وقُبْح الفعلة فيه .

ر٣) يعني الجماع من قوله تعالى ﴿ فلما تغشّاها حملت حملاً حفيفاً ﴾ قال ابن كثير: وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، والسدي ، وغير واحد .

أقول: ومعنى الآية على هذا القول: كيف تأخذون المهر من هذه الزوجة المطلَّقة، وقد استمعتم بها بالمعاشرة الزوجية؟ قال ابن عباس: الإفضاء في هذه الآية الجماع، ولكنَّ الله حَيتًى كريم يَكْني » وانظر القرطبي ١٠٢/٥.

⁽٤) في الصحاح : أفضى الرجل إلى امرأته باشرها وجامعها ، والـفضا : الشيء المختلـط يُقــال : طعـام فَضًا أي فوضى مختلط . اهـ. .

قال الشاعر:

فَقُلْتُ لَهَا يَاعَمَّتَا لَكِ نَاقَتِي وتَمْرٌ فَضاً فِي عَيْبَتِيْ وَزَبِيْبُ(١)

ويُقال : القومُ فَوْضَيٰ فضاً ، أي مختلطون ، لا أُمِيْرَ عليهم .

٤٦ _ وقوله عز وجل : ﴿ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ [آية ٢١] .

قال ابنُ عباس والحسنُ : هو قوله : ﴿ فَأَمْسِكُوْهُ ــنَّ بِمَعْرُوْفٍ ﴾ (٢) .

وجَعَله بمنزلةِ الميثاقِ المغَلُّظ ، أي اليمين ، مجازاً .

وقال مجاهد وعكرمة : اسْتَحْلَلْتُمُوْهُــنَّ بأمانــة اللـــه ، ومَلَكْتُمُوْهُنَّ بكلمة الله عَزَّ وَجَلَّ^(٣) .

⁽۱) البيت استشهد به اللحياني ولم يذكر قائله ، وذكره ابن منظور في لسان العرب ١٥٨/١٥ وفي الصحاح للجوهري ٢٤٥٦/٦ لكنه في اللسان بلفظ « ياخالتي» وذكره في جامع الأحكام للقرطبي ١٠٢/٥ ولم أعثر على قائله .

⁽٢) الأثر رواه الطبري عن الحسن البصري ومحمد بن سيين ٢٥/٤ ورجحه فقال : وهذا أُولى الأُقوال بتأويل الآية أن الميثاق هو : ما أُخذ للمرأة على زوجها عند عقدة النكاح ، من عَهْدٍ على إمساكها بمعروف ، أو تسريحها بإحسان .. والآية في سورة البقرة رقم (٢٣١) .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٣١٦/٤ والقرطبي ١٠٢/٥ وابن كثير ٢١٤/٢ ويشير هذا الأثر إلى قول النبي عَلَيْتُهُ في حجة الوداع « واستوصوا بالنساء خيراً ، فإنكم أخذتموهنَّ بأمان الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله » الحديث أخرجه مسلم في الحجرقم ١٢١٨ وانظر تفسير ابسن كثير . ٢١٤/٢ .

٤٧ __ وقوله عزَّ وجل ﴿ وَلَا تُنْكِحُوْا مَا نَكَحَ آبَا وُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [آية ٢٢] .

يقال: كيف استثنى ﴿ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ مما لم يكن بَعْدُ ؟ فالجواب: أن هذا استثناء ليس من الأول(١) ، والعربُ تقول: مازاد إلَّا مَا نقصَ.

و [سيبويه]^(٣) يجعل « إلاَّ » بمعنى « لكنْ » المعنى لكنْ مَا قَدْ سَلَفَ فإنه مَغْفُورٌ ، أَوْ فَدَعُوهُ ^(٣).

٤٨ _ ثم قال عز وجل : ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَا حِشْةً وَمَقْتَاً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾
 ١٦٥ . [آية ٢٢] .

يقال : لِمَ جيء بـ (كان) وهو بكل حالٍ فَاحِشَةٌ ؟ فهي هذا جوابان :

⁽١) يريد أنه استثناء منقطع كقوله تعالى « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى » أي لكن ما قد سلف فاجتنبوه ودعوه ، قال في البحر ٢٠٨/٣ : « والاستثناء في وقوله ﴿ إلا ما قد سلف كه منقطع ، إذ لا يجامع الاستقبال الماضي ، والمعنى : لكن ما قد سلف فلا إثم فيه ، وقال الأخفش : المعنى : فإنكم تعذّبون به إلا ما قد سلف فإن الله قد وضعه عنكم » .

⁽٢) سقط من المخطوطة لفظ « سيبويه » وأثبتناه من الهامش .

⁽٣) هذا هو الأرجح من الأقوال وهو ما ذهب إليه سيبويه أن « إلَّا » بمعنى « لَكِنْ » وهو الـذي اخترناه في كتابنا صفوة التفاسير ٢٦٨/١ فيكون المعنى : لا تتزوجوا ما تزوَّج آبـاؤكم من الـنساء ، لكن ما سبق ومضى فقد عفا الله عنه . . ويبقى سيبويه إمام العربية .

قال أبو إسحاق (١): قال أبو العباس محمد بن يزيد: « كان » ههنا زائدة ، والمعنى : إنه فَاحِشَة ، وأَنْشَدَ :

فَكَيْ فَ إِذَا رَأَيْتَ دِيَ إِنَا رَأَيْتَ دِيَ إِنَا رَأَيْتَ وَيَ إِنَا لَنَا كَانُ وَا كِرَاْمِ (٢)

قال أبو جعفر: قال أبو إسحاق: وهذا عندي خطأ ، لأن «كان» لوكانت زائدة ، وَجَبَ أن يكرون « إنه كان فَاحِشَةٌ ومَقْتٌ »(٣).

والجوابُ : أن هذا كان مستقبحاً عندهم في الجاهلية ، يُسَمُّوْنَهُ فاحشةً ومقتاً (٤) .

⁽١) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج ، وأبو العباس هو الإمام المبرد ، وقد تقدمت ترجمتهما فيما مضي .

⁽٢) البيت للفرزدق يمدح هشام بن عبد الملك وهو في ديوانه ٢٩٠/٢ بلفظ « ديارَ قومي » وفي فهرس شواهد سيبويه ص ١٤٣ ديار قوم كما ذكره المصنف ، والشاهد فيه أن لفظة « كانوا » زائدة وأصله: وجيرانٍ لنا كِرَامٍ ، فزاد «كانوا» لضرورة الشعر ، ولو لم تكن زائدة لوجب أن يقال : وجيران لنا كانوا كراماً » .

⁽٣). انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢/٢ قال : وهذا غلط من أبي العباس ، لأن «كان » لو كانت زائدة لم تنصب خبرها » ، يريد أنها لو كانت زائدة في الآية لجاء النص : « إنه كان فَاحِشَةٌ» أي إنه فاحشة .

⁽٤) يعني أنه إنما قال « كان فاحشة » لأن العرب كان يستقبحونه ، ويقولون للولد من امرأة الأب « مَقِيت » فسمَّى الله تعالى هذا النكاح مقتاً ، والمقتُ : أشدُّ البغض ، والفاحشة : الفعل القبيح الذي تناهى قبحه ، وبلغ الذروة في القباحة والشَّناعة .

والمَقْتُ أَشَدُ البُغْضِ ، ويُسمُّون المولودَ منه المَقْتِيُّ (١) ، فَأَعْلَمَ اللهُ جلَّ وعزَّ أَنَّ هذا الذي حَرَّمَهُ كان قبيحاً في الجاهلية مَمْقُوْتاً .

وقُولُهُ جَلَّ وعَزَّ : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ، وَبَنَاتُكُمْ ، وَأَمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ، وَأَخْوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ ، وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ .. ﴾ [آية ٢٣] .

هذه المحرمات تُسمَّى المُبْهَمَات ، لأنها لا تَحِلُّ بِوَجْهِ ، ولا سبب(٢) ، إلاَّ قوله : ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ فإنَّ أكثر الفقهاء يجعلهُ من الأولِ(٣) .

⁽۱) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٢١/١ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٠٩/٣ قال : والمعنى : « إن نكاح الأبناء نساء آبائهم هو فاحشة أي بالغة في القبح ، ومقت أي يمقت الله فاعله ، أو تمقته العرب أي مبغّض محتقر عندهم ، وكان ناس من ذوي المروءات في الجاهلية يمقتونه .. ثم قال : و « كان » يستعمل كثيراً بمعنى : لم يزل ، فالمعنى : إن ذلك لم يزل فاحشة ، بل هو متصف بالفحش في الماضي ، والحال ، والاستقبال ، فالفحش وصف لازم له » . اهـ.

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٢/٢ فقد قال ما نصُّه : هذا يسمى التحريم المبهم ، وإنما يسمى المبهم من المحرمات لأنه لا يحل بوجه ولا سبب ، واللاحق به ﴿ وأمهاتكم اللاقي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ﴾ وقد اختلف الناس في قوله ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ فجعلها بعضهم مبهمة ، وجعلها بعضهم غير مبهمة ، فالذي جعلها مبهمة قال : إن الرجل إذا تزوج المرأة حرمت عليه أمها ، دخل بها أو لم يدخل .. » معاني الزجاج ٣٣/٢ قفُهم من قوله « مبهمة » عدم حلّ الزواج مطلقاً لأنه ليس فيها شرط .

⁽٣) الفقهاء متفقون على أن مجرد العقد على البنت يُحرِّمُ الأم ، سواء دخل بابنتها أو لم يدخل ، وأما البنتُ فلا تحرم إلا إذا عَقَد العقد على الأم ودخل بها ، وقد استنبط الفقهاء هذه القاعدة وهي « العقد على البنات يحرِّم الأمهات ، والدخول بالأمهات يحرم البنات » أخذاً من الآية الكريمة ﴿ اللاتي دخلتم بهن ﴾ .

وقال بعضهم : إذا تزوجها ولم يدخـــل بها لم تحرم عليــــه أُمُّهَا(١) .

وهذا القول على مذهب أهل اللغة بعيدٌ ، لأن الشرط لمن يقعْ عليه ، ولأن قولَه : ﴿ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّلاتِيْ دَخَلْتُمْ بِهِ نَّ ﴾ متعلقٌ بقوله : ﴿ وَرَبَائِبُكُمُ الَّلاتِي فَيْ حُجُورِكُمْ ﴾ ، ولا يجوز أن يكون قوله (اللاتي) من نَعْتِهِمَا جَمِيْعَاً ، لأن الخَبَريْنِ مختلفان (٢) ، ولكنه يجوز على معنى أعْنِي .

وأنشد الخليلُ وسِيبَويْهِ : إنَّ بِهَـــــا أَكْتَــــــلَ أَوْرِزَامَـــــا خُوَيْـرِبَيْنِ يَنْقُفَــانِ الْهَامَـــا^(٣)

⁽٢) هذا القول نسب إلى علي وهو غير صحيح ، قال القرطبي ١٠٦/٥ : وجمهور السلف ذهبوا إلى أن الأم تحرم بالعقد على الابنة ، وزعم بعضهم أن شرط الدخول راجع إلى الأمهات والربائب — يعني بنات الزوجات — رواه خلاس عن علي بن أبي طالب ، وحديث خلاس عن علي لا تقوم به حجة ، ولا تصح روايته عند أهل العلم بالحديث ، والصحيح عنه مثل قول الجماعة » . اهر.

لا يجوز عند النحاة أن تقول مررت بنسائك ، وهربت من نساء زيد الظريفات ، على أن تكون الظريفات صفة لنسائك ونساء زيد ، فكذلك هنا في الآية لا يجوز أن يكون (الـلاتي (نعتاً لهما ، كذا مثّل له الزجَّاج .

 ⁽٣) هذا البيت من شواهد سيبويه ص ١٤٠ وهـو لرجـل من بنـي أسد غير معـروف ، و «أكتل»
 و « رزام » اسم رجـلين ، ومعنـي « تُحويْرِيْسْن » أي خاريين ، و « الهَامَـا » الـرءوس ، يريـد أن الرجلين يخربان الرءوس بالنقر فيها .

خُوَيْرِبَيْن بمعنى أعني (١) .

والربيبة : بنتُ امرأةِ الرجل ، وسُميت « رَبِيبة » لأن زوجَ أمها يُرَبِّها ، ويجوز أن تُسمَّى ربيبة ، وإن لم يُربِّها ، لأنها ممن يُربِّها ، كا يقال : أُضْحِية ، من قبلِ أن يُضَحَّى بها ، وكذلك حَلُوبَة أي يُحْلَبُ ، قال الشاعر :

فيها اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُ وَنَ حَلُوبَ قَ الْفُرابِ الأَسْحَمِ (٢) سُودًا كَخَافِيَةِ الغُرابِ الأَسْحَمِ (٢)

ه __وقوله جل وعز : ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ اللَّذِيْنَ مِنْ أَصْلَالِكُمْ .. ﴾
 ١ ٢٣ ١٠ .

حَلِيْلَةُ الرَّجُـلِ: امرأتُـه ، والرجـلُ حَلِيـلٌ ، لأن كل واحـد منهمـا يَحِلُ على صاحبه (٣) .

⁽١) يقصد إن بهما خويربين أعني ينقفان الهاما ، وفي الآية التقديرُ : أعنى الـلاتي دخـلتم بهن ، واللاتي في حجوركم ، فعلى هذا الوجه يصحُ .

⁽٢) البيت لعنترة بن شداد وهبو في ديوانه ص ١٤٤ وهبو في خزانة الأدب ٣١٠/٣ وشرح المفصل لابن يعيش ٥٥/٣ وشذور الندهب لابن هشام ص ٢٤١ وشرح الأشموني على ابنن مالك ٧٠/٤ .

⁽٣) قال في المصباح المنير ١٦٠/١ : والحليل ، والحليلة : الزوجة ، سمَّيا بذلك لأن كل واحد يحل من صاحبه محلاً لا يحله غيره ، ويقال للمجاور والنزيل : حليل ، وحَلَّ الشيءُ يَحِلُّ بالكسر حِلَّا فهو حلال ، خلاف حرم . اهـ.

وقيل : حَلِيْلَــَةٌ بمعنـــى مُحَلَّــةٍ ، من الحلالِ والحرام ، قال الشاعر :

وَحَلِيلِ غَانِيَةٍ تَرَكْتُ مُجَلِدًا تَمْكُو فَرِيصَتُهُ كَشِدْقِ الأَعْلَمِ (١)

فأما الفائدة في قوله : ﴿ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ فهي على إخراج الحليلاتِ بناتِ الأدعياء المُتَبَنَّيْنَ من هذا ، غير أن (في حُجورِكُمْ) يَدُلُّ على التربية (٢) .

٥١ __ وقَوْلُهُ جَلَّ وَعَــزَّ : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُــوا بَيْــنَ الْأَخْتَيْــنِ إِلَّا مَا قَدْ
 سَلَفَ .. ﴾ [آية ٢٣] .

فهذا استثناء ليس من الأول^{٣)} ، والمعنى لكنْ ما قَدْ سَلَفَ فإنه مَغْفُورٌ .

⁽۱) البيت لعنترة بن شداد ، وهو في ديوانه ص ١٤٩ وهو في الصحاح للجوهـــري ١٦٧٣/٤ والغانية : ذات الزوج من النساء ، لأنها استغنت بزوجها عن الرجال ، وقيل : البارعة في الحسن والجمال ، ومعنى « تَمْكو » أي تصفر ، والفريصة أ : الودج في العنق يقول : ضربت زوجها فجعلته مجدَّلاً بدمائه ، من سعة الضربة ، والأعْلَم : الذي شُقَّت شفته العليا ، كا في الصَّحاح.

⁽٢) خرج بقوله تعالى ﴿ الذين من أصلابكم ﴾ ابن التبني ، فإنه يحل التزوج بزوجته لأنها ليست زوجة ابنه الصلبي ، وقد أبطل الإسلام حكم التبني بقوله ﴿ ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله ﴾ أما قوله تعالى ﴿ اللاتي في حجوركم ﴾ فليس للقيد والشرط ، وإنما هو لبيان الغالب ، فإن البنت تعيش مع أمها في بيت الزوجية في الغالب ، وتسمى ربيبة لأنها تتربى مع أمها في حجر الروجية ، فهي محرمة وإن لم تكن في الحجر ، وانظر البحر المحيط ٢١١/٣ .

 ⁽٣) هذا يسمى الاستثناء المنقطع فتكون « إلا » بمعنى « لكن » أي لكن ما سلف من ذلك فإن الله
 يغفره ، ولا يعاقبكم عليه ، ودل عليه قوله تعالى بعده ﴿ إن الله كان غفورا رحيماً ﴾ .

٢٥ _ وقَوْلُهُ جلَّ وعَزَّ : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [آية ٢٤] .

قال علي وابنُ عباس وأبو سعيد الخُدْريُّ : هن ذواتُ الأزواجِ لاتحِلُّ واحدةٌ مِنهُنَّ إِلَّا أَنْ تُسْبَى(١).

قال عبدالله بن عباس : نكاحُ ذواتِ الأزواجِ زِئَــا إلا أَنْ تُسْبَىٰ ، وقد كان لها زوجٌ فَتَحِلُّ بِمِلْكِ اليمين(٢) .

وقولٌ آخرُ : أنهنَّ الإماءُ ذواتُ الأزواج ، إذا استُؤنف عليهنَّ المِلْكُ ، كان فاسخاً لنكاحهنَّ .

رُوي هذا عن ابـن مسعـودٍ ، وأُبِّــي بنِ كَعْبٍ ، وجابـــرٍ ، وأُبِّــي .

⁽¹⁾ المحصنات جمع محصنة والمراد بها هنا المتزوجة ، والمعنى : إنه لا يحل نكاح المرأة إذا كانت في عصمة الزوج ، هذا هو الصحيح وهو رأي الجمهور ، والإحصان في اللغة يطلق على التزوج ، والحرية ، والإسلام ، والعفة ، ويفسر في كل مكان بما يناسبه ، فقوله تعالى ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ يراد به العفاف ، وقوله سبحاته ﴿ ومن لم يستطبع منكم طَولاً أن ينكح المحصنات ﴾ يراد به الحرائر ، وهكذا تدور الكلمة على هذه المعاني الأربع التي ذكرناها ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ١٢٠/٥ .

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ١/٥ والقرطبي ١٢١/٥ والمعنى : إن المرأة الكافرة ، إذا كان لها زوج ثم سبيت ، جاز لمن ملكها من المسلمين أن يطأها بملك اليمين ، بعد أن يستبرأها بحيضة .

 ⁽٣) انظر في الطبري ٣/٥ وابن كثير ٢٢٤/٢ عن ابن مسعود قال : إذا بيعت الأمة ولها زوج
 فسيدها أحق ببضعها .

وقول ثالثٌ : قال أبو عبيدة : ﴿ إِلاَّ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الأَربع (١) .

وأحسنُها الأولُ ، لحديث أبي سعيد الخدري : « أصبْنَا سَبْيَاً يوم أوطاس ، ولهن أزواج ، فكَرِهْنَا أن نقع عليهن ، فسألنا رسول الله ، فنزلت هذه الآية ، فَاسْتَحْلَلْنَاهُنَّ » (٢) .

٥٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ .. ﴾ [آية ٢٤] .

أي فَرْضَ اللهِ عليكم .

وَقُرِىءَ : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ عليكم ﴾ (٢) أي فَرَضَ اللَّهُ تحريم هؤلاء:

ولم يَقُلْ: إنه لا يحرمُ عليكم سِوَاهُنَّ.

وقد صَحَّ عن النبي عَلِيْسَةً أنه قال : « لا تُنْكَـــــُ المرأةُ على عَمَّتِهَا ، ولا على خالتها » (٤).

⁽١) لم أره في مجاز القـرآن لأبي عبيـدة ، وقـد ذكـره الـطبري عن عطـاء ٥/٥ قال : حرم الله ما فوق الأربع منهن .

⁽٢) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الرضاع ١٧٠/٤ وأبو داود في النكاح ٢٤٧/٢ والنسائي ٩/٦ والنسائي ٩/٦ والترمذي في التفسير ٣٧١/٨ وأحمد في المسند ٨٤/٣ من حديث أبي سعيد الحدري .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ١٨٥/١ وهي قراة بن السُّمَيْفَع .

⁽٤) الحديث بهذا اللفظ أخرجه النسائي ٨٠/٦ وابن أبي شيبة ، وانظر الدر المنثور ١٣٧/٢ وأخرجه البخاري في النكاح ١٣٧/٩ ومسلم برقم ١٤٠٨ في النكاح أيضا بلفظ « نهى رسول الله عَلَيْكُمْ أَنْ تَنكُحُ المرأة على عمتها ، والمرأة على خالتها » ورواه الترمذي وأبو داود والنسائي بألفاظ متقاربة.

وصَحَّ عنه عَلِيْكُ أنه قال : « يَحْرُمُ من الرَّضاعةِ ما يَحْرُمُ من النَّسَب »(١) .

٥٤ __ وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ أَنْ تَبْتَغُــوا بِأَمْوَالِكُــم مُحْصِنِيْــنَ .. ﴾ [آية ٢٤] .

﴿ مُحْصِنِينَ ﴾ أي ناكحين .

﴿ غَيْرَ مُسَافِحِيْنَ ﴾ .

قال مجاهد: أي غير زانين(٢) .

وأصلُه من سَفَحَ ، إذا صَبُّ (٢) ، كَا قال الشاعر : وَإِنَّ شِفَائِسِي عَبْرَةٌ إِنْ سَفَحْتُهَا فَإِلَّ شِفَائِسِي عَبْرَةٌ إِنْ سَفَحْتُهَا فَهَل عِنْدَ رَسْمٍ دَارِسٍ مِنْ مُعَوَّلِ (٤)

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي في الرضاع برقم ١١٤٦ وقال : هذا حديث صحيح ، والعمل على هذا عند عامة أهل العلم ، ولا نعلم بينهم في ذلك اختلافاً ، ولفظ الترمذي : « إن الله حرَّم من الرضاع ما حرم من النسب » وأخرجه البخاري ومسلم بلفظ « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » وانظر طرق الحديث ورواياته في جامع الأصول في أحداديث الدرسول لابدن الأثير المحديث . ٤٧٤/١١

⁽٢) الطبري عن مجاهد ١١/٥ والدر المنثور ١٣٩/٢.

 ⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٣٧/٢ : ﴿ غير مسافحين ﴾ أي غير زُناة ، والسفاح اشتق من قولهم ،
 سفحت الشيء إذا صببته ، وأمر الزنا سفاح لأنه جار على غير عقد كأنه بمنزلة المسفوح .

⁽٤) البيت لأمرى القيس من معلقته وهو في شرح القصائد السبع لابن الأنباري ص ٢٥ والبيت هو السادس من معلقته المشهورة « قفا نبكِ من ذكرى حبيبٍ ومنزل ، واستشهد به الأزهري في تهذيب اللغة ٣٨٠/٢ وابن منظور في اللسان ٣٢/٤ .

فَسُمِّيَ الزنا « سِفَاحًاً » لأنه بمنزلة الماء المصبوب.

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُ لَنَّ أُجُورَهُ لَنَّ فَرَيضَةً .. ﴾ [آية ٢٠].

في معنى هذه الآية قولان:

أحدهما : أنها منسوخة^(١) .

ورُويَ عن سعيد بن المسيِّب ذلك .

ورَوَى عكرمة بن عمار عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة عن النبي عَلِيْكُم : ﴿ إِن الله جَلَّ وَعَزَّ حَرَّمَ أُو أَهْدَرَ المُتعةَ بالطَّلاق ، والنِّكاح ، والعِدَّة ، والميراثِ ﴿ (٢) .

⁽۱) لا حاجة إلى القول بالنسخ ، فإن قوله تعالى ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ ليست في نكاح المتعة ، وإنما هي كا قال الطبري أن المعنى : فما تلذذتم به من النساء بطريق النكاح ، فأتوهن أجورهن فريضة ، ونكاح المتعة حرام بالإجماع ، لم يخالف في ذلك إلا الرَّافضة ، وقولهم بحله باطل مردود ، وقد رُوي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : « لا أوتى برجل نكح لمتعة إلا غيبته تحت الحجارة » وقال الزجاج : من زعم أن قوله ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ المتعة التي هي الشرط في التمتع الذي تعمله الرافضة فقد أخطأ عظيماً ، لأن الآية واضحة بينة ، وانظر معاني القرآن للزجاج ٢٨/٢ .

⁽٢) هذا الحديث موقوف على ابن مسعود ، وقد أخرجه ابن المنذر ، والبيهقي عنه قال : « المتعة منسوخة نسخها الطلاق ، والصَّدُقة ، والعدة ، والميراث » وروي عن عليً مرقوعاً قال : « نهى رسول الله عَلِيَّة عن المتعة ، وإنما كانت لمن لم يجد ، فلما نزل النكاح ، والطلاق ، والعدة ، والميراث بين الزوج والمرأة، نُسخت » وانظر الدر المنشور للسيوطي ١٤١/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ١٤١/٥ وهناك روايات عديدة حول نكاح المتعة في صحيح مسلم في باب نكاح المتعة للقرطبي ١٠٠٢/٢ انظرها فيه مع القطع بحرمة نكاح المتعة بالإجماع ، وهناك رسالة قيمة وحضرة تحت عنوان « نكاح المتعة حرام في الإسلام » لفضيلة الشيخ محمد الحامد ، فارجع إليها فإنها جليلة ومفيدة .

وَرَوَىٰ مالك عن الزهري أن عبدالله بن محمد بن علي بن أبي طالب _ رحمة الله عليهم _ والحسنَ بنَ محمد بن علي ، أخبراهُ أن أباهما أخبرهما أنه سَمِعَ عليَّ بنَ أبي طالبٍ رضي اللهُ عنه يقول لابنِ عباس : « إنك رَجُلِّ تائِلهُ أَن رسول الله عَلَيْتُهُ نَهَلَى عن المتعة »(٢) .

وقالت عائشة : حرَّمَ اللهُ المتعة بقوله : ﴿ وَالَّذِيْنَ هُمَ لِفُرُوْجِهِمْ حَافِظُوْنَ . إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾(٣) .

والدليل على أن «المُسْتَمْتَعَ بها»غيرُ زوجةٍ ، أنها لو كانت زوجةً لَلَجِقَها الطَّلاقُ ، وكان عليها عِدَّةُ الوفاةِ ، ولَحِقَ وَلدُها بأبيسه ، ولتوارثا^(٤) .

⁽١) يريـد إنك مخطىء في هذه الفتـوى ، وقـد أخطـأت الطريـق والهدف ، والتَّائــهُ هو الـذي ضلَّ الطريق .

⁽٢) ذكره في الدر المنثور بسنده عن النحاس بهذا اللفظ ، وأخرجه البخاري ١٦/٧ ومسلم ١٣٤/٤ عن على بن أبي طالب أن رسول الله عَلِيكُ « نهى عن متعة النساء يوم خيبر ، وعـــن أكل لحوم الحمر الإنسية » .

⁽٣) استدلال السيدة عائشة بالآية بديعٌ ، ومنزعها لطيف ، فإن من نُكِحتْ للمتعة لمدة محدودة ، لا يقال لها زوجة ، ولا مملوكة بملك اليمين ، والله تعالى قد بين في كتابه العزيز أن الإنسان إذا نكح غير الزوجة ، وغير الأمة المملوكة فقد تعدى حدود الله ، وعرَّض نفسه للعذاب بقوله ﴿ فمن ابتغى وراء ذلك فأولتك هم العادون ﴾ وهكذا دلت الآية على التحريم ، فاستدلال عائشة بها رائع هذه الأمور لا تتحقق في نكاح المتعة ، فإن المنكوحة بطريق المتعة لا تعتد ، ولا ترث زوجها ولا يرثها ، وليس عليها عدة الوفاة ، كما في جامع الأحكام ١٣٢/٥ إلى غير ما هنالك من أمور ، نبه عليها الفقهاء ، فدل ذلك على اختلافه عن النكاح الشرعي ، فهو إذا نكاح باطل ، وقد أجمع المسلمون على حرمته ، ولم يبحه إلا الرافضة الجهلاء ، وقد ضربوا بالأحاديث الصحيحة الكثيرة عرض الحائط ، أخزاهم الله وقبّع صنيعهم .

ومعنى ﴿ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ المَهْرُ .

والدليلُ على ذلك أنَّ بعده ﴿ فَانْكِحُوهُ ــنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِ ــنَّ وَانْكِحُوهُ ــنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِ ــنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ .

فهذا بإجماع : المَهْرُ .

ورُوي عن أُبِّي بنِ كعبِ وابنِ عباسِ أنهما قَرَءَا : ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَىٰ أَجَلِ مُسَمَّىٰ ﴾(١) .

والقولُ الآخرُ : أنَّ هذا ليس من المُتْعَةِ .

وقال الحسنُ ومجاهدٌ : هو من النكاح(٢) .

فالمعنى ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ ﴾ من النكاح .

⁽۱) هذه القراءة ذكرها المفسرون ، وهي ليست من القراءات السبع فلا يعوَّل عليها ، قال ابن جرير الطبري ١٣/٥ : « وقد دللنا أن المتعة على غير «النكاح الصحيح» حرامٌ في غير هذا الموضع من كتبنا ، وأما ما روي عن أبيِّ بن كعب وابن عباس من قراءتهما ﴿ فما استمتعتم منهن إلى أجل مُسمَّى» فقراءة علاف ما جاءت به مصاحف المسلمين ، وغير جائز لأحد أن يُلحق بكتاب الله شيئاً لم يأت به الخبر القاطع . اهـ.

⁽٢) يعني يُراد بقوله تعالى ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ الاستمتاع بطريق النكاح، والتلذة بعاشرتهن ، ولا يراد به نكاح المتعة ، وهكذا قال المفسرون ، قال الحافظ ابن كثير ٢٢٥/٢ : المعنى : كا تستمتعون بهن فا توهن مهورهن في مقابلة ذلك كقوله تعالى ﴿ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ﴾ . اهد وقال القرطبي ١٢٩/٥ : ولا يجوز أن تُحمل الآية على جواز المتعة ، لأن رسول الله على عن نكاح المتعة وحرمه ، ولأن الله تعالى قال ﴿ فانكحوهن بإذن أهلهن ﴾ ومعلوم أن النكاح بإذن الأهلين هو النكاح الشرعي بولي وشاهدين ، ونكاح المتعة ليس كذلك .

أي إن دَخَلَتُمْ بها فَلَها المَهْرُ ، ومَن لَمْ يَدْنُحَل كان عَلَيْهِ نصفُ المَهْرِ .

والدليلُ على أن هذا هو القول الصحيح قوله: ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِن بَعْدِ الفَرِيْضَةِ ﴾ [آية ٢٤] ·

أي إن وهب لها النصفَ الآخَرَ [فلا جُنَاحَ] (١) وإنْ وَهَبَتْ له النصفَ فلا جُنَاحَ .

٥٦ _ ثم قال عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَان عَلِيْمَاً صَكِيْمَاً ﴾ [آية ٢٤] · اللهُ كَان عَلِيْمَاً اللهُ عَلَيْمَاً اللهُ عَلَيْمَاً اللهُ عَلَيْمَاً اللهُ عَلَيْمَاً اللهُ عَلَيْمَا اللهُ عَلَيْمَا اللهُ اللهُ عَلَيْمَا اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ إلى اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

٥٧ _ وقوله عز وجل: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلَا ﴾ [آية ٢٥]. أي قُدْرَةً على المهر^(٣).

والطَّوْلُ فِي اللغةِ: الفَضْلُ، ومنه تَطَوَّلَ اللَّهُ علينا. والطُّولُ فِي القامةِ فَضْلٌ، والطِّولُ: الحَبْلُ (٤)، ويقال: لا

والطول في القامةِ فضل ، والطول: الحبل ` ، ويفك · " مُنْ مُنُهُ طُوَالَ الدَّهر . أُكُلَّمُهُ طُوَالَ الدَّهر .

⁽١) سقط من المخطوطة ما بين الحاصرتين وأثبتناه من الهامش.

ر) عبارة البحر ٣/٩ ٢١ : ﴿ إِن الله كَانَ عليماً ﴾ بما يصلح أمر عباده ﴿ حكيماً ﴾ في تقديره ، وتدبيره ، وتشريعه .

⁽٣) هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، والسدي ، وابن زيد قالوا : الطُّول : السعة في المال .

⁽٤) قال في تهذيب اللغة ١٧/١٤ : طال فلان فلاناً إذا فاقه في الطول ، والطُّول : الحبل الطويل = = = = = = = = = =

٥٨ ـــ وفي قوله عز وجل: ﴿ أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ قَوْلَانِ :

أحدهُما: أَنَّهُنَّ العَفَائِفُ (١).

والآخر: أنهنَّ الحَرَائِرُ .

والأشبه أَنْ يَكُنَّ الحرائر [لقوله](٢) : ﴿ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاْتِكُمُ المُؤْمِنَاتِ، يعني المملوكات(٢).

والعربُ تقول للملوك فَتَيَّ ، وللملوكةِ فتاة(١) .

لَعَمْرُكَ إِنَّ المَوْتَ مَا أَخْطَأَ الفَتَى لَكَالطُّولِ المُرْخَى وَيْنْيَاهُ باليِّدِ أي كالحبل المرتخي ، وطرفاه في اليد ، والطُّولُ : القدرة على المهـر قال تعـالي ﴿ ومـن لم يستطـع منكم طَوْلاً ﴾ معناه من لم يقـدر منكـم على مهـر الحرة . اهـ. من التهذيب ، وانظـــر أيضاً الصحاح للجوهري ١٧٥٣/٥ مادة طول.

هذا القول ضعيف والقول الثاني هو الصحيح لأن الغرض التنبيـه على عدم الإقـدام على الـزواج بالأمة ، إلا إذا فقـد الإنسان القـدرة على الـزواج بالحرة ، فلفـظ « المحصنـات » وإن كان يطلـق أحيانا على العفائـف ، إلا أنـه ليس المراد به ههنـا إلا الحرائـر ، بدليـل قرنـه بالمملـوكات في قولـه ﴿ فَمِمَّا مَلَكَتَ أَيَانَكُم مِن فَتِياتَكُم المؤمنات ﴾ .

⁽٢) سقط من المخطوطه وأثبتناه من هامش النسخة .

قال في التسهيل ٢٤٦/١ : معنى الآية إباحة تزويج الفتيـات وهـن الإمـاء للرجـل إذا لم يجد طولاً للمحصنات ، والطول هنا : السُّعة في المال ، ولا يجوز للحر نكاح أمة إلا بشرطين :

أحدهما : عدم الطُّول وهو ألا يجد ما يتزوج به حرة .

والآخر : خوف العنت وهو الزنا لقوله تعالى بعـد هذا ﴿ ذلك لمن خشي العـنت منكـم﴾ . اهـ

قال القرطبي ١٤٠/٥ ويدل عليه الحديث الصحيح « لايقولن أحدكم عبدي وأمتى ، ولكن ليقل: فتاي ، وفتاتي » .

في معنى هذا قولان :

أ**حدهُما** : بنو آدم^(۱) .

والقولُ الآخرُ : إنكم مؤمنون فأنتم إخوةٌ (٢) .

وإنما قيل لهم [هذا]^(٣) فيما رُوي لأنهم في الجاهلية كانوا يُعَيِّرُونَ بِالْهُجْنَةِ ، ويُسَمُّون ابنَ الأَمَةَ هَجِيْنَاً ، فقال عَزَّ وجَـلَّ : ﴿ بَعْضُكُمْ مِنْ بَبَعْضٍ ﴾ (٤) .

٦٠ __ وقوله جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَآثُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ مُحْصَنَاتٍ ﴾ أي مُتَزَوِّجَاتٍ ﴿ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ ﴾ .

⁽۱) يعني أنكم كلكم من أبناء آدم ، سواء منكم من كان حراً أو عبداً ، وهذا تأنيس بنكاح الإماء ، لأن بعض العرب كان يأنف من ذلك ، فلا فضل إلا بالتقوى ، كما قال الشاعر : النَّاسُ مِنْ جِهَةِ التَّمْثِيلِ أَكْفَاءُ أَبُوهُ مَا اللَّمَا مُنْ جَهَةِ التَّمْثِيلِ أَكْفَاءُ الْبُوهُ مَا اللَّمَا اللَمَاءُ اللَّمَا اللَّمَاءُ اللَمَاءُ اللَّمَاءُ اللَمَاءُ اللَّمَاءُ اللَمَاءُ ال

 ⁽٢) ذكره بعض المفسرين كالقرطبي وأبي حيان ، والقول الأول أرجع .

⁽٣) أثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٢/١٤ : « وإنما قيل لهم ذلك لأن العرب كانت تطعن في الأنساب ، وتفخر بالأحساب ، وتُعيِّر بالهجنة ، كانوا يسمون ابن الأمة الهجين ، فأعلم الله عز وجل أن أمر العبيد وغيرهم بحسب الإيمان ، وإنما كره التزوج بالأمة إذا وجد إلى الحرة سبيل ، لأن ولد الحرِّ من الأمة يصير رقيقاً ، ولأن الأمة ممتهنة تكثر عِشرة الرجال ، وذلك شاق على الزوج ، فلذلك كره تزوج الحر بالأمة ، فأما المفاخرة بالأحساب ، والتعيير بالأنساب فمن أمر الجاهلية . اهـ.

قال الشعبي : معناه فإذا أَسْلَمْنَ (١) .

ورُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قال: الإحصان: الإسلام (٢٠).

ويُقرأ « فإذا أُحْصِنَّ »(٣) .

قال ابن عباس: تُزوِّجن، إذا كانت غير متزوجة (٤).

وقال الزهري: تُحدُّ الأُمَةُ إذا زنت وهي متزوجةٌ بالكتاب، وتُحدُّ إذا زنت ولم تتسزوج بالسُنَّة (°).

⁽١) قال الطبري ٢١/٥ : قرأه بعضهم بالفتح « فإذا أحصَّنَّ » بمعنى : إذا أسلمن فصرنَ ممنوعات الفروج من الحرام بالإسلام . اهـ.

⁽٢) انظر الطبري ٢٢/٥ والقرطبي ١٤٣/٥ قال : فإذا زنت الأمة المسلمة جلدت نصف جلد الحرة ، وإسلامها هو إحصانها في قول الجمهور ، وعليه فلا تُحدُّ كافرة إذا زنت .

⁽٣) - هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، والجمهور « أحصِنَّ » وانظر النشر في القراءات العشر ٍ ٍ . ٢٤٩/٢ .

⁽٤) أخرجه ابن المنذر ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة عن ابن عباس يقول : « أحصن » بالأزواج ، فلا تجلد أمة حتى تزوج ، وانظر الدر المنشور ١٤٢/٢ وسئل ابن مسعود عن أمة زنت وليس لها زوج ، فقال « اجلدوها خمسين جلدة ، قالوا : إنها لم تحصن ، قال : إحصانها إسلامها » .

⁽٥) مراده بالسنة ما ورد عن النبي عَلِيَّكُ من قوله « إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلدهـا الحد ولا يُتَرَّب .. » الحديث أحرجه البخاري ٢١٣/٨ ومسلم ١٢٣/٥

والاختيارُ عند أهل النظر « فَإِذَا أَحْصِنَّ » بالضمّ ، لأنه قد تقدَّم ذكرُ إسلامهنَّ في قولِه عز وجل ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ المُحْصَنَاتِ المُؤْمِنَاتِ ﴾ .

فَدَلَّ ذلك على أن الإحصان الثاني غير الإسلام ، فالاختيارُ على هذا ﴿ أُحْصِنَّ ﴾ بالضم ، أي تُزُوِّجْنَ (١) .

وقيل : ﴿ أَحْصَنَّ ﴾ تَزَوَّجْنَ (٢) ، وَذَا أُولَى لأنه قال : ﴿ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ المُؤْمِنَاتِ ﴾ ، فَيَبْعُدُ أن يقول : فإذا أَسْلَمْنَ .

٦٢ _ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَــى الْمُحْصَنَــاتِ مِنَ الْعُذَابِ .. ﴾ [آية ٢٠] .

يعني نِصْفَ الحَدِّ(٢) ، ويعني بالمحصنات ههنا الأبكار الحراير

(١) هذا ما اختباره أيضاً الطبري ورجحه أن الإحصان هنا يراد به التنزوج لا الإسلام ، لأن ذكسر الإسلام قد وَرَدَ في قوله : ﴿ أَن ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ فيكون ماذهب اليه المصنف أرجح والله أعلم .

(٢) بينًا أنَّ كلَّا من القراءتين « أحصنَّ » بالبناء للفاعل ، و «أُحْصِنَّ» بالبناء للمفعول ، من القراءات السبع المتواترة ، قال الطبري ٢١/٥ بعد ذكر القراءتين : « والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان معروفتان مستفيضتان في أمصار الإسلام ، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب في قراءته الصواب » .

(٣) أي نصف حد الجلد ، وهو خمسون جلدة ، لأن الرجم لا يمكن تنصيف ، فدل اللفظ على أن المراد به هنا الجلد لا الرجم .

لأَنَّ النَّيِّبَ عليها الرَّجْمُ ولا يَتَبَعَّضُ (١).

قيل: وإنما قيل لِلبِكرِ مُحْصَنَةً ، وإن لم تكن متزوجةً ، لأنَّ الإِحصان يكون لها^(٢) ، كما يقال: أُضْحِيَةٌ قبـل أن يُضَحَّى بها ، وكما يقال للبقرة: مُثِيْرَةٌ قبل أن تُثِير .

وقيل: « المحصّنَاتُ » المتزوجاتُ ، لأنَّ عليهنَّ الضربَ والرجْمَ فِي الحديث (٣) ، والرجمُ لا يَتَبَعَّضُ ، فصار عليهن نصفُ الضَّربِ .

قال الشعبي : يعني الزنا^(٤) .

والعَنَتُ فِي اللُّغةِ : المشتَقّةُ ، يقال : أَكَمَةٌ عَنُوتٌ ، إذا كانت شاقّةً (٥) .

⁽۱) الأمة سواء كانت متزوجة أو غير متزوجة حدُّها الجلد ، وأما الرجم فهو خاص بالحرائر ، وذلك لأن الله تعالى لما أوجب تنصيف الحد على الأمة المملوكة ، أدركنا بالعقل أن المقصود به الجلد فقط ، لأنه لا يمكن أن ننصَّف الموت على إنسان فنميته نصف موتة ، قال الزجاج ٢١/٢ : القتل لا نصف له ، وإنما عليهن نصف الشيء الذي له نصف وهو الجلد . اهـ.

⁽٢) أي سوف تتزوج فتحصن بالزواج ، وهذا كم يقال : هذه أضحية ولم يُضحُّ بها بعد .

⁽٣) أشار المصنف إلى قوله عَيْضَة « والنيّب بالثيّب جلد مائة والرجم » رواه مسلم وأصحاب السنن .

⁽٤) ذكره الطبري ٢٥/٥ عن الشعبي وعطاء وابـن عبـاس ، واختـار الـطبري أن كل ما يضر الإنسـان في دين أو دنيا فهو العنت .

 ⁽٥) قال ابن قتيبة في غريب القرآن ص ١٢٤: ﴿ ذلك لمن خشي العنت منكم ﴾ أي خشي على نفسه الفجور ، وأصل العنت : الضرر والفساد ، وفي البحر ٢٢٤/٣ : والعنت أصله المشقة ، .
 وسمي الزنا عنتاً باسم ما يعقبه من المشقة في الدنيا والآخرة . اهـ .

٦٤ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَأَنْ تَصْبِرُوْا خَيْرٌ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٢٠] .

أي وأن تصبروا عن نكاج الإماءِ خيرٌ لكم ، وإنما شَدَّدَ في الإماء ، لأن وَلَدَ الرجُلِ منها يكون مملوكاً (٢) ، وهي تُمْتَهَ نُ في الخدمةِ ، وهذا شَاقٌ عَلَى الزوج (٣) .

٥٠ __وقولُه عزَّ وجلَّ : ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِيْــنَ مِنْ قَبَلِكُــمْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

أي طُرُقَ الأنبياء والصالحين قبلكم لتتبَّعوها .

⁽۱) في المخطوطة « وإن تصبروا » وهو خطأ لأنه لم ترد بذلك قراءة ، والقراءة فتح الهمزة « وأن تصبروا » وعليه تكون « أن » وما بعدها في تأويل مصدر في مجل رفع مبتدأ تقديره : صبركم خير لكم ، ولو كانت إن بالكسر شرطية لوجب اقتران الخبر بالفاء ، فيكون النص : وإن تصبروا فخير لكم ، فتنبّة لذلك ، واشكر لشيوخ النحاة فضلهم وعلمهم .

⁽٢) إنما ندب الشارع الصبر على العزوية ، وذكر أنها خير من نكاح الأمة ، لأنه يفضي إلى إرقاق الولد ، فالحر إذا تزوج أمة جاء أولاده أرقاء ، ولهذا قال علي الله عن أراد أن يلقى الله طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر ، رواه ابن ماجه وفي إسناده ضعف ، لضعف « كثير بن سليم » وانظر تفسير ابن كثير ٢٠/٦ . فالصبر على شهوات النفس أولى من الابتذال والامتهان بتزوج المملوكة قال ابن عطيه في المحرر الوجيز ٢/٤ : وهذا ندب إلى الترك ، وعلته ما يؤدي إليه نكاح الإماء من استرقاق الولد ومهنتهن . اهد.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤/٢ فقد أجاد فيه وأفاد .

⁽٤) السنن جمع سنة وهي الطريقة الحميدة المستقيمة ومعنى الآية: يريد الله أن يبين لكم شرائع الدين ، ويرشدكم إلى طرائق الأنبياء والصالحين لتقتدوا بهم ، وانظر كتاب صفوة التفاسير ٢٧١/١

٦٦ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَيُرِيْدُ الَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَـوَاتِ أَنْ تَمِيْلُـوْا مَيْـلَاً عَلْمَاً ﴾ [آية ٢٧] .

أي يُريدونَ أَنْ تَعْدِلُوا عن القَصْدِ وَالحَقِّ .

حوقوله جلَّ وعز ﴿ يُرِيْـدُ اللَّـهُ أَنْ يُخَفِّـفَ عَنْكُـم ، وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفاً ﴾ [آية ٢٨] .

قال طاوُوس : خُلِقَ ضعيفاً في أمر النساء خاصة(١) .

ورُويَ عن ابن عباسٍ أنه قَرَأَ : ﴿ وَخَلَهِ عَنِ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴾ (٢) أي خَلَقَ الإِنْسَانَ ضعيفاً .

٦٨ ــ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ بِينَكُمْ بِينَكُمْ بَيْنَكُمْ بِينَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَاكُمْ بَيْنِهُ بَيْنِهُ لَا لَكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَاكُمْ بَيْنَاكُمْ بَالْمِلْ بَيْنَاكُمْ بَيْنَاكُمْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بِيْنَاكُمْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْ بَالْمِلْلِ بِعِلْمُ لِلْمُلْمِ لَلْمُ لَعْلِكُمْ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَعْلَالْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمِ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلِمُ لِلْمُ لَلْمُلْلِمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ

أي لايَحِلُّ لكم إلَّا على ما تَقَدَّمَ ، من هِبَةٍ ، أو مَهْرِ ،

⁽۱) ذكره الطبري عن طاووس ٥/٣ ولم يذكر قولاً غيره ويؤيد ما ذهب إليه طاووس قول النبي عَلَيْكُمْ « ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء » وقوله عَلَيْكُمْ « مارأيت من ناقصات عقـل ودين أذهب للُبُّ الرجل الحازم منكن » وقال الشاعر :

يَصْرَعْنَ ذَا اللَّبِّ حَتَى لَا حَرَاكَ بِهِ وَهُنَّ أَضْعَفُ خَلْقِ اللهْإِنْسَانَاً أَقُول : والأظهر أن تكون الآية على العموم أي خلق هذا الإنسان عاجزاً ضعيفاً عن مخالفة هواه ، لا يصبر على ترك الشهوات وتحمل المشقات .

⁽٢) ذكرها القرطبي ١٤٩/٥ وليست من القراءات السبع المعتد بها .

أو صَدَقَةٍ ، أو بَيْعٍ ، أو شراءٍ ، وما أشبه ذلك^(١) .

٦٩ _ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُ مَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُ مُ مَ رَحِيمًا ﴾ [آية ٢٩].

قال عَطَاءٌ : أي لايقتُلْ بعضُكُم بعضاً (٢) .

وذلك معروفٌ في اللغةِ ، لأنَّ المُؤمِنَ مِنَ المُؤمِنِ بِمَنْزِلَــةِ نَفْسِهِ (٢) .

⁽۱) المراد كل ماليس له وجه شرعي ؛ فالباطل يشمل جميع المكاسب المحرمة ، والبيوع التي نهى الشارع عنها ، قال الحافظ ابن كثير ٢٣٣/٢ : « نهى تبارك وتعالى عباده المؤمنين ، عن أن يأكلوا أموال بعضهم بعضاً بالباطل ، أي بأنواع المكاسب المحرمة غير الشرعية ، كأنواع الربا ، والقمار ، وما جرى مجرى ذلك ، من سائر صنوف الحيل » .

أقول: يدخل في المكاسب المحرمة غير الشرعية: الرشوة، و الغش، والكسب الخبيث الذي يكتسبه بعض المخبين بقصد الإيذاء، وكسب المغنيَّة « الفنانة » التي تفسد الدين والأحلاق، وبيع المجلات الخليعة، والصور العارية، وسائر ما يكتسبه الشخص بالطرق الخليعة الماجنة، لأن ذلك من إشاعة الفاحشة، والله تعالى يقول ﴿ إِن الذين يحبون أَن تشيع الفاحشة في الذين آسنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة ﴾.

⁽٢) ذكره الطبري عن عطاء ٥/٥ واختاره الطبري قال والمعنى : لا يقتل بعضكم بعضاً ، وأنتم أهل دعوة واحدة ، ودين واحد ، فجعل أهل الإسلام كلهم بعضهم من بعض ، وجعل القاتل منهم بمنزلة قاتل نفسه .

أقـول اللفـظ يتنــاول هذا ويتنــاول أن يقتــل الإنسـان نفـــه بيــده كالمنتحـر ، أو يُعَرِّض نفسه للهلاك .

 ⁽٣) هذا كقوله تعالى ﴿ ولا تلمزوا أنفسكم ﴾ يريد لا يعب بعضكم بعضاً ، لأن المسلمين كأنهم
 نفس واحدة ، فالعدوانُ على المسلم ، عدوانٌ على الأمة وعدوانٌ على النفس .

وَقَرَأَ الحَسَنُ : ﴿ وَلَا ثُقَتِّلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ `` على التكثير . ٧٠ ـــ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَمَنْ يَفْعَـل ذَلِكَ عُدْوَانَـاً وَظُلْمَـــاً فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نَازًا ﴾ [آية ٣٠].

الْعُدُوانُ فِي اللغةِ : المُجَاوَزَةُ لِلْحَقِّ .

والظُّلْمُ : وَضْعُ الشيء في غيرِ مَوْضِعِهِ(٢) .

٧١ ـــ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ [آية ٣٠] . أي سَهْلاً ، يقال : يَسْرَ الشيءُ فهو يَسِيْرٌ ، إذا سَهُلَ .

٧٢ ـــ وقولُـه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ إِنْ تَجْتَبِبُوْا كَبَائِــرَ مَاثَنْهَــوْنَ عَنْــــهُ .. ﴾
 آية ٣١] .

قال على بن أبي طالب رضي الله عنه: الكبائـــرُ: الشِّرْكُ بِاللَّهِ، والسِّحْرُ، وقَذْفُ المُحْصَنَةِ، وأَكْلُ الرِّبا، وأَكْلُ مالِ اليتيمِ والفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ، وعُقُوْقُ الوَالِدَيْنِ (٢).

 ⁽١) ذكر هذه القراءة ابن عطية في تفسيره ٢٨/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٥٦/٥ اوليست من القراءات السبع .

⁽٢) هكذا قال أهل اللغة : العدوان : هو تجاوز الحد ، والظلم : هو وضع الشيء في غير موضعه وانظر لسان العرب ، والصحاح ، مادة ظلم ، وعدا .

⁽٣) يؤيد ما ذهب إليه علي ما ثبت في الصحيحين عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : « اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات » . رواه البخاري في كتاب الوصايا ١٢/٤ ومسلم في كتاب الإيمان ١٤/١ والمراد بالموبقات : المهلكات هلاكاً ماحقاً .

وقال عبدُ اللهِ بنُ مسعودٍ: الكبائرُ: الشركُ بالله، والقُنُوطُ من رحمةِ اللهِ، واليأسُ من رَوْجِ (الله)(١)، وأمنُ مَكْرِ اللهِ(٢).

وقال طاووس: قيل لابن عباس: الكبائرُ سَبْعُ ؟ قال: هي إلى السَّبْعِيْنَ أَقْرُبُ (٣) .

وحقيقةُ الكبيرةِ في اللغةِ : أنها مَاْكَبُرَ وَعَظُمَ مما وَعَدَ اللهُ جَلَّ وعَزَّ عليهِ النارَ ، أَوْ أَمَرَ بعقوبةٍ فيه (١٠) ، فما كان على غير هذين جاز أن يكون كبيرةً وأن يكون صغيرةً .

⁽١) سقط لفظ الجلالة من المخطوطة ، وأثبتناه ليتناسق الكلام .

⁽٢) انظر الطبري ٤٠/٥ والبحر المحيط ٢٣٤/٣ وابن كثير ٢٤٣/٢ وهذا الذي ذكر عن ابن مسعود، روي مرفوعاً عن النبي عليه أنه كان متكثاً فدخل عليه رجل ، فقال : ما الكبائر ؟ فقال : الشرك بالله ، واليأس من رَوْح الله ، والقنوط من رحمة الله ، والأمن من مكر الله ، وهذا أكبر الكبائر » وانظر تفسير ابن كثير ٢٤٣/٢ ..

⁽٣) ذكر هذا الأثر الطبري ٥/١٤ وفي الدر المنثور ١٤٦/٢ عن ابن عباس ، وفي رواية أخـرى : هي إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع ، غير أنه لا كبيرة مع استغفار ، ولا صغيرة مع إصرار .

⁽٤) هذا الرأي نُقل عن ابن عباس أن الكبيرة كل ذنب ختمه الله بنار ، أو غضب ، أو لعنه ، أو عذاب ، وهو قول الحسن وسعيد بن جبير ، كذا في الطبري ١١/٥ وقال الحافظ ابن كثير ٢٤٨/٢ : ولبعض الأصحاب في تفسيره الكبيرة وجوه .

أحدها: أنها المعصية الموجبة للحد.

والثاني : أنها المعصية التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنص كتاب أو سنة .

والثالث : كل جريمة تنبيع بقلة اكتراث مرتكبها بالدين ، وهو قول إمام الحرمين .

[·] والرابع: الكبيرة كل فعل نص الكتاب على تحريمه ، وكل معصية توجب حداً .. اه...

٧٣ ـــ ثم قال تعالى ﴿ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَآتِكُمْ ﴾ [آية ٣١].

قال أبو سعيد الخدري عن النبي عَلِيْكُ « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَصيبُهُ « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَصيبُهُ هَمُّ ، أو نَصَبُ ، إلَّا كُفِّرَ عنه به »(١) .

٧٤ ـــ ثُم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلَاً كَرِيْمَاً ﴾ [آية ٣١]. قيل : يعنى به الجنةَ^(٢) ، واللهُ أَعْلَمُ .

٧٥ _ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَــيْ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَــيْ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَــيْ

رُويَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قالت: يارسولَ اللهِ فَضَّلَ اللهُ الرجالَ على النساءِ بالغَرْوِ ، وَفِي الميراثِ ، فأنزل اللهُ: ﴿ وَلَاْ تَتَمَنَّوْا مَاْ فَضَّلَ اللّه بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْض ﴾ (٢).

وقيل: إنما نُهِيَ عن الْحَسَدِ.

والحَسَدُ عند أهل اللغة أنْ يتمنَّى الإنسانُ ما لغيرِهِ بأنْ يزولَ

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري ومسلم بلفظ « ما يصيب المسلم من نصب ، ولا وصب ، ولا هم ، ولا حزن ، ولا أذى ، ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياه ، وانظر صحيح مسلم ١٩٩٣/٤ ورقمه ٢٥٧٣ .

⁽٢) أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة ، وانظر الدر المنثور ١٤٨/٣ .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٢٢/٦ ورواه الترمذي في تفسير سورة النساء ٣٧٧/٨ تحفة الأحوذي وقال : هذا حديث مرسل ، وانظر الدر المنشور ١٤٩/٢ ولفظ الطبري ٤٧/٥ عن أم سلمة قالت : يا رسول الله : تغزو الرجال ولا نغزو ، وإنما لنا نصف الميراث !! فنزلت الآية ﴿ولا تتمنوا ما فضَّل الله به بعضكم على بعض .. ﴾ .

عنه ، فإنْ تمَنَّى ما لغيره ، ولم يُرِدْ أَنِ يزولَ عنه سُمِّيَ ذلك غِبْطَةً (١) . المعنى : ولا تَتَمَنَّوا « تَلَفَ » مَاْ ، ثم حُذِفَ (٢) .

وقال قدادة: كان «أهل »(٣) الجاهلية لايُورِّتُونَ النساءَ ، ولا الصبيان فلما وُرِّتُوا ، وجُعِلَ للذكر مثلُ حظِّ الأنثيين ، تمنَّى النساءُ أَنْ لَوْ جُعِلَ أنصباؤهن كأنصباء الرجال ، وقال الرجال : إنا لَنرْجُوْا أَن نَفْضُلَ على النساء بحسنَاتِنا في الآخرةِ ، كَا فُضِّلْنَا عليهن في الميراثِ ، فَنَزَلَتْ : ﴿ وَلا بَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ فِي الميراثِ ، فَنَزَلَتْ : ﴿ وَلا بَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضَ ، لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا ، وَلِلنِسَاءِ نَصِيْبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا ، وَلِلنِسَاء نَصِيْبٌ مِمَّا الْكَتَسَبُوا ، وَلِلنِسَاء نَصِيْبٌ مِمَّا الْكَتَسَبُوا ، وَلِلنَسَاء مَثْرَ أَمْنَاهُا ، كَا يُجْزَى بِحَسَنَتِهَا عَشْرَ أَمْنَاهُا ، كَا يُجْزَى الرَّالُ .

وقال سعيد بن جبير : ﴿ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ﴾

⁽۱) وعليه حُمِلَ الحديث الشريف « لا حسد إلا في اثنتين .. » إلخ ، فهو حسد غبطة لا حسد بعضاء .

⁽٢) هذا القول غريب وبعيد ، وإن كان يتضمنه معنى الحسد ، والأظهر أن المعنى : لا ينبغي أن يتمنى الإنسان ما خصَّ الله بن غيره من أمر الدنيا ، فإن ذلك يؤدي إلى التحاسد والتباغض ، لأن ذلك التفضيل قسمة من الله جل وعلا .

 ⁽٣) سقط من المخطوطة لفظ « أهل » وهي لازمة لترابط الكلام وانسجامه .

⁽٤) الأثر في جامع البيان للطبري ٥٨/٥ وذكره السيوطي في الـدر المنشور ١٤٩/٢ وقـال : أخرجـه عبدُ بن حميد ، وابن جرير ، وذكره الحافظ ابن كثير ٢٥٠/٢ في تفسيره بنحوه .

العبادة (١) ، ليس من أمر الدنيا (٢) .

وقيل: سلوه التوفيقَ للعمل لما يُرْضِيْهِ (٦).

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَأْنَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمَاً ﴾ أي بما يُصْلِحُ عِبَادَهُ .

قال مجاهد: هم بنو العَمِّ .

وقال قتادة : هم الأقرباء ، منهم الأبُ ، والأخُ .

وقال الضحاك : يعنى الأقرباءَ .

وهذا قولُ أكثر أهل اللغة(٤) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري عن سعيـد بن جبير ٤٩/٥ وابـن الجوزي في زاد المسير ٧٠/٢ والسيوطـي في الدر المنشـور ١٤٩/٢ ، والمعنـى على هذا القـول : اسألـوا الله العـون على العبـادة والطاعـة ، فإن فضل الله عظيم.

 ⁽٢) ليس المراد هنا عرض الدنيا ، بل المراد العون على الطاعة وعبادة الرحمن ، وفي الحديث الشريف
 « سلوا الله من فضله ، فإنه يحب أن يسأل ، وإن من أفضل العبادة انتظار الفرج » أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات ، تحفة الأحوذي ٢٢/١٠ .

⁽٣) هذا ما رجحه ابن جرير في تفسيره ٥/٥ يقال : وفضله في هذا الموضوع : توفيقه ومعونته .

⁽٤) قال أهل اللغة : المولى : الـذي يتـولى شئـون غيره ، يقـال للعبـد مولى ، وللسيد مولى ، لأن كلاً منهما يتولى الآخر ، والموالي : الأولياء من العصبة وغيرهم . قال القرطبـي ١٦٥/٥ : بيَّـن تعـالى أن لكل إنسان ورثة وموالي ، فليقتنع كل أحد بما قسم الله له من الميراث ، ولا يتمنَّ مال غيره .

٧٧ _ وقولُــه جَلَّ وعَــزَّ : ﴿ وَالَّذِيــنَ عَقَــدَتْ أَيْمَالُكُــمْ فَآتُوْهُــمْ لَوَالَّذِيــنَ عَقَــدَتْ أَيْمَالُكُــمْ فَآتُوْهُــمْ لَا يَهِ ٢٣] .

هذه الآية منسوخة (١).

قال ابن عباس: كانوا في الجاهلية يجيء الرجل إلى الرجل في قل ابن عباس: كانوا في الجاهلية يجيء الرجل في أرثُك وتَرثُنِيْ، فيكون ذلك بينهما حِلْفاً، فَنَسَخَ اللهُ ذلك بقوله: ﴿ وَأُولُو الْأَرْحامِ ، بَعْضُهُمْ أُولَىٰ بِبَعْضِ فِيْ كِتَاْبِ اللّهِ ﴾ .

وكذلك رُوي عن الحسنِ وعكرمةَ وقتادةَ أَنَّ الآية مَنْسُوحةٌ (٢) . وقال سعيد بن المسيب : كان الرَّجُلُ يتبنَّى الرَّجُل فيتوارثان على ذلك [فنسخه] (٣) اللهُ جَلَّ وعَزَّ .

⁽۱) هذا هو الصحيح أن الآية ﴿ والذين عقدت أيمانكم .. ﴾ منسوحة ، فقد روى البخاري في كتاب الفرائض من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان المهاجرون حين قدموا المدينة ، يرث الأنصاري المهاجري دون ذوي رحمه ، للأُخوَّةِ التي آخى رسول الله عَلَيْكُهُ بينهم ، فلما نزلت ﴿ ولكل جعلنا موالي ﴾ نسختها . البخاري ٥٥/٦ أي نسخت هذه الآية حكم المعاقدة ، وقراءة « عاقدت » قراءة ابن كثير ونافع ، وقرأ عاصم وحمزة « عقدت » وانظر السبعة لابن مجاهد ٢٣٣ .

⁽٢) انظر الطبري ٥٣/٥ وتفسير ابن كثير ٢٥٢/٢ وتفسير القرطبي ١٦٦/٥ وذكره ابن عطيه في المحرر الوجيز ٤٠/٤ بلفظ : وورد عن ابن عباس أن المهاجرين كانوا يرتبون الأنصار دون ذوي رحمهم ، للأخوة التي آخى رسول الله عليه المناه عليه النام ، فنزلت الآية في ذلك ناسخة وبقي إيتاء النصيب من النصرة والمعونة ، أو من المال على جهة الندب في الوصية . اهـ.

 ⁽٣) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

٧٨ _ وقوله جَلَّ وَعَــزَّ : ﴿ الرِّجَــالُ قَوَّامُــوْنَ عَلَــىٰ الـنِّسَاءِ .. ﴾ [آية ٣٤] .

قيل : لأن منهم الحُكَّامَ والأمراءَ وِمَنْ يَغْزُوْ^(١) .

٧٩ ـــ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوْا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ [آية ٣٤].

أي من المهور .

قال قتادة : أي مُطِيْعَاتُ (١) .

وقال غيره : أِي قَيِّمَاتُ لأَزواجهنَّ بما يجبُ مِنْ حَقِّهنَّ .

⁽۱) يريد أن القوامة إنما كانت بسبب ما خص الله به الرجال من الإمامة ، والسلطان ، والجهاد ، والتقضاء ، والنبوة ، وغير ذلك من خصائص اختص الله بها الرجال ، قال ابن كثير ٢٥٦/٢ ولا تقسم على المرأة وهو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ومؤدبها إذا اعوجت ، ولأن الرجال أفضل ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال ، وكذلك المملك لقوله عليما لقوله عليما لقوله عليما للها قوم ولوا أمرهم امرأة » رواه البخاري .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن قتادة ٥٩/٥ ولفظه : أي مطيعات الله ولأزواجهن ، قال : وقد بينًا معنى القنوت فيما مضى وأنه الطاعة . اهـ. قلت : ويؤيده الحديث الشريف في مسند أبي داود الطيالسي « خير النساء التي إذا نظرت إليها سرّتك ، وإذا أمرتها أطاعتك ، وإذا غيت عنها حفظتك في نفسها ومالك » ثم قرأ رسول الله عَيْنِية ﴿ الرجال قوامون على النساء .. ﴾ الآية وانظر ابن كثير ٢٥٧/٢ .

قال قتادة : أي لِغَيْبِ أزواجهن(١) .

﴿ بِمَا حَفِظَ الَّلَهُ ﴾ أي بما حَفِظَهُـنَّ اللهُ به في مهورهن والإنفاق عليهن (١).

وقرأ أبو جعفر المدني : ﴿ بِمَا حَفِظَ الَّلهَ ﴾ (٣) .

ومعناه بأنْ حَفِظْنَ اللهَ في الطاعه ، وتقديرُهُ بِحِفْظِ اللهِ .

٨٢ _ وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَنَّ : ﴿ وَالَّلْاتِي تَخَافُونَ نُشُوْزَهُنَّ فَعِظُوْهُ ــنَّ .. ﴾ [آية ٣٤] .

قال أهل التفسير: النشوزُ: العداوةُ.

والنُّشُوزُ في اللغةِ: الارتفاعُ، ويُقال لِمَا ارتفع من الأرض: تَشْرُّ، وَنَشَرُّ^(٤).

⁽۱) قال الطبري 7./٥ : ﴿ حافظات للغيب ﴾ يعني : حافظات لأنفسهن عند غيبة أزواجهن عنهن ، يحفظن فروجهن وأموالهم ، ثم روى عن قتادة قال : حافظات لما استودعهن الله من حقه ، وحافظات لغيب أزواجهن . اهد وكذا ذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٧٥/٢ عن قتادة وعطاء .

 ⁽٢) هذا قول لبعض المفسرين ومعناه بحفظ الله ورعايته ، والأظهر أن المعنى : بأمر الله للنساء أن
 يطعن أزواجهم ، ويحفظن أمرهم ، ويتعقّفن عن الحرام .

⁽٣) انظر النشر في القراءات العشر لابن الجوزي ٢٤٩/٢ .

⁽٤) أصل النشوز في اللغة : الارتفاع ، نُشَرَت المرأة إذا ترفَّعت على زوجها ، وعصَتْ أمره ، ويُقال : · تُلُّ ناشز لما ارتفع من الأرض ، ومنه قوله تعالى ﴿ وإذا قيل انشزوا فانشزوا ﴾ أي قوموا وارتفعوا ، والمراد بالآية هنا ﴿ نشوزهن ﴾ أي عصيانهن وترفعهن عليكم ، وانظر الصحاح ، واللسان ، مادة نشز .

وَالْعَدَاوَةُ : هي ارتفاعٌ عما يجبُ ، وزوالٌ عنه .

قال سفيان : معنى ﴿ فَعِظُوْهُنَّ ﴾ أي فعِظُوهُنَّ بالله(١) .

﴿ وَاهْجُرُوهُنَّ فِيْ الْمَضَاْجِعِ ﴾ .

قال سفيان : مِنْ غَيْرِ تَرْكِ الْجِمَاعِ (٢) . ﴿ وَاصْرِبُوْهُنَّ ﴾ .

قال عطاء : ضرْباً غير مبرِّ ح(٣) .

(١) قال الطبري ٦٢/٥ : أي ذكروهنَّ الله ، وخوفوهن وعيده ، فيما أوجب عليها من طاعته وعدم معصيته . اهـ. .

أقول: المراد بقوله « فعظوهن » أي ذكروهن ما أوجب الله عليهن من حسن الصحبة ، وجميل العشرة للزوج ، والاعتراف بالقوامة التي له عليها ، بمثل قوله عَلَيْكُ « لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد ، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » وقوله « أيما امرأة باتت هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح » . . إلخ . وأن يذكّرها بالله ويخوفها من عقابه .

(٢) هذا القول عن الثوري أن المراد ترك الكلام لا ترك الجماع ، به قال السدي ، وذكره عنه الطبري وغيره ، والأظهر ما قاله ابن عباس أن المراد ترك الجماع ، قال : يوليها ظهره ولا يجامعها ، ولا يكلمها ولا يحدثها ، وهو قول الأكثرين .

أقول: إن هجر المرأة بعدم المعاشرة وعدم المصاجعة علاج نفسيٌ ، وله تأثير بليغ على نفس المرأة ، لأنها حينتذ تشعر بأن زوجها قد كرهها ، وربما طأقها ، فلعلها بذلك تثوب إلى رشدها. (٣) المراد ضرباً خفيفاً لا يترك أشراً على الأعضاء من شئين أو جُرح أو كسر ، فالضرب في هذه الآية هو ضرب الأدب ، الذي يُقصد من وراءه الإصلاح لا الانتقام ، ويؤيده ما ورد في صحيح مسلم أنه عَلَيْكُ قال في حجة الوداع : « اتَّقوا الله في النساء ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن ألَّا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه ، فإن فعلن فاضربوهن ضرباً =

٨٣ _ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَاْ تَبْغُوْا عَلَيْهِنَّ سَبِيْكً ﴾ [آية ٣٤] .

قال ابن جريج : أي لاتطلبوا عليهنَّ طريقَ عَنَتِ (١) . ٨٤ ــ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ إِنَّ الَّلهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا ﴾ [آية ٣٤] . أي هو مُتَعَالٍ عن أن يُكلِّفَ إلا الحقّ ومقدار الطاقة .

= غير مبرح .. » الحديث .

أقول: لعل أخبث ما يتخذه أعداء الإسلام للطعن في الشريعة الغراء ، زعمهم أن الإسلام أهان المرأة وأهدَر كرامتها حين سمح للرجل بضربها ، ويقولون: كيف يسمح القرآن بضرب النساء في واهجروهن في المضاجع واضربوهن في أفليس في هذا إهانة للمرأة واعتداء على كرامتها ؟ والجواب: نعم لقد أذن الله الحكيم العليم بضربها ، ولكن متى يكون الضرب ؟ ولمن يكون ؟

إن الضرب _ ضرباً غير مبرح _ كا ورد في الحديث الشريف هو أحد الطرق في معالجة نشوز المرأة وعصيانها لأمر الزوج ، فحين تسيء المرأة عشرة زوجها ، وتركب رأسها ، وتسير بقيادة الشيطان ، لاترتدع ولاترعوي عن غيها ، وتقلب الحياة الزوجية إلى جحيم لا يطاق ، فماذا يصنع الرجل في مثل هذه الحالة ؟ أيطلقها أم يتركها تمعن في طغيانها ؟ لقد أرشدنا القرآن العظيم إلى العلاج والدواء ، فأمر بالصبر والأناة ، ثم بالنصح والإرشاد ، ثم بالهجر في المضاجع ، فإذا لم تنجح هذه الوسائط كلها ، فلا بدَّ من سلوك طريق آخر الكسر الغطرسة والكبرياء ، وإخراج الشيطان من رأسها وذلك بضربها ضرباً غير مبرح ، وهذا أقل ضرراً من تهديم صرح الأسرة بإيقاع الطلاق عليها ، وكا قيل : « وعند ذكر العمى يُستحسن العَورُ » فالضرب الخفيف للتأديب والإصلاح ، طريق من طرق العلاج ينفع في الحالات التسي يستسعصي فيها الإصلاح باللطف والجميل ﴿ فما لمؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ﴾ ؟!

(١) وقع في المخطوطة خلل ، والظاهر أن هناك بعض السقط ، وصوابه كما في الهامش : أي لا تطلبوا عليهن العلل ، والسبيل في اللغة : الطريق ، أي لا تطلبوا عليهن طريق عنت . اهـ. وانظر هامش اللوحة ٧١ من المخطوطة .

٨٥ ـــ وقولُه جل وعزَّ ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمْا .. ﴾ [آية ٣٥].
 قال أبو عبيدة : معنى ﴿ خِفْتُمْ ﴾ أيقنتُمْ (١) .

قال أبو جعفر : قال أبو إسحاق : هذا عندي خطأ ، لِأَنَّا لَوْ أَيقنَّا لَم يحتج إلى الحُكَمَيْنِ ، و « خِفْتُمْ » ههنا على بابها .

والشقاقُ: العنداوةُ ، وحقيقتُه أن كلَّ واحدٍ من المعَادِيَيْنِ في شِقِّ حلاف شِقِّ صاحِبهِ .

٨٦ – ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ إِنْ يُرِيْدَا إِصْلَاحَاً يُوَفِّقِ اللَّهُ يَيْنَهُمَا ﴾ . قال مجاهد : يعني الحَكَمَيْن .

قال أبو جعفر: وهذا قول حَسَنٌ ، لأنهما إذا اجتمعتْ كَلِمَتُهُما قُبِلَ منهما ، على أنَّ في ذلك اختلافاً(٢) .

رُوي عن سعيـد بن جبير أنه قال : للحَكَمَيْـنِ أن يُطَلِّقَـا على الرجل إذا اجتمعا على ذلك ، وهذا قولُ مالكِ .

وفيه قولٌ آخر : وهـو أنهما لايُطَلِّقَانِ عليــه حتــي يرضي بحكمهما .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٢٦/١ وما قاله أبو إسحاق الزجاج في الرد عليه هو الصحيح الموافق للسياق ، فالخوف على ظاهره ، توقَّع حدوث النزاع والخصام بين الزوجين ، بظهور أماراته ، كما قال الزجاج في معانيه ٥٠/٢ .

⁽٢) انظر آراء الفقهاء وأدلتهم في جامع الأحكام للقرطبي ١٧٦/٥.

وروى هذا القولَ أيوبُ وهشامٌ عن محمد بن سيرين عن عَبِيدَةَ عن على رحمَهُ اللهُ أنه قال للحَكَمَيْنِ: «لكما أن تجمعا وأنْ تُفَرِّقًا فقال الزوجُ: أما التفرقةُ فلا ، قال عليٌ: والله لَتَرْضَيَنَ بكتاب الله(١) ».

٨٧ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ [آية ٣٠]. أي هو عليمٌ بما فيه الصلاحُ ، خبيرٌ بذلك .

٨٨ _ وقوله جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَاعْبُدُوا الَّلهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئَاً .. ﴾ الله وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئَاً .. ﴾ الله وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئَاً .. ﴾

أي لا تعبدوا معه غيره ، فتبطلَ عبادَتُكم .

٨٩ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانَاً .. ﴾ [آية ٢٦] .

⁽١) ذكره الطبري في جامع البيان ٥/٧٠. وقد اختلف الفقهاء في هذه المسألة ، فقال أبو حنيفة وأحمد: ليس للحكمين أن يفرقا بدون إذن الزوجين ، لأنهما وكيالان عنهما ، ولا بدَّ من رضى الزوجين فيما يحكمان به ، فهما طرفان للإصلاح ليس غير ، وحجتهما في ذلك قولُه تعالى ﴿إِن الزوجين فيما يوفق الله بينهما ﴾ فقد أشارت الآية إلى الإصلاح فقط ولم تذكر التفريق ، وفي ذلك إرشاد من الله تعالى للحكمين إلى أنه ينبغي ألَّا يدخرا وسعاً في الإصلاح ، فإن في التفريق خواب البيوت ، وتشريد الأسرة ، وقال مالك : إن للحكمين أن يُلزما الزوجين بما يويا فيسه المصلحة ، فإن رأيا التطليق طلَّقا ، وإن رأيا التوفيق وفقا ، وإن رأيا أن تفتدي المرأة بشيء من مالها فعلا ، يفعلان ذلك بغير إذن الزوجين ، وحجته أن الله تعالى سمَّى كلاً منهما حكماً ﴿ فابعثوا حكماً ﴾ والحكم هو الحاكم ، ومن شأن الحاكم أن يحكم بغير رضا المحكوم عليه ، رضي أم سخط ، وللشافعي في المسألة قولان ، وقد رجح ابن جرير القول الأول ونصره وأيده ، وانظر جامع البيان ٥/٥٧ .

٩١ ـــ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَالْجَارِ الْجُنُبِ .. ﴾ [آية ٣٦] .

قال ابن عباس : هو الغريب ، وكذلك هو في اللغة ، ومنه فلانٌ أَجْنَبيٌ ، وكذلك الجَنَابَةُ :البُعْدُ^(٣) .

وأنشد أهل اللغة:

فَلَا تَحْرِمَنِّ مِي نَائِلًا عن جَنَابَ قِ فَإِنِّي امْرُؤُ وَسْطَ القِبَابِ غَرِيْبُ(٤)

(١) أي هو منصوب على المصدر بفعـل محذوف تقديـره : أحسنـوا إلى الوالديـن إحسانـاً ، وتقـــديم الوالدين للاهتمام والعناية بشأنهما ، وإعراب « إحساناً » على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف .

- (٢) هكذا روي عن ابن عباس ﴿ والجار ذي القربي ﴾ أنه القريب النسب ﴿ والجار الجُنُب ﴾ هو الأجنبي ، وهبو قول قتادة ، ومجاهد ، والضحاك ، ورجحه البطبري ، وقيل : « والجار ذي القربي » القربي المسكن منك ، والجنب : البعيد المسكن عنك ، وحدَّه بعضهم بأربعين ذراعاً من كل جهة ، والأول أظهر .
- (٣) قال في البحر ٢٤٥/٣ : والجنب هو البعيد ، سمي بذلك لبعده عن القرابة ، والمجاورة : مساكنة الرجل الرجل في قرية أو مدينة ، وقال بعضهم : أربعون داراً من كل جانب ، وروى في ذلك حديثاً أن النبي عَلِيلَةً أمر مناديه أن يُسادي « ألا إن أربعين داراً جوارٌ ، ولا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه » . اهـ. ويعنى بالبوائق الشرور والآثام .
- (٤) البيت لعلقمه بن عَبَدة يخاطب به «الحارث بن جبلة» مادحاً له وطالباً منه إطلاق سراح أخيه شاس من سجنه الذي حبسه فيه الحارث بعد أسره ، وقد أطلقه له الحارث هو ومن أسر معه من بني تميم ، وهو المراد بقوله « نائلاً » وانظر اللسان ، وتفسير ابن عطية ٢/٤ وتفسير القرطبي ١٨٣/٥ .

٩٢ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ .. ﴾ [آية ٣٦] . رُوي عن علي وعبد الله بن مسعود وابن أبي ليلي أنهم قالوا : الصاحِبُ بالجَنْبِ : المرأةْ(١) .

وقال مجاهد ، وعكرمة ، وقدادة ، والضحاك : الصاحبُ بالجَنْبِ : الرفيقُ في السَّفَرِ (٢) .

٩٣ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَابْنِ السَّبِيْلِ ﴾ [آية ٣٦]

قال قتادة ومجاهد والضحاك : هو الضيفُ (٣) .

والسَّبيْلُ في اللغةِ: الطريقُ، فَنُسِبَ إليها لأنه إليها يَأْوِي (١٠).

⁽۱) و (۲) الآثار ذكرها الطبري في جامع البيان ٥/٨٨ ورجع أن كل من كان إلى جنب الآخر فالآية تشمله، واللفظ يعمّه، فيدخل فيه الرفيق في السفر، والمرأة مع زوجها، والصديق المنقطع إلى الرجل الذي يلازمه رجاء نفعه، لأن كلهم بجنب المذي هو معه، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ١/٨٠٨ أن في الصاحب بالجنب ثلاثة أقوال: أنه الزوجة، أو الرفيق مطلقاً، أو الرفيق في السفر، وكذلك ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٥/٣ وجمع الزمخشري في تفسيره الكشاف السفر، وكذلك ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٥/٣ وجمع الزمخشري في تفسيره الكشاف المراب عنه الأقوال فقال: « والصاحب بالجنب » هو الذي صحبك بأن حصل بجنبك، إما رفيقاً في سفر، وإما جاراً ملاصقاً، وإما شريكاً في تعلم علم، أو حرفة، وإما قاعداً إلى جنبك في مجلس أو مسجد، أو غير ذلك من أي صحبة النّاً من بينك وبينه، فعليك أن تراعي ذلك الخق ولا تنساه. اهد. وهو تفصيل لرأي الطبري بديع.

⁽٣) الأثر في الطّبري ٨٣/٥ وابن الجوزي ١٧٩/١ والقرطبي ١٨٩/٥ واختار الطبري أنه المسافر الضارب في الطريق في سفره .

⁽٤) قال القرطبي : هو الـذي يجتاز بك ماراً ، والسبيل :الطريق ، فنسب المسافر إليه لمروره عليه ولزومه إياه ، ومن الإحسان إليه إعطاؤه وإرفاقه وهدايته ورشده . اه. جامع الأحكام ١٨٩/٥ .

٩٤ _ وقوله عز وجل ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُحْتَالًا فَحُوْرًا ﴾ [آية ٣٦].

المختالُ في اللغةِ : ذو^(١) الخُيَلَاءِ .

فإن قيل : فكيف ذكر المختالَ ههنا ، وكيف يُشْبِهُ هذا الكلامُ الأُوَّل ؟ .

فالجوابُ أنَّ من الناس مَنْ تَكَبَّر على أقربائِهِ إذا كانوا فقراءَ ، فَأَعْلَمَ اللهُ عزَّ وجلَّ أنه لايُحِبُّ مَنْ كان كذا(٢) .

٩٥ — وقوله عزَّ وجل ﴿ الَّذِينَ يَبْحَلُوْنَ وَيَأْمُرُوْنَ النَّـاسَ بِالبُحْـلِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابَاً مُهِيناً ﴾ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابَاً مُهِيناً ﴾ [آبة ٣٧] .

⁽١) سقط من المخطوطة لفظ « ذو » وأثبتناها من الهامش .

⁽٢) أراد المصنف أن يدفع اعتراضاً قد يَرِدُ على الآية ، وهو أن الكلام كان عن الإحسان والإنفاق في وجوه البر والخير ، فكيف ختمت الآية بقوله في إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً في وظاهره لا يتفق مع السياق ؟ والجواب أن من اتصف بهاتين الصفتين : الخيلاء _ وهو التكبر والفخر _ وهو عدّ المناقب على سبيل التطاول والتعاظم على الناس _ حَمله ذلك على الإحلال بواجب البر والإحسان ، فمن كان متكبراً في نفسه ، يأنف عن أقاربه وجيرانه ، ويترفع عنهم ، لأنه يرى أنه خير منهم ، فالمختال يأنف من قرابته إذا كانوا فقراء ، ومن جيرانه إذا كانوا ضعفاء ، ويدعوه ذلك إلى عدم الإحسان ، فلذلك ختمها الله بهذا الحتم البديع ، قال الهروي : لا تجد سيء الملكة إلا وجدته جبّاراً شقياً ، وانظر البحر المحيط سيء الملكة إلا وجدته مجتالاً فخوراً ، ولا عاقاً إلا وجدته جبّاراً شقياً ، وانظر البحر المحيط

قال إبراهيم ومجاهد وقتادة : نزل هذا في اليهود (١) .

وهو قول حَسَنٌ عند أهل اللغة ، لأن اليهود بَخِلُوْا أَنْ يُخْبِرُوا بِصِفة النبي عَلَيْتُهُ ، وهي عندهم في التوراة ، وكتموا ما آتاهم الله من فضيله ، أي ما أعطاهم (٢) .

والدليلَ على هذا قولُهُ: ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابُا مُهِينَاً ﴾(٢) .

٩٦ _ ثم قال عز وجل : ﴿ وَالَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ أَمْوَالَهُمْ رِبَّاءَ النَّـاسِ .. ﴾ [ية ٢٦] .

قال أبراهيم : يعني به اليهود أيضاً (١) .

⁽١) ذكره في جامع البيان ٨٥/٥ وحكاه القرطبي في جامع الأحكام ١٩٣/٥ وعزاه إلى ابن عباس وغيره وغيره ، ولفظه : والمراد بهذه الآية في قول ابن عباس وغيره اليهود ، فإنهم جمعوا بين الاختيال ، والفخر ، والبخل بالمال ، وكتان ما أنزل الله في التوراة من نعت محمد عَلِيَاتُهُ .

⁽٢) قَالَ المُفسرون : الآية في اليهود ، نزلت في جماعة منهم كانوا يقولون للأنصار : لا تنفقوا أموالكم في الجهاد والصدقات ، ولا تنفقوا أموالكم على هؤلاء المهاجرين، فإنا نخشى عليكم الفقر، هذا قول الجمهور وهي مع ذلك عامة ، تشمل من اتصف بهذه الأوصاف الرذيلة من البخل ، وعدم المعروف ، والكبر والخيلاء ، والتفاخر على النباس .. إخ . وانظر جامع البيان للطبري ٥٥/٥ وتفسير ابن عطية ٤٧/٥ والبحر المحيط ٢٤٦/٣ والقرطبي ١٩٣/٥ .

 ⁽٣) يريد أن الآية في الكفار من أهل الكتاب ،وليست في المؤمنين المتصفين بالبخل وسوء والأخلاق

⁽٤) ذكره الطبري ٨٧/٥ وعزاه إلى ابن عباس ، ومقاتل ، ومجاهد ، وضعَّفه ، وحجَّته أن اليهود يؤسنون بالله واليوم الآخر ، فالآية عنده نزلت في المنافقين عامة ، لا في خصوص اليهود ، واحتج أيضاً بأن الآية الثانية عطفت بالواو ﴿ والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ﴾ ولو كانت الصفتان كلتاهما صفة نوع واحد وهو اليهود ، لجاءالسياق بدون واو ، ﴿ وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً =

وقال غيره : يعني به المنافقين .

أي مَنْ يَقْبَل ما سَوَّلَ له الشيطانُ ، فَسَاءَ عَمَلاً عَمَلُهُ (١) .

٩٨ <u>وقوله جَلَّ وَعَلَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَطْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ .. ﴾ [آية ١٠].</u> أي وَزْنَ ذَرَّةٍ . يُقال : هذا مثقال هذا ، أي وَزْنُ هذا .

وَمِثْقَالٌ : مِفْعَالٌ ، من الثُّقْلِ .

والذَّرَّةُ : النَّمْلَةُ الصغيرةُ (١).

الذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ﴾ ووجَّه ابن عطية قول مجاهد وابن عباس أنها في اليهو (فقال: وقول مجاهد متَّجة على المبالغة والإلزام، إذ إيمانهم بالله وباليوم الآخر كلا إيمان، من حيث لا ينفعهم، ثم قال: وقال الجمهور: نزلت في المنافقين، وهذا هو الصحيح، وإنفاقهم هو ما كانوا يعطون من زكاة، وينفقون في السفر مع رسول الله عَيْنِهُ رياءً لا إيماناً بالله . اهـ.

⁽١) هذا رأي الزجاج في معانيه ٥٣/٢ فقد قال : هذا منصوب على التفسير أي من يكن عمله بما يسؤّل له الشيطان ، فبئس العمل عمله كما تقول : زيد نعم رجلاً . اهـ.

أقول: لا حاجة إلى هذا التأويل، فإن الضمير يعود على القرين لا على العمل، والمعنى: من كان الشيطان صاحباً له، وخليلاً ملازماً لا يفارقه، يعمل بأمره ويسير بتوجيهاته، فبئس هذا القرين والصاحب، والآية كقوله تعالى « ومن يَعْشُ عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ».

 ⁽٢) روي هذا عن ابن عباس قال : ﴿ مثقال ذرة ﴾ : رأس نملة حمراء ، كما ذكره الطبري ، وقيـل :
 . ذرة صغيرة من التـراب ، أو الهبـاءة التـي تُرى في ضوء الشمس ، إذا نظـرت إليها وراء الزجـاج ،
 وعلى كل حال فالآية تمثيل لأصغر الأشياء أنها لا تضيع عند الله .

ورَوَىٰ عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن النّبِيّ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى النّار مَنْ كان في قلبه مثقال ذرةٍ من إيمانٍ » . ثم قال أبو سعيد : إِنْ شَكَكْتُمْ فَاقْرَؤُوا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ ﴾ (١) .

٩٩ _ ثَم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَكُنْهُ وَ ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَكُنْهُ وَ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ ال

قال سعيد بن جبير: يعني الجنة (٢). ومعنى ﴿ يُضَاعِفْهَا ﴾ يجعلها أضعافاً (٤). وقرأ أبو رجاء العُطَارِدِي: ﴿ يُضَعِّفْهَا ﴾ (٥).

⁽١) الحديث ذكره ابن جرير في جامع البيان ٨٩/٥ بأطول من هذا ، وأخرجه الشيخان في الصحيحين في حديث الشفاعة وهو طويل، وقيه : فيقول الله عز وجل : « ارجعوا فمن وجدتم في قليه مثقال ذرة من إيمان ، فأخرجوه من النار ، فيُخْرِجون خلقاً كثيراً ، ثم يقول أبو سعيد الحدري اقرءوا إن شئتم ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾ الآية . وانظر صحيح البخاري ١٥٩/٩ وصحيح مسلم ١٧٠/١ .

 ⁽٢) جمهور المفسرين على أن المراد بالأجر العظيم الجنة ، لأنه لا جزاء أعظم من نعيم الجنة ، قال الطبري ﴿ أُجراً عظيماً ﴾ يعني عوضاً من حسنته عظيماً ، وذلك العوض العظيم : الجنة .

⁽٣) الطبري عُن سعيـد بن جبير ٩٢/٥ قال : وهـو قول ابـن زيـد ، وفي البحـر ٢٥٢/٣ قال ابــن مسعود ، وابن زيد ، وابن جبير : الأجر هنا الجنة . اهـ. وقيل : الأجر العظيم الـذي لا حدَّ له ولا عدَّ ، قال عَبِيَدةُ قال أبو هريرة : وإذا قال الله ﴿أَجِراً عظِيماً﴾ فمن الذي يقدِّر قدره ؟

⁽٤) ويشهد له قوله تعالى ﴿ من ذا الـذي يقـرض الله قرضاً حسناً فيضاعف له أضعافاً كثيرة .. ﴾ الآية .

 ⁽٥) هذه من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٣٣ والنشر في القراءات العشر ٢٤٩/٢
 وهي قراءة ابن عامر ، وابن كثير ، وانظر زاد المسير ٨٤/٢ وأما قراءة الجمهـور فهـي بالألـف =

ومعنى ﴿ مِنْ لَدُنْهُ ﴾ من قِبَلِهِ .

١٠٠ ــ وقوله جَلَّ وعَزَّ : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ، وَجِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ، وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هُؤُلَاءِ شَهِيْدًا ﴾ [آية ٤١] .

في الكلام حذف لعلم السامع ، والمعنى : فكيف تكون حالهم إذا جئنا من كل أمة بشهيد ؟ وفي الكلام معنى التوبيخ(١) .

قال عبدالله بن مسعود: قال لي النبيُّ عَلَيْكُهُ: « اقْرَأْ عَلَيَّ » فقدأت عليه من فقلتُ : آقرأ عليك أنزل ؟ فقال : « نَعَمْ » فقرأت عليه من أول النساء حتى بلغتُ إلى قوله : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مَنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هُوُلَاءِ شَهِيْدَاً ﴾ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَذْرِفَانِ »(٢).

 [«] يُضاعفها » قال الطبري ٩١/٥ : ﴿ يُضَاعِفْها ﴾ بالألف ، ولم يقبل « يضعّفها » لأنه أربد
 في قول بعض أهبل العربية _ يضاعفها أضعافاً كثيرة ، ولو قال : يُضعّفها لكسان المراد ضعفين . اه.

أقول : ما ذكره الطبريهو قولُ ابنِ قتيبة في غريب القرآن ١٢٧ وأبي عبيـدة في مجاز القرآن ١٢٧/١ وهما من أثمة علماء اللغة ، وكلامهما يدلُّ على دقَّةٍ في المعاني اللغوية .

⁽١) الاستفهام هنا « فكيف » للتوبيخ والتقريع أي كيف يكون حال هؤلاء الأشقياء المجرمين ، حين نأتي من كل أمة بنبيِّها ليشهد عليها ، ونأتي بك يا محمد لتشهد على العصاة المكذبين من أمتك ؟ كيف يكون موقفُهم؟ وكيف بكون حالهم ؟ فالتوبيخ إنما جاء من صيغة الاستفهام . والله أعلم .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في فضائل القرآن ٢٤١/٦ ومسلم في فضل استاع القرآن ١٩٥/٢ ولفظ البخاري عن عبد الله بن مسعود قال : قال لي النبي عَلَيْظَة : اقرأ عليَّ القرآن ، فقلت يا رسول الله : آقراً عليك ، وعليك أنزل ؟ قال : نعسم ، إني أحبُّ أن أسمعه من غيري ، فقرأت سورة النساء ، حتى أتيت إلى هذه الآية ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ قال : حسبك الآن ، فالتفت فإذا عيناه تذرفان » وفي رواية لمسلم : =

وقال(١): (شَهِيْدَاً عَلَيْهِمْ مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ) .

١٠١ _ وقولُه جَلَّ وعَزَّ : ﴿ يَوْمَثِيدٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَـرُوْا وَعَصَوُا السَّرَسُوْلَ لَا يَنْ ١٠١ _ وقولُه جَلَّ وعَنْ الْأَرْضُ ﴾ [آية ٤٢] ·

وقرأ مجاهد وأبو عمرو: ﴿ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ ﴾(٢) . فمن قرأ: ﴿ تَسَوَّىٰ ﴾ فمعناه على ما رُويَ عن قتادة: لو تَخَرَّقَتْ بهم الأرضُ فَسَاخُوْا فيها(٢) .

وقیل _ وهـو أَبْیَـنُ _ : إن المعنـی أنهم تَمَنَّـوْا أن یکونـوا ترابـاً کالأرض ، فَیَسْتَـوُوْنَ هُمْ وَهِـيَ ، ویَـدُلُّ علی هذا ﴿ یَا لَیْتَنِـــي کُنْتُ تُرَاباً ﴾ ('') .

فقرأت النساء حتى إذا بلغت ﴿ فكيف إذا جئنا .. ﴾ رفعت رأسي ، أو غمزني رجل إلى جنبي
 فرفعت رأسي فرأيت دموعه تسيل » . وأخرجه أحمد في المسند برقم (٣٥٥٠) وذكره في الـدر
 المنثور ١٦٣/٢ وزاد نسبته إلى الترمذي والنسائي وابن أبي شيبة .

⁽١) وقال أي النبي عليه كما في جامع البيان للطبري ٩٢/٥ ولفظه عن ابن مسعود قال: قال رسول الله عليه : « شهيداً عليهم ما دمتُ فيهم » الحديث .

⁽٢) قال ابن مجاهد في كتابه « السبعة في القراءات » ص ٢٣٤ : اختلفوا في فتح التاء وضمها ، والتشديد والتخفيف في قوله تعالى ﴿ لو تَستَّوَى ﴾ فقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم : « لو تُستَّوى » مضمومة التاء مفتوحة السين ، وقرأ نافع وابن عامر « لو تَستَّوى » مفتوحة التاء والواو ، مشددة السين ، وقرأ حمزة والكسائي « لو تَستَّوى » خفيفة السين .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٩٣/٥ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٥٣/٣ ومعنى تَسَوَّى أي تتسوَّى حدفت من المضارع إحدى التاءين ، وعلى هذه القراءة يكون المعنى : تَمَنَّوا لو تنشقُّ الأرض وتبتلعهم فيكونون فيها وتتسوَّى عليهم .

 ⁽٤) أشار إلى قوله تعالى في سورة النبأ ﴿ ويقول الكافر يا ليتنسي كنت تراباً ﴾ وعلى كلتا الحالتين فالقراءتان سبعيتان وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٣٤ .

وكـذلك « تُسَوَّى » لو سوَّاهـم اللهُ عز وجـل ، فصاروا ترابـاً مثلها(١) .

والقراءةُ الأولى موافقةٌ لقولهم « كُنْتُ » ولم يقولوا : كُونْتُ . وَرُويَ عِن الحسنِ في قوله : ﴿ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ﴾ قال : تَنْشَقُّ فَتُسَوَّى عِلْهِم (٢) .

يذهبُ إلى أن معنى « بهم » عليهم ، فتكون « الباء » بمعنى « على » (⁽⁷⁾ كما تكون « في » بمعنى « عَلَى » في قول ه عز وجـــل : ﴿ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِيْ جُذُوْعِ النَّخْلِ ﴾ (⁽⁴⁾ .

٢٠٢ ـــ ثُم قال عز وجل : ﴿ وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللَّهَ حَدِيْثَاً ﴾ [آية ٤٢] .

⁽۱) قال الزجاج في معانيه ٦/٢٥ قيـل : المعنى يودُّون أنهم لم يُبعثوا وأنهم كانوا والأرض سواء ، وقـد جاء في التفسير أنها البهاعم يوم القيامة تصير ترابـاً ، فيودّون أنهم يصيرون ترابـاً . اهــ. وانظــر الطبري ٩٣/٥ فقد رجح قراءة ﴿ لو تَسَوَّى ﴾ بفتح التاء وتخفيف السين لتوافق الآية الأخرى .

⁽٢) انظر جامع البيان ٩٣/٥ وتفسير ابن الجوزي ٢/٨٧ وتفسير القرطبي ١٩٨/٥ .

⁽٣) وضَّح هذا الإمام العجيلي في الفتوحات الإلهية المشهور بحاشية الجمل على الجلالين ٢٨٣/١ فقال : قرأ حمزة والكسائي بفتح التاء والتخفيف « تَسَوَّى » ونافع وابن عامر بالتثقيل ، فأما القراءة الأولى فمعناها أنهم يودون أن الله يسويِّ بهم الأرض ، إما على أن الأرض تنشق وتبتلعهم ، وتكون « الباء » بمعنى « على » وإمَّا على معنى أنهم يودُّون أن لو صاروا تراباً كالبهائم ، والأصل يودون أن الله يسويهم بالأرض ، وإمَّا على معنى أنهم يودُّون لو يدفنون فيها . اهد. وهو كلام واضح جميل .

^{. (}٤) سورة طه آية رقم (٧١) .

فَيُقَالُ ؛ أليس قد قالوا : ﴿ وَالَّلَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ﴾(١) ؟

ففي هذا أجوبةً .

منها: أن يكون داخلاً في التَّمَنِّي ، فيكون المعنى : أنهم يَتَمَنَّوْنَ أَلَّا يكتموا اللهَ حديثاً ، فيكون مثل قولك : ليتني ألقى فلاناً وأُكلّمه .

وقال قتادة : هي مواطن في القيامة ، يقع هذا في بعضها (٢) .

وقال بعض أهل اللغة : هم لايقدرون على أن يكتموا ، لأن اللهَ عالمٌ بما يُسِرُّونَ (٣).

⁽١) سورة الأنعام آية رقم (٢٣) وتمامها ﴿ ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ . ويريد المصنف التوفيق بين الآيتين ، فقوله ﴿ ولا يكتمون الله حديثاً ﴾ تدل على عدم الكتمان ، وعلى الإقرار بكل مافعلوا ، وقوله ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ تدل على الكتمان والكذب على الله ، وقد وجّه الإمام النحاس عدة أوجه في التوفيق بينهما .

⁽٢) أي في مواطن يقرون ويعترفون ، وفي مواطن ينكرون ويجحدون ، قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٥٣/٣ وقال الحسن البصري : القيامة مواقف ، ففي موطن يعرفون سوء أعمالهم ويسألمون أن يُردُّوا إلى الدنيا ، وفي مواطن يكتمون ويقولون ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ وكذلك نقل ابن الجوزي عن الحسن هذا القول ٨٧/٢ .

⁽٣) ذكره الزجاج في معانيه ٦/٢ ه وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٦٨/٤ : ومعنى الآية أن الكفار — لما يرونه من الهول وشدة المخاوف — يودُّون لو تسوَّى الأرض بهم فلاينالهم ذلك الخوف، ثم استأنف الكلام فأخبر أنهم لايكتمون اللَّه حديثاً ، لنطق جوارحهم بذلك كله ، وهذا قول ابن عباس ، وقالت طائفة : إنما استأنف الكلام بقوله « ولا يكتمون الله حا الله عا السخير أن الكتم لا =

وقيل قولُهم: ﴿ وَاللَّهِ رَبُّنَا مَاكُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ عندهم أنهم قد صدقوا في هذا ، فيكون على هذا ﴿ وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللَّهَ حَدِيْتًا ﴾ مستأنفاً(١).

١٠٣ ــ وقوله عز وجل ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُـــمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ .. ﴾ [آية ٣٤].

قال الضحاك : أي سُكَارَىٰ من النَّوْمِ (٢) .

وقال عكرمة وقتادة : هذا مَنْسُوْخٌ .

وقال قتادة : نسخه تحريم الخمر(٣) .

ينفع وإن كتموا ، لأن الله يعلم جميع سرائرهم وأحاديثهم ، فالمعنى وليس ذلك المقام الهائل مقاماً ينفع فيه الكتم .

⁽۱) أي إن الكلام إخبار من الله عز وجل فهو كلام جديد مستأنف ، يخبر تبارك وتعالى عنهم أنهم لا يستطيعون أن يكتموا الله حديثاً ، لأن جوارحهم تشهد عليهم بما فعلوه ، كما روي عن ابسن عباس ، وقيل : إن الجملة معطوفة على السابق أي يودون أن يدفنوا تحت الأرض ، وأنهم لم يكتموا ولم يكذبوا في قوله ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ لأنهم إذا كتموا افتضحوا ، فلشدة الأمر يتمنون أن تُسوَّى بهم الأرض ، انظر تفسير الكشاف ٢٦٩/١ والقول الأول أظهر أن الجملة مستأنفة من كلام الله عز وجل .

⁽٢) هذا القول غريب وفيه بعد ، ويرده سبب النزول كما بينه .

⁽٣) الآية نزلت قبل تحريم الخمر ، ثم نسخت بآية التحريم ﴿ إنَّا الحَمر ، والميسر ، والأنصاب ، والأرلام ، رِجْس من عمل الشيطان ، فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴾ وهذا قول الجمهور أنها منسوخة ، قال الطبري ٩٦/٥ : نزل هذا وهم يشربون الخمر ، وكان ذلك قبل أن ينزل تحريم الخمر ، وروى عن مجاهد وقتادة : نُهوا أن يصلُّوا وهم سكارى ثم نسخها تحريم الخمر .

يذهب إلى أن معنى سُكَارَىٰ من الشراب(١).

ورُوي أن بعض أصحاب رسول الله عَلَيْظَةُ صَلَّىٰ بِهَ وَمِ فَقَـراً: ﴿ قُلْ يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُـوا ﴿ قَلْ يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُـوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ ﴾ (٢) [آية ٤٣] .

ثم نُسِخَ هذا بتحريم الخمر.

⁽۱) هذا هو الصحيح أن المراد سُكارى من شرب الخمر كما قاله الجمهور ، فإن تحريم الخمر مرَّ بأدوار ومراحل أربعة ، وانظر جامع الأحكام ٢٠٠/٥ وتفسير ابن كثير ٢٧١/٢ .

رم من حديث في قصة تحريم الخصر رواه أحمد في المسند ٥٣/١ عن عصر بن الخطاب ولفظه قال : « لمّا نزل تحريم الحمر قال عمر : اللهم بيّن لنا في الحمر بياناً شافياً ، فنزلت هذه الآية في سورة البقرة في سألونك عن الخمر والميسر .. الآية ، فدُعي عصر فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الحمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في سورة النساء فلا تقربوا الصلاة وأنت سكارى فكان منادي رسول الله عليه إذا أقام نادى ألّا يقربن الصلاة سكران .. الحديث ، وأخرجه أبو داود في سننه ٣٢٥/٣ .

العرب الترمذي وأبو داود والنسائي ، وابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : صنع لنسا عبد البرهمن بن عوف طعاماً ، فدعانا وسقانا من الخمر ، فأخذت الخمر منا ، وحضرت الصلاة فقدَّموني ، فقرأت : « قل يا أيها الكافرون . لا أعبد ما تعبدون . ونحن نعبد ما تعبدون » ، فأنزل الله ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ﴾ تحفة الأحوذي ٨/٨ وفيه قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح ، فهذا هو سبب النزول ، وهو يرد قول من قال : إن المراد السكر من النوم لا من الخمر .

١٠٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا جُنُبَاً إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَعْتَسِلُوا .. ﴾ 1 آية ٤٣ . .

قال عبد الله بن عباس وأنس: إلا أن تَمُرَّ ، ولا تَجلس (') .
ورُويَ عن ابن عباس : هو المُسافِرُ يَمُرُ بالمسجد

وروي عن عائشة رجمها اللهُ أنها حَاضَتْ وهي مُحْرِمَةٌ فقـال لها النبي عَلِيْقَةً : « اِفْعَلِى مَا يَفْعَـلُ الحَــاجُّ غَيْــرَ أَن لَا تَطُوفِــي بالبَيْتِ »(٣) .

١٠٥ -- ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَإِن كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَــ لَـ مِنْكُم مِنَ الْعَائِطِ .. ﴾ [آية ٤٣].

⁽١) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ٩٩/٥ وابن كثير ٢٧٣/٢ وابن الجوزي ٩٠/٢ .

⁽٢) الأثر في الدر المنثور ١٦٦/٢ والطبري ٩٧/٥ والقرطبي ٢٠٦/٥ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري ومسلم في كتاب الحيض ١/٤٨ باب "تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت ، ولفظ البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : « خرجنا مع رسول الله عَيِّظِهُ ولا نذكر إلا الحج ، حتى جئنا سَرِفَ ب تريد مكاناً قريباً من مكة على بعد ستة أميال منها في فطمشت ، فدخل علي رسول الله عَيِّظِهُ وأنا أبكي ، فقال ما يبكيك ؟ لعلنك نفست أميال منها في حضت فلت : نعم ، قال : هذا شيء كتبه الله على بنات آدم ، افعلي ما بفعل الحاجُ ، غير أن لاتطوفي بالبيت حتى تطهري، فلما كان ليلة الحصبة قلت : يا رسول الله : أيرجع الناس بحج وعمرة وأرجع بحجة ؟ قالت : فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر فأردفني على أيرجع الناس بحج وعمرة وأرجع بحجة ؟ قالت : فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر فأردفني على أخرجه في الموطأ ١٢١١) والنسائي في سننه ١٢١١)

قال بعض الفقهاء: المعنى وجاء أَحَدٌ منكم من الغائط (١٠). وهـذا لايجوز عنـد أهـل النظـر من النحـويِّين ، لِأَنَّ لِـ « أَوْ » معناها ، وَلِلْوَاوِ معناها ، وهذا عندهم على الحذفِ (٢٠).

والمعنى : وإنْ كنتم مَرْضَىٰ مَرْضَاً لا تقدرون فيه على مَسِّ الماءِ ، أو على سَفَرٍ ولم تجدوا مَاْءً ، واحْتَجْتُمْ إلى الماء .

١٠٦ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ أَوْ لَاْمَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [آية ٣٠] · قال ابن عباس : ﴿ لَاْمَسْتُمْ ﴾ جَاْمَعْتُمْ (٣) .

⁽۱) الغائط أصله ما انخفض من الأرض ، وكانت عادة العرب إذا أرادوا قضاء الحاجة قصدوا الأماكن المنخفضة تستراً عن أعين الناس ، ثم صار يُطلق على ما يخرج من الانسان من الفضلات «غائطاً» توسعاً .

⁽٣) ذكر هذا الأثر ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، قال ابن كثير ٢٧٥/٢ وهـ و مروي عن علي ، وأبي ابن كثير ٢٧٥/٢ وهـ و مروي عن علي ، وأبي ابن كعب ، والحسن ، والشّعبي ، ومجاهد ، وقتادة ، قالوا : إن ذلك كنايةٌ عن الجماع قال ابن عباس : الملامسة : الجماع ولكن الله حييٌّ كريم يكنى بما شاء » وانظر الدر المنثور ١٦٦/٢ .

ويُقْرَأُ : ﴿ أَوْ لَمَسْتُمْ ﴾(١) .

قال محمد بن يزيد : مَنْ ذَهَبَ إلى أنه الجماعُ فَالْأَحْسَنُ أَنْ يَقُولَ : (لَمَسْتُمْ) مثل : غَشِيْتُمْ ، وهذا الفِعْلُ إنما نُسِبَ إلى الرَّجُلِ ، وهذا الفِعْلُ إنما نُسِبَ إلى الرَّجُلِ ، ومَا نَسِبَ إلى أنسه دون الجماع فَالْأَحْسَنُ أن يقرول : ومَسنْ ذَهَبَ إلى أنسه دون الجماع فَالْأَحْسَنُ أن يقرول : (لَا مَسْتُمْ) (١) .

١٠٧ ــ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ فَتَيَمَّمُوْا صَعِيدًا طَيِّبًا .. ﴾ [آية ٤٣] .

معنى (تَيَمَّمُوْا) تَعَمَّدُوْا وَاقْصِدُوْا . يقال : تَيَمَّـمْتُ كذا وَتَأَمَّمْتُهُ : إذا قَصَدُتهُ(٢) .

⁽١) القراءتان سبعيتان وانظر النشر ٢٥٠/٢ والسبعة في القراءات ص ٢٣٤.

⁽٢) هكذا قال في اللسان : اللَّمس : كناية عن الجماع ، لَمَسها ، يلْمِسُها ولاَمسَها ، وكذلك الملامسة ، وفي التنزيل ﴿ أو لامستم النِّساء ﴾ وقال ابن مسعود : القُبْلة من اللَّصمس وفيها الوضوء ، وكان ابنُ عباس يقول : اللَّمس ، واللَّماس ، والملامسة ، كناية عن الجماع ، ويشهد له حديث « إن امرأتي لا تردُّ يد لامس » . اهد. لسان العرب مادة لمس ، وقال أبو عبيدة في بحاز القرآن ١٢٨/١ : اللَّماس : النكاح ، لمستم ، ولامستم أكثر .

أقول: ما قاله أبو عبيدة أن لامس أكثر في الجماع هو الأظهر ، لأن صيغة فاعل تدل على المشاركة من أكثر من واحد ، وهذا إنما يكون في الجماع ، وأمّا لمس فقد يراد بها اللمس باليد ، وقد يراد بها الجماع فتكون كناية كما قاله ابن عباس ، وقد رجح الطبري القول بأن المراد به الجماع فقال ٥/٥٠ : « وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : عنى الله بقوله ﴿ أو لامستم النساء ﴾ الجماع دون غيره من معاني اللمس ، لصحة الخبر عن رسول الله علي أنه قبّل بعض نسائه ثم صلّى ولم يتوضأ ، وانظر تفصيل الأقوال في القرطبي ٥/٥٢٠ .

⁽٣) قال أهل اللغة : التيمم معناه القصد قال الأعشى : « تيممتُ قيساً وكم دونه » أي قصدت قيساً ، وقال ابن السكيت : قوله تعالى ﴿ فنيمموا صعيداً طيباً ﴾ أي اقصدوا ، ثم كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى صار التيمم مسح اليدين والوجه بالتراب .

والصَّعِيدُ في اللغة : وَجْهُ الأَرْضِ كَانَ عَلَيهُ تَرَابُ أَو لَمْ يَكُنُ (١) .

والدليلُ على هذا قولُــهُ عَزَّ وَجَــلَّ : ﴿ فَتُصْبِـحَ صَعِيـــدَاً زَلَقَاً ﴾(٢)

وإنما سُمِّيَ صَعِيْدًاً لأنه نهايةُ ما يَصْعدُ إليه من الأرضِ. والطَّيِّبُ: النظيفُ (٣).

ثَم قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًا غَفُوْرًا ﴾ [آية ١٣] لأنه قَدْ عَفَا جَلَّ وعَزَّ ، وسَهَّلَ في النَّيَمُّمِ ﴿ ؟ ﴾

(١) ِ هكذا قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٢٨/١ وهـو قول الزجـاج في معانيـه ٥٨/٢ وقالـه الخليــل وابن الأعرابي .

(٢) سورة الكهف آية رقم (٤٠).

- (۱) الراجع من أقوال السلف أن المراد بالطيب : الطاهر ، وهذا مذهب أبي حنيفة ، ومالك ، واحتيار الطبري ، واستدلوا يقوله تعالى ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة طيّبين ﴾ أي طاهرين من أدناس المخالفات ، وقال سفيان الثوري : الطيب هنا الحلال ، وقال الشافعي وغيره : الطيب المنبت وهو مروي عن ابن عباس لقوله تعالى ﴿ والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه ﴾ قال الطبري ١٠٩/٥ : وعنى بالطيب الطاهر من الأقذار والنجاسات . وانظر البحر ٢٥٩/٣ .
- (٤) ختم الآية بقوله ﴿ إن الله كان عفواً غفوراً ﴾ لينبه العباد إلى أن ما شرعه من التيمم عند فقد الماء إنما هو من التيمير على العباد ، وإرادة الرحمة بهم ، ومن كانت صفته العفو عن الخطائين ، كان في تشريعه ميسرًا غير معسرً .

١٠٨ ــ وقولُـهُ جَلَّ وعَنَّ : ﴿ أَلَــمْ ثَرَ إِلَــىٰ الَّذِيــنَ أُوْتُــوْا نَصِيبَــاً مِنَ الْذِيــنَ أُوْتُــوْا نَصِيبَــاً مِنَ الْكِتَابِ .. ﴾ (١) [آية ٤٤] .

قال أهل التفسير: يعني به اليهود (١) ، لأن عندهم صفة النبي عَيْسَةُ .

ومعنى ﴿ يَشْتَرُوْنَ الضَّلَالَةَ ﴾ يَلزَمُونَها ، وقد صاروا بمنزلة المشتري لها ، والعربُ تقول لكل مَنْ رَغِبَ في شيء: قد اشتراه (٣) . ومعنى ﴿ وَيُرِيدُوْنَ أَنْ تَضِلُوا السَّبِيلَ ﴾ [آية ٤٤] . أي يريدون أن تضلوا طريق الحقَّ (٤) .

١٠٩ ــ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَالَّلَهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ .. ﴾ [آية ١٠٩ ـ

⁽١) في المخطوطة وردتْ زيادة في نص الآية الكريمة وهي ٥ نصيباً من أهـل الكتـاب » بزيـادة « أهـل » وهو خطأ واضح والآية كما أثبتناها .

⁽٢) هذا قول قدادة ، واختاره الطبري ورجحه ، وهو مروي عن ابن عباس فقد قال : نزلت في « رفاعة بن زيد » اليهودي كان من عظماء اليهود، وكان إذا كلم رسول الله عليه لوى لسانه وقال : راعنا سمعك يا محمد حتى نفهمك ، ثم طعن في الإسلام وعابه . الطبري ١١٦/٥ واختار في البحر أن اللفظ يشمل اليهود والنصارى لقوله ﴿ أُوتُوا نصيباً من الكتاب ﴾ .

⁽٣) في الآية الكريمة تشنيع قبيح على اليهود حين آثروا الضلالة على الهدى ، والكفر على الإيمان ، وعندهم حظ من حكم التوراة ، وكتابهم طافح بوجوب اتباع النبي الأمي، الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل .

⁽٤) لم يكفهم أنهم ضلوا في أنفسهم ، حتى تعلقت آمالهم بضلال المؤمنين ، لأنهم لمَّا علموا أنهم قد ضلوا بسبب التحريف والتغيير في كتابهم السماوي ، أرادوا أن يُضِلُّوا المؤمنين كما ضلَّوا هم ، وهذه الآية كقوله تعالى ﴿ ودُّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء ﴾ .

أي فهو يَكْفِيْكُمُوْهُمْ (١).

١١٠ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيَّاً ، وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيراً ﴾ [آبة ٤٠] .

قال أبو إسحاق: إنما دخلت الباء في ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ ﴾ لأن في الكلام معنى الأمرِ ، والمعنى : اكتَفُوا باللَّهِ ولياً ، واكتفوا بالله نصيراً (٢) .

١١١ _ ثم قال جَلَّ وعَــزَّ : ﴿ مِنَ الَّذِيــنَ هَادُوْا يُحَرِّفُــونَ الْكَلِــمَ عَنْ الْذِيــنَ هَادُوْا يُحَرِّفُــونَ الْكَلِــمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ .. ﴾ [آية ٤٦] ·

يجوز أن يكون المعنى : أَلَمْ تَرَ إِلَى [. الذين] أُوتُوا نَصِيبًا من الذين هادوا . وهــو الأولى بالصواب ، لأن الخبرَيْنِ

 ⁽١) خيرٌ في ضمنه التحذير ، يحذر الله تعالى المؤمنين من الركونِ إليهم، وهم أعداء ألـداء يريـدون لهم الشر ، كما قال تعالى ﴿ هم العَدُوُ فاحذَرْهُم ﴾ وفيه معنى الثقة بالله والاعتماد عليه فكأنه يقـول :
 اكتفوا بالله فهو يكفيكم أعداءكم .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٩/٢ ٥ وهذا الذي قاله الزجاج لم يرتضه أبو حيان في البحر المحيط ٢٦١/٣ حيث قال: والباء في « بالله » زائدة ، وزيادتها في « كفى » وفاعل « يكفى » مطّردة كا قال تعالى ﴿ أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ﴾ ثم قال: وكلام الزجاج مشعر أن الباء ليست زائدة ، ولا يصح ما قال من المعنى ، لأن الأمر يقتضي أن يكون الفاعل هو الله المخاطبون ، ويكون بالله متعلقاً به ، وكون الباء دخلت في الفاعل يقتضي أن يكون الفاعل هو الله لا المخاطبون ، فتناقض قوله .اه وهذه براعة من أبي حيان ولفتة لطيفة .

 ⁽٣) سقطت من الأصل ، ويقتضيها ضرورة السياق كما هو النص القرآني .

والمعنيين من صفة نوع واحد من الناس وهمم اليهود ، وبهذا جاء التفسيرُ (١) .

ويجوز أن يكون المعنى وكفى بالله نصيراً من الذين هادوا^(۲). ويجوز أن يكون المعنى على مذهب سِيبَوَيْهِ مِنَ الَّذِيْنَ هَاْدُوْا يُحَرِّفُوْنَ الكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، ثم حُذِفَ .

وأَنْشَكَ النحويون :

لَوْ قُلْتَ مَا فِي قَوْمِهَا لَمْ تِشَـــمِ

يَفْضُلُها فِي حَسَبٍ وَمِـبْسِمِ (٣)

(١) قال الطبري في جامع البيان ١١٧/٥ ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم ﴾ فيها وجهان من التأويل:

أحدهما : أن يكون معناه ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ، من الذين هادوا ، فيكون قوله « من الذين هادوا » صلة الذين ، وإلى هذا ذهب عامة أهل العربية من أهل الكوفة .

والآخر: أن يكون معناه: من الذين هادوا مَنْ يُحرِّف الكلم عن مواضعه، فتكون « مَنْ » محذوفة من الكلام اكتفاء بدلالة قوله ﴿ من الذين هادوا ﴾ . اهـ. وهكذا قال الزجاج في معانيه ٥٩/٢ وقال أبو حيان في البحر ٢٦٢/٣: ظاهرة الانقطاع في الإعراب عمَّا قبله، فيكون على حذف موصوف هو مبتدأ ، ومن الذين خبرُه ، والتقدير: من الذين هادوا قوم يحرِّفون الكلم ، وهذا مذهب سيبويه وأبي على .

(٢) على هذا القول لا تكون الجملة ابتدائية فلا يصح الوقف على «نصيراً» لتعلُّقه بما يعده والمعنى:
 وكفى بالله نصيراً من الذين هادوا .

(٣) في الأصل: لو قلت في قومها لم تيثم ، وجرى التصحيح من فتح القدير للشوكاني ومعاني الزجماج والقرطبي والبيت من شواهد النحويين ، وهو لحكيم بن معية كما في الحزانة ٣١١/٣ ومعاني الفراء
 ٢٧١/١ ومعاني الزجاج ٢٠/٢ والأشموني ٣٠/٣ و « تيثيم » بكسر التاء وهو لغة لبعض العرب يكسرون حرف المضارعة في نحو تِعْلمُ ، و « المبسم » بوزن المجلس : الثغر ، يريد الشاعر أنك =

قالوا: المعنى: لو قلتَ ما في قومها أَحَـدُ يَفْضُلُها. ثم خُذف.

ومعنى ﴿ يُحَرِّفُوْنَ ﴾ يُغَيِّرُوْنَ ، ومنه : تَحَـرَّفْتُ عن فُـلَانٍ أَي عَدَلْتُ عنه . فمعنى ﴿ يُحَرِّفُوْنَ ﴾ يَعْدِلُوْنَ عن الحقِّ(١) .

١١٢ _ وقوله جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَيَقُولُوْنَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ، وَاسْمَـعْ غَيْــرَ مُسْمَعٍ .. ﴾ [آية ٤٦] . .

روي عن ابن عباس أنه قال: أي يقولمون: اسْمَعْتُ (٢) . لا سَمِعْتُ (٢) .

لو قلت ما في قومها أحد يفضلها في حسب أو بسمة من ثغر ، لم تأثم في قولك ، ولم تكن مخطئاً .

⁽١) قال الشوكاني ٤٧٤/١ : والتحريف : الإزالة والإمالة : أي يميلونه ويزيلونه عن مواضعه ، ويجعلون مكانه غيره ، أو المراد أنهم يتأولونه على غير تأويله ، وذمَّهم الله عز وجل بذلك ، لأنهم يفعلونه عناداً وبغياً وإيثاراً لعرض الدنيا . اهـ.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ١١٨/٥ وابن كثير ٢٨٤/٢ وهو الأصح ، وهذا القول منهم له له إنه يقولون على سبيل السب والشتم للرسول عليه ، كأنهم يقولون : اسمع لا اسمعك الله ، فهو دعاء عليه بالصمم ، فقد زادوا على الكفر والضلال ، بالسب والشتم لرسول الله عليه ، وأصل الكلمة للخير أي لا سمعت مكروها ، ولكن اليهود اللعناء حرّفوها عن معناها الأصلى إلى المعنى الخبيث الذي ذكره ابن عباس .

وقال الحسن: أي اسمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ منك ، أي غير مقبول منك (١) .

ولو كان كذا لكان « غير مسموع »!.

وقوله عز وجل ﴿ وَرَاعِنَا ﴾

نُهِيَ المسلمون أن يقولوها ، وأمروا أن يخاطبوا النبي عَلَيْكَةٍ بِالإجلال والإعظام (٢) .

وقرأ المحسن : ﴿ وَرَاعِنَا ﴾ ، مُنوَّناً ، جَعَلَهُ من الرُّعُونَةِ (٣) .

وقد استقصينا شرحَهُ في سورة البقرة .

⁽۱) ذكره الطبري عن الحسن ومجاهد ١١٨/٥ وابن كثير ٢٨٤/٢ قال ابن جرير: والأول أصحُّ لأنه لو كان ذلك معناه لقيل: واسمع غير مسموع، ولكن أرادوا سبَّ الرسول عَلَيْهُ وإيذاءه بالقبيح من القول، كقول الرجل للرجل يسبُّه: اسمع لا أسمعك الله، وقد قال تعالى ﴿ لَيَّا بالسنتهم وطعناً في الدين بسب النبي عَلَيْهُ وكذلك قال ابن كثير ٢٨٤/٢ قول ابن عباس هو الصحيح. وقال ابن عطية في الحرر وكذلك قال ابن كثير ٢٨٤/٢ قول ابن عباس هو الصحيح. وقال ابن عطية في الحرر الوجيز ٤/٨٨: كانت اليهود إذا خاطبت النبي عَلِيْتُهُ بقولهم « غير مُسْمع » أرادت في الباطن الدعاء عليه، وأرادت ظاهراً أنها تريد تعظيمه ، كا تقول: امضِ غير مصيب ، قاله ابن عباس وغيره .

⁽٢) قال ابن كثير ٢٨٤/٢ : وقولهم ﴿ راعنا ﴾ يوهمون أنهم يقولون : راعنا سمعك ، وإنما يريـدون به الرعونة ، وهذا استهزاء منهم واستهتار ، عليهم لعنة الله ، ولهذا تُهيى المؤمنون عن هذه الكلمة كما في سورة البقرة ﴿ يَا أَيُّهَا الذِّينَ آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا أنظرُنا ﴾.

⁽٣) ذكر هذه القراءة الشوكاني في فتح القدير ١٢٨/١ وأبو حيان في البحر عن الحسن ٣٣٨/١ وليست من القراءات السبع المعتمدة بل هي شاذة ، وعلى قراءة الحسن تكون من الرعونة فهي كلمة مسبّة .

١١٣ _ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ لَيَّا بِأَلْسِنَتِهِمْ ، وَطَعْنَا فِي الدِّينِ .. ﴾ [آية ٤٦] .

أي يَلْوُوْنَ أَلْسِنَتَهُمْ ويَعْدِلُون عن الحقِّ .

١١٤ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَأَطَّعْنَا وَاسْمَـعْ اللهُ مَ وَأَقْوَمَ .. ﴾ [آية ٢٤] .

ومعنى ﴿ انْظُرْنَا ﴾ انتظرْنَا اللهِ انتظرْنَا(١) .

ومعنى ﴿ سَمِعْنَا ﴾ ُ قَبِلْنَا .

﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ أي عند الله جَلَّ وَعَزَّ .

﴿ وَأَقْوَمَ ﴾ أي وأصْوَبَ في الرأي ، والاستقامة منه .

٥١١ ـــ ثم قال جَل وعـزْ ﴿ وَلَكِـنْ لَعَنَهُـمُ اللَّــهُ بِكُفْرِهِـــمْ فَلَا يُؤْمِنُــوْنَ اللَّــهُ بِكُفْرِهِـــمْ فَلَا يُؤْمِنُــوْنَ اللَّــهُ بِكُفْرِهِـــمْ فَلَا يُؤْمِنُــوْنَ اللَّهُ اللّ

ويجوز أن يكون المعنى : فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً لايستحقون السم الإيمان (٢)

⁽۱) هذا قول مجاهد وعكرمة كما في المحرر الوجيز ٨٩/٤ قال الطبري ١٢٠/٥ أي انتظرنا نفهم عنك ما تقول لنا ، وقال ابن عطية ٨٩/٤ : ﴿ انظرنا ﴾ معناه انتظرنا بمعنى افهمنا وتمهّل علينا حتى نفهم عنك ، ونعي قولك ، كما قال الحطيئة : ٥ وقد تَظَرُّتُكُم لَوْ أَنَّ دِرَّتكم ٥ وقالت فرقة : معناه انظر إلينا . اه . وقول المصنف «والاستقامة منه» أي مشتقة من أقوم بمعنى أصوب مذا القول هو الأصح والأرجح أي لا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً ، وهو إيمانهم ببعض الكتب والرسل ، وهذا لا ينفعهم ، لأنه ليس بإيمان صحيح ، ورجحه الزنخشري في الكشاف ٢٧٢/١ حيث قال ﴿ فلا يؤمنون إلا قليلاً ﴾ أي لا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً أي ضعيفاً ركيكاً لا يُعبأ به ، وهو إيمانهم بمن خَلقهم مع كفرهم بغيره . اه ..

ويجوز أن يكون المعنى : فلا يؤمنون إلاَّ قليلا منهم(١) .

١١٦ — وقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ أُوْتُوْا الْكِتِابَ آمِنُوْا بِمَا نَزَّلْنَا مُعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوْهَا قَنَرُدَّهَا عَلَىٰ مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوْهَا قَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَلْنَا نَطْمِسَ وُجُوْهَا قَنَرُدَّهَا عَلَىٰ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

رُويَ عن أُبَيِّ بن كعب أنه قال : من قبل أن نُضِلَّكُمْ مُ الْمُسَلِّكُ مُ الْمُسْلِكُ لَا يُضِلَّكُ مِن اللهُ المُتهدون بعده (٢) .

يذهب إلى أنه تمثيلٌ ، وأنه إن لم يؤمنوا فُعِلَ هذا بهم عقوبةً . وقال مجاهد : في الضلالة (٢٠) .

وقال قتادة : معناهُ من قبل أن نجعل الوجوهَ أقفاءً (٤) .

⁽۱) هذا القول ذكره بعض المفسرين ، وقد ردَّه القرطبي في جامع الأحكام ٢٤٣/٥ فقال : المعنى : لا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً لا يستحقون به اسم الإيمان ، وقيل : معنىاه لايؤمنوا إلا قليـلاً منهم ، وهذا بعيد ، لأنه عز وجل قد أخبر عنهم ، أنه لعنهم بكفرهم . اهـ.

⁽٢) و (٣) ذكرهما الطبري عن الحسن والسدي ومجاهد ١٢٢/٥ وابن كثير ٢٨٥/٢ قال : وهو مَثَلُّ ضَرَبه الله لهم في صرفهم عن الحق ، وردِّهم إلى الباطل ، ورجوعهم عن المحجة البيضاء إلى سبل الضلالة ، يهرعون ويمشون القهقرى على أدبارهــــم ، وهو كما قال بعضهم في قوله سبحانه في إنا جعلنا في أعناقهم أغَلالاً : أنَّه مثلٌ ضربه الله لهم في ضلالهم ، ومنعهم عن الهدى .

⁽٤) قال ابن الجوزي ١٠١/٢ في طمس الوجوه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه إعماء العيون ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك .

والثاني : أنه طمس ما فيها من عين ، وأنف ، وحاجب ، وهذا المعنى مروي عن ابـن عبـاس واختاره ابن قتيبة .

والثالث : أنه ردُّها عن طريق الهدى ، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن ، ومجاهد ، والضمحاك ، وعلى هذا القول يكون ذكر الوجه مجازاً .

ومعنى ﴿ مَنْ قَبْلِ أَنْ نطْمِسَ وُجُوهَاً ﴾ عند أهل اللغة: تَذْهَبُ بِالأُنْفِ ، والشُّفَاهِ ، والأَعْيُنِ ، والحَوَاجِبِ ﴿ فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَاْرِهَا ﴾ نجعلها أقفاءً .

فإن قيل: فَلِمَ [لم](١) يفعل بهم هذا ؟ ففى هذا جوابان .

أحلهما: أنه إنما خوطب بهذا رؤساؤهم ، وهم ممن آمن (٢) . روي هذا القول عن ابن عباس .

والقولُ الآخر : أنهم حُذِّرُوْا أَن يُفعـل [هذا] (٣) بهم في القيامة .

وقال محمد بن جرير : ولم يكن هذا ، لأنه قد آمن منهم جماعة (٤) .

١١٧ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَاْبَ السَّبْتِ .. ﴾ 1٧٧ _ ثم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَاْبَ السَّبْتِ .. ﴾

⁽١) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش ويه يتَّسق الكلام .

⁽٢) وضحه ابن جرير فقال ١٢٤/٥ : فإن كان الأمر كما وصفت من تأويل الآية ، فهل كان ما توعدهم به ؟ قبل : لم يكن لأنه آمن منهم جماعة ، منهم عبد الله بن سلام ، وتعلبة بن سعية ، وأسد بن عُبيد ، ومخيرق ، وجماعة غيرهم ، فدفع عنهم بإيمانهم .

⁽٣) أَثْبِتناه مَن الهامش وهو ساقط من الأصل ، قال المبرّد : الوعيـدُ باق منتظر ، ولا بد من طمسٍ ومسخ قبل يوم القيامة ، وانظر جامع الأحكام ٢٤٥/٥ .

⁽٤) انظر جامع البيان ١٢٤/٥.

قال قتادة : أو نمسخهم قردةً وخنازير(١) .

١١٨ ــ وقولـــه عز وجـــل : ﴿ إِنَّ الَّلـــةَ لَا يَعْفِــــرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ .. ﴾ 1١٨ ــ وقولـــه عز وجـــل : ﴿ إِنَّ الَّلـــةَ لَا يَعْفِـــرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ .. ﴾

وقد قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِــرُ الذُّنُــوْبَ جَمِيْعَــاً ﴾ فهـــذا معروفٌ (٢) .

والمعنى أن يقال : أنا أغفرُ لك كُلَّ ذنبٍ ، ولا يُسْتَثْنَى ما يُعْلَمُ أنك لاتَعْفِر (٣) .

وقد رُوي أن النبيُّ عَلِيْكُ تلا: ﴿ إِنَّ الَّلَّهَ يَغْفِرُ الذُّنْدِوبَ

⁽١) الطبري عن قتادة ٥/١٢٤ وابن الجوزي ١٠٣/٢ والقرطبي ٥/٥٥

⁽٢) هذه الآية هي الحَكَمُ الفصلُ في مسألة الوعيد ، وهي الحجة لأهل السنة ، والقاطعة بالرد على الحنوارج والمعتزلة والمرجئة ، وذلك أن مذهب أهل السنة أن العصاة من المؤمنين في مشيئة الله في ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء في إن شاء عذبهم ، وإن شاء غفر لهم ، ومذهب الحوارج أن العصاة يعذبون لا محالة ، سواء كانت ذنوبهم صغائر أو كبائر ، ومذهب المعتزلة أنهم يُعذبون على الكبائر لا محالة ، ومذهب المرجئة أن العصاة كلهم يُغفر لهم ، وأنه لا يضر ذنب مع الإيمان ، والجمع بين هذه الآية في لا يغفر أن يشرك به في وبين قوله في إن الله يغفر الذنوب جميعاً في أي في غير أمر الشرك . والله أعلم .

⁽٣) هذا محمول على ما بعد التوبة ، فالله عز وجل يغفر ذنب المشرك إذا تاب ، وأما العاصي فهو إلى مشيئة الله عز وجل ، إن شاء عذّبه ، وإن شاء غفر له ولو لم يتب ، قال الزجاج في معانيه ٢/٢ : « أجمع المسلمون أن ما دون الكبائر مغفور ، واختلفوا في الكبائر التي وعد الله عليها النار ، فقال بعضهم لا تغفر ، وقال المشيخة _ يعني الشيوخ الأجلاء _ من أهل الفقه والعلم : جائز أن يغفر كل ما دون ذلك بالتوبة وغيرها ، وبالتوبة يغفر الشرك وغيره » . اه..

جَمِيعًا ﴾ فقال له رجلٌ : يارسول الله ، والشرك ؟ فنزلتْ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِـرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِـرُ مَادُوْنَ ذَلِكَ لِمَـنْ يَشَاءُ ﴾(١). [آية ٤٨] .

قال بعض أهل اللغة : معناه إلا الكبائر(٢) .

وقيل: معناه بعد التوبة(٣).

١١٩ _ وقوله عز وجل : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ يُزَكِّوْنَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يُزَكِّيْ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [آية ٤٩] .

أصلُ الزكاءِ: النماءُ في الصلاح(٤).

⁽۱) أخرجه ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال : لما نزلت ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم .. ﴾ الآية ، قام رجل فقال : والشرك يا نبيَّ الله ؟ فكره ذلك النبي عَلَيْكُ فقال ﴿ إِنَّ اللهُ لا يغفر أَن يُشرك به .. ﴾ الآية وانظر جامع البيان للطبري ١٢٥/٥ والدر المنشور للسيوطي ١٦٩/٢ وتفسير ابن الجوزي ١٠٣/٢ وابن كثير ٢٩٠/٢ .

 ⁽۲) هذا قول المعتزلة ، وأما أهل السنة فيقولون : جميع الذنوب إلى مشيئة الله تعالى ، قال ابن جريس المراه مداه الآية أن كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله تعالى ، إن شاء عقما عنه ذنبه ، وإن شاء عاقبه ، ما لم تكن كبيرته شركاً بالله تعالى .

⁽٣) فصَّل الحافظ ابن كثير هذه المسألة وأوضحها أجمل توضيح بالأدلة والبراهين ، وانظر تفسيره ٢٨٧/٢

⁽٤) هذا قول الزجاج كما هو في معانيه ٦٢/٢ حيث قال : زكاء الشيء في اللغة : نماؤه في الصلاح ، وقال الشوكاني في الفتح ٤٧٧/١ : ومعنى التزكية : التطهير والتنزيه ، واللفظ يتناول كلَّ من زكَى نفسه بحق أو بباطل ، من اليهود وغيرهم ، فلْيدَع العبادُ تزكية أنفسهم ، ويفوِّضوا أمر ذلك إلى الله سبحانه ، فإن تزكيتهم لأنفسهم مجرد دعاوى فاسدة ، تحمل عليها محبة النفس ، وطلب العلو والترفع والتفاخر . اهـ.

قال قتادة : يعني اليهود ، لأنهم زكُّوا أنفسهم ، فقالوا : نحن أبناءُ الله وأحباؤه (١) .

وكذلك قال الضحاك.

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٢٦/٥ وابن كثير ٢٩١/٢ والقرطبي ٢٤٦/٥ قال القرطبي : اللفظ عام في ظاهره ، ولم يختلف أحد من المتأولين في أن المراد به اليهود .. ثم ذكر قول قتادة والحسن والضحاك .

⁽٢) قال ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٥/٢ : في الفتيل قولان : أحدهما : أنه ما يكون في شق النواة ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد وعطاء . والثاني : أنه ما يخرج بين الأصابع من الوسخ إذا دُلكت ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير . اهـ. وفي التسهيل لعلوم التنزيل ٢٥٩/١ : الفتيل : هو الخيط الذي في شق نواة التمر ، وقيل : ما يخرج بين أصبعيك وكفيك إذا فتلتهما ، وهـو تمثيل وعبارة عن لُقل الأشياء ، فيدل على الأكثر بطريق الأولى .

⁽٣) في الأصل : النحلة بالحاء وهو تصحيفٌ ، وصوابه النخلة

والمعنى : لا يُظلمُون مقْدَار هذا(١) .

١٢١ _ ثَم قال جل وعز : ﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُوْنَ عَلَىٰ الَّلهِ الْكَذِبَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

معنى ﴿ يَفْتَرُوْنَ ﴾ : يختلقون ، ويكذبون .

١٢٢ _ وقولُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ أُوْتُوْا نَصِيْبَاً مِنَ الْكِتَابِ ، يُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

رُوِيَ عن عمر رحمه الله أنه قال : الْجِبْتُ : السِّحْرُ ، والطَّاعُوْتُ : الشيطانُ(٢) .

وكذلك روي عن الشعبي.

وقال قتادة : الجبتُ : الشيطانُ ، والطاغوتُ : الكاهنُ (٣) .

⁽۱) قال في البحر ۲۷۰/۳ : ﴿ وَلا يُظلمون فَيلاً ﴾ المعنى : مقدار فتيل ، وهو كناية عن أحقر شيء وأقبل شيء كقوله سبحانه : ﴿ إِن الله لايظلم مثقال ذرة ﴾ فإذا كان تعالى لا يظلم مثقال فتيل ، فكيف يظلم ما هو أكبر منه ؟ والضمير في « ولا يُظلمون » عائد إلى الذين يزكُون أنفسهم وهو الأظهر ، وقيل : يعود على الجميع من زكّى نفسه ومن يزكيه الله . اه.

⁽٢) انظر الطبري ١٣١/٥ فقد رواه عن عمر ومجاهد ، وابسن جبير ، والشعيسي ، والحسن ، والضحاك ، والسدي . وانظر البحر المحيط ٢٧١/٣ والقرطبي ٢٤٨/٥ والشوكاني ٢٧٧/١ والدر المنثور ٢٧٢/٢ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٣٢/٥ والقرطبي ٢٤٨/٥ وابن الجوزي ١٠٥/٢ والدر المنشور ١٧٢/٢ والعرب أو واخترار الطبري أن الجبت والطاغوت يُطلق على كل ما عُبِد من دون الله ، من حجر ، أو إنسان ، أو شيطان ، وانظر جامع البيان ١٣٣/٥ .

وروي عن ابن عباس: أن الجِبْتَ ، والطَّاغُوتَ: رجلان من اليهود ، وهما «كعبُ بن الأشرف » و «حُيَيُّ بنُ أُخْطَبَ »(١) . والجِبْتُ والطَّاغُوتُ عند أهل اللغة كلُّ ما عُبِدَ من دون الله ، أو أُطِيْعَ طاعةً فيها معصية ، أو خُضِعَ له(٢) .

فهذه الأقوال متقاربة ، لأنهم إذا أطاعوهما في معصية الله، والكفر بأنبيائه كانوا بمنزلة مَنْ عَبَدَهُمَا ، كا قال جَلَّ وَعَازَ : ﴿ اتِّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابَاً مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (٣) .

حدثني من أثق به عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن مالك قال: الطاغوتُ: ما عُبدَ من دون الله(٤).

⁽۱) الأثر في جامع البيان للطبري ١٣٣/٥ والقرطبي ٢٤٨/٥ وابن كثير ٢٩٤/٢ والبحر المحيط ٢٧٢/٣ وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٩/٤ بعد سرد أقوال المفسرين: فمجموع هذا يقتضي أن الحِبْت والطَّاغوت: هو كل ما عُبِد وأطبع من دون الله تعالى ، وكذلك قال مالك: الطاغوت كل ما عُبد من دون الله تعالى ، وقال قطرب: الجبتُ أصله الجبس وهو التقيل الذي لا خير عنده ، والطاغوت من طغى فهو من الطغيان. اهد. وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٤٩/٥

⁽٢) قال الزجاج في معاني القرآن ٦٤/٢: قال أهل اللغة: كل معبود من دون الله فه و جبت وطاغوت، وقيل: الجبت والطاغوت: الحبت والطاغوت: الحبت والطاغوت ههنا: حُينٌ بن أخطب، وكعب بن الأشرف اليهوديان، وهذا غير خارج عما قال أهل اللغة، لأنه إذا اتبعوا أمرهما فقد أطاعوهما من دون الله عز وجل.

⁽٣) سورة التوبة آية رقم (٣١) .

⁽٤) ذكره في البحر /٢٧٢ ورجحه ، واختاره الزجاج في معانيه ٧٤/٢ .

ومنه ﴿ وَاجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ (١) فقلتُ لمالكِ : ما الجبْتُ ؟ فقال : سمعتُ من يقول : هو الشيطان .

ويدلُّ على هذا ما حَدَّثَناهُ أحمد بن محمد الأزدي قال: حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا الجمَّانِي قال: حدثنا مروان بن معاوية وابن المبارك عن عوف عن حيان بن قَطَنَ (٢) عن قبيصة بن مخارقٍ قال: سمعْتُ النبي عَيِّقِهُ يقول: « العِيَافَةُ ، والطِيَرَةُ ، والطَّرْقُ ، من الجبْتِ »(٢).

١٢٣ ـــ ثُم قال جَلَّ وعَزَّ : ﴿ وَيَقُوْلُوْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوْا هٰؤُلَاءِ أَهْـــــدَىٰ مِنَ الَّذِيْنَ آمَنُوْا سَبِيْلاً ﴾ [آية ٥٠] .

قال قتادة : هم اليهود .

وقال غيره : يُبَيِّنُ بهذا أنهم عاندوا ، لأنهم قالوا لمن عَبَد

⁽۱) سورة الزمر آية رقم (۱۷) وتمامها ﴿ والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها ، وأنابوا إلى الله لهم البشري ، فبشر عباد ﴾ .

⁽٢) انظر التاريخ الكبير للإمام البخاري ٥٨/٣ فقد ذكر أنه حيَّان بن العلاء ، وقـال : سمع قَطَن بن قَبيصة ، فيكون ماذكره المصنف «حيَّان بن قطن» فيه تداخلٌ في الأسماء ، فتنبَّه له .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٥٠/٥ وأبو داود في سننه ١٦/٤ والنسائي وابن أبي حاتم ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ١٧٢/٢ من حديث قبيصة بن مخارق وابسن كثير في تفسيره ٢٩٤/٢ وزاد قال عوف : « العيافة » زجر السطير ، و «الطَّرُقُ» : الخط بخط الأرض ، و « الجيت » : الشيطان .

الأصنامَ ولم يُقِرَّ بكتابٍ: هؤلاءِ أهدى من [المؤمنين](١) الذين صَدَّقُوا بالكتب(٢) .

١٢٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أُولِئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٥٦].
اللعنةُ : الإبعادُ ، أي باعَدَهم من توفيقه ورحمته (٣).

١٢٥ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَمْ لَهُمْ تَصِيْبٌ مِنَ الْمُلْكِ .. ﴾ [آية ٥٠]. قيل : إنهم كانوا أصحاب بساتينَ ومالٍ ، وكانوا مع ذلك لُخَلَاءَ (١).

وقیل : إنهم لو ملكوا لبخلوا^(٥) .

⁽١) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٢) روي في سبب نزول هذه الآية أن أبا سفيان قال لكعب بن الأشرف _ أحد كبار اليهود _ إنك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ، ونحن أميّون لا نعلم ، فأيّنا أهدى طريقاً ، نحنُ أم محمد ؟ فقال : اعرضوا عليّ دينكم !! فقال أبو سفيان : نحن ننحر للحجيج الكُوْمَاء _ الناقة السمينة _ ونسقيهم الماء ، وتقري الضيف ، ونعمر بيت ربنا ، ومحمد فارق دين آبائه ، وقطع الرحم !! فقال : دينكم خير من دينه ، وأنتم والله أهدى سبيلاً مما هو عليه ، فأنزل الله ﴿ ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ﴾ وانظر أسباب النزول للواحدي ص ٨٩ وتفسير القرطبي ١٣٣/٥ وابن كثير ٢٩٥/٢ .

⁽٣) قال الزجاج : اللعنة هي إبعاد الله ، وإبعاده عذابه . اهـ. معاني الزجاج ٢١٩/١ .

 ⁽٤) هذا على أن «أم» بمعنى بل أي بل لهم نصيب من الملك ، والأرجع ما ذهب إليه ابن عطية
 ١٠٢/٤ أنه استفهام على معنى الإنكار ، أي ألهم ملك ؟ فإذاً لو كان لهم ملك لبخلوا .

⁽٥) هذا هو الأظهر وهو مذهب سيبويه كما في ابن عطية ، والقرطبي ، وتفسير ابن الجوزي ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٤٩/٥ : ﴿ أَم لهم ﴾ معناه ألهم نصيب من المُلك أي حظ من الملك ، وهذا على وجه الإنكار ، يعني ليس لهم من المُلك شيء ، ولو كان لهم شيء لم يُعطوا أحداً منه شيئاً لبخلهم وحسدهم . اهـ.

١٢٦ _ وقوله جل وعز: ﴿ أَمْ يَحْسُدُوْنَ النَّاسَ عَلَىٰ مَاآثَاهُمُ الَّلهُ مِنْ فَصْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [آية ٥٠].

قال الضحاك : قالت اليهود : يزعم محمد أنه قد أُحِلَّ له من النساء [ما شاء](١) فأنزل الله عز وجل : ﴿ أَمْ يَحْسُدُوْنَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاْهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ فالمعنى : بل يحسدون النبي عَلَيْتُهُ على ما أُحِلَّ له من النساء(٢) .

قال السدِّيُ : وقد كانت لداود صلَّى الله عليه وسلم مائة امرأة ، ولسليمان أكثر من ذلك (٣) .

وقال قتادة : أولئك اليهود حَسندُوا هذا الحَيَّ من العرب حين بعث فيهم نبيٌ ، فيكون الفضل ههنا النبوة (1) .

 ⁽١) سقط من الأصل وأثبتناه من هامش المخطوطة ، وهو ضروري ليتناسق ويلتئم الكلام .

⁽٢) هذا القول عن الضحاك ذكره الطبري في جامع البيان ١٣٨/٥ وغيره من المفسرين ، وعلى هذا القول يكون المراد بالناس في قوله ﴿ أَم يُحسدون الناس ﴾ محمداً عَيَّاتُ على وجه الخصوص ، ورجع الطبري أن المراد محمداً عَيِّلَةً ، وهو الأظهر . والله أعلم .

⁽٣) الأَثر ذكره الطبري ١٣٩/٥ وأبن الجوزي ١١١/٢ فقد نقل عن السدي أنه كان لداود مائة امرأة ، ولسليمان مبعمائة امرأة ، وثلاثمائة سرية .. إلخ . وفي إسناده ضعف .

⁽٤) هذا الأثر عن قتادة ذكره الطبري ١٣٩/٥ والقرطبي ٢٥١/٥ والبحر المحيط ٢٧٣/٢ وقال ابن عطية في المحرر ١٠٣/٤ : اختلف المتأولون في المراد به « الناس » في هذا الموضع ، فقال ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والسدي ، والضحاك : هو النبي عليه الصلاة والسلام ، والفضل : النبوة فقط ، والمعنى : فلم يخصونه بالحسد ولا يحسدون آل إبراهيم في جميع ما آتيناهم من هذا أو غيره من الملك ؟ وقال ابن عباس والسدِّي أيضاً هو النبي ، والفضل ما أبيح له من النساء فقط ، وسببُ الآية عندهم أن اليهود قالوا لكفار العرب : انظروا إلى هذا الذي

وقد شُرِّف بالنبيِّ عَيْضَةُ العربُ ، أي فكيف لايحسدون إبراهيم عَيْضَةً ، وغيره من الأنبياء ، وقد أُوتِيَ سليمانُ الملكَ ؟ ١٢٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَآئَيْنَاهُمْ مُلْكَاً عَظِيمَاً .. ﴾ [آية ٥٤] .

قال مجاهد : يعني النبوة(١) .

وقال همام بن الحارث: أَيِّدُوا بالملائكة والجنود(٢).

١٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ .. ﴾ 1٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ .. ﴾ 1 آية ٥٠٦.

قال مجاهد : يعني بالقرآن^{٣)} .

وقيل: بالنبي صلى الله عليه وسلم(٤).

⁼ يقول: إنه بُعث بالتواضع ، وإنه لا يملاً بطنه طعاماً ، ليس همّه إلا في النساء ، فنزلت الآية ، والمعنى : فلم يخصُّونه بالحسد ولا يحسدون آل إبراهيم ؟ يعني سليمان وداود عليهما الصلاة والسلام ، فقد أعطيا النبوة والكتاب ، وأعطيا مع ذلك ملكاً عظيماً في أمر النساء ، فقد كان لسليمان سبعمائة امرأة ، ولداود مائة امرأة ، وقال قتادة : الناس في هذا الموضع العرب ، حسدتها بنو إمرائيل في أن كان النبي عليه الصلاة والسلام منها .. ورجع ابن عطية القول الأول .

⁽١) و (٢) انظر الآثار في الطبري ١٤١/٥ وابن الجوزي ١١١/٢ والقرطبي ٢٥٢/٥ .

⁽٣) و (٤) ذكرهما ابن الجوزي عن مجاهد ١١٢/٢ وابسن كثير ٢٩٦/٢ والقرطبسي ٢٥٣/٥ قال القرطبي : يعني به النبي عَلِيكُ ، لأنه تقدم ذكره ، وهو المحسود ، وهو الذي رجحه ابن كثير ، والمسوكاني ، والمعنى : من اليهود من آمن بمحمد عَلِيكُ وهم قلَّة قليلة ، ومنهم من أعرض فلم يؤمن به ، وهم الكثرة كقوله تعالى ﴿ فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ﴾ .

ويجوز أن يكون المعنى ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ ﴾ بهذا الخبر (١) . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ ﴾ بهذا الخبر (١) . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴾ والسَّعِيرُ : شِدَّةُ تَوَقَّدِ النار (٢) .

١٢٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِ مُ ١٢٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِ مُ

المعنى: نلقيهم فيها ، يقال: أَصْلَيْتُهُ إِصْلَاءً ، إذا ألقيتَهُ في النَّارِ إلقاءً ، كأنَّك تريدُ الإحراقَ(٣) .

وصليْتُ اللحمَ ، إذ شويته ، أصْلِيْهِ صَلْياً . وصُلِيتُ اللحمَ ، إذا قاسيت شدَّته (٤) .

(۱) هذا قول الفراء في معانيه ٢٧٥/١ وحكاه الزجاج في معاني القرآن ٦٨/٢ بصيغة التضعيف ققال ﴿ فمنهم من آمن به ﴾ أي من آمن بالنبي عَيِّقُ ، وقيل : من آمن به أي بهذا الخبر عن سليمان وداود .

(٣) قال الزجاج في معانيه ٦٨/٢ : ﴿ سُوف نصليهم ناراً ﴾ أي نشويهم في نار حامية ، ويُروى أن يهودية أهدت إلى النبي عَلِيقَة شاة مصليَّة أي مشوية .

(٤) انظر الصحاج للجوهري مادة صلّى ، ولسان العرب لابن منظور ، وفيه : صلّيت اللحم بالتخفيف على وجه الصلاح معناه : شويته ، فأما أصليته وصلّيته فعلى وجه الفساد والإحراق ، ومنه قوله تعالى ﴿ فسوف تُصليه ناراً ﴾ وقوله ﴿ ويصلى سعيراً ﴾ وفي الحديث « أن النبي عَلِيَّة أَيّى بشاة مصليّة » قال الكسائي : المصليّة : المشويّة ، فأما إذا أحرقته وأبقيته في النار قلت : صلّته بالتشديد وأصليته . اه.

وفي الحديث : أن يهوديَّةً أهدت إلى النبي عَيَّظِيَّةٍ شَاةً مَصْلِيَّةً ، أي مشْوِيَّةً(١) .

١٣٠ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنَاهُـــمْ جُلُــوْدَاً عَيْرَهَا .. ﴾ [آية ٢٥] .

في هذا قولان:

أحدهما: أنَّ الأَلم إنما يقع على النفوس، والجلودُ وإنْ بُدِّلَتْ فالأَلم يقع على الإنسان (١).

والقولُ الآخر : أَنْ يكون الجلد الأول أُعِيْدَ جديداً ، كا تقول : صُغْتُ الخاتَمُ (٢٠) .

⁽١) هذا اللفظ ذكره الزجاج في معانيه ٦٨/٢ وفي تفسير ابن عطية ١٠٥/٤ وتفسير ابن الجوزي ١١٢/٢ وهـذا كان في غزوة خيبر كما هو في الصحيحين ، ولكن ورد بلفظ: «أهدت له شاة مسمومة».

⁽٢) إنما ذكر تعالى الجلود لأنها مركز الإحساس كما يقول علماء الطب والتشريح ، واللحم ليس فيه أماكن إحساس ، وهذا هو السر في ذكر الجلود دون اللحوم والعظام ، مع أن العذاب يكون عاماً للجسد كله ، ولكن لمّا كان الجلد أشدَّ الأجزاء تأثراً ، وهو مكان الألم ، ذكره الله تعالى ، وعلى هذا القول تكون الجلود غير تلك التي اهترأت وتلاشت ، وهو قول الحسن البصري ، وهو الصحيح لقوله نعالى ﴿ بدّلناهم جلوداً غيرها ﴾ ولا يُقال : كيف بُدّلت جلود التذت بالمعاصي بجلود ما التذت ؟ والجواب أن الجلود آلة في إيصال العذاب إليهم ، كما كانت آلة في إيصال اللذة ، وهم المعاقبون لا الجلود ، كما أن جسم الكافر يتضخم في النار حتى يكون غلظ جلده سبعين ذراعاً ، وإن ضرسه مثل جبل أحد .

 ⁽٣) وضَّح هذا المعنى الزجاج في معانيه ٦٩/٢ قال : وهذا كما تقول : قد صغتُ من خاتمي خاتماً
 آخر ، فأنت وإن غيَّرت الصوغ فالفضة أصل واحد .

١٣١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ لِيَذُوْقُوا الْعَذَابَ .. ﴾ [آية ٥٠] . أي إِينَالَهُمْ أَلُمُ العذاب (١) .

ثم قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [آية ٥٦]. أي هو حكيمًا ﴾

١٣٢ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَالَّذِيْنَ آمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ ١٣٢ حَوَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ [آية ٥٠] .

أي ماءُ الأنهار .

١٣٣ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ خَالِدِينَ فَيهَا أَبَدَاً لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مَا مُطَهَّرةٌ .. ﴾ [آية ٧٠].

أي من الأدناسِ والحَيْضِ(٢) .

⁽۱) قال الحسن البصري: « تنضجهم النار في اليوم سبعين ألف مرة ، كلما قيل لهم : عُودوا فعادوا كاكانوا» أخرجه ابنُ أبي حاتم عنه ، كذا في تفسير ابن كثير ٢٩٦/٢ ، وقال القرطبي في جامع الأحكام ٥/٤٠٥ : فإن قال بعض الزنادقة : كيف جاز أن يُعلنب الله جلداً لم يعصه ؟ فالجواب : ليس الجلد بمعنب ولا معاقب ، وإنما الألم واقع على النفوس ، لأنها هي التي تحس وتتألم ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ليذوقوا العذاب ﴾ فالمراد تعذيب الأبدان والأرواح ، ولو أراد الجلود لقال « لتذوقنَّ العذاب » . أه . .

⁽٢) هذا قول مجاهد ، وقتادة ، وعطاء ، والحسن ، وجمهور علماء السلف .. قال الحافظ ابن كثير ٢ هذا قول مجاهد : ﴿ أَرُواحِ مطهَّرة ﴾ أي من الحيض ، والنفاس ، والأذى ، والأحلاق الرذيلة ، وقال مجاهد : مطهَّرة من البول ، والحيض ، والنخام ، والبزاق ، والمني .. إلخ . وانظر أيضاً البحر المحيط ٢٧٣/٣ .

ثم قال تعالى ﴿ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴾ [آية ٥٥]. أي يُظِلُّ من الحَرِّ ، والبَرْدِ ، وليس كذا كل ظلِ^(۱). ١٣٤ — وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُ مِ أَنْ ثُؤَدُّوْا الْأَمَالَ اتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [آية ٥٥].

قيل عن ابن عباس: هذا عامٌ (١).

ورُوي عن شريح^(٣) أنه قال لِأَحَدِ خصمين : أَعْطِهِ حقَّه ، فإنَّ الله عَزَّ وجلَّ يقول : ﴿ إِنَّ الَّلهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوْا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوْا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ .

⁽۱) إنما قال تعالى ﴿ ظلاً ظليلاً ﴾ لينبه تعالى على أنه دائم لا ينقطع ، فيه الأنس والروح والريحان ، وليس كظل الدنيا يُظلُّ ولا يقي من الحرِّ ، والعرب إذا أرادت المبالغة وصفت الشيء بمثل ما اشتق من لفظه ، فيقولون : ليلُ أليل ، وداهية دهياء ، ويوم أيوم ، قال ابن عطية في تفسيره لا ١٠٧/٤ إنما قال تعالى ﴿ ظليلاً ﴾ أي يقي من الحر والبرد ، ويصح أن يريد أنه ظل لا ينتقل كا يفعل ظلُّ الدنيا ، فأكّده بقوله ﴿ ظليلاً ﴾ لذلك ، ويصح أن يصفه بظليل لامتداده . فقد قال عليه الصلاة والسلام : ﴿ إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها » . اهد. أخرجه الشيخان . وقال الفخر الرازي ١٣٧/١ : وإنما قال ﴿ظلاً ظليلاً » لأن بلاد العرب في غاية الحرارة ، فكان الظل عندهم من أعظم أسباب الراحة ، ولهذا وصفه بالظليل مبالغة في الراحة .

⁽٢) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ٥/٥ ١ أن الآية وإن نزلت في شأن « عثمان بن طلحة » حين قبض منه الرسول عليه مفتاح الكعبة ، ثم نزل عليه جبريل يأمره بردِّ المفتاح ، إلا أنها عامة في ولاة الأمور والحكام ، فحكمها عام ، ولهذا قال ابن عباس : هي للبرِّ والفاجر ، يعني لكل أحد .

⁽٣) شريح هو « شريح بن الحارث الكندي » من كبار قضاة المسلمين ، توفي سنة ٧٨هـ ، ولي القضاء لعمر ، وعثمان ، وعلي ، وكان قاضياً على الكوفة لمدة ستين سنة ، وهو كوفي تابعي ثقة ، وانظر ترجمته في الجرح والتعديل للرازي ٣٣٢/٤ وتهذيب التهذيب ٣٢٦/٤ .

ثَمْ قَالَ شُرَيْتُ : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِــَرَةٌ إِلَـــى مَيْسَرَةٍ ﴾ (١) فإنما هذا في الرِّبا خاصةً (٢) .

وقيل: إنه نزلت ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَاْ ﴾ لما أُخِذَتْ مفاتِحُ البيت من « شيبة بن عثان »(٣) .

وقال ابن زيد : هم الولاة(٤) .

واسْتُحسِنَ هذا القولُ ، أن يكون خطاباً لولاة أمور الناس ، أمروا بأداء الأمانة إلى مَنْ وُلُّوا أَمْرَهُ فيهم ، وحقُوقهم ، وما ائتُمنوا عليه من أمورهم ، وبالعدل منهم ، فأُوصُوا بالرَّعَيَّة (°) .

⁽١) سورة البقرة آية رقم (٢٨٠) .

 ⁽٢) يرى شريح أن آية الأمانة عامة ، وأما آية العسرة فهي خاصة في الربا دون غيره .

⁽٣) هكذا ذكر النحاس أنه « شيبة بن عثمان » والصواب أنه « عثمان بن طلحة » كما قال الحافظ ابن كثير ٢٩٩/٢ وكما هو المشهور عند المفسرين ، قال السيوطبي في الدر المنشور ١٧٤/٢ : نزلت في عثمان بن طلحة قَبَضَ منه النبي عَلَيْكُم مفتاح الكعبة ، ودخل به البيت يوم الفتح ، فخرج وهو يتلو الآية ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ﴾ فدعا عثمان فدفع إليه المفتاح ، وقال : « خلوها يا بني طلحة ، خالدة تالدة ، لا ينزعها منكم إلا ظالم » يعني حِجَابة الكعبة ، وكذلك ذكر الطبري ٥/٥٤ والشوكاني في فتح القدير ٤٨٠/١ وهو الصحيح .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري عن ابن زيد ٥/٥١ والسيوطي في الدر المنشور ١٧٥/٢ ولفظه : ٥ أُنزلت هذه الآية في ولاة الأمر ، وفيمن و في من أمور الناس شيئاً » . اهـ. وهذا ما رجحه الطبري واختاره ، ورجح ابن كثير العموم ، وكذلك قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٧٧/٣ : والأظهر أن الخطاب عام ، يتناول الولاة فيما لديهم من الأمانات ، ورد الظلامات ، والعدل في المحكومات ، ويشمل من دونهم من الناس ، في الودائع ، والعواري ، والشهادات ، والرجل يحكم بنائلة . اهم.

 ⁽٥) قال الشوكاني في الفتح ٤٨٢/١ : وقد وردت أحماديث كثيرة في طاعـــة الأمــراء ، ثابتــة في الصحيحين وغيرهما ، مقيَّدة بأن يكون ذلك في المعروف ، وأنه لا طاعة في معصية الله .

ثُم أُوصَىٰ الرَّعيةَ بالطاعة فقال جل وعز بَعْدَهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَّمْرِ مِنْكُمْ ﴾ .

إِلَّا أَن ابن عباس قال : ﴿ وَأُولُوا الْأُمْرِ مِنْكُمْ ﴾ وأولوا الفقهِ والدِّين (١) .

وقال مجاهد: أصحاب محمد(٢).

وقال أبو هريرة : هم الأمراء(٣) .

وهـذا من أحسنها ، إلا أنه في ما وافــق الحق ، كما صَحَّ عن النبى عَلِيْكُم ، فَمَنْ أَمَرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا طَاعَةَ (١٠) .

⁽١) و (٢) الأثران ذكرهما السطيري في جامع البيان ١٤٨/٥ وابسن الجوزي في زاد المسير ١١٧/٢ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٥٩/٥ قال : جابر ومجاهد ﴿ أُولُوا الأَمْر ﴾ أهمل القرآن والعلم ، وهو اختيار مالك ، ونحوه قال الضحاك : يعني الفقهاء والعلماء في الدين ، وحُكي عن مجاهد أنهم أصحاب محمد خاصة . اهـ.

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٧٠/٢ : « وأولوا الأمر هم أصحاب رسول الله عَلَيْكُ ومن اتَّبعهم من أهل العلم ، وقيل : إنهم هم الأمراء ، والأمراء إذا كانوا أولى علم ودين ، آخذين بما يقوله أهل العلم ، فطاعتهم فريضة ، «وجُملة أولي الأمر» من المسلمين : من يقوم بشأنهم في أمر دينهم ، وجميع ما يصلحهم . اهـ.

 ⁽٤) قال الزمخشري: والمراد بأولي الأمر: أمراء الحق ، لأن أمراء الجور ، الله ورسوله بريئان منهم ، فلا يعطفون على الله ورسوله .

أقول: يدل على هذا المعنى أن قوله تعالى ﴿ منكم ﴾ يشير إلى أمرين: أن يكون الحكام مسلمين ، وأن يأمروا بما فيه طاعة لله ورسوله كما قال الخليفة الراشد أبو بكر الصديق ، لمّا تولى خلافة المسلمين: أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم ، فالحكام الذين تجب طاعتهم يجب أن يكونوا مسلمين شكلاً ومعنى ، دماً ولحماً ، عملاً وقولاً ، لا أن يكونوا مسلمين صورة وشكلاً !!

١٣٥ _ وقولُه جل وعز : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا أَطِيْعُوْا اللَّهَ ، وَأَطِيْعُوْا اللَّهَ ، وَأَطِيْعُوْا اللَّهَ ١٣٥ _ الرَّسُوْلَ ، وَأُولِيْ الْأَمْرِ مَنْكُمْ .. ﴾ [آية ٥٩] .

قال جابر بن عبدالله : أولوا [الأمر أولوا الفقه و] (١)

وقال بهذا القول من التابعين الحَسنَ ، ومجاهد ، وعطاء . وقال بهذا القول عني به أمراء السَّرَايَا(٢) . وقال بهذا القول السُّدِّيُّ .

ويقوِّيه أن أبا هريرة روى عن النبي عَلَيْكَ أنه قال: « من أطاعني فقد فقد أطاع الله ، ومن أطاع أميري فقد أطاعني ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن عصى أميري فقد عصاني »(٣).

وقال عكرمة : أولوا الأمر : أبو بكر ، وعمر(١) .

وهذه الأقوال كلها ترجع إلى شيءٍ واحد ، لأن أمراء السَّرايا

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٤٨/٥ عن ميمون بن مهران وأبي هريرة وابس الجوزي (٢) الأثر أخرجه الطبري المنثور ١٧٦/٢ -

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأحكام ٧٧/٩ ومسلم في كتاب الإمارة ١٤٦٦/٣ وابن ماجه في المسند ٩٣/٢ وفي الدر المنثور ماجه في المقدمة ٤/١ وفي كتاب الجهاد ٩٥٤/٢ وأحمد في المسند ٩٣/٢ وفي الدر المنثور ١٧٦/٢

⁽٤) الْأَثْرُ فِي الطبري ١٤٩/٥ والدر المنثور ١٧٧/٢ وابن الجوزي ١١٧/٢ وهو قول مرجوح .

من العلماء ، لأنه كان لايُولَّىٰ إِلَّا مَنْ يَعْلَمُ ('). وكذلك أبو بكر و [عُمَرَ مِنَ](') العلماء .

١٣٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فِإِنْ تَنَازَعْتُـــمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ إِلَـــىٰ الَّلـــهِ والرَّسُوْلِ .. ﴾ [آية ٩٥] .

اشتقاق المنازعة : أنَّ كل واحدٍ من الخصمين ينتزع الحُجَّـةَ لِتَفْسِهِ .

١٣٧ ـــ وفي قوله جلَّ وعز : ﴿ فَرُدُّوهُ إِلَى الَّلهِ والرَّسُوْلِ ﴾ قولان :

أحدهما: قالمه مجاهد وقتادة: فَرُدُّوْهُ إِلَى كتاب الله وسُنَّةِ رسوله [وكذلك قال عَمْرُو بنُ مَيْمُ ونِ : فَرُدُّوْهُ إِلَى كتابِ اللَّهِ اللَّهِ وسوله] (٣) فإذا مات رسولُ الله عَيْنَةُ فَرُدُّوْهُ إِلَىٰ سنته (١).

⁽۱) قال القرطبي ٢٦٠/٥ : وأصح هذه الأقوال أنهم الأمراء ، والعلماء ، أما الأول فلأن أصل الأمر منهم ، والحكم إليهم ، فتجب طاعتهم فيما كان لله فيه طاعة ، ولا تجب فيما لله فيه معصية ، ولذلك قلنا بإن ولاة زماننا لا تجوز طاعتهم ولا معاونتهم ولا تعظيمهم ، ويجب الغزو معهم متى غزوا .. وأما العلماء فيدل على صحته قوله تعالى ﴿ فإن تنازعتم في شيء فردُوه إلى الله والرسول ﴾ فأمر الله تعالى بردِّ المتنازع فيه إلى كتاب الله وسنة رسوله على وليس لغير العلماء معرفة كيفية الرد إلى الكتاب والسنة .

⁽٢) ما بين الحاصرتين من الهامش.

⁽٣) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش .

⁽٤) الأثر ذكره السطبري عن مجاهـد وقتـادة ١٥١/٥ وابـن الجوزي ١١٧/٢ والقرطبـي ٢٦١/٥ قال القرطبي في أمر دينكم ، فردُّوا القرطبي في الجامع لأحكام القرآن : والمعنى : إن تجادلتم واختلفتم في شيء من أمر دينكم ، فردُّوا ذلك الحكم إلى كتـاب الله وإلى الـرسول ، بالسؤال في حياتـه ، أو بالنظـر في سنتـه بعـد وفاتـه =

والقولُ الآخر : فقولوا : الله ورسوله أعلم . وهذا تغليظ في الاختلاف (١) لقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِبُلاً ﴾ . قال قتادة : ﴿ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً ﴾ وأحسنُ عاقبةً (١) .

على أن سنته عَلَيْكُ يُعمل بها ، ويُمتثل ما فيها ، وقد رُوي عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : « لا ألفين على أن سنته عَلَيْكُ أنه قال : « لا ألفين عَلَيْكُ أنه قال : « لا ألفين أحدكم متكناً على أربكته ، يأتيه الأمر ممّا أمرت به أو نهيت عنه ، فيقول : لا ندري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه ، ألا وإني أوتيت القرآن ومثله معه » . اه.. وقوله « متكماً على أربكته » أي جالساً على سريره المزين ، وهذا بيان لحماقته وسوء أدبه ، كما هو حال المتنعمين المترفين من أهل الكرياء .

(١) هذا القول ذكره الزجاج في معانيه ٧١/٢ فقال : أو تقولوا إن لم تعلموه : الله ورسوله أعلم ، وذكره في البحر ٢٧٩/٣ ونسبه إلى الأصمِّ ، ولم يحكه الطبري ولم يعوِّل عليه ، وهو ضعيف . قال القرطبي ١٦٦/٥ وقيل : المعنى قولوا الله ورسوله أعلم ، قال : والقول الأول أصح لقول على رضي الله عنه : ما عندنا إلا ما في كتاب الله ، وما في هذه الصحيفة بـ يعني ما جاء عن رسول الله فيها بـ أو فهم أعطيه رجل مسلم ، ولو كان كما قال هذا القائل « الله ورسوله أعلم » لبطل الاجتهاد ، الذي تحصَّ بهذِه الأمة ، والاستنباط الذي أعطيها ، ولكن تضرب الأمثال ، ويطلب المثال ، حتى يخرج الصواب » . اهد.

ريب ب (٢) التغليظ إنما جاء من اللفظ القرآني ﴿ إِن كُنتم تؤمنون بالله واليـوم الآحر ﴾ أي إِن كُنتم مؤمنين حقاً ، وهو شرط جوابه دلَّ عليـه السابـقُ أي فردُّوه إلى الله وإلى الـرسول ولاتختلفـوا ولاتتنازعـوا ، فمن لم يفعل هذا اختلَّ إيمانه .

(٣) هذا القول ذكره الطبري ١٥٢/٥ وأبو حيان في البحر ٢٧٩/٣ قال : وهو قول السدي وابن زيمه أيضاً ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٧٨/٢ وهـو الأصح والأظهر ، ويكون المعنى على قول قتادة : الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ، خير لكم وأصلح، وأحسن عاقبة ومالاً ، واختاره ورجحه الطبري ١٥٣/٥ .

وهذا أحسن في اللغةِ ، ويكون من آل إلى كذا . ويجوز أن يكون المعنى : وأحسنُ من تأويلكم .

١٣٨ ـــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيــــُدُوْنَ أَنْ يَتَحَاكَمُـــوْا إِلَـــىٰ الطَّاغُوْتِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال الضحاك: نزل هذا في رجلين اختصما، أحدهما يهوديّ والآخر منافق، فقال اليهودي: بيني وبينك محمد، وقال المنافق: بيني وبينك « كعبُ بن الأشرف »(١).

١٣٩ ـــ وقولُه عز وجل : ﴿ وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَاأَنْزَلِ الَّلهُ وَإِلَىٰ اللهُ وَإِلَىٰ اللّهُ وَإِلّٰ اللّهُ وَإِلّٰ اللّهُ وَإِلّٰ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

أي يصدُّون عن حكمك .

١٤٠ ــ وقولُه عز وجل : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَــةٌ بِمَــا قَدَّمَتْ أَيْديِهِمْ .. ﴾ [آية ٦٢].

⁽۱) هذا هو المشهور وهو مروي عن ابن عباس ، والضحاك ، والسدي ، لما سنبينه في سبب النزول ، وقد ذكر هذا القول الطبري في جامع البيان ٥٤/٥ وقال : الطاغوت هنا هو « كعب ابن الأشرف » وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١١٨/٢ والسيوطي في الدر المنثور ١٧٩/٢ والظاهر أن الآية نزلت في المنافقين ، لقوله تعالى ﴿ يزعمون أنهم آمنوا ﴾ بل هو الصحيح كا دلً عليه سبب النزول .

المعنى ﴿ فَكَيْفَ ﴾ حالهم ﴿ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيْبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ المعنى ﴿ فَكَيْفَ ﴾ . أَيْدِيْهِمْ ثُمَّ جَاْؤُوْكَ يَحْلِفُوْنَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانَنَا وَتَوْفِيْقَاً ﴾ .

يُروى أَنَّ عُمَرَ قَتَلَ المنافقَ الذي قال لليهوديِّ : امضِ بنا إلى « كَعْبِ بنِ الأَشْرَفِ » يقضِ بيننا ، فجاء أصحابُه إلى النبي عَلَيْتُ ، يحلفون بالله إن أردنا بطلب الدَّم إلَّا إحساناً ، وموافقةً للحق^(١).

وقيل: المعنى إذا نزلت بهم عقوبة لم تُرْدَعُهُمُم ، وحلفوا كاذبين أنهم ما أرادوا باحتكامهم إليه إلّا الإحسانَ من بعضهم إلى

⁽۱) روي في سبب نزول هذه الآيات أن رجلاً من المنافقين يُقال له « بِشْر » كان بينه وبين رجل يهودي حصومة ، فقال له اليهودي : تعال نتحاكم إلى محمد ، فقال المنافق : بل تعال نتحاكم إلى المحمد ، فقال المنافق : بل تعال نتحاكم إلى المحمد و قابى اليهودي أن يخاصمه إلا إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرضا رسول الله عليه المحمد أنه لا يحكم إلا بالحق ، فلها إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرضا عليه الأمر ، فقضى لليهودي على المنافق ، فلما خرجا من عنده قال له المنافق : تعال نتحاكم إلى عمر و عمر بن الخطاب » فأتيا عمر ، فقال اليهودي : كان بيني وبين هذا خصومة ، فتحاكمنا إلى محمد فقضى لي عليه ، فلم يرض بقضائه ، وزعم أنه يخاصمني إليك !! فقال عمر للمنافق : أصحيح ما يقول ؟ فقال : نعم . فقال عمر : مكانكما حتى أخرج إليكما ، فدخل عمر أصحيح ما يقول ؟ فقال : نعم . فقال عمر : مكانكما حتى أخرج إليكما ، فدخل عمر فاشتمل السيف عليه ، ثم خرج فضرب به المنافق حتى بَرَد _ أي مات _ وقال : هكذا أحكم فيمن لم يرض بقضاء الله ولا بقضاء رسوله ، وأنزل الله في ألم تر إلى الذين يزعمون .. ، الآية انظر أسباب النزول للواحدي ص ٩٢ والقرطبي ٢٦٣/٥ وابن الجوزي ١١٨/١ .

النظر السباب المرون للواحدي على المنافق الذي لم يرض بحكم الرسول عليه السلام ، جاء قومه رُوي أن عمر رضي الله عنه لما قتل المنافق الذي لم يرض بحكم الرسول عليه السلام ، فأكذبهم الله يطلبون ديته ، ويحلفون أنهم ما يريدون بطلب ديته ، إلَّا الإحسان وموافقة الحقّ ، فأكذبهم الله عز وجل وفضحهم ، وقال القرطبي ٢٦٤/٥ : لما قتله عمر نزل جبهل على الرسول وقال : إن عمر فرق بين الحق والباطل ، فسمى الفاروق .

بعض ، والصوابَ فيه(١) .

١٤١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ أُولْئِكَ الَّذِيْنَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَافِي قُلُوْبِهِمْ .. ﴾ [آية ٦٣] .

وهو عالم بكل شيء ، والفائدة أنه قد عَلِمَ أنهم منافقون ، فأُعلِمُوا ذلك (٢) .

١٤٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ ، وَقُلْ لَهُـــمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيْعَاً ﴾ [آية ٦٣] .

أي قل لهم : مَنْ خَالَفَ حَكَمَ النبي عَلَيْكُ ، وَكَفَر به ، وجبَ عَلَيْكُ ، وَكَفَر به ، وجبَ عَلَيْهُ القَتْلُ (٣) .

⁽۱) هذا القول ذكره الطبري في جامع البيان ١٥٦٥ وهو أحد أقوال المفسريين ، وذكره في البحر ٢٨١/٣ ولفظه : وقيل : جاءوا يعتذرون إلى النبي عَلِيَكُ من محاكمتهم إلى غيره ، يقولون : ما أردنا في عدولنا عنك إلا إحساناً بالتقريب في الحكم ، وتوفيقاً بين الخصوم ، دون التمرَّدِ على الحق . اهـ. وهذا أظهر مما ذكره المصنف ، ورجحه ابين كثير ، ورجَّح القول الأول الزجاج في معانيه ، وانظر ابن كثير ٢٥٥/٣ ومعاني الزجاج ٢٣/٢ .

⁽٢) كلام الزجاج في معاني القرآن ٧٣/٢ أوضح من كلام النحاس ، فقد قال رحمه الله : الله يعلم ما في قلوب أولئك وقلوب غيرهم ، إلا أن الفائدة في ذكره ههنا ﴿ أولئك الذي يعلم الله ما في قلوبهم ﴾ أي أولئك الذين علم الله أنهم منافقون ، والفائدة لنا هي : اعلموا أنهم منافقون . اهـ.

⁽٣) هذا قول الحسن البصري ، ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١١٩/٤ قال : والقول البليغ اختُلف =

١٤٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُوْلٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٤] ·

(مِنْ) زائدة (١) للتوكيد ، ويدلُّ على معنى الجنس . ومعنى ﴿ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ إِلاَّ بأنه أَذِنَ اللهُ (٢) . وقيل : يجوز أن يكون معناه إلاَّ بِعِلْمِ اللهِ (٣) .

١٤٤ _ وقوله عز وجل : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ يَئْنَهُمْ .. ﴾ [آية ٦٠] ·

فيه ، فقيل : هو الزَّجْر والرَّدع بالبلاغة من القول ، وقيل : هو التوعد بالقتل إن استداموا حالة النفاق ، قاله الحسن ، وهذا أبلغ ما يكون في نفوسهم ، وذكره القرطبي ٢٦٥/٥ عن الحسن فقال : قل لهم إن أظهرتم ما في قلوبكم قتلتكم .

أقول: المراد بالقول البليغ الكلام الزاجر المؤثر في القلوب ، الذي يصل إلى سويداء القلب ، يكون لهم رادعاً ، ولنفاقهم زاجراً ، وذلك بالتخويف من عذاب الله ، إن لم يكفّوا عن النفاق ، وأخبرهم أن نفاقهم لا ينطلي على الله ، بكلام بليغ رادع زاجر ، وهذا ما رجحه الحافظ ابن كثير .

(١) ليس معنى قول أهل اللغة : إنها زائدة أي إنها حشو في الكلام لا حاجة لها ، أو يمكن الاستغناء عنها لعدم الفائدة ، وإنما طريقة العرب أنهم يُدخلون «مِنْ» للتأكيد وإفادة العموم ، فيكون معنى الآية : وما أرسلنا رسولاً من الرسل أياً كان إلَّا ليطاع بأمر الله تعالى ، فهي من حيث الشكل زائدة ومن حيث المعنى مؤكدة ، ولا تزاد « مِنْ » إلا بشرطين : الأول أن يسبقها نفي ، الثاني أن يأتي بعدها نكرة كما هنا في الآية ، قال ابن مالك في الألفية :

وزيد في نفيي وشبهه فجَرِ نكيرةً كما لبياغ من مفَرًّ أي ما لباغ مفرٌّ من عذاب الله .

(٢) و (٣) ذكر المعنمين القرطبي ٢٦٥/٥ واقتصر السطبري على المعنى الأول ، انظير جامع البيان ١٥٧/٥ . أي فيما اختلفوا فيه ، ومنه تشاجر القوم .

وأصلُ هذا من الشَّجَرِ ، لاختلاف أغصانه ، ومنه شَجَرَهُ بالرُّمْجِ ، أي جَعَلَهُ فيه بمنزلة الغُصن في الشجرة ، ومنه اشْتَجَرَ القومُ ، قال زُهَيْرٌ :

مَتَى يَشْتَجِرْ قَوْمٌ يَقُلْ سَرَوَاتُهُ مَمْ فَيُ مَلَى مَرَوَاتُهُ مَمْ فَدُلُ(١) هُمُ عَدْلُ(١)

١٤٥ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ ثُمَّ لَايَجِـــدُوْا فِيْ أَنْفُسِهِــمْ حَرَجَــاً مِمَّــا قَضَيْتَ .. ﴾ [آية ٦٠] .

أي شكًّا وضيقاً.

وأصلُ الحَرَجِ: الضيقُ(٢).

١٤٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾ . [آية ٢٥] . أي ويُسلِّموا لأمرك ، وقولُه ﴿ تَسْلِيماً ﴾ مؤكّد .

⁽۱) انظر ديوان زهير بن أبي سلمى ص ۱۰۸ والشاهد فيه : « يشتجر » من المشاجرة وهـــي الخصومة والنزاع ، و « سرّواتهم » أشرافهم ، جمع سرّاة ، وسرّاة جمع سرّي ، فهو جمع الجمع ، قال الشاعر :

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهّالُه مسادُوا ومعنى بيت زهير أنه إذا اختلف قوم في أمر من الأمور ، رضوا بحكم هؤلاء ، وقال أشرافهم : حكّموهم في القضية ، لما عُرف من عدلهم ، وصحة حكمهم ، فهم عندهم عدول ، مرضيّوا الحكم .

⁽٢) الحَرَج في اللغة : الضِّيقِ ، وقيل : أشدُّ الضِّيق ومنه قوله تعالى ﴿ يجعل صَدْره ضيَّقاً حَرَجاً ﴾ .

١٤٧ _ وقولُه جل وْعز ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِيـنَ أَنْعَـمَ اللَّهُ عَلَيهِمْ .. ﴾ [آية ٦٩] .

يُروى أن قوماً من أصحاب النبي عَلَيْكُ قالوا يارسول الله: أنتَ معنا في الدنيا ، وتُرفع يوم القيامة لفضلك ، فأنزل الله عزَّ وجل ومَنْ يُطِع اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ ، وَالصَّلِينَ ، وَالصَّلِحِينَ ، وَحَسُنَ أُولِئِكَ رَفِيَقًا ﴾ .

فعرَّفهم أنَّ الأَعْلَيْنِ نَنْحِدرون إلى من هو أَسْفُل منهم ، فيجتمعون ليذكروا ما أنعم الله عليهم به(١).

١٤٨ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَاْنَفُرُوا ثُبَاتٍ اللهِ ١٤٨ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَاْنَفُرُوا جَمِيَعاً ﴾ [آية ٧١] .

⁽١) أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٥/٤ والسيوطي في الدر المنثور ١٨٢/٢ وابن كثير في تفسيره ٢/٠١ وأخرجه ابن مردويه والحافظ المقدسي عن عائشة رضي الله قالت : « جاء رجل إلى النبي عَلَيْتُ فقال يا رسول الله : إنك لأحبُّ إليَّ من نفسي ، وأحبُ إليَّ من أهلي ، وأحبُ إليَّ من ولدي ، وإني لأكون في البيت فأذكرك ، فما أصبر حتى آتيك فأنظر إليك ، وإذا ذكرت موتي وموتك ، عرفتُ إنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين ، وإن دخلت الجنة خشيت أن لا أراك » فلم يردَّ عليه النبي عَلِيليًّه حتى نزلت عليه الآية ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ، من النبيين ، والصدِّيقين ، والشهداء ، والصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً ﴿ . وفي رواية ابن جرير : جاء رجل من الأنصار إلى النبي عَلِيليًّه وهو محزون ، فقال له النبي عَلِيليًّه يا فلان : ما لي أراك محزوناً ؟ قال : يانبيِّ الله شيءٌ فكرَّتُ فيه .. » وذكر نحوه . وانظر الطبري ١٦٣/٥ .

قال قتادة : الثُّباتُ : الفِرَقُ(١) .

وقال الضحاك : النُّبَاتُ : السَّعُصَبُ ، والجميعُ : المُجتمعون (٢) .

وقال أهل اللغة : الثُّباتُ : الجماعاتُ في تفرقة .

والمعنى : انفروا جماعةً بعد جماعة ، أو انفروا بأجمعكم .

وواحد الثبات : ثُبَةً ، وهي مشتقة من قولهم : ثبَّيتُ الرجل إذا أثنيتَ عليه في حياته ، لأنك كأنك جمعتَ محاسنه (٢) .

١٤٩ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ، فَإِنْ أَصَابِتكُمْ مُصِيبةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَم الَّلَهُ عَلِيَّ .. ﴾ [آية ٧٧] .

أي يُبطِّئ عن القتال ، و « يُبطِّئ » على التكثير ، يُعنى به المنافقون (٤) .

﴿ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ ﴾ أي هزيمة .

⁽۱) و (۲) ذكرهما الطبري ١٦٥/٥ وابس كثير ٣١٣/٢ وابس الجوزي ١٢٩/٢ قال ابسن قتيبة : « تُبَات » أي جماعات ، واحدتها ثُبُةٌ ، يريد انفروا جماعة بعد جماعة ، وقال الطبري : معنى الكلام : انفروا إلى عدوكم جماعة بعد جماعة متسلَّحين ، قال زهير :

وَقَــدْ أَغْــدُو عَلَــى ثُبـــةٍ كِرَامٍ نَشَاوَى وَاجِدِيــِـنَ لِمَـــا نَشَاءُ

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٩/٢ والصحاح للجوهري مادة ثَبًا ، قال : وأصل الثُّبَةِ ثُبَيٌّ .

⁽٤) قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٧٥/٥ : « ويعني بالآية المنافقين ، والتبطئة والإبطاء : التأخر ، تقول : ما أبطأك عنا ؟ فهو لازم ، ويجوز بَطَّأتُ قلاناً عن كذا أي أخرته ، فهو متعدِّ والمعنيان مرادان في الآية ، فقد كانوا يَفْعَدُون عن الخروج ويُقعِدون غيرهم » . اهـ.

﴿ وَلِئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ الَّلهِ ﴾ أي غنيمة . ﴿ لَيْقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ لله . وقوأ الحسنُ : ﴿ لَيَقُولُنَّ ﴾ بضم اللام(١) ، وهو محمولٌ على

المعنى ، لأن « مَنْ » لجماعة ، فهذا معترض^(٢) .

والمعنى هو: قد أنعم الله عليَّ إذْ لم أكن معهم شهيداً ﴿ كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّة ﴾ أي كأن لم يعاقدكم على الجهاد. ويجوز أن يكون المعنى: يا ليتني كنتُ معهم فأفوز فوزاً عظيماً ، كأن لم يكن بينكم وبينه مودة .

١٥٠ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الحَيَاةَ الدَّيْا بِالآخِرَةِ .. ﴾ [آية ٧٤].

معنى « يشرُون » : يبيعـون ، يُقـال : شريتُ الشيءِ : إذا

⁽١) قراءة الحسن عدَّها ابن جني في المحتسب ٢٩٣/١ من القراءات الشاذة ، ولم أرهـا في القـراءات السبع ، وهي محمولة على معنى «مَنْ» لا على لفظها فلذلك جُمِع .

⁽٢) يريد المصنف أن جملة ﴿ كَأَن لَم تَكُن بِينَكُم وبِينه مَوَدَّة ﴾ جملة اعتراضية ، للتنبيه على ضعف إيمانهم ، وعدم ثقتهم بائلة ، والأصل ﴿ ولئن أصابكم فضلٌ من الله ليقولنَّ يا ليتنبي كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً ﴾ فدخلت الجملة الاعتراضية ضمن هذه الآية ، ومعنى الآية الكريمة : ولئن أصابكم أيها المؤمنون نصر وظفر وغنيمة ، ليقولنَّ هذا المنافق قول نادم متحسر ، كأن لم تكن أصابكم وبينه معرفة ومودة وصداقة ، يا ليتنبي كنت معهم لأنال من الغنيمة ، قال في التسهيل بينكم وبينه معرفة ومودة وصداقة ، يا ليتنبي كنت معهم لأنال من الغنيمة ، قال في التسهيل المراه عليها، وهذه المودة في ظاهر المنافق لا في اعتقاده .

بعتَه ، وإذا اشتريتَه(١) .

١٥١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ الَّلَهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَعْلِبْ فَصَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرَأً عَظِيمًا ﴾ [آية ٧٤].

وقرأ محمد بن اليماني : « فَيَقْتُلُ أُو يَغْلِبُ »(٢) .

١٥٢ — وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالَ والنِّسَاءِ وَالوِلْدَانِ .. ﴾ [آية ٧٠].

قال الزهــري : المعنـــى في سبيـــل اللـــه ، وفي سبيـــل المستضعفين .

قال أبو جعفر : قال أبو العباس : يجوز أن يكون المعنى : وفي المستضعفين .

ويجوز أن يكون المعنى : وفي سبيل المستضعفين (٣) .

وقال الضحاك: هؤلاء قوم أسلموا، ولم يقدروا على الهجرة، وأقاموا بمكة، فعَذَرهم اللهُ حلى وعز^(٤).

⁽١) لفظة شَرَى تأتي بمعنى اشترى ، وبمعنى باع ، فهي من الأضداد ، قال الشاعر : فإن تزعميني كنتُ أجهل فيكـــمُ فإني شريت الحلم بعدكِ بالجهـــل

 ⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ١٣٣/٤ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٩٥/٣ وذكر
 أنها قراءة محارب بن دِثار .

⁽٣) قال ابن عطية ١٣٣/٤ قوله ﴿ والمستضعفين ﴾ عطف على اسم الله تعالى أي وفي سبيل المستضعفين ، وقيل : عطف على السبيل ، أي وفي المستضعفين ، وقيل : عطف على السبيل ، أي وفي المستضعفين من كان بمكة من المؤمنين تحت إذلال الكفار وأذاهم .

⁽٤) ذكره ابن جرير عن ابن عباس ١٦٩/٥ وابن الجوزي ١٣٢/٢ وفي الدر المنثور ١٨٣/٢ .

١٥٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ القَرْيَــةِ الطَّالِمِ أَهْلُهَا .. ﴾ [آية ٧٦] .

يعني مكة .

١٥٤ _ وقولُه جل وعز ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ المَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجِ اللهِ ١٥٤ _ مُشْيَدَةٍ .. ﴾ [آية ٧٨] .

[قال قتادة : البروجُ : القصورُ المحصَّنَةُ، ومعروف في اللغة أنَّ] (١) البروج الحصونَ ، والمشيَّدة تحتمل معنيين :

١ _ أن تكون مطوَّلة .

٢ _ والآخر أَن تكون مشيَّدة بالشِّيد وهو الجِصُّ ، وكذلك قال

عكرمة . وقال السدي : هي قصور بيضٌ في السماء الدنيا مبنيَّة . وقال السدي : هي قصور بيضٌ في السماء الدنيا مبنيَّة . وقيل : المشيَّدة : المطوَّلة ، والمَشِيدةُ مخفَّفة : المعمولة ، الشَّيد .

وقيل: المشيَّدة على التكثير، يقع للجمع(٢).

٥٥١ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ الَّلهِ ،

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل وأثبتناه من الحاشية .

⁽٢) قال القرطبي ٢٨٢/٥ : « اختلف العلماء وأهل التأويل في المراد بهذه البروج ، فقال الأكثرون وهو الأصح - : إنه أراد بالبروج الحصون التي في الأرض المبنية ، لأنها غاية السبشر في التحصين والمنعة ، فمثّل الله لهم بها ، وقال قتادة : في قصور محصنة ، وقاله ابسن جريج والجمهور ، ومنه قول عامر بن الطّفيل للنبي عليه : هل لك في حصن حصين ومَنعة ؟ وقال محاهد : البروج : القصور ، وقال ابن عباس : البروج المحصوت والآطام والقلاع ، ومعنى « مشيّدة » مطوّلة قاله الزجاج والقتبي ، وعن عكرمة : المزيّنة بالشيد وهو الجص ، والمشيّدة والمَشيد سواء ، ومنه قوله ﴿ وقصر مشيد ﴾ . اه .

وإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنُ عِنْدِكَ ﴾ [آية ٧٨]. الحِسنُة ههنا: الخِصْبُ، والسَّيئةُ: الجَدْبُ(١).

١٥٦ ـــ وقُولُه جل وعز : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمَنِ الَّلَهِ ، وَمَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمَنِ الَّلَهِ ، وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ .. ﴾ [آية ٧٩] .

﴿مِنْ حَسَنَةٍ ﴾ أي خصب ، وقيـل : هذا للنبـــي عَلِيْتُهُ لأن المخاطبة له بمنزلة المخاطبة لجميع الناس(٢) .

والمعنى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ أي من خصب ورخاء .

ا) هذا القول مروي عن بعض علماء السلف ، وهو قاصر في المعنى ، والأظهر منه ما قاله ابن عباس وأبو العالية وانسدي : أن الحسنة هنا البخصب والرخاء والسلامة والأمن ، وأن السيئة يراد بها : الجدب والغلاء والأمراض والخوف ، وقال الحسن وابن زيد : الحسنة : النعمة ، والفتح ، والغنيمة يوم بدر ، والسيئة : البلية ، والشدة ، والقتل يوم أحد ، كما في البحر المحيط ٣٠٠٠٣ ورجح الطبري العموم فقال في تفسيره جامع البيان ٥/١٧٥ : ومعنى الآية : ما يصيبك يا محمد من رخاء ، ونعمة ، وعافية ، وسلامة ، فمن فضل الله عليك ، يتفضل به عليك إحساناً منه ، وما أصابك من شدة ، ومشقة ، وأذى ، ومكروه ، فمن نفسك يعني بذنب عرف ، ولا عثرة قدم ، ولا اختلاج عرف ، إلا بذنب ، وما يعفو الله عنه أكثر » .

⁽٢) كثيراً مايُخَاطَبُ النبيُّ عَلِيْكُ ويُراد بالخطاب أمنه ، باعتبار أنه زعيم الأمة ورئيسها ، كقوله تعالى ﴿ لا تمدنَ عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ﴾ وقوله ﴿ اتَّق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ﴾ قال الزجاج في معانيه ١٨٤/٢ : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسنَةٍ ... ﴾ الآية هذا خطاب للنبي عَلِيْكُ في يُراد به الخلق ، ومخاطبة النبي عَلِيْكُ قد تكون للناس جميعاً لأنه عليه الصلاة والسلام لسانهم قال : والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي إذا طلَّقتم النساء ﴾ فنادى النبي وحده ، وصارالخطاب شاملاً له ، ولسائر أمنه » . اهـ.

﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّعَةٍ ﴾ أي من جدبٍ وشدَّة . ﴿ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ أي فبذنبك عقوبة ، قاله قتادة . ويُرْوَى أن اليهود قالوا لَمَّا قَدِمَ المسلمون إلى المدينة : أصابنا الْجَدْبُ ، وَقَلَّ الْخِصْبُ(١) .

فأعلمَ اللهُ جلُّ وعزُّ أن ذلك بذنوبهم.

وروى عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ، وأنا كتببها عليك ﴾ (٢) .

وقيل : القَوْلُ محذوفٌ ، أي يقولون هذا(٣) .

⁽١) قصدوا — لَعَنَهُم الله — أنَّ ما أصابهم من الجدب ، وقلة الخصب ، بشؤم النبي عَلِيْتُه ، كَا قال أسلافهم من قبل لموسى عليه السلام ﴿ قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ﴾ وقد أخبر الله عنهم بقوله ﴿ فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ، وإن تصبهم سيئة يَطَّيروا بموسى ومن معه ﴾ .

 ⁽٢) وكذلك في قراءة أبي وابن مسعود ، ذكرها السيوطي في الـدر المنشور ١٨٥/٢ والشوكاني في فتح القدير ١٩٠/١ ورسباها إلى ابن المنذر ، وابن الأنباري في المصاحف ، وليست من القراءات السبع .
 أقول : هذه قراءة شاذة ، وهي محمولة على التفسير لا على القراءات المعتمدة المتواترة .

⁽٣) هذا قول ضعيف لا يعوَّل عليه ، والصحيح ما قاله في البحر ٣٠١/٣ : « أخبر تعالى على سبيل الاستئناف والقطع ، أن الحسنة منه بفضله ، والسيئة من الإنسان بذنوبه ، ومن الله بالخلق والاختراع » . اهد. يعني أن نسبة الحسنة إلى الله والسيئة إلى العبد ، تأدب مع الله في الكلام ، وإن كان كل شيء منه في الحقيقة كما قال عليه السلام « الخير كله بيديك ، والشرَّ ليس إليك » .

١٥٧ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَقُوْلُوْنَ طَأْعَةٌ .. ﴾ [آية ٨١] .

والمعنى : ويقولون : أَمْرُنَا طاعَةٌ ، ومنَّا(١) طاعةٌ .

وفي الكلام حَذْفٌ ، والمعنى : ويقولون إذا كانــوا عنــدك طاعةٌ .

وَدَلَّ عَلَى هَذَا قُولُهُ تعالَى ﴿ فَإِذَاْ بَرَزُوْا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَاْئِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِيْ تَقُوْلُ ﴾ [آية ٨١].

معنى (بَيَّتَ) عند أهل اللغة : أَحْكَمَ الْأَمْرَ بِلَيْـلِ ، وَفَكَّـرَ فِيْهِ(٢) .

أي أظهر المعصية في بيته ، والعَرَبُ تقول : أَمْرٌ بُيِّتَ بِلَيْلِ ، إِذَا أُحْكِمَ . وإنما خُصَّ الليلُ بذلك لأنه وقتُ يُتَفَرَّغُ فِيهِ . قال الشاع :

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ بِلَيْلِ فَلَمَّالِ فَلَمَّالِ فَلَمَّالِ فَلَمَّالِ فَلَمَّانُ (٢) أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ (٢)

 ⁽١) هكذا في المخطوطة ، وعند الشوكاني : أمرنا طاعة ، وشأننا طاعة ، وهـ و أظهـر ، والآية في المنافقين بإجماع .

 ⁽٢) قال الأصمعي وأبو عبيدة والمبرّد: كلَّ أمر قُضي بليـل قيـل: إنـه قد بُيِّت، وكـذلك قال ابـن
 قتيبة، وقال بعض أهل اللغة: كل أمر مُكرِ فيـه أو خيض فيـه بليـل قيـل فيـه: قد بُيِّت، وفي
 الأمثال «هذا أمر دُبِّر بليل».

 ⁽٣) البيت للحارث بن حِلِّزة وهو في غريب القرآن ص ١٣١ وفي شرح القصائد السبع الطوال
 الجاهليات ص ٢٥٢ واستشهد به ابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ١٤٣/٢ والقرطبي في جامع
 أحكام القرآن ٢٨٩/٥ .

ومن هذا: بَيَّتَّ الصيّامَ (١).

وقال أبو رُزين : معنى (بَيَّتَ) أَلَّفَ^(٢) .

وليس هذا بخارجٍ عن قول أهل اللغة ، لأنه يجوز أن يكون التأليفُ بالليل^(٢) .

وقیل : معنی (بَیَّتَ) بَدُّلَ^(١) .

ولا يصحُ هذا .

١٥٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالَّلهُ يَكْتُبُ مَاْ يُيَّتُوْنَ .. ﴾ [آية ٨١]. يَحْتَمِلُ معنيَيْنِ :

أحدهما : أنه يُنْزِلُهُ في كتابه ويُخْبِرُ بِهِ .

أَتُوْنِي فَلَدِمْ أَرْضَ مَا بَيْتُ وَ وَكَانُوا أَتَوْنِي بِأُمْ رِ نُكُ رُ

بيَّتَ الصيام أي نوى الصيام وعزم عليه من الليل.

ذكره في البحر عن أبي رزين ٣٠٣/٣ وهـو بعيـد ، والصواب أن المراد بالآية أنهم دبَّروا في الليـل أمراً يخالف ما قالوه عند الرسول عَلِيلَة وعزموا على العصيان بعد أن قالوا بهوطاعة، **(**Y) قال القرطبي ٢٩٠/٥ : وفي هذه الآية دليل على أن مجرد القول لا يفيد شيئًا ، فإنهم قالوا طاعـة ولفظوا بها ، ولم يحقق الله طاعتهم ، ولا حكم لهم بصحتها لأنهم لم يعتقدوها ، ومن لم يعتقد الطاعة ليس بمطيع حقيقة .

يراد بالتأليف العزم والتدبير لشيء سراً ، وهذا قريب من حيث المعنى . **(T)**

ذكره الشوكاني في فتح القدير ٤٩٠/١ بصيغة التضعيف ، فقال : وقيل معناه غيَّروا وبدَّلوا (£) واستشهد بقول الشاعر:

وفي ذلك أعظمُ الآيات للنبيِّ عَلَيْكُ ، لأنب يُحبر بما يُسِرُّوْنَهُ(١) .

ويحتمل أن يكون المعنى : والله يَعْلَمُ وَيُحْصِي مَا يُبَيِّنُونَ (٢) .

١٥٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِالَّلهِ وَكَفَىٰ بِالَّلهِ وَكَفَىٰ بِالَّلهِ وَكَفَىٰ بِالَّلهِ وَكَفَىٰ بِالَّلهِ

قال الضحاك : يُعنَـــى بهِ المنافقـــون . والمعنى لا تُحْبِرْ بأسمائهم (٢) .

١٦٠ ـــ وقولُه جلَّ وعَزَّ : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ القُرْآنَ .. ﴾ ؟ [آية ٨٢] . معنى تَدَبَّرْتُ الشَّيْءَ فَكَّرْتُ في عاقبته ، ويقـــال : أَدْبَـــرَ

⁽١) و(٢) ذكرهما الزجاج في كتابه معاني القرآن ٨٦/٢ والأظهر ما قاله القرطبي ٢٨٩/٥ ﴿ والله يُكتب مايُبيَّتُونَ ﴾ أي يثبته في صحائف أعمالهم ليجازيهم عليه ، وهذا ما رجحه الطبري وجمهور المفسرين ، والمراد بـ « يكتب » أمره تعالى للملائكة الحفظة بتسجيله .

⁽٣) الأثر ذكره في البحر ٣٠٤/٣ عن الضحاك فقال : أي لا تخبر بأسمائهم فيجاهروك بالعداوة بعـد المجاملة . اهـ.

أقول: ليس المراد بالإعراض عن المنافقين الإعراض عن دعـوتهم إلى الإيمان، وعن وعظهم إلى سلوك سبيل الاستقامـة، وإنما المراد ألا يحدِّث الـرسول نفسه بالانتقـام منهم، وأن يصفـح عنهم ويحلم، والله ينتقم منهم.

القَوْمُ ، إذا تَوَلَّىٰ أمرهُم إلى آخرِهِ . وفي الحديث : ﴿ لَا تَدَابَرُوا ﴾(١) أي لا تَعَادَوْا ، أي لا يولي أحدُكم صاحبَه دُبُرُهُ من العَدَاوَةِ .

١٦١ ـــ ثُم قال جل وعز : ﴿ وَلَـوْ كَانَ مِنْ عِنْـدِ غَيْـرِ اللَّـهِ لَوَجَـدُوْا فِيْـهِ الْحَتِلَافَا كَثِيْراً ﴾ [آية ٨٢] .

أي لو كان ما يُخْبرُوْنَ به _ مما يُسِرُّونَهُ _ من عند غير الله لاَحْتَلَفَ (٢).

وَمَذَهَبُ قَتَادَةً وابنِ زَيْدٍ أن المعنى : لو كان القرآن [من عند غير الله لوجدوا فيه تفاوتاً وتناقضاً] (٢) لأن كلام الناس يختلف ويتناقض (٤) .

 ⁽٢) هذا المعنى ذكره الزجاج في معانيه ٨٧/٢ ومؤداه أنه لو كان ما ينزل به القرآن من كشف أسرارهم ليس من عند الله لاختلف عن الواقع ، لأن الغيب لا يعلمه إلا الله .

ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة فصار الكلام غير متناسق ، وأثبتناه من تفسير القرطبي .

⁽٤) هذا هو الأظهر والأرجح في معنى الآية الكريمة ، أن الضمير يعود على « القرآن » والمعنى : لو كان هذا القرآن من كلام البشر ، لدخله ما في كلام البشر من القصور ، وظهر فيه التعارض والتناقض والتنافي ، الذي لا يمكن جمعه والتحرز منه ، لأنه أمر طبيعي في كلام البشر ، والقرآن منزه عن ذلك ، إذ هو كلام من أحاط بكل شيء علماً .. وانظر ما كتبه أبو حيان في البحر المحيط ٣٠٥/٣.

١٦٢ ـــ وقوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْحَوْفِ أَذَاعُـوْا بِهِ ﴾ [آية ٨٣] .

قال الضحاك : أَفْشَوْهُ وَسَعَوْا به ، وهم المنافقون(١) .

وقال غيره: هم ضَعَفَةُ المسلمين ، كانوا إذا سَمِعوا المنافقين يُفْشُوْنَ أَحبارَ النبيِّ عَيِّلِهُ ، تَوَهَّمُوا أَنه ليس عليهم في ذلك شيءٌ ، فَأَفْشُوْهُ ، فَعَاتِهِم اللَّهُ على ذلك ، فقال : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَىٰ الرَّسُوْلِ وَإِلَىٰ أُولِي الْعِلْمِ ﴿ لَعَلِمَهُ الَّذِيْنَ يَسْتَنْبِطُوْنَهُ مِنْهُمْ ﴾ أي أولِي الْعِلْمِ ﴿ لَعَلِمَهُ الَّذِيْنَ يَسْتَنْبِطُوْنَهُ مِنْهُمْ ﴾ أي يستخرجونه .

يقال : نَبَطْتُ البِئْرَ ، إذا أَخْرَجْتَ منها النَّبَطَ^(٢) ، وهو ما يخرجُ منها ، ومن هذا سُمِّيَ النَّبَطُ ، لأنهم يُخْرِجُوْنَ ماءً في الأرض . فالمعنى : لعلموا ما ينبغى أن يُفْشَىٰ ، وما ينبغى أن يُكْتَمَ^(٣) .

⁽¹⁾ انظر الأثر في الطبري ١٨٠/٥ والبحر المحيط ٣٠٥/٣ وفتح القدير للشوكاني ٤٩١/١ واختار الزمخشري والشوكاني أن الآية في ضعفة المسلمين قال : وهم جماعة من ضعفة المسلمين ، كانوا إذا سمعوا شيئاً من أمر المسلمين من ظفر أو نحو حوف وهزيمة ، أفشوه وهم يظنون ألَّا شيء عليهم في ذلك . اهد. وهذا قول الحسن والزجاج .

أقول : وفي الآية تأديب لمن يحدِّث بكل ما يسمع ، وكفى به كذباً ، وخصوصاً عن مثـل السرايا وأحوال الجيش ، فإن ذلك من أعظم أسباب الهزيمة . وانظر ابن الأثير ٣٢١/٢ .

 ⁽٢) عبارة الزجاج ٨٩/٢ : ٥ يستنبطونه ٥ في اللغة : يستخرجونه ، وأصله من النّبط وهو الماء الـذي يُخرج من البئر في أول مايدخفر ، يُقال : أنبط فلان في غضراء أي استنبط من طين حُرّ في أرض طيبة .

⁽٣) قال الشوكاني ٤٩١/١ : ﴿ لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ أي يستخرجونه بتدبيرهم ، وصحة عقولهم ، والمعنى : أنهم لو تركوا إذاعة الأخبار ، حتى يكون النبي عَلِيْكُ هو الذي يذيعها ، أو يكون أولو الأمر منهم هم الذين يتولون ذلك ، لأنهم يعلمون ما ينبغي أن يُفشى ، وما ينبغي أن يُكتم . اهـ.

١٦٣ _ وقول ه جل وعنو : ﴿ وَلَـوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ اللَّهِ ١٦٣] .

في هذه الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أن المعنى: ولولا ما تفضَّل اللَّهُ به ، مما بَيَّنَ وأَمَرَ لَاتَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيْلاً(١).

والقولُ الآخر : أن المعنى أذاعوا به إلا قليلاً (٢) .

وهذا القولُ لِلْكِسَائِيِّ ، وهو صحيح ، عن ابن عباس (٣) .

والقول الآخر: قولُ قتادةً ، وابنِ جُريج ، وهو الذي كان يختاره أبو إسحق (٤) ، أنَّ المعنى : لَعَلِمَهُ الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً (٥) .

﴿ وَلَـوْلَا فَضْـلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَّبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ ﴾

⁽١) هذا القول هو أظهر الأقوال _ والله أعلم _ والمعنى : لولا فضل الله عليكم أيها المؤمنون ، بإرسال الرسول ، ورحمته بإنزال القرآن ، لاتبعتم الشيطان الذي يغويكم بفعل الفواحش والقبائح ، إلَّا قليلاً منكم حفظهم الله ، كأكابر الصحابة من الفقهاء والعلماء ، فالاستثناء على هذا القول يكون من اتباع الشيطان ، ويبقى الكلام متصلاً .

 ⁽٢) هذا قول الفراء كما في معانيه ٢٧٩/١ ورجحه الطبري في جامع البيان ١٨٥/٥ وعلى هذا يكون
 الاستثناء من الإذاعة أي إذاعة الخبر .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٥/٤٨ والقرطبي ٢٩٢/٥ وزاد المسير لابن الجوزي ١٤٨/٢.

 ⁽٤) المراد به الإمام الزجاج صاحب كتاب « معاني القرآن وإعرابه » .

راجع معاني القرآن للزجاج ٨٩/٢ وقد ردَّ فيه على النحويين ، ورجح أن الاستثناء راجع إلى قولـه
 لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ .

قيل: هو استثناءٌ من ﴿ لَا تَّبَعْتُمْ الشَّيْطَانَ ﴾ (١) .

يُعنَى به قومٌ لم يكونوا هَمُّوا بما هَمَّ به الآخرون ، من اتَّباع الشيطان ، كما قال الضحاك : هم أصحاب النبسي عليه السلام (إلاَّ قَلِيلاً) إلَّا طائفةً منهم .

وقيل : معنى (إِلَّا قَلِيَلاً) كُلَّكُمْ .

قال أبو جعفر : وهذا غيرُ معروف في اللغة^(٢) .

⁽١) خلاصة القول في هذه الآية ما ذكره النحاس في كتابه إعراب القرآن ٤٣٩/١ حيث قال : في هذه الآية ثلاثة أقوال :

١ -- التقدير أذاعوا به إلا قليلاً ، وهذا قول جماعة من النحويين ، لأن الأكثر من المستنبطين لا يعلمون .

٢ — وقال أبو إسحاق — يعني الزجاج — بل التقدير لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليـلاً ،
 لأن هذا الاستنباط الأكثر يعرفه لأنه استعلام بخبر ، وهذان القولان على المجاز .

ح. وقول ثالث بغير مجاز ، يكون المعنى : ولولا فضل الله عليكم ورحمته ، بأن بعث فيكم
 رسولاً ، أقام فيكم الحجة ، لكفرتم وأشركتم ، إلا قليلاً منكم ، فإنه كان يوحِّد .

⁽٢) هذا القول الذي ردَّه المصنف ، ذكره الطبري في جامع البيان ٥/١٨٤ حيث فال ما لفظه : « وقال آخرون معنى ذلك : ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان جميعاً ، قالنوا : وقوله : ﴿ إِلا قليلاً ﴾ خرج مخرج الاستثناء في اللفظ، وهو دليل على الجميع والإحاطة ، وأنه لولا فضل الله عليهم ورحمته ، لم ينج أحد من الضلالة ، واستشهدوا بقول الطرمًاح في مدح يزيد ابن المهلب :

أَشُمُّ كَثِيبِ رُّ نَدِيِّ النَّ وَالِ قَلِيبُلُ المَثَالِبِ وَالقَادِحَ فَهُ فَهُو يَمَدَّهُ اللهِ يَعْدُ ولا معايب ، فكذلك هنا معنى الآية : لاتبعتم جميعكم الشيطان . اهـ. قال ابن عطية ١٥٢/٤ : وهـذا القـول قلـق ، وليس يشبه ما حكى سيبويه من قولهم : ٥ أرض قلّما تنبت كذا » يمعنى لا تنبته ، ولكن قد ذكره الطبري . اهـ.

ومن أحسن هذه الأقسوال ، قولُ من قال : أذاعسوا به إلا قليلا ، لأنه يَبْعُدُ أن يكون المعنى يعلمونه (١) الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً ، لأنه إذا بُيِّنَ اسْتَوَىٰ الكلُّ في علمه ، فَبَعُدَ استثناءُ بعض المستنبطين منه (٢) .

١٦٤ _ ثم قال جل وعز: ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّــَفُ ١٦٤ _ ثُم قال جل وعز: ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّــَفُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللّهُ اللّهُ

وهذا متصل بقوله: ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيْلِ الَّلهِ ﴾ فَأَمَرَهُ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ بالقتالِ ، ولو كان وحده ، لأنه قد وَعَــدَهُ النصر(٣) .

١٦٥ _ ثم قال جل وعز ﴿ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوْا .. ﴾ [آية ٨٤] .

والبأسُ : الشِّدَّةُ (١) .

⁽٢) هكذا ورد في المخطوطة « يعلمونه الذين » والصواب « يعلمه الذين » لأن الفعل إذا تقدم على الفاعل أفرد .

 ⁽٢) هذا قول ابن عباس ، وابن زيد. ، واختباره الفراء ، وابن جريس ، كذا ذكره ابن الجوزي في زاد
 المسير ١٤٨/٢ .

 ⁽٣) نزلت الآية لمَّا تثاقل بعض الناس عن القتال ، فأمره تعالى أن يقاتـل المشركين ولـو لم يقاتـل معـه أحد ، والمعنى : إن أفردوك فقاتل وحدك فلاثكلَّفُ إلَّا نفسك ، والله ناصرك .

⁽٤) وكذلك قال الزجاج في معانيه ٩١/٢ : البأس الشدة في كل شيء . وهمذا وعمد من الله بكفّ شرهم عن المؤمنين .

و ﴿ عَسَىٰ ﴾ من اللَّهِ واجبة (١) ، لأنها لِلتَّرَجِّيْ ، فإذا أُمَرَ أن يُتَرَجَّىٰ شيءٌ كان .

١٦٦ ــ وقولـه جل وعمز : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُــنْ لَهُ نَصِيْبٌ مِنْهَا .. ﴾ [آية ٨٥].

قال الحسن : من شفع أُثِيْبَ وإن لم يُشَفَّعْ (٢) ، لأنه قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ ﴾ ولم يقل : من يُشْفَعْ (٢) .

وقال أبو موسى الأشعري رحمه الله : كُنَّا عند النبي عَلَيْكُهِ ، فَجاء سائل ، فقال النبي عَلَيْكُ : «اشْفَعُوا تُؤْجَروا ، ويَسقضي اللَّهُ على لِسَان نبيِّهِ ما شاء »(٤) .

^{(1) ﴿} عَسَى ﴾ في اللغة تفيد الرجاء والإطماع ، والإطماع من الله عز وجل واجب ، لأنه وعد منه سبحانه ، ووعده كائن لا محالة ، هذا خلاصة ما قاله الشوكاني ، وأبو حيان في البحر المحيط ، ٣٠٦/٣ وهو مروي عن عكرمة .

 ⁽۲) الطبري عن الحسن البصري ١٨٦/٥ وابن كثير ٣٢٤/٢ وابن الجوزي ٢٥٠/٢ .
 نزلت هذه الآية في شفاعات الناس بعضهم لبعض . اهـ. ابن كثير ٣٢٤/٢ .

⁽٣) يريد أنه بمجرد الشفاعة يحصل للشافع الأجر ، سواء قبلت شفاعته ، أو لم تقبل ، فإن استجيبت شفاعته كان له أجران ، أجر الشفاعة ، وأجر الخير الذي ساقه إلى أخيه ، والله أعلم .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في كتباب الأدب ١٥/٨ ومسلم في البر رقم ٢٦٢٧ وأبو داود في الشفاعة رقم ٥١٣١ والترمذي في العلم ٢٦٧٤ والنسائي في الزكاة ٥٨/٥ وفي رواية أخرى «كان عَلَيْكُ إذا أتاهُ طالب حاجة أقبل على جلسائه ، فقال : « اشفعوا فلتؤجروا ، وليقض الله على لسان رسوله ما شاء » وانظر تفسير الحافظ ابن كثير ٣٢٤/٢ .

١٤٦ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْــلٌ مِنْهَا .. ﴾ [آبة ٨٥] ٠

رُوي عن أبي موسى أنه قال : الكِفْلُ : النصيبُ ، أو قال : الحَظُّ ، كذا في الحديث .

وقال قتادة : الكِفْلُ : الإِثْمُ(١) .

والمعروف عند أهل اللغة أن الكفلَ النصيب ، ويقال : اكْتَفَلْتُ البعير ، إذا جعلت على موضع منه كِسَاءً أو غيرَهُ لِتَرْكَبَهُ (٢) .

وهذا مأخوذٌ من ذاك ، لأنك إنما تجعله على نصيب مثله . ١٤٧ __ وقوله جل وعز ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقِيْتًا ﴾ [آية ٥٠] . في معناه قولان :

رَوَىٰ معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : ﴿ مَقِيتًا ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٨٦/٥ وقال السدي : الكفل : الحظُ ، وقال ابن زيد : الكِفْلُ والنَّصِيبُ واحد ، وقرأ ﴿ يؤتكم كفلين من رحمته ﴾ . اهـ. وانظر أيضاً تفسير ابن الجوزي ١٥٠/٢ .

⁽٣) راجع القرطبي ٩١/٥ ومعاني القرآن للزجاج ٩١/٢ والحاصل أن الشفاعة الحسنة هي الشفاعة في مسلم لتفريج كرابته ، أو دفع مظلمة عنه ، أو جلب منفعة له ، والشفاعة السيئة كالشفاعة في مسلم لتفريج كرابته ، أو دفع مظلمة عنه ، أو الشفاعة في الحدود ، كالشفاعة للسارق والزاني ، أو الشفاعة فيما فيه معصية لله تعالى ، فالشفاعة الحسنة لا تكون إلا في البر والطاعة .

يقول: حفيظاً (١) .

وبإسنادِهِ ﴿مقيتاً﴾ يقول : قديراً (٢) .

وحكى الكسائيُّ أنه قال : أقاتَ يقيتُ ، إذا قَدَّرَ (٣) .

وقال الشاعر:

وَذِي ضِغْنٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْــهُ

وكُنْتُ عَلَــي مَسَاءَتِــهِ مُقِيتَـــاً(١)

والقولُ أنَّ المقيتَ : الحفيظُ .

قال أبو إسحق : وهذا القول عندي أصحُ من ذاك ، لأنه مَأْخُوذٌ من القُوْتِ ، والقوتُ مقدارُ ما يحفظ الإنسان() .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٨٧/٥ والدر المنثور ١٨٧/٢ وابن كثير ٣٣٤/٢ .

 ⁽۲) هذا قول ابن زید والسدي کما في جامع البيان ١٨٧/٥ وابس کثير ٣٢٤/٢ وهـو قول سعيـد بن
 جبير أيضاً .

⁽٣) قال القرطبي ٢٩٦/٥ : قال أبو عبيدة : المقيتُ : الحافظ ، وقال الكسائي : المقيت المقتدر ، وقول أبي عبيدة أولى ، وهو الـذي رجحـه النحـاس ، وحكـى ابـن فارس في المجمـل : المقـيت : الحافظ والشاهد .

⁽٤) البيت للزبير بن عبد المطلب ، وهو في اللسان مادة « قوت » وفي جامع البيان ١٨٨/٥ وفي القرطبي ٢٩٦/٥ وفي غريب القرآن ص ١٣٢ والجمهرة ٣٦/٢ قال الشيخ الفاضل محمد شاكر : لم أجده للزبير ، بل وجدته لأبي قيس بن رفاعة . اهد انظر طبقات فحول الشعراء لابن سلام ٢٨٥ ، وفي الدر المنشور للسيوطي ١٨٧/٢ أنه من شعر أحيحة بن الأنصاري ، والله أعلم .

⁽٥) عبارة الزجاج في معاني القرآن ٩١/٢ : قال بعضهم : المقيت : القدير ، وقال بعضهم : المقيت : الحفيظ ، وهو عندي ـ والله أعلم ـ بالحفيظ أشبه ، لأنه من القوت مشتق ، فمعنى المقيت : الحفيظ الذي يعطى الشيء قدر الحاجة . اهـ.

وقال الشاعر:

أَلِيَ السَفَضْلُ أَمْ علَيَّ إِذَا حُوْ سِبْتُ إِنَّى عَلَىٰ الحِسَابِ مُقِيتُ(١)

وفي الحديث : « كَفَى بالمرءِ إِثْماً أَنْ يُضَيِّعَ من يُقِيتُ »^(۱) . أي يَحْفَظُ .

ويُروى « يَقُوْتُ » .

١٤٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُهُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِأَحْسَن مِنْهَا اللهِ ١٤٨] .

قيل: هذا في السَّلام ، إذا قال: سَلَامٌ عليكَ رُدَّ عَلَيْهِ: وعَلَـيْكَ السلامُ ورحمةُ الله عليك [ورحمة الله]

⁽١) البيت للسموأل بن عاديا اليهودي ، كما في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٣٥/١ وهو في البلسان مادة «قوت » وفي معاني القرآن للزجاج ١٩١٢ وفي المحرر الوجيز لابن عطية ١٥٥/٤ وفي جامع البيان للطبري ١٨٨/٥ قال ابن جرير : وأما المقبت في بيت اليهودي فإنَّ معناه : إني على الحساب موقوف ، وهو من غير هذا المعنى ، والصوابُ أن معنى المقبت : القديرُ . أه .

⁽٢) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الزكاة ٦٩٢/٢ ولفظه «كفى بالمرء إثماً أن يحبس عمن يملك قوته » وذكره المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير ٤/٥ بهذا اللفظ الذي في مسلم .

⁽٣) ما بين الحاصرتين من الهامش وليس في الأصل.

قيل: وعليك السلامُ ورحمةُ اللهِ وبركاتُهُ(١) .

قال الشيخ أبو بكر : وجدتُ في غير نُسْخَتِي وإذا قال : سلامٌ عليكُمْ ورِحمةُ اللهِ وبركاتُهُ رُدَّ عليه : وعليك .

يُروي هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم(٢).

وروي عن الحسن أنه قال: السلامُ سُنَّةُ ، وَرَدُّهُ فَرِيضَةٌ (٣) .

(۱) قال القرطبي ۲۹۷/۵ : التحية معناها السلام ، وأصل التحية الدعاء بالحياة ، ومعنى قوله تعالى في في في التحيوا بأحسن منها في ردُّ الأحسن ، وهو أن يزيد فيقول : عليك السلام ورحمة الله ، لمن قال : سلام عليكم ، فإن قال : سلام عليكم ورحمة الله ، زدت في ردِّك : وبركاته ، وهذا هو النهاية فلا مزيد ، فإن انتهى بالسلام غايته ، زدت في ردك الواو فقلت : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، ثم قال : وينبغي أن يكون السلام كله بلفظ الجماعة ، وإن كان المسلم عليه واحداً ، فإن معه الملائكة . اه.

(٢) أشار المصنف إلى ما أخرجه أحمد في الزهد ، والطبراني ، وابن مردويه بسند حسن عن سلمان الفارسي قال : « جاء رجل إلى النبي عَلِيلَةٍ فقال : السلام عليك يا رسول الله ، فقال له : وعليك السلام ورحمة الله ، ثم أتى آخر فقال : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله ، فقال له : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، ثم جاء آخر فقال : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ، فقال له : وعليك وعليك ... فقال له الرجل : يا نبي الله : بأبي أنت وأمي ، أتاك فلان وفلان ، فسلما عليك فرددت عليهما أكثر مما رددت علي !! فقال : إنك لم تدع لنا شيئاً قال الله ﴿ وإذا حُييتُمْ بِتَحيَّةِ فَرددت عليهما أو ردوها ﴾ فرددنا عليك » انظر الدر المنثور ١٨٨/٢ .

(٣) الطبري عن الحسن البصري ١٩١/٥ وهذا رأي الجمهور أن الابتداء بالسلام سنة ، ورد السلام فريضة ، كا قال في البحر ٣١٠/٣ : « وفي الآية دليل على أن الرد واجب ، لأجل الأمر ، ولا يدلُ على وجوب البداءة بل هي سنة مؤكدة ، هذا مذهب أكثر العلماء .. ثم قال : والجمهور على ألَّا يبدأ أهل الكتباب بالسلام ، وشدَّ قوم فأباحوا ذلك » . اهد. وقال القرطبي في جامع الأحكام ٢٩٨/٥ : « أجمع العلماء على أن الابتداء بالسلام سنَّة مرغَّب فيها ، ورده فريضة ، لقوله تعالى ﴿ فحيُّوا بأحسن منها أو ردُّوها ﴾ ثم قال : والاختيار في التسليم ، والأدب فيه ، والمولد فيه ،

١٤٩ _ ثم قال جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَــىٰ كُلِّ شَيْءٍ جَسِيْبَــاً ﴾

قال مجاهد: أي حفيظاً ^(١).

وَالْحَسِيْبُ عند [بعض](٢) أهل اللغة البصْرِيِّينَ : الكافي .

يُقال : أَحْسَبَهُ ، إذا كفاهُ ، ومنه : ﴿ عَطَاءً حِسَاْبًا ﴾ .

ومنه: حَسْبُكُ (١).

(١) الدر المنثور للسيوطي عن مجاهد ١٨٩/٢.

(٢) ما بين الحاصرتين من الهامش.

تقديم اسم الله تعالى على اسم المخلوق ، كما قال تعالى في قصة إبراهيم ﴿ رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ﴾ وفي صحيح البخاري ومسلم أن رسول الله على الله على على الله عز وجل آدم على صورته _ يريد صورته الأصلية التي خلقه الله بها لاصورة الله عز وجل _ طوله ستون ذراعاً ، فلما خلقه قال : اذهب فسلم على أولئك النفر ، وهم نفر من الملائكة جلوس ، فاستمع ما يحينونك !! فإنها تحيتك وتحية ذريتك ، فذهب فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، فكل مَنْ يدخل الجنة على صورة آدم ، وطوله ستون ذراعاً ، فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن » القرطبي ٥/٠٠٠ .

⁽٣) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٣٥/١ قال : ﴿ حسيباً ﴾ أي كافياً مقتدراً يقال : أحسبني هذا أي كفاني ، وردَّ هذا القول الإمام الطبري ، كا رده النحاس ، فقد قال ابن جرير في جامع البيان ١٩١/٥ : ﴿ حسيباً ﴾ أي حفيظاً عليكم حتى يجازيكم بها جزاءه ، وأصله في هذا الموضع من الحساب ، الذي هو في معنى الإحصاء ، وقد زعم بعض أهل البصرة من أهل اللغة ، أن معنى الحسيب في هذا الموضع : الكافي ، وهذا غلط من القول وخطاً ، وذلك أنه لا يقال في أحسبت الشيء : أحسبت على الشيء ، فهو حسبه عليه ، وإنما يقال : هو حسبه وحسبه ، والله تعالى يقول ﴿ إن الله كان على كل شيء حسيباً ﴾ وانظر أيضاً معاني القرآن وحسبه ، والله تعالى يقول ﴿ إن الله كان على كل شيء حسيباً ﴾ وانظر أيضاً معاني القرآن

وهذا عندي غَلَطٌ ، لأنه لا يقـال في هذا أَحْسَبَ على الشيء فهو حَسِيْبٌ عليه ، إنما يقال بغير على .

والقولُ أنه من الحِسابِ(١) ، يقال حَاسَبَ فلاناً على كذا ، وهو مُحَاسِبُهُ عليه ، وَحَسَيْبُهُ أي صاحِبُ حِسابِهِ .

١٥٠ ـــ وقولُـه جل وعـز : ﴿ اللَّـهُ لَا إِلْـهَ إِلَّا هُوَ ، لَيَجْمَعَنَكُـمُ إِلَـــىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ .. ﴾ [آية ٨٧] .

قيل: إنما سُمِّيَتْ الْقِيَامَةُ لأَن الناسَ يقومون لِرَبِّ العالمين (٢)، أي يومُ القِيَامِ، ثم زِيْدتِ الْهَاءُ لِلْمُبَالَعَةِ (٣).

وقيل : إنما ذلك لأنَ الناس يقومون من قبورهم ، كما قال جل وعز : ﴿ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْأَجْدَاْثِ سِرَاْعًا ﴾ (٤) والأجداث : الْقُبُوْرُ .

⁽١) هذا هو الصواب ومعنى الآية على هذا القول ﴿ إِن الله كَانَ عَلَى كُلَ شِيءَ حَسَيبًا ﴾ أي يحاسب العباد على كل شيء من أعمالهم ، الصغيرة منها والكـــبيرة ، كقولـــه تعـــالى ﴿ ثُم إِن علينـــا حسابهم ﴾ والله أعلم .

 ⁽٢) هذا قول لبعض المفسرين ويؤيده قوله تعالى في سورة المطففين ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾
 أي يقومون في أرض المحشر ، ليقفوا بين يدي أحكم الحاكمين ، للحساب والجزاء .

⁽٣) قال أبو حيان في البحر ٣١٢/٣ : ودخلت الهاء للمبالغة ، لشدة ما يقع فيـه مَن الهول ، وسميت بذلك إمـا لقيامهـم من قبورهـم ، أو لقيامهـم للـحساب قال تعـالى ﴿ يوم يقـومُ النـاس لرب العالمين ﴾ .

⁽٤) سورة المعارج آية رقم (٤٣) .

١٥١ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَمَالَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتَتَيْنِ .. ﴾ [آية ٨٨] .
 أي فرقتيْن مختلفتين .

قال زيد بن ثابت : تَخَلَّفَ قوم عن النبي عَلَيْكُ يومَ أُحُدٍ ، فصار أصحابُ رسولِ الله عَلَيْكُ فرقتين ، فقال بعضهُ م : اقْتُلْهُمْ ، وقال بعضهُ م : اعْفُ عنهم (١) ، فأنزل اللهُ عز وجل : ﴿ فَمَا لَكُم فِي الْمُنَافِقِينَ فِتَتَيْنِ ﴾ .

⁽١) رواه أحمد في المسند ١٨٤/٥ ولفظه: عن زيد بن ثابت أن رسول الله عَلَيْتُهُ خرج إلى أحد، فرجع ناس خرجوا معه، فكان أصحاب رسول الله عَلَيْتُهُ فيهم فرقتين: فرقة تقول: نقتلهم، وفرقة تقول: لا، فأنزل الله ﴿ فما لكم في المنافقين فئتين .. ﴾ الآية فقال رسول الله عَلَيْتُهُ: « إنها طيبة ، وإنها تنفي الخبث ، كما تنفي النار خَبَثُ الفضة » . وأخرجه البخاري في تفسير سورة النساء ١٢١/٨ .

⁽٢) الأُثْرُ أخرجه الطبري عن مجاهد ١٩٣/٥ وقد رواه بأوسع وأوضح من رواية المصنف ، ولفظه كا في جامع البيان : وعن مجاهد في قوله تعالى ﴿ فما لكم في المنافقين فشتين ﴾ قال : « هم قوم خرجوا من مكة حتى أتوا المدينة ، يزعمون أنهم مهاجرون ، ثم ارتدوا بعد ذلك ، فاستأذنوا النبي عَلَيْتُهُ إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم ، يتَّجرون فيها ، فاختلف فيهم المؤمنون ، فقائل يقول : هم منافقون ، وقائل يقول : هم مؤمنون ، فبيَّن الله نفاقهم ، فأمر بقتالهم .. » ورجح هذا القول ابن

وَرُوِيَ عَن عبدالله بن مسعود أنه قرأ : (رَكَسَهُمْ) ، بغير ألف ، يقال : أَرْكَسَهُمْ ، ورَكَسَهم : إذا رَدَّهُمْ . والمعنى : رَدَّهُمْ إلى حكم الكفار (٢) .

١٥٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَثُرِيْدُونَ أَنْ تَهْــدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّــهُ ﴾ ؟

أي إنهم قد ضلُّوا^(٣).

﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيْلًا ﴾ [آية ٨٨]

= جرير رحمه الله . وقال ابن عباس : هم قوم بمكة آمنوا وتركوا الهجرة ، فنزلت فيهم ، قال القرطبي ٥ جرير رحمه الله . والقول الأول أنها نزلت في عبد الله بن سلول وأصحابه ، خذلوا النبي عَلَيْكُ ورجعوا من أحد .. إلخ . أصح نقلاً ، وهو اختيار البخاري ومسلم والترمذي ، وقول مجاهد وابن عباس يعضدهما آخر الآية وهو قوله تعالى ﴿ حتى يهاجروا في سبيل الله ﴾ . اهـ.

⁽۱) هذه القراءة ليست من القراءات السبع ، وقد ذكرها في البحر ٣١٣/٣ والشوكاني في فتح القدير ٤٩٥/١ وعدَّها ابن جني في المحتسب ١٩٤/١ من القراءات الشاذة « رُكِّسُوا » بغير ألف مع التثقيل ونسبها إلى ابن مسعود .

⁽٢) قال الشوكاني ٤٩٥/١ : أي ردَّهم إلى الكفر ونكسهم ، فالرُّكسُ والنَّكس : قلب الشيء على رأسه ، أو ردُّ أوله إلى آخره ، والمنكوس : المركوس . اهـ. وفي البحر ٣١٣/٣ : « قال الراغب : الرُّكس والنَّكس : الرِّخس ما جُعل أسفله أعلاه ، والرُّكس أبلغ من النَّكس ، لأن النكس ما جُعل أسفله أعلاه ، والرُّكس أصله ما رجع رجيعاً بعد أن كان طعاماً ، فهـو كالـرجس وصف أعمالهم به ، كما قال تعالى ﴿ إنما المشركون نَجس ﴾ .

 ⁽٣) الاستفهام هنا إنكاري للتوبيخ ، والمراد لا تختلفوا في أمرهم ولا تظنوا فيهم الخير ، لأن الله قد
 حكم بضلالهم ، ومن أراد الله ضلاله فلن يقدر أحد على هدايته .

أي طريقاً مستقيماً(١).

١٥٣ _ وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ

قال مجاهد : صاروا إلى « هلالِ بنِ عُوَيْمِرٍ » وكان بينـه وبين النبي حِلفٌ (٢٠) .

وقال غيره : كان قومٌ يُوَادِعُوْنَ النبيَّ عَيَّالِيُّهُ ولا يُقَاتِلُوْنَهُ ، فَأُمِرَ المسلمون أن لايقاتلوا من صار إليهم ، وَاتَّصَلَ بهم ، وَوَادَعَ كَا وَادَعُوْا (٢٠) :

وقال أبو عبيدة : معنى ﴿ يَصِلُونَ ﴾ يَنْتَسِبُوْنَ ﴿ .

(١) قال القرطبي ٣٠٧/٥ : ﴿ فلن تجد له سبيلاً ﴾ أي طريقاً إلى الهدى والرشد وطلب الحجة ، وفي هذا رد على القدريَّة .

(٢) هذا قول عكرمة أيضاً كما في البحر المحيط ٣١٥/٣ : قال هم قوم « هلال بن عويمر الأسلمي » وادّع الرسول _ أي صالحه _ ألا يُعينه ولا يعين عليه ، ومن لجاً إليهم فله مثل ما لهلال . يريد أن حكمهم حكم أولئك في حقن دمائهم ، فإن العهد يشملهم أيضاً .

(٣) هذا قول أكثر العلماء أن من وصل إلى أحد من المعاهديين ودخل معهم ، وكان بينكم وبينهم ميثاق بالجوار والحلف ، فلا يصح قتله لأن العهد يشمله ، قال ابن عطية ١٦٣/٤ : ٥ كان رسول الله عليه قد هادن من العرب قبائل – كخزيمة بن عامر ، وسراقة بن مالك ، ورهط هلال بن عويمر – فقضت هذه الآية بأن من وصل من المشركين ، الذين لا عهد بينهم وبين النبي عليه إلى هؤلاء أهل العهد ، فدخل في عدادهم ، فلا سبيل عليه » . اهد.

(٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٣٦/١ وقد ردَّ عليه العلماء ، فخطَّاه الطبري في جامع البيان ٥/١ انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٤/١ وقد ردَّ عليه العلماء ، فخطَّاه الطبري في جامع البيان ١٩٨/٥ وابن عطية في المحرر ١٦٤/٤ وأبو حيان في البحر المحيط ١٩٨/٥ قال المحققون : والدليل على ضعف هذا القول أن النبي عَيِّقَهُ قاتل قريشاً وفيهم أقرباؤه وأنسابه ، وكذلك المؤمنون قاتلوا أقارهم وعشيرتهم .

وهذا خطأً لأن النبي عَلِيْكُ قَاتَلَ قُرْيْشًا وهـم أَنْسِبَاءُ المهاجريـن الأولين .

١٥٤ ــ ثم قال جل وعــز : ﴿ أَوْ جَاءُوكُـــمْ حَصِرَتْ صُدُوْرُهُـــمْ .. ﴾ [آية ٩٠] .

أي أو يَصِلُوْنَ إلى قوم جاؤوكم حصرت صدورهم .

قال الكسائي: معنى (حَصِرَتْ) ضاقت (١٠).

قال مجاهد : وهو « هِلاَلُ بنُ عُوَيْمِرٍ » الذي حَصِرَ أن يقاتـل المسلمين أو يقاتل قومه فدَفَعَ عنهم (٢) .

قال أبو العباس محمد بن يزيد (٣): المعنى على الدعاء ، أي أحصر الله صدورَهُمْ (٤).

وقال أبو إسحق: يجوز أن يكون خبراً بعد خبر ، فالمعنى

 ⁽١) قال أهل اللغة : حصرت من الحصر وهو الضيق ، ومنه الحصر في القول وهو ضيق الكلام ،
 ويقال : حصرٌ بالسرَّ أي كتوم للسرِّ قال . جرير : « حَصِراً بسِرِّكِ يا أميمُ ضِنيناً » وانظر البحر
 ٣١٧/٣ .

⁽٢) انظر الطبري ١٩٨/٥ والبحر المحيط ٣١٥/٣ والقرطبي ٣٠٩/٥.

⁽٣) هو الإمام المبرد من أكابر علماء اللغة المتوفى سنة ٢٨٦هـ وقد تقدمت ترجمته .

⁽٤) هذا قول مرجوح بل ضعيف ، لأن الآية خبر وليست بدعاء ، إذ لا يصح هذا الدعاء ، لأنه يقتضي الدعاء عليهم بأن لا يقاتلوا قومهم ، وذلك فاسد ، وخرَّجه ابن عطية في المحرر الوجيز 3/ ٦٥ فقال : وقولُ المبرِّد يُخرَّج على أنَّ الدعاء عليهم بألاً يقاتلوا المسلمين تعجيزٌ لهم ، والدعاء عليهم بألاً يقاتلوا قومهم ، تحقيرٌ لهم ، أي هم أقلُ وأحقر من أن يقاتلوا قومهم . اهد . أقول : ويبقى فيه تكلُف ، وانظر ردَّ الفارسي عليه في الصفحة التالية .

﴿ أَوْ جَاؤُوْكُ مَ ﴾ ، ثم خَبَّ رَ بَعْ لَهُ فقال : ﴿ حَصِرَتْ صُدُوْرُهُمْ ﴾ ، ثم خَبَّ رَ بَعْ لَ فقال : ﴿ وَعَنِ اللَّهِ صُدُوْرُهُمْ ﴾ (١) ، كما قال جل وعز : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ (٢) .

وقيل: المعنى: أو جاؤوكم قد حصرتْ صدورهم، ثم حذف قد (٣).

وقد قرأ الحَسَنُ : ﴿ حَصِرَةً صُدُورُهُمْ ﴾ (*) .

وروي عن أبي بن كعبِ أنه قرأ : ﴿ إِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ [بَيْنَكُمْ وبينهم ميثاق وحصرتْ صدورهم(٥)] فالمعنى على هذه القراءة ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وبَيْنَهُمْ مِيثَاقُ وحَصِرتْ صدُورُهُمْ ﴾ (٢)

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٩٦/٢ ومراده أنها جملة خبرية مستقلة وليست حالاً .

⁽٢) سورة آل عمران آية رقم (٥٩) ٠

⁽٣) على هذا التقدير تكون الجملة حالية ، والمعنى : جاءوكم والحال أن صدورهم قد ضاقت عن قتالكم أو قتال قومهم ، وهذا القول أظهر وأصوب -

 ⁽٤) هذه من القراءات العشر كما في كتاب النشر لابن الجزري ٢٥١/٢.

⁽a) ما بين المعكوفين سقط من الأصل ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٣) هذه القراءة بزيادة الواو ﴿ وحصرت صدورهم ﴾ فتكون الجملة في محل نصب على الحال ، وهي ليست من القراءات السبع بل هي شاذة من حيث القراءة ، حسنة من حيث المعنى ، قال في البحر ٣١٧/٣ ﴿ وَقَرَأ الجمهور ﴿ حصرت صدورهم ﴾ وقرراً الحسن ويعقوب ﴿ حصرة صدورهم ﴾ وقرراً الحسن ويعقوب ﴿ حصرة صدورهم ﴾ وقرراً الحسن ويعقوب ﴿ الله على الحال ، فأما على قراءة الجمهور ، فالفعل في موضع الحال ، فمن شرَط دخول ﴿ قد ﴾ على الماضي إذا وقع حالاً ، زعم أنها مقدَّرة ، ومن لم ير ذلك لم يحتج إلى تقديرها ، فقد جاء منه ما لايتحصى كثرة بغير ﴿ قد ﴾ ويؤيد كونه في موضع الحال قراءة من قرأ ﴿ حَصِرةً صدُورَهُمْ ﴾ وردَّ الفارسي على المبرد

أي قومٍ حَصِرَةٍ صدورُهم ، أي ضيِّقةٍ .

١٥٥ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَإِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ .. ﴾ [آية ٩٠]. أي ١٥٥ أي كَفُوا عن قتالكم .

﴿ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ ﴾ [آية ٩٠] .

أي الانقياد .

﴿ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا ﴾ [آية ٩٠].

قال قده : هذه الآية مَنْسُوْخَةٌ ، نَسَخَهَا : ﴿ فَاقْتُلُونُ وَالْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ ﴾ في براءة (١) .

١٥٦ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ سَتَجِدُوْنَ آخَرِيْنَ يُرِيْدُوْنَ أَنْ يَأْمَنُوْكُمْ وَيَأْمَنُوْا فَوْمَهُمْ ، كُلَّمَا رُدُّوْا إِلَىٰ الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوْا فِيْهَا .. ﴾ [آية ٩١]. قَوْمَهُمْ ، كُلَّمَا رُدُّوْا إِلَىٰ الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوْا فِيْهَا .. ﴾ [آية ٩١]. قال مجاهد : هؤلاء قوم من أهل مكة ، كانوا يأتون النبي عَلَيْتُهُ فَيُسْلِمُوْنَ ، ثم يرجعون إلى الكفار فَيَرْتَكِسُوْنَ فِي الأَوْثانَ (٢).

في أن الآية دعاء عليهم ، بأنًا أمرنا أن نقول : اللهم أوقع بين الكفار العداوة ، فيكون ﴿ أو يقاتلوا قومهم » نفى ما اقتضاه دعاء المسلمين عليهم » . اهـ.

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٢٠٠/٥ والشوكاني ٤٩٧/١ والدر المنثور ١٩٢/٢ وعزاه إلى عبىد الرزاق ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم في روايتهم عن قتادة في قولـه عز وجــل ﴿ فإن اعتزلـوكم فلــم يقاتلوكم .. ﴾ الآية قال: نسختها آية براءة ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ .

 ⁽٢) الأثر أخرجـه عبـد بن حميـد ، وابـن المنـذر ، وابـن أبي حاتم عن مجاهـد ، كذا في الـدر المنشور
 ١٩٢/٢ وانظر جامع البيان للطبري ٢٠١/٥ وتفسير ابن كثير ٣٢٨/٢ .

١٥٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوْكُمْ ، وَيُلْقُوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ ، وَيَكُفُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ ، وَيَكُفُوا أَيْدِيَهُمْ ، فَخُذُوْهُمْ وَاقْتُلُوْهُمْ مَ عَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ .. ﴾ وَيَكُفُوا أَيْدِيَهُمْ ، فَخُذُوْهُمْ وَاقْتُلُوْهُمْ مَ عَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ .. ﴾

ومعنى ﴿ ثَقِفْتُمُوْهُمْ ﴾ و (وجدتموهم) واحِدٌ(١) . ﴿ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانَاً مُبِيناً ﴾ [آية ٩١] . أي حجةً بَيِّنةً(٢) بأنهم غَدَرَةٌ ، لا يُوفُونَ بِعَهْدٍ ولا هُدْنَةٍ .

فهذا استثناءٌ ليس من الأول(٢) .

قال أبو إسحق(٤): المعنى ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً

 ⁽١) ومنه قوله تعالى ﴿ فإمَّا تَثقفنهم في الحرب فشرِّد بهم من خلفهم ﴾ قال ابن عطية ١٦٨/٤:
 ثقفتموهم » مأخوذ من الثقاف ، أي ظفرتم بهم مغلوبين ، متمكنين منهم . اهـ. يُقال : ثقفه إذا وجده وصادفه ، وثقف به : إذا ظفر به على جهة الغلبة وتمكّن منه .

⁽٢) المراد حجة بينة على قتلهم وسحقهم بسبب الخيانة والغدر ، وليس المراد مجرد الحجة الواضحة عليهم ، قال الطبري ٢٠٢/٥ : المعنى جعلنا لكم حجة في قتلهم أينا لقيتموهم ، وقال في البحر ٣١٩/٣ : أي جعلنا لكم على أخذهم وقتلهم حجة واضحة ، وذلك لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر .

⁽٣) يريد المصنف أنه استثناء منقطع كقوله تعالى ﴿ لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة ﴾ .

 ⁽٤) هو الإمام الزجاج ، وانظر كتابه معاني القرآن ٩٧/٢ .

أَلبَتَّةَ ، ثم قال : ﴿ إِلَّا خَطَأَ ﴾ [أي](١) لكنْ إنْ قَتَلَهُ خَطَأَ (٢) . ومَنْ قال : إن ﴿ إلا ﴾ بمعنى الواو فَقَوْلُهُ خَطَأٌ مِنْ جهتين :

إحداهما : أنه لا يُعرفُ أن تكون (إلا) بمعنــــــى حَرْفٍ عاطفٍ (^{۱۲)} .

والجهة الأخرى: أن الخطأ لايحصر ، لأنه ليس بشيء يُقْصَدُ ، ولو كان يُقصَدُ لكان عمداً .

وذكر سيبويه أن (إِلَّا) تأتي بمعنى (لكنْ) كثير ، وأنشد : مَنْ كَانَ أُسرَعَ فِي تَفَـــرُّقِ فَالـــــجِ فَلْبُونُـــهُ جَرِبتْ مَعَـــاً وأْغَـــــدَّتِ

⁽١) غير موجودة في الأصل وأثبتناها من الهامش .

⁽٢) قال ابن عطية ١٦٩/٤ : جمهور المفسرين على أن معنى الآية : ما كان للمؤمن أن يقتبل مؤمناً بوجه ، ثم استثنى استثناء منقطعاً فقال ﴿ إِلا خطأ ﴾ والتقدير : لكن الخطأ قد يقع ، وتكون « إلا » بمعنى « لكن » وقال الزمخشري المعنى : ما صعَّ ولا استقام لمؤمن أن يقتبل مؤمناً إلا على وجه الخطأ . اهـ.

⁽٣) قال في البحر ٣٢١/٣ : روى أبو عبيدة عن يونس أنه سأل « رؤبة بن العجاج » عن هذه الآية ، فقال : ليس له أن يقتله عمداً ولا خطأ ، ولكنه أقام « إلا » مقام الواو ، وهو كقول الشاعر :

وكَـــلُّ أَخِ مُفَارِقُـــهُ أَخُـــوهُ لَعَمْــرُ أَبِــيكَ إِلَّا الفَرْقَـــدَانِ يعني والفرقدان ، قال : والذي يظهر أن قوله تعالى ﴿ إِلَّا خطأ ﴾ استثناء منقطع وهـو قول الجمهور .

إِلاَّ كَنَا شِرَةَ النَّي ضَيَّعتُ مُ كَالَا كَنَا شِرَةَ النَّانَةِ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ الْمُعِلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ اللْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَال

وكان سبب نزول هذه الآية فيما روى ابن أبي نجيع عن مجاهد أن «عيَّاش بن أبي ربيعة » أخا أبي جهل لأمه ، قتل رجلاً مؤمناً كان يُعذِّبه مع أبي جهل في اتباع النبي عَلَيْتُهُ ، فحسب أنه كافر كما هو فقتله (٢) .

(۱) البيتان استشهد بهما سيبويه في باب « الاستثناء المنقطع » كا هو في شرح أبيات سيبويه للسيرافي ١٧١/٢ ونسبهما سيبويه إلى « عتر بن دجاجة » والشاهد فيه أنه استثنى « ناشرة » وقبله ذكر « فالج » و « فالج » رجل معروف ، وناشرة رجل آخر ، فهو بمنزلة قولهم : ماجاءني زيد إلا عمراً ، وذكرهما في المخصص ٢٣١/١٥ وسر صناعة الإعراب ٢٠١/١ والأعلم ٢٦٨/١ وفي اللسان ١٧٣/٣ ، والمراد أنه دعا عليه بأن تَجْرَبَ إبله ويصيبها الطاعون ، لأنهم كانوا سيباً في تفرق فالج ، وضياع ناشرة .

و حرن على المناسرون أن « عياش بن ربيعة » — وهو أخ أبي جهل من أمه — أسلم ، وهاجر من مكة إلى المدينة خوفاً من قومه ، فأقسمت أمه ألا تأكل ، ولا تشرب ، ولاتجلس تحت سقف حتى يرجع ولدها ، فخرج أبو جهل ومعه « الحارث بن يزيد » فأتياه ، فقال له أبو جهل : أليس عمد يأمرك بصلة الرحم ؟ انصرف وأحسن إلى أمك ، ولك علينا الله ألا نكرهك على شيء ، ولا نحول بينك وبين دينك ، فلما سمع مجزع أمه رجع معهما ، فلما دنوا من مكة قيدوايديه ورجليه ، وجَلده أبو جهل مائة جلدة ، وجلده الحارث مائة أخرى ، فقال للحارث : هذا أخي فمن أنت ؟ لله على نذر إن وجدتك خالياً أن أقتلك ، فلما دخل على أمه حلفت ألا يزول عنه القيد حتى يرجع إلى دينه الأول ، فتركوه في الشمس وهو مقيد حتى أعطاهم بعض الذي أرادوا ، فخلوا عنه ثم هاجر بعد ذلك ، وأسلم « الحارث بن يزيد » وعيّاش لا يعلم بإسلامه ، فلقيه بالمدينة جهة قباء فقتله ، فقال له الناس : أيّ شيء صنعت إنه قد أسلم ؟ فرجع عياش إلى رسول الله علي مؤمناً إلا خطأ . كه الآية وانظر أسباب النزول للواحدي ص ١٢٥ وتفسير ابن كثير ٢٩/٩ وجامع البيان ٥/٤٠٠ وكتابنا تفسير آيات الأحكام ٢٩/١٠ و٢٩/١٠ و

١٥٩ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ قَسَلَ مُؤْمِنَـاً خَطَـاً فَتَحْرِيـرُ رَقَبَـةٍ مُؤْمِنَـةٍ ، وَهِ ١٥٩ ـ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدُقُوْا .. ﴾ [آية ٩٢].

وإنما غُلِّظَ في قتل الخطأ لِيُتَحَرَّزَ من القتل .

والمعنى إلَّا أن يتصدقوا عليكم بالدِّيَةِ .

ورُويَ عن أُبيِّ بن كعب أنــــه قرأ : ﴿ إِلَّا أَنْ يَتَصَدَّقُوا ﴾ (١) .

وقرأ أبو عبد الرحمن السلميّ : ﴿ إِلَّا أَنْ تَصَّدَّقُوا ﴾ (٢) . والمعنى : إلا أن تتصدقوا ، ثم أدغم التاء في الصَّاد .

ويجوز على هذه القراءة : إلا أن تَصَدَّقُــوا ، بحذف إحـــدى التاءَيْن .

١٦٠ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُـوَ مُؤْمِنٌ فَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُـوَ مُؤْمِنٌ .. ﴾ [آية ٩٢] .

معنى ﴿عَدُوٍّ ﴾ كمعنى أعداءٍ (٣) .

ورَوَىٰ عكرمة عن ابن عباس أن المعنى : وإن كان مؤمناً

⁽١)و(٢) انظر الطبري ٢٠٦/٥ وتفسير ابن عطية ١٧٢/٤ والبحر المحيط ٣٢٤/٣وليستا من القراءات السبع المتواترة .

 ⁽٣) يريد أن المقتول خطأ إذا كان من قوم كفار أعداء لكم ، ففيه تحرير رقبة من غير دية ، لأن أولياء
 المقتول كفرة ، فلا يعطون ما يتقوون به على المسلمين ، فلفظ « عدو » يراد به الأعداء .

وقومه كفار ، فلا تدفعوا إليهم الدية ، وعليكم عتق رقبة (١) .

فمعنى هذا إذا قُتِلَ مسلمٌ خَطاً ، وليس له قومٌ مسلمون ، فلا دِيَةَ على قاتله ، كان (٢) قتله في دار المسلمين أو في دار الحرب .

ورَوَىٰ عطاء بن السائب ، عن أبي عياض : قال : كان الرجل يَجِيْء يُسلِمُ ، ثم يأتي قومه ، وهم مشركون ، فيقيم معهم ، فيَفِرُوْنَ ، فَيُقْتَلُ فيمن يُقتَل ، فنزلت : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ . قال : وليس له دِيَةٌ »(٣) . فمعنى هذا أن يُقتل في دار الحرب خاصَةً .

وقال قومٌ : وإن قُتِل في دار الإسلام فَحُكْمُهُ حُكْمُهُ المسلمين .

١٦١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ، فَدِيَةٌ مُوالِمَةً مُسْلَمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ ، وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ [آية ٩٦] .

⁽١) انظر الطبري ٢٠٧/٥ وابن الجوزي ١٦٥/٢ والبحر المحيط ٣٢٤/٣.

⁽r) أي سواء كان قتله في دار المسلمين ، أو وقع القتل في دار الحرب .

انظر جامع البيان للطبري ٢٠٧/٥ وفيه: أخبرنا عطاء بن السائب عن ابن عباس قال: كان الرجل يسلم، ثم يأتي قومه فيقيم فيهم وهم مشركون، فيمر بهم الجيش لرسول الله عليه فيقتل فيمن يقتل، فيعتق قاتله رقبة ولا دية له ». وقال في البحر المحيط ٣٢٤/٣: ٥ السبب في نزولها أن جيوش المسلمين كانت تمر بقبائل الكفرة، فربما قُتل من آمن ولم يهاجر، أو من هاجر ثم رجع إلى قومه، فيُقتل في حملات الحرب على أنه من الكفار، وسقطت الدية لأن أولياء المقتول كفرة، فلا يُعطون ما يتقوون به، ولأنّ حرمته إذا آمن ولم يهاجر قليلة فلا دية له، وقال بعضهم إن سقوط الدية لأن أولياءه كفار، سواء أكان القتل خطأ بين أظهر المسلمين، أو كان بين قومه ».

قال الزهري : الميثاقُ : العَهْدُ .

فالمعنى : إن كان المقتول من قوم بينكم وبينهم عهدٌ ، فادفعوا الله الدِّيةَ ، لِئَلَّا تُوغِرُوا صُدُوْرَهُمْ (١) .

١٦٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْن مُتَتَابِعَيْنِ ﴾ [آية ٩٢] .

أي فمن لم يجِدِ الدِّيَةَ وعِتْقَ رَقَبَةٍ فعليه هذا(٢).

﴿ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ ﴾ .

أي فَعُلَ هذا ليتوبوا توبةً .

١٦٣ ـــ وقولُه جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَمَنْ يَقْتُل مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّـمُ خَالِـدَاً فِيهَا .. ﴾ [آية ٩٣] .

رَوَى شعبة عن منصور عن سعيـد بن جبير قال : « أمـرني

⁽۱) الطبري عن الزهري ۲۰۸/۰ وابن الجوزي ۱۹۰/۲ قال : وفي الآية قولان : أحدهما أنه الرجل من أهل الذمة يُقتل خطأ ، فيجب على قاتله الدية والكفارة ، وهذا قول ابن عباس والزهري ومذهب أبي حنيفة والشافعي ، والثاني أنه المؤمن يُقتل وقومه مشركون ولهم عهد فديته لقومه وميراثه للمسلمين وهو قول الشافعي .

⁽٢) اختلف الفقهاء هل هذا الصيام بدل من « الرقبة » وحدها إذا عدمها ، أو بدل من الرقبة والدية ؟ فقال الجمهور : هي بدل من الرقبة والمعنى : فمن لم يجد إعتاق الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين ، وقال مسروق ومجاهد وابن سيرين : الصيام بدل الرقبة والدية ، وضعَّفَ ابن عطية هذا القول الأخير ، وانظر تفصيل المسألة في المحرر الوجييز ١٧٥/٤ وزاد المسير ١٦٥/٢ وتفسير القرطبي القول الأول .

ابِن أَبْزَىٰ أَن [أَسأل](١) ابِن عباس عن هذه الآية ﴿ وَمَـنْ يَقْتُـلْ مُؤْمِنَاً مُتَعَمِّداً ﴾ فَسَأَلَتُهُ فقال : مَا نَسَخَهَا شَيْءٌ »(٢) .

ورُوي عن زيد بن ثابت: نزلت الشديدة بعد الهَيِّنَةِ لستةِ أَشْهُرٍ ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنَاً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ﴾ بعد التي في الفرقان ﴿ وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلٰهَا ۚ آخَرَ ﴾ إلى قوله جَلَّ الفرقان ﴿ وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلٰهَا ۗ آخَرَ ﴾ إلى قوله جَلَّ وَعَرَّ : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ ﴾ (٣) .

(١) في المخطوطة : « أن أسل » وصوابه ما أثبتناه .

٢) هذا الأثر عن ابن عباس ذكره الطبري في جامع البيان ١٩٥٥ وابن كثير في تفسيره ٢٣٢/٢٠ وابس كثير في تفسيره ٢ ٢٩٥٠ والسيوطي في الدر المنشور ١٩٦٢ وأخرجه البخاري في التفسير ١٩٥٦ ولفظه عن سعيد بن جبير قال: اختلف فيها _ أي في هذه الآية _ أهل الكوفة ، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسألته عنها ، فقال نزلت هذه الآية ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ﴾ هي آخر ما نزل وما نسخها شيء ، ورواه أيضاً مسلم والنسائي وأبو داود .

(٣) يقصد بالآية الشديدة آية النساء ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ﴾ وبالهينة آية الفرقان ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ إلى قوله ﴿ إلا من تاب ﴾ وهذه المسألة وهي : هل للقاتل لمؤمن عمداً توبة ؟ رأيان فيها للعلماء :

الأول : ذهب الجمهور إلى أنَّ توبة القاتل عمداً مِقبولة .

الثاني : وذهب ابن عباس إلى أن قاتل المؤمن عمداً لا توبة له وهو مخلَّدٌ في النار .

استدل ابن عباس بما رواه البخاري ومسلم عنه أن هذه الآية ﴿ فجزاؤه جهنم خالداً فيها ﴾ هي آخر ما نزل من القرآن ولم ينسخها شيء . وبما رواه النسائي عن سعيد بن جبير قال : سألت ابن عباس : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ قال : لا ، فقرأت عليه الآية التي في سورة الفرقان ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلها أخر ، ولا يقتلون النهس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون .. ﴾ الآية إلى قوله ﴿ إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ الآية فقال : هذه آية مكية نسختها آية مدنية ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه .. ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير بسنده عن « سالم بن أبي الجعد » قال : كنا عند ابن عباس بعدما كُفَّ بَصَرُه ب فأتاه رجل فناداه : يا عبد الله بن عباس ما ترى في رجل قتل مؤمناً متعمداً ؟ فقال : جزاؤه جهنم خالداً فيها ، وغضب الله عليه عليه

وذهب قوم إلى أن هذا على المُجَـازَاةِ (١) ، إن جَازَاهُ بذلك ، وأنَّ العَفْوَ مَرْجُوُّ له مع التوبة .

ولعنه ، وأعد له عذاباً عظيماً ، قال : أفرأيت إن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ؟ قال ابن عباس : ثكلته أمه ، وأنى له التوبة والهُدى !؟ فوالذي نفسي بيده لقد سمعت نبيكم عَلِيْكُ يقول : « ثكلته أمه رجل قتل رجلاً متعمداً ، يجيء يوم القيامة معلَّقاً رأسه بإحدى يديه ، إما بيمينه أو بشماله ، آخذاً صاحبه بيده الأخرى ، تشخُبُ أوداجه ، حيال عرش الرحمن _ أي جهة عرش الرحمن _ يقول : يا رب سل عبدك هذا علام قتلني ؟ فما جاء نبي بعد نبيكم ، ولا نزل كتاب بعد كتابكم » جامع البيان ٥/٢١٨ . واستدل الجمهور بأدلة عديدة نوجزها فيما يلى :

أُولاً : إِنَّ الكفر أعظمُ ذنباً من القتل ، والكافر إذا تاب قُبلت توبته ، فالقاتل إذا تاب من باب أولى .

ثانياً : الآية الكريمة عامَّةٌ في جميع الذنوب وهي قوله تعالى : ﴿ إِنَ الله لا يغفر أَن يُشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ فيدخل فيه الزنى والقتل .

ثالثاً : آية الفرقان ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرَّم الله إلا بالحق .. ﴾ ثم قال : ﴿ إلا من تاب﴾ وهي نصٌّ صريح في قبول توبة القاتل .

رابعاً: حديث الصحيحين 8 بايعوني على ألاتشركوا بالله شيئاً ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا الله الله الله ، فهو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، النفس .. ثم قال : فمن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله ، فهو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عذَّبه 8 فلم يقطع الحديث بخلوده في نار جهنم .

خامساً: حديث مسلم في الشخص الذي قتل مائة نفس ثم أراد التوبة فخرج تائباً يريد بلداً فيه أناس صالحون ، وتوفياه الله ثم أدخله الجنة . قال العلامة الشوكاني : والحقَّ أن باب التوبة مفتوح ، لم يغلق دون كل عاص ، وإذا كان الشرك وهو أعظم الذنوب وأشدها تمحوه التوبة ، فكيف بما دونه من المعاصى ، . اهـ.

(١) معناه أن هذا جزاؤه الذي يستحقه على القتل إذا جازاه الله عليه ، وقد تتداركه رحمة الله فيغفر الله له إذا تاب ويدخله الجنة . وانظر ما كتبه الحافظ ابن كثير في هذا الموضوع ٣٣٤/٢ فقد أبدع وأجاد رحمه الله تعالى .

وهذا لا يحتاج أَنْ يقال فيه : إن جازاه ، ولكنَّ القول فيه عند العلماء _ أهلِ النَّظرِ _ أنه محكمٌ ، وأنه يجازيه إذا لم يَتُبْ ، فإن تاب فقد بَيَّنَ أَمرَهُ ، لقوله عز وجل : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ ﴾ فهذا لا يخرج عنه شيء .

١٦٤ _ وقولُه جل وعز : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبُتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا .. ﴾ [آية ٩٤] .

وثَقْرَأُ : ﴿ فَتَثَبَّتُوا ﴾ (١) .

قال أبو عبيد: وإحداهما قريبةٌ من الأخرى(٢).

وقال غيره : قد يُتَثَبَّتُ ولا يُتَبَيَّنُ ، فالاختيارُ « فَتَبَيَّنُوا »^(٣) . ومعنى ﴿ ضَرَبْتُمْ ﴾ سَافَرْتُمْ .

١٦٥ _ ثم قال جل وعز: ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَـمَ لَسْتَ الرَّهُ ١٦٥ مَوْمِنًا ﴾ [آية ٩٤]

⁽١) هذه قراءة حمزة والكسائي كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٣٦ وقرأ الباقون ﴿ فتبينوا ﴾ بالباء .

⁽٢) ذكره في البحر المحيط عن أبي عبيد ٣٢٨/٣ قال أبو حيان : وكلاهما تَفَعَّل بمعنى استفعل التي للطلب أي اطلبوا ثبات الأمر وبيانه ، ولا تقدموا من غير رَوِيَّةٍ وإيضاح .

⁽٣) هذا ما ذهب إليه الراغب أن التبيّن لا يكون إلا بعد التثبت ، وقد يكون التثبت ولا تبيّن ، وهذا أيضاً مذهب إليه الراغب أن التبيّن لا يكون إلا بعد التثبت ، وقد يكون التثبت ولا تبيّن ، وهذا أيضاً مذهب أبي علي الفارسي ، واستدل بقوله تعالى ﴿ وأشد تثبيتاً ﴾ أي أشد وقفاً لهم عمّا وعظوا ، ومنه قول الناس : تثبت في أمرك ، قال ابن عطيه ١٨٣/٤ : والصحيح ما قال ابو عبيد، لأنلاتبيّن الشيء في يقتضي محاولة اليقين ، لامجرد الظهور ، كما أنَّ «تَثَبَّتَ » تقتضي محاولة اليقين ، فهما سواء . اهد. وانظر أيضا البحر المحيط ٣٢٨/٣ .

وقرأ ابن عباس: ﴿ لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ ﴾ (١) . فَمَــنْ قَرَأً : ﴿ السَّلَــمَ ﴾ (٢) فَمَعْنَــاهُ عِنْــدَهُ الانقيــادُ والاسْتِسْلامُ .

ومن قرأ : ﴿ السَّلَامَ ﴾ فَتَحْتَمِلُ قِرَاءَتُهُ مَعْنَيَيْنِ :

أحلهما : أن يكون بمعنى السُّلْم^(٣) .

والآخر: أن يكون من التسليم(١) .

وروى عطاء وعكرمة عن ابن عباس « أن قوماً من أصحاب رسول الله عليكم ، فقالوا : إنما تَعَوَّذَ ، فقتلوه ، وَأَتُوا بِعْنَمِه إلى النبي عَلِيْكُ ، فأنزل الله عز وجل : وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنَا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٥) .

⁽١) و (٢) كلاهما من القراءات السبع المشهورة ، كما هو في النشر لابن الجوزي ٢٥١/٢ والسبعة لابن بجاهد ص ٢٣٦ فقراءة «السَّلَمَ» هي قراءة نافع وحمزة ، وقراءة «السَّلَامَ» هي قراءة الجمهور ابن كثير ، وعاصم ، والكسائي ، وأبي عمرو .

⁽٣) يريد الاستسلام أي ألقي بيده واستسلم لكم ، وأظهر قبول دعوتكم وهي الإسلام .

⁽٤) وهـذا هو الأظهر أن المراد بالسلام الـتسليم على المسلـمين ، بالتحيـة التـي هي شعـار الإسلام ، ﴿وَسَلِّمُوا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبـة﴾ وهي قوله : السلام عليكـم ، لأن سلامـه مؤذن بطاعته وانقياده ورغبته في الإسلام .

^(°) الحديث رواه أحمد في المسند ٢٢٩/١ ، والترمذي في التفسير « تفسير سورة النساء » ٣٨٨/٨ تحفة الأحوذي ، والحاكم في المستدرك ٢٣٥/٢ وذكره ابن كثير في تفسيره ٣٣٦/٢ والسيوطي في الدر المنثور ١٩٩/٢ وعزاه إلى البخاري والنسائي ، وعبد الرازق ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حمد .

قال ابن عباس: يعني الْغَنِيمَةَ (١).

وروي عن أبي جعفر أنه قرأ : ﴿ مُؤْمَنًا ﴾ (٢) بِفَتْ جِ الميم الثانية ، من أُمَنْتُهُ إذا أُجَرْتَهُ ، فهو مُؤْمَنٌ .

١٦٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ كَذْلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ .. ﴾

قال سعيد بن جبير: أي (كَذْلِكَ كُنْتُمْ) تُخْفُون إيمانكم (فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) أي فَمَنَّ الله عليكم بالغَــزْوِ، وَإِظْهَـــارِ الدِّينِ^(٣).

⁽١) الأثر في الطبري ٢٢٣/٥ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٠١/١ قال : المعنى : لا تقولوا تلك المقالة طالبين الغنيمة ، وسمِّي متاع الدنيا عرضاً لأنه عارض زائل غير ثابت ، قال أبو عبيدة : جميع متاع الدنيا عَرَضٌ بفتح الراء .

⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن الجزري في كتابه النشر في القراءات العشر ٢٥١/٢ وذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٢٩/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٣٨/٥ وعلى هذه القراءة يكون المعنى : لست مُجَارًا من جهتنا .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن سعيد بن جبير ٢٢٦/٥ ورجحه ، وابن الجوزي في زاد المسير ١٧٢/٢ ورجحه ، وابن الجوزي في زاد المسير ١٧٢/٢ وابن عطيه في المحرر الوجيز ١٨٤/٤ ، وذهب بعض المفسرين إلى أن معنى قوله تعالى ﴿ كذلك كنتم من قبل فمنَّ الله عليكم ﴾ أي كذلك كنتم كفاراً فهداكم الله للإسلام ، ومنَّ عليكم بالإيمان ، فتبينوا أن تقتلوا أحداً قبل التثبت ، وقيسوا حاله بحالكم» وهذا القول مروي عن ابن زيد ، وقتاده ، ومسروق ، وانظر تفسير اين الجوزي ١٧٢/٢ .

واختار أبو عبيد « القاسِمُ بن سَلَّام »(١) ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ ﴾ .

وخالفه أهل النَّظَرِ فقالوا: (السَّلَمُ) ههنا أَشْبَهُ ، لأنه بعنى الانقيادِ والتَّسَلَّمِ ، كما قال جل وعز: ﴿ فألقوا السَّلَمَ مَا كُنَّا يَعْمَلُ مِنْ سُوْءِ ﴾(٢) .

١٦٧ ــ وقولـه تعـالى : ﴿ لَا يَسْتَــوِي الْقَاعِـــُدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِيـــنَ .. ﴾ [آية ٩٥].

قال ابن عباس: لا يستوي القاعدون عن بَدْرٍ ، والخارجون إليها (٣) .

⁽١) حكاه القرطبي ٣٣٨/٥ عن أبي عبيد قال : « والسَّلَم : الانقياد والاستسلام أي لا تقولوا لمن القي بيده واستسلم لكم ، وأظهر دعوته ، لست مسلماً » قال ابن عطيَّة : ويحتمل أن يُراد بالسلام الانحياز والترك ، قال الرازي : أي لا تقولوا لمن اعتزلكم ولم يقاتلكم : لست مؤمناً وأصله من السلامة لأن المعتزل عن الناس طالب للسلامة . اهـ.

⁽٢) سورة النحل آية رقم (٢٨) .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ٢٢٩/٥ والقرطبي ٣٤١/٥ والدر المنثور ٢٠٣/٢ وعزاه السيوطي إلى البخاري ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وانظر صحيح البخاري ١٩٧/٨ وسبب نزول الآية ما روي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : كنت أكتب لرسول الله عليه ، فقال : اكتب ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ﴾ فجاء عبد الله بن مكتوم ، فقال يا رسول الله : إني أحب الجهاد في سبيل الله ، ولكن قد ذهب بصري !! قال زيد : فتقلت فَجدُ رسول الله عليه على فخذي حتى خشيت أن ترضها ، ثم سبيل الله ﴾ اله ترب ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله ﴾ اه . وانظر أيضاً ابن كثير ٢٤٠/٢ .

١٦٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ .. ﴾ [آية ٩٠] ·

الضَّرَرُ : الزمانة (١) .

وَتُقْرَأُ (غَيْرُ) رفعاً ونصباً (٢) .

قَالَ أَبُو إسحاق: ويجوز الخَفضُ.

فمن رَفَعَ فالمعنى (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ) . أي لا يستوي القاعدون الذين هم غيرُ أُولِي الضرر^(٣) .

والمعنى : لا يستوي القاعدون الأصحَّاءُ .

ومن قرأ (غَيْرَ) نصباً فهو يحتمل معنيين:

أحدهما : الاستثناء ، ويكون المعنى : إلاَّ أُولِي الضرر ، فإنهم

⁽١) يعني المرض المزمن البذي لا يُرجى برؤه كالعمى ، والعرج ، والمرض البذي يقعد الإنسان عن المرض المزمن البذي لا يُرجى برؤه كالعملي ، والعرب ، قال العلماء : أهل الزمانة هم أهل الأعذار الذين أضرَّتْ بهم حتى منعتهم الجهاد .

⁽٢) كلاهما من القراءات السبع المتواترة قال ابن مجاهد في السبعة ٢٣٧/٥ قرأ تافع والكسائي وابن عامر ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرْرِ ﴾ نصباً وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحمزة (غَيْرُ) برفع الداء . اهـ.

⁽٣) هذا قول الأخفش كما ذكره في معانيه ٢٥٣/١ وذكره القرطبي ٣٤٣/٥ وقال الأخفش: هو نعت للقاعدين ، لأنه لم يُقْصَد بهم قوم بأعيانهم ، فصاروا كالنكرة فجاز وصفهم بـ «غير » والمعنى : لا يستوي القاعدون الذين هم غير أولي الضرر ، وقال الزجاج في معانيه ٢٠٠/١ : غير صفة للنكرة أي لا يستوي القاعدون الأصحاء والمجاهدون وإن كانوا كلهم مؤمنين ، ويجوز أن يكون «غير » رفعاً على جهة الاستثناء والمعنى : لا يستوي القاعدون والمجاهدون إلا أولو الضرر . اهـ.

يستوون مع المجاهدين(١).

والمعنى الآخر: أن يكـــون (غير) في موضع الحال، أي لا يستوي القاعدون أصحاء(٢).

والمعنى على النصب ، لأنه روى زيد بن ثابت والبراء بن عازب أنه لمَّا نزل على النبي عَلِيْكُ : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاْعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قام ابنُ أُمِّ مكتومٍ فقال : يارسول الله أنا ضرير ، فنزلت ﴿ غَيْرَ أُولِي الضَّرِرِ ﴾ فألحقَتْ بها ، هذا معنى الحديث (٢) .

ومن قرأ بالخفضِ ، فالمعنى عنده : من المؤمنين الذيـن هم غيرُ أُولي الضرر ، أي من المؤمنين الأصحَّاء .

١٦٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَكُلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ .. ﴾ [آية ٩٥] . اللهُ الْحُسْنَىٰ .. اللهُ الْحُسْنَىٰ .

⁽١) و (٢) راجع معاني القرآن للأخفش ٤٥٣/١ ومعاني القرآن للفراء ٢٨٣/١ ومعاني الزجاج الرجاج ١٠١/٢ ومعاني الزجاج ١٠١/٢ وتفسير ابن عطيه ١٨٦/٤ وتفسير القرطبي ٣٤٣/٥ وكل هذه الوجوه ذكرها أبو حيـان أيضاً في البحر المحيط ٣٣١/٣ وفصَّلها ووضحها ، فارجع إليها هناك والله يرعاك .

⁽٣) الحديث ذكره المصنف بالمعنى ، وقد أخرجه البخاري والترمذي ، والبيهقي في سننه عن البراء بن عارب ، ولفظه كما في الدر المنثور ٢٠٢/٢ : « لما نزلت ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين ﴾ قال النبي عَلَيْكُ : ادع فلاناً _ وفي رواية ادع زيداً _ فجاء ومعه الدواة واللوح والكتف ، فقال : اكتب ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ﴾ وخلف النبي عَلِينَةُ ابن أم مكتوم ، فقال : يا رسول الله إني ضرير ، فنزلت مكانها ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله ﴾ وانظر صحيح البخاري ٢/٠٦ وتحفق الأحوذي بشرح الترمذي ٣٨٧/٨ .

قال أهل التفسير: يعني بِالْحُسْنَىٰ الْجَنَّة(١).

ورُوي عن ابن محَيْرِيزٍ أنه قال : « تلك سبعون درجة ، ما بين الدرجتين حُضْر الفرس ، الجوادِ المُضَمَّرِ سبعينَ سنَة »(٣) .

١٧١ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَاثِكَةُ ظَالِمِي ____ي الْمُلَاثِكَةُ ظَالِمِي ____ي أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ [آية ٩٧] .

وقرأ عيسى وهو ابن عُمَرَ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتَوَفَّاهُمُمُ اللَّائِكَةُ ﴾(١) .

هذا على تذكير الجمُّع.

(۱) هذا قول جمهور المفسرين أن المراد بالحسنى هنا : الجنة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ فقد فسر عليه الحسنى بالجنة ، والزيادة بالنظر إلى وجه الله الكريم ، ولا عطر بعد عروس .

ر . رول (٢) ابن مُحَيْرِيز هو عبدالله بن مُحَيِيز بن جُنادة ، قال العجليُّ : تابعيُّ ثقةٌ من خيار المسلمين ، مات سنة ٩٩ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٢ /٣٢

مات سنه ٩٩ هـ وانظر ترجمه في المهديب ، أب حاتم عن ابن محيوز كما في الدر المنشور الأثر أخرجه عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن محيوز كما في الدر المنشور للسيوطي ٢٠٥/٢ وفي زاد المسير لابن الجوزي ١٧٥/٢ ومعنى حُضْر الفرس : شدة عدوه ، يقال : أحضر الفرس إحضاراً إذا عدا عدواً شديداً ، والفرس المضمَّر : الذي أعد للسباق والركض ، وروى البخاري في صحيحه عن النبي عَيِّتُ أنه قال : « إن في الجنة مائة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس . . » الحديث . وانظر تفسير ابن كثير ٣٤٢/٢ .

(٤) هذه القراءة ليست من القراءات السبع ، وتأنيث الملائكة مجازيٌّ ، فلـذلك وردت القـراءة بالتـاء والياء « يتوفاهم » و « تتوفاهم » . ومن قرأ ﴿ تَوَفَّاهُم ﴾ فهو يحتمل معنيين : أحلهما : أن يكون فعْلاً ماضياً ، ويكون على تذكير الجمْع أيضاً .

والآخر: أن يكون مستقبلاً ، ويكون على تأنيث الجماعة . والآخر: أن يكون مستقبلاً ، ويكون على تأنيث الجماعة . والمعنى : تتوفاهم ، ثم حذف إحدى التَّاعَيْنِ (١) .

قال عكرمة والضَحَّاك : هؤلاء قوم أظهروا الإسلام ، ثم لم يهاجروا إلى بدر مع المشركين فقُتلوا ، فأنزل الله جل وعز فيهم : هو إنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ (٢) [قَالُوا فِيْمَ كُنْتُمْ ﴾ أَكُنتُمْ في أصحاب النبي عَلِيْكَةً ، أم كنتم مشركين ؟ هذا سؤال توبيخ] (٢) .

١٧٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ وَالْفِلْدَانِ .. ﴾ [آية ٩٩] ٠٠

⁽۱) قال القرطبي ٣٤٥/٥ ﴿ توفَّاهم ﴾ يحتمل أن يكون فعلاً ماضياً لم يستند بعلامة تأنيث ، إذ تأنيث لفظ « الملائكة » غير حقيقي ، ويحتمل أن يكون فعلاً مستقبلاً _ أي مضارعاً _ على معنى تتوفاهم ، فحذفت إحدى التاءين . اهـ. وكذلك في تفسير ابن عطيه ١٩٢/٤ .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٣٤/٥ والدر المنثور ٢٠٥/٢ والبحر المحيط ٣٣٤/٣ وقد وردت رائظر جامع البيان للطبري ٢٠٥/١ والدر المنثور المتخدة ، قال ابن عطية في المحرر روايات متعددة عن السلف ، في شأن هؤلاء المتخلفين عن الهجرة ، وقول الملائكة ﴿ فيم الوجيز ١٩٣/٤ : ومعنى ﴿ ظالمي أنفسهم ﴾ أي ظالميها بترك الهجرة ، وقول الملائكة ﴿ فيم كنم ﴾ ؟ تقريع وتوبيخ ، وهذه المقالة إنما هي بعد توفي الملائكة لأرواح هؤلاء ، وهي دالة على أنهم ماتوا مسلمين ، وإلا لم يُقَل لهم شيء من هذا . اه. .

 ⁽٣) ما بين المعكوفين سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش .

قال مجاهد : هؤلاء قوم أسلموا وثبتوا على الإسلام ، ولم تكن لهم حِيلَةٌ في الهجرة ، فعذرهم الله فقال : ﴿ فَأُولَـــــِكَ عَسَىٰ اللَّــهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ ﴾(١) .

وعَسَىٰ تَرَجِّ ، وإذا أَمَرَ اللهُ جلَّ وعز أَن يُتَرَجَّىٰ شَيْءٌ فهو واجبٌ ، كذلك الظنُّ به(٢) .

١٧٣ ـــ وقُوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيـلِ اللَّـهِ يَجِـدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَمَاً كَثِيراً وَسَعَةً .. ﴾ [آية ١٠٠] .

المُرَاغَمُ عند أهلِ اللّغَيْةِ والمُهَاجَرُ وَاحِدٌ، يُقال: رَاغَمْتُ فُكَانًا إذا هَجَرْتَهُ وعادَيْتُهُ، كأنك لاثْبَالِيهِ، وإنْ لَصِقَ أَنفُه بالرَّغَامِ، وهو الترابُ (٣).

⁽۱) انظر الطبري ۲۳۷/ وزاد المسير ۱۷۸/۲ والدر المنشور ۲۰۹/۲ والآية استثناء استثنى الله عز وجل الضعفة والعاجزين عن الهجرة لصغر ، أو مرض ، أو شيخوخة ، من حكم الظلمة المعذبين ، وقد كان يدعو لهم النبي عليه في صلاته « اللهم نجّ عياش بن ربيعة ، اللهم نجّ سلمة بن هشام ، اللهم نجّ الوليد بن الوليد ، اللهم نجّ المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشدد وطأتك على مضر بيعني قريشاً باللهم اجعلها سنين كسني يوسف » أخرجه البخاري وطأتك على مضر بيعني قريشاً باللهم اجعلها سنين كسني يوسف » أخرجه البخاري الولدان ، وأمى من المستضعفين ، أنا من الولدان ، وأمى من النساء » .

⁽٢) أصل « عسى » في لغة العرب للترجي ، ولكنها إذا جاءت في كلام الله أفسادت التحقيق والتأكيد ، لأن الكريم إذا أطمع في شيء أنفذه وأعطاه ، ولهذا قال الحسن البصري « عسى » من الله واجبة ، ومراده أنه وعد من الله قطعه على نفسه ، والله لا يخلف وعده ، قال الزجاج في معاني القرآن ١٠٣/٢ . و « عسى » ترجِّ ، وما أمر الله به أن يرجَّى من رحمته فبمنزلة الواقع ، كذلك الظن بأرحم الراحمين .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ١٠٤/٢ : معنى مُرَاغَم : مُهَاجَر ، المعنى يجد في الأرض مهاجراً ، لأن =

وقيل: إنما سمي مهاجراً ومراغماً لأن الرَّجُلَ كان إذا أَسْلَمَ، عَادَىٰ قَوْمَهُ وهَجَرَهُمْ، فَسُمِّي خُرُوجُهُ مُرَاغَمَاً، وسُمِّي مَصِيرُهُ إلى النبي عَلِيْكَ هِجْرةً (١).

ورَوَىٰ معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة (٢) ، عن ابن عبي عن علي بن أبي طلحة (٢) ، عن ابن عبي عبي مراغَمًا ﴾ يقول : مُتَحَـوًلاً من أرض إلى أرض . قال : ﴿ وَسَعَةً ﴾ يقول : في الرزق(٢) .

وقال قتادة : من الضلالة إلى الهدى ، أي سَعَةً مِنْ تضييق ما كان فيه ، من أنه لايقدر على إظهار دِينِهِ (٤) .

المهاجر لقومه والمراغم بمنزلة واحدة ، والرغام التراب ، وما يسيل من الأنف ، ويضرب مشلاً لكل ذليل فيقال : على رغم أنفه . والمراد من الآية أن من هاجر من وطنه فراراً بدينه من كيد الأعداء ، يجد له في أرض الله مكاناً متسعاً ، يتجول فيه ويقيم ، فيراغم به أنف عدوه ، ويجد له سعة في الرزق ، فأرض الله واسعة ، ورزقه سابغ على عباده قال تعالى ﴿ يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون ﴾ .

⁽١) هذا نص كلام ابن قتيبة في تفسيره غريب القرآن ص ١٣٤.

⁽٢) في المخطوطة «على بن أبي طالب » وهذا خطأ وصوابه «على بن أبي طلحة » كا نبه عليه في هامش المخطوطة .

⁽٣) انظر الأثر في ابن كثير ٣٤٤/٢ والطبري ٢٤١/٥ والبحرالمحيط ٣٣٦/٣ وزاد المسير ١٧٩/٢.

الأثر في الطبري ٢٤٢/٥ والبحر ٣٣٦٦٣ وابن عطية ١٩٥/٤ والقرطبي ٣٤٨/٥ قال القرطبي و تفسيره: قال مالك: السّعة سعة البلاد ، قال: وهذا أشبه بفصاحة العرب ، فإن بسعة الأرض ، وكثرة المعاقل ، تكون السعة في الرزق ، واتساع الصدر لفكره وهمومه ، وغير ذلك من وجوه الفرج ورجح الإمام الطبري العموم فقال: ٢٤٢/٥ : وأولى الأقوال بالصواب أن يقال: يدخل في السعة ، السعة في الرزق ، والغني من الفقر ، والسعة من ضيق الهم ، والكرب الذي كان فيه أهل الإيمان ، فكل معاني السعة داخل في ذلك » .اه.. باختصار ، وهذا ما وجعه المصنف .

واللفظَّةُ تحتملُ المعنيين ، لأنه لا خصوص فيها .

١٧٤ — وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَحْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَا إِجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثَلَمُ اللَّهِ .. ﴾ [آية ١٠٠] .

قال سعيد بن جبير: نزلت في رجل يقال له « ضَمْرَةُ »(١) من خُزَاعَةَ ، كان مصاباً ببصره ، فقال : أخرجوني ، فلما صاروا به إلى التنعيم مَاتَ فنزلت هذه الآية فيه(٢) .

١٧٥ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ، فَلَيْسَ عَلَيْكُـــمْ جَنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ .. ﴾ [آية ١٠١] .

⁽١) ﴿ ضَمْرَة ﴾ بالصاد المفتوحة وسكون الميم وفتح الراء ، من قبيلة بني ضمرة بن بكر ،ومنهم (ضَمْرةُ بن بَنُ حَبيب، وانظر المغني في ضبط أسماء الرجال ص ١٥٦ .

⁽٢) الأثر في زاد المسير ١٨٠/٢ عن سعيد بن جبير ، والقرطبي ٣٤٩/٥ وذكر أنه اختلف في اسمه اختلافاً كبيراً ، فقبل هو ضمرة بن العيص ، وقبل : ضمرة بن زِنْباع ، ويقال جندع بن ضمرة .. إلخ . وذكره الطبري في جامع البيان ٥/٠٤٢ وخلاصة قصته كا حكاها المفسرون أن ضمرة بن العيص وهو من المستضعفين بمكة ، كان شيخاً كبيراً وضيئاً ، ضعيف البنية ، أعشى البصر ، وكان مريضاً ، فلما نزل قوله تعالى ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ، قالوا فيم كنتم ؟ قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها .. ﴾ الآية . قال لأولاده : إني لذو حيلة ، لي مال ، ولي رقيق ، فاحملوني إلى المدينة ، فقالوا : قد أعذر الله إليك ، فقال : والله ما أنا بهائت اليوم في مكة ، فحملوه على سرير ثم خرجوا به ، فأدركه الموت عند التنعيم فسنخر منه قومه واستهزءوا فقالوا : لا هو بلغ المدينة ولا هو أقام في أهله فأدركه الموت عند التنعيم فسنخر منه قومه واستهزءوا فقالوا : لا هو بلغ المدينة ولا هو أقام في أهله يقومون عليه ، فأنزل الله عز وجل فيه : ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ، ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ أي ثبت له ثواب الهجرة ، وانظر جامع البيان للطبري يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ أي ثبت له ثواب الهجرة ، وانظر جامع البيان للطبري يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ أي ثبت له ثواب الهجرة ، وانظر جامع البيان للطبري

قال يعلى بنُ أُميَّة : سألتُ عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقلتُ : إنما كان هذا وَقْتَ الخوف ، وقد زال اليوم !! فقال : عَجِبْتُ مما عَجِبْتَ منه ، فسألتُ رسول الله عَلَيْكُمْ فقال : « صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللهُ بِهَا عَلَيْكُمْ ، فَاقْبُلُوا صَدَقَتُهُ »(١) .

ومعنى ﴿ ضَرَبْتُ مْ فِي الْأَرْضِ ﴾ سافىرتىم ، كَا قال : ﴿ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَئْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (٢) .

وفي معنى قَوْلِهِ جَلَّ وَعَنَّ : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ قولان :

أحدها: أنه إِبَاحَة ، لَا حَتْمُ (")، كَا قال: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا ﴾ (١٠) .

والقــول الآخر : أن هذا فرض المسافــر ، كما رَوَتْ عَائِشَةُ

⁽١) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٥/١ ومسلم في صحيحه ١٤٣/٢ وأبوداود ١٤٣/٢ والـنسائي

⁽٢) سورة المزمل آية رقم (٢٠) -

⁽٣) هذا رأي بعض الفقهاء أن القصر على الترخيص ، فيباح للمسافر أن يصلي الرباعية ركعتين ، ويباح له أن يصليها كاملة وهو مذهب الشافعي وأحمد عملاً بظاهر الآية ﴿ فليس عليكم جُنَاحٌ أن تقصروا من الصلاة ﴾ ، إن شاء قصر ، وإن شاء أتم ، وذهب أبو حنيفة إلى أن القصر واجب ، وأن الركعتين هما تمام صلاة المسافر ، واستدل بما رواه مسلم وأحمد والنسائي عن ابن عباس أنه قال : فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ، في الحضر أربعاً ، وفي السفر ركعتين ، وفي عباس أنه قال : فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ، في الحضر أربعاً ، وفي السفر ركعتين ، وفي المؤوف ركعة ، وانظر أدلة الفقهاء وتفصيل المسألة في كتابنا « روائع البيان في تفسير آيات الأحكام من القرآن » ١/٥١٥ .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم (٢٣٠) .

« فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنَ ، فَأُقِرَّتْ [فِي السَّفَرِ ، وَزِيدَ فِي](١) صَلَاةِ الْحَضَرِ »(١) . ويكونُ مثلَ قوله : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُّوَّفَ بِهِمَا ﴾(١) ، والطوافُ حَتْمٌ .

ورُويَ عن أُبِيِّ بنِ كعبٍ أنه قرأ : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾(1) وليس فيه أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ .

فالمعنى على قِرَاْءَتِهِ: كَرَاْهَةَ أَن يفتنكم الذين كفروا ، ثم حَذَفَ ، مِثْلَ (وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ)(°).

يُقَالُ: قَصَرَ الصلاة ، وقَصَّرَهَا ، وأَقْصَرَها .

⁽١) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ١ /٩٩ ومسلم في السفر ١٤٢/٢ وأبو داود ٣/٢ ومالك في الموطأ ١٤٦/١ وابن ماجه ٩٣/١ والترمذي ٩٢/٤ وقال حديث حسن صحيح ، وذكره ابن كثير في تفسيره ٣٤٧/٢ .

⁽٣) سورة البقرة آية رقم (١٥٨) وتمامها ﴿ إِن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم ﴾ والشاهد في الآية أن الطواف فريضة وقد ورد في الآية بلفظ « فلاجناح عليه أن يطَّوف بهما » فتكون شاهداً لمن قال بوجوب قصر الصلاة .

⁽٤) ِ نقله في البحر ٣٣٩/٣ من قراءة أبي وعبد الله ، قال : وهنو مفعول من أجلنه من حيث المعنسى أي مخافة أن يفتنكم .. إلخ .

أقول : هذه القراءة ليست من القراءات المتواترة بل هي شاذة ، وقراءة الجمهور ﴿ أَن تقصروا من الصلاة إن حفتم أن يفتنكم الدين كفروا ﴾ ولا يعتد بما خالف المصحف الإمام !

إه) ﴿ فيه حذف بالمجاز ، والأصل اسأل أهل القرية ، حذف منها لفظة « أهل » فهو مجاز مرسل .

١٧٦ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُـمْ عَدُوًّا مُبِينَـا ﴾

عَدُوِّ ههنا بمعني أَعْدَاءٍ^(١) .

١٧٧ _ وقولُه عز وجل : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ .. ﴾

رَوَى سفيان عن منصور عن مجاهد عن أبي عَيَّاشِ الزُّرَقِي (٢) قال : « صلى رسول الله عَيِّقَة بعسفان ، والمشركون بينه وبين القتال ، فيهم أو عليهم خالد بن الوليد ، فقال المشركون : لقد كانو في صلاةٍ ، لو أصبنا منهم لكانت الغنيمة ، فقال المشركون : إنها ستجيءُ صلاةً هي أحبُ إليهم من آبائهم ، وأبنائهم ، قال : ونزل جبريل بالآياتِ فيما بين الظهرِ والعصرِ (٣) وذكر الحديث .

وسنذكر حديث «صالح بن خَوَّاتٍ»(١٤)الذي يذهب أهل المدينة

⁽١) « عدوٌ » هذا وصف يوصف به المفرد والجمع كقوله تعالى ﴿ هم العدوُ فاحذرهم ﴾ أي هم الأعداء ، ومعنى ﴿مُبِينَا﴾ أي مظهراً للعداوة بحيث إن عداوته ليست مستورة ولا هو يخفيها .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير ٣٥٤/٢ : « أبو عياش الزرقي » واسمه زيد بن الصامت . اهـ. وفي أسد الغابة لابن الأثير ٢٩١/٢ : زيد بن الصامت الأنصاري أبو عياش الزرقي ، روى عنه أنس بن مالك من الصحابة وهو مديني له صحبة ، وانظر الجرح والتعديل للرازي ٣٥/٥٣ .

 ⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٩/٤ وأبو داود في باب صلاة الخوف ١١/٢ والسنسائي في
 السنن ، وأخرجه ابن جرير في تفسيره ٢٤٦/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢١١/٢ .

⁽٤) صالح بن حَوَّات بتشديد الواو وقتح الحاء هو ابسن جُبير بن النعمان الأنصاري المدني ، قال النسائي : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، قليل الحديث ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٨٧/٤

إليه ، وكرهنا الإطالة في ذلك(١) .

وحديث صالح فيه قضاء كل طائفة صلاتها ، قبل انصرافها من القبلة ، وليس كذا غيره .

والمعنى : وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ وَثَمَّ خَوْفٌ (٢) .

والمعنى : وَلْيَأْخُذِ الْبَاقُونَ أَسْلِحَتَهُمْ (٢) .

١٧٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا سَجَــدُوْا فَلْيَكُولُــوا مِنْ وَرَائِكُــمْ ﴾ [آية ١٠٢] .

⁽۱) حديث صالح بن خوَّات ذكره الطبري في جامع البيان ٢٥٢/٥ ولفظه : عن صالح بن خوات ، عن سهل بن أبي حَثْمة قال : « صلَّى النبي عَلِيْكُ بأصحابه في خوف ، فجعلهم خلفه صفَّين ، فصلَّى بالذين يلونه ركعة ، ثم جلس حتى صلَّى الذين تخلفوا ركعة ، ثم سلَّم » وذكره في الدر المنثور ٢١١/٢ وله روايات متعددة أخرجها البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي .

⁽٢) يريد المصنف أن هذه الصلاة خاصة إنما تُصلَّبي بهذه الصفية ، إذا كان هناك خوف من الأعداء ، وهذا تسمى « صلاة الخوف » .

⁽٣) دلً على هذا المذكور قوله تعالى بعده ﴿ وليأحذوا حِذْرهم وأسلحتهم ﴾ ومعنى الآية الكامل باختصار: وإذا كنت معهم يا محمد، وهم يصلُون صلاة الخوف في الحرب، فلتأتم بك طائفة منهم، وهم مدجَّجون بأسلحتهم احتياطاً ، خوفاً من غدر الأعداء، ولتقم الطائفة الأخرى في وجه العدو وهم مسلَّحون أيضاً ، فإذا فرغت الطائفة الأولى من الصلاة ، فلتأت الطائفة التي لم تُصلُ إلى مكانها لتصلي خلفك ، وليكونوا حذرين من عدوهم ، متأهبين لقتالهم بحمل السلاح، وقد تمنى أعداؤكم أن تنشغلوا في صلاتكم عن أسلحتكم وأمتعتكم ، فيأخذوكم على حين غرة ويشدُّوا عليكم شدة واحدة .. إلخ .

وأهل المدينة يذهبون في صلاة الخوف إلى حديث يحيى بن سعيدالأنصاري ،عن القاسم بن محمد ، عن صالح بن خوّاتٍ الأنصاري أن سهل بن أبي حثمة حدَّثه أن صلاة الخوف أن يقوم الإمامُ مستقبلَ القبلةِ ، ومعه طائفة من أصحابه ، وطائفة مواجهة العدوِّ ، فيرْكعُ الإمامُ رَكْعة ويسجد بالذين معه ، ثم يقوم ، فإذا استوى قائماً تُبتَ[وَأَتُمُّوا](۱) لأنفسهم الركعة الثانية ، ثم سلَّمُوا وانصرفوا والإمامُ قائمٌ ، فيكونون وِجَاهَ العَدُوِّ ، ثم يُقْبِلُ الآخرون الذين لم يُصلِّوا فيكبِّرُونَ مع الإمام ، فيركع بهم ركعة ، ويَسْجُدُ ثم يُسلِّمُ ، فيقومون فيركع بهم ركعة ، ويَسْجُدُ ثم يُسلِّمُ ، فيقومون فيركع بهم ركعة ، ويَسْجُدُ ثم يُسلِّمُ ، فيقومون فيركعون لأنفسهم الركعة الباقية ثم يُسلِّمُونَ (۱) .

١٨٠ ــ وقوله جلَّ وعن : ﴿ وَلْيَأْخُــُذُوا حِذْرَهُــمْ وَأَسْلِحَتَهُــمْ .. ﴾ (٣)

يجوز أن يكون هذا للجميع(١) ، لأنه وإن كان الذيــن في

⁽١) مابين المعكوفين سقط من الأصل وهو مثبت من الهامش.

⁽٢) هذه الكيفية في صلاة الخوف ، رواها أصحاب السنن بنحو ما جاء هنا ، وانظر الطبري ٥٣/٥ وابن كثير ٣٥١/٢ وقد ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٣٤١/٣ إحدى عشرة كيفية لصلاة الخوف .

⁽٣) سقط من الأصل لفظ « حِذْرهم و » فصارت «وليأخذوا أسلحتهم» وصوابها كما هو الــنص القرآني الكريم ﴿ وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ﴾ .

⁽٤) قال ابن عباس: المراد الطائفة التي تواجه العدو ، لأن المصَلِّية لا تُجارب، . قال القرطبي ٣٧٠/٥ ﴿ وَلِيَأْخَذُوا حَذَرهـم وأسلحتهم ﴾ : هذه وصاة بالحذر ، وأخذ السلاح ، لئلا ينال العدو أمله ، ويدرك فرصته . اهـ.

الصلاة لا يُحارِبُون ، فإنهم إذا كان (١) معهـــم السلاحُ ، كان ذلك أَهْيَبَ للعَدُّوِّ .

ويجوز أن يكون الذين أُمِرُوا بأَخْدِ السلاح الذين لَيْسُوا فِي الصلاةِ ، لأن الْمُصَلِّي لا يُحَارِبُ(٢) .

١٨١ _ وقولُه عز وجل : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّــةَ قِيَامًــا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ .. ﴾ [آية ١٠٣].

أي فاذكروه بالشكر ، والتسبيح ، وما يُقرِّبُ منه (٣) .

١٨٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا اطْمَأْنَتُمْ .. ﴾ [آية ١٠٣] .

قال مجاهد : فإذا صرَّتُمْ في الأهلِ والدورِ (١) .

والمعروف في اللغة أنه يقال : اطمأنَّ : إذا سَكَنَ ، فيكون

⁽١) ورد في المخطوطة « إذا كانت معهم السلاح » واللَّاوْلَيْ : إذا كان معهم السلاح الأنه مذكَّر .

⁽٢) الظاهر _ والله أعلم _ أن الأمر بأخذ الحذر والسلاح للطائفتين ، الطائفة التي تصلي والطائفة المنتظرة ، لأن الجميع إذا كانوا يحملون السلاح ، وهم على أهبة القتال ، خافهم العدو وهابوهم .

⁽٣) قال في البحر ٣٤١/٣: الصلاة هنا ﴿ فإذا قضيتم الصلاة ﴾ صلاة الخوف ، وإلى هذا ذهب الجمهور ، وفسره به ابن عباس ، والذكر المأمور به هنا هو الذكر باللسان إثر صلاة الخوف ، كا أمروا به عند قضاء المناسك ﴿ فإذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله ﴾ فأمروا بذكرر الله من التكبير ، والتّهليل ، والتسبيح ، والدعاء بالنصر ، فإن ما هم فيه من ارتقاب هجوم العدو حقيق بالذكر والالتجاء إلى الله .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري عن مجاهد ٥/٢٦٠ واختبار ابن جرير قول السدي ، وابن زيد ، أن المراد بالآية ﴿ فَإِذَا اطمأننتم ﴾ أي فإذا زال خوفكم من عدوكم ، وأمنتم واطمأنت نفوسكم بالأمن ، فأتشوا الصلاة بحدودها المفروضة عليكم ، مع الخشوع والخضوع، وهذا أظهر والله أعلم .

المعنى : فإذا سَكَنَ عنكم الخوف ، وصرتم إلى منازلكم ﴿ فَأَقِيْمُوا الصَّلَاةَ ﴾ .

قال مجاهد : أي فأتموها(١) .

١٨٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِيْـــنَ كِتَابًــا مَوْقُوْنًا ﴾ [آية ١٠٣] .

ورَوىٰ ليثُ عن مجاهدٍ أن الموقوتَ المفروض(٢).

وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : (مَوْقُوتًا) واجباً (^{٣)} .
وقال زيد بن أسلم : (موقوتاً) مُنَجَّمَاً ، أي تؤدونها في أنجمها (٤٠) .

والمعنى عند أهل اللغة: مفروض لوقْتٍ بِعَيْنِهِ . يقال: [وَقَنَّهُ فهو مَوْقُوتٌ] (٥) وَوَقَنَّهُ فهو مُوقَّتٌ . وهذا قول زيد بن أسلم بِعَيْنِهِ .

⁽١) الطبري ٥/٢٦٠ وابن الجوزي ١٨٨/٢ قال : وفي إقامة الصلاة قولان :

أحدهما : إتمامها ، قاله مجاهد ، وقتادة ، وابن قتيبة ، والزجاج .

والثاني : أنه إقامة ركوعها وسجودها وما يجب فيها ، ممَّا قد يُترك في حالة الخوف ، وهــو قول السدي ، واختاره الطبري .

⁽٢) و (٣) و (٤) كل هذه الأقوال عن السلف ذكرها الطبري ٢٦١/٥ وابن الجوزي ١٨٨/٢ وابن كثير ٣٢٧/٢ وابن الجوزي ١٨٨/٢ وابن كثير ٣٢٧/٢ والراجع ما ذهب إليه المصنف وهو أن لفظ « موقوت » مأخوذ من الوقت ، فالمعنى : إن الصلاة كان فرضاً من الله عز وجل محدوداً بأوقات معلومة ، لا يجوز التقديم عليه ولا التأخير ، إلا في السفر ، والمرض ، والحرب ، وهو قول ابن عباس ، وابسن مسعود ، والسدي ، وابن زيد ، ورجحه الطبري وابن قتيبة ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ١٨٨/٢ .

 ⁽٥) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

١٨٤ <u>وقوله جل وعز : ﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِعَاءِ الْقَومِ .. ﴾ [آية ١٠٤].</u> أي لا تضعُفُوا ، يقال : وَهَنَ يَهِنُ وَهْنَاً وَوُهُونَاً ^(١)

٥٨٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا اللهُ اللهُ عَلَّالُمُونَ .. ﴾ [آية ١٠٤].

قال الضحاك : أي تَشْكُونَ (٢) .

﴿ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَالًا يَرْجُونَ ﴾ [آية ١٠٤] .

قال الضحاك: أي في جراحاتكم، يعني من الأجر (٢).

وقال غيره : ترجون من النصر والعافية ما لايرجون(١٤) .

وقيل : ﴿ تَرْجُونَ ﴾ تخافون (٥) .

⁽١) هكذا قال أهل اللغة : وَهَـن : ضَعُف ، ومنه قوله سبحانه عن زكريا : ﴿ إِنِّي وهـن العظـم منى ﴾ .

⁽٢) بمعنى تتوجعون وتتألمون مما أصابكم من الجراح ، ومعنى الآية : لا تضعفوا أمام أعدائكم بل جدُّوا واجتهدوا في حربهم وقتالهم ، فإذا كنتم تتألمون من الجراح والقتال ، فإنهم يتألمون أيضاً منه كما تتألمون .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٢٦٣/٥ عن الضبحاك وهو قول قتادة أيضاً ، وهو الأظهر والأرجح ، وانظر البحر ٣٤٢/٣ .

⁽٤) هذا قول السدي كما في الدر المنثور ٢/٥١٦ والطبري ٢٦٣/٥ والبحر ٣٤٢/٣.

⁽٥) هذا قول أبي صالح عن ابن عباس كما ذكره ابن الجوزي ١٨٩/٢ وردَّه الفراء في معانيه ٢٨٦/١ قال : ولم نجد معنى الخوف يكون رجاءً إلا مع الجحد _ أي النفي _ كقوله سبحانه ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقاراً ﴾ أي لا تخافون لله عظمة ، وقوله ﴿ لا يرجون أيام الله ﴾ أي لا يخافون أيام الله ، أه. وقال الزجاج ١٠٩/٢ : أجمع أهل اللغة الموثوق بعلمهم ، أن الرجاء ههنا =

١٨٦ ــ وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ يَيْنَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴾ [آية ١٠٥].

قال مجاهد: كان رجل من الأنصار يقال له « ابنُ أَبَيْرِقَ » واسمه « طُعْمَةُ » سرق دِرْعَاً ، فلما فُطِنَ به استودعها عند رجل من اليهود ، وادَّعَىٰ أن اليهودي أخذها ، فجاء قومُهُ يسألون النبي عَيْسَةُ أن يعْذُرَه ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ يَعْذُرَه ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ إِنَّى قَولِهِ : ﴿ وَلَا تُجَادِل عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (١) .

- = ﴿ وَترجون مِن الله ما لا يرجون ﴾ على معنى الأمل ، لا على الخوف ، وقال بعضهم : الرجماء لا يكون بمعنى الخوف ، إلا مع الجحد .. إلخ . وذكر أبو حيان في البحر ٣٤٢/٣ أن الرجماء هنا على بابه والمعنى : إنكم ترجون من الله الثواب والأجر وهم لا يرجونه ، فينبغي أن تكونوا أشجع منهم ، وأبعد عن الجبن ، قال : وإذا كانوا يصبرون على الآلام ، والجراحات ، والقتل ، وهم لا يرجون ثواباً في الآخرة ، فأنتم أحرى أن تصبروا . اهـ. وانظر ما كتبه البطبري ٢٦٤/٥ والقرطبي ٥/٥٣ عن هذه الآية .
- (١) خلاصة قصته كا رواها المفسرون (الطبري ، وابن الجوزي ، وصاحب البحر المحيط) وغيرهم ، أن الآية نزلت في (طُعمة بين أبيرق) كان رجلاً من الأنصار ، منافقاً مغموزاً في دينه ، كان يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله عقيلة ثم ينحله إلى بعض العرب ، سرق درعاً من جاره « قتادة بن النعمان » وكان المدرع في جراب _ أي كيس _ فيه دقيق ، فجعل المدقيق ينتغر من خرق في الجراب ، حتى انتهى إلى المدار ، ثم خشي أن أيغير عليها عنده فخباها عند رجل من اليهود يُدعى (زيد بن السمين » فاتحست المدرع عند طعمة فلم توجد عنده ، وحَلَفَ ما لي بها علم ، فتركوه واتبعوا أنسر المدقيــــق حتى انتهوا إلى منـــزل اليهودي فأخـــدوه على أنه هو السارق ، فقال لهم : دفعها إلــي «طُعمة بن أبيرو» ولا أعـــرف لمن هي وشهــــد له ناس من اليهود بذلك ، ١٨٢ | واجتمع قوم طعمة ليدافعوا عنه فقالوا : وشهـــد له ناس من اليهود بذلك وقالوا : لعبادات عن صاحبنا أنه بريء ، ولنشهد ببراءته وسرقة اليهودي ، فأتوه فكلموه في ذلك وقالوا : لقد وجدت المدرع في بيتم اليهودي ووالله إن صاحبنا ليريء ، فهم عقيلة أن يعاقب اليهودي للقرينة الدالة على السرقة ، وأن يسرّى الأنصاري فنزلت لبريء ، فهم عقيلاً أزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ، ولا تكن للخائنين خصيماً .. كه الآيات .

والجدال في اللغة: أشدُّ الخصومة (١) ، ويقال: رجل أَجْدَلُ ، إذا كان شديداً ، ويُقال للصَّقْر: أَجْدَل ، لأنه من أقوى الطير .

١٨٧ ــ ثُم قَالَ جل وعز : ﴿ يَسْتَخُفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخُفُونَ مِنَ اللَّهِ ، وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُوْنَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَولِ ﴾ [يَة ١٠٨] . وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُوْنَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَولِ ﴾ [يَة ١٠٨] . أي يُحْكِمُوْنَهُ ليلًا (٢).

١٨٨ _ وقوله جلَّ وعزَ : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ؟ [آية ١٠٩] ·

يَذْهَبُ إِلَى أَن ﴿ هُؤُلاء ﴾ بمعنى ﴿ الَّذِينِ ﴾ .

⁽١) ومنه قوله سبحانه ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴾ .

⁽٢) هذا تفسير لمعنى « يُبيِّتُونَ » لأن التبييت معناه : تدبير الأمر في الليل بمكر ودهاء ، قال الزجاج (٢) هذا تفسير لمعنى « يُبيِّتُونَ » أو خِيضَ فيه بليل فقد بُيِّتَ » .

⁽٣) السياق جاء في معرض الوعيد والتهديد ، والتهويل من فظاعة ما أقدموا عليه ، فقد خوَّفهم تعالى بعظم الجناية وفداحة الأمر ، يقول لهم : ها أنتم يا معشر القوم دافعتم عن السارق والجائنين في الدنيا ، فمن يدافع عنهم في الآخرة في ذلك الموقف العصيب ؟ ومن ينجيهم من عقاب الله الشديد ؟ والغرض أن يكفُّوا عن الدفاع عن الجرم واتهام البريء ، فالآخرة ليس فيها مداراة ولا مصانعة .

⁽٤). أبو إسحاق هو الإمام الزجاج صاحب كتاب « معاني القرآن » وقد ورد فيه ١١١/٢ : ومعنى قوله ﴿ هَا أَنتُم لِلْتَنبِيه ، وأُعيدت في « أولاء » والمعنى والله أعلم : هل أنتم الذين جادلتم ، لأن « هؤلاء » و « هذا » يكون في الإشارة للمخاطبين ، بمتزلة الذين ، نحو قول الشاعر : « وهذا تحملين طليق » أي والذي تحملينه طليق . اهد.

١٨٩ ــ ثُم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَعْمَل سُوْءًا ، أَوْ يَظْلِـمْ نَفْسَهُ ، ثُمّ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيمًا ﴾ [آية ١١٠].

أي استغفار غير عائد (1) ، لأنه إذا عزم على العودة فليس (7) .

١٩٠ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمَا فَإِلَّمَا يَكْسِبُــهُ عَلَـــىٰ لَكُسِبُــهُ عَلَـــىٰ نَفْسِهِ .. ﴾ [آية ١١١].

أي عقابُهُ يرجعُ عليهِ(١) .

﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيْئَـةً أَو إِثْمَا آثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيْئَـاً .. ﴾ [آية ١١٢] .

قال سعيد بن جبير : نزلت في ابن أُبيرقَ لَمَّا رمي اليهوديَّ بالدرع التي سرقها(٤) .

⁽۱) ليس المراد مجرد الاستغفار باللسان من الذنب ، بل مع الندم والعزم على عدم العودة ، وعبارة الزجاج أوضح من عبارة المصنف فقد جاء في كتابه معاني القرآن ١١٢/٢ : ﴿ ثُم يستغفر الله ﴾ أي يسأله المغفرة مع إقلاع لأنه إذا كان مقيماً على الإصرار، فليس بتائب ، قال في البحر ٣٤٥/٣ : وهذه الآية فيها لطف عظيم ، ووعد كريم للعصاة إذا استغفروا الله ، وفيه تطلب توبة بني أبيرق والذابين عنهم ، وعن ابن مسعود أنها من أرجى الآيات .

⁽٢) في المخطوطة « فليس بثابت » وهو تصحيف ، وصوابه « فليس بتائب » كما في معاني الزجاج .

 ⁽٣) هكذا قال المفسرون : إن المراد من اقترف إثماً متعمداً ، فإنما يعود وسال ذلك على نفسه ، لا
 يتعدّاه إلى غيره ، كقوله سبحانه ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وانظر البحر ٣٤٦/٣ .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٥/٢٧٦ وتفسير ابن الجوزي ٢٩٤/٢ وقفسير ابن كثير ٣٦٣/٢ كما روى ابن الجوزي رواية أخرى ذكرها الضحاك عن ابن عباس أنها نزلت في « عبد الله بن أُبيّ بن سلول » إذ رمى عائشة عليها السلام بالإفك . أهـ. زاد المسير ١٩٥/٢ .

أقول : الجمهور على أنها نزلت في قصة «طُعْمة بن أبيرق» مع اليهودي كما تقدم .

١٩١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَقَـدِ احْتَمَـلَ بُهْتَاكَاً وَإِثْمَـاً مُبِيْنَـاً ﴾ [آية ١١٢] .

البُهْتَانُ : الكذبُ الذي يُتَحَيَّرُ من عِظَمِهِ(١) .

١٩٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَولَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَـيْكَ ٢٠ وَرَحْمَتُهُ ﴾ ______ ١٩٢ ______ . [آية ١١٣] .

أي بأنه أُوحِيَ إليك ما فَعَلَهُ ابنُ أُبَيْرِق.

﴿ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ﴾ .

أي يُخَطِّنُوكَ في الحُكْمِ (٢).

﴿ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ٠٠ ﴾

أي لأنك مَعْصُومٌ .

١٩٣ _ ثم قال جُل وعــز : ﴿ وَأَنْــزَلِ اللَّــــهُ عَلَـــيْكَ الْكِتَـــابَ

⁽۱) إنما سُمِّي بهتاناً لأن البريء إذا سمعه دُهش وتحيَّر من فظاعته ، والبُهتان مأخوذ من البهت وهـ و أن تقذف إنساناً بجرم وهو منه بريء ، فهـ و مع كونـه كذبـاً فيـه اتهام للشخص البريء ، فلـذلك سمي بهتاناً ، وفي الحديث (إن كان فيه ما تقـول فقـد اغتبته ، وإن لم يكـن فيـه ما تقـول فقـد بَهَتَّه) أي اتهمته وافتريت عليه .

⁽٣) قال في البحر ٣٤٦/٣ ومعنى الآية : لولا عصمته تعالى لك ، وإيحاؤه إليك بما كتموه ، لهمُّوا بإضلالك عن القضاء بالحق ، وتوخّي طريق العدل ، مع علمهم بأن الجاني هو صاحبهم . اهـ.

وَالْحِكْمَةَ . ﴾(١) [آية ١١٣].

أي أنزل عليك الكتاب بالحكمة في أمر ابن أبيْرقَ (٢).

١٩٤ ــ وقوله جل وعــز : ﴿ لَا خَيْــرَ فِي كَثِيـَــرٍ مِنْ نَجُوْاهُـــمْ .. ﴾ [آية ١١٤].

النَّجُوىٰ : كلُّ كلامٍ ينفرد به جماعةٌ ، سِرًّا كان أو جَهْرَاً (٢) .

١٩٥ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ .. ﴾ [آية ١١٤] .

يجوز أن يكون المعنى إلَّا نجوىٰ مَنْ أَمَرَ بصدقةٍ ، ثم خُذِفَ . ويجوز أن يكون استثناءً ليس من الأول ، ويكون المعنى : لكنْ مَنْ أَمَرَ بصدقة في نجواه خيراً (٤) .

⁽١) وقع في المخطوطة سقط في الآية ، فقد سقطت لفظة « الكتاب » ونصُّ الآية ما أثبتناه .

⁽٢) هذا وجه تحتمله الآية وهو قريب من قول الزجاج في معانيه ١١٣/٢ أي بيَّن في كتابه ما فيه الحكمة التي لا يقع لك معها ضلال ، والأولى ما ذهب إليه المفسرون أن المراد بالكتاب القرآن العظيم ، وبالحكمة القضاء بالوحي والسنة المطهرة فيكون المعنى: أنزل الله عليك القرآن والسنة ، فكيف يضلونك وهو تعالى ينزل عليك الكتاب ، ويوحي إليك بالأحكام ، ويُطلعك بواسطة الوحى على خفيات الأمور ؟

⁽٣) هذا ما ذهب إليه الرجاج في معانيه ١١٤/٢ فقد قال : النجوى في الكلام : ما تنفــرد به الجماعة أو الاثنان ، سراً كان أو ظاهراً . اهـ. قال الواحدي : ولا تكون النجوى إلّا بين اثنين فأكثر ، ومعنى النجوى : هو الحديث الذي يجري بين الجماعة أو بين اثنين ، على وجه لا يَطَّلِعُ عليه غيرهم .

⁽٤) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٢٥/٤: النَّجوى: المسارَّة ، مصدر وقد تسمى به الجماعة كا يُقال: قوم عدل ، ورضا ، وتحتمل اللفظة هنا أن تكون بمعنى الجماعة ، وأن تكون المصدر نفسه ، فإن قدرناها الجماعة فالاستثناء متصل ، كأنه قال: لا خير في كثير من جماعاتهم المتسارَّة إلَّا من أمر بصدقة .. وإن قدرنا اللفظة المصدر نفسه ، فكأنه قال: لا خير في كثير من تناجيهم إلَّا نجوى من أمر ، فالاستثناء منقطع بحكم اللفظ. اهـ. وكلام ابن عطية واضح ، وهذا معنى قول النحاس استثناء ليس من الأول أي إنه استثناء منقطع .

١٩٦ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ ﴾ [آية ١١٥].

قال سعيد بن جبير لمَّا أَطْلَعَ اللهُ النبي على أُمْرِ « ابنِ أَبْرِقَ » هَرَبَ إلى المشركين ، فَارْتَدَّ ، فأنزل الله : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَاتَبيَّنَ له الهُدَىٰ وَيَتَبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ المُؤمِنيِن نُولِّهِ مَا تَوَلَّىٰ ﴾ (٢).

قال مجاهد: أي نَتْرُكُهُ وما يَعْبُدُ^(٣).

وكذلك هو في اللغة ، يقال : وَلَّيْتُهُ مَا تُولَّيْنَ : إذا تركتهُ في الختيارة .

قال سعيد بن جبير : لمَّا صار إلى مكة ، نَقَبَ بَيْتًا بمكة ،

⁽١) سميت المعصية والمخالفة لشرع الله شقاقاً ، لأن العاصي كأنه صار في طرف آخر غير طرف الدين ، كالشخص الذي يعادي إنساناً فيصبح كل منهما في جهة .

الدين ، تسلسس مدي يوني في خامع البيان ٥/ ٢٧٠ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٠/٢ والشوكاني في فتح القدير ١٢/١ ه قال : فلمًا نزل القرآن ، لحق بالمشركين فنزل على ٥ سُلافة بنت سعد ٥ فأنزل الله ﴿ ومن يُشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى .. ﴾ الآية ، فلما نزل على سلافة رماها حسان بن ثابت بأبيات من شعر ،فأخذت رَحْلَه فرمتْ به في الأبطح ، وقالت : أهديت إلىً شعر حسان مما كنت لتأتيني بخير .

را الطبري عن مجاهد ٥/٢٧٧ والقرطبي ٣٨٦/٥ قال ومعناه : نكلِه إلى الأصنام التي لا تنفع (٣) الطبري عن مجاهد ٥ أي نتركه يتخبّط في غيّه وضلاله ، واختياره الفاسد .

فَلَحِقَهُ المشركون فقتلوه ، فأنزل الله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ (١) إلى قوله : ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .

١٩٧ ــ وقوله عَزَّ وَجَــلَّ : ﴿ إِنْ يَدْعُــونَ مِنْ دُوْنِــهِ إِلَّا إِنَاثِــاً .. ﴾ [آية ١١٧] .

قال مجاهد : يعني الأوثان(٢) .

وعن أُبَيّ : مع كل صَنَمٍ جِنَّيَّةٌ (٣) .

وقال أهل اللغة : إنما سُمِّيتُ إناثاً لأنهم سَمَّوهَـا « الـَّلَاتَ ، والْعُزَّىٰ ، ومَنَاةَ ﴾(٤) وهذا عندهم إناتٌ .

وقال الحسن: أي ما يعبدون إلاَّ حجارةً وخشباً.

⁽۱) ذكره ابن الجوزي ۲۰۲/۲ قال : وهذا قول الجمهور ، منهم سعيد بن حبير . اه.... وروى القرطبي عن الكلبي أنها نزلت في « ابن أبيرق » لما ظهرت حاله وسرقته هرب إلى مكة وارتد ، ونقب حائطاً لرجل بمكة فسقط عليه ، فأخرجوه من مكة ، فخرج إلى الشام فسرق بعض أموال القافلة ، فرجموه فقتلوه . اه. القرطبي ٣٨٦/٥ .

⁽٢) زاد المسير ٢٠٣/٢ قال : وهو قول عائشة ومجاهد ، وذكره البطبري ٢٨٠/٥ واختـاره ورجحه ، وقيل : المراد بالإناث الأموات ، وهـو قول ابـن عبـاس والحسن ، قال الحسن : كل شيء لا روح فيه ، كالحجر ، والخشية ، فهو إناث .

⁽٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن « أُبيِّ بن كعب » بهذا اللفظ « مع كل صنم جنية » وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : مع كل صنم شيطانة ، كذا في الـدر المنشور للسيوطي ٢٢/٢ .

⁽٤) أشار إلى قوله تعالى في سبورة النجم ﴿ أَفْرَايَتُم اللَّاتِ وَالْغُزَّى . وَمِنَاةُ الثَّالَثَةُ الأَخْرَى . أَلكُم الذَّكُر وله الأَنثَى ﴾ ؟ فقد كانوا يسمون الأصنام بأسماء الإناث ، ويزعمون أن الملائكة بنات الله ، ويُصوِّرونهن صور الجواري ، ويقولون هؤلاء الآلهة يشبهن بنات الله .

قال : وكان لكل حَيٍّ صَنَمٌ يعبدونه ، فيقال : أنثى بني فلان ، فأنزل الله هذا (١) .

وهذا قَوْلٌ حَسَنٌ في اللغة ، لأن هذه الأشياءَ يُخْبَرُ عنها بالتأنيث . يقال : الحجارة يُعْجِبْنَهُ ، ولا يقال : يُعْجِبُونَهُ (٢) .

ورُويَ عن ابن عباس أنه قرأ : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَا ﴾ (٢) . وهذا جمعُ الجمع ، كأنه جَمَعَ وَثَنَا على فِثَانٍ ، كَا تقول : مِثَالًا ومُثُلٌ ، ثم أَبْدِلَ من الواوِ هَمْزَةً لما انضمَّتْ ، كَا قال جل وعز : ﴿ وَإِذَا الرَّسُلُ أُقِّتَتْ ﴾ من الوقتِ .

وقُرِيءَ : ﴿ إِنْ يَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَنْتَاً ﴾ (٤)، وهو جمعُ إناثٍ .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٢٧٩/٥ والبحر المحيط لأبي حيان ٣٥١/٣ والـدر المنشور للسيوطي ٢ انظر جامع البيان للطبري ٢٧٩/٥ والبحر الحيل الآية : ما يعبدون من دون الله إلا مسميات تسمية الإناث ، يتخذونها آلهة ، وكانوا يُحَلُّون الأصنام بأنواع الحلي ويسمونها أنثى .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٠٠/٢ والقرطبي ٣٨٧/٥ قال القرطبي : وكان لكل حي صنم يعبدونه ويقولون : أنثى بني فلان ، وخرج الكلام في الآية مخرج التعجب ، لأن الأنشى من كل جنس أخستُه ، فهذا جهل ممن يشرك بالله جماداً فيسميه أنثى ، أو يعتقده أنثى . اهـ.

⁽٣) و (٤) هذه القراءة « أُنْتًا » والقراءة النانية «أَنْنَا» كا ذكرهما النحاس، كلاهما من القراءات الشاذة كا في المحتسب لابن جني ١٩٨/١ قال الطبري في جامع البيان ١٨٠/٥ : ورُوي عن ابن عباس أنه كان يقرؤها ﴿ إِنْ يدعون من دونه إِلّا أَنتًا ﴾ بمعنى جمع وثن ، فكأنه جمع وثناً وُثُناً ، ثم قلب الواو همزة مضمومة كما قيل « وإذا الرُّسل أُقِّتت » بمعنى وُقِّتتْ ، وذكر أنه قُرئ ﴿ إِلّا أَنشاً ﴾ كأنه أراد جمع الإناث ، فجمعها أنتاً ، كما تجمع الثمار تُمُراً . ثم قال : والقراءة التي لا أستجيز القراءة بغيرها قراءة من قرأ ﴿ إن يدعون من دونه إلّا إناثاً ﴾ بمعنى جمع أنشى ، لإجماع الحجة على قراءة ذلك . اه.

١٩٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانَاً مَرِيداً . لَعَنَـهُ اللَّـهُ ﴾ [آية ١١٧] .

فَالْسَرِيـــــــــُدَ : [الحَارِجُ]^(۱) من الحَيـــــرِ ، المتجــــــرِّدُ منـــــه ، و « أَمْرَدُ » مِنْ هذا .

وقيل: المَرِيدُ: الممتدُّ في الشَّرِّ ، من قولهم: بَيْتٌ مُمَرَّدُ ، أي مُطَوَّلُ(٢).

ومعنى ﴿ لَعَنَهُ ﴾ باعَدَه من رحمته .

١٩٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴾ [آية ١١٨] .

أي مُوَقَّتًا (٢) ، وهو من فَرَضْتُ ، أي قطعتُ .

٢٠٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَأَضِلَّنَّهُمْ وَلَأَمْنَيَّنَّهُمْ .. ﴾ [آية ١١٨] .

(١) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

(٣) قال القرطبي ٣٨٨/٥ : أصل اللعن : الإبعاد ، وهو في العرف إبعاد مقترن بسخط وغضب . وعبارة الطبري في تفسيره أوضح حيث قال ﴿ نصيباً مفروضاً ﴾ يعني معلوماً ، وهو قول الضحاك . وقال ابن عطية : والمفروض معناه في هذا الموضع : المنحازُ ، وهو مأخوذ من الفرض وهو الحزُ في العود وغيره ، ويحتمل أن يريد بكلمة « مفروضاً » أي واجباً أن أتخذه ، وهو نصيب إبليس ، وبعثُ النار » . اه. المحرر ٢٣٠/٤ .

 ⁽٢) قال الأزهري في تهذيب اللغة : المَويد : الخارج عن الطاعة ، يُقال : مَرْد الرجل يمرُدُ مروداً : إذا عتا وخرج عن الطاعة ، فهو مارد ، ومتمرد ، ومَويد .. قال تعالى ﴿ وَيَتَّبُعُ كُل شيطان مريد ﴾ . وقال ابن عطية : ٥ مَرِيداً ٥ أي عاتياً صلباً في غوايته ، وهـو فعيـل من : مَرَدَ إذا عتـا وغلا في انحرافه ، وتجرَّد للشر والغواية . اهـ. المحرر الوجيز ٢٢٩/٤ .

أي وَلَأُوهِمَنَّهُمْ (١) أن لهم حظاً في المخالفة .

٢٠١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَآمُرنَّهُمْ فَلَيْبَتِّكُ ـنَّ آذَانَ الْأَنْعَــامِ .. ﴾ . [آية ١١٨] .

يقال : بَتَّكَ ، إذا قَطَعَ (٢) .

قال قتادة : يعني الْبُحِيرَة .

والْبَحِيرَةُ: الناقَةُ إذا أنتجت خمسة أبطنٍ ، وكان آخرها ذكراً شَقُّوا آذَانَهَا ، ولم ينتفعوا بها^(١) .

الله عليه بقوله « بعث النار » أن يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم (إنَّ الله على يقول الله عليه القيامة : يا آدم أخرج بعث النار من ذريتك ، فيقول : وما بعثُ النار ؟ فيقول : من كل ألف تسعمائة وتسعون ..) الحديث .

(١) هذا تفسير قوله: « ولأمنينَّهم » والأظهر أن معنى الآية ﴿ وَلَأْضِلَنَّهـم وَلَأَمنينَّهـم ﴾ أي لأصرفنهم عن طريق الهدى ، وأعدهم الأماني الكاذبة ، وألقي في قلوبهم طول الحياة ، وأن لا بعث ولا حساب .

(٢) قال أهل اللغة : البتك : القطع ومنه سيف باتر أي قاطع .

(٣) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٨٠/١ قال: وهي الناقة إذا أنتجت خمسة أبطن في آخرها ذكر ، شقُوا أذنيها ، وخلُوا سبيلها ، فلا تُركب ولا تُحلب ، ولا تدفع عن ماء ، ولا عن مرعى ، وحرَّموا ذلك ، فتلقى الجائع فلا ينحرها ، ولا يركبها المُعْي تحرجاً ، وقال الطبري ٥/٢٨١ : والبتك القطع ، وهو قطع أذن البحيرة حتى تعلم أنها بحيرة ، كذا قال قتادة والسدي .

عن ابن عباسٍ : دِينَ اللَّهِ^(٢) .

وعنه أيضاً : الخِصَاء(٣) .

وكذلك رُويِ عن أنس .

وقال سعيد بن جبير ومجاهد وإبراهيم والضحاك وقتادة : يعنى دِينَ الله(٤).

وزاد مجاهد : يعنى الفِطْرَةَ . أي أنهم وُلِـدُوا على الإِسلام ، وأَمَرَهُمُ الشيطانُ بتَغْيِيرِهِ (٥) .

⁽١) نَبُّه المُصنف إلى أن المفعول الثاني في قوله ﴿ ولآمرنَّهم » محذوف في كلا الفعلين ، لدلالة ما بعده عليه ، وتقديره : ولآمرنهم بالتبتيك قليبتكُنَّ ، ولآمرنَّهم بالتغيير فليغيرنَّ ، وانظر البحر المحيط ٢٥٤/٣ .

⁽٢) و (٣) الأثران في السطبري ٢٨٤/٥ عن ابن عباس ، وأنس ، ورُوي عن أنس أنــه كره الإخصاء وقال فيه نزلت ﴿ فليغيرن خلق الله ﴾ ومعنى الإخصاء قطع خصيتي الحيوان حتى لا ينزوَ الفحل على الأنثى، وبذلك يسمن . وذكرهما ابن كثير ٣٦٨/٢ وصاحب البحر المحيط ٤٥٤/٣ واختار ابن جرير القول الأول أن المراد به دين الله .

⁽٤) هذا قول الأكثرين من المفسرين واختيار ابن جرير ، واستدل على ذلك بقولـه تعـالى ﴿ فطـرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، ذلك الديـن القيّـم ﴾ ومعنـى الآية على هذا القـول : ولآمرنهم فليغيرن دين الله بالكفر والمعاصي ، وإحلال ما حرَّم الله .

 ⁽٥) ذكره الطبري عن مجاهد ٥/٢٨٤ ومراده أن الإسلام هو دين الفطرة ، والشيطان يريمد أن يغيّر دين الإسلام إلى غيره من الوثنيات .

وروي عن عكرمة قولان:

أحدهما: أنه الخِصاءُ(').

والآخر : أنه دِينُ اللَّهِ(٢) .

وهذه الأقوالُ ليست بمتناقضةٍ ، لأنها ترجعُ إلى الأفعالِ(") .

فأما قوله: ﴿ لَا تُبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ ، وقال ههنا : ﴿ فَاللَّهِ مَا لَكُ غَيْرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ ﴾ فإن التبديلَ هو بطلان عَينِ الشيءِ ، فه و ههنا مخالفٌ للتغيير(٤) .

وقال محمد بن جرير: أولاها أنه دِينُ اللَّهِ. وإذا كان ذلك معناه دَخَلَ فيه فعل كل ما نهى اللهُ عنهُ ، من خِصَاءٍ وَوَشْمٍ وغيرِ ذلك من المعاصي ، لأن الشيطان يدعو إلى جميع المعاصي ، أي

⁽١) و (٢) الأثران في جامع البيان للطبري ٢٨٢/٥ وتفسير ابن الجوزي ١١٩/٢ وابن كثير ٣٦٨/٢ وفكر ابن الجوزي أن في تغيير خلق الله خمسة أقوال : أحدها : أنه تغيير دين الله ، والشافي : تغيير الخلق بالخصاء ، والثالث : التغيير بالوشم ، والرابع : تغيير أمر الله ، والخامس : أنه تغيير عبادة الله إلى عبادة الشمس والقمر والحجارة .

⁽٣) قال أبو حيان في البحر ٣٥٤/٣ : ومن فسر التغيير لخلق الله بالوشم أو الخصاء ، أو غير ذلك مما هو خاص في التغيير ، فإنما ذلك على جهة التمثيل لا الحصر . اهـ.

⁽٤) أراد اللّصنف أن ينبّه إلى أنه لا تعارض بين الآيتين وهما ﴿ لا تبديل لخلق الله ﴾ وقوله : ﴿ فليغيرنَّ خلق الله ﴾ فإن الأولى معناها أن دين الله واضح ، لا يقدر أحد أن يُفسده أو يطمس نوره ، فهي تتحدث عن الإسلام الذي هو دين الفطرة ، بدليل قوله تعالى في أول الآية : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ﴾ والآية الثانية في تحريم ما أحل الله ، وتحليل ما حرَّم الله ، ومعصيته بارتكاب المحرمات ، فلا تعارض بينهما .

فَلَيْغَيِّرُنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ دِينِهِ (١) .

٢٠٣ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ أُولَـٰئِكَ مَأْوَاهُـمْ جَهَنَّـمُ وَلَا يَجِـدُونَ عَنْهَـــا َ مَحِيصًا ﴾ .

المَحِيصُ في اللغة : الْمَعْدِلُ وَالْمَلْجَأُ (٢) .

يقال : حِصْتُ ، وَجِضْتُ ، وَعَدَلْتُ ، بمعنى واحدٍ ٣٠٠ .

٢٠٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيُّكُمْ وَلَا أَمَانِيِّ أَهْـلِ الْكِتَـابِ .. ﴾ [آية ١٢٣].

المعنى : ليس الثوابُ بأمانيكم .

وَدَلَّ على [أن هَذا هو الأن المعنى قولُه جل وعز: ﴿ والذينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ (°). الأَنْهَارُ ﴾ (°).

(١) انظر جامع البيان للطبري ٢٨٥/٥.

(٢) المراد ليس لهم منها مفر ولا مهرب ، ولا ملجاً يلجئون إليه سوى جهنم ، مأخوذ من حاص إذا هرب ونفر ، وفي المثل « وقعوا في حَيْص بيص » أي فيما لا يقدرون على التخلص منه ، وانظر الصحاح مادة حيص .

(٣) انظر معاني الزجاج ١٢٠/٢ فإنه قال: يُقال: حصت عن الرجل أحيص، وحِضتُ عنه أجيض بالجيم والضاد بمعنى حِصْتُ، قال: ولا يجوز ذلك في القرآن وإن كان المعنى واحداً،
 لأن القرآن سنة لا تُخالف فيها الرواية. اهـ.

وفي الصحاح ٣ /١٠٦٩ : جَاضِ عن الشيء يَجيضُ ، جَيْضاً : أي حَادَ عنه .

في الأصل: « ودلُّ على هذا المعنى » وأثبتناه من الهامش .

(°) يوضِّح هذا المعنى سبب النزول ، فقد روى الواحدي عن مسروق وقتادة قال : احتج المسلمون وأهل الكتاب ، فقال أهلُ الكتاب : نحن أهدى منكم ، نبينا قبل كتابكم ، وكتابنا قبل كتابكم ، ونحن أولى بالله منكم .. وقال المسلمون : نحن أهدى منكم وأولى بالله ، نبينا حاتم =

ه ٢٠ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ .. ﴾ [آية ١٢٣] . `

روي عن أبي هريرة أنه قال: « لمَّا نزلت ﴿ مَنْ يَعْمَلَ سُوءً يُحْرَلُهُ مَنْ يَعْمَلَ سُوءً يُحْرَلُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا ﴾ بَكيْنَا وحَزنّا وقُلْنَا : يارسول الله: ما أبقَتْ هذه الآيةُ من شيء !! قال: أمَا ولكن نفسي بِيَدِهِ إنها لَكَمَا أُنْزِلَتْ ، ولكن أُبشِرُوا ، وقَارِبُوا ، وقَارِبُوا ، وسَدّدُوا ، فإنه لا تُصيبُ أحداً منكم مصيبةٌ إلا كَفّرَ الله عنه بها خطيئةً ، حتى الشوكة يُشَاكُهَا أَحدُكُمْ في قَدَمِهِ »(١).

ورَوَىٰ علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ مَنْ يَعْمَل سُوءً يُجْزَ بِهِ ﴾ .

يقول: « من يُشْرك به _ وهو السوء _ إلا أن يتوبَ قبل مَوتِهِ فيتوبَ اللهُ عليه »(٢)

حَدَّثَنا عبدالسلام بن سهل السكري قال : حدثنا عُبيْدُ الله ،

الأنبياء ، وكتابنا يقضي على الكتب التي قبله ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الأدينان أهل الكتاب ﴾ ثم أفلج _ أي أظهر _ الله حجة المسلمين على مَنْ ناوأهم من أهل الأدينان بقوله ﴿ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن .. ﴾ الآية وبقوله تعالى ﴿ ومن أحسن ديناً ثمن أسلم وجهه لله .. ﴾ . اهـ. أسباب النزول للواحدي ص ١٣٤ .

⁽١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه رقم ٢٥٧٤ والترمذي في سننه ٢٤٧/ وأحمد في المسند، ولفظ مسلم: لما نزلت ﴿ من يعمل سوء يُجْزَبِهِ ﴾ بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً، فقال رسول الله عَلِيْكُ : قاربوا وسدِّدوا .. الحديث، وانظر جامع الأصول ١١٠/٢.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٢٩٣/٥ وابن الجوزي ٢١٠/٢ وابن كثير ٣٧٣/٢ واختـار الطبري العموم ، وهو أن كل ذنب ومعصية يُجـازى به الإنسان ، صغيراً كان الـذنب أو كبيراً ، إلا أن يتوب الإنسان فيتوب الله عليه ، وهذا ما رجحه ابن كثير رحمه الله .

قال : حدثنا عبدالواحد بن زياد ، قال : حدثنا عَاصِمٌ ، عن الحَسَن ﴿ مَنْ يَعْمَل سُوءً يُجْزَ بِهِ ﴾ قال : ذلك لمن أراد الله قوماً وقال : [هَوَانَهُ] (١) فأما مَنْ أراد كرامته فلا ، قد ذكر الله قوماً وقال : ﴿ أُولِئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمَلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّمَاتِهِمْ فِي أُصْحَابِ الْجَنَّةِ ، وَعْدَ الصِّدْقِ اللَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (١) .

والحديث عن النبي عَلَيْكُ يدلُّ على أنه عامٌ(٣) . رَوَىٰ عنه أبو هريـرة أنـه قال ـــ لمَّـا نزلت هذه الآية « كلَّ مَايُصابُ به العبدُ كفارة »(٤) .

 ⁽٢) سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش .

⁽٢) سورة الأحقاف آية رقم (١٦) وهذا الأثرُّ ذكره الطبري في جامع البيان ٢٩٣/٥ والقرطبي في جامع البيان ٢٩٣/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٩٦/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٢ وعزاه إلى الحكيم الترمذي والبيهقي ، وعد أبو بكر الصديق هذه الآية قاصمة الظهر ، « وقال يا رسول الله : وأينا لم يعمل السوء ؟ وإنا لمجزيون بكل سوء عملناه ؟ فقال له رسول الله عليه : أمّا أنت وأصحابك المؤمنون ، فتجزون بذلك في الدنيا ، حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب ، وأما الآخرون _ يعني الكفار _ فيُجمع لهم ذلك حتى يُجزون به يوم القيامة » وانظر الدر المنثور ٢٢٦/٢ .

⁽٣) أشار المصنف إلى ما رواه ابن مردويه عن مسروق أن أبيا بكر قال يا رسول الله : ما أشدَّ هذه الآية ﴿من يعمل سوء يُجْزَ بهِ ﴾ ؟! فقال رسول الله عَلَيْكُ : « المصائب ، والأمراض ، والأحزان في الدنيا جزاء » . اهـ. الدر المنثور ٢٢٧/٢ .

⁽٤) هذا طرف من حديث أخرجه مسلم والترمذي عن أبي هريرة قال: لمَّا نزلت ﴿ من يعمل سوء يُجزبه ﴾ شقَّ ذلك على المسلمين ، فشكوا إلى رسول الله عَلِيْكُ فقال: سدِّدوا وقاربوا ، فإن في كل ما أصاب المسلم كفارة ، حتى الشوكة يُشاكها ، والنكبة ينكبها .. » الحديث ، وقد تقدم ، ويؤيد هذا القول ما رواه الشيخان عن النبي عَلِيْكُ أنه قال: « ما يصيب المؤمن من نصب ، ولا وصب ، ولا هم ، ولا حَزَن ، ولا أذى ، ولا غم ، حتى الشوكة يُشاكها ، إلا كفَّر الله من حطاياه » وأخرجه أحمد والترمذي من رواية أبي سعيد الخدري كذا في الدر المنشور ٢٢٨/٢ .

ولفظُ الآية عامٌ لكل من عَمِلَ سوءًا ، من مؤمنٍ وكافرٍ (') ، كان الذنب صغيراً أو كبيراً ، وهذا موافقٌ لـ «نُكَفِّر» ، لأن معنى «نكفِّر» نغطِّي عليها في القيامة ، فلا نفضحكم بها (') .

٢٠٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلِلاَ يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ [آية ١٢٤] .

المعنى : لا يُظلمُون مقدار نقير ، والنَّقِيرُ : النقطة التي تكون في النَّـــوَةِ ، يُقـــال : إن النخلــة تنـــبتُ منها .

٢٠٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [آية ١٢٥] .
 الخليلُ في اللغة يكون بمعانٍ :

أحدها: الفقير، كأنه به الاختلال، كما قال زهير: وَإِنْ أَتَاهُ خَلِيلٌ يَومَ مَسأَلَةٍ يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرِمُ^(٣).

⁽١) هذا رأي جمهور المفسرين كما ذكره القرطبي ٣٩٦/٥ حيث قال : لفظ الآية عام ، والمؤمن والكافر مجازى بعمله السوء ، فأما مجازاة الكافر فالنار ، لأن كفره أوبقه ، وأما المؤمن فبنكبات الدنيا ، هذا قول الجمهور .

⁽٢) هكذا ورد في الصحيح أن الله عز وجل يدني العبد المؤمن يوم القيامة ، فيضع عليه كَنْفُهُ ، ثم يعرِّفه بذنوبه فيُقرُّ بها ، فيقول الله عز وجل له : سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم .. » الحديث .

⁽٣) البيت ازهير بن أبي سلمى يمدح به « هرِم بن سِنان » وهو في ديوانه ص ١٥٣ وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٥/٠٠٤ بلفظ « يوم مَسْغبة » أي مجاعة ، والحَرِمُ بوزن الكتف بمعنى الممنوع المحرَّم ، يريد لا مالي غائب ولا ممنوع ، والشاهد فيه أن الخليل هنا بمعنى الفقير المحتاج ، واستشهد به الزجاج في معانيه ١٢٢/٢ ، وانظر شرح شواهد المغني ٢٨٣ .

والخليلُ : المحبُّ .

وقيل في قول الله جل وعز : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً ﴾ أي محتاجاً فقيراً إليه(١) .

والقولُ الآخر ، هو الذي عليه أصحاب الحديث : أنه المُتقَطِعُ إلى الله ، الذي ليس في انقطاعِهِ اختلالٌ (٢).

والقولُ الشالث : أنه يقال : فلانٌ خَليـــلُ فلانٍ ، أي هو نَخْتَصُّهُ .

ومنه الحديثُ : « لو كنتُ متخذاً خِليلاً، لاتَّخذتُ أبا بكر حليلاً »(٣) .

⁽١) قال أهل اللغة : الخليل فعيل من الحَلَّة ، وهي : الفاقة ، والحاجة ، أو من الحُلَّة وهي صفاء المودة والمحبة ، أو من الحلل ، قال ثعلب : سمي خليـلاً لأن محبتـه تتخلـل القـلب ، فلا تدع فيـه خللاً إلّا ملأته ، وأنشد لبشار :

قَدْ تَخَلَّلْتِ مَسْلِكَ السَرُّوجِ مِنِّسِي وَبِسِهِ سُمِّسِي الخَلِيسُلُ خَلِيسِلُّ (٢) هذا أُظهر الأقوال وأشهرها ، وهو الـذي ذهب إليه الزجاج في معانيه ١٢٢/٢ حيث قال : الخليل : المحبُّ الذي ليس في محبته خلل ، وسمي «خليلَ الله» لأن اللهأحبه واصطفاه محبةً تامة

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري ١٠/٧ ومسلم رقم ٢٣٨٢ في فضائل الصحابة والترمذي في المناقب، ولفظُ الشيخين عن أبي سعيد الخدري قال : « خطب النبي عليه فقال : « إن الله عز وجل خيَّر عبداً بين الدنيا ، وبين ما عنده ، فاختار ذلك العبد ما عنده ، فبكى أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يُخبر رسول الله عَيْلَة عن عبد خُيِّر، وكان أبو بكر هو أعلمنا ، وقال رسول الله عَيْلَة : إنَّ من أُمنُ الناس عليَّ في صحبته وماله أبا بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوَّة الإسلام ومودَّته ، لا يبقينَ في المسجد باب إلَّا سندً ، إلَّا باب أبي بكر » وانظر جامع الأصول ٨٦/٨

فَدَلَّ بهذا على أنه عَلِيْكُ لايختصُّ أَحَدَاً بشيءٍ من العِلمِ دُونَ غَيْرِهِ .

٢٠٨ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَ ،
 وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ﴾ [آية ١٢٧].

و (مَا) في مَوْضعِ رَفْعٍ ، والمعنى : قل اللهُ يُفتيكم فيهنَّ ، والقرآن يفتيكم فيهن^(١) .

والـذي يُفتيكـم من القرآن في الـنساء قولُــهُ عز وجــل: ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ (٢) .

٢٠٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فِي يَتَامَىٰ النَّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْثُونَهُ نَ مَا كُتِبَ ٢٠٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فِي يَتَامَىٰ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْثُونَهُ نَ مَا كُتِبَ لَهُ نَ وَتُرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَ .. ﴾ [آية ١٢٧].

قالت عائشة رحمها الله: هذا في اليتيمه ، تكونُ عند الرجل ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَ ﴾ رغبة أَحَدِكُمْ عن يَتيمَتِهِ التي تكون في حِجْرِهِ ، حين تكون قليلة المال والجمال ، فَنَهُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَنْ رغبوا في مالها وجمالها ، من يتامى النّساء إلّا بِالْقِسْطِ » (٣) .

وفي رواية الترمذي أن رسول الله على المنبر فقال : إن عبداً خيّره الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ما شاء ، وبين ما عنده ، فاختار ما عنده ، فقال أبو بكر : فديناك يا رسول الله بآبائنا وأمهاتنا .. الحديث .

⁽١) هذا ما رجحه الزجاج في معانيه ١٢٤/٢ والفراء أيضاً في معانيه ٢٩٠/١ قال الزجماج : ومـوضع « ما » رفع والمعنى : قل الله يفتيكم فيهنَّ وكتابه يفتيكم فيهن ، وهو اختيار الطبري .

⁽٢) سورة النساء آية رقم (٤) .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري ٢٩٥/٢ ومسلم برقم ٣٠١٨ في التفسير ، وأبو داود رقم ٢٠٦٨ في النكاح .

وفي بعض الروايات عنها: هذا في اليتيمة ، لعلها تكون شريكته في المال ، ولا يريد أن ينكحها ، ولا يُحِبُّ أن تتزوجَ غيرَهُ ، لئسلا يأخد مالها ، قال الله جَلَّ اسْمُهُ : (وَتَرْغَبُ وَنَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ)(١)

قال سعيد بن جبير ومجاهد : ويَسرغَبُ في نكاحهـ إذا كانت كثيرة المال^(٢) .

ولأهلِ اللغة في هذا تقديران :

أحلهما: أن المعنى وترغبون [عن]^(٦) أن تنكحوهمن، ثم حُذِفَتُ عَنْ.

⁽۱) وفي رواية أخرى في البخاري قالت: «هي اليتيمة تكون في حجر الرجل ، قد شركته في ماله ، فيرغب عنها أن يتزوجها – أي لا يرغب فيها – ويكره أن يزوّجها غيره ، فيدخل عليه في ماله ، فيرغب عنها أن يتزوجها ، قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٣٧٧/٣: ماله ، فيحبسها ، فنهاهم الله عن ذلك ٥ . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٧٧/٣: والمقصود أن الرجل إذا كان في حَجْره يتيمة ، يحل له تزويجها ، فتارة يرغب في أن يتزوجها ، فأمره الله عز وجل أن يمهرها أسوة أمثالها من النساء ، فإن لم يفعل ، فليعبد إلى غيرها من النساء ، فقد وسع الله عز وجل ، وهذا المعنى في الآية الأولى التي في أول السورة . وتارة لا يكون للرجل فيها رغبة لدمامتها عنده ، أو في نفس الأمر ، فنهاه الله عز وجل أن يعضلها – أي ينعها – عن الأزواج ، خشية أن يشركوه في ماله الذي بينه وبينها ، كا قال ابن عباس في هذه الآية : كان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليتيمة ، فيلقي عليها ثوبه ، فإذا فعل ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً ، فإن كانت جميلة وهويها – أي أحبها – تزوجها وأكل مالها ، وإن كانت دميمة منعها الرجال أبداً حتى تموت ، فإذا ماتت ورثها ، فحرَّم الله ذلك ونهى عنه » .

⁽٢) الأثر في جامع البيان ١٩٩/ وزاد المسير ٢١٥/٣ والدر المنثور ٢٣١/٢ .

 ⁽٣) من الهامش وليس في الأصل ، والكلمة هنا ضرورية بدليل قوله بعده : ثم حُذفت « عَنْ » .

وحديث عائشة يُقَوِّي هذا القول (١).

والقولُ الآخر : وترغبون في أن تنكحوهن ، ثم حُذِفَتْ « في » .

وإذا تَدَبَّرْتَ قول «سعيدِ بِن جُبَير» تَبَيَّــنْتَ أنـــه قد جاء بالمعنيَيْنِ .

٢١٠ _ ثم قَال جل وعز : ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ ﴾ [آية ١٢٧] .

قال سعيد بن جبير : كانوا لا يُورِّتُونَ الصغير ، فَنَزَلَتْ : ﴿ يُوْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أُوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأَنْتَيينِ ﴾(٢) .

فَعَلَىٰ قول سعيد بن جُبَير أفتاهم في المستضعفين قَولُك : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ﴾ (٣) .

⁽۱) هو ما تقدم من رواية البخاري عن عائشة قالت : « هو الرجل تكون عنده اليتيمة ، هو وليها ووارثها ، قد شركته في ماله ، فيرغب أن ينكحها ، ويكره أن يزوجها رجلاً فيعضلها » فنزلت الآية . اهـ صحيح البخاري تفسير سورة النساء ٢١/٦ . وانظر الحديث في جامع الأصول لابن الأثير ٧٦/٢ وتفسير ابن كثير ٣٧٦/٢ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٥/٥، وابن الجوزي ٢١٦/٢ عن ابن عباس وهو قول السدي أيضاً ، ولفظه « كانوا في الجاهلية لا يورِّثون الصغار ولا البنات ، فذلك قوله تعالى ﴿ لا تؤتونهن ما كُتب لهنَّ ﴾ فنهى الله عن ذلك ، وبيَّن أن لكل انسانٍ سهمه ، صغيراً كان أو كبيراً » .

رم) سورة النساء آية رقم (١١) يعني أن الله عز وجل أوصاهم بتوريث الصغير والضعيف ، فهذا هو المراد من قوله تعالى : ﴿ والمستضعفين من الولدان ﴾ لأنهم كانوا في الجاهلية لا يورِّثون صغيراً ، ولا أنشى ، ويقولون : « كيف نعطي المال من لا يركب فرساً ، ولا يحمل سيفاً ، ولا يقاتل عدواً » !! .

٢١١ ــ ثم قال جل وعــز : ﴿ وَأَنْ تَقُوْمُــوا لِلْيَتَامَــــى بِالْــقِسْطِ .. ﴾ [آية ١٢٧] .

وَالْقِسْطُ العَدْلُ ، وأفتاهم في اليتامـــى قولُـــهُ جل وعـــز : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمُوالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾(١) .

٢١٢ ـــ وقولــــه جل وعـــز : ﴿ وَإِنِ امْــــرَأَةٌ حَافَتْ مِنْ بَعْلِهَــــــا نُشُوْزَاً أَوْ إِعْرَاضَاً .. ﴾ [آية ١٢٨] .

[النشوزُ من الزوج : أَنْ يُسِيءَ عِشْرَتَهَا ، ويَمْنَعَهَا نَفْسَهُ وَنَفَقَتَهُ](٢) .

٢١٣ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَــا أَنْ يَصَّالَحَــا بَيْنَهُمَــا صُلْحَاً .. ﴾ (٣) [آية ١٢٨] .

وقرأ أكثر الكوفيين : ﴿ أَنْ يُصْلِحَا ﴾ (') .

⁽١) سورة النساء آية رقم (٢).

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل ، وأثبتناه من الهامش ، وهو نص كلام الزجاج في معانيه ١٢٦/٢ حيث قال : النُشوز من بعل المرأة أن يسيء عشرتها ، وأن يمنعها نفسه ونفقته ، والله عز وجل قال في النساء ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ وقال : ﴿ ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا ﴾ فشدد الله في العدل في أمر النساء ، وجعل الصلح جائزاً بين الرجل وامرأته إذا رضيت بإيشار غيرها عليها .

 ⁽٣) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وأبي عمرو ﴿ يَصَّالُحَا ﴾ بفتح الياء والتشديد ، كما في السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٣٨ .

⁽٤) هذه قراءة عاصم ، وحمزة ، والكسائي بضم الياء والتخفيف وكسر اللام ﴿ يُصْلِحا ﴾ وهـي من القراءات السبع ، كما في النشر لابن الجزري ٢٥٢/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٣٨ .

وقرأ الجحدري وعثان البتي : ﴿ أَنْ يَصَّلِحَا ﴾(١) . والمعنى : يَصْلِحَا ﴾(١) .

فأما تفسيرُ الآية فَروى سماك بن حرب عن خالد بن عَرْعَرَة عن على بن أبي طالب رضي الله عنه قال: « هي المرأةُ تكون عند الرجل ، وهي دميمةٌ أو عجوزٌ ، تكره مُفَارَقَتَهُ ، فيصطلحا على أن يجيئها كل ثلاثة أيام ، أو أربعة »(٢) .

وقالت عائشة: هو الرجل تكون عنده المرأة ، لَعَلَّهُ لا يكون له منها ولـدٌ [وَلَا يُحِبُّهَا] فَيُرِيْــدُ تخليتَهــا ، فتصالحه فتقــول : لا تُطَلِّقْنِي وأنتَ في حلّ من شأني (٤) .

وروى الزهري عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار أن هذه الآية نزلت في « رافع بن خديج » طَلَّقَ امرأته تطليقةً وتَزوَّج شَابَّةً ، فلما قاربتِ انقضاءَ العِدَّة ، قالت له : أنا أصالحُكَ على بعض الأيَّام ، فرَاجَعَها ، ثم لم تصبره ، فطلَّقها أُخرى ، ثم سَأَلَتْهُ

⁽۱) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب في شواذ القراءات لابن جني ۲۰۰/۱ قال أبو الفتح: أراد «يصْطَلِحَا» فآثر الإدغام، فأبدل الطاء صاداً، ثم أدغهم فيها الصاد، فصارت « يَصَلِّحَا » .

⁽٣) من الهامش وليس في الأصل.

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٣٠٧/٥ وابن كثير ٢٨٠/٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٣٢/٢ .

ذلك ، فرَاجَعَها ، فنزلت هذه الآية(١) .

وفي حديث هشام بن عُروَة ، عن أبيه ، عن عائشة ، أنَّ سَوْدَة وَهَبَتْ يومها لعائشة ، وكانَ رسولُ الله عَلَيْتُهُ يقسم لعائشة يَوْمَهَا ، ويَـــوْمَ سودة (٢) ، ابتخت سودة بذلك رِضَىٰ رسولِ الله عَلَيْتُهُ .

٢١٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾ [آية ١٢٨] . والمعنى : والصلحُ خير من الفُرقةِ (٣) ، ثم حذف هذا لعلمِ السَّامِعِ .

⁽۱) الحديث أخرجه مالك في الموطأ ۲۰۹/ عن ابن شهاب عن رافع بن خديج ، وفي مستد الشافعي ۲۸/۲ وجامع البيان للطبري ۳۰۹/ ورواه السيوطي في الدر المنشور ۲۳۲/۲ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، والحاكم وصحَّحه ، ورواه البيهقي مطولاً ، وانظر تفسير ابن كثير ۲۸۱/۲ .

⁽٢) الحديث في الصحيحين ، ونصّه : عن عائشة قالت : « لمّا كبرت « سودة بنت زمعة » وهبتْ يومها لعائشة ، فكان رسول الله عَلَيْ يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة » صحيح البخاري ٢/٧٤ وفي رواية لمسلم ١٧٤/٤ : « يقسم لعائشة يومين : يومها ويوم سودة » وروى الحاتم في المستدرك ١٨٦/٢ عن عروة عن عائشة أنها قالت له : يا ابن أختى ، كان رسول الله عَلَيْ لا يُفضّل بعضنا على بعض ، في مكثه عندنا ، وكان قلَّ يوم إلَّا وهو يطوف علينا ، فيدنيو من كل أمرأة من غير مسيس ، حتى يبلغ إلى من هو يومها فيبيت عندها ، ولقد قالت « سودة بنت امرأة من غير مسيس ، حتى يبلغ إلى من هو يومها فيبيت عندها ، ولقد قالت « سودة بنت زمعة » حين أسنّت وفَرقت _ أي خافت _ أن يفارقها رسول الله عَلَيْ يا رسول الله : يومي هذا لعائشة ، فقبِل رسول الله عَلَيْ ، قالت عائشة ففي ذلك أنزل الله ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً . . ﴾ الآية .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير ٣٨٢/٢ : والظاهر من الآية أن صلحهما على ترك بعض حقها للزوج ، وقبول الزوج ذلك ، خيرٌ من المفارقة بالكلية ، كما أمسك النبي عَيِّلَةٍ ﴿ سودة بنت رَمعة ﴾ على أن تركت يومها لعائشة رضي الله عنها ، ولم يفارقها بل تركها في جملة نسائه ، وفعَل ذلك لتتأسَّى به أمته في مشروعية ذلك وجوازه ، فهو أفضل في حقه عليه الصلاة والسلام ، ولما كان الوفاق أحبَّ إلى الله من الفراق قال سبحانه ﴿ والصُّلَح نَحْيَرٌ ﴾ .

قال عطاءٌ: يعني الشُّحَّ في الأيام والنفقة (٢). ومعنى هذا أن المرأة تشحُّ بالنفقة على ضرايرها وإيثارِهنَّ. وقال سعيد بن جبير: هذا في المرأة تَشُحُّ بالمالِ والنَّفْسِ.

٢١٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيْعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ السِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ .. ﴾ [آية ١٢٩] .

 ⁽٢) هذا تمثيل للغرض الذي أراده المصنف فقوله تعالى ﴿ والصلح خير ﴾ أي خير من المفارقة والطلاق ، وحذف هذا لظهوره للسامع ، كما حُذف من قولنا « الله أكبر » أي أكبر من كل كبير ، وأكبر من كل شيء .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن عطاء ٣١١/٥ وابن الجوزي ٢١٨/٢ وعلى هذا القول والتفسير يكون الشح من جهة المرأة أي جُبلت نفس المرأة على الشح بالتنازل عن حقها لزوجها ، فهي تريد نصيبها كاملاً من زوجها من النفقة والمبيت ، وهذا مروي عن سعيد بن جبير وابن عباس ، وقال ابن زيد : الضمير يعود على الزوجين ، فالمرأة لا تكاد تسمح بحقها من النفقة والاستمتاع ، والرجل لا تكاد نفسه تسمح بالنفقة عليها وإمساكها إذا رغب عنها ويضنُّ أن يقسم لها ، ومعنى والرجل لا تكاد نفسه تسمح بالنفقة عليها وإمساكها إذا رغب عنها ويضنُّ أن يقسم لها ، ومعنى الشيء ، هذا قول ابن فارس ، وانظر زاد المسير ٢١٨/٢ وصفوة التفاسير ٢٠٨/١ .

قال عَبيدةُ(١): في الحُبِّ والجِمَاعِ(١).

٢١٧ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيلِ .. ﴾ [آية ١٢٩ . .

قال عَبِيْدَةُ : يعني بالأنفس(٢) .

وقال مجاهد: لاتَّتَعَمَّدُوا الإساءة (٤) .

والمعنى اقْسِمُوا بينهنَّ بِالسَّوِيَّةِ .

ورُويَ عن عائشة رحمها الله أنها قالت: «كان رسول الله عَلَيْتُهُ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ بالعَدْلِ ثم يقول: اللهم هذا مَا أَمْلِكُهُ ، فَكَ تُوَاخِذْنِي بِمَا تَمْلِكُهُ وَلَا أَمْلِكُهُ »(٥).

⁽۱) هو « عَبِيدَة بن عمرو السَّلْماني » من كبار التابعين من الفقهاء والمفسرين ، أسلم قبل وفاة النبي عَلِيَّة بسنتين ولم يره ، وكان من أصحاب عليّ ، وابن مسعود ، وهو من أكابر علماء الكوفة قال عنه أبن معين : ثقة لا يُسأل عن مثله ، توفي سنة ٧٢هـ وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب لابن حجر ٨٤/٧ وفي الجرح والتعديل للرازي ٩١/٦ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٣١٣/٥ وابن كثير في التفسير ٣٨٢/٢ ووضَّحه رحمه الله فقال : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ﴾ أي لن تستطيعوا أيها الناس أن تساووا بين النساء في جميع الوجوه ، فإنه وإن حصل القِسم الصوريُّ ليلة وليلة ، فلا بدَّ من التفاوت في الحجية ، والشهوة ، والجماع ، كما قال ابن عباس ، وعبيدة السلماني ، ومجاهد ، والحسن البصري وغيرهم . اهـ.

 ⁽٣) يريد المصنف أن يقول : فلا تميلوا بأنفسكم عن المرغوب عنها ميلاً كاملاً ، فتجعلوها كالمعلّقة ،
 التي ليست بذات زوج ولا مطلّقة .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٥/٥ تال : هو أن يتعمد أن يسيء ويظلم .

 ⁽٥) الحديث أخرجه الحاكم وأهل السنن ، ولفظ أبي داود عن عائشة قالت : « كان رسول الله عليه الله عليه عليه عليه عليه على الله عل

وقال قتادة : كالمحبوسة وكالمسجونة (٢) .

٢١٩ _ وقولُه جل وعز ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّـــهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّـــهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ ﴾ [آية ٢٣٤].

رُوِيَ أَن أَكْثِر المشركين كانوا لا يؤمنون بالقيامة ، وإنما يتقربون إلى الله ، ليُوسِعَ عليهم في الدنيا ، ويدفع عنهم مكرُوهَهَا ، فأنزل الله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْخِرَةِ ﴾ (أن) .

والنسائي ١١/٧ وابن ماجه ٦٣٤/١ وذكره ابن كثير ٣٨٢/٢ ورواه الحاكم ١٨٧/٢ وصحّحه
 على شرط مسلم ووافقه الذهبي ، وقال الترمذي « فيما لا أملك » يعني به الحب والمودة .

أثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري في جامع البيان عن الحسن البصري ٣١٦/٥ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٣/٢ عن ابن عباس ، وعزاه ابن كثير في التفسير إلى ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، والضحاك ، والسدي ، ومقاتل ، قالوا معناه : لا ذات زوج ولا مطلّقة ، انظر تفسير ابن كثير ٣٨٢/٢ .

⁽٣) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٣/٢ ونسبه لعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن المنذر ،

 ⁽٤) هذا قول الزجاج في معانيه ١٢٧/٢ وعلى هذا القول تكون الآية في المشركين : ويرى ابن جرير أن
 الآية نزلت في المنافقين ، الذين أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر ، وقال إن هذه الآية مثل قوله تعالى
 ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها .. ﴾ إلى قوله ﴿ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار =

٢٢٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسطِ .. ﴾ 17٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسطِ .. ﴾

الْقِسْطُ والْإِقْسَاطُ : العَدْلُ ، يُقالُ : أَقْسَطَ يُقْسِطُ إِقْسَاطًاً ، إِذَا حَدَلَ ، وَقَسَطَ يَقْسِطُ ، إِذَا جَارَ (١).

٢٢١ ــ ثم قالَ جلَّ وعزَّ ﴿ شُهَدَاءَ لِلَّهَ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيَّاً أَوْ فَقِيــرَاً فَاللَّــهُ أَوْلَـــىٰ بِهِمَـــا (!) ﴾
[آية ١٣٥].

المعنى : إن يكن المشهودُ له غنياً ، فلا يمنعْكُم ذلك مِنْ أَنْ تشهدوا ، وإن يكن المشهودُ عليه فقيراً ، فلا يمنعْكُم ذلك من أن

وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون € ونازعه فيها ابن كثير وقال « إن تفسيره فيه نظر ، ورجح أن الآية عامة وقال المعنى : اعلم يا من ليس همه إلا الدنيا ، أن عند الله تواب الدنيا والآخرة ، وإذا سألته من هذه وهذه ، أعطاك وأغناك وأقناك » . اهـ. تفسير ابن كثير ٣٨٤/٢ ولا شك أن هذا هو الأرجح ، فإن الغرض من الآية تنبيه الغافل ألا تكون همته قاصرة على السعي للدنيا فقط ، بل لتكن همته سامية إلى نيل المطالب العالية في الدنيا والآخرة فليطلبه من الله الذي بيده النفع والضر .

⁽۱) هكذا قال أهل اللغة إن القِسط معناه العدل ، وكذلك الإقساط معناه العدل ، فكلا المصدريين بعنى العدل ، والتفريق إنما يأتي من الفعل ، فأقسط الرباعي معناه في اللغة عَدَل ، ويمأتي اسم الفاعل منه مُقْسِط قال تعالى ﴿ وأقسطوا إن الله يحبُّ المقسطين ﴾ أي العادلين ، وأمَّا قَسَط الثلاثي فإن معناه ظلم وجار ، ويأتي اسم الفاعل « قاسط » قال تعالى ﴿ وأمَّا القاسطون فكانوا لجهنم حطباً ﴾ أي الظالمون .

 ⁽٢) في الأصل « أولى بها » وصوابه ما أثبتناه « أولى بهما » كما هو النصُّ القرآني الكريم .

تشهدوا عليه(١) .

فإن قيل : كيف يقوم بالشهادة على نَفْسِهِ ؟ وهل يشهد على نَفْسيهِ ؟ .

قيل: يكونُ عليه حَقٌ لغيره فِيُقِـرَّ له به ، فذلك قِيَامُــهُ بالشهادة على نَفْسِهِ (٢) .

أَدَّبَ اللهُ عز وجل [بهذا] (٤) المؤمنين ، كما قال ابن عباس رَحِمَهُ اللهُ : أُمِرُوْا أَنْ يقولُوا الحقَّ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ (٥) .

⁽١) معنى الآية الكريمة : ﴿ إِن يكن المشهود عليه غنياً فلا يُراعى لغناه ، أو فقيراً فلا يمتنع من الشهادة عليه ، ترحُّماً وإشفاقاً ، فالله أولى بالغنيّ والفقير ، وأعلم بما فيه صلاحهما ، فراعُوا أمر الله فيما أمركم به ، فإنه أعلم بمصالح العباد منكم ﴾ وانظر كتابنا صفوة التفاسير ٢١٠/١ .

⁽٢) قال الرجاج في معانيه ١٢٨/٢ : ومعنى الآية : قومـوا بالعـدل ، واشهـدوا لله بالحق ، وإن كان الحق على نفس الشاهد ، أو على والِدَيْهِ وأقربيه . اهـ .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ١٢٨/٢ : المعنى : قوموا بالعـدل ، واشهـدوا لله بالحق ، وإن كان الحق على نفس الشاهد ، أو على والديه ، وأقربيه . اهـ.

⁽٤) أثنناه من الهامش وسقط من الأصل.

⁽م) هذا الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٢٢٥ ولفظه قال : « أمر الله المؤمنين أن يقولوا الحق ، ولو على أنفسهم ، أو آبائهم ، أو أبنائهم ، ولا يُحابوا غنياً لغناه ، ولا يرحموا مسكيناً لمسكنته » وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٤/٢ ، وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن جرير ، والبيهقي في سننه عن عبد الله بن عباس ، قال الحافظ ابن كثير ٢٥٨٧ : ومن هذا القبيل قول عبد الله بن رواحة لمّا بعثه النبي يخرص على أهل خيير ثمارهم وزروعهم ، فأرادوا أن يرشوه ليوق بهم فقال : « والله لقد جئتكم من عند أحب الخلق إلى ، وإنكم لأبغض إلى من أعدادكم من القردة والخنازير ، وما يحملني حبّي إياه وبغضي لكم على ألا أعدل فيكم فقال : بهذا قامت السموات والأرض .

٢٢٢ ــ ثم قال عز وجــل : ﴿ فَلَا تَشَبِعُــوا الْهَــوَىٰ أَنْ تَعْدِلُـــوا .. ﴾ 17٢ ــ ثم قال عز وجــل . ﴿

المعنى : فلا تُتَّبعوا الهوى لأن تعدلوا ، وأُدُّوا ما عندكم من الشهادة .

فهذا قولُ أكثرِ أهلِ اللُّغَةِ^(١) .

ويجوز أن يكون المعنى فلا تَتَّبِعُوا الهَـوَىٰ كَرَاهَـةَ أَنْ تعدلَـوا ، لأنه إذا خالف الحقّ ، فكأنه كَرِهَ العَدْلَ .

٢٢٣ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا .. ﴾ [آية ١٣٥] .

رَوَى قَابُوسُ بنُ أَبِي ظِبْيَانٍ ، عن أَبِيهِ ، عن ابن عباس قال : «هو في الخصمَيْن، يتقدَّمان إلى القاضي ، فيكونُ لَيُّهُ لَاحَدِهِمَا ، وإعراضُهُ عن الآخر »(٢)

وقال مجاهد : ﴿وَإِنْ تَلْوُوا﴾ أَي تُبَدِّلُوْا ﴿ أَو تُعْسِرِضُوا ﴾ تَتُرُكُوْا ﴿ أَو تُعْسِرِضُوا ﴾ تَتُرُكُوْا .

⁽۱) قال في البحر ۳۷۰/۳ : « لما أمر تعالى بالقيام بالعدل ، وبالشهادة لمرضاة الله تعالى ، نهى عن اتباع الهوى ــ وهو ما تميل إليه النفس مما لم يبحه الله ــ وقوله ﴿ أن تعدلوا ﴾ من العدول عن الحق ، أو من العدل وهو القسط ، فعلى الأول يكون التقدير : إرادة أن تجوروا ، أو محبة أن تجوروا ، وعلى الثاني يكون التقدير : كراهة أن تعدلوا بين الناس وتقسطوا » . اهـ.

⁽٢) هذا الأثر عن ابن عباس ذكره ابن جرير في جامع البيان ٣٢٣/٥ وذكره في البحر ٣٧١/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٣/٢ وهو قول مرجوح ، والراجح ما ذهب إليه مجاهد ، وابن جبير ، والضحاك ، والسدي ، وابن زيد ، وهو الذي رجحه الطبري لأن الآية في الشاهد لا في الحكم .

فَمَذَهَبُ ابنِ عباسٍ أَنَّ اللَّيَّ من الحاكِمَ ، ومَذْهَبُ مجاهدٍ أنه من الشَّاهِدِ(١) .

وكذلك قال الضحاك : هو أن يَلْوِيَ لِسَانَهُ عن الجِقِّ في الشهادة ، أو يُعْرضَ فيكتمها (٢) .

وأصلُ لَوَىٰ في اللغة : مَطَلَ^(٣) . وأنشد سيبَوْيه :

قَدْ كُنْتُ دَايَــنْتُ بها حَسَّانَـا مَخَافَـةَ الإِفـلَاسِ والَّلْيَانَــا⁽¹⁾

(١) قال ابن جرير ٥/٤٣٠ : وأولى التأويلين بالصواب : أنه لي الشاهد شهادته لمن يشهد له ، أو عليه ، وذلك تحريفه إيَّاها ، وتركه إقامتها ، ليبطل بذلك شهادته لمن شهد له ، وعمَّن شهد عليه ، وأما إعراضه عنها ، فإنه ترك أدائها والقيام بها ، فلا يشهد بها ، لأن الله جل ثناؤه قال شهداء لله ﴾ فهي بالشهادة أولى . اهر. ولم يحك ابن كثير غير هذا القول في تفسيره ٢٨٥/٢ فقد ذكر ما نصُّه : ﴿ وإن تلووا أو تُعْرضوا ﴾ قال مجاهد وغير واحد من السلف « تَلُووا » أي تحرِّفوا الشهادة وتغيروها ، واللَّيُ : هو التحريف ، وتعمُّد الكذب ، والإعراض هو كتان الشهادة وتركها » .

(٢) وهكذا قال أبو حيان في البحر المحيط ٣٧١/٣: والظاهر أن الخطاب للمأموريين بالشهادة لله بالقسط ، والمنهيين عن اتباع الهوى ، وهو قول الضحاك والسدي وابن زيد ومجاهد ، قالوا إنها في الشهود ، يلوي الشهادة بلسانه فيحرِّفها ، ولا يقول الحق فيها ، أو يعرض عن أداء الحق فيها ، وهو الأرجح .

(٣) ومنه الحديث الشريف (ليَّ الواجد يُحِلُّ عِرْضَهُ وعقوبته) أي مطلُ الغني الواجد لوفاء الدين على معلى الغني الواجد والنسائي ، على حبسه ، وشكابته للحاكم ، والكلام عليه أمام الناس ، والحديث أخرجه أحمد والنسائي ، وانظر فيض القدير ٥/٠٠٠ .

(٤) البيت لرؤبة بن العجاج ، وهو في ديوانه ص ١٧٨ تحقيق ابن الورد ، وهو منسوب وليس بالأصل ، وذكره النفاخ في شواهد سيبويه ص ١٤٩ وهو من الأرجاز وتتمته : « يُحْسِنُ بِيعَ الأصل والقِيَانَا » وقُرِىءَ : ﴿ وَإِنْ تَلُوّا أَوْ تُعْرِضُوْا ﴾ (أ) . وفيه قولان : أحدهما للكسائي ، قال : والمعنى من الولاية ، وإن تلُوا شيئاً أو تدعوه (٢) .

وقال أبو إسحاق (٣): من قرأ: (وَإِنْ تَلُوْا) فالمعنى على قراءته وإن تَلُوُا ، ثم هَمَزَ الوَاوَ الأَولَى فصارت تَلْوُوا . كما قال: يقال: أَدْؤُرٌ في جمع دارٍ ، ثم أَلْقَىٰ حَرَكَةَ الهمزة على اللام ، وحذف الهمزة فصارت تَلُوْا ، كما يقال: آدُرٌ في جمع دار.

٢٢٤ ــ وقوله عز وجل: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُوْلِهِ .. ﴾ [آية ١٣٦] .

في معنى هذا قولان:

أَحَدُهُمَا : اثبتوا على الإيمان (٤) ، كما يقال للقائم : قِفْ حَتَّى أَجِيءَ .

⁽١) هذه قراءة حمزة وابن عامر ﴿ وإن تلوا ﴾ بواو واحدة واللام مضمومة ، وقرأ ابس كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، والكسائي ﴿ وإن تلووا ﴾ بواويس الأولى مضمومة ، وانظر السبعة لابس مجاهد ص ٢٣٩ والنشر ٢٥٢/٢ .

⁽٢) قال في البحر٣/١٧٣ : ولَحَّنَ بعض النحويين قارئ هذه القراءة وقال : لا معنى للولاية هنا .. وهذا لا يجوز لأنها قراءة متواترة في السبع ، ولها معنى صحيح وتخريج حسن . اهـ.

⁽٣) هو الإمام الزجاج ، وانظر كتابه معاني القرآن ١٢٩/٢ .

 ⁽٤) هذا هو الظاهر أنه خطاب للمؤمنين ، وأمر لهم بالثبات والدوام على الإيمان ، والمعنى : اثبتوا على الإيمان كقوله تعالى ﴿ ولا تموثُنَّ إلا وأنتم مسلمون ﴾ وكقول المسلم في صلاته ﴿ اهدِنـا الصراط المستقيم ، وهذا هو قول الأكثرين ، ورجحه ابن كثير وردَّ على =

أي اثبت قائماً.

والقَوْلُ الآخر: أنه خطابٌ للمنافقين (١) ، فالمعنسى على هذا: يا أيها الذين آمنوا في الظاهر ، أخلصوا للَّهِ .

٣٢٥ _ وقولـه جل وعـز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُـوا ثُمَّ كَفَــرُوا ، ثُمَّ آمَنُــوا ثُمَّ كَفَــرُوا ، ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً ، لَمْ يَكُـن اللهُ لِيَعْفِـرَ لَهُـمْ ، وَلَا لِيَهْدِيَهُـمْ سَبِيلاً ﴾ _ [آية ١٣٧] .

قال مجاهد: يُعْنَىٰ بِهِ المنافقون.

قال : ومعنى (ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرَاً)

مَاتُوا على ذلك^(٢).

من اعترض على هذا القول فقال ٣٨٥/٢: وليس هذا من باب تحصيل الحاصل ، بل من باب تكميل الكامل وتقريره وتثبيته والدوام عليه ، وكذا قال أبو حيان في البحر ٣٧١/٣: ومعنى
 آمِنُوا » دوموا على الإيمان ، قاله الحسن وهو الأرجح ، لأن لفظ المؤمن متى أطلق لا يتناول إلا المسلم . .

⁽١) هذا قول مجاهد كما في تفسير ابن الجوزي ٢٢٤/٣ قال ومعناه : يا أيها الذين آمنوا في الظاهر بألسنتهم ، آمنوا بقلوبكم ، واختار ابن جرير أنها في أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، الذين آمنوا بكتبهم ولم يؤمنوا بالرسول ولا بالقرآن ، يقول لهم آمنوا بمحمد وبما جاء به من عند الله .. إلخ . والأرجح ما ذكرناه أنها في المؤمنين .

⁽٢) هذا الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ٣٢٧/٥ وابن كثير ٣٨٦/٢ وابن الجوزي ٢٢٥/٢ وهو مروي عن ابن عباس وابن زيد قال السيوطي في الدر المنثور ٢٣٥/٢ وعن ابن زيد أنهم المنافقون آمنوا مرتين ، وكفروا مرتين ، ثم ازدادوا كفراً ، ورجح هذا القول أبو حيان في البحر المحيط ٣٧٣/٣ قال : « والظاهر أنها في المنافقين ، إذ هم المتلاعبون بالدين ، فحيث لقوا المؤمنين قالوا آمنا ، وإذا لقوا أصحابهم قالوا : إنا مستهزئون ، ولذلك جاء بعده ﴿ بشر المنافقين بأن لهم عداباً أَلِيماً ﴾ فهم مرددون بين إظهار الإيمان والكفر باعتبار من يلقونه .

وهذا القول ليس يبعد في اللغة ، لأنهم إذا ماتوا على الكفر فقد هلكوا ، فهم بمنزلة مَن ازْدَادَ .

وقال أبو العالية : ﴿ إِنَّ الَّذِيَنِ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) اليهود والنصارى كفروا ﴿ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا ﴾ بذنوبٍ عَمِلُوْهَا(١) .

وقال قتادة : (الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) اليهود والنصارى ، آمنتُ اليهود بالتوراة ثم كفرتْ يعني بالإنجيل ، ثم آمنوا بِعُزَيْرٍ ، ثم كفروا بِعِيسَىٰ ، ثم ازدادوا كفراً ، بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (٢) .

وآمنت النصارى بالإنجيل ثم كفرت ، وكُفْرُهُمْ بِهِ تركُهم إِيَّاهُ ثُم ازدادوا كفراً بالقرآن وبمحمدٍ عليه السلام (٣) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري عن أبي العالية ٥/٨٣ والقرطبي ٥/٥١٥ وابن عطية في المحرر الوجيـز ٢٣٤/٢ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٤/٢ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٣٢٨/٥ ورجحه ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٣٤/٢ وابن عطية في المحرر ٢٦١/٤ ورجح قول مجاهد أنها في المنافقين قال : وهذا القول هو المترجح ، وقول الحسن بن أبي الحسن جيد محتمل ، وقول قتادة وأبي العالية _ وهو الذي رجحه البطبري _ قول ضعيف ، تدفعه ألفاظ الآية ، وانظر التعليق الذي بعده .

⁽٣) قال ابن عطية ٢٦١/٤ : قول قتادة وأبي العالية _ وهو الذي رجحه الطبري _ قول ضعيف ، تدفعه ألفاظ الآية ، وذلك أن الآية إنما هي في طائفة يتّصف كل واحد منها بهذه الصفة ، من التردد بين الكفر والإيمان ، ثم يزداد كفراً بالموافاة _ يعني بالموت على الكفر _ واليهود والنصارى لم يترتب في واحد منهم إلا إيمان واحد ، وكفر واحد ، وليس هذا هو مقصد الآية ، وإنما توجد هذه الصفة في شخص المنافقين ، لأن الواحد منهم يؤمن ثم يكفر ، ثم يوافي على الكفر ، وتأمل قوله تعالى ﴿ لم يكن الله ليغفر لهم ﴾ فإنها تقتضي أن هؤلاء محتوم عليهم من أول الأمر ولذلك تردّدوا ، وليست مثل أن يقول « لا يغفر الله لهم » بل هي أشد ، فتأمل الفرق بين العبارتين فإنه من دقيق غرائب الفصاحة . اهـ.

٢٢٦ _ وقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابَاً أَلِيْمَا ﴾ ٢٢٦ _ وقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابَاً أَلِيْمَا ﴾

[المعنى](١) اجعَل ما يقومُ لهم مقامَ البِشَارَةِ العَذَابَ . وأنشد سيبويه :

وَخَيْلٍ قَدْ دَلَفْتُ لَهَا بِخَيْلٍ تَحِيَّةُ بَيْنِهِمْ ضَرْبٌ وَجِيعُ^(٢)

أي الذي يَقُومُ مَقَامَ التحيَّةِ ضَرْبٌ وَجِيْعٌ.

٢٢٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَيْتَعُونَ عِنْدِهُمُ الْعِزَّةَ ﴾ ؟ [آية ١٣٩] · أَيُبْتَغِي المنافقون عند الكافرين العِزَّة ؟ أي الْمَنَعَةَ .

قال الأصمعي: يقال: أرض عَزَاز، بالفتح والكسر، إذا كانت صُلْبَةً شَدِيْدَةً. وقَوْلُهُم: يَعِزُّ عَلَيَّ، أي يَشْتَدُّ عَلَيَّ (٣)

 ⁽٢) أثبتناه من الهامش ولينست في الأصل .

⁽٢) البيت لـ « عمرو بن معديكرب » وهو في شواهد سيبويه ص ١١٠ للنفاخ والخصائص ٣٥/٤ وباء البيت لـ « عمرو بن معديكرب » وهو في شواهد سيبويه ص ١١٠ للنفاخ والخصائص ٣٥/٤ وفي كتاب سيبويه ٢٥/١ والخزانة ٣٥/٥ واستشهد به في البحر الحيط ٣٧٣/٣ قال : « وجاء بلفظ « بَشِّر » على سبيل التهكم بهم ، نحو قوله تعالى ﴿ فَبَشِّرهُمْ بعذاب أَلْيم ﴾ أي القائم لهم المفظ « بَشِّر » على سبيل التهكم بهم ، نحو قوله تعالى ﴿ فَبَشِّرهُمْ بعذاب أَلْيم ﴾ أي القائم لهم أي الفائم هماني مقام البشارة وهو الإخبار بالعذاب ، كا قال الشاعر : « تحية بينهم ضربٌ وجيعُ » وانظر معاني الزجاج ١٣١/٢ وفي المخطوطة « دَلَقْتُ » وهو تصحيف وصوابه بالفاء « دَلَقْتُ » ومعناه زحفت ودنوت .

ومنه قوله تعالى ﴿ وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾(١) أي قهرني لأنه أُعَزُّ منى .

ومنه قولهم : « مَنْ عَزَّ بَزَّ »^(٢) أي مَنْ غَلَبَ اسْتَلَبَ . ومنه قوله « فَعَزتهُ يَدَاهُ وكاهلُهُ » .

٢٢٨ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ قَالُوا أَلَم نَسْتَحْوِذْ عَلَيكُم .. ﴾ [آية ١٤١] .

يقال : استحوذ [عليه] (٣) إذا استولى عليه .

فالمعنى: قال المنافقون للكافرين: أَلَمْ نَعْلِبْ عليكم بِمُوَالَاتِنَا إِياكُمْ ، وَنَمْنَعْكُم من المؤمنين(٤) ، أي أخبرناكم بأخبارهم لتحسذروا مايكون منهم.

⁽١) سورة صَ آية رقم (٢٣) .

⁽٣) هذا من أمثال العرب ، ومنه قول الحنساء :
كَأَنْ لَمْ يَكُونُ وَ حِمى يُتُقَدَى إِذْ النَّهَ الله إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرَّا قال الجوهري في الصحاح مادة عزز : عزَّ علي أن تفعل كذا : اشتد ، وفي المثل : « إذا عزَّ الحوف فَهِنْ » أي إذا اشتد فكن هيناً ، وعزَّه يَعزُّه : غَلَبَهُ ، وفي المثل « مَنْ عَزَّ بزَّ » . اه. من الصحاح .

 ⁽٣) غير موجود في الأصل وأثبتناه من الهامش .

⁽٤) يقول القرطبي ٥/١٨٤ : يُقال : استحوذ على كذا أي غَلَب عليه ، ومنه قوله تعالى ﴿ استحوذ على عليهم الشيطان ﴾ والمعنى : يقول المنافقون : ألم نغلب عليكم حتى هابكم المسلمون وخذلناهم عنكم ؟ وقال في البحر وهو أظهر ٣٧٥/٣ : المعنى : ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم وأسركم وأبقينا عليكم ؟ ﴿ وغنعكم من المؤمنين ﴾ ؟ بأن ثبطناهم عنكم ، فأسهموا لنا من الغنيمة بحكم أننا نواليكم ولا نؤذيكم ، ولا نترك أحداً يؤذيكم . اهـ.

٢٢٩ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ صَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ صَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ صَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ صَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ صَلَىٰ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ

رُويَ عن علي رضي الله عنه أنه قال : ذلك في الآخرة (١٠) .

وقال ابن عباس : ذاك يَوْمُ القيامة .

وقال السُّدِّيُّ : السبيلُ : الحُجَّةُ (٢) .

أقول: لعل هذا القول هو الأرجع ويؤيده ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ثوبان «إن الله زَوَى في الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وإنَّ مُلك أمتي سيبلغ ما زُوِي في منها ، وإني سألت ربي لأمتي ألَّا يهلكهم بسنة علمَّة ، وألا يسلَّط عليهم عدواً من سوى أنفسهم ، فيستبيح بيضتهم — أي يفنيهم ويُهلكهم — وإن ربي قال في يا محمد: إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يُردُّ ، وإني أعطيتك لأمتك ألا أهلكها بسنة علمة — يعني بالقحط والجدب — وألَّا أسلِّط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها ، حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ، ويَسْبي — أي يسترق — بعضهم بعضاً » صحيح مسلم ٢٢١٥/٤ .

⁽۱) الأثر ذكره الطبري عن على ٣٣٣/٥ والقرطبي ١٩/٥ وابن كثير ٣٨٨/٢ وابسن الجوزي ٢٠٠/٢ وروي عن ابن عباس أن ذاك يوم القيامة ، فقد روى ابن جرير ٣٣٣/٥ أن رجلاً قال لعلي بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين أرأيتَ قول الله ﴿ ولن يجعلَ الله للكافرين على المؤمنين أرأيتَ قول الله ﴿ ولن يجعلَ الله للكافرين على المؤمنين مبيلاً ﴾ وهم يقاتلوننا فيظهرون علينا ويقتلون ؟ فقال : ادنُ مني ، ادنه ، ثم قال ﴿ فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله .. ﴾ الآية ذاك يوم القيامة ، هو يوم الحكم . قال ابن عطية : ومهذا قال جميع أهل التأويل ، قال ابن العربي : وهذا ضعيف لعدم فائدة الخبر فيه .

وبهد فان بسيم عمل عاري عن السدي ٣٣٤/٥ ورجحه حيث قال : « وأما السبيل في هذا الموضع فالحجة » يريد أن المعنى لن يجعل الله للكافرين حجة على المؤمنين يستظهرون بها ويتغلبون بها عليهم ، إلّا أبطلها ودحضها ، واختار هذا القول بعض المفسرين ، والظاهر أن المراد من الآية هو تسليط الكفار على المؤمنين حتى يبيدوهم ويستأصلوهم ، وهو ما قاله ابن كثير ٣٨٨/٢ حيث قال : وذلك بأن يُسلِّطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية ، وإن حصل لهم ظفر في بعض الأحيان ، فإن العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة .

وقيل: إن المعنى إن الله ناصر المؤمنين بالحُجَّةِ والعَلَبَةِ ، لِيُظْهِرَ دِينَهُمْ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ .

٢٣٠ ــ وقولـه جل وعـــز : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِيـــنَ يُحَادِعُـــوْنَ اللَّـــهَ وَهُـــوَ حَادِعُهُمْ .. ﴾ [آية ١٤٢].

قال أهل اللغة : سُمِّيَ الثناني خداعناً ، لأنه مُجَازَاةٌ للأَوَّلِ فَسُمِّيَ خِذَاعًا على الاز دواج (١) ، كما قال جل وعز : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلُهَا ﴾ (١) .

وقال الحسن: إذا كان يوم القيامة أعطى المؤمنون والمنافقون نُورًا ، فإذا انتهوا إلى الصراط ، طُفِيءَ نُورُ المنافقين ، فَيُشْفِق المؤمنون فيقولون « رَبَّنَا أَنْمِمْ لَنَا نُورَنَا » فيمضي المؤمنون بنورهم ، فينادونهم: ﴿ انْظُرُونَا نَقْتَبِسُ مِن نُورِكُم ﴾ الآية .

قَالَ الحَسنَنُ : فَتِلْكَ خَدِيْعَةُ اللَّهَ إِيَّاهُمْ (٢٠) .

وهذا القول ليس بخارج من قول أهل اللغة ، لأنه قد سَمَّاهُ

⁽١) الله تعمالي منزَّه عن الخداع ، وسميت المجازاة على العمل خداعاً من باب المزاوجة ، أي التوافق باللفظ دون المعنى ، ويسمى « باب المشاكلة » ومثله قوله تعالى ﴿ فَمَنِ اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ﴾ ومنه قول الشاعر :

قَالُوا اقْتَرِحْ شيئاً نُجِدْ لَكَ طَبْخَهُ قَلْتُ اطْبِخُوا لِي جُبَّةً وَقَمِـيصاً

⁽٢) سورة الشورى آية رقم (٤٠).

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن المنذر عن الحسن ، ورواه ابن جريىر عنه ٣٣٤/٥ وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٧/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٥/٢ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٧٧/٣ .

خِداعاً ، لأنه مُجَازَاةٌ لَهُمْ (١)

٢٣١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَــىٰ الصَّلَاةِ قَامُــوَا كُسَالَـــىٰ ٢٣١ _ ثُمِ قَالُمُــوَا كُسَالَـــىٰ ٢٣١ يُرَاوُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيْلًا ﴾ [آية ١٤٢] ·

قال · الحسن : إنما قَلَّ لأنه لغير الله (٢) .

ورُوِيَ عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : « ما قَلَّ عَملٌ مَعَ تُقيً ، وكيفَ يَقِلُّ ما يُتَقَبَّلُ »(٢) ؟! .

٢٣٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ مُذَبْذَبِينَ بَينَ ذَلِكَ لَا إِلَىٰ هُؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هٰؤُلَاءِ ﴾ [آية ١٤٣] .

قال قتادة : ولا يكونون مُخْلِصِينَ بالإِيمان ، ولا مُصَرِّحِينَ بالإِيمان ، ولا مُصَرِّحِينَ بالكفر (٤) .

⁽١) في المخطوطة « مجاراة لهم » وهو تصحيف ، وصوابه « مجازاة » بالزاي كما أثبتناه ، قال ابن عطية ٢٢٦/٤ : وهده عبارة عن عقوبة سمَّاها باسم الذنب ، فعقوبتهم في الدنيا الذِّلُ والخوف والغم ، وفي الآخرة عذاب جهنم .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن المنذر ، والبيهقي في شعب الإيمان ، عن الحسن ، كما ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٣٦/٢ فقال : ورُوي عن قتادة أنه قال : ٥ والله لولا الناس ما صلّى المنافق ، ولا يصلي المنثور ٣٣٦/٢ فقال : ورُوي عن قتادة أنه قال : ٥ والله لولا الناس ما صلّى المنافق ، ولا يصلي المنثور ١٤٠٤ وسمعة » .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن المنذر عن على ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٦/٢ وروي مثله عن قتادة حيث قال : إنما قلَّ ذكر المنافق لأن الله لم يقبله ، وكلُّ ما ردَّ الله قليل ، وكلُّ ما قبِل الله كثير » ويانظر الطبري ٣٥٥/٥ .

وَسَرَ صَرِي . (٤) انظر الأثر في جامع البيان ٢٣٦/٥ وتفسير القرطبي ٤٢٤/٥ والدر المنثور ٢٣٦/٢ والمعنى : إنَّ المنافقين مضطربون ، ومتردِّدون بين الكفر والإيمان ، لا يثيتون على حال ، فهو وصف لهم المنافقين مضطربون ، والتردد في شأن الإيمان ، ولهذا قال تعالى ﴿ مُذَبْذَبِين بين ذلك ﴾ .

ورَوَىٰ عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي عَلَيْكُ قال : « مَثَلُ المنافق كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَينَ غَنَمَينِ ، إذا جاءتْ إلى هٰذِهِ نَطَحَتْها ، وَإِذَا جَاءَتْ إِلَىٰ هٰذِهِ نَطَحَتْها فَلَا نَتْبَعُ هٰذِهِ وَلَا هٰذِهِ »(١) .

وأصلُ التذبذبِ في اللغة التَحَرُّكُ والاضطرابُ (٢) ، كما قال : أَلَّهُ تُرَ أَنَّ اللَّهِ أَعْطَهِ اكْ سُوْرَةً تَرَىٰ كُلَّ مَلْكٍ دُوْنَهَا يَتَذَبْهِ ذَبُ (٣) تَرَىٰ كُلَّ مَلْكٍ دُوْنَهَا يَتَذَبْ ذَبُ (٣)

فالمعنى: إن المنافقين مُتَحَيِّرُونَ في دينهم ، لا يَرْجعون إلى اعتقاد شَيءٍ عَلَىٰ صحَّةٍ ، ليسوا مع المؤمنين على بصيرة ، ولا مع المشركين على جهالة ، فَهُمْ حَيارَىٰ بين ذلك (٤) .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم في كتاب المنافقين ٢١٤٦/٤ وأحمد في المسند ٢٧/٢ وابن جريــر ٥ ٢٣٦/٥ وابن جريــر ٣٣٦/٥ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٦/٢ ولفظ مسلم « مثل المنافق كمثل الشاة العَائِرَة بين الغَنَمَيْن ، تَعير إلى هذه مرة ، وإلى هذه مرة » ومعنى العائرة المتردِّدة الحائرة لا تدري أيهما تتبع ، و « تعير » أي تتردد وتذهب .

 ⁽٢) قال أهل اللغة : الذبذبة : التحريك والاضطراب ، يُقال : ذبذبته فتذبذب ، والمذبذب : المتردد بين أمرين .

 ⁽٣) البيت للنابغة يمدح به النعمان بن المنذر ، وهو في ديوانه « مختار الشعر الجاهلي طبعة الحلبي ص ١٧٥ » واستشهد به الطبري في جامع البيان ٥/٥٣٥ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٨/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٤٢٣/٥ .

 ⁽٤) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣٢/٢ : المذبذب : المتردد بين أمريس ، وهـذه صفة المنافق ،
 لأنه محيَّر في دينه ، لا يرجع إلى اعتقاد صحيح ، لم يظهروا الكفر فيكونوا مع الكفار ، ولم
 يَصْدُقوا الإيمان فيكونوا إلى المؤمنين . اهـ .

والنفاق مأخوذ من النَّافِقاء ، وهو أَحَـدُ جحـور الْيَرْبُـوع ، إذا أَخِدَتُ عليه المواضعُ ، خرجَ منه ولا يُفْطَنُ إليه .

وكذلك المنافق يُظهِر الإسلام، ويَخرجُ منه سِرًّا.

وفي الحديث : « للمنافق ثلاثُ علاماتِ : إذا حدَّث كذب ، وإذا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وإذا اتْتُمِنَ خَانَ »(١) .

٣٣٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَتُرِيْدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُ مِ سُلْطَانَاً ﴾ ؟ [آية ١٤٤] .

قال قتادة: السلطانُ: الحُجَّةُ(٢) .

وكذلك هو عند أهل اللغة:

٢٣٤ _ وقوله جل وعــز : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِيــنَ فِي الــدَّرْكِ الأَسْفَــلِ مِنَ النَّارِ .. ﴾ [آية ١٤٥] ·

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الإيمان ۸۳/۱ ومسلم برقم ٥٩ ولفظه : « آية المنافق ثلاث ، وإن صام وصلًى وزعم أنه مسلم : إذا حدَّث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان » صام وصلًى وزعم أنه مسلم : إذا حدَّث كذب ، وإذا وعد أبع من كنَّ فيه كان منافقاً خالصاً ، صحيح مسلم ٧٨/١ وفي رواية أخرى في الصحيحين « أربع من كنَّ فيه كان منافقاً خالصاً ، وإذا ومن كانت فيه تحصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدَّث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا خاصم فجر » .

عاهد عدر ، وإن ومعد المحمد و المحمد و المحمد المحمد و ال

قال عبدالله بن مسعود: « يُجْعَلُونَ في تَوَابِيتَ من حديدٍ تُغْلَق (١) عليهم (٣) وفي بعض الحديث: من نارٍ ، ثم تُطبق عليهم (٣) . والأَدْرَاكُ في اللغة : المنازلُ والطبقاتُ (٣) .

٢٣٥ ــ وقول جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ ۚ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ الله شاكراً عليماً . لَا يُجِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَولِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ .. ﴾ [آية ١٤٧ ـ ١٤٨] .

وقرأ زيدُ بنُ أَسْلَمَ وابنُ أَبِي إِسحاق : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ (⁴⁾ . وعلى هذه القراءة فيه ثلاثةُ أقوال :

قال الضحَّاكُ : المعنى : ما يفعلُ اللهُ بعذابكـــم إلَّا مَنْ

ظَلَمَ .

⁽١) في الأصل « تُعلق » بالعين المهملة وهو تصحيف وصوابه ما أثبتناه « تُغلق » .

⁽٢) الأثر عن ابن مسعود أخرجه ابن أني شيبة ، وابن أبي حاتم ، وابن المنتذر ، كذا في الدر المنشور ٢٣٦/٢ وفي رواية لابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : « الدَّرك الأسفىل : بيبوت من حديد ، لها أبواب تُطبق عليها ، فتوقد من تحتهم ومن فوقهم » وذكره ابن جرير ٥/٣٣٨ وابين كثير ٣٩٣/٢ وابن كثير ٣٩٣/٢

⁽٣) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٤٢/١ : « جهسم أَدْرَاك أي مسازل وأطباق ، فكل مسزل منها دَرَك » وقال ابن الأنباري : الدَّركات درجات بعضها تحت بعض ، ويُقال للشيء إذا كان بعضه فوق بعض درج ، وإذا كان البعض أسفل من بعض يقال : درك ، روي ذلك عن الضحاك ، وابن عباس ، وانظر البحر المحيط ٣٨٠/٣ .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ٢٠٣/١ قال أبو الفتح: ظَلَم، وظُلِمَ، جميعاً على الاستثناء المتقطع، أي لكن من ظَلَم فإن الله لا يخفى عليه أمره، ودلَّ على ذلك قولـه تعالى ﴿ وكان الله سميعاً عليماً ﴾.

وقيل: المعنى: لا يَجْهَرُ أَحَـدٌ بالسُّوءِ ، إلا مَنْ ظَلَـمَ فإنـه يَجْهَرُ بِهِ اعتداءً(١).

وقال أبو إسحاق الزَّجَّاجُ : يجوز أن يكون المعنى إلا مَنْ ظَلَمَ فقال سُوءً فإنه ينبغي أن تأخذوا على يَدَيهِ ، ويكون استثناءً ليس من الأول(٢) .

وعلى الجَوَابَيْنِ الأَوَّلَيْنِ يكون استثناءً ليس من الأول أيضاً . ومن قرأ : ﴿ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ ﴾ (٢) ففيه أقوال :

أحدها: رُويَ عن مجاهد أنه قال: (نزلتُ هذه الآية في رَجلٍ ضَافَ قوماً فلم يُحْسِنُوا إليه ، فذكرهم بما فعلوا ، فَعَابُوهُ بذلك ، فنزلت : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوْءِ مِنَ الْقَولِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ ﴾ (٤) .

⁽١) وضَّح هذا المعنى أبو حيان في البحر ٣٨٣/٣ فقال : المعنى : لكنَّ الظالم يحب الجهر بالسوء فهو يفعله اعتداءً .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٣٧/٢ فقد قال إنه استثناء منقطع، والمعنى عنده: لا يحبُّ الله الجهر بالسوء من القول ، لكن المظلوم يظهرُ بظلامته تشكياً ، والظالم يجهر بذلك ظلماً واعتداء.

⁽٣) هَذه قراءة الجمهور بالبناء للمجهول ، وهمي القراءة التي اتفق عليها القرَّاء ، والقراءة الأولى شاذة كا أسلفنا .

⁽٤) الأثر عن مجاهد ذكره الطبري في جامع البيان ٢/٦ وابن كثير في تفسيره ٣٩٥/٢ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٨١/٣ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٣٧/٢ وعزاه إلى عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عن مجاهد .

فالمعنى على هذا: لكِنْ مَنْ ظُلِمَ فَلَهُ أَنْ يذكر ما فُعِلَ بِهِ (١) . قال الحسن : « هذا في الرَّجُلِ يُظْلَمُ فلا ينبغي أَنْ يدعو على مَنْ ظَلَمَهُ ، ولكنْ لِيَقُل : اللهم أُعِنِّي عليه ، واستخرج لي حقِّي منه ، ونحو ذلك »(١) .

وقال قطرب : ﴿ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ ﴾ إنما يريـدُ الْمُكْـرَة ، لأنـه مظلوم ، وذلك موضوعٌ عنه وإنْ كَفَرَ .

قال: ويجوز أن يكون المعنى (إلا مَنْ ظُلِمَ () على البَدَلِ ، كأنه لا يُحبُّ الظالم ، وكأنه يقول: يُحبُّ مَنْ ظُلِمَ ، أي لا يحبُّ الظالم ، وكأنه يقول: يُحِبُّ مَنْ ظُلِمَ .

والتقديرُ على هذا القول؛ لا يُحِبُّ الَّلهُ ذَا الْجَهْرِ بِالسُّوءِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ ، عَلَىٰ الْبَدَلِ (٤).

⁽١) هذا هو الراجح من الأقوال ، والمعنى : لا يحب الله الفحش من القول ، إلا المظلوم ، فإنه يُساح له أن يجهر بالدعاء على ظالمه ، وأن يذكره بما فيه من السوء .

 ⁽۲) الأثر ذكره ابن جرير عن الحسن ١/٦ وابن كثير ٣٩٤/٢ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٣٧/٢ وروي نحوه عن ابن عبـاس قال : لا يحب الله أن يدعـو أحـد على أحـد إلا أن يكـون مظلوماً .
 الطبري ١/٦ .

⁽٣) وعلى هذا القول يكون معنى الآية : لا يحب الله أن يجهـر أحـد بالسوء إلا من أكره على ذلك ، ويكون كقوله تعالى ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبـه مطمئـن بالإيمان ﴾ وقـد ذكر هذا القول أبو حيان في البحر المحيط ٣٨٢/٣ عن بعض المفسرين .

⁽٤) هذا القول فيه تكلف وهو بعيد ، والأظهر ما قاله ابن عباس أن المعنى : لا يحب الله أن يدعو أحد على أحد ، إلا المظلوم الذي يدعو على ظالمه ، فإن الله قد أرخص له ، ويؤيد هذا المعنى ما ورد في الصحيح « ثلاثة لا ترد دعوتهم .. وذكر منها دعوة المظلوم ، يرفعها الله فوق السحاب ، ويفتح لها أبواب السماء ، ويقول : وعزتي وجلالي لأنتقمن لك ولو بعد حين » .

٢٣٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَكُفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّفُولُ وَنَ يُفَرِّفُولُ وَنَ يُفُرِّفُولُ وَنَ يُفُرِّفُ وَكُنُفُ رُ يُفَرِّفُولُ وَنَ يُؤْمِ نُ بِبَعْضٍ وَلَكُفُ رُ لِيَعْمُ وَلَكُفُ رُ لِيَعْمُ وَلَكُفُ رُ لِيَعْمُ وَلَكُفُ رُ لِيَعْمُ وَلَكُفُ رَالًا لِي وَيَقُولُ وَنَ لَوْمِ نَ يُؤْمِ وَلَكُفُ رَالًا لِي وَلَكُفُ مِنْ إِلَيْهِ وَلَا لَهُ إِلَيْهِ وَلَا لَا لِي اللّهِ وَلَا لَهُ اللّهِ وَلَا لَهُ وَلَاللّهِ وَلَا لَهُ اللّهِ وَلَا لَهُ إِلَيْهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَاللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلِمُ لِللّهِ وَلَمُ لَا لِي لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَا لَاللّهِ وَلَا لَا لِللّهِ وَلَمُ لَا لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَمُ لِللّهِ وَلَا لَا لِللّهِ وَلَوْلِهُ إِلَيْهِ وَلَا لِللّهِ وَلَا لَهُ لِللّهِ وَلَوْلُولُ لِللّهِ وَلَوْلِهُ لِللّهِ وَلَوْلِهُ لِللّهِ وَلَوْلُ لَا لِللّهِ وَلَوْلُولُ لَا لِللّهِ وَلَا لَهُ لِللّهِ وَلِللّهُ وَلَا لَهُ لِلللّهِ وَلَا لَهُ لِللّهِ وَلَاللّهُ وَلَا لَهُ لِلللّهِ وَلَوْلِهُ لِللّهُ لَا لَا لَهُ لِللّهُ وَلَوْلِهُ لِلللّهِ وَلَوْلُولُ لَا لِللّهُ وَلَا لِللّهِ وَلَوْلِهُ لِلللّهِ وَلَوْلِهُ لِللللّهِ وَلَوْلِهُ لِلللّهِ وَلَوْلِهُ لِللّهِ وَلِمُ لِلللّهُ لِلللللّهِ وَلِمُ لِللللّهِ وَلَا لَا لَهُ لِلللّهِ وَلَا لَهُ لِلللّهِ وَلَا لَا لِلللّهِ وَلَا لَاللّهُ لِلللّهِ وَلَا لِلللللّهِ وَلَا لِللللللّهِ وَلَا لِللللللّهِ وَلَا لِلللللّهُ لِلللّهِ وَلِللللللّهِ وَلِللللللّهِ وَلِللللللللّهِ وَلِللللللّهِ وَلِلللللّهِ وَلِلللللللّهِ وَلَا لِللللللّهِ وَلَا لِلللللّهِ وَلَا لِلللللّهِ وَلِللللللّهِ وَلِللللللّهِ وَلَا لِللللّهِ وَلِللللللللّهِ وَلِلللللّهِ وَلِلللللللللّهِ وَلَا لَا لِلللللللللّهِ وَلِللللللّهِ وَلِلللللللّهِ وَلِلللللللّهِ وَلِلللللللللللّهِ وَلَا لِللللللّهِ وَلِلللللللّهِ وَل

قال قتادة : هم اليهود والنصارى ، آمنت اليهود بموسى والتوراة والإنجيل ، وكفرت بعيسى والإنجيل ، وآمنت النصارى بعيسى والإنجيل ، وكفرت بمحمد والقرآن(١) .

٢٣٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيُرِيْدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَٰلِكَ سَيِيْكَ أَ ﴾ ٢٣٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيُرِيْدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَٰلِكَ سَيِيْكَ ﴾

قال قتادة : اتخذوا اليهودية والنصرانية وابتدعوهما ، وتركوا دِينَ اللهِ الإِسلامَ ، الذي لم يُرْسَلُ نبي إلا به(٢) .

٢٣٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَقَـد سَأَلُوا مُوْسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَٰلِكَ فَقَالُوا أَرِكَا اللَّهَ جَهْرَةً .. ﴾ [آية ١٥٣] .

قال قتادة : أي عياناً .

وقال أبو عُبيدةً : هو من صفةِ القول ، والمعنى : فقالوا

⁽١) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٦/٦ وابن كثير في تفسيره ٣٩٧/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٠/٢ قال الحافظ ابن كثير : والمقصود أن من كفر بنبي من الأنبياء فقد كفر بسائر الأنبياء ، فإن الإيمان واجب بكل نبي بعثه الله إلى أهل الأرض .

⁽٢) الطبري عن قتادة ٦/٦ والبحر المحيط ٣٨٥/٣ والدر المنثور ٢٣٧/٢ .

جَهْرَةً أَرِنَا اللَّهَ(١) .

والقولُ عند أهل النظر قول قتادة^(٢) .

والمعنى : فقالوا أُرِنَا اللهَ رُؤْيَةً منكشفةً ، لأَن مَنْ عَرَف اللهَ فقد رآه عِلْمَاً .

٢٣٩ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُــمُ الطَّــوْرَ بِمِيثَاقِهِــم .. ﴾ [آية ١٥٤].

الطُّوْرُ: الْجَبَلُ(٣).

⁽۱) هذا قول بعيد ، حكاه عنه الزجاج في معانيه ١٣٨/٢ وضعَّفه ، ولم أره بهذا اللفظ في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٤٢/١ وإنما ورد فيه ﴿ أرنا الله جهرة ﴾ علانية . يريد أنهم قالوا علانية وجهراً : أرنا الله ، قال الزجاج : وعندي أن معناه أرنا الله رؤية بينة منكشفة ظاهرة ، وهذا عندي هو القول البين إن شاء الله ، ودليل هذا القول ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ﴾ أي رؤية عياناً يدركونها بأبصارهم .

 ⁽٢) هذا قول جمهور المفسرين ، راجع الطبري ٦/٦ والبحر المحيط ٣٨٦/٣ وهـ و القـ ول الصحيح ،
 لأنهم صرَّحوا به في قولهم لموسى ﴿ لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ﴾ .

⁽٣) قال ابن جرير ٩/٦ : ﴿ وَرَفَعُنَا فَوَقَهُمُ الطُّورِ ﴾ يعني الجبل ، وذلكُ لما امتنعوا من العمل بما في التوراة .

قال قتادة : كنِا نُحَدَّثُ أنه بابٌ من أبواب بيت المقدس(١) .

٢٤١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقُلْنَا لَهُ مِ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ .. ﴾ [آية ١٥٤] .

قال قتادة : نُهُوا عن صَيْدِ الحيتان في يوم السبت (٢) . ويقال : عَدَا ، يَعْدُو ، عُدُوًا ، وعُدُواناً ، وعَدَاءً وعَدُوا : إذا جاوز الحق .

وَيُقْرَأُ : ﴿ تَعَدُّوا ﴾ بمعنى تعتدوا(٣) .

٢٤٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ .. ﴾ [آية ١٥٥] .

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ١٠/٦ والدر المنشور للسيوطي ٢٣٨/٢ والمحرر الوجيز ٢٨٠/٤ قال ابن عطية : هو باب بيت المقدس المعروف بـ « باب حطة » أُمروا أن يتواضعوا شكراً لله تعالى على الفتح الذي منحهم ، وأن يدخلوا باب المدينة سجداً ، وهو نوع من أنواع سجدة الشكر .

⁽٢) قال الطبري في روايته عن قتادة ١٠/٦ : أُمِر القوم ألَّا يأكلوا الحيتان يوم السبت ، وألا يتعرضوا لها ، وأحل لهم ما وراء ذلك .

أقول : ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى ﴿ واسألهم عن القريمة التي كانت حاضرة البحر ، إذ يعدون في السبت .. ﴾ الآية .

⁽٣) هذه قراءة ورش بفتح العين وتشديد الدال ﴿ تَعَدُّوا ﴾ وقرأ الباقون ﴿ تَعْدُوا ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٠

(مَا) زايدة للتوكيد(١) ، يُؤُدِّي عن معنى قولك : حَقًّا .

وفي معناه ثلاثة أقوال :

أَحَدها: أَن قتادة قال: المعنى: فَبِنَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَعَلَىٰ قولِ قتادة حُذِفَ هذا لِعِلْمِ السَّامِعِ(٢).

وقال الكسائي: هو متعلقٌ بما قبله. والمعنى فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ، ثم عَطَفَ على ذلك إلى قوله: ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ ﴾(٣) .

فزعم أنه فَسر « ظُلْمهم » الذي أخذتهم الصاعقة من أجله بما بعده ، من نقضهم ميثاقهم ، وقتلهم الأنبياء ، وسائر ما بين من أمورهم التي ظلموا فيها أنفسهم (٤) .

⁽۱) ليس معنى قول علماء النغة إن « ما » زائدة » ، أنه لا فائدة منها ، بل هي كما قال المصنف زائدة للتوكيد ، فكما يؤكد العرب الكلام بـ « إنَّ » و « اللَّام » وغيرهما من المؤكدات يؤكدون بزيادة « ما » فكأنه يقول : حقاً إنهم هالكون بسبب إجرامهم ونقضهم العهود .. إلخ . ولهذا قال الزجاج في معانيه ١٣٨/٢ : « ما » لغو في اللفظ _ يريد أنها زائدة _ فبنقضهم ميثاقهم حقاً ، فكما أن حقاً لتوكيد الأمر ، فكذلك « ما » دخلت للتوكيد . اهـ.

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١١/٦ والبحر المحيط ٣٨٨/٣ والمحرر الوجيز ٢٨٢/٤ قال ابن عطية ﴿ فَهَا نقضهم مِيثَاقهم ﴾ « ما » زائدة مؤكدة التقدير ، فبنقضهم ، وحذف جواب هذا الكلام بليغ ، متروك مع ذهن السامع ، تقديره : لعنَّاهم وأذللناهم ، وحتمنا عليهم الخلود في جهنم .

⁽٣) ردُّ هذا القول ابن جرير الطبري وضعُّفه في جامع البيان ١١/٦ كما سنورده .

⁽٤) قال ابن جريس ١١/٦ ومعنى الآية : فبنقض هؤلاء عهودهم ، وكفرهم بآيات الله ، وقتلهم الأنبياء ، لعنَّاهم ، وقال بعضهم : الكلام متصل بما قبله ، والمعنى عنده : فأخذتهم الصاعقة =

وهذا خطاً وغلط ، لأن الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى ، والذين قتلوا الأنبياء ، ورموا مَرْيمَ بالبهتان ، كانوا بعد موسى عليه السلام بدهر طويل ، فليس الذين أخذتهم الصاعقة أخذتهم برميهم مريم بالبهتان .

وقولُ قتادة أوْلَاها بالصواب.

قال أبو جعفر: قال أبو إسحاق(١): المعنى فَبِمَا نَقْضِهِمْ [مِيْتَاقَهُمْ] كُوْمُنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ، ونقضهمُ الميثاقَ أنه أُخِذَ عليهم أن يُبِيِّنُوا صفة النبي عَيِّلِهِ فنقضوا ذلك وكتموها(١).

٢٤٣ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَقَوْلِهِمْ قُلُوْبُنَا غُلْفٌ ، بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا ٢٤٣ مِ بَكُفْرِهِمْ .. ﴾ (١) [آية ١٥٥] .

⁼ بظلمهم ، بنقضهم ميثاقهم ، وكفرهم بآيات الله ، وقتلهم الأنبياء ، وبكذا وكذا أخذتهم الصاعقة ، فتبع الكلام بعضه بعضاً ، ومعناه مردود إلى أوله . قال : والصواب أنه منفصل عمًا قبله ، ومعنى الكلام : فها نقضهم ميثاقهم ، وكفرهم بآيات الله ، وبكذا وكذا لعنّاهم وغضبنا عليم ، فترك ذلك لدلالة قوله تعالى ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ﴾ لأن من طبع على قلبه ، فقد لُعن وسُخط عليه . . إلخ . وهو الحق والصواب .

⁽١) يعني الإمام الزجاج ، وانظر كتابه معاني القرآن ١٣٨/٢ .

 ⁽٢) أثبتناها من هامش المخطوطة وسقطت من الأصل.

⁽٣) راجع معاني القرآن لأبي إسحاق الزجاج ١٣٩/٢.

 ⁽٤) وقع خطأ بنقص بعض الكلمات من الآية في المخطوطة ، وأثبتناه كما هو النص القرآني .

قال قتادة : ﴿ غُلْفٌ ﴾ أي الاتفهم(١) .

ومعنى ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ خَتَمَهَا مجازاةً على كُفرهم . وهـو تمثيـلٌ يقـال : طَبَـعَ السَّيْـفُ يَطْبَـعُ طَبَعـاً : إذا غَطَّـــاهُ صَّدَأً .

٢٤٤ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ .. ﴾ [آية ١٥٧] .

قال مجاهد: قتلوا رجـلاً توهموا أنـه عيسى عَلَيْكُم ، ورفـع اللـه عيسى حَيَّا^(٢) .

وقال قتادة : قال عيسى : أيكم يُقْذَفُ عليه شَبَهِي فَيَقْتَل ويدخل الجنة ؟ فقال رجل منهم : أنا ، فَقُتِلَ (٢٠) .

⁽۱) هذا هو المعنى الراجح في الآية ، يقولون للنبي عَلِيْكُ : قلوبنا مغشّاة بأغشية لا تفهم ما تقوله يا محمد ، وهذا ما رجحه ابن جرير ، وابن كثير ، والجمهور ، وعلى هذا القول يكون ال عُلْف ، جمع أغلف ، وهو المغطّى بغلاف ، وقيل : غُلْف جمع غلاف أي قلوبنا أوعية للعلم فلا حاجة لنا بما جاءنا به محمد ، وهذا القول اختاره الفراء والزجاج ، والأرجح الأول لقوله تعالى في آية أخرى ﴿ وقالوا قلوبنا في أكنّة مما تدعونا إليه ﴾ أي في أغطية وحُجُب ، جمع كنان وهو الغطاء . وانظر جامع البيان ١٠/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٩٩/٢ .

⁽٢) الأثر في جامع البيان للطبري ١٥/٦ وتـفسير ابـن كثير ٤٠٣/٢ والـدر المنشور ٢٣٨/٢ عن مجاهد ، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ١٤/٦ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٤٥/٢ وتفسير ابن كثير ٤٠١/٢ وقال : هذا إسناد صحيح إلى ابن عباس وغيره من السلف .

أقول : الراجح — والله أعلم — قول مجاهد ، وهو أن الله ألقى شَبَههُ على ذلك الخائن الذي دلَّهِ معلى مكان عيسى ، فصلبوه وهم يظنون أنه عيسى ، ولـذلك وقعـوا في الحيرة ، كما قال عيم

وقال غيره : يُعَذَّبون على أنهم قتلوا نبياً ، لأن تلك نياتهم · ٢٤٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ الْحَتَلَفُوْا فِيْهِ لَفِي شَكِّ مِنْهُ .. ﴾ [آية ١٥٧] .

إِلْأَنَّ -مَقَالَتَهم فيه مختلفةٌ ، وهم في شكٍّ منه .

٢٤٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيناً .. ﴾ [آية ١٥٧] ٠

المعنى عند أهل اللغة : وما قتلوا العلمَ يقيناً .

كَمَا يَقُولُ : قَتَلْتُهُ عَلَماً ، وقَتَلْتُهُ يَقَيْناً : إذا عَلَمَتُهُ عَلَماً تَاماً (١) .

قال أبو عُبَيْد : ولو كان المعنى : وما قتلوا عيسى يقيناً لقال : « وما قتلوهُ » فقط^(۲) .

سبحانه ﴿ وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ﴾ أي لفي شك من قتله ، وقد رُوي أنه لما دخل أمام اليهود ليدلهم عليه وألقى الله عليه شبه عيسى ، ورفع عيسى إلى السماء حياً ، قال اليهود : إن كان هذا عيسى ؟ فشكُوا في أمره فصلبوه وهم غير متيقنين منه ، وهذا ما اختاره أبو السعود ، والبيضاوي ، وجمهور المفسرين، وانظر الفتوحات الإلهية على الجلالين ٤٢/١ ؟ .

⁽۱) هذا قول الفراء في معانيه ٢٩٤/٦ قال : الهاء ههنا للعلم كما تقول : قتله علماً ، وذكر الزجاج في معانيه ١٤١/٢ قال بعضهم «وماقتلوه» الهاء للعلم ، المعنى : وما قتلوا علمهم يقيناً كما تقول : أنا أقتل الشيء علماً ، تأويله إني أعلمه علماً تاماً ، وقال بعضهم : ﴿ وما قتلوه ﴾ الهاء لعيسى ، كما قال ﴿ وما قتلوه وما صلبوه ﴾ وكلا القولين جائز .

⁽٢) هذا غير لازم، فإن قوله تعالى ﴿ وما قتلوه يقيناً ﴾ أي وما قتلوا عيسى على وجه القطع واليقين ، أنه عيسى، وإنما قتلوه على وجه الظن والتخمين ، حيث وقع شبه عيسى عليه ، فلهذا قالوا : إنْ كان هذا عيسى ، فأين صاحبنا ؟ فهم في شك في أمر عيسى عليه السلام ، وهذا هو القول الراجع والصحيح ، والله أعلم .

٢٤٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْــل مَوْتِهِ .. ﴾ [آية ١٥٩] .

في معنى هذه الآية ثلاثة أقوالٍ:

أحدها: أنه رَوَىٰ الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي عَيْقَالَةُ أنه قال: « لَيَنْزِلَنَّ ابنُ مريم حَكَمَاً عَدْلاً ، فَلَيَقْتُلَنَّ الخِنْزِيرَ ، وَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيْبَ ، وتكون السجدةُ واحدةً لِلَّهِ رَبَّ العالمين »(١).

ثُم قال أبو هريرة : واقرؤوا إنْ شئتم : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَـابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ. قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ، قال أبو هريرة :

قبل موت عيسي ، يعيدها ثلاث مرات .

وقال قتادة : ﴿ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ قبل موت عيسي ٢)

⁽۱) هذه الرواية أخرجها ابن مردويه كا في الدر المنثور ۲٤٢/۲ وتفسير ابن كثير ٤٠٧/٢ والحديث أخرجه الشيخان بأوسع من هذا وأوضح ، ففي صحيح البخاري ٢٠٥/٤ في كتاب الأنبياء من رواية أبي هريرة أن رسول الله عليه قال : « والذي نفسي بيده ، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم ، حُكَماً عَدْلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية _ أي لا يقبلها _ ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ، ثم يقول أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم ﴿ وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ﴾ ورواه مسلم في كتاب الإيمان ٩٣/١ ، وانظر أيضاً السدر المنشور

⁽٢) الأثر في الطبري ١٧/٦ وابن كثير ٤٠٧/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٤٥/٢.

ب _ وقال ابن عباس : ﴿ قَبُلَ مَوْتِهِ ﴾ قبل موت الذي من أهل الكتاب(١) .

وقال بهذا القول: الحَسَنُ ، وعكرمةُ (٢).

وهذا القول رواهُ عن ابن عباسٍ عكرمةُ.

ورَوَىٰ سعيد بن جبير عن ابن عباس أن معنى ﴿ قَبْــلَ مَوْتِهِ ﴾ قبل موت عيسى صلى الله عليه وسلم (٢٠٠٠).

ج _ وقال غير هؤلاء : المعنى وإنْ مِنْ أَهْلِ الكتابِ أَحَدٌ إِلَّا ليؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موته (٤) .

⁽۱) هذا هو القول الثاني من الأقوال التي ذهب إليها علماء السلف ، فقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال « لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى » وروى مجاهد عنه قال : « لو ضربت عنقه لم تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى » وانظر الطبري ١٩/٦ وتفسير ابن كثير ٢٠٤/٢ .

⁽٢) الأثر في جامع البيان للطبري ٢١/٦ والـدر المنشور للسيوطي ٢٤١/٢ وزاد المسير لابـن الجوزي . ٢٤٧/٢ .

⁽٣) هذا هو الأظهر والأشهر ، وهو الذي اختاره الطبري ورجحه ، وانظر جامع البيان ١٨/٦ والقرطبي ١١/٦ والدر المنثور ٢٤١/٢ وابن كثير ٤٠٤/٢ ، وهو قول جمهور المفسرين ، والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

أحدهما : أنها راجعة إلى عيسي ، قاله ابن عباس والجمهور .

والثاني : أنها راجعة إلى محمد عَيْلِيَّةٍ قاله عكرمة . اهـ.

وهذه الأقوال غير متناقضة ، لأنه يتبَيَّنُ عنـد موتـه الحق ، فيؤمـن حين لاينفعه الإيمانُ .

قال محمد بن جرير: أولى هذه الأقوال بالصوابِ والصحيةِ قولُ مَنْ قال : تأويلُ ذلك ، إلّا ليؤمننَّ بعيسى قبل موت عيسى ، وأن ذلك في خاصّ من أهل الكتاب ، ومَعْنِيُّ به أهل زمانٍ منهم ، دون أهل كلِّ الأزمنة التي كانتُ بعد عيسى ، وإنَّ ذلك عند نزوله ، ولم يَجْرِ لمحمد في الآيات التي قبل ذلك في عيم في ألى أنها مِنْ ذِكْرِ ، وإنما في من في (لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ) إلى أنها مِنْ ذِكْرِهِ ، وإنما في سياق ذِكْرِ عيسى وأمه واليهود (١) .

٢٤٨ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِم طَيَّبَاتٍ أَحِلَّتْ لَهُمْ .. ﴾ [آية ١٦٠] .

⁽۱) جامع البيان للطبري ٢١/٦ وقال ابن كثير رحمه الله في تفسيره ٤٠٥/٢ : « ولا شك أن هذا الذي قاله ابن جرير هو الصحيح ، لأنه مقصود من سياق الآي في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه ، وتسليم من سلَّم لهم من النصارى الجهلة ذلك ، فأخبر سبحانه أنه لم يكن الأمر كذلك ، وإنما شبَّه لهم فقتلوا الشبيه ، وهم لا يتبيَّنون ذلك ، ثم إنه رفعه إليه ، وهو باق حي ، وسينزل يوم القيامة _ كا دلت عليه الأحاديث المتواترة _ فيقتل مسيح الضلالة _ يعني الدجال _ ويكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية _ يعني لا يقبلها من أحد من أهل الأديان بل لا يقبل إلا الإسلام أو السيف _ فأخبرت هذه الآية أنه سيؤمن جميع أهل الكتاب ، ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ، ولهذا قال ﴿ ليؤمنن به قبل موته ﴾ أي قبل موت عيسى ، الذي زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى أنه قتل وصلب » . اهد. ابن كثير .

يُبَيِّنُ هذا قوله عز وَجل : ﴿ وَعَلَىٰ الَّذِيْنَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ .. ﴾(١) إلى آخر الآية .

٢٤٩ __ وقولُه جل وعز : ﴿ لٰكِنِ الرَّاسِحُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ لِهَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ .. ﴾ [آية ١٦٢] .

الراسخ : الثابت ، و « منهم » يعني أهل الكتاب (٢) .

٢٥٠ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ .. ﴾ [آية ١٦٢] .

وفيه [معنى المدح . أي واذكروا المقيمين الصلاة] (٣) .

٢٥١ ... وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوْجٍ وَالنَّبِيِّسِنَ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ [آية ١٦٣] .

لَا يَرْعَـــــدَنْ قَوْمِــــــي الَّذِيـــــنَ هُمُ سَمُّ العُــدَاةِ وَآفَـــــةُ الجُـــــــــرْدِ النَّازِلِــــــنَ بِكُـــــلَّ مُعْتَـــــرَكِ وَالطَيَّبُــــــونَ مَعَاقِـــــــــدَ الأَزْرِ

أقول : هذه الأبيات من شواهد سيبويه ، وهي لِخُرْنـق بنت هَفَّـان تمدح قومهـا ، وتدعـو لهم ألاً يَهْلكوا ، وتقـول : لا يُبعـد اللـهُ قومـي ، فإنهم المطعمـون في المَحْل ، والمغيشون في الشدائـد ، والشاهد في قولها « النَّازلين » فإنه منصوب على المدح ، وانظر خزانة الأدب ٢/٥ .

⁽١) سورة الأنعام آية رقم (١٤٦) .

 ⁽٢) قال ابن كثير ٤٢٠/٢ : أي الثابتون في الدين ، الذي لهم قَدَمٌ راسخة في العلم النافع ، قال ابن
 عباس : هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه .. وانظر أيضاً زاد المسير لابن الجوزي ١٥١/٢ .

⁽٣) ما بين الحاصرتين من الهامش ، وليس موجوداً في الأصل ، ويظهر أن الناسخ أسقطه سهواً لأنه ضروري ويتوقف المعنى عليه ، وهذا القول أنه منصوب على المدح هو الصحيح من الأقوال ، وهو الذي رجحه الزجاج ، وبيَّن أنه مذهب سيبويه والخليل ، واستشهد له في كتابه معاني القرآن ١٤٤/٢ بقول الشاعر :

هذا مُتَّصِلٌ بقوله : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاء ﴾ كِتَابًا مِنَ السَّمَاء ﴾ فأَعْلَمَ اللهُ أَنَّ أُمرَهُ كَأَمْرِ النَّبِيِّيْنَ الذين قَبْلَهُ ، يُوْحَىٰ إليه كا يُوْحَىٰ إليه كا يُوْحَىٰ إليه كا يُوْحَىٰ إليهم (١) .

٢٥٢ <u>ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوراً ﴾ [آية ١٦٣] .</u> ويُقْرَأُ : ﴿ زُبُوْراً ﴾ ، بضم الزاي .

قال الكسائي : من قرأ : ﴿ زَبُوراً ﴾ فهو عنده واحدٌ مثل التوراةِ والإنجيل(٢) .

وقال غيره: [هُوَ فَعُولٌ]^(١) بمعْنَى مَفْعُولٍ ، كَا يقال : حَلُوبٌ ، بمعْنَى مَحْلُوبٍ ، يقالُ : زَبَرْتُهُ فهو مزبورٌ ، أي كتبتُه ، و « زَبُور » بمعنى مَزْبور .

ومن قرأ « زُبُوْراً »^(٥) فهو عنده جمعُ زَبْرٍ . ٢٥٣ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوْسَىٰ تَكْلِيماً ﴾ [آية ١٦٤] .

- (١) هذا بيان لوجه المناسبة بين الآيات السابقة وبين هذه الآية الكريمة .
- (٢) هذه القراءة ﴿ زُبُوراً ﴾ من القراءات السبع ، قرأ بها حمزة وحده ، وقرأ بقية السبعة ﴿ زُبُـوراً ﴾ بفتح الزاي ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٠ .
- (٣) المراد به الكتاب المقدس الذي أنزل الله على رسوله « داود » فزيــور بمعنــى كتــاب ، يقــال : توراة موسى ، وإنجيل عيسى ، وزبور داود ، وهذه هي قراءة الجمهور « زبور » بفتح الزاي .
 - (٤) أثبتناه من هامش المخطوطة وليس في الأصل .
- (a) انظر ابن مجاهد في كتابه : السبعة في القراءات ص ٢٤٠ والـنشر في القراءات الـعشر للجـزري
 ٢٥٣/٢ .

مؤكد ، يدل على معنى الكلام المعروف ، لأنك إذا قلت : كَلَّمْتُفلاناً ، جاز أن يكون أوصلتَ إليه كلامكَ ، وإذا قلتَ : كلَّمتُه تكليماً ، لم تكنْ إلَّا من الكلام الذي يُعرف (١) .

فأخبر اللهُ بخِصِّيصاءِ (٢) الأنبياء ، ثم أخبر بما خصَّ به موسى مالله عاصه .

٢٥٤ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَــيْكَ ، أَنْزَلَــهُ بعِلْمِهِ .. ﴾ [آية ١٦٦] .

قال القُتَبِيُّ : و ﴿ لَكِنْ ﴾ لاتكون إلَّا بعد نفي ، قال : فهي محمولةٌ على المعنى ، لأنهم لمَّا كذَّبوا فقد نَفَوْا ، فقال جل وعز ﴿ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ .

قال أبو جعفر: وهذا غَلَطٌ ، لأن « لَكِنْ » عند النحويين إذا كانت بعدها جملةً ، وقعتْ بعد النفي ، والإيجاب ، وبعدها ههنا جملة ، وإنما يقول النحويون: لا تكونُ إلاَّ بعد نفي ، إذا كان بعدها مفردٌ .

⁽١) المراد أن الله عز وجمل كلَّم موسى حقيقة بلا واسطة ، ولهذا سمي « الكليم » وإنما أكَّد بقوله « تكليماً » رفعاً لاحتمال المجاز ، قال ثعلب : لولا التأكيد لجاز أن تقول : كلَّمت لك فلاناً بمعنى : قد كتب إليه رقعة ، أو بعثت إليه رسولاً ، فلما قال « تكليماً » لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله تعالى . اهـ. وانظر البحر المحيط ٣٩٨/٣ .

⁽٢) أي بخصوصية كل نبي من الأنبياء ، فإبراهيم خليل الله ، وموسى كليمه ، ومحمد حبيبه ، وكلِّ له خصوصية خصَّه الله بها .

وقوله « أُنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ » أي أنزله وفيه عِلْمُهُ (١) ، كا تقول : جاء فلانٌ بالسيفُ أي وهو معه ، وكا قال جلَّ وعرز ﴿ تَنْسِبُتُ بِالدُّهْنِ ﴾ (١) .

٢٥٥ ــ وقول ه جل وعز ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيخُ أَنْ يَكُون عَبْداً لِلَّـــ هِ
 وَلَا الْمَلَاثِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ .. ﴾ [آية ١٧٢].

قال قتادة : « لن يستنكف » : لن يحتشم (٢) .

والاستنكاف عند أهل اللغة : الأَنفةُ ، وهو من نَكَـفَ يَنْكِـفُ إذا نحَّىٰ الدمعة عن خدِّه بيده .

⁽۱) قال القرطبي ۱۹/٦ : وفي الكلام حذف دلَّ عليه الكلام ، كأن الكفار قالوا : نحن لا نشهد لك يا محمد فيما تقوله ، فمن يشهد لك ؟ فأنزل الله « لكن الله يشهد » قال : ومعنى « أنزله بعلمه » أي أنزله وهو يعلم أنك أهل لإنزاله عليك . اهـ. وقال ابــن الجوزي في تفسيره ٢٥٧/٢ : وفي معنى قوله تعالى « أنزله بعلمه » ثلاثة أقوال :

أحدها : أنزله وفيه علمه ، قاله الزجاج .

والثاني : أنزله من علمه : ذكره أبو سليمان الدمشقي .

والثالث : أنزله إليك بعلم منه أنك خيرته من خلقه ، قاله ابن جرير ، وهو أرجح الأقوال .

⁽٢) سورة المؤمنون آية رقم (٢١) .

⁽٣) رُوي في سبب نزول هذه الآية أن « وفد نصارى نجران » اجتمعوا برسول الله عَلَيْظُةُ في المدينـــة المنورة ، فقالوا يا محمد : لم تعيب صاحبنا ؟ قال : ومن صاحبكم ؟ قالوا : عيسى ، قال : وأيّ شيء أقول فيه ؟ قالوا : تقول : إنه عبد الله ورسوله ، فقال لهم : إنه ليس بعار أن يكون عبداً لله ، قالوا بلى ، فنزلت ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ﴾ أي لن يأنف ويترفع ويتعظم ، وانظر البحر ٢٠٣٣ .

٢٥٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبَّكُـمْ .. ﴾ _ ٢٥٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرُهَانٌ مِنْ رَبَّكُـمْ .. ﴾

قال مجاهد: حُجَّةً(١).

وقال سفيان : يعني بالبرهان النبيَّ صلى الله عليه وسلم (٢) .

٢٥٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينَا ۗ ﴾ [آية ١٧٤] .

قال قتادة : هو القرآن .

وهو عند أهل اللغة « تَمثيلٌ » لأن أصل النُّور ، هو الذي ليُسِّنُ الأشياء ، فمثَّلَ ما يُعلَمُ بالقلب بما يُرى عياناً (٣) .

٢٥٨ _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ .. ﴾ [آية ١٧٦] .

الكلالة : مَنْ لا والد له ولا ولد (٤) ، وقد شرحنا معناه في أول السورة .

⁽١) الأثر في الطبري عن مجاهد ٣٩/٦ وابن الجوزي ٢٦٤/٢ والبحر المحيط ٣/٥٠٤.

⁽٢) الأثر في ابن الجوزي عن قتادة ٢٦٤/٢ وجمع بينهما الطبري فقال ٣٩/٦ ﴿ قد جاءكم برهان ﴾ المعنى : قد جاءكم حجة من الله تبرهن لكن بطول ما أنتم عليهم مقيمون من أديانكم ووللكم ، وهو محمد عليه الله عليكم حجة قطع به عذركم ، وقال في البحر ٤٠٥/٣ : الجمهور على أن البرهان هو محمد عليه ، وسمَّاه برهاناً لأن منه البرهان ، وهو المعجزة .

⁽٣) المراد بالنور المبين هو القرآن بالاتفاق ، وإنما سمّاه نوراً لأن الأحكام تبين به ، كما تبين الأشياء بالنور الوضاء .

 ⁽٤) من لم يترك والداً ولا ولداً فورثته كلالة هذا هو الصحيح ، كما تقدم .

قال البراء بن عازب : آخر آية نزلت ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ لُولِيَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَّالَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّالَالَالَالَالَالَاللَّالَالَّالَالَالَّلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّل

٢٥٩ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُوا ، وَالَّلَـهُ بِكُـلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [آية ١٧٦] .

قال الكسائي: المعنى: يُبيِّن الله لكم لئلا تضِلُّوا(٢).

قال أبو عبيد: فحدثتُ الكسائي بحديث رواه ابن عمر عن النبي عَلِينَةُ أنه قال: (لا يَدْعُونَ أحدكُم على وَلَده ، أن يُوافِقَ من الله إجابةً)(٢) فاستحسنه.

⁽۱) هذا قول ، والصحيح أنها من أواخر ما نزل ، وليست آخر ما نزل ، كا نبه أبو حيان في البحر المحيط ١٠٥/٣ وسبب نزولها ما روي عن جابر بن عبد الله أنه قال : « مرضت فأتاني رسول الله عَلَيْكُ ثَم الله عَلَيْكُ ثَم الله عَلَيْكُ ثَم صبّ علي من وضوئه فأفقت ، وقلت يا رسول الله : كيف أصنع في مالي ؟ _ وكان لي تسع صبّ علي من وضوئه فأفقت ، وقلت يا رسول الله : كيف أصنع في مالي ؟ _ وكان لي تسع أخوات ولم يكن لي ولد _ فلم يجبني بشيء ، ثم خرج وتركني ، ثم رجع إلي وقال : يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا ، وإن الله قد أنزل في أخواتك ، وجعل لهن الثلثين ، فقرأ علي هذه الآية ﴿ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ﴾ أخرجه أبو داود ١٦٤/٣ والبيهقي في السنن المستونك في الصحيحين .

 ⁽٢) هذا مذهب الكوفيين ، وإلى هذا القول ذهب الكسائي أنَّ « لا » محذوفة حُذفت لدلالة المعنى عليها أي يُبيِّن الله لكم لئلا تضلوا ، ووافقه الفراء عليه ، وانظر معاني الفراء ٢٩٧/١ .

⁽٣) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه برقم (٣٠٠٦) بلفظ (لا تَدْعُوا على أنفسكم ، ولا تَدْعُوا على أنفسكم ، ولا تَدْعُوا على أولادكم ، لا توافقوا من الله عز وجل ساعة يُسْأَلُ فيها عطاء ، فيستجيب لكم) ورواه أبو داود رقم (١٥٣٢) وابن حِبَّانَ في صحيحه رقم (٢٤١١) موارد الظمآن ، ولم أره باللفظ الذي ذكره المصنف ، وإنما ذكره أبو حيَّان في البحر ٣/٣ ، ٤ باللفظ الذي أورده المصنف دون تخريج .

والمعنى عند أبي عُبيد : لئلا يوافق من الله إجابة .
وهذا القولُ عند البصريين خطأ ، لا يجيزون إضمار « لا » .
والمعنى عندهم : يُبيِّن الله لكم كراهة أن تضلوا ، ثم
حُذِف(۱) ،

كَمَّا قَالَ تَعَالَى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ (٢) وكذا معنى حديث النبي عَلِيْكُ أي كراهة أن يوافق من الله اجابةً .

وقولٌ ثالث أن المعنى : يُبيِّن الله لكم الضلالة ، لأن معنى « أن تفعلوا » فِعْلَكم ، كما تقول : يعجبني أن تقوم أي قيامُك .

انتهت سورة النساء

* * *

⁽١) قال الزجاج في معانيه ١٤٩/٢ في الآية قولان : قال بعضهم : المعنى يُبين الله لكم أن لا تضاوا ، فأضمرت « لا » . وقال البصريون : إن « لا » لا تُضمر ، وإن المعنى يُبين الله لكم كراهة أن تضلوا ، ولكن حذفت « كراهة » لأن في الكلام دليلاً عليها ، وإنما جاز الحذف عندهم على حد قوله تعالى ﴿ واسأل القرية ﴾ والمعنى : واسأل أهل القرية ، قال : فأمّا حدف «لا» وهي لعنى النفي فلا يجوز ، ولكنَّ «لا» تدخل في الكلام مؤكدة ، وهي لغو ، كقوله تعالى ﴿ لِعَلَّم يعلم أهل الكتاب ، ومثله قول الشاعر : « وما ألوم البيض ألا تسخرا » والمعنى : وما ألوم البيض أن تسخر، وهذا قول المبرّد .

 ⁽٢) تتمة الآية ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وإنا لصادقون ﴾ سورة يوسف آية رقم (٨٢) فالقرية لا تُسأل والعير – وهي الإبل – أيضاً لا تُسأل ، وإنما هناك مجاز بالحذف والمعنى : اسأل أهل القرية وأهل العير ، وهو مجاز مشهور عند علماء اللغة .

تفسير سورة المياعدة مدنية وآياتها ١٢٠ آت مدنية وآياتها

بسامدارة الرحم مورة المائرة وهي مدنية

رُوي عن عَلْقمة أنه قال: « كُلُّ ما كان في القرآن ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوْا ﴾ فنزل بالمدينة ، وكلُّ ما كان في القرآن ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ فنزل بمكة »(١).

١ من ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالعُقُودِ ﴾ [آية ١].
 قال مجاهد: العقودُ: العهودُ (١).

وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال : عهدتُ إليه إذا أمرتُه بأمرٍ ، وعاقدتُه : إذا أمرتُه واستوثقتُ منه (٣) .

⁽۱) هذا قول لبعض علماء السلف ذكره ابن عطية ٣١٢/٤ وهو محمول على الأغلب ، فقد تكون السورة مدنية ، وفيها ﴿ يا أيها الناس ﴾ كا في سورة البقرة ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ وكما في سورة النساء ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ﴾ وهي مدنية باتفاق ، والصحيح ماعليه الجمهور وهو : «أن كل مانزل قبل الهجرة فهو مكي ولو نزل بغير مكة ، وكل ما نزل بعد الهجرة فهو مدني ولو نزل بغير المدينة وانظر المحرر الوجيز ٣١١/٤ .

⁽٢) انظر جامع البيان ٤٧/٦ وتفسير ابن كثير ٥/٣ والبحر المحيط ٤١١/٣ قال : العقود : العهود وهو قول الجمهور ، وابن عباس ، ومجاهد ، وابن جبير ، وقتادة ، والضحاك ، وحكى ابن جرير الإجماع على ذلك .

⁽٣) ﴿ هَذَا مَذَهُبِ الرَّجَاجِ كَمَّا فِي مَعَانِيهِ ٢/٢٥ أَفْقَدَ ذَهِبِ إِلَى أَنْ الْعَقَـود جَمْع عَقْـد ، وهـو العهـد

وقيل: يُراد بالعقود ها هنا الفرائض(١).

٢ ـ ـ ثم قال جل وعز : ﴿ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتْلَـىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ [آية ١].

قال الحسن: الأنعامُ: الإِبلُ، والبقرُ، والغنمُ (٢). ووروى عوف عن الحسن ﴿ بهيمـــة الأنعـــام ﴾: الشاةُ:

والبعير ، والبقرةُ (٢) .

وروى زهير بن معاوية عن قابوس بن أبي ظبيان قال : « ذبحنا بقرةً ، فأخذ الغلمان من بطنها ولداً ضخماً ، قد أشعر ، فشووه ثم أتوا به أبا ظبيان ، فقال : حدثنا عبدالله بن عباس أن هذا بهيمة

المؤكد باستيثاق ، وتبعه الزمخشري فقال : هو العهد الموثق ، شُبِّه بعقد الحبل ونحوه ، وعبارة الزجاج قال : العقود واحدها عقد ، وهمي أوكد العهود ، فإذا قلت : عهدت إلى فلان فتأويله ألزمته ذلك ، فإذا قلت : عاقدته أو عقدت عليه ، فتأويله أنك ألزمته ذلك باستيشاق . اهما لى الزجاج ١٥٢/٢ .

⁽١) هذا القول نُسب إلى الضحاك ، فقد قال : العهود ما أحذه الله على المؤمنين من الفرائض من الحلال والحرام ، ذكره ابن كثير ٥/٣ .

⁽٢) و (٣) الروايتان عن الحسن البصري معناهما واحد ، فالشاة من الغنم ، وهذا هو الصحيح المشهور أن بهيمة الأنعام هي الإبل ، والبقر ، والغنم ، وهو قول الحسن وقتادة والسدي ، فلا تدخل فيها الوحوش والسباع كما قال ابن قتيبة ، وانظر الطبري ٥٠/٦ وزاد المسير ٢٦٨/٢ والدر المنشور ٢٥٣/٢

⁽٤) «قابوس بن أبي ظبيان» كوفي تابعي، روى عن أبيه «حُصين بنِ جُنْدب» قال عنه الدار قطني : ضعيف ، ولكنْ لايترك ، وقال العِجْلي : كوفي لابناس به ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣٠٦/٨ والجرح والتعديل للرازي ١٤٥/٧ .

الأنعام »^(١) .

قال أبو جعفر: الأوَّلُ أُولَىٰ لأَن بعده ﴿ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيكُم ﴾ وليس في الأجنة ما يُسْتَثنىٰ(٢).

وقيل لها « بهيمة الأنعام » لأنها أبهمت عن التمييز (٢) .

٣ - ثم قال جل وعن : ﴿ غَيْنَ مُحِلِّي الصَيْنِدِ وَأَنْتُم حُرُمٌ ، إِنَّ اللَّهَ يَحِكُمُ ما يُرِيد ﴾ [آية ١].

واحد الحُرُم حرام ، وحرامٌ بمعنى محرم ، قيـل له محرم وحـرام لما حرم عليه من النكاح وغيره(٤) .

يقال : أحرمَ إذا دخل في الحرم ، كما يقال : أَشْتَى إذا دخل

⁽۱) الطبري عن ابن عباس ٢٠/٥ وفيه قال: الجنين من بهيمة الأنعام فكلوه ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٥٣/٢ وقال: أخرجه عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، وابن جرير عن ابن عباس أنه أخذ بذنب الجنين فقال: «هذا من بهيمة الأنعام التي أُحلَّت لكم» واختار ابن جرير الأنعام وأجنتها .

 ⁽٢) ما قاله المصنف هو الصحيح الراجح لأننا إذا قصرْنا بهيمة الأنعام على الأجنة التي في بطون الأمهات ، فلا يمكن الاستثناء بعد ذلك منها ، والله تعالى يقول ﴿إِلَّا ما يتلى عليكم ﴾ وعلى رأي ابن جرير أنها الأنعام وأجنتها فلا إشكال حينئذ .

⁽٣) البهيمة في كلام العرب: ما أبهم من جهة نقص النطق والفهم ، ومنه باب بهم ، وليل بهيم ، وسميت الحيوانات التي لا عقل لهم ولانطق بهيمة الما في صوتها من الإبهام ، وانظر تفسير ابن عطية ٢٧/٤ .

⁽٤) قال أهل اللغة : حُرُمٌ جمع حرام ، وهو المُحْرِمُ ، ومنه قول الشاعر : فقسلتُ لها فيه ي إلسيكِ فإننسي حَرامٌ وإني بعسم داكَ لبسسبُ يريد إنني محرم ثم ملبٌّ بعد ذلك ، وإنظر لسان العرب مادة حرم ، والمحرر الوجيز ٣١٨/٤ .

في الشتاء ، وأَشْهَر : إذا دخل في الشهر .

وقوله جل وعز ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحِلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ ﴾
 آية ٢٦.

قال أبو عبيدة : الشعائر : الهدايا ، الواحدة شَعِيرة (١٠ . وقال غيره : شعيرة بمعنى مُشْعَرة (١٠ .

وقال الأصمعي : أشعرتُها : أعلمتُها .

وروى الأسود بن يزيد عن عائشة قالت : إنما أُشعِرَتْ ليُعلم أنها بدنة .

وقال مجاهد: « شعائر الله » الصَّفا ، والمروة ، والحرم (٢) . والمعنى على هذا القول: لاتُحلُّوا الصيد في الحرم ، والتقدير : لا تُحلُّوا لأنفسكم شعائر الله .

⁽١) انظر بجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١ و ومراده بالهدايا الأنعام التي تُهدى لبيت الله الحرام ، ومنه قوله تعالى ﴿ هَدْياً بالغ الكعبة ﴾ .

⁽٢) هذا قول الزُجاج واختاره المزمخشري ٣٢٠/١ قال : الشعائر جمع شعيرة وهو اسم ما أشعر أي جعل شعاراً و علماً للنسك من مواقف الحج ، ورمي الجمار ، والطواف ، والسعي ، والحلق ، والنحر .. الح .

⁽٣) اختار ابن جرير في جامع البيان أن المراد بالشعائر حرمات دين الله والمعنى : لاتستحلوا حرمات الله ، ولاتعتدوا حدوده ، وقال : المراد بالشعائر هنا معالم الدين ، فيدخل فيها مناسك الحج وغيرها ، وهذا هو الأظهر والأرجح ، وقول مجاهد قاصر ، وانظر أقوال المفسرين في السطبري ٥٤/٦ والبحر المحيط ١٩٤٣ والدر المنثور ٢٥٤/٢ .

ومن قال بأنها البُدْنُ ، فالآية عنده منسوخة .

قال الشعبي: ليس في المائدة آية منسوحة إلا (يَا أَيُّهَـا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ) وكذلك قال قتادة (١).

وقال نسختها (فَاقْتلُوا المُشْرِكينَ حَيْثُ وَجَدْتُموهُمْ) وكانوا قبل قد مُنِعُوا من قتالهم في الشهر، إذا كانوا آمين البيت الحرام(٢).

- · _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ﴾ وهو رجب(٣) .

قال الضحاك وعطاء : كانوا يأخذون من شجر الحرم ، فلا يُقْرَبون إذا رُئي عليهم (١٠) .

٨ ﴿ ﴿ مُ قَالَ جَلَ وَعَزِ : ﴿ وَلَا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامِ ﴾ الأُمُّ : القصدُ ،

⁽١) انظر الطبري ٢/٦٥ وتفسير ابن عطية ٢٠٠/٤ وتفسير ابن كثير ٧/٣.

⁽٢) روي أن المشركين كانوا يحجون ويعتمرون ، ويهدون وينحرون ، ويعظمون مشاعر الحج ، فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنزلت الآية ﴿ لاتُحلُّوا شعائر الله ، ولا الشهر الحرام ، ولا الهدي ، ولا القلائد ، ولا آميِّن البيت الحرام ﴾ ومعنى الآية : لا تستحلوا حرمات الله ، ولا تستحلوا الشهر الحرام ، بالقتال فيه ، ولا ما أهدي إلى البيت أو قُلَّد بقلادة ليُعرف أنه هديٌ .

 ⁽٣) هذا قول قتادة ، ورجحه اس جريس ، ويسمى ٥ رجب مضر » لأنها كانت تحرَّم فيه القتال وتعظَّمه .

⁽٤) انظر جامع البيان ٦/٦ وزاد المسير ٢٧٣/٢ قال ابن الجوزي: كان المشركون يقلدون به إبلهم وأنفسهم في الجاهلية ، ليأمنوا به عدوهم ، لأن الحرب كانت قائمة بين العرب ، فمن لقوه مقلداً نفسه أو بعيره ، أو سائقاً هدياً لم يتعرضوا له . اهـ.

أي لاتستحلوا منع القاصدين البيتَ الحرامُ(١).

ويجوز أن يكون المعنى لاتحلوا قصد الآمِّينَ ثم حُذف (٢) . ه ــــ ثم قال جل وعز ﴿ يَيْتَعُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاللًا ﴾ [آية ٢]
قال ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : يبتغون الأجر ،
والتجارة (٣) .

١٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُم فَاصْطَادُوا ﴾ [آية ٢] · وهذا إباحةٌ بعد حظر ، وليس بحتم (٤) .

١١ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُ مِ شَنَانُ قَومٍ أَنْ صَدُّوكُ مُ عَنِ المَسْجِدِ الحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ﴾ . [آية ٢] .

(١) معنى : أمَّ قصد ، والمراد تحريم قتال من قصد بيت الله الحرام لحج أو عمرة ، قال ابن عطية ٢٣/٤ : « نهى الله تعالى المؤمنين أن يعمدوا للكفار القاصدين البيت الحرام ، على جهة التعبد والقربة ، ثم قال : وكل ما في هذه الآية من نهي عن مشرك ، أو مراحاة حرمة له بقللادة ، أو قصد البيت ونحوه ، فهو كله منسوخ بآية السيف ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ .

(٢) يعني أنه على حذف مضاف ، ولا حاجة لهذا القول لأنه متكلف ، والمعنى ظاهر بدونه أي لا تستحلوا قتال من قصد البيت الحرام .

(٣) الطبري عن مجاهد ٦٢/٦ وابن كثير ٨/٣ والدر المنشور ٢٥٥/٢ فالمراد بالفضل من الله هو التجارة كما قال سبحانه ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم ﴾ والمراد بالرضوان ثواب الله ورضاه .

(٤) مراده أن الأمر هنا ليس للوجوب ، وإنما هو للإباحة ، لأن الأمر جاء بعد الحظر ، مثاله آية الصيام ﴿ فَالآن باشروهن ﴾ محمولة على الإباحة ، وهذه قاعدة أصولية ذكرها الفقهاء ، ولهذا قال ابن كثير : أي إذا فرغتم من إحرامكم وأحللتم منه ، فقد أبحنا لكم ما كان محرَّماً من الصيد .

قال أبو عبيدة : ﴿ولا يجرِمِنَّكُم﴾ لا يكسبنكم (١) ، وأنشد : وَلَقَـدْ طَعَنْتُ أَبِـا عُيَيْنَـةَ طَعْنَـةً وَلَقَـدْ طَعَنْتُ أَبِـا عُيَيْنَـةَ طَعْنَـةً جَرِمَتْ فَزَارةُ بَعْدَهَا أَنْ يَغْضَبُـوا(٢)

وقال الأخفش: ولايُحَقِّنكم (١) .

وقالِ الفراء : ولا يحملنكم (٤).

وهذه المعاني متقاربة لأن من حمل رجلاً على إبغاض رجل فقد أكسبه إبغاضه، فإذا كان الأمر كذلك ، فالذي هو أحسنُ أن يقال ما قاله ابن عباس وقتادة ، قالا : أي لا يحملنكم شنآنُ قومٍ علىٰ العدوان(٥).

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٤٧/١ .

⁽٢) البيت لأبي أسماء بن الضريبة كما في الخزانة ٣١٠/٤ ، وقد استشهد به صاحب اللسان ، وهو في الطبري ٣٣٩٦ والقرطبي ٤٥/٦ والمحرر الوجيز لابن عطية ٣٢٩/٤ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٤٧/١ ومراده أن هذه الطعنة أكسبت فزارة الغضب ، وحملتها على الغضب لأنها كانت ضربمة قاسة .

 ⁽٣) عبارة الأخفش في كتابه معاني القرآن ٤٥٩/٢ : ﴿ ولا يجرمنكم ﴾ أي لا يحقن لكم ، لأن قوله تعالى ﴿ لا جرم أنَّ لهم النَّارَ ﴾ معناه : إنما هو حقَّ أن لهم النار ، واستشهد بقول الشاعر : جرمت فزارة أي حُقَّ لها .

⁽٤) انظر معـــاني القـــرآن للفــراء ٢٩٩/١ قال ومعنـــى الآية : لا يحملنكـــم بغض قوم على أن تعتدوا .. إلخ .

 ⁽٥) ذكره الطبري عن ابن عباس وقتاده ٦٤/٦ ورجحه ، وكذلك الحافظ ابن كثير ٩/٣ فقـد قال :
 والمعنـى لايحملنكـم بغض قوم قد كانـوا صدُّوكم عن الـوصول إلى المسجـد الحرام على أن تعتـــدوا
 عليهم .

وقرأ الأعمش ﴿ وَلَا يُجْرِمَنَّكُم ﴾ بضم الياء (١) . قال الكسائي : جَرَمَ يَجْرِمُ ، وأجرم يُجْرِمُ ، بمعنى واحد ، الفتح في هذا أكثر ، والضم في الجناية أكثر (٢) .

والشَّنَآنُ : الإِبغاضُ ، ويُقرأ « شَنْئَانُ » بإسكان النون^(٣) ولِيس بالحسن ، لأن المصادر لاتكاد تكون على « فَعْلَان » .

وقرأ أبو عمرو (إِنْ صَدُّوكُ مْ) بكسر الهمزة بمعنك الشرط (٤).

وروي عن الأعمش أنه قرأ (إِنْ يصُدّوكُمْ)(٥). وهو لحنٌ عند النحويين لأن «إنا» إذا جَزَمتْ (٦) لم يتقدم

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٠٦/١ وليست من القراءات السبع.

 ⁽٢) هكذا ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز عن الكسائي ٣٢٨/٤ أن جَرَم وأجرم لغتان بمعنى واحد .

⁽٣) هذه قراءة عاصم برواية أبي بكر عنه ، وروى عنه حفص ﴿ شَنَآنُ ﴾ بفتح النون ، وهي قراءة (٣) هذه قراءة عاصم برواية أبي بكر عنه ، وأبي عمرو ، وكلا القراءتين سبعية ، وانظر السبعة لابن الجمهور ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي ، وأبي عمرو ، وكلا القراءتين سبعية ، وانظر السبعة لابن الجمهور من ٢٤٢ والنشر ٢٥٣/٢ .

⁽٤) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وهي من القراءات السبع ، وانظر النشر لابن الجزري ٢٥٤/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٤٢ .

رم. هذه قراءة شاذة كما في المحتسب ٢٠٦/١ قال ابن جنبي : في هذه القراءة ضعفٌ ، وذلك لأنه جزم بإنْ ولم يأت لها بجواب مجزوم أو بالفاء ، كقـولك : إن تزرني أعـطِكَ درهماً ، أو فَلَك درهم ، ولو قلتَ : إن تزرني أعطيتك درهماً قَبُح لما ذكرنا ، وإنما بابه الشعر ، كقول الشاعر :

إن يسمعـوا ريبـةً طاروا بها فرحـاً مني وما سمعوا من صالح دفنـوا

 ⁽٦) في المخطوطة « جرمت » وهو تصحيف ، وصوابه « جزمت » بالزاي المنقوطة .

جوابها . والمعنى على قراءة من فَتَح ﴿ وَلا يَجْرَمُنَكُمْ شَنَاآنُ قَوْم ﴾ لأن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا .

ومن كسر فالمعنى عنده إن فعلوا هذا .

والمعنى على الفتح لأنه يروى (أن النبي عَلَيْكُ لمَّا فتح مكة ، قتل رجل من أصحابه رجلاً من أهل مكة ، كان يقتـل حلفـاء النبـي عَلَيْكُ ، فنزلت هذه الآية) (١٠٠٠ .

١٢ ـــ وقولـه جل وعز ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ المَيْتَــةُ ، وَالــدَّمُ ، وَلَحْــمُ الْمَيْتَــةُ ، وَالــدَّمُ ، وَلَحْــمُ الْجَنْزِيرِ ﴾ [آية ٣].

يقال : مَيْتَةٌ ومَيِّتَةٌ بمعنى واحد ، هذا قول من يوثق به من أهلُ اللغة(٢) .

وقيل: الميُّتَةُ ما لم تمت بعد، والمُيتَة التي قد ماتت. ورُوي أنهم كانوا يجعلون الدم في المباعر ثم يشوونها ويأكلونها، فحرَّم الله جلَّ وعز الدم المسفوح، وهو المصبوب.

١٣ ﴿ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [آية ٣].

⁽١) ذكره ابن جرير في جامع البيان عن مجاهد ٦٦/٦ ولفظه : أن رجلاً مؤمناً من حلفاء محمد ، قتل حليفاً لأبي سفيان من هذيل يوم الفتح بعرفة فقال عَلَيْكُ (لعن الله من قتل بذحل الجاهلية) .

 ⁽٢) إلى هذا ذهب الزجاج وغيره من علماء اللغة ، وفرَّق البعض فقالوا : المَيْتُ بالتخفيف من مات فعلاً ، والميِّتُ بالتشديد من لم يمت بعد ، واستدلوا بقوله تعالى ﴿ إنك ميِّتُ وإنهم ميِّتُون ﴾ ويقول الشاعر :

ليْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَاحَ بِمَدِيتٍ إِنَّمَا المَدِيثُ مَيِّتُ الأَحْيَاء

أي ذبح لغير الله ، وذَكرَ عليه غير اسمه(١) .

وأصلُ الإهلال: الصوتُ ، ومنه سُمِّي الإهلالُ بالحج ، وهـو الصوتُ بالتلبيـة ، وإيجابِ الحج ، ومنه استهلالُ المولـود ، ومنه أهـلَّ الهلالُ ، لأن الناس إذا رأوه أومأوا إليه بأصواتهم .

١٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالْمُنْخَنِقَةُ ﴾ [آية ٣] ؛

قال قتادة : هي التي تموت في خناقها^(٢) .

١٥ _ ثم قال جل وعز: ﴿ وَالَمْوقُوذَةُ ﴾ [آية ٣]
قال الضحاك: كانوا يأحذون الشاه أو غيرها من البهائم فيضربونها
عند آلهتهم حتى تموت ثم يأكلونها (٣).

وِيُقال : وَقَذَهُ ، وأَقَذَهُ ، فهـو مَوْقَـوْذ ومُوقَـذ ، إِذا ضربـه حتـى يشفى على الهلاك ، ومنه قيل : فلانٌ وقيذ^(٤) .

١٦ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَالمُتَرَدِّيَةُ ﴾ [آية ٣]

⁽١) كان المشركون إذا ذبحوا ذكروا اللّات والعزّى ورفعوا بذلك أصواتهم ، فسمّي ذلك إهلالاً ، وأصله رفع الصوت عند رؤية الهلال يشيرون إلى مطلعه ، والمعنى المراد من الآية : ما ذُبح لغير الله من الأوثان والأصنام ، وانظر الطبري ٦٨/٦ .

ر٢) جامع البيان ٦٨/٦ وزاد المسير ٢٧٩/٢ والمراد بالمنحقة هي التي توثق بحبل فتختنق فيه ، أو يختفها أصحابها بأنفسهم قال ابن عباس وقتادة : كان أهمل الجاهلية يختقون الشاة ، حتى إذا يختقها أصحابها بأنفسهم قال ابن عباس وقتادة :

 ⁽٣) جامع البيان ٩/٦ والشوكاني ٩/٢ والدر المنثور ٢٥٦/٢

 ⁽٤) قال ابن قتيبة : الموقودة التي تضرب احتى توقد ، أي تشرف على الموت ، ثم تترك حتى تموت ،
 وتؤكل بغير ذكاة ، ومنه يقال : فلان وقيد ، وقد وقذته العبادة .

قال الضحاك : المتردية : أن تتردى في ركيةٍ أو من جبل (١) ، ويقال : تردى إذا سقط ، ومنه (وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَى إِذَا سقط ، ومنه (وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَى إِذَا سَقِط ، ومنه (وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا

والنطيحة : المنطوحة .

أي ما افترسه فأكل بعضه .

وقرأ الحسن : السَّبْعُ ، وهو مُسَكَّن استثقالاً للضمة (٢) .

والتذكيمة: أن تشخُبَ الأوداج دمماً ، ويضطرب اضطراب المذبوح(٤).

وأصلُ التذكيةِ في اللغة : التمامُ ، وقال زهير :

 ⁽١) يريد أنها تسقط في حفرة أو بئر ، أو تسقط من رأس جبل فتموت ، حكاه عن الضحاك ابن
 جرير الطبري ٧٠/٦ وابن الجوزي ٢٨٠/٢ فقال : المتردية : الواقعة من جبل أو حائبط أو في
 بئر .

⁽٢) سورة الليل آية رقم (١١) .

 ⁽٣) يعني يصح أن تضم الباء ﴿ وَمَا أَكُلَ السَّبْعُ ﴾ وأن تُسكِّنها تخفيفاً ﴿ وما أَكُلَ السَّبْعُ ﴾ لأن الضم ثقيل على اللسان ، فكل منهما جائز لغة ، وجائز تلاوة .

 ⁽٤) المراد بالآية : إلا ما أدركتموه قبل الموت وفيه الروح فذبحتموه الذبح الشرعي ، والتذكية في الشرع عبارة عن إنهار الدم ، وفري الأوداج من المذبوح .

يُفضَّلُ أَ إِذَا اجتَهَ لَا عَلَيهِ تَمَا عَلَيهِ تَمَا عُلَيهِ وَالذَّكَ اءُ(١)

ومنه لفلان ذكاء أي هو تام الفهم ، وذكيتُ النار: أي أتممت إيقادها .

وذكَّيْتُ الذبيحة : أتممت ذبحها على ما يجب ٢٠) .

١٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَىٰ النَّصُبِ ﴾ [آية] وقرأ طلحةُ (عَلَىٰ النَّصْبِ) .

قال مجاهد: هي حجارة كانت حوالي مكة يذبحون عليها، وربما استبدلوا منها (٣).

ويجوز أن يكون جمع نصاب^(١).

قال قتادة : كان أحدهم إذا أراد أن يخرج ، كتب على قدح يعني السهم «تأمرني بالخروج» وعلى الآخر «لا تأمرني بالخروج» وجعل بينهما سهماً منيحاً لم يكتب عليه شيئاً ، فيُجِيلُها فإن خرج

⁽١) البيت لزهير بن أبي سلمى وهو في ديوانه ص ٦٩ وفي الكامل ٢٢٩/١ وفي معاني القرآن للزجاج ١٥٩/٢ وفي تفسير القرطبي ٢/٦٥ وفي القرطبي : إذا اجتهدوا بالجمع ، وقد ورد في ديوانـــه « يفضله إذا اجتهدت عليه » وأما بالتثنية فهي رواية الأعلم ، والله أعلم .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٥٩/٢ والبحر المحيط ٤٣٤/٣ .

⁽٣) الطبري عن مجاهد ٧٥/٦ وعبارته : ويبدلونها إذا شاءوا بحجارة أعجب إليهم منها .

⁽٤) انظر ابن الجوزي ٢٨٤/٢ والشوكافي ١٠/٢ ومعانى الزجاج ١٦٠/٢ .

الذي عليه تأمرني بالخروج خرج ، وإن خرج الـذي عليـه لا تأمـرني بالخروج ، وإن خرج المنيح رجع فأجالها(١) .

وإنما قيل لهذا الفعل استقسامٌ ، لأنهم كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون ، كما يقال الاستسقاء في الاستدعاء للسقى .

ونظير هذا الذي حرمه الله قول المنجِّم: لا تخرج من أجل نجم كذا ، أو اخرج من أجل نجم كذا(٢) .

وقال جل وعز : ﴿ وَمَا تَكْوِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدَاً وَمَا تَكْدِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدَاً وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضِ تَمُوتُ ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر: وذكر محمد بن جرير أن ابن وكيع حدثهم عن أبيه عن شريك عن أبي حصين عن سعيد بن جبير أن الأزلام

⁽۱) ذكره الطبري في جامع البيان عن قتادة ٧٧/٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٤/٢ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٢٤/٣ قال ابن جرير : ومعنى الآية ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ أي وأن تطلبوا علم ما قسم لكم أو لم يقسم بالأزلام . اهـ. الطبري ٧٦/٦ .

⁽٢) قال الزجاج في معانيه ١٦٠/٢ : واحد الأزلام زُلَمٌ ، وزَلَمٌ ، وهي سهامٌ كانت في الجاهلية ، مكتوب على بعضها « أمرني ربي » وعلى بعضها « نهاني ربي » فإذا أراد الرجل سفراً أو أمراً يهتم به اهتاماً شديداً ، ضرب تلك القداح ، فإن خرج السهم الذي عليه « أمرني ربي » مضى لحاجته ، وإن خرج الذي عليه « نهاني ربي » لم يحض في أمره ، فأعلم الله عز وجل أن ذلك حرام ، ولا فرق بين ذلك وبين قول المنجمين : لا تخرج من أجل نجم كذا ، واحرج من أجل طلوع نجم كذا .

⁽٣) الآية الأخيرة من سورة لقمان وأولها ﴿ إن الله عنده علم الساعـة ، ويُنزِّلُ الغيث ، ويعلم ما في الأرحام .. ﴾ الآية .

حصى بيضٌ كانوا يضربون بها(١) .

قال محمد بن جرير : قال لنا سفيان بن وكيع هي الشطـرنج^(٢) ٢١ __ ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكُمْ فِسْقٌ ﴾ [آية ٣] ·

والفسقُ: الخروج ، أي الخروج من الحلال إلى الحرام(٢) .

وقوله جل وعز : ﴿ اليَـوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينكُـمْ ﴾ [آية ٣].

قال ابن عباس (٤): ﴿ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينكُمْ ﴾ . المعنى : يئس الذين كفروا أن تعود الجاهلية (٥) .

وقال ورقاء (٦): المعنى : ألآن يئس الذين كفروا من دينكم . وهذا معروف عند أهل اللغة كما تقول : أنا اليـوم قد كبرتُ عن

مذا .

⁽١) ذكره ابن جرير عن سعيد بن جبير ٧٦/٦ ورواه السيوطي في الدر المنثور ٢٥٧/٢ .

 ⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٧٦/٦ فقد ذكر فيه عن سفيان بن وكيع أن الأزلام هي الشطرنج .

قال أهل اللغة : الفيسقُ : الخروج من حدود الطاعة إلى ارتكاب المعصية ، ومنه قوله تعالى ﴿ إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه ﴾ فكل عاص الله تعالى فهو فاسق .

 ⁽٤) كرر لفظ « قال ابن عباس » مرتين في المخطوطة ، ولعله سهو من الناسخ .

⁽٥) هذا توضيح لمعنى قوله تعالى ﴿ اليوم يئس الذين كفروا من دينكم ﴾ فليس المراد به يوماً بعينه ، بل المراد به الوقتُ والزمن ، كما يقول الإنسان : قد كنت في غفلة واليوم استيقظت ، يريد أننبي الآن استيقظت ، وانظر معاني الزجاج ١٦١/٢ .

⁽٦) ورقاء بن عمر اليشكري الكوفي «أبو بشر» سكنَ المدائنَ ، روى عن عمرو بن دينار ، وابن أبي نجيح ، قال عنه أحمد : ورقاء ثقة صاحب سُنَّة ، قال حربٌ : قلتُ لأحمد : ورقاء أحبُّ إليك في تفسير ابن أبي نجيح أو شيبانُ ؟ قال : كلاهما ثقة ، قال في التقريب ٣٣٠/٢ : من الطبقة السابعة ، وانظر ترجمته في التهذيب ١١٤/١١ والجرح والتعديل ٥٠/٩ .

٢٠ _ وقوله جل وعز ﴿ اليَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُم دِينَكُم ﴾ ا آية ٣ ا ·

رُوي أن أناساً من اليهود قالوا: لو نزلت هذه الآية علينا، لاتَّخذنا ذلك اليوم عيداً، فقال عمر رضي الله عنه: نزلت في يوم جمعة، يوم عرفة (١).

ورُوي عن علي رضي الله عنه أنه قال : « نزلت يوم عرفة أو عشية عرفة » .

وفي معنى الآية قولان :

أحدهما: الآنَ أكملت لكم دينكم ، بأن أهلكتُ عدوًكم ، وأظهرتُ دينكم على الدِّينِ كلِّه ، كما تقول: قد تمَّ لنا ما نريد ، إذا كفيتَ عَدوَّك .

ويجوز أن يكون المعنى : اليـوم أكمـلت لكـم دينكـم فوق ما تحتاجون إليه من الحلال والحرام في أمر دينكم (٢) .

⁽١) الحديث رواه الشيخان من حديث طارق بن شهاب قال : « جاء رجل من اليهود إلى عمر رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين إنكم تقرءون آية من كتابكم ، لو علينا معشر اليهود نزلت ، لا تخذنا ذلك اليوم عيداً !! قال : وأيَّ آيةٍ هي ؟ قال قوله ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ﴾ فقال عمر : إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله عليه ، والساعة التي نزلت فيها ، والمكان الذي نزلت فيه ، نزلت على رسول الله وهو قائم بعرفه ، في يوم جمعة » وفي لفظ : نزلت عشية عرفة . البخاري ٢٠٣/٨ ومسلم ٢٠٣١٢ ومسند أحمد المهدار ٢٠١٢٨ وسنن الترمذي ٩٦/٤ وسنن النسائي ١١٤/٨ .

⁽٢) هذا قول ابن عباس والسدي كما ذكره الطبري عنهما ٢٠/٨ قالا : إكال الدين المراد به إكال الشريعة ، ببيان الحلال والحرام ، وتوضيح الآداب والأحكام ، وأما القول الأول الذي ذكره المصنف فهو قول سعيد بن جبير وقتادة والشعبي قالوا : كال الدين عزه وظهوره ، وانظر توضيح الأقوال في زاد المسير لابن الجوزي ٢٨٧/٢ .

ورَوَى إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة أنه قال: في المائدة ثماني عشرة فريضة ليست في غيرها « تحريم الميتة ، والدم ، ولحم المخنور ، وما أهِلَ لغير الله به ، والمنخفقة ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع ، وما ذبح على النصب ، والاستقسام بالأزلام ، وتحليل طعام الذين أوتوا الكتاب ، والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب ، والجوارح مكلبين ، وتمام الطَّهور ﴿ إِذَا قُمْتُم إِلَى الصَّلَاةِ الْكَتَاب ، والجوارة مكلبين ، وقوله تعالى ﴿ والسَّارِقُ والسَّارِقَ أَنْ الصَّلَاةِ وَلَا يَعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ وقوله تعالى ﴿ والسَّارِقُ والسَّارِقَ أَنْ السَّابِيَةِ ، وَلاسَائِبَةٍ ، وَلاسَائِبَة ، وَلا حَامٍ ﴾ (١) .

ويُروى أنها آخر سورة أنزلت^(٢) .

٢٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَمَنِ اضْطُر فِي مَحْمَصةٍ ﴾ [آية ٣].
 المخمصة : ضُمُورُ البطن من الجوع^(٣).

⁽١) الأثر أخرجه الفِرْيابيُّ ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر عن أبي ميسرة ، ورواه السيوطي في الدر المنشور ٢٥٢/٢ ولفظه عن أبي ميسرة قال : إن في المائدة ثمان عشرة فريضة ليس في سورة من القرآن غيرها ، وليس فيها منسوخ .. ثم عددها إلى آخر قوله تعالى ﴿ ما جعل الله من بحيرة ، ولا سائية ، ولا وصيلة ، ولا حام ﴾ وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٠/٦ وزاد فيه وقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموث ﴾ .

⁽٢) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٣١/٦ قال : وروي عن النبي عَلِيْقَةُ أنه قرأ سورة المائدة في حجة الوداع ، وقال : « يا أيها النباس إن سورة المائدة آخر ما نزل ، فأحلُّوا حلالها ، وحرِّموا حرامها » قال : ونحوه عن عائشة رضي الله عنها موقوفاً . اهـ.

⁽٣) المخمصة : المجاعة ، سميت بذلك لأن البطون فيها تخمص أي تضمر ، والحمص : ضمور البطن كذا قال أهل اللغة قالوا : وبطن خميص إذا كان ضامراً من شدة الجوع قال الأعشى : تَبِيتُونَ في المَشتْلَى مِلَاءً بُطُونُكُ مَ مُ وجَارَاتُكُمْ غَرْثَى يَبِتْ نَ خَمَ اتِصَا

٢٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمٍ ﴾ . [آية ٣] .

قال قتادة : الإِثم : ها هنا أن تأكل منها فوق الشبع (١٠) .

٢٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فِإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٍ ﴾ [آية ٣] .

أي رَحِمَكم فأباح لكم هذه الأشياء عند الضرورة .

٢٦ _ وقوله عز وجل : ﴿ يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ؟ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيّباتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِنَ الجَوارِح مُكَلِّينَ ﴾ . [آية ٤] .

الطيّباتُ وَمَا عَلَمْتُم مِنَ الجَوارِح مُكَلِّينَ ﴾ . [آية ٤] .

وقرأ عبدالله بن مسعود والحسن وأبو رزين ﴿ مُكْلِينِ ﴾ (١) ومعنى مكلّبِينَ ؛ أصحاب كلاب ، يقال كَلَّبَ فهو مكلّبِينَ ، وكلّابُ (١) ، ويقال : أَكْلَب فهو مَكْلِبٌ إذا كثرت عنده مكلّب ، وكلّابُ (١) ، ويقال : أَكْلَب فهو مَكْلِبٌ إذا كثرت عنده مكلّب ، وكلّابُ (١) ، ويقال : أَكْلَب فهو مَكْلِبٌ إذا كثرت عنده .

الكلاب ، كما يقال : أمشى فهو ممش ، إذا كثرت ماشيته .

وأنشد الأصمعيُّ :

⁽١) الطبري عن قتادة ٨/٦ وابن الجوزي ٢٨٨/٢ ومعنى الآية الكريمة:من دعته الضرورة ، إلى أكل شيء من المحرمات المذكورة ، في مجاعة ، غير متعمد لإثم ، كأن يكون سفره في معصية ، أو يأكل بعد زوال الضرورة ، فإذا أكل في حالة الإضطرار فإن الله يغفر له .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة التي لا يقرأ بها ، كم ذكره ابن جني في المحتسب ٢٠٨/١.

⁽٣) قال في البحر: ﴿ مكلِّين ﴾ مشتق من الكلّب وهو الضّراوة ، يقال : كلب بكذا إذا كان ضارياً به ، واشتقت هذه الحال من الكلب ، وإن كانت جاءت في جميع الجوارح على سبيل التغليب ، لأن التأديب أكثر ما يكون في الكلاب . اهـ.

وكِلَّ فتى وإنْ أَمْشَىٰ فَأَثْـرَى سَتَخْلِجُـهُ عنِ الدُّنْيَا مَنُـونُ^(١)

وروي عن أبي رافع أنه قال : لما أمر النهي عَلَيْكُ بقتل الكلاب ، سألوه ما يحلُّ من هذه الأمَّةِ التي أمرتَ بقتلها ؟ فنزلت ﴿ يَسْعَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ﴾ ؟ وقرأ إلى آخر الآية (٢) .

والجوارحُ في اللغة: الكواسبُ ، يقال ما لفلانة جارح أي كاسب .

وقال مجاهد في قول الله عز وجل: ﴿ وَيَعْلَـمُ مَا جَرَحْتُـمِ بِالنَّهَارِ ﴾ . قال: ما كسبتم .

⁽۱) البيت للنابغة الذبياني ، كما في لسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري ٢٤٩٣/٦ قال الجوهري : أمثى الرجل إذا كترت ماشيته . اهـ. ومعنى البيت أن الرجل مهما جمع المال واغتنى ، وكثرت مواشيه فلا بد أن ينتزعه الموت ويجتذبه من بين أهله وأحبابه .

⁽٢) الحديث ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٥٩/٢ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، والطبراني والبيهقي عن أبي رافع ، ولفظه قال «جماء جبريل إلى رسول الله عَيَّالَةٍ فاستأذن عليه ، فأذن له فأبطأ ، فأخذ رداءه فخرج فقال : قد أذِنًا لك ، قال : أجل ، ولكنًا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ، فنظر فإذا في بعض بيوتهم جرو ، قال أبو رافع : فأمرني أن أقتل كل كلب بالمدينة ففعلت ، وجماء الناس فقالوا يا رسول الله : ماذا يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها ؟ فسكت النبي عَيِّلَةٍ فنزلت الآية ، ورواه الحاكم وصححه وانظر جامع البيان ٨٩/٦ .

وقال مجاهد في معنى ﴿ الجوارح ﴾ إنها الكلابُ ، والطيرُ(١) .

وقـال طاووس : يحلُّ (٢) صيـد الـطير ، لقولـه تعـالى ﴿ مُكَلِّينَ ﴾ .

وليس في الآية دليل على تحريم صيد سوى الكلاب ، لأن معنى « مكلِّينَ » مُحَرِّشُونَ (٢٠٠٠ .

والإجماعُ يقوِّي قولَ طاووسٍ على تحليل صيد الطير.

٢٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾ [آية ٤].

قال سعد بن أبي وقاص وسلمان وعبدالله بن عمر وأبو هريرة : «إذا أمسك عليك فكل ، وإن أكل» وهذا قول أهل المدينة .

⁽١) جامع البيان للطبري ٨٩/٦ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٩٣/٢ واختار الطبري أن كل ما عُلَّـم من كلب، أو صقر، أو فهد فهو من الجوارح.

⁽٢) في المخطوطة « لا يحلّ صيد سوى الكلاب » وهو خطأ وصوابه « يحل صيد سوى الكلاب » عذف « لا » لأن مذهب طاوس أن الجوارح من الكلاب وغيرها كالصقر والباز وأشباه ذلك يحل الصيد بها كما حكاه الطبري عنه في تفسيره ١٩٠٦ ولفظه : وقال طاوس : الجوارح من الكلاب والصقور والبيزان وغيرها مما يعلم .

⁽٣) أي يُغْرونه بالصيد ويحرَّضونه عليه قال في البحر ٢٩/٣ ومعنى « مكلَّبين » مؤدبين ومعوَّدين ، قال : الجمهور على أن الجوارح في كواسر البهائم والطير ، مما يقبل التعليم ، وأقصى غاية التعليم أن يُشْلَى _ أي يُحرَّض _ فيجيب ، ويُزجر فينزجر ، ويمتنع من الأكل من الصيد ، واشتق لفظ «مكلَّبين» من الكلّب وهي الضراوة ، يقال : كلّب بكذا إذا كان ضارباً به . اهـ. وفي النهاية لابن الأثير ١٩٥/٤ : الكلاب المكلبة : المسلطة على الصيد ، المعودة بالاصطياد ، التي قد ضيت به .

ورُوي عن عديٌ بن حاتم عن النبي عَلَيْتُهُ أنه قال : إن أمسكَ عليك ورُوي عن عديٌ بن حاتم عن النبي عَلَيْتُهُ أنه قال : إن أمسكَ عليك ولم يأكلُ فكُلُ ، وهذا قول أهل الكوفة(١) .

٢٨ ــ وقوله جل وعز ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ حِلِّ لَكُمْ ﴾ [آية ه].
 قال مجاهد وإبراهيم : يعني الذبائح (٢).

٢٩ — وقوله جل وعز ﴿ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ المُؤْمِنَاتِ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ المُؤْمِنَاتِ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالمُحْصَنَاتُ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ال

روي عن ابن عباس أنه قال: المحصناتُ: العفيفاتُ العلم الله العاقلات (٢)

وقال الشعبي : هو أن تحصِّن فرجها فلا تزني ، وتغتسل من الجنابة (٤) .

⁽١) يؤيد هذا القول الثاني ظاهر الآية ﴿ فكلوا ممّا أمسكن عليكم ﴾ وقوله عَلَيْكُ لعدي بن حاتم « إذا أرسلت كلبك المعلَّم ، وذكرت اسم الله عليه ، فكلْ ما أمسك عليك » أخرجه البخاري ومسلم ، وفي رواية لهما في الصحيحين « فإن أكل فلا تأكل ، فإني أخاف أن يكون أمسك على نفسه » وهذا رأي الجمهور ، وانظر نص الحديث في صحيح البخاري ١١١/٧ وفي مسلم مراره .

⁽٢) هذا هو رأي الجمهور أن اللفظ عام يراد به الخصوص في قوله تعالى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حلَّ لكم ﴾ أي ذبائحهم قال القرطبي ٧٦/٦ : الطعام اسم لما يُؤكل ، وهو هنا خاص بالذبائح عند كثير من أهل العلم بالتأويل ، وقد قال ابن عباس ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ ثم استثنى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب ﴾ يعني ذبيحة اليهودي والنصراني ، وإن كان يقول باسم المسيح ، وذلك أنهم يذبحون على الملة . اهـ.

⁽٣) و (٤) هــذه الآثار عــن السلــف أوردهـا الـطبري ١٠٥/٦ وابـن الجوزي ٢٩،٢ وابــن كثير هــو قول ابـن ٣٨/٣ والراجح من الأقوال أن المراد بها : العفيفات الطاهرات عن مقارفـة الـزنى ، وهــو قول ابـن عباس والجمهور . ورواية عن مجاهد ، وهو ما رجحه الحافــظ ابــن كثير فقــد قال : والظاهـر من

والقراءة على قول الشعبي (والمُحْصِناتُ) بكسر الصاد ، وبه قرأ الكسائي .

والمحصَنَةُ تكون العفيفة ، والمتزوجة ، والحرة ، فالحرة ها هنا أولى ، ولو أريد العفيفة لما جاز أن تُتَزوَّجَ امرأة حتى يوقف على عِفَّتها(١) .

وقال مجاهد : المحصناتُ : الحرائر(١) .

قال أبو عبيد: نذهب إلى أنه لا يحل نكاح إماء أهل الكتاب لقوله جل وعز: (فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمْ المُؤْمِنَاتِ)(٢).

الآية أن المراد بالمحصنات : العفيفات عن الزنى كما قال سبحانه في الآية الأخرى ﴿ محصنات غير مسافحات ولا متَّخذات أخدانٍ ﴾ وهو قول الجمهور ، لئلا يجتمع فيها أن تكون ذمية وهمي غير عفيفة فتكون كما في المثل « حشفاً وسوء كيلة » .

⁽١) يريد المصنف أن معنى الإحصان في اللغة العربية يأتي لمعانٍ أربعة :

الأول : العفيفة ومنه قوله سبحانه ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ وقوله ﴿ محصنات غير مسافحات ﴾ أي عفيفات غير زانيات.

الثاني : المتزوجة ومنه قوله تعالى ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم .. ﴾ إلى قوله ﴿ والمحصنات من النساء ﴾ أي المتزوجات .

الثالث : الحرة لقوله تعالى ﴿ ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات .. ﴾ يريـد بهن الحرائر .

الرابع : الإسلام ومنه قوله عَلِيْكُ « من أَشِرك بالله فليس بمحصن » ومعناه لا حدَّ على قاذفه لأن المشرك لا يتورع عن الزنى ، فلا يكون القائل قاذفاً له .

⁽٢) سورة النساء آية رقم (٢٥) وقول أبي عُبيد فيه ترجيح لمذهب مجاهد أن المراد بانحصنة العفيفة .

وهذا القول الذي عليه جلَّةُ العلماء (١)
ويدل على أنهن الحرائر قوله جل ثناه (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُم طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ المُحْصَناتِ المَوْمِناتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ المُؤْمِنَاتِ) (٢) .

قال الحسن والزهري ويحيى بن سعيد وإبراهيم ومكحـول وقتادة :

لا يحلُّ نكاح إماءُ أهلِ الكتاب^(٣) لقوله تعالىٰ (مِنْ فَتَيَاتِكُمْ المُؤْمِنَاتِ)

٣٠ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَنْ يَكُفُر بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ آية ٥] ومن يكفر بالله(٤).

٣١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُم إِلَىٰ الصَّلَاةِ ﴾ .
المعنى : إذا أردتم القيام إلىٰ الصلاة ، وفي الكلام دليـل علـى
هذا .

⁽١) أي العلماءُ المشاهيرُ الأجلَّاء .

⁽٢) سورة النساء آية (٢٥) .

⁽٣) انظر الطبري ١٠٤/٦ والبحر المحيط ٤٣٢/٣ والدر المنشور ٢٦١/٢ وابن كثير ٣٨/٣ قال ابن كثير : وكان ابن عمر لا يرى التزوج بالنصرانية أصلاً ... يعني لا حرة ولا أمة ... وكان يقول : لا أرى شركاً أعظم من أن تقول : إن ربها عيمي ، بقوله تعالى ﴿ ولاتنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ والجمهور على خلافه .

⁽٤) ذكره أبن جرير في جامع البيان ١٠٩/٦ ورجع أن المعنى : من يأْبَ الإيمان بالله ، ويمتنع من توحيده والطاعة له ، فقد حبط عمله أي بطل ثواب عمله .

ومثلُه ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ القُــرآنَ فَاسْتَعِــنْ بِاللَّــهِ مِنَ الشَّيْطَــانِ الرَّجِيمِ ﴾(١) .

المعنى : وإذا أردت أن تقرأ(٢) .

وفي قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُم إِلَىٰ اللهَّلَاةِ ﴾ [آية ٢].

أقوال

أحدها: إذا توضَّأ من حدث ثم دخل عليه وقت الصلاة وهو على طهارة فليس عليه التوضؤ ، وهذا الذي عليه أكثر الناس ، وقد صحَّ أن النبي عَلِيْتُهُ صلَّىٰ خمس صلواتٍ بوضوء واحد (").

وقال زيد بن أسلم: أي إذا قمتم من المضاجع (٤).

⁽١) سورة النحل آية رقم (٩٨) وقد ورد في المخطوطة « وإذا » وصوابه فإذا كما أثبتناه .

⁽٢) هذا واضح من دلالة النص ، وليس كما فهم بعض أهل الظاهر ، أنه يتعوذ بعد الانتهاء من قراءة القرآن ، لقوله تعالى ﴿ فإذا قرأت القرآن فاستعد ﴾ فهذا فهم سقيم خاطى ، فإن الاستعاذة إنما تكون قبل البدء بالقراءة ، لا بعد الانتهاء منها ، وكذلك هنا الوضوء يكون قبل الشروع في الصلاة فالمراد إذا أردتم القيام إلى الصلاة ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٨٢/٦ ومعنى « إذا قمتم » إذا أردتم ، لأن الوضوء حالة القيام إلى الصلاة لا يمكن . اهم.

⁽٣) حديث الأنسبي صلّبي خمس صلبوات بوضوء واحده أخرجه أحمد في المسند ٢٥٨/٥ ولفظه : عن سليمان بن خصيب قال : كان النبي عَلِيْكُ يتوضأ عند كل صلاة ، فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه ، وصلّبي الصلوات بوضوء واحد ، فقال له عمر يا رسول الله : إنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله ؟ قال : » إني عمداً فعلته يا عمر » وأخرجه مسلم بهذا اللفظ فعلت شيئاً لم تكن تفعله ؟ قال الترمذي : حسن صحيح ، وانظر تفسير ابن كثير ٣/٠٤ والدر المنثور ٢٦١/٢ .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري عن زيد بن أسلم ١١٢/٦ وهـ قـ ا قريب من قول الجمهـ ور إذا قمتم إلى الصلاة - وأنتم محدثون فاغسلوا وجوهكم .. الآية .

والقول الثاني: إن الوضوء قد كان واجباً بهذه الآية على كل مريد للقيام إلى الصلاة ، ثم نَسَخَ ذلكَ سُنَّةُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم(١).

والقول الشالث: إن على كل قائم إلى الصلاة مكتوبة الوضوء، كا روى شعبة عن مسعود بن على قال: كان على رضي الله عنه يتوضأ لكل صلاة ويتلو (إِذَا قُمْتُم إِلَىٰ الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وأَيْدِيَكُم)(٢).

٣٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى عَلَى الْمَرَافِقِ ﴾ [آية ٦].

قال بعض أهل اللغة : المعنى مع المرافق ، كما قال (مَنْ أَنْصَارِي إِلَىٰ اللَّهِ)^(٣) .

⁽۱) ذكر هذا القول ابن كثير ٢٠/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٨١/٦ وردَّه فقال ما نصَّه: وهذا غلط ووقال آخرون: إن الفرض في كل وضوء كان لكل صلاة ، ثم نسخ في فتح مكة ، وهذا غلط لحديث أنس قال: كان النبي عَيِّكَ يتوضأ لكل صلاة ، وإنَّ أمته كانت على خلاف ذلك ، ولحديث « سويد بن النعمان » أن النبي عَيِّكَ صلَّى وهـ و بالصهباء - موضع قريب من خيبر _ العصر والمغرب بوضوء واحد . اهـ جامع الأحكام ٨١/٦ .

⁽٢) ذكره الطبري ١١٢/٦ عن علي رضي الله عنه ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٩٨/٢ ولفظه : « وللعلماء في المراد بالآية قولان :

أحدهما : إذا قمتم إلى الصلاة محدثين فاغسلوا ، وهو مذهب ابن عباس والفقهاء .

والثاني : أن الكلام على ظاهره من غير إضمار ، فيجب الوضوء على كل من يريد الصلاة ، محدثاً كان أو غير محدث ، وهذا مروي عن على رضي الله عنه .

⁽٣) سورة الصف آية رقم (١٤) .

أي مع الله .

وهذا القولُ خطأً ، لأن اليد عند العرب من الأصابع إلى الكتف ، وإنما فُرِضَ غسلُ بعضها ، فلو كانت « إلى » بمعنى « مع » لوجب غسل اليد كلها ، ولم يحتج إلى ذكر المرافق (١٠ .

والمِرْفَقُ ، ويُقال مَرْفِقٌ : ما بعد الأَيدي مما يُرْتَفَقُ عليه أي يُتكأ (٢) .

ومعنى « إلى » ههنا الغاية ، هي على بابها ، إلا أنَّ أبا العباس (٢) قال : إذا كان الثاني من الأول فما بعد « إلى » داخلٌ فيما قبله ، نحو قوله تعالى : (إِلَى المَرافِقِ) .

فالمرافقُ داخلةٌ في الخسل ، وإذا كان ما بعدها ليس من الأول فليس بداخل فيه نحو (ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى الَّلْيل) .

وقال غيره : ما بعد « إلى » ليس بداخل فيما قبلها ، إلا

⁽۱) هذا قول دقيق ذكره المصنف ، رد فيه على من قال إن معنى ﴿ إلى المرافق ﴾ أي مع المرافق ، وذلك لأن اليد في اللغة تطلق أحياناً ويراد بها الكف ، وتطلق ويراد بها من الأصابع إلى الساعـد ، وتطلق اليد ويراد بها جميع اليد إلى الكتف ، فلو كانت « إلى » بمعنى « مع » لوجب غسل جميع اليد إلى الكتف ، ولا يكون للتحديد إلى المرافق فائدة . اهـ. وانظر معاني الزجاج ١٦٦/٢ .

⁽٢) قال الجوهري في الصحاح: والمِرْفق والمَرْفق: مَوْصل الـذراع في العضد، ويقـال: بات فلان مرتفِقاً: أي متكئاً على مرفق يده، والمَرْفق من الأمر ما ارتفقت وانتفعت به ﴿ ويهيى علكم من أمركم مرفقا ﴾ وفي المخطوطة «مابعد الإبرة» وهو تصحيف، وصوابه مابعد الأيدي.

 ⁽٣) يعني به الإمام المبرد رحمه الله .

أن المرافق غُسلت إتِّباعاً (^(١) .

٣٣ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَامْسَحُـوا بِرُءُوسِكُـمْ وَأَرْجُلَكُـم إلَـى الكَعْبَيْن ﴾ .

والمعنى : فاغلسوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم على التقديم والتأخير .

ومن قرأ (وَأَرْجُلِكُم) (٢) ففي قراءته أقوال :

أحدها : إن المسح والغسل واحدٌ ، قال ذلك أبو زيد^(٣) .

⁽١) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ٣٦٦/٤ ففيه تفصيل بديع لدخول الغاية أوعدمه ، وكذلك نبَّه أبو حيان في البحر المحيط ٤٣٥/٣ ــ ٤٣٦ فأجاد وأفاد .

⁽٧) قرأ ابن كثير ، وحمزة ، وأبو عمرو ﴿ وأرجلِكُم ﴾ بالجر على المجاورة ، وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، والكسائي ﴿ وأرجلكُم إلى الكعبين ﴾ بالنصب عطفاً على المغسول والمعنى على هذا القول : اغسلوا وجوهكم ، وأيديكم إلى المرافق ، وأرجلكم إلى الكعبين ، وامسحوا برءوسكم ، فيكون من باب التقديم والتأخير ، وكلا القراءتين من القراءات السبع المتواترة ، وانظر السبعة لاين مجاهد ص ٢٤٢ .

أقول : هذا استنباط دقيق ، وفهم ثاقب ، فإن الله تعمالي لما ذكر المغسل حَدَّه بغاية فقمال « إلى المرافق » و « إلى الكعبين » ولما ذكر المسح لم يحدَّه بغاية إلى كذا ، فتنبه له فإنه دقيق .

ومنه قولهم : تمسَّحْتُ للصلاة ، والتقدير وأَرْجلِكُم غَسْلاً . ودلَّ على هذا قوله (إلى الكَعْبَيْنِ) فحدَّدها كما قال في اليدين (إلَى المَرَافِقِ) .

ودلَّ عليه حديث النبي عَلِيْكُم « ويل للأعقابِ من النار »(١) . فلو كان المسح كافياً لجاز المسح على البعض .

وروي عن الشعبي أنه قال : (نزل جبريل عليه السلام بالمسح ، والغَسْلُ)(٢) سُنَّةً .

والقول الثالث روي عن على رضي الله عنه أنه أجاز المسح^(٢).

قال أبو جعفر: إلا أن عاصم بن كُلَيْب (٤)روى عن ابن عبدالرحمن قال: قرأ الحسن والحسين رحمة الله عليهما وعلى عليٍّ (وَأَرْجُلِكُمْ) فسمع عليٌّ ذلك، وكان يقضي بين الناس، فقال ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾

⁽١) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الموضوء ٢١/١ ومسلم في الطهارة ١٤٨/١ ورواه أحمد ٢٠٥/٢ عن عبدالله بن عمرو عن النبي عَلَيْكُم ، أنه رأى قوماً توضؤا ولم يُتمَّـوا الموضوء ، فقال : « ويلٌ للأعقاب من النار » .

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٣) هذا القول عن علي ليس بقوي ، والصحيح ما ذكره الطبري ١٢٨/٦ عن الجارث عن علي أنه قال : اغسل القدمين إلى الكعبين ، وقال عطاء : لم أر أحداً يمسح على القدمين .

⁽٤) قال ابن حجر في تقريب التهذيب ٣٨٥/١ : عاصم بن كُليب بن شهاب الجَرْمي الكوفي ، صَدوفٌ ، رُميَ بالإرجاء من الخامسة ، مات سنة مائة وبضع وثلاثين . اهـ وانظر أيضاً الجرح والتعديل ٣٤٩/٦ .

هذا من المقدم والمؤخر من الكلام(١).

وروى أبو اسحاق عن الحارث عن على رضي الله عنه قال: اغسلوا الأقدام أي الكعبين ، وكذا روي عن ابن مسعود ، وابن عباس رحمهما الله أنهما قرأ ﴿ وأرجَلَكُمْ ﴾ بالنصب(٢) .

والكعبُ : العظمُ الناتِئُ في آخر الساق عند القدم ، وكلُّ مفصل عند العرب كعبٌ ، إلَّا أنه لم يحتج أن يقال : الكعبُ الذي من قصته كذا لأنه ظاهرٌ بين .

٣٤ __ وقوله جَل وعز : ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ العَائِطِ .. ﴾ [آية ٦]. كنايةٌ (٣) .

والغائطُ في الأصلِ : ما انخفضَ من الأرض .

⁽١) يريد أن في الآية تقديماً وتأخيراً تقديره: اغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق، وأرجُلكُمْ إلى الكعبين، وامسحوا برءوسكم، فتقدم مسح الرأس على غسل القدمين، للتنبيه على مراعاة الترتيب، وهذا هو الصحيح عن على رضي الله عنه أنه يقول بوجوب غسل الرجلين، وانظر جامع البيان ١٢٨/٦.

⁽٢) انظر جامع البيان ١٢٨/٦ وتفسير القرطبي ٩٣/٦ وابن كثير ٤٩/٢ والبحر المحيط ٤٣٧/٣ .

⁽٣) كنَّى عن الحدث _ وهو ما يخرج من الإنسان من فضلات _ بالمجيء من الغائط ، لتعليم الناس أدب المحادثة في الكلام ، فإن أصل الغائط في اللغة العربية هو الأرض المنخفضة ، ولما كان الإنسان إذا أراد قضاء الحاجة يبتعد عن الأنظار إلى مكان منخفض ، ولا يجلس على تلَّ مرتفع حتى يراه الناس ، فلهذا جاءت الآية بطريق الكناية، والمعنى الظاهر : أو جاء أحدٌ منكم من الأرض المنخفضة أي قضى حاجته في ذلك المكان ، فتنبه لآداب القرآن رعاك الله .

٣٥ _ ثم قال جل ذكره : ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [آية ٦].

في معناه قولان:

أحلهما: رواه عَبِيدة عن عبد الله بن مسعود أنه قال: « القُبْلُة من المسِّ ، وكلُّ ما دونَ الجماع لمسِّ ، (١) وكذلك قال ابن عمد

ومحمد بن يزيد (٢) يميل إلى هذا القول ، قال : لأنه قد ذكر في أول هذه السورة ما يجب على من جَامَع في قوله (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنْبَاً فَاطَّهَرُوا)(٣) .

وقال عبدالله بن عباس : اللَّمْسُ ، والمَسُّ ، والغَشَيْانُ : الجماعُ ، ولكنه جلَّ وعز كنَّى(٤) .

وقال مجاهد في قول الله عز وجـل : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْـوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ (٥٠) .

قال : إذا ذَكَرُوا النُّكاحَ كَنَوْا عنه .

⁽١) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ١٠٤/٥ والدر المنثور ٢٦٣/٢ والقرطبي ١٠٤/٦.

⁽٢) محمد بن يزيد هو الإمام المبرِّد وقد تقدمت ترجمته .

⁽٣) لا يلزم أن يكون في الآية تكرار ، فإن الآية الأولى ﴿ وإن كنتم جنباً فاطهروا ﴾ فيمن يجد الماء ، فهذا يجب عليه استعماله ، ولا يجزئ عنه غير الماء ، وأما قوله تعالى بعده ﴿ أو لامستم النساء ﴾ أي جامعتم النساء ، فإنه في بيان حكم من لم يجد الماء ، فإنه يتيمم حتى ولو كان جنباً ، وصلاته صحيحة ، ولو لم يذكر هذا الحكم لظن الناس أنه لا يجزئ في الجنابة التيمم ويترك الصلاة إلى أن يجد الماء ، فأنزل الله هذه الشبهة وكفى المؤمنين القتال ، وهذا ما علله به علماء التفسير .

⁽٤) الطبري ١٠٤/٥ والقرطبي ١٠٤/٦ والدر المنثور ١٦٦/٢ وعزاه إلى عبد بن حميد وابن المنذر .

⁽٥) سورة الفرقان آية رقم (٧٢) .

٣٦ <u>وقولُه عز وجل : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً ﴾ [آية ٢] .</u> أي فاقصدوا . والصعيدُ : وجه الأرض .

قال ابن عباس: أطيب الصعيد الحَرْثُ (١).

٣٧ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَليكُم مِنْ حَرَجٍ .. ﴿ .

قال مجاهد: أي من ضِيق.

٣٨ _ شم قال جل وعز : ﴿ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ [آية ٦ ١٠

وقرأ سعيـد بن المسيب (لِيُطْهِـرَكُم ﴾(٢) والمعنـي واحـد ، كما يقال : نَجَّاه وأَنْجَاه .

٣٩ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَاذْكُروا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّـذِي وَاثَقَكُمْ بهِ ﴾ (٣) [آية ٧].

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٦٧/٢ عن ابن عباس ، وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، ولفظه : إن أطيب الصعيد أرض الحرث ، يعني أفضل مكان للتيمم الأرض التي تحرث وتزرع ، ورواية السيوطي أوضح من رواية المصنف ، والحاصل في هذه المسألة أن العلماء اختلفوا في معنى « الصعيد » فقال قوم هو التراب لا غير ، وقال آخرون : هو وجه الأرض سواء كان عليه تراب أو لا ، واستدلوا بقوله تعالى ﴿ فتصبح صعيداً زلقاً ﴾ ورجح هذا القول الطبري ، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة ، وهو الراجح والله أعلم .

⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر ٣٧/٤ وأبو حيان في البحر ٤٣٩/٣ وليست من القراءات السبع ، فتكون مشتقة من « أطهر » لا ،من «طَهُر» فتنبه له فإنه دقيق .

 ⁽٣) هذا هو الأصح والأرجح ، وهو أن الميثاق هو ما حدث في بيعة العقبة وبيعة الرضوان وغيرهما
 وهو رأي الجمهور .

مذهب ابن عباس أنه قال: الميشاق الذي وَاثَـقَ به المؤمنين من أصحاب النبي عَلَيْتُهُ على: السمع والطاعة فيما أحبُّوا وكرهوا.

قال مجاهد : الميشاق الذي أخذه على بنسي آدم يعنسي قوله ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ فَرُيَّتَهُمْ ﴾

٤ وقوله عز وجل: ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قُوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالقِسْطِ ﴾ [آية ٨]
 القسطُ : العدل.

٤١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ ﴾ [آية ١٠] · أي لايحملنَّكم ، وقد بيناه فيما تقدم .

وقرئ ﴿ وَلا يُجْرِمنَّكُم ﴾(٢) .

قال الكسائي : هما لغتان .

قال أبو جعفر : قال أبو اسحاق (٢) : معنى ﴿ لَا يَجْرِمنَّكُمْ ﴾ لا يدخلنكم في الجرم ، كما تقول :

آثَمني أي أدخلني في الإثم^(١) .

⁽١) سورة الأعراف آية ١٧٢٠

 ⁽٢) هذه قراءة ابن مسعود ، وعدها ابن جني في المحتسب ٢٠٦/١ من القراءات الشاذة .

 ⁽٣) هو الإمام الزجاج اللغوي الشهير ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٤) قال أبو عبيدة والفراء: جرمه كسبه ، ويقال : فلان جريمة أهله أي كاسبهم ، والجارم : الكاسب ، وأجرم فلان إذا اكتسب الإثم ، وقال الكسائي : جرم وأجرم أي كسب غيره ، وجرم يجرم جرماً إذا قطع ، وانظر البحر المحيط ٢٠٠/٣ .

والشنآنُ : البغضُ^(١) .

٤٢ — وقوله تعالىٰ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُروا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلِيكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَنْسُطُوا إِليكُمْ (٢) أَيْدِيَهُم فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ﴾ [آية ١١].

قال مجاهد: « هذا في اليهود جاءهم النبي عَلَيْكُ يستعينهم في دية ، فهمُّوا بقتله ، فوقاه اللهُ جلَّ وعز منهم »(٢) .

ورُوي عن الحسن أنه قال: نزل هذا في رجل من أعداء (1) النبي عليه في بعض غزواته، فاستقبل القبلة ليصلي صلاة الخوف فجاء هذا ليقتله، فمنعه الله منه (٥).

⁽١) قال أهل اللغة : الشنآن : البغض ، وهو أحمد مصادر شناً ، يقال : شناً شنآناً ، وشنئاً ، وشنئاً ، وشناءةً ، ومشناة ، ولمه أكثر من عشرة مصادر ، والكل بمعنى الكراهية والبغض قال تعالى : ﴿ إِن شَانِئَكَ هُو الْأَبْتَر ﴾ أي إن مبغضك وحاسدك هو المقطوع من الخير .

 ⁽٢) وقع خطأ في النص القرآني في المخطوطة ﴿ إذ هم قوم أن يبسطوا إليهم أيديهم ﴾ والصواب ما أثبتناه كما هو النص الكريم ﴿ إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم ﴾ .

⁽٣) الرواية ذكرها محمد بن إسحاق عن مجاهد وعكرمة كما في تفسير ابن كثير ٥٩/٣ وخلاصتها أن يهود بني النضير ، أرادوا أن يلقوا على رأس رسول الله عَلَيْكَة الرحلي ، لما جاء يستعينهم في دية العامريين ، فأمروا واحداً منهم إذا جلس النبي عَلَيْكَة تحت الجدار ، أن يلقى عليه تلك الرَّحي من فوق السطح ، فأطلع الله رسوله على ما دبروا ، فرجع إلى المدينة وتبعه أصحابه ، ثم غدا مع بعض المقاتلين فحاصرهم ثم أجلاهم ، وهذا ما رجحه الإمام الطبري واختاره ، أنها نزلت في يهود بني النضير همَّت بقتل الرسول وقتل من معه ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٦٦/٢ وعزاه إلى أبي نعيم في دلائل النبوة من رواية الضحاك عن ابن عباس .

 ⁽٤) في المخطوطة « أخدان النبي » وهو خطأ ، وصوابه أعداء النبي عَلَيْكُم .

انظر جامع البيان ١٤٦/٦ والدر المنثور ٢٦٥/٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٠٨/٢ .

٤٣ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقَيَباً ﴾ [آية ١٢].
النقيبُ في اللغة : الأمينُ الذي يعرف مداخل القوم ، كأنه
يعرف ما ينقّب عليه من أمرهم (١).

وروى سعيد عن قتادة قال : ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمْ اثْنَتْ عَشَرَ عَشَرَ عَشَرَ تَقِيبًا ﴾ من كل سبط رجلاً شاهداً على سبطه (٢) ﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي تَقِيبًا ﴾ من كل سبط رجلاً شاهداً على سبطه (٢) ﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَتِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ إلى آخر القصة .

٤٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَآمَنْتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُموهُمْ ﴾ [آية ١٢].
 قال أبو عبيد^(٣) ﴿ عَزَّرْتُموهُمْ ﴾ عظَّمتموهم .
 وقال يونس^(٤) : أَثنيتم عليها .

وأحسنُ من هذين القولين قولُ ابن أبي نجيح عن مجاهد أن معنى ﴿ عَزَّرْتُمُوهُمْ ﴾ نصرتموهم ، والتعظيمُ داخل في النُّصْرة .

⁽١) النقيب في اللغة : كبير القوم القائم بأمورهم ، الذي ينقب ويبحث عن مصالحهم ، ويفتش عن أحوالهم وأسرارهم ، والمناقب : الفضائل التي تظهر بالتنقيب ، والنَّقيبُ : الرجل العظيم الذي يختاره الناس للكلام باسمهم ، ويمثلهم في المحافل ، وهو «فعيل» للمبالغة كعليم ، وانظر الصحاح ٢٢٧/١ .

⁽٢) ذكره ابن عطية عن قتادة ٣٨٢/٤ قال: هؤلاء النقباء قوم كبار من كل سبط، تكفل كل وحد بسبطه بأن يؤمنوا ويتقوا الله.

⁽٣) أُبُو عبيد هو «القاسم بن سلام الهروي ٥ المتوفى سنة ٢٢٤هــ من كبـار علمـاء اللغـة والأدب، انظر ترجمته في الأعلام ١٠/٦ .

⁽٤) هو يونس بن حبيب ، والاسم غير واضح في المخطوطة فقـد كتب « بولس » وصوابـه يونس كما في البحر المحيط ٤٤٣/٣ قال : عزَّر الرجل : أثنى عليه بخير .

والدليل على هذا قوله تعالى : ﴿ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ﴾ (١) . وأصلُ التعزير في اللغة : المنعُ ، ومنه عزَّرِتُ فلاناً أي أنزلت به

ما يمتنع من أجله من المعاودة كما تقول: نكَّلتُ به أي أنزلت به ما ينكُلُ به عن العودة .

وروي عن سعد (٢) أنه قال : « لقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله عَلَيْكُ مالناطعام إلاَّ الحُبْلة والسَّمُر ، ثم أصبحت بنو أَسَد تعزِّرني على الإِسلام أي تؤديني » .

وهو يرجع إلى ما تقدم أي يمنعونني عما أنا عليه .

وقولُه جل وعز : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُم
 قَاسِيَةً .. ﴾ [آية ١٣].

الفتح آية رقم (٩) وتمامها ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزّروه وتوقّروه وتُسبّحوه بكـرةً
 وأصيلاً ﴾ .

قال الزنخشري: « عزَّرتموهم » نصرتموهم ومنعتموهم من أيدي العدو ، ومنه التعزير وهـ و التنكيـل والمنـعُ من معـاودة الـفسـاد . اهـ. الـكشـاف ٣٢٨/١ وهـذا قول الزجـاج كما في معـاني القـرآن ١٧٣/٢ .

⁽٢) هو سعد بن مالك بن أبي وقاص ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وكلامه كما في أسد الغابة في معوفة الصحابة لابن الأثير ٣٦٦/٢ قال سعد : « إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله والله إن كنا لنغزو مع رسول الله عَيِّلَهُ ما لنا طعام إلا ورق الحُبْلة ، وهذا السَّمُرُ ، ثم أصبحت بنو أسد تعزِّرني على الدين _ أي تومخني على التقصير فيه _ لقد حبث إذاً وضلَّ عملي » أخرجه مسلم في صحيحه وقد ورد في المخطوطة ، ثم أصبحت بنو سعد » وصوابه بنو أسد كا في مسلم ، وأسد الغابة ، والحُبْلة : ثمر السَّمُر .

وتُقْرأُ « قَسِيَّةً »(١).

والقاسية كما تقـول : عَلِيَّةٌ ، وعَالِيةٌ ، وعَلِيُّ ، وعـالٍ ، بمعنـىً واحدٍ .

والقولُ الآخر : معنى « قَسِيَّة » ليست بخالصة الإيمان ، أي فيها نفاقٌ (٢) .

قال أبو جعفر : وهذا قول حسن لأنه يقال : درهم قسيٌّ إذا كان مغشوشاً بنحاس أو غيره .

قال أبو جعفر: وأولى ما فيه أن تكون « قسيَّة » بمعنى قاسية ، مثل زكيَّة وزاكية ، إلَّا أن فعيلة أبلغ من فاعلة ، فالمعنى : جعلنا قلوبهم غليظةً ، نابية عن الإيمان (٦) ، والتوفيق لطاعتي ، لأن القوم لم يوصفوا بشيء من الإيمان فتكون قلوبهم موصوفة ، فإن إيمانها خالطه كفرٌ ، كالدراهم القسية التي خالطها غشٌ .

 ⁽١) هذه قراءة حمزة والكسائي ، وهي من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٣ .

⁽٢) (قاسية» أي جافة لاتلين لقبول الإيمان ، وقسوة القلب : غِلظُه وصلابته حتى لاينفعل لِخيرٍ ، و «قاسية» و «قسيّة» بمعنى واحد عند الجمهور ، وقال بعضه م قسيّة ليست من معنى القسوة وإنما هي كالقسيّة من الدراهم ، وهي التي حالطها غشّ وتدليس ، وكذلك القلوب التي لم يَصْفُ فيها الإيمان بل خالطها الكفر والفساد ، والصحيح أنها من القسوة أيضاً لأن الذهب والفضة فيهما لين ، والمغشوش فيه يبس وصلابة .

⁽٣) ما رجحه المصنف هو الصحيح الذي يتفق مع اللغة ، فإن لفظ « قاسية » و « قَسِيَّة » معناهما واحد ، مأخوذ من القسوة ، ولكنَّ قسيسَّة أبلغُ في مفهوم القسوة ، وهي القلوب التي قست وصلبت ، بسبب ما خالطها من النفاق والعصيان ، وهذا ما رجحه الزمخشري .

يجوز أن يكون معناه : يبدِّلون حروفه . **ويجوز** أن يكون معناه: يتناولونه على غير معناه^(١) .

٤٨ _ وقولُه جلُّ وعز : ﴿ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُم ﴾[آية ١٦]

فيه قولان :

أحدهما : قاله قتادةُ : قال : على خيانة .

وهذا جائزٌ في اللغة ، ويكون مثل قولهم : « قائلة » بمعنى قيلولة (٢) .

والقولُ الآخر: قاله ابن أبي نجيح عن مجاهد، وهو أن هذا يُراد به اليهود الذين همُّوا بقتل النبي عَلَيْكُ ، فيكون التقدير على هذا القول: على فرقةٍ خائنةٍ ، ثم أقام الصفة مقام الموصوف(").

⁽۱) يريد الإمام النحاس أن التحريف قد يكون لألفاظ الآيات كا فعل اليهود والنصارى في كتبهم حيث حرفوا آيات التوراة والإنجيل ، وقد يكون التحريف لمعنى الآيات كا يفعل بعض الضالين ، حيث يفسرون الآيات حسب أهوائهم الزائغة فيقولون مشلاً في قوله تعالى ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ أي تأتيك المعرفة بالله الكاملة قالوا إذا وصل إلى هذه الدرجة يسقط عنه التكليف ، وكا فسر بعض الرافضة قوله تعالى ﴿ أَلَم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ﴾ قالوا : الجبتُ أبو بكر ، والطاغوت عمر ، وفسروا الآية ﴿ إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴾ قالوا : هي عائشة ، قاتلهم الله ، فهذا من التحريف لمعاني الكتاب العزيز، هي النوم وقت الظهيرة ومنها قوله تعالى ﴿ جاءهم بأسنا بياتاً أو هم قائلون ﴾ .

⁽٣) يعني أن « خائنة » صفة لموصوف محذوف تقديره : على فرقةٍ خائنةٍ فحذفت الموصوف وبقيت الصفة ، والمعنى الأول أظهر أن « خائنة » بمعنى خيانة أي لا تزال يا محمد تظهر على خيانة منهم بنقض العهود ، والصدِّ عن سبيل الله ، وهو مارجحه الطبري وابن كثير ، قال ابن قتيبة : الخيانة ، ويجوز أن تكون صفة للخائن ، كما يقال : رجل طاغية ، ورواية للحديث . اهد زاد المسير ١٤/٢ .

- - أي تركوا ، ومنه (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُم)(١) أي تركهم .
- مَ قَالَ جَلَ وَعَزَ ﴿ فَأَغْرَيْنَا(١) بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَعْضَاءَ إِلَى يَوْمِ
 القِيَامَةِ ﴾ آية ١١٤.

ومعنى « أَغْرَيْنَا » في اللغة : ألصقنا (٢) ، ومنه قيل : الغِرَاءُ للَّذي يُغَرَّى به .

قال ابن أبي نجيح: يعني اليهود والنصارى.

وقال الربيع بن أنس: يعني به النصاري خاصة ، أغريتُ بينهم العداوة والبغضاء (٤) ، أي مجازاة على كفرهم ، فافترقوا فِرقاً : منهم النسطورية ، واليعقوبية ، والملكية ، وكل فرقة تُعَادي الأخرى (٥) .

⁽١) سورة التوبة آية رقم (٦٧) وتتمتها ﴿ إِن المنافقين هم الفاسقون ﴾ .

⁽٢) في المخطوطة « فأغريناهم بينهم العداوة » وهمو خطأً والنصُّ الكريم ﴿ فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء ﴾ .

 ⁽٣) في المخطوطة « ألمقنا » وهو تصحيف وصوابه ألصقنا كما ذكره القرطبي وغيره ، وقال القرطبي
 ٢ /١٥٨ ﴿أُغْرِينَا بينهم﴾ أي حرَّشْنا بينهم وألقينا ، كما تُغري الشيء بالشيء ، وذلك لما تركوا الميثاق أوقع الله بينهم العداوة والبغضاء .

 ⁽٤) هذا هو الأظهر والأصح وهو اختيار الطبري ، ويكاد يكون النص فيه صريحاً ﴿ ومن االذين قالـوا
 إنا نصارى ﴾ فهي خاصة بهم .

⁽٥) قال الحافظ ابن كثير ٣٠/٣: والمعنى: ألقينا بينهم العداوة والتباغض، فلا يزال النصارى متباغضين متعادين، يكفّر بعضهم بعضاً، فكل فرقة تعادي الأخرى ولا تدعها تلج معبدها، فالملكية تكفّر البعقوبية، وكذلك النسطورية، والآريوسية، كلُّ طائفة تكفّر الأخرى في هذه الدنيا ويوم يقوم الأشهاد.

٥١ _ _ وقوله جل وعز : ﴿ يَا أَهْلَ الكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَا مِنْ الكِتَابِ ﴾ [آية ١٥] · كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنْ الكِتَابِ ﴾ [آية ١٥] ·

رُوي عن ابن عباس أنه قال : « زنى رجل من اليهود ، فجاءوا يستفتون النبي عَلِيْكُ ، ليدرؤا عنه الرجم ، والرَّجْمُ عندهم في التوراة ، فأُطلِع النبيُّ عَلِيْكُ على ذلك(١) .

٢٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ ﴾ [آية ١٥] .
قيل : « نورٌ » يعني به النبيَّ صلى الله عليه وسلم (٢) .
وهو تمثيلٌ لأن النور هو الذي تتبيَّنُ به الأشياءُ .

٣٥ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضُوَائِهُ سُـبُلَ السَّلَامِ ﴾ [آية ١٦] .

⁽١) أخرجه ابن جرير ١٦١/٦ والحاكم في المستدرك ٣٥٩/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٨/٢ قال الطبري في روايته عن عكرمة: « إن اليهود أتوا النبي عَلِيلَةً يسألونه عن الرجم ، واجتمعوا في بيت ، فقال لهم عَلِيلَةً : أيكم أعلم ؟ فأشاروا إلى ابن صوريا ، فقال : أنت أعلمهم ؟ قال إنهم ليزعمون ذلك ، فسل عما شئت ، فناشده بالذي أنزل التوراة على موسى ، والذي رفع الطور ، وناشده بالمواثيق عن موضوع الرجم ، فقال : إن نساءنا نساء حسان ، وقد كثر فينا الرجم ، فأنزل الله فاختصرناه إلى الجلد مائة جلدة وحلق الرأس ، وأقرَّ عالمهم بأن في التوراة الرجم ، فأنزل الله يأ أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم .. في الآية وانظر المحر المحيط ٤٤٧/٣ .

⁽٢) سمَّاه الله هنا نوراً كما سمَّاه في آية أخرى ﴿ سراجاً منيراً ﴾ لأنه عَلَيْكُ قد أنار للأمة طريق الهداية والسعادة ، فهو نور وسراج يستضاء به في ظلمات الحياة الحالكة ، قال ابن جريس الطبري ١٦١/٦ عند تفسير هذه الآية ﴿ قد جاءَكُم من الله نور وكتاب مبين ﴾ يعني بالنور محمداً عَلِيْكُ الذي أنار الله به الحقّ ، وأظهر به الإسلام ، ومحق به الشرك ، فهو نور لمن استنار به يبين الحقّ ، ومن إنارته الحق تَبْيينُهُ لليهود كثيراً مما أخفوه من الكتاب . اهد.

السبل : الطُّرُق(١) ، والسلام : يحتمل معنيين :

أحلاهما: أن يكون السَّلامُ بمعنى السَّلامة ، كما يُقال: اللَّذَاذُ واللَّذَاذُ .

والمعنى الآخرُ: أنَّ السلام اسمٌ من أسماء الله جل وعز^(٢): فالمعنى على هذا: يَهْدِي به اللهُ سُبُلهَ أي من اتَّبعها نجَّاه.

وقولُه عز وجل: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُم رُسُولُنَا يُبِينُ لَكُمْ
 عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ [آية ١٩].

قال قتادة : يعنى محمداً عليه .

قال: وبلغنا أن الفترة التي كانت بين عيسنى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، ست مائة عام (٢).

والمعنى عند أهل اللغة : على انقطاع من الرسل ، لأن الرسل

⁽١) المراد أن الله تعالى يهذي بهذا القرآن العظيم عباده إلى طرق السلامة ، الموصلة إلى دار السلام ، المنزَّهة عن كل آفة ، والمؤمِّنةُ من كل مخافة ، وهـي الجنـة . انظـر جامـع الأحكـام للقرطبـي ١١٩/٦ .

⁽٢) هذا قول الحسن والسدي قالا : السَّلامُ هو الله ، وسبيله دينه الذي شرعه ، قال الزجَّاج وجائز أن يكون السلام اسم أن يكون « سُبُلَ السَّلامِ » طريق السلامة التي من سلكها سلم ، وجائز أن يكون السلام اسم الله عز وجل . اهـ. معاني الزجاج .

⁽٣) الطبري عن قتادة ١٦٧/٦ وروى عنه أنه كان بين عيسى ومحمد خمسمائة سنة وستون سنة ، وذكرهما القرطبي ٢٢١/٦ والحلاف يرجع إلى أن من ذكر المدة من حين مولد الرسول فتكون (٥٦٠) محمسمائة سنة ، ومن أراد ما بين البعثة النبوية وبين عيسى تكون (٥٦٠) خمسمائة وستون سنة والله أعلم .

كانوا متواترين بين موسى وعيسى صلى الله عليهما ، ثم انقطع ذلك إلى أن بعث النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الكوفيون : المعنى أن لاتقولوا ، ثم حُذفت « لا » كما قال جل وعز : ﴿ يُبِيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُوا ﴾(١) .

ولا يجوز حذف « لا » عند البصريين ، لأنها تدلُّ على النفى (١) .

والمعنى عندهم : كَراهةَ أن تقولوا .

٥٦ __ وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِياءَ ، وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ [آية ٢٠ ١٠ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ [آية ٢٠ ١٠ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ [آية ٢٠ ١٠ وأليزلُ (٢٠ .

⁽۱) سورة النساء آية رقم (۱۷٦) وقد تقدم هذا وأن الراجع فيه مذهب البصريين وأن التقدير : يبين الله لكم خشية أن تضلوا أو كراهة أن تضلوا وهذا مذهب المبرَّد ، لأن « لا » وضعت في أصل اللغة للنفي فلا يجوز حذفها ، وأما الكوفيون فيجيزون حذف « لا » إذا لم يكن في الكلام التباس ، ودل السياق على المعنى كما هنا .

⁽٢) هذا توضيح لمعنى قوله ﴿ وجعلكم ملوكاً ﴾ فقد قال بعضهم: من كان له بيت وحادم فهو ملك . وأخرج الطبري ١٦٩/٦ عن ابن عباس قال : كان الرجل من بني إسرائيل إذا كانت له الزوجة والخادم والدار سمي ملكاً . وروى ابن جرير أيضاً عن عبد الله بن عَمْرو بن العاص أن رجلاً سأله فقال : ألسنا من فقراء المهاجرين ؟ فقال له عبدالله : ألك امرأة تأوي إليها ؟ قال : نعم ، قال : ألك مسكن تسكنه ؟ قال : نعم ، قال : فأنت من الأغنياء ، فقال له الرجل : إن لى خادماً ، قال : فأنت من الملوك . اهد الطبري ١٦٩/٦ . والحديث رواه مسلم .

قال قتادة : لم يملك أحد قبلهم خادماً (١) .

وقال الحَكَمُ بنُ عُتَيْبَةً (٢) ومجاهد وعكرمة : ﴿ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ﴾ المنزل والخادم والزوجة .

وكذلك قال زيد بن أسلم ، إلاَّ أنه قال : فيما يُعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من كان له بيت ، أو قال منزل يأوي إليه ، وزوجةٌ ، وحادمٌ يخدمه ، فهو مَلِكٌ »(٣) .

قال مجاهد: يعني المنَّ ، والسَّلُوىٰ ، وانفراق البحر ، وانفجار الحجر ، والتظليل بالغمام (٤٠) .

م قال جل وعز : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ
 اللَّهُ لَكُمْ ﴾ آية ٢١ ..

⁽١) الطبري عن قتادة ١٧٠/٦ والقرطبي ١٢٤/٦ والمحرر الوجييز ٣٩٨/٤ وضعَّف هذا القول ابن عطية ، قال : لأن القبط كانوا يستخدمون بني إسرائيل ، وظاهر أمر بني آدم أن بعضهم كان يسخر بعضاً ، منذ تناسلوا وكثروا ، وإنما اختلفت الأمم في معنى التملك فقط .

⁽٢) قال ابن حجر في تقريب التهذيب ١٩٢/١ : « الحكم بن عتيبة » هو أبو محمد الكندي الكوفي ثقة ، ثبت ، فقية ، إلا أنه ربما دلس ، من الخامسة مات سنة ١٣ يعني بعد المائة .اهـ.

⁽٣) ذكره الطبري ١٦٩/٦ وابن كثير في تفسيره ٦٨/٣ وقال : هذا مرسل غريب . أقول : أما الحديث الصحيح فهو ما رواه ابن ماجه في كتاب الزهد ، وهمو قوله عَلَيْكُم « من أصبح منكم معافىً في جسده ، آمناً في سِرْبه _ أي في نفسه _ عنده قوت يومه ، فقد حيزت له الدنيا» ورواه الترمذي في الزهد ٤/٤/٥ وقال : حسن غريب .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٢٧٠/٦ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧٠/٢ واحتار ابن جرير أنها النعم الجليلة التي أنعم بها على بني إسرائيل .

قال قتادة : يعني الشام .

والمقدَّسة في اللغة: المطهَّرة، ومنه سمي بيت المقدس، أي الموضع الذي يُتطهَّر فيه من الذنوب(١).

٥٩ _ شم قال جل وعز : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمَاً جَبَّارِينَ ﴾ [آية ٢٢].

الجَّبارُ عند أهل اللغة: المتَعظَّمُ ، الذي يمتنع من الذلَّ والقهر (٢٠) .

٦٠ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَم اللَّهُ ٢٠ _ .
 عَلَيْهِما ﴾ [آية ٢٣].

روي عن مجاهد أنه قال: الرجلان من الإثنى عشر نقيباً الذين بعثوا ، وهما « يوشَعُ بنُ نُونٍ » و « كلابُ بن قاينًا » ويُقال: يوقَنَّا^(٢).

وقال الضحاك : هما رجلان مؤمنان كانا في مدينة الجبارين (٤) . والدليلُ على هذا أنهما قالا ﴿ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ البَابَ ، فإذَا

⁽١) سميت الأرض المقدسة لأن الله طهرها وبارك فيها ، وجعلها قرار الأنبياء ، ومسكن المؤمنين .

 ⁽٢) قال ابن عطيه : الجبَّارُ : فعَّالٌ من الجَبْر ، كأنه لقوته وغشمه وبطشه يجبر الناس على إرادته ،
 والنخلة الجبارة : العالية التي لا تُنال بيد . اهـ. المحرر الوجيز ٤٠٠/٤ .

⁽٣) أكثر المفسريين على أن الرجـلين هما « يوشع بن نون » ـــ وهــو ابـن أخت موسى ـــ و « كالب بن يوقنًا » ويقال فيه : كلابٌ ، وانظر المحرر الوجيز ٤٠١/٤ والدر المنثور ٢٧٠/٢ .

⁽٤) ذكر ه ابن جرير في جامع البيان ١٧٦/٦ والبحر المحيط ٤٥٥/٣ .

دَخَلْتُموهُ فَإِنَّكُم غَالِبُون ﴾ وقد علمنا أنهم إذا دحلوا من ذلك الباب كان لهم الغلب(١).

وقرأ سعيد بن جبير : ﴿ مِنَ الَّذِينَ يُخَافُونَ ﴾ بضم الياء(٢) .

يذهب إلى أنهما كانا من الجبَّارينَ ، وأَنْعَمَ الله عليهما بالإسلام .

٦١ _ شم قال جل وعز : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدَاً مَا دَامُوا فِيهَا ﴾ [آية ٢٤] .

أي ليس نقبل مشورة . فأعلمَ اللَّهُ النبيَّ عَلَيْكُ أَنَّ أَهلَ الكتابِ لم يزالوا يَعْصُون الأنبياء ، وأنَّ لهُ في ذلك أسوةً (٢) .

⁽١) الدر المنشور ٢٧١/٢ قال في الصفوة ٣٣٦/١ : أي قالا لهم : لا يهولنَّكم عظم أجسامهم ، فأجسامهم عظيمة ، وقلوبهم ضعيفة ، وإذا دخلتم عليهم باب المدينة غلبتموهم بإذن الله .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابـن جنـي ٢٠٨/١ قال : وعلى هذه القراءة تحتمـل أمرين :

أحدهما : أن يكون من المؤمنين ، الذين يرهبون ويتقون ، لما لهم في نفوس الناس من العفة والورع .

والآخر : أن يكون معناه : من الذين إذا وعظوا رهبوا وحافوا ، أي ليسوا ممن يركب جَهْلَه .

⁽٣) كذلك قال الزجاج في معانيه ١٧٩/٢ : أي لسنا نقبل مشورةً في دخوها وفيها هؤلاء الجبارون ، فأعلم الله _ جلَّ ثناؤه _ أن أهل الكتاب شأنهم الخلاف ، قال : وفي هذا الإعملام دليل على صحة نبوة النبي عَلَيْكُ ، لأنه أعلمهم ما لا يُعلم إلَّا من قراءة كتاب ، أو إخبار ، أو وحي ، والنبي عَلَيْكُ منشؤه معروفٌ بالخلوِ من ذكر أقاصيص بني إسرائيل ، فلم يبق في علم ذلك إلا الوحي .

قال أبو عبيدة : معنى ﴿ فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِـلَا ﴾ أي اذهب فقاتل ، ولْيعنك ربُّك (١) .

ويجوز أن يكون المعنى : وأخي لا يملكُ إلَّا نفسه .

ويجوز أن يكون المعنى : وأملِكُ أخي ، لأنه إذا كان يطيعه فهو مالك في الطاعة .

٦٣ _ شم قال جل وعز : ﴿ فَافْرُق بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِين ﴾ الله ٢٥ ا . الله ١٢٥ عن الله الله ١٢٥ عن الله عن

قال الضحاك : المعنى فاقضِ بيننا وبين القوم الفاسقين (٢) .

٦٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةً عَلَيْهِم ﴾ [آية ٢٥] ٠ . أي هم ممنوعون من دخولها .

ويُروى أنه حرم عليهم دخولها أبداً .

يا ربِّ فافرُقْ بَيْنَد ، وبَيْن ي أشدُّ ما فَرَقْتَ بين أَنْ نين

⁽١) عبارة أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٦٠/١ أي اذهب أنت وربك وقاتــل ، وليقاتـــل ربك أي ليعطف ليعنك ، ولا يذهب الله . قال الزجاج : النحويون يستقبحون : اذهب وزيدٌ ، لأنه لا يُعطف بالاسم الظاهر على المضمر ، فلذلك فصل بقوله أنت .

⁽٢) هذا قول ابن عباس كما حكاه عنهما الطبري ١٨١/٦ وابن كثير ٧٣/٣ وفي البحر ٤٥٧/٣ وقال ابن جرير : ﴿فَافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾ أي افصل بيننا وبينهم بقضاءٍ منك تقتضيه فينا وفيهم ، فتبعدهم عنا ، من قول القائل : فرقت بين هذين الشيئين بمعنى فصلتُ بينهما كما قال الراجز :

فالتمامُ على هذا عنـد قولــه ﴿ عَلَيْهِـــمْ ﴾ ثم قال تعالــــى ﴿ أَرْبَعِينَ سَنَةَ يتبِهُونَ في الأَرْضِ ﴾ .

وقد ذهب بعض أهـل اللغـة إلـى أن المعنـيّ ﴿ فَإِنَّهـا مُحَرَّمَةٌ عَلِيْهِم أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾

مُم ابتدأ فقال : ﴿ يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (١) .

٦٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ آية ٢٦ ١
 يجوز أن يكون هذا خطاباً للنبي عَلَيْكُم ، أي فلا تأس على قومٍ هذه صفتهم .

ويجوزُ أن يكون الخطابُ لموسى صلى الله عليه وسلم(١).

⁽١) هذا القول هو الأرجع وهو اختيار ابن جرير ، وهو الظاهر من النصّ الكريم ، فيكون المعنى : إن الأرض المقدسة محرَّمٌ عليهم دخولها مدة أربعين سنة ، قال : وقد وفي الله بما وعدهم به من العقوبة ، فتاهوا أربعين سنة ، ومكثوا فيها تائهين في البرية لا يهتدون لمقصد ، فلم يدخلها أحدٌ لا صغيرٌ ولا كبيرٌ ، ولا صالح ولا طالح ، حتى انقضت السنون التي حرَّم الله عليهم فيها دخولها ، قال مجاهد : تاهت بنو إسرائيل أربعين سنة ، يصبحون حيث أمسوا ، ويمسون حيث أصبحوا ، ويسيرون الليل كله ، فإذا أصبحوا وجدوا أنفسهم في الموضع الذي كانوا فيه ، قال في البحر ويسيرون الليل كله ، فإذا أصبحوا وجدوا أنفسهم في الموضع الذي كانوا فيه ، قال في البحر من قدرة الله حيث جاء من العقلاء أن يسيروا فراسخ يسيرة ، ولا يهتدون للخروج من قدرة الله حيث جاز على جماعة من العقلاء أن يسيروا فراسخ يسيرة ، ولا يهتدون للخرو منها .

⁽٧) الخطاب لموسى عليه السلام وليس للنبي عَلَيْقَه ، هذا هو الراجح ، وهو ما اختباره الطبري وابن كثير ، فإن موسى عليه السلام لما حكم الله على قومه بالتيه ، ندم على ما دعا به عليهم ، فأوحى الله إليهم أن لاتحزن عليهم ، فإنهم فسقة فجرة ، يستحقون هذا العقاب ، قال الحافظ ابن كثير ٢٥/٣ : الآية تسلية لموسى عليه السلام عنهم ، أي لا تتأسف ولا تحزن عليهم ، فمهما حكمت =

يقال: أسِيَ ، يَأْسَى ، أَسَى : إذا حزِنَ ، ويُقال : أَسَى الشيءُ يأسو ، أَسُواً ، إذا أصلحته (١) ، والمعنى : أنه أزال ما يقعُ الغمُّ من أجله .

ولك في فلانٍ إِسْوةٌ ، وأُسْوةٌ ، أي إذا رأيته مثَلَك نفض عنك الغمّ .

٦٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَاثْلُ عَلَيْهِم نَبَأَ ابْنَيْ آَدَمَ بِالَحقِّ ﴾ [آية ٢٧] قال مجاهد : هما ابنا آدم لصلبه ، « هابيل » و « قابيل » (٢) ، وكان من علامة قربانهم إذا تُقُبِّل أن يسجد أحدهم ، ثم تنزل نارٌ من السماء فتأكل القُربان .

والقربانُ عند أهل اللغة : فُعْلَانٌ مما يُتقرَّبُ به إلى الله جلَّ

وعز .

عليهم به فإنهم يستحقون ذلك ، والقصة تضمنت تقريع اليهود ، وبيان فضائحهم ، ومخالفتهم الله ولرسوله .

⁽١) قال في اللسان : أسمًا بينهم أسواً : أصلح ، وبقال : أسوت الجرح أسواً إذا داويته وأصلحته ، وأسيت عليه أسمًى : حزنتُ ، وأتسى به : جعله أسوة ، وفي المثل : «لا تَأْتُس بمن ليس لك بأسوة» والأسوة بالضم والكسر لغتان .

⁽٢) هذا قول ابن عمر ، وابن عباس ، ومجاهد ، وقدادة ، وروي عن الحسن انهما أخوان من بني إسرائيل ، والمفسرون على القول الأول ، وهو أصحُّ لقوله تعالى ﴿ فبعث الله غواباً يبحث في الأرض ليه كيف يواري سوأة أخيه ﴾ ولو كان من بني إسرائيل لعرف طريقة الدفن .. قال ابن كثير ٧٥/٣ : وهما « هابيل » و « قابيل » في قول الجمهور ، أي اذكر يا محمد واقصص على هؤلاء البُغاة الحسدة ه إخوان القردة والخنازير _ من اليهود وأمثالهم ، خبر ابني آدم وهما « هابيل » و « قابيل » و « قابيل » و « هابيل » و « هابيل » و « هابيل » و « هابيل » و « قابيل » . اه.

وقال الحسن : هما من بنسي إسرائيسل لأن القربسان كان فيهم (١) .

٦٧ _ ثم قال عز وجل : ﴿ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ، قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّــهُ مِنَ اللَّــهُ مِنَ المُتَّقِينَ ﴾ [آية ٢٧].

ويروى أن القتل كان ممنوعاً في ذلك الوقت ، كما كان ممنوعاً حين كان النبي عَلَيْكُ بمكة ، ووقت عيسى عليه السلام ، فلذلك قال : ﴿ مَا أَنَا بِبَاسِط يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ (٢) ، إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ العَالَمِين ﴾ (٤) .

⁽۱) ذكر هذا القول ابن الجوزي ٣٣١/٢ وابن حرير ١٨٩/٦ وضعفه ، ورجع أنهما ابنا آدم لصلبه ، وقال ابن عطيه ٤٠٩/٤ : وقول الحسن وهم ، وكيف يَجْهَل صورة الدفن أحد من بني إسرائيل حتى يقتدي بالغراب ؟ قال : والصحيح قول الجمهور .

⁽٢) من أساليب العرب حذف ما يدلُّ عليه اللفظ إذا أغنى عنه السياق ، لوضوحه ، ويسمى هذا بالإيجاز ، وهو أحد وجوه البلاغة ، ولهذا قالوا : البلاغة الإيجاز ، فقد حذف هنا : قال الذي لم يتقبل منه لأخيه الذي تُقبِّل منه إلخ .

 ⁽٣) في المخطوطة (لأقتلنَّك) وهو خطأ ، والنص القرآني ما أثبتناه .

⁽٤) قال المفسرون : كان « هابيل » أشد قوة من « قابيل » ولكنه تحرَّج من قتل أحيه ، قال ابن عطية : وهذا هو الأظهر ، ومن هنا يقوى أن قابيل إنما هو عاص لا كافر ، لأنه لو كان كافراً لم يكن للتحرج وجه ، ووجه التحرج أن هابيل كان يأبي أن يقتل موحداً ، ورضي بأن يظلم ويجازى في الآخرة ، ومثل هذا فعل عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقال ابن جرير : ليس في الآية دليل على أن المقتول علم عزم القاتل على قتله ، ثم ترك الدفع عن نفسه ، فقد ذكر أنه قتله غيلة ، اغتاله وهو نائم فشدخ رأسه بصخرة . الطبري ١٩٢/٦ .

٦٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَرِيدُ ٢٩] .

قال الحسائي : يقال : بَاءَ بالشيءِ ، يبوُءُ به ، بَوْءً ، وَبَوَاءً : إذا انصرف به .

قال البصريون : يقال بَاءَ بالشَّيْءِ : إذا أقرَّ بهِ ، واحتمله ، ولزمه .

ومنه تبوأ فلانٌ الدَّارَ ، أي لزمها وأقام بها(١) .

يقال : البَوَاءُ التَّكَافُؤُ ، والقتلُ بَوَاءٌ ، وأنشد :

فإن تكن القَتْلَى بَوَاءً ، فإنكُنْمُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَوْفِ بن عَامِر (١)

قال « أبو العباس » محمد بن يزيد (٢) في قوله تعالى : ﴿ إِنَّى أَرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾ وهو مؤمن ، لمَّا كان المؤمن يريد الثواب ، ولا يبسط يده إليه بالقتل ، كان بمنزلة من يريدُ هذا .

⁽١) ومنه الدعاء المأثور « أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » .

⁽٢) البيت لليلى الأخيليَّة قالته في مقتل توبة بن الحُميِّر ، واستشهد به ابن منظور في لسان العرب ، قال : البَوَاءُ التكافؤ ، يُقال : ما فلانٌ ببوَاءٍ لفلانٍ أي ما هو بكفء له ، وأبأتُ فلاناً بفلان : قتلتُه به ، وهم بَوَاءٌ في هذا الأمر أي أكفاءٌ نظراء . اهم وهو في الصحاح للجوهري ٣٧/١ .

⁽٣) هو الإمام المبَّرد ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ .

وسُئل أبو الحسن بن كيسان : كيفَ يريد المؤمن أن يأثَمَ أَخُوه ، وأن يدخل النار ؟

فقال : إنما وقعت الإرادة بعدما بسط يده (١) بالقتل .

فالمعنى : لئن بسطتَ إلى يدك لتقتلني ، لأمتنعنَ من ذلك مريداً الثواب .

فقيل له : فكيف قال «بإثمي (٢) وإثمك » وأيُ إثمٍ له إذا قُتِـل ؟ فقال : فيه ثلاثة أوجه :

أحدها: أن تبوء بإثم قتلي وإثم ذنبك ، الذي من أجله لم يتقبل من أجله ويروى هذا الوجه عن مجاهد^(٣).

والوجه الآخر : أن تبوء بإثم قتلي وإثم اعتدائك عليَّ ، لأنه قد يأثم في الإعتداء ، وإنْ لم يقتل^(٤) .

والوجه الثالث: أنه لو بسط يده إليه أثم ، فرأى أنه إذا

⁽١) في المخطوطه « يداه » وصوابه بالإفراد « يده » وهـو ما أثبتنـاه عن جامـع الأحكـام للقرطبـــي ١٣٧/٦ .

⁽٢) قال الزجاج في معانيه ١٨٣/٢ : معنى « بايثمي » أي بايثم قتلي ، وإثمك الذي من أجله لم يُتقَّبل قربانك ، أي إن قتلتني فأنا مريدٌ ذلك .

⁽٣) ذكره الطبري عن مجاهد ١٩٣/٦ وابن كثير ٨١/٣ واختاره الزجاج في معانيه ١٨٣/٢ .

⁽٤) يريد المصنف أن الذنب قد يلحق الإنسان لمجرد العزم والنيَّة ، وإن لم يفعل الذنب ، كا ورد في الصحيح « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار ، قالوا يا رسول الله : هذا القاتل _ أي أمره واضح جليِّ _ فما بال المقتول ؟ قال : إنه كان حريصاً على قتل صاحبه » .

أمسك عن ذلك ، فإنه يرجع على صاحبه ، وصار هذا مثل قولك : المالُ بينه وبين زيد أي المال بينهما .

فالمعنى : أن تبوء بإثمنا^(١) .

قال أبو جعفر: ومن أجلً ما روي فيه عن ابن مسعود وابس عباس أن المعنى: بإثم قتلي، وإثمك فيما تقدَّم من معاصيك (٢).

فإن قيل: أفليس القتل معصية وكيف يريده ؟ قيل: لم يقل أن تبوء بقتلي ، فإنما المعنى بإثم قتلي إن قتلتني ، فإنما أراد الحق^(٣).

٦٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمين ﴾ ا آية ٢٩ ا ٠

يجوز أن يكون هذا إخباراً من الله عن ابن آدم أنه قال هذا(٤).

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٣٨/٦.

⁽٢) انظر هذا المعنى في الطبري ١٩٢/٦ والقرطبي ١٣٧/٦ والبحر المحيط ٤٦٣/٣ قال أبو حيان: هو قول ابن مسعود، و ابن عباس، والحسن، وقتادة، وهو قول عامة المفسرين، وعلى هذا القول يكون فيه حذف أي تحملُ إثم قتلي، وإثمك الذي كان منك قبل قتلي، فحُلِفَ المضاف.

⁽٣) خلاصة القول أن المراد أن يقول له : أنا لا أمدُّ يدي إليك لأنني أخاف الله رب العالمين ، وإذا سبق قدَرٌ فاختياري أن أكون مظلوماً لا ظالماً ، وحينت لد تبوء بإثم قتلك لي ، وإثم معاصيك السابقة .

⁽٤) أي يكون ذلك من تنمة كلام ٥ هابيل ٥ واختاره الطبري ١٩٣/٦ قال : والمعنى : فتكون من أصحاب الجحيم بقتلك إياي واختار الزمخشري أنه منقطع وأنه من كلام الله عز وجل ، والمعنى يقول الله تعالى ﴿ وذلك جزاء الظالمين﴾ المنتهكين لمحارم الله .

ويجوز أن يكون منقطعاً مما قبله .

٧٠ _ وقول جل وعز ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ ﴾ [آية ٣٠]
 قال قتادة : أي زيَّنت (١) .

وقال مجاهد : أي شجَّعته، يريدأنها ساعدته على ذلك(٢) .

وقال أبو العباس^(٣): طوَّعَتْ: فَعَلَتْ من الطوع والطواعية وهي الإجابة إلى الشيء .

٧١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَأَصْبَحَ مِنَ الحَاسِرِينِ ﴾ [آية ٣٠].
 أي ممن خسر حسناتِه ، والخسران : النُّقْصانُ (٤).

٢٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَاباً يَسْحَثُ فِي الأَرْضِ ، لِيُرِيَهُ
 كَيْفَ يَوُارِي سَوْأَةَ أَخِيهِ ﴾ [آية ٣١].

⁽١) و (٢) قول قتادة أظهر من قول مجاهد ، ويمكن الجمع بينهما فيكون المعنى : زيَّنتْ له نفسه وحسنَّت وسهَّلت عليه الأمر ، وشجعته عليه فقتله فأصبح من الخاسرين ، وقد ذكر القولين ابن جويد .

 ⁽٣) هو الإمام المبرّد ، ومال إليه ابن جرير فقال ﴿ فَطَوَّعَتْ ﴾ أي فأقامته وساعـدت عليـه ، وهـو
 « فَعَلَتْ » من الطوع ، من قول القائل : طاعنـي هذا الأمـر : إذا انقـاد له ، وقـال قتـادة : أي فزيَّتْ له نفسُه قتل أحيه . اهـ. الطبري ١٩٥/٦ .

⁽٤) المراد أنه حسر آخرته ، وشقى بسبب قتله لأحيه ، ومن حسرانه أن يتحمل وزر كل قاتبلى بعده ، لأنه أول من أقدم على القتل ، كما ثبت في الصحيحين ومسند أحمد عن النبني عليه أنه. قال : « لا تُقتل نفسٌ ظلماً ، إلا كان على ابن آدم الأول كفلٌ من دمها _ أي وزر وذنب _ لأنه كان أول من سن القتل » البخاري ١٦٢/٤ ومسئلم ١٠٧/٥ .

قال مجاهد: بعث الله جلَّ وعزَّ غرابين ، فاقتتلا حتى قتل أحدهما صاحبه ، ثم حفر فدفنه ، وكان ابن آدم هذا أوَّل من قَتَل (١) .

ويُروى «أنه لايقتل مؤمن إلى يوم القيامة ، إلَّا كان عليه كفلٌ من ذنب مَنْ قَتَله »(٢) .

٧٣ _ وقولُه جل وعز : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيل ، أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسَ ، أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ النَّـاسَ مَنْ قَتَلَ نَفْسَ ، أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ النَّـاسَ جَمِيعاً ﴾ (٢) [آية ٣٢] .

وقرأ الحسن : ﴿ أَو فَسَادًا فَي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً ﴾

والمعنى على قراءته : أو عَمِلَ فساداً .

⁽١) الطبري عن مجاهد وابن مسعود ١٩٧/٦ قال : لما قتله تركه بالعراء ، ولم يعلم كيف يدفنه ، فبعث الله غرابين فاقتتلا ، فقتل أحدهما صاحبه ، فحفر له ثم حثا عليه ، فلما رآه قال ﴿ يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوأة أخي ﴾ ؟

⁽٢) حديث « لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها .. » إلخ . أخرجه البخاري ١٦٢/٤ ومسلم ١٦٢/٤ وتحفة الأحوذي على الترمذي ٢٣٦/٧ وابن ماجه ٨٧٣/٢ ومسند أحمد ٣٨٣/١.

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة التي لا ينبغي القراءة بها ، لأنها مخالفة للقراءات السبع المتواترة ، ولا يعتلدُ بالشاذ من القراءات ، وانظر المحتسب لابن جنبي ٢١٠/١ قال : وعلى هذه القراءة هو منصوب بفعل محذوف تقديره : أتى فساداً ، أو ركب فساداً ، قال : وسمعت غلاماً حَدَثاً ومعه سيف في يده ، فقال له بعض الحاضرين : يا أعرابي ، سيفك هذا يقطع البطيخ ؟ فقال : أي والله وغوارب الرجال ، أي يقطع غوارب الرجال ، اهد المحتسب .

وقال ابن عباس في قوله جل وعز : ﴿ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً ﴾ أَوْبِـقَ نفسَه ، فصار بمنزلة من قتل الناس جميعاً ، أي في استحقاقه العذاب .

ويستحق المقتولُ النَّصْرَ ، وطلبَ الثأرِ من القاتل ، على المؤمنين جميعاً .

قال ابن عباس : إحياؤُها : ألَّا يقتـلَ نفساً حرَّمها الله عز وجل (١) .

وقال قتادة : عظَّم (٢) اللهُ أمره ، فألحقه من الإثم هذا .
وقيل : هو تمثيل ، أي الناس جميعاً له خصماء .
ومعنى ﴿ أو فَسَادٍ فِي الأَرْضِ ﴾ وفسادُه: الحربُ ، وإخافةُ السبيل .

⁽١) الطبري عن ابن عباس ٢٠٠/٦ وابن عطيه ٢٠٠/٤ وابن كثير ٨٦/٣ قال ابن عطية في المحرر الوجيز : ومعنى قول ابن عباس أن من قتل نفساً واحدة وانتهك حرمتها ، فهو مثل من قتل جميع الناس ، ومن ترك قتل نفس واحدة وصال حرمتها ، واستحيا من قتلها ، فهو كمن أحيا جميع الناس ، ثم قال : والتشبيه لا يطرد من جميع الجهات ، ويمكن أن يكون في القصاص ، أو في الوعيد ، فقد توعد الله قاتل النفس بالخلود في النار ، وتلك غاية العذاب ، أو في انتهاك الحرمة ، فإن انتهاك حرمة نفس واحدة حرمة جميع الأنفس ، فهما سواء . اهم أقول : في الآية سر دقيق ، وإشارة لطيفة ، تشير إلى « وحدة الأمة وتكافلها » ففي انتهاك حرمة الفرد انتهاك لحرمة الجميع ، والواحد من الناس يمثّل النوع البشري في جملته ، فلذلك والقيام بحق المشلوب البياني الرائع ﴿ فَكَأْنَمًا قَتَلَ النّاسَ جميعاً ﴾ .

 ⁽٢) ابن كثير عن قتادة والحسن البصري ٨٧/٣ قال : هذا تعظيم لتعاطي القتل ، عظم الله وزرها ،
 وعَظُم والله أجرها .

وفي حديث حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : سمعت عثان بن عفان رحمه الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يحل دم امرىء مسلم إلّا بإحدى ثلاث : زنى بعد إحصان ، أو كفر بعد إيمان ، أو قتل نفس بغير نفس »(١).

ومعنى ﴿ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً ﴾ على قول قتادة : أنه يُعْطَى من الثواب على قدر ذلك .

وقيل : وجب شكره على الناس جميعاً ، فكأنما منَّ عليهم جميعاً ، يروى هذا عن مكحول .

وقولُ ابن عباس أولاها وأصحها(٢) .

٧٤ _ وقولُه جل وعلا : ﴿ إِنَّما جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَنَ جُلَافٍ .. ﴾ إلى آخر الآية (آية ٣٣).

قال الحسن: السلطان مخيَّرٌ أيَّ هذهِ الأشياءِ شاءَ فَعَل ، وكذلك روى ابن أبي نجيح عن عطاء ، وهو قول مجاهد وإبراهيم والضحاك ، وهو حسن في اللغة لأن « أو » تقع للتَّخيير كثيراً .

⁽۱) ألحديث أخرجه البخاري ومسلم ، وأصحاب السنن إلا ابن ماجه ، ولفظه : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » وللنسائي « والله الذي لا إله غيره ، لا يحل دم امرئ مسلم .. » الحديث . انظر البخاري ٢٠/١ من كتاب الديات ، ومسلم رقم ١٦٧٦ من كتاب القسامة ، وأبو داود رقم ٢٣٥٢ في الحدود والنسائي ٧/٠٧ .

⁽٢) راجع أقوال السلف في الطبري ٢٠٢/٦ وابن كثير ٨٧/٣ وزاد المسير ٣٤٢/٢ .

وقال أبو مجلز: الآية على الترتيب ، فمن حارب فَقَتَل وأخذ المال صُلِبَ ، ومن قَتَل قُتِل ، ومن أخذ المال ولم يَقْتُل ، قُطِعتْ يَده ورجله من خلاف ، ومن لم يقتل ولم يأخذ المال نُفِيَ^(۱) .

ورَوَى هذا القولَ حجَّاجُ بن أرطاةً عن عطيةً عن ابن عباس مثلة ، غير أنه قال في أوله ، فمن حارب وقتل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، ثم صُلِب ، وليس في قول أبي مجلز قبل الصلب ذكرُ شيء .

وَاحتجَّ أصحابُ هذا القولِ بحديثٍ رواه عثمانُ ، وعائشةُ وابن مسعود عن النبي عَلِيْتُهُ أنه قال : « لايحلُّ دم امرىءٍ مسلم وابن مسعود عن النبي عَلِيْتُهُ أنه قال : « لايحلُّ دم امرىءٍ مسلم إلا بإحدى ثلاث .. »(٢) وذكرَ الحديثَ ، قالوا : فقد امتنع قتلُه إلا أن يقتل ، فوجب أن تكون الآية على المراتب(٣) .

⁽¹⁾ انظر تفصيل الأقوال في الطبري ٢٠٨/٦ والقرطبي ١٥٢/٦ وابن كثير ٦٣/٣ وخلاصة القول فيها أن بعضهم حمل الأمر على التخيير فقال: إن السلطان مخير في الحكم على المحاربين بالقتل، أو الصلب، أو القطع، أو النفي من الأرض، عملاً بظاهر الآية الكريمة ﴿ أَن يُقتَلَسوا أو يُصَلَّبوا ﴾ وهذا قول مجاهد، والضحاك، وهو مذهب مالك رحمه الله، وقال جماعة: الآية تدل على ترتيب الأحكام على قدر الجنايات، فمن قتل وأخذ المال قُتِلَ وصُلِب، ومن اقتصر على أخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف، ومن أخاف المسافرين في الطريق ولم يقتل ولم يأخذ مالاً نفي من الأرض، وهذا مذهب الإمام الشافعي والصاحبين من الأحناف، وهو مروي عن ابن عباس، وأبو حنيفة رحمه الله يحمل الآية على محارب خاص، وهو الذي قتل وأخذ المال، فالإمام بالخيار أن يقتله أو يصلبه مع قطع اليد والرجل من خلاف، والله أعلم.

⁽٢) تقدم الحديث وتخريجه بالكمال ، وهو من رواية الشيخين ، وانظر الحديث في هذا الجزء ص. ٣٠ .

 ⁽٣) هذا قول أبي حنيفة أن الحكم خاص بالمحارب الذي قتل وسلب المال ، فالإمام بالخيار ، إن شاء
 قتله وصلبه وقطع يده ورجله ، وإن شاء قتله فقط ، وإن شاء صلبه فقط .

وقال الزهري في قوله تعالىٰ : ﴿ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الأَرْضِ ﴾ كلَّما علم أنه في موضع قُوتِلَ حتى يخرج منه ('' .

وقال أهل الكوفة: النفي ها هنا الحبس(٢).

وروي هذا عن ابن عباس بإسناد ضعيف.

وقال سعيد بن جبير وعمر بن عبدالعزيز : يُنْفى من بلدته إلى بلدةٍ أخرى غيرها(٢) .

٥٧ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ ذَلِكَ لَهُم خِزْيٌ فِي الدُّنْيا ، وَلَهُمْ فِي الآَخِرَةِ عَلَيْهُمْ فِي الآَخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آية ٣٣] .

يُقال : خَزِيَ يَخْزَى خِزْياً : إذا افتضح وتحيَّر ، وخَزِي يخزَى خِزَايةً : إذا استحيا ، كأنَّه تحيرٌ كراهة أن يفعل القبيح (٤) .

⁽١) يعني أنه يبقى ملاحقاً مطارداً ، ولا يترك يأوي في بلد ، كما يفعل الحكام بالمجرمين .

⁽٢) ذكره ابن الجوزي ٣٤٦/٢ وقال : هذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه . اه. وحجتهم أن السجن يعتبر نفياً ، لأن الإنسان يخرج من سعة الدنيا إلى ضيقها ، فصار كأنه نفي من الأرض ، كا قال بعض المسجونين :

خَرَجْنَا من الدُّنْيَا وَنَحْنُ مِنْ أَهْلِها َ فَلَسْنَا مِنَ الأُمْوَاتِ فيها وَلَا الأَحْيَا إِذَا جَاءَنَا السَّجَّانُ يَوْمَا لِحَاجِةٍ عَجِينا ، وقُلْنَا جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا ورجح الطبري أن النفي من الأرض ، هو نفيه من بلدٍ إلى بسلدٍ غيرِه ، وحبسه في السجن في البلد الذي نفى إليه .

 ⁽٣) الطبري عن سعيد بن جبير ٢١٧/٦ قال : يُنفى من أرض الإسلام إلى أرض الكفر .

 ⁽٤) قال في البحر ٤٧١/٣ : الخزي هنا : الهوان ، والـذل ، والافتضاح ، والخزي : الحياء ، وعبر به
 عن الافتضاح .لمّا كان سبباً له افتضح فاستحيا . اهـ .

٧٦ ــ وقوله جل وعز: ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَعُوا إِلَيْهِ ٧٦ ــ الوَسيلَةَ ﴾ [آية ٣٥].

قال ابن عباس : يعني القربة ، وكذلك قال الحسن (١) .

ورَوَى موسى بن وردان عن أبي سعيــــد الخدري قال قال رسول الله عَلَيْهُ « الوسيلةُ : درجةٌ عند الله جل وعز ، وليس فوقها درجة »(٢)

٧٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يَحْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِحَارِجِيِـنَ مِنْهَا ﴾ [آية ٣٧] .

قال يزيد الفقير (٣): قيل لجابر بن عبدالله: أنتم يا أصحاب محمد تقولون: إن قوماً يخرجون من النار ، واللَّهُ يقول ﴿ وَمَا هُمْ

⁽١) انظر الطبري ٢٢٦/٦ وابن كثير ٩٦/٣ قال : وهو قول عطاء ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي وغيرهم ، وذكره في الدر المنثور ٢٨٠/٢ عن قتادة ، ولفظه قال : تقرَّبُوا إلى الله بطاعته ، والعمل بما يُرضيه .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن مردويه بلفظ « إن الوسيلة درجة في الجنة ، ليس ينالها إلا رجل واحد ، وأرجو أن أكونه » وفي رواية أخرى « إن الوسيلة درجة عند الله ، ليس فوقها درجة ، فسلوا الله أن يؤتيني الوسيلة على خلقه » ابن كثير ٩٨/٣ وأخرجه مسلم ٤/١ بلفظ « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلُّواعلَّي ، فإنه من صلَّى عليَّ صلاةً صلَّى الله عليه بها عشراً ثم سلوا الله لي الوسيلة ، فإنها منزلة في الجنة ، لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي الوسيلة حلَّت عليه الشفاعة » لفظ مسلم ، وأخرجه البخاري بنحوه ١٥٩/١ .

⁽٣) هو يزيد بن صهيب المعروف بالفقير من التابعين ، ذكره ابن حبان في الثقات ، ووثقه ابن معين وأبو زرعة والنسائي ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٣٨/١١ والجرح والتعديل للرازي ٢٧٢/٩ .

- بِخَارِجِينَ مِنْها ﴾ ؟ فقال جابر : إنكم تجعلونَ العامَّ خاصاً ، والخاصَّ عاماً ، إنما هذا في الكفار خاصة ، فقرأتُ الآية من أولها إلى آخرها ، فإذا هي في الكفار خاصة (١) .
- ٧٨ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما ﴾ [آية ٣٨ . ٧٨] وقوله جل وعز: ﴿ وَالسَّارِقَةُ لَا اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ السَّارِقُ السَّارِقَةُ (٢) والسَّارِقَةُ (٢)
- ٧٩ ــ ثم قال جل وعز: ﴿ جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ﴾ [آية ٣٨] ٠ وعن يقال : نَكَّلْتُ به ، إذا فعلتَ به ما يجب أن ينْكُلَ به عن ذلك الفعل ").
- ٨٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ هَا اللَّهَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رحِيمٌ ﴾ [آية ٣٩] .

⁽۱) انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٥٨/٦ والحديث رواه ابن مردويه عن يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله عَلِيَّةٍ قال : ٥ يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة ، قال : فقلت لجابر يقول الله تعالى ﴿ يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ﴾ قال : اتل أول الآية ﴿ إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً .. ﴾ الآية قال : ألا إنهم الذين كفروا ، وأخرجه ابن أبي حاتم عن يزيد قال : جلست إلى جابر بن عبد الله وهو يُحدِّث، فحدَّث أن أناساً يخرجون من النار _ وأنا يومعند أنكر ذلك _ فغضبت وقلت : ما أعجب من الناس ولكن أعجب منكم يا أصحاب محمد ! تزعمون أن الله يخرج ناساً من النار ، والله يقول : ﴿ وما هم بخارجين منها ﴾ فانتهرني أصحابه ، وكان أحلَمهم فقال : دعوا الرجل ، إنما ذلك للكفار ﴿ إن الذين كفروا .. ﴾ وتلا الآية ، وانظر ابن كثير ٩٧/٣ والدر المنثور ٢٨٠/٢ .

⁽٢) واختار المبرد أنه مرفوع على الابتـداء ، لأنـه بمعنـى من سرق فاقطعـوا يده ، ورجحـه الزجـاج في معانيه ١٨٨/٢ .

⁽٣) أي ليرتدع وينزجر عن مقارفة ذلك الفعل .

المعنى: غفورٌ له ، وجعل الله توبة الكافريين تدرأ عنهم الحدود ، لأن ذلك أدعى إلى الإسلام ، وجعل توبة المسلمين عن السرقة والزنا ، لا تدرأ عنهم الحدود ، لأن ذلك أعظم لأجورهم في الآخرة ، وأمنع لمن همَّ أن يفعل مثل فعلهم (١) .

وقال مجاهد والشعبي: قرأ عبدالله بن مسعود: ﴿ والسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْمانَهُمَا ﴾ (١٠) .

٨١ ـــوقوله جل وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّرْسُولُ لاَيَحْزُنْكَ الَّذِيــنَ يُسَارِعُــونَ فِي الكُفْر ﴾ [آية ٤١] .

أي لايحزنك مسارعتُهم إلى الكفر ، لأن الله جلَّ وعز قد وعدكَ النصر .

⁽۱) مراد المصنف أن يردَّ على من قال : إن السارق إذا تاب عن السرقة لا يقام عليه الحدّ ، لقوله تعالى ﴿ فمن تاب بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ﴾ وعُزي هذا القول إلى الشافعي ، وهو قول ضعيف ، فإن الشارع قد فرّق بين الكافر ، والمؤمن العاصي الذي سرق أو زنى ، فأما الكافر فإن الحدود تدرأ عنه قبل الإسلام ، لأن الإسلام يجبُّ ما قبله ، كما قال تعالى ﴿ قلل للذين كفروا إن ينتهوا يُغفر لهم ما قد سلف ﴾ وأما السارق أو الزاني فيقام عليه الحدُّ ويكون ذلك كفارة له . قال ابن العربي في أحكام القرآن ٢١١/٦ : يا معشر الشافعية سبحان الله أين الدقائق الفقهية ، والحكم الشرعية التي تستنبطونها في غوامض المسائل ؟ إن الله أسقط جزاء أين الدقائق الفقهية ، والحكم الشرعية التي تستنبطونها في غوامض المسائل ؟ إن الله أسقط جزاء الكافر بالتوبة استئلافاً له على الإسلام ، فأما السارق والزاني فما الذي يسقط عنهم حكم ما وجب عليهم ؟ هذا لايليق بمثلكم ، وإذا ثبت أن الحد لا يسقط بالتوبة ، فالتوبة مقبولة ، والقطع كفارة له . اه. . جامع القرطبي ٢٥٧٥ .

 ⁽٢) هذه القراءة ليست من القراءات السبع المتواترة ، وهي محمولة على التفسير ، وقد ذكرها الطبري
 ٢٢٨/٦ والبحر المحيط ٤٧٦/٣ والمحرر الوجيز ٤٣٤/٤ وقراءة الجمهور ﴿فاقطعوا أيديهما ﴾ .

٨٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ مَنَ اللَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ الله ١٤١٠

قال مجاهد يعني المنافقين(١).

٨٣ ـــ ثم قال جل وعـــز : ﴿وَمِــنَ الَّذِيــنَ هَادُوا سَمَّاعُــونَ لَا لَكِذِيــنَ هَادُوا سَمَّاعُــونَ لِلْكَذِبِ ﴾ [آية ٤١].

قال مجاهد : يعني اليهود .

فأما معنى (سَمَّاعُونَ لِلْكَـذِبِ) والإنسانُ يسمع الخيــرَ والشر ، ففيه قولان :

أحدهما: أن المعنى قابلون للكذب ، وهذا معروف في اللغة أن يقال: لا تسمع من فلانٍ أي لا تقبل منه ، ومنه « سمعَ اللَّهُ لمن حَمِده » معناه قَبِلَ(٢) ، لأن الله جل وعز سامعٌ لكل شيء(٣) .

⁽١) هذا هو الراجع وهو ما اختاره ابن جرير ، وابن كثير ، لأن الله عطف عليهم اليهود فقال : هو ومن الذين هادوا ﴾ ولو كانت في اليهود لما صح العطف ، قال ابن كثير ١٠٥/٣ : هؤلاء هم المنافقون ، أظهروا الإيمان بألسنتهم وقلويهم خراب خاوية منه . اهـ. وقال الطبري ٢٣٤/٦ : وأولى الأقوال أنها في قوم من المنافقين .

⁽٢) عبارة الزجاج في كتابه معاني القرآن ١٩١/٢ : أي تقبَّل الله حمده .

⁽٣) وضح المعنى أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ٤٨٧/٣ حيث قال : و « سماعون » من صيغ المبالغة ، ولا يراد به حقيقة السماع ، إلّا إنْ كان قوله « للكذب » مفعولاً من أجله ، ويكون المعنى : أنهم سماعون منك أقوالك من أجل أن يكذبوا عليك ، وينقلون حديثك ، ويزيدون على الكلمة أضعافها كذبا . وإن كان « للكذب » مفعولاً به لقوله « سماعون » وعُدي باللام على سبيل التقوية للعامل ، فمعنى السماع هنا قبولهم ما يفتريه أحبارهم ويختلقونه من الكذب ، ومنه « سمع الله لن حمده » أي تقبل الله دعاءه وأجاب دعاءه .

والقولُ الآخر : أنهم سمَّاعون من أجل الكذب ، كما تقول : أنا أكرم فلاناً لك أي من أجلك .

٨٤ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿سَمَّاعُونَ لِقَوْمِ آخرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ [آية ٤١]. أي هم عيون لقومِ آخرين لم يأتوك(١).

٥٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلَمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ [آية ٤١] أو حرَّم أي من بعد أن وضَعَهُ الله مواضعه ، فأحلَّ حلاله ، وحرَّم حرامه (٢) .

٨٦ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُم هَذَا فَحُدُوهُ وإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْدُرُوا ﴾ [آية ٤١]. .

أي تقول اليهودُ : إن أُوتيتم هذا الحكم المحرَّف فخذوه ، وإن لم تُؤتّوه فاحذروا أن تعملوا به .

ومعنى هذا أنَّ رجلًا منهم زنى وهومُحْصَنُ، وقد كُتِبَ الرجم على من زنى وهو محصنٌ في التوراة ، فقال بعضهم : أتتوا محمداً لعله

⁽۱) هذا أحد الأقوال للمفسرين أن المراد بالآية التجسس أي سماعون لأجل قوم آخرين ليخبروهم عنك ، فهم عيون وجواسيس يسمعون منك وينقلون لقوم آخرين أخبارك ، وهذا المعنى ذكره ابن عطية وأبو حيان في البحر المحيط ٤٨٧/٣ وذكر أن سفيان بن عينية سئل هل ذُكر الجاسوس في كتاب الله تعالى فقال : نعم ، وتلا هذه الآية ﴿ سماعون لقوم آخرين ﴾ .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ١٩١/٢ ومثله في الطبري ٢٣٧/٦ عن ابن زيد قال : يحرَّف هؤلاء اليهود الكلام عن مواضعه ، لا يضعونه على ما أنزله الله ، وقال السدي : حرَّفوا الرجم فجعلوه جلداً ، زنت امرأة من أشراف اليهود ، فبعثوا بعضهم إلى النبي عَلَيْكُ وقالوا : سلوه عن الزنى ، فإن أعطاكم الجلد فخذوه ، وإن أمركم بالرجم فاحذروه ، فنزلت فيهم الآية .

يفتيكم بخلاف الرجم ، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالرجم ، بعد أن أحضرت التوراة ، ووُجِد فيها فرضُ الرجم ، وكانوا قد أنكروا ذلك(١) .

٨٧ _ ثُمُ قَالَ جُلِ وَعَز : ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ صَلَا اللَّهِ فَتُنَتَهُ فَلَنْ تَمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ صَلَا اللَّهِ صَلَا اللَّهِ صَلَا اللَّهِ صَلَا اللَّهِ صَلَا اللَّهِ صَلَّا اللَّهِ صَلَّا اللَّهُ فَتُنْتَهُ فَلَنْ تَمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ صَلَّا اللَّهِ صَلَّا اللَّهِ صَلَّا اللَّهُ فَتُنْتَهُ فَلَنْ تُمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ صَلَّا اللَّهُ فَتُنْتَهُ فَلَنْ تُمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ فَتُنْتَهُ فَلَنْ تُمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ فَيْ وَمُنْ يُولِدِ اللَّهُ فَتُنْتَهُ فَلَنْ تُمْ لِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَلْ اللَّهُ فَلْ اللَّهُ فَا اللّهُ فَلْهُ فَا اللَّهُ فَلْمُ اللَّهُ فَلَهُ اللَّهُ فَا اللّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّالَا اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

قيل: معنى الفتنة ها هنا الاختبار(٢)،

وقيل: معناها العذاب.

٨٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ مُ لَا يَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴾ [آية ٤١] .

أي فضيحة وذلٌ ، حين أحضرتِ التَّوراة ، فتبيَّن كذبُهم . وقيل : خزيهم في الدنيا : أخذُ الجزية ، والذلُّ

⁽١) ذكر الحافظ ابن كثير ١٠٦/٣ عن عبد الله بن عمر أنه قال : ﴿ إِن اليهود جاءوا إلى رسول الله عَلَيْتُهُ : ما تجدون في التوراة في عبد الله عليه عليه على الله عليه الله عليه على الله عبد الله بن سلام : كذبتم ، إِن فيها الرجم ، فأتوا بالتوراة فنشروها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم ، فقالوا : صدق يا محمد ، فيها آية الرجم !! فأمر بهما رسول الله عليه فرجما ، فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقيها الحجارة » أخرجه الدخارى ١٢٢/٥ ومسلم ١٢٢/٥ .

⁽٢) المعنى الأول أظهر ، وهو أن المراد بالفتنة : المحنة بالكفر والإضلال عن طريق الإيمان ، وهنو ما رجمه الطبري ٢٣٨/٦ حيث قال : ومعنسى الفتنسة في هذا الموضع : الضلالسة عن قصد السبيل .

⁽٣) روى هذا عن مقاتل ، أن خزيهم بفضيحتهم وسَنْيِهم ، وأَجَذَ الجزية منهم .

٨٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ سَمَّاعُونَ لِلكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ _ ٨٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ سَمَّاعُونَ لِلكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ _ . [آية ٤٢] .

رَوَى زِرٌّ عن عبدالله بن مسعود أنه قال: السحتُ: الرِّشُوة (١).

وقال مسروق: سألت عبدالله عن الجَوْرِ في الحكـم، اقال: ذلك الكفر، قلتُ: فما السُّحّتُ؟ قال أن يقضيَ الرجـلُ لأخيه حاجة، فيهدي إليه هديةً فيقبلها (٢).

والسُّحْتُ في كلام العربِ على ضُروب ، يجمعها أنه ما يُسْجِتُ دينَ الإنسان ،

يُقال: سَحَته وأَسْحَتَه: إذا استأصله(٣) ، ومنه: وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابِــنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابِــنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ مِنَ المَالِ إِلَّا مُسْحَتَاً أَوْ مُجَلَّف (٤)

⁽۱) الطبري عن ابن مسعود ٢٣٩/٦ وابن الجوزي ٣٦٠/٢ واحتاره ابن كثير ١٠٨/٣ حيث قال : ﴿ أَكَّالُونَ لَلْسُحِتَ ﴾ أي الحرام ، وهو الرشوة كما قاله ابن مسعود وغيره .

⁽٢) ذكره الطيري عن ابن مسعود ٢٤٠/٦ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٨٩/٣.

⁽٣) قال علماء اللغة: السحت: المال الحرام، سمى بذلك لأنه يسحت الطاعات أي يذهبها ويستأصلها، وأصل معنى السحت: الهلاك، ومنه قوله تعالى ﴿ فيسحتكم بعذاب ﴾ أي يستأصلكم ويهلككم، انظر الصحاح للجوهري ٢٥٢/١.

⁽٤) البيت للفرزدق وهو في ديوانه ٢٦/٢ وهو من شواهد النحو المشهورة ، وفي خزانة الأدب ٢٤١/٦ والمستشهد به في اللسان ، والصحاح ١٣٣٨/٤ والقرطبي ١٨٣/٦ والطبري ٢٤١/٦ والمُستَحَثُ : المُهْلَكُ ، والمُجَلَّفُ الذي بقيت منه بقية ، ويروى «أو مجرَّف» بالرَّاء لاباللام أي المستأصل .

٩٠ __ وقولُه جل وعنر : ﴿ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُـــم بَيْنَهُـــم أَوْ أَعْـــرِض
 عَنْهُمَ .. ﴾ ا آية ٢٢ ا .

في هذا قولان:

أحلاهما: روي عن ابن عباس أنه قال: هي منسوخة ، نسخها ﴿ وَأَنِ احْكُمْ بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ وكذا قال مجاهد وعكرمة (١).

قال الشعبي : إن شاء حَكَم ، وإن شاء لم يحكم ، وكذلك قال إبراهيم (٢) .

وقال الحسن : ليس في المائدة شيءٌ منسوخ^(٣) .

والإختيارُ عند أهل النظر القول الأول ، لأنه قول ابسن عباس (٤) ، ولا يخلو قولُه عز وجل ﴿ وَأَنِ احْكُمْ بَيْنَهُم بِما أَنْزَلَ اللهُ ﴾ من أن يكون ناسخاً لهذه الآية .

أو يكون معناه وأن احكم بينهم بما أنزل الله ، إن حكمت ، فقد صار مصيباً أن حَكَمَ بينهم بإجماع .

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يقوِّيه .

⁽۱) و(۲) و(۳) انظر جامع البيان للطبري ٢٤٥/٦ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٦١/٢ واختبار ابن جرير القول بعدم النسخ وأن الحاكم له الخيار في الحكم بينهم أو ترك الحكم.

⁽٤) وهو رأي كثير من علماء السلف ، فقد ذكر الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٠٩/٣ أن هذا القول هو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والحسن ، وقتادة ، والسدي ، وزيد بن أسلم ، وعطاء الحراساني ، كلهم قالوا إنها منسوخة بقوله تعالى ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ﴾ وهو الأرجح .

رُوِيَ عن عبدالله بن مُرَّةَ عن البراء بن عازب (أن يهوديكُ مُرَّ به على النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد حُمَّمَ وجهُه (١) ، فسأل عن شأنه ، فقيل : زنى وهو محصن ..) وذكر الحديث ، وقال في آخره : فقال النبي صلى الله عليه وسلم «أنا أول (١) من أحيا ما أماتوا من أمر الله ، فأمَرَ بهِ فرُجِم »(١) .

ويُبيِّنُ لك أن القول هذا ، قولُه جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالقِسْطِ ﴾ (٤).

٩١ __وقولُه جل وعز : ﴿ فَاحْكُم يَيْنَهُم بِالقِسْطِ ﴾ [آية ٤٢]. أي ٩١ _ أي بالعدل . (°)

⁽١) تحميم الوجه : هو طليه بالسواد قال الجوهري : وحممت الرجل : سخَّمت وجهه بالفحم . اهـ. الصحاح .

⁽٢) في المخطوطة : « أنا أولى من أحيا » وهو خطأ وصوابه كما في صحيح مسلم « أنا أول من أحيا أمرك » .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، ولفظه كا في الدر المنثور للسيوطي ٢٨٣/٢ : ٥ مر على رسول الله عليه عليه يهودي محمم مجلود ، قدعاهم فقال : أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ فقالوا : نعم ، فدعا رجلاً من علمائهم ، فقال : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى ، أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ فقال : لا والله _ ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك _ نجد حد الزاني في كتابنا الرجم ، ولكنه كثر في أشرافنا ، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، فقلنا : تعالَوا حتى نجعل شيئاً نقيمه على الشريف والوضيع ، فاجتمعنا على التحميم والجلد ، فقال النبي عين اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه ، فأمر به فرجم » وانظر صحيح مسلم د ١٢٢/ ومسند أحمد ٢٨٦/٤ .

⁽٥) قال ابن عطية ٤٥٣/٤ : يُقال أقسط الرجل : إذا عدل وحكم بالحق ، وقسط : إذا جار ، ومنه قوله تعالى ﴿ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ﴾ .

- 97 __ وقولُه جل وعز : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَاةَ فِيها هُدَىً وَنُور ﴾ [آية ٤٤] أَنْزَلْنَا التَّورَاةَ فِيها هُدَى وَنُور ﴾ [آية ٤٤] أي فيها بيانُ أمرِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، وما جاءوا يستفتون فيه (١) .
- ٩٣ _ ثم قال جل وعز : ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾ [ية ١٤٤].

يجوز أن يكون المعنى : فيها هدىً ونورٌ للذين هادوا ، يحكم بها النبيُّون (٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : يحكم بها النبيُّون الذين أسلموا للذين هادوا وعليهم ، ثم حُذف(٣) .

وقد قيل : إن « لهم » بمعنى « عليهم » وتأول حديث النبي صلى الله عليه وسلم في أمسر بريسرة ، حين قال « اشترطسي لهم

⁽١) هذا المعنى ذهب إليه الزجاج في معانيه ١٩٥/١ فقال : ﴿ فيها هدى ونور ﴾ أي بيان أن أمر رسول الله عَلَيْتُهُ حق ، وفيها بيان الحكم الذي جاءوا يستفتون فيه النبي عَلَيْتُهُ ، وذكره في البحر ٢ ٢٩١/٣ بصيغة التضعيف فقال : وقيل إلخ . والأظهر ما قاله ابن جرير أن المعنى « فيها هدى » أي فيها بيان ما سألك عنه اليهود ، «ونور» يعني : وفيها جلاء ما أظلم عليهم ، وضياء ما التبس من الحكم . اهد. فالتوراة التي أنزلها الله _ لا التوراة المحرفة _ فيها الهدى والضياء ، وفيها البيان الواضح الساطع ، الكاشف للشبهات ، الموضح للمشكلات ، وهكذا سائر الكتب السماوية .

⁽٢) و(٣) هذه الأقوال ذكرها الزجاج في معانيه ١٩٥/٢ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٩١/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٤/٢ وأظهر الأقوال في هذه الآية أن معناها : يحكم بها التبيون الذين أسلموا أي انقادوا لأمر الله والعمل بكتابه ، يحكمون بالتوراة لليهود ، لا يخرجون عن حكمها ، ولا يبدلونها ولا يحرفونها ، فالآية ثناء على أنبياء بني إسرائيل بالوفاء بالعهد ، وتعريض باليهود بأنهم بمعزل عن الإسلام والاقتداء بدين الأنبياء .

الولاء »(١) أن معناه « عليهم » لأنه صلى الله عليه وسلم لا يأمرها بشيء لايجب ، وقال الله جلَّ ذكره : ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُم فَلَها ﴾(٢) .

و « الَّذينَ أَسْلَمُوا » ههنا نعتٌ فيه معنى المدح ، مثل « بسمِ اللَّهِ الرحمنِ الرحيمِ » .

٩٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالَّرِبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ .. ﴾ [ية ١٤٤]

قال أبو رزين: الربَّانيوُّن: العلماءُ ، الحكماء(٦) .

والرَّبَّانيُّ عَند أهل اللغة : معناه رِبُّ العلم أي صاحبُ العلم ، وجيءَ بالألِف والنون للمبالغة .

ويقوِّي هذا أنه يُروى أنَّ ابن الحنفية _ رحمةُ الله عليه _ قال لمَّا مات ابن عباس: « ماتَ رَبَّانيُّ العلمِ »(1).

⁽۱) حديث بريرة أخرجه البخاري في العتق مطولاً ١٣٧/٥ ومسلم برقم (١٥٠٤) والترمزي في الوصايا رقم ٢١٢٥ والنسائي في البيوع ٢٠٥/٢ ولفيظ النسائي عن عائشة « أن بريرة كاتبت على نفسها في تسع أواق ، في كل سنة أوقية ، فأتت عائشة تستعينها ، فقالت : إلا أن يشاءوا أن أعدها لهم عدّة واحدة ، ويكون الولاء في ، فذهبت « بريرة » فكلمت في ذلك أهلها ، فأبوا عليها إلا أن يكون الولاء لهم ، فجاءت إلى عائشة ، وجاء رسول الله عليها إلا أن يكون الولاء لهم ، فجاءت إلى عائشة ، وجاء رسول الله عليها إلا أن يكون الولاء لي ، فقال رسول الله : ما أهلها ، قالت : لاها الله إذا _ أي لا والله إذا _ إلا أن يكون الولاء لي ، فقال رسول الله : ما هذا ؟ فقالت يا رسول الله : إن بريرة أتتني تستعينني على كتابتها فقلت : إلا أن يشاءوا أن أعدها لهم عدّة واحدة ، ويكون الولاء لي ، فأبوا عليها إلا أن يكون الولاء لهم ، فقال رسول الله عمّا عليها واشترطي لهم الولاء ، فإن الولاء لمن أعتق .. » الحديث .

⁽٢) . سورة الإسراء آية رقم (٧) .

 ⁽٣) هكذا قال مجاهد : الربانيون : العلماء الفقهاء وهم فوق الأحبار . اهـ. الـطبري ، والربـاني نسبـة
 إلى الرب جل وعملا ، وهو العارف بالله الذي تفقه في الدين أعني العالم العامل .

⁽٤) انظر تفسير القرطبي ١٢٢/٤.

وقال مجاهد: الربَّانيون فوق الأحبارِ ، والأحبارُ: العلماءُ (١) ، لأنهم يُحَبِّرون لشيء ، وهو في صدورهم مُحَبَّر .

وقال ابن عباس: سُمِّيَ الحِبْرُ الذي يُكتب بهِ حِبْراً ، لأنه يُحبَّر به أي يُحقَّق به .

وقال الشوري: سألت الفراء لم سمي الحَبْرُ حَبْراً ؟ فقال : يقال للعالم حَبْرٌ ، وحِبْرٌ ، والمعنى : مدادُ حبرٍ ، ثم حذف كا قال تعالى ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَاةَ ﴾ فسألتُ الأصمعي فقال : ليس هذا بشيءٍ ، إنما سمي حَبْراً لتأثيره ، يقال : على أسنانه حَبْرَةٌ أي صُفرةٌ ، أو سواد(٢) .

٩٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ بِمَا اسْتُحفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﴾ [آية ٤٤]. و ٩٥ _ أي اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِيَّا اللهُ الل

⁽۱) انظر جامع البيان للطبري ٢٥٠/٦ فقد نقل هذا عن مجاهد والضحاك ، وقال ابن جرير : الأحبار جمع حبر ، وهو العالم المحكم للشيء ، ومنه قيل لكعب : كعب الأحبار ، وكان الفراء يقول : أكثر ما سمعت العرب تقول في واحد الأحبار حبر بكسر الحاء . اهـ. الطبري .

⁽٢) قال الجوهري في الصحاح ٢٠٠/٢: الحِبْرُ والحَبْرُ : واحد أحبار اليهود ، وبالكسر أفصح ، قال الفراء : هو حِبر بالكسر يقال ذلك للعالم ، وقال أبو عبيد : والذي عندي أنه الحَبر بالفتح ، ومعناه العالم بتحبير الكلام والعلم ، وتحسينه ، وهكذا يرويه المحدثون كلهم بالفتح ، ويقال : فلان حسن الحَبْرِ والسَّبْر بالفتح ، وكأنه من الحسن أي حسن الهيئة جميل الطلعة ، وخبرت أسنانه حَبراً قَلِحَتْ . اه. . الصحاح .

⁽٣) السين والتاء للطلب أي بسبب أمر الله إياهم بحفظ كتابه من التحريف والتضييع ، وفي الآية لطيفة وهي أن الله تعالى استودع أهل الكتاب حفظ كتابهم ﴿ بما استحفظوا من كتاب الله ﴾ فجعل حفظه عليهم ، فتَحَرَّفتْ وتبدَّلتْ ، وتكفَّل بحفظ القرآن فقال : ﴿إِنَا نَحْنَ اللَّهُ وَإِنَا لَهُ لَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الله هو الذي تكفَّل بحفظه .

٩٦ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحَكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَـــِكَ هُمُ اللَّهُ فَأُولَـــِكَ هُمُ الْكَافِرُون ﴾ [آية ٤٤].

قال ابن عباس : هو به كافر ، لا كفراً باللهِ ، وملائكته ، وكتبه (۱) .

وقال الشعبي: الأولى في المسلمين ، والثانية في اليهود ، والثالثة في النصاري (٢٠) .

وقال غيره : من ردَّ حكماً من أحكام الله فقد كفر .

قَلْتُ : وقد أجمعت الفقهاء على أنه من قال لايجب الرجم على من زنى وهو محصن أنه كافر ، لأنه ردَّ حكماً من أحكام الله جلَّ وعز .

ويُروى أن حُديفة سئل عن هذه الآيات ، أهي في بني إسرائيل ؟ فقال : نعم ، هي فيهم ، ولتسلكنَّ سبيلَهم حَدْوَ النَّعْلِ بالنَّعل^(٣) .

 ⁽۱) يريـد أن الكفر في حق المسلمين كفر معصية ، لا يخرجهم عن الإيمان ، قال ابــن الجوزي
 ٣٦٦/٢ : وفي المراد بالكفر المذكور في الآية قولان :

أحدهما : أنهُ الكفر بالله تعالى .

والثاني : أنه الكفر بذلك الحكم ، وليس بكفر ينقل عن الملة ، قال : وفصل الخطاب : أن من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً له كما فعلت اليهود ، فهو كافر ، ومن لم يحكم به ميـالاً إلى الهوى من غير جحود فهو فاسق ظالم ، وبه قال ابن عباس .

⁽٢) جامع البيان ٦/٥٥/ للطبري ، وزاد المسير لابن الجوزي ٣٦٦/٢ وابن كثير ١١١/٣ .

⁽٣) ذكره الطبري عن حذيفة ٢٥٣/٦ ولفظه قال : سأل رجل حذيفة عن هذه الآيات ﴿ فأولئك =

وقال الحسن : أخذ الله جلَّ وعز على الحُكَّام ثلاثة أشياء : أن لايتبَّعوا الهوى ، وأن لايَخَشَوُا النَّاسَ ويَخْشَوْه ، وأن لايشتروا بآياته ثمناً قليلاً(١) .

وأحسنُ ما قيل في هذا ما رواه الأعمش عن عبدالله بن مُرَّة ، عن البراء قال : هي في الكفار كلُّها يعني ﴿ فَأُولَا عِنْكَ هُمُ الكَافِرُونَ ﴾ ﴿ فَأُولَاكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ﴿ فَأُولَاكَ هُمُ الفَاسِقُونَ ﴾ (٢) .

[والتقدير على هذا القول : والذينَ لم يحكموا بما أنزل الله ، فأولئك هم الكافرون] (٢) .

هم الكافرون ﴾ ﴿ فأولتك هم الظالمون ﴾ ﴿ فأولتك هم الفاسقون ﴾ فقيل له : كان ذلك في بني اسرائيل ؟ قال : نعم الإنحوة لكم بنو إسرائيل ، إن كانت لهم كل مُرَّةٍ ، ولكم كل حُلوة ، كل كلًا والله لتسلكنَّ طريقهم قدر الشراك . اهم. ورجح الطبري أن هذه الآيات في كفار أهل الكتاب ٢٥٧/٦ .

⁽١) انظر تفسير ٢٥٦/٦ وتفسير القرطبي ١٩١/٦.

⁽٢) أشار المصنف إلى ما رواه مسلم في صحيحه عن البراء بن عازب قال : مُرَّ على النبي عَلَيْهُ بيهودي محمماً مجلوداً _ أي طُلِي وجهه بالفحم وجلد _ فدعاهم فقال : « هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم .. » الحديث وقد تقدم وفيه فأنزل الله عز وجل ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ ﴿ فأولئك هم الكافرون ﴾ ﴿ فأولئك هم الطالمون ﴾ ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ في الكفار كلها ، وهذا ما رجحه الطبري حيث قال ٢٥٧/٦ : وأولى الأقوال عندي بالصواب ، قول من قال : نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب ، لأن ما قبلها وما بعدها فيهم ، وهم المعنيون

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

٩٧ ــــ وقوله جل وعز : ﴿ فَمَنْ تَصَدُقَ بِهِ فَهُو كَفَّارَةٌ لَهُ ﴾ آية ١٠ . . قال ابن عباس : فهو كفارةٌ للجـــارح ، وكـــــذلك قال عكرمة .(١)

والمعنى : فمن تَصَدُّق بحقُّه .

وقال عبدالله بن عمرةٍ : فهو كفارةٌ للمجروح أي يُكفَّر عنه من ذنوبه مثل ذلك ، وكذلك قال ابن مسعود وجابر بن زيد رحمهما الله(٢) .

٩٨٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمُهَيْمِنَا عَلَيْهِ ﴾ [آية ٤٨]. قال ابن عباس : أي مؤتمناً عليه (٣).

وقال سعيد بن جبير : القرآن مؤتمن على ما قبله من الكتب(٤) .

وقال قتادة : أي شاهدٌ (٥)

⁽١) ذكره الطبري عن ابن عباس ٢٦١/٦ قال : كفارة للجارح ، وأجر الذي أصيب على الله ، ومثله عن مجاهد .

⁽٢) هذا هو الأصح والأرجح ، فإن الله يكفر عن المجروح ــ المجنى عليه إذا هو عف ــ من ذر م بمثل ما تصدق به ، ويعظم الله أجره بذلك ، وهذا ما رجحه الطبري ، ويؤيده ما ورد في مسند أحمد « ما من مسلم يصاب بشيء من جسده فيهبه ، إلا رفعه الله بذلك درجة ، وحَطَّ عنه خطيقة » وانظر تفسير ابن عطيه ٤٦٢/٤ والبحر المحيط ٤٩٧/٣ .

 ⁽٣) هذا قول عن ابن عباس حكاه عنه الطبري ٢٦٦/٦ وروى عنه قولاً آخر أن المعنى: شهيداً عليه.

⁽٤) و (٥) انظر هذه الأقوال في الطبري ٢٦٦/٦ وتفسير ابن عطيه ٤٦٧/٤ والبحر المحيط ٥٠١/٣ .

و قال أبو العباس: محمد بن يزيد: الأصل مؤَيمِنُ عليه أي أمين ، فأبدل من الهمزة هاءً ، كا يقال: هرمَتُ الماء ، وأرمتُ الماء . وقال أبو عبيد: يقال: هَيْمنَ على الشيء ، يهيمنُ ، إذا كان له حافظاً (١) .

وهذه الأقوال كلها متقاربة المعاني ، لأنه إذا كان حافظاً للشيء ، فهو مؤتمن عليه ، وشاهد .

وقرأ مجاهد وابن محيصِن ﴿ وَمُهَيْمَنَاً عَلَيهِ ﴾ بفتح الميم (٢) . وقال مجاهد : أي محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمنٌ على القرآن (٣) .

٩٩ __وقولُه جل وعز:﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهاجَاً ﴾ آية ١٤٨ قال ابن عباس: سبيلاً، وسنَّةً.

⁽۱) قال ابن عطية : بعد أن ذكر أقوال المفسرين في معنى « ومهيمناً عليه » أنه الشاهد ، والمؤتمن ، والمصدق ، والأمين ، والرقيب قال : ولفظة المهيمين أخص من هذه الألفاظ ، لأن المهيمين على الشيء هو المعني بأمره ، الشاهد على حقائقه ، الحافظ لحاصله ، والقرآن جعله الله مهيمناً على الكتب ، يشهد بما فيها من الحقائق ، ويصحح ما نسبه إليها المحرفون ، فهذا هو المهيمن .

⁽٢) أقول: ذكر هذه القراءة ابن الجوزي في زاده ٣٧٠/٢ وهي في إتحاف فضلاء البشر ص ١٢١ وفي المحرر الوجيز ٤٦/٤ وليست من القراءات السبع ، قال ابن عطيه : وغلّظ الطبري على المحرد الوجيز ٤٦/٤ وليست من القراءات السبع ، قال ابن عطيه : وغلّظ الطبري على مجاهد ، وفسرها على قراءة العامة بكسر الميم « ومهيمناً » فبعد التأويل ، قال : ومجاهد رحمه الله إنما يقرأ هو وابن محيصين « ومهيمناً عليه » بفتح الميم الثانية ، وعلى هذا يتجه أن المؤتمن محمد صلاحية

⁽٣) انظر الطبري ٢٦٦/٦ وتفسير البحر المحيط ٥٠٢/٣ .

وقال قتادة : الدين كلَّه واحد ، والشرائع مختلفة (١) . وشِرْعةٌ ، وشريعة عند أهل اللغة بمعنى واحد ، وهو ما بَانَ وَوَضح (٢) .

ومنه : طريقٌ «للشارع» ، أي ظاهر بيِّنٌ ، ومنه «هما في الأمرِ شَرَعٌ» أي ظهورُهما فيه واحد .

والمنهاجُ في اللغة : الطريقُ البيِّنُ .

وقال أبو العباس « محمد بن يزيد »(٢): الشريعة : ابتداء الطريق ، والمنهاج : الطريق المستمرُّ (١).

⁽۱) قال الطبري ٢٦.٩/٦ : الشّرعة : هي الشريعة بعينها تجمع على شراع ، وشرائع ، وأما المنهاج فأصله : الطريق البين الواضح ، قال قتادة : الدين واحد ، والشريعة مختلفة ، للتوراة شريعة ، وللإنجيل شريعة ، وللقرآن شريعة ، يحل الله فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ، ولكن الدين واحد ، وهو الذي لا يقبل الله غيره : التوحيد والاخلاص .

⁽٢) قال الجوهري : الشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين ، وشرع لهم : أي سن ، وشرعت في هذا الأمر : أي تُحضَّتُ ، والشارع : الطريق الأعظم . اهـ . الصحاح

⁽٣) هو الإمام المبرد ، وقد مرت ترجمته فيما سبق .

⁽٤) نقله عنه أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٣/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٢/٢ وقال ابن الجوزي: فإن قيل: كيف عطف « المنهاج » على الشرعة ، وكلاهما بمعنى واحد ؟ فعنه جوابان:

أحدهما : أن بينهما فرقاً من وجهين : أحدهما أن « الشرعة » ابتداء الطريق ، والمنهاج : الطريق المستمر ، قاله المبرد . والثاني : أن الشرعة الطريق واضحاً أو غير واضح ، والمنهاج الطريق الذي لا يكون إلا واضحاً ، فلما وقع الإختلاف بين الشرعة والمنهاج ، حسن عطف أحدهما على الآخر .

والشاني : أن الشرعـة والمنهاج بمعنـي واحـد ، وإنما عطـف أحــــدهما على الآخر لاختــــــلاف 😑

١٠٠ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَلَوْشَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُم أُمَّةً واحِدَةً ﴾ [آية ٤٨]
 قال ابن عباس: على دين واحد.

١٠١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَكِنْ لِيَبْلُوكُم فِيمَا آثَاكُم ﴾[آية ٤٨]. أي ليختبركم .

١٠٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَفَحُكُمَ الجَاهِلِيَّةِ يَيْغُونَ ﴾ ؟ا آية ٥٠٠٠

رُوي عن الحسن ، وقتادة ، والأعرج ، والأعمش أنهم قرءوا ﴿ أَفَحَكُمُ الجَاهِليَّةِ يَبْغُونَ ﴾ ؟(١)

الحَكَمُ والحاكمُ في اللغة واحدٌ ، وكأنهم يريدون الكاهن وما أشبهه ، من حكام الجاهلية ، هذا في قراءة من قرأ « أَفَحَكَمُ » ومعنى في يبغون في يطلبون .

وقال مجاهد: يراد بهذا اليهود، يعني في أمر الزانيين حين جاءوا بهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم، يتوهمون أنه يحكم عليهما بخلاف الرجم (٢).

⁼ اللفظين ، قال الشاعر :

أَلَا حَبَانَا هنا لَهُ وأَرضٌ بها هنا له وهنا أَتى من دونها النائي والبُعادُ

⁽١) هذه من القراءات الشاذة التي لا يجوز القراءة بها ، وانظر المحتسب لابن جني ٢١٢/١ .

⁽٢) هكذا رواه ابن جرير عن مجاهد أنها في اليهود ٢٧٤/٦ قال ابن جرير : والمعنى : أيبغي هؤلاء اليهود ، الذين احتكموا إليك فلم يرضوا بحكمك ، حكم الجاهلية يعني أحكام عبدة الأوثان من أهل الشرك ، وعندهم كتاب الله فيه حقيقة ما حكمت به ؟

- ١٠٣ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِتَوُن ﴾ أي من أيقن تَبيَّن أن حكمَ اللهِ جلَّ وعز هو الحقُّ(') .
- ١٠٤ ــ وقولُـه جل وعمز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُــوا لَا تَتَّخِـــُذُوا اليَهُــودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاء ﴾ [آية ٥٠] .

هذا في المنافقين^(٢) ، لأنهم كانـوا يمالئـــون المشركين ويخبرونهم بأسرار المؤمنين .

١٠٥ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَتَرَى اللَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ ﴾ [آية ٥١]
 أي نفاقٌ ﴿ يُسَارِعُونَ فِيهِم ﴾ .

المعنى : يسارعون في معاونتهم ، ثم حُذفَ ، كما قال جل وعنز (وَاسْأَلِ القَرَيَةَ) .

١٠٦ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيَبَنَا دَائِرَة ﴾ آية ٥٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿

⁽۱) هذا المعنى الذي ذكره المصنف قريب من كلام الزجاج في معانيـه ۱۹۸/۲ حيث قال : أي من أيقن ، تبيَّن له عدل الله في حكمه .

أقول: الاستفهام هنا إنكاري والغرض منه التوبيخ والتقريع، ومعنى الآية: أيتولون عن حكمك يا محمد، ويبتغون غير حكم الله وهو حكم أهل الجاهلية؟ ومن أعدل من الله في حكمه، وأصدق في بيانه، وأحكم في تشريعه؟ لقوم يصدقون بوحدانية الله، ويقرون بربوبيته؟ فهو استفهام يراد به النفي، أي لا أحد أحسن منه حكماً تبارك وتعالى!!

 ⁽٣) ما قاله المصنف أنها في المنافقين هو الصحيح ، ولعلّه انتزعه من قوله تعالى بعده ﴿فترى الذين في
 قلوبهم مرض ﴾ فالمرض ههنا هو النفاق في الدين ، والله أعلم .

أحدهما: رُوي عن ابن عباس قال: يقولون نخشى أن لايدوم الأمرُ لمحمد (١).

والقولُ الآخر : نختي أن يصيبنا قحطٌ فلا يُفْضِلوا على المناراً) .

صيب . والقول الأول أشبه بالمعنى ، كأنه من دارت تدور ، أي نخشي أن يدور أمرٌ (٣) .

ويدلُّ عليه قوله جل وعز : ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالفَتْحِ ، أَوْ أَمْرِ مِنْ عِنْدِهِ ﴾ لأن الفتحَ : النَّصرُ .

قال ابن عباس : فأتى الله بالفتح ، فقُتِلتْ مقاتلة بني قريظة ، وسُبيت ذراريهم ، وأُجلي بنو النضير(؟) .

وقيل معنى ﴿ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ ﴾ أي بأمرِ النبي عليه السلام أن يخبر بأسماء المنافقين ، ﴿ فيصْبِحُوا عَلَى ماأسَرُّوا في أَنفُسِهِمْ

ودَائِــــراتِ الدَّهْــــــرِ أَن تَدُورا

(٤) انظر جامع البيان للطبري ٢٨٠/٦.

⁽۱) هذا هو الصحيح الذي رجحه الطبري ، وابن عطية ، وابن كثير ، وهو رأي جمهور المفسرين ، قال ابن عطية ٤٨٠/٤ : و « دائرة » معناه نازلة من الزمان ، وحادثة من الحوادث ، تحوجنا إلى موالينا من اليهود ، وتسمى هذه الأمور «دوائر الزمان» من حيث الليل والنهار في دوران ، فكناًن الحادث يدور بدورانها . اهـ.

⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٨/٢ قال : لما نزلت ﴿ لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ﴾ قال المنافقون : كيف نقطع مودة قوم إن أصابتنا سنة _ أي قحط _ وسَّعُوا علينا ؟ فنزلت الآية .

نَادِمينَ ﴾(١) .

أي أهـولاء الذيــن اجتهدوا في الأَيْمــانِ^(٢) ، أنهم لايوالــون المشركين ؟

ثُم قال تعالى : ﴿ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُم ﴾ وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالُهُم ﴾ (٢) .

١٠٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَـدً مِنكُم عِنْ دِينِـهِ
 فَسَوفَ يَأْتِـى اللَّهُ بَقُومٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ [آية ٤٥].

في معنى هذا قولان :

قال الحسن : هو والله أبو بكر رضي الله عنه وأصحابُه (٤) .

⁽۱) هذا القول ذكره الزجاج في معانيه ١٩٩/ ولفظه قال : أو أن يؤمر النبي عَلَيْكُ بإظهار أمر المنافقين وقتلهم . وكذا ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٩/٢ .

⁽٢) قال ابن عباس ﴿ جهد أيمانهم ﴾ أي أغلظوا في الأيمان ، وقال الزجاج : اجتهدوا في المبالغة في اليمين . اهـ. تفسير ابن الجوزي ٣٨٠/٢ .

⁽٣) سورة محمد آية رقم (١).

⁽٤) الطبري عن الحسن ٢٣٨/٦ وابن الجوزي ٣٨١/٢ قال : هو أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أصحاب الردة ، والدر المنثور ٢٩٢/٢ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، قال قتادة : لما قبض الله نبيه ارتد عامة العرب عن الإسلام ، وقال الذين ارتدوا نصلي ولا نزكي ، فقال أبو بكر : لا أفرق بين شيء جمعه الله ، والله لو منعوني عقالاً مما فرض الله عليهم لقاتلتهم عليه !!

حدثنا أبو جعفر قال: نا الحسن بن عمر بن أبي الأحوص الكوفي ، قال: نا أحمد بن يونس السري يعني ابن يحيى قال: قرأ الحسن هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّمِنكُمْ عَنْ دِينِه فَسَوفَ يَأْتِي اللَّهُ بَقَوْمٍ يُحِبُّهُم وَيُحِبُّونَهُ ﴾ حتى قرأ الآية فقال الحسن : فولاً ها الله والله أبا بكر وأصحابه(١).

وَرَوَى شعبة عن سِمَاكِ بنِ حَرْبٍ ، عن عياض الأشعري قال : لمَّا نزلت : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُم وَيُحِبُّونَه ﴾ أومأ النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي موسى الأشعري رحمه الله فقال : هم قوم هذا(٢) .

قال أبو جعفر: سمعت أبا إسحاق (٣) وسئىل عن معنى هذا فقال: ليس يريد « أَذِلَة » من الهوان ، وإنما يريد أنَّ جانبهم ليِّنْ للمؤمنين ، وخشن على الكافرين (٤) .

١١٠ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ فَصْلُ اللَّهِ يُؤتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آية ٥٥] . الله و الله الله و الله

⁽١) راجع الطبري ٢٢٠/٦ وابن كثير ١٢٧/٣ .

⁽٢) الدر المنشور للسيوطي ٢٩٢/٢ وجامع البيان للطبري ٢٨٤/٦ وتقسير ابن عطية ٤٨٧/٤ ووجده الطبري لصحة الخبر به عن رسول الله عَلَيْكُ أنهم أهل اليمن ، قوم أبي موسى الأشعري ، وانظر جامع البيان ٢٨٥/٦ .

 ⁽٣) هو الإمام الزجاج اللغوي الشهير المتوفى سنة ٣١١ هـ وقد تقدمت ترجمته .

⁽٤) انظر كلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٠١/٢ .

من اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، مَنَحهم إياه (۱) . ۱۱۱ ــ وقوله تبارك اسمه : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِيْنَ آمَنُـوُا ﴾ [آية ٥٥] .

قال أبو عبيد : أخبرنا هُشَيْسٌ ويزيد عن عبيد الملك بن سليمان عن أبي جعفر نحمد بن علي في قوله جل وعز : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُم اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال : يعني المؤمنين ، فقلت له بلغنا أنها نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال : علي من المؤمنين (٢) .

قال أبو عبيد: وهذا يبيِّنُ لك قول النبي عَيَّالِيَّهُ « مَنْ كنتُ مُولاهُ ، فعليٌ مولاه »(٣) فالمولى والوليُّ واحدٌ ، والدليل على هذا قوله جل وعز ﴿ اَللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظَّلَماتِ إِلَىٰ النُّورِ ﴾(٤).

⁽١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٥١٣/٣ : الظاهر أن ذلك إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف التي تحلّى بها المؤمن ، ذكر سبحانه أن ذلك هو فضل من الله يؤتيه من أراد ، ليس ذلك بسابقة ممن أعطاه إياه ، بل ذلك على سبيل الإحسان منه تعالى . وقال الزجاج : أي محبتهم لله ، ولين جانبهم للمسلمين ، فضل من الله عز وجل عليهم .

 ⁽٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبد الملك بن أبي سليمان ، وذكره السيوطي في الـدر المنشور
 ٢٩٤/٢ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه الطبراني في الأوسط ، وابس مردويه من حديث عمار بن ياسر ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٩٣/٢ ولفظه « من كنت مولاه فعليٌّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ه وأخرجه الترمذي رقم ٣٧١٤ وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه ابس ماجه ٥٥/١ وأحمد في المسند ٣٦٨/٤ وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير ورمز إلى حسنه ، وانظر فيض القدير ٢١٧/٦ .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم (٢٥٧) .

ثُم قال في موضع آخر ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الكَافِرِينَ لا مَولَى لَهُمْ ﴾(١) .

فمعنى حديث النبي عَلَيْكُ في ولاية الدِّينِ ، وهـي أجـلُّ الولاياتِ .

وقال غير أبي عبيد : من كنت ناصره فعليٌّ ناصره .

١١٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُم هُزُواً وَلَعِبَاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ والْكُفَّارَ وَيَعَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ والْكُفَّارَ أَوْتُوا الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ والْكُفَّارَ وَيَعَالَ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وقرأ الكسائي: ﴿ وَالكُفَّارِ أَوْلَيَاءَ ﴾ .

والمعنى: من الذين أوتوا الكتابَ ، ومن الكفَّارِ .

قال الكسائي: في حرف « أُبَــيًّ » رحمه اللــه: ومــنَ الكَفَّار (٣) .

ورُوي عن ابن عباس رحمه الله ، أن قوماً من اليهود والمشركين ، ضحكوا من المسلمين وقت سجودهم ، فأنزل الله تعالى

⁽١) سورة محمد آية رقم (١١).

⁽٢) قراءة أبي عمرو والكسائي « والكفار » بالخفض ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزة « والكفار » نصباً ، وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٥ .

 ⁽٣) ذكر هذه القراءة ابن جرير في تفسيره ٢٩٠/٦ قال : وكذلك هي في قراءة أبي بن كعب فيما
 بلغنا ﴿ من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار ﴾ .

﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُم هُزُواً ولَعِبَاً ﴾ إلى آخر الآيات(١) .

وفي هذا قولان :

روي عن ابن عباس أنه قال : قالت اليهود في أمة محمد عَلَيْكُم : هم أقلُ الناسِ حظاً في الدنيا والآخرة ، فأنزل الله جل وعز : وقُلْ هَلْ أُنَبِّنكُم بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ.. (٢) الآية .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٢٣/٦ عن ابن عباس ، و لم أر هذه الراوية في كتب التنفسير بالمأثور ، ولعل القرطبي نقلها عن النحاس بهذا اللفظ ، والذي روي عن ابن عباس هو ما أخرجه البيهقي في الدلائل قال : « كان منادي رسول الله على الله على الصلاة ، فقام المسلمون إلى الصلاة ، قالت اليهود : قد قاموا لا قاموا ، فإذا رأوهم ركعاً وسجداً ، استهزءوا بهم وضحكوا منهم » انظر الدر المنثور ٢٩٤/٢ وقال السدي : كان نصراني بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : أشهد أن محمداً رسول الله ، قال عدو الله : أحرق الله الكاذب ، فدخل حادمه ذات ليلة من الليالي بنار ، وهو قائم وأهله نيام ، فسقطت شرارة فأحرقت البيت ، واحترق هو وأهله فزلت . اهد البحر المحيط ١٥/٣ والدر المنثور ٢٩٤/٢ .

⁽٢) ذكر هذا الأثر أبو حيان في البحر المحيط ٥١٦/٣ ولفظه: قال ابن عباس: « أتى نفرٌ من يبود ، فسألوا رسول الله عليه عمن يؤمن به من الرسل ؟ فقال: أومن بالله ، هوما أثرل إلى إبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحق ، ويعقوب ، والأسباط ، وما أوتي موسى وعيسى ، وما أوتي النبيون من ربهم ، لا نفرق بين أحد منهم ، ونحن له مسلمون في فلما سمعوا ذكر عيسى جحدوا نبوته وقالوا: ما نعلم أهل دين ، أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ، ولا ديناً شراً من دينكم ، فدزلت هو قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله .. في الآية وانظر العلبري ٢٩٢/٦ والمدر المنثور ٢٩٧/٢ .

والقول الآخرُ: وهو المعروفُ الصحيح ، أن المعنى : قل هل أنبئكم بشرِّ من نُقومكم علينا ثواباً ؟ لأن قبله ﴿ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنًا بِاللّهِ ﴾ !!

قال الكسائي : يقال نَقَمْتُ على الرجل أَنْقِمُ ، نُقُوماً ، ونِقْمَةً .

وقد حُكي نَقِمْتُ أَنْقَمُ : إذا كرهتَ الشيءَ أَشدَّ الكراهية (١٠) . ١١٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ مَ القِرَدَةَ والحَنَازِير ﴾ آية ٦٠١٠

قال مجاهد: يعني اليهود ، مَسْخٌ منهم (٢) .

 ⁽۱) كلاهما صحيح في لغة العرب نَقَمَ يَنْقِم ، ونَقِمَ يَنْقَمُ ، ولكن الأول أجود وأفصح ، وهو لغة القرآن ﴿ وما نقموا منهم ﴾ و ﴿ هل تُنْقِمون منا ﴾ وانظر ما قاله الزجاج في معانيه ٢٠٤/٢ والبحر المحيط ٥١٦/٣ .

⁽٢) ذكره الطبري ٢٩٣/٦ عن مجاهد قال : مُسخت من يهود ، يعني أن القردة والخنازير مسخت من اليهود ، وهذا قول ضعيف ، والصحيح أن القردة والخنازير كانت قبل بني إسرائيل ، فهي من علوقات الله ، ويدل على ما قلناه ما رواه مسلم في صحيحه ٥/٥٥ عن عبد الله بن مسعود قال : «سُئل النبي عَلِيلَة عن القردة والخنازير : أهي مما مسخ الله ؟ فقال : إن الله لم يهلك قوماً _ أو لم يمسخ قوماً ... فيجعل لهم نسلاً ولا عقباً ، وأن القردة والخنازير كانت قبل ذلك » وروى أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال : سألنا رسول الله عَلَيْتُ عن القردة والخنازير ، أهي من نسل اليهود ؟ فقال : لا ، إن الله لم يلعن قوماً فيمسخهم فكان لهم نسل ، ولكن هذا خلق نسل اليهود ألم المنا عضب الله على اليهود فمسخهم ، جعلهم مثلهم »ورواه أحمد في المسند ١٣٥/١ و انظر البحث مفصلا في تفسير ابن كثير ١٣٥/٣ و

١١٥ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَعَبَدَ الطَّاعُوتَ ﴾ وهذه قراءة أهل المدينة ،
 وأبي عمرو والكسائي .

وقرأ أبو جعفر (وَعُبِدَ) مثل ضُرِبَ ، ولا وجهَ لهذا . وروع عن عبدالله بن مسعود أنه قرأ : ﴿ وَعَبَـــــدوًا

الطَّاغُوتَ ﴾ .

ورُوي عن أبي بن كعب وعن ابن مسعود من طريق آخر أنهما قَرَءَا ﴿ وَعَبَدَتِ الطَّاغُوتَ ﴾ .

وقرأ ابن عباس : ﴿ وَعُبَّدُ الطَّاعُوتِ ﴾ .

ورُويَ عن [عكرمة عن ابن عباس أنه يجوز «وعَابِدالطاغوت » ورُوي عن](١) الأعمش ويحيى بن وثَّاب ﴿ وَعُبُدُ الطَّاغُوتِ ﴾ .

وَقَرَأُ أَبُو وَاقَدَ الْأَعْرَابِي : ﴿ وَعُبَّادُ الطَّاغُوتِ ﴾ . وقرأ حمزة : ﴿ وَعَبُدَ الطَّاغُوتِ ﴾ .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل ، وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٢) خلاصة هذه القراءات أن فيها وجوها عديدة تبلغ عشريين قراءة كما ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٨/٢ أما قراءة الجمهور فهي بفتح العين والباء ﴿ وعَبَدَ الطّاغُوتَ ﴾ وقرأ حمزة وحده ﴿ وعَبُدَ الطاغوتِ ﴾ ومعنى الآية على قراءة حجزة : وجعل منهم خدمة الطاغوت ، ومن بلغ في طاعة الطاغوت الغاية ، وعلى قراءة الجمهور يكون المعنى : وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت ، وانظر زاد المسير الجمهور يكون المعنى : وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت ، وأبو واقد هو الجمهر والسبعة لابن مجاهد ص ٢٤٦ وما عدا القراءةين فالجميعُ شاذً ، وأبو واقد هو وانظر طبقات القراء الله بن واقد ، مقرى معروف ، أخذ القراءة عن حمزة بن القاسم الأحول ، وانظر طبقات القراء القراء القراء عن حمزة بن القاسم الأحول ،

فمن قرأ : ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾ فالمعنى عنده : منْ لَعَنهُ الله ، ومَنْ عَبَدَ الطَّاغُوتَ .

وحمل الفعلَ على لفظ « مَنْ ٍ»^(١) .

ومن قرأ: ﴿ وَعَبَدُوا الطَّاغُوت ﴾ فهو عنده بذلك المعنى ،
إِلَّا أَنه حمله على معنى « مَنْ » كَما قال حلَّ وعنز : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ
يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ (٢) .

ومن قرأ : ﴿ وَعَبَدَتِ الطَّاغُوتَ ﴾ حمله على تأنيث الجماعة كما قال جل وعز : ﴿ قَالَتِ الأَعْرابُ ﴾ .

ومن قرأ : ﴿ وعُبَّدَ الطَّاغُوت ﴾ فهـو عنـده جمع عابــد كما يقال : شاهد وشُهَّد ، وغائب وغُيَّب .

ومن قرأ : ﴿ وَعَابِد ﴾ فهو عنده واحد يؤدِّي عن جماعة

⁽١) أي محمولة على اللفظ ، لأن لفظ « مَنْ » مفرد ، ولكنها في المعنى جمع ، فمن حملها على اللفظ قال : وعبَد الطاغوت ، ومن حملها على المعنى جاء بصيغة الجمع فقال « وعبَدوا الطاغوت » .

⁽٢) سورة يونس آية رقم (٤٢) والشاهد في الآية أنه جاء بصيغة الجمع « يستمعون إليك » حملاً على معنى «مَنْ» لأنَّ معناها الجمع ، وفي الآية بعدها تماماً ﴿ ومنهم من ينظر إليك ﴾ جاء بصيغة الإفراد حملاً على اللفظ ، فقد جمع في الآيتين بين الحمل على اللفظ ، والحمل على المعنى ، ولتنضح المسألة نورد نص الآيتين كاملاً في سورة يونس ﴿ ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ؟ ومنهم من ينظر إليك أفأنت تهدى العمي ولو كانوا لا يبصرون ﴾ ففي الآية الأولى أعيد الضمير على المعنى فلذلك جمع ، وفي الثانية أعيد على اللفظ فلذلك أفرد .

ومن قرأ : (وُعُبُد) فهـو عنـده جمع عبـاد أو عبيـد كما يقــال مثال ومثُلُ ، ورغيف ورُغفُ .

وقـال بعض النحـويين : هو جمع عَبْدٍ كما يقـال رَهْـن ورُهُـن وسُقُف .

ومن قرأ (وَعُبَّاد) فهو جمع عابد كا يقال عامل وعمال . ومن قرأ : (وَعُبُدَ الطَّاغُوتِ) فأكثرُ أهل اللغة يذهب إلىٰ أنه لحنّ ، وهي تجوز على حيلة ، وذلك أن يجعل « عَبُداً » واحداً يدل على جماعة ، كا يُقال : رَجُل حَذُرٌ ، وفَطُنّ ، ونَدُس ، فيكون المعنى : وخادم الطاغوتِ ، وعلى هذا تُتأول هذه القراءة .

يُقال : عَبَدَهُ ، يَعبُدُه ، إِذَ ذَلَّ له أَشَدَّ الذَّلَ ، ومنه بعير معبَّد أي مذلَّل بالقطران ، ومنه طريق معبَّد ، ومنه يُقال : عَبِدْتُ أَعْبَدُ : إذا أَنفتُ ، كما قال :

⁽١) القراءات التي أوردها المصنف وهي كثيرة ، وعلل لها كلها من القراءات الشاذة ، فهي وإن كانت جائزة لغة ، إلا أنها لا تجوز قراءة ، لأن القراءات سماعية فلا يجوز القراءة إلا بما ورد عن رسول الله عَلَيْتُهُ ، والقراءات الواردة هي قراءات الجمهور ﴿ وَعَبَدَ الطاغُوتَ ﴾ بالفتح ﴿ وَعَبُدَ الطاغُوتِ ، هذا ما ذكره ابن مجاهد في الطَّعُوتِ ، هذا ما ذكره ابن مجاهد في كتابه السبعة في القراءات ص ٢٤٦ وابن الجزري في كتابه النشر في القراءات العشر ٢٥٥/ كتابه النبر في القراءات العشر ٢٥٥/ وقال الزجاج في معانيه ٢٠٧/٢ : ولا تقرأ بهذه الوجوه وإن كانت جائزة ، لأن القراءة لا تبتدع على وجه يجوز ، وإنما سبيل القراءة اتباع من تقدم ، ثم قال : ولا تجوز القراءة بشيء من هذه الأوجه إلا بالثلاثة التي رويت وقرأ بها القراء ، وهي ﴿ عَبَدَ الطاغوتَ ﴾ وهي أجودها ، و ﴿ عَبُدَ الطاغوتِ ﴾ وهي أجودها ، و ﴿ عَبُدَ الطاغوتِ ﴾ وهي أوعُبُدَ الطاغوتِ ﴾ . اهـ .

(وَأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى تمِيمٌ بِدَارِمِ (()
والمعنى : على هذا : وخادم الطاغوت .
وقد قيل : الفَرِدُ بمعنى الفَرْدِ ، وينشد النابغة :
مِنْ وَحْشِ وَحْـــرَةَ مُوشِيٍّ أَكَارِعُـــهُ
طَاوِي المَصِيرِ ، كَسَيْفِ الصَّيْقَلِ الفَرِدِ (1)

ويُروى الفَرَدِ .

وقيل: الطّاغوت ها هنا: يُعْنى به الشيطانُ (٢)، وكنذا روي عن بُرَيْدَةَ الأَسْلَمِي أَنه قرأ ﴿ وَعَابِدِ الشَّيْطَانِ ﴾ (٤).

وأجاز: بعض العلماء ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ ﴾ بالخفض على معنى : عَبَدَةٍ مثل : كَاتِبٍ ، وكَتَبَةٍ ، والهاءُ تُحذفُ من مثل هذا في الإضافة .

١١٦ _ وقولُه عز وجل : ﴿ وَإِذَا جَاؤُكُم قالوا آمَنًا ، وقَدْ دَحَلُوا بالكُفْر ، وهُمْ قد حَرَجُوا به .. ﴾ [آية ٢٦].

(۱) هذا عجز بيت للفرزدق ، وهو بتهامه في الصحاح واللسان : أولئك قوم إن هجوني هجوتهم وأَعْبَــدُ أَنْ أَهْجُــو كُلْيَبـــاً بَدارِمِ

⁽٢) البيت للنابغة الذبياني ، وهو في ديوانه ص ١٧ من قصيدته التي مطلعها : يا دارميَّة بالعلياء فالسند .. يصف فيه الثور من وحش الفلاة ، بأنه أبيض لماع كالسيف ، والفرد : المنقطع القرين ، المنفرد بالجودة .

⁽٣) والمعنى على هذا القول: أنه جعل منهم من عبد الشيطان بطاعته ، فطاعة الشيطان عبادته كما قال سبحانه ﴿ أَلَم أُعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ ؟

⁽٤) ذكرها الطبري في جامع البيان ٢٩٤/٦ عن بريدة ، وهي من القراءات الشاذة .

أي لم ينتفعوا بشيءٍ مما سمعوا ، فخرجوا بكفرهم (١) . ١١٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُم الرَّبَّانِيُّونَ والأَحْبَارُ .. ﴾ وقرأ أبو الجراح : ﴿ لَوْلَا ينهاهم الرُبِّيُّونَ ﴾ (١) [آية ٦٣]

قال مجاهد : (الربَّانيُّونَ والأَحْبَارُ) : العلماء ، والفقهاء ، والربَّانِيونَ فوق الأحبار (٣) .

قال أبو جعفر: والرِّبُيونَ: الجماعات، وهو مأخوذٌ من الرِّبَة، والرِّبة: الجماعة فقيل: والرِّبة ، ثم جُمسع فقيل: رِبِّيٌّ ، ثم جُمسع فقيل: رِبِّيٌّ ، ثم جُمسع فقيل: رِبِّيُون (٤).

قال أبو جعفر : والمعنى : بئس الصنعُ ما يصنـــع هؤلاء الربَّانيُّونَ والأحبارُ ، في تركهم نهي هؤلاءِ (٥).

⁽۱) هكذا قال المفسرون : إنهم خرجوا كما دخلوا ، دخلوا كفاراً وخرجوا كفاراً ، لم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فيقي الكفر ملازماً لهم ، ولم يتعلقوا بشيء مما سمعوه من تذكير وموعظة .

⁽٢) ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٥٢٢/٣ وقال : هي قراءة الجراح وأبي واقد . اهـ. وليست من القراءات السبع .

⁽٣) انظر تفسير ابن عطيه ٥٠٧/٤ والبحر المحيط لأبي حيان ٥٢٢/٣ .

⁽٤) في الصحاح : الرّبيُّ : واحد الربيِّين وهم الألوف من الناس قال تعالى ﴿ وَكَأَيِّن مِن نَبِي قاتل معه ربِّيون كثير ﴾ والرباني : المتأله العارف بالله تعالى قال سبحانه ﴿ ولكن كِونوا ربانيين ﴾ . اهـ.

 ⁽٥) قال الطبري ٢٩٨/٦ المعنى: أُقسم لبئس العمل ما كان هؤلاء اليهود يعملونه في مسارعتهم في الإثم والعدوان وأكلهم السحت .

قال الضحاك : ما في القرآن آيةٌ أخوف عندي منها ، أنسا لأَنْهَىٰ (١) .

وفي هذه الآية حكمٌ في أمر العلماء في النهي عن المنكر . ١٨٨ ـ وقولم عز وجمل : ﴿وقَالَتِ اليَهُ ودُ يَدُ اللَّهِ مَعُلُولَةٌ غُلَّتُ اللَّهِ مَعُلُولَةٌ غُلَّتُ اللَّهِ مَعُلُولَةٌ غُلَّتُ اللَّهِ مَعُلُولَةً عُلَّتُ اللَّهِ مَعْلُولَةً عُلَّتُ اللَّهِ مَعْلُولَةً عُلَّتُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُعَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الْعَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَ

في هذه الآية ثلاثة أقوال:

أحسنها ما رُوي عن ابن عباس أنه قال: قالت اليهود إن الله عز وجل بخيل (٢).

والمعنى عند أهل اللغة على التمثيل : أي قالوا هو ممسك عنّا لم يوسِّعْ علينا حين أجدبوا ، كما قال تعالى : ﴿ وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعْلُولَة إِلَىٰ عُنُقِكَ ﴾ (٣) فهذا نظير ذاك ، والله أعلم .

⁽١) ذكره ابن جرير عن الضبحاك ٢٩٨/٦ وبنحوه قال ابن عباس : ما في القرآن آية أشد توبيخاً للعلماء من هذه الآية .

⁽٢) هذا المعنى هو الصحيح ، أنها كناية عن البخل ، كما أن بسط اليد كناية عن الكرم كما قال الشاعر عن المعتصم :

تَعَوَّدَ بسْطَ الكَفَّ حَتَّى لَوْاتَهُ ثَنَاهَا لِقَابِضِ لَمْ تُجِبْهُ أَنَامِلُهُ قَالَ ابن جرير : إنما وصف تعالى ذكره اليد والمعنى العطاء ، لأن عطاء الناس يكون باليد ، فخاطبهم الله بما يتعارفونه ويتحاورونه في كلامهم ، يقول اليهود : إن الله يبخل علينا ويمنعنا فضله ، كالمغلولة يده الذي لا يبسطها بعطاء .

⁽٣) سورة الإسراء آية رقم (٢٩) قال أبو حيان في البحر المحيط ٥٢٣/٣ : وظاهر الآية يدل على أنهم أرادوا بغل اليد وبسطها الكناية عن البخل والجودة ولايقصد بها إثبات يد ولا غل ولا بسط ، فهو من باب التمثيل .

وقيل: اليد ها هنا النعمةُ.

وقيل: هذا القول غلظ لقوله ﴿ بَل يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ فنِعَمُ الله جل وعز أكثر من أن تُحصى ، فكيف يكون بل نعمتاه مبسوطتان(١) ؟ .

فقال من احتج لمن قال : إنهما نعمتان ، بأن المعنى النعمة الظاهرة ، والباطنة .

والقول الثالث: أن المعنى أنه لايعذبنا ، أي مغلولة عن عذابناً (٢) .

١١٩ ــ وقوله عز وجمل ﴿ وأَلْقَيْنَا بَيْنَهُم العَدَاوَةَ والبَــعُضَاءَ إِلَـــى يَوْمِ العَدَاوَةَ والبَــعُضَاءَ إِلَـــى يَوْمِ القِيَامَة ﴾ [آية ٦٤].

أي جعل بأسهم بينهم ، فهم متباغضون غير متفقين ، فهم أبغض خلق الله إلى الناس .

⁽۱) هذا القول ضعيف والصحيح ما رواه ابن جرير عن ابن عباس ٣٠٠/٦ قال : ليس يعنون أن يد الله موثقة ، ولكنهم يقولون : إنه بخيل أمسك ما عنده . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

 ⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي عن الحسن البصري ٢٩٣/٢ ولفظه قال : ممسكة عن عذابنا ، فلا يعذّبنا إلا تحلة القسم ، بقدر عبادتنا العجل .

أقول : هذا القول ضعيف لأن الله رد عليهم بقوله ﴿ بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء ﴾ فلا دخل للعذاب أو الرحمة هنا ، والرأي الصحيح هو قول الجمهور أنهم أرادوا نسبة الله إلى البخل لعنهم الله .

وقال مجاهد: هم اليهود والنصاري (١).

والذي قال حسنٌ ، ويكون راجعاً إلىٰ ﴿ لا تَتَّخِذُوا اليَهُودَ والنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاء ﴾(٢) .

١٢٠ ـــ ثم قال جل وعمز ﴿كلَّما أَوْقَـدُوا نَارَأَ للحِرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّـهُ ﴾ [آية

هذا تمثيل: أي كلمَّا تجمعوا شتَّت اللهُ أمرهُم (٣) .

وقال قتادة : أذلَّهم الله جل وعز بمعاصيهم ، فلقد بُعث النبي صلى الله عليه وسلم وهم تحت أيدي المجوس (٤) .

١٢١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَاداً ﴾ [آية ٦٤] .

⁽١) حكاه الطبري عن مجاهد ٣٠٢/٦ وابن الجوزي ٣٩٤/٢ وقال : هو قول ابن عباس ، ومجاهد ، ومقاتل ، وقال قتادة : هم اليهود خاصة .

أقول : القول الثاني هو الأظهر لقوله تعالى قبله ﴿ وقالت اليهود ﴾ فالكلام عن اليهود .

⁽٣) قال ابن جرير ٣٠٢/٦ فإن قال قائل: وكيف يعُود الضمير على اليهود والنصارى ولم يجر لهم ذكر ؟ قيل: قد جرى لهم ذكر ، وذلك في قوله تعالى ﴿ لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ﴾ جرى الخبر في بعض الآيات عن الفريقين ، وفي بعضها عن أحدهما ، إلى أن انتهى الخبر عن الفريقين بقوله سبحانه ﴿ وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ﴾ أي بين اليهود والنصارى . اهـ.

⁽٣) قال الشوكاني في فتح القدير ٨/٢ ومعنى الآية : كلما جمعوا للحرب جمعاً ، وأعدوا له عدة شتت الله جمعهم ، فلم يظفروا بطائل ، بل لم يحصل لهم إلا الغلبة عليهم ، وهكذا لا يزالون يهيجون الحروب ثم يبطل الله ذلك ، والآية مشتملة على استعارة بليغة ، وأسلوب بديع . اهـ.

⁽٤) ذكره الطبري عن قتادة ٣٠٣/٦ ولفظُهُ: قال: هم أعداء الله اليهود ، كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله ، فلن تلقى اليهود ببلد إلا وجدتهم من أذل أهله ، لقد جاءهم الإسلام حين جاءهم وهم تحت أيدي المجوس ، أبغض خلق الله إليه . اهـ.

أي يسعون في إبطال الإسلام .

١٢٢ ــ وقولُه جل وعز ﴿وَلُو أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آية ٦٦].

أي لو أظهروا ما فيها من صفة النبي صلى الله عليه وسلم(١).

﴿ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمِ مِن رَبِّهِم ﴾ يعني به القرآن(٢)،، واللـــهُ لمم .

١٢٣ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهم ومِن تحت أَرْجُلِهِمْ ﴾ فهذا يدل على أنهم كانوا في جدب .

﴿ وَمِنْ فَوْقِهِم ﴾ على قول ابن عباس ومجاهد والسدي يعني : المطر ، ﴿ وَمِنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِم ﴾ يعني : النبات(٣) .

وقيل: يجوز أن يكون تمثيلاً: أي لوستعنا عليهم كما يقال:

⁽١) قال ابن عبام : أي عملوا بما في التوراة والإنجيل من الأحكام ، وهذا المعنى أظهر مما ذكره المصنف لأنه يدخل في العمل بالتوراة والإنجيل إظهار صفة نبينا محمد عَلِيَّهُ لقوله تعالى ﴿ الذين يتبعون الرسول النبي الأمى الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل . . كه الآية .

 ⁽۲) هذا هو الراجح أن المزاد به القرآن ، لأنهم لما خوطبوا به كان كأنه نازل عليهم ، وهذا ما رجحه
الطبري ، وقيل : المراد به كتب أنبياء بني إسرائيل ، وانظر الطبري ٣٠٤/٦ وابن الجوزي
٣٩٥/٢ .

⁽٣) خلاصة قول ابن عباس والسدي ومجاهد أن المعنى : لأعطتهم السماء مطرها وخيرها وبركتها ، والأرض نباتها وثمارها وحبها ، فأكلوا بقطر السماء ، ونبات الأرض ، والآية تشير إلى أن التقوى سبب في توسعة الرزق كما قال سبحانه ﴿ ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ﴾ وكما قال ﴿ ويرزقه من حيث لايحتسب ﴾ .

فلان في خير من قرنه إلى قدمه ، أي قد شمله الخير (١) . والأوُّل قول أهل التأويل .

١٢٤ _ وقوله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّعْ مَا أُنْزَلَ إليكَ مَن رَبِّكَ ، وإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بِلَّغْتَ رِسَالَاتِهِ ﴾ (٢) [آية ٦٧] .

في معناه قولان :

أحدهما: بلّغ كلَّ ما أُنزِل إليك ، ويُقوّي هَذا أن مسروقاً روى عن عائشة أنها قالت: « مَنْ حدَّثَكَ أَنَّ محمداً صلى الله عليه وسلم كتمَ شيئاً من الوحي فقد كَذَبَ ، والله يقول: ﴿ ياأَيُّها الرَّسُولُ بَلِّعْ ما أُنْزِلَ إليكَ مِنْ ربِّكَ وإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّعْتَ رسالَتَهُ ﴾ (٣) .

والقول الآخر : وعليه أكثر أهل اللغة إن المعنى : أُظْهِرْ مَا أَنزل إليك من ربك ، أي بلِّغْهُ ظاهراً .

⁽١) هذا قول الزجاج ، والفراء ، وحكاه الطبري عن بعض أهل اللغة ٣٠٦/٦ ورده ورجح أقوال أئمة السلف .

⁽٢) هذه قراءة نافع « رسالاته » بالجمع ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي « رسالته » وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٦ .

⁽٣)، الحديث أخرجه البخاري في التفسير ٦٦/٦ وفي كتاب التوحيد ١٩٠/٩ ومسلم في كتاب الإيمان ١٩٠/١ والترمذي في سننه ٤٤١/٨ تحفة الأحوذي ، وفي الصحيحين عن عائشة أنها قالت : لو كان محمد عَلِيَّا كَامًا من القرآن شيئاً ، لكتم هذه الآية ﴿ وَتَخفي في نفسك ما الله مبديه ، وتخشى الناسَ والله أحق أن تخشاه ﴾ .

ودلَّ على هذا قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسَ ﴾ أي يمنعك منهم أن ينالوك بسوء(١) .

مشتق من عِصَامِ القِرْبة ، وهو ما تُشدُّ به (٢) .

وقوله جل وعز ﴿ ولَيزِيْدَنَّ كثيراً منهم ما أُنْزِل إلـيك طغيانـاً وكُفْراً ﴾

أي يكفرون به فيزدادون كفراً على كفرهم .

١٢٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فلا تَأْسَ عَلَىٰ القَوْمِ الكافِرِين ﴾ [آية ٢٠] . أي ١٢٥ ـ أي فلا تحزن عليهم .

١٢٦ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ إِنَّ الذيـنَ آمَنُوا والَّذِيـنَ هَادُوا والصَّابِئُــون والنَّصَارَىٰ ﴾ [آية ٦٩].

في هذا قولان :

أحدهما : أنه يعني بالذين آمنوا ها هنا « المنافقون »(٣) .

⁽۱) روي أن النبي عَلَيْكُ كان يُحرس في الليل ، فلما نزلت هذه الآية ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾ أخرج النبي عَلَيْكُ رأسه من القُبة وقال : ﴿ يَا أَيَّهَا الناس انصرفوا ، فقد عصمني اللهُ عز وجل ﴾ رواه الترمذي ، والحاكم وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، قال الزجاج ٢١٠/٢ : وفي هذا آية للنبي عَلَيْكُ بينة فقد حماه الله من كيد وتآمر المشركين ، ورد كيدهم في نحورهم ، وأعلمه أنه يسلم منهم .

 ⁽٢) قال الطبري ٣٠٩/٦ ﴿ والله يعصمك ﴾ أي يمنعك من أن ينالـوك بسوء ، وأصلـه من عصام القربة ، وهو ما توكأ به من خيط وسير ، ومنه قول الشاعر :

وقلتُ عليكُمْ مَالِكاً إن مالكاً سَيغصِمكُم إن كانَ في النَّاسِ عاصمُ

⁽٣) هذا القول مروي عن سفيان الثوري كما في زاد المسير لابن الجوزي ٩١/١ وهـو قول مرجــوح والراجع القول الثاني أنهم المسلمون كما يأتي .

والتقديرُ : إن الذينَ آمنوا بألسنتهم ، ودلَّ على هذا قولُه تعالىٰ ﴿ وَلاَ يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الكُفْرِ مِنَ الذينَ قالوا آمنًا بأَفْواهِهم ولم تُؤْمِنْ قَلوبُهُم ﴾

١٢٧ _ ثم قال جل اسمه ﴿ مَنْ آمَنَ بالله ﴾ [آية ٦٩].

فالمعنى على هذا القول: من حقَّق الإيمان بقلبه.

والقول الآخر: إن معنى « مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » من ثبت على إيمانه كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الذَّيانِ آمَنُولِه ﴾(١) .

١٢٨ _ وقوله جل وعز ﴿ كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بَمَا لَا تَهْـَوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا ۗ ٢٨ كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ [آية ٧٠].

قال : اليهودُ والمنصاري يشتركون في التكذيب ، واليهودُ تنفرد بالقتل خاصة .

وكانت الرسلُ منها من يأتي بالشرائِع ، والكتبِ ، والأحكام ، نحو محمد صلى الله عليه وسلم ، ومسوسى ، وعسيسى ، وهسؤلاء

⁽١) هذا القول هو الأصح والأرجح أن المراد بقوله ﴿ إن الذين آمنوا ﴾ هم المسلمون الذين آمنوا برسول الله عَيِّالِكُم فقد ذكر تعالى الملل والنحل « الإسلام ، واليهودية ، والنصرانية ، والصابئة » ثم أخبر أن من آمن من أصحاب هذه الملل إيماناً صادقاً وثبت على إيمانه فإن الله لا يضيع عمله ، وهذا ما رجحه ابن جرير الطبري وابن كثير ، وانظر جامع البيان ٢١١٦ وتفسير ابن كثير ،

معصومون^(١) .

ومنهم من يأتي بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكـــر ، والتمسك بالدين ، نحو يحيى ، وزكريا عليهما السلام .

١٢٩ ــ وقوله عز وجل ﴿ وحَسِبُوا أَنْ لا تكونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وصَمُّوا ﴾ ١٢٩ ــ وآية ٧١ .

قال الحسن : يعنى بالفتنة : البلاء (۲) .

وقال غيره: معنى ﴿ فَعَمُوا وَصَمَّوا ﴾ تمثيل : أي لم يعملوا بما سمعوا ولا [انتفعوا] (٢) بما رأوا ، فهم بمنزلة العُمْي الصُمِّ (١).

١٣٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ ثمَّ ثابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ [آية ٧١].
أي بَعَثَ محمداً عَلَيْتُهُ يخبرهم بأن الله عز وجل يتـوب عليهم إن تركوا الكفر (٥).

⁽۱) يريد أنهم معصومون من القتل ، لأنهم مكلفون بتبليخ الأحكام ، فلا بد لهم من العصمة ، كا عصم الله عيسى من شر اليهود حين أرادوا قتله ، وأما يحيى وزكريا فقد حدث لهما القتل ، لأنهما من الأنبياء الذين لم تنزل عليهم الشرائع والأحكام ، فلم توجد لهم العصمة ، وإليه يشير قوله تعالى ﴿ وفريقاً يقتلون ﴾ .

 ⁽٢) هذا قول الحسن ومجاهد كما في الطبري ٣١٢/٦ والمعنى : حسب اليهود ألا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء .

⁽٣) سقط من الأصل وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٤) المراد أنهم عموا عن الهدى ، وصمُّوا عن سماع الحق ، وهذا على التشبيه بالأعمى والأصم ، فإنه لا يهتدي إلى طريق الرشد والدين ، لإعراضه عن النظر في آيات الكتاب المبين .

 ⁽٥) قال ابن عطية ٢٤/٤ المعنى في هذه الآية : وظن هؤلاء الكفرة والعصاة من بني إسرائيـل ، ألا يكون من الله ابتلاء لهم ، وأخــذ في الدنيـا وتمنحيص ، فلجوا في شهواتهم ، وعموا فيها ، إذ لم يتبصروا الحق ، فتنبئهوا بالعُمْي والصنَّمِ ﴿ ثَمْ تَابِ الله عليهم ﴾ ببعث عيسى عليه السلام إليهم ، =

﴿ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا ﴾ أي بعد وضوح الحجة .

١٣١ _ وقولُه عز وجل ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ المِسيِحُ ابنُ مَرْيِمَ ﴾ وآية ٧٢ ع .

قال ابراهيم النخعي : المسيحُ : الصِدِّيقُ^(١) .

قال أبو جعفر : ووجدنا للعلماء في تفسير معناه ستة أقوال سوى هذا :

رُوي عن ابن عباس : سُمِّي مسيحاً لأنه كان أمسحَ الرِّجُل ، لا أخمص له .

ورَوَىٰ غيره عنه: إنما سمي مسيحاً لأنه كان لايمسح بيده ذا عاهة إِلاَّ برأ ، ولا يضع يده على شيء إلا أعطي فيه مراده . وقال ثعلب: لأنه كان يمسح الأرض أي يقطعها .

وقيل: لسياحته في الأرض.

وقيل: لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن.

⁼ وقالت جماعة ببعث محمد عليه الصلاة والسلام ، أي رجع بهم إلى الطاعة والحق ، قال : ومن فصاحة اللفظ إسناد هذا الفعل الشريف إلى الله تعالى ، وإسناد العمى والصم وهو الضلالة إليهم .

⁽١) هذا قول مجاهد أيضاً حكاه ابن الجوزي عن مجاهد وإبراهيم النخعي ، وانظر زاد المسير في علم التفسير ٣٨٩/١ ، قال ومعنى هذا أن الله مسحه فطهّره من الذنوب فصار صِدِّيقاً .

وقال أبو عبيد: أحسب أصله بالعبرانية مشيحا(')

قال: وأما قولهم « المسيخ الدَجَّالُ » فإنما سُمِّي مسيحاً لأنه مسوح إحدى العينين ، فهو مسيح بمعنى ممسوح ، كا يقال: قتيلٌ بمعنى مقتول.

١٣٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وأمُّه صِدِّيقَة كَانَا يَأْكُلَانَ الطَّعَامِ ﴾ [آية ٥٧].

من الصِّدق ، و «فِعِيل» في كلام العرب للتكثير ، كما يُقــال : سِكِّيتُ (٢) .

وقال جل وعز ﴿ وصَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها وَكُتُبِه ﴾ (٣). ومن هذا قيل لأبي بكر رضي الله عنه: صِدِّيق.

⁽١) هذه الأقوال كلها رويت عن السلف ، فالقول الأول رواه عطاء عن ابن عباس ، والقول الثاني رواه الضحاك عنه ، وهكذا بقية الأقوال ذكرها ابن الجوزي في زاده ٣٨٩/١ .

أقول: الأرجح منها أنه سمي مسيحاً لسياحته في الأرض للدعوة إلى الله ، فلما كان كثير السياحة سمي المسيح ، وقال أبو عبيد: المسيح في كلام العرب على معنيين: أحدهما المسيح الدجال _ والأصل فيه الممسوح ، لأنه ممسوح أحد العينين _ والمسيح عيسى ، وأصلب بالعبرانية « مشيحا » بالشين ، فلما عربته العرب أبدلت من شينه سيناً ، كما قالوا « موسى « وأصله بالعبرانية موشى . اهـ. زاد المسير ١٩٨٦ .

⁽٢) هذا رأي الزجاج في معانيه حيث قال : ﴿ وأمه صِدَيقة ﴾ أي مبالغة في الصدق والتصديق ، وإنما وقع عليها اسم « صديقة » لأنه أرسل إليها جبريل فقال سبحانه « وصدَّقت بكلمات ربها وكتبه » وضيدِّيق : فقيل من أبنية المبالغة ، كما تقول فلان سكيت أي مبالغ في السكوت . اهـ. معاني الزجاج ٢١٦/٢ .

⁽٢) سورة التحريم آية رقم (١٢) .

ويُروىٰ أنه إنما قيل له: صِدِّيق ، لأنه لما أُخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أُسْرِي به إلى بيت المقدس ، فقال: إن كان قال فقد صَدَق .

١٣٣ _ وقولُه جل وعز ﴿ كَانَا يَأْكُلَانَ الطُّعَامَ ﴾ [آية ٧٠].

في معناه قولان :

أحدهما: كناية عن إتيان الحاجة، كما يكني عن الجماع بالغشيان وما أشبهه (١).

وقيل: كانا يتغذيان كما يتغذى سائر الناس، فكيف يكون إلها من لايعيش إلا بأكل الطعام (٢) ؟

١٣٤ _ ثم قال جل وعز ذِكْره ﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ نُبِيِّنُ لَهُم الآيَاتِ ، ثُمَّ انْظُرْ الْخُونَ ﴾ [آية ٧٠] .

أي: قد بيَّنَّا لهم العلامات ، وأوضحنا الأمر ، فمن أين يصرفون ؟

⁽۱) هذه من ألطف الإشارات وأبدع الكنايات ، إذ أن من يأكل ويشرب يحتاج إلى أن يتبول ويتغوط ، فنبه بأكل الطعام على عاقبته وهو الحدث ، ولم يذكره صريحاً لأن القرآن يتحاشى عن ذكر الألفاظ القبيحة ، بل يكني عنها ، كا كنى عن الجماع بالملامسة والمباشرة ﴿ أو لامستم النساء ﴾ أي جامعتموهن ، وكأنه تعالى يقول : كيف يكون إلها من كان مشغولاً بطعامه وشرابه وإخراج الفضلات ؟ أفليس لكم عقول تدركون بها ذلك ؟

⁽٢) قال في البحر ٣٣٧/٣ : من احتاج إلى الطعام وما يتبعه من العوارض ، لم يكن إلا جسما مركبا من عظم ، ولحم ، وعرق ، وأعصاب ، فهذا يدل على أنه مصنوع ومؤلف ، فهو مخلوق كغيرة من الأجسام ، وهذا تنبيه على سمة الحدوث ، وتبعيد عما اعتقدته النصاري فيه من الإلهية .

يُقال : أَفَكَهُ ، يَأْفِكُه : إذا صَرَفه(١) .

١٣٥ _ وقوله جل وعز ﴿يا أَهْل الكِتَابِ لا تَعْلَـوا في دِينِكُـم غيـر الحَقِّ ﴾ ا آية ٧٧ . . .

الغلوُّ: التجاوزُ (٢).

قال أبو عُمَيْد : كما فعلت الخوارجُ ، أخرجهم الغلوُّ إلىٰ أن كُفَّروا [أهل] (٣) الذنوب .

قال : ويُبيِّنُ لك هذا قولُ النبي صلى الله عليه وسلم فيهم : (يَمْرَقُونَ مِنِ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنِ الرَمِيَّةِ)(٢) والمروقُ هو الغلُوُّ بعينه ، لأن السهم يتجاوز الرمية .

١٣٦ ــ ثم قال جل وعز ﴿وَلَا تَتَبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْـلُ ، وأَضَلُّوا كَانَ ١٣٦ ــ ثم قال جل وعز ﴿وَلَا تَتَبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْـلُ ، وضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبيلِ ﴾ [ية ٧٧].

⁽١) قال الجوهري : الإفك بالكسر : الكذب وبالفتح مصدر قوله : أفكه يأفكه أفكاً أي قلبه وصرفه عن الشيء ، ومنه قوله سبحانه ﴿ أَجئنا لتأفكنا ﴾ اهـ. الصحاح مادة أفك .

 ⁽٢) الغلوُّ : التجاوز في الحدِّ والتشدد في الأمر ، يقال : غلا في دينه غلوًا إذا تشدد فيه حتى جاوز
 الحدَّ ، هكذا قال أهل اللغة .

 ⁽٣) سقطت من المخطوطة وأثبتناها من الهامش .

⁽٤) هذا طرف من حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي ولفظه: «سيخرج قوم في آخر الزمان ، حدثاء الأسنان ، سفهاء الأحلام ، يقولون من قول خير البهة ، يقرءون القرآن لا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فأينا لقيتمزهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة » رواه البخداري ٩/٨٦ في فضائل القرآن ومسلم رقم ١٠٦٦ في الزكاة باب التحريض على قتال الخوارج ، وأبو داود في السئة رقم ٤٧٦٧ والنسائي ١٩/٧ .

قال ابن أبي نجيح عن مجاهد: يعني اليهود (١) .

وقال غيره: لأنهم اتبعوا شهواتهم ، وطلبوا دوام رياستهم ،
وآثروا ذلك على الحق .

والهوى في القرآن مذمومٌ (٢) ، والعربُ لاتستعملهُ إلا في الشر ، فأما في الخير فيستعملون الشهوة ، والنية ، والمحبة .

١٣٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأَضلُّوا كَثِيرًا ﴾ [آية ٧٧] .

قال ابن أبي نجيح : يعني المنافقين .

وقال غيره : ضلُّوا باتباعهم إياهم (٣) .

١٣٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَضَلُّوا عَنْ سَوَاء السَّبِيل ﴾ [آية ٧٧] . أي قصده (٤) .

١٣٩ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بنَيِ إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ كَفَرُوا مِنْ بنَيِ إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَىٰ اِبن مَرْيَعَ ﴾ [آية ٧٨].

قال أبو مالك : الذين لعنوا على لسان داود مُسِخُوا قِردَةً ،

⁽۱) الطبري عن مجاهد ٣١٦/٦ وقال ابن الجوزي ٤٠٥/٢ : فيه قولان : أحدهما : أنهم رؤساء الضلالة من اليهود ، والثناني : رؤساء اليهود والنصارى ، والخطاب للذين كانوا في عصر النبي عليه نهوا أن لا يتبعوا أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم .

 ⁽٢) ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ولا تتبع الهوى فَيُضِلُّكَ عن سبيل الله ﴾ وقوله سبحانه ﴿ ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً ﴾ .

⁽٣) عبارة الزجاج في معانيه ٢١٧/٢ : ﴿ وأَضلوا كثيراً ﴾ الكثير اتبعوهم فضلوا بإضلالهم

⁽٤) المراد أنهم أخطأوا الطريق السوي ، الذي يوصلهم إلى رضوان الله ، وركبوا غير محجة الحق كما قال الطبري ٣١٧/٦ .

والَّذينَ لُعنوا على لسان عيسى صلى الله عليه وسلم مُسخوا خنازير(١).

وروي عن ابن عباس أنه قال : الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبتِ ، والذينَ لعنوا على لسان عيسى الذين كفروا بعد نزول المائدة(٢) .

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « أول ما وقع النقص] (٣) في بني إسرائيل أن أحدهم كان يرى أخاه على المعصية فينهاه ، ثم لايمنعه ذلك من الغَدِ أن يكون أكيله ، وشريبه ، فضرب الله قلوبَ بعضهم ببعض ، وأنزل فيهم القرآن : ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَىٰ بْنِ مَرْيَهُم ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُون ﴾

ثم قال صلى الله عليه وسلم « كلَّا والذي نفسي بيده ، حتى

 ⁽١) ذكره الطبري عن أبي مالك ، وعن قتادة ومجاهد ، وانظر جامع البيان ٣١٨/٦ وهـو مروي عن
 ابن عباس أيضاً .

⁽٣) ذكره ابن جرير الطبري ٣١٧/٦ ولفظه قال ابن عباس: لعنوا في الإنجيل على لسان عيسى بن مريم. ولعنوا في الزبور على لسان داود. وقال ابن الجوزي ٢/٥٠٤ قال الحسن وقتادة: لعن أصحاب السبت على لسان داود، فإنهم لما اعتدوا قال داود: « اللهم العنهم، واجعلهم آية » فمسخوا قردة، ولعن أصحاب المائدة على لسان عيسى، فإنهم لما أكلوا منها ولم يؤمنوا قال عيسى: اللهم العنهم كما لعنت أصحاب السبت، فجعلوا خنازير. اهد.

⁽٣) في المخطوطة « البغض » وهو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه « النقص » كما في السطبري ٣١٨/٦ لما وقع فيهم النقص .

تأخذوا على يدي الظالم ، فتأطروه على الحقّ أطراً »(١) . ١٤٠ ــ وقولــه جل وعــز : ﴿تــرَىٰ كَثيــرًا مِنْهُــمْ يَتَوَلَّــوْنَ الَّذِيـــنَ كَفَرُوا﴾ [آية ٨٠] .

قال مجاهد: يعنى المنافقين(١).

١٤١ _ وقولُه جل وعز : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا اليَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ ﴾ [آية ٨٢]

قَالَ سعيد بن جبير: هم سبعون رجلاً وجّه بهم النجاشي، وكانوا أجلٌ مَنْ عندَه، فقهاً وسِنّاً، فقرأ عليهم النبي صلى الله عليه وسلم « يستن » فبكوا، وقالوا: ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين (٢).

(٢) ذكره ابن كثير عن مجاهد ١٥٦/٣ وقال ابن جريس ٦٠٠٠ ﴿ يَتَوَلَّوْن الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي يتولُّون الله عن عبدة الأوثان . واللفظ يعم الفريقين .

⁽¹⁾ الحديث أخرجه أبو داود في الملاحم برقم ٤٣٣٦ ولفظه (إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل ، أنه كان الرجل يلقى الرجل فيقول له : يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ، ثم يلقاه من الغد على حاله ، فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله ، وشريبه ، وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ..) الحديث . ورواه الترمذي بلفظ : (لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي ، نهتهم علماؤهم فلم ينتهوا ، فجالسوهم في مجالسهم ، وآكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا للله قلوب بعضهم على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، فجلس رسول الله علي في المحق أفقال : لا أي لا تنجون من العذاب والذي نفسي بيده ، حتى تأطروهم على الحق أطراً ﴿ وأخرجه الترمذي رقم (٢٠٥٠) ومعنى تأطروهم على الحق أطراً : أي تمنعوهم عن المعصية ، وتجبروهم على الإذعان للحق ، وانظر جامع الأصول على الحق أطراً : أي تمنعوهم عن المعصية ، وتجبروهم على الإذعان للحق ، وانظر جامع الأصول

 ⁽٣) ذكره ابن جرير في جامع البيان ٧/١ والأصح ما قاله ابن عباس أنها نزلت في النجاشي وأصحابه
 لما هاجر إليهم بعض الصحابة وعلى رأسهم «جعفر بن أبي طالب» وأرسلت قريشاً رهطاً إلى =

وأنزل الله فيهم أيضاً : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ ﴾ إلى آخر الآية .

ورُوي عن ابن عباس أنه قال : هم قوم من الحبشة جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان معهم رهبان من رهبان الشام فآمنوا ولم يرجعوا .

١٤٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينِ ﴾ [آية ٨٣].

روى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال: يعني أمة محمد (٢) صلى الله عليه وسلم ، ويبين لك صحة هذا القول قوله جل وعز: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَىٰ النَّاسِ ﴾ (٣)

١٤٣ ـــ وقوله تعالىٰ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيَّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [آية ٨٧] .

النجاشي يطلبون منهم ردهم إليهم ، وأوغروا صدره بأنهم يقولون في عيسى وأمه قولاً عظيماً منكراً ، فقال لا أردهم حتى أسمع كلامهم ، فسألهم ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه ؟ قالوا : يقول : هو عبد الله ، وكلمتُه ألقاها إلى مريم البتول العذراء ، وروح منه ، فأخذ عوداً من الأرض ، وقال : ما زاد صاحبكم على ما جاء به عيسى قدر هذا العود ، وطلب منهم أن يقرعوا عليه شيئاً من القرآن فقرعوا ، فبكى النجاشي والقسس والرهبان . إلى آخر القصة .

⁽١) سورة القصص آية رقم (٥٢ و٥٣).

⁽٢) الطبري عن ابن عباس ٦/٧.

⁽٣) سورة البقرة آية رقم (١٤٣) .

قال الضحاك : هؤلاء قوم من المسلمين قالوا : نقطع مَذَاكيرَنا ، ونلْبَس المُسوحَ^(۱) .

وقال قتادة: نزلت في جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم على بن أبي طالب وعثمان بن مظعون قالوا تخصى أنفسنا ونترهم بن الله على الله عليه وسلم منهم على بن أبي طالب وعثمان بن مظعون قالوا تنافسنا ونترهم بنافسنا ونترهم بناف

وقال مجاهد: نزلت في عثمان بن مظعون وعبدالله بن عمرو بن العاص وغيرهما.

قالوا: نترهب ونلبس المسوح^(٣).

١٤٤ _ وقولــــه جل وعـــز : ﴿وَلَا تَعْتَــــدُوا إِنَّ اللَّـــةَ لَا يُحِبُّ المُعْتَدِينِ ﴾ [آية ٨٧].

الْإعتداءُ في اللغةِ : تجاوزُ مَا لَه إلى ما ليس لَهُ(٤) .

قال الحسن : معناه: ألَّا تأتوا ما نُهيتم عنه .

٥٤ س وقوله جل وعز : ﴿لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعُو فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ [آية ٨٩] .
فيه قولان :

⁽۱) و(۲) و (۳) هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون: الطبري، والقرطبي، وابسن كثير، والبحسر المحيط، قال الطبري ۸/۷: أراد عثمان بن مظعون وأناس من المسلمين، أن يحرموا عليهم النساء، ويتنعوا من الطعام والطبيب، وأراد بعضهم أن يقطع ذكره فنزلت الآية ومعناها: لا تحرموا اللذيذات التي تشتهيها النفوس، وتميل إليها القلوب، كالذي فعله القسيسون والرهبان، فحرَّموا عليهم النساء، والمطاعم الطبية، والمشارب اللذيذة، فلا تفعلوا كما فعل أولئك. اهد.

أحلاما : أنه قول الرجل : لا والله ، وبلني والله ، ورُوي هذا القول عن عائشة .

قال الشافعي: وذلك عند اللَّجاج، والغضب، والعَجَلة. والقولُ الآخر: أن يحلف الرجل على الشيء هو عنده على ما حلف، ثم يكون على خلاف ذلك، يُروى هذا القول عن ابن عباس وأبي هريرة (١).

واللَّغْوُ في اللغة : المُطّرح ، فقيل لما لاحقيقة له من الأَيمان : لَغْوُ (٢) .

ق**ال الكسائي**: يُقال: لَغَا، يَلْغُو، لَغُواً، أُو لَغِي، يَلْغَى، لِغَاً (٢).

١٤٦ ــ وقوله جل وعز : ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الأَيْمَانَ﴾ آيـــ ١٨٩ ــ ١٤٦ ـــ ١٨٩ عنى ﴿عَقَّدْتُمْ ﴾ أوجبتم .

وَرُبُّ أَسْرَابٍ حَجِيهِ كُظَّهِ عَنِ اللَّغَا وَرَفَتِ التَّكَلُّ مِ

⁽۱) اختلف الفقهاء في تعريف « اليمين اللَّغُوِ » فقال الشافعي وأحمد : هو ما يجري على اللسان من غير قصد الحلف كقول الرجل : « لا والله » و « بلى والله » دون قصد لليمين ، وهو قول عائشة ، والشعبي ، وعكرمة . وقال أبو حنيفة ومالك : اللغو في اليمين هو أن يحلف على شيء يظنه كما يعتقد ، فيكون على خلافه ، فهذا لا كفارة فيه ، وانظر أقوال السلف في الطبري 12/٧ .

⁽٢) كذلك قال الزجاج في معانيه ٢٢٢/٢ : اللغو في كلام العرب ما اطرح ولم يعقد عليه أمر .

⁽٣) في الصحاح: ٢٤٨/٦: لغًا يلغُو لغواً: أي قال باطلاً ، ولغِي بالكسر يلغي لغاً مثله ، قال العجاج:

قال ابن جريج : قلت لعطاء : ما معنىٰ ﴿ عَقَدْتُــمْ ﴾ ؟ قال : واللَّهِ الذي لا إليه إلا هو .

وقرأ أبو عمرو : ﴿عَقِّدْتُمْ ﴾ قال معناه : وَكَّدتم (١) .

ورَوَى نافع أن ابن عمر كان إذا حنث من غير أن يؤكد اليمين أطعم عشرة مساكين ، لكل مسكينٍ مداً ، فإذا وكَّدَ اليمين أعتق

قيل لنافع: ما معنى وكَّد اليمينَ ؟ قال: أن يحلفَ على الشيءِ مراراً.

١٤٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ ﴾ [آية ١٩٩]. المعْنَى : فكفارة إثمه أي الذي يُغطِّي على إثمه (٢).

قال أبو جعفر : والهاء التي في ﴿ فَكَفَّارَتُـهُ ﴾ عائـدة علـٰي (ما) التي في (بِمَا عَقَّدْتُمُ الأَيْمَان) (٢٠ .

⁽١) قرأ أبو بكر والمفضَّل عن عاصم « عقَدتم » وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم ﴿ عقَدتم ﴾ وكلتاهما من السبع المتواترة كما في زاد المسير ٢١٣/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٤٧ فمن قرأ بالتخفيف فالمعنى عنده : ولكن يؤاخذكم بما أوجبتموه على أنفسكم ، ومن قرأ بالتشديد فالمعنى عنده : فما وكَدتموه وعزمتم عليه بالقصد .

⁽٢) المراد فكفارة الذنب الذي يحصل بالحنث ، وهكذا قال ابن عطية ١٦/٥ : فالشيء الساتر على إلم الحنث في اليمين إطعام عشرة مساكين .. الخ .

⁽٣) وضَع هذا المعنى أبو حيان في البحر المحيط ١٠/٤ فقال: الكفارة: الفعلة التي من شأنها أن تكفّر الخطيئة ، والضمير في ﴿ فكفارته ﴾ عائلًا على « ما » إن كانت موصولة إسمية ، وهو على حذف مضاف أي بحنث ما عقّدتم ، وإن كانت مصدرية عاد الضمير على ما يُفهم من المعنى ، وهو إثم الحِنث وإن لم يجر له ذكر صريح ، لكن المعنى يقتضيه . اهـ.

وهذا مذهب الحسن والشعبي ، لأن المعنى عندهما : فكفارة ما عقَّدتم منها .

وقيل: الهاء عائدة على اللغو، والأول أولى.

١٤٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُم ﴾ [آية ١٤٨ ــ ثم قال جدالله بن عمر : ﴿ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ ﴾ الخبرُ والتمر ، والخبرُ والزيتُ .

وأفضلُ ما تطعمونهم : الخبرُ واللَّحمُ (١) .

وقال الأسود: أوسط ما تطعمون أهليكم: الخبز والتمر.

قال أبو إسحاق(٢) : يحتمل هذا ثلاثة معان في اللغة :

يجوز أن يكون معنى : ﴿ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ ﴾ من

أعدل ما تطعمونهم .

قال عز وجل: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطَاً ﴾ (٣) أي عدلاً.

⁽۱) انظر الطبري ۱۷/۷ والقرطبي ۲۷۸۸ والبحر الحيط ۱۰/٤ قال القرطبي ٢٧٨٨: «قال ابن حبيب: لا يجزئ الخبز وحده ، بل يعطي معه إدامه زيتاً ، أو كشكاً ، أو تمراً ، أو ما تيسر ، قال ابن العربي : هذه زيادة ما أراها واجبة ، أمّا أنه يُستحب له أن يطعم مع الأرز السكر أو اللحم فنعم ، وأما تعيين الإدام للطعام فلا سبيل إليه ، لأن اللفظ لا يتضمنه . قال القرطبي : نزول الآية في الوسط يقتضي الخبز والزيت ، أو الخل ، وما كان في معناه من الجبن والكشك ، وقد قال عليه « نعم الإدام الخل » . اه.

⁽٢) أبو إسحق هو كنية الإمام الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته ، وعبارته في معاني القرآن ٢٢٢/٢ : قال بعضهم ﴿ من أوسط ما تطعمون ﴾ أي أعدله ، كما قال جل وعز ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ أي عدلاً ، و ﴿ أوسط ما تطعمون أهليكم ﴾ على ضربين : أحدهما : أوسطه في القدر والقيمة ، والآخر أوسطه في الشبع فلا يأكل فوق القصد والحاجة .

⁽٣) سورة البقرة آية ١٤٣

ويحتمل أن يكون في القيمة . ويحتمل أن يكون في الشبع .

وقرأ سعيدُ بن جبير : ﴿ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَإِسْوَتِهِمْ ﴾ ^(١) أي كإسوة أهليكم .

ورُوي أن رجلاً قرأ على مجاهد : ﴿ أَوْ كَإِسْوَتِهِم ﴾ فقال له : لاتقرأ إلّا ﴿ أَوْ كِسْوَتُهُمْ ﴾ ، وقال : أرىٰ ذلك ثَوْباً .

وفي قراءة عبدالله بن أبي بن كعب : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ ﴾ (٢) .

١٤٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ﴾ [آيــة ٨٩].

أي ذلك كفارة إثم أيمانكم إذا حلفتم وحنثتم ، ثم حذف (٣). ق**ال أبو جعفر** : وكان « محمد بن جرير » يختر في « أوْسَطِ » أن تكون بمعنى أعدل في القلة والكثرة ، قال : فأعدل أقواتِ الموسِع مُدَّانِ ، وذلك أعلاه ، وأعدل أقواتِ المقتر مُدُّ ، وذلك رُبْعُ صاعٍ ، و « ما » مصدر (٤) . فأمَّا الكسوة :

⁽۱) هذه من القراءات الشاذة كما ذكرها ابن جني في المحتسب ٢١٨/١ فلا تجوز القراءة بها كما نهى عن ذلك مجاهد . فإنها من الكسوة لا من الأسوة ، ولهذا قال مجاهد : إنها ثوب .

⁽٢) هذه قراءة ابن مسعود أيضاً كما في الطبري ٢٨٣/٦ والبحر ١٢/٤ وليست من القراءات السبع بل هي شاذة .

 ⁽٣) أشار المصنف رحمه الله إلى أنها على حذف مضاف مثل قوله تعالى ﴿ وأسألِ القريـة ﴾ أي أسأل
 أهل القرية .

 ⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٢٢/٧ فقد وضح فيه الأمر وفصَّله .

فقال الحسنُ وطاووسٌ وعطاءٌ: ثوبٌ ، ثوب (١) . وقال سعيد بن المسيب : عَبَاءةٌ ، وعِمَامة (٢) .

وقال مجاهد : كلُّ ما كسا فهو مجزىء^(١) .

وهذا أشبَهُ باللغة أن يكون كل ما وقع اسم كسوة ، ممَّا يكون ثوباً فصاعداً ، لأن ما دون الثوب لاخلاف في أنه لايجوز .

١٥٠ ــ وقولـه جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الحَمْرُ وَالمَيْسِرُ وَالمَيْسِرُ وَالأَنْكُمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ [آية ٩٠].

روى موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال : الميسرُ : القمارُ (٤) .

وقال عبيد الله بن عمر: سئل القاسم بن محمد عن الشطرنج: أهي ميسر؟ وعن النرد أهو ميسر؟ فقال: كلَّ ما صَدَّ عن ذكر اللَّهِ، وعن الصلاة، فهو ميسرٌ (°).

⁽۱) و (۲) و (۳) هذه الآثار عن السلف كلها مذكورة في الطبري ۲۳/۷ والمحرر الوجيز لابن عطية ٥/٠٠ والقرطبي ٢٧٩/٦ والدر المنثور للسيوطي ٣١٣/٢ وروى السيوطي عن مجاهد أن أدناه ثوب ، وأعلاه ما شئت ، قال ابن العربي : وما كان أحرصني أن أقول : إنه لايجزئ إلا كسوة تستر عن أذى الحرِّ والبرد ، كما أن الطعام هو الذي يشبعه من الجوع فأقول به ، وأما القول بمثزرٍ واحد فلا أدريه ، والله يفتح لي ولكم في المعرفة . اهـ. القرطبي ٢٧٩/٦ .

⁽٤) الأثر أخرجه البيهقي عن نافع عن ابن عمر ، وذكره السيوطي في الدر ٣١٩/٢ وابن كثير ١٦٩/٣ .

أخرجه عبد بن حميد وابن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان عن القاسم ، وانظر الدر المنشور
 ٣١٩/٢ .

أقـول : النـرد ويقـال له أيضاً النـردشير لايجوز اللـعب به ، فإنـه من أنـواع القمـار ، وقـد ورد في صحيح مسلم «من لعب بالنردشير فكأنما صبـغ يده في لحم خنزيـر ودمـه» . وانظـر تفسير ابـن كثير ١٦٩/٣ .

قال أبو عبيد : تأوَّل قول الله عز وجل : ﴿ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴾ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴾

وزعم الأصمعمي أن الميسر كان في الجزور خاصة ، كانوا يقتسمونها على ثمانية وعشرين سهماً .

وقال أبو عمرو الشيباني: كانوا يقتسمونها على عشرة أسهم، ثم يلقون القداح ويتقامرون على مقاديرهم، وهذا القول ليس بناقض لما تقدَّم، لأن الميسر إذا كان في الجزور خاصة فهو قمار.

ثم قيل ما كان مثله من القمار ميسر ، كما أن الخمر لشيءٍ بعينه ، ثم قيل لكل مسكر : خمرٌ ، لأنه بمنزلتها .

وقد ذكرنا في أول السورة «الأنصاب ، والأزلام» . والرَّجْسُ: النَّتَنُ (١) .

١٥١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [آية ٩٠٠. و ١٥٠] . أي كونوا في جانب غير جانبه (٢) .

 ⁽١) الرَّجس في اللغة : القذر والنجاسة ، فقوله تعالى ﴿ رجس من عمل الشيطان ﴾ يدل على نجاسة الحمر كما عليه الجمهور ، وقال بعض الفقهاء : إن المحرم هو شربها ولا يلزم من ذلك النجاسة ، والأول أظهر .

⁽٢) التعبير بقوله تعالى ﴿ فاجتنبوه ﴾ أبلغ في النهي والتحريم من لفظ ٥ حُرَّم ، لأن معنى اللفظ البعد عنه بالكلية ، فهو مثل قوله تعالى ﴿ ولا تقربوا الزنى ﴾ لأن القرب منه إذا كان حراماً ، فيكون مقارفة الفعل محرماً من باب أولى ، فقوله ﴿ فاجتنبوه ﴾ معناه كونوا في جانب آخر منه ، وكلما اشتدت الحرمة جاء التعبير بلفظ الاجتنباب كقوله سبحانه ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ فتنبه له فإنه دقيق .

ويُروىٰ أن عمر رضي الله عنه لم يزل يقول « اللهـمَّ بيِّـنْ لنـا في الخمر » حتىٰ نزلت ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ ؟ فقال : قد انتهينا (١٠) .

١٥٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ لَيْسَ عَلَىٰ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴿ اللَّهِ اللَّهَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [آية ٩٣]

قال ابسن عباس والبراء: لمَّا حُرِّمتُ الخمارُ ، قال المسلمون: يارسول الله . فكيف بإخواننا المؤمنين الذين ماتوا وهم يشربونها ؟ فأنزل الله جل وعز: ﴿ لَيْسَ عَلَىٰ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ﴾ (٢) إلىٰ آخر الآية .

وروى الزهري عن عبدالله بن عامر بن ربيعة أن عمر لما أراد حَدَّ « قُدامة بنِ مَظْعُون » قال قُدَامة : ما كان لكم أن تجلدوني ؟ قال الله جل وعز : ﴿ لَيْسَ عَلَىٰ الَّذِينَ آمَنوُا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ﴾ الآية ، فقال عمر : أخطأت التأويل ، إنك إذا أيقنت اجتنبت ما حرَّم الله عليك ، ثم أَمَر به فجُلِدَ (٢).

⁽۱) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد رقم ۳۷۸ ، وأبو داود رقم ۳۱۷ ، والترمذي رقم ۳۰۵۳ وصحّحه ، والنسائي ۲۸٦/۸ ولفظه المّا نزل تحريم الخمر قال عمر بن الخطاب : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت آية البقرة ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادي رسول الله إذا أقام الصلاة نادى ألا لايقربنَّ الصّلاة سكران ، فدُعي عمر فقرئت عليه ، فلما بلغ ﴿ فهل أنتم منتهون ﴾ قال عمر : انتهينا ربنا انتهينا .. وانظر تفسير ابن كثير ۱۷۱/۳ وابن الحديث أخرجه الترمذي في التفسير وصحّحه رقم ۲۰۵۶ وأبو داود الطيالسي ۱۸/۲ وابن حبان وصحّحه رقم ۲۰۵۶ وأبو داود الطيالسي ۱۸/۲ وابن حبان وصحّحه رقم ۲۰۵۶ وأبو داود الطيالسي ۱۷۲۰ وابن

 ⁽٣) ذكر هذه الرواية القرطبي في جامع الأحكام ٢٩٧/٦ وذكر أن قدامة كان ممن هاجر إلى أرض =

قيل : هذا أحسن من الأول لأن فيها ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا الله وَآمَنوُا ﴾ و ﴿ إِذَا » لاتكون للماضي ، فالمعنى على هذا _ والله أعلم _ للمؤمنين قبل وبعد ، على العموم (١٠) .

وقد رُوي هذا أيضاً عن ابن عباس.

قال أبو جعفر: قيل ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا ﴾ الشرك ﴿ وَآمَنُوا ﴾ وصدقوا ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا ﴾ الصغائر وصدقوا ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا ﴾ الصغائر حذراً ﴿ وَأَحْسَنُوا ﴾ تَنَقَلُوا .

وُقُال محمد بن جرير : الإتقاء الأول هو الإتقاء بتلقّي أمرِ اللهِ بالقبول والتصديق ، والدينونة به ، والعمل .

والإِتِّقَاء الثاني: الإِتقاءُ بالثبات على التصديق.

والثالث : الإِتُّقَاءُ بالإِحسان والتقرب بالنوافل(٢).

١٥٣ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنْكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ ﴾ آية ٩٤ .

المعنى : ليختبرنُّ طاعتكم من معصيتكم (٣) .

⁼ الحبشة ، وشهد بدراً ، وكان ختن _ أي صهر _ عمر بن الخطاب ، وولاه عمر على البحرين ثم عزله .

⁽١) يريد المصنف أن الآية عامة ، تشمل من شرب الخمر قبل التحريم ، ومن شربها بعد التحريم ، إذا ما تاب واتَّقى الله ، فإن الله يغفر له ما صدر منه ، وباب التوبة مفتوح أمام كل عاص ومجرم .

 ⁽٢) انظر تفسير جامع البيان للطبري ٣٦/٧ فقد فصَّل فيه ووضح ما ذكره المصنف .

 ⁽٣) الله عالم بكل ماكان وما يكون وما هو كائن ، وليس الامتحان والاختبار إلا لإقامة الحجة على
 الإنسان ، فهو يختبر العباد ليظهر علمه لهم ، وليقطع معاذيرهم ، فتنبه والله يرعاك .

١٥٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿تَنَالُهَ أَيْدِيكُمْ ورِمَاحُكُمْ ﴾ [آية ٩٤] .

قال مجاهد: الذي « تناله أيديكم » البيضُ والفِرَاخُ ، والـذي تناله الرماح ما كان كبيراً (١) .

١٥٥ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الْصَيَّدَ وَأَنْتُم خُرُمٌ ﴾ [آية ٩٥ . .

روىٰ شريك عن سالم [عن سعيد بن جبير: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيَّدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ﴾(٢)]

قال : قتلُه حرامٌ في هذه الآية (٣) .

قال بعض العلماء : أي إنه لمَّا حُرِّم قتلُ الصيـد على المحرم ، كان قتلُه إيَّاه غير تذكية(٤) .

١٥٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا ﴾ [آية ٩٥].

أكثرُ الفقهاءِ على أنَّ عليه الجزاء ، سواء كان متعمداً أو مخطئاً (°) .

⁽١) الطبري عن مجاهد ٣٩/٧ والقرطبي ٣٠٠٠٦ والبحر المحيط ١٧/٤ وابن الجوزي ٢١/٢ .

⁽٢) سقط ما بين الحاصرتين من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٤) يعني أنه لا يحل أكله لأنه لما صاده وهو محرم ، فكأنه لم يذكُّه التذكية الشرعية التي تبيح الأكل . .

^(°) هذا قول الجمهور (أبي حنيفة ومالك والشافعي » أن الخطأ كالعمد هنا ، وقد ا ، أحمد : إذا قتله خطأ أو ناسياً لإحرامه فلا كفارة عليه ، وهو مروي عن الحسن البصري ومجاهد ، وانظر تفصيل الأقوال في البحر المحيط ١٨/٤ وتفسير القرطبي ٣٠٩/٦ .

وذهبوا إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّلَاً ﴾ مردود إلى قوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴾ .

واحتجوا في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم « سئل عن الصَّبّع فقال : هي صيدٌ» ، وجَعَل فيها إذا أصابها المحرم كبشاً (١) ، ولم يقل : عمداً ولا خطأ .

قال الزهري : هو في الخطأ سُنَّةً (٢) .

وقال بعض أهل العلم (٢) : إنما عليه الجزاء إذا قتله متعمداً ، واحتجوا بظاهر الآية .

حدثنا عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام نا محمد بن يحيى نا أبو الوليد نا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله جل وعز في وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً في قال : ليس عليه في الخطأ شيعٌ ، إنما هو في العمد ، يعني الصيد(٤) .

⁽۱) الحديث أخرجه أبو داود ٤٨٥/٣ وابن ماجه ٢ /.٣٠٧ والبيهقي ١٨٣/٥ والحاكم ٢٥٢/١ وصححه ، وانظر الدر ٣٢٨/٢ .

 ⁽٢) أخرجه ابن جرير عن الزهري ٤٢/٧ ولفظه (قال نزل القرآن بالعمد ، وجرت السنة في الخطأ ،
 يعنى في المحرم يصيب الصيد (ومعناه : ألحقت السنة المخطيع بالمتعمد في وجوب الجزاء .

 ⁽٣) يريد به الإمام أحمد رحمه الله ، فإنه عنده أن الكفارة إنما تجب في العمد لقوله تعالى ﴿ ومن قتله منكم متعمداً ﴾ وأما إذا قتله ناسياً أو بطريق الخطأ فلا كفارة عليه ، وخالفه الجمه ور في ذلك ولهم أدلة ذكرها القرطبي ٣٠٨/٦ .

⁽٤) أخرجه ابن المنذر عن سعيد بن جبير ، ورواه ابن أبي شيبة بنحوه عن ابن عباس ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٢٨/٢ .

١٥٧ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ﴾ [آية ٩٥]. قيل : النَّعَمُ في اللغة « الإبلُ ، والبقرُ ، والغنم » وإن انفردت

الإبل قيل لها نَعَمَّم ، وإن انفردتِ « البقرُ والغنمُ » لم يُقلل لها : نَعَمَّر (٢) .

وقرأ الأعمش : ﴿ فَجَزَاؤُهْ مِثْلُ مَا ﴾ والمعنى : فعليه جزاؤه ، ثم أبدل « مِثْلًا » من جزائه (٢) .

١٥٨ ــ وقولـه جل وعز : ﴿ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَــامُ مَسَاكِين ﴾ [آية ٩٥].

« أَوْ » هنا للتخيير .

وفي معناه أقوال :

وقيل: الحاكم محيَّر .

وقيل: أنه يُعْمَل بالأُولِ فالأُولِ .

والقولُ الأول أحسنُ ، لأن قاتـل الصيـــد هو المخاطب ، ولأن

⁽¹⁾ هكذا قال الزجاج في معانيه ٢٢٨/٢ وقال الجوهري: أكثر ما يقع النَّعَم على الراعية من الإبل، وهي واحد الأنعام، وقال ابن قُتيبة: النَّعَمُ: الإبل، وقد يكون البقر والغسم، والأغلب عليها الإبل. اهـ. وانظر زاد المسير ٢٣/٢٤.

هذه القراءة ليست من السبع المتواترة ، وفي الآية قراءتان سبعيتان : الأولى قراءة عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿فَجَزاءٌ مثلُ ﴾ بالتنوين ورفع مثل ، والثانية قراءة ابن كثير ونافع ﴿ فَجَزَاءُ مثلِ ﴾ بالإضافة ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٧ .

المعروف أنَّ « أو » للتخيير^(١) .

وقرأ طلحة والجحدري ﴿ أَوْ عِدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا ﴾ (٢) وأنكره جماعة من أهل اللغة وقالوا: العِدْلُ: الحِمْلُ.

وقال الكسائي: العَدْلُ ، والعِدْلُ لغتان بمعنى واحد (٢) .

وقال الفراء: عَدْل الشيء : مثلُه من غير جنسه ، وعِدْلُه : مثلُه من جنسه (٤) .

وأنكر البصريون هذا التفريق وقالوا: العَـدْل والعِـدْل: المشلُ ، كان من الجنس ، أو من غير الجنس لايختلـــف ، كما أن المِثْـــلَ لايختلف.

وَفِي الحديث « لايقبــلُ اللَّــهُ منـــه صَرْفَــاً وَلا عَدْلاً ه'(°) فالصرفُ : التوبةُ ، والعَدْلُ : الفِدْيةُ ،

⁽۱) هذا هو رأي الجمهور ، لأن « أو » في اللغة تفيد التخير ، قال مالك : « كل شيء في الكتاب في الكتاب في الكفارات « كذا أو كذا » فصاحبه مخير في ذلك ، أيَّ ذلك أحب أن يفعل أجزأه الوانظر جامع الأحكام للقرطبي ٣١٥/٦ .

 ⁽٢) لم ترد هذه القراءة في القراءات السبع، وهي من حيث اللغة صحيحة.

⁽٣) قال الطبري: العدل في كلام العرب بالفتح وهو قدر الشيء من غير جنسه ، والعدل هو قدره من جنسه ، وقال بعضهم: العَدْلُ هو القسط في الحق ، والعدل بالكسر: المِثل . اهـ. وانظر الصحاح للجوهري مادة عدل .

⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٠/١ قال: تقول: عندي عِدْل غلامك، إذا كان غلاماً يعدل غلاماً، وعدل شاتك إذا كانت شاة تعدل شاة، فإذا أردت قيمته من غير جنسه نصبت العين، وربما قال العرب: عِدْله، وكأنه منهم غلط، لتقارب المعنى.

⁽٥) هذا طرف من حديث أخرجه ابن ماجه في سننه ١١٧/٢ ولفظه « من ادَّعى إلى غير أبيه ، أو تولَّى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل » وأخرجه البخاري في الفرائض ١٩٢/٨ ورواه بقية أهل السنن .

رُوي عن النبي عَلَيْكُ .

قال أبو حاتم (١): ولا يُعرف قول من قال إنهما « الفريضة ، والنافلة »(٢) والذي أنكره أبو حاتم قاله المازريُّ ،

١٥٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ أُمْرِهِ ﴾ [آية ٩٥].

أي شدَّته ، ومنه طعامٌ وبيلٌ ، إذا كان ثقيلاً ، ومنه قوله : « عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَالُوبِيلِ يَلَنْدَدِ »(")

قال عطاء: عفا الله عما سلف في الجاهلية.

وقال شريح وسعيد بن جبير : يحكم عليه في أول مرة ، فإذا عاد لم يحكم عليه ، وقيل له : اذهب ينتقم الله منك ، أي ذنبك أعظم من أن يُكَفَّر .

⁽١) أبو حاتم هو « سهل بن محمد السجستاني » النحوي اللغوي الشهير المتوفى سنة ٢٥٥هـ أخذ عنه المبرد ، وابن دُريد ، وانظر ترجمته في معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ .

ر٢) يعني تفسير الصرف بالفريضة ، والعدل بالنافلة بمعنى لا يتقبل الله منه فرضاً ولا نفلاً ، فهذا المعنى وإن ذكره المازريُ إلا أنه لا سند له في اللغة ، قال في الصحاح : الصرف : التوبة يقال : لا يقبل منه صرف ولا عدل . اهـ.

 ⁽٣) هذا عجز بيت لطرفة العبد ، وتمامه كما في ديوانه ص ٤٤ :
 فَمَرَتْ كَهَاةٌ ذَاتُ خَيْفِ جُلاَكةٌ عَقِيلةٌ شَيْخٍ كَالْوَبِيلِ يَانْدَدِ
 والكهاة : الضخمة المسنة ، والخيف : جلد الضرع ، والجلالة : الجليلة الضخمة ، ويلدد :
 شديد الخصومة .

كما أن اليمين الفاجرة (١) لا كفارة لها عند أكثر أهل العلم لعِظَم إثمها .

قلت: قول عطاء في هذا أشبه ، والمعنى: ومن عاد بعد الذي سلف في الجاهلية (١٠) ، فينتقم الله منه بأشياء تصيبه من العقوبة ، أو يكون مثل قوله ﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾ .

١٦١ _ وقوله جل وعز : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ الْمَدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلَلْسَيَّارَةِ ﴾ [آية ٩٦] .

روى عمر بن أبي سلمة [عن أبيه] (٢) عن أبي هريرة عن عمر قال :

« صيدُ البحرِ ما صيدَ منه ، وطعامُه ما قَذَفَ اله(٤) . وكذلك روى سَعيد بن جبير عن ابن عباس :

⁽١) اليمين الفاجرة هي التي يحلف الإنسان بها ويكون كاذباً، وتسمى «الغَمُوس» لأنها تغمس صاحبها في نار جهنم.

⁽٢) هذا ما رجحه ابن كثير في تفسيره ١٨٨/٣ حيث قال : ﴿ عفا الله عما سلف ﴾ أي في زمان الجاهلية ، لمن أحسن في الإسلام ، واتبع شرع الله ولم يرتكب المعصية ، ورجح الطبري أن المعنى ، عفا الله عما سلف من قتل الصيد في أول مرة .

 ⁽٣) سقط من المخطوطة وأثبتناه من هامشها .

⁽٤) الأثر ذكره ابن جرير الطبري عن ابن عباس ٢٥/٧ والسيوطي في الدر المنشور ٣٣١/٢ ولفظه: عن أبي هريرة قال: « قدمت البحرين ، فسألني أهلها عما يقذف البحر من السمك ، فقلت لهم: كلوا ، فلما رجعت سألت عمر بن الخطاب عن ذلك ، فقال: بم أفتيتَهُم ؟ قال: أفتيتهم أن يأكلوا ، قال: لو أفتيتهم بغير ذلك لعلوتك بالدِّرة ، ثم قال: ﴿ أُحِلَّ لكم صيد البحر وطعامه ﴾ فصيد البحر ما صيد منه ، وطعامه ماقذف » وعزاه السيوطي إلى البيهقي في سننه .

وقيل: طعامُه: ما زُرِعَ لأنه به ينبتُ(١) .

وقال سعيد بن جبير : طعامُه : المليحُ (٢) منه ، وصيـدُه : ما كان طرَّياً .

البيِّنُ أن صيده أن تصيدوا ، وطعامه أن تأكلوا الصيَّد .

قال مجاهد : ﴿ لَكُم ﴾ لأهل القرى ﴿ وَلِلسَّيَّارَةِ ﴾ لأهل الأمصار .

وقيل: السيَّارة: المسافرون(٣)، وهذا أولى.

١٦٢ _ وقوله جل وعز ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الكَعْبَةَ البيتَ الحرامَ قِياماً للنَّاسِ ﴾ [آية ٩٧]. فيه قولان:

أحدهما : وهو أشبه بالمعنى ، أنهم يقومون بها ويأمنون . قال سعيد بن جبير : شدَّةً للدين (٤) .

 ⁽١) حكاه ابن الجوزي ٢٨/٢ وعزاه إلى الزجاج ، قال وإنما قيل له طعام البحر لأنه ينبت بمائه ،
 وانظر معاني الزجاج ٢٣٠/٢ .

مراده بالمليح ما ملح من السمك بعد الاصطياد ، ورجح الطبري أن المراد بالطعام ما قذفه البحر
 أو حسر عنه ميتاً ، لأن المملح من السمك داخل في الصيد ، قال : فلا وجه للتكرار ، إذ لا
 فائدة فيه ، وانظر جامع البيان ٦٨/٧ وهو الراجح والله أعلم .

 ⁽٣) هذا هو الأصح والأرجع ، وكأن الآية تقول : إنه طعام للمقيم والمسافر ، وهذا ما رجحه الطبري
 وهو المشهور .

 ⁽٤) هذا تفسير ٥ قياماً ٥ أي شدة لدين الله ، فبوجود الكعبة المشرفة وحَجِّها يبقى دين الله قوياً
 متيناً ، والأثر عن سعيد بن جبير رواه الطبري ٧٧/٧ وابن كثير ١٩٦/٣ وقال ابن عباس :
 قياماً لدينهم ، ومعالم لحجِّهم .

والقول الآخر : أنهم يقومون بشرائعها^(١) .

فأما قوله جل وعز بعد هذا: ﴿ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ يعلَمُ مَا فِي السَّمَواتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ ومُجانَسةُ هذا الأول ، فقال أبو وفي العباس محمد بن يزيد: كانوا في الجاهلية يُعظِّمون البيتَ الحرام ، والأشهر الحُرُم ، حتى إنهم كانوا يسمُّون رجباً _ وهو من الأشهر الحُرُم _ الأصمَّ ، لأنه لايُسمع فيه وقعُ السلّاح ، فعَلِمَ الله عز وجل ما يكون منهم من إغارة بعضهم على بعض ، فألهمهم أن لايقاتلوا في الأشهر الحُرُم ، ولا عند البيت الحرام ، ولا من كان معه القلائد ، فالذي ألهمهم هذا ، يعلم ما في السموات وما في الأرض (١٠) .

وقال أبو اسحاق : وقد أخبر الله جلَّ وعز النبي صلى الله عليه وسلم في هذه السورة بأشياء ، مِمَّا يُسِرُّه المنافقون ، واليهودُ ، فقال جلَّ وعز :

⁽¹⁾ هذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٣١/٢ والقول الأول الذي ذكره المصنف أولى وأرجح ، فإن الله عز وجل جعل الكعبة المشرفة ... وهي البيت الحرام ... صلاحاً ومعاشاً للناس ، لقيام أمر دينهم ودنياهم ، إذ هو سبب لانتعاشهم في أمور معاشهم ومعادهم ، يلوذ به الخائف ، ويأمن فيه الضعيف ، وركز الله في قلوبهم تعظيم البيت العتيق ، حتى كان الواحد منهم إذا رأى قاتل ولده أو أبيه لا يمسه بسوء ، قال في البحر ٢٥/٤ : صارت الكعبة وازعة لهم من الأذى ، وهم في الجاهلية الجهلاء ، لا يرجون جنة ولا يخافون تاراً ، ولم يكن لهم ملك يمنعهم من أذى بعضهم ، فقامت لهم حرمة الكعبة مقام حرمة الملك . اهد باختصار وهو كلام نفيس .

⁽٢) ما ذكره المبرد من وجه الارتساط بين هذه الآية وما قبلها هو الصحيح والأظهر ، وكأنه تعالى يقول : جعل الله هذه الحرمة للبيت الحرام ، والشهر الحرام ، لتعلموا أيها الناس أن الله يعلم تفاصيل أمور السموات والأرض ، ويعلم مصالحكم ، ولذلك جعل الحرم آمناً ، وجعله مركز أمن لجميع العباد .

﴿ سمَّاعُون للكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمِ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ .

ومًا كان من أمر الزَانيين ، وقوله جل وعز عن ذلك ﴿ لِتَعْلَمُوا أنَّ اللهَ يعلَـمُ مَا فِي السَّمـواتِ وَمَـا فِي الأَرْضِ ﴾ متعلـق بهذه الأشياء ، أي الذي أخبركم بها ، يعلـم ما في السمـوات ومـا في الأرض(١) .

والدليل على صحة هذا القول قولـه تعـالى ﴿ مَا عَلَـىٰ الـرَّسُولِ إِلَّا البَلَاغُ وَالَّلَهُ يَعلمُ مَا تُبْدُون وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾(٢) .

١٦٣ ـــ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْـدَ لَكُم تَسُوُّكُمْ ﴾ [آية ٢٠١] .

معنىٰ ﴿إِنْ تُبْدَ لَكُمْ ﴾ : إن تظهر .

قال شعبــــة : أخبرني موسى بن أنس عن أنس بن مالك أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : يارسول الله مَنْ أبي ؟ فقال : أبوك فلانٌ ، فأنزل الله عز وجل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ

⁽۱) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٣١/٢ فقد ذكر أن قوله تعالى ﴿ ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ﴾ مردود على ما أنبأ الله به على لسان نبيه في هذه السورة من قوله أن الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ﴾ فأخبر بنفاقهم الذي كان مستتراً عن المسلمين ، وأظهر ما كانوا أسروه من قصة الزائيين ، فأظهر الله نبيه والمؤمنين على جميع ما ستروا عنهم ، فالمعنى : ذلك لتعلموا الغيب الذي أنبأتكم به عن الله ، ويدلكم على أنه تعالى يعلم ما في السموات وما في الأرض ، قال : وهذا عندي أبين . اهد كلام الزجاج .

⁽٢) هذا من تتمة كلام الزجاج في معاني القرآن ٢٣١/٢ يؤيد به القول الذي ارتضاه وقال إنه أبين .

أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ﴾(١)

روى ابراهيم الهجري عن أبي عياض عن أبي هريرة أن رجلاً. قال : يارسولَ الله : أَفُرِضَ الحجُّ فِي كل سنةٍ ؟ فقال : لو قلتُها لَوَجَبتْ ، ولو وجَبَتْ فتركتموها لكفرتم (٢) .

وروى أبو صالح عن أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : لايسألني إنسان في مجلسي هذا عن شيء إلا أنبأته به ، فقال رجل يارسول الله : مَنْ أبي ؟ فأخبره ، ونزلت ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ﴾ (٣).

⁽١) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في التفسير ٢٨/٦ وأوله عن أنس قال : خطب رسول الله عَلَيْكُ خطبةً ما سمعت مثلها قط ، قال : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً » قال : فغطى أصحاب رسول الله عَلَيْكُ وجوههم لهم خنين _ أي صوت بالبكاء من الأنف _ فقال رجل من أبي ؟ قال : فلان ، فنزلت هذه الآية ﴿ لا تسألوا عن أشياء أن تبد لكم تسؤكم ﴾ وروى البخاري أيضاً عن ابن عباس ٢٨/٦ قال : كان قوم يسألون رسول الله عن المنتجة إلى المنتجة أين ناقتي ؟ فأنزل الله هذه الآية ﴿ لا تسألوا عن أشياء .. ﴾ إلخ .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي رقم ٧٥٠ وابن ماجه رقم ٢٨٨ ولفظه: لما نزلت هذه الآية هو لله على الناس حج البيت ﴾ قالوا يا رسول الله : أفي كل عام ؟ فسكت ، فقال وا : أفي كل عام ؟ فسكت ، ثم قالوا : أفي كل عام ؟ فقال : لا ، ولو قلت نعم لوجبت ، فأنزل الله هو يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء .. ﴾ الآية . وفي رواية أخرى ذكرها ابن جرير ٧/٨٨ وابن كثير ٣٠٠٠ أن النبي عيالة أعرض عن السائل ، ثم قال : من السائل ؟ فقال : فلان ، فقال : والذي نفسي بيده ، لو قلت ٥ نعم ٥ لوجبت ، ولو وجبت ما استطعتم ، وإذن لكفرتم ، فاتركوفي ما تركتكم .. ٥ الحديث . وانظر جامع البيان ٨٣/٧ .

⁽٣) انظر سبب الحديث وتمامه في جامع البيان للطبري ٨١/٧ وتفسير ابن كثير ١٩٩/٣ .

وأن لايكلفهم طلب حقائق الأشياء من عنده جلَّ وعزَّ (١) .

وقيل: إنما يُنْهَىٰ عن هذا لأن الله جلَّ وعز أحبَّ الستر على عباده ، رحمةً منه لهم ، وأحبَّ أن لايقترحوا المسائل.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: « اتركوني ما تركتكم ، فإنما هلك من كان قبلكم لكثرة سؤالهم ، واختلافهم على أنبيائهم »(٢).

وروى عبدالكريم عن سعيد بن جبير قال : نزلت (لاتسألوا عن أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُوُّكُمْ) في الذين سألوا عن البَحِيْسرة ، والوصيلة .

أَلَا تَرَىٰ أَن بعـده (مَا جَعَـلَ اللّهُ مِنْ بَحِيْـرةٍ ، ولا سَائِبَـةٍ ، وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾٣)

قلت : أحسن هذه الأقوال الثاني ، وأن الله جل وعز أحب الستر على عباده ، ورد أحكامهم إلى الظاهر ، الذي يقدرون عليه ،

⁽١) وجد في هامش المخطوطة الآتي : قال الشيخ أبو بكر : سقط من كتابي « وألا يكلُّفهم » اهـ.

⁽٢) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٩١/٧ والنسائي ١١٠/٥ وابس ماجه ٣/١ ومسند أحمد ٢٠٢/ وهو في جامع البيان ٨٤/٧ وذكره ابن كثير ٢٠٢/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٢/٣ والسيوطي .

⁽٣) الأثر عن سعيد بن جبير الطبري في جامع البيان ٨٤/٧ وذكر تحوه عن ابن عباس ، وذكره ابسن كثير ٢٠٢/٣ والسيوطي في الـدر المنثـور ٣٣٦/٢ وضعفـه الـطبري ، ورجـح أن الآية نزلت في النهي عن إكثار السائلين المسائل على رسول الله عليالية .

١٦٣ _ ودلَّ على أن هذا الصحيح قولُه جلَّ وعز ﴿ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُم اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى المُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

قال مقسم: فيما سألت الأمم أنبياءهم صلى الله عليهم وسلم من الآيات أي فأروهم إياها، ثم كفر قومهم بها بعد (١).

واختلَفَ أهل التفسير في « البَحيرةِ ، والسَّائبةِ ، والوَصِيلةِ ، والحَامِ » .

قال، أبو جعفر : ونذكر من قولهم ما وافقه قولُ أهل اللغة .

وهـ و معنى قول ابن عباس والضحاك : البحيرة : الناقـ أ إذ نتجت خمسة أبطن فكان آخرها ذكراً ، شَقُّوا أذنها وخلُّوها ، لا تُمنع من مرعىٰ ، ولا يركبها أحد^(٢) .

وفي رواية ابن عباس: وعمدوا إلى الخامس فنحروه ، وكان لحمه للرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى استَحْيَوها وتركوها ترعى مع أمها ، بعد شقّهم أذن الأم، وتركهم الانتفاع بها ، وإن كانت ميتةً

⁽٢) قال ابن جرير ٨٦/٧ : حذَّر تعالى المؤمنين أن يسلكوا سبيل من قبلهم من الأمم التي هلكت بكفرهم بآيات الله ، فقال لهم : لا تسألوا الآيات ، ولاتبحثوا عن أشياء أن تُبد لكم تسؤكم ، فقد سأل الآيات من قبلكم قوم ، فلما أوتوها أصبحوا بها كافرين .

⁽٣) ذكره الطبري عن ابن عباس ٩٠/٧ وابن كثير ٢٠٥/٣ ولفظه عن ابن عباس قال : البحيرة هي الناقة إذا نتجت خمسة أبطن ، نظروا إلى الخامس ، فإن كان ذكراً ذبحوه ، فأكله الرجال دون النساء ، وإن كان أنثى جدعوا آذانها ، فقالوا : هذه بحيرة . اه.. وذكره ابن الجوزي في زاده ٢٣/٢ وزاد : فإذا كان ميتة اشترك فيها الرجال والنساء ، واحتاره ابن قتيبة .

اشتركَ فيها الرجالُ والنساءُ^(١).

وفي اشتقاقه قولان:

أحدهما: أن يُقال: بَحَرَهُ إذا شقَّه (٢).

والقول الآخر: إنه من الاتساع في الشيء ، مشبه بالبحر. والسائبة : أن ينذر أحدهم إن بَرَأ من مرضه ليُسَيبَنَّ ناقة ، أو ما أشبه ذلك ، وإذا أعتق عبداً فقال : هو سائبة ، لم يكن عليه وَلاَ عُنْ .

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « رأيتُ عَمْروَ بنَ لُحَيِّ يَجِرُّ قُصْبَه في النَّار ، وهو أوَّل من سَيَّبَ السَّوائب »(٤) .

⁽۱) انظر جامع البيان للطبري ٩١/٧ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٣٦/٢ وتفسير ابن كثير ٢٠٥/٣ ويؤيد هذا القول قول الله تبارك وتعالى في سورة الأنعام ﴿ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة للكورنا ، ومحرم على أزواجنا ، وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء ،سيجْزِيهم وصفهم إنه حكيم عليم الله ويد ١٤٠٠ .

 ⁽٢) انظر المصباح المنير (بَحَر) فقد جاء فيه : بَحَرتُ أذن الناقة من باب نفع : شقــقتها ،
 والبحيرة : المشقوقة الأذن .

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير لابن الجوزي ٤٣٨/٢ وقال الزجاج في معانيه ٢٣٥/٢ : كان الرجل إذا نذر لقدوم من سفر ، أو برء من علة ، أو ما أشبه ذلك ، قال : ناقتي هذه سائبة ، فكانت كالبحيرة في ألا ينتفع بها ، وألا تُجلى عن ماء ، ولا تُمنع من مرعمى م وكان الرجل إذا أعتق عبداً قال : هو سائبة ، فلا عقل بينهما ولا ميراث . اهد. وقال الطبري ٨٨/٧ : وأما السائبة فهي المخلاة ، وكانت الجاهلية يفعل ذلك أحدهم ببعض مواشيه ، فيحرم الانتفاع به على نفسه ، كما كان بعض أهل الإسلام يعتق عبده سائبة ، فلا ينتفع به ولا بولائه . اهد.

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري ٢٨٣/٨ من فتح الباري ولفظه : ﴿ رأيت عمراً يجرُ قصبه ، وهو أول من =

والوصيلة في الغنم خاصة ، إذا ولدت الشاة سبعة أبطن ، فإن كان السابع ذكراً ذبحوه ، وكان لحمه للرجال دون النساء ، وإذا ولدت أنثى لم يذبحوها ، وقالوا وَصَلَتْ أَخاها(١) .

وفي الرواية عن ابن عباس: قالوا وصلت أخاها ، ولم يشرب من لبنها إلا الذكور خاصة ، وإن كانت ميتة أكلها الرجال والنساء ، وتلا ابن عباس ﴿ وقالُوا ما في بُطُونِ هَذِه الأَنْعَام خَالِصَةٌ لِذُكُورِنا وَمُحرَّم على أَزْواجنا ﴾ (٢) الآية .

والحامي: البعيرُ إذا ولد له من صلبه عشرة أولاد ، قالوا: قد حمى ظهره ، فلم يُركب ، وخلِّي ، وكان بمنزلة البحيرة (٣) . .

وفي الرواية عن ابن عباس : « إنه البعيرُ إذا رُكب أولاد أولاده ، قالوا : قد حمى ظهره »(٤) .

⁼ سيب السوائب » ورواه مسلم ٢١٩٤/٤ ورواه أيضاً أحمد في المسند ٤٤٦/١ وانظر حامــع البيان للطبري ٨٨/٧ وتفسير ابن كثير ٢٠٤/٣ والقُصْبُ : بضم القاف وسكون الصاد : الأمعاء .

⁽۱) هذا قول ابن عباس حكاه عنه ابن جرير ۹۰/۷ وابن كثير ۲۰٥/۳ .

⁽٢) سنورة الأنعام آية رقم (١٤٠) .

⁽٣) هذا قول ابن مسعود ، وابن عباس ، واختاره أبو عبيدة والزجاج ، وانظر زاد المسير ٢٩٩٢ و ومجاز القرآن ١٧٩/١ .

⁽٤) تفسير الطبري ٩١/٧ وابن كثير ٢٠٦/٣ والقرطبي ٣٣٧/٦ والبحر المحيط ٢٩/٤ واختاره الفراء في معانيه ٢٢٢/١ قال: وأما الحامي: فالفحل من الإبل ، كان إذا تلقَّع ولد ولده ، حمى ظهره فلا يركب .. إلخ .

فأعلم الله أن هذا افتراءٌ منهم . فقال : ﴿ وَلَكِنَّ الَّذِيكِنَ كَفُرُوا اللهِ عَلَى اللَّهِ الكَذِبَ ، وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُون ﴾ .

قال الشعبي : « الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ » الأَتباعُ ، والذين افتروا فعقلوا أنهم افتروا(١) .

١٦٤ _ وقولُه جل وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [آية ١٠٥]. أي ١٦٤ فأصلحوها وخلَّصوها من العقاب .

١٦٥ _ ثُم قال جل وعز : ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُم﴾ [آية ١٠٥].

ليس في هذا دليلٌ على الرخصة ، في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، واللهُ عز وجل قد أمر بذلك ، وإنما المعنى : لاتؤاخـذون بكفر مَنْ كَفَر ، وقد بُيِّنَ هذا في الحديث .

قال قيس بن أبي حازم: سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه على المنبر يقول: إنكم تَأوَّلُون ﴿ يَأَيُّهُا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ مُنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ فإني سمعت رسول الله

⁽١) ابن الجوزي ٤٤٠/٢ ولفظه: قال الشعبي : «الأتباع لا يعقلون أن ذلك كذب على الله ، من الرؤساء الذين حرموا ، » وذكره أبو حيان في البحر المحيط ٣٤/٤ قال : نص الشعبي وغيره أن المفترين هم المبتدعون ، وأن الذين لا يعقلون هم الأتباع .

⁽٢) « عليكم » اسم فعل أمر بمعنى الزموا ، ولهذا فسرها المصنف بقوله : الزموا أنفسكم ، وليست جاراً ومجروراً ، قال القرطبي ٣٤٢/٦ : ﴿ عليكم أنفسكم ﴾ معناه احفظوا أنفسكم من المعاصي ، تقول : عليك زيداً ، بمعنى الزم زيداً ، ولا يجوز عليه زيداً ، بل إنما يجري هذا في المخاطبة . اه.

صلى الله عليه وسلم يقول: « إن الناس إذا عُمِل فيهم بالمعاصي ، ثم لم يُغيِّروا ، أوشك اللهُ جلَّ وعز أن يَعُمَّهم بعقابهِ »(١).

وقال ابن مسعود في هذه الآية : « قولوها ما قُبِلَت منكم ، فإذا رُدَّتْ عليكم ، فعليكم أنفسكم »(٢)

وقال سعيد بن جبير : هي في أهل الكتاب .

وقال مجاهد : هي في اليهود والنصاري ومن كان مثلهم .

يذهبان إلى أن المعنى : لايضُرّكم كفر أهلِ الكتاب إذا أدَّوْا الجزية .

وهذا تفسير حديث أبي بكر .

فأما حديث ابن مسعود فعلى أن تأويل الآية على وقتين : ففي أوقات من آخر الزمان يعمل بها ، كا قال أبو أمية الشعباني : قلت لأبي ثعلبة الخُشني : كيف أصنع بهذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عليكُمْ أَنْفُسكُم لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُم ﴾ ؟

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي وصححه برقم ٥٠٥٠ وأبو داود رقم ٤٣٣٨ وابن ماجه رقم ٤٠٠٥ في الفتن ، وأخرجه أحمد في المسند ٢/١ ولفظه عند الترمذي عن قيس بن أبي حازم قال : قال أبو بكر بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « يا أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها ﴿ يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ﴾ وإني سمعت رسول الله عليه يقول : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه ، أوشك أن يعمهم الله بعقاب » وسمعته يقول : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ، ثم يقدرون على أن يغيروا ولا يغيرون ، إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب » وانظر الدر المنشور ٣٣٩/٢ وجامع الأصول

⁽٢) انظر البحر المحيط ٣٦/٤ وجامع البيان ٩٤/٧ وتفسير ابن كثير ٢٠٨/٣ .

⁽٣) أنظر الطبري ٩٧/٧ والقرطبي ٣٤٢/٦.

فقال: سألتُ عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « ائتمروا بالمعروف ، وانهوا عن المنكر ، حتى إذا رأيتَ شُحَّا مطاعاً ، وهوىً متَّبعاً ، ودنيا مؤثرة ، وإعجابَ كل ذي رأي برأيه [ورأيت الأمر لايدي لك به ، أو لايدلك به] فعليك بنه فسك ، ودَعْ العوام » (1) .

١٦٦ ــ وقوله جل وعز: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ المَوْتُ ﴾ [آية ١٠٦] . .

وقرأ الأعرج: (شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ)(٢) .

وقرأ أبو عبدالرهن : (شهادة بَيْنَكُمْ) (٢٠) .

فمن قرأ (شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ) و (شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ) فالمعنى عنده شهادة اثنين ، ثم حذف شهادة وأقام اثنين مقامها في الإعراب .

ويجوز أن يكون المعنى : ليكن أن يشهد اثنان .

ومن قرأ: (شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ) فهو عنده بغير حذف ، والمعنى أن يشهد اثنان(٤) .

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي برقم ٥٠٥١ وفيه : « أما والله لقد سألت عنها خبيراً ، سألت عنها رسول الله عَلَيْكُ فقال : ائتمروا بالمعروف ، وتناها واعن المنكر ، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً .. » الحديث . وليس فيه جملة : لا يدي لك به ، أو لا يد لك به ، وله تتمه عند الترمذي ، وأبي دواد ، وابن ماجة ، بعد قوله .. ودع العَوَامُّ ، فإن من وراثكم أياماً ، الصبر فيهن مثل القبض على الجمر ، للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم » وانظر تحفة الأحوذي ١٨٥٨ والدر المنثور ٣٣٩/٢ .

⁽٢) و(٣) و (٤) قراءة الجمهور ﴿ شهادة بينكم ﴾ بضم التاء مع الإضافة إلى ﴿ بينكم ﴾ وأما قراءة =

١٦٧ _ فأما قوله تعالى : ﴿ إِثْنَانِ ذَوَا عَدْلِ مِنْكُمْ أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ [آية ١٠٦] . ففي هذا اختلاف كبير(١) .

قال أبو موسى الأشعري وابن عباس : ﴿ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ من أهل دينكم .

﴿ أَوْ آخَرَانِ من غيرِكُمْ ﴾ مِنْ أهل الكتاب.

وقال بهذا القول من التابعين : عَبِيكَةُ (٢) ، وسعيكُ بنُ المسيِّب ، وسعيد بن جبير ، وشريح ، وابن سيرين ، والشعبي (٣).

- الأعرج والسلمي وهو أبو عبد الرحمن ، فقد ذكرهما ابن عطيه في المحرر الوجيز ٨٣/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٨/٤ وقد عدَّهما ابن جنبي في المحتسب ٢٢٠/١ من القراءات الشاذة ، قال ابن عطية : وعلى قراءة السبعة ﴿ شهادة بينكم ﴾ وفعُها بالإبتداء ، والخبر في قوله « اثنان » والتقديرُ : شهادة بينكم في وصاياكم شهادة اثنين ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وأضيفت الشهادة إلى « بين » اتساعاً في الظرف كقوله تعالى ﴿ لقد تقطع بينكم ﴾ .
- (۱) قال مكبي بن أبي طالب: هذه الآيات عند أهل المعاني من أشكل ما في القرآن (إعراباً ، ومعنى ، وحكماً » وذكر الغرناطي في تفسيره التسهيل لعلوم التنزيل ٣٤٢/١ قال : ونحن نبين معناها على الجملة ، وسببها أن رجلين خرجا إلى الشام ، وخبرج معهما رجل آخير بتجارة ، فمرض في الطريق ، فكتب كتاباً قيد فيه كل ما معه ، وجعله في متاعه ، وأوصى الرجلين أن يؤديا رحله إلى ورثته ، فمات ، فقدم الرجلان المدينة ودفعا متاعه إلى ورثته ، فوجدوا فيه كتابه ، وفقدوا منه أشياء قد كتبها ، فسألوهما فقالا : لا ندري هذا الذي قبضناه ، فرفعوهما إلى رسول الله علي في الأمر مدة ، ثم عثر على إناء عظيم من فضة ، فقيل لمن وجد عنده : من أين لك هذا ؟ فقال : اشتريته من فلان وفلان ، يعني الرجلين ، فارتفع الأمر إلى رسول الله علي الرسول رجلين من أولياء الميت أن يحلفا ، فحلفا واستحقا ذلك فنزلت الآية .
- (٢) هو «عَبِيدةُ السَّلْمَانِي » بفتح العين تابعي كبير ثقة ، وانظر ترجمته في تقريب التهذيب
 - (٣) انظر هذه الأقوال في الطبري ١٠٤/٧ والبحر المحيط ٤٠/٤.

وقال الحسن والزهري : (ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) من أقربائكم ، لأنهم أعلم بأموركم من غيرهم (أَوْ آخَــرَانِ مِنْ غَيْرِكُــمْ) من غير أقربائكم من المسلمين (١) .

وقال من احتج لهذا القول : قد أجمع المسلمون على أن شهادة أهل الكتاب لاتجوز على المسلمين في غير الوصية ، وإجماعهم يقضي على اختلافهم .

وقال جل وعز : ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) فداً هذا على أن أحداً منهم ممَّن لا يُرضَى به أيضاً ، فإنه قال جل وعز : ﴿ تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدَ الصلَاةِ ﴾ فكيف يُعظّم الكافر الصلاة (٢) ؟ .

وقال ابراهيم النخعي : الآيةُ منسوخة ، نسخهـا ﴿ وأَشْهِـدُوا

⁽۱) الخلاف بين علماء السلف إنما حدث بسبب اختلافهم في فهم قوله تعالى ﴿ أُو آخران من غيركم ﴾ فمن فسره بأن معنى «من غيركم» أي من غير المسلمين ، أباح شهادة أهل الكتاب في مثل هذه الحالة، ومنهم من فسرها بأن المعنى ﴿ من غير كم أي من غير عشيرتكم وأقاربكم، ورجع ابن جرير الأول ٧/٧ ا فقال : أو آخران من غير أهل الإسلام ، أما الإمام النحاس فقد رجع الثاني فقال : المراد من غير أقربائكم من المسلمين ، واحتج بقوله تعالى « ممن ترضون من الشهداء » والكافر لا تُرضى شهادته ، وانتصر أبو حيان في البحر المحيط لقول ابن جرير ٤/١٤ فقال نقلاً عن الرازي : « الخطاب في الآية لجميع المؤمنين ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ فلما قال : ﴿ أُو آخران من غير كما من غير كما كان من غير المؤمنين لا محالة ، ولو كان الآخران مسلمين ، لم يكن جواز الاستشهاد بهما مشروطاً بالسفر ، لأن المسلم جائز استشهاده بالسفر والحضر .

⁽٢) هذه حجة من لم يقبل شهادة غير المسلمين في السفر والحضر ، وهو مذهب الحسن والزهري .

ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُم)^(۱) .

وقال زيد بن أسلم: كان ذلك والأرض حرب ، والناس يتوارث ون بالوصية . وتوفي رجل وليس عنده أحد من أهل الإسلام ، فنزلت هذه الآية ثم نسخت الوصية ، وفرضت الفرائض (٢) .

ومعنى ﴿ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ﴾ من بعد صلاة العصر .

ومعنىٰ ﴿ لَانْشَتْرِي بِهِ ثَمَنّاً ﴾ بما شهدنا عليه .

١٦٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا نَكْتُ مُ شَهَادَةَ اللَّهِ (٣) إِنَّا إِذَا لَمِــنَ الآثِمِينَ ﴾ [آية ١٠٦] ·

⁽١) و (٢) انظر الطبري ١٠٦/٧ والبحر المحيط ٤١/٤ وزاد المسير ٤٤٧/٢ ورجح ابن الجوزي أن الآية محكمة ليست بمنسوخة قال : .لأن هذا موضع ضرورة ، كما يجوز في بعض الأماكن شهادة نساء لا رجل معهن في الحيض والنفاس والاستهلال .

⁽٣) القراء السبع على قراءة ﴿ ولا نَكْتُمُ شهادة الله ﴾ بالإضافة ، قال ابن عطية ٥٦/٥ : أضاف ٥ شهادة » إليه تعالى ، من حيث هو الآمر بإقامتها ، الناهي عن كتمانها .

وقرأ عبدالله بن مسلم (ولا نَكْتُمُ شهادَةً اللَّهَ)(١) ، وهو يحتمل معنيين :

أحلهما : أن المعنى : ولانكتم اللَّهَ شهادةً .

والمعنى الآخر : ولا نكتم شهادةً واللَّهِ ، ثم حذف الــواو نصب .

وقرأ الشعبي ﴿ ولانكتُمُ شَهَادَةِ اللهِ) (٢) هذا عند أكثر أهل العربية لحنٌ ، وإن كان سيبويه قد أجاز حذف القسم والخفض . وقرأ أبو عبدالرهن ﴿ وَلَا نَكْتُ مُ شَهَادَةً آلَّا هِ) على الاستفهام (٣) .

١٧٠ <u>وقوله جل وعز : ﴿ فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهِمَا استحقَّا إِثْمَاً ﴾</u> قال ابراهيم النخعي : المعنىٰ : فإن اطُّلِعَ^(١) .

١٧١ ــ ثم قال جل وعز: ﴿ فَآخَرَان يَقُومَانَ مَقَامَهُما مِنَ الذينَ استَحقَّ عليهمُ الأُوْلَيَانَ ﴾ [آية ١٠٧].

⁽۱) و (۲) و (۳) القراءات هذه كلها التي أوردها المصنف من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنبي ۲۲۱/۱ فقد قال : ومن ذلك قراءة على والشعببي « شهادة الله » وروي عن الشعببي « شهادة الله » وروي عنه أيضاً « شهادة الله » إلح . وكل ما أورده في المحتسب فهو شاذ .

⁽٤) قال ابن جرير ١١٢/٧ : ﴿ فَإِنْ عُثْرَ ﴾ فإن اطلّع فيهما أو ظهر ، وأصل العثر : الوقوع على الشيء ، والسقوط عليه ، وقال الزجاج في معانيه ٢٣٨/٢ أي فإن اطلع على أنهما قد خانا .

إن اطلع عليهما بخيانة ، فأمر اثنان من أولياء الميت ، فحلفا واستحقا .

وقال أبو اسحاق(١): وهذا موضعٌ مشكلٌ من الإعراب والمعنى . وقد قيل فيه أقوال منها:

أن المعنى : من الذين استحق فيهم الأوليان ، فقامت (على) مقام (في) كما قامت (في) مقام (على) في قوله تعالى مقام (في كما في جُذُوع النَّحُل الله (٢٠) .

وقيل المعنى : من الذين استحق منهم الأوليان ، وقامت (على) مقام (من) كما قال تعالى ﴿ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَىٰ النَّاسِ يَسْتَوفُونَ ﴾ (٣) أي من الناس .

قال: والقول المختار أنَّ المعنى عندي ليقم الأولى بالميت. فالأوليانِ بدلٌ من الألف في (يَقُومَانِ) والمعنى: من الذين استَحَقَّ عليهم الإيصاءُ(٤).

⁽١) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ وانظر كتابه معاني القرآن ٢٣٩/٢ .

⁽٢) سورة طه آية رقم (٧١) والشاهد في الآية استعمال « في » مكان « على » والمعنمي : ولأصلبنكم على جذوع النخل .

 ⁽٣) سورة المطففين آية رقم (٢) والمعنى : الذين إذا اكتالوا من الناس يستوفون حقهم .

⁽٤) هذا كلام الزجاج فقد قال في معانيه ٣٤٠/٢ : وأجود هذه الأقوال أن يكون « الأوليان » بدلاً ، على أن المعنى : ليقم الأوليان ممن استحقت عليهم الوصية . اهـ.

[وأنكر ابن عباس هذه القراء (من الذيـــنَ] (٢) اسْتَحَقَّ عليهم الأُوليان)، وقال : أرأيت إن كان الأوليان صغيبين ؟ اسْتَحَقَّ عليهم الأُوليَّنِ)، وقال : أرأيت إن كان الأوليان صغيبين ؟ ١٧٢ ــ وقولُه جل وعز ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ﴾ ؟ [آية ١٠٩] .

هذا السؤال على جهة التوبيخ لمن كذَّبهم (٣).

وفي معنى الآية قولان :

أحدهما : أنهم لما سُئِلُوا فَزِعوا ، فزال وهمهُم ، فقالوا : لا علم نا .

قال مجاهد: لما قيل لهم: ماذا أُجبتم؟ فَزعِوا، فقالوا: لا علم لنا، فلَّما ثابتْ عقولهم خَبَّروا بما علموا(٤).

والقول الآخر : أن المعنى : لا علمَ لنا بما غاب عنا .

وقيل : يدل على صحة هذا القول ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الغُيُوبِ ﴾ .

⁽١) ذكره الطبري ١٢١/٧ عن ابن عباس ، وأبو حيان في البحر المحيط ٤٥/٤ وابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٩ قال أبو حيان في البحر : والأوليان : يعني الأحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما ، وارتفع الأوليان على أنه خبر للمبتدأ تقديره : هما الأوليان ، وقيل هما بدلاً من الضمير في « يقومان » .

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٣) ذكره الزجاج في معانيه ٢٤٠/٢ وأبو حيان في البحر ٤٨/٤ قال : وهـو توبيـخ لأممهـم ، كما سئلت الموؤدة توبيخاً لوائدها في قوله سبحانه ﴿ وإذا الموؤدة سئلت بأي ذنب قتلت ﴾ ؟

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١٢٥/٧ وابن الجوزي ٤٥٣/٢ وابن كثير ٢١٧/٣ قال الحافط ابسن كثير : إنما قالوا ذلك من هول ذلك اليوم ، وهو قول مجاهد، والحسن البصري ، والسدي .

وهذا مذهب ابن جُريج .

ورَوَىٰ حَجَّاجُ عن ابنِ جُريج في قوله عز وجل : ﴿ يَوْمَ يَحْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ﴾ قال : قيل لهم : ما علمتُم من الأمم بعدكم ؟

قالوا: لا علم لنا(١) .

قال أبو عُبيد : ويُشبه هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يَرِدُ الحوضَ أقوامٌ فيختلجون ، فأقولُ : أمَّتي ، فيُقال : إنَّكَ لاتدري ماأحدتُوا بعدك »(٢) .

۱۷۳ _ وقوله عز وجل ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى بِنَ مَرْيَــمَ اذْكُـرْ نَعْمَتِــي عَلَيْكَ وَعَلَى والدِتُكَ ﴾ آية ١١٠] .

نعمتُه على مريم: أنه جلَّ وعز اصطفاها وطهَّرها(٣).

⁽١) ذكره ابن الجوزي عن ابن جريج ٤٥٣/٢ قال : وفيه بعد ، لأنهم سئلوا ماذا عملوا بعدكم وأحدثوا ، وأوجه الأقوال ما ذكره الحافظ ابن كثير ٢١٧/٣ جيث قال : وهذا من باب التأدب مع الرب عز وجل ، أي : لا علم لنا بالنسبة إلى علمك المحيط بكل شيء ، فنحن وإن كنا قد أجبنا وعرفنا من أجابنا ، ولكن منهم من كنا نطلع على ظاهره ، لا علم لنا بباطنه ، وأنت العليم بكل شيء ، فعلمنا بالنسبة إلى علمك كلا علم . اه.

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في الرقاق ٢٦٤/١١ ومسلم في الفضائل رقم ٢٢٩٧ ولفظه « ليردنً علي الحوض رجال ممن صاحبني ، حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلَّي اختلجوا دوني ، فلأقولن : أي رب أصيحابي ، فليقالنَّ لي : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » ومعنى : اختلجوا أي اختطفوا مني وأخذوا بسرعة . وفي بعض الروايات زيادة « فأقول سحقاً ، سبحقاً ، لمن بدل بعدي » وانظر جامع الأصول لابن الأثير ٢٨/١٠ .

⁽٣) في البحر ٤/٠٥ : ونعمته على أمه : براءتها مما نسب إليها الظالمون ، وتكفيلها لزكريا ، وتقبلها

وقال جل وعز : ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّـا المِحْرَابَ وَجَـٰذَ عِنْدَها رِزْقًا ﴾

١٧٤ ﴿ وقوله جل وعز ﴿ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ القُدُسِ ﴾ [آية ١١٠].

أَيَّدَتُكَ : قَوَّيتُكَ ، ورُوحُ القُدُس : جبريلُ صلى الله عليه وسلم (١) .

قيل: قوَّاه به حين همُّوا بقتله ، وقوَّاه به في الحُجَّةِ . ١٧٥ ـــ وقولـه جل وعـز ﴿ وإِذْ أَوْحـيتُ إلـــىٰ الحَوَارِيِّــــنَ أَنْ آمِنُـــوا بي وبرسُولى ﴾ 1 آية ١١١٦ .

قيل : معنىٰ « أوحيتُ » ههنا : ألهمتُ ، كما قال تعالى ﴿ وَأُوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَىٰ النَّحْلِ ﴾(٢) .

وقيل : معناه أمرتُ كما قال الشاعر : وَحَيْ لَهَا القَرَارَ فَاسْتَقَرَّتِ^(٣)

بقبول حسن ، وغير ذلك ، وأمر بذكر نعمة أمه ، لأنها نعمة صائرة إليه . اه.. وانظر أيضاً
 تفسير ابن عطية ٩٧/٥ .

⁽١) يؤيده قوله تعالى ﴿ قل نزَّله روح القدس من ربك بالحق ﴾ النحل آية (١٠٢) وحـديث « إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها ، فاتقوا الله وأجملبوا في الطلب ﴾ رواه الطبراني وأبو نعيم في الحلية ، وانظر فيض القدير ٢/٠٥٤

⁽٢) سورة النحل آية رقم (٦٨٠) والوحي هنا وحي إلهام ، أي ألهمها صنع ذلك .

⁽٣) البيت للعجاج وتمامه كما في اللسان:

وَحَكُم لَهَا القَصْرَارَ فاسْتَقَدَّرَتِ وَشَدَّهَا بِالرَّاسِيَاتِ الثُّيِّتِ =

وقيل : معنى أوحيتُ ههنا : بيَّـنْتُ ، ودلـلتُ بالآياتِ والبراهين(١) .

١٧٦ _ وقوله جل وعز ﴿ إِذْ قَالَ الحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَىٰ ابَنَ مَرْيَـمَ هَلْ ١٧٦ _ وقوله جل وعز ﴿ إِذْ قَالَ الحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَىٰ السَّمَاءِ ﴾ ؟ الله ١١١١ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلُ عَلَيْنَا مَائِلَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ ؟ الله ١١١٢ ا

رَوَىٰ شيبةُ بن نصَّاحِ المقرى (٢) ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة أنها قالت :

كان الحواريون أعرف بالله من أن يقول وا ﴿ هل يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ ولكنْ قالوا: هل تستطيع رَبَّك (٣) ؟

وقرأ عليُّ بن أبي طالب رضوان الله عليه ، ومعاذ وابن عباس ﴿ هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبَّكَ ﴾(٤) وكذلك قرأ سعيد بن جبير .

وذكره القرطبي بلفظ: « أوحى لها القرار فاستقرت » أي أمرها بالقرار فاستقرت ، واستشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٨٢/١ قال : وليس من وحي النبوة ، إنما هو أمرت أي أمرها بالقرار ، ويقال : وحي ، وأوحى ، قال ومعنى الآية ﴿ وإذْ أوحيت إلى الحواريين ﴾ أي ألقيت في قلوبهم .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٢/٢ فقد أورد هذا الوجه .

⁽٢) هو شيبة بن نصاح بن سرجس ، مقرى المدينة وقاضيها ، إمام ثقة ، مولى أم سلمه ، توفي سنة ١٣٠ هـ وانظر ترجمته في طبقات القراء ٣٣٠/١ والجرح والتعديل للرازي ٣٣٥/٤ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن مردويه عن عائشة ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٤٦/٢ وابن جرير في جامع البيان ١٢٩/٧ ومرادها : هل تستطيع أنت ذلك ؟

⁽٤) هذه القراءة من القراءات السبع ، وهي قراءة الكسائي كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٤٩ فقد قرأها بالنصب ﴿ هل تستطيع ربك ﴾ على معنى : هل تستطيع أن تسأل ربك ؟ وقرأ الجمهور بالضم ﴿ هل يستطيع ربك ﴾ بالضم ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٣/٥ وعلى قراءة الجمهور بالياء ورفع الباء : ليس لأنهم شكوا في قدرة الله على هذا الأمر ، لكنه بمعنى : هل

وقال سعيد : إنما هو هل تستطيع أن تسأل ربَّك ، والتقدير عند أهل العربية على هذه القراءة : هل تستطيع سؤال ربك ؟ ثم حذف ، كما قال ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ .

و ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ حسنٌ بغير حذف ، معروف في كلام العرب أن يقال : هل يستطيع أن يقوم ؟ بمعنى هل يستطيع أن يفعل ذلك بمسألتى ؟ وأنت تعرفُ أنه يستطيعهُ(١).

وفي سؤال الحواريين تنزيل المائدة قولان :

أحماهما : أنهم سألوا ذلك ليتبيَّنوا ، كما قال إبــراهيم عليــه السلام : ﴿ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي المَوْتَلَى ﴾ (٢)

والقول الآخر: أن يكون سؤالهم هذا، من قبل أن يعلموا أن عيسي يُبرىء الأكمه والأبرص (٢).

يفعل تعالى هذا ؟ وهل تقع إجابة منه له ؟ وهذا كما قال لعبد الله بن زيد : هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله عليه يسوضاً ؟ والمعنى : هل تفعله ؟ وهل يخف عليك ؟ ولما كان في اللفظ بشاعة قال لهم عيسى ﴿ اتقوا الله إن كنتم مؤمنين ﴾ وبسببها مال فريق من الصحابة إلى غير هذه القراءة ، فقرأ على ، وابن عباس ، وعبائشة ﴿ هل تستطيع ربك ﴾ والمعنى : هل تستطيع أن تسأل ربك ؟

⁽۱) قال الطبري ۱۲۹/۷ : وهذا كما يقول الرجل لصاحبه : أتستطيع أن تنهض معنا في كذا ؟ وهو يعلم أنه يستطيع ، ولكنه يريد : انهض معنا فيه ، أو بمعنى : هل يستجيب لك إن سألته ذلك ويطيعك فيه ؟

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (٢٦٠) .

⁽٣) هذا القول ذكره ابن عطية عن بعضهم ١٠٥/٥ وهو قول ضعيف ، لأن الحواريين آمنوا بعيسي ورأوا معجزاته عليه السلام ، وشاهدوا عجائب وغرائب منه ، فكيف يقال : إنهم لم يعلموا __

فأما قول عيسى لهم : ﴿ اتَّقُوا اللهَ إِنْ كُنْتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ فيعني : أن لاتقترحوا الآيات ، ولا تسألوا ما لم يسأل غيركم من الأمم .

قال أبو عُبيدة : « مائدةً » من الطعام ، وهي فاعلة بمعنى مفعولة ، كما قال جل وعز : ﴿ فِي عِيْشَةٍ رَاضِيَة ﴾(١)

وقال أبو اسحق: « مائدة » عندي من مَادَ يَمِيدُ : إذا تَعِكُ اللهُ عَنْدِي مِنْ مَادَ يَمِيدُ : إذا تَعِكُ اللهُ

وقرأ عاصم الجحدري : ﴿ تكونُ لَنَا عِيْداً لِأُولَانَا وَأَخْرَانَا ﴾ (٣) .

وقرأ الأعمش: (تَكُنْ لَنَا عِيداً)(١)

خلك ؟ قال ابن الجوزي ٢٥٦/٣ : وزعم بعضهم أنهم قالوا ذلك قبل استحكام إيمانهم ومعرفتهم ، والأول أصح . اهـ. وقال ابن الأنباري : ولا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين ، شكوا في قدرة الله وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه : هل تستطيع أن تقوم معي ؟ وهـو يعلم أنه مستطيع ، ولكنه يريد هل يسهل عليك ؟

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٢/١ والآية في سورة الحاقة ﴿ فهـ و في عيشة راضية ﴾ رقم (٢١) أي مرضية .

⁽٢) معاني القرآن للزجاج ٢٤٣/٢ وقد جاء فيه : والمائدة عند أبي عبيدة من الطعام ، والأصل عندي في « مائدة » أنها فاعلة ، من ماذ يميد : إذا تحرك ، فكأنها تميد بما عليها . اهـ.

⁽٣) او (٤) قراءة الجحدري والأعمش ليستا من القراءات السبع ، وانظر زاد المسير لابسن الجوزي (٣) وابن عطية ٥ /١٠٧ .

وقيل: إنها أنزلت ، وقيل: إنها لم تنزل(١) ،

والصوابُ أن يُقال : إنها أنزلت ، لقولـه جل وعـز ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ﴾

ورَوَىٰ قتادة عن خلاس بن عمرو عن عمـــار بن ياسر ، وبعضهم يرفعه قال : ﴿ أَنْزَلْتَ الْمَائِدَةُ خَبْرًا وَلَحْماً ، وأُمْرُوا أَنْ لَايُخْزِنُوا ، ولاَيَدَّخِرُوا لَغَدٍ ، فَخَانُوا ، وادَّخرُوا ، ورفعُوا ، فَمُسِخُوا خَنَازِير .

حدثنا القاسم بن زكريا المطرز نا الحسين بن قرعة قال نا ابس حبيب عن سعيد بن قتادة عن خلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنزلت المائدة خبزاً ، ولحماً ، فأمروا أن لايدخروا ، ولا يرفعوا ، فادخروا ورفعوا ، فمسخوا قردة وخنازي »(٢).

⁽١) الرأي الصحيح الراجح أنها قد أنزلت وهو قول الجمهور ، بدليل قوله تعالى ﴿ قال الله إني منزلها عليكم ﴾ ووعد الله لا يتخلف ، وما روي عن مجاهد أنها ضرب مثل ضربـه الله لخلقـه كي ينتهوا عن مسألة الآيات ، وما روي عن الحسن أنها لم تنزل لأنهم استعفوا منها واستغفروا الله خشيـة نزول العذاب ، فقد قال القرطبي.: كلاهما خطأ والصواب نزولها ، وقد أورد الحافظ ابن كثير آثاراً عديدة في نزولها ، وانظر تفسيره ٢٢١/٣ .

الحديث أخرجه الترمذي عن عمار بن ياسر مرفوعاً إلى النبي عَلِيَّةٍ في كتباب التفسير رقم (٤٠٥٤) وقال التزمذي : هذا حديث غريب ، روي عن عمار موقوفاً ، ولا نعرف مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة ، ثم قال : ولا نعلم للحديث المرفوع أصلاً . اه. تحفة الأحوذي ٤٣٣/٨ ورواه ابن جرير في جامع البيـان ١٣٤/٧ والسيوطـي في الـدر المنشور ٣٤٨/٢ .

[ويروى أن هذه محنة أمر الله جل وعز امتحانهم بها](١). قال عبدالله بن مسعود: أشدُّ الناس عذاباً أصحاب المائدة ، وآل فرعون ، والمنافقون (٢).

وقال الحسن : لمَّا أُوعدوا بالعذاب إن هم عَصَوُّا ، قالوا : لا حاجة لنا بها ، فلم تنزل(٣) .

وقال مجاهد: لما قيل لهم: ﴿ فَمَنْ يَكُفُرْ بِعِدُ مِنْكُم فَإِنِي أَعَذِّبِهُ عَذَابًا لا أَعَذِّبِه أَحَدًا مِنَ العَالَمِينَ ﴾ امتنعوا من نزولها فلم تنزل (٤).

وقيل: إن هذا العذاب في الآخرة (°).

١٧٧ _ وقولُه جل وعـز : ﴿ وإِذْ قَالَ اللَّـهُ يَا عَيسَىٰ ابـنْ مَرْبِـمَ أَأَنْتَ قُلْتَ

⁽١) هذا لقول مروي عن مجاهد ، وهو ضعيف كما تقدم ، وسقطت هذه العبارة من الأصل وأثبتناها من الهامش .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٣٦/٧ ولفظه : « إن أشد الناس عذاباً ثلاثة : المنافقون ، ومن كفر من أصحاب المائدة ، وآل فرعون » وذكره ابن كثير بهذا اللفظ ٢٢٠/٣ .

⁽٣) و (٤) هذه الآثار عن الحسن ومجاهد ذكرها الطبري في جامع البيان ١٣٥/٧ وابسن كثير ٢٠٥/٣ عن المبحر المحيط ٥٧/٤ وصحح ابن كثير الآثار التي وردت بنزولها وهمي كثيرة ثم قال : وكل هذه الآثار دالة على أن المائدة نزلت على بني إسرائيل ، أيام عيسى بن مريم ، إجابة من الله لدعوته ، وكا دل على ذلك ظاهر السياق من القرآن العظيم ، في قوله سبحانه ﴿ قال الله إني منزلها عليكم .. ﴾ الآية .

⁽٥) هذا قول للزجاج في معانيه ٢٤٤/٢ فقد قال : جائز أن يعجل له العذاب في الدنيا ، وجائز أن يكون في الآخرة لقوله : ﴿ لا أعذبه أحداً من العالمين ﴾ .

لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَكَ ﴾ [آية ١١٦] .

في معنى هذا قولان:

أحلهما : أن هذا يُقال له في الآخرة .

قال قتادة : يُقال له هذا يوم القيامة ، قال ألا ترى أنه قال :

﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهم ﴾!! لا يكون إلا يوم القيامة(١).

وقال السدي : إنه قال هذا حين رفعه (٢) ، لأنه قال : ﴿ إِنْ تُعَدِّبُهُم فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيلِ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيلِ وَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَإِنْ تَعْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيلِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُ أَنْتَ الْعَزِيلِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ أَنْتُ الْعَزِيلِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ أَنْتُ الْعَزِيلِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكَ الْعَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكِ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ الْعَلَيْكُولِ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ الْعَلَالَ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ الْعَلَالَةُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الْعَلَالِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكَ عَلَيْكُ عَلَيْكَ الْعَلَالِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّا عَلَيْكُ عَلَّا عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكَ عَلَيْ

فَإِنَمَا هذا على أنهم في الدنيا ، أي ان تغفر لهم بعد التوبة . واحتج لصاحب هذا القول بأنَّ (إذْ) في كلام العرب لِمَا مُضَيَّ (").

⁽۱) جامع البيان عن قتادة ١٣٧/٧ وابن عطية ١١١/٥ وابن كثير ٢٢٧/٣ وهو قول ابن عباس ، وقتادة ، وجمهور الناس ، قال ابن عطية : وهذا القول من الله إنما هو في يوم القيامة ، يقوله الله على ريوس الخلائدق ، فيرى الكفار تبرّيه منهم ، ويعلمون أن ماكانوافيه باطل . اهـ. وقـال القرطبي ٢٧٤/٦ : وهذا القول أصح ، يدل عليه ما قبله ﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ وما بعده في قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ﴾ وعلى هذا تكون « إذ » بمعنى « إذا » كقوله تعالى ﴿ ولو ترى إذ فرعوا ﴾ .

⁽٢) هذا القول عن السدي ذكره الطبري ورجحه ١٣٨/٧ والجمهور على أنه في الآخرة ، يقوله الله تعالى لعيسي على رءوس الأشهاد ، توبيخاً وتبكيتاً لمن ادعى ذلك عليه ، زيادة لهم في الخزي والنكال .

والقولُ الأول عليه أكثرُ أهل التفسير .

فأمًّا حُجَّةُ صاحب هذا القول الثاني ، بأن (إذْ) لما مضى ، فلا تجب ، لأن إخبار اللَّهِ جلَّ وعز عما يكون بمنزلة ما كان ، فعلى هذا يصح أنه للمستقبل ، وسنذكر قولهم في ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فِإِنَّهُمَ عَبَادُكَ ﴾ .

١٧٨ _ وقولُه جل وعز ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ [آية ١٧٦].

قال أبو اسحق: النفس عند أهل اللغة على معنيين:

أحدهما : أن يُراد بها بعض الشيءِ .

والآخرُ : أن يُراد بها الشيءُ كلُّـه ، نحو قولك : قَتَــل فلانَّ فسه .

فقوله عز وجـل ﴿ تَعْلَــمُ مَا فِي نَفْسِي ، وَلَا أَعْلَــمُ مَا فِي نَفْسِي ، وَلَا أَعْلَــمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ معناه : تعلم حقيقتي وما عندي(١) .

 [⇒] والمعنى : جزاه الله عنا إذا جزى ، وكما في قولـه تعـالى ﴿ ولـو ترى إذ فزعـوا فلا فوت ﴾ أي حين يفزعون .

⁽١) هذا ما ذهب إليه الزجاج في معانيه ٢٤٥/٢ قال : قال أهل اللغة : النفس في كلام العرب تجري على ضرين :

أحدهما : قولك : خرجت نفس فلان ، وفي نفس فلان أن يفعل كذا وكذا .

والضرب الآخر : معنى النفس فيه معنى جملة الشيء ، ومعنى حقيقة الشيء ، يقال : قتل فلان نفسه ، وأهلك فلان نفسه ، فليس معناه أن الإهلاك وقع ببعضه ، إنما الإهلاك وقع بذاته كلها ، ومعنى الآية ﴿ تعلم ما في نفسي ﴾ أي تعلم ما أضمره ﴿ ولا أعلم ما في نفسك ﴾ أي لا أعلم ما في حقيقتك . اهد .

والدليل على هذا قوله ﴿ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّامُ الغُيُوبُ ﴾ وقال غيره: المعنى: تعلم غيبى، والأعلم غيبك(١٠).

١٧٩ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَلَمَا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرقيبَ عَلَيْهِم ﴾ [آية ١١٦] .

قال قتادة : الرقيبُ : الحافظُ ، وكذلك هو عند أهل اللغة .

١٨٠ ــ وقولُه جل وعنز : ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُم فَإِنَّهُم عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَعْفِرْ لَهُمْ اللهُمْ فَإِنَّهُم عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَعْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّهُم اللهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتُ العَزِيزُ الحَكِيمُ ﴾ [آية ١١٨] .

في هذا أقوال:

فمن أحسنها أنَّ هذا على التسليم لله جلَّ وعز ، وقد علم أنه اليغفر الكافر ، ولايُدري أَكفروا بعدُ أم آمنوا(٢) ؟ .

ومن الدليل على صحة هذا القول أن سعيد بن جبير روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « يُحشر النَّاسُ يوم القيامة عُرَاةً ، حُفَاةً عُرْلًا ، وقرأ صلى الله عليه وسلم ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ فيؤمر بأمتي ذات اليمين وذات الشمال ، فأقول أصحابي ،

⁽۱) قريب منه ما قاله الرخشري في الكشاف ٢٧٣/١ ﴿ تعليم ما في نفسي ﴾ ما في قلبي ، والمعنى : تعلم معلومي ، ولا أعلم معلومك ، ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة ، وهو من فصيح الكلام ، وبيَّنه فقال : ﴿ ولا أعلم ما في نفسك ﴾ مقابلة لقوله ﴿ ما في نفسي ﴾ . اه.. وانظر ما قاله ابن عطية ١١٣/٥ ففيه إبداع وجمال .

⁽٢) هذا هو الصحيح الراجح أن ذلك من باب التسليم لأمر الله ، كأنه يقول : هم عبادك تصنع ما شئت فيهم ، فإن عذبتهم فبالعدل ، وإن غفرت لهم مع إجرامهم فبالفضل ، وانظر البحر المحيط ٢٦/٤ .

فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم بعدك ، فأقول كا قال العبد الصالح: ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ وقرأ إلى قوله ﴿ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١) .

وروى أبو ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قام ليلة يردد ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ العَزِيرُ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ العَزِيرُ اللهَ الحَكِيمُ ﴾(٢)

وقيل : إنه معطوف على قوله : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُ ــــمْ إِلَّا مَا أَمَوْتَنِي بِهِ ﴾

والمعنى على هذا القول: ما قلتُ في الدنيا إلَّا هذا.

وقال أبو العباس محمد بن يزيد: لايراد بهذا مغفرة الكفر،

⁽۱) الحديث رواه البخاري ٦٩/٦ في التفسير ، وفي كتاب الأنبياء ٢٠٤/٤ ورواه مسلم في الحشر ٥١/٥ والخرجه الترمذي ١٠٧/٧ وأحمد في المسند ٢٣٥/١ ولفظه عن ابن عباس قال : قام فينا رسول الله عليه بموعظة ، فقال : يا أيها الناس ، إنكم محشورون إلى الله حفاة ، عراة ، غُرلاً ولا بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين في ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ، ألا وإنه سيجاء برجال من أمتي ، فيؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول يا رب أصحابي ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول كما قال العبد الصالح ﴿ وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم في فيقال لي : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم » وانظر جامع الأصول ٢٤٤/١ .

⁽٢) أخرجه ابن ماجه ، ورواه أحمد بأوسع منه ١٤٩/٥ والنسائي والبيهقي ، وانظر الدر المنشور ٢٥ أخرجه ابن ماجه ، ورواه أحمد بأوسع منه ١٤٩/٥ والنسائي والبيهقي ، وانظر الدر المنشور ٣٤٩/٢ ولفظ أحمد « صلَّى رسول الله عَلَيْتُ ليلة ، فقرأ بآية حتى أصبح ، يركع بها ويسجد بها ﴿ إِنْ تعذبهم فَإِنْهم عبادك .. ﴾ الآية وفيه : إني سائت ربي عز وجل الشفاعة لأمتي فأعطأنها » وانظر ابن كثير ٢٢٩/٣ .

وإنما المعنىٰ : ولأن تغفر لهم كذبهم عليّ ، وحكايتهم عني ما لم أقل .

وقال أبو اسحق: قد علم عيسى صلى الله عليه وسلم أن منهم من آمن ، فالمعنى عندي _ والله أعلم _ إن تعذبهم على فريتهم وكفرهم ، فقد استحقُّوا ذلك ، وإن تغفر لمن تاب منهم بعد الافتراء العظيم والكفر ، وقد كان لك أن لاتقبل توبته بعد اجترائه عليك ، فإنك أنت العزيز الحكم (١) .

وأمَّا قول من قال : إن عيسى صلى الله عليه وسلم لم يعلم أن الكافر لايغفر له ، فقول مجترة على كتاب الله حل وعز ، لأن الإخبار من الله جل وعز لاينسخ^(۱) .

وقيل: كان عند عيسى صلى الله عليه وسلم ، أنهم أحدثوا معاصي وعملوا بعده بما لم يأمرهم به ، إلا أنهم على عمود دينه ، فقال ﴿ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ ما أحدثوا بعدي من المعاصي(٣) .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٧/٢ .

 ⁽۲) قال الزجاج: وقال بعض الناس: جائز أن يكون الله لم يعلم عيسى أنه لا يغفر الشرك، وهذا قول لا يعرج عليه، لأن هذا خبر، والخبر لاينسخ. وانظر معاني الزجاج ٢٤٧/٢.

 ⁽٣) حكى هذا القول أبو حيان في البحر المحيط ٦٢/٤ عن بعض المفسرين ، ثم قال : وهذا يتوجه
على قول من قال ﴿ أأنت قلت للناس .. ﴾ الآية . كان وقت الرفع ، لأنه قال ذلك وهمم
أحياء ، لا يدري ما يموتون عليه .

أقول: مقصود عيسى من قوله ﴿ إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفـــر لهم .. ﴾ الآية . تفويض الأمور كلها إلى الله تعالى ، وترك الاعتراض عليه بالكلية ، ولذلك ختم الكلام بقوله ﴿ فإنك أنت العزيز الحكيم ﴾ أي أنت قادر على ما تريد في كل ما تفعل لا اعتراض عليك . وهذا ما جنح إليه ابن عطية في المحرر الوجيز ١١٤/٥ حيث قال : والآية على أنها في الآخرة

وقوله جل وعز : ﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾(١)

ر آیة ۱۱۹] .

سئل بعض أهل النظر عن معنى هذا فقيل له: لو صدق الكافر ، وقال: أسأتُ لم ينفعه ذلك ؟ .

والجواب عن هذا : أن يوم القيامة يوم مجازاة وليس بيوم عمل فإنما المعنى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم في الدنيا ، وتركهم الافتراء على الله جل اسمه ، وعلى رسله .

وقيل : ينفعهم صدقهم في العمل ، والله أعلم بما أراد . « انتهت سورة المائدة بعونه تعالى »

* * *

بمعنى : إن سبقت لهم كلمة العذاب فهم عبادك ، تصنع بهم ما شئت بحق الملك ، وإن تغفر
 لهم بتوبة فأنت الحكيم في أفعالك لا تعارض على أي حال ، فكأنه قال : إن يكن فيهم معذبون
 فهم عبادك ، وإن يكن معفور لهم فعزتك وحكمتك تقتضي هذا كله . اهـ.

⁽١) توضيح هذه المسألة : أن الكافر لو اعترف وأقر يوم القيامة بما عمل ، فقال : كفرت وأسأت ، هل ينفعه ذلك ؟ لأن الله تعالى يقول : ﴿ هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ﴾ ؟

والجواب: أن في الآية حذفاً تقديره: قال الله هذا يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم اليوم، فحذف من الآية « في الدنيا » لظهوره من السياق، وليس المراد أن من صدق في الآخرة ينفعه صدقه، فإن الآخرة دار جزاء لا دار عمل، والمعنى الصحيح للآية الكريمة: في هذا اليوم ينفعه صدقه، فإن القيامة _ ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم، وإيمانهم، وعملهم الصالح، لأن الآخرة دار الجزاء، ولأيظلم فيها الإنسان مثقال ذرة، فإن النافع ما كان وقت التكليف، ولا ينفع الكاذبين صدقهم فيه كإبليس حين يخطب في أتباعه فيقول ﴿ إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم ﴾ لا ينفعه ذلك، وانظر البحر المحيط ٢٣/٤ وحاشية الجميل على الجلالين في الحلالين .

تَفْسِيرُ سُورَةِ الأنفِيامِ مَضَية وآياتها مَضَية وآياتها مَضَية وآياتها

بسسائتارین ایم مور**ة الأنعا**یم وهی مکیّة

قال: أخبرنا أبو جعفر أحمد بن محمّد بن إسماعيل النَحّاسُ ، قال : حدّثنا محمدٌ بنُ أحمد بن يحيى ، حدّثنا « أبو حاتم » روح بن الفرج ، مولى الحَضارِمة قال : حدّثنا أحمد بن محمّد « أبو بكر العُمَريّ » قال : حدّثنا ابن أبي فُدَيْك ، قال : حدّثني عُمر بن طلحة بن علقمة بن وقّاص ، عن نافع أبي شُهَيْل بن مالك ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله _ عَيْلَة _ نزلت سورة الأنعام معها مَوْكِب من الملائكة سدّ ما بينَ الخافقين ، لهم زَجَلٌ بالتَّسْبيح ، والأرضُ لهم تَرْتَبُ ، ورسول الله يقول : « سبحانَ ربّي العظيم » بالتَسْبيح ، والأرضُ لهم تَرْتَبُ ، ورسول الله يقول : « سبحانَ ربّي العظيم » ثلاث مَرّات (۱) .

⁽۱) الحديث أخرجه ابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، وذكره في الدر المنثور ٢/٣ ورواه الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٨٢/٦ وابن الجوزي في زاد المسير بنحوه ١/٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٧/٤ وروى ابن كثير عن أسماء بنت يزيد قالت : « نزلت سورة الأنعام على النبي عَلِيلَةً ، وأنا آخذةً بزمام ناقة النبي عَلِيلَةً ، إن كادتْ من ثقلها لتكسر عظام الناقة » .

وروى أيضاً عن ابن مسعود قالت : « نزلت سورة الأنعام يُشيِّعها سبعون ألفاً من الملائكة » ابن كثير /٢٣ وأخرج الحاكم في المستدرك ٣١٤/٢ عن جابر قال « لما نزلت سورة الأنعام سبَّع رسول الله عَلَيْكُ ثم قال : « لقد شيَّع هذه السورة من الملائكة ماسدٌ الأفق » اه وقال : صحيح على شرط مسلم ومعنى الزجل : الصوت الرفيع العالى .

١ قوله جل وعز : ﴿ الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَجَعَلَ الظَّلُمَاتِ والتُّورَ ﴾ .

قال قتادة: خلق الله السماء قبل الأرض ، واللّيلَ قبل النّهار ، والجَنّة قبل النّار (١) .

فأمّا قولُـه ﴿ وَالأَرْضَ بَعْـدَ ذَلِكَ دَحَاهَـا ﴾ فمعنـاه: بَسَطها(٢) .

٢ __ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ .

ق**ال مجاهد** : أي يشركون^(٣) .

قال الكسائي: يقال : عَدَلْتُ الشّيءَ بالشّيءِ عُدولاً: إذا ساويتَهُ به (٤).

وهذا القولُ يرجع إلى قول مجاهد؟ لأنّهم إذا عبدوا مع الله غيره ، فقد ساوَوه به وأشركوا .

(١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور عن قتادة ٣/٤ وعزاه إلى عبـد بن حُميـد ، وابـن المنــذر ، وابن أبي حاتم ، ورواه ابن جرير في جامع البيان ١٤٣/٧ .

(٢) ليس المراد بقوله: بسطها أي جعلها منبسطة ، وإنما المراد أنه مدَّها ووسَّعها وجعل فيها السهول الفسيحة ، والفجاج العريضة ، لتصلح لسكنى وزراعة الإنسان ، والأرض كروية بلا خلاف . وانظر ما قاله الإمام الفخر الرازي في التفسير الكبير ٢/١٠ حول كروية الأرض ، وهو من علماء القرن الخامس الهجري ، فقد أثبت بالدلائل القاطعة كرويتها ، وقال : إنه ثبت بالدلائل أن الأرض كروية فكيف يمكن المكابرة فيه ؟ إلى آخر ما ذكره ، فرحمه الله ، وأسكنه فسيح جناته .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن أبي حاتم عن مجاهد ، وانظر الدر المنثور ٣/٣ .

(٤) قال أهل اللغة : « يعدلون » : يسوُّون به غيره ، ويجعلون له عِدلاً وشريكاً ، يُقـال : عَدَل فلانـاً
 بفلانٍ إذا سوَّاه به .

٣ – وقوله جل وعز : ﴿ هُو الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلاً ،
 وَأَجَلُ مُسَمَّىً عِنْدَهُ ﴾ [آية ٢].

قال الحسنُ ، ومجاهدُ ، وعكرمةُ ، ونُحصَيْفٌ ، وقتادةُ ، وهذا لفظُ الحسن ــ: قضى أجلَ الدُّنيا من يوم خلفك إلى أن تموت ، ﴿ وَأَجَلٌ مُسَمَّى عِنْدَهُ ﴾ يعني الآخرة(١) .

﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾ أي : تشكُون ، وتعبدون معه غيره .

- وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمُواتِ وَفِي الأَرْضِ ﴾ [آية ٣] .
قيل : المعنى : وهو إله في السموات ، وفي الأرض (٢) .
والألفُ واللَّام في أحد قولي سيبويه : مُبْدَلَةٌ من همزة ، والأصلُ

والا لف واللام في احد قولي سيبويه: مبدلة من همزة ، والاصا عنده: إله (٣) .

⁽١) الطبري ١٤٦/٧ والقرطبي ٣٨٩/٦ والبحر المحيط ٧٠/٤ ولفظه : الأوُّلُ أَجلُ الدنيا من وقت الخلق إلى الموت ، والثاني : أجلُ الآخرة لأن الحياة الآخرة لا انقضاء لها ، ولا يعلم كيفية الحال في هذا الأجل إلا الله تعالى :

⁽٢) هذا هو المعنى الصحيح ، أي هو تعالى الإله المعبود في السموات والأرض ، قال ابن كثير : أي يعبده ويوحِّده ، ويُقُر له بالألوهية من في السموات والأرض ، ويدعونه رغباً ورهباً ، ويسمونه الله ، قال : واختلف مفسرو هذه الآية على أقوال ـ بعد الاتفاق على تخطئة الجهمية القائلين بأنه تعالى في كل مكان ـ وأصحُّ الأقوال أنه : المدعوُّ الله في السموات وفي الأرض ، وهذه الآية كقوله سبحانه ﴿ وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ .

⁽٣) يعني الأصل عند سيبويه في لفظ: « الله » إله ، أبدلت من همزة الوصل « أل » فصار الله ، وهذا قول له ، والقول الآخر عنه : أنه اسم علم للذات العلية لم يشاركه فيه غيره وليس بمشتق وهو الصحيح .

فالمعنى على هذا: هو المعبود في السموات وفي الأرض (١٠٠٠) .

ويجوز أن يكون المعنى: وهو الله المُنْفَرِدُ بالتَّأليه في السموات وفي الأرض ، كما تقول: هو في حاجاتِ الناس ، وفي الصلاة (٢٠٠٠) .

ويجوزُ أن يكون خبراً بعد خبر ، ويكون المعنى : وهو اللَّهُ في الرض (٣) .

وقوله جل وعز : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كُمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْدٍ ﴾
 آیة ٦] .

قيل : القَرْن : ستّون عاماً ، وقيل : سبعون ، فيكون التقدير على هذا : من أهل قَرْن (٤) .

وأصحُّ من هذا القول: القَرْنُ: كلُّ عالَمٍ في عصر لأنه مأخوذ من الاقتران، أي: عالَمٌ مقترِنٌ بعضُهم إلى بعض.

وفي الحديث عن النّبيّ _ عَيْمِاللّهِ _ قال : « خيرُ النَّاسِ القَرْنُ

⁽١) هذا القول حكاه ابن الجوزي في زاده ٤/٣ عن ابن الأنباري ، وهو الراجح .

⁽٢) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٥٠/٢ قال : المعنى هو المنفرد بالتدبير في السموات والأرض .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٢٠٠/٢ والبحر المحيط ٧٢/٤ وهو قول محكيٌّ أيضاً عن الـزمخشري ، ونقـل ابن الجوزي عن ابـن جريـر ٤/٣ أن المعنـى : وهـو الله في السموات ، ويعلـم سركم وجهـركم في الأرض ، وقيل هو من المقدَّم والمؤخر ، والمعنى : وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات والأرض ، والقول الأول هو الأظهر والأرجح ، والله أعلم .

 ⁽٤) أي يكون على حذف مضاف ، كقوله تعالى ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها ﴾ أي أهل القرية .

هذا اختيار الزجاج في معانيه ٢٥١/٢ وانظر تفصيل الأقوال في زاد المسير ٣/٥.

الذي أنا فيه _ يعني أصحابَه _ ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم »(١) .

وأكثرُ أصحاب الحديث على أنّ القَرْن : مائةُ سنةٍ ، واحتجوا بأنّ النّبيّ قال لعبدالله بن بُسْر : « تعيش قَرْناً »(٢) ، فعاش مائة سنة .

٦ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَاراً ﴾ [آية ٦].
أي تَدِرُ عَلَيْهِمْ ، ومِدْرَارٌ على التكثير ، كما يقال امرأة مِذْكارٌ ،
إذا كَثْرُت ولادتُها للذَّكور ، ومِئْناتٌ (٣).

وقوله جل وعز : ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابِاً فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ
 بَأْيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ٧] ٠

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الشهادات ۱۹۰/٥ ومسلم في فضائل الصحابة رقصم ۲۰۳۰ والترمذي في الفتن رقم ۲۲۲۲ وتكملته «ثم يظهر قومٌ يَشهدون ولا يُستشهدون ، وينذرون ولا يوفون ، ويخونون ولا يؤتمنون ، ويفشوا فيهم السَّمَنُ » وفي رواية أخرى في الصحيحين : ٥ ثم يجيء قومٌ تسبقُ شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته ، وانظر جامع الأصول لابن الأثير ۸/۸٤٥

⁽٢) انظر ترجمته في الإصابة في تمييز الصحابة ٢٣/٤ وفيه قال المؤلف :أبوالقاسم ماتَ سنة ست وتسعين ، وهو ابن مائة سنة ، وكذا ذكره أبو تُعيم ، وساق في ترجمته ما رواه البخاري في التاريخ الصغير عن عبدالله بن بُسْر أن النبي عَلَيْتُ قال له : « يعيش هذا الغلام قرناً ، فعاش مائة سنة » الإصابة ٢٤/٤ .

 ⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٢٥١/٢ : ﴿ مدراراً ﴾ أي ذات غيث كثير ، و « مِفْعَال » من أسماء المبالغة يُقال : دِيمةٌ مدرارٌ : إذا كان مطرها غزيراً دائماً ، وامرأةٌ مِذْكارٌ : كثيرةٌ الولادة للذكور ، وكذا مئناتٌ كثيرة الولادة للإناث .

أي: قد جعلوا في أنفسهم الكُفْر والعِناد، فإذا رَأُوْا آيـة قالوا: سحرٌ، كما أنهم سألوا انشقاق القمر، فلما انشقَ قالوا: ﴿ هَذَا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌ ﴾ (١) كذلك أيضاً: لو نَزَّل الَّلهُ عليهم كتاباً من السماء، لقالوا: إنْ هذا إلَّا سحرٌ مُبينٌ.

٨ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ، وَلَـوْ أَنْزَلْنَا مَلَكاً
 لَقُضِيَ الأَمْرُ ﴾ [آية ٨] .

قال ابن أبي نجيح: عن مجاهد أي لقامت القيامة (٢).
والمعنى عند أهل اللغة: لَحُتِم بهلاكهم (٦)، وهمو يرجع إلى
ذلك القول.

٩ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكاً لَجَعَلْنَاهُ رَجُلاً ﴾ [آية ٩]
 قال قتادة : أي في صورة بنى آدم (٤) .

⁽١) سورة القمر آية رقم ٢.

⁽٢) انظر الطبري ١٥١/٧ والدر المنشور ٥/٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٨/٣ و « لولا » للتحضيض بمعنى هلاً ، ومعنى الآية : هلا أنزل على محمد ملك ، بحيث نراه ويكلمنا أنه نبيّ ، ويشهد له بالرسالة ؟

⁽٣) قال الطبري ١٥١/٧ : لو أنزلنا مَلَكاً على ماسألوا ، ثم كفروا ولم يؤمنوا به ، لجاءهم العذاب عاجلاً ، ولم يُنظروا فيؤخروا ، كما فعلتُ بمن قبلهم من الأمم ، وقال قتادة : لو أنزلَ الله مَلكاً ثُمَّ لم يؤمنوا ، لعُجِّل لهم العذاب . اهم .

⁽٤) الطبري عن قتاده ١٥٢/٧ وفي الآية دلالة على أن البشر لايتحملون رؤية الملائكة على طبيعتهم ، وممان رحمته تعالى أنه أرسل إلى البشر رسلاً من جنسهم ، حتى يمكن الأحذ عنهم ، ومجالستهم ومخاطبتهم ، ولو كان سكان الأرض من الملائكة لبعث الله إليهم رسولاً من الملائكة كما قال سبحانه ﴿قُولُ لُو كَانَ فِي الأَرْضِ ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السَّمَاءِ مَلَكاً رسُولاً ﴾ .

١٠ _ ثمّ قال تعالى : ﴿ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمَ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ [ية ١٠]

قال الضَّحَاك : يعني أهلَ الكتاب ؛ لأنهم غيرُّوا صفَّةَ النَّبِيِّ _ عَلَيْتُهُ _ في كتابهم وعَصَوْا ما أُمِروا به(١) .

قال الكسائي : يقال : لَبَسْتُ عليهم الأَمْرَ : أَلْبِسُهُ لَبْساً ، إذا خلطته أي أَشْكَلْته (٢) .

١١ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُـوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [آية ١٠] ·

الحَيْقُ في اللغة: ما يعودُ على الإنسان من مكروه فِعْلِهِ (٢)، ومنه: ﴿ وَلَا يَحِيقُ المَكْرُ السِّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾(١).

وقال ابن عباس: لو أتاهـم مَلَك ما أتاهـم إلا في صورة رجـل ، لأنهم لا يستطيعون النظـر إلى الملائكة من النور . ابن كثير ٢٣٧/٣ .

⁽١) ذكره الطبري في جامع البيان عن الضحاك ١٥٣/٧ وردَّه وقال : والأشبهُ أن تكون هذه الآيات في أمر المشركين من عَبَدة الأوثان ، لأن أول السورة يدل على أنها في المشركين ، لا في أمر أهل الكتاب من اليهود والنصاري ، والمعنى : لو نزلنا مَلَكاً من السماء فجعلناه في صورة رجل من بني آدم لالتبس عليهم أمرُه ، أَمَلَكُ هو أم إنسيٍّ . اه .

⁽٢) قال الجوهري : اللَّيْسُ بالفتح : مصدر قولكَ لَبَسْتُ عليه الأمر ألبسُ : أي خلطتُ ، واللَّيسُ أيضاً : اختلاطُ الظلام ، وفي الحديث «في الأمر لُبُسةٌ » أي شبهة ليس بواضح . اهـ الصحاح ٩٧٣/٣ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٤/٢ والبحر المحيط لأبي حيان ٦٦/٤ قال : ولا يُستعمل إلا في الشرّ قال الشاعر : وحاقَ بهم من بأس ضبّة حائق .

⁽٤) سورة فاطر آية رقم ٤٣.

١٢ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ قُلْ لِمَــنْ مَا فِي السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ ؟ قُلْ لِمَــنْ مَا فِي السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ ؟ قُلْ لِلَهِ ﴾ [آية ١٢] .

هذا احتجاجٌ عليهم ؛ لأنهم مُقِرُون أنّ ما في السموات والأرض للّهِ ، فأمرَ اللّهُ النّبيّ _ عَلَيْتُ _ أَنْ يَحتجّ عليهم بأنّ الذي خلق ما في السموات والأرض ، قادرٌ على أن يُحييهم بعد الموت(١) .

١٣ _ ثم قال جلّ وعز : ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [آية ١٢].

لأنه أمهلهم إلى يوم القيامة(٢).

ويجوز أن يكون هذا تمام الكلام.

ويجوز أَنْ تكون (ما) هذه تبييناً ؛ لأَنّ قوله : ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ القِيامَةِ لَارَيْبِ فِيهِ ﴾ معناه يُمهلكم ، فهذا من رحمته جلّ وعزّ (٣) .

⁽١) قال في البحر ٨١/٤ : وهذا السؤال سؤال تبكيت وتقرير ، فإنهم إذا سُئِلوا لم يمكنهم أن يقولوا إلاَّ أن ذلك للهِ ، فيلزمهم بذلك أنه تعالى هو المالكُ وهو المهلكُ ، ثم أمر الله تعالى رسوله بنسبة ذلك لله تعالى ، ليكون أول من بادر بالاعتراف بذلك . اهـ .

أقول هذا الأسلوب يسمى « أسلوب التلقين » فالله جل ثناؤه يلقن رسوله عَلَيْكُم الحجة ليقذف بها في وجه الخصم ، بحيث لا يستطيع التخلص أو التفلت منها ، وذلك بطريق السؤال والجواب وهذا الأسلوب واضح في هذه السورة الكريمة ، فانتبه إليه رعاك الله .

⁽٢) الأولى ماقاله الطبري ٧٥٥/١ أن الآية إستعطافٌ من الله تعالى للمعرضين عنه ، إلى الإقبال عليه بالتوبة ، يقول : قضى ربكم أنه بعباده رحيم ، لا يعجّل عليهم العقوبة ، ويقبل منهم الإنابة والتوبة ، وأن رحمتى وسعت كل شيء . اه.

⁽٣) قال الفراء وغيرُه : يجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله « الرحمة » ويكون مابعدها مستأنفاً على جهة التبيين ، فيكون المعنى : « ليجمعنكم » ليمهالنّكم ، وليأخرنَّ جمعَكُم ، وانظر فتح القدير للشوكاني ١٠٣/٢ ومعاني القرآن للزجاج ٢٥٥/٢ ومعاني الفراء ٣٢٨/١ .

- ١٤ _ وقوله جلَّ وعلا : ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ [آية ١٣] .
 أي : ثبت ، وهذا احتجاج عليهم أيضاً (١) .
 - ١٥ ـــ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ وهو يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَنُمُ ﴾ وآية ١٤ . .

كَمَا تَقُولُ : هُو يَرِزُقُ وَلَا يُرِزَقُ (٢) ، ويَعُولُ وَلا يُعَالُ .

ورُوِيَ عن الأعمش أنّه قرأ : وهـو « يُطعِمُ ولا يَطْعَم » وهـي قراءة حسنة (٣) . أي : ولا يَأْكُل .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعزِّ : ﴿مَنْ يُصَرُّفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ﴾ [آية ١٦] . العنى : من يصرِفْ عنه العـــذابَ (٤) ، ثمّ حذف لِعلْـــم

⁽۱) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤١/٥ : ﴿ وله ما سَكَنَ ﴾ هي من السُكْنى : ما ثبت واستقَّر وقالت فرقة : هو من السكون ، لأن الساكن من الأشياء أكثر من المتحرك ، وهذا تخليطٌ ، والمقصدُ في الآية عمومُ كل شيء ، وذلك لا يتأتي ألاَّ أن يكون سكنَ بمعنى استقرَّ وثبت ، وهو قول السدي . وقال الطبري ١٥٨/٧ : والمعنى : وله ملك كلِّ شيء ، لأنه لا شيء من خلق الله إلاَّ وهو ساكنٌ في الليل والنهار . اه .

⁽٢) أي هو تعالى الرازق لعباده من غير احتياج إليهم كقوله سبحانه ﴿ مَا أَرْبِـدُ مَنْهُم مَنْ رَزْقٍ وَمَا أَرْبِدُ أَنْ يُطْعِمُونَ ﴾ .

⁽٣) قرأ الجمهور « وهو يُطعِمُ ولا يُطعَم » أي يَرزَقُ ، لأن بعض العبيد يرزق سيده ، فيعمل ويحسب لأجله ، وقرأ عكرمة والأعمش « يُطعِمُ ولا يَطعَم » بفتح الياء أي لا يأكل ، قال الزجاج : وهذا الاختيار عند البصراء بالعربية ، والمعنى : هو يرزق ويُطعم ولا يأكل ، لأنه الحيُّ الذي ليس كمثله شئ . اهر زاد المسير ١١٧٣ قال الطبري ١٥٩/٧ : ولا معنى لذلك لقلة القراءة به .

⁽٤) هذا على قراءة « مَنْ يَصْرِفْ » بالبناء للفاعل ، أي من يَصرف الله عنه العذاب ، وهي قراءة حمزة والكسائي ، وقرأ بقية السبعة « مَنْ يُصْرَفْ » بالبناء للمجهول ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٥٧ والنشر ٢٥٧/٢ .

السامع ، وكذلك معنى « مَنْ يُصْرَفْ » .

١٧ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا القُرْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ اللَّهُوْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ اللَّهُ اللَّ

المعنى : ومَنْ بَلَغَهُ القرآنُ ، ثمَّ حُذِفت الهاءُ لطول الاسم . وقال مجاهد : ومَنْ أسلم مِن فَصِيحٍ وأَعْجَم (٢) .

ورُوِي عن النّبيّ _ عَلَيْكُ _ أنه قال : « بلّغوا القرآنَ عن اللّهِ جلّ وعزّ ، ومَنْ بَلَغَتْهُ آيةٌ من كتاب الله ، فقد بلَغه أمرُ الله »(٣) .

وقيل : المعنى : ومَنْ بلَغ الحُلُمَ ، كَا يُقال : قد بلَغ فلانً (٤) .

⁽١) هكذا قال الفراء في معانيه ٣٢٩/١ : ومن بَلَغَه القرآن من غيرَكم ، و « مَنْ » منصوبة بالإنذار . اه وقال في البحر ٩١/٤ : و فاعل « بَلَغ » ضميرٌ يعود على القرآن ، أي ومن بلغه القرآنُ ، والخطاب في « لأنذركم » به لأهل مكة . اه

⁽٢) ذكره الطبري ١٦٣/٧ وفي الدر المنشور ٧/٣ والمراد بالفصيح : العربُ ، لأنهم مشهروون بالفصاحة والبيان .

⁽٣) أخرجه عبدالرازق ، وعبدُ بن حُميد ، وابن أبي حاتم عن قتادة مرفوعاً ، كذا في الـدر المنشور ٧/٣ وأخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٦٢/٧ وابن كثير ٢٤٠/٣ .

⁽٤) ذكر هذا القول ابن عطيه ٥٢/٥ في المحرر الوجيز ، وأبو حيان في البحر المحيط ٩١/٤ ولكنه قول ضعيف ، والراجع ما ذهب إليه جمه ور المفسرين أن المراد : وأوحي إليَّ هذا القرآن ، لأنذركم به يا أهل مكة ، وأنذر كلَّ من بلغه القرآن من العرب والعجم ، قال في التسهيل ٥/٢ : والمقصود بالآية الاستشهاد بالله عز وجل على صدق رسول الله عَلَيْكُ ، وشهادته له التي هي أكبر شهادة المصحة نبوته .

١٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُـمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَـهُ كَمَا يَعْرِفُونَ
 أَبْنَاءَهُمْ ﴾ [آية ٢٠].

ويجوز أنْ يكون المَعْني القرآنَ .

والحديث يدلّ أنّ المعنى : يعرفون النّبيّ صلى الله عليه وسلم(١) .

ورُوِيَ أَنَّ عمر قال لعبدالله بن سَلام : « أَتعرف محمداً _ صلى الله عليه وسلم _ كما تعرف ابنك ؟ فقال : نعم وأكثر ، بعث الله أمينه في سمائه ، إلى أمينه في أرضه ، بنَعْتِهِ فعرفْته ، وابني لا أدري ما كان من أُمَّه »(٢) .

١٩ _ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُـمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ [آية ٢٣] .

قال أبو إسحاق (٢): تأويل هذه الآية لطيفٌ جدّاً ، أخبر اللهُ جلَّ وعز بقصص المشركين وافتتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنتَهم

⁽١) هذا هو الأصح والأشهر أن المراد به يعرفون النبي عَلِيْتُهُ بصفاته المذكورة في التوراة .

⁽٢) ه عبدالله بن سلام ه من أكابر أحيار اليهود ، وقد أسلم رضي عنه ، وفيه نزل قوله تعالى : ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومَنْ عنده علم الكتابِ ﴾ والأثر عن عمر ذكره المفسرون ، أبو حيان في البحر ٩٣/٤ وابن عطيه في المحرر الوجيز ٥/٥٥ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤/٣ وفي بعض الروايات أن عبدالله بن سلام قال لغمر : نزل الأمين من السماء ، على الأمين في الأرض بنعته فعرفتُه ، ولست أشكُ في أنه نبي ، وأما ولدي فلا أدري ما كان من أمه ، قلعلها خانت ، فقبًل عمر رأسه . اهـ

⁽٣) هو الإمام الزجاج وقد تقدمت ترجمته .

لم تكن حين رَأُوْا الحقائق إِلَّا أَن آنْتَفَوْا مِنَ الشِّرك ، ونظيرُ هذا في اللغة أَن ترى إنساناً يُحِبِّ غاوياً ، فإذا وقع في هَلَكةٍ تبرَّأ منه ، فيقول له : ما كانت محبتُكَ إِيَّاه إِلَّا أَن تبرَّأتَ منه (١) .

فأمّا معنى قولهم : ﴿ وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ وقال في موضع آخر : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ معطوفٌ على ما قبله ، والمعنى : وودّوا أنْ لايكتموا الله حديثاً (١) . والدليلُ على صحّة هذا القول أنّه :

رُوِيَ عن سعيد بن جبير في قوله : ﴿ وَالَّلَهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُ مُشْرِكِينَ ﴾ قال : اعتذروا وحلفوا ، وكذلك قال ابن أبي نَجيح وقتاده (٢٠) .

وروي عن مجاهد أنّه قال: لما رَأَوْا الذنوب تُغفر إلّا الشِّرك ، والناس يخرجون من النَّارِ إلّا المشركين ، قالوا: ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾(٤) .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٥٩/٢.

⁽٢) يريد المصنف أنَّ ظاهر الآيتين قد يوحي بالتعارض ، فهنا يقولون « والله رَبَّنا مَاكُنَّا مُشْرِكِينَ » فقد كتموا ذلك على الله ، وفي آية أخرى يقول « وَلاَ يكتُمون الله حَدِيثاً » وقد وفَّق المصنف بينهما ، بأن الآية الثانية ليس فيها كتمان ، وإنما هي متعلقة بما قبلها والمعنى تمنَّوا ألاَّ يكونوا قد كتموا الله حديثاً ، لأن الله فضحهم حين أنطق جوارحهم .

⁽٣) انظر زاد المسير ١٧/٣ والطبري ١٦٨/٧ قال : اعتذارهم بالباطل والكذب ، فقد فسر قتادة معنى « فتنتهم » بأنها اعتذارهم ، وفسر غيره الفتنة بمعنى القول ، قال ابن الأنباري : فالمعنى : اعتذروا بما هو مُهْلِكٌ هم ، وسببٌ لفضيحتهم .

٤) الطبري ١٦٧/٧ وابن الجوزي ١٧/٣ والقرطبي ٤٠٣/٦.

قال مجاهد: كذَّبهم الله.

وقيل : معنى ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ : أنه ظاهــر عنده .

٢٠ ـــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ، وَجَعَلْنَا عَلَـــىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ، وَفِي آذَانِهمْ وَقْراً ﴾ [آية ٢٥].

⁽۱) قول قطرب ضعيف كا بين المصنف ، لأن قوله تعالى ﴿ انظر كيف كذبوا على أنفسهم ﴾ صريحٌ في كذبهم ، والصحيح في هذه الآية ما قاله ابن عباس : يغفر الله لأهل الإحلاص ذنوبهم ، فإذا رأى المشركون ذلك قالوا : تعالوا نقول : ﴿ إِنَّا كُنَّا أَهلَ ذنوبٍ ، ولم نكر مشركين ، فإذا حلفوا حتم الله على أفواههم ، ونطقت أيديهم ، وشهدت أرجلهم بما كانوا يكسبون » ويؤيده ما جاء في صحيح مسلم ﴿ فيلقى العبد فيقول : أي فُلْ _ يعني يا فلان _ : ألم أكرمك ، وأسوِّدك ، وأزوِّجك ، فيقول : بلى أي ربِّ ، فيقول : أفظننت أنك ملاقي ؟ فيقول : لا ، فيقول فإني أنساك كا نسيتني ، ثم يلقي الثاني فيقول له مثل ذلك ، ثم يلقى الثالث ، فيقول يارب آمنتُ بك وبكتابك وبرسلك ، وصليتُ وصمتُ وتصدَّقت ، فيقال : ها هنا إذاً ، ثم يُقال له : الآن تبعث شاهداً عليك ، ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد عليّ ؟ فيختم الله على فيه ؟ ويقال لفخذه ولحمه وعظامه فيختم الله على فيه ؟ ويقال لفخذه ولحمه وعظامه بعمله ، وذلك الذي سخط الله عليه » صحيح مسلم ٢٢٨٠/٢ .

⁽٢) سورة المجادلة آية رقم ١٨.

قيل: فُعِل بهم هذا مجازاةً على كفرهم ، وليس المعنى أنّهم الايسمعون ولا يفقهون ، ولكنْ لَمّا كانوا لاينتفعون بما يسمعون ولا ينقادون إلى الحقّ كانوا بمنزلة من لايسمع ولا يفهم(١) .

ثمَّ خَبَّرَ بعنادهم فقال: ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾ ؛ لأنهم لَمّا رَأَوْا القمر منشقاً قالوا: سحرٌ ، فأخبر الله عزّ وجلّ بردّهم الآيات بغير حُجّه ، وقال: ﴿ حَتَّم إِذَا جَاءُوكَ يُجَادُلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلّا أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾ فَخَبَر أَنَّ هذا مقدارُ احتجاجهم (٢) .

٢١ __وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأُوْنَ عَنْهُ ﴾ [آية ٢٦ · ٢٠] . أَكْتُرُ أَهِلِ التنفسير يذهب إلى أنَّ المعنى للكفار أي : يَنْهُ وَنَ

⁽١) هذا هو الصحيح ، فإن الله سبحانه جعل لهم سمعاً وأبصاراً وأفتدة ، ولكنهم عطَّلوها فلم ينتفعوا بها بكفرهم وضلالهم كا قال سبخانه فل وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفتدة ، فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفتدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله .. الآية سورة الأحقاف ٢٦ قال أبو حيان في البحر ٤/٧٤ : أخبر تعالى أنهم من الغباوة في حدّ من قلبه في كنانِ ، وأذنه صمّاء ، والظاهر أن الغطاء والصمّ هنا ليس حقيقة ، بل ذلك من باب استعارة المحسوس للمعقول ، حتى يستقر في النفس ، استعار الأكنة _ الأغطية _ لصرف قلوبهم عن تدبر آيات الله ، والثقل في الأذن لتركهم الإصغاء إلى سماعه ، ألا تراهم قالوا في لا تسمعوا لهذا القرآن والْغُوّا فيه في فلمًا لم يتدبروا ولم يُصْغوا ، كانوا بمنزلة من على قلبه غطاء ، وفي أذنه وقر . اهوانظر تفسير ابن عطيه ١٦٣/٥ .

⁽٢) المراد أنهم بلغوا المكابرة والعناد إلى درجة أنهم إذا جاءوك مجادلين ، يقولون عن القرآن : ما هذا إلاَّ خرافات وأباطيل الأولين ، جمع أسطورة وهي الخرافة ، قال الجوهـري : الأساطيـرُ : الأباطيـل والتُرَّهاتُ .

عن اتِّباعِ النَّبِيِّ عَلِيلَةٍ ، ويبعدون عنه(١) .

قال مجاهد : يعني به قريشٌ^(٢) .

وكذلك قال قتادة والضَّحَّاك : يعني به الكفَّار (٦) .

وروى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال: أخبرني مَنْ سَمِعَ ابن عبّاس يقول: نزلت في « أبي طالب » كان ينهي عن أذى النّبيّ صلى الله عليه وسلم، ويتباعد عنه(٤).

والقولُ الأول أشبهُ ؛ لأنه متّصل بأخبار الكفار وقولهم (٥).

⁽۱) هذا قول بن عباس ، والضحاك ، وابن الحنفية ، كما ذكره الطبري في جامع البيان ١٩٢/٧ وابن عطيه في المحرر الوجيز ١٦٥/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ١٠٠/٤ وقال مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد : الضمير يعود إلى القرآن ، والمعنى : أنهم ينهون غيرهم عن الإيمان بالقرآن ، واتباعه ، وتدبّره ، ويبتعدون بأنفسهم عنه ، وهو اختيار أبي حيان في البحر ، قال بدليل ماقبله « أن يفقهوه » .

⁽٢) (٣) هذا هو قول الجمهور ، وهو اختيار الطبري ، أي المراد به كفار قريش ، وانظر جامع البيان . ١٧٣/٧

⁽٤) ذكره الطبري ١٧٣/٧ عن ابن عباس قال : « نزلت في أبي طالب ، كان ينهي المشركين أن يؤذوا محمداً ، وينأى عمّا جاء به » وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٠/٣ وابن عطيمه ١٦٥/٥ .

أقول : ويُضعف هذا القول أن اللفظ في الآية الكريمة جاء بصيغة الجمع « وهم ينهون عنه » وأبو طالب فردٌ ، فيصبح الضمير كناية عن واحد وهـو خلاف اللفـظ ، ولـو أراد أبـا طالب لقـال : وهو ينهى عنه وينأى عنه .

 ⁽٥) وهذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ١٧٣/٧.

٢٣ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ [آية ٢٦].

أي : وما يشعرون أنّ وَبالَ ذلك يرجع عليهم .

٢٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ النَّارِ ﴾ آية ٢٧] · في معناه ثلاثة أقوال :

١ ــ منها أن معنى ﴿ وُقِفُوا عَلَىٰ النَّارِ ﴾ أدخلوهـا(٢) ، كما
 يُقال : وقفتُ على ما عند فلان ، أي : عرفتُ حقيقته .

٢ _ وقيل: معناه رَأُوْها.

T = 0 وقيل : جازوا عليها وهي من تحتهم عليها وهي من تحتهم T

 ⁽١) ما بين الحاصرتين غير موجود في الأصل ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٢) ذهب الطبري ١٧٤/٧ إلى أن معنى « وُقَفُوا على النَّارِ » أي خُبِسُوا فيها ، قال : و « على » بمعنى «في» كما قال سبحانه ﴿ واتَّبَعُوا ما تَتْلُو الشَّيَاطِينُ على مُلَّكِ سُلَيْسَانَ ﴾ أي في ملك سليمان ، وقال في البحر ١٠١/٤ ﴿ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ معناه عند الجمهور : خُبِسوا على النار .

⁽٣) ذكر هذه الوجوه الزجاج في معانيه ٢٦٢/٢ ورجَّع القول الأول ، ونصُّ عبارته : ﴿ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ ﴾ يحتمل ثلاثة أوجه : جائزٌ أن يكونوا عاينوها ، وجائزٌ أن يكونوا عليها وهمي تحتهم ، والأُجودُ أن يكون معنى « وُقِفُوا على النَّار » أُدْخِلوها فعرفوا مقدار عذابها ، كما تقول في الكلام : قد وقفتُ على ما عند فلان ، تريد : قد فهمتُه وتبيّنتُه . اه. .

٢٥ ـــ ثم قال جل وعنز : ﴿ فَقَالُوا يَالَيْتَنَا نُرَدُ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا إِنَّالَ رَبِّنَا إِنَّالَ وَنَكُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ ﴾ [آية ٢٧].

المعنى: ونحن لانكذّبُ بآيات ربّنا ، رُدِدْنا أو لم نُرَدّ() . ق**ال سيبويه** : ومثلُه : دعني ولا أعود ، أي ولا أعود تركتني أو لم تتركني .

ومسن قرأ: ﴿ وَلَا نُكَسِدٌ بِآيَسَاتِ رَبِّسَا وَنَكُسُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ ﴾ . فمعناه عنده : ياليتنا وقع لنا الرَّدُّ وأن لانكذبَ . قال أبو إسحاق : وفيه معنى : إنْ رُدِدْنا لم نكذّبْ(١) . وقرأ ابن عامر : ﴿ يَا لَيْتَنَا نُرُدُّ وَلَا نُكَذّبَ بآيَاتِ رَبِّنَا وَقَعْ لَا نُكَذّبَ بآيَاتِ رَبِّنَا

وَنَكُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ ﴾ بالنصب . وقرأ عبدالله بن مسعود : ﴿وَلا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبُّنَا وَنَكُونُ مِنَ المؤمنين ﴾ (٣) .

⁽١) هذا المعنى على رأي من قرأ ٥ ولا تُكذّبُ بآياتِ ربنا ونكونُ » بالرفع فيهما ، وهي قراءة ابن كثير ، ونافع ، والكسائي ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، وعاصم ٥ ولا تكذّب .. ونكونَ » بالنصب فيهما ، وكلاهما من القرءات السبع ، وانظر النشر ٢٥٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٥٥ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٦٣/٢ ففيه توضيح لهذا القول ، قال : فأمًّا النصب فعلى ٥ يا ليتنا نردُّه، على معنى التمني ، كما تقول : ليتَك تصيرُ إلينا ونكرِّمك ، المعنى : ليتَ مصيرَكَ يقع ، وأن لا نكدِّب أي إن رُددنا لم نكذِّب . اهـ .
 وإكرامَنا ، ويكونُ معنى الآية : ليتَ ردَّنا وقع ، وأن لا نكدِّب أي إن رُددنا لم نكذِّب . اهـ .

٣) هذه من القراءات السبع كما في النشر ٢٥٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٥٥.

وقــرأ أُبَـيَ بن كعب : ﴿ ولا نكذَّبُ بآيَاتِرَبُّنَا أَبَداً ﴾ (١٠) . ٢٦ ـــ وقـــال جلّ وعـــزّ : ﴿ بَـــلْ بَدَا لَهُـــمْ مَا كَائـــوا يُخْفُــــــونَ مِنْ قَبُلُ ﴾ [آية ٢٨] .

المعنى: بل ظهر للذين اتبعوا الغُواة ، ما كان الغُواة يُخفون عنهم من أمر البعث والقيامة (٢) ، لأنّ بعده: ﴿ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (٣) .

وقال بعض أهل اللغة : ولو رُدُّوا لعادوا لما نُهوا عنه ، فيه شيءٌ محذوفٌ ، والمعنى : ولو رُدُّوا قبل أنْ يعاينوا العذاب ؛ لأنهم لايكفرون بعدما عاينوا .

وهذا القولُ مردودٌ ؛ لأنَّ الله جلَّ ثناؤه أخبر عنهم أنهم يقولون

⁽١) هذه ليست من القراءات السبع ، وإنما هي من الشواذ ، فلا تجوز القراءة بها ، ومعنى الآية على الأشهر والأظهر : لو ترى يا محمد هؤلاء المشركين ، حين حُبسوا على النار ، لرأيت أمراً عظيماً تشيب الرءوس ، حُذف الجواب ليكون أبلغ في التهويل ، وعندها تمنوا الرجوع إلى الدنيا ، ليعملوا عملاً صالحاً ولا يكذبوا بآيات الله ، ويتداركوا الزّل .

⁽٢) قال الطبري ١٧٦/٧ ; يقول تعالى ذكره : ما قصدُ هؤلاء الجاحدين ، في قولهم إذا وُقفوا على النار ﴿ يا ليتنا نردُّ ولا نكذَّب بآيات ربنا ﴾ الأسى والندم على ترك الإيمان بالله ، لكنْ بهم الإشفاقُ مما هو نازل بهم من عقاب الله ، على معاصيهم التي كانوا يخفونها عن أعين الناس ، فأظهرها الله على رءوس الأشهاد وفضحهم بها . اه. .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير ٢٤٣/٣ : « يذكر تعالى حال الكفار إذا وقفوا يوم القيامة على النار ، وشاهدوا ما فيها من السلاسل والأغلال ، ورأوا بأعينهم تلك الأمور العظام والأهوال ، فعند ذلك قالوا ﴿ يَا لَيْتَنَا نَرَدُّ وَلَا نَكَذُّب بآيات ربنا ﴾ يتمنون أن يُردُّوا إلى الدنيا ليعملوا صالحاً، وظهر لهم حينئذ ما كانوا يُخفون في أنفسهم من الكفر والتكذيب والمعاندة ، وإن أنكروهما في الدنيا » . اه .

هذا يوم القيامة ، وقد خبّر جلّ وعزّ عن إبليس أنه كفر بعدما رأى ، وعنهم أنهم كفروا عناداً وإيثاراً للرئاسة(١) .

٢٧ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَعْتَةً ﴾ [آية ٣١] .

البغتة: الفجاءة.

يَقال : بَغَتَهم الأَمْرُ يَبْغَتُهم بَغْتاً وبَغْتَةً (٢) .

٢٨ - ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ [آية ٣١] الفائدةُ في نداء الحسرة وما كان مثلها ممَّا لايُجيبُ أنّ العرب إذا أرادت تعظيم الشيءِ ، والتنبية عليه ، نادته ، ومنه قولهم : يَا عَجَبَاه (١) .

قال سيبويه : إذا قلت : يا عَجَبَاه فمعناه أُحْضُر وتَعالَ يا

⁽١) كا قال سبحانه عن فرعون وأتباعه ﴿ وجعـدوا بها واستيقـنتها أنفسهم ظلماً وعلُـوًا ﴾ النمل آيـة

⁽٢) في الصحاح ٢٤٣/١ : البغث : أن يَفجأك الشيء ، تقول : بغَنه أي فَاجأه ، ولقيتُه بغتهُ أي فجأة ، والمباغتة : المفاجأة ، ويُقال : لستُ آمنُ مِنْ بغتات العدوِّ أي فجآته ، وقال الشاعر : ولكنَّه ماتـــوا ــ ولم أدر مبَغْت ـــةً وأفظ عُ شيء حين يَفْجَ ــؤك البَــغُثُ

⁽٣) قا ابن عطيه في المحرر الوجيز ٥/١٧٦ : « ونداءُ الحسرة على وجه تعظيم الأمر وتشنيعه ، وكانً الذي يُنادي الحسرة ، أو العجَبّ ، أو السرور ، أو الويل ، يقول : اقربي أو احضري فهذا وقتك وزمنك ، وفي ذلك تعظيم للأمر على نفس المتكلم وعلى سامعه ، وهذا التعظيم على النفس والسامع هو المقصود بنداء الجمادات ، كقولك : يا دار ، ويا رَبْعُ ، وفي نداء ما لا يعقل كقولهم : يا جَمَل ، ونحو هذا » . اه وانظر ايضاً البحر المحيط ١٠٧/٤ .

عجبُ ، فإن هذا من أزمانك ، فهذا أبلغ من قولك : تعجَّبتُ ، ومنه قول الشاعر :

فيا عَجَبَاً مِنْ رَحْلِهِ المُتَحَمِّلِ (١)

٢٩ _ وقوله جلّ وعز : ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ [آية ٣١].

واحـد الأوزار : وِزْرٌ ، والفعـل منـه وَزَرَ يَزِرُ ، يراد به الإِثْم ، وهو تثيلٌ (٢) ، وأصله الوَزَرُ ، وهو الجَبَل .

ومنه الحديث في النساء اللواتي خرجنَ في جنازة ، فقـال لهنّ : « ارْجعْنَ مَوْزوراتٍ غير مأجورات » (٢) .

قال أبو عبيد : والعامة تقول : « مأزوراتٍ »(٤) كأنه لا وجه له عنده ؛ لأنه من الوزر ، ومنه قيل : وزير ، كأنه يحمل الثقل عن صاحبه .

 ⁽۱) هذا عجز بیت من معلقة امری القیس ، وتمامه کما فی دیوانه صد ۱۲۹ .
 ویور وی می می می الله م

رك هذا من باب التمثيل ، شبّه تعالى ذنوبهم وجرائمهم بأحمال ثقيلة يحملونها على ظهورهم ، وقيل : إنه على الحقيقة ، يُصوَّر للكافر عملُه في أقبح صورة وأنتنها ، فيقول له : من أنت ؟ فيقول : أنا عملك الخبيث ، طالما ركبتني في الدنيا فأنا أركبك اليوم .. الخ وانظر تفسير ابسن كثير الله ٢٠٠٧

⁽٣) أخرجه ابن ماجه عن عليٍّ رضي الله عنه ، وأخرجه أبو يعلى في مسنده ، ورمز له السيوطي بالصحة في الجامع الصغير « ارجعْن مأزورات غير مأجورات» وأمًا ما رواه المصنف «موزورات» فهو على الأصل ، وليست رواية الحديث كما أوردها

⁽٤) قال المناوي في شرح الجامع الصغير ٤٧٣/١ : « مأزورات » أي آثمات ، والقيـاسُ مَوْزُورات ، لأنه من الوِزْرِ ضدُّ الأُجرِ ، وإنما قُصد الازدواج لقوله « غَيْرَ مأجوراتٍ » والمشاكلةُ بين الألفاظ من مطلوبهم . اهـ .

٣٠ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكْذِبُونَكَ ﴾ [آية ٣٣] .

هكذا روي عن على بن أبي طالب _ رضوان الله عليه _ أنه قرأ (١) ، وهو اختيار أبي عبيد ، واحتج بأنه رُوِيَ أَنَّ أَبِا جهل قال للنّبيّ _ صلى الله عليه وسلم _ : إِنّا لانُكْذِبُكَ ، ولكنّا نكذّبُ ما جئتَ به ، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذَّبُونَكَ ﴾(٢) .

وقد نُحولفَ أبو عبيد في هذا ، وروي « لانُكَذِّبُكَ » فأنزل الله جلّ وعزّ ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾ (٢) ، ويقويٌ هذا أنه رويَ أنّ رجلاً قرأ على ابن عبّاس ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ ﴾ ، فقال له ابن عبّاس :

⁽١) هذه قراءة نافع والكسائي ﴿ لا يُكْذِبونك ﴾ بالتخفيف ، وقرأ بقيــة السبعــة بالتشديــد «لايُكَذِّبونَكَ » وكلا القراءتين سبعية ، وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٥٨/٢ والسبعة لابن مجاهد صـ ٢٥٧ .

⁽٢) روى القرطبي ٢١٦/٦ عن أبي ميسرة ، أن رسول الله عَلَيْكُم مرَّ بأبي جهلٍ وأصحابه ، فقالوا : يا محمد ، والله لا نكذّبك وإنك عندنا لصادق ، ولكنْ نكذّب ما جئت به ، فنزلت هذه الآية في فإنهم لا يُكذّبوك ولكنَّ الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ وروى ابن الجوزي في تفسيره ٢٨/٣ عن السدي أن « الأخنس بن شريق » لقي أبا جهل ، فقال الأخنس : يا أبا الحكم ، أخبرني عن محمد أصادقٌ هو أم كاذب ؟ فليس ههنا من يسمع كلامك غيري ، فقال له أبو جهل : والله أن محمداً لصادق وما كذب قط ، ولكن إذا ذهب بنو قصيًّ باللواء ، والسقاية والحِجاية ، والنبوة ، فماذا سيكون لسائر قريش ؟ فنزلت هذه الآية ﴿ قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون ، فإنهم لايكذّبونك ، ولكنَّ الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ وانظر تفسير ابن كثير ٢٤٧/٣ .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٢٦٦/٢ : معنى « كذَّبتُه » : قلت له : كذبتُ ، ومعنى « أكذبتُه » ادَّعيت أنَّ ما أتى به كذبٌ ، وتفسير قوله ﴿ لا يُكَذِّبُونَكَ ﴾ أى لايقدرون أن يقولوا لكَ فيما أنبأت به كَذَبْتَ ، ووجه آخر أنهم لا يكذَّبونك بقلوبهم أي يعلمون أنك صادقٌ .

﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾ ؛ لأنهم كانوا يسمّون النبي _ عَيْضُ _ الأمين(١) .

ومعنى (يُكْذِبُونَكَ) عند أهل اللغة : يَنْسِبُونَكَ إلى الكذب ، ويروُوْن عليكَ ما قلتَ .

ومعنى (لا يُكَذِّبُونَكَ) : لايجدونك كاذباً ، كما تقول : أَحْمَدْتُه ، إذا وجدتُه محموداً (٢) .

ويجوز أن يكون معنى المخففة: لايبينون عليك أنك كاذب ؟ لأنه يقال: أكذبتُه، إذا احتججتَ عليه وبيّنتَ أنه كاذب(٣).

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري حدثنا شعيب بن أيوب الواسطي عن معاوية بن هشام عن سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن ناجية بن كعب عن علي قال: قال أبو جهل للنبي - عَيِّفَة -:
إنّا لا نُكْذِبُكَ ولكن نُكَذّبُ ما جئت به ، فأنزل اللهُ عزّ وجلّ

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن ، كذا في الدِر المنثور ١٠/٣ وروى نحوه عن ابن عباس .

⁽٢) قال ابن الأنباري: كان الكسائي يقول: كذَّبْتُ الرجلَ: إذا نسبته للكذب، وصنعةِ الأباطيل، وأكذبتُه: إذا أخبرتَ أن الذي يحدِّث به كذب ، ليس هو الصانع له، وقال غير الكسائي: يُقال: أكْذبَتُ الرجل: إذا أدخلتَه في جملة الكذابين، ونسبته إلى صفتهم، كا يقال: أبخلتُ الرجل: إذا نسبتَه إلى البخل، قال الشاعر:

فَطَائِفَ قَ قَدَ أَكُفَ رُونِي بِحُبِّكُ مِ وَطَائِفَ قَ قَالُ وَا : مُسَيَّ وَمُ لَذِبُ وَالطَّرِ زَاد المسير ٢٩/٣ .

⁽٣) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٢١٦/٦ والبحر المحيط ١١٢/٤ وتفسير ابن عطية ١٨١/٥ ففيها تفصيل وتوضيح لأقوال المفسرين وعلماء اللغة .

﴿ فَإِنَّهُ مْ لَا يُكْذِبُ وَنَكَ ، وَلَكِ نَ الظَّالِمِينَ بَآيَاتِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

والقول في هذا مذهب أبي عُبَيْد ، واحتجاجه لازم ؛ لأن عليًّا هذا مذهب أبي عُبَيْد ، واحتجاجه لازم ؛ لأن عليًّا هو الذي روى الحديث ، وقد صحّ عنه أنّه قرأ بالتخفيف (٢).

وحكى الكسائيّ عن العرب : أكذبتُ الرّجلَ ، أخبرتُ أنه جاء بالكذب ورواه، وكذَّبتُه : أخبرتُ أنه كاذب (٣) .

٣١ ـــوقوله جلّ وعزّ : ﴿ فِإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقَاً فِي الأَرْضِ أَوْ سُلَّمَاً فِي السَّمَاء ﴾ [آية ٣٠] .

قال قتادة : النّفقُ : الشّرّبُ في الأرضِ ، والسُّلّمُ : الدَّرجُ . وكذلك هو في اللغة ، ومنه النافقاء : أحدُ جُحَرِ اليربوع (٤٠) .

⁽¹⁾ الأثر أخرجه الحاكم في المستدرك ٣١٥/٢ وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وذكره الطبري في جامع البيان ١٨٢/٧ ووقفه على ناجية ولم يرفعه لعلي، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٩/٣ عن علي رضي الله عنه، وعزاه إلى الترمذي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم، وانظر أيضاً تفسير ابن كثير ٣٤٥/٣.

⁽٢) هذه من القراءات السبع كما بيبًا ، وهي قراءة نافع والكسائي .

⁽٣) هكذا ذكر الطبري ١٨٠/٧ قال : واختلفت القراء في قراءة ذلك ، فقرأ جماعة « لا يُكُذِبونَك » بالتخفيف بمعنى أنهم لا يكذبونك فيما أتيتهم به من وحي الله ، بل يعلمون صحته ، ولكنهم يجحدون حقيقته ، وكان بعض أهل العلم بكلام العرب ، يحكي عن العرب أنهم يقولون : أكذبتُ الرجل : إذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه ، ويقولون : كذّبته : إذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه ، ويقولون : كذّبته : إذا أخبرت أنه كاذب . اهـ.

⁽٤) قال في البحر ١١٤/٤ : النَّفقُ : السِّربُ في داخل الأرض الذي يتوارى فيه ، والنَّافقاءُ ممدودٌ وهو =

قال أبو إسحاق : والسُّلَّمُ : مشتَّقٌ من السَّلَامة ، كأنه يُسْلمِك إلى الموضع الذي تريد(١) .

والمعنى: إن استطعت أن تبتغي نفقاً في الأرض أو سُلَّماً في السماء فتأتيهم بآية فآفعل . ثم حُذف هذا لِعلْم السامع (٢) ، أي ليس لكَ من الأمر شيءٌ .

٣٢ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ الهُدَىٰ ﴾ [آية ٣٥] وعزّ أَنْ أي : لأراهم آيةً تضطرهم إلى الإيمان ، ولكنّه أراد جلَّ وعزّ أَنْ يثيب من آمن منهم ومن أحسن .

ويجوز أن يكون المعنى لَطَبَعَهُمْ على الإيمان (٢).

٣٣ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ [آية ٣٦] . قال جلّ وعزّ : ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ والمعنى : الذين

⁼ أحد مخارج جُحر اليربوع ، والسُّلَّمُ : المصعدُ قال السدي ، وقال قتادة : السدَّرجُ . وفي الصحاح ١٥٦٠/٤ النَّفقُ : سرب في الأرض له مخلص إلى مكان ، وفي المثل « ضلَّ دُريصٌ نَفَقَه » أي جحره ، والنافقاءُ : إحدى جِحَرةِ اليربوع . اهـ .

⁽١) انظر معاني الزجاج ٢٦٧/٢.

⁽٢) جواب الشرط محذوف لدلالة المعنى عليه ، وتقديره : فافعل ، كما تقول لصديق لك : إن شئتَ تقومُ بنا إلى فلان نزورُه أي فافعل ، قال ابن عطية : وحذف جواب الشرط إيجازاً لفهم السامع به ، تقديره فافعل ، أو فدونك . اهد . المحرر الوجيز ١٨٨/٥ .

⁽٣) المراد من الآية بيان أن أمر الإيمان بيد الرحمن ، فلو أراد الله لهداهم إلى الإيمان ، إمَّا بأن يخلفهم مؤمنين ، وإمَّا بأن يكسبهم الإيمان بعد كفرهم ، بأن يشرح صدورهم له ، والآية ردٌّ على القدّرية المنكرين للقضاء والقدر ، الذين يقولون : لا خلق الله في أفعال البشر ، وانظر البحر المحيط ١١٥/٤ في الردّ عليهم .

⁽٤) الطبري ١٨٦/٧ عن الحسن قال: « الذين يسمعون » المؤمنون « والموتى » الكفار.

يسمعون سماع قبول^(۱) .

٣٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْمَوْتَىٰ يَنْعَثْهُمُ اللَّهُ ﴾ [آية ٣٦] · قال الحسن ومجاهد : يُراد به الكُفَّار . وقال غيرهما : يُرادُ بهِ كلُّ ميَّتٍ (٢) .

٣٥ _ وقولُه جلّ جلاله : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ ، وَلَا طَائِمٍ يَطيرُ وَهِ عَلَيْهُ اللَّهُ مَا لَكُمْ ﴾ [آية ٣٨] .

وأكثرُ أهل التفسير يذهب إلى أن المعنى : أنهم يُخْلَقون كما يخْلَقون كما يخْلَقون ، ويُبْعثون كما يُبْعثون .

وكذلك قال أبو هريرة : يحشر اللهُ جلَّ وعزَّ يوم القيامة ، الطيرَ ، والبهائم ، فيبلغ من عدله أنْ يأخذ من القَرْناء للجّماء ، ثمّ

⁽۱) هذا هو الصحيح أن المراد بالسماع سماع القبول والإصغاء ، لا مطلق السماع المجرد عن الانتفاع ، وقد قال قتادة : هذا مثل المؤمن ، سَمِع كتاب الله ، فانتفع به ، وأحد به وعَقَله ، ومثل الكافر ، أصمُّ أبكم ، لا يبصرُ هُدىً ، ولا ينتفع به . اهد الطبري ١٨٦/٧ .

⁽٢) هذا القول ضعيف والراجع ماقاله الحسن ومجاهد ، وهو قول جمهور المفسرين ، أن الآية مشلّ ضربه الله للمؤمن والكافر ، فالمؤمن كالحي ، والكافر كالميت ، ويشهد لذلك قوله سبحانه في لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين في قال الحافظ ابن كثير ٢٤٨/٣ ﴿والموقى يبعثهم الله في يعني بذلك الكفار ، لأنهم موتى القلوب ، فشبههم الله بأموات الأجساد ، وهذا من باب التهكم والإزدراء بهم ، وكذلك قال الطبري ١٨٥/٧ المراد بالموتى الكفار ، فجعلهم تعالى في عداد الموتى ، الذين لايسمعون صوتاً ، ولا يعقلون دعاءً ، ولا يفقهون قولاً . اه.

يقول: كوني تراباً ، فعند ذلك يقول الكافر: ﴿ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابَاً ﴾(١) .

وقال مجاهد في قوله جلَّ وعـزَّ : ﴿ إِلَّا أَمَــمُ أَمْثَالُكُــمْ ﴾ قال : أصنافٌ ، لهنَّ أسماء تُعْرَف بها كما تُعْرَفون (٢) .

ومعنى ﴿ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ على التوكيد ؛ لأنك قد تقول : طرت في خاجتي (٣) .

٣٦ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ ﴾ [آية ٤٠]. والمعنى : أو أتتكم الساعة التي تُبعثون فيها.

٣٧ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ أُغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . [آية ٤٠] .

⁽۱) الحديث أخرجه عبدالرازق ، وابس أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وهـ و موقوف على أبي هريرة ، ورواه الطبري في جامع البيان ١٨٨/٧ وابن كثير في تفسيو ٢٤٩/٣ والسيوطي في الـدر المنشور ١١/٣ أقول : ويشهد له ماجاء في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله عَلَيْكُ قال : « لَتَوَدُّنَّ الحقوقَ إلى أهلها يوم القيامة ، حتى يُقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء » صحيح مسلم ١٩٩٧/٤ والترمذي رقم ٢٤٢٢ .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ١٨٧/٧ وزاد المسير ٣٥/٣ والدر المنثور ١٠/٣ ونقل في البحر ١٢٠/٤ عن مكي أنها أمم أمثالنا في معرفة الله وعبادته، وهذا قول أبي عُبيدة ، ونقله الواحدي عن ابن عباس أن المماثلة حصلت من حيث إنهم يعرفون الله ويحمدونه ويوحدونه ويسبِّحونه .

⁽٣) قال ابن جرير في جامع البيان ١٨٩/٧ : « فإن قيل : ما الفائدة من ذكر الجناحين ؟ وهل يطير الطائر إلا بجناحيه ؟ قلت : إن الله تعالى أنزل كتابه بلسان قوم وبلغاتهم ، ومنا يتعارفونه بينهم ، والعرب إذا أرادوا المبالغة في الكلام أكدوه فقالوا : كلمت فلاناً بفمي ، ومشيتُ إليه برجلي ، وصربته بيدى ، فخاطبهم تعالى بنظير ما يتعارفونه في كلامهم ، ويستعملونه في خطابهم » .

في هذا أعظم الاحتجاج عليهم ؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام ، فإذا وقعوا في شدّة دعوا الله(١) .

٣٨ _ وقال جلّ وعزّ : ﴿ بَلْ إِيَّـاهُ تَدْعُـونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُـونَ إِلَيْـهِ إِنْ شَاءَ ﴾ [آية ٤١] .

هذا مجازٌ ، والمعنى : فيكشف الضرّ الذي من أجله دعوتموه ، وهو مِثْلُ : ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ في المجاز^(٢) .

٣٩ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَـمٍ مِنْ قَبْـلِكَ ، فَأَخَـٰدُنَاهُـمْ وَالْجَلَّاءِ ﴾ [آية ٤٢] .

قيل: البأساء: الجوع والفقر، والضّرَّاءُ: نقص الأموالِ، والأنفس بالمرض، والثمرات (٢٠).

. ٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ [آية ٤٢] .

⁽١) يريد أن في هذه الآية إقامة الحجة على الكفار ، حيث يعبدون الأوثان ولأصنام ، فإذا وقعوا في كرب أو شدَّة ، دعوا الرحمن وتركوا الأوثان ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وتنسون ماتشركون ﴾ أي تنسون آلهتكم المزعومة ، فأقام عليه الحجة في عبادة مالا يسمع ولا ينفع ، ولا يدفع عن عباده شيئاً ، وتلك حجة دامغة .

⁽٢) هذا رأي الزجاج كذا هو في معانيه ٣٧١/٢ قال : وهذا على إتساع الكلام مثـــل ﴿ واسأَلِ القرية ﴾ المعنى : سل أهل القرية ، أي أنه مجاز على حذف المضاف .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير ٢٥١/٣ : ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالبَأْسَاءِ ﴾ يعني : الفقر ، والضيق في العيش ﴿ والضَّرَّاءِ ﴾ وهي الأمراض ، والأسقام ، والآلام . اه .

أي ليكون العباد على رجاءٍ من التضرع^(١) .

رع __ ثمّ قال تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ [آية ٤٣] · أَنَّ عَالَى : فهلًا (٢) ؟ .

وأعَلَمَ اللهُ النَّبِيَّ أنه قد أرسل قبله رسولاً إلى قوم ، بلغ من قسوتهم أنْ أُخذوا بالبأساء والضراء فلم يتضرعوا (٣) .

٤٢ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَلَمَّا نُسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ، فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ٤٤] .

قال مجاهد : من رخاء الدنيا ويُسْرها(٤) .

والتقديرُ عند أهل اللغة : فتحنا عليهم أبواب كُلِّ شيءٍ كان

⁽١) يريد المصنف أن الترجِّي من المخلوق لا من الخالق ، فإنَّ أصل « لعلَّ » للترجي ، والترجَّي من الله غير جائز ، لأن الله يأمر ولا يرجو ، فلذلك فسَّره المصنف برجاء العباد ، قال ابن عطيه ٥/٩ ، والترجي في « لعلَّ » في هذا الموضع ، إنما هو على معتقد البشر ، أى لو رأى أحد ذلك لرجا تضرعهم بسببه .

⁽٢) «لولا» هَنا بمعنى «هلًا» ، فهى للتحضيض ، وليست حرف امتناع لوجود ، قال السطبري المرك ، وليست حرف امتناع لوجود ، قال السطبري على المرك ، ومعنى « فلولا » في هذا الموضع : فهَلاً ، والعربُ إذا أُولتُ « لولا » إسماً مرفوعاً ، جعلت مابعدها خبراً ، فقالت : لولا أخوك لزرتُك ، ولولا أبوك لضربتك ، وإذا أولتُها فعلاً أو لم تُولها إسماً ، جعلوها استفهاماً فقالوا : لولا جئتنا فنكرمك بمعنى هلاً ، ومنه قوله سبحانه ﴿ لولا أخرتني إلى أجل قريب ﴾ اه .

⁽٣) قال القرطبي ٢/٥٠٦ : وهـذا عتـابٌ على ترك الدعـاء ، وإخبـار عنهم أنهم لم يتضرعـوا إلا حين نزول العذاب .

⁽٤) الطبري في مجاهد ١٩/٧ والسيوطي في الدر المنثور ١١/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن المنذر .

مغلقاً عنهم^(١) .

٤٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [آية ٤٤].

قال أبو عبيدة : المبلسُ : الحزينُ النادم(٢) .

قال الفرّاء: المبلسُ: المنقطعُ الحُجَّة(٣) .

٤٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَقُطِعَ دَابِرُ القَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ آية ٤٥]
 الدابر في اللغة : الآخِرُ ، يُقالُ : دَبَرهـم يدبرهـم ، إذا جاء آخِرهـم (٤) .

وفي الحديث عن عبدالله بن مسعود : « من الناس من لايأتي الصلاة إلّا دَبَرِياً » أي في آخِر الوقت (٥٠) .

⁽١) انظر معاني الزجاج ٢٧٢/٢ قال ابن كثير ٢٥١/٣ : ﴿ فتحنا عليهم أبواب كل شيء ﴾ أي فتحنا عليهم أبواب الرزق من كل ما يختارون ، وهذا استدراج منه تعالى وإملاء لهم ، عياداً بالله من مكره ! ..

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٩٢/١ واستدل بقول العجاج: « قال نعم أعرفه وأَبْلَسَا ».

⁽٣) معاني القرآن للفراء ٣٣٥/١ ولفظُه : المبلسُ : اليائس المنقطع رجاؤه ، ولذلك قيل للذي يسكتُ عند انقطاع حجته ، ولا يكون عنده جواب : قد أَيْلِس . اهـ .

 ⁽٤) في الصحاح ٢٥٣/٢ : ودُبْرُ الأَمْر : آخرهُ ، وقطع الله دابرَهُم أي آخر من بقي منهم .اهـ .
 قال الشاعر :

فَأَهْلِكُ وَا بِعَ لَمَا حِصَّ دَابِرَهُ مِ فَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ دَفْعًا ولا الْتَصَرُّوا

⁽٥) في النهاية لابن الأثير مادة دبر ٩٨/٢ : « لا يأتي الصلاة إلا دَبْرِياً » يُروى بفتح الباء وسكونها ، وهو منسوب إلى الدبر آخر الشيء ، وفتح الباء من تغييرات النسب اهـ وفي الصحاح ٢٥٣/٢ . قال أبو زيد : يُقال : فلانٌ لا يُصلِّي الصلاة إلاَّ دَبَرِياً بالفتح أي في آخر وقتها ، والمحدِّثون يقولون دُبُرِياً بالضم اهـ .

وع __ وقوله جلّ وع ــ زّ : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُ مْ إِنْ أَخَــ ذَ اللَّهُ سَمْعَكُ مْ ، وَقُولُهُ جَلّ وَعَلَى قُلُوبِكُمْ ، مَنْ إِلّهُ غَيْرُ اللّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ﴾ ? [آية ٢ ٤] . المعنى : مَنْ إِلهٌ غير الله يأتيكم بما أُخِذ منكم ؟ والهاء كناية عن المصدر ، فلذلك وُحِّدَتْ (١) .

ويجوز أَنْ يكون تعود على السمع مثل ﴿ وَالَّلَهُ وَرَسُولُـهُ أَحَـــ قُنَ أَنْ يُرْضُوهُ ﴾ (٢) .

٤٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴾ .

قال قتادة : أي يصدفون عنها (٣) .

٤٧ __ وقوله جلَّ وعنَّ : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعْتَةً أَوْ
 جَهْرَةً ﴾ [آية ٤٧] .

قال مجاهد : البغتة : أنْ يأتيهم فُجَاءة آمنين ، والجهرة : أن يأتيهم وهم ينظرون (٤) .

⁽¹⁾ المراد الهاء في « به » قال الطبري ١٩٧/٧ فإذا قال قائل : كيف وحَّد الهاء ، وقد مضى الذّكر بالجمع ؟ قيل : جائز أن تكون الهاء عائدة على السمع ، فتكون موحدةً لتوحيد السمع، وجائز أن تكون معنياً بها ما أُخذ منكم من السمع والأبصار والأفئدة .

⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٦٢ وانظر معاني الفراء ١٤٥/١.

⁽٣) فِي الطبري ١٩٧/٧ (يَصْدِفُونَ » قال قتادة : أي يُعرضون عنها ، وكذلك قال مجاهد ، قال ابسن جرير : يُقال : صَدَق فلانٌ عني أي عدل وأعرض .

⁽٤) إلى هذا القول ذهب الزجاج في معانيه ٢٧٤/٢ وقال الحسن : جهرةً : نهاراً ، وبغتةً : ليلاً ، ذكره في البحر المحيط ١٧٢/٤ والقرطبي ٤٢٩/٦ وقول مجاهد أظهر ، وإليه ذهب ابن جرير ، وابن كثير ، قال الطبري ١٩٨/٧ : ﴿ بَغْتَةً ﴾ أي فجأةً على غِرَّة لا تشعرون ﴿ أَوْ جَهرة ﴾ أي وأنتم تعاينونه وتنظرون إليه .

- ٤٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا القَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [آية ٤٧]
 اي هل يهلك إلا أنتم (١) ؛ لأنهم كفروا وعاندوا .
- ٤٩ __ وقولـــه جلَّ ثنـــاؤه : ﴿ وَمَـــا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيـــنَ إِلَّا مُبَشِّرِيــــنَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ [آية ٤٨] .

أي لم نرسلهم ليأتوا بالآيات المقترحات ، وإنّما يأتون من الآيات بما تظهر معه براهينهم ، وإنما مذهبهُم التبشيرُ والإنذار (٢) .

وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ لا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي حَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ اللَّهُ وَلَا أَعْلَمُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ اللَّهِ اللَّهُ الل اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ا

هذا متصل بقوله جلّ وعن : ﴿ لَوْلَا نُزُّلَ عَلَيْهَ آيَةٌ مِنْ رَبّهِ ﴾ (٣) أي لا أقول لكم عندي خزائن الله ، التي يرزق منها ويُعطي ، ولا أعلم الغيب فأخبركم بما غاب عنكم إلّا بوحسي ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ ؛ لأن المَلَك يشاهد من أمر الله جلّ وعلا ما لايشاهدُ البشر (٤) .

⁽١) مراده هل يُهلك إلا أنتم لظلمكم وكفركم ؟ وإنما جاء التعبير في الآية بذكر الظلم، للتنبيه على علة الإهلاك، ولوصفهم بالظلم والطغيان، وانظر البحر المحيط ١٣٢/٤.

⁽٢) الآية سيقت لتوضيح الغاية من بعثة الرسل ، ألا وهي التبشير والإنذار ، لا من أجل أن تُقْتر ح عليهم الآيات والمعجزات حتى يأتوا بها ، فإن مهمة الرسل تبليغ دعوة الله عز وجل .

 ⁽٣) سورة الأنعام آية رقم ٣٧ وقد وقع خطأ في المخطوطة في لفظ الآية ، فقد ذكر بلفظ (أُنزِلَ »
 وصوابه (نُزِّلَ » .

 ⁽٤) توضيح هذا أن المشركين طلبوا من الرسول عَلَيْكُ أموراً ، واقترحوا عليه اقتراحات من خوارق
 العادات ، فجاءت الآياتُ لتبيّن لهم أنه لم يدَّع الألوهية ، ولا الملكية ، حتى يُطلب منه أن يأتي =

- ٥١ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الأَعْمَىٰ وَالبَصِيرُ ﴾ [آية ٥٠] · قال عجاهد : يعني المسلمُ ، والكافر(١) .
- ٥٢ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَنْـذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُــونَ أَنْ يُحْشَرُوا إلَــى رَبِّهِمْ ﴾ [آبة ٥١].

أي بالقرآن ، وخصّ من يخاف الحشر ؛ لأن الحجّــة عليهم أوكدُ ، فإنْ كان مسلماً أُنذِر ليترك المعاصي ، وإن كان من أهلِ الكتاب أُنذِر ليتَّبعَ الحَقَّ(٢) .

٥٣ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيِّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ وآية ٥١] . [آية ٥١] . لأن اليهود والنصارى قالوا : نحن أبناء اللّهِ وأحباؤه (٣) .

⁼ بهذه الخوارق ، فهذا وجه الارتباط بين الآيات السابقة ، والآيات اللاحقة ، وقد وضَّع ابن جريـر رحمه الله المعنى توضيحاً جلياً في تفسيره جامع البيان ١٩٩/٧ فارجع إليه .

⁽۱) وهو قول ابن عباس وقتادة ، وانظر الطبري ۱۹۹/۷ وابن الجوزي ٤٣/٣ والبحر المحيط ١٣٤/٤ والقرطبي ٤٣/٦ وعبَّر عن الكافر بالأعمى ، لأنه عمي عن رؤية الحق ، واتباعه والتمسك به ، والبصير : هو المؤمن ، لأنه أبصر الحقَّ والهدى والإيمان ، فاستمسك بدين الله ، وعمل بطاعة ربه ، والآية كقوله سبحانه ﴿ أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كم هو أعمى ؟ إنما يتذكَّر أولوا الألباب ﴾ الرعد آية ١٩ .

⁽٢) قال ابن عطية ٥/٥٠٠ : النبي عَيِّلِيَّهُ مأمور بإندار جميع الخلق ، وإنما وقع التخصيص هنا بحسب المعنى المقصود ، ولما كان حال الكفرة يدعو إلى اليأس من إيمانهم ، فكأن الآيات تقول له هنا : قل لحؤلاء الكفرة المعرضين كذا ، ودعهم ورأيهم لأنفسهم ، وأندر بالقرآن هؤلاء الآخرين ، الذين هم مظنة الإيمان ، وأهل للانتفاع ، ولم يُرِدُ أنه لا ينذر سواهم ، بل الإنذار العام ثابت مستقر . اه المحرر الوجيز ٥/٥٠٠ .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٢٧٥/٢.

وقولـه جل وعـز : ﴿ وَلَا تَطْـرُدِ الَّذِيـنَ يَدْعُـونَ رَبَّهُــمْ بِالْعَـــدَاةِ
 وَالْعَشِيِّ ، يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ [آية ٥٢].

قال سعد(۱): نزلت في ستة: أنا وعبدالله بن مسعود وأربعة ، قال المشركون للنبي _ عَيْنِيْ _ : « إنّا نستحيي أنْ نكون تبعاً لهؤلاء ، فأنزل الله عزّ وجلّ : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ إلى قوله : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ (٢) .

وقال مجاهد: نزلت في بلال ، وعبدالله بن مسعود (٦) .

وقال غيره: إنّما أراد المشركون بهذا أن يحتجُّوا على النّبيِّ _ عَلَيْتُهُ _ ؛ لأنّ أتباع الأنبياء الفقراء ، فطلبوا أنْ يطردهم فيحتّجوا

⁽۱) هو « سعد بن أبي وقاص » رضي الله عنه كما جاء في صحيح مسلم رقم ٢٤١٣ قال « كنا مع النبي عَلَيْكُ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي عَلِيْكُ : اطرد هؤلاء عنك لايجترئون علينا ، قال : وكنتُ أنا وابن مسعود ، ورجل من هُذيل ، وبلال ، ورجلان ، لستُ أسميهما ، فوقع في نفس رسول الله عَلَيْكُ ما شاء الله أن يقع ، فحدَّث نفسه ، فأنزل الله عز وجل ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴾ أخرجه مسلم في فضائل الصحابة رقم ٢٤١٣ وابن ماجه بنحوه رقم ٢٤١٨ والسيوطي في الدر ١٣/٣ وانظر جامع الأصول ١٣٢/٢ .

⁽٢) روى أحمد عن ابن مسعود قال : « مرَّ الملأ من قريش على النبي عَلَيْقَة وعنده : صهيبٌ ، وعمَّار ، وبلال ، وخبَّاب ، ونحوهم من ضعفاء المسلمين ، فقالوا يامحمد : أرضيتَ بهؤلاء من قومك ؟ أهؤلاء منَّ الله عليهم من بيننا ؟ أنحن نكون تبعاً لهؤلاء ؟ اطردهم عنك ، فلعلك إن طردتهم أن نتبَّعك !! فأنزل الله ﴿ ولا تطرد .. ﴾ الآية الدر المنثور ١٢/٣

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٢٠٢/٧ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٤/٣ والدر المنثور ١٢/٣ .

عليه بذلك ، فعَصَمه اللَّهُ ممَّا أرادوا منه (١) .

ه ه _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِـمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُـمْ فَ فَعَلْرُدَهُـمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [آية ٥٠] ·

المعنى : ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين ، وما من حسابك من شيء فتطردهم ، على التقديم والتأخير (٢) .

٥٦ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ﴾ [آية ٥٦] . أي اختبرنا وابتلينا ؛ لأنّ الفقراء صبروا على الجهد مع فقرهم ، فكان ذلك أَوْكد على الأغنياء في الحُجَّة (٣) .

٥٧ _ ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ وعزّ : ﴿ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ﴾

أي: ليقول الأغنياء.

٥٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [آية ٥٤] .

⁽١) ذكر هذا القول الإمام الزجاج في معانيه ٢٧٦/٢ بأوسع من هذا ، وذكر نحوه ابن عطيه في المحرر الوجيز ٢٠٨/٥ وانظر القرطبي ٤٣٢/٦ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٧٦/٢ .

⁽٣) معنى الآية الكريمة ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ﴾ أي ابتلينا الغني بالفقير ، والشريف بالوضيع ، ليقول الأشراف والأغنياء : أهولاء الفقراء الضعفاء منَّ الله عليهم دوننا بالهداية والسبق إلى الإسلام ؟ قال ابن عباس : يعني أنه جعل بعضهم أغنياء وبعضهم فقراء ، فقال الأغنياء للفقراء : أهولاء هداهم الله من بيننا ؟! وإنما قالوا ذلك استهزاء وسخريمة . اهالطبري ٢٠٧/٧ .

السَّلامُ والسَّلامةُ بمعنى واحد (١) ، ومعنى « سلامٌ عليكم » سلَّمكم الله في دينكم وأنفسكم ، والسلام اسمٌ من أسماء الله جلّ وعزّ (٢) ، معناه ذو السلامة .

وقرأ الحسن وعاصم وعيسى: ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ، أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْ بَعْدِهِ الرَّحْمَةَ ، أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ ، فَأَنَّهُ عَفُورٌ رَحيِمٌ ﴾ بفتحهما جميعاً فالأولى بدلٌ من الرحمة ، والثانية مؤكدة مكررة لطول الكلام (٢).

هذا مذهب سيبويه .

وقرأ أبو عمرو ، والكسائي ، والأعمش ، وابن كثير ، وشبـلٌ بكسرهما جميعاً .

والمعنى في الأولى : قال إنه ، وكسر الثانية ؛ لأنها مبتدأة بعد الفاء .

⁽١) قال الجوهري : والسَّلامُ : السَّلامــةُ ، والسَّلامُ : الاستسلامُ ، والسَّلامُ الاسم من الــــتسليم ، والسلامُ اسمٌ من أسماء الله تعالى ، والسَّلامُ : البراءةُ من العيوب . اهـ الصحاح ٩٥١/٥ .

⁽٢) يدل عليه قول ه سبحانه ﴿ هُوَ اللهُ الـذي لا إِنَّه إِلا هُوَ الملك ، القدوس ، السلامُ ، المؤمِن ، المُهيمِنُ ﴾ قال المفسرون : ومعنى السَّلام : ذو السَّلامة من كل نقص وآفة ، الذي سلم الجلقُ من عقابه ، وأمنوا من جوره اهـ . وانظر تفسير الخازن ٧٢/٤ وتفسير البيضاوي ٣١٢/١ .

⁽٣) هناك قراءتان سبعيتان شهيرتان ، فقد قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي « إنّه من عمل . فإنه غفور رحيم » بكسر الهمزة فيهما ، وقرأ نافع والباقون بفتح الهمزة فيهما ، وانظر النشر في القراءات العشر ٢٥٨/٢ والسبعة لابن مجاهد صد ٢٥٨ قال أبو علي : من كسر ألف « إنه » جعله تفسيراً للرحمة ، ومن كسر ألف « فإنه غفور » فلأن حكمه الابتداء ، وانظر زاد المسير ٢٩/٣ .

وقرأ أهل المدينة بفتح الأولى ؛ لأنها تبيينٌ للرحمة ، وكسروا الثانية لما تقدمً (١) .

٥٩ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ وَلِتَسْتَبِيــنَ سَبِيــلَ المُجْرِمِين ﴾ (٢) .

المعنى على هذه القراءة : ولتستبينَ يا محمد سبيلَ المجرمين .

فإنْ قيل: فقد كان صلى الله عليه وسلم يستبينها ؟

فالجوابُ عند الزّجّاج: أن الخطاب للنّبيّ عَيْضَةُ خطاب

لأُمَّته(٣) ، فالمعنى : ولتستبينوا سبيلَ المجرمين .

فإن قيل: فلِمَ لَمْ تُذْكُر سبيل المؤمنين ؟ .

ففي هذا جوابان :

⁽۱) وضَّح هذا الإمام الزجاج في كتابه معاني القرآن ۲۷۸/۲ فقال : يجوز فتحهما جميعاً ، ﴿ أَنّه من عمل منكم .. فأنه غفور رحيم ﴾ ويجوز كسرهما جميعاً ، ويجوز فتح الأولى وكسرُ الثانية ، فأما فتح الأولى والثانية ، فعلى أن موضع « أنَّ » الأولى نصب ، المعنى : كتب ربكم على نفسه المغفرة ، وهي بدل من الرحمة ، لأن معنى « أنه غفور رحيم » المغفرة منه ، ويجوز أن تكون الثانية وقعت مؤكدة للأولى ، لأن المعنى : كتب ربكم أنه غفور رحيم ، فلما طال الكلام أعيد ذكر «أنّ هأما كسرهما جميعاً فعلى مذهب الحكاية ، كأنه لما قال : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » قال : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » قال : إنه من عمل .. إلخ .

⁽٢) هذه قراءة نافع بفتح اللام من قوله ﴿ ولِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ المُجرمينَ ﴾ أي ولتعرف يا محمد سبيلَ المُجرمين ، وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٥٨ .

⁽٣) راجع معاني الزجاج ٢٧٩/٢ .

أحدهما: أنه إذا استُبينَتْ سبيلُ المجرمين فقد استُبينَتْ سبيل المجرمين فقد استُبينَتْ سبيل المؤمنين .

والجوابُ الآخر : أنْ يكون مثل قوله : ﴿ سَـرَابِيـلَ تَقِيكُــمُ الحَرَّ ﴾ (١) .

فالمعنى : وتقيكم البرد ثم حذف ، وكذلك هذا يكون المعنى ، ولتستبين سبيل المؤمنين ، ثم حذف (٢) .

٦٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿قُلْ إِنِي عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِي وَكَذَّبتُمْ بِهِ مَاعِنْـدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ﴾ [آية ٥٠] . .

أي ما تستعجلون من اقتسراح الآيات (٣) ، ويجوز أن يكون المعنى : ما تستعجلون به من العذاب .

(١) الآية من سورة النحل رقم ٨١ وتمامها ﴿ وجعل لكم سرابيل تقيكم الحرَّ ، وسرابيل تقيكم الحرَّ والبردَ ، فحذف بأسكم ﴾ وفي الآية إيجاز بالحذف تقديره : وجعل لكم سرابيل تقيكم الحرَّ والبردَ ، فحذف الثاني استغناءً بذكر الأول ، لأن الساتر من الثياب يستر من الحر والبرد ، ولكن جرى ذكر الحرِّ لأنهم في بلاد الحجاز أكثر معاناة له من البرد .

رم) وعلى هذا الرأى يكون معنى الآية ولتستبينُ سبيلُ الجرمين ، ولتستبينَ سبيلُ المؤمنين ، إلاَّ أن الحديث لما كان عن المجرمين ، اكتفى بذكرهم عن ذكر سبيل المؤمنين ، كا وضحه الإمام الزجاج ، وقال أبو حيان في البحر ١٤١/٤ : وخصَّ سبيل المجرمين لأنه يلزم من استبانتها استبانة سبيل المؤمنين ، أو يكون على حذف معطوف لدلالة المعنى عليه ، التقديرُ : ولتستبين سبيل المجرمين والمؤمنين ، أو يكون على حذف معطوف لدلالة المعنى عليه ، التقديرُ : ولتستبين سبيل المجرمين والمؤمنين . اه.

سبين بيوين رور من (٣) هذا قول مرجوح ، وهو محكي عن الزجاج ، والراجح أن المراد به العذاب أي ما عندي ما تستعجلون به من العذاب كما قشال سبحانه ﴿ سأل سائل بعذاب واقع ﴾ وقال جل ثناؤه ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده ﴾ وهذا ما رجحه الطبري ، وأبو حيان ، وابن كثير ، وانظر البحر المحيط ١٤٢/٤

٦١ ــــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿إِنِ الحُكْمُ إِلَّا للهِ يَقْضِي الحَقَّ ﴾ [آية ٥٧].

كذلك قرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه وأبو عبدالرحمن السُّلمي وسعيد بن المسيِّب(١) .

واحتج بعض مَنْ قرأ هذه القراءة بأنّ بعده ﴿ وَهُو خَسِيْرُ الفَاصِلِينَ ﴾ والفصلُ لا يكون إلّا في القضاء والحكم .

وقرأ ابن عبّاس، ومجاهد، والأعرج (يَقُصُّ الحَقّ).

قَالِ ابن عبّاس : كَا قال جلَّ وعزَّ ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ القَصَصِ ﴾(٢) .

واحتج بعضُ مَنْ قرأ هذه القراءة ، بأنه في السَّواد^(٣) بلا ياء .

قال : ولو كانت يقضي لكانت بالحقِّ .

وهذا الاحتجاج لا يلزم ؛ لأن مثل هذه الياء تحذف

⁽١) قال ابن مجاهد في كتابه السبعة في القراءات صـ٥٩ : واختلفوا في الصَّاد ، والضَّاد من قوله في قصُّ الحقَّ ﴾ فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ﴿ يقصُّ الحقَّ ﴾ بالصاد ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، وابن عامر ، والكسائي ﴿ يقضي الحقَّ ﴾ بالضاد . اهـ وانظر أيضاً الطبري ٢١١/٧ .

⁽٢) سورة يوسف آية رقم ٣.

 ⁽٣) مراده أنه في المصاحف وعند جمهور القراء مكتموب بلا ياء ﴿ يَقْضِ الحَقَّ ﴾ فقراءتُهما « يَقُصَ الحَقَّ » لأنها محذوفة الياء .

كثيراً (١).

وأما قوله: لو كانت يقضي لكانت بالحق ، فلا يلزم أيضاً ؛ لأنَّ معنى يقضي يأتي ويصنع ، فالمعنى : يأتي الحقَّ . ويجوز أن يكون المعنى يقضي القضاءَ الحقَّ (٢) .

٦٢ ـــ وقولُه جلَّ وعزِّ ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ . [آية ٩٥] .

[جمع مِفْتح مفاتح ، وجمع مفتاح مفاتيح]^(٢) . أي الوصلة إلى علم الغيب^(١) .

⁽۱) قال الفخر الرازي ۷/۱۳ : ﴿ يَقْضِ الحَقَّ ﴾ بغير ياء ، لأنها سقطت لالتقاء الساكنين ، كا كتبوا « سندعُ الزبانية » بغير واع ، و « فما تُغْنِ النُّلُرُ » بغير ياء ، وعلى كل حال فالقراءتان سبعيتان ، ولا مجال لتخطئة إحداهما ، وقد رجح الطبري ۲۱۱/۷ قراءة أهل الحجاز والمدينة ش يقضي الحقَّ ﴾ بالضاد ، من القضاء بمعنى الحكم والفصل بالقضاء ، قال : لأن الفصل بين المختلفين إنما يكون بالقضاء لا بالقصص . اه .

⁽٢) أي على حذف الموصوف وبقاء الصفة ، فحذَفَ القضاءَ اختصاراً ، فصارت يقضى الحقّ ، كما حذف من قوله تعالى ﴿ يقصُّ الحقَّ ﴾ أي يقصُّ القصصَ الحقَّ ، وانظر تفسير ابن عطية - ٢١٩/٥ .

⁽٣) ما بين الخاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

⁽٤) يريد ما يتوصل به إلى معرفة أمور النيب ، فعبر عن ذلك بالمفاتح ، والمفاتح جمع مِفْتَح بكسر الميم ، وهو الآلة الفتي يُفتح بها ما أُغلق ، قال ابن عطية ٢٢١/٥ : « مفاتح » جمع مِفْتح ، وهذه استعارة عبارة عن التوصل إلى الغيوب ، كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى المغيب عن الإنسان ، ولو كان جمع مفتاح لقال : مفاتح ، فأما مِفْتح بالكسر فهو بمعنى مفتاح ، قال الزهراوي : ومِفْتَحُ أفصح . اه وفي اللسان مادة فنح : المِفْتح بكسر الميم ، والمفتاح : مفتاح الباب ، وكل مافتح به الشّيء ، والجمع مفاتيح ، ومفاتح أيضاً . اه .

حدثنا محمد بن الحسن _ يُعْرَف بابن بَدينا _ قال : حدثنا أبو مصعب الزُّهري قال : حدثنا صالحٌ بن قدامة الجمحي ، عن عبدالله بن دينار ، عن ابن عمر ، أنَّ رسول الله _ عَلِيْ _ قال : « مُفاتحُ الغيب خمسةٌ ، لا يعلمها إلَّا اللَّهُ : لا يعلمما تغيضُ الأرحامُ إلَّا اللهُ ، ولا يعلم مافي غد إلا اللَّهُ ، ولا يعلم متى يأتي المطر إلَّا اللَّهُ ، ولا تدري نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدري نفسٌ بأي أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلّا الله جلّ وعزّ »(١) .

٦٣ _ وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ [آية ٥٩].

المعنى: أنه يعلمها سقطت أو لم تسقط (٢) ، كما تقول ما يجيئك أحد إلّا وأنا أعرفه ، فليس أنك لاتعرفه إلّا في حال مجيئه . ولدليل على أنها للتوكيد أن الحسن قرأ

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التنفسير ٢٧٥/٨ من فتح الباري بلفظ « مفاتيح الغيب خمس لايعلمها إلا الله : لا يعلم مافي غد إلا الله ، ولا يعلم ماتغيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ، ولا تدري نفس بأي أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله » ورواه السيوطي في الدر المنثور ١٥/٣ وأحمد في المسند ٧/٧ ، وابن مردويه ، وانظر أيضاً جامع الأصول ٣٠٢/٢ .

حبارة الزجاج في معانيه ٢٨٢/٢ : المعنى : أنه يعلمها ساقطة وثابتة .. الخ .

⁽٣) قال أبو حيان في البحر ١٤٥/٤ : و « من » زائدة لاستغراق جنس الورقة ، و « يعلمها » أي مطلقاً قبل السقوط ، ومعه ، وبعده ، وقيل المعنى : يعلم متى تسقط ، وأين تسقط ، وكم تدور في الهواء ؟ وقال ابن عطيه ٢٢٢/٥ : وفي هذه الآية البيان ، والايضاح ، والتنبيه على مواطن العِبَر ، أي إذا كانت هذه المحقورات معلومة ، فغيرها من الجلائل أحرى . اه. .

﴿ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)(١) أي إلَّا يعلمه علماً بقناً .

ويجوز أن يكون المعنى : إلّا قد كتبه قبل أن يخلقه (٢) . واللّهُ أعلم بما أراد .

فإن قيـل : ما الفائـدة على هذا الجواب في كتْبِــــهِ ، وهـــــو يعلمه ؟

فالجواب عن هذا أنَّه لتعظيم الأمر ، أي اعلموا أنَّ هذا الذي ليس فيه ثوابٌ ولا عقابٌ مكتوبٌ ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب (٢) ؟

٦٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ ﴾ [آية ٦١].

أي يُنيمكم ، فيتوفى الأَنْفُسَ التي تميِّزون بها ، كما قال اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ اللَّهُ يَتُوفَىٰ الأَنْفُسَ حَيِنَ مَوْتِهَا ، وَالَّتِسِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ (١٠) .

 ⁽١) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٢/ وأبو حيان في البحر المحيط ١٤٦/٤
 وليست من القراءات السبع .

 ⁽٢) يشهد لهذا قوله سبحانه ﴿ ما أصاب من مصيبةٍ في الأرض ولا في أنفسكم ، إلا في كتــابٍ من
 قبل أن نَبْرَأها ﴾ الحديد آية ٢٢ .

⁽٣) يرى الطبري في جامع البيان ٢١٣/٧ أن الحكمة في كتابة هذه الأشياء في اللوح المحفوظ ، مع أن الله تعالى لاينسي، إنحاهو لامتحان الحفظة ، واختبار الملائكة الموكملين بكتابـــة أعمــــال الإنسان ، وإظهار علمه الواسع جل وعلا ، وانظر تفسيره الكبير ٢١٣/٧ .

⁽٤) سورة الزمر آية رقم ٤٢ وقد أشارت الآية الكريمة إلى الوفاة الكبرى وهي وفاة الموت « الوفاة الحقيقة » وإلى الوفاة الصغرى ، وهي « وفاة النوم » الوفاة الحكمية ، لأن النائم كا لميت في كونه لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا يتكلم ، فهو من هذه الناحية كالمين .

ومعروف في اللغة أنه يقال: جرَح إذا كَسَب^(٢)، ومنه ﴿ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِن الجَوَارِجِ مُكَلِّبِينَ ﴾^(٣).

٦٦ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ﴾ [آية ٦٠] . قال ابن أبي نجيح : أي في النهار (٤) .

٦٧ _ ثم قال جلّ وعزَّ : ﴿ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمَىً ﴾ [آية ٢٠]. أي التستوفوا أجلكم (٥٠).

٦٨ __ وقوله جل وعز : ﴿ حتَّــىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُــمُ الْمَـوْثُ تَوَقَّــــهُ وَسُلُنَا ﴾ [آية ٦١] .

قال إبراهيم النَّخعيّ : يعني أعوان ملك الموت ، يتوفـون

⁽١) الطبري عن مجاهد ٢١٤/٧ قال : ما كسبتم من الإثم ، وهو قول ابن عباس وقتادة .

⁽٢) في المصباح المنير مادة جرح : واجترح : عمل بيده واكتسب ، وجرحه بلسانه جَرْحاً : عابه وتنقَّصه .

⁽٣) سورة المائدة آية رقم / ٤ والمراد بالجوارح: الكواسب من سباع البهائم كالكلب، والصقر والشاهين، ومعنى « مكلين » معلّمين للكلاب طرق الصيد، ومؤدبين للجوارح حتى تصطاد ولا تأكل من الصيد.

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٢١٥/٧ قال ابن جرير : ﴿ ثم يبعثكم فيه ﴾ أي يثيركم ويوقظكـــم من منامكم « فيه » أي في النهار وهو قول قتادة والسدي وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٢٢٤/٥ .

⁽٥) المراد لتبلغوا الأجل المسمَّى لانقطاع حياتكم ، وتستوفوا مدة عمركم كاملة .

الأرواح ، ويدفع ونها إلى ملك الموت ، أو يرفع ونها . كذا في الحديث (١) .

٦٩ ــــ ثُم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ [آيــــة ٦١] .

قال أبو عبيدة: لا يَتُوانَوْنَ (٢).

وقال غيره : معنى فرَّطتُ : قدَّمتُ العَجْزَ (٣) .

٧٠ ــ وقولـــه جل وعـــز : ﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُـــمْ مِنْ ظُلْمَـــاتِ البَـــرِّ
 وَالْبَحْرِ ﴾ ؟ [آية ٦٣].

الظلماتُ ها هنا: الشدائدُ ، والعربُ تقول: يومٌ مظلم إذا كان شديداً ، فإذا عَظَّمَتْ ذلك ، قالت: يوم ذو كواكب(٤) ، وأنشد سيبويه:

⁽۱) يشير المصنف إلى الحديث الذي رواه أحمد ٣٦٤/٢ عن النبي عَلِيْكُ أنه قال : « إن الميت تحضره الملائكة ، فإذا كان الرجل الصالح ، قالوا : أخرجي أيتها النفس الطيبة ، كانت في الجسد الطيب ، اخرجي حميدة ، وأبشرى بروح وريحان ، وربِّ غير غضبان .. » الحديث وانظر تمامه في تفسير ابن كثير ٣٦٢/٣ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيـدة ١٩٤/١ قال : لا يتوانـون ولا يتركـون شيئـاً ، وقـال ابـن عبـاس ﴿ وهو لا يفرطون ﴾ أي لا يضيّعون . اهـ الطبري .

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٨٣/٢.

⁽٤) قال في البحر ١٥٠/٤: الاستفهام للإنكار والتوبيخ من الشدائد ، ويُلجأ إليه في كشفها ، وأكثر المفسريين على أن الظلمات مجازً عن شدائد البر لإظلامه ، وغيوبة شمسه ، بدت فيه الكواكب ، ويعنون به أن ذلك اليوم شديدٌ عليهم . اه من البحر .

بَنِي أَسَدٍ لَوْ تَعْلَمونَ بَلاءَنا إذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَواكِبَ أَشْنَعا(١)

٧١ _ ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً ﴾ [آية ٦٣].

أي تُظْهِرون التضرع ، وهو أشد الفقر إلى الشَّيَّ والحاجة إليه . ﴿ وَخُفْيَةً ﴾ أي وتبطنون مثل ذلك(٢) .

فأَمَر اللهُ النّبيّ _ عَلَيْتُهُ _ أَن يُوبّخهم ، إِذْ كَانُوا يَدْعُونُ اللّهُ تَبَارِكُ وَتَعَالَى فِي الشّدائد ، ثمّ يدعون معه في غير الشّدائد الأصنام ، وهي لا تضرُّ ولا تنفع .

٧٢ _ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ قُلْ هُوَ القَادِرُ عَلَى أَنْ يَيْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابَاً مِنْ وَوَلِهِ جَلّ وعزّ : ﴿ قُلْ هُوَ القَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابَاً مِنْ وَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ [آية ٦٥] .

قُلْ عَامر بن عبدالله (٣) كان ابن عبّاس يقول: أمَّا العذاب همن فوقكم في فأئمة السوَّء، وأمَّا العذاب همن تحت أرجلكم فخدم السنُّوء (٤).

وقال الضّحّاك : ﴿ مِنْ فوقِكُمْ ﴾ من كباركم ﴿أُو مِنْ تحتِ أَرجلِكُم ﴾ من كباركم ﴿أَو مِنْ تحتِ أَرجلِكُم ﴾ من سَفِلَتكُم (٥)

⁽١) البيت لعمرو بن شأس ، وهو في كتاب شواهد سيبويه ص ١١٠ وذكره ِ القرطبي ٨/٧ .

⁽٢) المراد أنهم يدعون رمهم عند معاينة الأهوال ، مظهرين الذل والضراعة ، جهراً وخفية ، بألسنتهم وقلوبهم ، وانظر ماكتبه الطبري ٢١٨/٧ حول هذه الآية الكريمة .

⁽٣) في الطبري ٢٢٠/٧ « عامر بن عبدالرحمن » ولم نعثر في كتب التراجم على هذا الإسم ، والصواب مافي المخطوطة ، فقد ترجم له الرازي في كتاب الجرح والتعديل ٣٢٦/٦ فقال : عامر بن عبدالله اليحصبي ، روى عن ابن عباس ، وروى عنه خلاد بن سليمان الحضرمي .. الخ .

⁽٤ _ ٥) انظر الآثار في جامع البيان ٢٢٠/٧ والقرطبي ٩/٧ والبحر انحيط ١٥١/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٩/٣ ٥ .

قال أبو العبّاس^(۱): ﴿من فوقكم﴾ يعني الرّجـــم ﴿أَو من تحت أرجلكم﴾ يعني الرّجـــم

الشَّيعُ: الفِرَقُ (٢)

والمعنى : شيعاً متفرقة ، مختلفة لا متفقة ، ولَبَسْتُ : خلطتُ ، ويُبيِّنُهُ قُولُه جلّ وعزّ : ﴿ وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ .

قال ابن أبي نجيح عن مجاهد : يعني الفتن والاختلاف(٤) .

هذا من قبل أن يُؤمر بالحرب ، أي لست أحاربكم حتيى

⁽١) أبو العباس هو الإمام المبرِّد ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٢) هذا قول مجاهد ، والسدي ، وابن زيد ، كما في الطبري ٢٢٠/٧ والقرطبي ٩/٧ ورجع هذا القول الطبري ، وقال القرطبي ٩/٧ : ﴿ من فوقكم ﴾ الرجم بالحجارة ، والطوفان ، والصيحة ، كما فعل معاد ، وتمود ، وقوم نوح ، وقوم لوط ، ﴿ ومن تحت أرجلكم ﴾ والخسفُ ، والرَّجْفةُ كما فعل بقارون وأصحاب مدين . اهـ٧/٩

 ⁽٣) قال ابن عطيه ٥٣١/٥ ﴿ يلبسكم شيعاً ﴾ أي يخلطكم فِرَقاً يتشيّع بعضُها لبعض ، واللّبُسُ :
 الخلطُ ، وقال المفسرون : هو اختلاف الأهواء ، والقتال بين الأمة .

⁽٤) أخرج البخاري في كتاب التفسير ٧١/٦ عن جابر بن عبدالله قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ قَلَ هُوَ اللهِ عَلَى أَن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم ﴾ قال رسول الله عَلَيْكُم ؛ أعوذ بوجهك ﴿ أُويلْبِسَكُم شبعاً ويُذيق بعضكم بأس بعض﴾ قال من تحت أرجلكم ﴾ قال : أعوذ بوجهك ﴿ أُويلْبِسَكُم شبعاً ويُذيق بعضكم بأس بعض﴾ قال رسول الله عَلَيْكُم هذا أهون وهذا أيسر » وانظر تفسير ابن كثير ٢٦٤/٣ .

تؤمنوا ، أي لست بمنزلة الموكّل بكم حتى تؤمنوا(١) .

ه ٧ _ ثم قال جلَّ وعزّ : ﴿لَكُلُّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٢٧].

وهذا تهديد ، إمَّا بعذاب يوم القيامة ، وإمَّا بالأمر بالحرب(٢) .

٧٦ _ وقولُه عزّ وجلّ : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَحُـوضُونَ فِي آيَاتِنَـا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَحُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [آية ٦٨] .

روى شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هم الذين ، فإذا يستهزئون بكتاب الله ، نهاه الله أن يجلس معهم إلّا أن يُسى ، فإذا ذكر قام ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذُّكُدَرَى مَعَ القَدْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣) .

وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: هم الذين يقولون في القرآن غير الحقِّ^(٤)

(١) الوكيل: الحقيظ الموكل على أعمال الإنسان، والمعنى: لستُ حفيظاً على أعمالكم لأجازيكم بها، إنما أنا منذر وداع إلى الله، أدعوكم إلى توحيده وطاعته وعبادته.

(٢) قَالَ ابن عطية ٥٣٣/٥ ﴿ لَكُلُ نَبُأٌ مَستقر ﴾ أي غاية يعرف بها صدقُه من كذبه ﴿ وسوف تعلمون ﴾ هذا تهديد محض ووعيد . وقال ابن عباس : المعنى لكل خبرٍ وقوعٌ ولو بعد حين ، كقوله سبحانه ﴿ ولتعلمنَّ نبأه بعد حين ﴾ وانظر ابن كثير ٢٧٢/٣ .

(٣) الأثر في الطبري ٧/ ٩/٧ والقرطبي ١٢/٧ والدر المنثور ٢٠/٣ وعزاه السيوطبي إلى ابن أبي شيبة ، وعبد بن خُميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، كذا في الدر .

(٤) جامع الأحكام للقرطبي ٢/٧ والطبري ٢٢٩/٧ قال القرطبي : وفي هذه الآية دليلٌ على أن مجالسة أهل الكبائر لا تجلُّ ، ومن خاض في آيات الله تُركت مجالستُه وهجر ، ومنع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ، ودخول كنائسهِم والبِيَع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، وألاَّ تعتقد مودتهم ، ولا يُسمع كلامهم ومناظرتهم اه. . ٧٧ _ ثَمْ قَالَ جُلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَمَا عَلَىٰ الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حَسَابِهِ مُ مِنْ صَابِهِ مُ مِنْ شَيْءِ ﴾ [آية ٦٩].

قال مجاهد : أي لو جلسوا ، ولكنْ لايجلسوا^(١) . أى لأنّ الله قد نهاهم .

٧٩ ـــ وقولُـه عزّ وجـلّ : ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّحَـٰذُوا دِينَهُـمْ لَعِبَـاً وَلَهْـــوَاً ، وَغَرَّتْهُمُ الحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ [آية ٧٠] .

قال قتادة : هذا منسوخ ، نَسَخَه قوله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا المُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ ﴾(٢) .

٨٠ = ثم قال جلّ وعز ﴿وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ [آية ٧٠]
 قال مجاهد : تُسْلَمَ (٣) .

وقال الكسائي والأخفش: أي تُجْزَيٰ(١) .

⁽۱) ذكره الطبري ۲۳۰/۷ عن مجاهد ، وهذا القول ضعيف ، فإن الله عز وجل قد نهى المؤمنين عن مجالسة أهل الكفر والضلال بقوله سبحانه هر وقد نزّل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويُستهزأ بها فلاتقعُدوا معهم حتى يخوضوا في حديثٍ غيره إنكم إذاً مثلهم ﴾ والمعنى الصحيح للآية : ليس على المؤمنين شيء من حساب المشركين على استهزائهم وسخريتهم ، إذا تجنّبوهم فلم يجلسوا معهم ، ولكنْ عليهم أن يذكّروهم ويمنعوهم عما هم عليه من القبائح بما أمكن من العظة والتذكير ، وانظر صفوة التفاسير ٣٩٧/١.

⁽٢) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٦٣/٣ : وقد ذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة ، لأنها اقتضت جواز مجالسة الخائضين والاقتصار على تذكيرهم ، ثم نُسخت بقوله ﴿ وقد دُ نزّل عليكم في الكتاب .. ﴾ الآية قال : والصحيح أنها محكمة ، لأنها خبر ، وإنما دلت على أن كل عبدٍ يختص بحساب نفسه ، ولا يلزمه حسابُ غيره . اهد .

⁽٣) ، (٤) هذا القول رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، والحسن ، والسدي ، وقال ابن =

وقال الفراء: أي تُرْتهن(١) .

و هذه المعاني متقاربة ، وقول مجاهد حسن أي تُسْلَم بعملها ، لا تقدر على التخلص ؛ لأنه يُقال : استبسل فلان للموت ، أي رأى مالا يقدر على دفعه (٢) ، ويُنْشَد :

وَ إِبْسَالِ يَنِ يَنِ يَغَيْ رِ جُرْمٍ بَعَوْنَ مِنَالِ يَنِي مُرَاقِ (٣) بَعَوْنَ مَرَاقِ (٣)

[قال أبو جعفر : بَعَوْنَاه : أي جنينَاه](١) .

٨١ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ [آية ٧٠].

= قتيبة «تُبسَلَ » أي تُسلم إلى الهلكة قال الشاعر : « وإبسالي بَنتَي بغير جرم » وقال الفراء : تُرتهن ، وقال الكسائي : تُجزى ، وما قاله ابن عباس هو الأظهر والأشهر ، ومعنى الآية : وذكّر بالقرآن الناس مخافة أن تُسلم نفس للهلاك ، وتُرهن بسوء عملها ، والله أعلم .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٣٩/١ قال : والعرب تقول : هذا عليك بَسْلٌ أي حرام ، ويُقال : أسدٌ باسل أي لا يُقرب . اهم أقول : ما قاله الفراء هو قول قتادة ، وانظر البحر المحيسط

(٢) قال أبو حيان في البحر المحيط ١٥٥/٤ : استحسن بعض شيوخنا قول من قال ﴿ أَن تُبْسَلُ نَفسٌ ﴾ أي تُسلَم بعملها لا تقدر على التخلص ، لأنه يُقال : استبسل للموت أي رأى مالا يقدر على دفعه . اه .

(٣) البيت لعوف بن الأحوص الكلابي ، يكنى «أبا يزيد» شاعر جاهلي ، وهو في السمط ٣٧٧ وفي نوادر أبي زيد ١٥١ وغريب القرآن ١٥٥ ومجاز القرآن ١٩٤/١ وزاد المسير ٣٥٣ والطبري ٧٣٣/٧ والقرطبي ١٦/٧ وفي اللسان ، والصحاح للجوهري ١٣٤/٤ قال : وكان حمل دم ابني السجفية ، فقالوا : لا نرضى بك ، فرهنهم بنيه طلباً للصلح ، ومعنى « بَعَوْنَاهُ » بالسعين المهملة ، ومصدره البَعْوُ بمعنى الجناية والجرم .

(٤) مابين الحاصرتين غير موجود في الأصل وأثبتناه من الهامش .

قال قتادة : العدلُ : الفِديةُ ، وقد بَيَّنَّاه فيما تقدّم .

٨٢ ـــ وقولُه جلَّ وعـــز : ﴿ قُلْ أَندْعُـــوا مِنْ دُونِ اللَّــهِ مَالَا يَنْفَعُنــــا وَلَا يَضُرُّنا ﴾ [آية ٧١].

قال مجاهد: يعنى الأوثان (١)

٨٣ ـــ ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَنُــرَدُّ عَلَــىٰ أَعْقَابِنَــا بَعْــدَ إِذْ هَدَائـــا اللَّهُ ﴾ [آية ٧١] .

أي إلى الكفر .

قال أبو عبيدة : يقال لمن رُدَّ عن حاجته ولم يظفر بها : قد رُدَّ على عقبيه (٢) .

وقال أبو العباس محمد بن يزيد: معناه يُعَقَّبُ بالشَّرَ بعد الخير ، وأصله من العاقبة والعُقبى ، وهما ما كان تالياً للشيء راجياً أنّ يتبعه (٣) ، ومنه ﴿ وَالعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤) ومنه عَقِبُ الرجل ، ومنه العقوبة ؛ لأنها تاليةً للذنب ، وعنه تكون .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٢٤٨/٧.

 ⁽٢) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٩٦/١ ولفظه : يُقال رُدَّ فلان على عقبيه أي رجع ولم يظفر بما طلب ،
 ولم يُصب شيئاً .

⁽٣) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤١/٥ ﴿ وَنُردُّ على أَعَقَابِنا ﴾ تشبيه ، وذلك أن المردود على العقب _ وهو أن يكون يمشي قُدُماً ، فيردُّ يمشي القهقرى ، وهي المشيةُ الدنيئة ، فاستعمل المشلُ بها فيمن رجع من خيرٍ إلى شرِّ ، ووقعت في هذه الآية في تمثيل الراجع من الهدى إلى عبادة الأصنام . اه. .

⁽٤) سورة القصص آية رقم ٨٣.

معنی استهوته : زیّنت له هواه (۱) .

٥٨ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الهُدَى انْشِنَا ﴾ .

٨٦ _ وَقُولُه جَلَّ وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي حَلَقَ السَّمَواتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ مِر مِنْ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [آية ٧٧].

والمعنى: اتَّقوا يوم يقول كن فيكون . ويجوز أنْ يكون معطوفاً على قوله تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي خَلَقَ السموات والأرض بالحقِّ ﴾ فإنْ قيل : ما معنى وخلق يوم يقولُ كن فيكون ؟

فالجواب : أنّ ما أخبر الله جلَّ وعزّ أنّه كائن ، فهو بمنزلة ما قد كان ، ويجوز أنْ يكون المعنى واذكروا ، وهذا أحسن الأجوبة ، لأنّ بعده ﴿ وإذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴾ .

(٣) يريد أن قوله ﴿وَيُوم يقول كن فيكُونَ﴾ معطوف على قوله ﴿وهو الذي خَلْقَ .. ﴾ فما هو وجهه ؟

⁽۱) توضيح المثل الذي ضربه القرآن الكريم هو مثل رجل اختطفته الشياطين وأضلَّته ، وسارت به في المفاوز والمهالك ، فألقته في هوَّة سحيقة ، متحيراً لايدري أين يذهب ولا أين يسير ، كذلك الذي يعبد غير الله ، يبقى مشتَّت الفكر والبال ، قال ابن عباس في معنى الآية : مثل عابد الصنم مثل من دعاه الغول فيتبعه ، فيصبح وقد ألقته في مهمه ومهلكة فهو حائر في تلك المهامة . اهد البحر المحيط ١٥٦/٤ .

⁽٢) المراد على هذا القول: اتقوا عقابه واتقوا أهوال وشدائد ذلك اليوم العصيب، يوم يقول كن فيكون، وهذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٨٨/٢ قال: والأجودُ أن يكون على معنى: واذكر يوم يقول كن فيكون، لأنَّ بعده ﴿وإذ قال إبراهيم ..﴾

وقيل: المعنى ويوم يقول كن فيكون للصُّور.

وقيل: المعنى فيكون ما أراد من موت الخلائق وبعثهم.

والتمامُ على هذين الجوابين عند قوله ﴿ فَيَكُونُ ﴾ .

وقيل: المعنى فيكون قوله أي فيكون يأمر به ، ويكون التمام على هذا ﴿ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾(١) .

قال أبو عبيدة : الصُّور جمع صورة (٢) ، وهذا القول ممّا رُدَّ عليه ؛ لأن عبدالله بن مسعود قال : الصُّورُ : قَرْنٌ .

وفي الحديث عن النّبيّ _ صلى الله عليه وسلم _ أنّه قال : « لم يزل صاحب الصُّورِ مُلْتَقِمَهُ منذ خلقه الله ، ينتظر متى يُؤمر بالنفخ فيه »(٣) .

⁽۱) انظر تفصيل الأقوال في البحر المحيط ١٦١/٤ لأبي حيان ، قال بعد أن سرد أقوال أئمة اللغة : وهذه الأعاريب كلُها بعيدة ، ينبو عنها التركيب ، وأقربُ ماقيل ، ما قاله المزمخشري وهو أنَّ فولُهُ الحقُّ ، مبتدأ ، والحقُّ صفة له ﴿ ويَوم يَقُولُ ﴾ خبر المبتدأ ، فيتعلق بـ «مستقر» كما تقول : يومُ الجمعة القتال ، واليوم بمعنى الحين ، والمعنى : أنه سبحانه خلق السموات والأرض قائماً بالحقِّ والحكمة ، وحين يقول للشيء من الأشياء : « كُنْ » فيكون ذلك الشيء قوله الحقُّ والحكمة ، أي لايكون شيء من السموات والأرض إلا عن حكمةٍ وصواب . اه .

⁽٢) هذا القول ضعيفٌ ومردود ، لأن الصورة هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل نفخة الصعق ، ونفخة الإحياء ، كما ورد في الحديث الصحيح ، وانظر قول أبي عُبيدة في مجاز القرآن ١٩٦/١ ولكنه ذكره بصيغة التضعيف فقال : يُقَال : إنها جمع صورة ، ننفخ فيها روحها فتحيا .. الخ .

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في صفة القيامة رقم ٢٤٣٣ والحاكم والبيهقي من حديث أبي سعيد الحدري عن النبي عليه أنه قال « كيف أنعمُ وصاحبُ الصور قد التقم القرن ، وحنى الجبهة ، وأصغى بالأذن ، متى يُؤمر فينفخ ، قالوا : فما نقول يا رسول الله ؟! قال قالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، وانظر الدر المنثور للميوطي ٢٢/٣ وجامع الأصول لابن الأثير ، ٢٠/١ .

وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض : ﴿ يَوْمَ يُنْفَ خُ فِي الصَّورِ ﴾ (١) ، وهذا يعني به الحلْق، والله أعلم .

٨٧ _ وقوله جُلّ وعزّ : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَخِــُدُ أَصْنَامَــاً مِنْ مِ لَأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَخِــُدُ أَصْنَامَــاً اللهِ اللهُ اللهِ المُوالمِي المُوالمِ المُنْ المُنْ اللهِ اللهِ الله

فقرأ الحسن : « آزَرُ » بالرفع^(٢) .

وفي حرف أُبَيّ : يا آزرُ .

قال الحسن : هو اسم أبيه ، وذهب الحسن إلى أنه نداءً .

وقال سليمان التَيْمِيُّ : معنى آزرُ : يَا أَعْوَجُ .

وقيل : كان لأبيه اسمان ، كان يقال له : تارح ، وآزر .

وقيل : آزر اسم صنم (") ، والمعنى على هذا القول : أُتَتَّخِذُ آزَرَ أي أُتَتَّخِذُ أصناماً ؟!

⁽١) هذه القراءة ليست من القراءات السبع المتواترة ، بل هي شاذة ، وقد ذكرها القرطبي ٢١/٧ وابن الجوزي في زاد المسير ٦٩/٣ وعلى هذه القراءة يكون الصور جمع « صورة » بمنزلة سُورة وسُور ، أي يوم يُنفخ في الصُّور فتحيا ، وهذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٨٩٦/١ وقد ردَّه الحافظ ابن كثير ٢٧٦/٣ فقال : والصحيح أن المراد بالصور القَرْنُ الذي ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام . اهـ وانظر أيضاً المحرر الوجيز ٥/٠٥٠ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٣٣/١ وهي محمولة على أنها منادى بحرف نداء محذوف تقديره يا آزرُ .

⁽٣) هذا القول ضعيف ، والصحيح أن (آزر) إسم أبيه ، ولايضرُّ إبراهيمَ أن أباه كافر ، فإن الله تعالى ﴿ يُخرِجُ الحيِّ من الميِّتُ ، ويُخْرِج الميِّت من الحي ﴾ وأما أن إسم والله إبراهيم (آزر) فإنه أمر قطعي الثبوت بصريح القرآن ، فلا يُلتفت إلى غيره .

٨٨ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَـــوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ [آية ٧٥].

مَلكُوت في اللغة: بمعنى مُلْك ، إلَّا أن فيه معنى المبالغة (١). وروى سفيان عن ابن أبي نَجيح عن مجاهد قال: يعني الآيات (٢).

وروى ابن جُرَيْج عن القاسم عن إبراهيم النَّخعي قال: فُرِجت له السموات السبع، فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش وفُرِجت له الأرضون، فنظر إليهنَّ (٢).

٨٩ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ [آية ٧٦]. جنَّ عليه وأَجنَّة : إذا سَتَرَه بظلمته (٤).

⁽١) ملكوت أي الملك المواسع الذي لا يحدُّ أصلُه « مُلكٌ » وزيدت السواوُ والتساءُ للبالغسة ، كالرُّغَبوت ، والرَّهُبُوت ، والجبروت ، قال الجوهري في الصحاح ٢١٠/٤ : الملكوتُ من المُلكِ كالرهبوت من الرهبة ، يُقال : له ملكوت العراق وهو الملك والعزُّ . اهـ وانظر البحر المحيط لأبي حيان ١٦٥/٤ .

⁽٢) ، (٣) انظر جامع البيــان للـطبري ٢٤٥/٧ وزاد المسير لابـن الجوزي ٢١/٣ والــــدر المنشـــور للسيوطي ٢٣/٣ .

⁽٤) وهكذا قال الزجاج في معانيه ٢٩٢/٢ وقـال أبـو حيـان في البحـر المحيـط ١٦٢٥٤ : جنَّ عليـه الليل وأجنَّه بمعنى ستره قال الشاعر :

قال قتادة : كنّا نُحَدُّثُ أَنّه الزُّهرة(١) .

قال السُّديُّ : هو المشتري (٢) .

٩١ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ [آية ٧٦].

في هذا أجوبةً :

قال قُطْرُب (٣) : يجوز أن يكون على الاستفهام (١٠) .

وهذا خطأً ؛ لأنَّ الاستفهمام لايكون إلا بحرف ، أو يكون في الكلام (أم)(°) .

وقال بعض أهل النظر : إنما قال لهم هذا من قبل أنْ يوحى إليه . واستشهد صاحب هذا القول بقوله تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ القَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾(٦) .

قال أبو إسحاق : هذا الجواب عندي خطأ وغلط من قاله (٧) .

⁽۱) ، (۲) ذكرهما السيوطي في الدر ٢٦/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٧٣/٣ ، والمشتري هو الذي يطلع نحو القبلة عند المغرب .

⁽٣) « قطرب » هو اللغوي الشهير « محمد بن المستنير » وقد تقدمت ترجمته ، وانظر لسان العرب مادة قطرب .

⁽٥) قال ابن الأنباري : وهذا شاذ ، لأنه لا يجوز أن يُحذف الحرفُ إلاَّ إذا كان ثمَّ فارق بين الإخبـار والاستخبار ، وانظر البحر المحيط ١٦٦/٤ وزاد المسير ٧٥/٣ والمحرر الوجيز ٢٥٨/٥ .

⁽٦) ذكره الإمام الطبري في جامع البيان ٢٥٠/٧ ورجحه .

⁽٧) انظر ردُّ الإِمام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٩٢/٢ فقد أجاد فيه وأفاد .

وقد أخبر الله جلّ وعزّ عن إبراهيم أنه قال : ﴿ وَاجْنُبني وَبَنيَّ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

وقال جلَّ وعزَّ : ﴿ بقلب سليم ﴾(١) أي لم يشرك قط .

قال: والجواب عندي أنّه قال: هذا ربّي على قولكم ؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر، ونظير هذا قول الله جلّ وعزّ ﴿ أَين شركائي ﴾(٢) وهو جلّ وعزّ لاشريك له، والمعنى: أين شركائي على قولكم ؟

ويجوز أنْ يكون المعنى فلمَّا جنَّ عليه الليلُ رأى كوكباً: يقولون هذا ربِّي ، ثمّ حذف القول كما قال جلّ وعزّ : ﴿ والمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾(٤) فحذف القول .

⁽١) سورة إبراهيم آية رقم ٣٥.

⁽٢) . سورة الصافات آية رقم ٨٤ وتمامها ﴿ وإنَّ من شيعته لإبراهيم . إذ جاء ربَّه بقلبٍ سليمٍ ﴾ أي سليم من الشك والشرك ، فهـ ذه الآية تدل على نقائه من الشرك ، وكذلك قوله تعالى في سورة الأنبياء ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل ﴾ .

⁽٣) سورة القصص آية ٦٢ وتمامها ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ .

سورة الرعد آية ٢٤ أي يقولون سلام عليكم فحذف جملة يقولون ، وخلاصة القول في هذا الموضوع أن هذا الكلام من إبراهيم عليه السلام ، كان في مقام الاستدلال والمناظرة ، لإقامة الحجة على قومه في بطلان عبادة الكواكب والشمس والقمر ، ومما يدل عليه قوله سبحانه في نفس القصة ﴿ وحاجَّه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدانِ ﴾ فالمقام مقام مناظرة لا مقام نظر ، وحاشا إبراهيم الخليل أن يشكَّ في الربِّ الجليل، وهو أب الأنبياء وإمام الحنفاء ، وقد أحسن الحافظ ابن كثير وأجاد في ردِّ تلك الأقوال الضعيفة التي ذكرها بعض المفسرين ٢٨٥/٣ وساق الإمام الفخر الرازي اثنتي عشرة حجة في تأييد مذهب الجمهور في التفسير الكبير ٢٨٥/٣ وانظر كتاب صفوة التفاسير ٢٠/١ ٤ فقد ذكرنا فيه من الأدلة ما فيه مقنع .

۹۲ __ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فلّما أفل ﴾ [آية ٧٦]. قال قتادة : أي ذهب .

قال الكسائي: يُقال: أَفَلَ النجم أفولاً إذا غَابَ(١).

٩٣ __ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ القَمَرَ بَازِغَا ﴾ [آية ٧٧] . يقال : بَزَغ القمرُ : إذا ابتدأ في الطُّلوع(٢) .

٩٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَر السَّمَواتِ
 وَالأَرْضَ حَنِيفًا ﴾ [آية ٧٩].

فَطَر : خلق ، والحنيفُ : المائل إلى الإسلام كلُّ الميل(٣) .

ه ٩ __ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ﴾ [آية ٨٠].

المعنى : وحاجَّه قومه أي في توحيد الله(٤) .

٩٦ __وقولُـه جلّ وعزّ : ﴿ وَلَا أَحَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي ٩٦ ــ شَيْئًا ﴾ [آية ٨٠] .

⁽١) انظر المصباح المنير ، والصحاح للجوهري مادة أفل .

⁽٢) المصباح المنير مادة بزغ ، والصحاح للجوهري ١٣١٥/٤ .

⁽٣) قال في المصباح ١٦٧/١: الحَنفُ الاعوجاجُ ، والحنيفُ: المسلم لأنه مائل إلى الدين المستقيم .

⁽٤) قال الطبري ٢٥٢/٧ : أي جادل إبراهيمَ قومُه في توحيد الله ، وبراءته من الأصنام ، وكان جدالهم إياه قولهم : إن آلهتهم التي يعبدونها خيرٌ من إلهه ، قال ابن جريج : خوَّفوه بآلهتهم أن يصيبه منها خَبَلٌ ، فقال إبراهيم : « أتحاجوُّني في الله وقد هدان » أي وقد عرفتُ ربي . اهـ .

المعنى: إلَّا أَنْ يشاء ربّي أَن يُلحقني شيئاً بذنبٍ عملته ، وهذا استثناءٌ ليس من الأول(١).

٩٧ ـــ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ فَأَيُّ الفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالأَمْنِ ﴾ ؟ [آية ٨١] . المعنى : المؤمنُ أحق بالأمن أم المشرك (٢) ؟ .

٩٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزِّ : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ . [آية ٨٢] .

يجوز أنْ يكون هذا إخباراً عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم أنه قاله .

ويجوز أن يكون مستأنفاً من قول الله جلَّ وعزَّ (٣) .

وفي بعض الروايات عن مجاهد ما يدلُّ أنَّه إخبارٌ عن إبراهيم ورُوِيَ عن مجاهد أنَّه قال في قول الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَتِلْكَ

⁽۱) أي هو استثناء منقطع ، لأنه ليس من جنس الأول ، لأن مشيئة الله لا دخل لآلهتهم المزعومة فيها ، ولكنْ لما كانت قوة الكلام تقتضي أنه لا يخاف منهم ضراً ، استثنى مشيئة ربه تعالى في أن يريده بضر .

⁽٢) مراده أيُّ الفريقين أحقُّ بأن يأمن من عذاب الله ؟ الموحِّد الذي يعبد من بيده النفع والضرُّ ؟ أم المشرك الذي يعبد حجارة لا تسمع ولا تنفع ، ولا تدري من دعاها ممن دحاها .

⁽٣) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ٢٥٥/٧ ، ورجع أبو حيان في البحر ١٧١/٤ الأول حيث قال : الظاهر أنه من كلام إبراهيم ، أبرزه في صورة السائل الذي لا يعلم في قوله ﴿ فأيُّ الفريقين أحقُّ بالأَمْنِ ﴾ ثم استأنف الجواب عن السؤال ، وصرَّح بالأحق بالأمن فقال : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾ اهد ومال ابن كثير إلى أنه من كلام الله أي أنه كلام مستأنف ، وانظر ابن كثير ٣٨٨/٣ .

حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ قال : هو قوله : ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُ بِالأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؟ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ (١) .

قال أبو بكر وعليّ _ رضي الله عنهما _ وسلمان وحذيفة في قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيَمانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ أي بشركٍ (٢٠ .

ورَوَى علقمة عن عبدالله بن مسعود لمّا نزلت ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيَمانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ اشتدّ ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: أيّنا لايظلم ؟! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالون ، إنّما هو كما قال لقمان : ﴿ إِنّ الشّركُ عَلِيْتُهُ _ : ليس كما تظنون ، إنّما هو كما قال لقمان : ﴿ إِنّ الشّركُ لظلم عظيم ﴾ (٣) .

٩٥ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ ﴾ [آية ٨٤].

⁽١) الطبري عن مجاهد ٧٩/٧ وزاد المسير ٧٨/٣ وابن كثير ٢٨٨/٣.

⁽٢) ذكره الطبري ٢٥٦/٧ وابن كثير ٢٨٨/٣ قال : وروي هذا القول عن أبي بكر الصديدة وعمر ، وأبيّ بن كعب ، وسلمان ، وحديفة ، وابن عباس .. وعدَّ الكثيرين من الصحابة والتابعين ، وروي أن عمر كان إذا دخل بيته نشر المصحف فقرأه ، فدخل ذات يوم فقرأ القرآن ، فأتى علي هذه الآية الكريمة ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمنُ وهم مهتدون ﴾ فلما قرأها فزع ، فأتى أبيّ بن كعب فقال : يا أبا المنذر ، قرأت آية من كتاب الله ففزعتُ فأينا لايظلم نفسه ؟ فقال : غفر الله لك يا أمير المؤمنين غفر الله لك ، أما سمعتَ الله تعلى يقول ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ ؟ إنما هو الشرك يا أمير المؤمنين ، فسريٌ عن عمر ، وجرى لزيد بن صوحان مع سلمان مثل هذا ، وانظر الدر المنشور ٢٧/٣ وتفسير ابن عطيه وجرى لزيد بن صوحان مع سلمان مثل هذا ، وانظر الدر المنشور ٢٧/٣ وتفسير ابن عطيه

⁽٣) الحيث أخرجه البخاري ٨/١ ومسلم بشرح النووي ١٤٢/٢ والترمذي ١٣٢/٢ وأحمد في المسند ٣٧٨/١ وذكره ابن جرير في جامع البيان ٢٥٥/٧ وابن كثير في تفسيره ٢٨٨/٣ .

ويجوز أن يكون المعنى : وهدينا داودَ وسليمان (١) ، ويكون معطوفاً على (كل) .

ويجوز أنْ يكون المعنى : ووهبنا له داودَ وسليمانَ (٢)

١٠١ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ ﴾ [آية ٨٧] .

قال مجاهد: أخلصناهم (٢).

وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم(٤) .

١٠٢ ـــ وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَكُفُرْ بِهَا هَؤُلَاءٍ ﴾ [آية ٨٩].

قال مجاهد : يعني أهل مكَّة(°) .

وقال قتادة : يعني قوم محمّد عليه السلام (٦) .

١٠٣ ــ (فَقَدْ وَكُلُّنَا بِهَا قَوْمَاً لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ [آية ٨٩].

قال مجاهد : يعني أهل المدينة (^{٧)} .

وقال قتادة : يعني النّبيّين الذين قصَّ اللهُ عزَّ وجلَّ (^) .

 ⁽١) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿ نرفعُ دَرَجَاتِ مَنْ نَشَاءُ ﴾ بالإضافة ، على معنى نرفع درجات هؤلاء المتقين من عبادنا ، وهذه القراءة من االقراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد صد ٢٦١ .

⁽٢) قال ابن عطية ٢٦٩/٥ : ﴿ وَمَن ذَرِيتُه ﴾ المعنى : وهدينا من ذريتُه ، والضميرُ في « ذريتُه » قال الزجاج يعود على إبراهيم ، ويُعترض هذا بذكر « لوط » عليه السلام ، وهمو ليس من ذرية إبراهيم عليه السلام ، بل هو ابن أخيه ، وقيل : يعود الضمير على نوح ، وهذا هو الجيد . اهـ .

 ⁽٣) في المخطوطة ٥ خلصناهم » وأثبتنا الصواب أخلصناهم من تفسير الطبري ٢٦٢/٧ .

⁽٤) كما في مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٠٠/١ .

⁽٥) إلى (٨) انظر هذه الآثار في الطبري ٢٦٤/٧ وابن كثير ٢٩٢/٣ وزاد المسير ٨١/٣.

وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعدُ : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ الَّلهُ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ ﴾ (١)

وحدَّثني محمَّد بن إدريس قال حدثنا إبراهيم حدثنا عثمان المؤذن عن عوف عن أبي رجاء في قول الله جلّ وعزّ : ﴿ فَقَـدْ وَكَلْنَـا بِهَـا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ قال : هم الملائكة ٢٠٠٠.

١٠٤ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [آية ٩١] · قال أبو عبيدة : أي ما عرفوا الله حقّ معرفته (٣).

هذا قول حسنٌ ؛ لأنّ معنى قدرتُ الشيءَ ، وقدّرتُه : عرفتُ مقداره .

ويدل عليه قوله جلَّ وعلا : ﴿ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ الَّلهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي لم يعرفوه حقَّ معرفته ، إذْ أنكروا أنْ يُرسِل رسولاً . وقال غيرُ أبي عبيدة : المعنى وما عظَّموا اللَّهَ حقّ عظمته (٤) . ومن هذا : لفلانِ قَدْرٌ .

⁽١) هذا ما رجحه الزجَّاج ، والطبري ، وانظر معاني الزجاج ٢٩٦/٢ وجامع البيان للطبري ٢٥٦/٧ .

⁽٢) جامع البيان للطبري ٢٦٤/٧ وزاد المسير ٨١/٣ وتنفسير القرطبي ٣٥/٧ وهذا القول عن أبي رجاء مرجوح ، والأرجح أن المراد بهم صحابة رسول الله عَلَيْتُهُ من المهاجرين والأنصار وأتباعهم إلى يوم القيامة ، وهذا هو اختيار الحافظ ابن كثير ٢٩٢/٣ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٠٠/١ .

⁽٤) هذا قول المفسرين كابن جرير ، وابن كثير ، والقرطبي ، وهـو مرويٌّ عن الحسن البصري قال : ما عظَّموه حقَّ عظمته ، وقال ابن جرير ٢٦٦/٧ : أي ما أجلُّوه حقَّ إجلاله ، ولا عظَّمـوه حقَّ

والمعنيان متقاربان .

ويُروى أنَّ هذا نزل في بعض اليهود ، ممَّن كان يظهر العبادة ، ويَتَنَعَّم في السِّر ، فقيل له : إنَّ في الكتاب أنَّ الله لايحبُّ الحَبْرِ السَّمينَ ، فقال : « ما أنزل اللهُ على بشرٍ من شَيءٍ »(١) .

١٠٥ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ القُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ [آية ٩٢] . المعنى : ولتنذر أهل أمِّ القرى(٢) .

قال قتادة : كنّا نتحـدّث أنها مكّـة ؛ لأنّ الأرض منها دُحِيَتْ(٣) .

تعظيمه ، وجمع ابن عطية بين القولين في المحرر الوجييز ٢٧٩/٥ فقال : ﴿وَمَا قَدُرُواْ ﴾ هو من توفية القدر والمنزلة ، فهي عامة يدخيل تحتها من لم يَعْرِف ،ومن لم يُعظِّم ، وغير ذلك ، غير أن تعليله بقوله ﴿ مَا أَنزِلَ اللَّهُ ﴾ يقضي بأنهم جهلوا ولم يعرفوا الله حق معرفته . اهـ وقد جمعنا في كتابنا صفوة التفاسير ٢٤٤/ بين القولين .

⁽۱) أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : ٥ جاء رجل من الهود يقال له « مالك بن الصيف » فخاصم النبي عَيِّكُم فقال له النبي : أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى ، هل تجد في التوراة أن الله يسخض الحبر السمين ؟ _ وكان حبراً سميناً _ فغضب ، وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شي فقال له أصحابه الذين كانوا معه : ويحك ولا على موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شي فنزلت الآية وانظر أسباب النزول ١٢٦ والدر المنثور ٢٩/٣ وجامع البيان ٢٦٧/٧ .

⁽٢) أي أن الكلام على حذف مضاف كما يقال: شربت الكأس أي ماء الكأس.

⁽٣) ذكره الطبري عن قتادة ٢٧٢/٧ وابن الجوزي ٨٥/٣ وهو قول ابن عباس أيضاً .

وقيل: إنّما سمِّيت أمَّ القرى ؛ لأنَّها تُقصد من كلُّ قرية (١).

١٠٦ _ وقوله جلّ وعز : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبَاً ، أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِليَّ وَلَمْ يُوحَ إِليَّهِ شَيْءٌ ، وَمَنْ قَالَ سَأَنْزِلُ مِثْلَ مَا أَوْ قَالَ اللَّهُ ﴾ ؟ [آية ٩٣].

قال قتادة : بلغنا أنّ هذا أنزل في مسيلمة (٢) .

قال أبو إسحاق : وهذا جواب لقولهم : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾ (٣) .

ورُوِيَ عن ابن عبّاس : الذي افترى على الله كذباً « مُسَيْلِمَة » ، والذي قال ﴿ سَأَنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ « عبدالله ابن سعد بن أبي سَرْج الله .

⁽۱) وبنحوه قال الزجاج في معانيه ٢٩٨/٢ فقد جاء فيه : سميت أم القرى لأنها كانت أعظم القرى شأناً . وأما أبو حيان في البحر المحيط ١٧٩/٤ فقد جمع بين الأقوال فقال : وسميت أم القرى لأنها منشأ الدين ، ولدحو الأرض منها ، ولكونها قبلة المسلمين ، وموضع الحج ، ومكان أول بيت وضع للناس . اه .

⁽٤) هو مسيلمة الكذاب كما في الطبري ٢٧٣/٧ فقد روى عن قتادة قال : ذُكر لنا أن نبي الله عَلِيْقَهُ قال : ورأيت فيما يرى النائم كأن في يديَّ سوارين من ذهب ، فكبرا عليَّ وأهمَّاني ، فأوحني اللَيْ أن أنفخهما ، فنفختهما فطارا ، فأوَّلتهما في منامي الكَذَّابَيْنِ اللَّذين أنا بينهما ، كذاب اليمامة مُسيْلمة ، وكذاب صنعاء العنسي » الطبري ٢٧٣/٧ . والحديث رواه البخاري ٢٧١/٢.

 ⁽٣) هم كفار قريش ، والآية من سورة الأنفال رقم /٣١ وتمامها ﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالـوا
 قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ، إن هذا إلا أساطير الأولين ﴾ .

⁽٤) انظر جامع البيان ٢٧٣/٧ والدر المنثور ٣١/٣.

ورَوَى خفصُ بن عُمر ، عن الحَكَمِ بن أَبانَ (١) عن عكرمة : أنّ هذه الآية نزلت في النّضْرِ بن الحارث ؛ لأنه عارض القرآن ، فقال : « والطاحنات طحناً ، والعاجنات عجناً ، فالخابزات خبزاً ، فاللرّقمات لقماً »(٢) .

١٠٧ ــ ثم قال جلّ وعــزّ : ﴿ وَلَــوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُــونَ فِي غَمَــرَاتِ الطَّالِمُــونَ فِي غَمَــرَاتِ المَوْتِ ﴾ [آية ٩٣]. المَوْتِ ﴾ أي شدائده (٣) ﴿ وَالمَلَائِكُةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ﴾ [آية ٩٣]. أي باسطوا أيديهم بالعذاب (٤).

١٠٨ ـــ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنُكُمْ ﴾ [آية ٩٤] .

قال مجاهد : أي تواصلكم (°) .

وَمَنْ قَرأَ (بَيْنَكُمْ) فالمعنى : لقد تقطَّع الأمرُ بينَكم .

(١) «الحكَمُ بنُ أَبَانَ العَدَني» أبو عيسى ، عابدٌ صدوقٌ ، وله أوهام ، من الطبقة السادسة مات سنة العالم ١٩٠/ هـ وكان مولده سنة ثمانين . اهـ . تقريب التهذيب ١٩٠/ .

 ⁽٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٠/٣ وعزاه إلى عبد بن حميد عن عكرمة ، يعنى يقول ذلك
 الفاجر استهزاء منه بالقرآن ، فيعارضه بكلام ركيك سخيف ، فهو المراد بقوله ﴿سأنزل مثل ما أنزل الله ﴾ .

⁽٣) قال أهل اللغة : سميت عمرات لأن أهوالها وشدائدها تغمر من يقع فيها ، ومنه الماء الغمر .

⁽٤) هذا قول الحسن والضحاك ، وقال ابن عباس : باسطوا أيديهم بالضرب ، وقيل : لقبض أرواحهم قاله الفراء ، وانظر زاد المسير ٨٧/٣ .

⁽٥) هذا التفسير على قراءة ابن كثير وحمزة ، فقد قرءا بالرفع ﴿ بَيْنُكُم ﴾ والبينُ : المودَّة والتواصل ، وأما على قراءة نافع والكسائي وعاصم ﴿ لقد تقطَّع بينكُم ﴾ فقد تُصِب على الظرفية والمعنى لقد تقطَّعت العلاقات والصِّلاتُ بينكم كقوله سبحانه ﴿ فلا أنساب بيهم ﴾ والقراءتان سبعيتان وانظر السبعة لابن مجاهد صد ٢٦٣.

١٠٩ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ﴾

قال مجاهد : يعني الشَّق فيها^(١) .

وقال الضّحّاك : فالقُ : خالقُ (٢) .

١١٠ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾ [آية ٩٦].

ويُقرأ (الأَصْبَاحَ)^(٣) وقرأ به الحسن وعيسى ، وهـــو جمع صُبْح ، والإصباح كما تقول الإمْساءُ .

وقرأ النَّخعي ﴿ فَلَقَ الْإِصْبَاحَ ﴾ (١) .

١١١ ــ ثم قال جلَّ وعزِّ : ﴿ وَجَاعِلُ اللَّيلِ (ْ) سَكَنَاً وَالشَّمْسَ وَالقَمَرَ حُسْبَاناً ﴾ [آية ٩٦] ·

(١) ، (٢) ما قاله مجاهد أظهر وأشهر ، لأن الفلق في اللغة معناه الشتّى ، وهــو ما رجحــه الـطبري ، وابن كثير ، وابن عطيه ، والمعنى : يشقُّ الحبــة تحت الأرض فيخــرج منها النبــات ، ويشقُّ النــواة الميتة فيخرج منها الشــجر ، والورق الأحصر .

(٣) هذه ليست من القراءات السبع وهي شاذة ، وعلى هذه القراءة يكون الأصباح بفتيح الهمزة جمع صبح كما قال أبو عبيد ، وعلى قراءة الجمهور المتواترة ﴿ فَالْقُ الْإِصْبَاح ﴾ أي الصبح ، والمعنى شاقى الضياء عن الظلام ، شقى سبحانه عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده ، وانظر زاد المسير ٣/ . ٩

(٤) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر ٥/٥٥ وأبو حيان في البحر ١٨٥/٤ ولسيست من السبع .

(٥) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ﴿ وجَاعِلُ الليلِ ﴾ بألف مع الإضافة ، وقرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿ وَجَعَلَ اللَّيلَ ﴾ بغير ألف ، فهما قراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة لأن مجاهد ص ٢٦٠ والنشر ٢٦٠/٢ .

والحسبانُ والحسابُ واحد^(١) ، أي ذوَيْ حساب ، يعني دَوَارَنهما .

وقال ابن عبّاس في قوله جلّ وعــزٌ ﴿ الشَّمْسُ وَالقَمَــرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ (٢) : أي بحساب .

١١٢ ـــ وقولـه جلّ وعـزّ : ﴿ وَهُـوَ الَّـذِي أَنْشَأَكُـمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِــــدَةٍ ، فَمُسْتَقِرٌ وَمُسْتَوْدَعٌ ﴾ [آية ٩٨] .

قال عطاء ومجاهد وقتادة والضَّحَّاك _ وألفاظُهم متقاربةً _: فمستقِرٌ في الرحم، ومستودَعٌ في الصُّلبِ(٢).

وقرأ جماعةٌ : بالفتح⁽¹⁾ .

ورُوِيَ عن عبدالله بن مسعود أنه قال : المستقرُّ : الرَّحـمُ ، والمستودعُ : الأرضُ التي تموت بها (٥)

⁽۱) قال تاج القراء: حُسباناً أي بحساب قال تعالى ﴿ الشمس والقمر بحسبانٍ ﴾ والمعنى أنه جعل سيرهما بحساب دقيق ، ومقدار معين ، وبدورانهما يعرف الناس حساب الأيام والشهور والأعوام ، وانظر البحر ١٨٦/٤ .

⁽٢) سورة الرحمن آية رقم ٥ .

 ⁽٣) انظر جامع البيان ٢٨٨/٧ والبحر المحيط ١٨٨/٤ وتفسير ابن عطية ٥/٨٩٠ .

⁽٤) هذه قراءة الجمهور نافع ، وابن عامر ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، قرءوا ﴿ فَمُستقَرُّ ﴾ بفتح القاف ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ فَمَستقِرُ ﴾ بكسر القاف ، وكلاهما سبعية ، كما في ابن مجاهد صـ٢٦٠/ والنشر في القراءات العشر ٢٦٠/٢ .

^(°) انظر جامع البيان للطبري ٢٨٧/٧ وابن كثير ٢٩٩/٣ والـدر المنشور ٣٦/٣ وعزاه إلى عبـد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، ورجح ابـن جريـر العمـوم ، قال ابـن عطيـه في المحرر الوجيـز ٢٩٨/٥ : « والذي يقتضيه النظرُ ، أن ابن آدم هو مستودعٌ في ظهر أبيه ، ولـيس بمستقـر فيـه

والفتحُ على معنى : ولكم في الأرحام مُسْتَقَرُّ ، وفي الأصلاب مستودَعٌ .

والكسر بمعنى فمنكم مُسْتَقِرٌّ.

وقال سعيد بن جبير: قال ابن عبَّـاس: هل تزوجت؟ فقلتُ : لا ، .

فقال : إنّ الله جلّ وعزّ يستخرج من ظهرك ما استودعه فه (١) .

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير وغيرهما ﴿ فَمُسْتَقِرٌ ﴾ بالكسر ، ﴿ ومُسْتَوْدَعٌ ﴾ .

وقال إبراهيم النّخعيّ : المعنى فمستقِرٌ في الرَّحم ، ومستودّع في الصُّلب .

وقال الحسن : فمستقر في القبر ، ومستودَع في الدنيا ، يوشك أنْ يلحق بصاحبه(٢) .

حدثني محمد بن إدريس قال : حدثنا إبراهيم بن مَرْزوق

استقراراً مطلقاً ، لأنه ينتقل إلى الرحم ، ثم إلى الدنيا ، ثم ينتقل إلى القبر ، ثم إلى المحشر ، ثم ينتقل إلى الجنة أو النار ، فيستقر في إحداهما استقراراً مطلقاً » .

⁽١) الأثر أخرجه عبدالرازق عن سعيد بن جبير كما في الدر المنثور ٣٦/٣ وجامع البيان ٢٨/٧ وزاد السيوطي : قلتُ : لا ، وما ذاك في نفسي اليوم ، قال : إن كان في صلبك وديعة فستخرج .

⁽٢) الطبري عن الحسن ٢٩١/٧ وابن كثير ٩٩/٣ ثـم قال الحافظ ابن كثير : والقول الأول هو الأظهر ، أي فمستقر في الأصلاب ، والله أعلم .

قال : حدثنا أبو داود عن هُشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عبّاس في قول ه جلّ وعزّ : ﴿ فَمُسْتَقِلً وَمُسْتَكِ وَمُسْتَلَ وُوَمُ قَال : المستقِرِّ : ما كان في الرَّحِمِ ، والمستودعُ : الصُّلْب (١) .

(١) ﴿ قَلْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴾ (١) .
 (١) ﴿ قَلْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴾ (١) .

قال قتادة : فصَّلنا بمعنى بَيُّنَّا (٣) .

١١٤ ـــ وقوله عز وجل ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ، فَأَخْرَجْنَا بِهِ
 ٢١٠ ـــ وقوله عز وجل ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزُلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ، فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ حَضِراً ﴾ [آية ٩٩] .

﴿ خَصْرًا ﴾ بمعنى : أخضر .

١١٥ ـــ وقولُه عز وجل: ﴿ وَمِنَ النَّحُلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةً ﴾ .
 ١ آية ٩٩] .

قال قتادة : القنوانُ : العُذُوق ، وكذلك هو عند أكثر أهل اللغة (٤) .

⁽١) الأثر في ابن كثير ٢٩٩/٣ والقرطبي ٤٧/٧ والدر المنثور ٣٦/٣ قال : وأخرجه ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس .

⁽٢) في المخطوطة «لقوم يعلمون» والآية الكريمة كما أثبتناها ﴿ لِقَومِ يَفْقَهُون ﴾ وأما الآية التي قبلها فقد خُتمت بقوله سبحانه ﴿ لقومِ يعلمون ﴾ وأوَّلُها ﴿ وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ، قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ﴾ وقد النبس على المصنف الأمر ، بين الآية السابقة وهذه الآية الثانية .

⁽٣) قال الطبري ٢٩١/٧ : أي قد بينًا الحجم ، وميزنا الأدلة ، لقوم يفقه ون مواقع الحجم ، ومواضع العبر .

⁽٤) في الصحاح ٤٦٨/٦ القِنْوُ: العِـذَقُ ، والجمـعُ القِنْوانُ ، والأقنـاءُ . اهــ والمراد بالعـذق عُنْقـودُ النخلة .

يقال : عِذْقٌ ، وقِنْوٌ بمعنى واحد ، فأمّا العِذقُ فالنخلةُ . وقيل : القِنْوانُ · الجُمَّارُ .

وقال البراء بن عازب: دانية : قريبة (١) .

والمعنى : ومنها قنوان بعيدة كما قال تعالى : ﴿ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾(٢) .

١١٦ __ وقوله جلَّ وعزّ : ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهَا وَغَيْرَ مُتَشَابِةٍ ﴾ [آية ٩٩].

[أي مشتبهاً في المنظر ، وغير متشابه في الطعم $]^{(7)}$.

١١٧ _ ثم قال جلّ وعز : ﴿ النظرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ﴾ [آية ٩٩] . أي ونضجه .

يُقال : يَنْعٌ ويُنْعٌ ، وأَيْنَعَ ويَنَع : إذا نضج وأدرك (٤) .

⁽١) الأثر في الدر المنثور للسيوطي ٣٦/٣.

⁽٢) سورة النحل آية رقم ٨١ .

⁽٣) مابين الحاصرتين سقط من المخطوطة . وأثبتناه من زاد المسير ٩٤/٣ وهو مروي عن ابن عباس ، وقال قتادة : مشتبهاً ورقه ، مختلفاً ثمرُه ، قال القرطبي ٤٩/٧ : ورقُ الزيتون يشبه ورق الرمان ، في اشتاله على جميع الغصن ، وفي حجم الورق ، متشابهاً في الأوراق ، غير متشابه في اللَّواق ، وقال ابن جريح : متشابهاً في النظر ، وغير متشابه في الطعم ، مثل الرَّائتيْن لونهما واحدٌ ، وطعمهما مختلف . اه قرطبي .

⁽٤) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٥٠/٧ ومعاني الزجاج ٣٠٤/٢.

وقال الحَّجاجُ في خطبته : « أرى رؤوساً قد أينعت وحان قطافها »(١) .

١١٨ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الجِنَّ ﴾ [آية ٢٠٠] .

قيل : معناه إنهم أطاعوهم كطاعة الله .

يجوز أنْ يكون المعنى : وخَلَــق الشُّرَكاءَ ، ويجوز أنْ يكــون المعنى : وخلَق الذين جعلوا (٢) .

وقرأ يحيى بن يَعْمَر : (وَخَلْقَهُم)^(١) بإسكان الـلام ، قال : ومعناه : وجعلوا خَلْقَهم للَّهِ شركاء .

⁽۱) هذه الخطبة خطبها الحجاج في أهل العراق ، لمَّا تمرَّدوا على الخليفة عبدالملك بن مروان ، وكان قد أرسله والياً على العراق سنة ٧٥ هـ فوقف خطيباً على المنبر وقال : يا أهمل العراق ، يا أهمل الشقاق والنفاق ، إني لأرى رءوساً قد أينعت .. الخ وانظر العقد الشمين ٢٠/٤ وتاريخ المطبري ٢١٠/٧ .

⁽٢) هذا القول هو الأظهر ، وهـو ما رجحه ابن كثير ٣٠٠٠٣ حيث قال : إنما عبـدوا الأصنام عن طاعة الجن ، وأمرهم إياهم بذلك ، كما قال إبراهيم ﴿ يا أبت لاتعبدِ الشيطان ﴾ وقال سبحانه ﴿ أَلَمْ أَعهد إليْكُم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان ﴾ .. اهـ بإيجاز أي وهم لم يعبدوا الشيطان إنما أطاعوه في عبادة الأوثان .

 ⁽٣) هذا ما رجحه الجمهور ، والمعنى أنهم جعلوا الجن شركاء لله ، وقد علموا أن الله تعالى هو الـذي حلقهم وانفرد بإيجادهم ، فكيف يجعلونهم شركاء له ؟ فهو الخالق وحده فكيف يعبدون غيره؟

⁽٤) هذه القراءة من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٢٤/١ .

وسئل الحسنُ عن معنى (وَخَرَّقُوا لَهُ بَنِيسَنَ وَبَنَاتٍ) بالتشديد (١) ، فقال : إنما هو ﴿ وَخَرَقُوا ﴾ بالتخفيف ، كلمة عربية ، كان الرجل إذا كذب في النادي قيل : خَرَقها وربّ الكعبة . وقال أهل اللغة : معنى « خَرَقوا » اختلَقُوا وافتعلوا ، « خَرَقوا » على التكثير (٢) .

١٢٠ _ وقولُه جلَّ وعزِّ : ﴿ أَنِّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ﴾ .

أي من أين يكون له ولد ، والولد لايكون له إلّا من صاحبة ؟ ﴿ وخلق كلّ شيء ﴾ أي فليس شيءٌ مثله ، فكيف يكون له ولد (٣) ؟

١٢١ __ وقولُه جلَّ وعـــزّ : ﴿ لَا تُدْرِكُــهُ الأَبْصَارُ ﴾ [آية ١٠٣] · قيل : معناه في الدُّنيا^(٤) .

⁽١) هذه قراءة نافع كما في السبعة لابن مجاهد صد ٢٦٤ وهي من القراءات السبع المتواترة ، قال القرطبي ٥٣/٧ : « قراءة نافع بالتشديد على التكثير ، لأن المشركين ادعوا أن لله بناتٍ وهم الملائكة ، وسموَّهم جناً لاجتنانهم ، والنصارى ادعت المسيح ابن الله ، واليهود قالت : عُزير بن الله ، فكثر كفرهم ، فشدَّد الفعل لمطابقة المعنى .

⁽١) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٥٣/٧ وتفسير ابن عطيه ٢٠٤/٥.

⁽٢) الغرضُ من الآية الردُّ على المشركين ، الذين نسبوا لله الولد من وجهين اثنين : الأول : أن الولد لا يكون إلا من جنس والده ، والله تعالى متعالى عن الأجناس ، فلا يصح أن يكون له ولد .

الثاني : أن الله خلق السموات والأرض ، ومن كان بهذه العظمة ، فهو غنتي عن الولد ، وعن الزوجة وعن كل شيء .

 ⁽٤) المراد بالادراك هنا : الإحاطة بحقيقة الشيء على وجه المعرفة والشمول ، والوصول إلى أعماقه وحوزه =

وقال الزَّجَّاجُ : أي لايْنْلَغُ كُنْهُ حقيقتِهِ ، كما تقول : أدركتُ كذا وكذا ؛ لأنه قد صحَّ عن النَّبيِّ _ صلى الله عليه وسلم _ الأحاديثُ في الرُّؤية يوم القيامة (١) .

١٢٢ ـــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَـــنْ أَبْصَرَ فَلِيَفْسِهِ ﴾ [آية ١٠٤] .

المعنى : فَلنفسهِ نَفْعُ ذلكَ .

﴿ وَمَنْ عَمِيَ فعليها ﴾ أي فعليها ضررُ ذلك .

١٢٣ ـــ وقوله جلَّ وعزِّ : ﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ ﴾ . [آية ١٠٥] .

هذه قراءةُ أهل المدينة ، وأهل الكوفة ، وابن الزُّبير ، ومعناها : تلَوْتَ ، وقرَأْتَ .

من جميع جهاته ، فهو تعالى لا تحيط بحقيقته الأبصار ، وهو محيط بحقيقتها ، قال الحافظ ابن كثير ٣٠٢/٣ : في الآية أقوال للأئمة من السلف : أحدها أن المراد لا تدركه في الدنيا ، وإن كانت تراه في الآخرة ، كما تواترت به الأخبار عن رسول الله عليه ونفي الإدراك الخاص ، لا ينفي الرؤية يوم القيامة ، فهو تعالى يتجلى لعباده المؤمنين كما يشاء ، فأمّا جلاله وعظمتُه على ماهو عليه تعالى وتقدس ، فلا تدركه الأبصار ، ولهذا كانت أم المؤمنين عائشة تشبتُ الرؤيا في الدار الآخرة وتنفيها في الدنيا ، وتحتج بهذه الآية . اهم ملخصا

⁽۱) منها ما رواه الشيخان والترمذي وأبو داود عن جرير بن عبدالله قال : كنا عند رسول الله عَلَيْظُ فَا فَضَلَمُ لِلهُ اللهُ عَلَيْظُ فَا اللهُ عَلَيْظُ فَا اللهُ اللهُ عَلَيْظُ فَا اللهُ ا

وقرأ علي بن أبي طالب (دَارَسْتَ) (١)وهـو الصحيح من قراءة ابن عبّاس وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعكِرمة ، وأبي عمرو ، وأهل مكة .

قال ابن عبّاس : معنى دارَسْتَ : تالَيْتَ (۲) .
قال سعيد بن جبير : أي دارَسْتَ أهل الكتاب (۳) .
وقرأ قتادة ﴿ دُرِسَتْ ﴾ أي قُرِئَتْ (٤) .

وقرأ الحسن ﴿ دَرَسَتْ ﴾ أي امَّحَتْ وقَدُمَتْ (*) ·

وروى سفيان بن عُيَيْنَه عن عمرو بن عبيـد عن الحسن أنـه قرأ ﴿ دَارَسَتْ ﴾(٦) .

وكان أبو حاتم (٧) يذهب إلى أنّ هذه القراءة لا تجوز ، قال : لأن الآيات لا تُدارس .

⁽١) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمر ، وقرأ نافع ، وحمزة ، وعاصم والكسائي « دَرَسْت » بدون ألف ، وقرأ ابن عامر « دَرَسَتْ » وكلها قراءة سبعية كما في النشر ٢٦١/٢ وأما قراءة « دُرِسَتْ » فقد عدَّها ابن جني من القراءات الشاذة كما في انحتسب ٢٢٥/١ .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٣٠٦/٧ ومراده قارأتَ وتعلَّمتَ من أهل الكتاب.

⁽١) بمعنى ذاكرتهم وتعلَّمتَ منهم ، وأتيتَ بهذا القرآن من عند نفسك وليس من عند الله .

 ⁽١) (٥) (٦) هذه الوجوه من القراءات شاذة كلها ، كذا في المحتسب لابن جني ٢٢٦/١ .

 ⁽٧) أبو حاتم هو « سهل بن محمد السجستاني » نحويٌّ لغويٌ مقرى، أخذ عنه المبرَّد وابن دريد ،
 توفي سنة ٢٥٥ هـ وانظر ترجمته في معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ .

وقال غيره: القراءة بهذا تجوز ، وليس المعنى على ماذهب اليه أبو حاتم ، ولكن معناه: دارَسَتْ أُمَّتُكَ أَي دارَسَتْ أُمَّتُكَ أي دارَسَتْكَ أُمَّتُكَ(١) ، فإن كان لم يتقدَّم لها ذكر ، فإنه يكون مثل قوله تعالى ﴿ حتَّى تَوَارَتْ بِالحِجَابِ ﴾(١) .

وحكى الأخفش : (وَلِيَقُولُــوا دَرُسَتْ) ، وهـــو بمعنـــى دَرَسَتْ ، إلّا أنه أبلغ^(٣) .

وحكى أبو العبّاس أنه يُقْرَأ (وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ) بإسكان اللام على الأمر ، وفيه معنى التهديد ، أي فليقولوا ماشاءوا ، فإنَّ الحقَّ بيِّنَ كما قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيَلاً ، وَلْيَبْكُوا كَثِيراً ﴾ (١٠) . فأمَّا من كَسَر اللَّامَ فإنّها عنده لامُ « كَيْ » .

قال أبو إسحاق : وأهلُ اللغة يسمونها لامَ الصيرورة (°) ، أي

⁽١) هذه من حيث اللغة متوجهة ، وأما من حيث التلاوة فلا تصعُّ وهي شاذة ، ولا تجوز القراءة بالشواذ ، قال الزجاج في معانيه ٣٠٧/٢ : القراءة « دَرَسْتَ » ومعناه : ليقولوا قرأت كتب أهل الكتاب ، وقرأ أيضاً « دَارَسْتَ » أي ذاكرتَ أهل الكتاب ، وقرأ بعضهم « وليقولوا دَرَسَتْ » أي هذه الأخبار التي تتلوها علينا قديمة ، قد مضتْ وامَّحَتْ .

 ⁽٢) سورة ص آية رقم /٥٩ / والشاهد في الآية أنه أعاد الضمير على الشمس ولم يجر لها ذكر سابق
 أي حتى غابت الشمس واختفت عن الأنظار .

 ⁽٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٤٩٩/٢ ولم أره بهذا اللفظ فيه ، وإنما ذكر قراءة « دَارَسْتَ » و
 « دَرَسْتَ » قال : ومعنى دارستَ أي دارستَ أهل الكتباب و « دَرَسْتْ » وبها نقرأ لأنها أوقـق للكتاب . اهـ وذكر القرطبي القراءة التي أوردها المصنف في جامع الأحكام ٥٩/٧ .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم ٨٢ والشاهد فيها أن اللام لام الأمر ، وردت للوعيد والتهديد .

⁽o) أي ليصير المآل والأمر إلى أن يقولوا درستَ يا محمد الكتب، وانظر معاني الزجاج ٣٠٨/٢ =

صار إلى هذا ، كما قال جلّ وعزّ : ﴿ رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ ، وكما تقول : كتب فلان هذا الكتاب لِحَثْفِهِ ، أي فصار أمره إلى ذلك .

وهذه القراءات كلّها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد إلى التّلْميين والتّدْليل .

ودَرَسْتُ : قَرَأْتُ وذَلَّلْتُ ، ودَرَسَتِ الدارُ : ذلَّتْ وامَّحَقَتْ ، ودَرَسَ الدارُ : ذلَّتْ وامَّحَقَتْ ، ودَرَسَ الحنطة : أي دَا سها(٢) .

١٢٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾ [آية ١٠٧] .

قيل: معناه لو شاء الله لاستأصلهم (٢) ، واللهُ أعلم بما أراد .

حيث قال : وهذه اللام يسميها أهمل اللغة لام الصيرورة ، كقوله تعمالي ﴿ فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحَزَناً ﴾ فهم لم يلتقطوه يطلبون بأخذه أن يعاديهم ، ولكن كانت عاقبة أمره أن صار لهم عدواً وحزناً .

⁽١) سورة يونس آية رقم ٨٨ والآية من دعاء موسى على فرعون الطاغية وأتباعه .

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ٩٢٧/٣ ولسان العرب لابن منظور مادة « دَرَسَ » فقد جاء فيه : درستُ الكتابَ أدرسُه أي ذلَّلتُه بكثرة القراءة حتى خفَّ على ، ودرَسَ الطعامَ يدرسه : درستُ الكتابَ أدرسُه أي ذلَّلتُه بكثرة القراءة حتى خفَّ على ، ودرَسَ الطعامَ يدرسه : داسه ، وثوبٌ دريسٌ أي ثوبٌ خَلَقٌ ، وبعيرٌ لم يُدَرَّس أي لم يُركَب . . الخ وانظر اللسان ٧٩/٦ .

⁽٣) في هذه الآية ثلاثة أقوال حكاها الزجاج في معانيه ٣٠٨/٢ ونقلها ابن الجوزي في تفسيره ١٠٠/٣

أحدهما : أن المعنى لو شاء الله لجعلهم مؤمنين ، ولو شاء الله هدايتهم لهداهم . وهذا أظهر الأقوال ورجحه الطبري .

الثاني : لو شاء الله لأنزل عليهم آية تضطرهم إلى الإيمان .

الثالث: لو شاء الله لاستأصلهم، فقطع سبب شركهم، وأظهرها الأول كما ذكرنا.

١٢٥ ــ ثمَّ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيَظًا ، وَمَــا أَنْتَ عَلَيْهِمْ حَفِيَظًا ، وَمَــا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ [الله ١٠٧].

وهذا قبل أنْ يُؤمر بالقتال^(١) .

١٢٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوَاً بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [آية ١٠٨].

قال قتادة : كان المسلمون يسبُّون الأَصنام ، فيسبُّ المشركون اللَّهَ عَدُواً بغير علم (١) .

ورُوِيَ أَنَّ فِي قراءة أهل مكة (عَدُوّاً بِغَيْرِ عِلْمٍ)^(٣) ، والقراءةُ حسنةٌ ومعنى« عَدُوَّاً » بمعنى أعداء ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوَّاً مُبِينَاً ﴾ (١٠) .

وتُقرأ (عُدُوًّا) ، يُقال إذا تجاوز في الظلم : عَدَا يَعْدُو ،

⁽١) قال الصاوي في حاشيته على الجلالين ٣٧/٢ ومعنى الآية : لست يا محمد حفيظاً مراقباً لهم حتى تجبرهم على الإيمان ، وهذا كان قبل الأمر بالقتال . اهـ وكذلك قال ابـن عطيـه ٣١٢/٥ : كان هذا في أول الإسلام .

 ⁽۲) الأثر ذكره الطبري ۳۰۹/۷ والقرطبي ۲۱/۷ والسيوطي في الدر المنثور ۳۸/۳ وعزاه إلى عبد بن
 حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وانظر أيضاً زاد المسير ۱۰۲/۳ .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٢٦/٢ .

⁽٤) سورة النساء آية رقم ١٠١ .. أطلق العدوَّ وأراد به الأعداء ، فهـو لفـظٌ مفـردٌ يراد به الجمـع كقوله سبحانه ﴿ إِن الإِنسان لفي خسر ﴾ .

عَدُواً ، وعُدُوًّا ، وعُدُواناً ، وعَدَاءً (١) .

١٢٧ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿كَذَلِكَ زَيْنَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ [آية ١٠٨] . قيل : معناه مجازاة على كفرهم(٢) .

وقيل: أعمالهم يعني الأعمال التي يجب أن يعملوا بها وهي الإيمان والطاعة (٣) ، والله أعلم بحقيقة ذلك .

١٢٨ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ [آية ١٠٩] . أي ١٢٨ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ [آية ١٠٩] . يعنون آيةً ممّا يقترحون (٤) .

١٢٩ _ وقوله جلّ وعز : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُ مُ أَنَّهَ ا إِذَا جَاءَتُ اللهُ اللهُ مِنُونَ ﴾ ؟ [آية ١٠٩] .

⁽۱) في الصحاح للجوهري ٢٠/٦ : العَدَاءُ : تجاوزُ الحد والظلم ، يُقال : عدا عليه عَدُواً ، وعُـدُوًّا وعُـدُوًّا وعُـدُوًّا بغير علم ﴾ وقــراً الحسن ٥ عُدُوًّا » مثــل جُلُوس . اهـ .

⁽٢) هذا المعنى هو الأظهر ، وهو قول الأكثرين قال ابن عباس : زينا لأهل الطاعة الطَّاعة ، ولأهل الكفر الكفر ، قال ابن الجوزي : المعنى : كما زينًا لهؤلاء المشركين عبادة الأصنام ، وطاعة الشيطان ، كذلك زينا لكل جماعة اجتمعت على حق أو باطل ، عملهم من خيرٍ أو شرّ ، وكذلك قال الطبري في جامع البيان ١١/٧ وذكر الزجاج القولين ٢٠٩/٢ وقال : القول الأول أمد أ

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٣٠٩/٢ وتفسير البحر المحيط ٢٠٠/٤ وقد عزا هذا القول إلى الحسن.

⁽٤) هذا هو مرادهم الآيات التي اقترحوها ، لا مجرد مجيء معجزة ، فقـد كان يكفيهم ماجاءهم به رسول الله علي من الآيات الباهرات ، والمعجزات الساطعات ،. وانظر البحر المحيط ٢٠١/٤ .

قال مجاهد : معناه : وما يدريكمم(١) ؟ قال : ثم ابتداً فقال : ﴿ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وقرأ أهل المدينة : ﴿ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ ﴾ (٢) .

قال الكسائي: (لا) ها هنا زائدة ، والمعنى وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون (٢)!

وهذا عند البصريين غلط ؛ لأنَّ (لا) لا تكون زائدةً في موضع تكون فيه نافيه (1) .

قال الخليل : المعنى لعلَّها ، وشبَّهه بقول العرب : إيتِ السُّوقَ أَنَّك تشتري لنا شيئاً ، بمعنى لعلَّك (°) .

⁽۱) ذكره الطبري عن قتادة ٣١٢/٧ فيكون ما بعده ابتداء كلام ، أخبر به تعالى عنهم أنهم لا يؤمنون .

 ⁽٢) هذه قراءة نافع ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وابن عامر ، وقرأ ابن كثير وأبو عَمْرو بالكسر
 (إنها إذا جاءت » وهما سبعيتان وانظر السبعة صد ٧٦٥ .

⁽٣) انظر تفصيل هذا القول في جامع البيان للطبري ٣١٢/٧ والبحر المحيط ٢٠٢/٤ قــال الزجاج في معانيه ٣١٠/١ والذي ذكر أن ٧٤، لغوّ ــ أي زائدة ــ غالطٌ ، لأنها لاتكون لغواً في مكان ، وأصلية في مكان آخر

⁽٤) سورة الأعراف آية رقم ١٢ ومعناها : ما منعك أن تسجد لآدم ؟ وهذا قول الفراء في معانيه ٢٥٠/١ حيث قال : « لا » في هذا الموضع صلة _ أي زائدة _ كقوله تعالى ﴿ وَحَرَامٌ على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون ﴾ المعنى : حرام عليهم أن يرجعوا .. الخ .

⁽٥) انظر البحر المحيط ٢٠٢/٤ وزاد المسير ١-٠٤/٢ .

ورُوِيَ أَنها فِي قراءة أُبيِّ (١) ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ لَعَلَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ؟!

وأنشد أهل اللغة في (أَنَّ) بمعنى (لعلَّ): أَرِينَـــي جَواداً مَاتَ هُزْلاً لَأَنَّنِـــي أَرَىٰ ما تَرَيْنَ أو بَخِيَـلاً مُحَلَّـــدَال^(٢)

وقيل: في الكلام حذفٌ ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت لايؤمنون أو يؤمنون ؟ ثم حُذِفَ هذا لعلم السامع^(٣).

وَيُرْوَى أَنَّ المُشْرِكِينِ قَالُـوا : ادْعُ اللَّـهَ أَنْ يُنزِّلُ عَلَيْنَا الآية الَّتِي قَالَ فِيها : ﴿ إِنْ نَشَأْ نُنزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءَ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَـا عَالَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءَ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَـا عَالَمُونِ : يارسول الله خَاضِعِينَ ﴾ ونحن _ والله _ نُؤْمِنُ !! فقال المسلمون : يارسول الله

⁽¹⁾ قراءة أبيَّ بن كعب ذكرها الطبري ٣١٣/٧ وهي قراءة شاذة وليست من القراءات السبع المتواترة ، وهي من حيث المعنى صحيحة ، وإن كانت شاذة من حيث القراءة ، قال الزجاج ١١/٢ وقد أجمعوا على أن معنى « أنَّ » ههنا إذا فتحت معنى « لعلَّ » والإجماع أولى بالاتباع ، وقال الفراء ٢٠٠١ : وللعرب في « لعلَّ » لغة بأن يقولوا : ما أدري أنك صاحبها ، يريدون لعلك صاحبها . اه. .

⁽٢) البيت لحاتم الطائي يخاطب زوجته ، وكانت تنهاه عن الإسراف في ماله ، وهو في ديوان شعراء النصرانية صد ١٢٠ وفي ديوان حاتم الطائي ص ٢٣٠ وذكره في لسان العرب مادة على وفي الصرانية صد ١٢٠ وفي ديوان على الطائي ص ٢٣٠ ونسبه إلى دُريد بن الصِّمَّة ، والصحيح أنه الصحاح للجوهري ، واستشهد به القرطبي ١٤/٧ ونسبه إلى دُريد بن الصِّمَّة ، والصحيح أنه لحاتم كما هو في ديوانه ، يريد أريني كريماً مات من الضعف والفقر ، لعلى أرى ما ترينه .

⁽٣) ذكر هذا القول ابن عطية في تفسيره ٣١٨/٥ ثم قال : وهدا قول ضعيف لا يعضده لفظ الآية ولا يقتضيه .

ادعُ اللهَ أَنْ يُنْزِلها ! . فأنزل الله عزَّ وجلّ ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾(١) .

١٣٠ - ثم قال جل وعز ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْتِدَتُهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾ [آية ١١٠].
 و « أفتدةٌ » جمعُ فؤاد .

١٣١ ــ وقولـه جلّ وعزّ : ﴿ وَلَـوْ أَنْمَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِـمُ الْمَلَاثِكَـةَ ، وَكَلَّمَهُـمُ الْمَالَثِكَـةَ ، وَكَلَّمَهُـمُ الْمَوْتِـيٰ وَحَشَرْنَـا عَلَيْهِـمْ كُلَّ شَيْءَ قُبُـلاً مَا كَانُـوْا لِيُؤْمِنُـــوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [آية ١١١] .

ويروى أنهم سألوا هذه الأشياء فنزَل هذا(٢) .

قال مجاهد : ﴿ قُبُلاً ﴾ أفواجاً أي قبيلاً قبيلاً ") .

يذهب إلى أنه جمع قبيل ، وهو الفِرْقة .

وقیل : هو جمع قبیلٍ ، و « وقبیلٌ » بمعنی کفیل^(۱) ، أي لو

⁽۱) انظر جامع البيان للطبري ٣٩/٧ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٠٢/٤ وتنفسير ابن عطيـة ٥/٧٠ والمعنى : لستم تعلمون الغيب ، فلا تدرون أنهم يؤمنون ، قاله الزجَّاج .

⁽٢) انظر زاد المسير ١٠٥/٣ والقرطبي ٢٥/٧ قال : وهذه آية مشكلة ، ولاسيما وفيها ﴿ونذرهم فِ طغيانهم يعمهون﴾ فبعض الآية في الآخرة ، وبعضُها في الدنيا .

⁽٣) أخرجه أبو الشيخ عن مجاهد كما في الـدر المنشور ٣٩/٣ وحكـاه الأنحـفش في معانيـه ٢٩/٣ و ولقرطبي في جامع الأحكام ٢٦/٧ والأظهر ما قاله ابن عباس وقتـادة أن معنـي « قُبُـلاً » مقابلـةً ومعاينة ، كما في الدر ٨٣/٣ والمعني : وجمعنا لهم كل شيء من الخلائق عياناً ومشاهدة .

⁽٤) ذكره ابن الجوزي في تفسيره ١٠٧/٣ قال : واختاره الفراء ، وعليه اعتراض ، وهو أن يُقـال : إذا لم يؤمنوا بإنزال الملائكة ، وتكليم الموتى، فلن يؤمنوا بالكفالة التي هي قول ، وذكره ابن جريسر في جامع البيان ٢/٨ والزجاج في معانيه ٣١١/٣ .

كَفَـل لهم الملائكـة وغيرهـم بصحَّـة هذا لم يؤمنـوا ، كما قال تعـالى : ﴿ أَوْ تَأْتِيَ بِالَّلهِ وَالمَلَائِكَةِ قَبِيَلاً ﴾(١) .

ويجوز أن يكون معنى ﴿ قُبُلاً ﴾ كمعنى مقابلة (١) ، كا قال تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ ﴾ (١) .

وَمَنْ قُواً ﴿ قِبَلاً ﴾ (١) فمعناه عنده مُعايَنَةً .

١٣٢ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوَّاً ﴾ [آية ١١٢] . أي كما جعلنا لك ولأمَّتك أعداءً (°) ، وعدوُّ بمعنى أعداء .

١٣٣ ــ ثمّ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ شَيَاطِينَ الْإِلْسِ وَالْجِنِّ ﴾ [آية ١١٢] وقرأ الأعمش (شَيَاطِينَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ (٢) والمعنى واحد .

⁽١) سورة الإسراء آية رقم ٩٢.

⁽٢) هذا هو الأرجح والأظهر ، وهو مروي عن ابن عباس وقتادة وابن زيد ، ورجحه أبوَحيان في البحر ٢٠٦/٤ .

⁽٣) سورة يوسف آية ٢٦ وفي المخطوطة ﴿ وإن كان قميصه ﴾ بزيادة الواو ، وهـ و خطأ ، وصوابُه بحذف المواو كماهو نصُّ الآية الكريمة ﴿ وشَهِـدَ شَاهِـدٌ منْ أَهْلِهَــا إِنْ كَانَ قَمـــيصُهُ قُدَّ من قُبُل .. ﴾ الآية .

⁽٤) هذه قراءة نافع ، وابن عامر ﴿ قِبَلاً ﴾ أي مواجهة وعياناً ، وقرأ وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، ﴿ قُبُلاً ﴾ مضمومة القاف والباء ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة صـ ٢٦٦ والنشر ٢٦٢/٢ .

⁽٥) قال ابن جرير ٣/٨ : المعنى وكما ابتلينـاك يامحمـد ، بأن جعلنـا لك من مشركـي قومك أعـداء ، كذلك ابتلينا من قبلك من الرسل والأنبياء .

 ⁽٦) وهذه قراءة شاذة ، ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ٦٧/٧ وهي محمولة على التقديم والتأخير ،
 وهي من حيث المعنى صحيحة ، ولكنها ليست من القراءات المتواترة ، فتنبه لذلك والله يرعاك .

١٣٤ ــ ثمّ قال تعالى : ﴿ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْــرُفَ القَـــوْلِ غُرُورَاً ﴾ [آية ١١٢] .

قال مجاهد : أي يُزيِّنون لهم ذاك ، أي يُزيِّنون لهم العمل القبيح(١) .

وكذلك الزحرف في اللغة هو التزيين ، ومنه قيـل للـذهب : زخرف (١)

١٣٥ — ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ مَ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ [آية ١١٢] . .

أي لو شاء لمنعهم من وسوستهم الإنسَ ،ولكنَّه يبتلي بما شاء ، ليُجْزِلَ الثواب(١) .

١٣٦ ــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَلِتَصْعَىٰ إِلَيْهِ أَفْتِــدَةُ الَّذِيــنَ لَا يُؤْمِنُــونَ بِالآخِرَةِ ﴾ [آية ١١٣].

يقال : صَغَى يَصْغَى ، وصَغَا يَصْغُو ، وأَصْغَى يُصْغِي إِذَا مال (٤) ، كا قال الشاع :

⁽٢) في الصحاح: الزخرف الذهب، ثم يُشبُّه به كل مموَّه مَزوَّر .

 ⁽٣) قال الزجـاج ٣١٢/٢ : أي لو شاء الله لمنـع الشيـاطين من الـوسوسة للإنس والجن ، ولكـنَّ اللهَ
 يمتحن ما يعلم أنه الأبلغُ في الحكمة ، والأصلح للعباد ، والأجزل للثواب .

⁽٤) راجع البحر المحيط لأبي حيان ٢٠٥/٤ ولسان العرب لابن منظور مادة صغا .

تُصْغِي إِذَا شَدَّهَا بِالرَّحْل جَانِحَةً

حَتَّى إِذَا مَااسْتَوَىٰ فِي غَرْزِهَا تَثِبُ^(۱)
١٣٧ ـــ ثُم قال جل وعــز : ﴿ وَلِيَــرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُــوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُــونَ ﴾
٢ آية ١٦٧ . .

أي : وليكتسبوا^(٢) ، ويقال : قرفتُ الجلدَ إذا قلعته . ويُقوأ (وَلْيَقْتَرفُوا) وفيه معنى التهديد^(٣) .

قال قتادة : صِدْقاً فيما وَعَدَ ، وعدلاً فيما حكم (٤) .

١٣٨ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ [آية ١١٦]. أَعْلَم جلَّ وعزَّ أنهم ليسوا على بصائر ولا يقين ، وأنهم لايتبعون

ويُقْرأ ﴿ إِنَ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يُضِلُّ (٥) عَنْ سَبِيلهِ ﴾

⁽١) البيت لذي الرمة وهو في ديوانه ٤٨/١ بلفظ: ٥ تصغي إذا شدَّها بالكُور ٥ والكورُ: الرَّحْلُ، يقول الساعر: إذا شدت الناقة بالرحل، تميل كما يميل الإنسان إلى الاستماع، فإذا جلس على الركاب وثبت به، فهي خفيفة سريعة، فطنة ذكية، وانظر اللسان، والقرطبي ١٩/٧.

 ⁽٢) قال علماء اللغة: اقترف الشيء: اكتسبه، وأكثر ما يكون في الشر والمنكرات والمعنسى:
 وليكتسبوا ما هم مكتسبون من الآثام، وانظر صفوة التفاسير ٤١٢/١.

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٢٧/١ -

⁽٤) الطبري ٩/٨ القرطبي ٧١/٧ البحر المحيط ٢٠٩/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ١١٢/٣ وليست من القراءات المشهورة .

رد) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٢٨/١ قال والمعنى على هذه القراءة : إن ربك أعلـم من يُجيره عن الحقَّ ويَصُدُّ عنه ، كما أن قراءة من قرأ ﴿ أعلـمُ مَنْ يَضِرُّلُ عن سبيلِهِ ﴾ من يجور عنه ، ألا ترى إلى قوله قبل ذلك ﴿ وإن تُطع أكثرَ من في الأرض يُضِلُوك عن سبيل اللهِ ﴾ اهـ

وهذا على حذف المفعول ، وفَتْحُ الياءِ أحسنُ (١) ؛ لأنَّ بعده : ﴿ وَهُو أَعْلَمُ بِالمُهْتَدِينَ ﴾ .

١٣٩ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [آية ١١٨]. أي ممَّا أُخلِصَ للهِ(٢) ، وتحريمُ الميتةِ داخلٌ في هذا .

١٤٠ ــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ ؟ [آية ١١٩].

وروى عكرمة عن ابن عبّاس أنَّ المشركين قالوا للمسلمين: لِمَ تأكلون ما قَتَلْتُم، ولا تأكلون ما قَتَل اللهُ لكم ؟ فأنزل اللهُ جلَّ وعزّ: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ (٣).

 ⁽١) هذه قراءة الجمهور ، والمعنى على هذه القراءة : إن ربك أعلمُ بمن ضلَّ عن سبيل الرشاد ، وبمن اهتدى إلى طريق السعادة والسَّداد ، وهـي جملة خبرية تتضمن الوعـد والوعيـد ، وانظر البحـر المحيــط ٢١٠/٤ .

⁽٢) المراد ممَّا ذُبح على اسم الله ، ولم يُذكر عليه اسم الآلهة والطواغيت ، قال في البحر ٢١١/٤ : أمر الله المؤمنين بأكل ما شمِّي عليه اسم الله لا غيره من آلهتهم ، فقد كانوا يُستَمَّون في كثير مما يذبحونه اسم آلهتهم ، فما ذكر اسم الله عليه هوالمذكّري، لامامات حتف أنفه . اه .

الأثر أخرجه الطبري ١٦/٨ عن ابن عباس ، ورواه عنه أيضاً بلفظ : « جادل المشرك ون المسلمين فقالوا: مابال ما قَتَلَ الله لا تأكلونه ، وما قتلتم أنتم أكلتموه ، وأنتم تتبعون أمر الله ؟ فنزلت الآية » وأخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ١١٤/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٤٢/٣ وعزاه إلى أبي داود ، وابن ماجه ، والطبراني ، والحاكم ، وفي رواية أبي داود قال : جاءت اليهود إلى النبي عليه فقالوا : نأكل مما قتلنا ، ولا نأكل مما قتله الله ؟ فأنزل الله عزَّ وجل ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق . ﴾ الآية وفي دعوى أن اليهود هم الذين جادلوا الرسول نظرٌ ، قال الحافظ ابن كثير ٣٠٠/٣ : وفي كونه عن اليهود نظرٌ من ثلاثة وجوه : أحدها : أن اليهود لايون إباحة الميتة ، الثالث : أن هذا الحديث رواه الترمذي عن ابن عباس بلفظ « أتى ناس النبيّ » وليس فيه ذكر اليهود . اه .

١٤١ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَقَــدْ فَصَّلَ لَكُــمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُــمْ إِلَّا مَا اصْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ ١ آية ١١٩٠ . .

قال قتادة : فصَّل : بيَّن ،

وقرأ عطية العوفيُّ (وَقَدْ فَصَلَ لَكُمْ)(١) خفيفة .

ومعناه : أَبَان ، وظَهَر ، كَمَا قُرِئ (آلر . كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَلَتْ)(٢) أي استبانت .

١٤٢ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ آية ١٢٠] : قال قتادة : أي علانيته، وسِرَّه (٣)

وقال غيره: ظاهرُ الإثم: « الزِّنَا » ، وباطنهُ: « اتَّخاذُ الأَّحْدانِ » (٤).

والأشبهُ باللغة قولُ قتادة .

١٤٣ _ ثمّ قال جلّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَوْمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾ [آية ١٢٠] .

⁽١) هذه قراءة شاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٢٧/١ .

⁽١) سورة هود الآية الأولى ، وهذه قراءة شاذة كما في المحتسب ٣١٨/١ قال ابن جني : معنى فَصَلَتْ أي صدت وانفصلت عنه ، ومنه : فصل الأميرُ عن البلد أي سار عنه :

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٣/٨ وابن كثير٣١٦/٣ والـدر المنشور ٤٢/٣ ورجحه الـطبري
 حيث قال : والمعنى دعوا أيها الناس علانية الإثم وذلك ظاهره ، وسرَّه وذلك باطنه .

⁽٤) هذا قول السدي كما في تفسير ابن كثير ٣١٦/٣ ولفظه : وقال السدي : ظاهره الزما مع البغايا ذوات الرايات ، وباطنه مع الخليلة والصدائق والأخدان ، وانظر الطبري ١٤/٨ .

آي يكسبون ويعملون ، ويقال : قرفتُ الجلدَ ، أي قلعتهُ(١) .

قال أبو جعفر: اختلف أهل العلم في معنى ﴿ وَلَا تَأْكُلُو مِمَّا لَمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ فكان مذهب ابن عبَّاس أنَّ هذا جوابٌ للمشركين حين سألوا النَّبيَّ _ عَيِّلَةٍ _ وتخاصموا ، فقالوا : كيف لانأكل ممَّا قَتَل رَبُّك ، ونأكل ممَّا قَتَلْنا ؟ فأنزلَ اللهُ عزَّ وجلٌ : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ .

ورواه عنه سعيد بن جُبَيْرٍ وعكرمـة ، فالمعنـــي على هذا : ولا تأكلوا من الميتة(٢) .

وقال الشَّعبيُّ ومحمد بن سيرين : لايؤكل من الذبائح التي لم يُسَمَّ الله جلَّ وعزّ عليها كان ذلك عمداً أو نسياناً (٢) .

وقال سعيد بن جبير وعطاء : إذا ترك التسمية عمداً لم يؤكل ، وإذا نسي أُكِلَ ، وهذا حسنٌ ؛ لأنه لا يُسمَّى فاسقاً إذا كان ناسياً^(٤) .

⁽١) انظر المصباح المنير، والصحاح، مادة قرف.

⁽٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٤٣/٣ وهو مروي عن نافع ، وعبـدالله بن عمـر ، وهـو روايـة عن أحمد ، وهـذا القول ضعيف ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٧٥/٧ .

⁽٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير عن ابن عباس ١١٥/٣ وهذا مذهب الشافعي وقول الحسن البصري ، فإن التسمية عند الشافعي سنة ، فمن تركها عامداً أو ناسياً تُؤكل ذبيحته ، وخالفه في هذا بعض الفقهاء ، وانظر تفصيل المسألة في تفسير الحافظ ابن كثير ٣١٧/٣ والقرطبي ٧٥/٧ .

⁽٤) هذا أرجع الأقوال وأصحها ، وهو المشهور من مذهب مالك ، وإليه ذهب أبو حنيفة ، وهـو مرويًّ عن جمهور السلف ، وهذا القـول يمكن الجمع بين الـنصوص الكريمة ، وهـو ما رجحـه الطبري رحمه الله تعالى .

١٤٤ ــ ومعنى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [آية ١٢١] .

﴿ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ أي خروجٌ من الطاعة ، ويقال : فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها(٢) .

٥٤ س ثَمُ قَالَ جَلَّ وَعَزِّ : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُ وَنَ إِلَى أَوْلِيَائِهِ مُ الْهُ الْمُ الْمُ اللَّيَاطِينَ لَيُوحُ وَنَ إِلَى أَوْلِيَائِهِ مُ

أي يوسوسون إليهم (٣).

وقد ذكرت معنى ليجادلوكم.

١٤٦ ـ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ [آية ١٢١] . وقال جلّ وعزّ : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ [آية ١٢١] . وقال أهل النظر (٤) : في هذا دليلٌ على أنّه مَنْ أحلَّ ما حرَّم اللَّهُ ، أو حرَّم ما أحلَّ اللَّهُ فقد أشرك .

(١) أي لم يذبح خالصاً لوجه الله بل للأوثان والأصنام .

⁽۱) يا سبحانه عن إبليس إنا سبحانه عن إبليس إنا سبحانه عن إبليس أن من الجن ففسق عن أمر ربه في وانظر الصحاح للجوهري مادة فيستم من الجن ففسق عن أمر ربه في وانظر الصحاح للجوهري مادة فيستم من الجن ففسق عن أمر ربه في المن من الجن ففسق عن أمر ربه في وانظر الصحاح للجوهري مادة فيستم فيستم المناسبة في المناسبة فيستم المناسبة في المناس

وسو .

المراد بالوحي هنا الوسوسة التي يلقيها الشيطان في نفوس أتباعه الضالين ، أخرج ابن أبي حاتم المراد بالوحي هنا الوسوسة التي يلقيها الشيطان في نفوس أتباعه الضالين وإن الشياطين عن ابن عمر أنه قيل له : إن المختار يزعم أنه يوحي إليه !! قال صدق وتلا ﴿ وإن الشياطين عن ابن عمر أنه قيل له : إن المختار يزعم أنه من وحي الشيطان ، لا من وحي الرحمن .

اليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ﴾ يريد أنه من وحي الشيطان ، لا من وحي الرحمن .

يو رو يا رو المحال النظر : أهل الاستدلال الدقيق ، والاستنباط العلمي الرائع ، وهم الحُدَّاق من الحدثين والفقهاء ، فقد قال الفقهاء : من حلَّل الحرام فإنه كافر ، وكذلك من حرَّم الحلال فإنه كافر ، لأنه حكم بالجهل على الله عز وجل _ وحاشاه _ وكأنه يقول : الله تعالى لا يعرف كيف يُشرِّع لعباده ؟ نعوذ بالله من الزيغ والضلال .

وقيـل له : مشرك ؛ لأنـه اتَّبـع غير اللـه، فأشرك به غيـرَهُ جلَّ وعزّ (١) .

١٤٧ ـــ وقوله جلَّ وعزُّ : ﴿ أَوَ مَنْ كَانَ مَيْتَاً فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ [آية ١٢٢] .

قال مجاهد: المعنى أَوَ مَنْ كان ضالاً فهديناه ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾ أي هُدًى ﴿ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ ؟

ق**ال مجاهد**: أي في الضلالة (٢).

قال السُدّي : هذا نزل في « عمر بن الخطاب » _ رحمة الله عليه _ وأبي جهل(٢) .

والذي يوجب المعنى أن يكون عاماً (٤) إلَّا أنْ تصحَّ فيه رواية .

⁽۱) مما يدل على صحة هذا القول ماقاله النبي عَيِّلَتُهُ لعدي بن حاتم لما سمع قول الله تعالى ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ فقال يا رسول الله : ما عبدوهم ، فقال عليه السلام : «أليس كانوا يحرِّمون ماأحلَّ الله تعالى فيحرِّمونه ، ويُحلُّون ما حرَّم الله فيستحلون ؟! فقلتُ : بلى ، قال : فذلك عبادتهم » وانظر روح البيان للألوسي ، ١٨٤/١ .

⁽٢) هذا تفسير مجاهد للظلمات ، وهذا الأثر أخرجه عبد بن حميد ، وابن المنذر عن مجاهد ، كما في الدر المنثور ٣٣/٣ واخرجه ابن جرير ٣٢/٨ وابن كثير ٣٢/٣ وهو في زاد المسير ١١٦/٣ .

 ⁽٣) الأثر ذكره في البحر المحيط ٢١٤/٤ والطبري ٢٢/٨ من قول الضحاك ، والسيوطي في الـدر
 ٣) وعزاه الى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٤) ذكره الحافظ ابن كثير ٣٢٣/٣ ورجح العموم فقال : « وزعم بعضهم أن المراد بهذا المثل رجلان معينان ، قيل : عمر بن الخطاب هو البذي كان ميتاً فأحياه الله وجعل له نوراً يمشي به ، وأما الذي في الظلمات فقيل : أبو جهل لعنه الله ، والصحيح أن الآية عامة ، يدخل فيها كل مؤمن وكافر . اه وكافل رجحه القرطبي ٧٨/٧ .

١٤٨ _ وقولُه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَكَـــذَلِكَ جَعَلْنَــا فِي كُلِّ قَرْيَــةٍ أَكَابِــرَ مجرميها ﴾ [آية ١٢٣] ·

قال مجاهد: أي عظماءهم .

وقال غيره: وخُصَّ العظماءُ والرؤساء؛ لأنهم أقـــدر على الفساد (١).

١٥٠ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَعَارٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ . [آية ١٢٤] .

وإن كانوا أعزاء في الدنيا ، فستلحقهم الذِّلَّةُ يومَ القيامةِ . وفي الآية ثلاثةُ أقوال :

أحدهما: أنَّ المعنى: سيصيب الذين أجرموا عند الله صغارٌ، على التقديم والتأخير(٢).

والقول الثاني : أن المعنى : سيصيب الذين أجرموا صغار ثابت عند الله (٣) .

⁽١) قال ابن الجوزي ١١٧/٣ : وإنما جُعل الأكابرُ فساقَ كل قرية ، لأنهم أقرب إلى الكفر بما أعطوا من الرياسة والسمعة . اهـ .

⁽٢) هذا قول إسماعيل الضرير كما ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٢١٧/٤ والمعنى عنده : سيصيب الذين أجرموا صغارٌ وعذاب شديد عند الله في الآخرة ، وهو تقدير جيد .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج كما في معاني القرآن ٣١٨/٢ قال : والصَّغارُ : المذلَّةُ أي صغار ثابت لهم عند الله .

وهذا أحسن الأقوال ؛ لأنّ (عند) في موضعها . والقول الشالث : ذكره الفراء أنه يجوز أنْ يكون المعنى : سيصيب الذين أجرموا صغارٌ من عند الله(١) .

وهذا خطأ عنـد الـبصريين ؛ لأنّ (مِنْ) لا تُحـذف في مثـل هذا(٢) .

١٥١ ــ وقولُه جلَّ وعزِّ : ﴿ فَمَــنْ يُرِدِ الَّلــهُ أَنْ يَهْدِيَــهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإِسْلَامِ ﴾ [آية ١٢٥] .

رُوِيَ أَنَّ عبدالله بن مسعود قال : يا رسول الله هل ينشرح الصدر ؟! فقال : نعم ، يدخل القلبَ نورٌ ، فقال وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « التجافي عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للموت قبل الموت (٣) .

⁽۱) انظر معاني الفراء ٢٥٣/١ ولفظه : ﴿ صغارٌ عِنْدَ اللهِ ﴾ أي من عند الله ، كما تقول : سيأتيني الذي عند الله ، ويكون معنى الآية : سيصيبهم الصغار الذي عند الله .. ولكنَّ هذا القول لم يرتضه الزجاج ، بل ردَّه في معانيه فقال : ولا تصلح أن تكون ﴿ مِنْ ﴾ معلوفة من « عند » إنما المحذوف « في » كما تقول : زيدٌ عند عمرو ، والمعنى : زيدٌ في حضرة عمرو ، وهذا الذي ضعّفه الزجاج ذهب إليه الطبري ٢٦/٨ فقال : والمعنى سيصيبهم صغار من عند الله .. والله أعلم بالصواب .

⁽٢) وافق الإمام النحاس شيخه الزجاج فيما ذهب إليه ، ولم يرتض ما قاله الفراء .

⁽٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد ، وعبدالرزَّاق ، وابين أبي حاتم ، وابين مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، كما في الدر المنثور ٤٤/٣ وأخرجه ابن جرير ٢٧/٨ ورواه الحافظ ابن كثير ٣٢٧/٣ بروايات متعددة ثم قال : فهذه طرق لهذا الحديث مرسلة ، ومتصلة ، يشدُّ بعضها بعضاً ، وانظر أيضاً القرطبي ٨١/٧ وتفسير ابن عطيه ٣٤٢/٥ .

١٥٢ _ ثم قال جلَّ وعزِّ : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّـهُ يَجْعَــلْ صَدْرَهُ ضَيُّقَــاً حَرَجًا ﴾ [آية ١٢٥] . .

أي شديدَ الضِّيق.

وقرأ مُمَرُ وابنُ عباسِ (ضَيْقاً حَرَجَاً)(١) .

ورُوِيَ أَنَّ عمر أحضر أعرابياً من كنانةَ من بني مدلج ، فقال له : ما الحَرَجة ؟ فقال : شجرة لا تصل إليها وَحْشِيَّةٌ ولا راعيةً .. فقال : كذلك قلبُ الكافر ، لايصل إليه شيءٌ من الإيمان والخير(٢) . فقال : كذلك قلبُ الكافر ، لايصل إليه شيءٌ من الإيمان والخير(١٥٠ ـ ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ كَأَنَّمَا يَصَعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [آية ١٥٣].

وقرأ ابن محيصن وابن كثير وشِبـل : ﴿ كَأَنَّمَـا يَصْعَـدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ (٢).

ُ وقرأ ابن عبدالرهن المقرئ وإبراهيم النَّخعيّ : ﴿ كَأَنَّمَا يَصَّاعَدُ ﴾ (١٠) .

⁽١) هذه إحدى القراءات السبع وهمى قراءة ابن كثير وحده ﴿ ضَيْقاً ﴾ بالتخفيف وقرأ الباقون ﴿ضِيِّقاً ﴾ بالتشديد ، وانظر السبعة لابن مجاهد صـ ٢٦٨ .

⁽٢) القُصة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/ ٣٤٤ فقال : رُوى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قرأ الآية بفتح الراء « حَرَجاً » فقرأها له بعض الصحابة بكسر الراء ، فقال : أبغوني رجلاً من كنانة ، وليكن راعياً من بني مدلج ، فلما جاءه قال له : يا فتى ما الحَرَجةُ عندكم ؟ قال : الشجرة تكون بين الأشجار ، لا تصل إليها راعية ولا وحشية ، قال عمر : كذلك قلب المنافق لا يصل إليه شيء من الخير » وذكرها الطبري في جامع البيان ٢٨/٨ والقرطبي في جامع الأحكام ١٨/٨ وابن كثير في التفسير ٢٨/٣ .

⁽٣) _ (٤) هذه القراءات « يَصْعَدُ » و « يصَّاعد » و « يَصَّعُدُ » كلها من القراءات السبع المتواترة ، وأما قراءة ابن مسعود « يتصعَّد » بزيادة التاء ، فليست من السبعة المشهورة بل هي شاذة ، وقد ذكرها ابن عطية في المحرر ٥/٤٤٠ .

ورُوِيَ عن عبدالله بن مسعود أنّه كان بقرأ : ﴿ كَأَنَّمَا يَتَصَعَّدُ ﴾

ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يصَّعَدُ ويصَّاعد واحدٌ والمعنى فيها أنَّ الكافر من ضيق صدره ، كأنه يريد أنْ يصْعَد إلى السماء ، وهو لايقدر على ذلك ، كأنه يستدعى ذلك .

ومَنْ قرأ « يَصْعَدُ » فمعناه أنَّه من ضيق صدره كأنَّه في حال صعود قد كُلُّفَه(١) .

وقال أبو عبيد : من هذا قول عمـــر : « ما تصعَّدَتنـــي نُحطْبَةٌ ، ما تصعَّدتنى خطبة النكاح »^(۲) .

وقد أُنكر هذا على أبي عبيد ، وقيل : إنَّما هذا من الصَّعُـود ،

⁽۱) قال الطبري ۲۰/۸: « وهذا مَثَلٌ ضربه الله نقلب هذا الكافر ، في شدة ضيقه عن وصول الإيمان إليه ، مشل امتناعه من الصعود إلى السماء ء وعجزه عنه ، لأن ذلك ليس في وسعه وطاقته » وقال القرطبي ۲۸۲۸: « شبّه الله الكافر في نفوره من الإيمان ، و ثِقلِه عليه ، بمنزلة من تكلف مالا يطيقه ، كما أن صعود السماء لا يُطاق » وكذلك قال غيرهما من المفسريس أن المراد تشبيه بمن يحاول الصعود إلى السماء ، وهو ليس بمستطبع . أقول : لقد جاء هذا العصر فأظهر معجزة القرآن ، وسجّل اتفاقاً رائعاً للآية الكريمة مع الواقع الحسي ، فمنذ اكتشاف الطيران ، ظهرت للعلماء بادرة طبيعية وهي نقص « الأوكسجين » كلّما حلّق الإنسان ، وارتفع في أجواء الفضاء ، وكلما علا أدركته هذه الظاهرة : ضيق الصدر ، وصعوبة التنفس ، حتى ليكاد يشعر بالاختناق ، ولهذا يعطون الركاب تعليمات باستعمال « الأوكسجين الصناعي » وهذا هو الوصف المدقيق لمعنى الآية الكريمة ، فإن قلب المنافق والكافر يضيق وينفر من الإيمان ، كما يضيق صدر من يصعد نحو السماء ، فهو الوصف المطابق للواقع الذي نبّهت إليه الآية الكريمة .

⁽٢) انظر الطبري ٣١/٨ وتفسير ابن عطيه ٥/٥٣ والبحر ٣١٨/٤.

وهي العقبة الشّاقَّة ، قال الله جلّ وعزّ : ﴿ سَأَرْهِقُهُ صَعُودَاً ﴾ (١) ١ _ ثمّ قال جلّ وعزّ : ﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ١٢٥] .

قال مجاهد : الرِّجسُ : ما لاخير فيه (٢) .

وكذلك الرِّجْسُ عند أهل اللغة هو الَّنتْنُ (٣). فمعنى الآية — والله أعلم — ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة على الذين لايؤمنون .

٥٥٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَدْ فَصَّلْنَا الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ ﴾ [آينا ١٢٥] ما ١٥٥ ما ينتاً .

١٥٦ ــ ثم قال جلَّ وعزّ: ﴿ لَهُمْ ذَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ [آية ١٢٧] ويجوز أنْ يكون المعنى: دار السلامة ، أي التي يُسْلَم فيها من الآفات .

ويجوز أن يكون المعنى دار الله جلَّ وعزّ ، وهو السلام (٤).

⁽١) سورة المدثر آية رقم ١٧ .

⁽٢) البحر ٢١٨/٤ وتفسير الطبري ٢٣١/٨ وتفسير ابن عطيه ٥/٥ ٣٤، والقرطبي ٨٣/٧.

⁽٣) قال أهل اللغة : الرجسُ يأتي بمعني العذاب ، ويأتي بمعنى القذر والنجس ، وقال الطبري : إن الرجس والنجس واحدٌ ، لحديث كان عَيْقِهُ إذا دخل الخلاء قال : « اللهمَّ إني أعوذ بك من الرجس والنجس واحدٌ ، لحديث كان عَيْقَهُ إذا دخل الخلاء قال : « اللهمَّ إني أعوذ بك من الرجس النَّجس ، الخبيث المخبَّث ، الشيطان الرجم » وانظر جامع البيان ٣٢/٨ .

رَكِ) قال في البحر ٢١٩/٤ : ﴿ لَهُــمْ دَارُ السَّلَامِ ﴾ أي لهم الجنــة ، والسلام اسمٌ من أسماء الله تعالى ، كما قيل في الكعبة : بيتُ الله ، قال ابن عباس وقتادة ، وأضيفت إليه تشريفــاً .. أو دار

١٥٧ – وقولُه جلَّ وعزِّ : ﴿ وَيَـوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيَعاً يَا مَعْشَرَ الجِــنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الإِلْسِ ﴾ [آية ١٢٨].

المعنى فيما يُقال لهم: يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس، أي كثر من أغويتم (١).

١٥٨ ــ ثم قال جلَّ وعزِّ : ﴿ وَقَالَ أُوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَــــعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ﴾ [آية ١٢٨].

ففي هذا قولان:

أحلهما : إنَّ الجنَّ أغوت الإنس ، وقبلتِ الإنسُ منهم^(٢) .

والقول الآخر : أنَّ الرجــل كان إذا سافــر في الجاهليـــة

 ⁽۱) قال ابن عباس: أي أضللتم منهم كثيراً ، وهـو قول الحسن ، ومجاهـد ، وقتـادة ، وانظـر الـطبري
 ۳۳/۸

⁽٢) أي أطاعوهم فيما دعوهم إليه من الشهوات ، ومعصية الله قال القرطبي ٨٤/٧ ﴿ ربنا استمتع بعضنا ببعض ﴾ هذا يردُّ قول من قال : إن الجنَّ هم الذين استمتعوا من الإنس ، والصحيح أن كل واحد مستمتع بصاحبه ، فاستمتاع الجن من الإنس أنهم تلذَّذوا بطاعة الإنس لهم ، وتلذذ الإنس بقبولهم من الجن حتى زنوا ، وشربوا الحمر بإغواء الجن إياهم ، وانظر تفسير البيضاوي ص ١٨٢ والبحر المحيط ٢٢٠/٤ .

فخاف ، قال : أعوذ بصاحب هذا الوادي من شرِّ ما أحذر (١) ، فهذا استمتاع الإنس بالجنِّ .

واستمتاع الجنِّ بالإنس أنهم يعترفون أنَّ الجن يقدرون أن يدفعوا عنهم ما يجدون (٢).

والقولُ الأول أحسنُ ، ويدلُ عليه ﴿ يَا مَعْشَرَ الجِـنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الإِنْسِ ﴾ .

١٥٩ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ ﴾ [آية ١٢٨] .

المثوى: المقام.

١٦٠ ــ ثمّ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ خَالِدينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ [آية ١٦٠] في هذا قولان :

أحدهما: أنّه استثناء ليس من الأول (") ، والمعنى على هذا إلا ما شاء الله من الزيادة في عذابهم .

⁽١) الأثر مروي عن ابن جريج كما في الطبري ٣٣/٨ وابن كثير ٣٣١/٣ وزاد المسير ١٢٣/٣ .

⁽٢) هذا القول ضعيف ، ولا وجه له من الاستمتاع ، بل هو عائد على الإنس أيضاً ، والراجح أن الجن أضلت الإنس ودعوهم إلى الشهوات ، فأطاعوهم في ذلك ، ففي هذا استمتاع الجن بالإنس ، بإغوائهم ، واستسلام الإنس لضلالاتهم .

⁽٣) يعني أنه استثناء منقطع بمعنى « لَكِنْ » كما هو مذهب سيبويه ، قال الحسن : المعنى إلاَّ ما شاء الله من كوتهم في الدنيا بغير عذاب ، وقال الطبري : هي المدة بين حشرهم إلى وقت دحولهم النار ، وقال الزمخشري : أي يُخلَّدون في عذاب الأبدّ كلَّه ، إلَّا الأوقات التي يُنقلون فيها من عذاب النار ، إلى عذاب الزمهرير ، فقد رُوى أنهم يدخلون وادياً من الزمهرير ، فيتعاوّون فيه ، =

وسيبويه يُمَثِّل هذا بمعنى (لكن) .

والفرّاء يُمَثِّلُه بمعنى (سبوى) (١) كما تقول: لأُسْكِننَك هذه الدار حولاً ، إلَّا ما شئت ، أي سبوى ما شئت من الزيادة ، ومثلُه ﴿ خَالِدِينَ فِيهِ مَا دَامَتِ السَّمَـوَاتُ والأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ (١) أي سبوى ما شاء ربّك من الزيادة .

قال أبو جعفر: وقال أبو إسحاق: معنى الاستثناء عندي ها هنا _ والله أعلم _ إنَّما هو من يوم القيامة ، أي إلَّا ما شاء ربُّك من مقدار محشرهم ومحاسبتهم.

ويدلُّ على هذا الجواب: ﴿ وَيَـوْمَ يَحْشُرُهُـمْ جَمِيعًا ﴾ ؛ لأن هذا يُراد به يوم القيامة ، ويجوز أنْ يكون معنى ماشاء الله عزّ وجلّ أن يعذبهم من أصناف العذاب (٣) .

ويطلبون الرد إلى الجحيم ، أقول : ولعل الأرجع أن يُقال : إن الآية شملت الكفار والعُصاة ، فهم جميعاً ممن أغوتهم وأضلتهم الشياطين ، فأما الكفار فيخلدون في النار أبد الآبدين ، وأما العصاة من المؤمنين فيخرجون من النار بشفاعة سيد المرسلين ، فجاء الاستثناء على العصاة لا على الكفار ، والله أعلم .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨/٢ .

⁽۲) سورة هود آية رقم ۱۰۸.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢١/٢ قال ابن عطية ٥/٠٥٠ : ويتجه عندي أن يكون هذا في الدنيا ، والمستثنى هو من كان من الكفرة سيؤمن في علم الله تعالى ، كأنه لما أخبرهم أنه قال للكفار « النَّارُ مثواكم » استثنى من يمكن أن يؤمن منهم ، ممن كان يومئذ كافراً ، قال أبو حيان ٢٢١/٤ : وِهِو تأويلٌ حسن ، ويؤيده إتصال قوله تعالى بعده ﴿ إِنْ رَبِكَ حَكْمَ عَلْمَ ﴾ .

١٦١ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا مَعْشَرَ الجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُ ــمْ رُسُلُّ مِنْكُمْ ﴾ [آية ١٣٠] .

والرسل من الإنس؟ ففي هذا جوابان:

أحدهما أنه رُوِيَ عن ابن عبّاسه أنه قال : رسلُ الجنّ الذين لقُوا قومَهم فبلّغوهم (١) .

يعني ابنُ عبَّاس الذين قالوا: ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنَاً عَجَبًا ﴾ (٢) . وهم بمنزلة الرسل إلى قومهم لأنهم قد بلَّغوهم .

وكذلك قال مجاهد: الرُّسُل في الإنس، والنِّذَارةُ في الجنِّ (٢).

والقول الآخر: أنه لمَّا كانت الإنس والجنّ ، ممَّن يخاطب ويعقل قيل : ألم يأتِكم رُسُلٌ منكم ، وإنْ كانت الرسل من الإنس خاصةً (٤).

١٦٢ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخرِينَ ﴾ [آية ١٣٣] الإنشاءُ : ابتداءُ الخلقِ .

⁽١) انظر قول ابن عباس في جامع البيان للطبري ٣٦/٨ وزاد المسير لابن الجوزي ١٢٥/٣ والبحر المحيط ٢٢٢/٤ وتفسير ابن كثير ٣٣٢/٣ وقد ساق الحافظ ابن كثير عدة أدلة من الكتاب والسنة على أن الرسل من الإنس فقط ، ولم يكن في الجن رسلٌ منهم ، وهذا قول جمهور السلف والحلف ، وانظر الأدلة في تفسيره ٣٣٣/٣ .

⁽٢) سورة الجن آية رقم /١ .

 ⁽٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٢٥/٣ وجامع الأحكام للقرطبي ٨٦/٧.

⁽٤) · انظر معاني الزجاج ٣٢١/٢ فهذا طرف من كلام الزجاج حول الآية

١٦٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ يَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانِتكُمْ ﴾ [آية ١٣٥] فيه قولان :

أحدهما : أنَّ المعنى على تمكُّنكم .

والقول الآخر : أنه كما تقول : اثْبُتْ مكانك ، أي اثْبُتْ على ما أنت عليه .

فَإِنْ قِيل : كيف يجوز أنْ يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفارٌ (١) ؟

فالجواب : أنَّ هذا تهدَّدٌ ، كما قال حلّ وعزَّ : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كثيراً ﴾(٢) .

والمعنى على هذا: اثبتوا على ما أنتم عليه إنَّ رضيتم بالنار . ١٦٤ — وقوله جلّ وعزّ: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الحَرْثِ وَالأَنْعَامِ تصييباً ﴾ [آية ١٣٦].

⁽١) المكانة : الطريقة ، والمعنى : اثبتوا على ماأنتم عليه ، فأنا ثابتٌ على ديني ومذهبي ، واعملوا ما تريدون من عداوتي ، والأمر هنا أمر وعيد وتهديد كما قال سبحانه ﴿ أَفَمَنَ يَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمَّ مِن يَأْتِي آمناً يوم القيامة ؟ إعملوا ما شئتم إنه بما تعملون يصير ﴾ فهو أمرٌ خرج إلى حيّز التهديد .

⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٨٢.

في الكلام حذفٌ ، والمعنى : وجعلوا لأصنامهم نصيباً (١) ودلُّ عليه ﴿ فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴾ .

قال مجاهد: كانوا يجعلون لله جزءً ولشركائهم جزءً ، فإذا ذهب ما لشركائهم عوضوا منه ممّا لله ، وإذا ذهب ما لله لم يعوضوا منه شيئاً (٢) .

قال : الأنعامُ : البحيرةُ ، والسائبة (٢) .

وقال قتادة: كانوا يجعلون لله نصيباً ولشركائهم نصيباً ، فإذا هلك بَعيرٌ ممَّا لشركائهم ، أحذوا ممَّا لله فجعلوه لشركائهم ، وإذا هلك بعيرٌ مما للّه ، جلّ وعزّ تركوه ، وقالوا : الله مستغن عن هذا ، وإذا أصابتهم سَنَةٌ (٤) أخذوا ما لله جلّ وعزّ فنحروه وأكلوه (٥) .

⁽۱) أصل الكلام: وجعلوا لله مما خلق من الزرع والأنعام نصيباً ، ولشركائهم نصيباً كذلك ، فحذف منه ولشركائهم نصيباً ، لدلالة اللفظ عليه وهو قوله ﴿ فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ﴾ وأكثر مايكون الزعم في الكذب ، ولهذا قال تعالى ﴿ بزعمهم ﴾

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١/٨٤ والقرطبي ٨٩/٧ والبحر المحيط ٢٢٨/٤ وهو قول الحسن أيضاً.

⁽٣) البحيرة التي شُقَّت أذنها ، والسائبة التي سُيِّبت أي تُركت فلم تُحلب ولم تُركب ، للإشارة إلى أنها جُعلت في سبيل الله .

⁽٤) قوله «سنَنَةَ » أي جدب وقحط ، ومنه قوله تعالى ﴿ ولقد أُخذنا آل فرعون بالسنين ﴾ .

⁽٥) انظر جامع البيان للطبري ٤١/٨ وابن كثير ٣٣٧/٣ وزاد المسير ١٣١/٣ والدر المنشور للسيوطي ٤٧/٣ وهو قول ابن عباس أيضاً .

١٦٥ ـــ وقال الله عزّ وجلّ : ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [آية ١٣٦]. فذَمَّ اللهُ ذلك من فعلهم(١).

ويقال : ذرأ ، يَذْرَأُ ، ذَرْءً : أي خَلَق .

١٦٦ ــ وقولـه جلّ وعزّ : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ المُشْرِكِينَ قَتْــلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ ﴾ [آية ١٣٧].

يعني : الموءودة .

قال مجاهد: زيَّن لهم الشياطين قتلَ البنات ، وحوَّفوهـم العَبْلةَ (١) .

قال غير مجاهد : «شركاؤهُمْ» ههنا : الذين يخدمون الأصنام (٣) .

۱۹۷ ــ وقوله عزّ وجلّ : ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ ﴾ [آية ۱۳۸] قال قتادة : الحِجْرُ : الحرام(٤) .

⁽١) فيه ذمّ بالغ على سوء صنيعهم أي ساء حكمهم هذا في إيثارهم آلهتَهم على اللهِ عز وجل .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ٤٣/٨ والقرطبي ٩١/٧ والبحر المحيط ٢٢٩/٤ .

⁽٣) هذا قول الفراء كما في معانيه ٣٥٧/١ قال : هم قومٌ كانوا يخدمون آلهتهم ، فزيَّنوا لهم دفن البنـات وهنَّ أحياء ، وانظر القرطبي أيضاً ٩١/٧ .

⁽٤) الطبري عن قتادة ٢٦/٨ قال القرطبي ٩٤/٧ : والجِجْرُ : لفظ مشتركٌ ، وهو هنا بمعنى الحرام ، وأصلُه المنع ، وسُمِّي العقل حِجْراً لمنعه عن القبائح ، وفلان في حِجْر القاضي أي منعه ، ويُقال : حَجَرْتُ على الصبي حَجْراً ، والجِجْرُ : العقلُ ، قال تعالى ﴿ هل في ذلك قَسَمٌ لذي حِجْرٍ ﴾ ؟ اه. .

وقيل : هذه أشياء كانوا يجعلونها لأصنامهم ، لايأكُل منها إلَّا من يشاؤهم خدمُ الأصنام .

والحرثُ : هو الذي يجعلونه لنفقة أوثانهم ، ويُحرِّمــونها على النَّاسِ إلاَّ خَدَمها(١) .

١٦٨ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا ﴾ [آية ١٣٨] .

١٦٥ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَأَنْعَامُ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ﴾[آية١٦٨]

أي يذبحونها لآلهتهم ، ولا يذكرون عليها اسمَ الله ، فأعلَمَ اللهُ على الله على الله

وقيل : معنى ﴿ وَأَنْعَامٌ خُرِّمَتْ ظُهُورُهَا ﴾ .

هو الحامي الذي ذكره الله جلَّ وعزَّ في قولـه : ﴿ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ (٤)

 ⁽١) سقط من المخطوطة لفظة « إلاً » وأثبتناها ليستقيم الكلام .

 ⁽٢) ذكره الطبري في جامع البيان عن مجاهد ٤٥/٨ وابس كثير ٣٣٩/٣ قال السدي: أما الأنعام الله
 (٢) ذكره الطبري في جامع البيان عن مجاهد ٤٥/٨ وابس كثير ٣٣٩/٣ وأما الأنعام التي لايذكرون اسم الله
 التي حرمت ظهورها فهي البحيرة ، والسائبة ، والحام ، وأما الأنعام التي لايذكرون اسم الله
 عليها فذلك إذا نحروها ، وأما البحيرة فكانوا لا يحجُّون عليها . اهر ابن كثير ٣٣٩/٣ .

 ⁽٣) الآية وردت للذم والتقبيح على المشركين ، فقد حرَّموا أشياء من تلقاء أنفسهم ، من غير حجة ولا
 برهان ، واخترعوا في دين الله مالم يأذن به الله ، ولهذا ذكر لفظ الافتراء .

⁽٤) سورة المائدة آية رقم ١٠٣ وتمامها ﴿ ما جعل الله من بحيرةٍ ، ولا سائبةٍ ، ولا وصيلةٍ ، =

وقيل معنى ﴿ وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُ رُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ﴾ السائبة ؛ لأنها لاثرْكَب ، فيذكر اسم الله عليها(١) .

وقيل: يذبعونها لأصنامهم فلا يذكرون اسم الله عليها. والمحرَّمةُ ظهورُها « السائبةُ ، والحامي ، والبحيرة »(٢) وأصحُها ما بدأنا به .

١٦٩ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالُــوا مَا فِي بُطُــونِ هَذِهِ الأَّنْعَــامِ خَالِصَةٌ لِلْأَنْعَــامِ خَالِصَةٌ لِلْدُكُورِنَا ﴾ 1 آية ١٦٩٠.

قال مجاهد: يعني البحيرة والسائبة^(٣).

قال غيره: كانوا إذا جعلوا لأصنامهم شيئاً ممًا في بطون الأنعام، فولدت مولوداً حيًّا ذكراً، كان للذُّكران دون الإناث، وإذا ولدت ميّتاً ذكراً اشترك فيه الذُّكرانُ والإناث، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ﴾(٤).

ولا حام .. ﴾ الآية وقد كان أهـل الجاهليـة إذا أنتـج من صلب الفحـلِ عشرةُ أبطـن ، قالـوا :
 حمَىٰ ظهره فلا يركب تكريماً له ، وقد تقدم .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٤٧/٨ وابن كثير ٣٣٩/٣.

⁽٢) هذا قول السدي كما في زاد المسير لابن الجوزي ١٣٢/٣ .

 ⁽٣) زاد المسير لابن الجوزي ١٣٢/٣ والدر المنثور ٤٨/٣ وعزاه السيوطي إلى ابن المنـذر ، وابـن أبي
 حاتم ، وعبد بن حُميد .

⁽٤) ذكره السيوطي عن ابن أبي حاتم عن ابن عباس كما هو في الـدر المنشور للسيوطي ٤٨/٣ ولفظه عن ابن عباس قال : كانت الشاةُ إذا ولدت ذكراً ذبحوه ، فكان للرجال دون النساء، وإن كانت أُنثى تركوها فلم تُذبح ، وإن كانت ميتةً فهم فيه شركاء .

وقال قطرب(١): إذا أتأمت عشراً(٢)، فما ولدت بعد ذلك فهو للذكور، إلَّا أنْ يموت، فيشترك فيه أكله الذكر والأنثى.

وقرأ الأعمش : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ خَالِصٌ لِنُكُورِنَا ﴾ (٣) .

قال الكسائي : معنى خالصٌ ، وخالصةٌ واحدٌ ، إلَّا أنَّ الهاءَ للمبالغة ، كما يقال : رجلٌ داهيةٌ ، وعلَّامةٌ .

وقال الفرَّاء: الحاءُ لتأنيثِ الأنعام ؛ لأنَّ ما في بطون الأنعام مثلها(٤) .

وقُرِئ ﴿ خَالِصُهُ لِذُكُورِنَا ﴾ (٥) .

والمعنى على هذه القراءة : ما خلص منه حيًّا لذكورنا .

﴿ وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ﴾ أي الإناث(١).

قال مجاهد : معنى ﴿ سَيَجْزِيهِ مْ وَصْفَهُ مْ ﴾ أي سيجزيهم كذبهم(٧) .

⁽١) « قطرب » هو محمد بن المستنير ، أحد أئمة اللغة ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٢) قال الجوهري : أتامتِ المرأةُ : إذا وضعت إثنين في بطن ، فهي متئم ، فإذا كان ذلك عادتها فهي متآم ، والولدان توأمان . اهـ الصحاح مادة تأم .

 ⁽٣) هذه من القراءت الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٣٢/١.

⁽٤) انظر معاني القرآن للقراء ٣٥٨/١.

 ⁽٥) هذه أيضاً من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب لابن جني ٢٣٢/١ .

⁽٦) لا يُراد بالأزواج هنا الزوجات، إنما يراد به جنس الإناث أي لا تأكل منه إناثنا .

⁽٧) الطبري عن مجاهد ٨/.٥ قال ﴿ سَيَجْزِيهِم وصَفَهُم ﴾ قولهم الكذب في ذلك.

والتقديرُ عند النحويين : سيجزيهم جزاءَ وصفهم الذي هو كذب (١) .

١٧١ ــ وقولمه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ [آية ١٤٠].

يعني : قتلَهم البناتِ جهلاً^(٢) .

١٧٢ ــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَحَرَّمُوا مَارَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَىٰ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ [آية ١٤٠] .

قال أبو رزين : ولم يكونوا مهتدين قبل ذلك (؟)

١٧٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتِ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ [آية ١٤١] .

أَنشَأً : خَلَق وابتدع . والجنَّاتُ : البساتينُ .

⁽١) قال في البحر ٢٣٣/٤ : ﴿ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفْقُهُمْ ﴾ أي جزاء وصفهم الكذب على الله ، في الله ، في التحليل والتحريم ، مأخوذ من قوله تعالى ﴿ وَلا تَقُولُوا لما تَصفُ أَلسنتكم الكذب هذا حلالٌ وهذا حرام ﴾ .

⁽٢) المراد بهم قبيلة « ربيعة ومضر » كانوا يئدون بناتهم مخافة العار والفقر ، وإلى ذلك يشير قوله تعالى ﴿ وإذا المَوْعُودةُ سُئلت بأيَّ ذنبٍ قتلت ﴾ ومعنى قوله تعالى ﴿ سفها ﴾ أي جهالة وسفاهةً منهم ، قال ابن عباس : إذا سرَّك أن تعلم جهل العرب ، فاقراً ما فوق الشلاثين والمائة من سورة الأنعام ﴿ قد حسر الذين قتلوا أولادهم سفها ً . . ﴾ وانظر قصة الصحابي الغريبة في القرطبي ٩٧/٧ .

 ⁽٣) قال في البحر ٢٣٣/٤ : وفي قوله ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ تنبيه على أنهم لم يكونوا قط فيما سلكوه ذوي هداية .

وقيل: المعروشاتُ الكروم(١).

﴿ وَالنَّحْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكُلُهُ ﴾ أي ثمَرهُ (٢) ؛ لأنه مما

﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهَا ۚ وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ﴾ .

قيل: مشتبـةً في المنظـر، ومختلـفٌ في المطعـم، فيـه حلـوٌ، وحامضّ^(٣).

وقيل: يشبه بعضه بعضاً في الطعم ، ومنه ما لايشبه بعضه بعضاً في الطعم.

١٧٤ _ ثم قال جلّ وعز : ﴿ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ ١٧٤ حَصَادِهِ ، وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ المُسْرِفِينَ ﴾ [آية ١٤١] · خصادِهِ ، وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ المُسْرِفِينَ ﴾ [آية ١٤١] · في هذه الآية ثلاثة أقوال :

⁽١) معنى « معروشات » مرفوعات على ما يحملها من العيدان والقضب ، كأشجار الكروم أي العنب ، يُقال : عَرَشْتُ الكرمَ : إذا جعلت له دعائم ، قال ابن عباس : المعروشُ : هو ما كانَ في شجر العنب ومالم يُعرش : ماكان منبسطاً على الأرض .

⁽٢) قال الطبري ٥٢/٨ : يعني بالأُكُلِ : الشمر ، ويعني أنه خلق النخل والزرع ، مختلفاً ما يخرج منه من الثمر والحَبِّ . اهـ .

⁽٣) هذا قول ابن جريج كما في الطبري ٥٢/٨ وتفسير ابن عطية ٥٧٠/٥ والدر المنشور ٤٩/٣ وهو القول الراجح يعني: أنه متشابه في اللون والشكل، وغير متشابه في الطعم، فإن الرمان أندع عديدة منه الحلو، والحامض، والمزّ، فهو في الشكل واحد، وفي الطعم متعدد، وكذلك النخيل متعدد الأنواع والطعم.

فمذهب ابن عمر ، وأبي الدرداء ، وسعيد بن جبير ، وأبي العالية ، ومجاهد ، وعطاء : أنَّ عليه أنْ يصَّدَّق منه سوى الزكاة المفروضة (١) .

والقول الثاني : أنَّ الآية منسوخة (٢) .

قال إبراهيم النَّخعيُّ : نسخها العُشْرُ ، ونِصْفُ العُشْرِ ^(٦) . وروى عن الحسن قولان :

رَوَىٰ سفيان ، عن يونس ، عن الحسن ، قال : نسختها الـزكاة المفروضة (٤) .

والقولُ الآخر _ وهو القول الثالث في الآية _ رواه شعبة عن أبي الرَّجاء قال : سألتُ الحسن عن قوله جلّ وعزّ : ﴿ وَآتُــوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ فقال : الزكاةُ المفروضةُ (°) .

⁽۱) هذا القول مرجوح ، ومعناه : أعطوا الفقير والمسكين من تمره يوم الحصاد ما تجود به نفوسكم ، فالأمر للاستحباب لا للوجوب ، قال مجاهد : إذا حضر المساكينُ فاطرح لهم عند الجُذاذ شيئاً ، وقال ابن عباس : المراد الزكاة المفروضة « يوم حصاده » أي يوم يُكال ويُعلم كيله ، وهذا القول أرجح .

 ⁽۲) — (٤) هذا هو قول ابن عباس ، وجمهـور علمـاء السلـف ، كما في الطبري ، فقد ذكر أن ذلك
 كان مفروضاً ثم نسخه الله بوجوب الزكاة ، وانظر جامع البيـان ٨/٨٥ والقرطبـي ٩٩/٧ والبحـر المخيط ٢٣٧/٤ .

⁽٥) قال أبو حيان ٢٣٧/٤: ذهب الجمهور إلى أنه الزكاة المفروضة ، واعترض على هذا القول بأن السورة مكية ، وهذه الآية على رأي الجمهور غير مستثناه . اهـ والجواب أن أصل الزكاة كان مشروعاً في أول الإسلام وذلك بالإنفاق في سبيل الله بدون تحديد ، وفي المدينة المنورة حُدِّدت الزكاة بمقاديرها المفروضة ، والله أعلم .

وكذلك قال ابن عبّاس ، وأنس بن مالك ، وابن الحنفية ، وجابر بن زيد ، وسعيد ابن المُسيّب وطاووس وقتادة والضحّاك(١) . ورواه ابن وهب عن مالك قال : هي الصدقة المفروضة(١) .

والقول الأول أولاها ؛ لأنه يبعد أنْ يعني به الزكاة المفروة ؛ لأنّ الأنعام مكِّيَّة ، والزكاة إنَّما فُرِضت بعد مقدم النَّبيّ - عَلَيْكُ - إلى المدينة (٢) .

ويقوِّي القولَ الأول حديثُ النَّبيّ - عَيَّكُ - أنَّه نهى عن جذاذ الليل (٤) .

قال سفيان : كي يحضر المساكين .

قال سعيد بن المُسَيّب: ومعنى ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ ولا تمتنعوا

⁽١) ،(٢) هذا هو رأي الجمهور وهو أن المراد بقوله تعالى ﴿ وَآتُوا حَقَّه يوم حصاده ﴾ ما فرض الله فيه من الزكاة ، فإذا أدَّاها الانسان فقد سقط عنه الواجب ، وليس عليه شيء آخر ، قال عكرمة والضحاك : نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن . انظر الدر المنثور ٤٩/٣ .

⁽٢) نُقُل هذا عن بعض السلف كعطاء ، والحكم ، وحماد قالوا : هو حق في المال سوى الزكاة أمر الله به ندباً .

⁽٣) - قال ابن الجوزي في تفسيره ١٣٥/٣ : إن قلنا إن الأمر للوجوب فهو منسوخ بالزكاة ، وإن قلنا إنه أمر استحباب فهو باقي الحكم . وقال ابن كثير ٣/ ٤٢ : وفي تسمية هذا نسخاً نظر ، لأنه قد كان شيئاً واجباً في الأصل ، ثم إنه فصل بيانه وبيَّن مقدار المخرج وكميته ، وكانت الزكاة في اللسنة الثانية من الهجرة .

⁽٤) رواه الجافظ البيهقي من طريق جعفر بن محمد ، عن علي بن أبي طالب أن رسول لله عليه الله عليه الله عليه الله عن عن الجذاذ بالليل ، والحصاد بالليل » انظر ابن كثير ٢/٣ .

من الصدقة فتهلكوا(١).

وقال غيره: معنى ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ لاتدفعوا كلَّ ما لِكم إلى الغرباء. ، وتتركوا عيالكم ، كما رُويَ « إبدأ بمن تعول »(٢).

السَّرَفُ في اللغة : المجاوزةُ إلى ما لايحلُّ ، وهـو اسم ذمِّ ، أي لاتُنفقوا في الوجوه المحرَّمة ، حتى لايجد السائل شيئاً .

وقيل: معنى ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ لاتُنفقوا أموالكم فيما لايحلُّ (٢) ؛ لأنَّه قد أخبر عنهم أنهم قالوا: ﴿ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴾ .

١٧٥ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنَ الأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشَاً ﴾[آية ١٤٢] . .

ورَوَى أبو الأحوص عن عبدالله بن مسعود أنه قال: «الحَمُولةُ»: ما أطاق الحمل من الإبل ، والفَرْشُ: ما لم يُطهِ

⁽١) الأثر أخرجه عبدالرزاق وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب بلفظ « ولا تمنعوا الصدقة فتعصوا » كذا في الدر المنثور ٤٩/٣ .

⁽٢) ذكره السيوطي في الدر ٤٩/٣ عن ابن جريج قال: نزلت الآية في « ثابت بن قيس » جدَّ نخلاً فقال: لا يأتيني اليوم أحد إلا أطعمته ، فأطعم حتى أمسى وليست له ثمرة ، فأنزل الله ﴿ ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين ﴾ وأما حديث « إبْدَأ بمن تعول » فقد أخرجه الطبراني في الكبير عن حكم بن حزام ، ورمز السيوطي لصحته ، وانظر فيض القدير ٧٥/١ .

⁽٣) هذا قول مجاهد ، والزهري ، فقد أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : « لو أنفقتَ مثل أبي قبيس ذهباً في طاعة الله لم يكن إسرافاً ، ولو أنفقت صاعاً في معصية الله كان سوفاً » كذا في الدر المنثور ٤٩/٣ وانظر زاد المسير ١٣٦/٣ .

⁽٤) الطبري ٦٣/٨ والدر المنثور ٥٠/٣ والقرطبي ١١١١٧ وزاد المسير ١٣٧/٣ عن ابن مسعود .

قال أبو جعفر: وهذا المعروف عند أكثر أهل اللغة . وقال الضّحَاكُ : الحَمُولةُ : من الإِبل ، والبقر ، والفرشُ : الغنمُ(١) .

واستُشْهِدَ لصاحب هذا القول بقول ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ قال: فنهانية بدل من قوله ﴿ حَمُولَةً وَفَرْشَاً ﴾ [آية ١٤٢] .
قال الحسن: الحمولة: الإبل ، والفَرْشُ: الغنمُ (١) .
قال جلّ وعزّ: ﴿ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّهُ ﴾ [آية ١٤٢] .
وهو أمرٌ على الإباحة (٣) .

۱۷۷ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا تُتَبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ [آية ١٤٢] . المنتبطانِ المُستَطانِ المُستَّطَانِ اللهِ اللهُ المُعلَّلُهُ الكم اللهُ اللهُ

⁽١) ذكره القرطبي ١١٢/٧ والطبري ٦٤/٨ والبحر المحيط ٢٣٩/٤ والخلاصة : أن الحَمولة بفتح الحاء ما يُحمل عليه من بعير أو بقرة أو ناقة ، والفرش : الغنم التي تُذبح وتؤكل ، وهذا قول ابن أسلم قال : الحَمولةُ ما تركبون ، والفَرشُ : ما تأكلون وتحلبون ، ورجحه ابن كثير واستحسنه كا في تفسيرة ٣٤٤/٣ واستشهد بآية هُوأو لم يروا أنا خلقنا لهم ممّا عملتُ أيدينا أنعاماً ﴾ سورة يسن .

⁽٢) زاد المسير ١٣٧/٣ وابن كثير ٣٤٤/٣ وهو قريبٌ من قول الضحاك المتقدم .

⁽٣) قال في البحر ٢٣٩/٤ : هذا نص في الاباحة ، وإزالةً لما سنَّ عه الكفار من تحريم البحيرة والسائبة ، أي كلوا مما أُحلَّه الله لكم ، ولا تُحرِّموا كفعل الجاهلية ، وكذلك قال ابن عطية ٥/٣٧٣ .

⁽٤) « تُخطوُات الشيطان » جمعُ تُعطُّوه بضم الخاء أي لا تمشوا في طرقه المضلَّمة ، وانظر لسان العرب مادة خطو .

وقيل : تَخطِّيهِ الحلالَ إلى الحرام .

وقيل : يعني آثاره .

١٧٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ ثَمَانِيةَ أَزْوَاجٍ ﴾ [آية ١٤٣] .

كُلُّ فردٍ يحتاج إلى آخر عند العرب : زَوْجٌ (١) .

١٧٩ ــ ثم قال تعالى : ﴿ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ ﴾ [آية ١٤٣].

وهو جمع ضائن ، كما يقال : راكب ورُكْبٌ(٢) .

١٨٠ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ﴾ [آية ١٤٣].

وهذا احتجاج عليهم ، أي إنْ كان حرَّم الذُّكورَ ، فكلُّ ذكرٍ حرامٌ ، وإنْ كان حرَّم الدُّكورَ ، فكلُّ ذكرٍ حرامٌ ، وإنْ كان حرَّم الإِنَاثَ ، فكلُّ أنثى حرام ، واحتجَّ عليهم بهذا لأنهم أُجلّوا ما وُلِدَ حيًّا _ ذكراً _ للذكور ، وحرَّموه على الإِناث إنْ كان أنثى (٣) .

قال قتادة: أَمَرَه اللَّهُ جلَّ وعزّ أن يقول لهم: ﴿ آلذَّكَرُيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأَنْشَيْنِ ﴾ إِنْ كان ما اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الأَنْشَيْنِ ﴾ إِنْ كان ما اشتملت عليه أرحام الأنشين حراماً ، فكلّ مولود منها حرام ، وكلَّها مولود ، فكلَّها إذاً حرامٌ ، وإن كان التحريمُ من جهةِ الذكور من مولود ، فكلُّها إذاً حرامٌ ، وإن كان التحريمُ من جهةِ الذكور من

⁽١) انظر المصباح المنير، والصحاح للجوهري مادة زوج.

⁽٢) في المصباح المنير : الضأنُ : فواتُ الصوف من الغنم ، الواحدةُ ضائنة ، والذَّكُّرُ ضائن ـ اهـ .

⁽٣) انظر جامع البيان ٦٥/٨ وتفسير ابن عطية ٥/٥٧ وتفسير القرطبي ١١٥/٧ .

الضأن والمعز فكلُّ ذكرٍ حرامٌ عليكم ، وإن كان من جهة الإناث فكلُّ أنثى حرام عليكم ، وكانوا يحرِّمونَ الوَصيلةَ وأخاها على الرجال والنساء(١) .

١٨٢ ــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهَذَا ﴾ . [ية ١٤٤] . الله بِهَذَا

أي لستم تؤمنون بكتاب ، فهل شهدتم الله عزَّ وجلَّ حَرَّم هذا (٣) ؟ .

١٨٣ ــ ثم بيَّن ظلمهم فقال: ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ ١٨٣ ــ ثُم بِيَّن ظلمهم فقال: ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ ١٨٤ ـ كَذِباً ﴾ ١١٤٤ هـ ١١٤٤

⁽١) قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٣٩/٤: « والاستفهام ﴿ قُلْ الذَكْرَيْنِ حَرَّم أَمِ الْأُنثِينَ ﴾ استفهام إنكار وتوبيخ وتقريع ، حيث نسبوا ما حرموا إلى الله تعالى ، فلما قام الإسلام وتبتت الأحكام جادلوا النبي عَلِيلَهُ ، وكان خطيبهم « مالك بن عوف الجشمي » فقال يامحمد : بلغنا أنك تحلُّ أشياء ، فقال عَلَيْكُ له : إنكم قد حرَّمتم أشياء على غير أصل ، وإنما خلق الله هذه الأزواج الثانية للأكل والانتفاع بها ، فمن أين جاء هذا التحريم ؟ أمن قِبَل الذَّكر أم من قبل الأنشى ؟ فسكت مالك بن عوف وتحيَّر .. » الح قال في البحر : فلو علَّل بالذكورة وجب أن يُحرَّم الذَّكرُ ، أو بالأنوثة فكذلك وجب أن يُحرَّم الأنثى ، أو باشتال الرحم وجب أن يحرما جميعاً ، فبين تعالى أن هذا التحريم كان من قِبَله تعالى .. البحر المحيط بشيء من الاختصار ٢٣٩/٤ .

⁽٢) هذا أسلوب للسخرية والتهكم ، وكأنه يقول : لم ينزل عليكم وحي بذلك ، فلم يبق لكم مستند إلا التخرص والافتراء على الله . .

 ⁽٣) هذا أيضاً تهكم آخر ، يقول لهم : أنتم لا تؤمنون بالرسل ، فمن أيس عرفتم هذه الوصية بأن الله
 حرَّم هذه الأشياء ؟ هل شاهدتم الله عز وجل فأوصاكم بذلك ؟ أم تكذبون وتفترون على الله ؟ .

ثم بيّن أنه لا يُحرِّمَ الله شيئاً إلا بوحي فقال : ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِليَّ مُحَرَّماً عَلَى طَاعِمٍ يَطْعُمُهُ ﴾ [آية ١٤٥].

رُوِيَ عن عائشة __ رحمة اللــه عليها __ (عَلَـــى طَاعِـــــــــمِ طَعِمَهُ)(١) .

وعن أبي جعفر محمد بن علي ﴿ طَاعِمٍ يَطَّعِمُهُ ﴾ (٢) .

١٨٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْدَمَاً مَسْفُوحًا ﴾ [آيتاه ٤ ١] قال قتادة : المسفوحُ : المصبوبُ ، فحرَّم ما كان مصبوباً خاصَّة ، فأما ما كان مختلطاً باللحم فهو حلالُ (٣) .

١٨٥ ـــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ، أَوْ فِسْقاً أَهِلَ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ . [آية ١٤٥] .

أي ذُبح لغير الله ، وذُكر عليه غيرُ اسم اللَّهِ ، وسمَّاه « فِسْقاً » لأنه خارجٌ عن الدين (٤) .

 ⁽١) قرأ بذلك محمد بن الحنفية ، وعائشة « طَعِمَهُ ، بفعل ماض كما في المحرر لابن عطية ٥/٩٧٩ وهي ليست من القراءات السبع .

 ⁽٢) هذه القراءة ذكرها ابن عطيه ٣٧٩/٥ وفي البحر ٢٤١/٤ بتشديد الطاء وكسر العين
 « يَطْعِمُهُ » وهي على خلاف قراءة الجمهور « يَطْعَمُهُ » ولم أرها في القراءات السبع .

⁽٣) الأثر عن قتادة ذكره الطبري ١١/٨ وابن كثير ٣٤٥٣ وابن الجوزي ١٤٠/٣ وذكر الطبري عن عكرمة أنه قال : لولا أن الله تعالى قال ﴿ أو دماً مسفوحاً ﴾ لتتبع المسلمون عروق المدم كا تتبعت اليهود ، وكانت عائشة لاترى بالحمرة والمدم يكونان في القدر بأساً ، انظر السطبري . ٧١/٨ .

⁽٤) سمي ما ذُبِع على اسم غير الله فسقاً مبالغةً ، كأنه نفسُ الفسق لأنه ذُبِع على اسم الأصنام .

والمعنى : أو دماً مسفوحاً ، أو لحَم حنزير ، أو فسقاً أُهلَّ لغير الله به ، فإنه رجسٌ^(١) .

والموقودة ، والمتردّية ، والنطيحة ، داخلة في هذه الآية عند قوم ، لأنها أصناف الميتة (١) .

فأما ما لم يدخل في هذه الآية عند قوم ففيه قولان:

أحدهما: أنّه رُوي عن عائشة وابن عبَّاس أنّ الآية جامعةً لجميع ما حُرِّم من الحيوان خاصَّةً ، وأنه ليس في الحيوان محرَّمٌ إلَّا ما ذُكِرَ فيها (٣) .

والقول الآخر : أنَّ هذه الآية محكمــةٌ جامعــة للحيــوان وغيره .

وثُمَّ أشياء قد حرَّمها الله سوى هذه ، وقد صحَّ عن النَّبيِّ — صلى الله عليه وسلم — أنه (نهى عن لحوم الحمر الأهلية ، وعن

⁽١) يريد المصنف أن في الآية تقديماً ، وتأخيراً ، فقوله تعالى ﴿ فإنه رجس ﴾ جاءت معترضة للتنبيـه على غلم الخنزير وشحمه وجلده ، فكأنه عين النجس ، والأصل أن تكون اللفظـة مؤخرة فتديه .

⁽٢) لقوله تعالى ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَة ﴾ فإن هذه المذكورات من الموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، داخلة في الميتة ، لأنها ماتت بسبب الضرب ، أو التردي من الجبل ، أو نطح شاة لها ، فتأخذ حكم الميتة بالاتفاق ، إلا ماذبح منها قبل الموت لقوله تعالى ﴿ إِلَّا ماذكيتم ﴾ والله أعلم .

⁽٣) ذكره ابن الجوزي ١٤٠/٣ والقرطبي ١١٦/٧ قال : وهـو قول يُروى عن ابن عبـاس ، وابن عمـر ، وعـائشة ، وعلى هذا تكـون الآية محكمة ، ولا يحرم إلَّا مافيها ، قال مالك : لا حرامَ إلَّا مافيها ، قال مالك : لا حرامَ بين إلاً ماذكر في هذه الآية . اهـ .

كلِّ ذي نَابٍ من السِّباع ، وذي مِخْلبٍ من الطَّير)(١) .

فقيل: هذا قولٌ قوي في اللغة ؛ لأنَّ « ما » مبهمةٌ ، فقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمَاً ﴾ يجب أن يكون عامَّاً ، للحيوان وغيره ، والله أعلم بما أراد(٢) .

١٨٦ – ثم قال جلّ وعزّ : ﴿فَمَنِ اصْطُرٌ غَيْرَ بَاغٍ وَلاَعَادٍ ﴾ [آية ١٤٥]. أحسنُ ما قيل في الباغي : الذي يأكلُ مضطراً لامتلذذاً . والعادي : الذي يجاوز ما يقيمُ رمقه (١٠).

⁽١) حديث « نهى النبي عَلَيْكُ عن لحوم الحمر الأهلية » أخرجه البخاري ومسلم والنسائي بلفظ « نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الحمر الأهلية » البخاري في الذبائح ٩/٦٦ ومسلم رقم ١٥٦ في الصيد ، والنسائي ، ٢٠٣/٧ في الصيد ، ورواه الترمذي كاملاً في الصيد رقم ١٤٧٤ عن العرباض بن سارية أن رسول الله عَلَيْكُ نهى يوم خيبر عن كل ذي ناب من السباع ، وعن كل ذي غلب من الطبر ، وعن لحوم الحمر الأهلية » الحديث وانظر جامع الأصول ٤٦٧/٤ .

⁽٢) قال الإسام القرطبي في كتابه جامع الأحكام ١١٥/٧: أعلَمَ الله عز وجل في هذه الآية بما حرم ، والمعنى : قل يا محمد لا أجدُ فيما أوحي محرَّماً إلاَّ هذه الأشياء ، لا ماتحرمون بشهوتكم ، والآية مكية ولم يكن في الشريعة في ذلك الوقت محرَّم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت سورة المائدة بالمدينة ، وزيد في المحرمات كالمنخنقة ، والموقوذة ، والمتردِّية ، والنطيحة ، والخمر ، وغير ذلك ، وحرَّم رسولُ الله عَلِيكَ بالمدينة أكل كلِّ ذي نابٍ من السباع ، وكلِّ ذي مخلب من الطير . اهد أقول : هذا الحصر في الآية حصر نسبي أي لا محرَّم إلَّا ما ذكر هنا لا ما حرمتموه من تلقاء أنفسكم ، وليس حصراً حقيقياً حتى نقول : إن الآية نزلت بمكة وهي منسوخة بالآيات المدنية ، وانظر تفصيل المسألة في القرطبي ١١٧/٧ .

 ⁽٣) هذا قول السدي ، وقريب منه قول الحسن ، وعكرمة ، وقتادة ، والربيع ، أن المعنى : غير باغ في أكله فوق حاجته ، ولا متعدِّ بأكلها وهو يجد غيرها .. وانظر زاد المسير ١٧٥/١ .

۱۸۷ _ وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ ﴾ .

قال مجاهد وقتادة والضّحّاك : ﴿ كُلُّ ذِي ظُفُرٍ ﴾ الإِبـلُ والنَّعام (١) .

قال قتادة: وهو من الطير ما لم يكن مشقوق الظفر ، نحو البطّ وما أشبَهَهُ ، وهو عند أهل اللّغة من الطير ما كان ذا مِخْلب ، وحمل في ذا ما يصطاد بظفره من الطير ، وجميع أنواع السباع ، والكلاب ، والسّنانير(٢) .

١٨٨ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَمِنَ البَقَرِ وَالغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَـا اللهِ مَا حَمَلَتُ ظُهُورُهُمَا ﴾ [آية ١٤٦] ·

قال قتادة : هي شحوم الثروب خاصَّةً (٢) . ومذهب ابن جريج : أنه كلَّ شحمٍ لم يكن مختلطاً بعظم ،

ولا على عظم^(١) .

(۱) انظر أقوالهم في الطبري ٧٣/٨ وزاد المسير ١٤١/٣ والبحر المحيط ٣٣٠/٤ ورجع هذا القول الزجاج في معانيه ٣٣١/٢ .

(٢) السَّنانيرُ جمع سِنَّوْر وهـو الحُرُّ ، والأنشى سِنَّوْرة ، والجمع سنانير ، كذا في المصباح المنير (٢) . ٣١٢/١

(٣) الطبري ٧٤/٨ وابن الجوزي ١٤٢/٣ عن قتادة ، والثُّروب جمع تُرْبِ كَفَلْسٍ : شحم رقيـق على الكرش والأمعاء . اهـ المصباح المنير مادة ثرب .

(٤) زاد المسير ١٤٢/٣ والطبري ٧٤/٨ ورجحه ابن جريى فقال : والصواب في ذلك أن يُقال : إن الله أخبر أنه كان حرَّم على اليهود من البقر والغنم شحومها إلا ما استثناه منها ، فكلُّ شحم سوى ما استثناه الله في كتابه ، من البقر والغنم ، فإنه كان محرماً عليهم ، ثم قال : وبنجو ذلك تظاهرت الأخبار اهد الطبري ٧٤/٨ .

وهذا أُوْلَى لعموم الآية ، وللحديث المسند: « قاتَلَ اللهُ اليهودَ ، حُرِّمت عليهم الشحومُ ، فجَمَلُوها فباعوها ، وأكلُوا أَثْمَانِها »(١) .

. ﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا ﴾ أي إلَّا شحوم الجَنْب ، وما عَلِق بالظهر ، فإنها لم تُحرَّم عليهم .

﴿ أُوِ الْحَوَايَا ﴾ .

قال مجاهد وقتادة : الحوايا : المباعر (٢) .

قال أبو عبيدة : هي عندي ما تُحَــوَّى من البطــن أي استدار (٣) .

قال الكسائي: واحدها حاوية وحويّة.

⁽۱) هذا طرف من حديث رواه البخاري في البيوع ٣٢٩/٥ ومسلم في المساقاة رقم ١٥٨١ وابن ماجه والترمذي في البيوع باب بيع جلود الميتة رقم ١٢٩٧ وأبو داود في الإجارة رقم ٣٤٨٦ وابن ماجه في التجارة رقم ٢١٦٧ من حديث جابر بن عبدالله قال : قال سمعت رسول الله عَيْظِيم يقول عام الفتح بمكة : « إن الله ورسوله حرَّم بيع الخمر ، والميتة ، والخنزير ، والأصنام ، فقيل يارسول الله : أرأيت شحوم الميتة ؟ فإنها تطلى بها السفن ، وتُدهن بها الجلود ، فقال : لا ، هو جرام ، ثم قال : قاتل الله اليهود .. وذكر الحديث ومعنى قوله « جملوه » أي أذابوا الشحم وباعوه .

 ⁽۲) قول المباعر جمع مَبْعَر ، سمي بذلك لاجتماع البعر فيه ، والمراد بها الأمعاء ، وانظر الـــطبري
 ۷٦/٨ .

 ⁽٣) لم أره في مجاز القرآن لأبى عُبيدة ، وإنما ذكره عنه ابن الجوزي في زاده ١٤٣/٣ وذكره الزجاج في
 معانيه نحوه ٣٣١/٢ .

وحكى سيبويه: حاوياء (١) ، قيل: المعنى حرَّمنا عليهم شحومهما ، ثم استثنى فقال: ﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا ﴾ ثم عطف على الاستثناء فقال: ﴿ أَوِ الحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ﴾ أي الآهذه الأشياء فإنها حلال .

وقيل: المعنى: حرمنا عليهم (٢) شحومهما، أو الحوايا، أو ما اختلط بعظم، إلّا ما حملت ظهورهما، فيكون ما بعد (إلّا) استثناءً على هذا القول، داخلاً في التحريم، ويكون مثلَ قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً ﴾ (٢) و (أو) هاهنا بخلاف معنى الواو، أي لا تطع هذا الضرب (٤).

وقال الكسائي: ﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا ﴾ (ما) في موضع نصب على الاستثناء، والحوايا في موضع رفع، بمعنى: وما حملتِ الحَوَايا، فعطف الحوايا على الظهور.

١٨٩ ــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ﴾ ا آية ١٤٦ . .

⁽١) في الصحاح ٣٢٢/٦ : وحويَّةُ البطن ، وحاوية البطن ، وحاوياء البطن ، كله بمعنى قال جرير : كَأَنَّ نَقِيبِ قَ السَّحَبِّ في حَاوِيَائِ فِ فَ نَقِيقُ الأَفاعِي أَو نَقَيقُ العَقِارِبِ وجمعُ الحوية حوايا وهي الأمعاء ، وجمع الحاوياءِ حَاوَهٍ . اهـ من الصحاح للجوهري .

 ⁽٢) في المخطوطة « عليهما » وصوابه عليهم ، لأن الضمير يرجع إلى اليهود ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ .

٣) سورة الإنسان آية رقم ٢٤.

 ⁽٤) انظر معاني الزجاج ٣٣٢/٢ والقول الأول أنه داخل في الاستثناء فهو مباح ، هو قول الجمهـور ،
 والمعنى: وأبيحت لهم ما حملت الحوايا من الشحم ، وما اختلط بعظم الخ وانظر الطبري ٧٦/٨ .

قال : فعطَفَه على المستثنى ، وهذا أحد قولي الفرَّاء^(١) ، وهـذا أصح هذه الأقوال . والله أعلم .

١٩٠ ــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ [آية ١٤٦].
 قال قتادة : حُرِّمت عليهم هذه الأشياء ، عقوبـــة لهم على بغيهم (٢).

١٩١ ـــ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ فَإِنْ كَذَّ بُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحَمْةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ [آية ١٤٧]. قال مجاهد : يعني اليهود(٣) .

۱۹۲ — وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّـهُ مَا أَشْرَكْنَـا وَلَا آبَاؤُنَا ، وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ [آية ١٤٨] .

قال مجاهد: يعني كفار قريش ، أي لو شاء اللهُ ما حرَّمنا البحيرة ، ولا السائبة(٤) .

 ⁽۱) انظر معاني الفراء ٣٦٣/١ وهذا الذي رجحه المصنف هو المشهور ، وهو الـذي اختـاره الـطبري
 ٧٦/٨ .

⁽٢) الطبري عن قتادة ٧٦/٨ والقرطبـي ١٢٧/٧ والـدر المنشور ٣/٣٥ وعـزاه إلى ابـن أبي حاتم وابـن المنذر .

⁽٣) الدر المنشور ٥٣/٣ عن مجاهد ، وزاد المسير ١٤٤/٣ قال ابن الجوزي : وفي المكديين قولان : أحدهما : المشركون ، قاله إبن عباس ، والشاني : اليهود ، قاله مجاهد ، قال : والمراد بالرحمة الواسعة أنه لا يجعل بالعقوبة . اه . أقول : لعلَّ ما ذهب إليه مجاهد أظهر ، لأن الكلام السابق كان عن اليهود ، كما قال سبحانه ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمنا كلَّ ذي ظُفر . . ﴾ الآية وانظر الطبري ٧٧/٨ والبحر المحيط ٢٤٥/٤ .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٧٨/٨ والدر المنثور ٣/٣٥ .

وقال : ﴿ كَذَلِكَ كَدُّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ لأنه ليس لهم أنْ يحتجوا وقال : ﴿ كَذَلِكَ كَدُّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ لأنه ليس لهم أنْ يحتجوا بأنَّه من كان على معصية قد شاء الله أنْ تكون فهو له عذر ؛ لأنه لو كان هكذا ، لكان لمن خالفهم في دينهم عذر ؛ لأنَّ اللَّهَ لو شاء أنْ يهديه هداه .

١٩٣ _ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ [آية ١٤٩] . أي ١٩٣ _ أي الحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ [آية ١٤٩] .

١٩٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ هَلْمَّ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ الَّلهَ ١٩٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ هَلْمَ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ الَّلهَ

والأصل عند الخليل : (هَا) ضُمَّت إليها (لُمَّ) ، ثم خُذِفت الأَلفُ لكثرة الاستعمال .

وقال غيره: الأصلُ (هَلْ) زيدت عليها (لُمَّ) .

⁽¹⁾ المراد به الإمام الزجاج فقد قال في معانيه ٣٣٢/٢: جعلوا هذا القول حجةً في إقامتهم على شركهم ، فأعلم الله عز وجل أن كذلك كذّب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، والحجة عليهم في هذا أنهم إذا اعتقدوا أن كل من كان على شيء _ والأشياء تجري بمشيئة الله تعالى _ فهو على صواب ، فلا معنى إذاً على قولهم للرسالة والأنبياء ، فيقال لهم : الذي على دين يخالفكم ، أليس هو على ما شاء الله ؟ فينبغي ألا تقولوا : هو ضالٌ ، والله قادر على أن يهدي الناس أجمعين ، وليس للعباد على الله ، أن يَفعل بهم كل ما يقدر عليه ، فحجته البالغة : تبيينه أنه الواحد ، وإرساله الأنبياء بالحجج التي يعجز عنها المخلوقون ٤ . اهم .

⁽٢) سميت بالحجة البالغة لأنها بلغت غاية الظهور والإقناع ، وقطعت عذر المحجوج ، وأزالت الشك عمن نظر فيها .

وقيل: هي على لفظها تدل على معنى (هاتِ). وأهلُ الحجاز يقولون للواحد والاثنين والجماعة: هلمَّ، وأهـلُ نجدٍ يأتون بالعلامة كما تكون في سائر الأفعال().

۱۹۰ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ آية ١٥٠ . ١٩٠ أي ١٩٥ عرَّ .

١٩٦ ــ وقولـه عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلْ تَعَالَــوْا أَتْــلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُــمْ عَلَيْكُــمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئَاً ﴾ [آية ١٥١].

قيل : الـذي تلاه عليهم : ﴿ قُلْ لَا أَجِـدُ فِيمَـا أُوحِـيَ إِلَـيَّ مُحَرَّمَاً عَلَى طَاعِمٍ يَطْعُمُهُ ﴾ إلى آخر الآية .

ويكون معنى ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴿ [كذا هذا] (٣) أن تقولوا .

⁽۱) لغة أهل الحجاز أن « هَلُمَّ » كلمة واحدة متصلة ، تدلُّ على معنى الاستدعاء أي أقيل أو أخضِر ، وفيها يستوي المذكر ، والمؤنث ، والمفردُ ، والجمع ، وأما على لغة نجد فإنهم يقولون : هلمَّ ، وهَلُمَّا ، وهَلُمُّوا وهَلُمُّينَ ، يأتون بالعلامة كما في سائر الأفعال ، وبلغة أهل الحجاز جاء القرآن قال تعالى ﴿ والقائلين لإخوانهم هلمَّ إلينا ﴾ ولو جاء بها على لغة نجد لقال : هلمُّوا إلينا ، وانظر زاد المسير ١٤٦/٣ وجامع الأحكام للقرطبي ١٢٩/٧ .

 ⁽۲) أيقال : عَدَلَ فلاناً بفـلان أي سوَّاه به ، وجعلـه مثلـه ، وهـو من باب ضَرَب يَضْرِب ، وانظـر المصباح المنير مادة عدل .

 ⁽٣) العبارة غامضة في المخطوطة ، ولعلها كما أثنتناها [كذا هذا] أي كما في تلك الآية يكون في هذه
 الآية والله أعلم .

وبعضُ النحويين يقول المعنى : لئلًا تقولوا . ولا يجوز عند البصريين حذف (لا) .

وقيل: المعنى: وصَّاكم أن لاتشركوا(١).

وقيل: المعنى قل تعالوا أتل ما حرّم ربكم عليكم أنه بيَّن ما حرَّم فقال ألَّا تشركوا به شيئاً.

١٩٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانَاً ﴾ آية ١٥١ . أي وأحسنوا بالوالدين إحساناً (٢) .

قال ابن عبّاس : الآيات المحكمات ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ إلى آخر ثلاث آيات (٢) .

١٩٨ _ وقولُه جلّ وعزّ : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ ا آية ١٥١

⁽۱) على هذا القول تكون جملة ﴿ ألاَّ تشركوا به شيئاً ﴾ منصوبة بفعل محذوف تقديره : أوصاكم ألا تشركوا به ، ويصح أن تكون الجملة خبراً لمبتدأ محذوف تقديره : الأمر أن لا تشركوا ، وأن يكون الوقف عند قوله تعالى ﴿ ألاَّ تشركوا ﴾ وهذا الوجه ذكره ابن عطيه في المحرر الوجيمز ٣٩٢/٥ . والرجاج في معاني القرآن ٣٣٤/٢ .

⁽٢) هذا هو المعنى للآية الكريمة فقوله تعالى ﴿ وبالوالدين إحساناً ﴾ ليس معطوفاً على المحرمات ، وإنما هو منصوب بفعل محذوف تقديره : وأحسنوا إلى الوالدين إحساناً ، وذُكر ضمن المحرمات لأن الأمر بالشيء نهي عن ضدّه ، فكأنه قال : ولا تسيئوا إلى الوالدين ، ولكنَّ ترك الإساءة إليهما غير كافٍ في البر ، فلذلك عدل عنه إلى التعبير البديع .

⁽٣) ذكر هذا القول الطبري ٨٦/٨ عن ابن عباس أنه كان يقول : « هذه الآياتُ هُنَّ الآياتُ اللهُ ونواهيه لجميع عباده في جميع الأديان المحكماتُ » يريد أنه لايقع فيهن نسخ ، وهنَّ أوامرُ اللهُ ونواهيه لجميع عباده في جميع الأديان السماوية .

قال قتادة : الإملاق : الفاقةُ(١) .

وقال الضَّحَاك : « كان أحدهم إذا وُلِدت له ابنةٌ ، دفنها حيَّة مخافة الفقر »(٢) .

١٩٩ ــ وقولُـه جلَّ وعزِّ : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَــا وَمَــا بَطَنَ ﴾ [آية ١٥١] .

قال قتادة : يعني سرَّها وعلانيتها . قال : وكانـوا يُسِرّون الزِّنـا بالحَرَّة ، ويُظهرونه بالأَمَةِ^(٣) .

قال مجاهد: ﴿ وَلَا تَقْرِبُ وَاللهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُلْلُولِلْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا

ولا تشتر منه شيئاً ، ولا تستقرض .

٢٠٠ ــ وقوله جلَّ وعزِّ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ ﴾ ٢٠٠ ــ وقوله جلَّ وعزِّ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ ﴾ ٢٠٠ ــ وقوله جلَّ وعزِّ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ ﴾

⁽١) قال ابن عطية ٩٤٤/٩ : الإملاقُ : الفقرُ وعدمُ المال ، قاله ابن عباس وغيَّره ، يُقال : أَملَقَ الرجلُ إذا افتقر ، وحكى النَّقَاشُ : الإملاقُ : الجوعُ بلغة لخم . اهـ وانظر المصباح المنير مادة مَلَقَ .

 ⁽٢) ذكره الطبري في جامع البيان ٨٢/٨ عن ابن جرير ، والضحاك . وقيل : كانوا يشدون البنات خشية العار « عار الاسترقاق » وهذا ما أشارت إليه الآية الأخرى ﴿ وإذا بُشر أحدهم بالأنشى ظلَّ وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ فالوأد للبنات كان سببه الفقر ، أو خشية العار .

 ⁽٣) الطبري عن قتادة ٨٣/٨ وقال ابن عباس: كانوا في الجاهلية لايرون بالزنى بأساً في السرِّ ،
 ويستقبحونه في العلانية ، فحرَّم الله الزنى في السر والعلانية . اهـ جامع البيان ٨٣/٨ .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٨٤/٨ وزاد المسير ١٤٩/٣ .

وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِيَ مُسْتَقِيماً ﴾ بتخفيف (أنَّ). وتُقرأ (إِنَّ) بكسر الهمزة (١).

فَهَنْ قَرَأَ ﴿ وَأَنَّ هَذَا ﴾ فهو عنده بمعنى : واتلُ عليهم أنَّ هذا . ويجوز أن يكون المعنى : ووصَّاكم بأنَّ هذا .

ومَنْ قرأ بتخفيف (أَنْ) فيجوز أَنْ يكون معناه على هذا ، ويجوز أَنْ تكون (أَنْ) زائدة للتوكيد كما قال جلَّ وعزّ : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ البَشِيرُ ﴾ (٢) .

وَمَنْ قَرَّا: ﴿ وَإِنَّ هَذَا ﴾ قطعه ممَّا قبله .

وروي عن عبدالله بن مسعود _ رحمه الله _ أنّه خطَّ خطًّا في الأرض فقال: هكذا الصراط المستقيم، والسُّبُل حواليه مع كل سبيل شيطانٌ (٣)

⁽١) قراءة ﴿ وَأَنْ هَذَا ﴾ بالتخفيف قرأ بها ابن عامر ، مفتوحة الألف ساكنة النون ، وقرأ « وحراطي وقراعة ﴿ وَإِنَّ هذا صراطي ﴾ من القراءات السبع ، كما أنَّ قراءة ﴿ وَإِنَّ هذا صراطي ﴾ من القراءات السبع أيضاً وهي قراءة حمزة ، والكسائي ، وباقي القراء ﴿ وأَنَّ هذا ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد صد ٢٧٣ .

⁽٢) سورة يوسف آية رقم ٩٦٠

⁽٣) ذكره المصنف موقوفاً على ابن مسعود ، وقد رُوى عنه مرفوعاً إلى النبي عَلِيْكُ في حديث شريف مشهور ، ولفظه عن ابن مسعود قال : « خطَّ رسول الله عَلِيْكُ خطاً بيده ، ثم قال : هذا سبيل الله مستقيماً ، وخط عن يمينه وشماله ثم قال : هذه هي السبّل ، ليس منها سبيل إلاَّ عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ ﴿ وَإِنَّ هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرَّق بكم عن سبيله ﴾ أخرجه أحمد في المسند ٢٥/١٤ والحاكم في المستدرك ٢١٨/٢ وابن ماجه في سننه في المقدمة ٢/١ .

قال مجاهد: السُبُل: البدَعُ والشُّبُهات(١).

٢٠١ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ آئَيْنَا مُوسَىٰ الكِتَابَ ثَمَامَاً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ آية ١٥٤ ...

قال مجاهد : المعنى : على المؤمن المحسن^(٢) .

وقسال الحسن : كان فيهم محسنٌ ، وغير محسن ، وأنزل الكتابُ تماماً على الذي أحسن (٦) .

والدليل على صحة هذا القول أنّ ابن مسعود قرأ : ﴿ تَمَامَاً عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴾ (٤) .

وقيل: المعنى ﴿ تماماً على الـذَّيِ أَحْسَنَ ﴾ موسى ، من طاعـة الله ، واتَّباعِ أمره .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ٨٨/٨ والسيوطي في الدر المنثور ٥٦/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ .

⁽٢) ذكره السيوطي في الدر ٥٦/٣ والطبري ٩٠/٨ وابن كثير ٣٦٤/٣ ولفظه عن مجاهد قال : على المؤمنين والمحسنين ، قال البغوي : والمحسنون : الأنبياء والمؤمنون ، يعني: أظهرنا فضله عليهم ، وقال ابن كثير والمعنى : جزاءً على إحسانه في العمل ، وقيامه بأوامرنا وطاعتنا ، واختاره ابن جرير ، وانظر جامع البيان ٩١/٨ .

⁽٣) ذكره الشوكاني في فتح القدير ١٨٠/٢ عن الحسن ، والقرطبي في جامع الأحكام ١٤٣/٧ وعلى هذا القول يكون « على الـذي أحسنَ » الـذي اسم موصول بمعنى الذين ، وأحسنَ فعل ماض صلة الذين ، والمعنى : آتينا موسى الكتاب تفضُّلاً منا على المحسنين من أهل ملته ، وإتماماً لنعمة عليهم ، وانظر المحرر الوجيز ٤٠٢/٥ .

 ⁽٤) هذه القراءات ليست من القراءات السبع ، وقد ذكرها ابن عطيه في المحرر ٢/٥ والشوكاني في
 فتح القدير ١٨٠/٢ .

وقرأ ابن يعمر وابن أبي إسحاق ﴿ عَلَى الَّـٰذِي الَّـٰذِي أَحْسَنُ ﴾(١) .

والمعنى : على الذي هو أحسنُ الأشياء .

فأما معنى (ثُمَّ) وهي تدلّ على أنّ الثاني بعد الأول (٢).

وقصةُ موسى _ عَلِيْتُهُ وإيتائه الكتاب قبل هذا ؟

فإن القول أنه إخبار من الله جلّ وعزّ . والمعنى : قل تعالـوا أَثْلُ ما حرَّم ربَّكم عليكم ، ثم اتْلُ ما آتينا موسى (٢) .

٢٠٢ _ وقوله جلّ وعزّ : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ [آية ١٥٦] .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٣٤/١ قال ابن عطية ٤٠٢/٥ بعد أن ذكر هذه القراءة : فتكون « أحسنُ » صفة تفضيل ، مرفوعة على أنها خبر مبتدأ مضمر تقديره : على الذي هو أحسنُ ، وضعّف أبو الفتح هذه القراءة لقبح حذف المبتدأ العائد . اهوانظر المحتسب ٢٣٤/١ .

ورس قال أبو حيان في البحر ٢٥٥/٤ : 0 ثم " تقتضي المهلة في الزمان ، هذا أصلُ وضعها ، ثم تأتي للمهلة في الإخبار ، فقال الزجاج : وهو معطوفٌ على « أَثُلُ » تقديره : قل تعالَوْا أثلُ ما حرم ، ثم أتلُ ما آتينا موسى ، وقبل التقديرُ : ثم إني أخبركم أنّا آتينا ، وقبل : الترتيب في التلاوة أي تلونا عليكم قصة محمد ثم نتلو عليكم قصة موسى ، وقبال القشيري : في الكلام محذوف تقديرهُ : ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد . الله قال : وهذه الأقوال كلها متكلفة ، والذي ينبغي أن يذهب إليه أنها استعملت للعطف كالواو من غير إعتبار مهلة .

أحسنُ ما قيل في هذا : كراهةَ أَنْ تقولوا(١) .

قال أبو جعفر : قد بيَّنا ما قيل فيه .

قال قتادة : يعني بالطائِفَتَيْنِ : اليهودَ ، والنصاري(٢) .

وقال : يعني بالدراسة : التلاوة .

٢٠٣ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزِلَ عَلَيْنَا الكِتَابُ لَكُنَّا أَهْـدَىٰ مِنْهُمْ ..﴾ [آية ١٥٧] . .

﴿ أَهْدَىٰ مِنْهُمْ ﴾ أفهم منهم ، لأنهم يحفظون أشعارهـــم وأخبارهم ، وهم أميُّون (٣) .

٢٠٤ ــ وقوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا .. ﴾ [آية ١٥٧].

⁽۱) هذا مذهب البصريين ، فهو على حذف مضاف ، وقال الكوفيون : ﴿ أَن تقولُوا ﴾ مفعول لأجله أي لئلا تقولُوا ، ولأجل أن لاتقولُوا ، واختار ابن عطية الأول قال والتقدير : وهذا كتاب أنزلناه كراهة أن تقولُوا ، وهذا أصح الأقوال . اهد انظر المحرر ٤٠٣/٥ وهو ما رجحه الزجاج أيضاً في معانيه ٣٣٨/٢ لأن البصريين لايجيزون إضمار « لا » وقد بين المصنف آراءهم فيما تقدم .

 ⁽۲) الطبري عن قتادة ٩٣/٨ والبحر ٢٥٧/٤ وابن عطيه في المحرر ٥/٤٠٤ قال : والطائفتان : اليهود والنصارى بإجماع من المتأولين .

⁽٣) هكذا قال الزجاج في معانيه ٣٣٨/٢ ولفظه : إنما كانوا يقولون ﴿ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنهُمْ ﴾ لأنهم كانوا مُذَلِّين — أي متفاخرين ومتباهين — بالأذهان وحسن الأفهام ، وذلك أنهم يحفظ ون أشعارهم وآثارهم ، وهم أميُّون لا يكتبون . اه .

قال قتادة في قوله : ﴿ وَصَدَفَ عَنْهَا ﴾ : أي أعرض . ووَصَدَفَ عَنْهَا ﴾ : أي أعرض . روقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ . ﴾ الله الله ١٠٥ م ٢٠٥ على الله قتادة : أي بالموتِ .

﴿ أَوْ يَأْتَ رَبُّكَ ﴾ قال قتادة : يعني يوم القيامة(٢) .

وقال غيره : المعنى : إهلاكُ ربِّكَ إياهم ^(٣) .

٢٠٦ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ، يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسَاً إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَـنَتْ مِنْ قَبْـلُ ، أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْراً .. ﴾ .

رَوَىٰ وكيع عن ابن أبي ليلى عن عطيَّة عن أبي سعيد الخدري عن النبي عَلَيْتُ فِي قول الله عز وجل ﴿ يَوْمَ يَأْتِكِ بَعْضُ آيَـاتِ رَبِّكَ ﴾ قال: طلوُع الشمسِ من مغربها(٤).

(١) الطيري عن قتادة ٩٥/٨ وهو قول ابن عباس والضحاك كما في الدر ٥٧/٣ .

(٢) الطبري في جامع البيان ٩٦/٨ والقرطبي في جامع الأحكام ١٤٤/٧ والدر المنشور ٥٧/٣ قال القرطبي : معناه أقمت عليهم الحجة ، وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ، فماذا ينتظرون ؟ أن تأتيهم الملائكة عند الموت لقبض أرواحهم اهـ

(٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٣٩/٢ قال: يأتي إهلاك ربك إياهم ، وانتقامه منهم ، إمَّا بعذاب عاجل ، أو بالقيامة كما تقول: نزل فلانٌ ببلد كذا ، وأتاهم فلان أي قد أوقع بهم . اهم وروى مثله عن ابن عباس والضحاك كما حكاه القرطبي عنهما ١٤٤/٧ قالا « أمرُ ربك » فيهم بالقسل أو غيره ، والأرجح أن ذلك يوم القيامة للفصل بين العباد كما في الطبري وابن كثير .

ر يو در در در ... الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣١/٣ والطبري في جامع البيان ٩٧/٨ والترمذي ١٣/٢ وفي سنده عطية العوفي وهو ضعيف ، ولكن له مايؤيده في الصحيحين بلفظ آخر كما سنبينه إن شاء الله تعالى .

لم تكن آمنت من قبلُ أو كسبت في إيمانها خيراً . (١) . وروى ابن جُريج عن ابن أبي مُلَيْكَةَ عن عبد الله بن عَمْروِ قال : (الآية التي لا ينفع نفساً إيمانها عندها : إذا طلعت الشمس مغربها مع القمر في وقت واحد (٢) .

٢٠٧ وقوله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوادِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ
 فِي شَيْءٍ .. ﴾ [آية ١٥٩] .

الشَّيع: الفِرَقُ، ومعنى شايعتُ في اللغة: تابعتُ (٢). ومعنى ﴿ وَكَانُـوا شِيَعاً ﴾: وكانـوا فِرَقاً، كل فرقـةٍ يتبـع بعضها بعضاً، إلَّا أن الشَّيعَ كلَّها متفقةً.

٢٠٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُــمْ إلَـــى
 الله .. ﴾ [آية ١٥٩].

⁽۱) الحديث رواه الترمذي ١٩/٩ من تحفة الأحوذي وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه في كتاب الفتن باب طلوع الشمس من مغربها ١٣٥٣/٢ ولفظه: « إن الله فتح باباً قِبَل المغرب، عرضه سبعون عاماً للتوبة، لا يُغلق حتى تطلع الشمس منه » وأخرجه ابن جريس في تفسيره ٩٧/٨ وابن كثير ٣٦٩/٣.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٠٠/٨ ورواه السيوطي في الدر المنشور ٥٧/٣ وعزاه إلى ابن حميد ، وابن أبي حاتم ، والفريابي ، والطبراني ، ولفظه : قال طلوع الشمس والقمر من مغربهما ، مقترنين كالبعيرين القرينين ، ثم قرأ « وجُمع الشمسُ والقمر » وذكره القرطبي مطوّلاً في جامع الأحكام ١٤٦/٧ .

⁽٣) في المصباح المنير مادة شيع: الشّيعة: الأتباعُ والأنصارُ ، وكل قوم اجتمعوا على أمرٍ فهمم شيعة ، ثم صارت الشيعة اسماً لجماعة مخصوصة ، والجمعُ شِيَعٌ مثل سِدْرة وسِدَر ، والأشياع جمعُ الجمع ، وشايعتُه على الأمرِ مشايعة : تابعتُه متابعةً ، وزناً ومعنى . اهـ.

قيل : هذا قبل الأمر بالقتال (¹⁾.

وروى أبو غالب عن أبي أمامة عن النبي عَلَيْتُهُ في قول عالى ﴿ وَرُوى أَبُو عَالَى اللَّهِ عَلَيْكُ فِي قول تعالى ﴿ وَرَقُوا دينهم وَكَانُوا شَيْعاً ﴾ قال: هم الخوارج (٢).

وقيل : إن الآية تدلُّ على أنَّ من ابتدع من خارجيٍّ وغيره ، فليس النبي عَلَيْكُ منهم في شيء ، لأنهم إذا ابتدعوا تخاصموا وتفرَّقوا ، وكانوا شيعاً (٣) .

٢٠٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالحَسنَةِ فَلَـهُ عَشْرُ أَمْثَالِها ، وَمَنْ َ
 جَاءَ بالسَّيَّةِ فَلا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا .. ﴾ [آية ١٦٠] .

رَوَىٰ الأَعمشِ عن أبي صالح قال : « الحسنةُ : لا إلـــه إلاّ اللَّهُ ، والسيِّئةُ : الشركُ »(٤) .

(٣) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ١٠٥/٨ وابسن كثير في تفسيره ٣٧٣/٣ حيث قال : « والظاهر أن الآية عامة ، في كل من فارق دين الله ، فمن اختلف فيه كأهل المِلَلِ والنِّحَلِ — وهي الأهواء والضلالات _ فالله قد برَّأ رسوله مما هم فيه ، فهذا هو الصراط المستقيم ، وما خالف ذلك فضلالات وجهالات . اه .

(٤) الأثر أخرجه الـطبري ١٠٩/٨ وابـن كثير ٣٧٥/٣ وابـن الجوزي ١٥٩/٣ قال : وهـو قول ابن مسعود ، ومجاهد ، والنخعي ، والراجع أن المراد بالحسنة والسيئة : العموم في جميع الحسنات

⁽١) روي هذا عن السدي حكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٥٩/٣ قال : ومعناه لستَ مِن قتالهم في شيء ، ثم نسخ بآية السيف ، قال ابن عطية في المحرر ٤١١/٥ : وهذا كلام غير متقن ، فإن الآية خبر لا يدخله نسخ ، ولكنها تضمنت أمراً بالموادعة ، فيشبه أن يُقال : إن النسخ وقع في ذلك المعنى . اهـ.

والمعنى: إن ما كان عنده هو النهاية في المجازاة ، أعطى عشرة أمثاله .

٢١٠ ــ وقولـــه جل وعـــز : ﴿ قُلْ إِنْنِـــي هَدَانِـــي رَبِّـــي إِلَـــى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آية ١٦١].

الصِّراطُ: الطَّريقُ، والمعنى: عرَّفني الدين الذي هو الحقُّ. ٢١١ ــ ثَمْ قال جلَّ وعــــز: ﴿ دِيَنــــاً قَيَّمَــاً مِلَّـــةَ إِبْرَاهِيـــمَ حَنِيفَاً .. ﴾ [آية ١٦٢].

والقَيِّمُ: المستقيمُ، ومن قرأ «قِيمَاً »(١) فهو مصدرٌ مثل الصَّغَرِ، والكِبَر.

٢١٢ ـــ وقولُـه جلَّ وعنَّ : ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِـي ، وَنُسُكِـــي ، وَمَحْيَـــايَ ، وَمَحْيَـــايَ ، وَمَحْيَـــايَ ، وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ١٦٢] .

النُّسُكُ : جمع النسيكة وهي الذبيحة ، وأصلُ هذا من التقرب لله جلَّ وعزَّ ، ومنه [قيل : رجل] (٢) ناسكُ

والسيئات للحديث الذي رواه مسلم مرفوعاً عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : يقول الله عز وجل : ﴿ مَن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيدُ ، ومن جاء بالسيئة فجزاءُ سيئةٍ مثلُها أو أغضر ﴾ ورجحه ابن عطية ٥/٢١ واستشهد ابن كثير على هذا القول ٣٧٤/٣ بأحاديث كثيرة مستفيضة في هذا الشأن .

⁽۱) قرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ دِينَا قَيْماً ﴾ مكسورة القاف مفتوحة الياء ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ﴿ دِيناً قَيْماً ﴾ بفتح القاف وتشديد الياء ، وكلاهما من القراءات السيخ ، وانظر النشر لابن الجزري ٢٦٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٢٧٤ .

⁽٢) سَقَظَةِ مِن الأَصِلِ وَأَثبِتناهِ مِنِ الهَامِشِ .

وإنما قيل هذا ، لأنهم كانوا يذبحون لغير الله جلَّ وعزَّ^(۱) . ٢١٣ ـــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ قُلْ أَغَيْـرَ اللَّـهِ أَبْغِـي رَبَّـــاً ، وَهُـــوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ .. ﴾^(۱) ؟ [آية ١٦٤] .

معنى « أبغي » : أريدُ وأطلبُ .

٢١٤ _ وقولُــه جل وعــز : ﴿ وَهُــوَ الَّـــذِي جَعَلَكُــمْ خَلَائِـــفَ ٢١٤ _ الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٦٥] .

يعنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم.

وقيل: لأنهم آخر الأمم، فقد خَلَفوا من كان قبلهم (٣) -

وقيل: لأنَّ بعضهم يخلف بعضاً ، حتى تقوم الساعة عليهم ، والحديثُ يُقوِّي هذا القول(٤) .

⁽١) هذا قول الجمهور ، أن النّسُك يُراد به الذبيحة ، فقد كان أهل الجاهلية يذبحون للأوتان والأصنام ، ويقولون عند الذبح : باسم اللات ، وباسم العُزَّى ، ولا يذكرون اسم الله على ذبائحهم ، وممن قال النّسك ، الذبيحة ، ابن عباس ، وابن جبير ، ومجاهد ، والسدِّي ، والسدِّعاك ، وغيرهم ، وقال الحسن : النّسُك : الدين حكاه ابن الجوزي عنه ، وقيل : العبادة ، ومنه النّاسك أي العابد ، قال الزجاج : النسك : كلَّ ما يُتقرب به إلى الله عز وجلً ، إلا أنّ الغالب عليه أمر الذبح . اه زاد المسير ١٦١/٣ .

⁽٢) قال القرطبي ١٥٥/٧ : سبب نزولها أن الكفار قالوا للنبي عَلِيلَةُ : ارجع يا محمد إلى ديننا ، وأعبد آلهنا ، ونحن نتكفل لك بكل تبعةٍ تتوقعها في دنياك وآخرتك فنزلت الآية ، وهي استفهام يقتضي التقريع والتوبيخ . اه. .

⁽٣) هذا هو الراجح ، وهو ما اختاره الطبري ، وأبو حيان في البحر المحيط ، لأن هذه الأمة خلفت سائر الأمم ، ولا يجيء بعدها أمة تخلفها إلى قيام الساعة .

 ⁽٤) اشار المصنف إلى الحديث الصحيح الذي رواه أحمد ٤٤٧/٤ والترمـذي ٢٢٦/٥ ولفظه «أنتم الحديث الصحيح الدي رواه أحمد ٤٤٧/٤ والترمـذي

٢١٥ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ

أي فضَّل بعضكم على بعضٍ في الرزق(١) .

﴿ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ ﴾ أي ليختبركم فيما أعطاكم ، فينظر كيف شكركم ؟ وقد علم ما يكون علم غَيْبٍ ، وإنما تقع المجازاة على الشهادة (٢) .

٢١٦ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ العِقَــابِ ، وَإِلَــهُ لَعَفُــورٌ رَبِّكَ سَرِيعُ العِقَــابِ ، وَإِلَــهُ لَعَفُــورٌ رَجِيمٌ ﴾ [آية ١٦٥].

فعقابه جلَّ وعز ، وإن كان أكثرُه يوم القيامـة ، فإن كل آتٍ قريب^(٣) .

توفون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله تبـارك وتعـالى » وانظـر تفسير الحافـظ ابـن كثير ٧٨/٢ : وهو حديث مشهور وقد حسنه الترمذي .

⁽۱) هذا قول السدي كما في الطبري وقال القرطبي ۱۰۸/۷ التفاضل: في الخلق ، والرزق ، والقوة ، والبسطة ، والفضل ، والعلم ، وكذا قال ابن الجوزي في زاد المسير ۱۶۳/۳ وابس كثير في تفسيره ٣٨٠/٣ قال : فاوت بينكم في الأرزاق ، والأنحلاق ، والمحاسن ، والمساوىء ، والمناظمر ، والأشكال ، والألوان ، وله الحكمة في ذلك .

⁽Y) أراد المصنف أن ينبه إلى أن الابتلاء منه سبحانه لعابده ، ليس ليعلم الشاكر من الكافر ، فإنه تعالى عالم ، بما يكون منهم قبل ذلك ، ولكن اختبرهم ليكشف للعباد عن المطبع والعاصي ، والبر والفاجر ، فهو اختبار كشفٍ وإظهار ، لا اختبار علم ومعرفة ، فإنه تعالى لم يزل بعلمه غنياً ، وقيل : المعنى : ليبتلي بعضكم ببعض ، كا قال سبحانه ﴿ وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون ؟ وكان ربك بصيراً ﴾ .

⁽٣) هذا ردُّ لسؤالٍ قد يرد ، وهو كيف قال سبحانه ﴿ إِنْ رَبْكُ لسريع العقاب ﴾ مع أن عقاب =

ورُوي عن ابن عباس أنه قال: نزلت سورة الأنعام بمكة جملةً واحدة ، إلَّا ثلاث آيات منها ، فإنهنَّ أُنزِلنَ بالمدينة ، وهو قوله جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ تَعَالَوْ اللَّهُ اللَّهُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُ مُ عَلَيْكُ مُ اللَّهُ اللْمُولِ

« تم بعونه تعالى تفسير سورة الأنعام »

* * *

النار في الآخرة ؟ فأجاب المصنف أنه آتٍ لا محالة ، وكلَّ آتٍ قريب كما قال سبحانه ﴿ وما أمرُ الساعة إلا كلمح البصر ﴾ فهو سريع على هذا الاعتبار ، وقال آخرون: هذا وعيد وتهديد، فمن عصى الرحمن أسرع سبحانه في عقوبته إن شاء ، ولا يُردُّ بأسه عن القوم المجرمين ، فيكون على جهة التحذير .

⁽١) يعني أن سورة الأنعام مكية كلها إلَّا هذه الآيات الثلاث فمدنية ، وانظر القرطبي ٣٨٢/٦ وزاد المسير ١/٣ وفتح القدير للشوكاني ٢ /٩٦ .

تفسيرسورة الأيمان

بشمالتكالحجالحين

سورة الأعراف وهي مكية

١ _ قوله جل وعز ﴿ آلَمصْ ﴾ [آية ١] .

قال أبو جعفر: قد بينًا معنى فواتح السور ، في أول سورة البقرة ، فمن قال معنى : أنا الله أعلم ، قال : معنى : ﴿ الْمَصَ ﴾ : أنا الله أَفْصِلُ .

وهذا قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير (١) .

٢ __ وقوله جل وعز ﴿ كِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ٢] .

المعنى هذا كتابٌ أُنزلَ إليك .

٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ .. ﴾ [آية ٢].
 قال مجاهد وقتادة : الحَرَج : الشَكُ (٢) .

 ⁽۱) الأثر ذكره الطبري ۱۱۵/۸ وابن الجوزي في زاد المسير ۱٦٤/۳ وابن كثير ۳۸۲/۳ وزاد ابن
 الجوزي فقال معناه : أنا الله أعلم وأفصل ، رواه أبو الضحى عن ابن عباس .

⁽٢) الطبري ١١٦/٨ وابن الجوزي ١٦٥/٣ والدر المنشور ٦٧/٣ وهـذا قول ابـن عبـاس ، ومجاهـد ، وقتادة ، والسدي ، وابن قتيبة ، وقال الحسن ، والزجـاج : إنـه الضيّـقُ أي لا يضق صدرك من تبليغك القرآن ، خشيةً من قومك الكفار ، ورجحه ابن عطية في المحرر ٤٢٣/٥ قال : وتـفسيره بالشكِّ قلِقٌ .

والمعنى على هذا القول: فلا تشكَّوا فيه ، لأن الخطاب للنَّبِيِّ عَلِيْكُ خطابٌ لأمنه (١) .

والحرج في اللغة: الضِّيق، فيجوز أن يكون سُمِّي ضِيقاً، لأن الشَّاكُّ لا يعرف حقيقة الشيء، فصدرُهُ يضيقُ به (٢).

ويجوز أن يكون المعنى : فلا يكن في صدرك ضييق من أنْ تُبلِّغه (٢) ، لأنه رُوي عن النبي عَيَيْكُم أنه قال : « إنِّي أخافُ أن يَثْلَغُوا رأسي (٤) .

٤ ـــ وقوله جل وعز ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إليكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [آية ٣] .

قيل : هو القرآنُ والسنَّةُ ، لقوله جل وعز : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ

⁽١) إنما يجيء الخطاب للرسول عَلَيْكُم باعتباره قائد الأمة ، ورئيس الأمة ، فتخاطب الأمة في زعيمها وقائدها كما قال سيحانه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طلَّقْتُم النَّسَاء ﴾ أراد به أمة النبي عَلَيْكُم بدليل الجمع .

⁽٢) انظر معاني الزجاج ٣٤٧/٢ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢١٠/١ ومعاني الفراء ٣٧٠/١ .

⁽٣) اختاره البطبري ، وابن عطية ، والزجاج ، والفراء ، وانظر الدر المنشور ٦٧/٣ وزاد المسير ١٦٥/٣ .

⁽٤) هذا طرف من حديث أخرجه مسلم في كتـاب الجنـة ٢١٩٧/٤ وأحمد في المسنىد ١٦٢/٤ من حديث عيباض بن حمار المجاشعي في خطبة خطبها عَلَيْكُم ، وفيه : « وإن الله أمرني أن أحرِّق قريشاً ، فقلت : ربَّ إذاً يثلغوا رأسي فيَدَعُوه خُبْزَةً .. » الحديث ، ومعنى « يثلغوا رأسي » أي يشدخوه ويشجُّوه كا يُكسر الخبز ويُقطع .

^(°) هكذا قال ابن جرير في جامع البيان ١١٧/٨ إن في الكلام تقديمًا وتــأخيرًا ، وانظــر أيضًا المحرر الوجيز ٤٢٤/٥ .

الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، ومَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾(١) .

ه _ ثم قال جل وعز ﴿ ولَا تَتَبِعُوا مِنْ دُونِهِ أُوْلِيَاءَ ، قَلِيلاً مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [آية ٣].

أي لا تتخذوا من عَدَل عن دين الحقّ ولياً ، وكلُّ من رضي مذهباً فأهلُ ذلك المذهب أولياؤه .

ورُوي عن مالك بن دينار رحمه الله أنه قرأ ﴿ ولا تبتغوا من دونه أولياء ﴾ (٢) أي لا تطلبوا .

٦ وقوله جل وعز ﴿ وكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا ، أَوْ
 هُمْ قَائِلُونَ ﴾ [آية ؛] .

المعنى : فجاءهم العذابُ على غَفْلَةٍ باللَّيلِ وهم نائمون ، أو نصف النهار وهم قائلون (٣) .

ومعنى (أو) ههنا: التصرف مرَّةً كذا، ومرَّةً كذا، وهي بمنزلة (أوْ) التي تكون للإِباحة في الأمر^(٤).

⁽١) ذكر هذا القول الزجاج في معانيه ٣٤٨/٢ قال : لأن ما أتى به النبي عَلَيْكُ هو ممَّا أنـزل عليـه ، وذكره ابن الجوزي في زاده ١٦٦/٣ والآية التي استدل بها المصنف من سورة الحشر رقم (٧).

⁽٢) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر ٢٦٧/٤ وابن عطية في المحرر ٢٥/٥ وليست من القراءات السبع المتواترة .

 ⁽٣) قائلون من القيلولة وهي النوم نصف النهار ، والقائلة الظهيرة ، وانظر البحر ٢٦٤/٤ .

⁽٤) كذا قال الزجاج في معانيه ٢٠٠/٣ والمراد أنَّ العذاب جاءهم فجأة وقت استراحتهم بالنهار ، أو وقت نومهم بالليل ، ومجيء العذاب في هذين الوقتين أشقُّ وأفظع ، لأنه يكون على غفلة من الظالمين .

٧ __ وقوله جل وعز ﴿ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُ مَمْ إِذْ جَاءَهُ مَ بَأْسُنَا .. ﴾ ١ آية ٥] . .

الدعوى ههنا بمنزلة الدعاء ، والدعوى تكونُ بمنزلة الإدِّعَاء ، وتكون بمنزلة الدُّعاء ، وتكون بمنزلة الدُّعاء ، وأجاز النحويون « اللَّهُمَّ أَشْرَكْنَا في صَالِح دَعْوَى مَنْ دَعَاكَ »(١) .

والمعنى : إنهم لم يحصلوا عند الهلاك ، إلَّا على الْإقرار بأنهم كانوا ظالمين .

م وقوله جل وعز ﴿ فَلنَسْأَلَنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ المُرْسَلِينَ ﴾
 المَّرْسَلِينَ ﴾

وهذا سؤالُ توبيخ وتقرير .

فأمًّا قولُه تعالى: ﴿ فَيَوْمَئِّ ذِ لا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِ مِ إَنْسٌ وَلَا جَانٌ ﴾ (٢) فمعناه أنه لا يُسأل سؤالَ استعلام (٣) ، والله أعلم ..

⁽۱) هذا قول الخليل كما حكاه عنه في البحر ٢٦٩/٤ واستشهد الخليل بالدعاء المذكور ، قال أهل اللغة : الدعوى ههنا بمعنى الدعاء والقول ، واختاره الطبري . والمعنى : ما كان دعاؤهم واستغاثتهم حين شاهدوا العذاب إلا الاعتراف بالظلم ، تحسراً وندامة ، وقال ابن عباس : « دعواهم » تضرعهم ، وانظر البحر ٢٦٩/٤ .

⁽٢) سورة الرحمن آية رقم (٣٩) .

⁽٣) أي لا يُسأل المجرم هل أذنبت ؟ لأن له علامات يُعرف بها ، من اسوداد الوجه ، وزرقة العينين ، فيؤخذ بجريرته ، وأما الآية التي معنا ﴿ فلنسألنَّ ﴾ فهو سؤال تقرير للرسل ، وتقريع وتوبيخ للأمم المكذبين ، فلا تعارض بين الآيتين ، والله أعلم ، وانظر فتح الرحمن بكشف ما يلتبس من آيات القرآن ص ٦٢٦ لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري بتحقيقنا .

وقوله جل وعز ﴿ والوَرْنُ يَوْمَئِدٍ الحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُـهُ فَأُولَـئِكَ
 هُمُ المُفْلِحُونَ ﴾ [آية ٨]

قال عُبيد بن عُمَيْر « يُؤْتَى يومَ القِيامَةِ بالرجلِ ، العظم الطويلِ ، الأكولِ الشروب ، فلا يزن جناحَ بعوضة » (١).

قال عمرو بن دينار : إن الميزان له كفَّتان (٢)

١٠ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَاكُمْ فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آيه ١٠] .
 أي ملَّكْناكم .

﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ﴾ ِ

أي ما تعيشون به .

ويجوز أن يكون المعنى : ما تتوصلون به إلى المعيشة^(٣) .

⁽١) ذكره الطبري في جامع البيان ١٢٣/٨ عن عُبيد بن عُمير ، ورواه البخاري ٣٢٤/٨ ومسلم ٢١٤/٨ الله عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَيْظَة : ٥ إنه ليأتي الرجل العظم السمين يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، قال واقرءوا ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ﴾ وانظر جامع الأصول ٢٣٥/٢ .

⁽٢) ذكره الطبري في جامع البيان ١٢٣/٨ عن عمرو بن دينار ، وهذا يدلُّ على أن الميزان حقيقي ، والوزن كذلك حقيقي ، إذ تصوَّر أعمال الإنسان بأشكال حسيَّة ثم توضع في الميزان ، وقد وضحنا هذا غاية الوضوح في كتابنا « قبس من نور القرآن » ١٢/٣ وانظر تفسير ابن الجوزي ١٧١/٣ .

 ⁽٣) المعايش: جمع معيشة ، وهي ما يُعايش به من المطاعم ، والمشارب ، والحاجات الضرورية ،
 يُقال في اللغة : معيشة ، ومعاش ، ومعيش ، ومنه قول رؤية :
 إِلَـــيْكُ أَشْكُـــو شِدَّة المَعِـــيش ومُــرَّ أَيَّــــامٍ نَتَهُــــن ريشي

١١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ، ثمَّ قُلْنَا لِلْمَلائِكَةِ
 اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ [آية ١١] .

في هذه الآية أقوال:

قال الأخفشُ _ وهو أحدُ قولَيْ قطرب _ (ثمَّ) ههنا بمعنى الواو^(۱) .

وهـذا القـولُ خطـأ على مذهب أهـل النظـر من النحـويين ، ولا يجوزُ أن تكون (ثُمَّ) بمعنى الواو ، لاختلاف معنَيَيْهِمَا (٢) .

وقيل : (ثُمَّ) للإِحبار^(٣) .

وَقِيلَ : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ﴾ يعني في ظهر آدم عَيَّالَةً ، ﴿ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ أي في الأرحام ، هذا صحيح عن ابن عباس ('' . ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ﴾ يعني ابن آدم ، وقد علم جل وعز أنه يخلق ذريته ، فهو بمنزلة ما خَلَق .

⁽١) انظر معاني القرآن للأخفش ١٦٢٢٥ والمحرر الوجيز لابن عطية ٥٩٦٥ .

⁽٢) ردَّ على الأخفش علماءُ البصرة فقالوا: أن « ثمَّ » غير الواو ، فلا تكون بمعناها ، والراجع ما ذهب إليه ابن جرير وابن كثير والقرطبي وغيرهم أن الضمير في « خلقناكم » و « صورناكم » يعود على آدم ، والمعنى : خلقنا أباكم آدم طيناً ، ثم صوَّرناه أبدع تصوير ، وإنما ذُكر بلفظ الجمع تعظيماً له ، لأنه أبو البشر » وانظر جامع البيان ١٢٧/٨ وابن كثير ٣٨٦/٣ ومعاني الزجاج ٢٥٤/٣ .

⁽٣) يريد أنها ليست لترتيب الجمل في نفسها ، إنما هي لترتيب الإخبار ، لأن التصوير مقدَّم على الحلق ، وانظر زاد المسير ١٧٣/٣ وابن عطية ٤٣٩/٥ .

⁽٤) الطبري عن ابن عباس ١٢٦/٨ وابن الجوزي ١٧٢/٣.

وقال مجاهد : رواه عنه ابن جريج وابن أبي نجيح : معنـــى ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ في ظهر آدم (١).

قال أبو جعفر: وهذا أحسنُ الأقوال ، يذهب مجاهدٌ إلى أنه خلقهم في ظهر آدم ، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق ، ثم كان السجود لآدم بعدُ .

ويقوِّي هذا ﴿ وَإِذْ أَخَـذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِــي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِـــمْ ذُرِّيَاتِهِمْ ﴾(٢).

والحديثُ : « أنه أخرجهم أمثال الذَرِّ ، فأخذ عليهم الميثاقَ »(٢) . قال الزجاج : المعنى خلقنا آدم من تراب ، ثم صوَّرناه ، قال : ويدلُّ عليه ﴿ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٤) فالتقدير : خلقنا أصلَكُمْ (٥) .

⁽١) جامع البيان ١٢٧/٨ وزاد المسير ١٧٣/٣ والقرطبي ١٦٩/٧.

⁽٢) سورة الأعراف آية رقم (١٧٢) .

⁽٣) أشار المصنف إلى الحديث الشريف الذي رواه الترمذي في التفسير رقم (٢٠٧٧) ومالك في الموطأ ٨٩٨/٢ أبو داود في السنة رقم (٤٧٠٣) وأحمد في المسند رقم (٢١١) عن النبي عليه أنه قال : ٥ إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ، ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقتُ هؤلاء للجنة ، وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقتُ هؤلاء للنار ، وبعمل أهل النار يعملون .. ٥ الحديث ، وانظر جامع الأصول ١٤٠/٢ وتفسير ابن كثير ٣/٣٠٠ .

⁽ع) سورة آل عمران آية رقم (٥٩) وتمام الآية ﴿ إِن مثل عيسى عنــــــ الله كمثــل آدم ، خلقـــه من تراب ثم قال له كن فيكون ﴾ .

 ⁽٥) انظر معاني الزجاج ٣٥٥/٢ فقد وضَّح فيه المسألة بأسلوب بديع .

وقيل : المعنى خلقناكم نُطَفَأ ، ثمَّ صَوَّرناكم(') .

١٢ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ ٢ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾

قيل: استشى إبليس من الملائكة ، وليس منهم ، لأنه أُمِرَ بالسجود معهم ، قال جلَّ وعز: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمْرُتُكَ ﴾(٢) ؟

وقيل: إنه كان منهم.

قال أبو جعفر : وقد استقصينا هذا في سورة البقرة

١٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ ١٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾

هذا سؤال توبيخ وتقرير ، لأنه قد علمَ جلَّ وعزَّ ذلك (٢) . و (لا) زائدة للتوكيد ، كما قال :

⁽١) هذا قول ابن السائب كما حكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٧٣/٣.

⁽٢) هذا هو الصحيح والراجح من الأقوال ، أن إبليس لم يكن من الملائكة ، وإنما هو من الجنّ بنص القرآن الكريم ﴿ فسجدوا إلا إبليس كان من الجنّ ففسق عن أمر ربه ﴾ ولكن لمّا كان ضمن الملائكة أمر بالسجود معهم أمراً خاصاً كما نبّه المصنف بقوله تعالى ﴿ إِذْ أَمرتُك ﴾ وانظر الأدلة مفصلة في كتاب صفوة التفاسير ٢/١٠ .

٣) واجع معاني القرآن للزجاج ٢/٥٥/ وزاد المسير ١٧٤/٣ لابن الجوزي .

فَمَا أَلُومُ البِيضَ أَنْ لَا تَسْخَرَا لَمَّا رَأَيْنَ الشَّمَطَ القَفَنْ لَرَا(١)

فجاء بجوابٍ لغير ما سئل عنه ، فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ ولم يقل : منعني كذا ، وإنما هو جوابُ من قيل له : أيُّكما خير ؟ ولكنه محمولٌ على المعنى ، كأنه قال : منعني فضلي عليه (٢) .

١٤ _ وقولُه جل وعز ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [آية ١٤] .

أي أخّرنِي ، فلم يُجَبُ إلى هَذا بِعينِه ، فأُجِيب إلى النَّظْرةِ إلى يومِ الوقت المعلوم^(٣) .

٥١ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ فَبِمَا أَغُويْتَنِي لَأَقْعَـدَنَّ لَهُـمْ صِرَاطَكَ المُسْتَقِيمَ ﴾ [آية ١٦].

⁽۱) هذا البيت من الرَّجز وهو لأبي النجم ، وقد ذكره ابن منظور في لسان العرب ١١٢/٥ وقال القَفَنْدر : القبيح المنظر ، يريد أن تسخر ، و ٥ لا » زائدة ، وفي الصحاح ٧٩٨/٢ مثله وجاء فيه قال الصاغاني : والرواية : إذا رأت ذَا الشيبةِ القفنْدُرا ، وفي تهذيب اللغة ٢١/٩٤ : القَفَنْدُر : الرجل الضخم الرأس ، ومعنى الشَّمَط : الذي اختلط بياض شعره بالسواد ، يقول الشاعر : أنا لا ألوم الجميلات أن يسخرن منى لما رأين الشيب في رأسي .

⁽٢) قال في البحر ٢٧٣/٤ : وهذا ليس بجوابٍ مطابق للسؤال ، ولكنه يتضمن الجواب ، إذ معناه : منعني فضلي عليه لشرف عنصري على عنصره ، فكيف يسجد الأفضل للمفضول ؟ وقد أخطأ إبليس حيث فضَّل النار على الطين ، وكلاهما جماد ، قال ابن سيرين : أول من قاس إبليس فأحطأ ، فمن قاس الدين برأيه قرنه الله مع إبليس . اهـ.

⁽٣) أشار المصنف إلى قوله سبحانه ﴿ قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم ﴾ أراد اللعين أن ينجو من الموت ، لأنه إذا بُعث الناس فلا موت بعده ، فأجابه الله أنه سيمهله إلى يوم موت الخلائق لا إلى يوم البعث .

قيل : معناه : فبما أضللتني^(١) .

وقيل: معناه خيَّبْتَنِ .

وقيل : أي فها دعوتني إلى شيءٍ ضللتُ من أجله (٢) ، والله أعلم بالمراد .

قال مجاهد: معنى ﴿ لَأَقْعُـدَنَّ لَهُـمْ صِرَاطَكَ المُسْتَقِيمَ ﴾: لأقعدنَّ لهم على الحق^(٣).

والصراط في اللغة : الطَّريستُ ، والمعنسى : على صِرَاطِكَ ، ثم حذف (علَى) فتعدَّى الفعلُ (٤) .

١٦ ــ وقوله عز وجل ﴿ ثُمَّ لآتِينَاهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ، وَمِنْ حُلْفِهِمْ ، وعَنْ أَيْديهِمْ ، وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ [آية ١٧] .

روى سفيانُ : عن منصور عن الحَكَــمِ بنِ عُتَيْبَــة (٥) قال :

⁽١) هذا قول ابن عباس والأكثرين كما ذكره في البحر ٢٧٥/٤ والمعنى : فسبب إغوائك وإضلالك لى ، لأقعدن لآدم وذريته على طريق الحق وطريق النجاة وهو دين الإسلام .

⁽٢) هذا قول الزجاح في معانيه ٣٥٧/٢.

⁽٣) انظر الدر المنثور ٧٢/٣ وزاد المسير ١٧٦/٣ وجامع البيان للطبري ١٣٤/٨ .

⁽٤) هذا قول الفراء في معانيه ٢٥/١ وهو أيضاً قول الزجاج في معاني القرآن ٣٥٨/٢ قال الفراء: المعنى : لأقعدنَّ لهم على طريقهم ، أو في طريقهم ، وإلقاء الظرف من هذا جائز .. إلخ . وهكذا وجَّهه الطبري ١٣٥/٨ قال : كما تقول : توجَّه مكَّة أي إلى مكة ، وكقول الشاعر : كما عَسلَ الطريقَ التَّعلَبُ ، ولكنَّ أبا حيان في البحر ٢٧٥/٤ ضعَّفه وقال : وهذا تخريج فيه ضعف ، والأولى أن يُضمَّن « لأقعدنَ » لألزمنَّ بقعودي صراطك المستقيم .

انظر ترجمته في تقريب التهذيب ١٩٢/١ وهـ و الحَكَـمُ بن عُتيبة » وفي القرطبي ١٧٦/٧ : الحَكَم بن عُنيْنَة ، وهو تصحيف .

﴿ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ من دنياهم ، ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ من آخرتهم ، ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ من آخرتهم ، ﴿ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ يعني حسناتهم ﴿ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ أَنْ يَعني سَيِّئَاتِهِمْ (١) .

وهـذا قول حسنٌ وشرطُه : أنَّ معنى ﴿ وَلَآتِيَنَّهُــمْ مِنْ بَيْـــنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ من دنياهم ، حتى يكذِّبوا بما فيها من الآيات ، وأخبارِ الأممِ السَّالفة .

﴿ وَمِنْ خَلِفِهِمْ ﴾ مِنْ آخرتهم حتى يَكَذِّبُوا بِهَا .

﴿ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ﴾ من حسناتهم ، وأمور دينهم .

ويدلُّ على هذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ كُنْتُمُ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾(١) .

﴿ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ يعني سيئاتهم أي يتبعون الشهوات ، لأنه يُزيِّنُهَا لهم (٢) .

وقيل : ﴿ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ من آخرتهم .

روى عليُّ بن أبي طلحةَ عن ابن عباس ﴿ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ، وَمِنْ خَلْفِهِمْ ، وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ .

أَمَّا قُولُه تعالى ﴿ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ فيقول : أشكِّكهم في

⁽١) انظر جامع البيان ١٣٦/٨ والقرطبي ١٧٦/٧ وابن كثير ٣٩٠/٣.

⁽٢) سورة الصافات آية رقم (٢٨) .

⁽٣) انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٧٦/٧ وزاد المسير لابن الجوزي ١٧٦/٣ .

آخرتهم ، ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ (١) أُرغِّهم في دنياهم ﴿ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ﴾ أُشبِّهُ عليهم أمر دينهم ، ﴿ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ أُشهِّي لهم المعاصي ، ﴿ وَكَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ أُشهِّي لهم المعاصي ، ﴿ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ يقولُ : موحِّدِين (٢) .

وبهذا الإسناد ﴿ من بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ يعني من الدنيا ﴿ ومِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ يعني من الدنيا ﴿ ومِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ من الآخرة ﴿ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ﴾ قَبَل حسناتهم ، ﴿ وعن شَمَائِلِهِمْ ﴾ من قبل سيئاتهم (٢) .

قال أبو جعفر: وذلك القول لا يمتنع لأن الآخرة لم تأت بعد، فهي بين أيدينا، وهي تكون بعد موتنا، فمن هذه الجهة يُقال: هي خلفنا.

ُ وقيل : معنى ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ : يخوفهـم على تركاتهم ، ومـن يُخَلِّفُون بعدهم(١) .

⁽١) في المخطوطة « من حَلَف » وصوابه « ومن خَلْفِهِمْ » كما هو نصُّ الآية الكريمة .

⁽٢) و (٣) هذه الأقوال رُويت عن ابن عباس كما في جامع البيان ١٣٦/٨ والبحر المحيط ٢٧٦/٢ وزاد المسير ١٧٦/٣ والقرطبي ١٧٦/٧ أقول: والظاهر ما قاله الطبري أن المراد أنه سيأتيهم من جميع وجوه الحقّ والباطل، فيصدَّهم عن الحقّ، ويُحسِّن هم الباطل. وهذا ما رجحه ابن عطية، وأبو حيان، حيث قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٤٧،٤ : « هذا توكيدٌ من إبليس في أنه يَجدُّ في إغواء بني آدم، أخبر عن نفسه أنه يأتي لإضلال ابن آدم من كل جهة، وعلى كل طريق، يفسد عليه ما أمكنه من معتقده، ويُنسيه صالح أعمال الآخرة، ويُغريه بقبيح أعمال الدنيا، فعبَّر عن ذلك بألفاظ تقتضي الإحاطة بهم ». اهد. وقال أبو حيان في البحر المحيط الدنيا، فعبَّر عن ذلك بألفاظ تقتضي الإحاطة بهم ». اهد. وقال أبو حيان في البحر المحيط في إضلاله من كل وجه ممكن ». اهد. وهو اختيار الزجاج.

⁽٤) اهذا قول ضعيف ، ولم أر أحداً من المفسرين ذهب إليه أو حكاه ، ولعله تفسير بحسب اللغة .

وقيل: معنى ﴿ وعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾: من كل جهة يعملون منها(١) ، ويكونُ تمثيلاً ، لأن أكثر التصرف باليدين ، قال الله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ ﴾ (٢) .

وقال مجاهد: ﴿ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِ مْ ، وَعَنْ أَيْمَانِهِ مْ ﴾ من الحسنات ، ﴿ وَمِنْ خَلِفِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ﴾ من السَّيِّئات (٢) .

. ١٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوماً مَدْحُوراً ﴾ [آية ١٨] .

يقال : ذأمته ، وذِمْتُه ، وذَمَمْتُه ، بمعنى واحد (١٠) .

وقرأ الأعمش : ﴿ مَذُوماً ﴾ (٥) والمعنى واحد ، إلا أنَّه خفَّ فَ الْحَمرة .

وقال مجاهد : المذؤمُ : المنفيُّ (٦) . والمعنيان متقاربان .

والمدحور: المطرودُ المبعد، يقال: « اللهم مَّ ادْحَرْ عَنَا الشَّيْطَانَ » .

⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٥٨/٢ وهـ و من باب التمثيل كما قال المصنف أي يأتيهم من جميع الحمات .

⁽٢) سورة الحج آية رقم (١٠).

⁽٣) الطبري ١٣٧/٨ ، القرطبي ١٧٦/٧ ، الدر المنشور ٧٣/٣ . قال ابن عباس : ولم يقل : من فوقهم ، لأن الرحمة تنزل من فوقهم ، واختار ابن جرير أن المراد جميع طرق الخير والشر ، فالخير يصدُّهم عنه ، والشرُّ يُحبِّبه لهم ، وانظر تفسير ابن كثير ٣٩١/٣ .

⁽٤) قال الأَحفش في معانيه ١٤/٢ : ﴿ مَذْعُوماً ﴾ من الذَّأَم ، تقول : ذَامتُه فهو مذءوم ، أو من الذَّم ، نثمتُه فهو مذموم ، تقول : ذَامتُه ، وذَمتُه ، وذَمتُه ، كلَّه في معنى واحد .

⁽٥) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٤٢/١ .

⁽٦) انظر الطبري ١٣٨/٨ وتفسير ابن كثير ٣٩٢/٣.

١٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ [آية ١٩].
 رُوي عن ابن عباس أنها: السُّنْبُلَة (١).

١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ لِيُبْدِي لَهُمَا مَا وُوْرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا ﴾ ١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ لِيُبْدِي لَهُمَا مَا وُوْرِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا ﴾

أي ليظهر لهما ما سُتر عنهما من فروجهما (٢) ، ومن هذا : تواريت من فلانٍ .

وقرأ الضحاك ، ويحيى بن أبي كثير ﴿ مَا أُوْرِيَ عَنْهُمَا ﴾ ('') . ٢٠ ـــ وقوله جل وعزَّ ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْحَالِدِينَ ﴾ [آية ٢٠] .

وأكثر الناس على فتح اللَّام ، وقال من احتجَّ بكسر اللَّام ، قوله جل وعزَّ ﴿ وَمُلْكِ لَا يَبْلَى ﴾ (1) يدلُّ على القراءة ﴿ مَلِكَيْسِنِ ﴾ لأنَّ مُلْكاً من مَلِك .

وأنكر أبو عمرو بن العلاء (°) كسرَ اللَّام ، وقال : لم يكنْ قبل

⁽١) ابن كثير ٣٩٣/٣ والقرطبي ٢٠٤/١ وأراد بالسنبلة الحنطة .

 ⁽٢) قال القرطبي ١٧٨/٧ ﴿ وُوْرِيَ ﴾ أي سُتِر وغُطني عنهما ، والسَّوْءَاتُ جمعُ سوأةٍ وهـي العـورة ،
 وسُمِّى الفرجُ عورةً لأن إظهارَه يسوءُ صاحبه ، ودلَّ هذا على قبح كشفِ العورة . اهـ. قرطبي .

⁽٣) هذه ليست من القراءات السبع ، قال القرطبي ١٨٧/٧ : ويجوز في غير القرآن « أوري » مثل أُقْتَتْ .

⁽٤) سورة طه آية رقم (١٢٠) والآية ﴿ هَلْ أَدُلَكَّ عَلَى شَجَرَةِ الخُلْدِ وَمُلْكِ لَا يَبْلَى ﴾ .

⁽٥) أبو العلاء هو أبو عمرو بن العلاء المازني النحوي من كبار علماء اللغة والقراءات توفي سنة ١٥٤ هـ تقريب التهذيب ٤٥٤/٢ .

آدمَ عَلَيْكُ مَلِكٌ ، فيصيرًا مَلِكَيْنِ .

٢١ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ 1 _ ثم قال جل وعز ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴾

أقسمَ لهما ، مثلُ طارقتُ النَّعلَ .

وقيل : حَلَفًا أَنْ لَا يَقْبِلَا مُنَّهُ ، إِلَّا أَنْ يَحَلَّفُ ، فَحَلَّفُ ١)

٢٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ﴾ [آية ٢٢] .

المعنى : فدلًّاهُما في المعصية(٢) .

٢٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَمَّا ذَاقًا الشَّجَرَةَ ﴾ [آية ٢٢] .

وهذا يدل على أنهما لم يمعنا في الأكل(٣).

⁽۱) المقاسمة كالمفاعلة تقتضي المشاركة من الطرفين ، تقول : قاسمت فلاناً : حلفتُ له ، وحلف لي ، ولكنها في الآية قسمٌ من إبليس فقط ، فكيف قال « وقاسمهما » ؟ قال ابنُ عطيَّة : أي حلف لهما ، وهي مفاعلة ، إذ قبولُ المحلوف له ، وإقبالُه على معنى اليمين كالقسم ، وقال الزمخشري : كأنهما قالا له : أتقسم بالله لتا إنك لمن الناصحين ؟ فقال : أقسم لكما بالله ، فجعل ذلك مقاسمة بينهم . اه. نقلهما في البحر المحيط ٢٧٩/٤ .

⁽٢) أي غرَّهما بقوله وخدعهما بمكره حتى أكلا من الشجرة ، وفي قوله ٥ دلَّهما ٥ استعارة لطيفة حيث صوَّر خداعه بمن يدلِّي شخصاً من علو إلى سُفل ، بحبل ضعيف فينقطع به فيهلك ، فيشبه الذي يُغرُّ بالكلام ويُخدع بطرقٍ من الخديعة ، حتى يصدِّقه فيقطع بمصيبة ، بالذي يُدَلِّي في هوَّة بحبل بال فيسقط ويتردى .

⁽٣) لعلَّ المصنف أخذه من قوله سبحانه ﴿ فلمَّا ذَاقًا ﴾ الذي يدلُّ على عدم الإغراق في الأكل وإنما كان بطرف اللسان كما هو في ذوق الطعام !!

٢٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّــةِ ﴾ [آية ٢٢] .

أي أخذا يلزقان ، ومنه خصفتُ النُّعْلَ : أي رَقَعْتُها .

والفرقُ بين معصية آدمَ ، ومعصيةِ إبليس ، أن إبليس أقامَ على الذَّنْبِ ، وتَابَ آدمُ وَرَجَعَ^(٢) ، قال الله جلَّ وعز : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الخَاسِرِينَ ﴾ .

٢٥ _ وقوله جل وعز ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاساً يُوارِي سَوْءَاتِكُمْ ﴾ [آية ٢٦].

قال مجاهد: كان قومٌ من العرب ، يطوفون بالبيت عراةً ، فأنزل الله عز وجل ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاساً يُوَارِي سَوْءَاتِكُمْ وَرِيشاً ﴾(") .

⁽١) الطبري عن ابن عباس ١٤٣/٨ والبحر المحيط ٢٨٠/٤ وتفسير ابن كثير ٣٩٤/٣ . قال أبو حيان : ولم يثبت تعيينُها لا في القرآن ، ولا في حديثٍ صحيح . اهـ. البحر ٢٨٠/٣ .

⁽٢) إبليس أصرَّ على معصية الله وعاند الكفر ، وأمَّا آدم فاعترف بالخطيئة ، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له .

⁽٣) قول مجاهد ذكره الطبري ١٤٦/٨ قال: أربع آياتٍ نزلت في قريش ، كانت قريشٌ تطوف عُراة ، لا يلبس أحدهم ثوباً طاف فيه . وذكره في البحر ٢٨٢/٤ وابن عطية في المحرر ٤٧٠/٥ .

قال مجاهد: الريش: المال (١).

وقال الكسائي: الريش: اللباسُ.

وقال أبو عبيدة: الريش ، والرياش : ما ظَهَر من اللساس والشَّارة (٢).

والريشُ عند أكثر أهل اللغة : ما ستر من لباسٍ أو معيشة (٣) . وأنشد سيبويه :

فَرِيشِي مِنْكُمُ وَهَوَايَ مَعْكُمُ مُ وَهَوَايَ مَعْكُمُ فَرِيشِي مِنْكُمُ لَمَامَانَ وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمُ لِمَامَانَ الْأُنْ

وحكى أبو حاتم عن أبي عُبيدة : وهبتُ له دَابَّةٌ بريشها : أي بكسوتها وما عليها من اللباس^(٥) .

قال الفراء: يكون الرِّياشُ جمعاً للرِّيشِ ، وبمعناه أيضاً ، مِثلُ

⁽١). الطبري عن مجاهد ١٤٨/٨ وابن كثير ٣٩٥/٣ وحكى البخاري عن ابن عباس تفسير الريش بالمال .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢١٣/١ والمراد بالشَّارة ما يُلبس من عمامة ، وعقال ونحوهما .

 ⁽٣) في المصباح المنير : الريش من الطائر المعروف ، والريشُ : الخير ، والرياشُ يُقال في المال والحالة
 الجميلة . اهـ. وقال الطبري : الرياش في كلام العرب : الأثاث وما ظهر من الثياب .

⁽٤) البيت من شواهـد سيبويـه ص ١٣٩ وهـو من شعـر الراعـي النَّـميري « عُبيـد بن حُصَين » وفي المخطوطة « ريشي » بدون فاء ، وصوابه ما أثبتناه « فريشي » لأنه من بحر الوافر ، وذكـره القرطبـي ١٨٤/٧ ، وهو في معاني الزجاج ٣٦٢/٢ وفي زاد المسير ١٨٢/٣ .

⁽٥) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢١٣/١ .

لِبْسٍ ، ولِبَاسِ (١) .

٢٦ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ [آية ٢٦] .

أي لباس التَّقْوَى خيرٌ من الثَّيَابِ ، لأَن الفاجر وَإِن لبس الثَّيَابِ فهو دَنِسٌ (٢) .

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن معْبَدِ الجُهَنِدِي قال: ﴿ لِبَاسُ التَّقْوَى ﴾: الحياءُ (٢).

وقرأ الأعمش: ﴿ وَلِبَاسُ التَّفْوَى خَيْرٌ ﴾ ولم يقرأ ﴿ ذَلَكُ ﴾ . ا

٧٧ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقِبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ [آية ٢٧].

قبيلُهُ: جنودُه .

قال مجاهد : يعني الجنَّ والشَّياطين (١٠) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٧٥/١ ولفظه : إن شئتَ جعلت ٥ ريـاش » جمعـاً واحــــُـــــُـــــُه الـرِّيشُ ، وإن شئتَ جعلتَ الرِّياش مصدراً في معنى الرياش ، كما يُقال : لِبْسٌ ولِيَاسٌ .

 ⁽٢) طهارة الباطن أهمهُ من جمال الظاهر ، يُقال : فلان طاهر الذيل والشوب ، إذا كان شريفاً
 عفيفاً . قال الشاعر :

إِذَا الْمَرْءُ لَمَ يَدْنَسْ مِنِ اللَّوْمِ عِرْضُهُ فَكَلَّ رِدَاءٍ يَرْتَدِيكِ جَمِيكُ

⁽٣) الطبري ١٤٩/٨ والقرطبي ١٨٤/٧ وفي المخطوطة عن « عوف بن معبد الجهنبي » وهسو تصحيفٌ ، وصوابه كما في القرطبي والطبري « عوف عن معبد الجهني » وليس ابن ، وعوف هو عوف بن مالك الجشمي ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٦٩/٨ .

⁽٤) زاد المسير ١٨٤/٣ وجامع البيان ١٥٣/٨ .

٢٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنًا عَلَيْهَا آبَاءَنا ﴾
 ١ آية ٢٨] .

قال مجاهد: كانت النِّسَاءُ تطوفُ بالبيتِ عُراةً ، عليهنَّ الرِّهَاطُ (١) .

وقال: الرِّهَاط: جمعُ رَهْطٍ ، خرقةٌ من صوفٍ أو سيور ، كذا قال الفراء^(٢).

فهذه الفاحشة الذي قالوا ﴿ وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا ﴾ .

وقال غيره: « كان الرجال يطوفون نهاراً عُراةً ، والنّساءُ بالليل ، ويقولون: لا نطوفُ في ثيابِ عصينا الله فيها »(٣)

٢٩ ـــ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالقِسْطِ ﴾ [آية ٢٩] .

أي بالعدل .

﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ . .

⁽۱) ذكره الطبري عن مجاهد ١٥٤/٨ والدر المنشور ٧٨/٣ وزاد المسير ١٨٤/٣ وفي الـطبري : كانـوا يطوفون بالبيت عُراة ، يقولون : نطوف كما ولدتنا أمهاتنا ، فتضع المرأة على قُبُلها النَّسعة وتقول : اليـــومَ يَبْـــــــدُو بعضُهُ أو كُلُّــــهُ فَمَـــــا بَدَا منـــــهُ فلا أُحِلُّــــهُ

⁽٢) في الصّحاح: الرَّهْطُ: جِلدٌ قدرُ ما بين السُّرَة إلى الركبة تلبسه الحائض وجمعه رِهاط، وكانـوا في الجاهلية يطوفون عراةً، والنساء في أرهاطٍ. اهـ. الجوهري. ولم أره في معاني الفراء ولعل المصنـف نقله من كتب اللغة.

⁽٣) الدر المنشور ٧٨/٣ وأصل الحديث من رواية مسلم التنفسير ٢٣٢٠/٤ عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت وهو عُريانة وتقول : من يُعيرني تِطوافاً تجعله على فرجها ؟ وتقول : اليوم يبدو .. إلخ .

قال مجاهد: أي استقبلوا القبلة أينها كنتم ، ولو كنتم في كنيسة (١) .

وقال غيره: معناه إذا أدركتكم الصلاة في مسجدٍ فصلُوا ، ولا يقل أحدكم: لا أُصَلِّي إلَّا في مسجدي (٢) .

٣٠ _ ثم قال جل وعز ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ [آية ٢٩] .

قال مجاهد: من بُدى معيداً عاد سعيداً ، ومن بُدى شقيًا عاد شقيًا عاد شقيًا عاد شقيًا من بُدى الله عاد شقيًا الله عاد الله ع

وقال محمد بن كعب : يختم للمرء بما بُدى به ، ألا تَرى أنَّ السحرة كانوا كفاراً ، ثم خُتم لهم بالسعادة ؟ وأنَّ إبليس كان مع الملائكة مؤمناً ثم عاد إلى ما بدى به (٤٠) .

٣١ _ وقوله جل وعز ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [آية ٣١].

⁽١) جامع البيان ١٥٥/٨ والدر المنثور ٧٧/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

 ⁽۲) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٨٥/٣ وهو مروي عن ابن عباس ، والضحاك ، واختاره ابن
 قتسة .

⁽٣) الدر المنثور عن مجاهد ٧٧/٣ والطبري ١٥٦/٨ وزاد المسير ١٨٥/٣ ولفظه : كما بدأكم سعداء وأشقياء كذلك تعودون .

⁽٤) الطبري ١٥٦/٨ ولفظه : من ابتدأ الله خلقه على الشّقوة ، صار إلى ما ابتدأ الله خلقه عليه ، وإن عمل بأعمال أهل السعادة ، كما أن إبليس عمل بعمل أهل السعادة ، ثم صار إلى ما ابتدئ عليه .. وذكر الأثر ، أقول : إبليس ليس من الملائكة ، وإنما كان مع الملائكة ، بدليل قوله تعالى ﴿ فسجدوا إلا إبليس كان من الجنّ ففسق عن أمر ربه .. ﴾ الكهف .

قال عطاء : وطاووس ، والضحاك : يعني اللباس ، لأن قوماً من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ، وهو مذهب مجاهد (١).

وروى شعبة عن سلمة بن كُهَيْل قال: سمعت مسلم البَطِينِ يُحدِّتُ عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال « كانت المرأة تطوفُ بالبيت وهي عُريانة، فنزلت ﴿ خُذُوا زينتكُ مُ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (١) » .

قال الزُّهــري: كانت العــرب تطــوف بالبــيت عراة ، إلَّا الخُمْسَ (٣) _ قريشاً وأحلافها _ فقال الله جلَّ وعز ﴿ خُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (١٠) .

٣٢ ـــ ثم قال جل وعن موبِّخاً لهم ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَـةَ اللهُ الَّتِـي أَخْــرَجَ لِينَـةَ اللهُ الَّتِـي أَخْــرَجَ لِعَبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ [آية ٣٢] .

هو عامٌّ .

⁽١) انظر الطبري ١٦٠/٨ وابن كثير ٤٠١/٣ وهو قول ابن عباس أيضاً قال : كان رجال يطوفون بالبيت عُراةً ، فأمرهم الله بالزينة ، والزينة : اللباسُ . اهـ. وانظر الدر المنثور ٧٨/٣ .

⁽٢) الحديث أحرجه مسلم في التفسير ٢٤٣/٨ والسنسائي في الحج ٢٣٣/٥ وذكره الطبري (٢) الحديث أعرجه ورايته : وكانت المرأة تقول :

⁽٣) الأثر رواه ابن الجوزي في زاد المسير ١٨٧/٣ والحمسُ : هم قريش وكنانـة ، قال الجوهـــري : « وإنما سُمَّيت قريش وكنانة حُمُساً لتشددهم في الدين ، لأنهم كانوا لا يستظلون أيام منى ، ولا يدخلون البيوت من أيوابها » . اهـ. الصحاح .

⁽٤) يريـد أن الآية وإن نزلت في الذيـن حرَّمـوا بعض المآكل والمشارب من المشركين ، إلا أن حكمها عام يشمل جميع الخلق .

وقيل: أي من حرم لبس الثياب في الطواف؟ ومن حرَّم ما حرموا من البحيرة وغيرها(١)؟

قال الفراء: إن قبائل من العرب ، كانوا لا يأكلون اللحم أيام حجهم ، ويطوفون عراة ، فأنزل الله جل وعز هذا(٢) .

٣٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ قُلْ هِيَ للَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ اللَّـٰنَيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [آية ٣٣].

قال الضحاك : يشترك فيها المسلمون والمشركون ، في الدنيا ، وتَخُلُصُ للمسلمين يوم القيامة (٢٠) .

وقيل: ﴿ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ في الصلة ، أي آمنوا في ذا الوقت ، خالصة من الغَمِّ والتَّنغِيص(٤) .

٣٤ _ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ إِنَّما حَرَّم رَبِّي الفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَن .. ﴾ [آية ٣٣].

رَوى روحُ بن عُبادة ، عن زكريا بن إسحاق ، عن ابن أبي نجيم ، عن مجاهد قال : ﴿ مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ : نكاحُ الأمهات في

⁽١) هذا القول مروي عن ابن عباس ، كما في الـدر المنشور للسيوطـي ٨١/٣ وزاد المسير لابـن الجوزي ١٨٩/٣

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٧٧/١ .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن الضحاك ١٦٤/٨ والقرطبي ٢٠٠/٧ عن ابن عباس ، والضحاك ، والحسن .

 ⁽٤) انظر البحر المحيط ٢٩١/٤ وتفسير ابن عطية ٥٤٨٤٠.

الجاهلية ﴿ وَمَا بَطَنَ ﴾ الزِّنَا(١) .

وقال قتادة : سرَّها ، وعلانيتها (٢) .

٣٥ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَالْإِثْمَ ﴾ [آية ٣٣] .

وقال في موضع آخر : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ، قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ﴾(٣) فدلَّ بهاتين الآيتين على أنَّ الخمر ، والميسر ، والميسر ، حرامٌ (٤) .

٣٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ .. ﴾ [آية ٣٤]. أن ٣٤] . أي وقت مؤقَّتٌ (°) .

⁽١) الأثر رواه الطبري ١٦٦/٨ وابن الجوزي في زاد المسير ١٩٠/٣ وعزاه ابن الجوزي إلى ابـن عبــاس من طريق سعيد بن جبير ، وبه قال على بن الحسين .

⁽٢) فسرَّر قتادة ما ظهر من الفواحش بالعلانية ، وما بطن بالسرِّ ، وهذا الأثر رواه الطبري واختباره فقال : المعنى : إنما حرَّم ربِّي القبائح من الأشياء وهي الفواحش ، ما ظهر منها فكان علانية ، وما بطن فكان سِرًّا في خفاء ، ورواه القرطبي في جامع الأحكام عن قتادة ٢٠٠/٧ .

⁽٣) سورة البقرة آية رقم (٢١٩) .

⁽٤) وجه الاستدلال أنَّ الله عز وجل ذكر هنا لفظ التحريم فقال ﴿ قُلَ إِنْمَا حَرَّمَ رَبِي الفواحش .. والإثم والبغي ﴾ وذكر في البقرة الخمر والميسر ، وبيَّس أنه فيهما إثماً ﴿ قُل فيهما إثم كبير ﴾ ولما كان قد حرَّم الإثم ، دلَّ ذلك صراحة على تحريم الخمر والميسر ، لأنهما من الإثم ، والله أعلم .

⁽٥) المراد وقتٌ محدَّد لهلاكهم ، أو موتهم ، قال الزجاج ٣٦٨/٢ : الأُجلُ : الوقتُ المؤقَّت ، وقال ابن عطية ٥/٠٤ : الآية تتضمن الوعيد والتهديد ، والمعنى : لكل فرقة وجماعة أجلٌ مؤقَّت لجيء العذاب ، إذا كفروا وخالفوا أمر ربهم ، قاله الطبري وغيره . اهـ. كقوله تعالى ﴿ وتلكُ القرى أهلكناهم لمَّا ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً ﴾ فهذا هو الأجل المشار إليه في الآية الكريمة .

﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ﴾ .

المُعنى: لا يستأخرون ساعة ولا أقلَّ من ساعة ، إلا أنَّ الساعة خصتَّ بالذِّكر ، لأنها أقلَّ أسماء الأوقات (١) .

٣٧ _ وقوله عز وجل ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَـرَى عَلَى اللهِ كَذِبـاً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ﴾ [آية ٣٧] .

المعنى : أيُّ ظلم أشنعُ من الافتراء على الله ، والتكسذيب بآياته ؟

٣٨ _ ثم قال جل وعز ﴿ أَوْلَــئِكَ يَنَالُهُــمْ نَصِيبُهُــمْ مِنَ الْكِتَــابِ ﴾ [آية ٣٧].

روى جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال : « ما قُدِّرَ لهم من خيرٍ وشَرُّ »(٢) .

وروى شريك عن سالم عن سعيد بن جبير: ﴿ أَوْلَـــَكَ يَنَالُهُـمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الكِتَابِ ﴾ قال: من الشقوة، والسعادة (").

وروى سفيان عن منصور عن مجاهد قال : ما وُعدوا فيه من خير وشر^(١) .

ومعنى هذا القول: أنهم ينالهم نصيبهم من العذاب ، على قدر

⁽١) انظر معاني الزجاج ٣٦٨/٢ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٩٣/٤ .

⁽٢) الأثر رواه الطبري ١٧١/٨ وابن كثير ٣٠٥/٣.

⁽٣) الأثر رواه الطبري ١٧٠/٨ وابن الجوزي ١٩٣/٣ والقرطبي ٢٠٣/٧ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٧١/٨ وابن كثير ٤٠٥/٣ والدر المنثور ٨٢/٣ وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن مجاهد ، وانظر أيضاً تفسير ابن الجوزي ١٩٣/٣ .

كَفَرَهُمْ ، نَحُو قُولُهُ : ﴿ إِنَّ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾('' . وَ ﴿ إِنَّ المُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَمْنُفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ وقال جلَّ وعز ﴿ يَسْلُكُهُ عَذَاباً صَعَداً ﴾('') .

وكذلك قال الضحاك: معناه: ينالُهم نصيبُهم من العذاب (٣).

٣٩ _ ثم قال جل وعــز ﴿ حَتَّــى إِذَا جَاءَتْهُــمْ رُسُلُنَــا يَتَوَفَّوْنَهُــِمْ ﴾ [آية ٣٧] .

قيل: أعوانُ ملك الموت ، لمَّا جاءوهم أقرُّوا أنهم كانوا كافرين (٤) .

وقيل : ملائكة العذاب (°) .

ومعنى ﴿ يَتَوَفَّوْنَهُمْ ﴾ على هذا: يتوفونهم عذاباً ، كا تقول: قتلتُه بالعذاب (٦)

⁽١) سورة النساء آية رقم (٤٨) وتمامها ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ .. ﴾ الآية .

 ⁽٢) سورة الجن آية رقم (١٧) وفبلها ﴿ وَمَنْ يُعرض عن ذكر ربه يَسْلُكه عَذاباً صَعَداً ﴾ أي شاقاً
 لا راحة فيه .

⁽T) الطبري عن الضحاك ١٧٠/٨ وابن الجوزي ١٩٤/٣.

⁽٤) و (°) ذكر القولين ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٩٦/٥ والأول هو الأظهر وهـو ما رجحـه الـطبري الم ١٧٢/٨ قال ابن عطية والمعنى : يتمتَّعـون ويتصرَّفون من الدنيـا بقـدر ما كُتب لهم ، حتى إذا جاءتهم رسلنا لموتهم وقبض أرواحهم .

⁽٦) ذكر هذا القول الزجاج في معانيه ٣٧١/٢ وهو قول مرجوح ، والراجح ما ذكره أولاً أن المعنى حتى إذا جاءتهم ملائكة الموت يتوفونهم عند موتهم ، أقرُّوا على أنفسهم بالكفر ، وإلى هذا ذهب جمهور المفسرين .

ويجوز : أن يكون من استيفاء العدد (١) .

٤٠ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَـــم قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُــم ﴾
 ١٤ - وقوله جل وعز ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَـــم قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُــم ﴾

قيل معنى « في » معنى « مع » وهذا لا يمتنعُ ، لأنَّ قولك : زيـدٌ في القـوم ، معناه : مع القـوم (٢٠) ، وتجوز أن تكـــون « في » على بابها .

وقال الأصمعي في قول امرى القيس:

وَهَلْ يَنْعَمَنْ مَنْ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ ثَلَاثِينَ شَهْراً فِي ثَلَاثِةِ أَحْسَوَالِ^(٣)

معنى (في) معنى (مع) .

٤١ _ وقوله جل وعز ﴿ حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا ﴾ [آية ٢٨] .

⁽١) أي يستوفونهم عدداً في السوق إلى جهنم ، ذكره ابن عطية وغيره ، وقال الزجاج في معانيه ٢٧١/٢ : وهو أضعف الوجهين . أقول : والأظهر أن المراد بقوله تعالى ﴿ يتوفونهم ﴾ أي جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم ، وانظر الطبري ١٧٢/٨ .

⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ١٩٤/٣ وذكره القرطبي ٢٠٤/٧ وابن عطية في المحرر الوجيـز ٤٩٧/٥ ورجَّـح القول الثاني أنها على بابها قال : وهو أصوبُ ، والمعنى : ادخلوا في جملتهم .

⁽٣) البيت في ديوان امرى القيس ص ٢٧ في قصيدته التي مطلعها : أَلَا عِمْ صباحاً أيها الطَّللُ اللَّهِ الطَّللُ اللهِ المِلْمُلْمُ الله

وَهَلْ يَنْعَمْنَ مَنْ كَانَ أَحْـدَثُ عَهْـدِهِ تَلَاثِيـنَ شَهْــراً فِي ثَلَاثَــةِ أَخْــوَالِ والأحوال جمع حال لا جمع حول يقول : كيف ينعم من كان أقرب عهده بالنعيم ثلاثين شهراً مع ثلاثة أحوال ؟

أي تتابعوا واجتمعوا .

﴿ قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأُوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا ﴾ .

المعنى : قاللت أخراهم يا ربنا هؤلاء أضلونا ﴿ لِأُوْلَاهُمْ ﴾ أي يعني أُوْلَاهم (١) .

٤٢ ـــ وقولهُ جل وعز ﴿ قَالَ لِكُلُّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٣٨] .

يجوز أن يكون المعنى : ولكن لا تعلمون يا أهل الدنيا ، مقدار ما هم فيه من العذاب .

ويجوز أن يكون المعنى : لا تعلمون أيها المخاطبون (٢) .

ومن قرأ ﴿ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) فمعناه عنده : ولكنْ لا يعلمُ كلَّ فريقٍ ، مقدارَ عذابِ الفريقِ الآخر .

٤٣ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَقَالَتْ أُوْلَاهُمْ لِأُحْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ ﴾ [آية ٣٩] .

قال مجاهد: أي من تخفيف العذاب(٤).

⁽١) المراد بأولاهم كما قال القرطبي وغيره: السادة والقادة ، والمعنى: قال الأتباع يا ربنا هؤلاء قادتنا الذين أضلُّونا ، وهذا قول مقاتل ، وانظر زاد المسير ١٩٥/٣ وهو أظهر الأقوال وأرجحها ، واللام في « لأولاهم » هي لام السبب يعني : هؤلاء هم سبب ضلالنا وكفرنا ، كذا قال أبو حيان ، وابن عطية .

⁽٢) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ١٧٤/٨ حيث قال : ولكنكم يا معشر أهل النار ، لا تعلمون قدر ما أعد الله لكم من العذاب .

 ⁽٣) هذه قراءة عاصم وحده كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٨٠.

⁽٤) الأثر ذكره الطبري عن مجاهد ١٧٥/٨ وابن الجوزي في زاد المسير ١٩٥/٣ .

وقال السدي : قد ضللتم كا ضللنا^(١) .

٤٤ _ وقوله جل وعز ﴿ لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾ [آبة ٤٠] .

قيل: يعني أبواب الجنة لأن الجنَّة في السماء.

وأحسنُ سا قيل في هذا ، ما رواه سفيانُ ، عن منصور ، عن معاهد ، قال : « لا تفتَّح أبواب السماء لكلامهم ، ولا لعمَلهم »(٢) ويدلُ على صحة هذا القول قوله جل وعز : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَلِمُ الطَّيِّبُ ، والعَمَلُ الصَّالِحُ يرفَعُه ﴾(٣) .

وفي هذا حديث مسند ، رواه المنهال ، عن زاذان ، عن البراء عن البراء عن البراء عن النبي عَيْنِيَة « إنَّ العبد الكافر أو المنافق ، إذا خرجت نَفْسه ، أخذتها الملائكة حتى تنتهي إلى سماء الدنيا ، يفوح منها كأنتن ريح جيفة كانت على وجه الأرض فيستفتح له فلا يفتح ثم تلا رسول الله عَيْنِيَة في سجين في تُعَلِيق السَّماء ﴾ فيقول الله : اجعلوا كتابه في سجين

⁽١) الأثر ذكره الطبري عن السدي ١٧٥/٨ وابن كثير في تفسيره ٤٠٧/٣ .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ١٧٦/٨ ولفظه : لا يصعد لهم كلامٌ ولا عمل ، وابن كثير ٤٠٧/٣ قال : لا يُرفع لهم منها عملٌ صالح ولا دعاء ، قاله مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وهو مروي عن ابن عباس .

⁽٣) سورة فاطر آية رقم (١٠).

⁽٤) زَاذَان : هو أبو عبد الله الكندي الكوفي الضرير ، مات سنة ٨٢هـ قال العجلي : كوفي ، تابعي ، ثقة ، ويقال : إنه شهد خطبة عمر بالجابية ، روى عن البراء بن عازب وغيره من الصحابة ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣٠٢/٣ .

وأعيدوه إلى الأرض ، فتطرح طرحاً ، ثم قرأ عليه السلام : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكُ بِاللهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ .. ﴾ »(١) .

٥٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الجَمَلُ فِي سَمِّ الجَيَاطِ ﴾ [آية ١٠].

والمعنى : لا يدخلون الجنة ألبَتَّة ، والعربُ تستعمل أمثال هذا كثيراً (٢) .

وسُئل عبد الله بن مسعود عن الجمل ؟ فقال : هو زَوْجُ النَّاقَة .

كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعاً (٢) .

ويروى عن ابن عباس أنه قرأ : ﴿ حَتَّى يَلِجَ الجُمَّلُ ﴾ (١) بضم الجيم وتشديد الميم ، وقال : هو القَلْسُ (٥) من حبال السُّفنِ .

⁽۱) هذا طرف من حديث طويل أخرجه أحمد في المسند ٢٨٧/٤ ورواه ابن ماجه في كتباب الزهد برقم (٢٦٦٢) وأخرجه أيضاً أبو داود ، والنسائي ، وهمو في الطبري ١٧٧/٨ وابسن كثير ٤٠٨/٣ والدر المنثور ٨٣/٣ بطوله .

⁽٢) هذا تمثيلٌ لاستحالة دخول الكفار الجنة ، كاستحالة دخول الجمل على ضخامته ثقب الإبرة ، مبالغة في تصوير المستحيل ، كما يقول الشخص : لا أصدق كلامك حتى تصعد إلى السماء .

 ⁽٣) هذا هو رأي جمهور المفسرين ، بأن المراد بالجمل هو الجمل المعروف زوج الناقة ، وهــــو
 الظاهر ، والله أعلم .

⁽٤) هذه قراءة شاذة ، ذكرها ابن الجوزي في زاده ١٩٧/٣ وابن جني في المحتسب في شواذ القراءات ٢٤٩/١ .

⁽٥) القَلُسُ: بفتح وسكون ، حبلٌ غليظٌ من حبال السفن ، والمعنى : حتى يدخل الحبل الغليظ في ثقب الإبرة ، وانظر الصحاح للجوهري ٩٦٥/٣ مادة قلس .

وقال أهد بن يحيى (١): هي الحِبَالُ المجموعة ، جمع جُمَّلةٍ . وروى عن سعيد بن جبير أنه قرأ : ﴿ حَتَّى يَلِجَ الجُمَل ﴾ بضم الجيم وتخفيف الميم (٢) .

قيل: هو القَلْسُ أيضاً .

والسَّمُّ والسُّمُّ: ثقب الإبرة ، وقرأ ابن سيرين بضم السين . والحِياط ، والمحِحْيَطُ : الإبرة ، ونظيرُه قِنَاع ، ومِقْنَع(٢) .

٤٦ ـــ ثم قال جُل وعز ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي المُجْزِمِينَ ﴾ [آية ١٠] .
يعني الكافرين ، لأنه قد تقدَّم ذكرهم(٤) .

٤٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ ﴾ [آية ١١] .

أي فراش .

﴿ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ أي غاشيــة [فوق غاشيــة] من العذاب(٥) .

⁽١) أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني ، إمام الكوفيين في اللغة ، وهــو المشهــور بثعــلب المتــوف سنــة ٢٩١هــ وانظر ترجمته في الأعلام ٢٥٢/١ .

⁽٢) وهذه أيضاً من القراءأت الشاذة ، قال ابن جني في المحتسب ٢٤٩/١ : أمَّا الجُمَّلُ بالتثقيل ، والجُمَل بالتخفيف فكلاهما الحبلُ الغليظ من القنب ، ويُقال : حبل السفينة . اهـ.

٣) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٠٧/٧.

 ⁽٤) في قوله سبحانه ﴿ إِن الدِّين كَدُّبُوا بآياتنا .. ﴾ الآية .

هذا قول الزجاج في معانيه ٣٧٣/٢ . وغواش جمع غاشية أي نيران تغشاهم ، وأنظر المصباح
 المنير ، والصحاح ، مادة غشي ، وما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش .

﴿ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ قيل : يعني الكفار (١) ، والله أعلم .

٤٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمُ مِنْ غِلٌّ ﴾ [آية ١٣] .

الغِلُّ في اللغةِ: الحقدُ، المعنى: إن بعضهم لا يحقد على بعض، بما كان بينه وبينه في الدنيا(٢).

ويجوز أن يكون المعنى : أنه لا يحسد بعضهم على علو المرتبة .

ويدلُّ على أنَّ القول هو الأول ، أنه روي عن على بن أبي طالب رحمة الله عليه أنه قال : « أرجو أن أكون أنها وعثمان ، وطلحة ، والسزبير ، من الَّذين قال الله فيهم ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صَّدُورِهِمْ مِنْ عِلْ .. ﴾ »(٣) .

٤٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالُوا الحَمْدُ للهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾ [آية ٢٠]. أي لم صيَّرنا إلى هذا^(٤).

⁽١) إنما فسَّر الظلم بالشرك ، لأن العقاب المذكور هو عقاب الكافر ، ويؤيده ﴿ إِنِ الشرك لظلم عظيم ﴾ .

⁽٢) انظر الطبري ١٨٣/٨ والبحر المحيط ٢٩٨/٤ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٨٣/٨ والدر المنثور ٨٥/٣ وابن كثير ٤١١/٣ .

⁽٤) عبارة الطبري أوضح فقد قال ١٨٤/٨ : يقول أهل الجنة : الحمد لله الذي وفّقنا للعمل ، الذي أكسبنا ما نحن فيه ، من كرامة الله وفضله ، وصرَفَ عذابه عنّا .

ويجوز أن يكون المعنى بأنه تلكم الجنة . ويجوز أن تكون « أنْ » مفسرة للنّداء (١) .

والبصريون يعتبرونها بـ « أي » والكوفيون يعتبرونها بالقـول ، والمعنى واحد . كأنه « ونُودُوا » قيل لهم تلكم الجنة ، أي هذه تلكم الجنة التي وعدتموها في الدنيا(٢) .

ويجوز أن يكون لمَّا رأوها قيل لهم قبل أن يدخلوها ﴿ تِلْكُمِ الجَنَّة ﴾ .

والقول في معنى : ﴿ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا ﴾ و ﴿ أَنْ لَعْنَـةُ اللهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (٣) على ما قلنا في ﴿ أَنْ تِلْكُمُ الجَنَّةُ ﴾ .

٥١ ـــ وقوله جل وعز ﴿ يَعْرِفُونَ كُلّاً بِسِيمَاهُمْ ﴾ [آية ٢٠] .

قال قتادة : يُعرف أهلُ الجنة ببياض وجوههم ، وأهل النار

⁽١) ذكر الوجهين ابن عطية في المحرر ٥٠٧/٥ فقال : ﴿ وَنُودُوا أَنْ تِلْكُمُ الْجَنَةَ ﴾ يحتمل أَنْ تكونَ « أَنَ » مفسرة لمعنى النداء بمعنى أي ، ويحتمل أَنْ تكونُ مخفَّفة من الثقيلة والتقدير : ونودوا أنه تلكم الجنة .. إلخ .

⁽٢) رجح الزجاج في معانيه ٣٧٥/٢ هذا القول فقال : والأجود عندي أن تكون (أنْ) في موضع تفسير النداء ، كأن المعنى : ﴿ ونودوا أنْ تلكم الجنّة ﴾ أي قيل لهم : تلكم الجنة التي وُعـدتم بها .

⁽٣) يريد المصنف « أَنْ » في قوله تعالى ﴿ وَنَادَى أَصِحَابُ الجِنهِ أَصِحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا ﴾ وفي قوله ﴿ فَأَذَّنَ مُوَّذُن بينهم أَنْ لَعنهُ اللهِ على الظَّالمِين ﴾ مخففة من « إِنَّ » الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، ولو كانت « أَنَّ » المؤكدة لنصبت الاسم بعدها « أَنَّ لعنهَ الله على الظالمين » فافهمه رعاك الله .

بسواد وجوههم^(۱) .

٥٢ - ثم قال جل وعز ﴿ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ [آية ٤٦].
 قال أكثر أهل التفسير: يعنى أصحابَ الأعراف (٢).

٥٣ _ وِقُولِه جل وعز ﴿ وَلَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالاً يَعْرِفُونَهُ مُ وَ وَلَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالاً يَعْرِفُونَهُ مُ

قال حذيفة : « أصحاب الأعراف » قومٌ استوتْ حسناتُهم ، وسيِّئاتهم ، فهم بين الجنَّة والنَّار ، ثم إنَّ الله اطَّلَع عليهم فرحمهم ، فقالوا ﴿ أَدْخُلُوا الجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾(٣) .

وروى عبيد الله بن أبي يزيد ، عن ابن عباس ، أنه قال : الأعراف : الشيءُ المُشْرِف .

وروى مجاهد عن ابن عباس أنه قال : الأعراف سور له عُرْفٌ كُعُرف الدِّيكُ (٤) .

⁽١) الأثر رواه السيوطي في الدر ٨٩/٣ وأبو حيان في البحر ٢٠١/٤ وابن عطية في المحرر ٥١٥/٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٠٦/٣ والطبري في جامع البيان ١٩٥/٨ .

 ⁽٢) هذا قول الجمهور أن المعنى أن أصحاب الأعراف لم يدخلوا الجنة وهم يطمعون في دخولها .
 وانظر زاد المسير ٢٠٦/٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٨٧/٣ والطبري في جامع البيان ١٩٠/٨ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢٠٥/٣ وابن عطية في المحرر ٥١٩/٥ ، والقائلون هم الملائكة قالوا لهم ذلك بأمـر الله عز وجل .

⁽٤) الأثر رواه ابن الجوزي عن ابن عباس ٢٠٤/٣ والقرطبي ٢١١/٧ قال : وفي أصحاب الأعراف عشرة أقوال .

والأعراف في اللغة: المكانُ المُشْرِفُ، جمعُ عُرْفٍ. وقال أبو مجلز: هم من الملائكة.

قال : « واللّذين صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار » أهل الجنة .

حدثنا أبو جعفر ، قال : حدثنا أحمد بن عبد الجبار الصوفي ، قال : حدثنا داود الضبي ، قال : حدثنا مسلم بن خالد ، قال : عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في أصحاب الأعراف ، قال : هم قوم استوت حسناتُهم وسيئاتهم ، وهم على سور بين الجنة والنَّار ، وهم على طَمَع في دخول الجنة ، وهم داخلون(٢) .

وقيل : إن أصحاب الأعراف ملائكة بين الجنة والنار (٢) . قال أبو جعفر : والقولُ الأولُ أشهرُ وأعرف .

⁽١) أبو مِجْلز البصري واسمه لاحق بن حُميد تابعي ثقة توفي سنة ١٠٠هـ وانظر ترجمته في التهذيب (١) ابو مِجْلز البصري واسمه لاحق بن حُميد تابعي ثقة توفي سنة ١٠٠٨ ورجح على العربي ١٩٣/٨ ورجح ابن جرير أنهم رجال وليسوا ملائكة كما دلت على ذلك اللغة والآثار .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ١٩٢/٨ وهو قول قتادة ، وحذيفة ، وابن عباس ، وابن مسعود ، والجمهور ، وذكره في البحر المحيط ٣٠١/٤ ثم قال : والرجال قومٌ تساوت حسناتهم وسيئاتهم ، وُقفوا هنالك ما شاء الله ، لم تبلغ حسناتهم بهم دخول الجنة ولا سيئاتهم دخول النار . وانظر ابن الجوزي ٣٠٥/٣ .

⁽٣) هذا القول مرجوح وهو قول أبي مجلز كا تقدم ، وقد روى الطبري ١٩٣/٨ عن عمران بن خدير قال : قلت : يا أبا مجلز يقول الله تبارك وتعالى ﴿ وعلى الأعراف رجال ﴾ وأنت تقول : ملائكة ؟ قال : إن الملائكة ذكور وليسوا بإناث ، والجمهور على أنهم رجال من البشر ، وهو الأظهر والأشهر .

قال ابن عباس: فقال الله جل وعز لهم ﴿ ادْخُلُوا الجَنَّةَ لَا خُوفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾(١) . قال عبد الله بن الحارث: وهم يدعون مساكين أهل الجنة .

٤٥ __ وقوله جل وعز ﴿ فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ﴾
 ١ آية ___ :

قال مجاهد : أي نتركهم في النَّار ، كما تركوا لقاء يومهم

والمعنى : فاليوم نتركهم في العذاب ، كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا(٢) .

﴿ وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ أي بجحودهم لآياتنا .

٤٥ __ وقوله جل وعز ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلُهُ ﴾ [آية ٥٣] .

قال مجاهد : أي جزاءَه (٤) .

⁽١) هذا من أدلة الجمهور أنهم من البشر ، فإن هذا الوصف « لا خوفٌ عليكم ولا أنتم تحزنون » ظاهر في أن المراد العباد لا الملائكة .

 ⁽۲) ذكره الطبري عن مجاهد ۲۰۲/۸ وابن كثير ۲۰۲/۳ والدر المنثور ۹۰/۳ وهـو قول ابـن عبـاس أيضاً.

⁽٣) فسر النسيان بالترك ، وهذا هو الصحيح ، لأن الله تعالى لا يغفل عن شيء ولا ينساه كا قال سبحانه ﴿ لا يضلُّ ربِّي ولا يَسى ﴾ قال الحافظ ابن كثير ٢٠/٣ ﴿ فَاليوم نَسْاهم ﴾ أي نعاملهم معاملة من نسيهم ، لأنه تعالى لا يَشذُّ عن علمه شيء ولا ينساه ، وهذا من باب المقابلة كا قال ﴿ نَسُوا الله فنسيهم ﴾ .

⁽٤) الأثران عن مجاهد وقتادة ذكرهما الطبري ٢٠٣/٨ وابـن كثير ٢٠١/٣ والـدر ٩٠/٣ وقـال ابن عطية في المحرر ٤٢٣/٥ : والتأويل في هذا الموضع بمعنى المآل والعاقبة ، قالـه قتـادة ومجاهـد وغيرهما .

وقال قتادة : أي عاقبته .

وهذا قولٌ حسن ، ومعناه ما وُعِدوا فيه أنه كائن(١) .

٥٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ﴾ [آية ٥٣] .

يعنى يوم القيامة .

﴿ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ .

قال مجاهد: أي أعرضوا عنه(٢) .

٥٦ ـــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ والأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى العَرْشِ يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ﴾ [آية ٤٥].

المعنى : يُغشي الليل النَّهار ، ويُغشِي النَّهارَ اللَّيلَ ، ثم حُذِفَ لعلمِ السَّامع(٣) .

أي يُدخِلُ هذا في هَذَا ، وهذا في هذا .

٥٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ أَلَا لَهُ الخَلْقُ ، وَالأَمْرُ ﴾ [آية ٤٥] .

ففرَّق بين الشيء المخلوق ، وبين الأمر ، وهـ و كلامُـه ، فدلَّ على

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير عن قتادة ٢٠٣/٨ وابن كثير ٤٢.١/٣ والسيوطي في الـدر المنشـور ٩٠/٣ .

⁽٢) الأثر عن مجاهد ذكره ابن جرير في جامع البيان ٢٠٤/٨ والسيوطي في الدر ٩٠/٣ .

⁽٣) معنى « يُغثني » أي يُعَطِّي ، ومعنى الآية كما قال ابن كثير : يُذهب ظلام هذا بضياء هذا ، وضياء هذا ، وقال أبو حيان : المعنى يُذهب الليل نور النهار ، ليتم قوام الحياة في الدنيا بمجيء الليل والنهار ، فالليل للسكون ، والنهار للحركة .

أن كلامه غيرُ مخلوق ، وهو قوله « كُنْ »(١) .

وقيل: هو مثـل قولـه جلَّ ثنـاؤه: ﴿ فِيهِمَـا فَاكِهَـةٌ وَنَخْــلٌ وَرُمَّان ﴾(٢).

وقيل المعنى : وتصرف الأمر(٣) ، ثم حُذِف .

٥٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً ﴾ [آية ٥٠] .

أي مستكينين متعبِّدين ﴿ وخُفْيةً ﴾ أي وأخفوا العبادة لأن الدعاء عبادة .

٥٥ _ ثم قال تعالى ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ المُعْتَدِينَ ﴾ [آية ٥٥].

قال قتادة : فدلَّ هذا على أن من الدعاء ما فيه اعتداء ، أي فلا تعتدوا في الدعاء(٤) .

⁽١) هذا قول ابن عُيينة كما في القرطبي ٢٢١/٧: قال : فرَّق الله بين الخلق والأمر ، فمن جمع بينهما فقد كفر ، فالخلق : المخلُوق ، والأمر كلامه الذي هو غير مخلوق، وهو قوله « كُنْ » قال : وفي تفرقته بين الخلق والأمر ، دليل بيِّن على فساد قول من قال بخلق القرآن ، إذْ لو كان كلامه الذي هو أمر مخلوقاً ، لكان قد قال : ألا له الخلق والخلق ، وذلك عيٍّ من الكلام مستهجن . اه... القرطبي .

 ⁽٢) سورة الرحمن آية رقم (٦٨) والرمان داخل في الفاكهة ، ولكنه من عطف النوع على الجنس فصح العطف .

⁽٣) أي هو على حذف مضاف مثل ﴿ واسأل القَرية ﴾ أي أهل القرية .

⁽٤) انظر الطبري ٢٠٦/٨ وقال الحسن: ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء ، وما يُسمع لهم صوتٌ ، إن كان إلّا همساً بينهم وبين ربهم ، وفي الحديث الصحيح « أيها الناس اربعوا على أنفسكم ، إنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائباً ، إن الذي تدعونه سميعٌ قريب » البخاري ١٠١/٨ .

٦٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَادْعُوهُ خَوْفاً وطَمَعاً ﴾ [آية ٥٦] .
 والمعنى : خوفاً منه ، ورجاءً لِمَا عنده (١) .

٦١ __ وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّياحَ نُشْراً (٢) بَيْـنَ يَدَيْ رَحْمَتِـهِ ﴾
 [آبة ٥٧] .

نُشْرٌ : جمع نَشُور ، يُقال : ريحٌ نَشُورٌ ، إذا أتتْ من ههنا وههنا ، وقيل : نُشُرٌ مصدرٌ .

ومن قرأ ﴿ نُشْراً ﴾ بضم النون وإسكان الشين (٢) ، فإلى هذا المعنى يذهب عند البصريين .

وأما الفرَّاء فزعَمَ أنها لغة بمعنى النَّشْرِ ، كَا يُقَـالُ : خَسْفٌ وَخُسْفٌ (٤) .

ومن قرأ ﴿ نَشْراً ﴾ فإنه يذهب إلى أن المعنى تنشر نَشْراً .
ومن قرأ ﴿ بُشْراً ﴾ (٥) فهو جمع بشير عنده مخففة ، وقد تكون جمع بُشرةٍ ، وقد يكون مصدراً مثل العُمُر . وتقرأ ﴿ بَشْراً ﴾ وبُشراً

⁽١) عَبَارَة الطبري ٢٠٧/٨ ﴿ خَوْفًا مَن عَقَابِه ، وطمعاً في ثوابِه ﴾ وهي أظهر من عبارة المصنف .

⁽٢) هذه قراءة نافع وأبي عمرو وهمي من السبعة كما في ابن مجاهد ص ٢٨٣ والنشر في القراءات - العشر ٢٧٠/٢ .

 ⁽٣) هذه قراءة ابن عامر كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٨٣.

⁽٤) انظر معاني الفراء ٣٨١/١ وعبارته : النَّشْرُ من الرياح : الطيُّبَة الليُّنَة التي تُنشئ السلحاب .

^(°) هذه هي القراءة المشهورة وهي قراءة عاصم أي تُبشّر بنزول المطر ، وانظر السبعة لأبن مجاهد ص ٢٨٣ .

مصدر بَشَرَه يَبشُرهُ بمعنى بَشَرَه .

ومعنى : ﴿ بَيْـنَ يَدَيْ رَحْمَتِـهِ ﴾ بين يدي المطر ، الـذي هو من رحمته تعالى .

٦٢ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَاباً ثِقَـالاً سُقْنَـاهُ لِبَلَـدٍ مَيِّتٍ وَاللَّا سُقْنَـاهُ لِبَلَـدٍ مَيِّتٍ وَالْمَاءَ.. ﴾ [آية ٥٠].

﴿ حَتَّى إِذَا أَقَلَتْ سَحَاباً ثِقَالاً ﴾ أي حتى إذا حملت الريخ سحاباً ثقالاً بالماءِ ﴿ لَبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزُلْنَا بِهِ المَاءَ ﴾ يعني السَّحَابَ ﴿ لَبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزُلْنَا بِهِ المَاءَ ﴾ .

يجوز أن يكون المعنى : فأنزلنا بالبلد الماء .

ويجوز أن يكون المعنى : فأنزلنا بالسحاب الماء(١) ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ أي بالماء .

ويجوز أن يكون المعنى بالبلد .

٦٣ _ وقوله تعالى ﴿ كَذَلِكَ نُحْرِجُ الْمَوْتَى ﴾ [آية ٥٠].

قال مجاهد: يبعث الله مطراً فيمطر ، فينبت النَّـاسُ كما يَنبتُ الزَّرعُ (٢٠) .

⁽١) المعنى الأول هو الأظهر أي أنزلنا في ذلك البلد الميت الماء ، فأخرجنا بسببه أنواع الشمرات ، والمراد بالبلد الميت : الأرض المجدبة التي لا نبات فيها ، وهي استعارة حسنة ، كأنه من حيث عدم الانتفاع به ، كالجسد الميت الذي لا روح فيه ، وما أجمل المقارنة بين قوله سبحانه ﴿ سُقْنَاهُ لِبلدِ مبيّ ﴾ وقوله ﴿ كذلك نُخرج الموتى ﴾ فقد بلغت الآية غاية الإيجاز والإعجاز .

 ⁽٢) الأثر رواه ابن جرير ٢١١/٨ وهـ و قول ابن عباس أيضاً قال : « يرسل الله بين النفختين مطراً
 كمني الرجال ، فينبت الناس به في قبورهم ، كما نبتوا في بطون أمهاتهم » زاد المسير ٢١٩/٣ وانظر الدر المنثور ٩٣/٣ .

٦٤ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ لَعَلَّكُمْ تَلَكُّرُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي لتكونوا على رجاء منَ الاتُّعَاظ ، بما تُذَكَّرُون وتُخْبَرُون به(١) .

٥٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَالبَلَدُ الطَّيِّبُ يَحْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ، والَّـذِي حَبُثَ لَا يَحْرُجُ إِلَّا نَكِداً ﴾ [آية ٥٥].

النَّكِدُ في اللغة: النَّزْرُ القَليل(٢). وهذا تمثيل(٣).

قال مجاهد : يعني إنَّ في بني آدَم الطيِّبَ ، والخبيثَ .

٦٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ المَلَأُ .. ﴾ [آية ٢٠] .

الرؤساءُ والأشرافُ ، أي المليئون بما يُفَوَّضُ إليهم (١) .

 ⁽١) لعل للترجي ، والترجي لا يليق من العلي الكبير ، ولذلك نبَّه المصنف أن الترجي من المخلوق ،
 لا من الخالق ، فقال : لتكونوا أنتم على رجاء من الاتعاظ به ، فتنبه له فإنه دقيق .

⁽٢) في اللسالا : النَّكِدُ : العطاء القليل ، وتَكِد عيشُهُم تَكَداً : اشتدَّ ، وتَكِد الرجل : قلَّل العطاءَ أو لم يُعطِ البتَّة . اهـ. لسان العرب ، وقال ابن عطية : النَّكِد : العسيرُ القليل ، ومنه قول الشاعر : وإن أعطيتَ أعطيتَ تافهاً نكِداً .

⁽٣) يعني ضربه تعالى مثلاً للمؤمن والكافر ، والمعنى : الأرض إذا كانت طيبة التربة ، يخرج النباث فيها وافياً زاهياً غزير النفع ، وهذا مثل للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع بها ، وإذا كانت خبيثة التربة كالأرض السبخة لا يخرج النبات فيها إلا قليلاً وبعسر ومشقة ، وهذا مثل للكافر المذي لا ينتفع بآيات القرآن ، روى الطبري عن عباس ٢١٢/٨ قال : هذا مثل ضربه للمؤمن والكافر ، فالمؤمن طيّب ، كالبلد الطيب ثمرة طيّب ، والكافر خبيثٌ وعمله خبيث ، كالأرض السبخة المالحة التي لا يُنتفع بها ولا خير فيها ولا بركة ، وكذا قال مجاهد .

⁽٤) في المصباح: الملا : أشراف القوم ، سمُّوا بذلك لملاءتهم بما يُلتمس عندهم من المعروف وجودة الرأي ، أولأنهم يملئون العيون أبُّهة ، والصدور هَيْبةً . اهـ.

- ٦٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْماً عَمِين ﴾ [آية ٢٤].
 قال قتادة : أي عن الحق^(١).
- ٦٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهُ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي
 سَفَاهَةٍ ﴾ [آية ٦٦] .

السَّفَاهَةُ : رِقَّةُ الحُلُمِ ، وِالطَّيْشُ ، يُقالَ : ثوبٌ سفيهٌ : إذا كانَ خفيفاً .

٦٩ ـــ ثم قال جل وعز جواباً لهم ﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ ﴾ [آية ٦٧] .
وهذا أدبٌ في الاحتمال(٢) .

٧٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً .. ﴾ [آية ٢٣] .

قيل: إنَّما قال جلَّ وعز ﴿ أَخَاهُـمْ ﴾ لأنه بشراً مثلهـم ، من بني آدم يفهمون عنه ، فهو أوكدُ عليهم في الحجة .

⁽١) الـطبري ٢١٥/٨ وابـن كثير ٢٢٨/٣ ولفظـــه ﴿ عَميـــنَ ﴾ أي عن الحقّ ، لا يبصرونـــه ولا يهتدونه .

⁽٢) قال الـزمخشري ١١٦/٢ : « وفي إجابـة الأنبيـاء عليهم السلام ، ممن نسبهم إلى السَّفاهـة والضلالة ، بما أجابوهـم به من الكلام الصادر عن الحلـم وتـرك المقابلة ، أدب حسن ، وخُلُق عظيم ، وتعليم للعباد كيف يخاطبون السفهاء ، ويُسسبِلُـون أذيالهـم على مـا يكون منهم » . اهـ. أقول : وهكذا ينبغي أن يكون أدب الدعاة مع خصومهـم ، فلـم يقـل لهم : بل أنتم السفهاء ، وإنما نقى عن نفسه السفاهة .

⁽٣) في المخطوطة ﴿ أَخوهُم ﴾ وهو خلاف النص القرآني ﴿ وإلى تُمود أَخاهُم صَالِحاً ﴾ وقد أثبتنا الصواب .

وقيل: إنما قال ﴿ أَخَاهُمْ ﴾ لأنه من عشيرتهم (١) . ٧١ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللهِ لَكُمْ آيَة ﴾ [آية ٧٣].

يُروىأنها خرجت من صخرةٍ صمَّاءَ^(٢) .

٧٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَبَوَّأَكُمْ فِي الأَرْضِ ﴾ [آية ٧٤] .

أي أنزلكم ، وقال الشاعر :

وَبُوِّئَتْ فِي صَمِيهِ مَعْشَرِهَا فته في قَوْمِهَا مُبَوَّؤُهَا (⁽⁷⁾)

وقيل: إنما كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً لطول أعمارهم ، لأنَّ السقف والحيطان ، كانت تنهدم قبل فناء أعمارهم (1).

⁽۱) هذا هو الأظهر ، لأن صالحاً عليه السلام كان من القبيلة نفسها ، كا هو الحال في « هود » و « لوط » و « شعيب » حيث كان كل رسول من العشيرة والقبيلة ، وأما موسى عليه السلام فقد قال تعالى فيه ﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملته ﴾ ولم يقل فيه « أخاهم » أو « إلى قومه » لأنه لم يكن من الأقباط أتباع فرعون .

⁽٣) وهو قول جمهور المفسرين ، وبه وردت الآثار عن السلف ، كما في الطبري وغيره ، ونصَّ الحافظ ابن كثير ٣/٣ على هذا فقال : « وكانوا سألوا صالحاً أن يأتيهم بآية ، وافترحوا عليه أن تخرج لهم من صخرة صمَّاء ، عينَّوها بأنفسهم .. » .

 ⁽٣) يريد أنها نزلت من الكرم في صميم النَّسِب ، والبيت في اللسان « بَوَّا » وشواهـ المغني ٢٦٦/٢
 ومجاز القرآن ٢١٨/١ ونسبه إلى إبراهيم بن هَرَمة .

⁽٤) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٣٩/٧ .

٧٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللهِ ﴾ [آية ٧٤] .
 قال قتادة : الآلاءُ : النَّعَمُ .

وحكى أبو عُبيدة : واحدها « أَلَى » وَ « إِلَى »(١) . وزاد غيره : إِنْيُ .

> ٧٤ <u>ـ وقوله جل وعز</u> ﴿ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴾ [آية ٧٧] . أي تجاوزا في الكفر .

٧٥ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَأَحَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ [آية ٧٨].
 الرَّجفة في اللغة : الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدةُ (١).

٧٦ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ [آية ٧٨] .
 أي ساقطين على ركبهم ووجوههــم .

وأصلُ الجُدُومِ للأرانب وما أشبهها ، والمَوْضِعُ مَجْدَهُم ، قال الشاعر :

⁽١) مجاز القرآن لأبي عبيـدة ٢١٧/١ وعبارتُـه : ﴿ آلَاءَ اللهِ ﴾ أي نِعَــمَ الله ، وواحدهـــا في قول بعضهم « إلَى » على وزن قَفاً ، وفي قول بعضهم « إلَى » على وزن مِعَى .

 ⁽٢) كذا في الصحاج : الرجفة : الزلزلة ، ورجَفَتِ الأرض رَجْفاً ، والرَّجَفَان : الاضطراب الشديـد .
 اهـ. .

بِهَا العِينُ وَالآرَامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وَالآرَامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وَالْعَالَ مَجْشَمِ (١)

وروى معمر عن عبد الله بن عثمان بن حيثم عن أبي النبير عن جابر بن عبد الله أنه قال: لمَّا مَرَّ النبي عَلَيْتُ بالحِجْر ، قال: لا لا تسألوا الآيات ، فقد سألها قومُ صالح ، فكانت تَرِدُ من هذا الفجّ ، فعَتوا عن أمر ربهم فعقروها ، فأخذتهم الصيحة ، فأهمدَ الله مَنْ تَحْتَ السَّمَاءِ منهم ، إلَّا رجلاً واحداً كان في حَرَم الله ، فلمَّا حرج من الحرم ، أصابه ما أصاب قومه »(٢).

٧٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلُوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ
 بهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٨٠].

دلَّ بهذا على أنه لم يتقدمهم أحدٌّ في اللِّواط، ومعنى ﴿ إِنَّهُمْ

⁽١) البيت لزهير بن أبي سُلْمى وهو في ديوانه ص ٥ وأنشده الأصمعي لزهير ، وهو في لسان العرب ٥ البيت لزهير ، وهو في لسان العرب ١٢/١٥ وجامع الأحكمام للقرطبي ٢٤٢/٧ والعين : البقر جمع عيناء ، سميت بذلك لسعة عينها والآرام : الظّباء البيض ، وخِلْفة جماعة بعد جماعة ، إذا ذهب فوج خَلفه آخسر ، والمُطْلاء جمع طلاً وهو ولد البقر وولد الظبية الصغير ؛ يريد أن البقر يُنْمنَ أولادهن ثم يرعين ، فإذا شعرن بحاجتهن للرضاع ، صوّتن لهن فنهضن من المكان .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٣٠/٨ ورواه السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٣ وعزاه إلى البزار ، والطبراني ، والحاكم ، وابن مردويه ، ورواه أحمد في المسند ٢٩٦/٣ وقد صححه الحاكم كا ذكره السيوطي ، وله ما يؤيده في الصحيحين ، ولفظه كا في البخاري « لمَّا مرَّ النبي عَلَيْكُمُ بالحِجْر ، قال : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين ، أن يصيبكم ما أصابهم .. » الحديث .

أَنَاسٌ يَتَطَهُّرُونَ ﴾ أي يتطهرون عن الفاحشة^(١) .

٧٨ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأْتُهُ كَانَتْ مِنَ العَابِرِينَ ﴾ [آية ٨٣] .

قال قتادة : الباقين^(٢) .

والغابرُ عند أهل اللغة ، من الأضداد ، يُقـالُ لما بقـيَ : غَابِـرٌ ، ولِمَا ذَهَبَ وَغَابَ : غَابِرٌ ،

وقد قيل في الآية : إنَّ معناها ﴿ مِنَ الغَابِرِينَ ﴾ عن النَّجاة . وقيل : من الباقين مع قوم لوط ، في الموضع الذي عُذِّبــوا

وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى : من المُعَمَّرِينَ ، أي أنها قد هـ مـت (٥) .

وقال حذيفة : رفع جبريلُ عَلَيْكُ مدينتهم ثم قَلَبَهَا ، فسمعتِ

⁽۱) هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، قال ابن عباس : يتطهرون من إتيان الرجال في الأدبار . الطبري ٢٣٥/٨ .

⁽٢) المراد الباقين في عذاب الله ، والأثر عن قتادة رواه الطبري ٢٣٦/٨ وابن كثير ٢٤٤٢/٣ .

⁽٣) ذكره الطبري ٢٣٦/٨ فقال : كانت ممن غبر الدهر الطويل ، فهلكت مع من هلك من قوم لوط حين جاءهم العذاب .

⁽٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٨/١ وعبارته ﴿ كانت من الغابرين ﴾ أي كانت قد غَبَــرت من كبرها في الغابرين ، في الباقين حتى هَرِموا وهَرِمتْ ، وهي قد أُهلكت مع قومها ، وذكر نحوه الطبري ٢٣٦/٨ .

امرأتُه الوجبةَ (١) ، فالتفتت فأُهْلِكَتْ معهم .

والأكثرُ في اللغة أن يكونَ الغابرُ: الباقي ، قال الراجز: فَمَا وَنَسِى مُحَمَّدٌ مُذْ أَنْ غَفَدْرُ فَمَا وَنَسِى مُحَمَّدٌ مُذْ أَنْ غَفَدْرُ فَمَا مَضَى وَمَا غَبَدْرُ (١)

أي وما بقى .

٧٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ [آية ٨٥] .
البَخْسُ : النُّقُصَانُ (٦) .

٨٠ ــ ثم قال تعسالى ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ بَعْدَ إَصْلَاحِهَا ﴾ [آية ٨٥] .

أي بعد أن أصلحها الله ، بالأمر بالعدل ، وإرسال الرسل (''). معد أن أصلحها الله ، بالأمر بالعدل ، وإرسال الرسل (''). ٨٦ _ 0 وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوْعِدُونَ ﴾ [آية ٨٦] .

⁽١) المراد بالرئيجية صوت العذاب الـذي حصل بالانقـلاب ، والأثـر ذكـره ابـــن الجوزي في تفـــيره ٢٤٧/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٤٧/٧ .

⁽٢) البيت من رجز العجاج ، في ديوانه ص ١٥ وهو في مجاز أبي عُبيدة ٢١٩/١ وفي معـاني الزجـاج ٣٩٠/٢ وفي الطبري ١٩٨/١١ وفي القرطبي ٢٤٦/٧ .

 ⁽٣) انظر المصباح المنير مادة بَخَسَ ، فقد جاء فيه : بَخَسَه بَخْساً من باب نَفَعَ : نَقَصَهُ أو عَابَه ،
 وبخستُ الكيلَ : نقصتُه .

⁽٤) ذكر هذا المعنى ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٩/٣ والزجاج في معاني القرآن ٣٩٢/٣ وذكر نحوه الطبرى في جامع البيان ٢٣٨/٨ .

قال قتادة : أي تُوعدون من أتى شعيباً وَغِشِيَهُ ، وأرادَ الإسلامَ بالأذى(١) .

ويقال: وعدتُه خيراً أو شراً ، فإذا قلت: وعدتُه لم يكن إلا للخير ، وإذا قلت أوعدتُه لم يكن إلّا للشرّ (٢) .

٨٢ ـــ [ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَــا عَوْجًا ﴾](٣) [آية ٨٦].

قال قتادة : أي وتبغون السبيل عوجاً عن الحق(٤) .

والسبيلُ : الطريقُ والمذهبُ .

٨٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ ﴾ [آية ٨٦] .

١ ــ يجوز أن يكونوا قليلي العدد .

٢ ــ ويجوز أن يكونوا فقراء ، فكثَّرهم بالغني .

٣ ـــ ويجوز أن يكونوا غير ذوي مقدرة (°) .

⁽۱) الأثر في الطبري ٢٣٨/٨ وفي الدر المنثور ١٠٢/٣ وفي القرطبي ٢٤٨/٧ وعزاه إلى ابن عباس، ومجاهد، والسُّدِّي قالوا: كانوا يقعدون على الطرقات المفضية إلى شُعيب، فيتوعدون من أراد الجيء إليه ويصدُّونه ويقولون: إنه كذاب فلا تذهب إليه، كما كانت قريشٌ تفعله مع النبي عَلَيْكُم، وهذا ظاهر الآية.

⁽٢) هذا القول ذكره الزجاج في معانيه ٣٩٢/٢ وابن الجوزي في زاده ٣٢٩/٣ .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٤) الطبري عن قتادة ٢٣٩/٨ وقـال ابـن جريـر : تلتـمسون لمن سلك سبيـل الله وعمـل بطاعتـه ، عوجاً عن الحق إلى الزيغ والضلال .

هذه الأقوال وضَّحها الزجاج في معانيه ٣٩٢/٢ وابن الجوزي في زاده ٣٣٠/٣ وقال في البحر =

والله أعلم بما أراد ، إلَّا أنه ذكَّرهم نعمةً من نعم الله جلَّ وعز كما قال تعالى ﴿ فَاذْكُرُوا آلاءَ اللهِ ﴾ .

٨٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُحْرِجَنَكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا ، أَوْ لَتَعُــودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا ، أَوْ لَتَعُــودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ [آية ٨٨] .

يُقال : كيف قالوا هذا لشعيبٍ عَلَيْتُهُ وهو نبيٌّ ؟ فعلى هذا جوابان :

أحلهما: أن يكون معنى ﴿ لَتَعُودُنَّ ﴾ لتصيرُنَّ^(١) ، كا تقول: عليَّ من فلان مكروة .

والجواب الآخر: أنهم لمَّا خلطوا معه من آمن منهم ، جاز أن يقولوا : ﴿ أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ يعنون من آمن^(٢) .

﴿ قَالَ أُوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴾ ؟ أي أنعود في ملتكم ولـو كنـــا

⁼ ٣٤٠/٤ : والتكثير هنا بالنسبة إلى الأشخاص ، أو إلى الفقر والغنبي ، أو إلى قصر الأعمار وطولها ، أقوال ثلاثة أظهرها الأول .

⁽١) في المخطوطة « لتصبرنَّ » وهمو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه « لتصيرُنَّ » كما دلَّ عليه التمثيل بقوله : عادَ عليَّ من فلان مكروه أي صار لي منه مكروه ، ولحقني منه مكروه .

⁽٢) ذكر الزجاج في معانيه الجوابين ٣٩٣/٢ وفي البحر ٣٤٢/٤ قال أبو حيان: « وعاد » لها استعمالان: أحدهما أن تكون بمعنى صار. والثاني: بمعنى رجع إلى ما كان عليه .. فعلى الأول لا إشكال في قوله « أوْ لَتَعُودُنَّ » إذ لا يدلُّ على أن شعيباً كان في ملتهم ، وعلى المعنى الثاني يُشكِلُ ، لأن شعيباً لم يكن في ملتهم قطًّ ، لكنَّ أتباعه كانوا فيها ، فيكون من باب تغليب حكم الجماعة على الواحد . اهـ باختصار .

كارهين ؟ وقولُه : ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ﴾ على التسليم لله ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللهِ ﴾ (١) .

والدليل على هذا أنَّ بعده ﴿ وَسِعَ رَبَّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً ، عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ . اللهِ تَوَكَّلْنَا ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالحَقِّ ﴾ .

قال قتادة : أي اقْضِ بيننا وبين قومنا بالحقِّ(٢) .

وَرَوى إسماعيل بن أبي خالمد عن أبي صالح في قولمه تعالى : ﴿ افْتَحْ بَينِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحاً ﴾ (٣) قال : معناه : النَّصْرُ .

٨٥ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ كَأَنْ لَمْ يَعْنَوْا فِيهَا ﴾ [آية ٩٢] .

قال قتادة : أي كأنْ لم يعيشوا ، ولم يتنعَّموا(١) .

قال الأصمعي: يقال غَنِينَا بمكان كذا أي أقمنا فيه ، والمنازل يقال لها: المغانى (٥).

⁽١) سورة هود آية رقم (٨٨) وتمامُها ﴿ وما توفيقي إلا بالله ، عليه توكلتُ ، وإليه أنيبُ ﴾ .

⁽٢) الطبري عن قتادة ٣/٩.

 ⁽٣) سورة الشعراء آية رقم (١١٨) وفي المخطوطة ﴿ افتح بيننا وبينهم فتحاً ﴾ وقال ابن عباس : ما
 کنتُ أدري معنى ﴿ افتح بيننا ﴾ حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول لزوجها : تعال أفاتحك أي
 أقاضيك . اهـ. الطبري .

⁽٤) جامع البيان ٩/٥ عن قتـادة وابـن عبـاس ، قال الزجـاج في معانيـه ٣٩٦/٢ : ﴿ كَأَنَّ لَمْ يَغْنَـوا فيها ﴾ كأن لم ينزلوا ، وكأن لم يعيشوا فيها مستغنين .

⁽٥) كذا ذكره الزجاج ٣٩٦/٢ وفي البحر المحيط ٣٤٦/٤ : معنى الآية : كأن لم يقيموا في دارهم ، ناعمي البال ، رخيي العيش ، وقال ابن عطية : غَنِيتُ بالمكان : إنما يقــال في الإقامـة التــي هـي مقترنة بتنعم ، وعيش رخي ، هذا ما استقريته من أشعار العرب .

ومعنى ﴿ فَكَيْفَ آسَى ﴾ ؟ فكيف أحزن ؟ والأسى : أشدُّ الحزنِ .

٨٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا أَحَذْنَا أَهْلَهَا بِهِ ٨٦ _ والبَأْسَاء وَالضَّرَّاءِ ﴾ [آية ٩٤] .

قال مُرَّةُ عن ابن مسعود: الباساءُ: الفقر، والضَرَّاءُ: المرضُ (١).

وقيل: البأساءُ: المصائبُ في المال ، يقال: بَئِسَ الرَّجُلُ يَبْأَسُ بَأْساً وبَأْسَاء: إذا افتقر.

والضَرَّاءُ: ما لحق من الأمراض ، والمصائب في البدن (٢) . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَضَرَّعُونَ ﴾ أي يخضعون ويستكينون (٢) .

٨٧ _ وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ بَدَّنْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ﴾ [آية ٩٠] ٠

قال مجاهد : السَّيِّئَةُ : الشَّرُّ ، والحسنةُ : الرَّخاءُ ، والولدُ^(٦) . ٨٨ ـــــ ثم قال جل وعز ﴿ حَتَّى عَفَوْا ﴾ [آية ٩٥] .

قال مجاهد : أي كثرت أموالهم وأولادهم (٥) .

⁽١) القرطبي ٢٤٣/٢ وقال الطبري ٦/٨: البأساء: البؤس وشَظَفَ المعيشة وضيقها ، والضرَّاء: وهي الضُّرُّ وسوء الحال ، وقال السدي : ﴿ بالبأساء والضراء ﴾ بالفقر والجوع . اهـ... الطبري .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٩٧/٢ .

 ⁽٣) قال أبو حيان في البحر ١٣٠/٤ : ﴿ لعلُّهم يضّرُعون ﴾ الترجي هنا بالنسبة إلى البشر ، أي لو
 رأى أحدٌ ما أحلُّ بهم ، لرجا تضرعهم وابتهالهم إلى الله في كشفه .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٧/٨ ولفظه : السيئةُ الشرُّ ، والحسنةُ : الرخاء ، والمال ، والولد .

⁽٥) البحر المحيط ٣٤٧/٤ ومعاني الزجاج ٣٩٨/٢ قال ﴿ عَفُوا ﴾ : أي كثروا وكثرت أموالهم .

وذلك معروف في اللغة ، ومنه الحديث عن النبي عَلَيْكُم أنه قال « أَعْفُوا اللَّحَى »(١) أي كثِّروها .

٨٩ - ثم خبَّر جل وعز عنهم أنهم لم يعتبروا بما أصابهم ، وقالوا : إنَّ العادة في الزَّمان الخير والشرُّ ، فقال تعالى ﴿ وَقَالُوا قَلْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخْذَنَاهُمْ بَعْتَةً ﴾ [آية ٩٠] .

أي فجأةً .

٩٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ القُلْرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا .. ﴾ [آية ٩٦] .

يُقال للمدينة قرية ، لاجتماع النَّــاس فيها ، من قريتُ الماءَ إذا جمعته (٢) .

والبركاتُ التي تأتي من السَّماء: المطرُ ، والتي تأتي من الأرض: النَّبات (٢) .

⁽۱) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في اللباس ٢٠٦/٧ ومسلم في الطهارة برقم ٢٥٩ ومالك في الموطأ ٩٤٧/٢ ولفظ البخاري « خالفوا المشركين ، وفُروا اللّحَى ، وَأَحْفُوا الشوارب » وكان ابن عمر إذا حجَّ أو اعتمر ، قبض على لحيته ، فما فضل أخذه . اهـ. صحيح البخاري رقم (٥٨٩٢) ولفظ رواية الموطأ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله عَيْطَة أمـر بإحفـاء الشوارب ، وإعفاء اللحى ، وفي عمل ابن عمر دليل على جواز الأخد من اللحية إذا زادت على القبضة ، خلافاً لمن منع ذلك ، فإن الإسلام دين الجمال ، والله تعالى يقول ﴿ يا بني آدم نُحذُوا رينتكُمْ عند كلّ مسجدٍ .. ﴾ وقد ورد في الترمذي أن النبي عَيْشَة « كان يأخد من لحيته من عرضها وطوفا » اهـ. سنن الترمذي ٥٨/٥ .

⁽٢) هَذَا قُولُ الرَّجَاجِ فِي مَعَانِيهِ ٣٩٧/٢ وَفِي الْمُصِيَاحِ ١٥٩/٢ : القريةُ : الصَّيَّعَةُ ، وكلَّ مكانِ اتصلتْ به الأَبنية واتَّخذ قراراً ، وتقعُ على المدن وغيرها ، والجمعُ قُرِيَّ على غير قياس ، والنسبةُ إلى قُرُويٌّ . اهـ. .

⁽٣) في زاد المسير ٢٣٤/٣ : والمعنى أتاهم الغيث من السماء ، والنبات من الأرض ، زاكياً كثيراً ، وفي البحر : أتيناهم بالخير من كل وجه .

٩١ _ وقوله جل وعز ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ
 ١٠ وقوله جل وعز ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ
 ١٤مُونَ ﴾ [آية ٩٧] .

أي أفأمن مَنْ كذَّبَ محمداً عَلِيْكُ ، أن يأتيهم بأسنا ﴿ بَيَاتاً ﴾ أي ليلاً (١) ؟

٩٢ _ وقوله جل وعز ﴿ أُوَأَمِنَ أَهْلُ القُرَى أَنْ يَأْتِيهُ مْ بَأْسُنَا ضُحىً وَهُمْ
 يَلْعَبُونَ ﴾ [آية ٩٨].

ومعنى ﴿ وَهُمْ يَلُعَبُونَ ﴾ أي وهم فيما لا يُجدي عليهم . يُقَالِ لكلِّ منْ كانَ فيما يضرُّه ، ولا يُجدي عليه : لَاعِب (٢) .

٩٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللهِ ﴾ [آية ٩٩] .

أي عَذَابه إذا وقع بهم ، ولم يعلموا أنه واقع بهم (٢) .

٩٤ ـــ وقولهُ جلَّ وعز ﴿ أُولَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الأَرْضَ ﴾ [آبة ١٠٠].

قال مجاهد: أي أُولَمْ يُبيِّن ، ومعنى ﴿ يَهْدِ ﴾ بالياء: يَتَّضِح وَيَبِين (١) .

⁽١) أشار المصنف إلى أن المراد بأهل القرى من كذَّب محمداً عَلَيْكُ لا جميع أهـل البلـد بدليـل قولـه سبحانه قبله ﴿ ولكن كذَّبوا فأحذناهم بما كانوا يكسبون ﴾ .

⁽٢) انظر معاني الزجاج ٣٩٧/٢ والقرطبي ٢٥٤/٧ .

⁽٣) هذا قول عطية العوفي كما في البحر ٣٤٩/٤ وقال أبو حيان : وهو استعارة لأخذه العبد من حيث لا يشعر . وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨/٦ : ومكر الله المراد به فعل ما يعاقب به مردة الكفار ، وأضيف إلى الله لأنه عقوبة الذنب ، والعرب تسمي العقوبة باسم الذنب الذي وقعت عليه العقوبة كقوله ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ . اهـ .

⁽٤) الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ١٠/٩ وهو قول ابن عباس ، وابن زيد ، قال ابن عطية ١٩/٦ : __

ه ٩ _ وقوله جل وعز ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ [آية ١٠١]

قال مجاهد : هذا مثلُ قوله تعالى ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَـادُوا لِمَـا نُهُـوا عَنْهَ ﴾(١) .

وقال غيره: هذا مخصوصٌ به أقوامٌ بأعيانهم ، خبَّر الله جلَّ وعلا أنهم لا يؤمنون .

وأما قول من قَالَ : معنى ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ ليُحْكَمَ لهم بالإيمان ، فلا يصحُّ في اللغة ، ويـدلُّ على بطلانه أنَّ بعـده ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللهُ عَلَى قُلُوبِ الكَافِرِينَ ﴾ فَدِلَّ بهذا على أنه قد طُبِع على قلوبهم . هذا قولُ أبي إسحاق (٢) ، جزاءً بما عملوا .

٩٦ ـــ وقولُه جل وعز ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ﴾ [آية ١٠٢]

« مِنْ » زائدةً (٢) ، وهي تدل على معنى الجنس ، ولـولا « مِنْ »

وَنِيدَ فِي نَفْيٍ وَشِبْهِ فِ فَجُّرَ لَكِرَةً كَمَا لِبَداعٍ مِنْ مَفَدِّرً

ومعنى « يهدي » يتبيَّن ، وهذه آية وعيد أي ألم يظهر لوارثي الأرض بعد أولئك الظالمين ، أنا نقدر لو شئنا أن نصيبهم إصابة إهلاك بسبب معاصيهم ، كما فعلنا بمن تقدَّم !! وانظر الدر ألمنشور
 ١٠٤/٣ .

⁽۱) سورة الأنعام آية رقم (۲۸) والأثر عن مجاهد رواه الطبري ۱۱/۹ وابن عطية في المحرر ۲۲/٦ ومعنى الآية على قول مجاهد : فما كانوا لو رددناهم إلى الدنيا بعد موتهم ، ليؤمنوا بما كذَّبوا به من قبل هلاكهم .

⁽٢) المراد به الإِمام الزجاج وقد تقدمت ترجمته ، وانظر كلامه في معانيه ٢٠٠/٢ .

 ⁽٣) يُشترط لـ « مِنْ » الزائدة ، أن يسبقها نفي ويكون ما بعدها نكرة ، وقد توفّر هنا الشرطان ، قال في الألفية :

لجاز أن يُتوهم أنه واحدٌ في المعنى .

قال أبو عبيدة : المعنى : وما وجدنا لأكثرهم حفظًا ولا فاءً (١) .

٩٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ المُفْسِدِينَ ﴾ [آية ١٠٣]

أصلُ الظلمِ : وضع الشيء في غير موضعه ، فلما كفَــرُوا بها جَعَلُوا موضع ما يجب من الإيمان الكفر ، فقيل : ﴿ ظَلَمُوا بِهَا ﴾ بمعنى : كَفَرُوا بها (٢) .

٩٨ _ وقوله جل وعز ﴿ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللهِ إِلَّا الحَقَّ ﴾ [آية ١٠٠]

قال أبو عبيدة : أي حريص^(٣).

قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله : وهي قراءة عبد الله (٤) ﴿ حَقِيقٌ أَنْ لَا أَقُولَ ﴾ وهـذا يدلُّ على التخفيف ، لأنَّ حروف الجر

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٢٣/١ ولفظهُ : والمعنى : وما وجدنا لأكثرهم عهداً أي وفاءً ولا حفيظةً ، و « مِنْ » من حروف الزوائد . اهـ.

⁽٢) هذا الإطلاق على سبيل التضمين ، ويؤيِّده قوله تعالى ﴿ إِن الشرك لظلم عظيم ﴾ ؟

⁽٣) وجَّهه أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٢٢٤/٢ فقـال : ﴿ حَقِيقٌ عليَّ أَنْ لا أَقُولَ ﴾ _ وهمي قراءة نافع _ أي حتَّى عليَّ أن لا أقول إلا الحق ، ومن قرأها ﴿ حَقِيتٌ عَلَى أَنْ لا أقول ﴾ من غير إضافة إليه ، فإنه يجعل مجازه _ أي معناه _ حريص على أن لا أقول ، أو فحتُّ ألَّا أقول .

 ⁽٤) يريد أنها قراءة عبد الله بن مسعود ، بحذف « على » وهي ليست من القراءات السبع .

تُحذَف مع « أَنْ » .

وقال الكسائي : هي في قراءة عبد الله : ﴿ حَقَيْقٌ بَأَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللهِ إِلَّا الحَقَّ ﴾ .

قال الفراء: معنى ﴿ عَلَى أَنْ لَا ﴾ و ﴿ بَأَنْ لَا ﴾ واحـدٌ، كَا يقال: جاء فلانٌ على حالٍ حَسنَة ، وبحالٍ حسنة (١).

ومن قرأ ﴿ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللهِ إِلَّا الْحَـقَ ﴾ فإن معناه عنده واجبٌ عليَّ .

٩٩ — وقوله جل وعز ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ١٠٧] ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ أظهرها . الثعبانُ : الحيَّة الذَّكَرُ (٢) ، ومعنى ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ أظهرها .

قال مجاهد: أخرجها من جيبه بيضاء من غير بَرُص(٢) .

ويُروى أنَّ موسى عَلِيْكُ كان آدمَ اللَّون ، فلما أخرج يده بيضاء ، كان ذلك آية (٤) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٨٦/١.

⁽٢) هذه رواية الضحاك عن ابن عباس كما في زاد المسير ٢٢٧/٣ وقال أبـو عبيـدة ﴿ ثعبـانٌ مبين ﴾ أي حية ظاهرة ، وقال الفراء : الثعبان أعظم الحيَّات ، وهو الذَّكر ، وهو أهولُ وأجرأ .

⁽٣) الطبري عن مجاهد ١٥/٩ وزاد المسير ٢٣٨/٣ والبحر المحيط ٢٥٧/٤ ولفظه: قال مجاهد: « بيضاء كاللَّبن أو أشدَّ بياضاً » وروي أنها كانت تظهر منيوًّ شفَّافة كالشمس ، ثم يردُّها فترجع إلى لون موسى ، وكان عليه السلام آدم ، شديد الأَدْمة ، أي أسمر شديد السُّمرة . اهـ. البحر ٣٥٨/٤

⁽٤) وجه كونها آية ، أنه لما أدخلها في فتحة جيبه ، ثم أخرجها من جيبه ، إذا بها بيضاء بياضاً نورانياً عجيباً ، يغلب نُورها نورَ الشمس ، قال ابن عباس : صارت يده نوراً ساطعاً ، يضيء له =

١٠٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَونَ ﴾ [آية ١٠٠].

الملأ عند أكثر أهل اللغة : الأشراف ، وفي الحديث عن النبي عليه الله و إنَّ الله عَزَّ وجلَّ قال : يا محمدُ : أتـــدري فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ (١) .

وقال بعض أهل اللغة : الملأ : الرَّهْطُ ، والنَّفَرُ : الرِّجالُ الذينَ لا نساء معهم (٢) .

١٠١ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالُوا أَرْجِئُهُ وَأَخَاهُ .. ﴾ [آية ١١١]

قال قتادة : أي احْبسهُ(١) .

والمعروف عند أهل اللغة ، أن يقال : أَرَجَأْتُ الأَمْرَ : إذا أَخَرْتَهُ(٥) .

ما بين السماء والأرض ، لها لمعان مثل لمعان البرق ، فخرُّوا على وجوههم . وكونها معجزة لأنها كانت سمراء ، فإذا أدخلها في جيبه ثم أخرجها ، صار بياضها عجيباً متألقاً ، خارجاً عن العادة ، يجتمع الناس إليها كما يجتمع النُّظَّار للعجائب .

⁽۱) هذا طرفٌ من حديث أخرجه أحمد في المسند ٣٦٨/١ عن ابن عباس أن النبي عليه قال : (أتاني ربي عز وجل الليلة في أحسن صورة _ أحسبه يعني في النوم _ فقال : يا محمدُ ، هل تدري فيم يختصم الملاً الأعلى ؟ قلت : نعم ، يختصمون في الكفارات والدرجات ..) إلخ الحديث ، ورواه الدارمي في كتاب الرؤيا ٢٠٦/٢ .

⁽٢) هذا قول الفراء في معانيه ٣٨٣/١.

⁽٣) الطبري عن قتادة ١٧/٩ قال : احبــــُه وأخاه وقال أبو عبيدة ٢٢٥/١ : مجازُه : أُخِّرُهُ .

⁽٤) في المصباح المنير ٢٣٧/١ : أرجأته بالهمز : أخَّرته ، وانظر الصحاح ولسان العرب مادة رجا .

ومن قرأ : ﴿ أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾ (١) ففي قراءته قولان :

أصحُّهما أنها لغة ، وإن كانت ليست مشهورة .

والقولُ الآخر: حُكي عن أبي العباس^(۲)، قال: هو من رَجًا ، يَرْجُو ، أي اتركْهُ يرجو .

١٠٢ ـــ وقوله جل وغز ﴿ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾ [آية ١١٦]

أي استدعوا منهم الرهبة .

١٠٣ ــ وقولُه جل وعز ﴿ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفَكُونَ ﴾ [آية ١١٧]

ومعنى ﴿ تَلْقَفُ ﴾ تلتَهِمُ .

قال أبو حاتم (٣): وبلغني في بعض القراءات: ﴿ تَلَقَّمُ ﴾ بالميم والتشديد .

وقال خارجة : قرأ الحسن ﴿ تَلْقَمُ ﴾ بفتح القاف(1) .

⁽١) هذه قراءة نافع كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٨٧ وقرأ حمزة وعاصم ﴿ أَرْجِهُ وَأَخَاهُ ﴾ وقرأ ابس عامر ﴿ أَرْجِئُهُ ﴾ وجميع هذه القراءات سبعية .

⁽٢) هو الإمام المبرد ، النحوي الشهير ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٣) ﴿ أَبُو حَاتُم ﴾ هو المُقرَى النحوي الشهير ﴿ سَهْلُ بن محمد السَّجَمُنْدَ آنِي ﴾ شيخ المبرد ، وابن دريد ، المتوفى سنة ٢٥٥هـ وانظر ترجمته في معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ .

⁽٤) هذه ليست من القراءات السبع ، وقد وردت في المخطوطة « تَنْقَم » وهو تصحيف وصوابها « تَلْقَم » وهي كما في تفسير ابن عطية ٣٨/٦ ﴿ تَلْقُمُ ﴾ قراءة سعيد بن جبير ، ومعناها : تبتلع كاللقمة ، قال ابن مجاهد في السبعة ص ٢٩٠ : كلَّهم قرأ ﴿ تَلَقَّف ﴾ بتشديد القاف ، إلَّا عاصماً في رواية حفص ، فإنه قرأ ﴿ تَلْقَف ﴾ بالتخفيف .

قال مجاهد: معنى ﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾: ما يكذَّبون (١) ، أي به ، وكَذِبُهُمْ أنهم يجعلون الحِبال حَيَّاتٍ .

ويجوز أن يكون ﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ ؟ جواباً من فرعون للملأ ، حين قالوا : ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيهٌ . يُرِيدُ أَنْ يُحْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ﴾ فقال فرعونُ ﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ (٢) ؟

ويجوز أن يكون الملأ قالوا هذا لفرعون ومن يخصُّه (٣)(٤)

قال مجاهد : معنى ﴿ فَوَقَعَ الحَقُّ ﴾ فظهر (٥) .

ومعنى ﴿ أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْراً ﴾ أَنْزِلْ عَلينا صبراً يشملنا (٦) .

١٠٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ .. ﴾ [آية ١٢٧]

وقرأ ابن عباس : ﴿ إَلَاهَتَكَ ﴾ (٧) وقال : معناه : وعبادَتُكَ ،

⁽١) قال أهل اللغة : الإفكُ : الكذبُ ، والأقَّاك مبالغة : الكذَّاب ، ومنه قوله تعالى ﴿ ويلَّ لكلَ أَفَّاكَ أَثْمٍ ﴾ أي كذاب ، قال الزجاج ٢/٥٠٨ : ومعنى « يأفكون » : أي يأتون بالإفك وهو الكذب ، وذلك أنهم زعموا أن حبالهم وعصيهم حيَّات فكذبوا في ذلك .

⁽٢)، و (٣) و (٤) هذه الأقوال كلها ذكرها المفسرون ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٥٧/٩ : ﴿ فماذا تأمرون ﴾ أي قال فرعون : فماذا تأمرون ؟ وقيل : هو من قول الملا ، قالوا لفرعون وحده : فماذا تأمرون ؟ كما يُخَاطب الجبّارون والرؤساء : ماذا تأمرون في كذا ؟ ويجوز أن يكون قالوا له ولأصحابه . اهـ. وانظر أيضاً المحرر الوجيز لابن عطية ٢٠/٦ .

 ⁽٥) الطبري عن مجاهد ٢٢/٩ قال : ظهر الحقُّ ، وبطل الإفك الذي كانوا يعتملون .

⁽٦) قال ابن عطية : أي عُمَّنا كما يعمُّ الماء من أفرغ عليه ، قال : وهي هنا استعارة . اهـ. المحرر ٢١/٦

⁽٧) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنبي ٢٥٦/١ وانظر جامع البتيان للطبري ٢٥٦/١

لأنَّ فرعون كان يُعبَدُ ، ولا يَعْبُد .

وَقَالَ مَنَ احْتَجَّ لَهَذَهُ القراءَةُ : الدليـلُ على أنـه كان يُعبَـد ، ولا يَعْبُدُ أنه قال : ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾(١) .

ومن قرأ ﴿ وَآلِهَتَكَ ﴾(٢) فإنه يذهب إلى جهتين :

إحداهما: أنه يعني بالآلهة ههنا من كان يُطيعه فرعون ، كا قيل في قول الله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابِاً مِنْ دُونِ اللهِ ﴾(٣) أنهم ما عبدوهم ، ولكنْ أطاعوهم ، فصار تمثيلاً (٤) .

والجهة الأخرى: أن سليمان التيمي قال: بلغني أن فرعون كان يعبد البقر.

قال التيمي: فقلتُ للحسن: هل كان فرعون يعبد شيئاً ؟ فقال: نعم، إن كان ليعبد شيئاً قد جعله الله في عنقه (٥).

⁽١) سورة القصص آية رقم (٣٨) وأولها ﴿ وقالَ فرعونُ يا أَيُّها المَلاُّ ما عَلِمتُ لكم من إلَهٍ عَيْرِي ﴾ .

⁽٢) هذه قراءة السبعة ، قال السطبري ٢٥/٩ : والقراءة التسبي لا نرى القراءة بغيرها ، هي ﴿ وَآلِمتُكُ ﴾ التي عليها قُرَّاء الأمصار . إلخ .

⁽٣) سورة التوبة آية رقم (٣١) .

⁽٤) يريد المصنف أن الآية ﴿ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ ﴾ يراد بها الطاعة ، فقد كان لفرعون أعوان وأنصار يستشيرهم ، فجُعل هؤلاء المستشارون كأنهم آلهة يُعبدون من دون الله ، كما في آية ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً ﴾ فهم ما عبدوهم ، ولكن لمَّا أطاعوهم فيما شرعوا لهم صاروا بمنزلة الأرباب .

⁽٥) انظر جامع البيان ٢٥/٩ وزاد المسير ٢٤٤/٣ والدر المنثور ٢٠٧/٣ .

وقال إسماعيل: قول فرعون ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَى ﴾ يدلُ على أَنهم كانوا يعبدون شيئاً غيره(١).

وقد يكون معنى ﴿ وَآلِهَتَكَ ﴾ أنها آلهة يأمرهم بعبادتها .

٥٠٠ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جَنْتَنَا ﴾ [آية ١٢٩]

قال مجاهد :أي من قبل أن تُرْسَل إلينا(٢) .

وقال غيره: الأذى الـذي لحقهم من قبـل أن يرسل إليهم، قتلُ أبنائهم، والأذى الذي لحقهم بعْدُ أنَّ فرعـون قال: ﴿ سَنُقَتِّلُ اللَّهِ مَا وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ﴾(٣).

١٠٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ [آية ١٣٠] قال مجاهد: أي بالجوائح(٢٠).

⁽١) هكذا قال المفسرون : إن فرعون كان يأمر قومه بعبادة أبقار وأصنام وغير ذلك من الآلهة ، ويزعم أنه هو الإله الأكبر ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ قال في البحر ٣٦٧/٤ : والظاهر أن فرعون كان له آلهة يعبدها وقال الزجاج ٤٠٦/٢ : إن فرعون كانت له أصنام يعبدها قومه تقرباً إليه .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ٢٨/٩.

⁽٣) هذا ما ذهب إليه ابن جرير حيث قال ٢٧/٩ : قال قوم موسى أوذينا بقتىل أبنائسا ، من قبل أن تأتينا برسالة الله ، ومن بعد ما جئتنا بها ، لأن فرعون لمَّا غُلب ، أراد تجديد العذاب عليهم بقتىل أبنائهم ، واستحياء نسائهم .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ٢٨/٩ والجوائح جمع جائحة وهي المصيبة والنازلة من قحط وجدب ، ونكبة وبلية ، وإنما أخذهم تعمالي بالشدائد والمكاره ، لأن أحوال الشدَّة ترقِّق القلوب ، وترغِّب في الرجوع إلى الله تعالى .

وهذا معروفٌ في اللغة أن يقال : أصابتهم سَنَـةٌ أي جدبٌ . وتقديره سَنَةُ جَدْبٍ ، ثم حُذِف(١) .

١٠٧ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ ﴾ [آبة ١٣٠] قال جماهد : أي دون ذلك (٢) .

١٠٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ لَعَلَّهُمْ يَذَّكُّرُونَ ﴾ [آية ١٣٠] أي يعتبرون بما أصابهم .

١٠٩ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الحَسنَــةُ قَالُــوا لَنَــا هَذِهِ ﴾ [آية ١٣١]

قال مجاهد: الحسنةُ ههنا: العافيةُ والرحاء. ﴿ لَنَا هَذِهِ ﴾ أي بحقٌ أصابتنا (٣).

وقال غير مجاهد : أي كذا العادةُ أن يُصيبنا الخيرُ .

⁽۱) أي هو على حذف المضاف إليه ، وأصله سنَة جدبٍ ، فاكتفي بلفظ السنة التي هي كتابية عن الشدة والقجط عن ذكر المضاف إليه ، وفي الحديث الصحيح من دعائه على قريش اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف » فقُحط واحتى أكلوا الجلود والوبر ، قال القرطبي ٢٤/٧ : والسَّنَة هنا بمعنى الجدب لا بمعنى الحول ، ومنه : أسْنَتَ القومُ أي أجدبوا ، وقال الشاعر : « وَرَجَالُ مكَّة مُسْنِتُونَ عِجَافُ » .

⁽٢) الطبري عن مجاهد ٢٨/٩ والدر المنثور ١٠٨/٣ ومراده أصابهم القحط وقلة الخيرات والثمرات حيث لا تحمل النخلة إلا ثمرة واحدة .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٢٩/٩ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٤٧/٣ قال : وكانت العرب تزجر الطير ، فتتشاءم بالبارح الذي يأتي من جهة الشمال ، وتتبرك بالسانح الذي يأتي من جهة اليمين .

١١٠ ثم قال جل وعز ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ﴾
 ١١٠ ثم قال جل وعز ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ﴾

قال مجاهد: السيئة ههنا: البلاء ، ومعنى ﴿ يَطَيَّرُوا ﴾ يتشاءموا(١) .

ا ١١١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللهِ ﴾ [آية ١٣١] قال مجاهد: ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللهِ ﴾ أي إنما الشُّوُّمُ فيما يلحقهم يوم القيامة ، ممَّا وُعِدُوا به من الشرِّ (٢) .

١١٢ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ١٣١]
أي هم غافلون عن هذا(٢) .

١١٣ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ﴾ [آية ١٣٣]

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٩/٩ وابن الجوزي ٢٤٧/٣ في تفسيره زاد المسير .

⁽٢) لم أر هذا القول عن مجاهد ، وإنما هو قول الزجاج في معانيه ٤٠٧/٢ ولم يسنده إلى مجاهد ، قال : وتفسير ٥ يطيروا ٥ يتشاءموا فقال الله عز وجل ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَائِرِهِم عندَ الله ﴾ المعنى : ألا إنَّمَا الشَّوْم الذي يلحقهم ، هو الذي وُعِدُوا به في الآخرة ، لا ما ينالهم في الدنيا . اهـ. وقال ابن عباس : ٥ مصائبهم عند الله ، والأمر من قِبَل الله ، وليس بشؤم موسى كما زعموا ٥ وانظر الطبري ٢٠/٩ .

 ⁽٣) عبارة الطبري ٣٠/٩ ﴿ ولكنَّ أكثرهم لا يعلمون ﴾ أي لا يعلمون أن ذلك كذلك، فلجهلهم
 بذلك كانوا يطيَّرون بموسى ومن معه .

قال عطاء: الطوفانُ: الموتُ (١).

وقال مجاهد : هو الموت على كل حال(٢) .

وقال قدادة : سَالَ عليهم الماءُ ، حتى قاموا قياماً ، فسألوا موسى أن يدعو الله أن يكشفه ، ففعل (٢) .

وقال الضحاك: جاءهم من المطر شيءٌ كثيرٌ ، فَسَأَلُوا موسى أن يدعوَ الله أن يكشفه عنهم ، ويُرسِلوا معه بني إسرائيل ، فدعا الله فكشفه عنهم ، وأمْرَعت البلادُ ، وأخصبَتْ ، فعادوا ولم يرسلوا معه بني إسرائيل ، فصب الله على زرعهم الجرادَ فأكلَه ، فسألوا موسى فدعا الله ، فكشف ذلك عنهم ، ثم عادوا(٢).

قال أبو جعفر: الطُّوفانُ في اللَّغة: ما كان مهلكاً ، من موتٍ أو سَيْلٍ ، أي ما يُطيفُ بهم فيهلكهم (٥) .

قال مجاهسد: أرسلَ الله عليهم الجرادَ ، فأكل مساميسرَ

⁽۱) و (۲) و (۳) و (٤) هذه الآثار عن السلف كلها واردة ، ذكرها المفسرون ، السطبري ٢١/٩ و و ٣٥ وابن الجوزي ٢٤٩/٣ والبحر المحيط ٣٧٢/٤ وابن كثير ٤٥٨/٣ قال أبو حيان في البحر المحيط : رُوي عن ابن عباس أن الطوفان هو الماء المغرق ، وقال قتادة والضحاك : هو المطر ، أرسيل عليهم دائماً ، الليل والنهار ، مع ظلمة شديدة ، لا يرون شمساً ولا قمراً ، ولا يقدر أحد أن يخرج من داره ، وأمطروا حتى كادوا يهلكون ، وبيوت القبط وبني إسرائيل متشابكة ، فامتلأت بيوت القبط ، حتى قاموا فيه إلى تراقيهم ، فمن جلس غرق ، ولم يدخل بيوت بني إسرائيل قطرة ، وفاض الماء على أراضيهم فمنعهم من الحرث والبناء والتصرف ، ودام عليهم سبعة أيام .

^(°) في الصحاح ٣٩٧/٤ : الطُّوفان : المطر الغالب ، والماء الغالب ، يعشى كل شيء قال تعالى ﴿ فَأَخَذُهُم الطوفان وهم ظالمون ﴾ وانظر أيضاً المصباح المنير ٢٨/٢ .

أَرْتِجَتِهم ، وثيابَهم ، وأرسل عليهم القُمَّل _ وهو الدَّبيَّ (١) _ فكان يدخل في ثيابهم ، وفُرُشِهم .

وقال عكرمة : القُمَّل : الجنادب ، بناتُ الجراد .

وقال حبيب بن أبي ثابت : القُمَّلُ : الجُعْلَانُ (٢) .

والقُمُّلُ عند أهل اللغة : ضربٌ من القِرْدَان (٢) .

قال أبو الحسن الأعرابي العدوي : القُمَّلُ : دوابُّ صغارٌ من جنس القُرْدَان ، إلَّا أنها أصغرُ منه ، واحدتها قُمَّلَةٌ (٤) .

وليس هذا بناقضٍ لما قاله أهل التفسير ، لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلُّها أرسلت عليهم ، وهي كلُّها تجتمع في أنها تؤذيهم .

⁽١) قال ابن فارس: الدَّبَّى: الجراد إذا تحرك قبل أن تنبت أجنحته. وأما قوله: أرتجتهم، فقد قال في المصباح جمع رتاج بالكسر، وهو الباب العظيم، والباب المغلق أيضاً.

⁽٢) في المصباح ١١٢/١ : الجُعَل وزان عمر : الحرباء ، وهي ذكر أم حبين ، وجمعه جُعُلان ، كُصُرُد وصُرُدان .

⁽٣) و (٤) هذه الآثار عن السلف كلها مذكورة ، ذكرها الطبري في جامع البيان ٣٣/٩ وابس الجوزي في زاد المسير ٢٤٩/٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٧٣/٤ وابن كثير ٤٦١/٣ .

^(°) الطبري ٩/٩ وابن كثير ٤٦٣/٣ قال: وأرسل الله عليهم الدم، فصارت مياه آل فرعــون دماً ، لا يستقون من بئر ولا نهر ، ولا يغترفون من إناه ، إلّا عاد دماً عبيطاً ، وقال زيد بن أسلم: يعني بالدم الرعاف . اهـ. أقول : الجمهور على أن الماء انقلب إلى دم ، وذلك من الآيات الباهرة .

ومعنى ﴿ آيَـاتٍ مُفَصَّلَاتٍ ﴾ بعضها منـفصل عن بعض ، بين كل واحدة منهم مدة (١) .

يُروى أنه بين الآية والآية ، ثمانية أيام (٢) .

١١٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ﴾ [آية ١٣٤]

وقرأ سعيد بن جبير : ومجاهد : ﴿ الرُّجْزِ ﴾(٣) .

قال مجاهد : وهو العذاب(٢) .

﴿ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴾ .

قال أبو عبيدة : بما أوصاك وأعْلَمَكَ (٥) .

﴿ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ ، وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ يَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ يُروى أنَّهم كدُّوهم (٦) في العمل .

⁽١) هذا قول ابن قتيبة حكاه عنه صاحب البحر ، قال ابن عطية ٢/٦ : المراد أن هذه الأنواع من العذاب لم تجيء جملة ولا متصلة ، إنما جاءت مفرقة بالزمن .

⁽٢) ذكره الطبري في جامع الأحكام ٢٧١/٧ وقيل: بين الآية والآية شهر، حكاه الطبري عن ابن جريج ٤٠/٩ ولفظــه قال: وكانت الآية تمكث فيهم من السبت إلى السبت، وترتفــــع عنهم شهراً.

 ⁽٣) قال ابن عطية : وقرأ ابن محيصن ، ومجاهد ، وابن جُبير : ﴿ الرُّجْـز ﴾ بضم الراء في جميع القرآن . وانظر المحرر ٥٥/٦ .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ١١/٩ وهو قول الجمهور ، قال الزجاج ٤٠٩/٢ : الرُّجْزُ : اسمَّ للعذاب .

 ⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٢٧/١ وقال القرطبي ٢٧١/٧ ﴿ بِمَا عَهِـدَ عندك ﴾ : « ما »
 بمعنى الذي ، أي بما استودعك من العلم ، وبما اختصَّك به فنبَّأك . اهـ.

⁽٦) « كدُّوهم » أي أرهقوهم وأتعبوهم بتكليفهم بالأعمال الشاقة .

قال مجاهد : ﴿ إِلَى أَجَلِ هُمْ بَالِغُوهُ ﴾ إلى عِدَّةٍ مسمَّاة من أيامهم(١) .

﴿ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ﴾ وهو البحر .

ه ١١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَأَوْرَثْنَا القَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ اللهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا .. ﴾ [آية ١٣٧]

القومُ ههنا: بنو إسرائيل (٢) ، وكان فيهم « داود » و « سليمان » عليهما السلام .

قال قتادة : التي بورك فيها : الشَّام^(٣) .

وقيل : مِصْرُ .

١١٦ _ ثم قال عز وجل ﴿ وَتَمَّتُ كَلِمَةُ رَبِّكَ الحُسْنَى عَلَى يَنِي إِسْرَائِيـلَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [آية ١٣٧]

قِيل : يعني بالكلمة : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ

⁽١) الطبري عن مجاهد ٢/٩ ولفظه : عدد مسمَّى لهم من أيامهم .

⁽٢) هذا القول باتفاق المفسرين أنه يراد به « بنو إسرائيل » ويدلُّ عليه قوله تعالى بعده ﴿ وَسَّتَ كَلْمَة رَبِكُ الحسنى على بني إسرائيل بها صَبروا ﴾ وقوله تعالى ﴿ كذلك وأورثناها بني إسرائيل ﴾ الشعراء آية رقم (٦٠) .

⁽٣) الطبري عن قتادة ٣/٩٤ وهو قول الحسن أيضاً ، وأما من ذهب إلى أنها أرض مصر كالمزمخشري في الكشاف ، فقد استدل بقوله تعالى ﴿ كُم تركوا من جنات وعيون .. كذلك وأورثناها قوماً آخرين ﴾ والقول الأول أظهر ، وهو ما رجحه الطبري وابن كثير ، لقوله سبحانه ﴿ إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ﴾ .

وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الأَرْضِ ﴾

قال مجاهد في قوله جل وعز ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ [آية ١٣٧] قال : يبنون البيوت ، والمساكنَ (١) .

و معنى ﴿ يَعْكُفُونَ ﴾ يواظبون ، ويلازمون ، ومنه قيل : اعتكفَ فلان .

ومعنى ﴿ مُتَبَرَّ ﴾ مُهْلَكٌ ومدَمَّرٌ ، ويُقال : تَبَّرْتُ الشَّيءَ إذا كَسَرَتَهُ ، واسمُ ما انكسر منه التِّبُرُ^(٢) .

١١٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ أَغَيْرَ اللهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهاً ﴾ [آية ١٤٠]

معنى : أبغي : أطلبُ ، ومعنى ﴿ يَسُومُونَكُمْ ﴾ يولونكم .

١١٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ [آية ١٤١]
 يجوز أن يكون المعنى : وفي إنجائه بنى إسرائيل نِعْمَةٌ .

ويجوز أن يكون المعنى: في سومكم بني إسرائيل سوء العذابِ بليَّةٌ عَظِيمةٌ (٣).

⁽١) الطبري ٤٤/٩ والقرطبي ٢٧٢/٧ قال ابن عباس ومجاهد : ما كانوا يبنون من القصور وغيرها .

⁽٢) انظر الصحاح ، والمصباح المنير ، مادة تبر . قال ابن قتيبة « متبَّر » مُهْلك ، والتبار : الهلاك .

⁽٣) الظاهر أن الإشارة ﴿ وفي ذلك بلاء ﴾ يرجع إلى سوء العذاب الذي سامهم به فرعون ، لأن الابتلاء في الغالب يكون بالمحن والمصائب ، كما قال سبحانه ﴿ ولنبلونك م بشيء من الحوف والجوع .. ﴾ ويجوز أن تكون الإشارة إلى التنجية ، والمعنى : وفي تنجيتكم امتحان لكم واختبار ، ورجع ابن عطية الأول ، وهو أيضاً ما رجحه الطبري في جامع البيان ٤٧/٩ بل لم يذكر غيره ، وهو الأظهر والأشهر .

۱۱۹ _ وقولـه جل وعـز ﴿ وَوَاعَدْنَــا مُوسَى ثَلَاثِيـــنَ لَيْلَــةً وَأَتُمَمْنَاهَــا بِعَشْرٍ .. ﴾ [آية ۱٤٢]

قال مجاهد: الثلاثون ذو القعدة ، والمعشرُ عشرٌ من ذي الحجة(١) .

والفائدة في قوله ﴿ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ أنه قد دلَّ على أن العَشر ليالِ ، وأنها ليست بساعاتٍ .

وقيل : هو توكيدٌ .

وقيل : هو بمنزلة فذلك ، أي فليس بعدها شيءٌ يُذْكر (٢٠) .

١٢٠ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ﴾ [آية ١٤٣]

أي للميقات الذي وَقَّتناهُ لهُ .

﴿ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ أي خصَّه بذلك (٣) .

⁽١) الطبري عن مجاهد ٤٧/٩ وهو قول ابن عباس ، وذكره ابن عطية في المحرر ٦٥/٦ عنهما .

⁽٢) ذكر هذه الوجوه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٥/٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٨١/٤ ثم قال : والذي يظهر أن هذه الجملة تأكيد وإيضاح . اه. وكذلك قال ابن عطية إنَّ مدة المناجاة أربعون ليلة ، ذكرها في سورة البقرة بلفظ الإجمال ﴿ وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ﴾ وذكرها هنا بلفظ التفصيل ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر ﴾ قال : ففي هذه الآية إخبار بتفصيله كيف وقع ، وبالجملة فهي تأكيد وإيضاح . وذكر الزجاج أنه لما صام ثلاثين يوماً ، أنكر خلوف فمه _ أي تغير رائحته _ فاستاك ، فأوحى الله إليه : أما تعلم يا موسى أن خلوف فم الصائم ، أطيب عند الله من ريح المسك ؟ فأمره تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام ، فصارت أربعين على التمام والكمال .

⁽٣) أي خصَّه بالمناجاة والكلام مشافهة من غير وساطة ملك ، كما قال سبحانه ﴿ وكلَّم الله موسى تكليماً ﴾ ولهذا يسمى موسى الكلم .

١٢١ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ ذَكَّا ﴾ [آية ١٤٣] قال قتادة : دكَّ بعضُه بعضاً .

وقال عكرمة : إنَّما هو ﴿ جَعَلَهُ دَكَّاءَ ﴾ من الدَّكَّاوات ، والتقدير على هذه القراءة (١) : جعله أرضاً دكَّاء ، وهي الناتشة ، لا تبلغ أن تكون جبلاً .

قال عكرمة : لمَّا نظر اللهُ جلَّ وعز إلى الجبل ، صار صحراءَ تراباً (٢) .

۱۲۲ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَحُرَّ مُوسَى صَعِقاً ﴾ [آية ١٤٣] قيل : ميِّتاً .

وَقَالَ سَعِيدَ بِن عُرُوبِةً عِن قتادة : مَغَشَيَّاً عَلَيه ﴿ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّى تُبْتُ إِلَيْكَ ﴾ (٣) .

قال مجاهد : أي تُبْتُ من أن أسألك الرؤيا ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ المُؤْمِنِينَ ﴾ أي أوَّلُ من آمن ، أنه لا يراك أحدٌ في الدنيا إلّا مات ،

⁽١) هذه قراءة حمزة والكسائي ﴿ جعله دكاء ﴾ وقرأ الجمهور ﴿ جعله دَكًا ﴾ بدون همز ، والقراءتان سبعيتان وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٩٣ .

⁽٢) الأثر عن قتادة وعكرمة ، ذكره الطبري ٩/٣٥ وابن الجوزي ٣/٧٥٢ والسيوطي في الدر ١٠٩/٣ .

⁽٣) الطبري ٥٣/٩ والقرطبي ٢٧٩/٧ وابن الجوزي ٢٥٧/٣ وهذا القول هو قول ابن عباس ، والحسن ، والسدي ، وابن زيد ، أن المراد بقوله « صَعِقاً » : مغشياً عليه ، وأما قول مقاتل : ميتاً ، فهو ضعيف ، لأن قوله ﴿ فلما أفاق ﴾ يُقال فيمن أصابته غشية فأفاق منها ، ولا يُقال ذلك في الميت ، فتدبره فإنه دقيق ، وما ذكرناه هو الذي رجحه الحافظ ابن كثير ٢٩/٣ ؟

لأن سؤاله كان في الدنيا^(١).

قال قتادة: لمَّا أخذ الألواح، فرأى فيها وصْفَ أمةِ محمَّدٍ عَلَيْ وتقريظهم، فقال: يا رب اجعلهم أمتي !! فقال: تلك أمة أحمد، فقال: فاجعلني منهم، قال: إنك لن تدركهم، وقال يا موسى ﴿ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي ﴾ فرضي موسى عَلِيلةً (٢).

١٢٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ١٤٥]

قال سفيان : أي من الحلال ، والحرام $^{(7)}$.

١٢٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ١٤٥]

قال سعيد بن جبير : أي تفصيلاً لما أُمروا به ، ونُهوا عنه (٤) .

١٢٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ ﴾ [آية ١٤٥]

⁽۱) الطبري ٥/٩ وابن كثير ٢٩/٣ وهذه رواية أخرى عن مجاهد ، وابن عباس ، وإليه ذهب أبو العالية ، قال : قد كان قبله مؤمنون ، ولكن يقول : أنا أول من آمن أنه لا يراك أحد إلى يوم القيامة ، واستحسنه ابن كثير فقال : وهذا قول حسن له اتجاه ، ورجح الطبري أن المراد أول من آمن من بني إسرائيل ، وما ذهب إليه ابن كثير أظهر ، ويصبح المعنى وأنا أول المؤمنون بعظمتك وجلالك أنه لا يراك أحد في الدنيا .

⁽٢) هذا طرف من أثر طويل ، أخرجه أبو نعيم في الدلائل ، ورواه السيوطي بتمامه في الدر ١٢٤/٣ .

⁽٣) و(٤) الطبري ٥٧/٩ وزاد المسير ٣٥٨/٣ والقرطبي ٢٨١/٧ قال ﴿ من كل شيء ﴾ مما يحتاج اليه في دينه من الأحكام وتبين الحلال والحرام .

أي بقوة في دينك وحجتك ، وقيل : بجدِّ وعَزْمِ (١) . ١٢٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَهُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ [آية ١٤٥] وكلُّها حسنة ؟

فقيل: المعنى: أنَّهم أُمِروا أَن يأخذوا بما هو أحسنُ ، ممَّا هو مطلَقٌ لهم ، وإن كانا جميعاً مُطْلقَيْنِ ، نحو قوله تعالى: ﴿ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُوْلَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ (١) فهذا مباحٌ ، والعفو أحسنُ (١) .

وقيل: ﴿ بأَحْسَنِهَا ﴾ بالأحسن منها .

وقيل: أُمِرُوا بشيء وخُعبِّروا بما لهم فيه ، ونُهُوا عن شيء وخُعبِّروا بما عليهم فيه ، فقيل لهم : خُخدُوا بأحسنها (٢٠٠٠).

وقيل : بالناسخ .

۱۲۷ ــ ثم قال تعالى ﴿ سَأْرِيكُمْ دَارَ الفَاسِقِينَ ﴾ [آية ١٤٥] على ﴿ سَأْرِيكُمْ دَارَ الفَاسِقِينَ ﴾ [آية ١٤٥] قال الحسن : يعنى جهنم(٠٠) .

⁽١) القرطبي ٢٨١/٧ ولفظه ﴿ فَخُذَهَا بقوة ﴾ : أي بجدٍّ ونشاط ، والطبري ٥٨/٩ .

⁽٢) سورة الشوري آية رقم (٤١).

⁽٣) توضيح هذه الفكرة أن الله أمر بني إسرائيل ، بالحثّ على اختيار الأفضل ، كالأخذ بالعزائم دون الرُّخص ، فالعفوُ أفضل من القصاص ، والصبرُ أفضل من الانتصار ، وهكذا ..

⁽٤) هذا القول حكاه الزجاج في معانيه ٢/٥/١ .

 ⁽٥) الطبري عن الحسن ٩/٩٥ والبحر ٣٨٩٣٣ وزاد المسير ٢٥٨/٣ واختماره الطبري ٩/٩٥ قال :
 « دارُ الفاسقين » هي نار الله التي أعدها لأعدائه ، قاله على سبيل التهديد والوعيد لمن عصاه ،=

وقال مجاهد : يعني مصيرهم في الآخرة (١) .

وقرأ قَسَامةُ بنُ زُهير(٢) : ﴿ سَأُورِثُكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾(٧) .

١٢٨ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِيـنَ يَتَكَبَّـرُونَ فِي الأَرْضِ بِعَيْرِ الحَقِّ ﴾ [آية ١٤٦]

قال سفيان بن عُيَيْنَة : أي أمنعهم من كتابي(٤) .

قال أبو إسحاق: المعنى سأجعلُ جَزَاءَهـم على كفرهـم، الإضلالَ عن هداية آياتي^(ه).

⁼ كا يقول القائل : سأريك غداً إلام يصير حال من عصي أمري .. إلخ . والظاهر _ والله أعلم _ أن المراد بدار الفاسقين مصر ، وهو قول علي ، وقتادة ، ومقاتل ، والفاسقون هم فرعون وقومه ، والمعنى : سترون منازل الفاسقين كيف أقفرت منهم ، ودُمِّر أهلُها ، لفسقهم وإجرامهم ، لتعتبروا فلا تكونوا مثلهم ، فإن رؤيتها وهي خالية عن أهلها ، موجبة للاعتبار والانزجار ، وهذا القول اختاره القرطبي ، والزمخشري ، وابن عطية ، وقال : الرؤية هنا رؤية العين لا من رؤية القلب .

⁽١) الطبري ٩/٩٥ وزاد المسير ٣/٢٦٠ والدر المنثور ١٢٦/٣ .

⁽٢) « قَسَامة بن زهير » تابعي ، ثقة ، تُوفي في ولاية الحجاج بعد سنةمائة وثمانين،روى عنه قتادة وغُنيم وغيرهما ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣٧٨/٨ وفي الجوح والتعديل ١٤٧/٧ .

⁽٣) هذه القراءة ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ٣٨٩/٤ وابن عطية في المحرر ٢٦/٦ ولم أرها في القراءات السبع .

⁽٤) ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٣٨٩/٤ عن سفيان ، وابن عطية في المحرر ٧٨/٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٣ أي سأمنعهم من تدبرها ، ونظرها الصحيح المؤدي إلى الحق ، وأنزع عنهم فهم القرآن .

⁽٥) انظر معاني القرآن للزجاج ١٥/٢ و « أبو إسحاق » كنية الإمام الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته .

وقيل : سأصرفهم عن نفعها^(١) .

وقيل : عن عِزَّها .

ومعنى ﴿ يَتَكَبَّرُونَ ﴾ يحقرون النَّـاسَ ، ويـروْنَ أنَّ لهم فضلاً عليهم ، ويتكبرون عن الإيمان ، واتُبَاعِ النبيِّ عَيْنِكُ (٢) .

١٢٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِنْ يَرُوا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ﴾ [آية ١٤٦]

ويُقرأ : ﴿ سَبِيلَ الرَّشَدِ ﴾(٢) .

وقرأ عبد الرحمن المقرىء ﴿ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ .

قال أبو عَمْرو بن العلاء(١): الرُّشدُ: الصَّلاحُ، والرَّشدُ:

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٣/٧ قال ومعناه : سأصرفهم عن نفعها مجازاةً على تكبرهم ، نظيره قوله سبحانه ﴿ فلمَّا زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ .

⁽٢) في الحديث الصحيح (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كِبْر ، قالوا : يا رسول الله : إن أحدنا يحبُ أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة !! قال : ليس ذلك ، إن الله جميل يحب الجمال ، الكِيْر : بطر الحقُ ، وغَمْطُ النَّاس) أي احتقارهم وازدراؤهم ، أحرجه مسلم والترمذي .

⁽٣) هذه قراءة حمزة والكسائي ﴿ سبيل الرُّشَد ﴾ كما في السبعة لابن مجاهـد ص ٢٩٣ وقـرأ الباقـون ﴿سَبِيلَ إِلرُّشْدِ﴾ وكلتاهمامن القراءات السبع ، وانظر النشر ٢٧٢/٢ .

 ⁽٤) « أبو عمرو بن العلاء » هذا اسمه وكنيته ، وقيل اسمه « زَبَّان » وقيل يحيى ، والأول هو المشهور ،
 قال فيه الفرزدق :

ما زلتُ أَفْتَـــُ أَبْوَابِــاً وَأُغْلِقُهــــا حتَّى رأيتُ أبا عَمْــرو بن عمَّــار وهو أحد الأثمة القراء السبعة توفي ١٥٤هـ وهو من كبار علماء النحو ، قال أبو عبيــدة عنــه : كان أعلم الناس بالقرآن والعربية ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١ .

فِي الدِّينِ^(١) .

قال غيره : الغيُّ : الضَّلالُ .

١٣٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ [آبة ١٤٦]

ويجوز أن يكونوا في تركهم الإيمان ، وتدبر الحق ، بمنزلة النافلين .

ويجوز أن يكون غافلين عما يُجازون به ، كما يُقال : ما أغفل فلاناً عما يُراد به (٢) !؟

١٣١ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّحَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مُن حُلِّيهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ .. ﴾ [آية ١٤٨] .

أي من بعد ما جاء للميقاتِ .

﴿ مِنْ حُلِّيهِمْ ﴾ يُقال لما حَسُنَ من اللَّهب والفضَّةِ: حَلَّي ، والجمعُ حُلِيِّ ، وحِلِيُّ (٢) ، ﴿ عِجْلاً جَسَداً ﴾ أي عِجْلاً

⁽١) ذكره القرطبي ٢٨٣/٧ عن أبي عُبيد أن أبا عمرو فرَّق بينهما ، قال القرطبي : والصحيح عن أبي عمرو وغير ما قال أبو عبيد ، وسيبويه يذهب إلى أن الرُّشد ، والرَّشد مثل السُّخطط والسَّخط . اه. أي لا فرق بينهما فهما لغتان بمعنى واحد .

⁽٢) ذكر الرأيين الزجاج في معانيه ٤١٦/٢ .

⁽٣) في الصحاح للجوهري مادة حلى : الحَلْيُ : حَلْيُ المرأة وجمعه خُلِيٌّ ، مثل : ثدي ، وثـدِيُّ ، وقـدِيُّ ، وقد تكسر الحاء لمكان الياء ، مثل عِصِيًّ ، وقُـرى ﴿ مِن حِليَّتهم ﴾ بالضم والكسر ، وتحلَّت بالحلي : تزينت به . اهـ. .

جُثَّةً^(١) ، أي لا يعقل ولا يُميِّز .

وقيل: لم يكن له رأس إنما كان جسداً فقط ﴿ لَهُ خُوَارٌ ﴾ أي صوتٌ.

قال مجاهد : جَمَعَ الحُلِيَّ فأخذ قبضةً من أثَرِ فرس جبريـل عَلِيْتُهُ فرماها عليه(٢) .

١٣٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَمَّا سُقِطَ فِي ٱلْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُوا .. ﴾ [آية ١٤٩] .

يُقال للنادم المتحيِّر : سُقِطَ في يديه ، وأُسْقِطَ (٢) .

ويُقْرأ : ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾(١) أي ولمَّا سَقَطَ الندَمُ

⁽۱) في المخطوطة « جُنَّة » وهو تصحيف ، وصوابه « جُثَّة » كما هو في معاني الزجاج ٤١٧/٢ ، قال : والجَسَد هو الذي لا يعقل ولا يُمَيِّز ، إنما معنى الجَسَد معنى الجَثَّة فقط ، وانظر المحرر الوجيز ٨٢/٦ أيضاً .

⁽٢) الطبري ٦٢/٩ والدر المنثور ١٢٧/٣ وابن كثير ٤٧٣/٣ والعجل : هو ولد البقرة ، والخُوار : صوت البقرة ، قال ابن كثير : وكان هذا منهم بعد ذهاب موسى لميقات ربه ، والـذي اتخذه لهم هو السامريُّ ، اتخذه من حُليِّ القبط الذي كانوا استعاروه منهم ، فشكَّل لهم منه عجلاً ، ثم ألقى فيه القبضة من التراب الذي أخذها من أثر فرس جبريل عليه السلام .

⁽٣) قال أبو عبيدة : يقال : لمن أقدم على أمر وعجز عنه : سُقِط في يده . اه. مجاز القرآن ٢٨/١ قال ابن كثير : ﴿ ولما سقط في أيديهم ﴾ أي ندموا على ما فعلوا ، وقال ابن عطية : العرب تقول لمن كان ساعياً في وجه ، أو طالباً غاية ، فعرض له ما يصده عن بغيته : سقِطَ في يد فلان .

 ⁽٤) هذه قراءة ابن السميفع ، وأبي عمران الجوني قرءا ﴿ ولمَّا سقط ﴾ بفتح السين ، وانظر زاد
 المسير ٣٦٣/٣ والمحرر الوجيز ٨٣/٦ .

في أيديهم^(١).

۱۳۳ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَصْبَانَ أَسِفَا .. ﴾ [آية ١٥٠] .

الأَسِفُ : الشَّدِيدُ الغَضبِ ، المغيظُ ، ويكون الحزين (٢) . ومعنى ﴿ أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ﴾ ؟ أسبقتم ولم تنتظروا أمرَهُ ، ونَهْيَهُ (٣) .

١٣٤ ــ ثم قَال جلَّ وعز ﴿ وَأَلْقَى الأَلْوَاحَ وَأَحْذَ بِرَأْسِ أَخِيـــهِ يَجُـــرُهُ الْكُواحَ وَأَحْذَ بِرَأْسِ أَخِيـــهِ يَجُـــرُهُ اللهِ .. ﴾ [آية ١٥٠] .

قال مجاهد: كانت من زمردة خضراء (٤) .

قال مجاهد في قوله: ﴿ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ القَوْمِ الظَّالِمِين ﴾

⁽١) هكذا أوَّله الزجاج في معانيه ٢٧/٢ وقال الزمخشري : أي لما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل ، لأن من شأن من اشتد ندمه ، أن يعض يده ندماً ، فتكون يده مسقوطاً فيها . وانظر الكشاف ٩٤/٢ .

 ⁽٢) انظر تفسير ابن عطية ٨٦/٦ ومعاني الزجاج ١٨٨/٢ واستدلَّ الزجاج على أن الأسف الغضب
 بقوله تعالى ﴿ فلما آسفونا انتقمنا منهم ﴾ أي أغضبونا ، وانظر أيضاً البحر المحيط ٣٩٤/٤ .

⁽٨) قال الفراء ٣٩٣/١ : تقول : عجلتُ الشيء : سبقته ، وأعجلته اسحثثته . وقال ابن عباس معناه : أعجلتم ميعاد ربُّكم فلم تصبروا له ؟ زاد المسير ٢٦٤/٣ .

⁽٤) الطبري ٦٦/٩ ونقل الطبري عن سعيد بن جبير أنها كانت من ياقوت ، قال ابن عطية ٨٧/٦ في روايته عن ابن عبادتهم العجل ، وغضبه على أخيه في إهمال أمرهم .

يعنى ألذين عبدوا العجل^(١) .

١٣٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِر لِي وَلِأَخِي .. ﴾ [آية ١٥١] .

أي اغفر الغضب الذي ألقيتُ من أجله الألبواح ، واغفر لأخي ما كان من مساهلته في بني إسرائيل ، إذ كان ذلك من خشية غضب موسى ، حين قال : ﴿ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴾(٢) .

وقيل: إنَّما استغفر لذنوبٍ كانت قبل هذا النوقت، لأن غضبه أيضاً كان للهِ جلَّ وعز^(٣)، وهارونُ عليه السلام إنما أخَّر بني إسرائيل لئلًا يتفرَّقُوا ويتحاربوا.

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « لَم يَبْقَ من الأَلواج إلا سُدُسُها ، (٤) .

⁽۱) القرطبي ۲۹۱/۷ وابن عطية ۸۹/٦ قال ابن كثير : أي لا تسقني مساقهم ، ولا تخلطني معهم — يعني مع عبدة العجل — وإنما قال « يا ابن أمَّ » لتكون أرأف وأنجع عنده ، وإلَّا فهو شقيقه لأبيه وأمه ، فهو استعطاف واسترحام .

⁽٢) سورة طه آية رقم (٩٤) .

⁽٣) يريد المصنف أن الغضب إذا كان لله عز وجل فهو ليس بذنب ، بل هو طاعة ، ولـ ذلك فسره بعضهم بقوله : استغفر لذنوبٍ سابقة ، والصحيح أن استغفاره لتسرعه باتهام أحيه بالتفريط ، وعجلته في إلقاء الألواح .

⁽٤) هذا الأثر عن ابن عباس ذكره المفسرون ، الطبري ٦٦/٩ وابن الجوزي ٢٦٤/٣ وأبو حيان في البحر ٣٩٥/٤ قال : وفي قوله تعالى ﴿ ولمَّا سكت عن موسى الخضب أخذ الألواح ﴾ دليل على أنه لم يُرفع منها شيء . اهـ. أقول : الأثر ضعيف ، ولا يصح القول أنه رماها رمي كاسر لها ، وإنما كان رميه لها حميَّةً لدين الله ، والغضب من أجل عبادة الله =

١٣٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ الَّذِيـنَ اتَّحَـٰذُوا العِجْـلَ سَيَنَالُهُـمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ .. ﴾ [آية ١٥٢] .

المعنى : إِنَّ الذين اتَّخَذُوا العجل إِلها ، حُذِفَ لعلم السامع (١) .

وقيل : معنى ﴿ وَذِلَّةٌ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ إنها الجِزْيَةُ .

وقيل : هو ما أُمِرُوا به من أن يَقْتُلَ بعضُهم بعضاً (٢) ، وما رأوه من ضلالهم ، قال الله جل وعز : ﴿ وَرَأُوا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُوا ﴾ .

قال أبو جعفر: وهـذا القـول أصحُّ من الأول ، لأنَّ الجزيـة لم تُؤخذ منهم ، وإنما أُخذت من ذريَّتهم(١).

فلم يرفع منها شيء ، هذا هو الصحيح ، ولهذا لم يورد هذا الأثر الحافيظ ابن كثير ، وإنما أورد حديث « ليس الخبر كالمعاينة ، إن الله عز وجل أخبر موسى بما صنع قومه من عبادة العجل ، فلم يلق الألواح ، فلما عاين ما صنعوا ألقى الألواح » أخرجه أحمد ٢٧١/١ وظاهر السياق أنه إنما ألقى الألواح غضباً على قومه .

⁽١) كذا ذكر الطبري في جامع البيان ٦٩/٩ : إن الذين اتخذوا العجل إلها سينالهم غضب من ربهم . إلخ .

 ⁽٢) أشار المصنف إلى قوله تعالى : ﴿ فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ﴾ أي ليقتل منكم البريء
 المجرم ، فكانت هذه توبتهم ، وليست كتوبتنا بالندم والاستغفار .

⁽٣) قال ابن عطية في المحرر ٩٠/٦ : والغضب والذلّة هو أمرهم بقتل أنفسهم ، هذا هو الظاهر ، وقال بعضهم : الذلّة الجزية ، ووجه هذا القول أنها بقيت في عقبهم ، وكمأن المراد سينسال أعقابهم . وقال القرطبي ٢٩٧/٧ : وقيل : الذلّة الجزية ، وفيه بعد ، لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذرياتهم . اهم. .

۱۳۷ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْعُضَبُ .. ﴾ [آية ١٥٤] .

معناه : سَـكَنَ .

قال أبو إسحاق : يُقَال : سَكَتَ ، يَسْكُت ، سَكْتاً : إِذَا سَكَنَ ، سَكْتاً : إِذَا سَكَنَ ، وسَكَنَ ، يَسْكُتُ ، سُكُوتاً وَسَكْتاً : إِذَا قطع الكلام(١) .

ومعنى ﴿ وَفِي نُسْخَتِهَا ﴾ وفيما نُسِخَ منها أي فيها هدىً ورحمة (٢) .

قال ابن كيسان () : ﴿ وَفِي نُسْخَتِهَا ﴾ فيه قولان :

أحلاهما: أنَّها جُدِّدَتْ له في لوحين .

وقيل: فيما انتُسِخ منها، وكانت قد تكسَّرتْ، فذهب أكثرها في النسخة أكثرها في تلك النسخة أكثرها في تلك النسخة في هُدَى في أي بيانٌ في وَرَحْمَةً في أي ما يدلُّ على ما يوجب الرحمة ولهذا قال: في هُدى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ في .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢١٩/٢ ومعنى الآية : ولما سكن غضب موسى على أخيه وقومه .

⁽٢) هكذا قال الطبري في جامع البيان ٧١/٩ وقال ابن عطية ٩٣/٦ : أي وفيما يُنسخ منها ويُقرأ ، هداية للحق ، ورحمة للخلق .

⁽٣) ابن كيسان هو محمد بن أحمد الكيساني ، النحوي الشهير ، المتوفى سنة ٢٩٩هـ وانظـر ترجمتـه في الأعلام ١٩٧/٦ .

⁽٤) هذا القول مرجوح ، والراجح ما ذكرناه أن الألواح لم تتكسر بدليل قوله تعالى ﴿ وَلَمَا سَكَتَ عَنَ مُوسَى الغضب أَخَذَ الأَلُواح ﴾ .

يجوز أن يكون معنى (اللَّام) معنى (من أجل) كما تقول : أنا أَكْرِمُ فلاناً لَكَ .

ويجوز أن يكون المعنى : رهبتهم لربهم(١) .

۱۳۸ ــ وقولـه جل وعـز ﴿ وَاخْتَـارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً لِمِيقَاتِنَا .. ﴾ [آية ١٥٥] .

أي ممن لم يعبدوا العجل ، والمعنى : من قومه (٢) .

١٣٩ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ .. ﴾ [آية ١٥٥] .

قال مجاهد: أُمِيتُوا ثم أُحْيُوا(٢) .

والرَّجْفةُ في اللَّغة : الزلزلة الشديدة (٤) ، ويُروى أنهم زُلزلوا حتى ماتوا .

قال ابن عباس: إنما أخذتهم الرجفة ، لأنهم لم ينهوا من عَبَد

⁽۱) هذا ما ذهب إليه المبرَّد أن الـلام متعلقـة بمصدر ، ويكـون المعنـى : للذيـن هـم رهبتُهـم لربهم ، وروي عن الأخفش أن المعنى : من أجل ربهم يرهبون ، وقـال الـكسائي : هذه زائـدة أي يرهبـون ربهم مثل قول الفرزدق : نقذت لها مائة درهم أي نفدتها ، القرطبي ۲۹۳/۷ .

 ⁽٢) قال الطبري ٧٢/٩ : المعنى : اختار موسى من قومه سبعين رجلاً للوقت والأجل الذي وعده الله
 للتوبة ، مما كان من فعل سفهائهم في أمر العجل . اهـ.

⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٧٤/٩ ولفظه : فأخذتهم الرجفة ، فماتوا ، ثم أحياهم الله .

⁽٤) في الصحاح ٣٦٢/٤ : الرَّجفة : الزلزلة ، ورجفت الأرض رجفاً ، والرَّجفان : الاضطراب الشديد ، وانظر أيضاً المصباح المنير .

العجل ، ولم يرضوا عبادته(١) .

﴿ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُ مْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ ﴾ أي أمَّتُهُمْ ، كما قال تعالى ﴿ إِنِ امْرُؤْ هَلَكَ ﴾ (٢) .

قال ابن كيسان (٢): أي لو شئت ﴿ أَهْلَكُنْتُهُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ لأنهم أذنبوا ، بأنهم لم يَنْهَوا من عَبَدَ العجل .

﴿ وَإِيَّايَ ﴾ بذنبي حينَ قتلتُ القبطيَّ ، فقد رحمتنَا ولم تهلكنا بذنوبنا نحن ، أفتهلكنا بذنوب السُّفَهَاء ، الذين عبدوا العجل ؟ وأنتَ متفضًّلُ علينا بالعفو قبلَ هذا ؟

قال أبو جعفر: حقيقة المعنى: لستَ تُهْلِكُنَا(١)، وألفُ الاستفهام تدل على هذا المعنى في كثيرٍ من المواضع كما تقول: ما أناأفعَلُ مثلَ هذا، أي لستُ أفعلُه.

⁽١) الأثر في الطبري ٧٣/٩ عن ابن عباس قال: إنما تناولتهم الرَّجفة ، لأنهم لم يزايلوا القوم حين نصبوا العجل ، وقد كرهوا أن يجامعوهم عليه . اهـ.

⁽٢) جزء من آية في سورة النساء رقم (١٧٦) وأولها ﴿ يستفتونك قل الله يُفتيكم في الكلالـة إن المرؤ هلك .. ﴾ أي مات .

⁽٣) هو الإمام النحوي محمد بن أحمد الكيساني المتوفى سنة ٢٩٩هـ وانظر ترجمته في الأعـلام للزركلـي ١٩٧/٦ .

⁽٤) قال المبرِّد: هذا استفهام استعطاف أي لا تهلكنا ، وقال ابن الأنباري: هذا استفهام على تأويل الحمد ، أراد لست تفعل ذلك . زاد المسير ٢٦٩/٣ ورجح ابن جرير ٢٦/٩ هلاك السبعين ، وأنَّ موسى إنما حزن على هلاكهم ، وعنى بالسفهاء: عَبدة العجل ، والمعنى : أتهلك هؤلاء الذين أهلكتهم بما فعل السفهاء من قومهم الذين عبدوا العجل ؟ وهذا هو الأظهر .

﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا ﴾ أي بالفتنة ﴿ مَنْ تَشَاءُ ﴾ أن تبتليه ، فتجعله عاصياً .

١٤٠ ــ وقوله عز وجل ﴿ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ الدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ الدُّنَا اللَّكُ .. ﴾ [آية ١٥٦] .

قال مجاهد وأبو العالية وقتادة : في قولـه تعـالى ﴿ إِنَّـا هُدْنَـا اللَّهِ فَالُوا : تُبْنَا(١) .

١٤١ ـــ ثم قال جلَّ وعـز ﴿ قَالَ عَذَابِــي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِـــي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ [آية ١٥٦] .

قال الحسن وقتادة : وَسِعَتِ البَرَّ والفاجر ، في الدُّنيا ، وهـي للتقيِّ حاصَّةً يومَ القِيَامة (٢٠) .

١٤٢ _ وقوله جل وعز ﴿ فَسَأَكْتُبُهَا للَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ .. ﴾ [آية ١٥٦] .

روى حمَّاد بن سَلَمَة ، عن عطاء بنِ السَّائِبِ، عن سَعِيدِ بنِ

⁽١) الأثـر في الـطبري ٧٨/٩ وفي ابـن الجوزي ٢٧٠/٣ وفي ابـن كثير ٤٧٩/٣ ولفظـه ﴿ إنـا هُدْنـا إليك ﴾ أي تبنا ورجعنا وأنبنا إليك .

⁽٢) الأثر في الطبري ٨٠/٩ وفي تفسير ابن الجوزي ٢٧١/٣ وفي الدر المنشور للسيوطي ١٣٠/٣ وفي وعزاه إلى عبد الرزاق ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وقال ابن الجوزي : فيها أربعة أقوال : أحدها : أنه عام ومعناه خاص لأمة محمد ، والشاني : أنه على العموم في الدنيا والخصوص في الآخرة أي هل للمتقين خاصة قاله الحسن وقتادة .. إلخ .

جُبَيْرٍ ، عن ابن عباس قال : كَتَبَهَا اللهُ جَلَّ وَعَزَّ لهذه الأَمة (١) . 1٤٣ .. وقوله جل وعز ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ السَّرَسُولَ النَّبِيَ الْأُمِّيَ .. ﴾ [آية ١٥٧] .

الأميُّ : الذي لا يكتب (٢) .

وقيل : نُسِبَ النبيُّ عَلِيْكُ إلى أمِّ القرى ، وهي مكة .

﴿ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ فكانَ هذا من براهينه عَلِيْكِ ، لأنه خبَّرهم بما في كتابُهم .

فيجوز أن يكون ﴿ يَأْمُرُهُمْ بِالمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ المُنْكَرِ ﴾ بما هو مكتوبٌ عندهم .

ويجوز أن يكون مستأنفاً .

﴿ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ ﴾ .

يجوز أن يكون الحلال .

ويجوز أن يكون ما حرَّم عليهم من الطَّعَامِ^(٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ٧٩/٩ والقرطبي ٢٩٦/٧ والدر المنشور ١٣٠/٣ وعزاه السيوطبي إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٢) هذا هو الصحيح في معنى الأميّ ، وهو الذي لا يعرف الكتابة ولا القراءة ، ويؤيده قوله سبحانه في وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطّه بيصينك ..

القرى كا ذكره المصنف عن بعضهم ، ولم يذكر الزجاج غير القول الأول في معانيه ٢١/٢ عند قال : الأميّ هو على خلقة الأمة ، لم يتعلم الكتاب فهو على جبلته .

⁽٣) هذا ما رجحه ابن جرير ٨٤/٩ حيث قال : الخبائث هو لحم الخنزير ، والربا ، وما كانـوا يستحلونه من المآكل التي حرمها الله .

﴿ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الخَبَائِثَ ﴾ العربُ تقول لكـلِّ حرامٍ: خَبِيثٌ (١) .

﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ .

قَالِ سعيد بن جبير : الإصْرُ : شدَّةُ العبادةِ^(١) .

ورُوِي عن مجاهد فيه قولان :

رَوَى عنه ابن أبي نجيح أنَّه قال: كانوا قد شُدِّدَ عليهم في أشياءَ ، فمن أسلمَ وآمن بالنبي عَيِّشِتُه نُحفِّف عنه (٢) .

وروى موسى بن قيس عنه أنه قال : هي عهود كانت عليهم (٤) .

والقولان متقاربان أي ما يثقل عليهم .

⁽١) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧٣/٣ عن بعض المفسرين ، والأرجع ما ذكره الطبري كا بينًا ، فإن الأصل في الخبيث ما تستقذره النَّفس كأكل الحيَّات ، والحشرات ، والخنافس ، ونحوها . وأما الحرام فقد تستحسنه كثير من النفوس العليلة .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ، ولفظه ﴿ إصرهم ﴾ قال : التشديد في العبادة ، كان أحدهم يُذنب الذنب فيكتب على باب داره : ﴿ إِن تُوبِتك أَن تَخرج إلى العدوِّ ، فلا ترجع حتى يأتي الموت على آخرهم ﴾ الدر ١٣٥/٣ . وقال ابن كثير ٤٨٧/٣ : جاء الإسلام باليسر والسماحة كما قال عليه : ﴿ بُعثت بالحنيفية السمحة ﴾ وقد كانت في الأمم الذين كانوا قبلنا في شرائعهم ضيق عليهم ، فوسع الله على هذه الأمة أمورها وسهلها لهم » .

⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٩/٨٥ والقرطبي ٣٠٠/٧ وفي الدر المنثور ٣١٠٥/٣ .

⁽٤) الأثر في الطبري ٨٤/٩ وفي زاد المسير ٢٧٣/٣ وفي المحرر الوجيز ١٠٥/٦ .

وكذلك الأغلال التي كانت عليهم ، إنما هو تمثيل ، أي أشياء قد كُلِّفُوعا وضُمِّنُوها فهي بمنزلة الأغلال(١).

ويُروى أنَّ أحدهم كان إذا أصابَ جِلْدَه بولٌ ، وجبَ عليه أن يقطعه ، وإذا قتل رجلٌ رجلاً لم يكن بدُّ من قتله ، ولا تُؤحد منه دِيَةٌ(٢).

١٤٤ ـ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فالَّذِينَ آمَنُـوا بِهِ ، وَعَـزَّرُوهُ وَتَصَرُوهُ .. ﴾ [آية ١٥٧] .

وقيل : معنى ﴿ وَعَزَّرُوهُ ﴾ وعظَّمُوهُ .

وقيل : ومنعوا منه أعداءه ، والمعاني متقاربة (٣) .

﴿ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ﴾ بمنزلةِ النُّورِ في البيان (١٠).

ثَم قال : ﴿ فَآمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهِ وَكَلِمَاتِهِ .. ﴾ [آية ١٥٨] .

قَالَ مُجَاهِد : معنى ﴿ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَكَلِمَتِهِ ﴾ يؤمن باللهِ ،

⁽١) إلى هذا القول ذهب الزجاج في معانيه ٢١١/٦ حيث قال : والأغلال تمثيل ، ألا ترى أنك تقول : جعلت هذا طوقاً في عنقك ، وليس هناك طوق . ومنه قول الشاعر : ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٨٥/٩ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٧٣/٣ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٠٠/٧

⁽٣). المعنى الأول هو الأرجح ، أي عظَّموه ووقَّروه ، وهو اختيار ابن عطية ١٠٧/٦ وابن كثير (٣). المعنى المروه ، فإنه ضعيف ، لأن بعده « ونصروه » فيكون تكراراً .

⁽٤) المراد بالنور القرآن والشرعُ ، شبُّهه بالنور إذ القلوب تستضيء به كما يستضيء البصر بالنور .

وبعيسى^(١) .

وقال غيره : الكلمةُ والكلامُ ههنا واحد .

٥٤٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطاً أَمَمَـاً .. ﴾ [آية ١٦٠] .

الأسباطُ: الفِرَقُ، والواحد: سِبْطٌ، والأسْبَاطُ في ولـــد إسحاق عَلِيْتُهُ بَمَنزِلَة القبائل في ولد إسماعيل عَلِيْتُهُ .

والأسباطُ: مأخوذٌ من السَّبَطِ وهو شجرٌ تعلِفُه الإبل(٢).

ومعنى ﴿ فَانْبَجَسَتْ ﴾ : فانفجرت .

١٤٦ ــ وقوله جل وعنز ﴿ وَاسْأَلْهُــمْ عَنِ اللَّقَرْيَــةِ الَّتِــي كَانَتْ حَاضِرَةَ اللَّهِــمْ اللَّهُــمُ عَنِ اللَّقَرْيَــةِ الَّتِــي كَانَتْ حَاضِرَةَ اللَّهِـُو . . ﴾ [آية ١٦٣] .

أمره أن يسألهم سؤال توبيخ (٢) ، ليقرِّرهـم بما يعرفونـه من عصيان آبائهم ، ويخبرهم بما لا يُعْرَفُ إلَّا من كتاب أو وحي .

حدَّثنا أبو جعفر ، قال : نا محمـــد بن إدريس ، قال : نا

⁽١) الأثر في الطبري ٨٧/٩ وابن عطية ١٠٨/٦ وهذا على قراءة الإفراد ٥ وكلمته ٥ وأما على قراءة المجمع ﴿ وكلماته ﴾ فيراد بها الآيات المنزلة من عند الله كالتوراة والإنجيل ، واختبار الطبري العموم ٨٧/٩ .

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ١٣٠/٣ فقد ورد فيه أن السَّبط بالتحريك نبت ، الواحد سبطة ، قال الشاعر : « على جوانبه الأَسْبَاطُ والهَدَبُ » .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٤٢٤/٢ وتفسير ابن عطية ١١٣/٦ فقد نبُّها على أن السؤال كان على جهة التوبيخ .

يونس ، قال : أخبرنا ابنُ وهب ، وكذا أخبرني حَيْوةُ عن عُقَيْل ، عن ابن شهاب ، قال : القَرْيَةُ التي كانت حاضرة البحر : طبريَّةُ (١) ، والقرية التي قال فيها : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحَابَ القَرْيَةِ ﴾ (١) إنطاكية .

وعن ابن عباس ﴿ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ البَحْرَ ﴾ : أَيْلَةُ (٣) . ومعنى ﴿ يَعْدُونَ ﴾ يعتدون ويجاوزون الحقَ . والشُّرَّ عُ : الظَّاهِرَةُ (٤) . وقرأ الحسنُ ﴿ يُسْبِتُونَ ﴾ أي يدخلون في السبت (٥) .

مثلُ « أَهْلَلْنَا » ومن فَتَحَ البَاءَ قال معناه : يُعظِّمون السبت (٦) . كا كانوا يعظمونه ، هذا قولُ الكلبي وأبي عبيدة .

⁽١) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور ١٣٦/٣ عن ابن شهاب ، وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٧٦/٣ وابن عطية في المحرر الوجيز ١١٣/٦ .

⁽٢) سورة يس آية رقم (١٣) .

⁽٣) الأثر في السطيري ٩١/٩ والقرطبي ٣٠٥/٧ وابـن كثير ٤٩٢/٣ قال : وهـــو قول عكرمـــة ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي . أقول : هذا هو المشهور أنها « أيلة » بين مَدْين والطُّور .

 ⁽٤) هذه رواية الضحاك عن ابن عباس ، وروى العوفي عنه أن معنى « شُرَّعاً » من كل مكان ،
 وانظر تفسير ابن كثير ٤٩٢/٣ .

^(°) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر ٤١١/٤ عن على والحسن قال : وهـي من أُسْبَتَ دخـل في السبت .

⁽٦) ما بين الحاصرتين من الهامش وليس في الأصل.

قال مجاهد: كانت الحيتان تأتيهم يوم السبت من غير أن يطلبوها ، ابتلاءً من الله جَلَّ وعزَّ لهم أي اختباراً (١) .

١٤٧ _ وقوله جل وعز ﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللهُ مُهْلِكُهُمْ وَ ١٤٧ _ . وقوله جل وعز ﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةً مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللهُ مُهْلِكُهُمْ

معنى (أو) هاهنا لأحد الأمرين ، أي قد ظهر منهم ما سيلحقهم من أجله أحدُ هذين (٢) .

﴿ قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَى رَبِّكُمْ ﴾(٢) أي موعظتنا معـذرةً ، أي إنما يجب علينا أن نأمرهم بالمعروف ، ولعلَّهم يرجعون بموعظتنا .

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ أي تركُوا ﴿ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَـوْنَ عَنِ السُّوْءِ ، وأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ ﴾ .

قال ابن عباس: ما أدري ما فُعِل بالفِرقة التي لم تَأْمرْ ولم تَنْه (٤) ؟

⁽١) انظر تفسير ابن كثير ٤٩٢/٣ والبحر المحيط ٤١١/٤.

 ⁽٢) وضَّحه الزجاج في معانيه ٢٢٦/٢ فقال: ومعنى « أو » — والله أعلم — أنهم أخبروهم على قدر
 ما رأوا من أعمالهم ، أنهم مهلكون في الدنيا ، أو مُعَذَّبون في الآخرة لا محالة .

⁽٣) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وأبي عمرو ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي بالرفع ﴿ مُعَدَّرةٌ ﴾ وقرأ عاصم « معذرةً » بالنصب ، وهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٩٦ .

⁽٤) الأثر عن ابن عباس ذكره الطبري ٩٤/٩ وابن كثير ٤٩٤/٣ والقرطبي ٣٠٧/٧ وفيه عن عكرمة قال : قلت لابن عباس لمّا قال : ما أدري ما فُعل بهم ، ألا ترى أنهم كرهوا ما هم عليه وخالفوهم فقالوا : « لِمَ تعظون قوماً الله مُهْلكهم » ؟ فلم أزل به حتى عرَّفته أنهم قد نجوا ، فكساني حُلَّة . اهـ.

وقال غيره : نُجِّيَتْ لأَنَّها لم تُشَارِك كالَّذِين عَصَوْا(١) .

قال مجاهد: ﴿ بَعْيس ﴾ أليم شديد ، وهذا معروف في اللغة ، يقال : بَوُسَ ، فهو يبأسُ : إذا اشتدَّ^(٢) .

ومن قرأ ﴿ بِيسٍ ﴾(٢) ففيه قولان :

قال الكسائي : الأصلُ فيه « بَئِسٌ » خُفِّفت الهمزة ، فالتقت ياءان ، فحُذفت إحداهما وكُسر أوَّله ، كما يُقال : رَغِيف ، وَشَهِيد .

وقيل: أراد بَئِس على فَعِل ، فكُسِرَ أُوَّلُه ، وخُفِّفت الهمزة ، وحُذِفت الكسرة ، كما يُقال : رَحِمٌ وَرَحْمٌ (٧) .

قال أبو إسحاق: بئيس أي شديد، وقد بَئِسَ إذا افتقر، وبَؤُسَ: إذا اشتَدَّ.

قال عليٌ بن سليمان(٥): بِيْسٌ: رَدِيءٌ وليس بجارٍ على

⁽١) قال القرطبي : وهذا مذهب الحسن ، وممَّا يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العادية لا غير ، قوله تعالى ﴿ وَأَحَذَنَا الذِّينَ ظَلَّمُوا ﴾ .

⁽٢) في الصحاح ٩٠٦/٣ ه عذاب بئيس » أي شديد ، يُقال : بئس الرجل يبأس بؤساً فهو و المناس : اشتدت حاجته .

⁽٣) انظر النشر لابن الجزري ٢٧٢/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٢٩٧ وقرأ الجمهور « يَئِيس » .

⁽٤) معاني الزجاج ٤٢٧/٢ .

^{(°) «} علي بن سليمان بن الفضل » أبو المحاسن ، المعروف بالأحفش الأصغر ، نحوي من بغداد ،=

الفعل ، إنما هو كما يُقال : ناقةٌ نِضُوٌ . والعرب تقول : « جاء ببناتٍ بِيسٍ » أي ببنات شيء رديء .

قال أبو جعفر : وفيه قراءاتٌ سوى هاتين : سنذكرها في الإعراب إن شاء الله(١) .

١٤٨ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 مَنْ يَسُومُهُمْ سُوْءَ الْعَذَابِ .. ﴾ [آبة ١٦٧].

قال أهل التفسير: معناه أعْلَمَ رَبُّكَ (٢) .

وهذا قولٌ حسنٌ ، 'لأنه يقال : تعلَّم بمعنى أعْلَمَ ، وأنشد أبو إسحاق لزهير في مثل هذا :

فقلتُ تَعَلَّمْ إِنَّ للصَّيِّبِ غِرَّةً فَإِنْ لَا تُضَيِّعُهَا فَإِنَّكَ قَاتِلُهُ

ورُوي عن ابن عباس أنه قال في قوله جل وعز ﴿ لَيَبْعَثُنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ العَذَابِ ﴾ قال: يعني أخذ

له تصانیف عدیدة منها « شرح سیبویه » و « المهذب » و « الأنواء » توفی سنة ٣١٥هـ ،
 وانظر ترجمته فی الأعلام ١٠٣/٥ .

⁽١) انظر إعراب القرآن للنحاس ٦٤٦/١ فقد ذكر أن فيها إحدى عشرة قراءة .

 ⁽٢) قال الطبري ١٠٢/٩ : ﴿ تَأَدُّن ﴾ تفعَّل من الإيذان ومعناه أعلَم ، وانظر البحر ١٣/٤ أنضاً .

⁽٣) البيت لزهير بن أبي سلمى وهو في ديوانه ص ٦٧ وفي جَامع الأَحكام ٣٠٩/٧ ومعاني الزجاج (٣) البيت لزهير بن أبي سلمى وهو في ديوانه ص ٦٧ وفي جَامع الأَحكام ٤٢٨/٢ يقول الشاعر : اعلم أن للصيد غفلةً ، فإذا لم تُضيِّع هذه الغفلة فإنك ستصطاده وترديه قتيلاً ، وإلَّا أُفْلِتَ من يدك .

فإن قيل: فهم قد مُسخوا ، فكيف تؤخذ منهم الجزية ؟ فالجواب : إنَّها تؤخذ من أبنائهم ، وقد مُسِخوا ولَحِقَ أولادهم الذُلُّ ، فهم أذلُ قومٍ ، وهم اليهود .

حدَّثنا أبو جعفرقال: نا أحمد بن محمد بن سلامة ، قال: نا عيسى بن إسحاق الأنصاري ، قال: نا يحيسى بن عبد الحميد الحِمَّاني ، عن يعقوب القُمِّي ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد ابن جبير في قول الله تعالى: ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيْبَعَشَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةَ ﴾ قال: العربُ ﴿ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ العَذَابِ ﴾ قال: الخراجُ (٢) .

وقيل: « عَلَيْهِمْ » على اليهود ، بَيَّن أنه كان أخبر بذلك . ١٤٩ ــ تُم قال جل وعــز ﴿ وَقَطَّعْنَاهُــمْمْ فِي الأَرْضِ أَمَمــاً .. ﴾ 15. هـ 1 آية ١٦٨ . ٠

⁽١) الأثر في جامع البيان ١٠٢/٩ وفي البحر ١٤/٤ وابن كثير ٤٩٧/٣ قال المفسرون : كانت اليهود تؤدي الجزية إلى المجوس ، إلى أن بعث الله محمداً عليهم الحيه فضربها عليهم ، فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر ، قالوا : وهذه الآية تدلُّ على أن لا دولة لليهود ولا عزَّ ، وأن الذلُّ والصَّغار فيهم لا يفارقهم ، وهذا حبر حتَّ أخبر عنه القرآن ، فلا عزَّ لهم ولا سلطان ، إلا بحيل من الله وحبل من الناس ، وانظر البحر المحيط ٤١٤/٤ .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٣/٩ وفي المحرر الوجيـز ١٢٥/٦ وفي القرطبـــي ٣١٠/٧ وفي ابــــن كثير
 ٤٩٧/٣ وفي البحر المحيط ٤١٤/٤ وهو قول عن ابن عباس أيضاً رواه عنه علي بن أبي طلحة .

أي فرَّقناهم فِرَقاً^(١) .

. ١٥٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَبَلَوْنَاهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ﴾ [آية ١٦٨] .

أي واختبرناهم بالشدُّةِ والرَّخَاءِ ، والخِصْبِ والجَدْبِ .

١٥١ _ وقوله جل وعز ﴿ فَحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ .. ﴾

قال مجاهد: يعنى النَّصَاري(٢) .

وقال غيره : يعني أبناءهم .

قال أبو جعفر وهذا أولى القولين _ والله أعلم _ لأنه يُقال لولد الرجل : خَلْفُهُ ، يُقال للواحد ، وللاثنين ، والجمع (٣) ، والمؤنث ، على لفظٍ واحدٍ ، والجَمْعُ خُلُوفٌ .

⁽٢) قال ابن عطية في المحرر ١٢٦/٦ ﴿ وَقَطَّعناهـم ﴾ معناه : فرَّقناهـم في الأرض ، وقد نُقـل عن الطبري : ما في الأرض بقعة إلا وفيها معشر من اليهود ، والظاهـر أنهم الذين بعـد سليمان وقت زوال ملكهـم ، وقبـل مدة عيسى عليـه السلام ، لأنـه لم يكـن فيهم صالح بعـد كفرهـم بعيسى

⁽٢) الأُثر عن مجاهد في الطبري ١٠٥/٩ وابس كثير ٤٩٨/٣ وفي المحرر الوجيز ١٢٨/٦ وضعّفه الطبري فقال: لم يذكر الله لنا في كتابه أنهم نصارى ، وقِصتُهم بقصصاليهود أشبه منها بقصص النصارى ، فتأويل الكلام إذاً: فتبدّل من بعدهم بدل سَوْء ، ورثوا كتاب الله أي تعلّموه ، وضيّعوا العمل به . اهم. جامع البيان ١٠٥/٩ .

⁽٣) في المخطوطة « والجميع » وهو تصحيف ، وصوابه : والجمعُ لمقارنته بالواحد والاثنين .

وقيل: إنما يُسْتعمل للرديء من الأبناء(١).

فأمَّا الحَلَفُ بتحريكِ اللَّامِ ، فهو البَدَلُ من الشيء ، من وَلَـدٍ أو غيره (٢) .

١٥٢ ــ ثم قال جل وعـز ﴿ يَأْخُـذُونَ عَرَضَ هَذَا الأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُعُفَـرُ لَا الأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُعُفَـرُ لَا ١٦٢ ـ ثَنَا .. ﴾ [آية ١٦٩] .

قال ابن عباس رحمه الله : يستقبلون الدنيا فيأكلونها ، ويتأولون كتاب الله ، هذا معنى قوله تعالى ﴿ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ مَا يُأْخُذُوهُ ﴾ (٢) .

قال مجاهد: يأخذون في يومهم ما كان من حلال أو حرام، وإن وجدوا ذلكَ لِعَدٍ أُخذوه (٤).

وقال غيره: يأخذون الرُّشَى في الحكم ، ويقولون: سَيُغفر

⁽١) في الصحاح : الخُلْفُ : الرديء من القول ، يقال : سكَتَ أَلفاً ونَطَق خَلْفاً أي سكت عن أَلف كلمة ثم تكلم بخطاً ، ويُقال : هو خَلْفُ سوء من أبيه ، إذا قام مقامه ، وقال لبيد : ذَهَبَ الَّذِينَ يُعاشُ في أَكْنَافِهِا م

⁽٢) فال أبو عبيدة : الخَلْفُ والخَلَفُ واحَد ، وقوم يجعلون الحَرُك « خَلَفٌ » للصالح ، والمسكَّن « خَلَفٌ » لغير الصالح ، وقال ابن قتيبة : الخَلْفُ : الرَّديءُ من الناس ومن الكلام ، يُقال : هذا خَلْف من الكلام أي كلام رديء ، وقال ابن الأنباري : أكثر ما تستعمل العرب « الحَلْف » في الرديء المذموم ، والحَلَفَ في الفاضل الممدوح ، اه... وانطر زاد المسير ٣٠٠٨٠.

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١٠٧/٦ بنحوه ، وابن الجوزي ٢٨١/٣ وفي فتح القدير ٢٦١/٢ .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري ١٠٦/٩ وابن كثير ٤٩٨/٣ والشوكاني ٢٦١/٢.

لنا ، وهم لا يتوبون^(١) .

ُ وَدَلَّ على أَنهم لا يتوبون قولُه تعالى ﴿ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ ﴾(٢) .

والعرض في اللُّغَـة : متـاعُ الدنيــا أجمعُ .

والعَرْضُ بتسكين السرَّاء ، ما كان من المال سوى الدنانير والدراهم قيل له : نقدٌ وغيرُه (٣) .

ومعنى ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أي قد قرأوه ، وهم قريبو عهدٍ بقراءته .

١٥٣ - ثم قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا لَا نُضِيعُ أَجْرَ المُحْسِنِينَ ﴾ (١٠] .

معنى ﴿ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ ﴾ يتَّبعون ما فيه ، ويحكمون

به . ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ المُحْسِنِينَ ﴾ أي من أصلَحَ منهم وآمن ولم يعاند .

١٥٤ _ وَقُولِه جل وعز ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّهُ .. ﴾

⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٩/٢ وابن عطية في المحرر ١٢٨/٦ قال : والآية إشارة إلى الرشا والمكاسب الخبيثة ، وكذلك قال أبو حيان في البحر المحيط ٤١٦/٤ .

 ⁽٢) نَبَّهت الآية على أنهم مصرُّون على المعاصي ، غير مكترثين بالوعيد ، كما جاء في الحديث
 « والعاجز من أتبَع نفسه هَوَاها ، وتمنَّى على الله الأماني » .

⁽٣) انظر البحر المحيط لأبي حيان ٢١٦/٤.

⁽٤) سقطت الآية من المخطوطة ، وأثبتناها لأن المصنف رحمه الله فسرها وبيَّن معناها .

يُقال : نَتَفَّتُ الشَّيءَ ، أَنْتُفُه ، نَتْقاً ، ونُتُوقاً : إذا زعزعته ورميت به أو قطعته ، ومنه امرأة ناتِق أي كثيرة الولد ، كأنها ترمي بالأولاد .

ويُقال: نَتَقْتُ السِّقَاءَ: إذا نقضتَ لتُخْسِرِج ما فيه من الزُّبد(١).

قال قدادة: رُفِعَ الجبل على رؤوسهم، وقدال لهم موسى عَلِيْتُهُ: إن قبلتم ما في الكتاب، وإلّا سقط عليكم (١). ومعنى ﴿ بقُوَّةٍ ﴾ بجدً .

٥٥ ﴾ _ وقوله جل وعمز ﴿ وَإِذْ أَخَـلَهُ رَبُّكَ مِنْ بَنِـــي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِـــمْ ذُرِّيَتَهُمْ .. ﴾ [آية ١٧٢] .

أحسنُ ما قيل في هذا ، ما تواترتْ بِهِ الأُخبارُ عن النبي عَلِيَّ اللهُ جلَّ وعز ، مَسَحَ ظهرَ آدم ، فأخرج منه ذُرِيَّته ، أمثالَ الذَرِّ ، فأخذ عليهم الميثاق »(٣) فكأنه يُفهمهم ما أراد جلَّ وعز ، كا قال تعالى : ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾(٤) :

⁽١) انظر الصحاح للجوهري ٤/٨٥٥ ولسان العرب لابن منظور مادة « نتَقَ » .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٩/٩ وفي القرطبي ٤٣٦/١ وفي الدر المنثور ١٤٠/٣ .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤٤/١ والحاكم في المستدرك ٢٧/١ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، والسيوطي في الدر المنثور ١٤١/٣ وأبو داود رقسم (٤٧٠٣) والترمدي رقسم. (٥٠٧١) وحسنه ، ولفظه « إن الله حلق آدم ، ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذريّة ، فقال: خلقتُ هؤلاء للجنة ، وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذريّة فقال: خلقتُ هؤلاء للنار ، وبعمل أهل النار يعملون .. » الحديث وانظر تحفة الأحوذي ٥٣/٨ فقد قال فيه الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٤) سورة النمل آية رقم (١٨) .

وفي الحديث : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الفِطْرَةِ » (١) . أي على ابتداء أمره ، حين أخذ عليهم العهد .

حدثنا أبو جعفر قال: نا عبد الله بن إبراهيم المقرى البغدادي بالرَّمْلة قال: نا عبد الله بن موسى قال: نا عبد الله بن موسى قال: نا أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب في هذه الآية: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكُ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ ﴾(٢) إلى قوله: ﴿ المُبْطِلُون ﴾ قال: جَمَعهم فجعلهم أزواجاً ، ثم صوَّرهم ، ثم استَنْطَقهم فقال: ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا ﴾ إنَّكُ ربينا وإلهنا ، لا ربَّ لنا غيرك ، ولا إله لنا غيرك ، قال: فأرسل إليكم رسكي ، وأنزل عليكم كتبي ، فلا تُكذِّبوا رسلي ، وصدِّقوا وعيدي ، وإني سأنتقم ممن أشرك بي ، ولم يؤمن بي ، فأخذ عهدهم وميثاقهم »(٣) وذكر الحديث .

⁽١) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الجنائيز ١٧٦/٣ ومسلم في القدر رقم (٢٦٥٨) والترمذي في القدر رقم (٢٣١٩) وأبو داود في السنة رقم (٤٧١٤) ولفظ البخاري « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهوِّدانه ، أو ينصِّرانه ، أو يمجِّسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسُّون فيها من جدعاء ؟ » . قال أبو هريرة : واقرأوا إن شئتم ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لحلق الله .. . ﴾ الآية . . .

 ⁽۲) هذه قراءة نافع ، وأبي عمرو ، وابن عامر ﴿ ذُرِّياتهم ﴾ بالجمع ، وقرأ الباقون بالتوحيد
 ﴿ ذُرِّيتهم ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد ص ۲۹۸ وكلا القراءتين سبعية .

⁽٣) الأُثر في مجمع الزوائد للهيثمي ٢٨/٧ قال : رواه عبد الله بن أحمد عن شيخه محمد بن يعقوب الربّاني وهو مستور ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح ، وذكره الطّبري في جامع البيان ١١٥/٩ ، وابن كثير في تفسيره ٥٠٥/٣ والسيوطي في الدر المنثور ١٤٢/٣ وعزاه إلى ابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات .

قال أبو جعفر: ونذكر حديث عمر عن النبي عَلَيْكُ في معنى هذه الآية في الإعراب^(۱)، وغيره إن شاء الله .

١٥٦ ــ ثم قال جل وعز ﴿ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ [آية ١٧٢].

وهذا التَّمامُ ، على قراءة من قرأ ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ بالتاء .

قال أبو حاتم (٢): وهي مذهبنا لقوله ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ ؟ يخاطبهم ، فقال على المخاطبة : ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ أي لأن لا تقولوا .

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير وغيرهما ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ (٣) بالياء ، والمعنى على هذه القراءة : وأشهدهم على أنفسهم كراهة أن يقولوا .

١٥٧ ــ وقوله جل وعمز ﴿ وَاثْـلُ عَلَيْهِمْ نَبَــاً الَّـذِي آتَيْنَـاهُ آيَاتِنَـا فَانْسَلَـحَ مِنْهَا .. ﴾ [آية ١٧٥].

⁽١) نصُّ الحديث كما في إعراب القرآن للنحاس ٢٥٠/١ : عن مسلم بن يسار الجُهني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية ﴿ وإذْ أخذ ربك من بني آدم .. ﴾ الآية . فقال عمر : سمعتُ رسول الله عَلَيْ سُئل عنها فقال : ﴿ إِنَ الله عز وجل خلق آدم ، فمسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقتُ هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقتُ هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون » ، فقال رجل : يا رسول الله : فضيم العمل ؟ فقال رسول الله عَلَيْ : ﴿ إِنَ الله إِذَا خلق العبد للجنة ، استعمله بعمل أهل الجنة ، حتى يموت على عمل أهل الجنة فيدخله الجنة ، وإذا خلق العبد للنار ، استعمله بعمل أهل النار حتى يموت فيدخله النار » وانظر مسند أحمد ١٥١/٤ .

⁽٢) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٣) هذه قراءة أبي عمرو وحده ، وقرأ الباقون بالتاء « أن تقولوا » على المخاطبة ، وانظر السبعة لابن عجاهد ص ٢٩٨ .

وروى شعبية ، عن منصور ، عن أبي الضحي ، عن مسروق ، عن عبد الله قال : هو « بَلْعَامُ »(١) .

وروى ابن أبي جُريج ، عن عبـد الله بن كثير ، عن مجاهـد ، عن ابن عباس قال : هو « بَلْعَامُ بنُ بَاعِرَ » من بني إسرائيل(٢)

قال سعيد بن جبير: «كان معه اسمُ الله الأعظم ، فسألوه أن يدعو الله على موسى عليه السلام وأصحابه ، فقال : أخّروني ، وكان لا يدعو على أحد،، حتَّى يرى ذلك في نومه ، فبات فنهي في نومه ، فعادوا إليه _ وكان موسى عَيْسَةُ قد جاءهم في ثمانين ألفاً ، خلف الفرات _ فلمَّا سألوه أن يدعو عليه بعدما نهي ، قال لهم : أخْرِجُوا إلى أصحابه النِّساء ليفتتنوا ، فتنتصروا عليهم ، فانسلخ ممَّا كان فيه ، وكان قد أمر في نومه أن يدعو له »(٢) .

قال عبد الله بن عمرو بن العراص رحمهما الله : « هو صاحبكم أمية بن أبي الصلت »(٤) .

⁽١) الأثر في الطبري ١١٩/٩ والمراد بـ « عبـد الله » عبـد الله بن مسعـود ، وهــو أيضاً في ابـن كثير ٥٠٧/٣ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٢٠/٩ وفي البحر ٤٢٢/٤ وفي ابن كثير ٥٠٧/٣ قال : وهـو قول مجاهـُـد وعكرمة ، وفي رواية العوفي عن ابن عباس : هو رجل من أهل اليمن ، يُقال له « بَلْعـم » آتـاه الله آياته فتركها .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٢٤/٩ بنحوه ، وابـن كثير في تفسيره ١٠/٣ وفي الـدر
 المنثور للسيوطي ١٤٧/٣ ببعض الزيادة .

⁽٤) الأثرُ في الطبريُّ ١٢١/٩ وفي الدر المنثور ١٤٦/٣ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٢٨٧/٣ .

وقال عكرمة : هو من كان من اليهود والنصارى ، لم يصحَّ اسلامه (۱) .

يذهبُ إلى أنهم منافقوا أهلِ الكتاب.

وقال ابن عباس في قوله تعالى ﴿ فَانْسَلَخَ مِنْهَا ﴾ هو ما نُزِع منه من العلم(٢) .

١٥٨ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَأَتْبَعَـهُ الشَّيْطَـانُ فَكَـانَ مِنَ العَاوِيـنَ ﴾ [آية ١٧٥] .

يُقال: أَتْبَعَهُ إذا أدركه ، وتَبِعَهُ إذا سار في أَتَسرِهِ (١) ، هذا الجيّد .

وقيل : هما لغتان^(؛) .

١٥٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا .. ﴾ [آية ١٧٦] .

⁽١) الأثر عن عكرمة في زاد المسير لابن الجوزي ٣٨٨/٣ وفي الـدر المنثـور ١٤٦/٣ وعـزاه إلى ابـن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٢) زاد المسير ٢٨٨/٣ والقرطبي ٣٢١/٧ ولفظه ﴿ فَانْسَلَخَ مِنْهَا ﴾ أي من معرفة الله تعالى ، أي نُزع منه العلم الذي كان يعلمه ، وفي الحديث : « العلم علمان : علم في القلب ، فذلك العلم النافع ، وعلم على اللسان فذلك حجَّة الله على ابن آدم » فهذا مثل علم بلعم وأشباهه .

 ⁽٣) في المصباح المنير ٧/١ : جئتُ في أثرِهِ بفتحتين ، وفي إثْرِهِ ، بكسر الهمزة والسكون : أي تبعته عن قرب .

⁽٤) هذا قول الأخفش حكاه عنه الجوهري في الصحاح ١٩٠/٣ قال : تبعته وأتبعته بمعنى ، مثل ردفته وأردفته .

قال مجاهد: أي لرفعناه عنه ، ومعناه لعصمناه ممَّا فعل(١) . ١٦٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إلى الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٧٦] . قال مجاهد: أي سَكَــنَ ، والتقديــر : إلى نعيــــــم الأرض

قال مجاهد: أي سَكَن ، والتقدير : إلى نعيم الأرضِ ولذَّاتها (٢) .

١٦١ _ وقوله جل وعز ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الكَلْبِ ، إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ ، أَنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ .. ﴾ [آية ١٧٦].

قال مجاهد: أي إن تحمل عليه بدابتك أو رجلك يلهث ، أو تتركه يلهث ، وكذلك من يقرأ الكتاب ولا يعملُ بما فِيهِ (٣) .

وقال غير مجاهد: هذا شرُّ تمثيلٍ ، في أنه قد غلب عليه هواه ، حتى صار لا يملك لنفسه ضرَّاً ولا نفعاً ، بكلب لاهثٍ أبداً ، حُمِلَ عليه أو لم يُحْمَل عليه ، هو لا يملك ترك اللَّهَثان (٤) .

⁽۱) و (۲) و (۳) الآثار عن مجاهد ذكرها ابن جرير في جامع البيان ۱۲۷/۹ و ۱۲۹ قال الـطبري : وأولى الأقوال أنه لو شاء لرفعه بآياته التي آتاه الله ، رفع منزلته ، ورفعه بالذكر الجميل ، والثناء الرفيع ، وذكرها القرطبي في جامع الأحكام ۳۲۲/۷ قال مجاهد ﴿ أَخلدَ إلى الأرض ﴾ سكن إليها ، أي سكن إلى لذاتها .

⁽٤) هذا رأي الإمام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٣٣/٢ وقال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٠/٣ : الكافر إذا زجرته لم ينزجر ، وإن تركته لم يهتد ، فالحالتان عنده سواء ، كحالتي الكلب ، فإنه إن طرد وحُمل عليه بالطرد كان لاهشاً ، وإن تُرك ورَبَض كان أيضاً لاهشاً ، فالمعنى : فمثله كمثل الكلب لاهشاً ، وإنَّما شبهه بالكلب اللاهث ، لأنه أحسُّ الأمثال على أخسِّ الحالات وأبشعها . وقال ابن قتيبة : كلُّ لاهث إنما يلهث من إعياء أو عطش ، إلا الكلب ، فإنه يلهث في حال راحته ، وحال كلاله ، فضربه الله مثلاً لمن كذَّب بآياته، فقال : =:

١٦٢ _ وقولــه جل وعـــز ﴿ وَلَقَــدْ ذَرَأْنـــا لِجَهَنَـــمَ كَثِيراً مِنَ الجِـــنِّ وَالْإِنْسِ .. ﴾ [آية ١٧٩] .

[أي خلقنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس.

يُقال : ذَرَأُ اللهُ خلقه يَذْرَؤُهُم ذَرْءاً](١) أي خلقهم .

وقوله تعالى : ﴿ أُوْلَئِكَ كَالأَنْعَامِ ﴾ وَصَفَهم بأنهم بمنزلة من لا يعقلُ .

١٦٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ [آية ١٧٩].

لأن الأنعام إذا أبصرت مضارَّها ، اجتنبتْها أو أكثرهَــا ، ولا تكفرُ معاندةً .

١٦٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَللهِ الأَسْمَاءُ الحُسْنَى فَادْعُـوهُ بِهَـا .. ﴾ [آية ١٨٠] .

روى أبو هريرة عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : « إِنَّ للهِ تسعــةً وتسعين اسماً ، مائةً غيرَ واحدٍ ، من أحْصَاهَا دَخَل الجِنَّةَ »^(٢) .

⁼ إن وعظته فهو ضال ، وإن لم تعظه فهـو ضال ، كالكـلب إن طردتـه وزجرتـه فسعـي لهـث ، أو تركته على حاله رابضاً لهـث . اهـ. زاد المسير ٢٩٠/٣ .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط تفسيره من المخطوطة وأثبتناه من تفسير الطبري .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ١٠٩/٨ ومسلم في كتاب الذكر ٦٣/٨ والترمذي في أبواب الدعوات ٤٨٢/٩ تحفة الأحوذي ، وزاد فيه ذكر الأسماء : هو الله المذي لا إله إلا هو ، الرحمن ، الرحم ، الملك ، القدُّوس .. إلخ وأخرجه ابن ماجه في الدعاء ١٢٦٩/٢ . قال الحافظ ابن كثير ٥١٦/٣ : والذي عوَّل عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء في هذا =

وقال بعض أهل اللغة : يجب على هذا أن لا يُدْعَى اللهُ عزَّ وجل ، إلَّا بما وَصَفَ به نفسه ، فيقال : يا جَوادُ ، ولا يُقال : يا سَخِيُّ (١) .

١٦٥ _ وقوله جل وعز ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ .. ﴾ [آية ١٨٠] .

قال ابن جریج : اشتقُّوا العُزَّی من العزیز ، واللَّات من اللهٰ (۲) .

فال أبو جعفر: والإلحادُ في اللغة: الجورُ، والمَيْـلُ، ومنه لَحُدُ القبر، لأنه ليس في الوسط، إنما هو مائلٌ في ناحيته (٣).

قال أبو جعفر : وفَرَّقَ الكسائيُّ بينَ أَلْحَدَ ، ولَحَدَ ، فقال : ألحد عدل عن القصد ، ولَحَدَ رَكَن إلى الشيء .

⁼ الحديث مُذْرَجٌ فيه ، أي أنهم جمعوها من القرآن ، كما ورد عن جعفر بن محمد ، وسفيان بن عبينة .

⁽١) قال الزجاج ٤٣٣/٢ : ولا ينبغي لأحد أن يدعوه بما لم يصف به نفسه ، فيقول في الدعاء : يا ألله ، يا رحمن ، يا رحمن ، ولا ينبغي أن يقول : يا سبحان ، لأنه لم يصف نفسه بهذه اللفظة ، ويقول : يا رحم ، ولا يقول : يا رفيق ، ويقول : يا قويٌّ ولا يقول : يا جلد . . . اهـ . وانظر أيضاً تفسير ابن الجوزي ٢٩٣/٣ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن ابن جريج عن مجاهد ١٣٣/٩ وذكره السيوطي في الدر ١٤٩/٣ عن ابن عباس .

⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ٥٣٤/٢ فقد ذكر أن اللَّحد : الشَّقُّ في جانب القبر ، وقال : ألحد في دين الله : حاد وعدل ، ولحد لغة فيه .

وعلى هذا قَرَأ في النحـل ﴿ يَلْحَـدُونَ ﴾^(١) بفتـح اليـاء بمعنـى الرّكون .

يقال: استدرج فلانٌ فلاناً ، إذا أتى بأمرٍ يريد ليلقيه في هلكة .

ولا يكونُ الاستدراجُ إلَّا حالاً بعد حال ، ومنه فلانٌ يُدْرِجُ فلاناً ، ومنه أَدْرِجتُ الثَّوب(٢) .

١٦٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ [آية ١٨٣] .

ومعنى « أُمْلِي » : أؤخر ، والمَلَاوة : القِطْعَة من الدَّهر ، ويُقال : بالضمِّ والكسر ، ومنه : تَمِلُّ حَبيبك (٢) . والمتين : الشديد .

⁽١) أشار إلى الآية في سورة النحل ﴿ لسان الذي يُلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبي ﴾ آية رقم (١٠٣) .

⁽٢) قَالَ أُبُو عبيدة : الاستدراج أن يُتدرَّج إلى الشيء في خفية ، قليلاً قليلاً ولا تهجم عليه ، وأصلُه من الدرجة ، وذلك أن الراقي والنازل ، يرقى وينزل مرقاة مرقاة ، ومنه دَرَجَ الكتاب : طواه شيئاً بعد شيء ، ودرج القوم : ماتوا بعضهم في إثْرِ بعض . اهـ. من البحر المحيط ٤٣٠/٤ وانظر الصحاح للجوهري ٣١٤/١ .

⁽٣) قال في الصحاح ٤٩٦/٦ : يُقال : ملَّاك حبيبك أي متَّعك به وأعاشك معه طويلاً ، وأقمتُ عنده مَلَاوَةً من الدهر ، ومنه ﴿ واهجرني مليًّا ﴾ أي طويلاً .

١٦٨ _ وقوله جل وعز ﴿ أُولَـمْ يَنْظُـرُوا فِي مَلَكُـوتِ السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٨٥].

قال سفيان : يعني خلق السمواتِ والأرضِ (١) .

١٦٩ ـ وقوله جل وعز ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا .. ﴾ [آية ١٨٧] .

قال قتادة : أي متى قيامُهَا(١) ؟

وقال غيره : يُقال رسى الشيءُ ، يرسو ، رُسُوًّا : إذَا ثَبَتَ ، وَرُسُوًّا : إذَا ثَبَتَ ، وَرُسُيْتُهُ : أَثْبَتُهُ (٢) .

١٧١ ِ ثُم قال جل وعز ﴿ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ .. ﴾ [آية ١٨٧] . يُقال : جَلَّى لَى فلانٌ الخَبَر : إذا أَظْهَره وأَوْضَحَه (٤) .

⁽١) انظر جامع الأحكام ٢٣/٧ قال القرطبي: أراد ما في السموات والأرض من العجائب والمخلوقات ، والملكُوت : الملك الواسع ، وهو من أبنية المبالغة ، زيدت الواو والتاء للمبالغة في الصفة كالرَّهبوت والجبروت .

 ⁽٢) الأثر في جامع البيان للطبري ١٣٨/٩ قال ابن جرير : ومُرْسَاها : قيامُها ، من قول القائل : أرساها الله فهي مرساة ، ورست ترسو رسُوًّا والمعنى : يسألونك عن الساعة متى قيامها ؟

⁽٣) انظر البحر المحيط لأبي حيان ٤٣٤/٤ والصحاح للجوهري مادة « رسي » .

⁽٤)' انظر المصباح المنير مادة جلي .

١٧٢ _ ثم قال جل وعـز ﴿ ثَقُلَتْ فِي السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ ، لَا تَأْتِيكُـمْ إِلَّا بَعْتَةً .. ﴾ [آية ١٨٧] .

أي خفيَ علمُها ، وإذا خَفِي الشَّيءُ ثَقُل^(١) . وقيل : أي تُقُلت المسألةُ عنها ، أي عظُمَتْ .

١٧٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَعْتَةً ﴾ [آية ١٨٧]. أي فجأة .

١٧٤ _ وقوله جل وعز ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنُّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا .. ﴾ [آية ١٨٧] .

قال قتادة : قالت قريشٌ للنبي عَلَيْكُ : نحن أقرباؤُك فأسرَّ إلينا متى الساعة !! فأنزل الله جل وعز ﴿ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾ أي حفيٌّ بهم(١) .

والمعنى على هذا: التقديمُ والتأخيرُ (٢) ، أي يسألونك عها

⁽١) هذا قول مروي عن السُّدي قال معنى « تَقُلَتْ » أي خَفِيتْ في السموات والأرض ، فلم يعلم أحد من الملائكة المقربين ، والأنبياء المرسلين ، متى تكون ؟ وما خَفِي أمره ثقل على النفوس . قال في البحر ٤٣٥/٤ : ويُعبَّر بالتُقَل عن الشدَّة والصعوبة كما قال تعالى ﴿ ويذَرون وراءهم يوماً ثقيلاً ﴾ أي شديداً صعباً .

⁽٢) ۚ الأَثْرُ عَن قتادة في الطبري ١٤٠/٩ وفي ابن كثير ٢٢/٣ وفي الدر المنثور ١٥١/٣ .

⁽٣) يريد المصنف بقوله على التقديم والتأخير أن « عنها » متعلقة بيسألونك ، والأصل يسألونك عنها كأنك حفيًّ بهم ، فأخَرَت في اللفظ ، ومعناها التقديم فصارت ﴿ يسألونك كأنك حفيًّ عنها ﴾ وانظر البحر ٤٣٥/٤ .

كأنك حفيٌ لهم أي فرحٌ لسؤالهم .

وهـو معنـي قول سعيـد بن جبير أي يسألـونك كأنك حفـيٌّ لهم (١).

١٧٥ __ وقولـه جل وعـز ﴿ وَلَـوْ كُنْتُ أَعْلَـــمُ العَــيْبَ لَاسْتَكُئَــــرْتُ مِنَ
 الخيْر .. ﴾ [آية ١٨٨].

رُوي عن ابن عباس أنه قال: لو أني أعلم سنَنة القحط والجدب ، لهيأتُ لها ما يكفيني (٢)

وقيل: لو كنتُ أعلم متى أموتُ الستكثرت من العبادة ، فيكون الخير ها هنا العبادة (٢).

وقيل: إن النبي عَلَيْكُ كان يُسأل عمَّا فِي قلوبِ الناس، وما يُسرُّونه، فقال: ﴿ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الغَيْبَ ﴾ أي ما يُسرُّونه وما يقع بكم، حتى تحذروا مكروهه، لكان أحرى أن تجيبوني إلى ما أدعوكم

⁽١) انظر أقوال السلف في زاد المسير ٢٩٨/٣ وفي الطبري ١٤١/٩ وفي ابن كثير ٥٢٢/٣ وقد رجح الحافظ ابن كثير أن المعنى : يسألونك كأنك عالم بها وقد أخفى الله علمها عن خلقه ، قال : وهو قول الضحاك وابن عباس ومجاهد .

⁽٢) الأثير عن ابن عبـاس في ابـن كثير ٣٧/٣ بنحـوه ، وفي زاد المسير ٣٠٠/٣ وفي الـدر المنشـور للسيوطي ١٥١/٣ .

⁽٣) هذا قول مجاهد وابن جريج كما في الطبري ١٤٢/٩ وفي ابن كثير ٢٦/٣٥ قال : وفي هذا نظر ، لأن عمل رسول الله عليه كان على منوال واحد ، كأنه ينظر إلى الله عز وجل في جميع أحوالـه ، والأحسن ما روي عن ابن عباس أن المراد ما أصابني الفقر . اهـ.

﴿ لَاسْتَكُثَرْتُ مِنَ الخَيْرِ ﴾ أي من إجابتكم إلى ما أدعوكم ﴿ وَمَا مَسْنِي السُّوْءُ ﴾ منكم ، بتكذيبٍ أو عداوةٍ ، إذْ كنتُ عندكم كذلك (١) .

ودلَّ على هذا الجواب ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ أي لستُ أعلمُ من الغيبِ ، إلَّا ما عَلَّمني الله .

وقيل : ﴿ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الغَيْبَ ﴾ أي كتبَ الله .

وقال الحسن : ﴿ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الخَيْرِ ﴾ من الوحي(٢) .

١٧٦ _ وقوله جل وعز ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُــمْ مِنْ نَفْسِ وَاحِــدَةٍ.. ﴾ [آية ١٨٩].

يعني آدم عَلِيْكُ ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ يعني حواء ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا ﴾ كنايةٌ عن الجماع ﴿ حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفاً فَمَرَّتْ بِهِ ﴾ .

قال الحسن : أي فاستمــرَّت به ، والمعنــــي : أنها مرَّت به وجاءتُ لم يُثْقِلها (٣) .

⁽۱) انظر معاني الزجاج ٣٣٠/٢ والبحر المحيط ٤٣٦/٤ وقد حكى نحوه ابن الجوزي ٣٠٠٠٣ وعزاه إلى الزجاج واختار ابن عطية العموم ، وقال أبو حيان : وهذا منه عليه السلام إظهار للعبودية ، وانتفاء عمّا يختصُّ بالربويية من القدرة وعلم الغيب ، ومبالغة في الاستسلام ، فهو يقول : لا أملك ننفسي اجتلاب نفع ، ولا دفع ضرِّ ، فكيف أملك علم الغيب ؟ ثم قال بعد ذكر أقوال السلف : وينبغي أن تُجعل هذه الأقوال خارجة على سبيل التمثيل لا الحصر . البحر ٤٣٧/٤ .

⁽٢) الأثر عن الحسن في البحر ٤٣٦/٤ ولم أره في الطبري ولا في ابن كثير .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١٤٤/٩ عن أيوب قال: سألت الحسن عن الآية ، فقال: لو كنت أمرأ عربياً
 لعرفت ما هي ؟ إنما هي فاستمرَّت به . أي استمرَّ حملها به ، وانظر البحر المحيط ٤٣٩/٤ .

وقرأ ابن يعمر ﴿ فَمَرَتْ بِهِ ﴾ (١) خفيفٌ ، أي شكَّتْ فِي الحَمْلِ .

رُوي عن ابن عباس رحمه الله : فاستمرَّت بِهِ (٢) .

قال أبو حاتم: أي استمرَّ بها الحملُ ، فقلبَ الكلام ، كَا يُقال: أدخلتُ الخُهِفَّ في رجلي (٣)

﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ﴾ أي استَبَانَ حَمْلُهَا ﴿ دَعَوا اللهُ رَبَّهُمَا لَكِنْ آتَيْتَنَا صَالِحاً ﴾ .

قال الحسن: أي غلاماً (١).

وقال أبو البخْتَرِي(°) : خافا أن يكون بهيمة(٦) .

١٧٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاء فِيمَا آتَاهُمَا .. ﴾ [آية ١٩٠].

⁽۱) أي قرأها ابن يعمر بدون تشديد خفيفةً ﴿ فَمَرَتْ بِهِ ﴾ وهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٦٩/١ . والمعنى على هذه القراءة : فشكَّتْ فيما أصابها ، أهو حمل أم مرض ؟ من المِرية : بمعنى الشك .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤٤/٩ والقرطبي ٣٣٧/٧ وابن كثير ٢٨/٣ .

 ⁽٣) يريد أنه من المقلوب ، والأصل : أدخلتُ رِجْلي في الخف ، فقلب الكلام ، ومثله عرضت الحوض على الناقة .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٤٤/٩ وابن الجوزي ٣٠١/٣ وابن عطية ١٧٣/٦ .

أبو البختري: هو سعيد بن فيروز الطائي الكوفي ، ابن أبي عمران ، تابعي ثقة قال ابن معين :.
 ثقة ، وقال أبو حاتم : ثقة صدوق ، مات سنة ١٨٣هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٢٣/٤ .

⁽٦) الطبري ١٤٤/٩ والسيوطي في الدر ١٥٢/٣ وهو مروي عن مجاهد ، وأبي صالح .

رُوى خُصَيفٌ عن سعيد بن جُبَيْرٍ ، ومجاهد عن ابن عباس ، قال : أتاهما إبليس فقال : أنا أخرجتكما من الجنة ، فإن أطعتاني وإلَّا جعلت له قرنين فشقَّ بطنك ، أو أخرجته ميتاً ، فقُضي أن يخرج ميتاً ، ثم حملت حملاً آخر فقال لهما مثل ذلك [فقُضِي أن يخرج ميتاً ، ثم حملت حملاً آخر ، فقال لهما مثل ذلك](۱) فقالت يخرج ميتاً ، ثم حملتْ حملاً آخر ، فقال لهما مثل ذلك](۱) فقالت له حواء : فيم تريد أن أُطِيعك ؟ قال : سمِّيه « عبد الحارث » فَسَمَّتُه ، فقال الله جلَّ وعز ﴿ جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾(۱) .

قال غيره : يعني في التسمية خاصّة ، وكان اسم « إبليس » الحارث(٢) .

⁽١) ما بين الحاصرتين غير موجود في الأصل وأثبتناه من الحاشية .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفاً كا في الدر المنثور ١٥٢/٣ وأخرجه الترمذي ٤٥٩/٨ من تحفة الأحوذي عن سَمَرة بن جندب مرفوعاً ولفظه قال عَلِيلِيلِهِ « لمَّا حملت حواء ، طاف بها إبليس ــ وكان لا يعيش لها ولد ــ فقال سمِّيه (عبد الحارث) فإن يعيش ، فسمَّته عبد الحارث فعاش ، وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره » وأخرجه أحمد في المسند ٥/١١ والحاكم في المستدرك . أقول : الحديث روي عن سمرة مرفوعاً ولا يصح المرفوع ، بل هو من قول سَمَّرة نفسه ، وقد روى ابن جرير عن الحسن في الآية قال : « كان هذا في بعض أهل الملل ، ولم يكن بآدم » ولا يصح هذا القول عن آدم وحواء ، فإن آدم أحد الأنبياء الكوام ، ومن المستحيل أن يستجيب آدم لأمر يخدش العقيدة ، بل هو شرك بالله ، وإنما الصحيح كا قال المستحيل أن يستجيب آدم لأمر يخدش العقيدة ، بل هو شرك بالله ، وإنما الصحيح كا قال الحافظ ابن كثير ٣/١٣٥ أن ذلك كان في ذربته بدليل قوله تعالى ﴿ فتعالى الله عما يشركونَ ﴾ ولو كان في آدم وحواء لقال « فتعالى الله عما يشركان » فالمراد المشركون من ذربة آدم ، كا ذكر أن الآثار فيها نظر فإنها من آثار أهل الكتاب .

⁽٣) ذكره ابن جرير في جامع البيان ١٤٧/٩ عن قتادة قال : فأشركا في الاسم ، ولم يشركا في العبادة .

١٧٨ _ ثم قال تعالى ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [آية ١٩٠] .

أي عما يشركُ الكَفَّـارُ(') ، ويـدلُّ على هذا ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً ﴾ ؟ يعني الأصنام .

⁽١) هذا هو الصحيح الذي عليه أهل التحقيق ، أن الآية في المشركين من ذرية آدم وليست في آدم وحواء ، وقد أطال ابن كثير في هذه الآية فأجاد وأفاد .

⁽٢) نظراً لأهمية البحث وكونه يتعلق بآدم عليه السلام وهو نبيَّ من الأنبياء ، لا يُتصور أن يقع منه إشراك بالله ، ننقل ما ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٩/٣ حيث قال رحمه الله : حديث « لما حملت حواء طاف بها إبليس .. » إلخ قال : هذا الحديث معلول من ثلاثة وجوه :

أحدها : أن عمر بن إبراهيم قال عنه أبو حاتم الرازي لا يُحتجُّ به .

الثاني : أنه قد رُوي من قول سمرة نفسه وليس مرفوعاً ، كما رواه ابن جريس عن سَمُرة بن جندب قال : سمَّى آدم ابنه « عبد الحارث » .

الثالث: أَن الحسن نفسه فسَّر الآية يغير هذا ، فلو كان عنده عن سَمُرة مرفوعاً لَمَا عدل عنه ، فقد قال الحسين : كان هذا في بعض أهل الملل ، ولم يكن بآدم ، وهذا يدل على أن الحديث موقوف على الصحابي ، ويحتمل أنه تلقَّاه من بعض أهل الكتاب .

قال : وأما الآثار فيظهر _ والله أعلم _ أنها من آثار أهـل الكتــاب ، وأخبارهــم على ثلاثــة أقـــام : منها ما علمنا صحته بما دلَّ عليه الدليــل من كتــاب الله وسنَّـةِ رسولــه . ومنها ما علمنــا

وقال بعض أهل النظر : يراد به غير « آدم وحــواء » وإنما ذُكِرًا لأنهما أصلُ النَّاس .

١٧٩ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ [آية ١٩٤] .

أي الله جلَّ وعز يُهلكهم كما يُهلككم .

ورُوي عن سعيد بن جبير أنه قرأ : ﴿ إِنِ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ و ﴿ إِنْ ﴾(١) هاهنا بمعنى ﴿ ما ﴾ والمعنى : ما الذين تدعون من دون الله عبادٌ أمثالكم ، أي هم الأصنامُ . والقراءة الأولى أكثرُ وأعرف ، والسَّوادُ عليها .

١٨٠ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ وَلِيِّــيَ اللهُ الَّــذِي نَزَّلَ الكِتَــابَ .. ﴾ [آية ١٩٦] .

قال الأخفش : وقُرِى ﴿ إِنَّ وَلِيَّ اللهِ الَّـذِي نَزَّلَ الكِتَـابَ ﴾ يعني جبريل عَيْنِيَّةٍ .

ح كذبه لمخالفته الكتاب والسنة . ومنها ما هو مسكوت عنه ، وهو الذي لا يُصدَّق ولا يُكذب ، وهذا الأثر من القسم الثاني أو الثالث ، وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصري رحمه الله في أنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء ، وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته ولهذا قال سبحانه في فتعالى الله عما يشركون في . اهه. .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ، لابن جنَّى ٢٧٠/١ وعلى هذه القراءة تكون « إنْ » نافية بمعنى « ما » .

⁽٣) هذه القراءة بالإضافة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٨٣/٦ وذكر أن أبا حاتم ضعَّفها ، وعلى اكلّ فليست من القراءات السبع ، بل هي شاذة .

قال أبو جعفر: هي قراءة عاصم الجَحْدَري^(١)، والقراءةُ الأُوْلَى أَوْلَى لقوله تعالى ﴿ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ .

۱۸۱ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ اللهَ لَكَ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمُ مُ اللهُ ال

يعني الأصنام^(٢).

قال الكسائي : يُقال : داري تنظر إلى دار فلان ، إذا كانت قريبةً منها (٢) .

١٨٢ ــ وقولـه جل وعز ﴿ خُذِ العَفْوَ وَأَمُرْ بِالعُـــرْفِ وَأَعْـــرِضْ عَنِ العَاهِلِينَ ﴾ [آية ١٩٩] .

قال عطاء : العفو : الفَضْلُ (٤) .

⁽۱) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٤٣/٧ فقد ذكر أنها قراءة الجحدري ، وأن قراءة الجمهور أبيَن وأولى ، وذكر أبو حيان في البحر ٤٤٦/٤ أن هذه القراءة شاذة ، وتفسيرها بأن المراد به جبيل ، وإن احتملها لفظ الآية ، لكنها لا تناسب ما قبلها ولا ما بعدها .

⁽٢) هذا ما رجحه الطبري وغيره أن الضمير يعود على الأصنام ، قال ابن جرير ١٥٢/٩ : وترى آلهتهم - الأصنام - ينظرون إليك وهم لا يبصرون . وقال أبو حيان في البحر ٤٤٧/٤ : والضمير في « وتراهم ينظرون إليك » للأصنام ، ونفى عنهم السماع لأنها جماد ولا تُحِس ، وأثبت لهم النظر على سبيل المجاز ، بمعنى أنهم صوروهم ذوي أعين فهم يُشبهون من ينظر إليك .

⁽٣) ذكره ابن جرير في جامع البيان ١٥٣/٩ عن الكسائي قال : الحائط ينظر إليك : إذا كان قريباً منك حيث تراه ، واستشهد عليه بيت من الشعر .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٥٤/٩ وفسَّره مجاهد بالفضل من أخلاق الناس من غير تجسس ، والسدي بالفضل من أموال الناس . وكذا ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٧/٣ قال : وعلى قول مجاهد يكون المعنى : اقبل الميسور من أخلاق الناس ولا تستقص عليهم .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، ما كان فَضْلاً ولم يكن بتكلف .

حدثنا أبو جعفر قال: نا أحمد بن عبد الجبار الصُّوفي ، قال: أنبأنا داود الضبي ، قال: نا مسلم بن خالد (١) عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله جل وعزَّ ﴿ خُذِ العَفْوَ ﴾ قال: خذ من أخلاقهم وأعمالهم في غير تجسس (٢) .

قال الضحاك والسدي : هذا قبل أن تُفرض الصَّدقة ، وقد نسخته الزَكاة (٢) .

وقال وهب بن كيسان : سمعت ابن النزبير رحمه الله يقول : ﴿ خُذِ العَفْوَ ﴾ : والله ما أُمِرَ أن يُؤخذ إلا من أخلاق الناس ، والله لآخذنّه منهم ما صَحِبْتُهم (٤) .

⁽١) في المخطوطة « مسلم بن خلد » وصوابه ما أثبتناه « مسلم بن خالد » المخزومي ، المكي توفي سنة ١٧٨ هـ كما في التقريب ٢٤٥/٣ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٤/٩ ١٥ وابن الجوزي ٣٠٨/٣ وابن كثير ٥٣٥/٣ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٥٤/٩ عن السدي وابن الجوزي ٣٠٨/٣ ورجح ابن جرير أن المراد العفو من أخلاق الناس وترك الغلظة .

⁽٤) أخرجه البخاري في التفسير ٧٦/٦ ولفظه قال : ما أنزل الله ﴿ خذ العفو وأمر بالعُرف ﴾ إلا في أخلاق أخلاق الخاس ، وفي رواية أخرى عنه : ٥ أمر الله نبيَّه عَلَيْكُ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس ، البخاري ٧٦/٦ .

والعُرْفُ : المعروف(١) .

١٨٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَانَكَ من الشَّيْطَانِ نَزْغٌ .. ﴾ [آية ٢٠٠].

النَّزْغ: أدنى حركة^(٢).

١٨٥ _ وقولُه جل وعز ﴿ إِنَّ الَّذِينِ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَاكَرُوا ﴾ [آية ٢٠١] .

قال مجاهد: الطُّيــفُ: الغضبُ.

قال الكسائي : الطَّيف : اللَّمَـمُ ، والطائف : كلُّ ما طاف حول الإنسان .

وقال أبو عمرو^(٤): الطَّيفُ: الـوسوسةُ، وحقيقتُه في اللغة من طافَ يَطِيفُ: إذا تخيَّل في القلب، أو رُؤي في النوم، وهـو طائف، وطيفٌ بمعناه^(٥).

⁽١) هكذا فسرَّه البخاري في كتاب التفسير ٧٦/٦ وهذا قول علماء السلف نصَّ عليه عُروة بن الزبير ، والسدي ، وقتادة ، وغيرهم قال ابن جرير ١٥٦/٩ : العُرف : المعروف ، يُقال : أوليتُه عُرفاً وعارفةً كل ذلك بمعنى المعروف .

 ⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٤٣٨/٢ قال : تقول : نزغتُه إذا حرَّكته أدنى حركة ، فالمعنى : إن نالك من الشيطان أدنى نزغ أو وسوسة . وفي الصحاح ٣٢٧/٤ : نَزَغَ الشيطان بينهم : أفسد وأغرى . اهـ. .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٥٨/٩ وفي القرطبي ٣٠٠/٧ وفي ابن الجوزي ٣١٠/٣ .

 ⁽٤) هو أبو عمرو بن العلاء المازني ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٥) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٥٠/٧ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٠٩/٣ ولم يرتض ابن عطية قول =

١٨٦ _ وقوله جل وعــز ﴿ وَإِخْوَانُهُــمْ يَمُدُّونَهُــمْ فِي الْعَــيِّ .. ﴾ ﴿ الْعَــيِّ .. ﴾ ﴿ الْعَــيِّ .. ﴾ ﴿ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

أي يزيدونهم .

١٨٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا .. ﴾ [آية ٢٠٣] .

قال قتادة : أي جئت بها من عند نفسك (١) .

وكذلك هو في اللغة ، يُقال : اجتبيتُ الشيءَ ، وارتجلتُه ، واخترعتُه ، واختلقتُه : إذا جئت به من عند نفسك (٢) .

١٨٨ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَدُونَ الجَهْرِ مِنَ القَوْلِ بالغُدُّ والآصَالِ .. ﴾ [آية ٢٠٥] .

الآصال : العَشَايا ، الواحد أُصُل ، وواحدُ أُصلٍ أَصيلٌ (٣) .

الكسائي ١٩١/٦ وذكره أبو حيان في البحر المحيط ٤٤٩/٤ ودافع عنه ووجَّهه بما يوافق أساليب
 العرب .

⁽١) الأثر في الطبري ١٦١/٩ وفي البحر ٤٥١/٤ قال : والمراد هلًا اخترعتها واختلقتها من قبلك ومن عند نفسك ؟ قال الفراء : والعرب تقول : اجتبيتُ الكلام ، واختلقته ، وارتجلته : إذا افتعلته من قبل نفسك . اهـ. البحر .

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب لابن منظور ، وتهذيب اللغة مادة جبي .

⁽٣) قال الزجاج : الآصال جمع أصل ، والأصل جمع أصيل ، فالآصال جمع الجمع ، والآصال : العشنيات ، انظر معاني القرآن للزجاج ٤٤٠/٢ وقال أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٢٣٩/١ واحدتُها أصل ، وواحد الأصل : أصيل ، وهو ما بين العصر إلى المغرب ، وأما الطبري فقد أجاز أن يكون جمع الآصال أصيل أو أصل .

١٨٩ — وقوله جل وعز ﴿ وإِذَا قُرِئَ القُرآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا .. ﴾ [آية ٢٠٤].

هذا عامٌّ يراد به الخاصُّ (١) .

وقال إبراهيم النَّخعي : وابنُ شهاب ، والحسنُ : هذا في الصلاة (٢) .

وقال عطاء : هذا في الصلاة والخُطبة (٣) .

قال أبو جعفر : القولُ الأولُ أولى ، لأن الخطبة يجب السكوتُ فيها إذا قرى القران ، وإذا لم يُقرأُ الله .

والدليل على صحَّة ما رواه إبراهيم الهَجَرِيُّ (°) ، عن أبي عياض ، عن أبي هريرة قال : كانوا يتكلمون في الصلاة ، فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ وَإِذَا قُرِى القرآنُ .. ﴾ (٦) إلى آخرها .

⁽١) يريد أن اللفظ عام يجب السكون عند كل تلاوة للقرآن ، ويُراد به السكوت عند تلاوة الإمام في الصلاة ، كما ذهب إليه الحسن البصري ، والنخعي ، وابن شهاب .

⁽٢) و(٣) الأثر في الطبري ١٦٤/٩ وابن كثير ٤٣/٣، والدر المنثور ١٥٦/٣ .

⁽٤) وكذلك قال ابن عطية ١٩٦/٦ : من قال إنها في الخطبة فضعيف ، لأن الآية مكية ، والخطبةُ لم تكن إلا بعد هجرة النبي عَلِيْكِم من مكة .

^(°) هو إبراهيم بن مسلم العبدي الكوفي ، المعروف بالهَجَري ، ضعَّفه الترمـذي وأبـو حاتم ، وانظـر ترجمته في التهذيب ١٦٤/١ .

⁽٦) الأثر في الطبري ١٦٤/٩ وابن كثير ١/٣٥٥ وفي الدر المنشور للسيوطي ١٥٦/٣ .

قال أبو جعفر : ولم يُختلف في معنى قولـه تعـالى ﴿ وَاذْكُـرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ أنه في الدعاء .

وقال بعضهم في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ كان هذا لرسولِ الله خاصَّةً ، لِيَعِيهِ عنه عَلِيْكُ أَصِحَابُهُ .

« تمت سورة الأعراف »

• • •

تَفْسِيرُسُورَةِ الْأَنْفِيَالَ مَدُنيةً وآيَانْهَا ٥٧ آسِيةً

بِشِّهُ الْآَلَالِيَّةِ الْحَيْلِ مُورة الاُنفال وهي يَونية ('

قال ابن عباس: نزلت في يوم بدر(٢).

وروى إسرائيل ، عن سِمَاكِ بنِ حَرْبٍ ، عن مصعب بن سعد ، عن أبيه (٢) قال : « أصبتُ سيفاً يوم بدر ، فاستحسنته ، فقلتُ يا رسول الله : هَبْهُ لي ! فنزلت ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَنْفَالُ لَلَّهِ والرَّسُولِ ﴾ (٤) .

قال أبو جعفر: المعروفُ من قراءة سعد بن أبي وقَّاص

⁽١) هذا اتفاق بين المفسرين أن السورة مدنيَّة ، وقال ابن عباس : هي مدنية إلا سبع آيات من قوله سبحانه ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك .. ﴾ إلى آخر الآيات السبع ، وانظر جامع الأحكام ٣٦٠/٧ .

 ⁽٢) الأثر عن ابن عباس رواه البخاري ٦٧٦/٦ ولفظه: قال ابن عباس: الأنفال: الغنائم،
 ويسنده عن سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس رضي الله عنهما، : سورة الأنفال؟ قال: نزلت في بدر وانظر ابن كثير ٥٤٥/٣.

⁽٤) الأثر في الطبري ١٧٣/٩ ورواه مسلم في فضائل الصحابة ١٢٦/٧ بأُطول منه ، وخرَّجه ابن كثير في تفسيره ٤٧/٣ ورواه البيهقي في السنن الكبرى ٢٩١/٦ .

﴿ يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ ﴾ بغير (عَنْ) هكذا رواه شعبة ، عن سِمَاك ، عن مُصْعَب عن أبيه (١) .

قال ابن عباس: قال النبي عَلَيْكُ في يوم بدْرٍ: « مَنْ قَتَلَ قتيلاً فلم كذا ، ومن أسر أسيراً فله كذا » فلمّا فتح لهم جاءوا يطلبون ذلك ، فقام سعْد والأشياخ فقالوا: يا رسول الله إنما قمنا هذا المقامَ رِدْءاً لكم لا جُبْنًا ، فنزلت ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَنْفَالِ ﴾ فسلّموا الغنيمة لرسول الله عَلِيْكُ ثمَّ نزلت بعد ﴿ واعْلَمُوا أَنْمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ ﴾ (١) .

فبيَّنَ اللهُ جلَّ وعزَّ في هذا أن الأنفالَ صارت من الخُـمُسِ ، لا من الجُمْلةِ .

قال مجاهد وعكرمة : هي منسوحة ، نَسَخها ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ مَاغَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ (٢) إلى آخر الآية .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٧٢/١ وذكرها ابن عطية ٦ /٢٠٢ في المحرر الوجيز ، وهي كما بيتًا ليست من القراءات السبع ، بل من الشواذ .

⁽٢) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ٧٧/٣ والبيهقي في الدلائيل ٢٩١/٦ والحاكم في المستدرك ١٣١/٢ وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الذهبي : صحيح ، وخرَّجه ابن كثير ٥٤٨/٣ والسيوطي في الدر المنثور ١٥٩/٣ وهو أيضاً في الطبري ١٧٢/٩ بألفاظ متقاربة .

 ⁽٣) هذا أيضاً قول منقول عن ابن عباس ، والسدِّي ، وقال ابن زيد : ليست بمنسوخة وهي محكمة ،
 والأثر في الطبري ١٧٦/٩ وابن كثير ٤٩/٣ وزاد المسير ٣١٩/٣ .

قال مجاهد: والأنفال: الغنائم (١)

قال أبو جعفر: والأنفال في اللغة: مَا يَتَطوَّع به الإمامُ ، ممَّا لا يجب عليه نحو قوله: « من جاء بأسير فله كذا » ومنه النَّافلةُ من الصَّلوات ، ثم قيل للغنيمة: نَفَلٌ ، لأنه يروى « أن الغنائم لم تحلَّ لأحدٍ إلَّا لأمّة محمَّد عَلِيلَةً (٢) » فكأنهم أعطُوهَا نافلةً ..

٢ __ وقوله جل وعز ﴿ فَاتَّقُوا اللهُ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ يَشْنِكُمْ ﴾ [آية ١]
الذاتُ: الحقيقةُ، والبَيْنُ: الوصلُ، ومنه ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ (^{٦)}.

٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّمَا المُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهمْ ﴾ [آية ٢]

قال ابن أبي نجيج: أيْ فَرِقَتْ (٤) ، وأنشد أهلُ اللغة: لَعَمْ رُكَ مَا أَدْرِي وَإِنَّ يَ لَأُوجَ لُ لَعَمْ رُكَ مَا أَدْرِي وَإِنَّ يَ لَأُوجَ لُ عَلَى أَيْنُ التَّا تَعْ دُو المَنِيَّ أَوْلُ (٥)

⁽١) الأثر في الطبري ١٦٨/٩ وابن كثير ٥٤٥/٣ وهو قول ابن عباس أيضاً ، واستشهد عليه بقول لبيد :

⁽٢) أشار المصنف إلى حديث جابر في الصحيحين أن النبي عَلَيْكُ قال : « أُعطيتُ حمساً لم يعطهن أحدٌ قبلي .. » الحديث . الحديث .

٣) الآية من سورة الأنعام برقم ٩٤ وتمامها ﴿ لقد تقطع بينكم وضلَّ عنكم ما كنتم تزعمون ﴾ .

⁽٤) الأثـر في الـطبري ١٧٩/٩ وابـن كثير ٥٥١/٣ ومعنـى : فَرِقَتْ : فزعَتْ وحـافَتْ ، وهـــو قول علماء السلف .

 ⁽٥) البيت لمعن بن أوس المزني ، يستعطف بها صديقه ، وكان قد طلَّق أحته وتزوج بأخرى ، وهـو في
 ديوانـه ص ٣٩ والمقـتضب ٣٤٦/٣ وفي الكامـل ٣٦٤/١ ومعـاني الزجـاج ٤٤٢/٢ يريـد بهذا =

وروى سُفْيانُ عن السُدِّيّ في قوله جل وعزّ ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُم ﴾ قال: إذا أراد أن يظلم مظلَمةً قيل له: اتّـقِ اللهُ ، كفَّ وَوَجَلَ قَلْبُهُ (١) .

٤ ـــ ثم قال جَلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا ﴾ [آية ٢]
 أي : صدّقوا بها فازدادوا إيمانًا .

قال الحسنُ : ﴿ الَّذِيـــنَ يُقِيمُـــونَ الصَّلَاةَ ﴾ الخمس ، بوضوئها ، وركوعها ، وسجودها ، وخشوعها (٢) .

وقال مقاتل بن حَيّانَ : إقامتُها أن تحافظ على مواقيتها ، وإسباغ الطَّهُورِ فيها ، وتمام ركوعها وسجودها ، وتلاوة القرآن فيها ، والصَّلاةِ على الني عَلَيْكُ ، وَهَذَا إقامتها(٣) .

البيت أن يؤثر بأن يكون هو السابق إلى الموت دون صديقه ، وهو يخشى أن يبقى بعد صاحبه فيدوق مرارة فراقه ، و « أوجل » هنا بمعنى وجل وليس بأفعل تفضيل ، كأنه يقول : وإني لخائف أن أرزأ بك .

⁽١) الأثر في الطبري ١٧٩/٩ والقرطبي ٣٦٥/٧ وابن كثير ٣١٥٥/ .

⁽٢) الأثر في ابن كثير ٥٠٢/٣ عن قتادة وابن عباس ، وفي الطبري ١٨٠/٨٩ قال : هي الصلوات الخمس ، يؤدونها بحدودها ، وبه قال أهل التأويل ، ونقل أبو حيان في البحر ٤٥٨/٤ عن الحسن أنه سأله رجل : أمؤمن أنت ؟ قال : الإيمان إيمانان ، فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، والجنة والنار ، فأنا مؤمن ، وإن كنت تسألني عن قول الله تعالى ﴿ إنما المؤمنونَ الذين إذا ذُكر الله وجلت قلوبُهم .. ﴾ فوالله ما أدري أمنهم أنا أم لا ؟ .

 ⁽٣) الأثر في تفسير ابن كثير ٣/٢٥٥ وهـو قول ابن عباس أيضاً كما ذكره الـطبري في أول سورة
 البقرة .

- وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ [آية ٥]
 فيه أقوال :
- (أ) قال الكسائي: المعنى: يجادلونك في الحقّ ، مجادلتَهُ مَ كَا أَخرجك ربُّك من بيتك بالحق(١).
- (ب) قال أبو عبيدة : (ما) بمعنى (اللذي) أي : والسدي أني السادي أخرجك ، هذا معنى كلامه (٢) .
- (ج.) وقول ثالث: وهو أن المعنى: قل الأنفال للّهِ والرسول ، كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، أي: كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، قل الأنفال للّهِ والرسول ، وإن يتك بالحق وهم كارهون ، قل الأنفال للّهِ والرسول ، وإن كرهوا(٢).
- (۱) ذكر قول الكسائي ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٢/٣ قال : الكاف على رأي الكسائي متعلقة بقوله « يجادلونك » والمعنى : مجادلتهم إياك في الغنائم كإخراج الله إياك إلى بدر وهم كارهون ، وذكره ابن عطيه في المحرر الوجيز عن مجاهد والكسائي ٢٢٠/٦ واستحسنه ، وجعله أحد قولين زاجحين للفراء والكسائي .
- (٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٠/١ فقد جعل اللفظ مسوقاً مساق القسم ، وذكره عنه ابن عطية في المحرر ٢٢١/٦ فقال : وقال أبو عبيدة : هو قَسَمٌ ، أي لهم درجات ومغفرة ورزق كريم ، كما أخرجك ربك من بيتك بتقدير : والذي أخرجك ، فالكاف في معنى الواو ، و « ما » بمعنى «الذي» وجعله مرجوحاً ، لما فيه من التكلف ، وقال ابن الأنباري : وفي هذا القول بعد ، لأن الكاف ليست من حروف القسم .
- (٣) هذا القول هو رأي الفراء في معانيه ٤٠٣/١ واختاره ابن عطية ورجحه في المحرر الوجيز ٢١٩/٦ حيث قال : اختلف الناس في متعلق الكاف في قوله ﴿ كَا أَخْرَجَكُ ﴾ والذي يلتئم به المعنى ويحسن سرد الألفاظ قولان : قال الفراء : التقدير : امضٍ لأمرك في الغنام ، ونف ل من شئت وإن كرهوا ، كما أخرجك ربك ، قال توضيح وتحرير هذا المعنى عندي أن يُقال : إن هذه الكاف شبهت هذه القصة التي هي سؤالهم عن الأنفال ،

وقيل: « كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ » متعلّقُ بقوله تعالى « لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ » أي: هذا الوعد لهم حقٌ في الآخرة ، كما أخرجك ربك من بيتك بالحقٌ ، فأنجز وعْدَك بالظَّفَر(١) .

٦ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ [آية ٦] .

فكما كان هذا حقًا ، فكلذك كلُّ ما وعلم به حقٌ ، يجادلونك في الحقِّ بعد ما تبيَّن ، وتبيينُه أنه لمَّا خبَّرهم بخبر بعد خبر من الغيوب ، حَقاً ، وجب أن لا يشكُّوا في خبره .

وأحسنُها قولُ مجاهد أن المعنى : كما أخرجك ربك من بيتك ، أي : من المدينة إلى بدر على كُرهٍ ، كذلك يجادلونك في الحقّ ، لأن كلا الأمرين قد كان ، مع قُربِ أحدهما من الآخر ، فذلك أولى ممّا نعُد عنهُ (١) .

كأنهم سألوا عن النّفل وتشاجروا ، فأخرج الله ذلك عنهم فكانت في ذلك الخيرة ، فتشاجُرهم
 في النّفل بمثابة كراهيتهم هنا للخروج ، وحكم الله في النفل بأنه لله وللرسول دونهم هو بمثابة إخراج الله لنبيه عليه من بيته .

والقول الشاني قال مجاهد والكسائي وغيرهما : ومعناه كما أخرجك ربك من بيستك على كراهية من فريق منهم ، كذلك يجادلونك في قتال كفار مكة ، ويودون غير ذات الشوكة .. قال : فهذان قولان مطَّردان ، يتم بهما المعنى ويحسن رصف اللفظ .

⁽۱) ذكره في المحرر الوجيز ٢٢١/٦ ولم يعزه لأحـد من علمـاء اللغـة ، وجعلـه من القـول المرجـوح ، وذكر أبو حيان في البحر المحيط ٤٦٢/٤ خمسة عشر قولاً في هذه الآية ، منها هذا القـول ، وقـد ارتضى قولاً آخر ذكره في تفسيره فيه حــن وجمال ، فارجع إليه هناك والله يرعاك .

 ⁽۲) هذا الذي رجحه المصنف ، هو الذي رجحه شيخ المفسرين ابن جرير المطبري في جامع البيان
 ۱۸۲/۹ وجعله ابن عطية أحد القولين الصحيحين في تفسير الآية الكريمة .

وقوله جل وعز ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ .
 آية ٧]

قال قتادة : الطائفتان : « أبو سفيان » معه العيرُ ، و « أبو جهلٍ » معه نفيرُ قريش ، وكان أصحابُ رسول الله عَيْسَةِ يجبُّون أن يظفروا بالعير ، وأراد اللهُ عزَّ وجلَّ غير ذلك(١) .

والشوكة : السّلاحُ(٢) .

٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَيُرِيدُ اللهُ أَنْ يُحِقَّ الحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ، وَيَقْطَعَ دَابِرَ
 ١لكافِرينَ ﴾ [آية ٧]

أي : كانِ في ظهورهم على المشركين ، وإمدادهم بالملائكةِ ، ما أحقَّ به الحقَّ ، وَقَطَعَ دابر الكافرين^(٣) .

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ١٨٦/٩ وفي ابن كثير ٥٥٧/٣ بتوسع عن ابن عباس ، قال : وكذلك قال السدي ، وقتادة ، وابن زيد ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٦٩/٣ وعزاه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم .

⁽٢) في المخطوطة « الصلاح » وهو تصحيف ، وصوابه « السّلاح » كما أثبتناه ، قال الزجاج في معانيه ٢ / ٤٤ ٤ وذاتُ الشوكة : ذاتُ السّلاح ، يُقال : فلان شاكٍ في السّلاح ، وشائكٌ في السّلاح ، وشائكٌ في السّلاح ، بمعنى لابس السلاح وقال الطبري ١٨٤/٩ أصل الشوكة من الشّوك ، كره المسلمون الشوكة والقتال ، وأحبوا أن يَلقوا العير ، قال ابن زيد : كانت العير أحبّ إلى القوم من القوم ، كان في الشوكة القتل ، والعير ليس فيها قتال . اهـ.

⁽٣) قال أبن كثير : ﴿ ويريد الله أن يُحقّ الحق بكلماته ﴾ أي يريد أن يظفركم بهم ، وينصركم عليهم ، ويُظهر دينه ، ويرفع كلمة الإسلام ، ويجعله غالباً على الأديان ، ويهلك الكافرين ، وبنحوه قال ابن جرير .

٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفِ مِنَ المَلَاثِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ [آية ٩]

قال ابن عباس: أي: متتابعين(١).

وقال أبو جعفر: قال أهل اللغة: يقال: رَدِفتُه، وأَردَفْتُه: إذا تَبعْتُهُ (٢).

ق**ال مجاهد** : مردفين : أي : ممدَّين^(٣) .

١٠ ــ وقوله جل وعزّ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى ﴾ [آية ١٠]

يعني الإمداد ، ويجوز أن يكون يعني الإرداف^(١) .

١١ _ وقوله جل وعزّ ﴿ إِذْ يُعَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْه ﴾ [آية ١١]

⁽١) الأثر في الطبري ١٩١/٩ وابن كثير ٥٦٠٢/٣ والقرطبي ٣٧٠/٧ قال : و » مردّفين » فتح الدال قراءة نافع ، وقرأها الباقون بالكسر « مردِفين » أي متتابعين ، تأتي فرقة ، وذلك أهيب في العيون ، وفي البخاري في التفسير ٢٧/٦ : مردّفين فوجاً بعد فوج .

⁽٢) في المصباح المنير ٢٤٠/١ : رَدِفتُ الرحلَ : إذا ركبتَ خلفه ، وأردفتُه : إذا أركبتَهُ خلْفَكَ ، ورَدِفتُه الكسر : لحقتُه وتبعتُه ، هذا قول الزجاج اهـ. من المصباح ، وانظر معاني الزجاج المدر ٢٤٥/٢ فقد قال أيضاً : ويُقال : أردفتُ الرجل إذا جئتَ بعده . وأما أبو عُبيدة في مجاز القرآن فيرى أنهما لغتان بمعنى واحد ٢٤١/١ .

⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ١٩١/٩ وابن كثير ٥٦٠/٣ .

⁽٤) قال ابن عطية ٢٢٩/٦ : الضمير في « وما جعله » عائد على الوعد ، وهذا أمكن الأقوال من جهة المعنى ، وقال الزجاج : عائد إلى المدد ، ويحتمل أن يعود على الإمداد . وانظر معاني الزجاج ٢٥/٣٤ .

قال ابن أبي نجيح: كان المطر قبل النعاس^(۱).
ويُقال: أُمِنَ ، يأمنُ ، أُمْنًا ، وأُمَانًا ، وأُمَنةً ، وأُمْنةً .
ورُوي عن ابن محيصن أنه قرأ « أَمْنَةً » بإسكان الميم^(۱).

وقال عبد الله بن مسعود : النَّعاسُ في الصلاة من الشيطان ، وفي الحرب أَمَنَةٌ (٢) .

١٢ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَيُنزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ﴾ .
 آية ١١]

قال الضحاك: سَبَق المشركون المسلمينَ إلى الماء ببدر ، فبقي المسلمون عطاشاً ، مُحْدِثين مُجْنَبين ، لا يَصِلون إلى الماء ، فوسُوسَ إليهم الشيطانُ فقال: إنكم تزعمون أنكم على الحقِّ ، وأن فيكم النبي ، وعدوُّكم معه الماء ، وأنتم لا تصلون إليه ، فأنزل اللهُ جلَّ وعزّ المطر ، فشربوا منه حتى رَوُوا ، واغتسلوا ، وسَقَوا دوابَّهم (٤) .

⁽١) الأثر في ابن كثير عن مجاهد ٥٦٤/٩ قال : أنزل الله عليهم المطر قبل النعاس ، فأطفأ بالمطر الغبار ، وتلبدت به الأرض ، وطابت نفوسهم ، وثبتت أقدامهم . وكذا في الطبري ١٩٢/٩ .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنبي ٢٧٣/١ ويظهر أن الشاذ ليس في إسكان
 الميم فقط بل في قراءتها « أمنة نعاساً » كما نسبها في المحتسب لابن محيصن .

⁽٣) الأثر في جامع البيان ١٩٣/٩ وتفسير ابن كثير ٥٦٢/٣ والبحر المحيط ٤٦٨/٤ .

⁽٤) الأثر ذكره الحافظ ابن كثير عن ابن عباس ٥٦٣/٣ ثم قال : ونحو ذلك رُوي عن قتادة ، والضحاك ، والسدي ، ورواه الطبري في جامع البيان عن ابن عباس ١٩٥/٩ وهـو في القرطبي ٣٧٢/٧ وفي الدر المنثور للسيوطي ١٩٦/٣ رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وفي الدر المنثور ١٩١/٣ .

قال ابن أبي نجيح: رَوَوْا من الماءِ ، وسَكَنَ الغبارُ (١).

وقـال غيره: كان ذلك من الآيات العظـام ، لأنهم كانـــوا على سَبِحَةٍ (٢) ، لا تثبت فيها الأقدام ، فلمَّا جاء المطر ثبتتُ أقدامُهم (٣) .

١٣ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ .. ﴾ [آية ١١] . قال ابنُ أبي نجيح : أي وساوسَهُ (١٠ .

قال الضحاك : وأما قوله ﴿ وَيُثبِّتَ بِهِ الأَقْدَامَ ﴾ فإنَّه كانتْ بِهِ رُمَيْلةٌ لا يقدر أحد أن يقف عليها ، فلمَّا جاءَ المطر ثَبَتت الأقدامُ عليها .

١٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إلَى المَلاَئِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَّتُوا الذَّينَ آمَنُوا ﴾ [آية ١٢].

⁽١) الأثر في الطبري ١٩٦/٩ رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وفي الدر المنثور ١٧١/٣ .

⁽٢) في المصباح ٢٨٢/١ : سَبِخَتِ الأَرْضُ فهي سَبِخَةٌ بكسر الباء ، وإسكانها تخفيف ، وأرض سَبَخة يفتح الباء أيضاً أي ملحة .

⁽٣) ذكره الطبري في جامع البيان ١٩٧/٩ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٦٧/٤.

⁽٤) الأثر في الطبري ١٩٧/٩ وذكره السيوطي في الدر ٧١/٣ من قول مجاهد وعزاه إلى ابـن المنــذر ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي شيبة .

⁽٥) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ١٩٦/٩ وابن كثير ٥٦٣/٣ والسيوطي في الدر ١٩٦/٣ وعبارة الطبري عن الضحاك أن المشركين نزلوا بالماء يوم بدر ، وغلبوا المسلمين عليه ، فأصاب المسلمين الظمأ ، وصلَّوا محدثين مجتبين ، فألقى الشيطان في قلوب المؤمنين الحزن ، ووسوس فيها إنكم تزعمون أنكم أولياء الله ، وأنتم تصلُّون محدثين مجتبين ، فأمطر الله السماء حتى سال كلُّ وادٍ ، فشرب المسلمون وملئوا أسقيتهم ، وسقوا دوابهم ، واغتسلوا من الجنابة ، وثبتت به الأقدام ، لأنه كان بينهم وبين عدوهم رملة لا تجوزها الدواب ، ولا يمثي فيها الماشي إلا بجهد ، فضربها الله بالمطرحتى اشتدت ، وثبتت عليها الأقدام . اهـ.

يجوز أن يكون المعنى : ثَبُتُوهم بشيء تُلْقُونَهُ في قلوبهم . ويجوز أن يكون المعنى : ثَبُتُوهم بالنصر ، والقتال عنهم .

ه ١ _ وقوله جل وعز ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ .. ﴾ [آية ١٢] .

قيل : إنَّ « فوق » هاهنـا زائـدة^(١) ، وإنما أُبيحـوا أن يضربوهـم على كل حال .

ويدلُّ عليه ﴿ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانِ ﴾ لأن البَنَان أطرافُ الأصابع ، الواحدةُ : بَنَانة ، مشتقٌ من قولهم أُبَنَّ بالمكان إذا أقامَ به(٢) .

١٦ _ ثم قال جل وعـز ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُـمْ شَاقُـوا الَّلــهَ وَرَسُولَــهُ .. ﴾ [آية ١٣] .

أي خالفوا ، كأنهم صاروا في شقٌّ آخر^(٣) .

⁽١) هذا قول الأخفش وابن قتيبة وهو مروي عن عطية والضحاك كما في تفسير ابن الجوزي ٣٣٠/٣ وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٤٢/١ : « فوق » بمعنى « على » أي اضربوهم على الأعناق ، تقول : ضربتُه فوق الرأس ، وضربتُه على الرأس .

⁽٢) في الصحاح للجوهري مادة بنن: البَنَانةُ واحدةُ البَنَان ، وهي أطراف الأصابع ، وجمع القلَّةِ بنانات ، ويُقال : بَنَانٌ مخضَّبٌ ، لأن كل واحد ليس بنيه وبين واحدة إلا الهاءُ ، فإنه يوحَّد ويذكّرُ ، وأَبَنَّ بالمكان : أقامَ به . اهـ.

⁽٣) المشاقّة في اللغة : المخالفة والعنادُ قال في المصباح : شاقّة ، مشاقّة ، وشِقاقاً : خالفه ، وحقيقتُه أن يأتي كلِّ منهما ، ما يشقُّ على صاحبه ، فيكون كلِّ منهما في شقٌّ غير شقٌ صاحبه . اهـ. المصباح مادة شقق .

١٧ وقوله جلّ وعزّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ الأَدْبَارَ ﴾ [آية ١٠].

أي : إذا واقفتُموهم(١) ، يقال : زحفتُ له ، إذا ثبتُّ .

وقيل : : التَّزاحفُ التداني والتَّقـاربُ ، أي : متزاحـفُ بعضُهـم إلى بعض(٢) .

١٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَنْ يُولِهِــمْ يَوْمَثِـذٍ دُبُـرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَـالٍ أَوْ
 مُتَحَيِّزًا إلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغضَبٍ مِنَ اللهِ .. ﴾ [آية ١٦].

قال الحسن : كان هذا يوم بدر خاصّة ، وليس الفرار من الخبائر (٣) .

ورَوَى شعبةُ عن داودَ بنِ أبي هندٍ ، عن أبي نَضْرة ، عن أبي سعيد الخدري قال : نزلت في يوم بدر .. حدثنا أبو جعفر قال : نا ابنُ سَمَاعه قال : نا أبو نُعَيْمٍ قال : نا موسى بنُ محمد عن داود بن أبي هندٍ ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد ﴿ وَمَنْ يُولِّهِمُ يَوْمَئِمَ لِهِ

 ⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٤٤٨/٢ قال : إذا واقفتموهـم للقتـال فلا تُدبـروا أي إذا واجهتموهـم
 ووقفتم معهم في موقف واحد ، وتولية الأدبار كناية عن الفرار ، أي فلا تنهزموا أمامهم .

⁽٢) التزاحف الدنوُّ والتقارب ، قال في البحر ٤٧٣/٤ : الزحف : الدنوُّ قليلاً قليلاً ، يُقال : زحف إليه إذا مشى ، وأزحفت القوم : دنوت لقتالهم ، وسمي الجيش العرمرم بالزحف لكثرته ، كأنه يدبُّ دبيباً من الكثرة ، من زَحَف الصبي إذا دب على إليته قليلاً قليلاً . اهـ.

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٠٢/٩ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٣١/٣ والسيوطي في الدر المنثور ١٧٣/٣ وعزاه إلى ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر . اهـ.

دُبُرَهُ ﴾ إلى قوله « وَبِئْسَ المَصِيرُ » قالَ : ذلك يوم بدر (١) .

وقال عطاء: هي منسوحة إلى قوله ﴿ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ﴾ (٢) أهل بدر ، لم يكن لهم إمامٌ ينحازون إليه ، إذْ كان النبيُّ عَلَيْكُ معهم ، فلم يكن لهم أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه (٣) .

وفي حديث ابن عمر « حِصْنا حَيْصَةً في جيشٍ فخفنا ، فقلنا يا رسول الله : نحن الفَرَّارون ، فقال : أنا فئتكُمُ »(٤) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٢/٩ والسيوطي في الدر ١٧٣/٣ ورواه ابن كثير ١٨/٣ عن عمر قال : أيها الناس لا تغرنكم هذه الآية ، فإنما كانت يوم بدر ، وأنا فئة لكل مسلم ، كما رواه ابن أبي حاتم من طريق خلاد بن سليمان الحضرمي عن نافع قال : سألت ابن عمر قلت : إنّا قومٌ لا نثبت عند قتال عدونا ، ولا ندري من الفئة إمامنا أو عسكرنا ؟ فقال : إن الفئة رسول الله عند ، وإنما نزلت هذه الآية في بدر ، لا قبلها ولا بعدها . اهـ.

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم ٦٦.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٣/٩ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٣١/٣ ورجع ابن جرير أن الآية محكمة غير منسوخة ، وأن حكمها ثابت في جميع المؤمنين ، ولا يجوز للمؤمنين إذا لقوا عدوهم أن يولُوهم الدبر منهزمين ، إلا لتحرُف القتال ، أو للتحيز إلى فئةٍ من المؤمنين . اهـ. جامع البيان ٢٠٣/٩ .

⁽٤) هذا طرف من حديث أخرجه أحمد في المسند ٧٠/٢ ولفظه: عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: كنتُ في سريَّة من سرايا رسول الله عَلَيْكُ فحاص الناسُ حيصةً _ أي انهزموا وفرُّوا _ وكنتُ فيمن حاص، فقلنا: كيف نصنع وقد فررنا من الزحف، وبؤنا بالغضب ؟ ثم قلنا: لو دخلنا المدينة فبتنا!! ثم قلنا: لو عرضنا أنفسنا على رسول الله عَلَيْكُ فإن كانت لنا توبة وإلا ذهبنا ؟ فأتيناه قبل صلاة الغداة _ أي الظهر _ فخرج فقال: من القوم ؟ فقلنا: نمن القرارون، فقال: لا ، بل أنتم العكارون _ أي الفارُّون إلى إمامهم _ أنا فئتكم، وأنا فئة المسلمين، قال: فأتيناه حتى قبَّلنا يده » ورواه أبو داود ٢٧٨ والترمذي ٢٧٨/٥ من تحفة الأحوذي وقال: حسن غريب.

وكذا قال عمر يوم القادسيّة : أنا فئةً كل مسلم(١) .

وقيل: ذا عامٌّ ، لأن ذلك حكم « مَنْ »(٢) إلَّا أن يَقع دلِيلٌ ، فإن خاف رجلٌ على نفسه وتيقَّنَ أنه لا طاقــة له بالمشركين ، فلــه الرجوع ، لئلا يُلقى بيده إلى التهلكة(٣) .

١٩ ـــ ثُم قَالَ جَلَ وعَزِّ :﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللهَ قَتَلَهُمْ .. ﴾ [آية ١٧] . وقال أبن أبي نجيج: لمَّا قال هذا قتلتُ ، وهذا قتلتُ (اللهُ الل

٢٠ هـ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللهُ رَمَــيٰ .. ﴾
 [آیة ۱۷] .

قال ابن أبي نجيع : هذا لمَّا حصبَهم رسولُ الله عَلِي (٥) .

قال أبو جعفر : وحقيقة هذا في اللغة ، أنهم نحوطبوا على ما يعرفون ، لأن عددهم كان قليلاً وأبلغوا من المشركين (١٠) . ويُروى أن رسول الله عَيْقِية حَصَبهم بكفه ، فلم يبق أحدٌ من المشركين إلا وقع في

⁽١) انظر جامع البيان ٢٠٢/٩ والدر المنثور ١٧٣/٣ وزاد المبير ٣٣١/٣.

⁽٢) يعني أن لفظ « مَنْ » يفيد العموم لجميع المنهزمين .

⁽٣) هذا إذا بقي منفرداً عن إخوانه المجاهدين ، فيجوز له الفرار ، لئلا يعرّض نفسه لله لاك كما قال سبحانه ﴿ وَلا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُم إِلَى التَهْلَكُة ﴾ .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٢٠٤/٩ .

 ⁽a) جامع البيان ٢٠٤/٩ عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قاله لمحمد عَلِيْكُ حين حَصَب الكَفَّارُ .

 ⁽٦) قال الزجاج ٤٤٩/٢ : ليس هذا نفي رمي النبي عَيْضًة ولكنَّ العرب خوطبت بما تعقل . اهـ.
 والمراد أن الله عز وجل هو الذي بلغ ذلك إليهم .

عينه ، أي فلو كان إلى ما في يد رسول الله عَلَيْكُ لم يصل إلى ذلك الجيش العظيم ، ولكنَّ الله فعل بهم ذلك (١) .

والتقديرُ _ والله أعلم _ وما رميتَ بالرعب في قلوبهم ، إذ رميتَ بالحصباء في وجوههم ، وقلتَ : شاهتِ الوجوهُ ، ولكنَّ الله رمى بالرعب في قلوبهم(٢) .

وقيل: المعنى: وما رميت الرمي الدي كانت [به] (٣) الإماتة ، ولكنَّ الله رَمَى .

٢١ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلِيُبْلَــيَ الْمُؤْمِنِيــنَ مِنْــهُ بَلَاءً حَسَنَــا .. ﴾ 1 _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلِيُبْلَــيَ الْمُؤْمِنِيــنَ مِنْــهُ بَلَاءً حَسَنَــا .. ﴾

والبلاء هاهنا النعمة .(١)

⁽١) روى الحافظ ابن كثير ٥٧١/٣ عن محمد بن كعب القرظي قال : « لما دنا القوم بعضهم من بعض ، أخذ رسول الله علي قبضة من تراب ، فرمى بها في وجوه القوم ، فلم يبق مشرك إلا دخل في عينيه من ذلك التراب شيء ، ثم ردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ، وأنزل الله ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رحى ﴾ وانظر جامع البيان ٢٠٥/٩ .

⁽٢) هذا قول ابن الأنباري كما في زاد المسير لابن الجوزي ٣٣٤/٣.

⁽٣) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناها ليتناسق الكلام ، ولا بد في الآية من تقدير ، فقد نفي الرمي وأثبته للرسول علقه ﴿ وما رميت إذ رميت ولكنَّ الله رمي ﴾ والمعنى كما في البحر ٤٧٧/٤ : إن الرمية التي رميتها ، لم ترمها أنت يا محمد على الحقيقة ، ولكنها كانت رمية الله ، حيث أثرت ذلك الأثر العظيم ، لأن كفاً من تراب لا يملاً عيون الجيش الكبير .

⁽٤) قال في البّحر ٤٧٧/٤ : ﴿ وليبلي المؤمنين منه بلاءً حسناً ﴾ قال السدي : أن ينصركم وينعم عليهم ، يقال : أبلاه إذا أنعم عليه ، وبلاه إذا امتحنه ، والبلاء يستعمل للخير والشر ، ووصفه بالحسن يدل على النصر والعزة أي ليعطيهم عطاءً جميلاً . اهـ.

٢٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِنْ تُسْتَفْتِحُــوا فَقَــدْ جَاءَكُــمُ الفَتْــحُ .. ﴾
 [آية ١٩].

قال مجاهد : أي إن تستنصروا^(١) .

وقال الضحاك: قال أبو جهل: « اللهمَّ انصْرُ أحبَّ الفئتين السيك » فقال اللهُ عز وجال ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَادُ جَاءَكُمُ الفَتْحُ ﴾ (٢) .

والمعنى عند أهل اللغة : إن تستدعوا الفتح ، وهو النَّصُّرُ (٣) .

٢٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تُكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُــمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ [آية ٢١].

لأنهم استمعوا استماع عداوة(١) ، ويبيِّنه قوله ﴿ إِنَّ شُرَّ الدُّوابِّ

⁽١) الأثر في الطبري ٢٠٧/٩ وابن كثير ٥٧٢/٣ والدر المنثور ١٧٥/٣ وهو قول ابن عباس.

⁽٢) أخرج أحمد في المسند ٤٣١/٥ عن عبد الله بن ثعلبة أن أبيا جهل قال حين التقى القوم : « اللهم أقطعنا للرحم ، وآتانا بما لا نعرف ، فأحِنه العَدَاة _ أي فأهلكه اليوم _ فكان أبو جهل هو المستفتح » وروى ابن كثير ٥٧٣/٣ عن السدي قال : « كان المشركون حين خرجوا من مكة إلى بدر ، أحذوا بأستار الكعبة فاستنصروا الله وقالوا : اللهم انصر أعلى الجنديين ، وأكرم الفئتين ، وخير القبلتين ، فقال الله عز وجل ﴿ إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ﴾ أي النصر ، يقول : قد نصرت من قلتم وهو محمد عيالة .

⁽٣) كذا قال الزجاج في معانيه ١/٢ه٤ : أي إن تستنصروا فقد جاءكم النصر .. لأن السين والتاء للطلب .

 ⁽٤) إنما أخبر تعالى عنهم أنهم لا يسمعون ، لأن الغرض من السماع التدبر والانتفاع ، فإذا لم ينتفع
الإنسان بما سمعه فكأنه لم يسمع .

عِنْدَ اللهِ الصُّمُّ البُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

أي: هم بِمنزلة الصمِّ في أنهم لا يسمعون سماع مَنْ يقبلُ الحَقَ، وبمنزلةِ البُكْمِ لأنهم لا يتكلَّمون بخير، ولا يعقلونه (١).

٢٤ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللهُ فِيهِمْ خَيْـرًا لأَسْمَعَهُـمْ .. ﴾ [آية ٢٢] .

أي لأسمعهم جواب كلِّ ما يَسْأَلُونَ عنه .

٥٥ _ ثم قال جلَّ وعـزَّ ﴿ وَلَـوْ أَسْمَعَهُــمْ لَتَوَلَّــوْا وَهُـــمْ مُعْـــرِضُونَ ﴾ [آية ٢٣].

أي لو أخبرهم بكل ما يسألون عنه ، لأعرضوا وكفروا ، معاندةً وحسداً (٢) .

٢٦ _ وقوله جل وعزّ ﴿ يَا أَيُّهَا الذَّيِنَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلْرَّسُولِ ..﴾ [آبة ٢٤] .

أبو عبيدةَ يذهب إلى أنَّ معنى ﴿ اسْتَجِيبُوا ﴾ أجيبوا ، وأنشد :

⁽١) شبّه تعالى الكفار بالبهائم ، بل جعلهم شراً منها ﴿ إِن شر الدواب﴾ أي شر البهائم التي تدب على وجه الأرض ، الصم الذين لا يسمعون الحق ، الخرس الذين لا ينطقون به ، الذين فقدوا العقل والإحساس ، فالكافر كالبهيمة لا يسمع الحق ولا ينطق به ، وهذا هو وجه المشابهة .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٢/٢٥٤ والآية تتوجه على الغرض والتقدير ، والمعنى : لو علم الله فيهم شيئاً من الخير والصلاح ، لأسمعهم سماع تفهم وتدبر ، ولو فُرِض أن الله أسمعهم — وقد علم أن لا خير فيهم — لأعرضوا واستنكفوا عن الإيمان والاستجابة .

وَدَاعِ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى

فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيْبُ (١)

فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيْبُ (١)

٢٧ — ثم قال جل وعز ﴿ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ .. ﴾ [آية ٢٢] .

أي لما تصيرون به إلى الحياة الدائمةِ في الآخرة (٢) .

٢٨ - ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ...
 ١٤ آية ٢٤] .

قال سعيد بن جُمَيْسِ: يحولُ بين المؤمنِ وبين الكفر ، وبين [الكافر وبين] (٢) الإيمان (٤)

وقال الضحاك : يحول بينَ المؤمنِ والمعصية ، وبين الكافر والطاعة(°) .

قال أبو جعفر : وأوَّلَ هذا القول بعضُ أهـل اللغـة ، أن

⁽۱) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٤٥/١ والبيت لكعب بن سعد الغَنَوي يرتي أخاه أبا المغوار ، وهو في خزانـة الأدب ٣٥٧/٤ ولسان العـرب ٢٨٣/١ وأمـالي المرتضى ٢٠٤/١ ومعــاني الزجـــاج ٢٤٢/١ .

⁽٢) قال القرطبي ٣٨٩/٧ : أي إلى ما يُحيى به قلوبكم من الإيمان فتوحَّدوه ، وهذا إحياء مستعار ، لأنه إحياء من موت الكفر والجهل ، وقال مجاهد والجمه ور : المعنى استجيبوا للطاعة والقرآن فقيه الحياة الأبدية ، والنعمة السمدية .

⁽٣) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل وأثبتناه من الهامش.

⁽٤) و (٥) الأثران عن الضحاك وابن جبير في جامع البيان ٢١٦/٩ وابن كثير ٣٥٥٣ وزاد المسير ٣٣٩/٣ قال ابن كثير : وهـذا القـول مروي عن ابن عبـاس ، ومجاهـد ، وسعيـد ، وعكرمـة ، والضحاك ، وعطية ، والسدي . اهـ.

معناه : يحول بينهما وبين ذَنْبِكَ بالموتِ^(١) .

وقيل: هو تمثيلٌ ، أي هو قريبٌ كما قال جل وعــــز ﴿ وَنَحْنُ الْوَرِيدُ ﴾ (٢) .

وقيل: كانوا ربَّما خافوا من عدوهم، فأعلمهم الله جلَّ وعزّ، أنه يحول بين المرء وقلبه، فيبدلهم من الخوف أمنًا، ويُبدل عدوَّهم من الأمن خوفًا(٣).

٢٩ __ وقولـه جلَّ وعـز ﴿ واتَّقـوا فِئنَـةً لَا تُصِيبَـنَّ الَّذِيـنَ ظَلَمُــوا مِنْكُـــمْ
 خاصَّةً .. ﴾ [آية ٢٠] .

قيل : إنها تعمُّ الظالم وغيره .

وروى ابنُ أبي طلحةَ عن ابنِ عباس ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الذَّينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خاصَّةً .. ﴾ قال أمر الله المؤمنين أن لا يقرّوا المنكر

⁽١) هذا أحد أقوال عشرة للمفسرين ، ذكرها ابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ٣٤٠/٣ فارجع إليها هناك والله يرعاك .

⁽٢) سورة ق آية رقم ١٦ وقد ذكر هذا القول الطبري في جامع البيان ٢١٧/٩ وعزاه إلى قتادة ، ورجَّع أن المعنى : يحول بين المؤمن والكفر ، وبين الكافر والإيمان . أقول ويؤيد هذا القول ما ورد في مسند الإمام أحمد ١٨٢/٤ وسنن الترمذي ٣٤٩/٦ عن النبي عَلَيْكُ أنه كان يقول « يا في مسند الإمام أحمد ١٨٢/٤ وسنن الترمذي تا تبي الله آمنا بك ، وبما جئت به ، مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك ، قال أنس فقلت : يا نبي الله آمنا بك ، وبما جئت به ، فهل تخاف علينا ؟ قال : نعم ، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله ، يقلّبها كيف يشاء » قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . تحفة الأحوذي ٢٥٠/٦ .

 ⁽٣) ذكره الزجاج في معانيه ٤٥٣/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٤٠/٣.

بين أظهرهم فيعمُّهم الله بالعذاب(١).

وقال الضحاك: هي في أصحاب محمد علي خاصة (٢).

وروي عن الزبير أنه قال يوم الجمل لما لقِمَي: ما توهمت أن هذه الآية نزلت فينا أصحاب محمد عَيْقَ إلَّا اليوم ﴿ واتَّقُوا فِتْنَـــةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾(٣) .

وقول آخر ، وهو قول أبي العباس محمد بن يزيد ، أنه نهي بعد أمرٍ ، نَهْيُ الفتنة : والمعنى في النهي للظالمين ، أي لا تقربُنَّ الظلم . وحكى سيبويه : لا أرينَّك هاهنا ، أي لا تكنْ هاهنا ، فإنه من كان هاهُنا رأيتُه (٤) .

وأبو إسحق : يذهب إلى أن معناه الخبرُ ، وجـــاز دخــول النــون في الخبر لأن فيه قوّة الجزاء^(٥) .

قال أبو جعفر : ورأيتُ عليَّ بن سليمـان يذهب إلى أنـــه -

⁽۱) (۲) و (۳) هذه الآثار عن السلف ، ذكرت في جامع البيان للطبري ۲۱۸/۹ وتفسير ابن كثيو ٥٧٨/٣ والدر المنثور ١٧٧/٣ وتفسير ابن الجوزي ٣٤١/٣ والمراد بالآية الكريمة أن الفتنة تعم الصالح والطالح ، وتصيب البريء والمذنب .

⁽٤) انظر تفسير ابن الجوزي ٣٤٢/٣ فقد نقل عن ابن الأنباري فيها قولين: أحدهما: أنها بتأويل الخبر، أي إن لا يَّتقوها تصب الدَين ظلموا وغيرَهُم، وتقــع بالصالحين والطالحين.

والثاني : أنها نهي محض معناه : لا يَقْصِدَنَّ الظَّالمون هذه الفتنة فيهلكوا . اهـ. (٥) انظر معاني القرآن ٤٥٣/٢ فقد وضح فيه الزجاج هذا القول ، ومثَّل له الأمثلة .

دعاءٌ^(۱).

٣٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ واذكروا إذ أنتم قليل مُسْتَضْعَفُ وَنَ فِي الأَرْضِ _ ٣٠ وقوله جلَّ وعز ﴿ واذكروا إذ أنتم النَّاسُ .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال وهب بن منبّه: يعنى بالناس فارس (٢) .

وقال عكرمة : كفّار قريش^(٣) .

قال السَّدّي: فأواكم إلى المدينة (١) .

٣١ _ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَقُوا اللهَ يَجْعَلْ لَكُمْ وَ اللهِ يَجْعَلْ لَكُمْ فَرْقَاناً .. ﴾ [آية ٢٩].

قال مجاهد وعطاء والضحاك : أي مخرجًا (°) .

قال مجاهد: في قوله ﴿ يَوْمَ الفُرْقَانِ ﴾ قال: يوم بدر ، فَرَقَ اللهُ فيه بين الحقّ والباطل(١) .

قال أبو جعفر : والفرقانُ في اللغة : بمعنى الفَرْقِ ، يقال : فرقتُ بينَ الشيئين فَرْقًا ، وفُرْقاناً (٧) .

⁽١) هذا القول ضعيف لا وجه له ، والأظهر ما قاله في البحر ٤٨٢/٤ عن ابن عباس قال : أمرُ الله المؤمنين أن لا يُقرُّوا المنكر بين أظهرهم فيعمَّهم الله بالعذاب ، ويؤيده ما رواه البخاري والترمذي « إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه ، أوشك أن يعمَّهم الله بعذاب من عنده » وفي مسلم من حديث زينب قالت « أنهك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم إذا كتر الخَبَثُ » .

⁽⁷⁾ و (7) و (3) و (6) و (7) هذه الآثار كلها عن السلف ذكرها ابن جرير (7) (7) (7) و (

⁽٧) في المصباح ١٢٥/٢ : فرقت بين الشيء : فصلت أبعاضه ، وفرقت بين الحق والباطل : فصلت أيضاً من باب قتل ، هذه هي اللغة العالية ، وبها قرأ السبعة « فافرق بيننا وبين القوم » والاسم الفرقة بالضم ، والفرقانُ : القرآن . اهـ.

٣٢ ــ وقولُه جل وعز ﴿ وإذْ يمكُرُ بك الذين كفروا لِيُثْبِتُوك ، أو يقتلـوك ، أو يقتلـوك ، أو يقتلـوك ، أو يُحْرجُوك .. ﴾ [آية ٣٠] .

يُقال: أَثبتُهُ إِذا حبستَهُ.

قال مجاهد : أرادَ الكفارُ أن يفعَلُوا هذا بالنبيِّ عَلَيْتُ قبل خروجه من مكَّة .

وقال غيره: اجتمعوا فقالوا: نَحْسِسُهُ في بيتٍ ، ونطعِمُسه وَسَّقِيه فيه ، أو نقتلُهُ جميعاً قَتْلَ رجلٍ واحد ، أو نخرجُهُ فتكون بليَّتُه على غيرنا ، فَعَصَمَهُ اللهُ عز وجل منهم(١١) .

⁽١) أشار المصنف إلى ما رواه ابن جريس في جامع البيان ٢٢٧/٩ والحافظ ابسن كثير في تفسيره ٥٠/٣ من ابن عباس رضي الله عنه قال : « إن نفراً من قريش من أشراف كل قبيلة ، اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة ، فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل ، فلمًا رأوه قالوا : من أنت ؟ قال : شيخ من نجد ، سمعت أنكم اجتمعتم فأردتُ أن أحضركم ، ولن يعدمكم منسي رأي ونصح ، قالوا : أجل ادخل ، فدخل معهم ، فقال : انظروا في شأن هذا الرجل _ يعني محمداً عليه _ والله ليوشكنَّ أن يواثبكم بأمره ، فقال قائل منهم : احبسوه في وثاق ثم تربصوا به ريب المنون ، حتى يملك كما هلك من قبله من الشعراء ، فصرخ عدو الله فقال : والله ما هذا لكم برأي ، فليوشكنَّ أن يُشِبَ أصحابه عليه حتى يأخذوه من أيديكم فيمنعوه منكم ، فقال قائل : أخرجوه من بين أظهركم تستريحوا منه ، فإنه إذا خرج لا يضركم ما صنع !! فقال عدو الله البيس : والله ما هذا لكم برأي ، ألم تروا حلاوة قوله ، وطلاقة لسانه ، وأخذه القلوب بحديثه ؟ أبليس : والله ما هذا لكم برأي ، ألم تروا حلاوة قوله ، وطلاقة لسانه ، وأخذه القلوب بحديثه ؟ والله أثن فعلتم لتجتمعنَّ عليكم العرب حتى يخرجوكم من بلادكم ، ويقتلوا أشرافكم ، قالوا : صدق ، فانظروا رأياً غير هذا ، فقال أبو جهل : والله لأشينٌ عليكم برأي ما أرى غيرو !! فرحد من كل قبيلة غلاماً شاباً جلداً ، ونعطي كل واحداً سيفاً صارماً ، ثم يضويونه ضربة رجل واحدٍ ، فيتفرق دمه في القبائل كلها ، فصرخ عدو الله إبليس : هذا هو الرأي لا أرى غيره ، فنزلت الآية ﴿ وإذ يمكر بك الذين كفروا .. ﴾ الآية .

وفي رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ لِيُثْبِتُ وَكَ ﴾ هي ليوثِقُوكَ (١) .

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْمًا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أو اثْتِنَا بِعَــذَابٍ أَلِيـــمٍ ﴾ فَأَمْطِرْ عَلَيْمًا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أو اثْتِنَا بِعَــذَابٍ أَلِيـــمٍ ﴾ 1 آية ٢٢] .

قال مجاهد: الذي قال هذا « النَّضُرُ بنُ الحَارِثِ بنِ كَلَدَةُ »(٢) .

ويروى أنَّ هذا قيل بمكة ، ويدل على هذا قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ .

قيل في هذه الآية أقوال:

رُوي عن ابن عباس أنَّ « السنَّضْر بنَ الحارثِ » قال هذا يريد: أَهْلِكْنَا ومحمَّداً ومن معه عامَّةً للهُ ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ إلى ﴿ وَهُلَمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ أي ومنهم قومُّ يستغفرونَ ، يعني المسلمين ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللهُ ﴾ حاصة ، فعذبهم بالسيف بعد خروج النبي عَلَيْتُهُ عنهم ، وفي ذلك نزلت ﴿ سَأَلُ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (٣)

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ٢٢٦/٩.

⁽٢) جامع البيان ٢٣٢/٩ .

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٣٢/٩ أن القائل لتلك الكلمة الفاجرة هو « النضر بن الحارث »
 وأخرجه ابن كثير في تفسيره عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس ٥٨٩/٣ ، قال : وكذا قال =

وَرَوَى الزهريُّ عن عبد الله بن تَعْلَبةً بن صُعَيْرٍ أن المستفتِح يوم بدر « أبو جهْلِ » وأنه قال : « اللهم الحنزِ أَقَطَعَنَا للرَّحمِ » فهذا استفتاحُه(١) .

وقال عطية (٢) في قوله جلَّ وعز ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُ مُ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ يعني المشركين حتى يخرجه عنهم ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ يعني المؤمنين ، قال ثمَّ رجع إلى الكفار فقال ﴿ وَمَا لَهُمْ مُ اللهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ المَسْجِدِ المَحْرَامِ ﴾ (٢) ؟

قال أبو جعفر : وهذا قول حَسَنٌ ، ومعناه ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ : وما كان الله مُعَذِّبهم وأنت بين أظهرهم ،

مجاهد ، وعطاء ، والسدي ، إنه « النضر بن الحارث » قال عطاء : ولقد أنزل الله فيه بضع عشرة
 آية من كتاب الله عز وجل .. وروى البخاري في صحيحه ٧٨/٦ عن أنس قال : قال أبو جهل
 ﴿ اللهم إن كان هَذَا هو الحقّ من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء .. ﴾ الآية .

أقول : ولا يمنع أن يكون قائل ذلك « النضر بن الحارث » و « أبو جهل » وغيرهما من صناديد الكفر ، وعلى ذلك يكون القائل كذلك أكثر من واحد .

⁽١) هذا يؤيد ما ورد في البخاري ٧٨/٦ ومسلم ٢١٥٤/٤ أن القائل هو « أبو جهـل » وانظـر الـدر المنثور أيضاً ١٨٠/٣ .

 ⁽۲) هو عطية بن سعد بن جُنادة العَوْفِي وكنيته أبو الحسن ، قال ابن حجر في التقريب ۲٤/۲ :
 صدوق يخطئ كثيراً ، كان شيعياً مدلساً إمن الثالثة ، مات سنة ١١١هـ وانظر ترجمته موسعة
 في تهذيب التهذيب ۲۲٤/۷ .

⁽٣) الأثر في جامع البيان ٢٣٤/٩ وتفسير ابن كثير ٩٠/٣ ٥ والـدر المنثـور ١٨١/٣ وعـزاه إلى ابـن المنذر ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم .

وكذلك سنتُه في الأمم(١).

٣٤ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ .

وعاد الضميرُ على من آمن منهم^(٢).

٣٥ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُـمُ اللَّهُ ﴾ ؟ [آية ٣٤]

أي إذا خرجتَ من بين أظهرهم . ويجوز أن يكون معناه : وما لهم ألَّا يعلِّبهم اللهُ في القيامة .

وقيل معناه : وما كان الله معذبهم لو استغفروه على غير إيجاب لهم ، كما تقول: لا أغضبُ عليك أبداً وأنتَ تطيعنسي ، أي: لو أطعتني لم أغضب عليك ، على غير إيجاب منك لطاعته (٣) .

وقال مجاهد: معناه: وما كان الله عذبهم وهم مسلمون (٤).

قال أبو جعفر : ومعنى هذا ومِا كان الله معذِّبهم ومنهم من يؤولَ أمرُهُ إلى الإسلام .

وروي عنه : وفي أصلابهم من يستغفر^(٥) .

هذه الآية فيها أعظم مظاهر التكريم للنبي عَلِيُّكُم ، حيث جعل الله وجوده أماناً للأمـة من عذاب الاستئصال ، لأنه كما أخبر تعالى ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعـالمين ﴾ والمعنـى الـذي أشارت إليـه الآية : إن هؤلاء المشركين مستحقون للعـذاب ، ولكنـه تعـالي لا يعـذبهم وأنت فيهم إكرامـاً لك يامحمد ، قال ابن عباس : « إن الله جعل في هذه الأمة أمانين : نبـي الله عَلِيُّكُ ، والاستغفـار ، أما النبي فقد مضى ، وأما الاستغفار فهو باق إلى يوم القيامة ، التفسير الكبير ١٥٨/١٥ . انظر الطبري ٢٣٧/٩ وتفسير ابن كثير ٩٠/٣ والبحر المحيط ٤٩٠/٤ وتفسير ابن الجوزي . ٣٤٩/٣

ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٣٩٩/٧ وهـو مروي عن قتادة وابـن زيـد ، قال : ومعنـاه لو استغفروا وهو استدعاء لهم إلى الاستغفار .

 ⁽٥) الأثر عن مجاهد في تفسير ابن الجوزي ٣٥١/٣ والطبري ٢٣٧/٩ والبحسر المحيط

٣٦ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَ صَلاَتُهُمْ عِنْـــَدَ البَـــيْتِ إلَّا مُكَــاءً وَتَصْدِيَةً .. ﴾ [آية ٣٠].

روى عطية عن ابن عمر أنه قال: المكاء: الصفير، والتَّصْدية : التصفيق (١) .

قال ابن شهاب: يستهزءون بالمؤمنين.

ورَوَى ابنُ أبي جريج وابنُ أبي نجيح أنه قال : المكاء : إدخالهم أصابعهم في أفواههم ، والتصدية : الصَّفير ، يريدون أن يشغلوا بذلك محمداً عَلَيْكَ عن الصلاة (٢) .

قال أبو جعفر: والمعروفُ في اللَّغةِ ما رُوي عن ابن عمر (٣). حكى أبو عبيد وغيره أنه يُقال: مَكَا، يَمْكُو، ومُكَاءً: إذا صَفَر، وصدَّى يُصدِّى تَصْدِيةً: إذا صَفَّى (٤).

⁼ ٤٩٠/٤ ورجح ابن جرير ٢٣٨/٩ أن المعنى : ما كنت لأعـذبهم وأنت فيهم ، ومـــا كنت لأعـذبهم لو استغفروا ، ولكنهم لا يستغفرون بل هم مصرون عليه ، فهم للعذاب مستحقون ، كا يُقال : ما كنتُ لأحسنَ إليك وأنت تسيء إلي ، يريد لا أحسن إليك إذا أسأت إلي .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٤١/٩ وابن كثير ٩٣/٣ والبحر المحيط ٤٩٢/٤ .

⁽٢) الأثر في جامع البيان ٢٤١/٩ وجامع الأحكام ٤٠١/٧ وتفسير ابن كثير ٩٣/٣٥.

⁽٣) وهذا قول جمهور علماء السلف ، ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وابن أسلم كما بينه الحافظ ابن كثير في تفسيره ٩٣/٣ وقال أبو حيان في البحر ٤٩١/٤ : وضعوا مكان الصلاة ، والتقرب إلى الله ، التصفير والتصفيق ، فقد كانوا يطوفون عراة ، رجالهم ونساؤهم ، مشبكين بين أصابعهم ، يصفرون ويصفقون .

⁽٤) في الصحاح ٤٩٥/٦ : المكاءُ : الصفيرُ ، وقد مَكَا يَمْكُوا مَكْواً ومُكَاءً : صَفَر ، قال عنترة : « تمكو فريضتُه لشِدْقِ الأعلم » أي تصوِّت ، والتَّصديةُ : التصفيقُ ، والصَّدى : الـذي يجيبك بمثل صوتك في الجبال وغيرها . اه. .

قال أبو جعفر: ويبعد قول ابن زيد التصدية : صدُّهم عن دين الله(١) ، لأنَّ الفعل من هذا صددتُ إلاَّ أن تُقلب إحدى دالَيْهِ ياءً مِثْلَ : تظنَّيتُ من ظَنَنْتُ ، وكذا ما روي عن سعيد بن جبير : التصدية : صدُّهم عن بيت الله(٢) .

٣٧ _ وقوله جل وعز ﴾ إِنَّ اللَّينَ كَفَرُوايُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيْلِ اللهِ .. ﴾ [آية ٣٦].

قال مجاهد : يعني « أبا سفيان » وما أنفقَ على أصحابه يوم أحد (٣)

٣٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَجْعَلَ الحَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَـهُ جَمِيعًا ﴾ [آية ٣٧].

يقال : ركمتُ الشيءَ ، إذا جعلت بعضه فوق بعض (١) .

⁽۱) و (۲) ذكرهما الطبري في جامع البيان ٢٤٣/٩ وردَّهما حيث قال : وقد قيل : إنها الصدُّ عن بيت الله الحرام ، وذلك قول لا وجه له ، لأن التَّصنديةُ مصدرُ صدَّيتُ ، تَصْديةً ، وأما الصَدُّ فلا يُقال منه : صدَّيتُ ، إنما يُقال : صندَدْتُ ، إلا أن يكون صاحب هذا القول وجَّه التصدية إلى أنه من صدَّدْتُ ، ثم قُلبت إحدى داليْهِ ياءً ، كما يُقال : تَظَنَّيتُ من ظنَنْتُ . اهـ.

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان ٢٤٧/٩ وقد ذكر ابن جرير أن أبا سفيان أنفق على المشركين يوم أحد أربعين أوقية من ذهب ، وذكر السيوطي في الدر ١٨٤/٣ عن سعيد بن جبير أن الآية نزلت في « أبي سفيان بن حرب » استأجر يوم أحد ألفين من الأحابيش ليقاتل بهم رسول الله سوى من استجاشهم من العرب فنزلت فيه الآية .

⁽٤) قال في البحر ٤٧٤/٤ : قال الليثُ : الرَّكْمُ جمعكَ شيئاً فوق شيء ، حتى تجعله رُكاماً مركوماً كركام الرمل والسحاب .

٣٩ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ ﴾ [آية ٣٧]

أي : الخبيثَ ليُعَذُّبوا به .

ويعني بالخبيث: الكفار، كذا قال ابن عباس: « ميَّزَ أهل السعادة من أهل الشقاء، أي بأن أسكن هؤلاء الجنة، وهـؤلاء النار» (١).

أي فيجعل الكفَّار بعضهم فوق بعض فيجعلهم ركاماً ، أي يجمع بعضهم إلى بعض حتى يكثروا ﴿ أُولئك ﴾ ردّه إلى الكافرين ، وردَّ ﴿ فَيَجْعَلَهُ ﴾ إلى الخبيث على لفظه ، ليعذَّبوا به ، كما قال تعالى ﴿ فَتَكُونَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴾ (٢) .

وقوله جل وعز ﴿ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الأَوَّلِينَ ﴾ .

[آیة ۳۸]

قال مجاهد: يومَ بدر للأمم قبل ذلك ، فقـد فرق الله جل وعزَّ بين الحقِّ والباطل^٣ .

٤٠ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَاتِلُوهُم حتَّى لا تكونَ فِتْنَةٌ .. ﴾ [آية ٣٩] .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٤٦/٩ وفي ابن كثير ٩٥٩٣ وفي تفسير ابن الجوزي ٣٥٦/٣ .

⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٣٥.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٢٤٧/٩ وعبارة ابن جرير أوضح ، فقال قال مجاهد « فقد مضتْ سُنَّة الأولين » في قريشٍ يوم بدرٍ ، وغيرها من الأمم قبل ذلك ، من إحلال عاجل النَّقم بهم . اهـ. وفي تفسير مجاهد ٢٦٣/١ : يعني قريشاً يوم بدر ، وفي غيرها من الأمم قبل ذلك . وكلام مجاهد هنا أوضح مما رواه المضنَّف .

المعنى : حتى لا تكون فتنة كفر (١) ، ودلَّ على هذا الحذفِ قولُه تعالى ﴿ وَيَكُوْنَ الدِّينُ كُلُّهُ لللهِ ﴾

٤١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِنْ تَوَلَّواْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ مَوْلَاكُمْ ، نِعْمَ المَوْلَى وَ اللهَ مَوْلَاكُمْ ، نِعْمَ المَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ [آية ٤٠] .

أي وإن عادوا إلى الكفر وعداوتكم ﴿ فَاعْلَمُ وَا اللهُ مَوْلَاكُمْ ﴾ أي وليكم وناصركم ، فلا تضرُّكم عداوتهم (٢) .

٤٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ واعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ للهِ خُمُسَهُ ،
 وَلِلرَّسُولِ ، وَلِذِي القُرْبَى ، واليَتَامَـــى ، والمَسَاكِيـــنِ ، وابـــنِ
 السَّبِيل .. ﴾ [آية ٤٤] .

اختلف في معنى هذه الآية :

فقال قوم: يُقسَم الخمس على خمسة أجزاء: فأربعة منها لمدة شهر الحرب(٣) ، وواحد منها مقسوم على خمسةٍ ، فما كان منه للرسول

⁽۱) المراد بالفتنة هنا الشركُ والكفرُ ، كما روي عن الحسن ، وابن عباس ، والسدي ، قال ابسن عباس : أي حتى لا يبقى على وجه الأرض ، وقال ابن جريج : حتى لا يفتن مؤمن عن دينه ، وانظر الطبري ٢٤٨/٩ .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٥٠/٩ والبحر المحيط لأبي حيان ٤٩٥/٤ قال الطبري : إن أدبر هؤلاء المشركون عن الإيمان ، وأبوًا إلا الإصرار على قتالكم ، فقاتلوهم وأيقنوا أن الله معينكم وناصركم عليهم ، فنعم هو المعين لكم ولأوليائه ، الذي أعزكم ونصركم عليهم يوم بدر ، ونعم هو الناصم لعباده ! .

⁽٣) إنما عرف هذا بدلالة النص ، لأنه لما بين تعالى حكم الخمس ومصارفه ، وسكت عن البناقي دلَّ . ذلك على أنه ملك للغانمين ، انظر جامع الأحكام ١٣/٨ .

صُيِّر فيما كان رسول الله عَلِيْكُ يصيِّره فيه .

ويروى أنه كان يصيِّره تقوية للمسلمين وأربعة لذوي القربى ، والمساكين ، وابن السبيل ، وهذا مذهب الشافعي رحمه الله .

وقال بعضهم: يُقسم هذا السهم على قلَّتِه أجزاء للفقراء، والمساكين، وابن السبيل لأن رسول الله عَلَيْظَةً قال « لا نُورَثُ ما تركنا صدقَة »(١) وهذا مذهب أبي حنيفة.

وقال بعضهم: إذا رأى الإمام أن يعطي هؤلاء المذكورين أعطاهم ، وَإِن رأى أَن غيرَهم أحقُ منهم أعطاهم ، قال : ولو كان ذكرهم بالسهميّة يوجب أن لايَخْرج عن جملهم ، لما جاز إذا ذكر جماعة أن يُعطى بعضهم دون بعض (٢) ، وقد قال الله عز وجل ﴿ إنّما الصّدَقَاتُ للفُقرَاءِ ، والمساكين .. ﴾ (٣) إلى آخر الآية ، ولو جعلت في بعضهم دون بعض لجاز ، ولكنهم ذكروا لأنهم من أهم من يُعطى .

وقسال جل وعرز ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالدَيْرِ نِ

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الفرائض ۱۸٥/۸ عن عائشة أن فاطمة والعباس أتيا أبا بكر يلتمسان ميرائهما من رسول الله عَيْنِكُم فقال لهما أبو بكر سمعت رسول الله عَيْنَكُم يقول : « لا نورث ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال » ورواه مسلم برقم ١٧٦٠ في الجهاد ، ومالك في الموطأ ٩٩٣/٢ وأبو داود في كتاب الخراج برقم ٢٩٧٤ .

⁽٢) قال أبو حنيفة : يُقسم الخمس على ثلاثة (اليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل) لأنه قد ارتفع سهم الرسول عَلَيْتُهُ بموته ، كا ارتفع سهم أقربائه بموته ، قالوا : ويُبدأ من الخمس بإصلاح القناطر ، وبناء المساجد ، وأرزاق القضاة والجند ، ويُصرف في مصالح المسلمين .

⁽٣) سورة التوبة آية رقم ٦٠ .

وَال**اُقْ**رَبِيْنَ ﴾^(١) .

وله أن يعطي غير من سُمِّي ، وهذا مذهب مالك(٢) .

وأما معنى ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ ﴾ فهو افتتاح كلام . قال ﴿ قيس بن مسلم الجَدَبِي ٣ ﴾ سألتُ الحَسنَ بن محمد ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ فقال : هو افتتاح كلام (١٠) ، ليس للَّهِ نصيبٌ ، للَّهِ الدنيا والآخرة (٥) .

حدثنا أبو جعفر قال: نا محمد بن الحسن بن سَمَاعة ، قال: نا أبو نعيم قال: نا أبو جعفر عن الربيع ، عن أبي العالية ﴿ وَاعْلَمُ وَا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ .

قال : يُجاء بالغنيمة فتوضع ، فيقسمها رسولُ الله عَيْقَةُ على خمسةِ أسهم ، فيعزل سهماً منها ، ويقسمُ الأربعة بينَ الناس ، ثم يضرب

⁽١) سورة البقرة آية رقم ٢١٥ وقد وردت في المخطوطة « وما أنفقتم من خير » وما أثبتناه هو النص الكريم .

⁽٢) انظر تفصيل آراء الأثمة وأدلتهم في كتاب « روائع البيان تفسير آيات الأحكام من القرآن » ٢- ١٠٥١ ومعاني الزجاج ٤٥٩/٢ .

⁽٣) « قيس بن مسلم الجَدَلي » كوفي من قيس عيلان توفي سنة ١٢٠هـ قال ابن معين وأبو حاتم ثقة ، وقال العجلي : كوفي ثقة ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٤٠٣/٨ .

 ⁽٤) يريد أن ذكر الله تعالى في القسمة ، لتعليمنا التبرك بذكر اسم الله المعظم ، ولا يقصد أن الخمس يقسم على ستة منها لله ، فإن لله الدنيا والآحرة .

⁽٥) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٣/١٠ والسيوطي في الـدر المنشور ١٨٥/٣ وعزاه إلى عبد الرازق ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر .

بيده في جميع السهم الذي عزله ، فما قَبَض عليه من شيء جعله للكعبة ، فهو الذي سُمِّي لله ، ويقول : لا تجعلوا لله نصيباً ، فإن لله الدنيا والآخرة (١) قال ثم يُقسم السَّهمُ الذي عَزَله على خمسة أسهم : سهم للنبي عَلِيْكُ ، وسهم لذي القربي ، وسهم لليتامي ، وسهم للنبي عَلِيْكُ ، وسهم لذي القربي ، وسهم لليتامي ، وسهم للنبي السَّبيل (٢) .

وقيل : معنى ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ نُحْمُسهُ ﴾ فأنَّ لِسبيلِ الله(") ، مثـل ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ .

٤٣ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ [آية ١١]

أي إن كنتم آمنتم بالله ، فاقبلوا ما أُمَركم به .

وقيل : المعنى : فاعلموا أنَّ اللَّهَ مولاكم وناصركم إن كنتم آمنتم به (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٤/١٠ عن أبي العالية ، وفي المخطوطة « فهو اللذي قال الله « لا تجعلوا لله نصيباً فإن لله الدنيا والآخرة » وهذا يوهم أن الله قال لا تجعلوا لله نصيباً ، وصوابه ما أثبتناه من تفسير ابن جرير ، ولفظه : فهو الذي سُمِّي لله ، ويقول : لا تجعلوا لله نصيباً . . إلخ أي يقول أبو العالية وليس هو قول الله .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٤/١٠ والدر المنثور للسيوطي ١٨٥/٣ .

⁽٣) أي هو على حدّف مضاف كقوله تعالى ﴿ واسأل القرية ﴾ أي اسأل أهل القرية .

 ⁽٤) ذكر هذا القول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢٠٠/٢ وهو قول ضعيف ، والصحيح الأول أنه متعلق بالأمر بقسمة الغنائم ، كما رجحه المحققون من أهل التفسير ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١٥/٦ : « وهذا هو الصحيح لأن قوله ﴿ واعلموا ﴾ يتضمن الأمر بانقياد وتسليم الأمر =

٤٤ __ وقرلُه جلَّ وعز ﴿ وَمَا أَيْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَـــى
 الجَمْعَانِ .. ﴾ [آية ٤١].

قال مجاهد: هو يوم بدر ، فرَّق اللهُ فيه بين الحقِّ والباطل(١) . هو عور هو يوم بدر ، فرَّق اللهُ فيه بين الحقوق التُعَمْ بِالعُدْوَةِ التَّعْمُ بِالعُدْوَةِ التَّعْمُ بِالعُدُوةِ التَّعْمُ بِالعُدُوةِ التَّعْمُ وَاللهُ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَل

قال قتادة : العُدُوةُ : شفيرُ الوادي ، وكذلك هو في اللغة(٢) .

ومعنى « الدُّنْيَا » : التي تلي المدينة ، ومعنى « القُصْوَىٰ » : التي تلي مكة . ثم قال تعالى ﴿ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ .

قال قتادة : يعني العِير التي كانت مع أبي سفيان (٢) .

٤٦ __ وقوله جلَّ وعزِّ ﴿ لِيَهْ لِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَــيَّ عَنْ يَيُّنَةٍ .. ﴾ [آية ٤٢] .

قال أبو جعفر: قال ابن أبي إسحاق: جعل المهتدي بمنزلة

لله في الغنائم ، فعلق « إن » بقوله « واعلموا » على هذا المعنى ، أي إن كنتم مؤمنين حقاً ،
 فانقادوا وسلموا لأمر الله تعالى » .

⁽١) الأثر في جامع البيان ٨/١٠ وهو قول ابن عبـاس أيضاً ، وقتـادة ، والجمهـور ، قالـوا : سمي يوم بدر ٥ يوم الفرقان » لأن الله فرق فيه بين الحق والباطل ، فنصر المؤمنين وهزم المشركين .

 ⁽۲) جاء في الصحاح ٤٢١/٦ : العُدْوة : جانبُ الوادي وحافته ، والجمعُ عِدَاء ، كبُرمةَ وبِسَرَام ،
 وقال أبو عمرو : العُدْوَةُ : المكان المرتفع . اهـ.

⁽٣) الأَثْر في الطبري ١٠/١٠ وابن كثير ١٠/٤ والدر المنثور ١٨٨/٣ .

الحيِّ ، وجعل الضالَّ بمنزلة الهالك ، قال : أي ليكفُرَ من كَفَر بعد الحجّة بما رأى من الآية والعبرة ، ويؤمن من آمن على مثل ذلك(١) .

وقال غيره: ليهلك: ليموت من مات عن حجة للّهِ جلّ وعز وعليه ، قد قَطَعَتْ عُذْرَه ، وليعيش من عاش منهم على مثل ذلك (٢) ﴿ وَإِنَّ اللهَ لَسَمِيعٌ ﴾ لقولكم حين تركتموهم ﴿ عليم ﴾ بما تضمرُه نفوسكم .

٤٧ ــ وقولـه جل وعز ﴿ إِذْ يُرِيكَهُـمُ اللهُ فِي مَنَـامِكَ قَلِيـالاً ، وَلَـوْ أَرَاكَهُـمْ
 كَثِيراً لَفَشِلْتُم وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الأُمْرِ .. ﴾ [آية ٥٣].

قال ابنُ أبي نجيح عن مجاهد : رآهم النبيُّ عَلَيْكُ فِي النـوم قليـلاً ، فقصَّ الرؤيا على أصحابه ، فتبَّتهم الله بذلك (٣) .

وروي عن الحسن أنه قال:

المعنى : إذ يريكهمُ اللهُ بعينك التي تنامُ بها^(؛) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ١٢/١٠ ولكن جاء فيه عن ابن إسحاق ، وكذلك هو في تفسير ابن كثير ١٢/٤ عن محمد بن إسحاق ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٣٦٢/٣.

⁽٢) هذا قول الإمام أبي جعفر الطبري في تفسيره جامع البيان ١٢/١٠ حكاه عنه النحاس.

⁽٣) الأثر عن مجاهد في جامع البيان ١٢/١٠ وتفسير ابن كثير ١٣/٤ وتفسير القرطبي ٣٢/٨ والدر المنثور ١٨٨/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن مجاهد .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن ، وضعفه الطبري في جامع البيان ١٢/١ بقوله : وزعم بعضهم أن المعنى : في عينيك التي تنام بها ، فصير المنام هو العين الخ وذكره أيضاً ابن كثير في تفسيره ١٣/٤ عن الحسن ثم قال : وهذا القول غريب ، وقد صرَّح بالمنام ههنا ، فلا حاجة إلى التأويل الذي لا دليل عليه .

قال أبو جعفر : والمعنى على هذا في موضوع منامك . والقولُ الأوُّلُ أحسنُ لجهتين :

إحداهما: ما رُوي من أنَّ النبيُّ عَلَيْكُ رآهم في النوم.

والأخرى : في قوله ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ ﴾ فالرؤيا الأولى في النوم ، والثانيةُ عند الالتقاء(١) .

ويجوز ما قال الحسن على بُعْدِ ، على أن يكدون قولده ﴿ إِذْ يُرْكُمُوهُمْ ﴾ خطاباً للنبي عَلِيْكُ وأصحابه(٢) .

والمعنى : وَيُقَلِّلكُمْ في أعينهم ، أي لئلا يستعِـدُوا لكـم ، لِمَـا أرادَ اللهُ جلَّ وعزَّ من ظفَر المسلمين بهم .

٤٨ ـــ وقوله جل وعزّ ﴿ وَلَا تُنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا .. ﴾ [آية ٤٦] .

قال أبو إسحاق : يقال : فَشِل يَفْشَل فَشَلاً ، إذا هابَ أن يتقدَّمَ جُبْنًا (٣) .

⁽١) هذا هو الصحيح والراجح ، لأن الله تعالى صرَّح في الأولى بأنها رؤيا منامية ﴿ إِذْ يريكهم الله في منامك ﴾ .

⁽٢) ذكر هذا التخريج الزجاج في معانيه ٢/٣٦٤ وقال : ومعناه في عينيك التي تنام بها ، وكثير من أصحاب النحو يذهبون إلى هذا ، ومعناه عندهم في موضع منامك أي بعينك ، ثم حذف الموضع وأقيم المقام مكانه ، قال : وهذا مذهب حسن ، ولكنه قد جاء في التفسير أن النبي رآهم في المنام قليلاً وقص الرؤيا على أصحابه ، فقالوا : صدقت رؤياك يا رسول الله ، قال : وهذا أسوغ في العربية . اه.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٦٤/٢ وأبو اسحق هو الإمام الزجماج ، وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ . .

٤٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَتُذْهَبَ رِيحُكُمْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال مجاهد : أي نصركم^(١) .

وقال معمر عن قتاده : أي ريح الحرب^(٢) .

والمعروفُ في اللغة أنه يقال: ذهبتْ ريحُهم: أي دولتُهم.

٥ - وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَراً وَرِثَاءَ النَّاسِ .. ﴾ [آية ٤٧].

يعني أبا جهل وأصحابه يوم بدر .

١٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمْ الشَّيْطَانُ أَعَمَالَهُمْ ﴾ [الآية ٧٠] .

قال: المعنى: واذكر إذ زين لهم الشيطان أعمالهم (٣).

قال الضحاك : جاءهم يوم بدر برايته وجُنودِه ، فألقى في قلوبهم أنهم لن ينهزموا ، وهم يقاتلون على دين آبائهم(٤) .

⁽۱) و (۲) الآثار في الطبري ، ۱۰/۱ وتفسير ابن الجوزي ٣٦٥/٣ قال ابن قتيبة : يُقال : هبت له ريح النصر : إذا كانت له الدولة ، وقال ابن جرير ، ١٥/١ : وهذا مثل ، يقال للرجل إذا كان مقبلاً عليه ما يحبه : الريح مقبلة عليه ، ثم قال : وإنما يراد به في هذا الموضع : وتذهب قوتكم وبأسكم ، وكذلك قال ابن كثير .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٢/٥٦٠ فقد قال فيه : موضع « إذ » نصب ، المعنى : اذكر إذ زين لهم الشيطان أعمالهم .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٩/١٠ والسيوطي في الدر المنشور ١٩٠/٣ وابن كثير في تفسيره ١٧/٤ كلهم من رواية ابن عباس ، وعزاه في الدر إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الدلائل .

٥٢ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ فَلَمَا تَرَاءَتِ الْفِئْتَانِ .. ﴾ [آية ٤٨] . ومراه منهما صاحبتُها .

٣٥ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ لَكُصَ عَلَى عَقِبَيْهِ ﴾ [آية ١٠]

أي : رجع القهقرى ، ويُقال : نَكَصَ على عقبيه ، إذا رجع من حيث جاء^(١) .

﴿ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ﴾ .

قال الضحاك : رأى الملائكة ﴿ إِنِّــي أَخَــافُ اللهُ ، واللهُ شَدِيــدُ العِقَابِ ﴾ .

قيل: إنما خَافَ^(٢) أن يكون الوقتُ الذي أُجِّل إليه قد حَضَر. وقيل: بل كَذَبَ^(٣).

٤٥ __ وقوله جل وعز ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَــوْنَ والَّذِيــنَ مِنْ قَبْلِهِــمْ .. ﴾
 ١ آية ٥٦] .

قال مجاهد: أي كفعل ، والدَّأْبُ عند أهلِ اللَّغةِ: العادةُ ، وحقيقته عندهم أنه من قولك فلانٌ يَدأَبُ : أي يداوم على الشيء

⁽١) في الصحاح مادة نكص: النكوصُ: الإحجام عن الشيء، ويقال: نكَصَ على عقبيه، ينكُص، وينكِصُ أي رجع، وكذلك جاء في المصباح المنير، والمراد في الآية أن الشيطان ولى هارباً مولياً الأدبار.

⁽٢) في المخطوطة « إنما أخاف » وصوابه إنما خاف ليتناسق الكلام مع قوله « الذي أُجِّل إليه » .

⁽٣) هذا هو الصحيح فإنه لو كان صادقاً لآمن ، قال ابن عباس : وكذَّب عدو الله ، لأنه علم أن لا قوة له ، ولا منعة .

ويلزمه ، وهذا معنى العادة^(١) .

وقوله جل وعز ﴿ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْـقُضُونَ عَهْدَهُـمْ في كُلِّ
 مَرَّةٍ ، وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾ [آية ٥٦].

قال مجاهد : يعني بني قريظه^(٢) .

٥٦ ـــ وقوله جلُّ وعز ﴿ فَإِمَّا تُثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ ﴾ [آية ٥٠]

أي تصادفْهم وتظفَرْ بهم ﴿ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ ﴾

قال سعيد بن جبير : أي أنْـذِر بهم مَنْ خلفَهـم (٣) . وقـال أبـو عبيد : هي لغة قريش « شرِّدْ بهم » سمِّعْ بهم .

وقال الضحاك : أي نكِّل بهم(١) .

والتشريدُ في اللغة : التبديد والتفريق(°) .

⁽١) ورد في الصحاح ١٢٣/١ : دأَبَ فلانٌ في عمله أي جدَّ وتعب ، والدَّابُ : العادةُ والشَّانُ ، ويحرك ، قال الفراء : أصلُه من دأبتُ ، إلا أن العرب حوَّلت معناه إلى الشأن . اهـ.

⁽٢) الأثر في جامع البيان للطبري ٢٥/١٠ وتفسير القرطبي ٣٠/٨ قال : هم بنو قريظة والنضير ____ في قول مجاهد وغيره ___ نقضوا العهد مع رسول الله ، فأعانوا مشركي مكة بالسلاح ، ثم اعتذروا فقالوا نسينا . إلخ .

⁽٣) و (٤) الأثر ان ذكرهما الطبري في جامع البيان ١٠/ ٢٦ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٠/٨ قال ابن قتيبة معنى ٥ فشرِّدْ بهم » أي افعل بهم فعلاً من العقوبة والتنكيل ، يتفرق به من وراءهم من أعدائك ، ويُقال : شرِّدْ بهم أي سَمِّع بهم بلغة قريش . اهـ. زاد المسير٣٧٢/٣٠ .

هكذا قال الطبري في جامع البيان ٢٥/١٠ : التشريدُ : التّطريدُ والتبديد والتفريق ، وانظر الصحاح مادة شرد .

٧٥ _ وقوله جل وعزُّ ﴿ وَإِمَّا تَحَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ﴾ [آية ٥٥] .

أي : غشاً ونقضاً للعهد ﴿ فَانْبِـنْ إِلَيْهِـمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ أي ألّقِ اللهم نقضَ عهدهم ، لتكون أنت وهم على سواء في العلم ، يُقال : نبذتُ إليه على سواء : أي أعلمتُه أني قد عرفتُ منه ما أخفاه (١) .

وروى عمر بن عَنْبَة أن النبي عَلَيْكُ قال : ﴿ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبِينَ قَوْمُ عَمْدُ إِلَى مَدَّةٍ ، فلا يشدُّ عقدةً ، ولا يحلُّها ، حتى ينقضي أَمَدُها ، أو ينبذَ إليهم على سَوَاء ﴾(٢) .

٨٥ _ وقوله جل وعزّ ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا .. ﴾ [آية ٥٩] .

قال أبو عُبيدة : أي فاتسوا ، ثم قال جلَّ وعنز ﴿ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾ روي عن ابن محيصن أنه قرأ (٣) (لا يُعَجِّزُونِ) بالتشديد وكسر النون (٤) .

⁽¹⁾ قال النحاس في إعراب القرآن ١٩٢/٢ : « هذا من معجز ما جاء في القرآن ، ممَّا لا يوجه في الكلام مثله ، على اختصاره وكثرة معانيه ، والمعنى : إمَّا تخافنٌ من قوم بينك وبينهم عهد خيانة ، فانبذ إليهم العهد أي قل : قد نبذت إليكم عهدكم ، وأنا مقاتلكم ، ليعلموا ذلك فيكونوا معك في العلم سواءً ، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد وهم يثقون بك ، فيكون ذلك خيانة » اه. أقول : رحم الله أبا جعفر النحاس فقد أبدع وأجاد .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١١١/٤ وأبو داود في الجهاد ٨٣/٣ برقم ٢٧٥٩ والترمـذي في السير ٢٠٣/٥ من تحفة الأحوذي برقم ٦٦٢٩ وقال الترمذي : حسن صحيح ، ولهذا الحديث قصة تنظر في كتب الحديث .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٩/١ .

⁽١) ليست هذه القراءة من السبع ، وقد ذكرها في البحر ١١/٤ وناقش النحاس في تخطئتها .

قال أبو جعفر: هذا خطأ من جهتين:

إحداهما: أن معنى عجَّزه ضعَّفه ، وضعَّف أمره .

والأخرى: أنه كان يجب أن يكون بنونين .

ومعنى أَعْجَزَه : سبقه وفاته حتى لم يقدر عليه(١) .

٩٥ _ وقولـه جل وعـز ﴿ وَأَعِـدُوْا لَهُـمْ مَا اسْتَطَعْتُـمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِـنْ رَبِـاطِ
 الخَيْلِ ، تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ [آبة ٢٠]

قال عكرمة : القوة : ذكورُ الخيل : ورباطُ الخيل : إناثها^(٢) .
وقال غيره : القوة : السلاح . وَرَوى عُقْبَةُ بنُ عامرٍ أن رسول
الله عَلَيْكُ قال : ﴿ ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَااستَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ أَلَا إِنَّ القوة
الرميُ ﴾ (٢)

٦٠ ــ ثم قال عز وجل : ﴿ وَآخرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ .. ﴾ [آية ٦٠] .
 أي وتُرهبون آخرين ، أي تخيفونهم .

⁽١) في الصحاح ٣٨٨/٣: العجزُ: الضعف ، تقول عجزتُ عن كذا أعجِزُ بالكسر عَجْزاً ، وأعجزتُ التنبيطُ ونسبته إلى وأعجزتُ الرجل: وجدتُه عاجزاً ، وأعجزه الشيء: فَاتَه ، والتعجيزُ: التنبيطُ ونسبته إلى العجز . اهـ.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في جامع البيان ٢٠/١٠ واختار أن القوة يراد بها السلاح ، وذكره السيوطي في الدر ١٩٢/٣ .

 ⁽٣) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإمارة ١٥٢٢/٣ برقم ١٩١٧ وفيه : ألا إن القوة الرمي ،
 وكررها ثلاثاً ، وأخرجه أبو داود في الجهاد ١٤/٣ برقم ٢٥١٤ وابن ماجه ٩٤٠/٢ برقم ٢٨١٣ وأحمد في المسند ١٥٦/٤ .

قال مجاهد: هم بنو قريظة (١) . وقال ابن زيد: هم المنافقون (٢) وقيل: هم الجن . وقال السديّ : أهل فارس (٣) .

٦١ _ وقوله جل وعزّ ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلْسَلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا .. ﴾ [آية ٢١].

جَنَحُوا : مالُوا . وقال أبو عمرو : والسَّلَمُ : الصُّلَحُ ، والسَّلْمُ : الصُّلَحُ ، والسَّلْمُ : الإسلام .

وأبو عبيدة يذهب إلى أن السُّلْم ، والسُّلْم ، والسُّلَم : الصلحُ (٤) .

٦٢ _ وقوله جل وعزٌ ﴿ وَإِنْ يُوبِدُوا أَنْ يَخْدُعُوكَ .. ﴾ [آبة ٦٢]

أي بإظهار الصلح ﴿ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللهُ ﴾ أي : كافيك ﴿ هُوَ اللهُ ﴾ أي : كافيك ﴿ هُوَ الَّذِي آيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : قوَّاكَ وأَلَّفَ بين قلوبهم .

وهذه من الآيات العظام ، لأن أحدهم كان يُلْطَمُ اللَّطمةَ فيقاتَـل عنـه حتَّـى يستقيدهـا ، وكانـوا أشدَّ خلـقِ اللهِ حميَّـةً ، فلمَّـا بُعِثَ النبـيُّ عَلَيْكُ ، كان أحدهم يقاتِلُ أخاهُ على الإسلام (٥٠) .

حدثنا أبو جعفر ، قال : حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن محمد

⁽۱) و (۲) و (۳) انظر الآثار عن مجاهد ، وابن زيد ، والسدي في الـطبري ۳۱/۱۰ والبحـر ۱۳/٤ . والدر المنثور ۱۹۸۳ .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٠/١ .

⁽٥) لا شك أن تأليف القلوب ، مع ما كانوا عليه من العداوة والبغضاء ، من أعظم الآيات الربانية ، وانظر ما كتبه الإمام الزجاج في معاني القرآن ٤٦٨/٢ حول هذه الآية الكريمة ، وانظر أيضاً البحر المحيط ١٤/٤ هفد أجاد فيه وأفاد .

بالأنبار ، قال نا نَصْرُ بنُ علي ، قال حدَّثني أبي ، قال : حدثنا شُعبة ، قال أخبرنا بشير في قوله شُعبة ، قال أخبرنا بشير ابن ثابت من آل النعمان بن بشير في قوله هُوَ الَّذِي أَيَّدُكَ بِنَصْرِهِ وبالمؤمنين ﴾ حتى بلغ ﴿ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ قال : نزلت في الأنصار (١) .

٦٣ ... وقولُه جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللهُ وَمَــن اتَّبَــعَكَ مِنَ اللهِ وَمَــن اتَّبَــعَكَ مِنَ المُؤْمِنينَ ﴾ [آية ٦٤].

أي : اللهُ يكفيك ويكفي من اتَّبعك (٢) .

وقيل : المعنى : ومن اتَّبَعك ينصُرُك .

٦٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ يَا أَيُّها النَّبِيُّ حَرِّضِ المُؤْمِنِينَ عَلَى القِتَالِ ﴾ [آية ٦٠] .

التحريضُ : الحثُّ الشديد وهو مأخوذٌ من الحَرَض ، وهو المقاربة

⁽١) أخرجه ابن إسحق ، وابن أبي حاتم ، كما في الدر المنشور للسيوطي ٢٠٠/٣ وفي الصحيحين ما يؤيده فقد روي أن النبي علي لل خطب في الأنصار ، بشأن غنسائم حُنين ، قال لهم : « يا معشر الأنصار ألم أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي ، وعالة فأغناكم الله بي ؟ وكنتم متفرقين فألفكم الله بي ؟ كلما قال شيئاً قالوا : الله ورسوله أمنُّ.. ثم قال لهم : ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير ، وتذهبون بالنبي إلى رحالكم ؟ لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار .. » الحديث ، وانظر صحيح البخاري ٢٠٠/٥ .

⁽۲) هذا قول ابن عباس ، وابن زيد ، والأكثرين ، وهنو الذي رجحه ابن الجوزي ، وابن كثير ، والطبري ، والقول الثاني هو قول مجاهد ، وانظر جامع البيان ۲۷/۱۰ وزاد المسير ۳۷/۳ وتفسير ابن كثير ۳۰/٤ .

قال ابن عباس: فُرض على الرجل أن يقاتِل عَشَرة ، ثم سُهّل على من منهّال على الآن خَفَفَ الله عَنْكُمُ ﴾ إلى قول والله مَعَ السّابرينَ ﴾ وكُتب عليهم أن لا يفرَّ مائة من مائتين(١).

قال ابن شبرمة : وأنا أرى الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، كذا(٣) .

وروى الأعسمشُ ، عن مَرْو بنِ مُرَّةَ ، عن أَبِي عُبيسدة ، عن عن الله عبيسدة ، عن عبيد الله قال : « لمَّا كان يومُ بدرٍ ، جيء بالأسرى فقال رسول الله عَلَيْتِهِ : « ما تَرَوْنَ في هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر : يارسول الله : قومُك وأصلُك ، استَبْقِهم ، فلعلَّ الله يتوبُ عليهم !! فقال عمر :

⁽١) قال في المصباح ١٤١/١ : حَرَضَ حَرَضاً من باب تَعِب : أشرف على الهلاك فهـــو حَرِض ، وحرَّضتُه على الشيء تحريضاً . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٠/١ وابسن كثير في تفسيره ٢١/٤ والسيوطي في المدر ٢٠٠/٣ وعزاه إلى البيهقي في شعب الإيمان ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .. أقول : وهو في البخاري ٢٩/٦ ولفظه : عن ابن عباس قال : « لما نزلت ﴿ إِن يكنْ منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ﴾ شقَّ ذلك على المسلمين ، حين فُرض عليهم ألا يفر واحد من عشرة ، فجاء التخفيف فقال تعالى ﴿ الآن خفف عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً ﴾ قال : فلما خفف عليهم من العِدَّة ، نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم » .

⁽٣) الأَثْرَ عَن ابن شبرُمة أخرجه السيوطي في الـدر ٢٠٠/٣ ولفظه قال : « وأرى الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر مثل هذا ، إن كانا رجلين أمرهما ، وإن كانا ثلاثة فهو في سعة من تركهم » .

يا رسول الله كذَّبوك ، وأخرجوك ، وقاتلوك ، قدِّمهم فاصربْ أعناقهم » وذكر الحديث(١) ، وقال فيه فأنزل الله :

٦٦ — ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُغْخِـنَ فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ٦٧] .

قال مجاهد: الإثخان : القتل

وقيل ﴿ حَتَّى يُثْخِنَ فِي الأَرْضِ ﴾ حتى يُبالغ في قتل أعدائه (٢).

وقيـل : حتى يتمكَّـن في الأرض. والإثخان في اللغة : القوَّة والشَّدَّةُ^(٣) .

٦٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللهَ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ
 عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آية ٦٨].

فيه أقوال:

قال مجاهد : سَبَقَ من اللهِ أن أحلُّ لهم الغنائم(٤) .

⁽١) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٨٣/١ والترمذي في التفسير ٤٧٦/٨ تحفة الأحوذي وقال الترمذي : حديث حسن ، ورواه الحاكم في المستدرك ٢١/٣ وقال : صحيح الإسناد .

 ⁽٢) هذا قول الطبري في جامع البيان ٢/١٠ وهو قول أكثر المفسرين ، قالـوا الإثخـان : المبالغـة في القتل .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٤٧٠/٢ : والإثخان في كل شيء : قوة الشيء وشدته ، يقال : قد أثخنه المرض : إذا اشتدت قوته عليه ، والمراد حتى يبالغ في قتل أعدائه . اه.. وانظر زاد المسير ٣٨٠/٣ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٥/١٠ وهـو قول الأعـمش أيضاً ، وأخرجه ابـن الجوزي ٣٨١/٣ وذكـره ابن عطيه في المحرر ٣٨٢/٦ وقال : هو قول الحسن ، وابن عباس ، وأبي هريرة .

وقال أبو جعفر: ويُقوِّي هذا أنه روى أبو صالحٍ عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: « ما أُحِلَّتْ الغنائمُ لقومِ سود الرؤوسِ قبلنا ، كانت تنزل نار من السماء فتأكلها ، فلما كان يوم بدر وقع الناس فيما وقعوا فيه ، فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللهِ سَبَقَ ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّ الله خَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) .

وقيل: سبق من الله جل وعز: أنه يغفر لأهل بدر، ما تقدَّم من ذنبهم وما تأخر ، قال ذلك الحسن (٢) ، رواه عنه أشعث .

وروى عنه سفيان بن حسين أنه قال : سبق من الله جل وعز أنْ لا يعذّب قوماً إلا بعد تقدِمةٍ ، ولم يكن تقدم إليهم فيها(٢) .

وَرَوَى سِالِم عِن سعيد بن جبير ﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللهِ سَبَقَ ﴾ قال: لأهل بدرٍ من السعادة ﴿ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُ مَ ﴾ من الله عذاب عظيم (٤).

وقيل : سبق من الله أنه يغفر الصغائر ، لمن اجتنب الكبائر (°) .

⁽۱) الحديث أخرجه بهذا اللفظ الطبري في جامع البيان ٤٥/١٠ وأصله في الصحيحين بلفظ « أُعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي .. » الحديث .

⁽٢) انظر الأثر في جامع البيان ٤٧/١٠ وفي الدر المنثور ٣٠٣/٣ .

⁽٣) و (٤) و (٥) انظر أقوال السلف والآثــار في جامع البيــان للـطبري ٢٠/١٠ وفي الدر المنشور ٣/٣ ٢ وفي البحر المحيط ١٩/٤ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٣٨١/٣ .

٦٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَيُهَا النَّبِي قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الأَسْرَى إِنْ
 يَعْلَمِ اللهُ فِي قُلُوبِكُمْ حَيْرًا يُؤتِكُمْ حَيْرًا مِمَّا أَخِـــذَ مِنْكُـــمْ .. ﴾
 آية ٧٠] .

قيل: في الآخرة . وقيل يُعوِّضكم في الدنيا .

ورُوي عن العباس أنه قال: «أُسرتُ يومَ بدرٍ ومعي عشرون أوقية ، فَأَخِدتُ منِّي ، فعوَّضني الله عشرين عبداً ، ووعدني المغفرة (١) ».

٦٩ ـــ وقوله جلَّ وعزِّ ﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللهَ مِنْ قَبْـلُ .. ﴾ [آية ٧١] .

« خيانتك » أي نقضِ العهد .

٧٠ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ إِنَّ الذِينَ آمَنُوا ، وَهَاجَرُوا(٢) وَجَاهَدُوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ [آية ٧٧].

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره ٤٩/١٠ ورواه ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، وابن عساكر ، ولفظه عن ابن عباس قال : « كان العباس رضي الله عنه قد أسر يوم بدر ، فافتدى نفسه بأربعين أوقية من ذهب ، فقال حين نزلت ﴿ يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ﴾ لقد أعطاني الله خصلتين ، ما أحب أن لي بهما الدنيا : إني أسرت يوم بدر ، ففديت نفسي بأربعين أوقية ، فأعطاني الله أربعين عبداً ، وإني أرجو المغفرة التي وعدنا الله ﴾ وانظر الدر المنشور ٢٠٥/٣ وروى البخاري ١٠٩/٥ عن أنس أن رجالاً من الأنصار استأذنوا رسول الله عيلية فقالوا : ائذن لنا فلنترك لابن أختنا العباس فداءه ، قال : والله لا تذرن منه درهماً .

⁽٢) وقع في المخطوطة زيادة لفظ « والذين هاجروا » والنص القرآني ما أثبتناه « وهاجروا » .

قيل: إنه يقال: هاجر الرجل، إذا خرج من أرض إلى أرض . وقيل: إنما قيل هَجَرَ، وهَاجَرَ فلانٌ، لأن الرجل كان إذا أسلم هَجَرَهُ قومه وهَجَرهم، فإذا خاف الفتنة على نفسه رَحَــل عنهم، فسمًى مسيرُه هِجْرَة (١).

وقيل: هاجر، لأنه كان على هجرته لقومه وهجرتهم له فهو مهاجئ ، هجر دار قومه ووطنه وارتحل إلى دار الإسلام، وهما هجرتان. فالمهاجرون الأولون الذيبن هاجروا إلى أرض الحبشة والآخرون الذين هاجروا إلى أرض الحبشة والآخرون الذين هاجروا إلى المدينة إلى وقت الفتح.

وانقط عت الهجرة ، لأن الدار كلَّها دار الإسلام ، فلا هجرة (٢) ، وهذا قول أهل الحديث ومن يوثق بعلمه .

٧١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا(َ مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِ مُ
 مِنْ شَيءٍ .. ﴾ [آية ٧٢] .

⁽١) في الصحاح ٨٥١/٢ : الهَجْرُ ضدُّ الوصلِ ، وقد هَجَره ، هَجْراً ، وهِجْراناً ، والاسم الهِجْرةُ ، والمجرتان : هِجْرةٌ إلى الحبشة ، وهِجْرةً إلى المدينة ، والمهاجرةُ من أرضٍ إلى أرضٍ : تركُ الأولى للثانية .

⁽٢) أشار المصنف إلى ما رواه البخاري في المغازي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي عليه قال : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية » الحديث ، يريد بالفتح فتح مكة ، لأنه بفتحها دخل الناس في دين الله أفواجاً ، وأصبحت جميع الجزيرة العربية دار الإسلام ، فلا هجرة كما قال أهل الحديث .

 ⁽٣) في المخطوطة نقص فقد وردت الآية بلفظ « والذين لم يهاجروا » وصوابه ما أثبتناه كما هو النص
 القرآني ﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء ﴾ .

أي من نُصرتهم ووراثتهم .

قال قتادة : كان الرجلُ يؤاخي الرجل ، فيقول : ترثني وأرثك ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى لِبَعْض في كِتَابِ اللهِ (١) ﴾ .

٧٢ ــ ثم قال عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ كَفَــرُوا بَعْضُهُــمْ أَوْلِيــاءُ بَعْضِ إِلاًّ تَفْعَلُوهُ .. ﴾ (١) [آية ٧٣] .

ومعنى « إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ » إن لا تفعلوا النَّصرَ والموالاة(٣) .

وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ إِلاَّ تَفْعَلُوهُ ﴾ قال : يقول إلاَّ تأخذوا في الميراث بما أمرتكم به (٤) .

وقال ابن زيد: أي إلا تتركوهم يتوارثون على ما كانوا(°). قال مجاهد: هذا منسوخ ، نَسَخَه ﴿ وَأُولُوا الأرْحَامِ بَعْضُهُمْ

⁽١) الأثر عن قتادة أخرجه الطبري في جامع البيان ٣/١٠ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٦/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وعبد بن حميد ، وعبد الرازق ، وابن أبي حاتم .

 ⁽٢) سقطت الآية من المخطوطة ، وأثبتناها لضرورة فهم الترابط ، بين الآية وبين معنى « إلا تفعلوه ♦ .

⁽٣) هذا هو الأظهر والأشهر ، أن الضمير يعود إلى الموالاة والمناصرة ، وهو اختيار الطبري ، وقول ابسن جريج ، وإليه ذهب الأكثرون ، والمعنى : إلا تفعلوا ما أمرتكم به من النصرة والتعاون في الديس ، والمتبرئ من المشركين ، تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ، وانظر جامع البيان ، ٦/١٠ وزاد المسير ٣٨٦/٣ .

⁽٤) و (٥) انظر جميع هذه الآثار عن السلف في جامع البيان للطبري ٥٥/١٠ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٨٦/٣ وتفسير ابن كثير ٤٠/٣ والبحر المحيط ٢٢/٤ واختار ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٩١/٦ أن ذلك عام في الموارثة ، والمعاونة ، والنصرة ، والله أعلم .

أَوْلَى بِبَعضٍ ﴾^(١) .

ورُوِي عن عبدالله بن الزبير أنه قال : هذا في العَصَبات ، كان الرجل يعاقد الرجل على أن يتوارثا ، فنسخ ذلك (٢) ، وقيل نسخته الفرائض .

وأكثرُ الرواة على أن الناسخ له ﴿ وأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ ﴾ الآية .

وروى سفيانُ عن السُدِّي عن أبي مالك قال: قال رجل: نورِّثُ أرحامنا المشركين فنزلتْ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُ مُ أُولِيَاءُ بَعْضُ المُسْركين فنزلتْ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُ مُ أُولِيَاءُ بَعْضُ المُسْركين فنزلت ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُ مُ أُولَى بِبَعْضِ فِي كِتَابِ مِهَاجِراً حتى نزلت ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُ مُ أُولَى بِبَعْضِ فِي كِتَابِ اللهِ ﴾ فقد تبيّن أن معنى الآية أنَّ أهل الأرحام يتوارثون بأرحامهم ، ونسخ ذلك ما كان قبلَه من التورثون بأرحامهم ، ونسخ ذلك ما كان قبلَه من التورث

انتهت سورة الأنفال

(١) و (٢) و (٣) المرجع السابق .

الأثر عن الحسن أخرجه الطبري في جامع البيان ٥٣/١٠ وهو قول ابن عباس وأخرج السيوطي في الدر المنثور ٢٠٧٣ والحاكم وصححه عن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال: « أنزل الله فينا خاصة معشر قريش والأنصار ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ﴾ وذلك أنا معشر قريش ، لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نعم الإنحوان ، فواخيناهم وتوارثنا ، فآخى أبو بكر رضي الله عنه « خارجة بن زيد » وآخى عمر رضي الله عنه فلاناً ، وآخى عثمان رضي الله عنه رجلاً من بني زريق .. قال الزبير : وواخيت أنا « كعب بن مالك » ووارثونا ووارثناهم ، فلما كان يوم أحد قيل لي : قُتل أحوك « كعب بن مالك » فجئته فانتقلته فوجدت السلاح قد ثقله فيما نرى ، فوالله يا بني لو مات يومئذ عن الدنيا ما ورثه غيري ، حتى أنزل الله هذه الآية فينا معشر قريش والأنصار خاصة ، فرجعنا إلى مواريثنا » .

تفسيرسورة التوبة مدنية وآياتها ١٢٩ آية

بنْ الْمَالِحَةَ الْحَالِيُ الْحَالِيَ الْمَالِكَةِ الْحَالِي الْمَالِكُةُ الْحَالِي الْمَالِيةِ (') سُورة التوبة وهي مِدنية

قال سعيد بن جبير: سألت ابن عباس عن سورة براءة فقال: تلك الفاضحة ، ما زال ينزل « وَمِنْهُمْ » « ومِنْهُمْ » حتى خفنا ألّا تدع أحداً (١٠) .

وقال يزيد الفارسي عن ابن عباس: سألتُ عثمان بن عفان _ رحمة الله عليه _ لِمَ عمدتم إلى الأنفال وهي من المشاني ، وإلى براءة وهي من الموغين ، فجمعتم بينهما ، ولم تفصلوا بينهما ببسم الله الرحمن الرحم ، وجعلتموها مع السبع الطول (٦) ؟ فقال مكث رسول الله عَلَيْتُ زماناً ، تنزل عليه السورة ذات العدد _ وفي بعض الروايات ذاتُ الآيات _ وربما سألته فيقول: « ألحقوها في موضع كذا » وهي تشبه قصة كذا ، وكانت براءة من آخر ما نزل ، وذهب عني أن أسأله عنها ، فوقعَ بقلبي أنها شبه سورةِ الأنفال ، فجعلتها تليها ، ولم

⁽۱) قال في البحر ٤/٥ : هذه السورة مدنية كلها إلا آيتين من آخرها ، فإنهما نزلتا بمكة ، قال :
وهذا قول الجمهور . اهـ. وهكذا حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٨/٣ والآيتان هما ﴿ لقـد
جاءكم رسول من أنفسكم .. ﴾ إلى آخر السورة ، قال البخاري ٨٠/٦ عن البراء قال : آخر
سورة نزلت براءة .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن المنذر ، وابن مردويه ، وأبو الشيخ كما ذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٠٨/٣ وأبو الشيخ كما ذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٠٨/٣ وما وأخرجه ابن الجوزي في زاده ٣٨٩/٣ قال : « وسُميت الفاضحة لأنها فضحت المنافقين ، وما كادت تدع منهم أحداً » .

⁽٣) هكذا ورد في المخطوطة « السبع الطُول » وفي الدر المنتور « السبع الطِّوال » أقول : والمرادُ بها : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والتوبة ، سميت السبع الطوال لكثرة عدد آياتها ، فهي أطول سور القرآن ، كما أن الجزء الأخير من القرآن العظيم قد حوى قصار السور .

أفصل بينهما بـ « بسم الله الرِحمن الرحيم »^(١) .

قال أبو جعفر: قال أبو إسحاق: حدثني بعض أصحابنا عن صاحبنا « محمد بن يزيد » (٢) أنه قال: لم يكتب في أول براءة « بسم الله السرحمن الرحيم » لأن « بسم الله » افتتاح خير ، وبراءة أولها وعيدٌ ، ونقضٌ للعهود ، فلذلك لم يُكتب في أولها « بسم الله » (٢).

ال قال أبو جعفو: ومعنى براءة: تبرُّؤ من الله ورسوله (١) ﴿ إِلَى اللَّذِينَ عَاهَدُتُمْ مِنَ المُشْرِكِينَ ، فَسِيحُوا فِي الأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُــرٍ .. ﴾
 آية ٢٦.

أي : فيقال لهم : سيحوا في الأرض ، أي اذهبوا وجيئوا آمنين ، أربعة أشهر ، ثم لا أمانَ لكم بعدها (٥٠) .

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند ۷/۱ ورواه الترمدي ٤٧٧/٨ برقم ٤٠٨١ من تحفية الأحوذي ، وقال : حديث حسن ، وأبو داود في كتباب الصلاة ٢٠٨/١ برقم ٢٨٦ والحاكم في المستدرك ٣٠٠/٢ وقال : صحيح الإسناد ، والسيوطي في الدر ٣٠٠/٣ وقاد ضعّف هذا الحديث أحمد شاكر في تعليقه على المسند ٢٩٩١ وقال : في إسناده نظر كثير ، بل هو عندي ضعيف جداً بل هو حديث لا أصل له ، يدور إسناده في كل رواياته على « يزيد الفارسي » وهذا يكاد يكون مجهولاً .. إلخ . فانظره فيه فإنه الحقّ ، والحديث ضعيف ، والله الموفق .

⁽٢) محمد بن يزيد هو الإمام المبرِّد أحد أعلام اللغة ، وقد تقدمت ترجمته ٥٥/١ .

⁽٣) هذا هو المشهور أن ترك التسمية لأن السورة بدأت بالعذاب ، والوعيد والتهديد ، وقطع العلاقات مع ناقضي العهود ، والتسمية رحمة ، ولا تناسب بين الرحمة والعذاب ، هذا خلاصة قول السلف ، قال محمد بن الحنفيَّة : قلت لأبي _ يعني على بن أبي طالب _ لِمَ لمُ تكتبوا في « براءة » بسم الله الرحمن الرحم ؟ فقال يا بُنيَّ : إن براءة نزلت بالسيف ، لأن التسمية رحمة ، والرحمة أمان ، وهذه السورة نزلت في المنافقين . اهـ. وانظر زاد المسير ٣٩ . ٣٩ .

قال الزجاج ٤٧٣/٢ : يُقال : برئتُ من الرجل والدَّيْنِ براءةً ، وبرئتُ من المَرَض بُرْءاً ، والمعنى قد برى الله من إعطائهم العهود والوفاء لهم بها ، لأنهم نكثوا في عهودهم .

^(°) قال في الصحاح : ساحَ في الأرض يسيح سياحةً وسيوحاً : أي ذهب . اهـ.

قال مجاهد وقتادة: الأربعة الأشهر: عشرون من ذي الحجة ، والمحرَّم ، وصفر ، وشهر ربيع الأول ، وعشرٌ من شهر ربيع الآخر (١) . وقال الزهري : هن شوال ، وذو القعدة وذو الحجة ، والمحرم (٢) .

٢ ـــ ثم قال عز وجل : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنْكُــمْ غَيْــرُ مُعْجِــــزِي اللهِ .. ﴾
 ١ آية ٢] .

أي : وإن أُجِّلتم هذا الأجل ، سَيُّنصَرُ المسلمونَ عليكم .

وقوله جل وعز : ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الحَجِّ الأَكْبَر .. ﴾ [آية ٣].

الأذانُ : الإعلامُ^(٣) .

روى شُعبةُ عن الحكم ، عن يحيى بن الجزار ، قال : خرج علي بنُ أبي طالب رضي الله عنه إلى العيد ، راكباً على دابة ، فلقيه رجلٌ ، فقال له _ وأخذ بلجامه _ ما يومُ « الحجِّ الأكبر » ؟ فقال :

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ۲۲/۱۰ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٤/٣ والسيوطي في الدر المنشور ٣٩٤/٢ ورُوي عن ابن عباس أنها الأشهر الحُرم (رجب ، وذو القعدة ، وذو الحجدة ، والحجدة ، والحجدة ،

⁽٢) الْأَثْرُ أخرجه ابن جرير ٢٢/١٠ وابن كثير ٤٦/٤ وقال الحافظ ابن كثير: وهذا القولُ غريب، وكيف يُحاسبون بمدة لم يبلغهم حكمها، وإنما ظهر لهم أمرها يوم النِّحر؟

 ⁽٣) في الصحاح ٥/٢٠٦٨ : الأذان : الإعلام ، ومنه أذان الصلاة ، وأذِن بمعنى عَلِيم ، قال تعالى ﴿ فَأْذَنُوا بحرب من الله ورسوله ﴾ .

هو يومُك الذي أنتَ فيه ، خلِّ عنها^(١) .

وكذلك رُوي الحديث عن على .

ورَوَى شعبة عن سليمان بن عبد الله بن سِنَان قال : سمعتُ المغيرة بن شعبة يخطب على المنبر ، وهو يقول : يومُ (الحجِّ الأكبر » يومُ النحر (٢) .

وروى سفيان عن أبي إسحاق ، عن عبد الله بن شدَّاد ، قال : « الحجُّ الأَكبُرُ : يومُ النحرِ والحجُّ الأَصغرُ : العمرةُ » (٣) .

وقـال عبـد الملك بن عمير سألت عبـد الله بن أبي أوفى عن يوم الحج الأكبر فقال : « يومَ تُهرقُ فيه الدِّماءُ ، ويُحلق فيه الشَّعرُ »(٤) .

وروى حماد بن يزيد عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : « يومُ الحج الأكبر ، يوم النَّحر » (٥) وكذلك قال ابن عمر .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ٢٠/١٠ بهذا اللفظ ، وهذا هو رأي جمهور المفسريين ، أن الحجَّ الأكبر هو يوم النحر ، ويؤيده ما أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ١٢٤/٤ عن أبي هريرة قال : « بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى : لا يحجُّ بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عُريان ، ويوم الحج الأكبر يومُ النحر ، وإنما قيل : الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر ، فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام ، فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه رسول الله عَلَيْ مشرك » صحيح البخاري ، وقال الزجاج : يومُ الحج هو يوم عرفة ، وقيل : الحج الأصغر العمرة .. معاني الزجاج ٢٥/٢ .

⁽۲) و (۳) و (٤)هذه الآثار كلهـــــا ذكرهـــــا المفسرون ، ابـــــن جريــر الطــبري في تفسيره جامـع البيــان ، ١٩٤٦ وابــن الجوزي في زاد المسير ٣٩٦/٣ وابــن كثير في تفسيره ١/٤٥ وابـــن عطيه في المحرر الوجيز ٤٠٣/٦ والسيوطي في الدر ٢١١ .

ورَوَى غير سِمَاك ، عن عِكْرَمةَ ، عن ابنِ عبَّـاس قال : هو يوم عرفة (١) .

وروى ابن جُريجٍ ، عن ابنِ طاووس ، عن أبيه قال : هو يوم عرفة (٢) .

وكذا قال مجاهد .

وقال ابن سيريس: الحجُّ الأكبر: العامُ الذي حجَّ فيه النبيُّ عَلَيْهِ اتفق فيه حجُّ المِلَلِ^(٣).

قال أبو جعفر : وأولاهَا القولُ الأولُ لِجِلَّةِ (٤) مَنْ قالَه .

ويدلِّل على صحت ، حديث الزُّهـري عن حُميـد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة « بعثني أبو بكر رضي الله عنه ، فيمن

⁽١) و (٢) ينظر تخريجها في التعليقة الأخيرة من الصفحة السابقة .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري من قول الحسن ٢٥/١ والسيوطي في الدر ٢١١٣ عن ابن عون ولفظه قال : سألتُ محمداً عن يوم الحج الأكبر ، كان يوم وافق فيه حجَّ رسول الله عَلَيْظُ وحَجُّ أهل المِلَل » اهد. وفي القرطبي ٢٠/٨ عن ابن سيرين : « وحجَّت معه فيه الأمم » وهو أصوبُ مما في المخطوطة « اتفق فيه حجُّ المِلَل » فإن أهل الملل حجُّوا مع أبي بكر ، لا مع رسول الله عليه السلام ، وقد ضعَف ابن عطية في تفسيره المحرر الوجيز ٢١٥٠٦ هذا القول ، أنه سمي بالحج الأكبر ، لأنه حجَّ ذلك العام المسلمون والمشركون ، وصادف أيضاً عيد اليهود والنصارى . والمشركين . قال : وهذا ضعيف أن يصفه الله تعالى في كتابه بالكبر لهذا ، لأن فيه تعظيم الشرك والمشركين . .

 ⁽٤) قوله لجلة أي لجلالة قدر من قاله من الصحابة والتابعين .

أَذَّن يومَ النَّحر بمني ، ألَّا يحُجَّ بعدَ هذَا العامِ مُشرِكُ »^(١) .

وأيضاً فإن عرفات قد يأتيها النَّاسُ ليلاً ، وقولُ النبي عَلَيْكُمْ في حجة الوداع : أيُّ يوم أَحْرَمُ ؟ قالوا : يوم الحجِّ الأكبر ، قال : « فإنَّ دماءكم ، وأموالكم ، وأعراضكم ، عليكم حرامٌ ، كحرمةِ يومكم هذا »(٢).

فدل على أنه يوم النحر ، لأن منى من الحرم ، وليست عرفات منه ، وقول ابن سيرين غَلَطٌ ، لأن المسلمين والمشركين حجُوا قبل ذلك بعام ، ونُودي فيهم أن لا يحجَّ بعد ذلك مشرك (٣) .

وقد يجوز أن يكون النَّداءُ كان بمنى ، وعرفات ، فيصحُّ القولان .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٧٢/١٠ والسيوطي في الدر ٢١١/٣ وقد تقدمت روايته في صحيح البخاري في كتاب الجهاد ١٢٤/٤ .

⁽٢) هذا طرف من حديث رواه البخاري في كتاب الحج ٢١٥/٢ ولفظه عن ابن عباس أن رسول الله عَلَيْكُهُ « خطب النّاسَ يوم النحر ، فقال : يا أيها الناسُ ، أي يوم هذا ؟ قالوا : يوم حرام ، قال : قال : فأيُّ بلدٍ هذا ؟ قالوا : شهر حرام ، قال : فأيُّ شهر هذا ؟ قالوا : شهر حرام ، قال : فإن دماءكم ، وأموالكم ، وأعراضكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا ، اللهم هل بلغت ؟ اللهم هل بلّغت ؟ قال ابن عباس : فوالدي نفسي بيده ، إنها لوصيته إلى أمته ، فليبلغ الشاهدُ الغائبَ » وأخرجه مسلم برقم ١٦٧٩ وأبو داود برقم ١٩٤٧ وأحمد في المسند ٢٧٥٠ .

 ⁽٣) العام الذي حجَّ فيه رسول الله عَلَيْكُ لم يكن فيه مشرك ، وإنما كان ذلك في العام قبله وهـو العـام
 الذي كان فيه أبو بكر الصديق أمير الحج .

وقولة جلَّ وعز : ﴿ إلَّا الَّذِينَ عَاهَدُتُمْ مِنَ المُشْرِكِينَ ، ثُمَّ لَمْ
 يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً .. ﴾ [آية ٤] .

وقرأ عطاءُ بنُ سِنَان ﴿ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا ﴾(١).

يُقال : إِنَّ هذا مخصوصٌ ، يُراد به « بنو ضَمْرَة » خاصة ، ثم قال : ﴿ فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ ﴾ أي وإن كانت أكثر من أربعة أشهر .

وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَنُعَذُوهُمْ ﴾ أي أُسْرُوهم ، ويقال للأسير : أَخِيذٌ (٢) ، ﴿ وَاحْصُرُوهُمْ ﴾ أي احبسوهم (٦) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ، فَأَجِرْهُ
 حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللهِ .. ﴾ [آية ٦] .

أي استجارك من القتل حتى يسمع كلامَ الله ، فَأُجِرْهُ .

٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُ وَا لَهُ مَ · . ﴾
 آیة ۲] .

أي فما أقاموا على العهد ولم ينقضوه ، فأُوْفوا لهم .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٨٣/١ .

⁽٢) في البحر ١٠/٦: « وخذوهم » عبارة عن الأسر ، والأحيل : الأسير . وانظسر الصحاح ٧٨/٢

 ⁽٣) معنى الحصر في اللغة : الحبسُ ، ومنه قوله تعالى ﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً ﴾ أي حبساً وسجناً .

٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ .. ﴾ [آية ٨] .

معناه : كيفَ يكون لهم عهد ، وإن يظهروا عليكم ، لا يرقبوا فيكم إلَّا ولا ذمةً ؟(١)

رَوى سفيان عن ابس أبي نجيح ، عن مجاهد قال : أَلْإِلَّ : اللهُ جلَّ وعز (٢٠) .

وَرَوِى ابن جريج عن مجاهد ، قال : الْإِلُّ : العَهْدُ^{٣)} .

وقال أبو عبيدة : الْإِلَّ : العهدُ ، والذَّمَّةُ : التذمُّمُ (١٠) . وقال قتادة : الحلفُ ، والذَّمَّةُ : العهدُ (٥٠) .

وقال الضحاك : الْإِلُّ : القرابةُ ، والذمةُ : العهد(١) .

⁽١) يريد أن في اللفظ تقديماً وتـأخيراً ، وهـذا ما ذهب إليـه الزجـاج في معانيـه ٤٧٦/٢ حيث قال : المعنى : إن طلب منك أحدٌ منهم أن تُجيره من القتل ، إلى أن يسمع كلام الله ، فأجِرْه ثم أبلغـه مأمنه .

⁽٢) الأثر أخرجه السطبري عن مجاهـد ٨٣/١٠ وابـن الجوزي ٤٠٢/٣ والمعنـى على هذا القـول : لا يرقبون الله فيكم ، قال ابـن عطيـة في المحرر ٤١٨/٦ : يجوز أن يراد بالإِلَّ الله عز وجـل ، ومنـه قول أبي بكر حين سمع كلام مسيلمة : هذا كلام لم يخرج من إلَّ .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٨٤/١٠ وأبو حيان في البحر المحيط ١٣/٥ قال : « من رأى إنَّ الإلَّ هو العهد ، جعله والذَّمة لفظين لمعنى واحد ، أو متقاربين ، ومن رأى أن الإلَّ غير العهد ، فهما لفظان متباينان » . اهـ.

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٥٣/١ .

⁽٥) الأثر في الطبري ٨٤/١٠ وتفسير ابن كثير ٨/٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٠٢/٣ .

 ⁽٦) الأثر في الطبري عن قتادة ٨٤/١٠ واختار الطبري أن تكون الكلمة شاملة للعقد ، والحلف ،
 والعهد ، والقرابة .

قال أبو جعفر: وهذا أحسنها ، والأصلُ في هذا أنه يُقال: أَذُنَّ مِوَلَّلَةٌ أي محدَّدة . والأَلَّة : الحَرْبَةُ (١) ، فإذا قيل للعهد إلَّ : فمعناه أنه قد حُدِّد ، وإذا قيل للقرابة فمعناه إن أحدهما يَحادُّ صاحبَهُ ويقاربه ، وأنشد أهلُ اللغة :

لَعَمْ لَكَ إِنَّ إِلَّكَ مِنْ قُرَيْشٍ كَالِّ النَّعَ الْهِ أَنِّ النَّعَ الْهِ (٢)

فأما ما رُوي عن أبي مِجْلـز^(٣) ، ومجاهـد ، أن الإِلَّ : اللهُ جلَّ وعزَّ فغيرُ معروفٍ ، لأنَّ أسماء اللهِ جل وعـز معروفةً ، والذَّمَّةُ : العهـدُ

ما قراب تلك في قريش إلا كقرابة الفصيل من ولد النَّعام أي لست منهم في نسب .

⁽١) في الصحاح ٦٢٦/٤ : الإِلَّ بالكسر : العهدُ والقرابة ، والأَلُ بالفتح جمع ألَّة وهي الحربة في نَصْلها عِرَضٌ ، ويُجمع أيضاً على إلال كخفنة وجِفان ، واللَّتُ الشيء تأليلاً : أي حدَّدت طرفه . اهـ.

⁽٢) البيت لحسان بن ثابت وهو في ديوانه ٢٩٤/ وفي الصحاح، واللسان ، وتنفسير القرطبي ٢٩/٨ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٠٢/٣ ، والسَّقْبُ : ولند الناقة ساعة يُولند ، والسَّأْلُ : ولند النعام ، يقول في هجاء أبي سفيان _ قبل إسلامه :

⁽٣) « أبو مجلز » هو « لَاحِقُ بن حُمَيْد السدوسي » قال العجلي ; بصري ، تابعي ، ثقة ، مات سنة ١٠١هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧١/١١ .

⁽٤) قال الزجاج في معانيه ٤٧٩/٢ : قيل : الإلّ اسم من أسماء الله ، وهذا عندنا ليس بالوجه ، لأن أسماء الله معروفة معلومة ، ١٧٢/١١ كما سمعت في القرآن ، وتُليت في الأخبار ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾ فالداعي يقول : يا ألله ، يا رحمن ، يا مؤمن ، يا مهيمن ، ولم يُسمع يا إلّ في الدعاء .

قولً معروف ، ومنه أهل الذمة ، إنما هم أهل العهد ، وتذممتُ أن أفعل : استحيَيْتُ ، فصرتَ بمنزلة من عليه عهدٌ .

٨ _ وقولُه جل وعز : ﴿ فَإِنْ ثَابُوا ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتُوا الزَّكَاةَ ،
 فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ .. ﴾ [آية ١١].

أي فهم مثلكم ، قد غفر لهم نقضهم العهد ، وكفرهم .

٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِ ـــمْ ﴾
 ١٢] .

أي نقضوا وطعنوا في دينكم ﴿ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الكُفْرِ ﴾ أي رؤساءَهُ(١).

وقيل: هذا يوجبُ القتلَ ، على من طَعَنَ في الإِسلام ، وإن كان له عهدٌ ، لأن ذلك ينقضُ عهدَهُ(٢) .

١٠ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُ وَنَ ﴾ [آية ١٠] .

رُوي عن عمار بن ياسر أنه قال : أي لا عهد لهم . وقرأ

⁽١) المراد صناديد الكفر والطغيان ، الذين يفتنون المؤمنين عن الإيمان .

⁽٢) المسألة خلافية فعلماء أهل الكوفة يقولون: لا يُقتل من طعن في الدين ، لأن ما عليه من الشرك أعظم ، وأكثر العلماء قالوا: من سبَّ النبيَّ أو استخفَّ بقدره يُقتل ، لأنًا لم بعطه الذمة والعهد على هذا ، وانظر الأدلة في القرطبي ٨٣/٨ .

الحسنُ [لا إيمانَ لهم] (١) .

قال أبو جعفر: وقراءتُهُ تحتمل معنيين:

أحدهما : لا إسلام لهم على النفي ، كما تقول لا علم له .

والمعنى الآخر: أي يكون مصدراً من قولك: آمنتُهُ إيماناً ، أي لا تؤمِّنوهم ولكن اقتلوهم (٢) .

١١ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَهُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ .. ﴾ [آية ١٣] .

⁽١) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة ابن عامر ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣١٢ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٨٣/٢ .

⁽٣) كان النبي عَيِّلَة قد صالح قريشاً عام الحديبية على وضع الحرب عشر سنين ، فدخلت خُزاعة في عهد رسول الله عَيِّلَة ، ودخل بنو بكر في عهد قريش ، فعدَت بنو بكر على خُزاعة حلفاء الرسول ونقضوا عهدهم ، فخرج جماعة من خزاعة يستنجدون برسول الله عليه الصلاة والسلام ، وأنشده عمرُو بن سالم قصيدته المشهورة :

يا رُبِّ إِنِّ عِينَا وَابِيهِ الأَثْلَا مُحمَّ داً حِلْفَ أَبِينَا وَابِيهِ الأَثْلَا لَكُو كَا اللَّهُ اللَّوْكَ اللَّوْكَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

- قال مجاهد يعني خزاعة حُلفاء رسول الله عَلَيْكُ (١) .
- ١ ثم قال جل وعز ﴿ وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [آبة ١٥] .
 وهذا منقطع مما قبله (٢) .
 - ١٣ وقوله جل وعز ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا .. ﴾ [آية ١٦] .
 وذلك أنهم لما أُمروا بالقتال ، تبيَّن نفاقُ المنافقين (٣) .
- ١٤ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُـــمْ .. ﴾
 ١٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُـــمْ .. ﴾

وقد عَلِـمَ ذلك عِلــمَ غيب ، وإنما تقــع المجازاة على العِلْــمِ المشاهد (٤) .

١٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَـمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللهِ وَلَا رَسُولِـــهِ ، وَلَا اللهِ وَلَا رَسُولِـــهِ ، وَلَا اللهُ مِنِينَ وَلِيجَةً .. ﴾ [آبة ١٦].

⁽١) انظر الأثر في جامع البيان ٩١/١٠ وتفسير ابن الجوزي ٤٠٦/٣ وتفسير ابن كثير ٢٠/٤ .

⁽٣) قال الطبري ٩٢/١٠ والمعنى : أحسبتم أن تتركوا بغير اختبار ، يُعرف به أهـل ولايتـــه ، من المضيِّعين أمر الله !؟

⁽٤) نبَّه المصنف على أنَّ علم الله أزلي ، فلا يحتاج الله إلى امتحان العباد ليعلم المؤمن من المنافق ، وإنما هو للمجازاة على العمل ، حتى لا يبقى للإنسان عذر عند الله تعالى ، فهم علم إبداء ، لا علم بَدَاء ، أي علم كشف للخلق لا علم ظهور للخالق .

الوليجة : البطانة ، من وَلَجَ ، يَلِجُ ، وُلُوجاً : إذا دخـل(١) ، فالمعنى : دخيلة مودّة ، من دون الله ورسوله .

١٦ _ وقوله جل وعز ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُـرُوا مَسْجِـكَ اللهِ .. ﴾ [آية ١٧] .

هكذا قرأ ابنُ عباس وهو اختيار أبي عَمْرو (٢) ، واحتج بقوله تعالى ﴿ فَلَا يَقْرَبُوا المَسْجِدَ الحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ .

ومن قرأ ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُــرُوا مَسَاجِــدَ اللهِ ﴾ فتحتمل قراءته معنيين :

أحدهما: أن يكون لجميع المساجد.

والآخر: أن يراد به المسجد الحرام خاصة ، وهذا جائز فيما كان من أسماء الجنس ، كما يقال : قد صَارَ فلانٌ يركب الخيل ، وإن لم يركب إلّا فرساً .

والقراءة « مساجدَ » أصوبُ (٣) لأنه يحتمل المعنيين ، وقد أجمعوا على قراءة قوله ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللهِ ﴾ على الجمع .

⁽١) قال في الصحاح ٣٤٨/١ : وَلَجَ ، يَلِجُ ، وُلُوجاً ، ولِجَةً : أي دخل ، ووليجة الرجل : خاصته وباطنتُه . اهـ.

 ⁽۲) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وهي من القراءات السبعة المتواترة ، وانظر السبعة لابن مجاهد
 ۲۱۳/۱ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ۲۷۸/۲ .

⁽٣) إذا كانت القراءتان سبعيَّتين ، فلا يقال عن واحدة : إنها أصوب من الأخرى ، وإنما يقال : هذه القراءة أوضح وأظهر .

١٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةً الحَاجِّ ، وَعِمَــارَةَ المَسْجِــدِ
 الحَرَامِ ، كَمَنْ آمَــنَ باللهِ وَاليَوْمِ الآخِرِ .. ﴾ [آية ١٩] .

والمعنى : أجعلتم أهـلَ سقايــة الحاج(١) ، كما قال : ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ .

ومن قرأ ﴿ أَجَعَلْتُمْ سُقَاةَ الحَاجِّ (٢) وَعَمَـرَةَ المَسْجِـدِ الحَـرَامِ ﴾ فهو عنده على غير حذف .

قال الشعبي : نزلت في علي بن أبي طالب ، والعباس (٢) .

وقال الحسن: نزلت في علي ، والعبَّاس ، وعثمانَ بنِ طَلْحَــةَ الحَجَبِي (٤) ، وشَيْبة .

وقال محمد بن سيرين : خرج علي بنُ أبي طالب رحمة الله عليه ، من المدينة إلى مكة ، فقال للعباس : يا عم ألا تهاجر ؟ ألا تمضي إلى النبي عَلِيْكُ ؟ فقال : أنا أَعْمُرُ البيتَ ، وأحجُبُهُ ، فنزلت

⁽١) يريد أن في الكلام حذف مضاف ، كقوله سبحانه ﴿ واسأل القرية ﴾ المراد اسأل أهل القرية .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٨٥/١ .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ٩٦/١٠ وابن كثير ٦٤/٤ والدر المنثور ٣١٨/٣ .

⁽٤) الحَجَبِي: بفتح الحاء والجيم ، وكسر الباء ، هكذا ضبطه السمعاني في الأنساب ٢٠/٤ قال : وهذه نسبة إلى حجابة البيت المعظم . اهم وهو صحابي اسمه « عثمان بن طلحة بن أبي طلحة » توفي سنة ٤٢هـ وانظر أسد الغابة ٥٧٨/٣ .

﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الحَاجِّ .. ﴾ (١) إلى آخر الآية .

١٨ _ وقوله جل وعز ﴿ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللهِ .. ﴾ [آية ٢٠] .

أي من غيرهم ، أي أرفع منزلة ، من سُقَاةِ الحَاجِّ ، وعُمَّار المسجدِ الحرامِ ، والجهاد ﴿ هُمُ الفَائِزُونَ ﴾ بالجنة ، النَّاجسون من النار . والفايز : الذي ظفر بأمنيَّته (٢) .

١٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُ مَ بِرَحْمَـةٍ مِنْـهُ وَرِضْوَانٍ .. ﴾ [آية ٢١] .

أي يُعْلِمُهم في الدنيا ولهم في الآخرة (٣).

⁽۱) الأثر أخرجه ابن أبي شيبة ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه عن عبد الله بن عبيدة ، وأخرجه الفريابي عن ابن سيوين كذا في الدر المنشور ٢١٨/٣ ، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٧/٣ : أن جماعة من رؤساء قريش، أسروا يوم بدر ، فيهم العباس بن عبيد المطلب ، فأقبل عليهم نفر من أصحاب النبي عليه السلام ، فعيروهم بالشرك ، وجعل عليّ بن أبي طالب يوبِّخ العباس عمه بقتال رسول الله عير وقطيعة الرحم ، فقال له العباس : ما لكم تذكرون مساوئنا وتكتمون محاسننا ؟ فقال : وهل لكم من محاسن ؟ فقال : نعم ، إنّا لنعمر المسجد الحرام ، ونجب الكعبة ، ونسقي الحجيج ، ونفك العاني _ يعني الأسير _ فنسزلت هذه الآية وأجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر .. ﴾ ؟ الآية .

⁽٢) في الصحاح ٣/ ٨٩٠ : الفوزُ : النجاةُ والظَّفر بالخير ، وفي المصباح : فاز يضوز : ظفر ونجا ، ويُقال لمن أخذ حقه من غريمه : فاز بما أخذ أي سَلِمَ له ، وفَازَ : قطَعَ المفازَةَ ، والمفازةُ الموضعُ المهلك ، وسميت به تفاؤلاً بالسلامة .

⁽٣) البشارة في اللغة العربية : الإخبار بما يُسرُّ له الإنسانُ ، وتظهر آثاره على بشرته ، والمراد أن الله عز وجل قد أخبرهم في الدنيا بما أعدَّ لهم من النعيم المقيم ، في دار التكريم ، في كتاب وعلى لسان رسوله عَلِيلَةً .

٢٠ _ وقوله جل وعز ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُ مُ اللهُ فِي مَوَاطِ نَ كَثِي رَةٍ .. ﴾ [آية ٢٠].

أي في أماكن (١) ، ومنه : استوطَنَ فلان المكان أي أقام به .

٢١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَيَـوْمَ حُنَيْــنِ إِذْ أَعْجَبَتْكُــمْ كَثَرَتُكُــمْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

أي ونصركم يوم حُنَيْن .

قال قتادة: حُنَيْنُ: اسمُ ماءِ بينَ مكَّة ، والطائف ، قال : « وكان النبي عَلِيْنَةً في اثني عشر ألفاً من المهاجرين والأنصار ، وألفين من الطَّلقاء ، فقال رجل : لن تُغلبوا اليوم ، فتفرَّق أكثرهم »(٢) ثم دعا النبي عَلِيْنَةً ، فأُجِيب ونصر (٢) ، فَأَعْلَمَهُمْ اللهُ جلَّ وعز أنهم لم يَغْلِبوا من كثرةٍ ، وإنما يَعْلبون بأن ينصرهمُ اللهُ .

⁽١) هكذا قال الزجاج في معانيه ٤٨٦/٢ ﴿ في مواطن كثيرة ﴾ أي في أمكنة كثيرة ، كقولك : في مقامات ، تقول : استوطن فلانٌ بالمكان : إذا أقام فيه ، وقال بعضهم إن مواطن لم تنصرف لأنه جمع وأنزها لا تجمع . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ عن قتادة ، كما في الدر المنثور ٣٢٤/٣ .

⁽٣) أشار المصنف إلى ما رواه مسلم في كتاب الغزوات « غزوة حنين » أن رجـلاً قال للبراء بن عازب يا أبـا عُمَــارة : فررتم يوم حُنين ؟ قال : لا والله ما ولَّـى رسولُ الله عَلَيْكُمْ ، ورسولُ الله على بغلتــه البيضاء ، وأبو سفيان يقودها ، فنزل واستنصر ، وقال :

أَنَــا النبـــيُّ لا كَذِبْ أنَا ابـنُ عَبْد المطَّلِب

٢٢ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ .. ﴾ [آية ٢٨] .

يقىال لكىل مُسْتَقْـــــذَرِ : نَجَسٌ ، فإذا قلت رِجْسٌ ، نِجْسٌ ، نِجْسٌ ، كَسرتَ الراءَ والنون ، وأسكنتَ الجيم .

٢٣ _ وقوله جل وعز ﴿ فَلَا يَقْرَبُوا المَسْجِــَدَ الْحَــرَامَ بَعْــَدَ عِامِهِــمْ هَذَا .. ﴾ [آية ٢٨] .

روى ابن جريج عن عطاء ، قال : يريد بالمسجد الحرام الحَرَمَ كُلّه(١) .

وروى ابن جُريج ، عن أبي الزبير ، عن جابر ﴿ إِنَّمَا المُشْرِكُونَ نَجَسٌ ، فَلَا يَقْرَبُوا المَسْجِدَ الحَرَامَ ﴾ إلَّا أن يكون عَبْدٌ أو أحدٌ من أهل الجزية (٢) .

وهذا مذهب الكوفيين أن المشركين في الآية يُرادُ بهم : من ليس له عَهْدٌ [وأن ذلك في سائر المساجد] (٢) .

ومذهب المدنيِّين أن الآية عامة لجميع الكفار ، وأنه يُحال بينهم وبين جميع المساجد (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٥/١٠ وابن كثير ٧٤/٤ وفي الدر المنثور ٣٢٧/٣ .

⁽٢) الأثر عن جابر في الطبري ١٠٨/١٠ وابن كثير ٧٤/٤ بلفظ : إلا أن يكون عبداً أو أحداً من أهل الجزية .

⁽٣) ما بين الحاصرتين من الهامش وليس في أصل المخطوطة .

⁽٤) انظر أدلة الفقهاء وأقوالهم في كتاب روائع البيان في تفسير آيات الأحكام من القرآن ٥٨٢/١.

ومـذهب الشافعي: أنَّ المشركين هاهنا عام أيضاً ، كقــول مالك ، إلَّا أنه قال: إنما ذلك في المسجد الحرام خاصة .

ومذهب المدنيِّين^(۱) في هذا أحسنُ ، لقـول الله جل وعـز ﴿ فَي بُيُـوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ (^{۲)} أي تُصان ، فيـجبُ على هذا أن تُرفع عن دخولهم ، لأنهم لا يعظُمونها في دخولهم .

٢٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً .. ﴾ [آية ٢٨] .

والعَيْلَةُ: الفَقْرُ، يُقال: عَالَ، يَعِيلُ، عَيْلَـةُ^(٣)، ومنـــه ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَى ﴾ .

وقال علقمة (٥) في مصحف عبد الله بن مسعود ﴿ وإِنْ خِفْتُمْ عَائِلةً ﴾ (٦) ومعناه خصلة شاقةً ، يُقال : عالني الأمر يَعُولني : أي شقَّ عليَّ ، واشتدَّ .

ه ٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَلَا بِاليَّـوْمِ اللهِ وَلَا بِاليَّـوْمِ الآخِر .. ﴾ [آية ٢٩].

⁽١) المراد بالمدنييِّن أصحاب الإمام مالك ، ومالك رحمه الله هو إمام دار الهجرة ، على نبينا أفضل الصلاة والتسلم .

⁽٢) سورة النور آية رقم ٣٦.

⁽٣) قال القرطبي : العيلة : الفقر ، عال الرجل يعيل إذا افتقر .

⁽٤) سورة الضحى آية رقم ٨.

^(°) في المخطوطة « عصمة » وصوابه « علقمة » كما في القرطبي ١٠٧/٨ وهـ و من تلامـذة ابــن مسعود .

⁽٦) هذه من القراءات الشاذة ، ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٨٧/١ .

المعنى : قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله إيمان الموحِّدين ، لأن أهل الكتاب يؤمنون بالله ، ويقولون : له ولدٌ ، تعالى عن ذلك (١)

ويؤمنــــون بالآخرة ، ويقولـــون : لا أكل فيها ولا شراب ، فهذاخلاف على ما أمر الله له جل وعز .

٢٦ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ ﴾ [آية ٢٩] .

قال أبو عبيدة : مَجَازُهُ : ولا يطيعون طاعة الحق(٢) .

قال أبو جعفر : أي طاعَـةَ أهـلِ الإسلام ، وكل مُطيعٍ مَلِكاً ، فهو دائنٌ له ، يُقال : دَانَ فلانٌ لفلانٍ .

قال زهير: لَئِنْ حَلَلْتَ بِجَــوً فِي يَنِــي أَسَدٍ فِي دِينِ عَمْروِ ، وَحَــالَتْ دُونَنــا فَدَكُ^(٣)

⁽١) إنما قال سبحانه ﴿ لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ﴾ مع أنهم يزعمون الإيمان ، ويعتقدون بالآخرة ، لأنهم يصفون الله عز وجل بما لا يليق أن يوصف به ، فيجعلون له زوجة وولداً ، فإيمانهم تخيلات وأوهام باطلة ، لأنهم يعتقدون بالتثليث ، ويقولون النعيم والعذاب للروح لا للجسد ، ولا يؤمنون بخاتم الأنبياء ولا بالقرآن ، ولهذا نفى الله عنهم الإيمان ، وانظر معاني الزجاج ٢/٨٨٤ وتفسير ابن كثير ٤٤/٤ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٥٥/١ .

⁽٣) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، يخاطب به الحارث بن ورقاء ، وهو في ديوانه ١٨٣ وفي جمهرة الأشعار . والطبري ١٠٩/١ والجمهرة ٣٦/٢ واللسان مادة (فدك) ومجاز القرآن ٢٥٥/١ و و فدك » قرية في وادي القرى ، و « جو » وادٍ من الأودية يقول : لئن حللتَ بحيث لا أدركك ، ليصلنَّ إليك هجوى ، ولأدنسنَّ به عرضك .

٢٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ مِنَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ .. ﴾ [آية ٢٩].

وهم اليهود والمنصارى ، وسنَّ رسولُ الله عَلَيْكُ في المجوس أن يُجْرَوا مُجراهم (١) .

٢٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الجِزْيَةِ عَنْ يَدِ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾
 ٢٦ ــ ثم قال جل وعز ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الجِزْيَةِ عَنْ يَدِ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾

روى أبو صالح عن ابن عباس في قولـه جل وعـــز ﴿ وَهُـــمْ صَاغِرُونَ ﴾ قال: يمشون بها مُلبِّينَ (٢).

وروى عطاء عن أبي البَخْتَسِرِي^(٣) عن سلمان قال: مذمومين (٤).

وروى محمد بن ثور ، عن معمر ، عن قتادة ﴿ عَنْ يَدٍ ﴾ قال : عن مَهْرٍ (٥) .

وقيل : معنى « يَدِ » عن إنعام يدِ ، أي عن إنعام منكم

⁽١) أشار المصنف إلى الحديث الذي رواه مالك والشافعي عن الرسول عَلِيْكُ أنه قال « سُنُّوا بهم سُنَّة أهل الكتاب » وانظر الدر ٢٢٩/٣ .

⁽٢) التلبيبُ هو الأُخذ بمجامع الشوب عنـد اللبَّـة وهـي مكـان المنحـر من العنـق ، كذا في المصبـاح المنير ، قال الطبري ١١٠/١٠ روي عن ابن عباس من وجه فيه .

 ⁽٣) أبو البختري هو سعيد بن فيروز الطائي الكوفي ، تابعي ثقة ، قال أبـو حاتم : ثقة صدوق توفي
 سنة ١٨٣هـ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٧٣/٤ .

⁽٤) و(٥) انظر الآثار في الطبري ١١٠/١٠ وتفسير ابن الجوزي ٤٢١/٣ والبحر المحيط ٥٠٠٥ .

عليهم ، لأنهم إذا أُخِذت منهم الجزية فقد أنْعم عليهم بذلك(١)

وقيل _ وهـو أصحُّها _ يُؤَدُّونها بأيـديهم ، ولا يُوجِّه ون بها ، كا يفعل الجَبَّارون (٢) .

وقال سعيد بنُ جبير : يَدْفَعُها وهو قائمٌ ، والذي يأخُدُها منه جالس(٣) .

وأكثر أهل اللغة (٤) على أن المعنى عن قهرٍ وذلةٍ كما تقول : اليَـدُ في هذا لفلانٍ .

ومذهب الشافعي في هذا أن تُؤْخَذَ الجزية منهم ، وأحكام المسلمين جاريةً عليهم .

⁽١) هذا القول حكاه الزجاج في معانيه ٤٨٩/٢ وهـ في زاد المسير ٤٢٠/٣ فتكون الآية من باب حذف المضاف .

⁽٢) حكاه الماوردي كما في زاد المسير ٢٠/٣ والمعنى : يؤدونها بأيديهم ، ولا يبعثون بها مع أحدٍ من حدمهم ، واختاره الطبري في جامع البيان ١٠٩/١ حيث قال ﴿ عن يد ﴾ أي من يده إلى يد من يدفعه إليه ، وكذلك تقول العرب لكل معطٍ قهراً عنه ، طائعاً أو كارهاً : أعطاهُ عن يده ، وعن يدٍ ، وذلك نظير قو لهم : كلَّمته فما لَفعٍ . اهـ.

وقال ابن كثير: أي عن قهر لهم وغلبة .

⁽٣) الأثر ذكره ابن جرير في جامع البيان ١١٠/١٠ عن عكرمة ، قال ابن العربي : وهذا ليس من قوله « عن يَدِ » وإنما هو من قوله ﴿ وهم صاغرون ﴾ يريد أن هذا القول ليس تفسيراً لقوله « عن يد » وإنما هو تفسير لقوله « وهم صاغرون » .

⁽٤) في المخطوطة « وإن كثر أهل اللغة » وصوابه ما أثبتناه « وأكثر أهل اللغة » وانظر معـاني الزجـاج . ٤٨٩/٢

ثم قال ﴿ وهم صاغرون ﴾ .

قال أبو عبيدة : الصَّاغِر : الذليلُ الحقير (١) .

وقال غيره : الذي يُتَلْتَلُ ، ويُعَنَّفُ به .

٢٩ ــ ثم قال جل وعز ﴿ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ .. ﴾ [آية ٣٠].

يُقال: قد عُلِمَ أن القول بالفم، فما الفائدة في قولمه ﴿ بأفواههم ﴾ ؟

والجواب عن هذا: أنه لا بيان عندهم ، ولا برهان لهم ، لأنهم يقولون: اتَّخَذَ الله صاحِبَةً ، ويقولون: له ولدُ ، وقولُهم بلا حجَّةٍ (٢) .

٣٠ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ يُضَاهُـونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْـلُ .. ﴾ [آية ٣٠].

أي يشابهون ويقتفون ما قالوا .

ويُقرأ ﴿ يُضَاهِئُونَ ﴾ (٣) والمعنى واحدٌ ، يقال : امرأةٌ ضَهْيَا ، مقصورٌ ، وضَهْيَاءُ : ممدودٌ غير مصروف إذا كانت لا تحيض(٤)

⁽۱) انظر مجاز القرآن ۲۰۹/۱ وهمو أظهر الأقوال ، ومعنى الآية : حتى يدفعوا الجزية منقّادين مستسلمين ، أذلاء حقيين ، مقهورين بسلطان الإسلام .

 ⁽٢) المراد هذا القول الشنيع مجرد دعوى باللسان من غير حجة ولا برهان ، كما تقول لمن تكذبه : هذا قولك بلسانك ، وانظر التسهيل لعلوم التنزيل ٧٤/٢ .

 ⁽٣) في الآية قراءتان سبعيتان ﴿ يضاهئون ﴾ بالهمز ، وهي قراءة عاصم وحده ، ﴿ ويُضاهمون ﴾ بغير
 همز وهي قراءة بقية القراء ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣١٤ .

⁽٤) قال الجوهري : الضَّهياءُ : المرأة التي لا تحيضُ ، وحكى أبو عمروٍ : امرأةٌ ضَهْيَاةٌ ، وَضَهْيَاةٌ ، بالتاء والهاء ، قالَ : وهي التي لا تطمث . اهـ. الصحاح ٢٤١٠/٦ .

ويُقال : هي التي لا ثدي لها^(١) .

والمعنى أنها قد أشبهت الرجال في هذه الخصلة ، فمن جعل الهمزة أصلاً ، قال ﴿ يُضَاهِئُونَ ﴾ ومن جعلها زائدة _ وهو أجودُ _ قال ﴿ يُضَاهُونَ ﴾ .

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [آية ٣٠] .

فخوطبوا بما يعرفون ، أي يجبُ أن يقال لهم هذا(٢) .

ثم قال ﴿ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ؟ أي من أن يُصرفون عن الحق بعد البيان ؟

٣٢ _ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ اتَّحَـٰذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُــمْ أَرْبَابِــاً مِنْ دُونِ الله .. ﴾ [آية ٣١] .

روى الأعمش ، وسفيان عن حبيب بن أبي ثابت ، عن أبي البَختري ، قال : سُئِل خُذَيفة عن قول الله جل وعرز ﴿ اتَّخُلُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ هل عبدوهم ؟ فقال : لا ،

يا قَاتَلَ اللهُ لَيْلِي كَيْفُ تُعْجِبُنِي وَأَتْحِبُرُ النَّاسُ أَنِّي لا أُبَالِيهَا

⁽۱) جاء في الصحاح ٤١٠/٦: الضَّهْيَاءُ: المرأة التي لا تحيضُ ، وحكى أبو عمر : أمرأة ضَهْياةً ، وضَهْيَاهُ بالتاء ، والهاء ، قال : وهي التي لا تطسمت _ أي لا يأتبها دم الحيض _ قال الجوهري : وهذا يقتضي أن يكون الضَّهْيَا مقصوراً ، والمضاهاة : المشاكلة ، تُهمز ، ولا تُهمز ، يضاهئونَ » وهذا ضَهيُّ هذا : أي شبيهُ هُ . اهـ. الصحاح للجوهري .

⁽٢) يريد أن هذه جملة دعائية « قاتلهم الله » أي لعنهم الله ، فهم يستحقون أن يُقال لهم ذلك ، قال ابن عباس : كل شيء في القرآن قتل فهو لعن ، قال في البحر ٣١/٥ : دعاء عليهم عام لأنواع . الشر ، ومن قاتله الله فهو المقتول ، وقال النقاش : أصل قائل الدعاء ، ثم كثر استعمالهم حتى قالوه على جهة التعجب ، في الخير والشر ، وأنشد الأصمعي :

ولكنهم أحلُّوا لهم الحرام فاستحلُّوه ، وحرَّموا عليهم الحلال فحرَّموه (١) .

حدثنا أبو جعفر قال: نا أبو القاسم « عبدُ اللهِ بنُ محمد بنِ بنت أحمد بن منيع » قال: نا الحِمّاني ، قال: نا عبد السلام بنُ حرب ، عن غُضَيْف (٢) _ وهو ابن أُعْيَن _ عن مصعب بنِ سَعْدٍ عن عدي بن حاتم قال: أبصر النبيُّ عَيْنِهُ في رقبتي صليباً من ذهب ، فقال: اطرح هذا عنك!! قال: وسئل عن قوله تعالى ﴿ اتَّخَذُوا فَمَالَ : اطرح هذا عنك!! قال: وسئل عن قوله تعالى ﴿ اتَّخَذُوا أُحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ ؟ قال: أما إنهم ما كانوا يعبدونهم ، ولكن كانوا يُحلُّون لهم ما حرَّم الله عليهم ، فيستحلُّونه ، ويُحرِّمون عليهم ما أحلَّ الله لهم فيحرِّمونه (٣).

٣٣ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ والـفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللهِ .. ﴾ [آية ٣٤] .

يجوز أن يكون المعنى : ولا ينفقون الكنوز ، لأن الكنوز تشتمل

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١١٤/١٠ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٢/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ١٢٠/٨ .

⁽٢) في المخطوطة : غطنيف وهو تصحيف ، وصوابه غُضَيْف بن أعين الشيباني وانظر الجرح والتعديل ٥٥/٧ .

⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير ٤٩٢/٨ من تحفة الأحوذي برقم ٥٠٩٣ وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، ولفظه عن عدي بن حاتم قال : « أتبيتُ النبيَّ عَيِّلَةً وفي عُنُقِي صليبٌ من ذهب ، فقال يا عديُّ : اطرح عنك هذا الوثن ، وسمعته يقرأ في سورة براءة ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ قال : أما إنهم .. » وذكر تتمة الحديث وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣١/٣٢ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه ، وأخرجه الطبري أيضاً في جامع البيان ١١٤/١٠ .

على الذهب والفضة ها هنا^(١).

ويجوز أن يكون لأحدهما (٢) ، كما قال : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُـهُ أَحَقُّ اللَّهُ وَرَسُولُـهُ أَحَقُّ اللَّهُ وَرَسُولُـهُ أَحَقُّ اللَّهُ وَرَسُولُـهُ أَحَقُ

وفي هذه الآية أقوال :

رَوى عكرمة عن ابن عباس ، وعطية ونافع عن ابن عمر أنهما قالا : « ما أُدِّيَتْ زكاتُه فليس بكنز ٍ»(٤) .

ويقوِّي ذلك أن ابن جريج روى عن أبي الزبير عن جابر عن النبي عَيِّقِهُ أنه قال: « إذا أُدَّيت زكاةَ مالك فقد أُدْهَ بتَ شرَّه عنك » (°).

وقيل: إن هذه الآية نزلت في المشركين.

وقال أبو هريرة : « من حلَّفَ عشرة آلاف ، جُعِلَتْ صفائح ، وعُذِّبَ بها ، حتى ينقضي الحساب »(٦) .

(١) و (٢) حكى القولين الزجاج في معانيه ٤٩٢/٢ فقال : ذكر تعالى الـذهب والـفضة ولم يقـل : ولا ينفقونهما في سبيـل الله ، فيجـوز أن يكـون محمـولاً على الأمـوال أي ولا ينفقون الأمـوال ، أو لا ينفقون المكنوز ، ويجوز أن يكون ولا ينفقون الفضة ، وحذف الذهب لأنـه داخـل في الـفضة كما قال الشاعر :

نحن بما عندنـــا وأنت بما عنــد ق راض ، والــرأيُ مختلــف أي تحن راضون وأنت راض ، وقال الفراء في معانيه ٤٣٤/١ : إن شئت اكتفيتَ بذكر أحـدهما عن الآخر ، واستشهد بالآية .

(٣) سورة التوبة آية رقم ٦٢ .

- (٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٨/١٠ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٥٣ وابن كثير في تفسيره ٨٠/٤ ولفظه : ما أُدِّي زكاتُه فليس بكنز وإن كان تحت سبع أرضين ، وما كان ظاهراً لا تُؤدى زكاتُه فهو كنز » .
 - (٥) الحديث أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وانظر الدر المنثور ٣٣٢/٣ .
- (٦) هذا الأثر موقوف على أبي هريرة وهو منسوخ بآية فريضة الزكاة أو هو محمول على من لم يؤدُّ الزكاة .

وقال أبو أمامة: « مَنْ خَلَّفَ بيضاء ، أو صَفْراء ، كُوِيَ بها ، مغفوراً له أو غير مغفور له ، وإن حلية السيف من ذلك »(١) .

وروى موسى بن عبيدة ، عن عمران بن أبي أنس ، عن مالك ابس أوس بن الحَدَثان ، عن أبي ذرِّ أنَّ رسول الله عَيْقِ قال : « من جَمَعَ ديناراً ، أو درهماً ، أو تِبْراً ، أو فِضَّةً ، لا يُعِدُّهُ لغريمٍ ، ولا يُنفقه في سبيل الله ، فهو كنز يُكُوى به يوم القيامة »(٢) .

وقال معاوية : نزلت في أهل الكتابِ ، فردَّ عليه أبو ذرِّ وقال : نزلت فينا وفيهم .

وحديثُ ابن عمر في هذا حسن ، على تَوَقَّيه ، وهـو جيّـد الإسناد رواه مالك ، وأيوب ، وعُبيد اللهِ ، عن نافعٍ ، عن ابن عمر .

وقد رُوي أيضاً عن عمر أنه قال : « ليس كنزاً ما أَدَّيْتَ زكاته أنه .

وكذلك قال سعيد بن المسيب ، وعمرُ بن عبد العزين ، إلا أنه قال : أراها منسوخة ، لقوله تعالى ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَاللهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُرَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ وليس في الخبر ناسخٌ ولا منسوخٌ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني ، وانظر الدر المنثور ٢٣٢/٢ وهذا أيضاً لمن لم يؤدُّ الزَّكاة .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن مزدويه عن أبي ذر مرفوعاً ولفظه « في الإبل صدقتها ، وفي البقر صدقتها ، وفي الغنم صدقتها .. فمن ربع ديناراً أو درهماً .. » الحديث ، وانظر الدر المنثور ٢٣٣/٣ والقرطبي ١٣١/٨ .

 ⁽٣) انظر هذه الآثار وتوضيحها في البحر المحييط لأبي حيان ٣٦/٥ فقد حكاها عن السلف ثم
 قال : « والظاهر ذمُّ من يكنز ولا يُنفق في سبيل الله ، وما جاء في ذمِّ من ترك صفراء وبيضاء =

ورَوَى أبو الزبير عن جابر عن النبي عَلَيْكُم قال : « ما من عبيد لا يؤدي زكاة ماله إلّا أتي له بماله ، فأُحْمِيَ عليه في نار جههم ، فتكوى به جنباه ، وجبهته ، وظهره ، حتى يحكم الله بين عباده .. »(١) وذكر الحديث .

٣٤ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْراً فِي رَحِيْدَ اللهِ اللهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ والْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَــةٌ حُرُمٌ .. ﴾ وآية ٣٦] .

الأربع_ة الحرمُ: « المحرَّمُ ، ورجبُ ، وذو القع_دة ، وذو الحجة » (٢) .

ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ القَيِّمُ ﴾ .

⁻ يعني ذهباً وفضة _ وأنه يُكوى بها يوم القيامة ، إلى غير ذلك من أحاديث ، هو قبل أن تفرض الزكاة ، والتوعُّد في الكنز إنما وقع على منع الحقوق منه ، ولذلك قال كثير من العلماء : الكنز هو المال الذي لا تُؤدَّى زكاته ، وهذا قول ابن عمر ، وعكرمة ، والشعبي ، والسدي ، ومالك ، وجمهور أهل العلم قالوا مثل ذلك ، وقال أبو ذرُّ وجماعة معه : ما فَضَل من مال الرجل عن حاجته فهو كنز ، وقال عمر بن عبد العزيز : هي منسوخة بقوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتركيهم بها ﴾ اهد. وانظر أيضاً جامع البيان للطبري ١٢١/١٠ .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم ۲۸۲/۲ بلفظ: « ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أُحمي عليه في نار جهنم ، فيُجعل صفائح ، فيُكوى بها جنباه وجبينه ، حتى يحكم الله بن عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار » وانظر تفسير ابن كثير أيضاً ۸۳/٤ ففيه آثار كثيرة حول الآية الكريمة .

⁽٢) يؤيده ما جاء في صحيح البخاري ٨٣/٦ عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، السّنة اثنا عشر شهراً ، منها أربعة حرم ، ثلاث متواليات ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان » .

الدين ها هنا: الحسابُ ، أي ذلك الحساب الصحيـــــــُ ، والعددُ المستوفَى .

وعن ابن عباس ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ القَيِّمُ ﴿ قَالَ : السَّقَضَاءُ القَيِّمُ (١) .

وقال أبو عُبيدة : أي القائم^(٢) .

﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [آية ٣٦].

أكثرُ أهل التفسير على أنَّ المعنى : فلا تظلموا في الأربعة أنفسكم (٦) ، وخصَّها تعظيماً كما قال : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الحَجِّ ﴾ (٤) .

وروى هاد بن سلمة عن على بن زيدٍ عن يوسف بن مهران

⁽١) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٣٣/٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٣/٣ وعزاه إلى ابـن أبي حاتم .

⁽٢) 🏻 انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٨/١ ولفظه ﴿ الدين القَيِّم ﴾ مجازهِ : القائم أي المستقيم . اهـ.

⁽٣) هذا قول قتادة ، وإليه ذهب الفراء ٤٣٥/١ في معانيه ، ودلل عليه بوجه لغوي فقال : ويدلل على أنه للأربعة قوله « فيهن » ولم يقل : فيها ، وكذلك كلام العرب لما بين الثلاثية إلى العشرة ، فإذا جازوا العشرة قالوا : تحلت ، ومضت .. ويقولون لما بين الثلاثية إلى العشرة « هنَّ » و « هؤلاء » ورجحه ابن جرير في جامع البيان ، فانظره ١٢٧/١ .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم ١٩٧.

عن ابن عباس ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ في الاثني عشر (١) . وروى قيس بن مسلم ، عن الحسن بن محمد بن الحنفية ، قال : فيهنَّ كلهنَّ (٢) .

٣٥ _ وقوله جَلَّ وعز : ﴿ إِنَمَا النسيء زيادة في الكفر .. ﴾ [آية ٣٧] . النسيء : التأخير ، ومنه : نَسَأَ اللهُ في أَجَلك .

٣٦ _ ثم قال جل وعز : ﴿ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [آية ٣٧] .

قال الزهري ، وقتادة ، والضحَّاك ، وأبو وائل ، والشعبي : كانوا ربما أخَّروا تحريم المحرَّم إلى صفر (٣) .

قال قتادة : وكانوا يسمونها : الصَّفَرَيْنِ (١) .

وقال مجاهد : كان لهم حُسَّابٌ يحْسُبون ، فربما قالوا لهم : الحجُّ في هذه السنة في المحرم ، فيقبلون منهم (٥) .

ودلَّ على هذا قوله : ﴿ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾(١) أي إنه في ذي الحجة .

قال أبو جعفر : وأبينُ ما في هذا ما حدثناه بكرُ بن سهل ، قال : نا أبو صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الكُفْرِ ﴾ قال : كان جُنَادةُ بنُ

⁽۱) و (۲) و (۳) و (٤) و (٥) انظر هذه الآثار جميعها في جامع البيان للطبري ١٣١/١٠ وتـفسير ابن كثير ٤/٠٩ والبنحر المحيط ٣٩/٥ والدر المنثور ٢٣٦/٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٩/٥ . (٦) سورة البقرة آية رقم ١٩٧ .

أُمَيَّة (١) يوافي الموسم كلَّ عام ، وكان يُكنى « أبا ثُمامة » فينادي : ألا إنَّ أبا ثُمامة لا يُخابُ ، ولا يُعاب (٢) ، ألا وإن صفر العام الأول العامَ حلالٌ ، فيحلَّه للناس ، ويحرِّم صفراً عاماً ، ويُحرِّم المحرَّم عاماً ، فذلك قول الله جلَّ وعز ﴿ إِتَّما النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الكُفْرِ ﴾ الآية ، قال : والنَّسِيءُ تركهم المحرَّم عاماً ، وعاماً يحرِّمونه (٣) .

وقرأ الحسنُ ﴿ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (أ) يعني بالَّذين كفروا الحُسَّاب ، الذين يقولون لهم هذا .

ويُروى عن عبد الله بن مسعود ﴿ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي يُضِلُّ به الذين يقبلون من الحُسنَّاب(٥) .

في الطبري وابن كثير ٩١/٤ اسمه: جنادة بن عوف بن أمية الكناني ويكنى ٥ أبا تمامة ٥ وليس جنادة بن أمية ، وكذلك ذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٣٦/٣ : جنادة بن عوف ، والله أعلم .

⁽٢) معنى لا يخاب ولا يعاب : أي لا ينسب إلى الخيبة والعيب ، هكذا ورد في المخطوطـــة ٥ لا يخاب ، بالحاء ، وفي ابن كثير ٥ لا يحاب ، بالحاء أي لا ينسب إلى الحوب وهو الإثم ولعلـــه أظهر .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٠/١٠ وابن كثير ٩٢/٤ والسيوطي في الـدر ٢٣٦/٣ وعزاه إلى ابـن أبي حاتم وابن المنذر .

⁽٤) هذه من القراءات الثابتة وهي قراءة يعقوب كما في النشر في القراءات العشر ٢٧٩/٢ حيث قال : قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وحفص ﴿ يُضَل به ﴾ بضمة الباء وفتح الضاد ، وقرأ يعقوب ﴿ يُضِل به ﴾ بفتح الباء وكسر يعقوب ﴿ يُضِل به ﴾ بفتح الباء وكسر الضاد ، وقرأ الباقون ﴿ يَضِل به ﴾ بفتح الباء وكسر الضاد . اهـ. وأما قراءة ﴿ يَضَل ﴾ بفتح الباء والضاد فعدها ابن جني في المحتسب من الشواذ .

⁽٥) انظر تفسير ابن الجوزي ٤٣٦/٣ وجامع الأحكام للقرطبي ١٣٩/٨ قال : واختار هذه القراءة أبو عبيد .

ويُحتجُّ لمن قال بالقول الأول بقوله جل وعز ﴿ يُحِلُّونَهُ عَاماً وَيُحَرِّمُونَهُ عَاماً لِيُوافِقُوا ، فيحرِّموا ويُحَرِّمُونَهُ عَاماً لِيُوافِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللهُ ﴾ أي ليوافقوا ، فيحرِّموا أربعةً ، كا حرَّم اللهُ جلَّ وعزَّ أربعةً .

٣٧ _ وقولُه جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ الْفِرُوا فِي صَبِيلِ اللهِ اثَّاقَلُتُمْ إِلَى الْأَرْضِ .. ﴾ [آية ٣٨] .

قال مجاهد : في غزوة تبوك ، أمروا بالخروج في شدة الحر ، وقد طابتِ الثار ، وقالوا إلى الظِّلَال^(١) .

٣٨ _ ثم قال جل وعز ﴿ أَرَضِيتُ مُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الآخِرَةِ .. ﴾ _ ٣٨ _ ثم قال جل وعز ﴿ أَرَضِيتُ مُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الآخِرَةِ .. ﴾

أي أرضيتم بنعيم الحياة الدنيا ، من نعيم الآخرة (٢) ! ﴿ فَمَا مَتَاعُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ .

والمتاع : المنفعة والنعيم .

٣٩ _ وقولُه جل وعن ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَـٰدٌ نَصَرَهُ اللهُ ، إِذْ أَخْرَجَـهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ ، إِذْ هُمَا فِي العَارِ .. ﴾ [آية ٤٠] ·

⁽١) الأثر في الطبري ١٣٤/١٠ وفي الدر المنثور ٢٣٧/٣ وقـال ابـن الجوزي في زاد المسير ٤٣٦/٣ : هذا لما أمر رسول الله عليه الله عليه بغزوة تبوك ، وكان في زمن عسرة وجدب ، وحر شديـد ، وقـد طابت التّار ، فعظم على الناس ، وأحبوا المقام فنزلت الآية ﴿ وما لكم ﴾ استفهام معناه التوبيخ .

⁽٢) قال القرطبي ١٤١/٨ « من الآخرة » أي بدلاً ، والتقدير : أرضيتم بنعيم الدنيا بدلاً من نعيم الآخرة ، إذ لا تنال راحة الآخرة ، قال : عاتبهم الله على إيثار الراحة في الدنيا ، على الراحة في الآخرة إلا بنصب الدنيا . اهد.

قال الزهري : خرج هو وأبو بكر ، ودخلا غاراً في جبل ثور^(۱) ، فأقاما فيه ثَلَاثاً .

والمعنى : فقـد نصره الله ثاني اثـنين ، أي نصره الله منفـرداً ، إلَّا من أبي بكر رضي الله عنه (۲) .

٤٠ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ [آية ٤٠] .

يجوز أن تكون تعود على « أبي بكر » والأشبه _ على قول أهل النظر _ أن تكون تعود على أبي بكر ، لأن النبي عليه عليه النظر _ أن تكون تعود على أبي بكر ، لأن النبي عليه على قد كانت عليه السكينة ، وهي السكون والطمأنينة ، لأنه جلَّ وعز أخبر عنه أنه قال في لا تَحْزَنْ إنَّ الله مَعَنَا ﴾ وسأذكر هذا في الإعراب على غاية الشرح(٣) .

٤١ ـــ وقوله جل وعز ﴿ الْفِرُوا خِفَافاً وَثِقَالاً .. ﴾ [آية ١١] .

⁽١) في المخطوطة « في ثور جبل » وصوابه ما أثبتناه ، وفي البخاري : استأجر الرسول وأبو بكـر رجـالا هادياً ، وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال .. » الحديث .

 ⁽٣) قال الزجاج في معانيه ٤٩٧/٢ : وقوله ٥ ثاني اثنين » منصوب على الحال المعنى : فقد نصره الله
 أحد اثنين ، أي نصره منفرداً إلا من أبي بكر رضى الله عنه .

⁽٣) انظر إعراب القرآن للنحاس ٢١٥/٢ فقد فصل فيه القول ، وأن الضمير يعود على ٥ أبي بكر ٥ ورجح الطبري أن الضمير يعود على الرسول عَيْنِكُم ، وهو قول جمهور المفسرين لتتناسق الضمائر في الآية ، قال ابن عطية في المحرر ٤٩٩/٦ : ٥ قال بعضهم : الضمير في ٥ عليه ٥ عائد على أبي بكر ، لأن النبي عَيْنِكُم لم يزل ساكن النفس ثقة بالله عز وجل ، وقال جمهور الناس : الضمير عائد على النبي عَيْنِكُم ، وهذا أقوى ، قال : والسكينة عندي ما ينزله الله على أنبيائه من الحياطة لهم ، والخصائص التي لا تصلح إلا لهم . اه. أقول : وهذا هو الأظهر لقوله تعالى بعده وأيده بجنود لم تروها هو ولا شك أن المؤيد بالملائكة والجنود هو النبي عَيْنِكُمْ

في معنى هذا أقوالٌ منها:

أنَّ أنس بن مالك رَوَى أن « أبا طلحة » تأوَّلَهَا : شباباً ، وشيوخاً (١) .

وقال المقداد : لا أجدُني ألا مُخفًّا أو مثقلاً (٢) .

وقال الحسن: في العسرِ واليسر (٢) .

وروى سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن أبي مَلَكِ الغفاري قال : أول ما نزل من سورة براءة ﴿ انْفِرُوا خِفَافاً وثِقَالاً ﴾(١)

وقال أبو الضحى : كذلك أيضاً^(٥) .

ثم نزل أولها وآخِرها .

وَرَوَى ابنُ أَبِي نَجِيجٍ عن مجاهد ﴿ انْفِرُوا خِفَافاً وثِقَالاً ﴾ قال: فيه الثقيلُ ، وذو الحاجةِ ، والضّيعَةِ ، والشخل ، وأنزل الله عز وجل ﴿ انْفِرُوا خِفَافاً وثِقَالاً ﴾ (٢) .

⁽¹⁾ الأثر ذكرة القرطبي ١٥٠/٨ فقال: روي عن أنس أن أبا طلحة قرأ سورة براءة حتى أتى على هذه الآية ﴿ انفروا خفافاً وتقالاً ﴾ فقال: أي بني جهزوني ، فقال بنوه: يرحمك الله لقد غزوت مع النبي عَلِيَّةٍ حتى مات ، ومع أبي بكر حتى مات ، ومع عمر حتى مات !! فنحن نغزو عنك ، قال: لا ، جهزوني ، فإن الله استنفرنا شباناً وكهولاً ، فغزا في البحر فمات فيه ، فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها إلا بعد سبعة أيام ، فدفنوها فيها ولم يتغير جسده رضي الله عنه .

⁽٢) الأَثْرِ أخرجه الطبري ١٤٠/١٠ والقرطبي ١٥١/٨.

⁽٣) و (٤) و (٥) و (٦) و(٧) انظر جميع هذه الآثار في جامع البيان ١٣٩/١٠ وتفسير ابـن الجوزي (٣) و (٤) و (٥) و (٤) والـدر المنشور (٤٢/٣ والـدر المنشور ٤٤٢/٣ والـدر المنشور ٢٤٦/٣ مع تفاوت يسير في العبارات والآثار المروية .

وروى سفيان عن منصور في قوله ﴿ انفروا خفافاً وثقالاً ﴾ قال: مَشَاغِيلَ ، وغير مشاغِيلَ .

وقال قتادة : ومذهب الشافعي : ركباناً ومشاةً (١) .

وقال قتادة : نشاطاً وغير نشاطٍ^(١) .

وقال زيد بن أسلم : المثقل : الذي له عيال ، والمخفَّ : الـذي لا عيال له (٣) .

وهـذا حين كان أهـــل الإسلام قليـــلاً ، ثم نزل ﴿ ومَـــا كَانَ المُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ﴾(٤) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربة .

والمعنى : انفروا على كل الأحوال .

ومن أجمع هذه الأقوال قولُ الحسن^(٥) .

حدثنا إسحاق بن إبراهم بن محمد الكناني بالأنبار ، قال : نا تُصرُ بنُ علي ، قال : أخبرني أبي قال : نا شعبـــة عن منصور بن

 ⁽١) و (٣) و (٣) انظر هذه الآثار في الطبري ١٣٩/١٠ وتفسير ابن كثير ٩٧/٤ قال ابن كثير :
 وهذا كله من مقتضيات العموم في الآية .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم

 ⁽٥) تقدم الأثر عن الحسن البصري أن المراد به: انفروا في حال العسر واليسر، وانظر تفسير ابن
 كثير ٩٧٠٤.

زاذان (١) عن الحسن ﴿ انْفِرُوا خِفَافِاً وِثِقَالاً ﴾ قال: في المعسرِ واليُسْر (٢) .

وقولُ أبي طلحة حسنٌ ، لأن الشاب تخفُّ عليه الحَركَاة ، والشيخُ تثقل عليه .

٤٢ __ وقولـــه جل وعـــز ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيـــاً ، وَسَفَــــراً قَاصِداً
 لَا تَبْعُوكَ .. ﴾ [آية ٢٢] .

العَرَضُ: ما يعرض من منافع الدنيا(٢) ، أي لو كانت غنيمةً قريبة ، وسفراً قاصداً أي سهلاً ، لاتَّبعوك ﴿ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَةُ ﴾ والشُّقَة : الغايةُ التي يُقصد إليها .

٤٣ _ وقوله جل وعز ﴿ عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ؟ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ
 الَّذِينَ صَدَقُوا ، وَتَعْلَمَ الكَاذِبِينَ ﴾ [آية ٤٣] .

أي حتى يتبيَّن مَنْ نافق ، ومن لم ينافق .

قال مجاهد : هؤلاء قومٌ قالوا : نستأذِنُ في الجلوس ، فإن أُذِنَ

⁽۱) في المخطوطة « تاذان » وهو تصحيف ، وصوابه « منصور بن زادان » وانظر الجرح والتعديل ١٧٢/٨ فقد جاء فيه : منصور بن زاذن الواسطي مولى عبد الله الثقفي ، روى عن أنس ، والحسن ، وابن سيرين ، قال عنه يحيى بن معين : ثقة ، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل : سئل أبي عن منصور فقال : شيخ ثقة .

 ⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٣٤٦/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ .

⁽٣) في الصحاح ١٠٨٣/٣ : العَرَضُ بالتحريك : ما يعرض للإنسان من مرض ونحره ، وَعَسرَضُ (٣) الدنيا ما كان من مال قل أو كثر ، يقال : « الدنيا عَرَضٌ حاضر ، يأكل منها البر والفاجر » . اهد.

لنا جَلَسْنَا ، وإن لم يُؤْذَن لنا جَلَسْنَا(١) .

وقال قتادة : نسخ هذه الآية بقوله في سورة النور ﴿ فَإِنْ اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ ﴾(٢) .

ثم بيَّن أن أمارةَ الكفر ، الاستشذان في التخلَّفِ فقال تعالى : ﴿ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ واليَّوْمِ الآخِرِ أَنْ يُجَاهِـدُوا بِأَمْوَالِهِـمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ [آية ٤٤] .

٤٤ ــ وقولُه جلَّ وعمز ﴿ وَلَـوْ أَرَادُوا الخُـرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِـنْ كَرِهَ اللهُ الْبُعَاثَهُمْ فَتَبَّطَهُمْ .. ﴾ [آية ٤٦] .

التثبيط : ردُّ الإنسان عما يريد أن يفعله (٢) .

٥٤ ــ وقولـه جل وعز ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَــالاً .. ﴾ [آية ٤٧] .

الخَبالُ : الفسادُ ، وذهابُ الشيءِ(١) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٤٢/١٠ وابن كثير ٩٩/٤ والسيوطي في الدر ٣٤٧/٣ .

⁽٢) سورة النور آية رقم ٦٢ .

⁽٣) قال الجوهري في الصحاح ١١٧/٣ : ثبطه عن الأمر تثبيطاً : شغله عنه ، وأتبطه المرض : إذا لم يكد يفارقه . اهـ. وفي المصباح المنير ٨٨/١ : ثبطه : قعـد به عن الأمـر ، وشغلـه عنـه ، ومنعـه تخذيلاً ونحوه .

⁽٤) هكذا قال أهل اللغة : الخبال : الشرُّ والفساد في كل أمر ، ومنه المخبول للمعتوه الذي فسد عقله ، وانظر المصباح المنير ، والصحاح للجوهري مادة خبل .

٢٦ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَنْعُونَكُمَ مَ الْفِتْنَــةَ .. ﴾ [آية ٤٧] .

الإيضاعُ: سرعةُ السَّيْرِ (١).

قال أبو إسحاق^(۲) : معنى ﴿ خِلَالَكُمْ ﴾ فيمـــا يُخِــــلُّ بكم^(۳) .

وقال غيره : بينكم .

وقيل : الفتنةُ ها هنا : الشركُ .

٤٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ .. ﴾ [آية ٤٧] .

فيه قولان :

أحدهما : فيكم من يستمع ويخبرهم بما يريدون^(٤) .

والقول الآخر: فيكم من يقبل منهم ، مثل « سَمِعَ الله لمن حَمِدَه » .

⁽١) في الصحاح ١٣٠٠/٣ : وضع البعيرُ : أسرع في سيره ، قال دريد : يَا لَيْتَنِــــــــي فِيهَــــــــا جَذَعْ أَخُــــــبُّ فيمــــــا وَأَضَعْ وأوضعه الراكبُ : أسرع به ، وقال غيره : أوضع الرجل : إذا سار بنفسه سيراً حثيثاً .

⁽٢) هو الإمام الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٩٩/٢ وعبارته : ولأسرعوا فيما يُخل بكم .

⁽٤) هذا قول مجاهد ، وابن زيد ، واختاره الطبري ١٤٦/١٠ قال : أي وفيكم عيون لهم ، يسمعون حديثكم ويبلغونه لهم .

والقول الأول أُولى ، لأنه الأغلب من معنَيَيْهِ ، أنَّ معنى سمَّاع : يُسَمَّعُ الكلام ، ومثله ﴿ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ .

والقول الثاني : لا يكادُ يقال فيه إلا « سامعٌ » مثل قائل .

٤٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْـــذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّـــي .. ﴾
 ١ - ٤٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْـــذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّــــي .. ﴾

فيه قولان:

قال الضحاك : ولا تُكَفِّرني^(١) ، وكذلك قال قتادة : أي : ولا تُؤْثِمْني^(٢) .

ومعناه : لا تُؤْثَمْني بالخروج ، وهو لا يَتَيَسَّرُ لي ، فإذا تخلفت أَثمْتُ (٣) .

والقول الآخر: وهو قول مجاهد أنه قيـل لهم: تغـزون فتغنمـون بناتِ الأصفر، فقال بعضهم: لا تفتنًى ببنات الأصفر^(١).

⁽١) و (٢) انظر الآثار في زاد المسير لابن الجوزي ٤٤٩/٣ والدر المنثور للسيوطي ٣٤٨/٣ .

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٢ /٥٠٠ وفي المخطوطة « لا تسمني الخروج » وهمو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه ، والمعنى لا يعرّضني للإثم .

⁽٤) روي في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم عن جابر بن عبد الله أن النبي على قال جد : أتأذن لي لجد بن قيس : « يا جد هل لك في جلاد بني الأصفر ؟ _ يعني الروم _ قال جد : أتأذن لي يا رسول الله ، فإني رجل أحب النساء ، وإني أخشى إن أنا رأيت نساء بني الأصفر أن أفتن بهن ، فقال رسول الله على وهو معرض عنه : قد أذنت لك » فأنزل الله ﴿ ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ﴾ وانظر أسباب النزول للواحدي ص ١٤٢ والدر المنثور ٢٤٧/٣ .

قال أبو إسحاق : في « الجَدِّ بن قيس » أحد بني سلمة وهو الذي قال هذا .

٤٩ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤُهُمْ .. ﴾ [آية ٥٠] .

أي إن تظفر وتغنم يسؤوهم ذلك ﴿ وَإِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ ﴾ تُهْزَم ﴿ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ أي قد أخذنا بالحزم ، إذ لم نَحْرُج كذلك .

وقال مجاهد : معناه : حَذِرُنا^(١)

• ٥ _ وقولـــه جل وعـــز ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَــا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَــا .. ﴾ [آية ٥٠] .

في معناه قولان :

أحلهما: إلَّا ما قدَّرَ اللهُ علينا .

والآخر : إلَّا ما أخبرنا به في كتابه ، مِنْ أنَّا نُقْتَل ، فنكونُ شهداء ، أو نقتُلُكُمْ .

وكــذلك معنـــى ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَـــا إِلَّا إحْـــذى الْحُسْنَيَيْنِ .. ﴾ (٢) [آية ٥٠] .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٥٠٤/١ والسيوطي في الدر ٢٤٩/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

 ⁽۲) قال الحافظ ابن كثير ١٠١/٤ المعنى: قل لهم يا محمد: هل تنتظرون بنا إلا إحدى الحسنيين:
 الشهادة أو الظفر بكم ؟ قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وغيرهم . اهـ.

٥ - وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ ، إِنَّمَا يُرِيـدُ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٥٥] .

فيه تقديم وتأخير .

المعنى : فلا تعجبكَ أموالُهم ولا أولادُهم في الحياة الدنيا ، إنما يريدُ اللهُ لِيُعذِّبهم في الآخرة(١) .

وهذا قولُ أكثرِ أهلِ العربية .

ويجوز أن يكون المعنى: فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم، إنما يريد الله ليعدّبهم بها في الدنيا، لأنهم منافقون، فهو يُنْفقون كارهين، فيعذّبُون بما يُنْفِقون.

ثم قال ﴿ وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ ﴾ أي تخرج .

٢٥ — وقولُه جل وعز ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأْ ، أَوْ مَعَارَاتٍ ، أَوْ مُدَّحَلاً ،
 لَوَلُوْا إلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ [آية ٧٥] .

قال قتادة : الملجأ : الحصون . والمغارات : الغيران .

⁽٢) هذا القول مروي عن قتادة كما حكاه الطبري عنه ١٥٣/١٠ .

⁽٢) هذا قول الحسن البصري ، وابن زيد ، وهو الذي رجحه الطبري في جامع البيان ، ١٥٣/١ قال : لأنه هو الظاهر من التنزيل ، وذلك بما يصيبهم من المصائب فيها فهي لهم عذاب ، وللمؤمنين أجر . أقول : وهذا هو الأصح والأرجح ، أن العذاب هنا في الدنيا ، فإن الله يهلكهم بأموالهم ، بهذه المخترعات الجهنمية التي يخترعونها من صواريخ ، وقنابل ذرية ، وهيدروجينية وأسلحة فتاكة ، فهم بأموالهم يدمرون .

والمدَّخَلُ : الأسراب^(١) .

قال أبو جعفر: وهذا قول حَسَنَّ عند أهل اللغة ، لأنه يقال للحصن: ملجأً ، ولَجَأَّ ، والمغاراتُ مِنْ غَارَ يَغُورُ: إذا اسْتَتَرَ^(٢).

وتُقرأ ﴿ أو مدَّخُلاً ﴾ بتشدید الدال والخاء ، وتُقرأ ﴿ أوْ مُدْخلاً ﴾ بتشدید الدال والخاء ، وتُقرأ ﴿ أوْ مُدْخلاً ﴾ (٢) . ومعانیها متقارسة ، إلا أنَّ « مَدْخلاً » من دَخل یَدْخِلُ ، وَ « مُدْخلاً » من أَدْخَلَ یُدْخِلُ ، أی لو یجدون قوماً یَدْخُلُونَ معهم ، أو قوماً یَدْخُلُونَ معهم ، أو مَكَاناً یَدْخلونَ فیه ﴿ لَوَلَوْ إِلَیْهِ ﴾ أي لو وجدوا أحَدَ هذه الأشیاءِ « لَوَلُوْ إِلَیْهِ » أي یسرعون ، لا یَرُدُّ وجوهَهُمْ شيءً .

ومنه : فَرَسٌ جموحٌ ^(؛) .

٥٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ، فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَـا رَضُوْا .. ﴾ [آية ٥٨] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٥٥/١٠ وابن كثير ١٠٤/٤ والبحر المحيط ٥٥٥.

 ⁽٢) قال في البحر ٥٥/٥ : والمغارات جمع مغارة وهـي الغـار ، وتجمـع على غيران ، من غار يغـور إذا
 دخل ، وقيل : المغارة : السِّرب تحت الأرض كنفق اليربوع . اهـ.

⁽٣) انظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٧٩/٢ فقد ذكر فيه أن يعقوب قرأ « أو مَدْخلاً » بفتح الميم ، وفتح الدال مشدَّدة . بفتح الميم وإسكان الدال مخففة ، وقرأ الباقون ﴿ أو مُدَّخلاً ﴾ بضم الميم ، وفتح الدال مشدَّدة . وأما يقية القراءات فليست من السبع ، وقد ذكر النحاس في إعراب القرآن ٢٢٢/٢ أربع قراءات .

 ⁽٤) قال أهل اللغة : جمح : نفر بإسراع من قولهم : فرس جموح أي لا يرده اللجام ، وانظر لسان
 العرب مادة جمح .

قال مجاهد: أي يَرُوزُكَ ، ويسألك (١) .

وقال قتادة : أي يَطعُنُ عليك (٢٠) .

قال أبو جعفر : والقولُ عند أهل اللَّغة قولُ قتادة ، يُقال : لَمَزَهُ ، يَلْمِزُه : إذا عابَه (٢) . ومنه : فلانٌ هُمَزَةٌ لُمَزَةٌ (١) : أي عَيَّابٌ للنَّاسِ .

ويقال : اللَّمَزَة هو الَّذِي يَعيب في سِرٍّ ، وإن الهمزة هو الـذي يشير بعينيه (٥) .

وهذا كله يَرْجعُ إِلَى أَنه يَعِيبُ .

٥٤ __ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَارَاءِ والمَسَاكِينَ ﴾
 ١ آية ٢٠٠٠ .

قال قتادة :الفقيرُ : المحتاجُ الذي له زَمَائَةٌ ، والمسكينُ :

⁽۱) و (۲) الأثران في الطبري ، ١٥٦/١ والدر ٣/٥٠٠ وقول قتادة أوضع أنه بمعنى العبب والطعن ، والمعنى : من المنافقين من يعيبك يا محمد ويطعن عليك في قسمة الصدقات ، وهو « ذو الخويصرة » كما في صحيح البخاري « بينا النبي عَلَيْكُ يقسم إذ جاءه « ذو الخويصرة » التميمي ، فقال : اعدل يارسول الله ، فقال : ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل .. » إلى آخر الحديث ، وانظر تمامه في الدر ٣/٠٠٣ ومعنى قول مجاهد « يروزك » أي يمتحنك ويختبرك ، وانظر الصحاح

⁽٣) قال ابن قتيبة ﴿ يلمزك ﴾ : يعيبك ويطعن عليك ، يقال : همزتُ فلاناً ولمزتُه : إذا اغبتته وعبته ، اهـ. زاد المسير ٣/٤٥٤ وقال الجوهري : اللمز : العيب ، يقال : لمزه إذا عابه ، وأصله الإشارة بالعين ونحوها ، ورجل لما رأى عياب .

⁽٤) أشار المصنف إلى قوله تعالى في سورة الهمزة ﴿ ويل لكل همزة لمزة ﴾ .

 ⁽٥) ذكره الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢/٢٠٥ عن بعض أهل اللغة .

الصحيحُ المحتاجُ(١).

وقال مجاهد والزهري: الفقير : الذي لا يَسْأَلُ ، والمسكين : الذي يَسْأَلُ (٢) .

حدَّ ثنا محمد بن إدريس بن أسود ، قال : نا يونُس ، قال : أنبأنا ابنُ وهب : قال : أخبرني جرير بن حازم ، عن علي بنِ الحَكَم ، عن الضَّحاك ، قال : « الفقراء : من المهاجرين ، والمساكين : من الأعراب » (٣) .

قال وكان ابن عباس يقول : الفقراء : من المسلمين ، والمساكين : من أهل الذمة (٤) .

قال أبو جعفر الذي قاله الزهري ومجاهد حَسَنُ (°)، لأن المسكين مأخوذ من السُّكون والخضوع، فالَّذِين يَسْأُلُون يظهر عليهم السكونُ والخضوعُ.

وإن كان الذي يسألُ، والذي لا يسألُ، يجتمعان في اسم الفقر ،

⁽۱) و (۲) و (۳) و (٤) انظر جميع هذه الآثار في الطبري ١٥٨/١٠ والـدر المنشور ٢٥١/٣ وابن كثير ١٠٦/٤ قال الحافظ ابن كثير : وإنما قدم الفقراء ههنا لأنهم أحــوج من البقيــة على المشهور ، لشدة فاقتهم وحاجتهم ، وعند أبي حنيفة أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير ، وهو كما قال ، لقول عمر : « الفقير ليس بالذي لا مال له ، ولكن الفقير الأنحلق الكسب » .

⁽٥) قال ابن جرير في جامع البيان ١٥٩/١٠ : وأولى الأقوال بالصواب قول من قال : الفقير هو ذو الفقر أو الحاجة ، ومع حاجته يتعفف عن مسألة الناس ، والمسكين هو المحتاج المتذلل للناس بمسألتهم ، لأن معنى المسكنة عند العرب : الذلة . اهـ.

فإن الطي يظهر عليه مع الفقر ما ذكرنا .

وفِقِيرٌ فِي اللغة : إِنَّما يُعْرَفُ بأنْ يُقال : إِلَى كَذَا .

فالمعنى ، والفقراء إلى الصدقة ، ومسكين عليه ذلة ، لأنه قد يكون به فقر إليها ، ولا ذلَّة عليهِ فيها(١) .

وقال أهلُ اللغة : لا نعلمُ بينهم اختلافاً^(٢) .

الفقير الذي له بُلْغَةٌ ، والمسكينُ : الذي لا شيءَ له .

وأنشدوا :

أَمَّا الفَقِيرُ الَّذِي كَانَتْ حَلُوبتُهُ وَفْقَ العِيَالِ فَلَمْ يُتْرَكْ لَهُ سَبَدُ (٢).

وقال يونس: قلت لأعرابي: أفقيرٌ أنتَ ؟ فقال: لا بل مسكينٌ.

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٦٠/١٠ فقد فصل فيه الموضوع أجمل تفصيل .

⁽٢) هذا قول ابن الأعرابي قال: المسكين هو الفقير ، فجعل الفقير والمسكين سواء . أقول : المشهور عند أهل اللغة التفريق بينهما ، قال في المصباح المنير ٣٠٣/١ ؛ المسكين الذي لا شيء له ، والفقير الذي له بُلغة من العيش ، وكذلك قال يونس : وجعل الفقير أحسن حالاً من المسكين ، قال : وسألت أعرابياً : أفقير أنت ؟ فقال : لا والله بل مسكين ، وقال الأصمعي : المسكين أحسن حالاً من الفقير ، لأن الله تعالى يقول ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴾ . اهد.

 ⁽٦) البيت للراعي النميري وهو في ديوانه ص ٦٤ وفي شرح المفضليات لابن الأنباري ٢٣٥ والمخصص
 ٢٨٥/١٢ والقرطبي ١٦٩/٨ والسبد: الوبر والشّعر ، والعرب تقول: ماله سبد ولا لبد أي ما له ذو وبر ولا صوف ، ويكنون به عن الإبل والغنم .

وروى أبو هريسرة عن النبسي عَلَيْكُ : « ليسَ المِسْكِيسَنُ بِالطَّوَافِ ، الذي تَردُّه اللَّقمةُ واللَّقْمَتانِ ، والتَّمْرةُ والتَمرَان ، ولكن المسكينُ الذي لا يَسْأَل ، ولا يُفْطَسنُ له فيُعْطَسى ، ولا يجدُ غنسىً يُغْيه »(١) .

قال أبو جعفر: قال على بن سليمان: الفقيرُ: مشتقٌ من قولهم: فَقَرْتُ له فَقْرَةً من مالي ، أي أعطيته قطعةً ، فالفقير [على هذا] (٢) الذي له قطعةً من المال. والمسكينُ: مأخوذٌ من السكون، كأنه بمنزلةِ من لا حَرَكةَ له (٣).

وقال بعض الفقهاء: المسكينُ: الذي له شيءٌ ، واحتجَّ بقول الله عز وجل: ﴿ أُمَّا السَّفَينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُنُونَ فِي البَحْرِ ﴾(١).

قال أبو جعفر: وهذا الاحتجاج لا يلزم ، لأنك تقول: هذا التَّمْر لهذه النخلة ، وهذا البَيْتُ لهذه الدار ، لا تريد المِلْكَ ، فيجوز أن يكون قيل « لمساكين » لأنهم كانوا يعملون فيها(٥) .

⁽١) الحديث أخرجه الشيخان في كتاب الزكاة ، البخاري ١٥٤/٢ ومسلم ٩٥/٣ ورواه مالك في الموطأ ٩٢/٢ وأبو داود في الزكاة برقم ١٦٣١ والنسائي في الزكاة أيضاً ٥/٥٨ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين من هامش المخطوطة .

⁽٣) إلى هذا القول ذهب أبو حنيفة ، أن المسكين الذي لا يملك شيئاً أصلاً ، واستدل بقول تعالى ﴿ أو مسكيناً ذا متربة ﴾ كأنه لسكونه وشدة فقره واضطراره ، التصق بالتراب .

⁽٤) سورة الكهف آية رقم ٧٩.

⁽٥) لفظ مساكين في الآية للترحم ، والعطف والشفقة ، أي هم ضعفاء أمام الملك الجبار ، الـذي كان يغتصب كل سفينة ليس فيها عيب ، بجبروته وطغيانه ، وليست الآية للتعريف بأنهم فقراء ، لا يملكون شيئاً ، فليس فيها دليل على قول المصنف .

وقد قيل : إنه إنما هو تمثيل ، كما قال النَّبِي عَلَيْتُ لبعض النساء : « يا مِسكينةُ عليكِ السَّكِينةُ »(١) .

ه ه ـــ ثم قال عزَّ وجل ﴿ والعَامِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ [آية ٦٠]

وهم السُّعاة (^{٢)} ومن كان مثلهم .

َ٦٥ _ ثُم قال تعالى ﴿ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ [آية ٢٠] .

قال الشعبي : هؤلاء كانوا في وقتِ النبيِّ عَلَيْظَهُمْ يُتَأَلَّفُون ، فلمَّا وُلِّي أَبِي عَلَيْظُهُمْ يُتَأَلَّفُون ، فلمَّا وُلِّي أَبُو بكر رضي الله عنه زَالَ هذا (٢) .

قال أبو جعفر : حديثُ الشعبي إنما رَواه عنه جابرٌ الجُعْفيُ ، وقد قال يونُس : سألتُ الزُّهْرِيُّ قال : لا أعلمُ أنه نُسخ من ذلك شيءٌ .

فعلى هذا ، الحُكْمُ فيهم ثابتٌ ، فإن كان أحــد يحتــاج إلى تألَّفِه ، ويُخاف أن يلحق المسلمين منه آفة أو يُرجــى أن يَحْسُنَ إلىها مُه بعد ، دُفع إليه (٤) .

⁽١) هذا طرف من حديث طويل رواه الطبراني ، ورجاله ثقاتٌ في باب الرضخ للنساء ، وانظر الحديث في مجمع الزوائد ١٤/٦ .

⁽٢) المراد بهم الجباة الذين يجمعون الزكاة .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن عامر ١٦٣/١٠ بلفظ « إنما كانت المؤلفة قلوبهم على عهد النبي على الله الله الله الله على الله الله عليه انقطعت الرشا » وأخرجه السيوطي في الدر ٢٥٢/٣ عن الشعبي ، وعزاه إلى البخاري في تاريخه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .. والرشا جمع رشوة ، كأن ما يعطاه للدخول في الإسلام رشوة .

 ⁽٤) هذا هو الصحيح وما رجحه الطبري في جامع البيان ١٦٣/١٠ حيث قال : (إن الله جعل الصدقة في معينين : أحدهما : سد خلة المسلمين . والآخر : معونة الإسلام وتقويته ، فالمؤلفة = .

٥٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَفِي الرَّقَابِ ﴾ [آية ٦٠] .

أي وفي فكِّ الرقاب .

قيل: هم المُكَاتِبُونَ .

وقيل: تبتاعُ الرِّقَابُ فيكونُ الوَلاءُ للمسلمين (١).

٥٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَالْغَارِمِينَ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال مجاهد : « هم الذين أحرقت النار بيوتهم ، وأذهب السيل مالهم فادًانوا لعيالهم »(٢) .

ورُوِيَ عن أبي جعفر ، ومجاهد ، وقتادة ، قالوا : الغارم : من استدَانَ لغير معصية (٢٠) .

قال أبو جعفر : وهذا لا يكون غيره ، لأنه إذا كان ذا دينٍ في

⁼ قلوبهم يُعطون وإن كانوا أغنياء ، استصلاحاً لهم ، ولا حجة لمحتج بأن يقول : لا يتألف اليوم على ما على الإسلام أحد ، لامتناع أهله بكثرة العدد ، فقد أعطى الرسول من أعطى منهم على ما وصفت » .

⁽۱) هذا قول ابن عمر ، والحسن ، وبه أخذ أحمد قال : يعتق من الزكاة ، وولاؤه لجماعة المسلمين لا للمعتق ، كذا في البحر المحيط ٥٠/٥ وذهب الطبري ١٦٤/١ إلى أن المراد من الرقاب المكاتبون ، لأنه لا يرجع إليه منها نفع ، والمعتق رقبة يرجع إليه ولاء من أعتقه .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٦٤/١ والسيوطي في الـدر المنثور ٢٥٢/٣ وعزاه إلى ابـن أبي شيبـة ،
 وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ .

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان عن مجاهد وقتادة ١٦٤/١ ورجح ابن كثير ١٠٨/٤ أنه إذا غرم في معصية وتابّ يدفع له من الزكاة .

معصيةٍ ، فقُضِيَ عنه ، فقد أُعِينَ على المعصية^(١) .

والغُرم في اللغة: الخُسْرَان ، فكأنَّ المستدين لا يجد قضاء دينه ، قد خسر ماله ، ومنه: ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً ﴾(٢) أي هلاكاً وخُسراناً .

روى جابر عن أبي حعفر أنه قال : هو المجتازُ من أرضٍ إلى أرضُ ^(١) .

قال أبو جعفر: والسبيل في اللغة: الطريق، فابنُ السبيل هو الذي قُطعت عليه الطريق، أو جاء من أرض العدوِّ، وقد أُخِــذَ

⁽۱) هذا هو الصحيح الراجح ، لأن من استدان في معصية الله لا يعان على معصيته ، اللهم إلا إذا تاب ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، كما ذهب إليه ابن كثير ، وقال ابن عطية في المحرر ٢/٥٠ : وأما الغارم فهو رجل يركبه دين في غير معصية ولا سفه ، قال العلماء : فهذا يؤدى عنه دينه ، وإن كان له شيء يقم رمقه ويكفى عياله .

⁽٢) سورة الفرقان آية رقم ٦٥ وتمام الآية ﴿ والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما ﴾ .

⁽٣) قال ابن عطيه في المحرر ٥٤١/٦ : وأما ﴿ في سبيل الله ﴾ فهو المجاهد ، يجوز أن يأخذ من الصدقة لينفقها في غزوة وإن كان غنياً ، ولا يعطى منها الحاج إلا أن يكون فقيراً ، فيعطى لفقره ، وقال ابن عباس ، وابن عمر ، وأحمد : يعطى منها الحاج وإن كان غنياً ، والحج سبيل الله ، ولا يعطى منها في بناء مسجد ، ولا شراء مصحف ونحوه . أه.

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ١٦٥/١٠ .

مالُهُ^(۱) .

قالت الفقهاء: أبناء السبيلِ الغائبون عن أموالهم ، الذين لا يصلون إليها ، لبعد المسافة بينهم وبينها ، حتى يحتاجوا إلى الصدقة ، فهي إذْ ذاك لهم مباحة ، فقد صاروا إلى حكم من لا مَالَ له .

رَوَى المنهال بن عمرو ، عن زِرِّ بنِ حُبَيْشِ ، عن حُذيفة في قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ والمَسَاكِينَ .. ﴾ .

قال: إنَّما ذكرَ اللهُ هذهِ الصَّدَقَات لتُعرف، وأيَّ صنيفٍ أعطيتَ منها أجزاك^(٢).

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَـرَاءِ وَالمَسَاكِينِ ﴾ قال: في أيها وضعتَ أَجَزَأُ عنك (٢).

٥٩ _ وقوله جل وعز ﴿ ومِنْهُ مُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ ويَقُولُونَ هُوَ هُوَ أَوْدُونَ النَّبِيَّ ويَقُولُونَ هُوَ أَذُنَّ .. ﴾ [آية ٦١].

قال مجاهد: هؤلاء قومٌ من المنافقين ، ذكروا النبيُّ عَلَيْكُم ، فقالوا: نقول فيه ، فإن بَلغَهُ ذلك حلفنا لهُ فَصَدَّقَنَا^(٤) .

⁽١) في المصباح المنير ٢٨٤/١ : السبيل : الطريق ، يذكر ويؤنث ، وقيل للمسافر : ابن السبيل ، لتلبسه به ، قال والمراد بابن السبيل في الآية من انقطع عن ماله .

⁽٢) الأثر أحرجه الطبري ١٦٦/١ عن حذيفة ، ولفظه : « إن شئت جعلته في صنف واحد ، أو صنفين ، أو لثلاثة ، وإذا وضعتها في صنف واحد أجزأ عنك » وذكره السيوطي في السدر ٢٥١/٣ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٦٧/١٠ والدر المنثور ٢٥١/٣ والبحر المحيط ٥٨/٥.

⁽٤) الأثر ذكره الطبري ١٦٩/١٠ وابن كثير ١١٠/٤ والسيوطي في الدر ٢٥٣/٣ .

وكذلك الأذُنُ في اللغة : يُقال : هو أُذُنَّ : إذا كان يسمعُ ما يُقالُ لهُ ويَقْبلُهُ(١) .

[فالمعنى : إن كان الأمرُ على ما يقولون ، أن يكون قريباً](٢) منكم يقبل اعتذاركم .

٦٠ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ ﴾ [آية ٦١] .

أي إن كان كما قلتم .

ثُم أخبر أنه يؤمنُ باللهِ .

ومن قرأ ﴿ قل أَذْنٌ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (٢) ذَهَبَ إلى أَنَّ معناه : قل هو مُسْتَمعُ خيرٍ لكم .

٦١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَاللهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ .. ﴾ [آية ٦٢] . المعنى عنى سيبويه : واللهُ أحقُّ أن يُرضُوه ، ورسولُه أحقُّ أن

⁽١) قال أهل اللغة : الأذن : الرجل اللذي يصدق كل ما يسمع ، ويقبل قول كل أحد ، سمي بالجارحة التي هي آلة السماع ، قال الشاعر :

قَدْ صِرْتَ أُذْنِياً لِلْوُشَاةِ سَمِيعةً يَنَالُونَ مِنْ عِرْضِي ، ولَوْ شِئْتَ مَا نَالُوا وانظر البحر المحيط ٥٦٢ والصحاح للجوهري مادة أذن .

 ⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش .

⁽٣) هذه قراءة نافع وحده ، بإسكان النذال فيهما ، وقرأ الباقون ﴿ ويقولون هو أذَن قل أذُن خير لكم ﴾ بضم الذال ، وانظر السبعة لابن مجاهد ضـ ٣١٥ وأما قراءة ﴿ أذن خير لكم » بدون إضافة ، فهي قراءة الحسن ، وعاصم في رواية أبي بكر ، وقد ذكرها القرطبي في تفسيره ١٩٣٨ قال الزجاج ٤٥٧/٢ ومعناها : من يسمع منكم ، ويقبل عذركم ، خيرٌ لكم .

يرضُوهُ ، ثم حُذِفَ ، كما قال الشاعر:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاض ، وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفُ (١)

· وقال أبو العباس : هو على غير حذفٍ ، والمعنى : واللهُ أحقُّ أَن يُرْضُوهُ ورسولُهُ(٢) .

وقال غيرهما : المعنى : ورسولُ اللهِ أَحقُّ أَن يرضُوه ، وقولُـه جلَّ وعز ﴿ وَاللهُ ﴾ افتتاح كلامٍ (٣) ، كما تقول : هذا للهِ ولك (١٠) .

⁽۱) البيت من شواهد سيبويه ص ١١٥ وقد نسب إلى قيس بن الخَطِيم ١٥لم أره في ديوانه ، والصحيح أنه لعمرو بن امرى القيس كما أنشده ابن السكيت ، وهو أحد أبيات سبعة لعمرو بن قيس الجزرجي _ جد ابن رواحة _ يخاطب فيها مالك بن العجلان في قصة مفصلة في الأغاني الأخاني 1٩/٣ وانظر خزانة الأدب ١٩٠٢ طبعة دار صادر ، وانظر الأبيات في حاشية ديوان قيس بن الخطيم ص ٦٣ تحقيق الدكتور ناصر الدين الأسد .

⁽٢) الضمير على هذا القول عاد على اسم الجلالة ، ورسوله مبتدأ وخبره محذوف تقديره : ورسوله أحق أن يرضوه أيضاً .

⁽٣) إلى هذا ذهب الفراء في معانيه ١/٥٤ فقد قال : وحد الضمير « يرضوه » ولم يقل « يرضوهما » لأنه بمنزلة قولك : ما شاء الله وشئت ، فهو تعظيم لله مقدم قبل الأفاعيل ، كما تقول لعبدك ، أعتقك الله وأعتقتك . أهد.

⁽٤) ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٥/٦٤ أن للعلماء في إفراد الضمير « يرضوه » آراء كثيرة ، ذكر منها ابن عطية ثلاثة :

⁽ أ) أن الإفراد جاء لتعظيم الله سبحانه .

⁽ب) أنه في حكم أمر واحد إذ في رضي الله رضي الرسول .

 ⁽ج) أو لأن الضمير موضوع اسم الإشارة يشار به إلى الواحد والمتعدد .

٦٢ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَلَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللهُ ورَسُولَــهُ .. ﴾ [آية ٦٣] .

معناه يعادي ويجانب ، يُقال : حادَّ فلانٌ ، أي صارَ في حدٍّ غير حدِّه .

٦٣ _ وقوله جل وعز ﴿ يَحْذَرُ المُنَافِقُونَ أَنْ ثَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ٦٤].

قال مجاهد: هؤلاء قومٌ من المنافقين ، ذكروا النبي عَلَيْظَةٍ والمسلمين ، وقالوا نرجو أن لا يُفشى اللهُ علينا(!) .

٦٤ - وقوله جل وعز ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتُهُمْ لَيَقُولُنَ إِنَّمَا كُنَّا نَخْ وَنُ اللَّهُمُ لَيَقُولُنَ إِنَّمَا كُنَّا نَخْ وَنُ اللَّهُ مِنْ إِنَّهُ ١٠٥ . ﴾ [آية ٦٥].

فالمعنى : ولئن سألتهم عمَّا قالوا .

قال قتادة : هؤلاء قوم من المنافقين قالوا في غزوة تبوك : أيطمعُ محمَّدٌ أن يدخل بلاد الروم ، ويُخَرِّبَ حُصُونهم !! فأطلعَ اللهُ النبيَّ عَلَيْهُ عَلَى ما قالوا ، فدعا بهم ، فقال : أقلتم كذا وكذا ؟ فقالوا : هِ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾(٢) .

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ١٧١/١٠ والـدر المشور للسيوطي ٢٥٤/٣ وعزاه إلى ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وأبي الشيخ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٧٣/١٠ ولفظه: عن قتاده قال: بينها النبي عَلَيْكُ في عزوة تبوك ، وَرَكْبٌ من المنافقين يسيرون بين يديه ، إذ قالوا: أيظن هذا الرجل أن يفتح قصور الروم وحصونها ؟ هيهات ، هيهات ، فأطلع الله نبيه على ذلك ، فقال: على بهؤلاء النفر معدعاهم فقال: قلتم كذا وكذا ، فحلفوا ما كنا إلا نخوض ونلعب » وانظر القرطبي ١٩٧/٨ والدر المنثور ١٩٧/٨ .

وقال سعيد بن جبير قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً ، فنحن حميرٌ ، فأطلَعَهُ اللهُ جلَّ وعز على ما قالوا ، فسألهم ، فقالوا: إنما كنا نخوض ونلعب(١) .

٥٦ ـــ قال عز وجل ﴿ قُلْ أَبِاللهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُــونَ ؟
 لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ .. ﴾ [آية ٦٥].

أي قد ظَهَر منكم الكفرُ ، بعد ظُهُور الإيمان .

٦٦ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ .. ﴾ [آية ٦٧] .

قال مجاهد: أي لا يَبْسِطُونَها في حق ، ولا فيما يجبُ^(٢) .

٦٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَتَسِيَهُمْ .. ﴾ [آية ٦٧] .

قال قتادة: أي نسيهم من الخير ، فأمَّا من الشرِّ فلـــم يَنْسَهِم (٣) .

والمعنى عند أهل اللغة: تركوا أمر الله ، فتركهم من رحمته وتوفيقه (٤) ، يُقال: نَسِيَ الشيءَ إذا تَركه .

⁽١) الأثر أخرجه الفريابي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن سعيد بن جبير ، كذا في الدر المنثور للسيوطي ٢٥٤/٣ وفيه : « إن كان ما يقول محمد حقاً فلنحن شر من الحمير » . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره ١٧٤/١٠ بلفظ « لا يبسطونها بنفقة في حق » وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥٥/٣ والمراد أنهم يمسكون أيديهم عن الإنفاق في سبيل الله .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٧٥/١٠ عن قتادة ، وذكره في البحر المحيط ٥٦٨/٠.

⁽٤) قال ابن جرير في جامعه ١٧٥/١ : ومعناه : تركوا الله أن يطيعوه ، ويتبعـوا أمـره ، فتركهــم الله من هدايته ، وتوفيقه ، ورحمته .

٦٨ _ وقوله جل وعز ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ خَسْبُهُمْ .. ﴾ [آية ٦٨] .

أي هي كافيهم ، أي هي على قدرِ أعمالهم ، ويقال : أَحْسَبَني الشيءُ أي كفاني .

٦٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَاسْتَمْتَعُوا بِحُلَاقِهِمْ .. ﴾ [آية ٢٩] .

قال قتادة : أي بدينهم (١) ، والمعنى عند أهل اللغة فاستمتعوا بنصيبهم من الدنيا .

٧٠ ــ وقوله جل وعزَّ ﴿ وَالْمُؤْتِفِكَاتِ .. ﴾ [آية ٧٠] .

قال قتادة : هي مدائن قوم لوط (٢) .

وقال أهل اللغة: سميت مؤتفكات لأنها ائتفكت بهم ، أي انقلبت (٣) ، وهو من الإفك ، وهو الكذب لأنه مقلوب ، ومصروف عن الصِّدق .

٧١ __ وقوله جل وعزَّ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الكُفَّارَ والمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ .. ﴾ [آية ٣٧].

⁽۱) الأثر عن قتادة أخرجه الطبري ١٧٦/١٠ وهـو قول الحسن ، وقـال السدي : استمتعـوا بنصيبهم من الدنيا ، وهو أظهر ، واختاره الزجاج والطبري ، قال ومعناه : استمتعـوا بنصيبهم وحظهـم من دنياهم ودينهم .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٧٧/١٠ والدر المنثور ٢٥٥/٣ والبحر المحيط ٦٩/٥ وتتمته في الطبري قال : ائتفكت بهم أرضهم فجعل عاليها سافلها وهم قوم لوط ، وقال الزجاج ٢٦١/٣ : جمع مؤتفكة ، ائتفكت بهم الأرضُ : أي انقلبت ، وهم قوم لوط .

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٢ / ٤ ٦٨ وقال الواحدي : معنى الائتفاك : الانقلاب ، أفكته فائتفك أي قلبته فانقلب ، والمؤتفكات صفة للقرى التي ائتفكت بأهلها .. وانظر البحر ٦٩/٥ .

قال الحسن: أي جاهد الكفار بالسيف ، والمنافقين بإقامة الحدود عليهم ، وباللِّسان(١) .

وقال قتادة : أي جاهد الكفار بالقتال ، والمنافقين بالإغلاظ في القول .

٧٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَحْلِفُونَ باللهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَـٰدُ قَالُوا كَلِمَةَ الكُفْرِ ،
 وكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ .. ﴾ [آية ٧٤] .

قال مجاهد: سمعهم رجل من المسلمين ، وهم يقولون إن كان ما جاء به مع حمدٌ حقاً فنحن حمير ، فقال لهم: فنحن نقول ما جاء به حق ، فهل نحن حمير ؟ فَهَمَّ المنافقُ بقتله ، فذلك قوله ﴿ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا ﴾ (٣) [آية ٧٤].

وقال غير مجاهد: همُّوا بقتـل النبـي عَيِّلِيَّهُ ، فأطلعـه الله على ذلك (٤) .

٧٣ _ ثم قال جلَّ وعـز ﴿ وَمَـا نَقَمُــوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُـــمُ اللهُ وَرَسُولُـــهُ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [آية ٧٤] .

أي ليس ينقمون شيئاً(°) ، كما قال النابغة :

⁽۱) و (۲) و (۳) الآثار كلها وردت في جامع البيان للطبري ١٨٤/١٠ والبحر المحيط لأبي حيان ٧٣/٥ وتفسير ابن كثير ١١٩/٤ والدر المنثور للسيوطي ٢٥٨/٣ .

⁽٤) أخرجه البيهقي في الدلائل عن عروة وهم فئة من المنافقين هموا بالفتك بالنبي عَلَيْكُ مرجعه من غزوة تبوك ، وانظر كال القصة في الدر المنثور ٢٥٩/٣ .

⁽٥) هذه الصيغة تقال حيث لا ذنب ، أي ما عابوا على الرسول وما له عندهم ذنب ، إلا أن الله أغناهم ببركته ، ويمن سعادته ، قال الزجاج ٥١١/٣٢ : وإنما قيل ﴿ أُغناهم الله ورسوله ﴾ لأن =

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْدَ أَنَّ سُيُوفَهُمُمْ بِهِنَّ فُلُولً مِنْ قِرَاعِ الكَتَسَائِبِ(')

٧٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَــدَ اللهُ لَئِمَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِـــهِ
 لَنَصَدَّقَنَّ .. ﴾ [آية ٧٠] .

قال قتادة: هذا رجل من الأنصار، قال: لئن رزقني الله شيئاً لأؤدِيَنَّ فيه حَقَّهُ، ولأتصدقنَّ، فلمَّا آتاه الله ذلك، فعل مَا نُصَّ عليكم، فاحذروا الكذب، فإنه يُؤدِّي إلى الفجور (٢).

وروى عليٌّ بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أُمَامَة البَاهِلِيِّ ، أن تعلبة بنَ حاطِب الأنصاري^(٢) جاء إلى رسول الله عَلِيْكِيْ فقال : يا

⁼ أموالهم كثرت من الغنائم ، وكان سبب ذلك رسول الله عَلِيْكُ . اهـ. وقال أبو حيان في البحر ٧٣/٥ : والجملة « وما نقموا » كلام أجري مجرى التهكم به كما تقول : ما لي عندك ذنب إلا أنى أحسنت إليك ، فإن فعلهم يدل على أنهم كانوا لئاماً .

⁽١) البيت للنابغة الذبياني ، وهو في ديوانه ص ٤٤ وفي الكامل للمبرد ٣٢/١ ومغني اللَّبيب ١١٤ وهمع الهوامع ٢٣٢/١ للسيوطي .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٩٠/١٠ بأوسع من هذا ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٦٢/٣ وقال : أخرجه أبو الشيخ عن قتادة وفي روايته : قال : اجتنبوا الكذب فإنه باب من الإيمان .

⁽٣) هذا غير «حاطب بن أبي بلتعة» الصحابي البدري، فذاك مسلمٌ، وهذا رجل منافق بنص القرآن العظيم، « ومنهم من عاهد الله » أي من المنافقين من عاهد الله على أن ينفق ويتصدق إن رزقه الله مالاً وأما حاطب رضي الله عنه فقد قال عنه النبي عَلِيله إنه : «شهد بدراً، ومايدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وقد اشتبه على البعض بين « حاطب » وبين _

رسول الله : ادعُ الله أن يرزقني مالاً ، فقال : ويحك يا تعلبة ، قليلٌ تؤدِّي شكره خيرٌ من كثيرٍ لا تطيقُه ، قال : ثم رجع إليه فقال : يا رسول الله : ادعُ الله أن يرزقني مالاً .

قال ويحك يا ثعلبة أمَا تَرضي أن تكون مشلَ رسولِ الله ، واللهِ لو سأَلتُ اللهَ لَمْ يُسيِّل عليَّ الجبال ذهباً وفضَّةً لسالت .

ثم رجع ، فقال : يا رسول الله : ادع الله أن يرزقني مالاً ، فوالله الله مَّالِينِي الله مالاً لأوتينَّ كلَّ ذي حَقَّ حقَّه ، فقال رسول الله عَلِينَة : لا اللهمَّ ارزق ثعلبة مالاً ، اللهم ارزق ثعلبة مالاً » ، فاتّخذ غنماً ، فنمَتْ حتى ضاقت عليها أزقة المدينة ، فتنحّى بها ، فكان يشهد الصلواتِ مع رسول الله عَلِينَة ، ثم نَمَتْ حتى تَعَذَّرَتْ عَلَيْهَا مراعي المدينة ، فتنحّى بها مكاناً يشهد الجُمَع مع رسول الله عَلِينَة ، ثم نَمَتْ فتباعد بها ، فترك الجُمَع والجماعات ، فأنزل الله على رسوله ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقة تُطَهّرُهُمْ وَتُزكّيهمْ بِهَا ﴾ فخرج مصدّقوا (١) رسول الله عَلَيْتِه من عاهل الله عَلَيْتِه ، فانزل الله جلّ وعز مول أَمْوَالِهِمْ مَنْ عَاهَدَ الله لَيْنُ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ إلى آخر الآية ، القصة به فأقبل واضعاً على رأسه التراب ، حتى أتى النبيً عقبل منه ، ثم أتى عمر فأبى علم يقبل منه ، ثم أتى أبا بكر فلم يقبل منه ، ثم أتى عمر فأبى عقبل منه ، ثم أتى أبا بكر فلم يقبل منه ، ثم أتى عمر فأبى

⁼ ثعلبة هذا فأنكر القصة ، وقال : ما روي عنه غير صحيح ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٢١٠/٨ .

⁽١) يعني الذين يقبضون الصدقات ، وهم العاملون عليها أي الجباة .

أن يقبل منه ، ثم أتى عثمان فلم يقبل منه ، ومات في خلافته (١) .

٥٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقاً فِي قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ٧٧] .

يجوز أن يكون المعنى : فأعقَبَهَم اللهُ نفاقاً .

ويجوز أن يكون المعنى : فأعقبهمُ البُخْلُ الأن قوله ﴿ بَخِلُوا ﴾ يدلُّ على البُخْلُ (٢) .

٧٦ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ المُطَّوِّعِينَ مِنَ المُؤْمِنِيــنَ فِي المُؤْمِنِيــنَ فِي الصَّدَقَاتِ .. ﴾ [آية ٧٩] .

قال قتادة: أي يعيبون المؤمنين ، قال: وذلك أنَّ « عبد الرحمن بن عوف » تصدَّق بنصفِ مالِهِ ، وكان مالُه ثمانية آلاف دينار ، فتصدَّقَ منها بأربعة آلاف ، فقال قوم: ما أعظمَ رِبَاهُ (٣)!

⁽١) الحديث أخرجه الهيشمي في مجمع الزوائد ٣٤/٧ وقال : رواه الطبراني وفيه «على بن يزيد الألهاني » وهو مشروك وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف : رواه الطبراني ، والبيهقي في الدلائل ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، كلهم من طريق «على بن يزيد الألهاني » وقال : هذا إسناد ضعيف جدا .. وأخرجه السيوطي في الدر ٢٦٠/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والعسكري في الأمثال ، وابن منده ، والطبراني ، وأبو نعيم ، وابن عساكر ، من حديث أبي أمامة الباهلي . اهـ. أقول : ولعل الأمر التبس على بعض الرواة بين حاطب بن أبي بلتعة البدري ، وبين ثعلبه هذا المنافق ، فلذلك أنكر بعض المحدثين الرواية ، وانظر البحر ٢٤/٥ .

⁽٢) القول الأول رجحه الطبري ، وأبو حيان ٧٤/٥ حيث قال : والظاهر أن الضمير في قوله ﴿ فأعقبهم ﴾ عائد على الله ، عاقبهم على الذنب بما هو أشد منه ، وقال الحسن وقتادة : الضمير يعود للبخل أي فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم . اهر وانظر زاد المسير ٢٥٥/٣ فقد ذكر أن الأول قول ابن عباس ، ومجاهد .

 ⁽٣) قوله « رَيَاه » أي رياءه ، يريدون أنه ما تصدَّق إلا رياء وسمعة لا يقصد بعمله وجه الله .

فأنزل الله جل وعز ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ المُطَّوِّعِينَ مِنَ المُؤْمِنِيسَنَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ ، وجاء رجلٌ من الأنصار ، بنصف صُبْرَةٍ من تمر ، فقالوا : ما أغنى الله عن هذا ؟ فأنزل الله ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ (١) .

[قُرىء ﴿ جُهْدَهم ﴾ و ﴿ جَهْدَهم ﴾ بالضمِّ ، والفتح](٢) . قال أبو جعفر : وهما لغتان بمعنى واحدٍ عند البصريِّين .

وقال بعض الكوفيين: الجَهْدُ: المشقَّة، والجُهْدُ: الطَّاقةُ ٣).

٧٧ _ ثم قال جَلَّ وعز ﴿ فَيَسْخُرُونَ مِنْهُمْ ، سَخِرَ اللهُ مِنْهُم ، وَلَهُمْ مُ وَلَهُمْ مُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آية ٧٩].

ومعنى ﴿ سَنْجَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ جازاهم الله على سُخريتهم ، فسمَّى

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس وبنحوه عن قتادة ١٩٥/١ وابن كثير ١٩٧/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٦٣٣ وعزاه إلى عبد الرزاق ، وابن عساكر ، وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤/٧ وقال : رواه البزار من طريقين : إحداهما متصلة ، والأخرى مرسلة . اهـ. أقول : أصل الحديث في الصحيحين فقد روى البخاري عن أبي مسعود قال : لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل ، فجاء أبو عقيل بنصف صاع ، وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله لغني عن صدقة هذا ، وما فعل هذا الآخر إلا رياء ، فنزلت ﴿ الذين يلمِزُون المطوعين .. ﴾ الآية ، وانظر صحيح مسلم ١٠٥/٧ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من معاني الزجاج ٢٦٢/٢ لأن المصنف شرَحهما. (٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٤٧٧/٣ وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٦٤/١ : الجهد بالفتح والضم سواء .. وقال الطبري في جامع البيان ١٩٨/١ : « وأما الجهد فإن للعرب فيه لغتين : يقال : أعطاني من جُهده بضم الجيم ، وهي لغة أهل الحجاز ، ومن جَهده وهي لغة نجد ، وعلى الضم قراءة الأمصار » .

الثاني باسم الأول على الإزدواج^(١) .

٧٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ اسْتَعْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَعْفِرْ لَهُمْ ، إِنْ تَسْتَعْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَعْفِرَ اللهُ لَهُمْ .. ﴾ [آية ٨٠].

يُروى أن النبي عَلَيْهِمْ قال : لأستغفرنَّ لهم أكثرَ من سبعينَ مرَّة ، فنزلت ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ (١٠) فَتَرَك الاستغفار لهم (٣) .

٧٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَرِحَ المُحَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللهِ ،
 وكرِهُوا أن يجاهدُوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله .. ﴾ [آية ٨١].

⁽۱) يعني على سبيل المقابلة أي مقابلة اللفظ باللفظ مع اختلاف المعنى ، أي جازاهم على فعلهم وسخريتهم ، قال ابن عطية ٢٩٩٦ : سمى العقوبة باسم الذنب ، وهي عبارة عما حل بهم من المقت والذل في نفوسهم . وقال أبو حيان في البحر ٧٦/٥ : « لما قال في فيسخرون منهم في قال في سخر الله منهم في على سبيل المقابلة ومعناه : أمهلهم حتى ظنوا أنه أهملهم ، وقيل معنى في سخريتهم ، وجزاء الشيء قد يسمى باسم الشيء ، كقوله تعالى في وجزاء سيئة سيئة مثلها في » . اهـ . أقول : وهذا يسمى عند علماء البيان : « المشاكلة » وهي المماثلة في اللفظ مع الاختلاف في المعنى .

⁽٢) سورة المناقون آية رقم ٦.

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ٢٠٠/١٠ وابن كثير ١٢٨/٤ وأصله في الصحيحين من قصة صلاة النبي على عبد الله بن أُبِيِّ بن سلول حين مات ، وانظر كال القصة في البخاري ٨٥/٦ .

⁽٤) هذا قول الزجاج في معانيه ١٣/٢ه والمعنى : مخالفة لرسول الله عَلِيْكُمْ .

ومن قرأ ﴿ خَلْفَ رَسُولِ اللهِ ﴾ أراد التأخر عن الجهاد . ٨٠ _ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَلُهُ حَرًّا .. ﴾ [آية ٨١] . فيه معنى الوعيد والتهديد(٢) .

٨١ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [آية ٨٢].

قال أبو رُزين : يقول الله : أمرُ الدنيا قليلٌ ، فليضحكوا فيها ما شاءوا ، فإنهم سيبكون في النار بكاءً لا ينقطع ، فذلك الكثيرُ^(٣) .

وقال الحسن: فليضحكوا قليلاً في الدنيا ، وليبكوا كثيراً في الآخرة في جهنم ، جزاءً بما كانوا يكسبون (٤)

٨٢ _ وقوله جل وعز ﴿ فَاقْعُدُوا مَعَ الْحَالِفِينَ ﴾ [آية ٨٣] .

⁽١) ذكر هذه القراءة الطبري ٢٠٠/١٠ وأبو حيان في البحر ٧٩/٥ وقـال : إنها قراءة ابـن عبـاس ، وأبي حيوة ، وعمرو بن ميمون ، وذكرهـا ابـن الجوزي في زاد المسير ٤٧٨/٣ قال : ومعناهـا أنهم تأخروا عن الجهاد . اهـ. أقول : وليست من القراءات السبع .

⁽٢) قال الزجاج ٥١٣/٢ : وهذا وعيد في تركهم الجهاد ، وفي المخطوطة : الوعيد والتهدد ، والأظهر أنه التهديد ، أقول : ووجه الوعيد ، أنهم إذا كانوا يجزعون من حر القيظ ، فنار جهنم أشد حراً وأفظع ، فهي أحرى أن يجزعوا منها لو كانوا يفقهون .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٢/١٠ وابن كثير ١٣١/٤ وهـو قول ابـن عبـاس ، والحسن ، وقتـادة ،
 وزيد بن أسلم ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٦٥/٣ وعزاه إلى ابن أبي شيبة .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٠٢/١٠ وهو الأظهر والأرجح قال ابن عباس: الدنيا قليل ، فليضحكوا فيها ما شاعوا ، فإذا انقطعت الدنيا وصاروا إلى الله عز وجل ، استأنفوا بكاء لا ينقطع أبداً . وانظر الدر المنثور ٢٦٥/٣ .

والخالِفُ : الذي يتخلَّفُ مع مال الرجل ، وفي بيته (۱) . ٨٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَـــداً .. ﴾ [آية ٨٤] .

رُوي عن أنس بن مالكِ أن النبيَّ عَلَيْكُ ، تقيدًم ليصلي على « عبد الله بن أُبَيِّ » فأخذ جبريل بردائِهِ فقال ﴿ وَلَا تُصلِّ عَلَى أَحَدٍ منهم ماتَ أبداً ، ولا تَقُمْ عَلَى قَيْرِهِ ﴾ (٢) .

ويُروى أن النبي عَلِيْكُ ، كان إذا صَلَّى عَلَى واحدٍ منهم ، وَقَفَ على قَبْرِهِ ، فَدَعَا له^{٣)} .

⁽۱) المعنى : اقعدوا مع المتخلفين عن الغزو من الأطفال والنساء ، قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٦٥/١ الخالف : الذي خلف بعد شاخص فقعد في رحله ، وهو من تخلّف عن القوم . وقال ابن عطية : الخالفون : جميع من تخلّف من نساء وصبيان وأهل عذر .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٠٥/١ والمشهور أن الذي أخذ بثوب النبي عَيِّلِيَّهُ هو عمر بن الخطاب ، لما رواه البخاري في صحيحه ٨٥/٦ عن ابن عمر قال : « لما توفي عبد الله ابن أبيِّ جاء ابنه عبد الله إلى رسول الله عَيِّلِيَّهُ فسأله أن يعطيه قميصه ، يكفِّن فيه أباه فأعطاه ، ثم سأله أن يصلي عليه ، فقام رسول الله عَيِّلِيَّهُ ليصلي ، فقام عمر فأخذ بشوب رسول الله فقال : يا رسول الله عَيِّلِيَّهُ : إنما خيَّرني الله فقال ﴿ استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة .. ﴾ وسأزيده على السبعين ، قال : إنه منافق ، قال : فصلي عليه رسول الله عَمَّلِيَّهُ فأنزل الله الآية .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٢٠٦/١٠ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٨١/٣ عن عثمان بن عفان ، ولفظه قال « كان النبي عَيِّكُم إذا فرغ من دفن الميت ، وقف عليه وقال : استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يُسأل » رواه أبو داود برقم ٣٢٢١ وسنده صحيح .

٤ _ وقوله عز وجل ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الحَوَالِفِ ، وطُبِعَ عَلَـــى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [آية ٨٧].

قال مجاهد وقتادة : الخوالف : النِّساء (١) .

وقال غيرهما: الخوالف: أخِسَّاء النَّاس وأردياؤُهم، ويُقال: فلانٌ خَالِفَةُ أهلِهِ ، إذا كان دُونهم(٢) .

قال أبو جعفر: وأصلُهُ من خَلَفَ اللَّبَنُ ، يخْلُفُ ، خِلْفَ : إذا حَمُضَ من طول مكثِهِ ، وَخَلَفَ فمُ الصائم: إذا حَمُضَ من طول مكثِهِ ، وَخَلَفَ فمُ الصائم: إذا تغيَّر ريحُهُ (٦) . ومنه فلانٌ خَلْفُ سُوء .

فأمًا قول قتادة ﴿ فَاقْعُدُوا مَعَ الخَالِفِينَ ﴾ أي مع النّساء ، فليس بصواب ، لأن المؤنث لا يجمعُ كذا ، ولكن يكون المعنى : مع الخالفين للفساد ، على ما تقدَّم (٤٠) .

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٦٦/٣ والطبري في جامع البيان ٢٠٨/١٠ وقال الزجاج ١٠٥/٢ والخالف : الذي هو غير ١٥/٢ : الخوالف : الذي هو غير منجب . اهـ.

⁽٢) ذكره ابن قتيبة كما في زاد المسير لابن الجوزي ٤٨٢/٣ .

 ⁽٣) ومنه الحديث الصحيح « لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » والخلوف هو تغير واتحة الفم .

⁽٤) ذكر هذا القول ابن جرير في تفسيره ٢٠٤/١٠ ورده قال : فأمّا ما قال قتادة من أن ذلك النساء فقول لا معنى له ، لأن العرب لا تجمع النساء إذا لم يكن معهن رجال بالياء والنون ، ولو كان معنياً به النساء لقال : فاقعدوا مع الخوالف ، أو مع الخالفات ، ولكن معناه : فاقعدوا مع مرضى الرجال ، والضعفاء منهم والنساء . اهـ.

ويجوز أن يكون المعنى مع مرضَى الرِّجال ، وأهلِ الزَّمَانةِ^(۱) . هم حرضَى الرِّجال ، وأهلِ الزَّمَانةِ^(۱) . هم حم وقوله جل وعز ﴿ وَجَاءَ المُعَذِّرُونَ مِنَ الأَعْرَابِ لِيُـوَّذَنَ لَهُـمْ . . ﴾ [آية ٩٠] .

وقرأ ابنُ عبَّاسٍ ﴿ وَجَاءَ المُعْذِرُونَ ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر: « المُعَذِّرُونَ » يحتمل معنيين:

أحلاهما: أن يكون المعنى الأصل: المعتـذرون ثم أدغـمت التـاء في الذال، ويكونون الذين لهم عذر (٢). قال لبيد:

إِلَى الحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَبْكِ حَوْلاً كَامِلاً فَقَدِ اعْتَذَرْ⁽¹⁾

يوصي ابنتيه بزيـارة قبره حولاً بعـد موتــه ويقــول : إن هـذا كاف ، والشاهــد في البــيـت (اعتـــذر » =

⁽١) المراد بأهل الزمانة من كان به مرض مزمن ، مستعص شفاؤه .

⁽٣) قال الزجاج ٢٠١٥: المعذّرون: بتشديد الذال تأويله المعتذرون، إلا أن التاء أدغمت في الذال لقرب مخرجهما، ومعناه: جاء الذين يغتذرون، سواء كان لهم عذر أو لم يكن، وهو هنا أشبه بمن لهم عذر. وقال الجوهري في الصحاح ٢٠٤٠/٢: المعذّر بالتشديد، قد يكون محقاً، وقد يكون غير محق، فأما المحق فهو في المعتنى المعتذر، لأن له عذراً، وأما الذي ليس بمحق فهو المقصر الذي يعتذر بغير عذر، اهد.

 ⁽٤) البيت للبيد بن ربيعة ، وهو في ديوانه ص ٢١٤ وقبله قوله :

وَلَمْ مَنْ اللَّهِ اللَّهُ ا

وقد يعتذِرُ ولا عُذْر .

والقول الآخر: أن يكون « المُعَذِّرُون » الذين لا عُذْر لهم ، كا يقال عَذَّرَ فلانٌ .

وزعم أبو العباس(١) أنَّ المُعَذَّر هو الذي لا عُذْر له .

قال أبو جعفر: ولا يجوز أن يكون بمعنى المُعْتَذِر ، لأنه إذا وقع الإشكال ، لم يَجُزْ الإدغامُ ، و « المُعْذَرُونَ » الَّذِينَ قد بالغوا في العُذْرِ ، ومنه « قَدْ أَعْذَرَ مَنْ أَنْذَرْ »(٢) أي قد بالغ في العُذْر من تقدَّم إليك فأنْذَرك .

والمُعَذِّرُونَ : المُعْتَذِرُونَ ، للإِتباع ، والكسر على الأصلِ (٦) .

٨٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ، قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ، تَوَلَّوْا وَأَعْيَنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْ عِ .. ﴾ [آية ٩٢] .

قال الحسن وبكر بن عبد الله : نزلت في « عبد الله بن

جعنى جاء بعـذر ، وهـو في مجاز القـرآن ١٦/١ ومشكـل القـرآن ص ١٣٨ ومعـاني الزجــاج
 ١٤/٢ والأغاني ٩٨/١٤ والخزانة ٢١٧/٢ .

 ⁽١) هو الإمام المبرد ، وقد تقدمت ترجمته .

⁽٢) هذا من أمثال العرب ، ومعنى المثل : قد بلغ في العذر أقصى الغاية من أنذرك ، وانظر الصحاح للجوهري ٧٤٠/٢ .

 ⁽٣) هذا هو الأظهر والمعنى: جاء المعتذرون الذين تخلفوا عن الجهاد وانتحلوا الأعذار ، قال
 البيضاوي: هم « أسد » و « غطفان » استأذنوا في التخلف ، معتذرين بالجهد وكثرة العيال .

المَعَفَّل » من مُزَيْنَة ، أتى النبيُّ عَلِيْتُهُ يستحملُه(١) .

٨٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ الأَعْرَابُ أَشَدُ كُفْراً وَنِفَاقاً .. ﴾ [آية ٩٧] .
 قال قتادة : لأنهم أبعدُ عن معرفة السُنن (٢) .

وقال غيره: لأنهم أجفى وأقسى ، وأبعد عن سَمَاعِ التنزيل(٢) .

٨٨ - ثم قال جل وعـز ﴿ وأَجْـدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُـوا حُدُودَ مَا أَنْـزَلَ اللهُ عَلَـى
 رَسُولِهِ .. ﴾ [آية ٩٧] .

أي وأخْلَقُ^(١) بترك ما أنزل الله على رسولِهِ .

⁽١) أي يطلب منه دابة ليغزو عليها فلم يجد ، أما الأثر فقد أخرجه أبو الشيخ ، عن الحسن ، وبكر ابن عبد الله المُرني ، كما ذكره السيوطي في الدر المنشور ٣ ٢٦٨٣ وفي المخطوطة نزلت في « عبد الله بن المغفَّل » وفي الدر المنشور « عبد الله بن معقل » من مُزينة ، وفي السطبري . ٢٦٣/١ هم سبعة نفر من بني عمرو بن عوف ، ومنهم عبد الله بن عمرو المزني » والله أعلم بالصواب .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٤/١١ والسيوطي في الدر ٢٦٨/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٣) إلى هذا القول نحى ابس جريس السطبري ٣/١١ حيث قال : « وإنما وصفهم جل ثناؤه بذلك ، لجفائهم ، وقسوة قلوبهم ، وقلَّة مشاهدتهم لأهل الخير ، فهم لذلك أقسى قلوباً ، وأقل علماً بحقوق الله تعالى » . اه.

⁽٤) قال الزجاج ٥١٥/٢ : « أنْ » في موضع نصب لأن الباء محذوفة من « أنْ » والمعنى : أجدر بترك العلم ، تقول : أنت جدير أن تفعل كذا ، وبأن تفعل كذا ، كما تقول : أنت خليق أن تفعل . اهـ. والمعنى أنهم أحرى وأخلق ألا يعرفوا أمور الدين لطيشهم ، وتربيتهم بغير سائس ولا مؤدب .

٨٩ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَعْرَماً .. ﴾ [آية ٩٨] .

أي غُرْماً وخسراناً^(١) .

٩٠ _ شم قال جلَّ وعز ﴿ وَيَتَرَبُّصُ بِكُمُ اللَّـوَائِرَ .. ﴾ [آية ٩٨] .

الدوائر: أي ما يَدُورُ به الزَّمانُ من المكروهِ ، وأصل الدوائر: صروفُ الزَّمان ، مرة بالخير ، ومرَّةً بالشَّرِّ^(١) .

٩١ _ ثم قال جل وعز ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرةُ السَّوْءِ .. ﴾ [آية ٩٩] .

وتُقرأ : « عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوْءِ »(٢) .

والسُّوء : البلاء والمكروة ، والسَّوء : الرَّداءة ، ويقال : رَجُلُ سَوْء ، والرَّجُلُ السَّوْءُ (٤) .

⁽١) قال الطبري ٤/١١ : أي يعدُّ نفقته التي ينفقها في جهاد أو معونة مسلم عرفاً لزمه .

 ⁽٢) قال ابن عطية ٨/٧ : الدوائر : المصائب التي لا مخلص للإنسان منها ، فهي تحييط به كما تحييط الدائرة ، وقد تحتمل أن تُشتق من دور الزمان ، والمعنى : ينتظر بكم ما تأتي به الأيام وتدور .

 ⁽٣) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وقرأ نافع ، وعاصم ، وحمزة ،
 والكسائي ﴿ دائرة السّوء ﴾ بفتح السين ، وانظر السبعة في القراءات ص ٣١٦ .

⁽٤) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ٩/٧ حيث قال : والفتح في السين يقتضي وصف الدائرة بأنها سيئة ، ولا يقال : « رجل سَوء » إلا بفتح السين ، هذا قول أكثرهم ، وقد حكى : « رجل سُوء » بضم السين ، وقد قال الشاعر :

وكنتُ كذِئْبِ السُّوءِ لمَّا رَأَى دَماً بصاحبه يوماً أَحَالَ على السَّم قال : ولم يختلف القراء في فتح السين في قوله تعالى ﴿ ما كان أبوكِ امرء سَوء ﴾ . اهـ. أقـول : وفي اللسان « وكنت كذئب السَّوء » بفتح السين ، مادة سوأ .

٩٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرُبَاتٍ عِنْـ اللهِ ٩٢ ـ وَصَلَواتِ الرَّسُولِ ﴾ [آية ٩٩] .

فالصلاة ها هنا: الدعاء(١).

قال الضحاك : ﴿ وَصَلَوَات الرَّسُولِ ﴾ يقول : واستغفارُ الرسول(٢) .

والصلاة تقع على ضروب :

فالصلاةُ منَ الله جلَّ وعز : الرحمة ، والحيرُ ، والبركةُ ، قال الله جلَّ وعزَّ : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ (٣) .

والصلاةُ من الملائكةِ : الدُّعَاءُ .

وَكَذَلَكَ هِي مِنِ النبِيِّ عَيْضَةً ، كَمَا قَالَ سَبِحَانَـه ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٤) .

أي دُعاؤُكَ تثبيتٌ لهم ، وطمأنينة ، كما قال الشاعر : تَقُولُ بِنْتِـــي وَقَـــدْ قَرَّبْتُ مُرْتَحِـــلاً يَا رَبِّ جَنِّبْ أَبِـي الأَوْصَاَبَ والوَجَعَـا

⁽١) ومنه قوله تعالى ﴿ وصلِّ عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾ أي ادع لهم بالمغفرة .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس وقتادة ١١/٥ قال : ﴿ صلوات الرسول ﴾ : استغفار النبي عليه الصلاة والسلام ، وأخرجه السيوطي في المدر المنثور ٢٦٩/٣ عن ابن عباس ، وعزاه إلى ابن مردويه ، وابن أبي حاتم .

⁽٣) سورة الأحزاب آية رقم ٤٣ .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم ١٠٣.

عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي تَوْماً فَإِنَّ لِجَنْبِ المَرْءِ مُضْطَجَعَا^(١)

ورُوِيَ عن عمر أنه قرأ ﴿ والأَنْصَارُ ﴾(٢) .

فمن قرأ بالخفضِ ، ذهب إلى أن المعنى : ومنَ الأنصارِ (٣) .

ومن قرأ بالرفع أراد الأنصارَ كُلُّهم ، ولم يجعلهم من السابقين .

قال سعيد بن المسيّب ، وابنُ سِيرِينَ ، وقتادة : ﴿ وَالسَّابِقُونَ ﴾ الذين صَلَّوْا القَبْلَتَيْنِ جميعاً (٤) .

وقال عطاء : هم أهلُ بدرٍ (°) .

⁽۱) البيتان لأعشى قيس من قصيدة يمدح بها « هوذة بن علي الحنفي » وانظر ديـوان الأعشى ص ١٠٥ ولسان العرب مادة (صلَّى) ومعاني الزجاج ١٦/٢ ٥ وزاد المسير ٤٨٩/٣ ومجاز القرآن ١٦/٢ .

⁽٢) هذه من القراءات العشر كما في النشر لابن الجزري ٢٨٠/٢ وهي قراءة يعقبوب برفع السراء ﴿ وَالْأَنْصَارِ ﴾ قال : وقرأ الباقون بخفضها .

⁽٣) هذه قراءة الجمهور ، وهي القراءة السبعية ، قال الزجاج ١٧/٢ : من قرأ ﴿ والأنصارِ ﴾ نسق على المهاجرين ، والمعنبي : والسابقون الأولون من المهاجرين ومن الأنصار ، ومسن قال ﴿ والأنصارُ ﴾ نسق به على « والسابقون » كأنه قال : والسابقون والأنصارُ . اهـ.

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/٩/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وأبي نعيم .

- وقال الشعبي : هم الَّذين بايعوا بيعةَ الرِّضْوَانِ (١) .
- ٩ = ثم قال جل وعزَّ ﴿ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ .. ﴾ [آية ١٠٠] .
 أي رضي اللهُ أعمالهم ، ورضُوا مجازاتَهُ عليها(٢) .
- ٩٥ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ، وَمِنْ أَهْـلِ المُهِـلِ المُهِلِيةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ .. ﴾ [آية ١٠١] .

في الكلام تقديمٌ وتأخير ، المعنى ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُ مِنَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ﴾ مَرَدُوا على النِّفاق ﴿ وَمِنْ أَهْلِ المَدِينَةِ ﴾ أي من أهل المدينة مثلُهم (٣) .

٩٦ _ ثم قال جل وعــزَّ ﴿ لَا تَعْلَمُهُــمْ نَحْــنُ نَعْلَمُهُــمْ ، سَنُعَذَّبُهُــمْ مَرَّتَيْنِ .. ﴾ [آية ١٠١] .

قال الحسن وقتادة : عذاب الدنيا ، وعذاب القبر() .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢/١١ والسيوطي في الدر ٢٧٠/٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٩٠/٣ .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير ٢/٤ : (أخبر الله العظيم أنه قد رضي عن السابقين الأولين ، من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، فياويل من أبغضهم أو سبهم ، أو أبغض أو سب بعضهم ، ولا سيما سيد الصحابة بعد الرسول وخيرهم وأفضلهم ، أعني الصديق الأكبر ، والخليفة الأعظم أبا بكر رضي الله عنه ، فإن الطائفة المخذولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويبغضونهم ويسبونهم ، عياذاً بالله من ذلك ، وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة ، وقلوبهم منكوسة ، فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن ، إذ يسبون من رضي الله عنهم ؟! . اهد.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ١٧/٢٥ فقد قرَّر هذا المعنى الذي ذكره المصنف .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠/١١ وابن كثير ١٤٤/٤ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٧١/٣ وقـال : أخرجه ابن أبي حاتم والبيهقي .

قال قتادة : ﴿ ثُمَّ يُرَدُّونَ إلى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ أي عذاب جهنم (١) .

وقيل : سنعذبهم مرَّتين ، يعني : السُّباءَ ، والقتلَ (٢) .

وقال الفواء : بالقتل ، وعذاب القبر .

وقال مجاهد : بالجوع ، والقتل(٣) .

٩٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحاً وَ وَآخَرَ سَيِّئاً .. ﴾ [آية ١٠٢] .

قال الضحاك: هؤلاء قومٌ تخلّفُوا عن غزوة تبوك ، منهم « أبو لُبَابَةَ » فندموا ، وربطوا أنفسهم إلى سواري المسجد ، فقال النبي عَلَيْهُ : لا أعذرُهم ، فأنزل الله جل وعز : ﴿ وآخرُونَ اعْتَرَفُولِ بِذُنُوبِهِمْ ، خَلِطُوا عَمَلاً صَالِحاً وآخرَ سَيِّعاً ، عَسَى الله أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ (٤) .

⁽۱) و (۲) و (۳) الآثار هذه جميعها ذكرها المفسرون ، ابن جرير في جامع البيان ۱۱/۱۱ وابس كثير ١٤/٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٩٣/٣ والسيوطي في الدر ٢٧١/٣ وأما قول الفراء فانظره في معانيه ٢٠١/١ .

⁽٤) الأثر عن الضحاك أخرجه ابن جريس السطبري ١٤/١١ وابس كثير ١٤٥/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧٢/٣ ولفظ الطبري : نزلت في أبي لبابة وأصحابه ، تخلفوا عن نبي الله عَيِّقَالَةً في غزوة تبوك ، فلما قفل رسول الله عَيِّقالَةً من غزوته ، وكان قريباً من المدينة ، ندموا على تخلفهم عن رسول الله ، وقالوا : نكون في الظلال ، والأطعمة ، والنساء ، ونبي الله في الجهاد واللأواء ، والله لنوثقس أنفسنا بالسواري _ يعني الأعمدة _ ثم لا نطلقها حتى يكون رسول الله يطلقنا ويعذرنا ، وأوثقوا أنفسهم ، فقدم رسول الله من غزوته ، فمرَّ في المسجد وكان طريقه فأبصرهم ، =

و « عَسَى » من اللهِ وَاجبة (') ، فأتَوْ النبيَّ عَيِّقَ بأمـوالهم ، فأي أي يقبلها ، فأنزل الله ﴿ نُحذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَـةً تُطَهِّرُهُ ــمْ وَتُزكِيهِمْ بِهَا ، وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ .

قال أبيُّ : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ واستغفر لهم ٢٠٠٠.

وقيل: هم الثلاثة الذين خُلِفوا^(٣)، والعملُ الصالحُ الذي عملوه أنهم لحقوا برسول الله عَلَيْكُ وربطوا أنفسهم بسواري المسجد، وقالوا: لا نقرب أهلاً ولا ولداً، حتَّى يُنزل الله عُدْرنا.

﴿ وَآخَرَ سَيِّئاً ﴾ هو تخلُّفهم عن غزوة تبوك ، حَتَّى قدمَ رسولُ الله عَلِيْلَةِ ، والأَوْلُ الصحيحُ (٤) .

٩٨ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ أَلَـمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَـةَ عَنْ عِبَـادِهِ ، وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ .. ﴾ [آية ٢٠٤] .

فسأل عنهم ، فقيل : أبو لبابة وأصحابه تخلفوا فصنعوا بأنفسهم ما ترى ، وعاهدوا الله ألا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم ، فقال النبي عَلَيْكُ : لا أطلقهم حتى أومر بإطلاقهم ، ولا أعذرهم حتى يعذرهم الله ، فأنزل الله الآية ﴿ وآخرون اعترفوا بذنوبهم .. ﴾ .

⁽۱) قال ابن جرير ۱۲/۱۱ ﴿ عسى الله أن يتوب عليهم ﴾ أي لعل الله أن يتوب غليهم و « عسى » من الله واجب ، ومعناه : سيتوب الله عليهم . اهـ.

⁽٢) ذكره الطبري ، والسيوطي عن ابن عباس ، وهو تفسير لقوله تعالى ﴿ وصل عليهم ﴾ أي استغفر لهم عن ذنوبهم التي أصابوها ، انظر تفسير الطبري ١٧/١١ .

⁽٣) أشار المصنف إلى قوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خُلُّفوا ﴾ أي تخلفوا عن غزوة تبوك .

قال الرازي ١٧٤/١٦ : هؤلاء قوم من المسلمين تخلفوا عن غزوة تبوك لا لنفاقهم بل لكسلهم ،
 ثم ندموا على ما فعلوا وتابعوا . وقال ابن الجوزي ٤٩٥/٣ : العمل الصالح توبتهم ، والسيء :
 تخلفهم ، ذكره الفراء .

أي ويقبلها .

ومنه ﴿ خُذِ العَفْوَ وَأَمُرْ بالعُرْفِ ﴾(١) .

ومنه الحديث « الصَّدَقَةُ تقعُ في يدِ اللهِ عزَّ وجل «٢) أي يقبلها .

٩٩ __ وقولُه جل وعز ﴿ وَآخَرُونَ مُرْجَونَ لِأَمْرِ اللهِ .. ﴾ [آية ١٠٦].. أي مُؤَخَّرون .

يُقال : أرجأتُ الأمَرَ ، وقد حُكِيَ أَرْجَيْتُ (٣) .

. . ١ _ ثم قال جل وعز ﴿ إِمَّا يُعَذِّبُهُ مُ وَإِمَّا يَتُـوبُ عَلَيْهِ مُ . . ﴾ [آية ٢٠١] .

و ﴿ إِمَّا ﴾ لأحد أَمْرَيْنِ ، ليكونوا كذا عندهم (٤) .

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٩٩.

⁽٢) هذا طرف من حديث رواه الترمذي عن أبي هريرة وقال : حديث حسن صحيح وتمامه « إن الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه ، فيريّبها لأحدكم كما يُربّي أحدُكم مُهْره - أي ولد الفَرس - حتى إن اللقمة لتصير مثل جبل أحد ، وتصديق ذلك في كتاب الله ﴿ أَلَم يعلموا أَن الله هو يقبل التوبة عن عباده ، ويأخذ الصدقات ﴾ و ﴿ يمحق الله الربا ويربي الصدقات ﴾ من تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي ٣٠٠٣ ورواه مسلم بلفظ « لا يتصدق أحد بتمرة من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه » وانظر تنمة الحديث في جامع الأحكام للقرطبي ٢٥١/٨ .

⁽٣) قال القُرطبي في جامع الأحكام ٢٥٢/٨ : ﴿ وآخرون مرجون ﴾ من أرجأته أي أخّرته ، ومنه قيل : مرجئة لأنهم أخروا العمل ، وقال المبرد : لا يقال أرجيته بمعنى أخرته ، ولكن يكون من الرجاء .

⁽٤) كلام المصنف هنا فيه إيجاز وغموض ، وقد وضَّحه الزجاج في معانيه ١٩/٢ فقال : « إما » لوقوع أحد الشيئين ، والله عز وجل عالم بما يصير إليه أمرهم ، إلا أن هذا للعباد ، خوطبوا بما يعلمون ، فالمعنى : ليكن أمرهم عندكم على الرجاء ، لأنه ليس للعباد أكثر من هذا .

ويُقال : إن المرجَءين ههنا هم الثلاثة الذين خُلِّفوا ، وذكرهم الله عز وجُل في قوله ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا ﴾ (١) .

وَقَرَأُ عَكُومَةً : ﴿ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ (٢) بفتح الحاء مخفَّفاً وقال : أي خلفوا بعَقْبِ النبي عَلِيقَةً .

ومعنى « خُلِفوا » تُركوا فلم تُقبل توبتُهم ، كا قُرِى على بكر ابن سهل ، عن أبي صالح عن الليث ، عن عقيل ، عن الزُّهري ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، عن أبيه كعب بن مالك ، وذكر الحديث ، وقال فيه : وليس الذي ذكر الله ممّا خلّفنا عن الغزو ، وإنما هو تخليفُه إيّانا ، وإرجاؤه أمرنا عمّن خلف له ، واعتذر إليه ، فقبِل منه .. قال : « سهلُ بن سَعْد » و « كعبُ بن مالك » و « هلال بن أمية » و « مُرَارةُ بن الرّبيع العَمْري »(٣) .

قال مجاهد : هم من الأوس والخزر ج^(١) .

۱۰۱ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّحَـٰذُوا مَسْجِـداً ضِرَاراً وَكُفْـراً .. ﴾ [آية ۱۰۷] .

⁽١) سورة التوبة آية رقم ١١٨ .

 ⁽۲) هو عكرمة بن هارون المخزومي ، كذا في البحر ١١٠٣٥ وقد عدَّ هذه القراءة ابن جنبي في
 المحتسب ٢٠٥/١ من القراءات الشاذة قال ابن جنبي : وتأويله على هذه القراءة : أقاموا ولم
 يبرحوا .

⁽٣) انظر الطبري ٧/١١ والبحر المحيط ١٠٩/٥ والدر المنثور للسيوطي ٣٨٦/٣ قال : وكلهم من الأنصار ، وإنظر قصتهم في صحيح البخاري ٨٨/٦ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٧١١/٥ والسيوطي في الدر ٢٨٦/٣.

أي ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ضراراً أي مُضارَّةً .

١٠٢ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَتَفْرِيقاً بَيْـنَ الْمُؤْمِنِيـنَ ، وإرْصَاداً لِمَـنْ حَارَبَ اللهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ .. ﴾ [آية ١٠٧] .

قال مجاهد: هو « أبو عَامِر » خرج إلى الشام يستنجـــد قيصر على قتال المسلمين ، وكانوا يرصدون له(١) .

وقال أبو زيد (٢): يُقال: رصدتُه في الخير، وأرصدتُ له في الشرِّ.

وقال ابن الأعرابي (٣): لا يُقال إلَّا أرصدتُ ، ومعناه ارتقيت (٤) .

١٠٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً ، لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْـوَى مِنْ أُوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ .. ﴾ [آية ١٠٨] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٤/١١ والقرطبي ٢٥٣/٨ قال : ونزلت في « أبي عامر الراهب » وانظر قصته فيه ، وهو الذي كان يؤلّب المنافقين على رسول الله عليه السلام ، وهو الذي بنسى المسجد الذي سماه القرآن « مسجد الضرار » وأمر الرسول عَلَيْكُم بهدمه وتحريقه ، لأنه ما بُني لوجه الله ، إنما بُني ليكون وكُراً لتفريق صفوف المسلمين .

⁽٢) أَبُو زَيِدَ هُو : ﴿ سَعَيْدَ بَنَ أُوسَ بَنِ ثَابِتِ الأَنصاري ﴾ إمام نحوي من كبار أثمة اللغة والأدب، توفي سنة ٢١٥ وكان سيبويه إذا قال : سمعت الثقة عنى به أبا زيد ، وانظر ترجمته في بغية الوعاة في طبقات النحاة للسيوطي ٨٢/١ والأعلام للزركلي ١٤٤/٣ ووفيات الأعيان ٢٠٧/١ .

 ⁽٣) أبن الأعرابي هو محمد بن زياد أبو عبد الله من موالي بني هاشم ، قال الجاحظ : كان نحوياً عالماً
 باللغة والشعر ، توفي سنة ٢٣١هـ وانظر ترجمته في بغية الوعاة ١٠٥/١ والأعلام ٣٦٥/٦ :

⁽٤) فِي الصحاح ٤٧٤/٢ : رَصَدَته أَرْصُده رَصْداً : ترقَّبته ، وأرصدت له : أعددت له قاله الأُصمعي والكسائي .

يُروى أنهم دَعَوا النبيَّ عَلِيْكُ إلى الصَّلاة فيه ، كما صلَّى في مسجد قباء .

قال سهل بن سعيد ، وأبو سعيد الخدري : اختلف رجلان في عهد (١) النبي عَلِيْلَةٍ في المسجد الذي أُسِّس على التقوى ! فقال أحدهما : هو مسجد النبي ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأتيا النبي عَلِيْلَةٍ فسألاه ، فقال النبي عَلِيْلَةٍ : « هو مسجدي هذا »(١) . وفي حديث أبي سعيد وذلك خير كثير (١) .

١٠٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ، واللهُ يُحِبُّ اللهُ يُحِبُّ اللهُ يُحِبُّ اللهُ يُحِبُّ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

⁽١) في المخطوطة « في وقت النبي » وصوابه : في عهد النبي عَلَيْكُ وهـو ما أثبتنـاه كما في تفسير ابـن الجوزي ٥٠٠/٣ .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٣١/٥ ورواه الترمذي ٥٠٢/٨ برقم ٥٠٩٧ وقال : حديث صحيح ، كما أخرجه النسائي في سننه ، وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٧/٧ وذكره ابن جرير في جامع البيان ٢٨/١١ ورجحه ، ولفظ الترمذي « تمارى رجلان في المسجد الذي أُسنِّس على التقوى .. ، الحديث .

⁽٣) يريد المصنف أنه في مسجد النبي عَيِّلْتُهُ الذي رواه أبو سعيد ، وفي مسجد قباء الذي أشار إليه بقول منه وذلك خير كثير » وأصل الحديث كا ورد : « المسجد المستحد المستحد النبي التقوى: مسجدي هذا ، وفي كل خير » وقد رجح الطبري ٢٨/١٦ هذا القول أنه مسجد النبي عَيِّلِيَّهُ قال : لصحة الخير بذلك ، وأما الحافظ ابن كثير ١٥٠٥ فقد رجَّع أنه مسجد قباء فقال : والسياق إتما هو في معرض مسجد قباء ، فهو المسجد الذي أسس من أول يوم بنائه على التقوى ، وهي طاعة الله وطاعة رسوله ، ولهذا جاء في الحديث الصحيح « صلاة في مسجد قباء كعمرة » وفي الصحيح أن رسول الله عَيْقِيْهُ كان يزور قباء راكباً وماشياً » . اه. أقول : وهذا القول يجعل الضمائر متناسقة فهو الأرجح والله أعلم .

يُروى أَن النبي عَيِّلِهُ سألهم عن طهورهـــم فقالــوا: « إنَّــا نستنجي بالماء!! فقال: أحسنتم »(١).

والهاءُ في قوله ﴿ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ﴾ يعودُ على مسجد النبي عليه النبي .

والهاء في قوله ﴿ فيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ﴾ يعود على مسجد قُباء (٢) . ويجوز أن تكون تعود على مسجد النبي عَلِيْكُم .

١٠٥ وقوله جل وعز ﴿ أَفَمَنْ أُسَّسَ بُنْيَانَـهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللهِ وَرِضْوَانٍ
 خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسَّسَ بُنْيَانَـهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ
 جَهَنَّمَ .. ﴾ [آية ١٠٩].

والشُّفَا: الحَرْفُ والحدُّ .

والجُرُفُ : ما جرفه السيل .

والهاري: المتهدِّم الساقطُ^(٣).

⁽١) الحديث أخرجه ابن جرير في تفسيره ٢٩/١١ بلفظ « أن النبي عَلِيْكُ قال : يا معشر الأنصار ، ما هذا الطهور الذي أتنى الله عليكم فيه ؟ قالوا : إنا نستطيب بالماء إذا جئنا الغائط » ورواه أبو داود في كتاب الطهارة ١١/١ والترمذي ٥٠٣/٨ من تحفة الأحوذي بلفظ « نزلت هذه الآية في أهل قباء ، كان يستنجون بالماء ، فنزلت هذه الآية فيهم » قال الترمذي : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، قال الحافظ في التلخيص : سنده ضعيف . اهـ.

⁽٢) في هذا القول تفكيك للضمائر ، والأظهر أن الضمائر كلها تعود على مسجد قباء .

 ⁽٣) هذا من أبدع وجوه التمثيل وأروعه ، فقد مثّل تعالى لعمل المنافقين ، بمن أراد أن يبني قصراً مشيداً
 يسكنه ، فبناه على حافة واد سحيق ، من غير وضع أساس يرتكز عليه ، فما أن تمّ البناء حتى
 انهار جميعه بصاحبه ، وهوى إلى مكان سحيق ، كذلك عمل المنافقين يهوي بصاحبه في نار =

١٠٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِبِيَةً فِي قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ١١٠] .

قال قتادة : أي شكًا ، كأنهم عُوقبوا بهذا (١) . وقال السدي : أي حَزَازة (٢) .

١٠٧ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ، واللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [آية ١١٠] .

قال عطاء ومجاهد وقتادة : ﴿ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ﴾ : إلا أن يموتوا (٣) .

وقال غيرهم : أي إلَّا أن يتوبوا توبـة يندمـون فيها على ما فعلوا ، حتى يكونوا بمنزلة من قد قُطِّع قلبُه (٤) .

⁼ جهنم ، ويا له من تمثيل في غاية الروعة والبيان ، قال القرطبي ٢٦٥/٨ : « وهذه الآية ضرب مثل لهم ، أي هل من أسس بنيانه على الإسلام ، خير أم من أسس بنيانه على الشرك والنفاق ، فبناء الكافر كبناء على حافة جهنم يتهور بأهله فيها » .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٣٤/١١ والقرطبي ٢٦٦/٨ قال ﴿ ربيـة في قلـوبهم ﴾ أي شكـاً في قلـوبهم ونفاقاً ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك ، ومنه قول النابغة :

حَلَفْتُ فلمْ أَتْرُكُ لنَفْسِكَ بِيمَةً وَلَدِيْسَ وَرَاءَ الله لِلْمَدِوء مَذْهَبُ

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٤/١٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٥٠٣/٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٦/٨ وفي الخطوطة ٥ حرارة ٥ وهو تصحيف وصوابه ٥ حزازة ٥ كما في الطبري والقرطبسي وغيرهما قال ابن الجوزي: المعنى لا يزال هدم بنيانهم حزازة وغيظاً في قلوبهم ، قاله السدي والمبرد .

⁽٣) الأثر في الطبري ٣٣/١١ وفي ابن كثير ١٥٥/٤ وفي زاد المسير ٤٠٣/٣ .

⁽٤) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٥٠٣/٣ وقال : ذكره الزَّجَّاج ، وهو في معاني الزجاج (٤) هذا القول ذكره عن بعضهم .

وقرأ عكرمة : « إلَى أنْ » على الغاية (١)

١٠٨ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ إِنَّ اللهَ اشْتَرَى مِنَ المُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وأَمْوَالَهُمْ
 بأنَّ لَهُمْ الجَنَّةَ .. ﴾ [آية ١١١] .

هذا تمثيل ، كما قال جلَّ وعز ﴿ أُوْلَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةِ بِالهُدَى ﴾(١٠) .

١٠٩ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ التَّائِبُونَ ، العَابِدُونَ ، الحَامِدُونَ ، الحَامِدُونَ ، الحَامِدُونَ ، السَّائِحُونَ .. ﴾ [آية ١١٢] .

قال الحسن : أي التائبون من الشرك ، العابدون الله وحده ، السائحون .

رُوي عن النبي عَلِيْكُ أنه قال : « الصائمون » وقد صحَّ عن ابن مسعود (٣) .

⁽١) هذه القراءة ذكرها ابن عطية في المحرر ٤٨/٧ وأبو حيان في البحر ١٠١/٥ وهمي ليست من القراءات السبع ، وقد قرأ بها يعقوب ، وذكرها ابن الجزري في كتابه النشر في القراءات العشر . ٢٨١/٢ فهي إحدى القراءات العشر .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم ١٦.

⁽٣) تفسير السائح بأنه الصائم رُوي موقوفاً ومرفوعاً ، فقد ذكر الخافظ ابن كثير ١٥٦/٤ عن ابن مسعود موقوفاً ، ورواه أيضاً عن ابن عباس قال : « كل ما ذكر في القرآن السياحية هم الصائمون » وروي من حديث أبي هريرة مرفوعاً (السائحون الصائمون) قال : والموقوف أصح .

أقول : فسر بعضهم « السائح » بأنه الصائم ، وهو مرويٌ عن الحسن ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وقال عطاء : هم الغُزاة المجاهدون في سبيل الله ، وقال ابن زيد : هم المهاجرون ، وقال الإمام الفخر الرازي ٢٠٩/٨ : هم طلاب العلم ينتقلون من بلد إلى بلد في طلب العلم ، وهو قول عكرمة ، وللسياحة أثر عظيم في تكميل النفس ، فإنه يلقى أنواع الضر والبؤس ، وقد ينقطع زاده ، فيحتاج إلى الصبر والتوكل على الله . . إلخ . والخلاصة : هم السائرون في الأرض للغزو أو =

قال أبو جعفر : وأصل السَّيَّح : الذَّهـابُ على وجـه الأرض ، ومنه سُمِّي سَيْحان (١) .

وقيل للصائم: سايحٌ، لأنه تاركٌ للمطعم، والمشرب، والمشرب، والنكاح، فهو بمنزلة السايح(٢).

١١٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ ﴾ [آية ١١٢] .

أي المؤدون الفرائضَ (٣) .

ثم قال جل وعز ﴿ الآمِرُونَ بالمَعْرُوفِ ﴾ أي بالإيمان بالله جل وعز .

مُ قال ﴿ وَالنَّاهُونَ عَنِ المُّنْكَرِ ﴾ أي عن الكفر(١).

ويجوز أن يكون المعنى : الآمرون بكل معروفٍ ، والنَّاهون عَنَّ كُلِّ منكرٍ .

طلب العلم ، مأخوذ من السياحة وهي السير والذهاب في المدن والقفار ، للعظة والاعتبار ،
 وهي الأولى بتفسير الآية الكريمة ، كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ فسيحوا في الأرض .. ﴾ الآية .

⁽١) انظّر الصحاح للجوهـري ٣٧٧/١ وفيـه : ساح الماء سيحــاً : إذا جرى على وجــه الأرض ، وسيحان نهر بالشام .

⁽٢) في البحر ١٠٤/٥ قال ابن مسعود وابن عياس : ﴿ السائحون ﴾ الصائمون ، شُبُّهوا بالسائحين في الرُّض لامتناعهم من شهواتهم .

⁽٣) هذا القول يعم الصلاة وغيرها ، والأظهر أن المراد بها الصلاة كا قاله الطبري : يعني المصلين الراكعين في صلاتهم الساجدين فيها .

⁽٤) هذا القول مروي عن الحسن وأبي العالية كما في الطبري ، وهو قول مرجـوح ، والراجـع أن كل ما أمر الله به عباده هو المعروف ، وكل ما نهى الله عنه عباده هو المنكر ، وهو قول الجمهور واختـاره الطبري في جامع البيان ٣٩/١١ .

﴿ وَالْحَافِظُونَ لِحُـدُودِ اللهِ ﴾ أي العاملون بأمر الله جلَّ وعزُّ ونهيه .

١١١ — وقولـه جلَّ وعز ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُــوا أَنْ يَسْتَعُفِــرُوا لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُــوا أَنْ يَسْتَعُفِــرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُوْلِي قُرْبَى .. ﴾ [آية ١١٣].

وَرَوَى أَبُو الْحَلْيُلُ^(۱) عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : « مررتُ برجلٍ من المسلمين ، يستغفر لأبيه وقد مات مشركاً ، قال : فنهيتُه ، فقال : قد استغفر إبراهيم لأبيه ، فأتيتُ النبيَّ عَلَيْكُ فأخبرته ، فأنزل الله ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِ رُوا لِللهُ ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِ رُوا لِللهُ شُرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الجحِيم . وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ .. ﴾ (٢) إلى آخر الآيتين .

وفي بعض الروايات ، فذكرتُ ذلك للنبي عَلَيْتُ فقراً : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ .. ﴾ الآيتين .

⁽١) أبو الخليل هو: صالح بن أبي مريم الضّبعي ، وهو بصري ثقة ، قال ابن معين وأبو داود والنسائي : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وانظر ترجمته في التهذيب ٤٠٢/٤ والجرح والتعديل ٤٠٢/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٤٣/١١ عن عليًّ بلفظ « سمعت رجلاً يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فقلت : أيستغفر الرجل لوالديه وهما مشركان ؟ فقال : أولم يستغفر إبراهيم لأبيه ؟ فأتيت النبي عَلَيْكُ فذكرت له ذلك ، فنزلت الآية » وأخرجه السيوطيي في السدر ٢٨٢/٣ وال : حديث حسن ، وأخرجه النسائي في الجنائز ١/٩٩ والترمذي في المنسد ١/٩ وعزاه السيوطي إلى ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وابسن المنسذر ، والحاكم وصحّحه ، وانظر الدر المنثور ٢٨٢/٣ .

وروى الزّهْرِيُّ عن سعيد بن المسيِّب ، عن أبيه أن النبيَّ عَلِيْ جاء أبا طالبٍ ، حين حَضَرَتْهُ الوفاةُ ، وكان « أبو جهلٍ » و « عبدُ اللهِ بنُ أميَّةَ » عنده ، فقال النبيُّ عَلِيْ : أي عمُّ ، قلْ : « لا إله إلا الله » أشهدُ لك بها عند الله !! فقال أبو جهل ، وعبد الله بن أبي أميَّة : أترغبُ عن ملَّة عبد المطلب ؟ فأبي أن يقول : لا إله إلا الله ، فقال النبي عَلِي اللهِ : أمَا والله لأستغفرنَ لكَ ما لم أُنهَ ، فأنزل الله عز وجل ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ والَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِللهُ اللهُ عَرْ وجل ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَ اللهَ يَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَ اللهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . . ﴾ (١) .

قال ابن مسعود : « نَاجَى النبيُّ عَيَّاتُهُ قَبَرَ أُمِّهِ ، وَبِكَى ، وَقَال : إِنِّي استأذنتُ رَبِّي في الاستغفارِ لها ، فلم يأذنْ لي ، ونَزَل ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢) .

وقيل : معنى ﴿ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ﴾ إِنَّ أباه وَعَده

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ٨٧/٦ ومسلم في كتباب الإيمان ١٠/١ وأحمد في المسند ٥٣/٥ والطبري في جامع البيبان ١١/١١ وأورده السيوطي في الدر ٢٨٢/٣ وزاد نسبته إلى النسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن عطية ، وابن عباس ٢/١١ وأخرجه الطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : « لما أقبل عليه من غزوة تبوك اعتمر ، فلما هبط من ثنيَّة عسفان ، نزل على قبر أمه آمنة ، فناجى ربه طويلاً ، ثم بكى واشتد بكاؤه ، فبكى الصحابة لبكائه ، فقال لهم عليه أن يأذن لي في شفاعتها يوم القيامة فأبى .. » الأثر وانظر الدر المنشور ٢٨٣/٣ ولعلَّ هذا قبل أن يُخبر النبيُّ عَلِيلَةً بنجاة أهل الفترة لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذّبين حتى نبعث رسولاً ﴾ .

أن يُسلم ، فاستغفر له (١) .

﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوِّ لللهِ ﴾ بإقامته الكفر ﴿ تَبَرَّأُ منه ﴾ . وقال عبد الله بن عباس : لمَّا تَبيَّن له أنه عدوٌّ للهِ ، بأن مات وهو كافر ، تبرَّأ منه (٢) .

١١٢ ـــ وقوله عزَّ وجل ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾ [آية ١١٤] .

روى أبو ظبيان عن ابن عباس أنه قال : الأُوَّاهُ : الموقنُ (٣) .

ورُوي عَن عبد الله بن مسعود قولان ، أصحُّهما إسناداً ما رواه حمَّاد ، عن عاصم عن زرِّ عن ابن مسعود أنه قال : هو الدَّعَاءُ ، والآخر أنه الرَّحِيمُ (١٠) .

ورُوِيَ عن مجاهد أنه الفقيه^(٥) .

وقال كعب : إذا ذَكَر النَّارَ تأوَّه (٦) .

⁽۱) هذا على القول بأن الضمير يعود على « آزر » والد إبراهيم أي إلا عن موعدة من أبيه له في أنه سيؤمن ، فكان إبراهيم قد قوي طمعه في إيمانه ، فحمله على الاستغفار له حتى نهي عنه ، وقيل : الضمير يعود على إبراهيم أي عن موعدة من إبراهيم لأبيه في قوله ﴿ سأستغفر لك ربي ﴾ ورجحه في البحر ٥/٥،١ ، وقال الأخفش في معانيه ٢/٢٦ ﴿ إلا عن موعدة ﴾ يريد إلا من بعد موعدة ، كما تقول : ما كان هذا الشر إلا عن قول كان بينكما ، أي عن ذلك صار .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٤٥/١١ ولفظه : ما زال إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات ، فلما مات تبين له أنه عدو لله .

 ⁽٣) و (٣) و (٥) و (٦) الآثار هذه كلها عن السلف ذكرها الطبري ٤٧/١١ وابن كثير ١٦٢/٤
 وذكر القرطبي في تفسير الأواه خمسة عشر قولاً عن السلف ، انظرها في جامع الأحكام ٢٧٥/٨
 واختار ما رجحه المصنف .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأن هذه كلها من صفات إبراهيم عَلِيْكُم ، إلا أن أحسنَها في اللغة الدَعَّاءُ ، لأن التأوُّه إنما هو صوتٌ ، قال المُتَقِّب :

إذًا مَا قُمْتُ أَرْحَلُهَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْمَا قُمْتُ أَرْحَلُهُ اللَّهِ اللَّهِ الْمَالِ الحزيب نِ(١) وقول كعب أيضاً حسنٌ ، أي كان يتأوَّه إذا ذَكر النَّارَ .

وقال سعيد بن جبير: المسبِّح، وقيل: الـذي يتـاُوَّه من الذنوب فلا يعجل إلى معصية (٢). فلم يستغفر لأبيه إلَّا لوعده، لأن الاستغفار للكافر تركُ الرضا لأفعال الله عز وجل وأحكامه.

١١٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُسَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ .. ﴾ [آية ١١٥].

قال أبو عَمْرو بنِ العَــلَاءِ (٣) رحمه الله : أي يحتـــجُ عليهم بأمره (٤) ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْـلِكَ قَرْيَـةً أَمَرْنَـا مُتْرَفِيهَــا

⁽۱) البيت للمثقّب العبدي يتحدث عن ناقته ، والقصيدة في ديوانه ٥ وانظر شرح المفضليات ٥٨٦ ومجاز القرآن ٢٤٧/١ ومعاني الزجاج ٢٥/٥ ولسان العسرب مادة أوه وتفسير القرطبسي ٢٧٦/٨ .

⁽٢) انظر الأثر عن سعيد بن جبير في الطبري ١١/٥٥ والدر المنثور ٣/٥٨٥ والقرطبي ٢٧٥/٨ .

 ⁽٣) أبو عمرو بن العلاء من أئمة علماء اللغة والنحو ، وقد تقدمت ترجمته .

 ⁽٤) ذكره الطبري في جامع الأحكام ٢٧٧/٨ ومراده « أن الله تعالى لم يكن ليضل هؤلاء الأقوام ،
 حتى يرشدهم إلى طريق الحق ، بما ركز فيهم من حجج العقول التي أغفلوها ، وتبيين ما يتقون =

فَفَسَقُوا فِيهَا ﴾(١) .

وقال مجاهد : يُبيِّن لهم أمرَ إبراهيم ، أَلَّا يستغفروا للمشركين خاصة ، ويُبيِّن لهم الطاعة والمعصية عامَّة (٢) .

ورُوي أنَّه لما نَزَل تحريمُ الخمرِ ، وشدِّدَ فيها ، سألوا النبيَّ عَلَيْهِ عَمَّن ماتَ وهو يشربها ؟ فأنزل الله عز وجل ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُصِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبِيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴾ (٢) .

١١٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ اللهُ عَلَى النَّهِ ١١٧] .

قال عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب : « خرجوا في غزوة تبوك ، في حرِّ شديد ، وكان الرجلان والثلاثة على البعير الواحد ، فعطشوا يوماً عطشاً شديداً ، فأقبلوا ينحرون الإبل ، ويشربون ما فيها »(٤).

⁼ بطريق الوحي ، فتظافرت عليهم الحجج العقلية والسمعية ، ومع ذلك لم يؤمنوا ، ولم يتبعوا ما جاءت به الرسل » ذكره أبو حيان في البحر ١٠٧/٥ .

⁽١) سورة الإسراء آية رقم ١٦ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٣/١١ وابن كثير ١٦٤/٤ وفي الدر ٣٨٦/٣ .

⁽٣) انظر البحر المحيط لأبي حيان ١٠٦/٥ ومعاني الزجاج ٢٦/٢ وجامع الأحكام للقرطبي

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٥٥/١١ وتتمــة الأثــر قال : وكان ذلك في عُسرة من الماء ، وعسرة من الظهر ، وعسرة من النفقة . وأخرجه ابن كثير ١٦٥/٤ عن عبـد الله بن عبـاس بأوسع منـه أنـه قيل لعمر بن الخطـاب في شأن الـعُسرة فقـال عمـر : « خرجنـا مع رسول الله عَلَيْكُمُ إلى تبـوك في ـــ

١١٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُ مْ .. ﴾
 ١١٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُ مْ .. ﴾

تَزِيغُ : تميلُ ، وليس مَيْـلاً عن الإِسلام ، وإنما هَمُّـوا بالقُفُـول ، فتاب اللهُ عليهم ، وأمرهم به(١) .

١١٦ ـ وقوله عزَّ وجل ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتُ عَلَيْهِمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ .. ﴾ [آية ١١٨].

كان أبو مالك يقول: خُلِّفُوا عن التوبة(٢)

وحُكي عن محمد بن يزيد معنى « خُلِفُوا » : تُرِكُوا ، لأنَّ معنى خلَّفُوا » : تُرِكُوا ، لأنَّ معنى خلَّفتُ فلاناً : فارَقْتُه قاعداً عمَّا نهضتَ فيه (٣) .

⁼ قيظ شديد ، فنزلنا منزلاً ، فأصابنا فيه عطش ، حتى ظننا أن رقابنا ستنقطع ، حتى إن الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ، ويجعل على ما بقي على كبده ، فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله : إن الله عز وجل قد عودك في الدعاء خيراً ، فادع لنا !! قال : تحب ذلك ؟ قال : نعم ، فرفع يديه فلم يرجعهما حتى مالت السماء فأظلت ثم سكبت ، فملأوا ما معهم ، فنظرنا فلم نجدها جاوزت العسكر » وانظر جامع البيان للطبري ١١/٥٥ .

⁽١) هذا قول الرجاج في معانيه ٢٦/٢ قال : إن القلوب مالت إلى الرجوع للشدة التي لقوها ، ولم تزغ عن الإيمان . وهذا قول الحسن أيضاً حكاه عنه في البحر ١٠٩/٥ قال : همَّت فرقــة بالانصراف لما لقوا من المشقة .

 ⁽۲) الأثر أخرجه الطبري ٥٦/١١ وابن الجوزي ٥١٣/٣ وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ،
 وانظر الدر ٣/٩/٣ .

⁽٣) ذكره القرطي في جامع الأحكام عن المبرد ٢٨١/٨ والراجح ما قاله ابن عطية في المحرر ٧٢/٧ قال : ومعنى « خلفوا » أُخروا وتُرك أمرهم ، ولم تُقبل منهم معذرة ، فكانهم خلفوا عن المعتذرين ، وقيل معناه : خلفوا عن غزوة تبوك ، قاله قتادة ، وهذا ضعيف ، وقد ردَّه كعب =

وقرأ عكرمة بن خالد : « خَلَفُوا »(١) أي أقاموا بعَقِبِ رسولِ اللهِ عَلَيْهِ .

ورُوي عن جعفر بن محمد أنه قرأ « خَالَفُوا »(٢) . ومعنى ﴿ رَحُبَتْ ﴾ وَسِعَتْ .

ومعنى ﴿ وَظُنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأً مِنَ اللهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ : وأيقنوا (٣) .

١١٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا .. ﴾ [آية ١١٨] .

فيه جوابان :

أحداهما : أن المعنى ثم تاب عليهم ليثبتوا على التوبة (١) ، كما

 ⁼ نفسه فقال: ليس بتخلفنا عن الغزو، وإنما تُركوا عن قبول العذر، ويقــوه ﴿ حتـــى إذا ضاقت ﴾ فقد جعله غاية للتخلف، وإنما ضاقت عليهم الأرض عن تخليفهم عن قبول العذر.

 ⁽١) و(٢) قراءة (خَلَفوا » و (خَالفوا » من القراءات الشاذة ، كما ذكره ابن جني في المحتسب
 ٣٠٥/١ .

⁽٣) الظن : يأتي بمعنى الشك ، وبمعنى اليقين ، قال في المصباح ٣٤/٢ : الظن : خلاف اليقين قاله الأزهري ، وقد يستعمل بمعنى اليقين كقوله تعالى ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ﴾ .

⁽٤) هذا القول هو الأظهر والأرجح ، أي وفقهم للثبات على الحق ، وتاب عليهم لما ندموا ، لأن الندم توبة ، وحكى ابن عطية في المحرر ٧٣/٧ قولاً بديعاً ، ننقله عنه لنفاسته وحسنه ، قال رحمه الله : « لما كان هذا القول في تعديد نعمه على المؤمنين ، بدأ في ترتيبه بالجهة التي هي عن الله عز وجل ، ليكون ذلك منها على تلقي النعمة من عنده ، لا رب غيره ، ولو كان القول في تعديد ذنب ، لكان الابتداء بالجهة التي هي عن المذنب ، كا قال تعالى ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ ليكون هذا أشد في تقرير الذنب عليهم ، وهذا من فصاحة القرآن ، وبديع نظمه ، ومعجز اتساقه » . اه.

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا ﴾(١) .

والآخرُ: أنه فَسَحَ لهم ، ولم يُعجِّل عقابهم ، كما فعل بغيرهم ، قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ مُ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتُ لَهُمْ ﴾ (٢) .

١١٨ ـ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُ وَاللَّهُ وَكُونُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَكُونُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا إِلَيْهُ اللَّهُ وَكُونُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَكُونُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا إِلَيْهُ وَلَا إِلَّهُ إِلَى إِلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَّا إِلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَّا إِلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَّ إِلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّ إِلَّا أَلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّهُ وَلَّا إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ اللَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلّا إِلَّا إِلَّلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِ

قيل: « مَعَ الصَّادِقِينَ »: الذين يصْدُقون في قولهم وعملهم. وقيل: « مَعَ الصَّادِقِينَ » الذين يصْدُقون في إيمانهم ، ويُوفونَ بما عاهدوا عليه ، كما قال تعالى ﴿ مِنَ المُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَا مُوا اللهَ عَلَيْهِ ﴾ (٣) .

١١٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الأَعْرَابِ اللهِ ﴾ [آية ١٢٠] .

وقد قال بعد هذا ﴿ وَمَا كَانَ المُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ، فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ .. ﴾ [آية ١٢٢]. قَلَلُ قِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ .. ﴾ [آية ٤٢٠]. قال قتادة : أُمِروا أَلَّا يتخلَّف—وا عن رسول الله عَلَيْكَ إذا خَرَجَ

⁽١) سورة النساء آية رقم ١٣٦ والمراد بها الثبات والـدوام والاستمرار على الإيمان ، والمعنى : يا أيها الذين آمنوا اثبتوا على إيمانكم ودوموا عليه .

⁽٣) سورة النساء آية رقم ١٦٠ وهذا القول ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٨/٨ ولم يعزه لأحـد من أئمة التفسير .

⁽٣) سورة الأحزاب آية رقم ٢٣.

بنفسيه ، فإذا وجَّهَ سَرِيَّةً تَخَلَّفَ بعضُهم ، ليسمعوا الوحي ، والأُمرَ والنّهي ، فيُخبروا به من كان غائباً (١) .

وروى علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ وَمَا كَانَ المُوْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ﴾ أنها ليست في الجهاد ، ولكن لمَّا دعا رسولُ الله عَيِّلَةِ على مُضَرَ بالسِّنين ، أجدبت بلادُهم ، فكانت القبيلة تُقْبِل بأسرها ، حتى يحلُّوا بالمدينة من الجُهْدِ ، وأَجْهَدُوهم ، فأنزل الله عزَّ وجل ، يُخبر رسولَه عَيِّلِةً أنهم ليسوا مؤمنين ، فردَهم رسولُ الله عَيِّلَةً إلى عشائرهم ، وحذَّر قومَهم أن يفعلوا فعلهم ، فذلك قولُه سبحانه ﴿ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ فَذلك عَوْلَهُ سبحانه ﴿ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ فَذلك عَوْلَهُ سبحانه ﴿ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ لَعَلَّهُمْ اللهُ يَحْذَرُونَ ﴾ (٢) .

وبهذا الإسناد قال: يعني ما كان المؤمنون لينفروا جميعاً، ويتركوا النبي عَلِيْسَةُ وحده. والتأويلان متقاربان، والمعنى: إنهم لا ينفرون كلهم، ويَدَعون حفظ أمصارهم وعمرانها، ومنع الأعداء

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٥/١٦ والقرطبي ٢٩٢/٨ وابن عطية ٧٥/٧ ولفظه : كان هذا الإلـزام خاصاً مع النبي عَلِيْقِهُ ، ووجوب النفر إلى الغزو إذا خرج هو بنفسه .. إلخ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٨/١١ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٢/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن جرير ، وأخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ١٦/٣ وابن كثير في تفسيره ١٧٣/٤ وهذا القول مرجوح ، والراجع ما ذكره الجمهور وهو أنه لما نزل عيب المنافقين المتخلفين عن غزوة تبوك ، قال المؤمنون : والله لا نتخلف عن جيش أو سرية أبداً ، فلما أرسل الرسول عَلِيقَةُ السرايا بعد تبوك ، نفر المسلمون جميعاً ، وتركوا رسول الله وحده ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره الطبري في جامع البيان ١٨/١١

منها ، وعليهم حفظُ نبيِّهم عَلَيْكُم ، كَا خُفِّفَ عليهم حفظُ أمصارهم من الأعداء .

١٢٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَاً وَلَا نَصَبُّ وَلَا مَا لَهُ .. ﴾ [آية ١٢٠].

﴿ ظَمَأَ ﴾ أي عطش ، ﴿ وَلَا نَصَبٌ ﴾ وهو أشدُ التَّعب . قال قتادة : والمخمصة : المجاعةُ (١) .

١٢١ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ وَاللَّهُ مَا يَقُولُ أَيُّكُمْ وَالْدَيْهُ هَذِهِ إِيْمَاناً .. ﴾ [آية ١٢٤].

أي فمن المنافقين من يقول أيُّكم زادته هذه إيماناً ؟ لأنه إذا آمن بها فقد ازداد إيمانهُ .

١٢٢ ـ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ [آية ١٢٥].
أي شك ﴿ فَزَادَتْهُ مُ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ أي كفرراً إلى
كفرهم(٢).

١٢٣ _ وقولـه جل وعـز ﴿ أُولَا يَرَوْنَ أَنَّهُــمْ يُفْتَنُــونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّئَيْن .. ﴾ [آية ١٢٦] .

⁽١). انظر جامع البيان للطبري ٦٤/١٦ وتـفسير ابـن كثير ١٧١/٤ والقرطبـي ٢٩٠/٨ قال : وأصل المخمصة ضمور البطن ، ومنه رجل خميص ، وامرأة خمصانة ، أي جائع وجائعة .

⁽٢) قال الزجاج : « مَرَض » أي شك ونفاق ، والرِّجس : الكفر ، أي زادتهم كفراً إلى كفرهم ، لأنهم كلما كفروا بسورة ازداد كفرهم .

قال الحسن : أي يُبْتَلُون بالغـزو في كل سنـة ، مرَّةً أو مرتين (١)

قال مجاهد: أي يُبْتَلُون بالسُّنَةِ والجَدْبِ(٢) .

١٢٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَوْكِ مَلْ يَوَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ . . ﴾ [آية ١٢٧] .

لأنهم منافقون ، فكان بعضُهُم يومى عُ إلى بعض ، فيقول : أيكم زادته هذه إيماناً ؟ ﴿ ثُمَّ انْصَرَفُوا ﴾ .

يجوز أن يكون المعنى : ثم انصرفوا من موضعهم (٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : ثم انصرفوا عن الإيمان .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٧٤/١١ وابن كثير ١٧٦/٤ وأبـو حيــان في البحـر ١١٦/٥ والــدر المنشـور ٢٩٣/٣ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٧/١١ والسيوطي في الدر ٢٩٣/٣ وابن كثير في تفسيره ١٧٦/٤ وقد رجح ابن عطية أن الابتلاء هو كشف أسرارهم ، وفضح عقائدهم فقال ما نصه بعد نقل الأثرين : « والذي يظهر مما قبل الآية ومما بعدها ، أن الفتنة والاختبار إنما هي بكشف الله تعالى أسرارهم ، وإفشائه عقائدهم ، فهذا هو الاختبار الذي تقوم عليه الحجة برؤيته ، وترك التوبة ، وأما الجهاد أو الجوع فلا يترتب عليه ما ذكرناه ، فمعنى الآية على هذا : أفلا يزدجر هؤلاء الذين تُفضح سرائرهم كل سنة مرة أو مرتين ، ويعلمون أن ذلك من عند الله فيتوبون ويتذكرون وعد الله ووعيده !؟ . اهد. قال في البحر ١١٦/٥ وهذا قول مقاتل قاله مختصراً قال : يُفضحون بإظهار نفاقهم .

⁽٣) على القول الأول يكون الانصراف على الحقيقة أي انصرفوا عن مجلس النبسي عَلِيْقَةُ حشيسة الافتضاح ، وعلى القول الثاني يكون على المجاز أي انصرفوا عن الإيمان ذكره في البحر .

١٢٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ صَرَفَ اللهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُ وِنَ ﴾ [آية ١٢٧].

قال الزجاج: أي أضلَّهم بجازاةً على فعلهم (۱) . الزجاج: أي أضلَّهم بجازاةً على فعلهم المراكبي من النُفُسِكُمُ .. الله المراكبي ال

روى جَعْفَر بنُ محمد ، عن أبيه ، أنه قال : لم يكن في نَسَب رسول الله عَلَيْكُ شيءٌ يُعاب ، قال عَلَيْكُ : « أنَا مِن نِكَاحٍ لا مَنْ سِفاح ، "` .

قال أهل اللغة : يجوز أن يكون المعنى ﴿ لَقَـدْ جَاءَكُـمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ أي بشرٌ كما أنكم بشرٌ ، فأنتم تَفْقَهُونَ عنهُ(٣) .

ويجوزُ أن يكون المعنى : أنه من العرب فهو منكم ، فأنتم

⁽١) انظر معاني الزجاج ٥٢٩/٢ .

⁽٢) الحديث أخرجه أبن عساكر عن على مرفوعاً ٢٩٤/٢ وذكره الحافظ ابن كثير ١٧٧/٤ عن الرَّامَهُرُمُزي بلفظ (خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح ، من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي ، لم يمسسني من سفاح الجاهلية شيء) وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٩٤/٣ عن عائشة عن رسول الله عليه قال : « خرجت من نكاح غير سفاح » ورواه بمثل رواية ابن كثير وقال : أخرجه الطبراني في الأوسط ، وأبو نعيم في الدلائل ، وابسن عساكر عن علي بن أبي طالب . اهد وهكذا شرَّف الله نبيه عليه فجعله يتنقل من الأصلاب الطاهرة ، إلى الأرحام الطاهرة ، حتى استقر في صلب عبد الله ، فؤلد مطهراً من الدَّنس ، ليس في نسبه سفاح ، بل كلُّ آبائه وأصوله ، تناسلوا بطريق النكاح ، صلوات الله وسلامه عليه .

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٢/٢٥ .

تقفون على صدقه ، ومذهبه ^{(۱).}

١٢٧ ــ ثم قال جل وعز ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ ﴾ [آية ١٢٨] .

أي شديد عليه عَنتُكُمْ .

وأصلُ العَنَتِ : الهلاكُ ، فقيل لما يؤدي إلى الهلاك عَنَتُ (١) .

١٢٨ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوكٌ رَحِيــمٌ ﴾ [آية ١٢٨] .

قال قتادة : أي حريصٌ على من لم يُسْلِمْ أن يُسلم (٢) .

١٢٩ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ .. ﴾ [آية ١٢٩] .

أي يكفيني اللهُ .

يقال: أحْسبني الشيءُ: إذا كَفَاني (٤).

⁽۱) روي هذا عن ابن عباس ، كما حكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ۲۰/۳ وجمع ابن كثير بين القولين فقال : أي من جنسهم وعلى لغتهم كما قال المغيرة بن شعبة لرسول كسرى : « إن الله بعث فينا رسولاً منا ، نعرف نسبه وصفته ، ومدخله ومخرجه ، وصدقه وأمانته .. » إلخ .

⁽٢) في المصباح: العَنتُ: المشقة. يقال: أكمة عنود أي شاقة، وأعنته: أوقعه في العنت وفيما يشق عليه تحمله. اهـ. مصباح.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٧٧/١١ والسيوطي في الـدر ٢٩٦/٣ ولفـظ الـطبري عن قتادة : حريص على هدايتكم ، ووصول النفع الدنيـوي والأخروي إليكم .

⁽٤) قال الجوهري: أحسبني الشيء: أي كفاني ، وأحسبتُه وحَسَّبته بالتشديد بمعنى أي أعطيتُه ما يرضيه ، قال الشاعر: « ونُحْسِبُه إن كَانَ ليسَ بِجَائِعٍ » أي نعطيه حتى يقول حَسْبي ؛ وحسبُكَ درهم أي كفاك ، و « عَطَاء حساباً » أي كافياً . اهـ. الصحاح ١١٠/١ .

١٣٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ لَا إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْـهِ تَوَكَّـلْتُ وَهُـوَ رَبُّ العَـرْشِ العَـرْشِ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْشِ العَـوْسُ العَاسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَـوْسُ العَاسُ العَـوْسُ العَاسُولُ العَلَمُ العَلَمُ العَاسُولُ العَلَمُ العَاسُ العَاسُولُ العَلَمُ العَاسُ العَاسُ العَاسُولُ العَاسُولُ العَاسُلُولُ العَلْمُ العَلَمُ العَاسُلُولُ العَلَمُ العَاسُولُ العَلَمُ العَاسُولُ العَلَمُ العَلَمُ العَلَمُ العَاسُولُ العَلْمُ العَلْمُ

وقرأ ابن مُحَيْصِنِ ﴿ وَهُوَ رَبُّ العَرْشِ العَظِيمُ ﴾(١) . وهي قراءةٌ حَسَنةٌ بَيِّنةٌ .

ورُوِيَ عن ابن عباس : أن آخر آية نزلت ﴿ لَقَـدْ جَاءَكُـمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾(٢)

تمت سورة براءة والحمد لله

• • •

⁽۱) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز عن ابن محيصن ٩١/٧ قال : وهي صفة للرب ، وذكرها القرطبي في جامع الأحكام ٣٠٣/٨ وقال : رُويت عن ابن كثير . اهـ. وكذلك ذكر في البحر ٥/١٠ قال أبو بكر الأصم : وهذه القراءة أعجب إلي ، لأن جعل « العظيم » صفة الله تعالى ، أولى من جعله صفة للعرش . اهـ. أقول : ولم أرها في القراءات السبع ، فتنبه والله أعلم .

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس ، كذا في الدر المنثور ٢٩٥/٣ والصحيح الذي عليه الجمهور أن آخر ما نزل من القرآن ﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ﴾ وانظر جامع الأحكام ٣٠٣/٨ .

تَفْسِيرُ مِي وَوَ الْمُ الْمُولِسُ وَوَ الْمُ الْمُولِسُ مَكِيةً وَآيَاتُهَا ١٠٩ آية

بشِمَالِنَالِجَهَالِحَمَٰنَ سُورة يونس يَوهِي مُكيّة

قوله عز وجل ﴿ اللَّو تُلْكَ آيَاتُ الكِتَابِ الحَكِيمِ ﴾ [آية ١] .
 روى عطاء بن السائب عن سعيـد بن جبير ، في قول الله تعـالى
 أنا الله أرى(٢) .

قال أبو جعفر: حدثنا علي بن الحُسيْن ، قال: نا الزعفراني ، قال: نا علي بن الجعْدِ ، قال: نا شريك عن عطاء بن الزعفراني ، قال: نا علي بن الجعْدِ ، قال: نا شريك عن عطاء بن السائب ، عن أبي الضّحى ، عن ابن عباس ﴿ الّر ﴾ قال: أنا الله أرى (٣) .

وفي رواية عكرمة عن ابن عباس (الّر) و (حمّ) ، و (نّ) حروفُ الرحمن مقطَّعَةً (٤) .

قال أبو جعفر : قد بيَّنا هذا في أول سورة البقرة (°) .

ومعنى ﴿ الحكِيم ﴾ عند أهـل اللغـة : المُحْكَـم(١) ، كما قال

⁽١) هذا على قول الجمهور ، وقال ابن عباس : مكية إلا ثلاث آيات ﴿ فإن كنت في شك .. ﴾ إلى آخرهن . اهـ. القرطبي ٣٠٤/٨ .

⁽٢) الأَثْرُ أخرجه ابن جرير ٧٩/١١ وابن كثير ١٨٢/٤ والقرطبي ٣٠٤/٨.

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١١/٩٧ وابن عطية ٩٤/٧ وابن كثير ١٨٢/٤ .

⁽٤) الأثر في الطبري ٧٩/١١ والقرطبي ٣٠٤٣/٨ والـدر المنثـور ٣٩٩/٣ وعـزاه السيوطـي إلى ابـن أبي حاتم وأبي الشيخ .

 ⁽٥) انظر الجزء الأول من هذا التفسير ٧٣/١.

 ⁽٦) إلى هذا ذهب أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٧٢/١ قال : ﴿ الحكيم ﴾ المحكم المبيَّن الموضَّح .
 وقال القرطبي ٣٠٥/٨ : المحكم بالحلال والحرام ، والحدود والأحكام .

تعالى ﴿ هَذَا مَا لَدَيُّ عَتِيدٌ ﴾ أي مُعَدٌّ .

ح وقوله جل وعز ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُـلِ مِنْهُـمْ أَنْ
 أَلِدْرِ النَّاسَ . . ﴾ [آية ٢] .

رُوي أنه يُراد بالنَّاسِ ها هنا: أهلُ مكة ، لأنهم قالوا: العجب ، ألم يجدِ اللهُ رسولاً إلا يتيم أبي طالب ؟ فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ أَكَانَ للنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمُ مُ أَنْ أَنْ لِنَاسَ ﴾ (٢) .

٣ حَمْ قَالَ جَلَ وَعَزْ ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمِ صِدْقِ عِنْكَ
 ٢ وَبِّهِمْ ﴾ [آية ٢].

قال ابن عباس: أي منزلَ صدق (٢).

وقيل: القَدَمُ: العملُ الصالح(١).

وقيل: السَّابِقَةُ.

ويُروى عن الحسن أو قتادة قال : القَـدَم ، محمـدٌ عَلَيْتُهُ يشفع لهم (°) .

⁽١). سورة ق آية رقم ٢٣ وتمامها ﴿ وقال قرينه هذا ما لديُّ عتيد ﴾ .

⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٠٦/٨ .

⁽٣) الأثر أخرجه القرطبي ٣٠٦/٨ وابن كثير في تفسيره ١٨٣/٤ ولفظه : أجراً حسناً بما قدَّموا .

⁽٤) ا. روي هذا عن ابن عباس كما في زاد المسير ٤/٥ وهي رواية أبي صالح عنه قال : عمــل صالح يقدمون عليه .

⁽٥). الأثر أخرجه الطبري ٨٢/١١ وابن الجوزي 3/٥ والسيوطي في الدر ٣٠٠/٣ وذكره البخاري في كتاب التفسير ٩٠٠/٦ عن زيد بن أسلم، ولفظُ البخاري ﴿ أَنَّ لهم قَدَم صِدْق ﴾ : محمد عَلَيْكُ .

وقال أبو زيد : رجلٌ قَدَمٌ ، أي شجاعٌ .

وقال قتادة : أي سُلَف صدق .

وقال مجاهد : أي خيرٍ .

وفي رواية على بن أبي طلحة عنه قال: سبقتْ لهم السَّعادة في اللَّكُر الأول(١).

وهذه الأقوالُ متقاربة ، والمعنى : منزلةٌ رفيعة (٢) .

٤ _ وقوله جل وعـزَّ ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٣] .

ولم يَجْرِ للشَّفِيعِ ذكرٌ ، لأنه قد عُرِفَ المعنى ، إذ كانوا يقولون : ﴿ هَوْلاء شَفِعاؤنا عند الله ﴾ قال الله جل وعز ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ أي لا يشفع شفيعٌ إلَّا لمن ارتضى (٣) .

ه __ وقوله جل وعز ﴿ وَعْدَ اللهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْحَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ .. ﴾ _ [آية ٤] .

لَنَـا القَـدَمُ الأُوْلَـى إِلَـــيْكَ وَخَلْفُنَــا لَأُوَّلِنَــا فِي طَاعَــــةِ اللهِ تَابِــــعُ هذا ما اختاره الزجاج في معانيه ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٦/٤ .

⁽٣). ذكره ابن الجوزي عن الزجاج ٧/٤ قال : ولم يجر للشفيع ذكر قبل هذا ، ولكن الذين حوطبوا كانوا يقولون : الأصنام شفعاؤنا ، والمعنى : لا يشفع أحد إلا أن يأذن له ، قاله ابن عباس . اهـ. زاد المسير .

وقرأ أبو جعفر « يزيد بن القعقاع » : ﴿ أَنَّه يَبْدَأُ الخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : وفتحُها يحتمل معنيين :

أحدهما : لأنه .

والآخرُ : وعْدَ الله أنه .

والقسط: العدل .

ح وقوله جلَّ وعز ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالقَمَرَ نُوراً وقَدَّرَهُ مَنَازِلَ ﴾ [آية ٥].

ولم يقل : وقدَّرهما ، لأنَّ المقدَّر لعددِ السنين والحساب : القمـرُ . وهو ثمانٍ وعشرون منزلة .

قال أبو إسحاق : ويحتمل أن يكون المعنى : وقدَّرهما (٢) ، ثم خُذِفَ كَا قال :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاض ، والرَّأْيُ مُخْتَلِفُ (٣)

⁽١) انظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٨٢/٢ فقـد ذكـر أنها قراءة أبي جعفر ، والباقـون بكسر « إن » وعدها ابن جِنِّي في المحتسب ٣٠٧/١ من القراءات الشاذة .

⁽٢) قال الزجاج : الهاء ترجع إلى القمر ، لأنه المقدَّر لعلم السنين والحساب ، وقد يجوز أن يعود إلى الشمس والقمر ، فحذف أحدهما اختصاراً . زاد المسير ٩/٤ .

⁽٣) البيت لقيس بن الخطيم ، وقد أنشده سيبويه مستشهداً على جواز الاكتفاء بضمير الواحد عن ضمير الآخر عند فهم المعنى ، إذ لم يقل راضون ، وانظر شواهد سيبويه ١١٥ وانحرر الوجينر ٢٧٦/٦ .

وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ
 بإيمَانِهمْ .. ﴾ [آية ٩] .

قال مجاهد : أي بجعل لهم نوراً يمشون به(١) .

ويُروى عن النبي عَيْضَا ما يقوي هذا أنه قال: « يتلقَّى المُومنَ عملُه ، في أحسن صورة ، فيونسه ويهديه ، ويتلَقَّى الكافر عمله في أقبح صورة ، فيوجشه ويُضلَّه »(٢) هذا معنى الحديث .

٨ _ وقوله جل وعز ﴿ دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ .. ﴾ [آية ١٠] .

أي : دعاؤهم تنزيم الله جلَّ وعز ﴿ وَتَحْيَتُهُم فَيَهَا سَلَامُ ﴾ أي يُحَيِّى بعضُهم بعضاً بالسلامة (٢) .

ويجوز أن يكون الله جل وعز يُحيِّيهم بالسلام ، إكراماً لهم (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٨٩/١١ وابن الجوزي ١٠/٤ والسيوطي في الدر ٣٠١/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن المنذر .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن جرير ٨٨/١١ والسيوطي في الدر المنثور ٣٠١/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، ولفظه عن قتادة قال : حدثنا الحسن قال : بلغنا أن رسول الله عَلَيْظُ قال : « إن المؤمن إذا خرج من قبره ، صُوِّر له عمله في صورة حسنة ، فيقول له ما أنت ؟ فوالله إني لأراك المورأ صيدة ، فيقول له ما أنت ؟ فوالله إني لأراك المورأ موقر ، فيقول : أنا عملك ، فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة ، وأما الكافر إذا خرج من قبره ، صورة سيئة ، وريح منتنة ، فيقول له : ما أنت ؟ فوالله إني لأراك امرأ سوء ، فيقول : أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار » والحديث مرسل ، وانظر تفسير الحافظ ابن كثير ١٨٧/٤ .

⁽٣) هذا القول مروي عن ابن عباس ، كما في تفسير ابن الجوزي ١١/٤ .

 ⁽٤) هذا القول ذكره الماوردي ، وقال ابن كثير ١٨٦/٤ : وهذه الآية فيها شبه من قوله سبحانه
 ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ وقوله تعالى ﴿ سلام قولاً من رب رحيم ﴾ .

٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وآخِرُ دَعُوَاهـم أَنِ الحمدُ اللهِ رَبّ العالَمِيـنَ ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

فَخَبَّر أَنَ افتتاحَ دعائهم تنزيهُ الله ، وآخرُهُ شكرُه(١) .

١٠ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بالخَيْرِ ،
 لَقُضِيَ إلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ .. ﴾ [آية ١١]

قال مجاهد : وهو دعاء الرجل عند الغضب ، على أهله وولده ، فلو عُجِّل لهم ذلك ، لَمَاتُوا^(٢) .

وقيل: إنه قولهم ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الحَقَّ مِنْ عِنْـدَكَ فَأُمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ (٢) .

فلو عُجِّل لهم هذا لهلكوا .

١١ - وقول جل وعز ﴿ وَإِذَا مَسَ الْإِلْسَانَ الطُّرُّ دَعَالَا لِجَنْبِ ،
 أوقاعِداً ، أو قائِماً .. ﴾ [آية ١٢].

⁽۱) انظر البحر المحيط ۱۲۷/٥ فقد عزاه إلى الزجاج ، وقال ابن كيسان : يفتتحون بالتوحيد ، ويختمون بالتحميد . اهـ. أقول : وليس في تسبيحهم وتحميدهم كلفة ، لأن الجنة دار التشريف لا دار التكليف ، وإنما يحدث هذا منهم بدون جهد ولا عناء ، كما ورد في الحديث « إن أهل الجنة يُلهمون التحميد والتسبيح كما تلهمون النَّفسَ » .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٩٣/١١ وابن كثير ١٨٨/٤ وابن الجوزي ١١/٤ قال: وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة . وروى ابن كثير ما يؤيده مرفوعاً إلى النبي عَلَيْنَةٍ من قوله عليه السلام: « لا تَدْعوا على أنفسكم ، لا تدعوا على أولادكم ، لا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة فيها إجابة ، فيستجيب لكم » رواه أبو داود والبزار ، وانظر ابن كثير ١٨٨/٤ .

⁽٣) سورة الأنفال آية رقم ٣٢ وهـو قول المشركين يقولونه تهكماً واستهزاءً ، وإمعاناً في الغيليّ والضلال .

ويجوز أن يكون المعنى : وإذا مسَّ الإِنسانَ الضُّرُّ مضطجعاً ، أو قائماً ، دَعَانا .

ويجوز أن يكون التقدير : دعانا على إحدى هذه الأحوال(١) .

١٢ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْـهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَـا إلَـى
 ضُرٌّ مَسَّهُ .. ﴾ [آية ١٢] .

روى أبو عبيد عن أبي عبيدة أنَّ « مرَّ » من مذهب استمرَّ (٢) .

وقال الفراء: أي استمرَّ على ما كان عليه من قبل أن يمسَّه الضرُّ (٣) .

١٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا القُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُ وا اللهُ مُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُ وا اللهُ مِنُوا .. ﴾ [آية ١٣] .

قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ فيه قولان :

أحلهما: الله جلُّ وعزَّ أخبر بما يعلم منهم لو بَقَّاهم .

 ⁽٢) انظر بجاز القرآن لأبي عبيدة ١٧٥/١ فقد جاء فيه ﴿ مرَّ كأن لم يدعنا ﴾ أي استمر فمضى .
 اهـ. وقال ابن جرير ٩٣/١١ : أي استمر على طريقته الأولى قبل أن يصيبه الضرَّ .

⁽٣) انظر معاني الفراء ٤٥٩/١ وجامع البيان للطبري ٩٣/١١ فقد اعتمد قول الفراء .

والآخر: أنه جازاهم على كفرهم ، بأن طَبَعَ على قلوبهم(١) . ويدلُّ على هذا أنه قال ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي القَوْمَ المُجْرِمِينَ ﴾ .

١٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ، قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنِ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ . . ﴾ [آية ١٥] .

قال قتادة : الذين قالوا هذا مُشْرِكُو أهلِ مكة (٢) .

وقال غيره (٣): أي ائتِ بقرآن ليس فيه ذكرُ البعث والـنشورِ ، ولا سبُّ آلهتنا !! قال الله جلَّ وعـز ﴿ قُلْ مَا يَكُـونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَـهُ مِنْ تِلْقَاء نَفْسِي .. ﴾ (٤) [آية ١٥ / .

١٥ - ثم قال تعالى ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ .. ﴾
 ١٦ - ثم قال تعالى ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ .. ﴾

قال الضحاك : أي ولا أشعَرَكم به ، ولا أعلَمَكم به (٥) .

⁽١) القولان ذكرهما الزجاج في معانيه ، كل حكاه عنه ابن الجوزي في تفسيره ١٣/٤ واختار القرطبي القول الأول ٣١٨/٨ فقال : ﴿ وما كانوا ليؤمنوا ﴾ أي أهلكناهم لعلمنا أنهم لا يؤمنون . يخوِّف كفار مكة عذاب الأمم الماضية .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٩٤/١١ وتفسير ابن كثير ١٦٠/٤ وتفسير القرطبي ٣١٩/٨ .

 ⁽٣) أراد المصنف به الإمام الرجاج كما ذكره في معانيه ، وانظر زاد المسير ١٤/٤ .

⁽٤) هذا رد عليهم فيما طلبوا ، قال ابن كثير ١٦٠/٤ : أي قل لهم يا محمد ليس هذا إليَّ ، إنما أنا عبد مأمور ، ورسول مبلّغ عن الله . اهـ.

⁽٥) هذا قول ابن عباس وقتادة كما في الدر المنثور للسيوطي ٣٠٢/٣ والضمير يعود على الله جل وعـلا أي ولا أعلَمَكـم الله به كما في تفسير ابـن الجوزي ١٥/٤ وإليــه ذهب ابــن جريــر الــطبري ٩٦/١١ .

١٦ _ ثَمْ قَالَ جَلَّ وَعَزَ ﴿ فَقَدُ لَبِئْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ.. ﴾ [آية ١٦] .

قال قتادة : لبث فيهم أربعين سنة ، وأقام سنتين يرى رؤيا الأنبياء ، وتُوفي عَلِيْتُهُ وهو ابن اثنتين وستين سنة (١) .

١٧ __ وقولـــه جل وعـــز ﴿ وَيَعْبُـــدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُـــمْ وَلَا
 يَثْفَعُهُمْ .. ﴾ [آية ١٨] .

أي ما لا يضرُّهم إن لم يعبدوه ، ولا ينفعهم إن عبدوه (٢) .

١٨ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللهِ ، قُلْ أَتُنَبِّمُونَ اللهِ
 ١٨ ــ ثم قال جلَّم فِي السَّمَاوَاتِ ولَا فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٨] .

أي : أتعبدون ما لا يشفع ، ولا يَنْصُر ، ولا يُمَيِّز ، وتقولون : هو يشفع لنا عند الله فتكذبون ؟ وهل يتهيَّأ لكم أن تنبئوه بما لا يعلم (٦) ؟

١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا .. ﴾ [آية ١٩] .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير عن قتادة ٩٦/١١ والسيوطي في الدر المنشور ٣٠٢/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ عن السدي ، وروى السيوطي رواية أخرى عن ابن عباس قال : « بُعث رسول الله عَلَيْكُم لأربعين سنة ، فمكث بمكة ثلاث عشرة يُوحي إليه ، ثم أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ، ومات وهو ابن ثلاث وستين » أخرجه البخاري ٥٩/٦ من فتح الباري ، وأخرجه الترمذي في المناقب ٥٩١٥ .

 ⁽٢) هذا منقول عن مقاتل ، وإليه ذهب الزجاج ، وانظر تفسير ابن الجوزي ١٦/٤ .

⁽٣) انظر جامع البيان للطبري ٩٨/١١ والبحر المحيط لأبي حيان ١٣٣/٥ قال : والإحبار بهذا عن الكفار هو على سبيل التجهيل والتحقير لهم ولمعبوداتهم ، والتنبيه على أنهم عبدوا ما لا يستحقُّ العبادة ، وقوله تعالى ﴿ قل أتنبء ون الله ﴾ استفهام على سبيل التهكم ، كأنهم يخبرون بشيء لم يتعلق به علمه جل وعلا . اهـ. بإيجاز عن البحر .

فيه الثلاثة أقوال:

أبينُها قولُ مجاهد : وهو أنهم كانوا في وقت آدم عَلَيْكُ على ديـن واحدٍ ، ثم اختلفوا(١) .

والقولُ الثاني : أن هذا عام يُراد به الخاصُّ ، وأنه يُراد بالناس ها هنا العربُ خاصَّةً (٢) .

والقولُ الثالث : أنه مثل قوله عَلَيْكُمْ « كلُّ مولودٍ يُولدُ عَلَى الفِطْرَة »(٣) أي ثم يختلفون بعد ذلك .

٢٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وإذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرًّاءَ مَسَّتْهُمْ .. ﴾
 ٢١ ــ وقوله جل وعز ﴿ وإذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرًّاءَ مَسَّتْهُمْ .. ﴾

يُرادُ بالنَّاس ها هنا الكفار (١) ، كما قال تعالى ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴾ (٥) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٩٨/١١ وابن الجوزي ١٦/٤ والسيوطي في الدر ٣٠٢/٣ واختار ابن كثير ١٩٣٤ هذا القول فقال: أي كان الناس على دين واحد وهو الإسلام، كما قال ابن عباس: «كان بين آدم ونوح عشرة قرون، كلهم على الإسلام، ثم وقع الاختلاف بين الناس، وعُبدت الأصنام والأوثان » ورجحه ابن الجوزي.

⁽٢) هذا القول للزجاج كما في البحر المحيط ١٣٥/٥.

⁽٣) . هذا طرف من حديث رواه البخاري في كتاب التفسير ١٤٣/٦ بلفظ « ما من مولودٍ إلَّا يولـ د على الفطرة ، فأبواه يهوِّدانه أو ينصِّرانه ، أو يمجِّسانه .. » الحديث .

⁽٤) هذا رأي الجمهور كما في تفسير ابن الجوزي ١٧/٤ وفي البحر ١٣٦/٥ قال : وهـذه الآية وإن كانت في الكفـار ، إلا أنها تتنـاول من العـاصين من لا يؤدي شكـر الله عنـد زوال المكـروه ، ولا يرتدع عن معاصيه ، وذلك في الناس كثير .

٥) سورة العاديات آية رقم ٦ .

وقال الحسن : ذلك المنافق(١) .

والرحمة ها هنا: الفَرَجُ، و ﴿ مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ ﴾ أي من بعد كَرْب. ﴿ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا ﴾ أي يحتالون حتى يجعلوا سبب الـرحمة في غير موضعه.

قال مجاهد: ﴿ إِذَا لَهُمْ مَكُرُ فِي آيَاتِنَا ﴾ استهزاءٌ وتكذيبُ (٢) . ٢١ __ وقوله جل وعز ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيَّبَةٍ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قيل: المعنى حتى إذا كنتم في الفُلك، ثم حُوِّلت المخاطبة إلى النبي عَلِيْكِيْم ، فصار المعنى: وجرين بهم يا محمد(٣).

وقيل : العربُ تُقيم الغائب مقام الشاهد ، فتخاطبه مخاطبته ، ثم ترده إلى الغائب .

٢٢ _ وقوله عزَّ وجل ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ ﴾ [آية ٢٢] .

يُقال لمن وقع في بليَّة : قد أحيط به ، كأنَّ البلاء أحـاطَ به ، وأصلُ هذا أن العدوَّ إذا أحاط بموضع فقد هَلكَ أهلُه (٤) .

انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٨/٤.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٩٩/١١ وابن كثير ١٦٥/٤ والقرطبي ٣٢٣/٨ .

⁽٣) يسمى هذا النوع في علم البلاغة « الالتفات » ففيه التفات من المخاطب إلى الغائب ، وحكمته زيادة التقبيح والتشنيع على الكفار ، كأنهم ليسوا أهلاً للخطاب فأعرض عنهم ، وانظر البحر المحيط ١٣٨٣٥ وتفسير ابن عطية ١٢٩/٧ .

 ⁽٤) راجع البحر ١٣٩/٥ فقد قال: وهي كناية عن استيلاء أسباب الهلاك.

٢٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الأَرْضِ بِعَيْــرِ الحَـــقِّ .. ﴾ [آية ٢٢].

البغيُ : الترامي إلى الفساد . قال الأصمعيُّ : يُقال : بغى الجرحُ يبغِي بغياً : إذا ترامي إلى فساد^(١) .

٢٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ [آية ٢٢].

أي عملكم بالظلم يرجعُ عليكم .

٢٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ مَتَاعَ الحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٢٣] .

أي ما تنالون بالبغي والفساد ، فإنما هو شيءٌ تتلـــذَّذون به في الدنيا ، هذا قولُ أهلِ اللغة (٢)

ورُوي عن سفيان بنِ عُيَيْنَة أنه قال : « أراد أن البغي متاعُ الحياةِ الدنيا ، أي عقوبتُه تُعجَّل لصاحبه في الدنيا »(٣) .

⁽١) حكاه أبو حيان في البحر عن الأصمعي ٥/١٠ قال : بغى الجرح ترقَّى إلى النفساد ، وبغت المرأة فجرَت . اهـ. وفي الصحاح ٢٨١/٦ : البغي : التعدِّي ، وبغى الرجل على الرجل : استطال ، وبغى الجرح : ورمَ وترامى إلى فساد ، وكل مجاوزة في الحد وإفراط فهو بغي . اهـ.

⁽٢) هذا قول الزجاج حكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٠/٤ وقال ابن عباس: أي منفعة في الدنيا ، وانظر الطبري ١٠١/١١ فقد فرَّق بين قراءة الفتح ﴿ متاعَ الحياة الدنيا ﴾ وبين قراءة الرفع « متاعً » .

⁽٣) الأثر في جامع الأحكام للقرطبي ٣٢٦/٨ ويؤيده ما رواه الحافظ ابن كثير ١٩٦/٤ وفي الحديث الشريف « ما من ذنب أجدر أن يُعجِّل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر الله لصاحبه في الآخرة ، من البغي وقطيعة الرحم » أخرجه أبو داود وابن ماجه وانظر جامع الأصول ٢١٦/١١.

كَمْ يَقَالَ : البغني مصرعة ، وقالَ جل وعزَّ ﴿ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرُنَّهُ اللهُ ﴾(١) .

٢٦ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالأَنْعَامُ .. ﴾ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالأَنْعَامُ .. ﴾

اختلط النبات مع المطر ، والمطرُّ مع النبات(٢) .

٧٧ _ وقوله جل وعز ﴿ حَتَّى إِذَا أَحَادَتِ الأَرْضُ زُخْرُفَهَا .. ﴾ [آية ٢٢] .

الزخرفُ في اللغة: كَالُ الحُسْنِ ، ومنه قيـل للـذهب: رُخُوفٌ (٢).

٢٨ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ كَأَنْ لَمْ تَعْنَ بِالإَّمْسِ .. ﴾ [آية ٢٤].
 أي كأنْ لم تَنْعم (٤).

⁽١) سورة الحج آية رقم ٦٠ وفي المخطوطة « ومن بُغي عليه » وصحة الآية ﴿ ثُم بُغي عليه ﴾ كا أثنتناه .

⁽٢) عبارة الطبري ١٠١/١١ : فنبتَ بذلك المطر أنواع من النبات ، مختلط بعضها ببعض ، كا قال ابن عباس : اختلط فنبت بالماء كلَّ لون ﴿ مما يأكل الناس ﴾ من الحنطة والشعير وسائر حبوب الأرض ، وما تأكله الأنعام والبهائم من الحشيش والمراعي . اهـ.

 ⁽٣) انظر البحر المحيط ١٤٣/٥ فقد جاء فيه: الآية على جهة التمثيل، والكلام فيه استعارة، استعير
 لتلك البهجة والنضارة والألوان المختلفة لفظة الزخرف وهو الذهب. إلخ.

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٣/١١ وفي الدر ٣٠٤/٣ .

والمعنى عند أهل اللغةِ : كأنْ لم تُعْمَر (١) .

والمعاني : المنازُل التي يعمرها الناس ، وغَنيتُ بالمنزلِ أقمتُ به وعَمَرتُه (٢) .

٢٩ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى ذَارِ السَّلَامِ ﴾ [آية ٢٥] .

قالِ قتادة : دار السلام : الجنَّةُ ، والسَّلامُ : اللهُ عزَّ وجل (٢) .

قال أبو جعفر : المعنى على هذا : والله يدعو إلى داره .

وإعادةَ الاسمِ إذا لم يكن مشكلاً أفخم .

قال أبو إسحاق: ويجوز أن يكون المعنى _ والله أعلم _ يدعو إلى الدار التي يُسلَمُ فيها من الآفات (٤) .

٣٠ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الحُسْنَى وَزِيَادَةٌ .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال أبو جعفر: الذي عليه أهل الحديث أن الحُسْنَي :

⁽١) انظر معاني الزجاج ، وزاد المسير لابن الجوزي ٢١/٤ .

 ⁽٢) في الصحاح ٤٤٩/٦ : غَنِيَ بالمكان : أقام به ، وغنِي أي عاش ، والمغنى : واحد المغاني وهـي
 المواضع التي كان بها أهلوها .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٠٣/١١ والقرطبي ٣٢٨/٨ والدر المنثور ٣٠٥/٣ وقال ابن كثير ١٦٨/٤ وقال ابن كثير ١٦٨/٤ : والحديث مرسل ، وقد رُوي متصلاً من حديث جابر « خرج علينا رسول الله عليه . . ، وذكر الحديث بطوله .

⁽٤) ذكره في البحر ١٤٥/٥ قال : ذكر تعالى أنه داع إلى دار السلامة والأمن ، وهي الجنة إذ أهلها سالمون من كل مكروه ، ويجوز أن يكون أضافها إلى اسمه الشريف على سبيل التعليم والتشريف ، كما قيل : بيتُ الله ، وناقة الله . اهـ. وذكر القرطبي ٣٢٨/٨ أن هذا قول قتادة والحسن ، أن السلام هو الله ، والدار الجنة سميت دار السلام لأن من دخلها سلم من الآفات .

الجنّة ، والزيادة النظر إلى الله جل اسمه . حدثنا الحسين بن عصر قال : نا هنّادٌ قال : نا وكيع عن أبي بكر الهُذِي ، عن أبي تميمسة الهُجيْمِي ، عن أبي موسى في قول الله تعمالي ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُجيْمِي ، عن أبي موسى في قول الله تعمالي ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُ جلّ الحُسْنَى ﴾ قال : الجنعة ﴿ وَزِيَادَةٌ ﴾ قال : النّظر إلى الله جلّ وعز (١) .

حدث الحسين قال: نا هنّاد قال: نا قبيصة ، قال: نا قبيصة ، قال: نا حماد بن سلمة ، وقُرى على ابنِ بنتِ منيع ، عن هُدْبَةَ بنِ خالد ، قال: نا حمّاد بنُ سلمة ، عن ثابتٍ البُناني ، عن عبد الرحمن بن أيي ليلى ، عن صُهيب ، قال: إن رسول الله عَرِيلية قرأ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُ عَرِيلَاتُهُ قرأ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُ عَرَيلاتُهُ قرأ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُ عَرَيلاتُهُ قرأ ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللهُ عَرَيلاتُهُ وَزِيادَةً ﴾ فقال: ﴿ إذا دَخَل أهلُ الجنَّةِ الجنَّةَ ، وأهلُ النّارِ النّارِ ، نادى منادٍ: يا أهلَ الجنة ، إنَّ لكم عند الله موعداً يريدُ أن يُنْجِزَكموه ، فيقولون: وما هُو ؟ ألم يثقّلِ الله موازيننا ، ويبيئن وجوهنا ، ويدخلنا الجنّة ، وينجّنا من النار ؟ فيكشف عن الحجاب ويتجلّى ، فينظرون إليه جلّ وعز ، قال: فواللهِ ما أعطاهم الله شيئاً أحبّ إليهم من النّظر إليه ، وهي الزيادة (٢) .

قال أبو جعفر: وفي حديث ابن بنت منيع « ويُجِرْنا » وفي

⁽۱) الحديث أخرجه ابن أبي حاتم ، وابن جريـر في تفسيره ١٠٥/١ وابـن كثير ١٦٠/٤ والمراد بأبي موسى هو أبو موسى الأشعري كما صرَّح به ابن جرير ، وابن كثير رحمهما الله .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند عن صهيب ٣٣٣/٤ ومسلم في كتاب الإيمان ١٦٣/١ باب الثبات رؤية المؤمنين ربهم في الآخرة ، والترمذي في تفسير سورة يونس ٥٢٢/٥ من تحفة الأحوذي رقم ١٠٦/٥ وسنن ابن ماجه ٢٧/١ المقدمة ، ورواه ابن جرير ١٠٦/١١ والسيوطي في الدر ٣٠٥/٣ .

حديثه « فينظرون إلى الله جلَّ وعز » .

٣١ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا يَرْهَــــ ثُلُ وَجُوهَهُــمْ قَتَـــرٌ وَلَا ذِلَّـــ تُهُ .. ﴾ [آية ٢٦].

قال ابن عباس: القَتَر: سوادُ الوجوه(١).

وقال غيره : القَتَر : جمع قَتَرةٍ ، وهي الغَبَرَة(٢) .

ومعنى ﴿ يَرْهَقُ ﴾ يغشي ، والذَّلَّةُ : الهَوَانُ .

وفي حديث عبد الرحمن بن أبي ليلي ﴿ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَـرٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَـرٌ وَلَا ذِلَةٌ ﴾ قال : بَعْد نظرهم إلى ربهم (٣) .

والعاصم: المانعُ (٤).

٣٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ وُجُوهُهُ ــمْ قِطَعــاً مِنَ اللَّيـــلِ مُظْلِماً .. ﴾ [آية ٢٧] .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٠٩/١١ وابن الجوزي ٢٥/٤ والبحر المحيط ٥١٤٦.

⁽٢) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٧٧/١ واستشهد بقول الفرزدق :
مُتَــوَّجٌ بِرِدَاءِ المُـــلُكِ يَتْبَعُـــهُ مَوْجٌ تَرَى فَوْقَــهُ الرَّايَــاتِ وَالقَتَــرَا
وجمع الزجاج بين القولين فقال : القَتَرة : الغَبَرة التي معها سواد ، وكذلك قال ابــن كثير
٢٠٠/٤ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ١٠٩/١١ والسيوطي في الدر ٣٠٧/٣ .

⁽٤) قال أهل اللغة : العاصم : المانع ، يُقال : عَصَمه إذا منعه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قِال سآوي إلى جبل يعصمني من الماء ﴾ وفي الحديث الصحيح « فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم » إلى جبل يعصمني للجوهري مادة عصم.

القِطَعُ : جمعُ قِطْعة ، ومن قرأ ﴿ قِطْعاً ﴾(١) فهـو اسم ما قُطِعَ ، يُقال : قَطَعَهُ قَطْعاً ، واسمُ مَا قَطَعتَ قِطَعٌ .

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ نَقُـولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمَ .. ﴾ [آية ٢٨] .

أي انتظروا مكانكم^(١) ، توعُّــــُّـ .

﴿ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُ مِنْ قُولُكُ زِلْتُ الشِيءَ مِنَ الشِيءِ : أَي نَحْيْتُه ، وزيَّلْتُ على التكثير (٣) .

٣٤ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَكَفَــى باللهِ شَهِيـــداً بَيْنَــَا وَبَيْنَكُـــمْ .. ﴾ [آية ٢٩].

لأنهم قالوا: من يشهد لك أنَّك رسولُ الله !!

٣٥ _ وقوله جل وعز ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ .. ﴾ [آية ٢٩].

قال مجاهد: أي تختبر (١).

ومعناه : تجده وتقف عليه .

⁽١) هذه قراءة الكسائي وابن كثير ﴿ قِطْعاً ﴾ سائنة الطاء ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٢٥ .

⁽٢) قال في البحر ١٥١/٥ ﴿ مكانكم ﴾ أي الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يُفعل بكم .

⁽٣) قال الفراء ٤٦٢/١ ﴿ فريلنا بينهم ﴾ ليست من زُلْت إنما هي من زِلْت ، تقول : زِلت ذا من ذا : إذا فرَّقت هذا عن هذا ، والتضعيف ﴿ فزيَّلنا ﴾ لكثرة الفعل ، ولو أردت القليل لقلت : زِلْ ذا من ذا . وقال الواحدي : التزييل والتزيُّل ، والمزايلة : التمييز والتفريق ، وزيَّل مضاعف للتكثير . اهـ . ١٥٢/٥ .

⁽٤) الأَثْرُ في الطبري ١١٢/١١ وفي الدر المنثور ٣٠٧/٣ .

وفي ﴿ تتلو ﴾ قولان :

قال الأخفش: أي تقرأ(١) ، كما قال ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانِ ٱلْزَمْنَاهُ طَائِرهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ كِتَاباً يَلْقَاهُ مَنْشُوراً . اقْرَرَأْ كَتَاباً يَلْقَاهُ مَنْشُوراً . اقْرَرَأْ كَتَاباً يَلْقَاهُ مَنْشُوراً . اقْرَرَا

والقولُ الآخر : أن معنى ﴿ تتلو ﴾ : تتبعُ كما قال : ﴿ قَدْ جعلتْ دَلْوِي تَسْتَتْلِينِي ﴾(٣)

٣٦ _ وقول مجل وعز ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ الَّذِينَ فَا لَكُونَ عَلَى الَّذِينَ الْفَائِدُ مِنْ اللَّذِينَ اللَّذِينِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَا اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِينَ اللَّذِي

ثم بيَّنَ الكلمة فقال : ﴿ أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ فالمعنى : حقَّ عليهم أنهم لا يؤمنون .

ويجوز أن يكون المعنى : لأنهم لا يؤمنون ، وتكون « الكلمةُ » العقاب(٤) .

⁽١) انظر معاني القرآن للأخفش ٦٨/٢ وعبارته ﴿ تبلو ﴾ أي تُخْبَر ، وقرأ بعضهم : ﴿ تتلو ﴾ أي تُنْبعه . اهـ. أقـول : وقـراءة ﴿ تَتْلُو ﴾ بالتـاء من القـراءات السبـع ، وهـــي قراءة حمزة والكسائي ، وانظر السبعة ص ٣٢٥ .

⁽٢) سورة الإسراء آية رقم ١٣.

⁽٣) الرَّجز في اللسان مادة تلا ، وهو غير منسوب لقائل ، وتمامه كما في زاد المسير ٢٨/٤ :

قَدْ جَعَـلَتْ دَلْــوِي تِسْتَتْلِينِــي وَلَا أُرِيـــدُ تَبَـــعَ القَرِيســن

وأما في البحر ١٥٣/٥ وفي القرطبي ٣٣٤/٨ فقد استشهد على أن معنى « تتلو » بمعنى تتبع
بقول الشاعر :

إِنَّ المُرِيبَ يَتْبَسِعُ المُرِيبَ المُرِيبَ المُرِيبَ المُريبَ المُريبَ المُريبَ المُريبَ المُريبَ المُريبَ

⁽٤) هذا قول للزجاج حكاه عنه ابن الجوزي في زاده ٢٩/٤ فقال : ﴿ أَنهم لا يؤمنون ﴾ بدل من « كلمة ربك » وجائز أن تكون الكلمة حقّت عليهم لأنهم لا يؤمنون ، وتكون الكلمة ما وُعدوا به من العقاب .

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا القُـرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ [آية ٣٧] .

معناه لأنْ يُفترى ، أي لأن يُخْتَلَقَ .

ويجوز أن يكون المعنى ﴿ وَمَا كَانَ هَذَا القُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ الله ﴾ كما تقول: وما كان هذا القرآن كذباً.

٣٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَكِنْ تَصْدِيقِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ .. ﴾ [آية ٣٧] .

يجوز أن يكون المعنى: ولكن تصديق الشيء الذي القرآن بين يديه ، أي يُصدِّقُ ما تقدَّمَه من الكتب ، وأنباء الأمم(١).

ويجوز أن يكون المعنى : أنه يُصدِّقُ ما لم يأت من أمر الساعة (٢) .

٣٩ _ وقوله جل وعز ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَثُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ .. ﴾ ٢٦ _ وقوله بسُورَةٍ مِثْلِهِ .. ﴾

المعنى : بسورةٍ مثل سُورِهِ ، مثلُ ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَـةَ ﴾ والمراد الجنس (٣) .

⁽١) إلى هذا ذهب الطبري والجمهور ، أن المعنى : ولكنَّ القرآن جاء مصدِّقاً لما سبقه من الكتب السماوية كالتوراة والإنجيل ، وحكى هذا القول ابن الجوزي في تفسيره ٣٢/٤ عن ابن عباس ، وانظر القرطبي ٣٤/٨ -

⁽٢) هذا القول منقول عن الزجاج كما في تفسير ابن الجوزي ٣٢/٤ .

 ⁽٣) قال الزجاج: المعنى: فأتوا يسورة مشل سورة منه ، فذكر المِشلَ لأنه إنما التمس شبه الجنس .
 اهد. ابن الجوزي ٣٣/٤ .

وقيل: المعنى: فأتُوا بقرآنٍ مثلِ هذا القرآنِ ، والسورةُ قرآنٌ ، فَكَنَى عنها بالتذكير على المعنى ، ولو كان على اللفظ لقيل: مثلِهَا(١) .

أي ادعوا من يُعِينكم ، ممَّن يذهبُ إلى مذهبِكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنه مفترى .

٤١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ .. ﴾ [آية ٣٩].

قيل: يُراد بهذا _ والله أعلم _ مَنْ كذَّبَ وهو شاكُّ^(۲). وقيل ﴿ بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ ﴾ أي بما فيه من الوعيد على كفرهم ^(۳).

﴿ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ أي ما يؤول إليه ذلك الوعيد . وقيل : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ أي لم يعرفوه ، فهذا يدلُّ على

⁽۱) قال الطبري ۱۱۷/۱۱ : أي جيئوا بسورة مشل هذا القرآن ، والهاء في (مثله) كنايـــة عن القرآن ، وهذا هو الصواب عندي ، لأن السورة من القرآن ، وإن لم تكن جميع القرآن ، ولم يقل « مثلها » لأن الكناية أخرجت على المعنى لا على اللفظ .

⁽۲) ذكره ابن الجوزي ٣٣/٤ ولم يعزه لأحد من المفسرين ، والأظهر أن المعنى : بل كذب هؤلاء المشركون بالقرآن العظيم ، وسارعوا إلى الطعن به قبل أن يفقهوه ويتدبروا ما فيه .. وانظر الطبري ١١٨/١١ والبحر المحيط ١٩٥٨ .

⁽٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٧/٤٥١ قال : ليس الأمر كما قالوا في أنه مفترى ، بل كذبـوا بما في القرآن من الوعيد الذي توعدهم الله عز وجل على الكفر .

أنه يجب أن يُنظر في التأويل^(١).

ويجوز أن يكون المعنى : ولمَّا يأتهم ما يؤول إليه أمرهـم من العقاب (٢) .

٤٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بالمُفْسِدِينَ ﴾ [آية ٤٠] .

أي منهم من يعلم أنه حقَّى ، ويُظهر الكفرَ عناداً ، وإبقاءً على رياسته ﴿ وَمِنْهُم مَنْ لَا يَوْمِنُ بِهِ ﴾ في السِّرِّ والعلانية (٢) .

٤٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ، أَفَأَنْتَ تُسْمِـعُ اللهُ عَلَى الْمَانَّةَ .. ؟ ﴾ [آبة ٤٢] .

أي ظاهرهم ظاهر من يستمعون ، وهم لشدَّة عداوتهم ، وانحرافهم عن النبيِّ عَلَيْتُهُ ، بمنزلةِ الصُّمِّ (٤) .

⁽۱) و (۲) حكاهما القرطبي في جامع الأحكام ٣٤٥/٨ قال : ومعنى الآية : أي كذبوا بالقرآن ، وهم جاهلون بمعانيه وتفسيره ، وعليهم أن يعلموا ذلك بالسؤال ، فهذا يدل على أنه يجب أن يُنظر في التأويل ﴿ ولما يأتهم تأويله ﴾ أي حقيقة عاقبة التكذيب من نزول العذاب ، وقيل للحسين بن الفضل : هل تجد في القرآن أن « من جهل شيئاً عاداه » ؟ قال : نعهم في موضعين ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ﴾ .

⁽٣) انظر تفسير ابن الجوزي ٣٤/٤ والبحر المحيط ١٦٠/٥ فقد توسَّع أبو حيان في توضيح هذا المعنى .

⁽٤) هذا قول الزجاج كما في ابن الجوزي ٣٥/٤ أقول: وهو من باب التمثيل، فلم ينف القرآن عنهم السمع، إنما شبههم بالصُمِّ الذين لا يسمعون قال ابن عباس: يريد أنهم شرَّ من الصُّمَّ، لأن الصم لهم قلوب وعقول، وهؤلاء قد أصم الله قلوبهم.

ثم قال جل وعز ﴿ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [آية ٢؛] . أي وَلَوْ كَانُوا مع هذا جُهَّالاً (١) ؟!

٤٤ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَائْتَ تَهْدِي العُمْـيَ وَلَـوْ
 كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ .. ﴾ [آية ٤٣].

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ﴾ أي يديم النظر إلـيك كا قال تعالى : ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّـذِي يُعْشَى عَلَيْــهِ مِنَ المَوْتِ ﴾ (٢) .

٥٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ يَيْنَهُمْ بالقِسْطِ ﴾ [آية ٤٧] .

قال مجاهد : يعني يوم القيامة(٢٠) .

والمعنسى على هذا فإذا جاء رسولهم يشهدُ عليهم بالإيمان والكفر ، كما قال تعالى ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَئنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بشَهيدٍ ﴾ (١) ؟

⁽۱) حكاه ابن الجوزي عن الزجاج كما في زاد المسير ٣٥/٤ قال أبو حيان في البحر المحيط ١٦١/٥ : وهذه الآية فيها تقسيم من لا يؤمن من الكفار إلى هذين القسمين ، والمعنى : من هؤلاء من يستمعون إليك إذا قرأت القرآن ، ثم نفى جدوى ذلك الاستاع بقوله ﴿ أَفَانَت تسمع الصم ﴾ أي هم وإن استمعوا إليك صم عن إدراك ما تُلقيه إليهم ، ليس لهم وعي ولا قبول ، ولا سيما قد انضاف إلى الصمم انتفاء العقل ، فحري بمن عدم السمع والعقل أن لا يكون له إدراك الشيء البتة ، بخلاف ما لو كان الأصم عاقلاً ، فإنه بعقله يهتدي إلى أشياء . اه. بإيجاز .

⁽٢) سورة الأحزاب آية رقم ١٩.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢١/١١ وابن كثير ٢٠٨/٤ وابن الجوزي ٣٧/٤ .

⁽٤) سورة النساء آية رقم ٤١.

وقال جل وعز ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا القُرْآنَ مَهْجُوراً ﴾ (١) .

وقال غير مجاهد: يجوز أن يكون إنه لا يعـذّب أحـداً ، حتى يُجيئه الإعذار والإنذار ، وإنما يأتي بهذا الرُّسل⁽¹⁾ .

٤٦ _ وقولـه جل وعـز ﴿ وَيَـوْمَ يَحْشُرُهُـمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَشُــوا إِلَّا سَاعَــةً مِنَ
 النَّهَارِ .. ﴾ [آية ٥٤].

أي قريبٌ ، ما بين موتهم ومبعثهم (٢) ، ثم قال ﴿ يَتَعَارَفُونَ وَنَ بَيْنَهُمُ ﴾ أي يعرف بعضهم بعضاً ، وهو أشدُّ لتوبيخهم إذا عَرَف بعضهم بعضاً ، بالإضلال والفساد (٤) .

٧٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّيَنَّكَ ﴾ [آية ٤٧] .

قال مجاهد: أي وإما نريانك العَلْمَاب في حياتك ﴿ أُو

⁽١) سورة الفرقان آية رقم ٣٠ .

⁽٢) ذكر القولين أبو حيان في البحر ١١٤/٥ فقال : إما أن يكون إخباراً عن حالة ماضية ، فيكون ذكر القولين أبو حيان في البحر ١١٤/٥ فقال : إما أن يكون إخباراً عن حالة ماضية ، فكذبوه ذلك في الدنيا ، ويكون المعنى : إنه بعث إلى كل أمة رسولاً يدعوهم إلى دين الله ، فكذبوه فقضي بين الرسول ، وإما أن يكون على الاستقبال أي فأذا جاء رسولهم يوم القيامة للشهادة عليهم ، قضي بينهم بالعدل ، قاله مجاهد وغيره . اه... البحر .

 ⁽٣) قال الضحاك : قصر عندهم مقدار الوقت الذي بين موتهم وبعثهم ، فصار كالساعة من النهار لهول ما رأوا . اهم. ابن الجوزي ٣٦/٤ .

⁽٤) هذا تعارف توبيخ وافتضاح ، وليس تعارف محبة ومودة ، يلقى الواحد الآخر فيقول : أنت أضللتني وأغوينني ، البحر ١٦٣/٥ .

نَتَوَفَّيَنَّكَ ﴾ قبل ذلك ﴿ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ﴾ .

[وقال غيره : يريد بقوله جلَّ وعزَّ] ﴿ وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ ﴾ وقعة بدر^(۱) . والله أعلم .

٤٨ ــ وقوله جلَّ وعن ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً أَوْ نَهَاراً مَاذَا
 يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ المُجْرِمُونَ ﴾ [آية ٥٠].

يجوز أن يكون المعنى : ماذا يستعجل من الله .

ويجوز أن يكون ماذا يستعجل من العذاب المجرمون .

قال أبو جعفر : وهذا أشبه بالمعنى ، لقولـه تعـالى ﴿ أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ ﴾(٣) ؟

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ الآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ [آية ٥٠] . وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : الآنَ تؤمنون به (٤) .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الحاشية .

⁽٢) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٤٩/٨ قال : والمقصود إن لم ننتقم منهم عاجـ لا انتقمنا منهم آجلاً ، وقال ابن الجوزي ٣٦/٤ : كانت وقعة بدر مما أراه الله في حياته من عذابهم .

⁽٣) ما رجحه المصنف هو الأظهر والأشهر ، وهو الذي اختاره المطبري وذهب إليه الجمهور ، قال ابن الجوزي ٣٨/٤ : البَيَات : كل ما كان بليل ، و « ماذا » بمعنى الـذي ، أو أي شيء ، والهاء في « منه » تعود على العذاب ، والمعنى : أيَّ شيء يستعجل المجرمون من نزول العـذاب ؟ وجائز أن تعود على ذكر الله تعالى ، فيكون المعنى : أي شيء يستعجل المجرمون من الله تعالى ؟ وعودُها على العذاب أجود لقوله تعالى ﴿ أَنَّمَ إذا ما وقع آمنتم به ﴾ ؟

⁽٤) قال القرطبي ١٢٢/١١ : المعنى : الآن تصدقون به وقد كنتم قبل ذلك بنزوله تكذِّبون ؟

٥٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ .. ﴾ [آية ٥٣] .

المعنى : ويستـخبرونك فيقولـون : أحـــُقُ هو ؟ ﴿ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌ ﴾ أي المعنى : نعم (١) .

٥١ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ [آية ٣٠] .

أي ما أنتم ممن يُعْجِزُ عن أن يُجازى بكفره (٢).

٥٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَأُسَرُّوا النَّدَامَـةَ لَمَّـا رَأُوا العَـذَابَ .. ﴾ [آية ٥٤] .

في معناه قولان :

أحدهما: أن الرؤساء الدُّعاة إلى الكفر أسرُّوا الندامة لمَّا رأوا العذات.

والآخر : أن ﴿ أُسَرُّوا ﴾ بمعنى : أظهروا(٣) .

⁽۱) الضمير يعود على العذاب أو على البعث ، قال القرطبي والمعنى : يستخبرك هؤلاء المشركون من قومك ، فيقولون : أحقُّ ما تعدنا به من عذاب الله ؟ قل لهم يا محمد : نعم وربي إنه لحق لا شك فيه . اهـ. جامع البيان ١٢٢/١١ .

⁽٢) هذا قول الزجاج كما حكاه عنه ابن الجوزي ، والأظهر ما قاله ابن جريس ﴿ وما أنتم بمعجزين ﴾ أي لستم بمعجزين الله بهرب أو امتناع من العذاب ، بل أنتم في قبضته وسلطانه ، فاتقوا الله في أنفسكم . اهد الطبري ١٢٢/١١ .

 ⁽٣) قال ابن عطية في المحرر ١٦٥/٧ : لفظة ﴿ أَسَرُّوا ﴾ تجيء بمعنى أخفَوْا وهـي من السر ، وتجيء بمعنى أظهروا وهي حينئذ من أسارير الوجه قال القرطبي : المعنىٰ : وأخفى رؤساء هؤلاء الكفار الندامة عن سَفَلَتهمْ ووضعائهم . اهـ.

وقال أبو العباس (١): إن كان هذا صحيحاً فمعناه بَدَتْ النَّدَامَةُ في أُسِرَّةِ وجوههم ، وواحدها سِرَارٌ ، وهي الخطوط التي في الجبهة (٢)

٥٣ _ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتُكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾ [آية ٥٧] .

يعني القرآن ."

٥٤ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ قُل بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَلْيَفْرَحُوا .. ﴾ [آية ٥٥] .
 قال الحسن : فضلُه : الإسلام ، ورحمتُهُ : القرآن(٤) .

وقال أبو التَّارِهِ فَضُلِ اللهِ ﴾ يعني الإسلام ﴿ وَبَرَحْمَتِهِ ﴾ يعني الإسلام ﴿ وَبِرَحْمَتِهِ ﴾ يعني القرآن ﴿ فَبِذَلِكَ فَلْتَفْرَحُوا ﴾ (٦) يا أصحابَ محمد عَيْسَةٍ ﴿ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ قال : يعني الكفار (٧) .

⁽١) المراد به الإمام المبرد وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

⁽٢) انظر تحقيق القول في البحر المحيط ١٦٩/٥ .

⁽٣) راجع جامع البيان للطبري ١٢٤/١١ .

⁽٤) الأثر عن الحسن أخرجه الطبري ١٢٥/١١ وابن الجوزي ٤٠/٤ والبحر المحيط ١٧١/٥.

⁽٥) أبو التَيَّاح : هو يزيد بن حُمَيد الضُّبيعي البصري ، تابعي ثقة توفي سنة ١٢٨هـ قال أحمد : ثبت ثقة ، وانظر ترجمته في التهذيب لابن حجر ٣٢٠/١١ .

⁽٦) هذه القراءة بالخطاب ﴿ فلتفرحوا ﴾ ذكرها ابن الجزري في النشر ٢٨٥/٢ من قراءة أُبيِّ بن كعب عن رسول الله عَلَيْكُ وعدَّها ابن جني في المحتسب ٣١٣/١ من القراءات الشاذة ، وذكر أبو حيان في البحر ١٧٢/٥ هذه القراءة فقسال : رُويت عن النبي عَلَيْكُ « فلتفرحوا » و « تجمعون » بالتاء فيهما على المخاطبة ، وهي قراءة جماعة من السلف ، والجمهور بالياء . اه.

⁽٧) الأثر أخرجه الطبري ١٢٦/١١ وابن الجوزي ٤١/٤ .

وروى عكرمة عن ابن عباس ﴿ بِفَضْلِ اللهِ ﴾ القسرآنُ ﴿ وَبِرَحْمَتِهِ ﴾ أن جعلنا من أهله(١) .

ه ه _ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقِ فَجَعَلْتُمْ مِنْـهُ عَلَمُ مِنْـهُ حَرَاماً وَحَلَالاً .. ﴾ [آية ٥٩] .

قال مجاهد: يعني البحائر والسَّوائب (٢٠).

وقال الضحاك : يعني بقوله ﴿ وَجَعَلُـوا للهِ مِمَّـا ذَرَأً مِنَ الحَرْثِ وَالأَنْعَامِ نَصِيباً ﴾(٣) .

٥٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلِ إلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً إذْ تُفِيضُونَ فِيكِ .. ﴾ وآية ٦٦] .

معنى ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ ﴾ أي : وأيَّ وَقْتٍ تكونُ في شأْنٍ ، من عبادةٍ ، أو غيرها ﴿ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ﴾ قال أبو إسحاق : المعنى من الشأن (٤) .

٧٥ _ وقوله جل وعز ﴿ إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ [آية ٢١] .

أي : تأخذون فيه ، ومنه : أَفَاضَ في الحديثِ .

⁽١) انظر الأثر في الطبري ١٢٥/١١ وابن الجوزي ٤١/٤ والبحر المحيط ١٧١/٥.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٢٧/١١ وابن الجوزي ٤١/٤ وابن كثير ٢١١/٤ .

⁽٣) سورة الأنعام آية رقم ١٣٦.

⁽٤) قال الفراء والزجاج : الهاء في ٥ منه » تعود على الشأن أي وما تحدث شأناً فيُبتلى من أجله القرآن ، أو ينزل فيه قرآن ، وقال الطبري : الضمير في ٥ منه » يعود على كتاب الله تعالى ، وأعيد « من قرآن » تفخيماً . انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٥٦/٨ .

٥٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمَـا يَعْــزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَــالِ ذَرَّةٍ .. ﴾ 1 آية ٦١ . ٦٠ . ٢٠

أي وما يبعد ولا يغيبُ .

ومثقال الشيء : وزنُّه ، والذرَّةُ : النملة الصغيرةُ(١) .

٥٩ ــ وقوله جل وعــز ﴿ أَلَا إِنَّ أُوْلِيَــاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِـــمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُــونَ ﴾ [آية ٦٢].

يُروى أن رجـلاً قال للنبـي عَيِّقَتُهُ : من أُوليـــاء الله ؟ فقــــال : « الَّذِينُ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ الله »(٢) .

حدثنا أبو جعفر: قال: نا الحسين بن عمر الكوفي ببغداد، قال: نا العلاء بن عمرو قال: نا يحيى بنُ اليمان، عن أشعث بن إسحاق القُمِّي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن النبي عَيِّفِ ﴿ أَلَا إِنَّ أُوْلِيَاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ قال: يُذْكُرُ الله جلَّ وعزَّ برؤيتهم (٣).

⁽١) إلى هذا ذهب ابن جرير في تفسيره ١٣٠/١١ قال : ويعني بالذرة : النملة الصغيرة ، واحدة الـذر وهو صغار النمل ، وذلك خبر عن الله عز وجل أنه لا يخفى عليـه أصغـر الأشيـاء . اهــ. وذكـر غيره أن الذرَّة الهباءة من التراب الناعم .

⁽٢) الحديث ذكره الطبري عن سعيد بن جبير مرسلاً ١٣١/١١ وأورده ابن كثير في التفسير ٢٠٤/٤ من رواية البزار مرفوعاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي عليه ، وخرَّجه السيوطي في الدر المنشور ٣٠٩/٣ وزاد نسبته إلى ابن المبارك ، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، والبزار ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس .

⁽٣) الحديث أخرجه الطبري في جامع البيان ١٣١/١١ والسيوطي في الدر ٣٠٩/٣ وعـزاه إلى الطبراني ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة عن ابن عباس موقوفاً ومرفوعاً .

٦٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ لَهُمُ البُشْرَى فِي الْحَيَاةِ اللَّمْنَيَا وَفِي الْآخِرَةِ .. ﴾
 [آية ٢٠] .

قال عبادة بن الصامت : سألت رسول الله عَلَيْكُ عن قوله جل وعز ﴿ لَهُمُ البُشْرَى فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ ﴾ فقال : « هي الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا المسلمُ ، أو تُرَى له ، وفي الآخرة : الجنةُ »(١) .

وفيها قول آخر رواه شعبة عن ابن عمران الجونِي عن عبد الله ابن الصامت عن أبي ذر قلت للنبي عَلَيْكُمْ: « الرجل يعمل لنفسه خيراً ، ويحبُّه النَّاسُ ، فقال : تلك عاجلُ بُشرى المؤمنين في الدنيا »(٢) .

٦١ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللهِ .. ﴾ [آية ٦٤] .

أي لا خُعلْفَ لوعده (٣).

وقيل: معنى ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ الله ﴾ لا تبديل لأخباره، أي لا ينسخها شيءٌ، ولا تكون إلّا كما قال(١٤).

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٥/٥ ٣١ وابن جرير ١٣٣/١١ والسيوطي في الدر المنشور ١٠١/٣ وزاد نسبته إلى الترمذي ، وابن ماجه ، والطبراني ، والحاكم وصحَّحه ، وابن مردوبه ، والبيهقي .

⁽٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد ١٥٦/٥ ورواه مسلم في كتاب البر « باب إذا أثني على الصالح فهي بشرى » ٢٠٣٤/٤ برقم ٢٦٤٢ ولفظه : عن أبي ذر قال : قبل لرسول الله عليه « أرأيت الرجل يعمل العمل من الخير ، ويحمده الناس عليه ؟ قال : تلك عاجل بشرى المؤمن » وفي تفسير ابن كثير بزيادة « ويثنون عليه به » ٢١٥/٤ وقال : أخرجه أحمد ومسلم ، وانظر أيضاً البحر المحيط ٥/٧٥/٠ .

⁽٣) ذكره ابن الجوزي ٤٤/٤ عن ابن عباس قال : لا تُحلُّف لمواعيده ، وذلك لأن مواعيده بكلماته .

 ⁽٤) انظر جامع أحكام القرآن للقرطبي ٣٥٩/٨.

- ٦٢ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ .. ﴾ [آية ٦٥] .
 أي لا يحزنك إيعادُهم ، وتكذيبُهم ، واستطالتُهم عليك (!) '
 - ٣٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ العِزَّةَ للهِ جَمِيعاً .. ﴾ [آية ٢٥] .
 أي إن الغلبة لله .
- ٦٤ ــ وقولـه جل وعـز ﴿ وَمَا يَتَبِعُ الَّذِينَ يَدْعُـونَ مِنْ دُونِ اللهِ شُرَكَاءَ إن
 يَتَبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وإنْ هُمْ إِلَّا يَحْرُصُونَ ﴾ [آبة ٦٦] .

أي يَحْدِسون ويحزرون^(٢) .

٦٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْـلَ لِتَسْكُنُـوا فِيـهِ وَالنَّهَـارَ مُبْصِراً .. ﴾ [آية ٦٧] .

أي مُبْصِراً في على السنسب (٣) ، كما قال ﴿ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ (٤) أي ذات رضيً ، أي يُرضَى بها .

⁽١) المراد بالإيعاد : وعيدُهم وتهديدهم للرسول عليه الصلاة والسلام ، وانظر البحر المحيسط المحيسط ١٧٦/٥

⁽٢) الحَدْسُ: الظنُّ كما في المصباح المنير ، وما ذكره المصنف في تعريف الحرص ، هو قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ٤٦/٤ والمراد أنهم يحدسون ويكذبون ، يظنون الأوهام حقائق ويُغرقون في الضلال .

⁽٣) قال ابس الجوزي ٤٦/٤ المعنى : جعل النهار مضيئاً تُبصرون فيــه ، وإنما أضاف الإبصار إلى النهار ، لأنَّ السامع يفهـم المقصود ، إذ النهار لا يُبصر ، وإنما هو ظرف يُفعــل فيـــه غيره كما يُقال : ليل ناعم وكقوله تعالى ﴿ في عِيشَةٍ راضية ﴾ أي في عيشةٍ مرضيَّة .

⁽ع) سورة الحاقة آية رقم ٢١ والمراد أن العيشة مرضية .

٦٦ __ وقوله جَل وعز ﴿ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا .. ﴾ [آية ٦٨]. أي ٦٨ أي ما عندكم من حجة بهذا(١) .

٦٧ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَـــى اللهِ الكَــــذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ [آية ٦٩] .

تم الكلام .

ثم قال : ﴿ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ﴾ أي ذلك متاعٌ في الدنيا(٢) .

٦٨ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ .. ﴾ [آية ٧١] .

قال الفراء: معناه وادعُ والله على الأمراع : والإجماع : الإعداد ، والعزيمة على الأمراع .

وقال أبو العباس^(١): هو محمول على المعنى ، لأن معنى « أَجْمِعُوا » و « اجْمَعُوا » واحد .

وقال أبو إسحاق^(٥): المعنى مع شركائكم ، قال : وقولُ الفزاءِ لا معنى له ، لأنه إن كان يذهب إلى أن المعنى : وادْعُــوا شركاءكم ليعينوكم ، فمعناه معنى « مع » وإن كان يذهب إلى الدعاءِ فقط ، فلا

⁽١) نبُّه المصنف على أن « إنْ » في الآية نافية بمعنى « ما » وليست شرطية .

⁽٢) قال الكسمائي ، وقال الأخفش : لهم متاع في الدنيا ، وانظر القرطبي ٣٦١/٨ .

⁽٣) معاني الفراء ٤٧٣/١ .

⁽٤) هو المبرِّد ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ .

⁽٥) أبو إسحق هو الإمام الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

معنى لدعائهم لغير شيءِ^(١) .

وقرأ الجحدريُّ ويُروى عن الأعرج ﴿ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ ﴾ بوصل الألف وفتح الميم(٢) .

وقرأ الحسن : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر : وهذا يدلُّ على أنهما لغتان بمعنى واحد .

٦٩ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً .. ﴾ [آية ٧١] .

فيه قولان :

أ**حلاهما** : أن معنى « غُمَّة » كمعنى غَمَّ .

والآخر: وهو أصحُّ في اللغةِ أن المعنى: ليكنْ أمركُمْ ظاهراً، يُقال: القومُ في غُمَّة: إذا عَمِيَ عَليهم أمرُهُم والتبس، ومن هذا: غُمَّ الهلالُ على الناس، أي غَشِيَهُ ما غطَّاه(٤).

⁽١) انظر كلام الزجاج في زاد المسير لابن الجوزي ٤٨/٤ .

 ⁽٢) هذه من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد ص ٣٢٨ وهي رواية نصر عن الأصمعي ، وروى غير الأصمعي عن نافع مثل قراءة سائر القرَّاء ﴿ فأَجْمِعوا أَمرَكُم ﴾ بالهمزة وكسر الميم من « أجمعت » .

 ⁽٣) هذه القراءة عدَّها ابن جني في المحتسب ٣١٤/١ من القراءات الشاذة .

⁽٤) في الصحاح ٩٩٨/٥ : الغُمَّة : الكُربة ، ويُقال : أمرَّ غُمَّة أي مبهم ملتبس ، وغُمَّ الهلال على الناس إذا ستره عنهم غيم فلم يُرَ ، قال الراجز :

ليلـــة غُمَّـــى طَامِسٌ هِلَالُهَـــا أوغلتُهـا ومُكــرَة إيغالُهـا

والغَمُّ من هذا إنما هو ما غَشِيَ القلبَ^(۱) من الكَرْبِ فضَّيقه ، وأصلُ هذا مشتق من الغَمَامَةِ .

. ٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ اقْضُوا إِليَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ﴾ [آية ٧١] .

أي ثم افعلوا ما بدا لكم .

قال الكسائي: ويُقرأ ﴿ وأَفْضُوا إِلَيَّ ﴾(١) بقطع الألف والفاء.

٧١ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ [آية ٧٨] .

قال قتادة : أي لتلوينا^(٣) .

قال أبو جعفر : وهذا معروفٌ في اللغة ، يقال لَفَتَهُ يَلْفِتُه : إذا عَدَله (٤) . ومن هذا التفت إنما هو عَدَل عن الجهة التي بين يديه .

٧٢ _ ثم قال تعالى ﴿ وَتَكُونَ لَكُمَا الكِبْرِيَاءُ فِي الأَرْضِ ﴾ [آية ٧٨] .

⁽۱) في الحديث (ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ، ولا أذى ، ولا هم ، ولا غم ، إلا كفَّرِ الله بها من خطاياه) أخرجه البخاري ، ٩١/١ في المرضى ، ومسلم برقم (٢٥٧٣) في البرّ ، والترمذي برقم (٩٦٦) في الجِنائز .

⁽٢) ذكرها ابن جني في المحتسب ٣١٥/١ من القراءات الشاذة ، وهي قراءة السرِّي بن ينعم ومعناها أسرعوا إليَّ ، من أفْضيت ، وهو أفْعلت من الفضاء ، قال : لأن الإنسان إذا صار في الفضاء تمكَّى من الإسراع .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٤٦/١١ والقرطبي ٣٦٧/٨ والدر المنثور ٣١٤/٣ .

⁽٤) قال الجوهري: اللَّفت: اللَّيُّ ، ولفت وجهه عني: صرفه ، ولفته عن رأيه صرفه . الصحاح ٢٦٤/١ .

قال مجاهد: أي المُلْك (١) ، وذلك معروفٌ في اللغة ، وإنما قيل للملك : كبرياء ، لأنه أكبر ما يُنال في الدنيا .

٧٣ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا أَلْقَـوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُـمْ بِهِ السِّحْـرُ .. ﴾`` [آية ٨١] .

من قرأ ﴿ آلسِّحْـرُ ﴾ فمعنــاه عنــده التوبيــخ ، أي : أيُّ شيء جئتم به آلسِّحرُ هو ؟

٧٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إلَّا ذُرِّيَــةٌ مِنْ قَوْمِــهِ .. ﴾

قال ابن عباس : أي قليل^(٣) .

وقال مجاهد : يعني أنه لم يؤمن به منهم أحدٌ ، وإنما آمن أولادهم (٤) .

وقال بعض أهل اللغة : إنما قيل لهم ذرية ، لأن آباءهم قِبطٌ ، وأمهاتهم من بني إسرائيل ، كما قيل لمن سقط من فارس إلى اليمن

⁽۱) الأثير أخرجه البطبري ۱٤٧/۱۱ وابسن كثير ٢٢٠/٤ وابسن الجوزي ٥٠/٤ ولفظـــه قال : الكبرياء : الملك والشَّرف ، قاله ابن عباس .

⁽٢) قال القرطبي ٣٦٨/٨ : « ما » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « جئتم به » والتقدير : أيُّ شيء جئتم به ، على التوبيخ والـتصغير لما جاءوا به من السحر . اهـ. وقـال الفـراء : قرأ مجاهـد ﴿ آلسحر هو ؟

⁽٣) الأثر أخرجه ابن الجوزي عن ابن عباس ٢/٤ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطيري عن مجاهـد ١٥٠/١١ واختـاره قال : وإنما من أولاد من أرسل موسى إليهم من بني إسرائيل لطول الزمان هلك وبقي الأبناء فآمنوا . اهـ.

الأبناء ، يذهب إلى أنهم رجالٌ مذكورون (١) .

٥٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ .. ﴾ [آية ٨٣] .

فقال : « وَمَلَئِهِمْ » لأنه قد عُلم أن معه من يأتمر له ، ويرجع إلى قوله (٢) .

وقيل : المعنى على خوفٍ من آل فرعون^(٣) .

٧٦ _ وقوله جل وعز ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَـوْمِ الظَّالِمِينَ . وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ القَوْمِ الكَافِرِينَ ﴾ [آية ٨٦] .

قال مجاهد: أي لا تهلكنا بأيدي أعدائنا ، ولا تعذّبنا بعذاب من عندك ، فيقول أعداؤنا : لو كانوا على حقٍّ لما سُلِّطْنَا عليهم ، ولَمَا عُذّبوا ، أي فيفتتنوا بذلك(٤) .

وقال أبو مجلز^(°) : لا يظهروا فيرَوا أنهم خيرٌ منَّا^(١) .

⁽١) هذا قول الفراء في معانيه ٤٧٦/١ .

⁽٢) و (٣) هذا والذي بعده قولان للفراء في معانيه ٤٧٦/١ قال : وإنما قال « وملئِهم » بالجمع وفرعون واحد لأن الملك إذا ذكر ، ذهب الوهم إليه وإلى من معه ، كما تقول : قدم الخليفة فعَلت الأسعار ، لأنك تنوي بقدومه قدوم من معه ، وقد يكون أريد بفرعون « آل فرعون » وتحذف الآل فيجوز . اه. وذكر القرطبي ٣٦٩/٨ عن هذا سنة أجوبة .

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٢١/١١ وابن كثير ٢٢٣/٤ وابن الجوزي ٤/٤٥.

⁽٥) أبو مجلز هو « لاحق بن حُميد السدوسي » البصري ، ثقة من كبار الثالثة توفي سنة ١٠٦هـ وانظر ترجمته في تقريب التهذيب ٣٤٠/٢ .

⁽٦) الأثر في الطبري ٢/١١ وابن كثير ٢٢٣/٤ والدر المنثور ٣١٤/٣ .

٧٧ ـــ وقوله عز وجل ﴿ وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً .. ﴾ [آية ٨٧] .

قال ابن عباس : أي مساجد^(١) .

وقال مجاهد : أي نحو الكعبة(٢) .

وقال إبراهيم النخعمي : كانسوا على خوف كما أخبر الله جل وعزّ ، فأمروا أن يُصلُّوا في بيوتهم ، لئلا يلحقهم أذيَّ (٣) .

٧٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَـةً وأَمْـوَالاً فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا ، رَبَّنا لَيَضِلُوا عَنْ سَبِيلِكَ .. ﴾ [آية ٨٨] .

وَلِيُضِلُّوا^(٤) .

المعنسى: فأصارهم ذلك إلى الضلال كما قال جلَّ وعرزَّ وَ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَناً ﴾ (٥) أي: فآل أمرهم إلى ذلك ، وكأنهم فعلوا ذلك لهذا (٦) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٥٣/١١ وابن الجوزي ٤/٤ والدر ٣١٤/٣ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥٥/١١ وابل كثير ٢٢٤/٤ وفي الدر المنثور ٣١٤/٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٥٤/١١ وابن كثير ٢٢٤/٤ قال : وكذا قال قتادة والضحاك .

⁽٤) قال ابن عطية في المحرر ٢٠٥/٧ : قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرة ، وابن عامر ، والحسن ، والأعرج ، ومجاهد : « ليَضلوا » بفتح الياء على معنى : ليَضلوا في أنفسهم ، وقرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي « ليُضلوا » على معنى ليُضلوا غيرهم .

٥) سورة القصص آية رقم ٨.

⁽٦) قال ابن الجوزي ٤/٥٥ وفي لام « ليضلوا » أربعة أقوال : أحدها : أنها لام « كي » أي كيْ يضلوا . والثاني : أنها لام العاقبة كقوله تعالى ﴿ ليكون لهم عدواً وحزناً ﴾ أي آل أمرهم إلى أن صار لهم عدواً ، لا أنهم قصدوا ذلك ، وهذا كما تقول : كسب المال لحتفه ، كما قال الشاعر : وللمنايا تُربِّدي كلَّ مرضع قي وللخراب يُجِدُّدُ النَّاسُ عمرانا

وبعضُ أهل اللغة يقول : لامُ الصيرورة ، وهي لام «كَيْ » على الحقيقة .

٧٩ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ .. ﴾ [آية ٨٨] .

قال قتادة : بَلَغَنَا أَن أموالهم وزروعهم صارت حجارة (١) .

قال مجاهد: أي أهلِكُهَا(٢) .

قال أبو جعفر : ومعروفٌ في اللغة أن يُقال : طَمَسَ الموضعُ : إِذَا عَفَا وَدَرَسَ .

٨٠ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ٨٨] .

قال مجاهد: أي بالضلالة (٢).

وقال غيره: أي قَسُّها(١٠) .

والمعنى واحدٌ .

٨١ ــ ثم قال عز وجل ﴿ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّــى يَرُوا العَـــذَابَ الألِيـــمَ ﴾ [آية ٨٨].

قال مجاهد : دعا عليهم(١) .

قال أبو جعفر : وهـــذا لأنهم إذا رأوا العـــذاب لم ينفعهـــم الإيمان ، فقد دعا عليهم .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٥٨/١١ وابن الجوزي ٦/٤ وابن كثير ٢٢٥/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥٨/١١ والسيوطي في الدر ٣١٥/٣ .

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٧/٤ .

⁽٤) و (٥) الأثران عن مجاهد في الطبري ١ ١٩٩١١ وابن الجوزي ٧/٤ والدر المنثور ٣١٥/٣ .

قال أبو إسحاق : قال أبو العباس : هو معطوف على قولـه : ﴿ رَبّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ .

٨٢ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ قَدْ (١) أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا ﴾ [آية ٨٩].

قال قتادة : دعا موسى ، وأمَّن هارونُ (٢) .

حدثنا محمد بن الحسين بن سَمَاعَة بالكوفة قال: نا أبو نعيم ، قال: نا أبو نعيم ، قال: نا أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية قال: ﴿ قَدْ أَجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ﴾ قال: دعا موسى فأمَّنَ هارون صلَّى الله عليهما(٣).

قال أبو جعفر : وهو حَسَنٌ عند أهل اللغة ، لأن التأمين دعاءً ، ألا ترى أن معنى آمين : استجبْ (٤) .

٨٣ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ البَحْرَ فَأَتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنودُهُ بَغْياً وَعَدُواً .. ﴾ [آية ٩٠] .

⁽١) في المخطوطة « فقد أجيبت » والصواب بدون فاء كما هو النص القرآني ﴿ قد أجيبت ﴾ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه السطبري ١٦١/١١ وابس كثير ٢٢٦/٤ قال : وهـو قول أبي العالية ، وعكرمة ، والربيع بن أنس أيضاً .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٣١٥/٣ وعزاه إلى سعيد بن منصور عن محمد بن كعب القرظي قال : كان موسى يدعو ، وهارون يؤمِّن ، والداعي والمؤمن شريكان » وأخرجه ابن كثير عن أبي العالية وعكرمة ٢٢٦/٤ وهو أيضاً في الطبري ١٦١/١٦ .

⁽٤) قال ابن جريس ١٦٠/١١ : فإن قيل : كيف نُسبت الإجابة إلى اثنين والدعاء إنما كان من واحد ؟ قيل : إن الداعي وإن كان واحداً فإن الثاني كان مؤمناً وهو هارون ، فلذلك نسبت الإجابة إليهما لأن المؤمن داع أيضاً . اهـ. وكذلك قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠٨/٧ .

وقرأ قتادة : ﴿ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ ﴾ بوصل الألف(١) .

قال الأصمعي: يُقال: أَتْبَعَهُ، بقطع الألف إذا لَحِقه وأدركه، واتَّبَعَهُ للله الألف لله أو لم يدركه، وكذلك قال أبو زيد (٢).

وقيل: اتَّبعه _ بوصل الألف _ في الأمر: اقتدى به ، وأَتْبَعَهُ بقطع الألف خيراً أو شرَّا ، هذا قول أبي عمرو.

وقيل : هما واحد^(۳) .

وقرأ قتادة ﴿ بَغْياً وَعُدُوًّا ﴾ والعُدُوُّ : الظلمُ (١٠) .

٨٤ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ حَتَّى إذا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّه لَا إِلَهَ إلَّا اللهِ اللهِ عَنْدُ إِلهُ إللهُ اللهِ ١٠] .
 الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ .. ﴾ [آية ٩٠] .

روى شعبة عن عدي بن ثابت ، وعطاء بن السائب ، قالا :

⁽۱) ذكر هذه القراءة ﴿ فاتبعهم ﴾ عن الحسن وقتادة أبو حيان في البحر ١٨٨/٥ بتشديد التاء ، وقراءة الجمهور ﴿ فأتبعهم ﴾ بالقطع بمعنى لحقهم ، وذكرها أيضاً ابن عطية في المحرر ٢١٠/٧ ولم أرها في القراءات السبع .

⁽٢) انظر الكشاف ٢٠١/٢ والبحر المحيط ١٨٨/٥ والمحرر الوجيز ٢١٠/٧ -

⁽٣) هذا قول أبي عبيدة كما في زاد المسير ٩/٤ ه قال : أتبعهم وتبعهم سواء ، وذكر الطبري (٣) هذا قول أبي عبيدة كما في زاد المسير ١٩/٤ ه قال : أتبعهم ، بهمز الألف يراد به الاتباع واللحاق بالخير والشر ، وإذا أريد به اتبع أثرهم أو اقتدى بهم ، فإنها تكون مشددة التاء غير مهموزة الألف . اهـ.

⁽٤) ذكرها ابن عطية ٢١٠/٧ فقال : قرأ الحسن وقتادة ﴿ وَعُدُوًّا ﴾ على مثال : عَلا عُلُوًا ، وقرأ الجمهور ﴿ وَعَدُواً ﴾ على مثال : عَلا عُلُوًا ، وقرأ الجمهور ﴿ وَعَدُواً ﴾ على مثال : عَلا عُلواءة القراءة ﴿ عُدُواً ﴾ ليست من القراءات السبع المتواترة ، والمراد بالعُدُو على هذه القراءة الظلم والعدوان .

سمعنا سعيدَ بنَ جبيرٍ ، يُحدِّث عن ابن عباس ، قال شُعْبَةُ : رَفَعَه أَحدُهما إلى النبيِّ عَلِيلِيَّ قال : « إنَّ جبرائيل عليه السلام كان يَدُسُّ الطِّين ، فيجعله في فِي فِرْعونَ ، قال : مخافة أن يقول : لا إله إلا أنت ، فيغفر له »(١).

وقال عونُ بنُ عبد الله : بلغني أن جبرائيل قال للنبي عليه السلام : « ما وَلَدَ إبليسُ ولداً قطُّ أبغض إليَّ من فرعون ، وأنَّه لما أدركه الغرق ، قال : ﴿ آمَنْتُ ﴾ الآية .. فخشيتُ أن يقولها فيُرحم ، فأخذتُ تُربةً أو طينةً فحشوتها في فيه (٢) .

وقيل : إن جبرائيل إنَّما فَعَل هَذا به ، عقوبـةً له ، على عظيم ما كان يأتي .

٥٠ – وقوله جل وعز ﴿ فَاليَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً .. ﴾
 [آية ٩٢] .

قال قتادة : لم تصدِّق طائفةٌ من النَّاسِ أنَّه غرق ، فأُخرج لهم

⁽۱) الحديث أخرجه الطبري ٢٣/١١ بلفظ « مخافة أن تدركه الرحمة » ورواه أحمد في المستد ١/ ٥٠٠ ورواه الترمذي مرفوعاً برقم ١٠٥ من حديث ابن عباس بلفظ « لما أغرق الله فرعون ، قال فرعون : آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل ، فقال جبرائيل : يا محمد لو رأيتني وأنا آخذ من حال البحر _ أي طينه الأسود _ وأدسه في فيه ، مخافة أن تدركه الرحمة » قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب محميح ، وانظر ما كتبه العلامة المباركفوري في تحفة الأحوذي على شرح الترمذي ١٠٥٨ .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنشور ٣١٦/٣ وعزاه إلى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة مرفوعاً ولفظه : « قال لي جبيل : ما كان على الأرض شيء أبغض إليَّ من فرعون ، فلما آمن جعلت أحشو فاه حماةً ، وأنا أغطُه خشية أن تدركه الرحمة » وذكره ابن عطية ٢١٢/٧ في المحرر الوجيز ، وبنحوه أخرجه الطبري ١٦٣/١١ .

ليكون عظة وآية (١) .

وقال غيره: الآية فيه أنه يدَّعي أنه ربُّ ، وكان قومُه يعبدونه ، فأراهم الله إيَّاه بعدما غرَّقَهُ .

ومن الآية فيه أنه غَرِق هو وقومُه ، فأخرِجَ دونَهم .

قال أبو عبيدة : معنى ﴿ نُنَجِّيكَ ﴾ نُلقيك على نَجْوَةٍ من الأرض(٢) .

وقال غيره: النَّجْوَة والنَّبُوةُ: ما ارتفعَ من الأرض. وقُرىءَ ﴿ نُنْجِيكَ ﴾ (٣) والمعنى واحد. ورُوي عن يزيد المكي أنه قَرَأَ ﴿ فاليَوْمَ نُنَحِيكَ ﴾ (١) بالحاء. ﴿ بِبَدَنِكَ ﴾ قيل: أي وحدك (٥). وقيل: بدرعك (١). وقال مجاهد: بحسدك (٧). وهذا أحسن الأقوال.

⁽١) الأثر أخرجه السطبري ١٦٥/١١ وابن كثير ٢٢٨/٤ وابن الجوزي ٦١/٤ وفي رواية للسطبري : قالت بنــو إسرائيــل لموسى : إنــه لم يمت فرعــون ، فأخرجــه الله إليهم ، ينظـرون إليــه مثــل الشــور الأحمر .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٨١/١ .

 ⁽٣) هذه قراءة يعقوب كما في النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٨٧/٢.

 ⁽٤) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣١٦/١ .

 ⁽٥) هذا القول لابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ٢١/٤.

⁽٦) قاله أبو صخر ، قال : كانت له درع من لؤلؤ ، وقيل : من ذهب ، فعُرف بدرعه . اهـ. زاد المسير ٦١/٤ .

⁽٧) الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ١٦٥/١١ وابن الجوزي ٦١/٤ وابن كثير ٢٢٨/٤ .

قيل: معناه بجسدك فقط، أي عُرياناً بغير روح (١٠). ٨٦ ـــ وقولـه جل وعَـز ﴿ وَلَقَـدْ بَوَّأْنَا بَنِي إسْرَائِيـــلَ مُبَـــوًأَ صِدْقِ .. ﴾ [آية ٩٣].

أي أنزلناهم(٢).

قال قتادة : يعني الشَّامَ وبيتَ المقدسِ (٣) .

وقال الضحَّاك : مصرَ والشَّامَ (٤) .

٧ - وقوله جل وعز ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكِّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ
 يَقْرَؤُونَ الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ .. ﴾ [آية ٩٤] .

في معناه أقوال:

١ حنها: أن المخاطبة للنبي عَلَيْكُ مخاطبة لأمته ، فالمعنى على هذا:
 فإن كنتم في شك كما قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُ مُ النَّسَاءَ ﴾ (١)

⁽١) هذا قول الزجاج ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٦١/٤ .

⁽٢) في المصباح ٧٥/١ : بوَّأَته داراً : أسكنته إياها . وفي الصحاح ٣٦/١ : تبوأت منزلاً أي نزلته ، وبوَّأت للرجل منزلاً وبوَّأته بمعنى ، أي هيَّأته ومكَّنت له فيه ، والمباءة : منزل القوم . اهـ.

^(°) هذا ما اختاره ابن عطية ٢١٧/٧ أن المخاطبة للنبي عَلِيْكُم ، والمراد بها سواه من كل من يُمكن أن يشك أو يعارض . قال أبو حيان في البحر ١٩١/٥ : ولذلك جاء بعده ﴿ قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني .. ﴾ الآية .

⁽٦) سورة الطلاق آية رقم ١ .

حقيل: هذا كما يُقال: إنْ كنتَ أبي فافعــل كذا ، وهــو أبوه (١)

٣ _ وقيل: « إِنْ » ها هنا بمعنى (ما) كما قال جل وعز ﴿ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ (٢) والمعنى: فما كنت في شكِّ ممَّا أنزلنا إليك ، فاسألِ الَّذين يقرعون الكتاب من قبلك ، سؤال ازدياد (٣) ، كما قال تعالى إخباراً عن إمراهيم ﴿ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَعِنَّ قَلْبِي ﴾ (٤) .

وقال أبو العباس محمد بن يزيد : المعنى يا محمّد : قل للشاكِّ : إنْ كنتَ في شكُّ ، فاسأل الذين يقرءون الكتاب ، أي سَلْ من آمَنَ من أهلِ الكتاب ، فيخبرك بصفة النبي عَلَيْكُمْ في كتابه .

⁽١) هذا ما ذهب إليه ابن جرير ، وانظر جامع البيان ١٦٩/١١ وقال الفراء في معانيه ٢٧٩/١ : « قال ذلك تعالى لنبيه وهو يعلم أنه غير شاك ، ولم يشك عليه السلام ، فلم يسأل ، ومثله في العربية أن تقول لغلامك الذي لا يُشكُّ في ملكك إياه : إن كنت عبدي فاسمع وأطع » . اهـ.

⁽٢) سورة الملك آية رقم ٢٠.

٣ هذا القول أنَّ « إنْ » نافية ، حكاه ابن عطية عن الحسن ٢١٧/٧ قال : والجمهور على أن « إنْ » شرطية ، وحكاه ابن الجوزي في زاده ٢٣/٤ قال : والمعنى : ما كنت في شك ، فلسنا نريد أن نأمرك أن تسأل لأنك شاك ، بل لتزداد بصيرة ، قال : ذكره الزجاج . اه. ولأبي حيان في البحر المحيط ١٩١/٥ رأي بديع في تفسير الآية نذكره بإيجاز ، قال رحمه الله : إن « إنْ » الشرطية تقتضي تعليق شيء على شيء ، ولا تستلزم وقوعه ، بل قد يكون ذلك من المستحيل الشرطية تعالى ﴿ قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين ﴾ فكذلك هذا مستحيل أن يكون عليا في شك . . إلخ .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم ٢٦٠ .

قال الحسن : لم يسألْ ولم يشكَّ^(١) .

وقال الضحاك : الذين يقرءون الكتاب ، يعني بهم مَنْ آمَنَ مِنْ أَهِلِ الكتاب ، وكان من أهل التقوى (٢) .

٨٨ ـــ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ الَّذِيـــنَ حَقَّتْ عَلَيْهِـــمْ كَلِمَـــاتُ(٣) رَبِّكَ لَا يؤْمِنُونَ ﴾ [آية ٩٦] .

قال قتادة : أي إنَّ الذيــنَ حقَّ عليهم غضبُ الله وسَخَطُــهُ بمعصيتهم ، لا يؤمنون (ع) .

٨٩ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَتَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ لِهِ مَا لَهُ اللَّا قَوْمَ لِهُ مِنْ مَنْ وَفُولُهُ مِنْ مَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

قال قتادة : لم يُؤمنْ قومٌ حين رأوا العذابَ إلَّا قومَ يونس^(٥) . وقال غيره : لم يروا العذاب ، وإنما رأوا دليله ، فقُبِلَتْ توبتهم . وذُكِرَ هذا على أثرِ قصةِ فرعونَ ، لأنه آمن حين رأى العذابَ ، فلم ينفعه ذلك .

⁽١) الأثر أخرجه السطبري ١٦٨/١١ والسيوطي في الـدر ٣١٧/٣ وعـزاه إلى عبـد الـرزاق عن قتـادة قال : ذُكر لنا أن رسول الله عَلِيكِيَّ قال : لا أشك ولا أسأل ، وروي هذا القول عن ابن عباس .

⁽٢) انظر تفسير ابن الجوزي ٦٤/٤ والبحر المحيط ١٩١/٥ والطبوي ١٦٨/١١ .

⁽٣) قرأ أبو عمرو ، وعاصم ، والحسن ، وأبو رجاء ﴿ كلمة ربك ﴾ بالإفراد ، وقرأ نافع وأهل المدينة ﴿ كلمات ربك ﴾ بالجمع ، وانظر المحرر ٢٢٠/٧ والنشر في القراءات العشر ٢٨٧٣٢ .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٧٠/١١ والسيوطي في الدر ٣١٧/٣ عن مجاهد، وأبو حيان في البحر ١٩١/٥ عن قتادة .

⁽٥) الأثر أخرجه الطبري ١٧١/١١ وابن كثير ٢٣٢/٤ والسيوطي في الدر ٣١٧/٣ .

قال قتادة : خرج قومُ يونس ففرَّقوا بين البهائمِ وأولادها ، وأقاموا يدعون الله جلَّ وعز ، فتاب عليهم (١) .

. ٩ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ .. ﴾ [آية ٩٨] .

هذا عند الخليل ، وسيبويه ، استثناءٌ ليس من الأول (٢) .

وقال غيرهما: هو استثناء منقطع ، لأنهم أمة غير الأمم الذين استُثنوا منهم ، ومن غير جنسهم وشكلهم ، وإن كانوا من بني آدم (٢٠).

ومعنى ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ إلى حين فناء آجالهم(١) .

٩١ _ وقولُـه جلَّ وعـــز ﴿ وَلَـــوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الأَرْضِ كُلُّهُـــمْ جَمِيْعاً .. ﴾ [آية ٩٩] .

فيه قولان :

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٧١/١١ وابن الجوزي ٢٥/٤ وتفسير ابن عطية ٢٢٢/٧ .

 ⁽٢) هذا قول أبي عبيدة ، وابن قتيبة ، والزجاج ، كما حكاه عنهم ابن الجوزي في زاد المسير ٦٤/٤ .

⁽٤) ذكره الطبري في جامع البيان ١٧١/١١ .

⁽٥) هذا قول السدي كما في البحر المحيط ١٩٢/٠.

أحلهما: أنه قد سبق في علمه ، أنه لن يؤمن إلّا من قد سبقت له السعادة ، في الكتاب الأول ، كا رَوَى ابنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال : « خبّره جلّ وعز أنه لن يؤمن إلّا من قد سبَبق له من الله ، سعادة في الذّكر الأول ، ولا يَضِلُ إلّا مَنْ سَبَقَ له من الله الشّقاء في الذّكر الأول ، ولا يَضِلُ إلّا مَنْ سَبَقَ له من الله الشّقاء في الذّكر الأول »(۱).

والقول الآخر: ولو شاء ربُّك لعاجَلَ الكافرَ بالعقوبة، فآمَن الناسُ كلُّهم، ولكنْ لو كان ذلك لم يكسن لهم في الإيمان ثوابٌ، فوقعت المحنةُ بالحكمة (٢٠).

وعن ابن عبَّاس ﴿ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ ﴾ قال : السَّخَط(٣) .

ثم قال: ﴿ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أي لا يعقلون عن الله حُجَجه ومواعِظُه ، وبراهينَه الدَّالةَ على النبوَّة .

٩٢ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَـــوَاتِ والأَرْضِ.. ﴾ آية ١٠١ م.

[أي من الدليل على قدرة الله جلَّ ذكره ٢(١).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٧٣/١١ عن ابن عباس والقرطبي ٣٨٥/٨ وابن الجوزي ٦٧/٤ .

⁽٢) ذكر نحوه الزمخشري في الكشاف ٢٠٤/٢ قال أبو حيان في البحر ١٩٣/٥ : أخبر تعالى أنه خلق أهلاً للسعادة ، وأهلاً للشقاوة ، وأنه لو أراد إيمانهم كلهم لفعل ، وأنه لا قدرة لأحد على التصرف في أحد ، والمقصود بيان أن القدرة القاهرة ، والمشيئة النافذة ليست إلا له تعالى . اهـ.

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الـدر ٣١٨/٣ وابـن الجوزي في زاده ٦٨/٤ قال : وهـو روايـة ابـن أبي طلحة عن ابن عباس .

 ⁽٤) ما بين الحاصرتين ، ذكر في المخطوطة مقدماً على بعض الآيات ، فوقع التباس وخلل بسببه ،
 ومكانه هنا حسب النظم القرآني .

ثَم قال : ﴿ وَمَا تُغْنِي الآيَاتُ وَالنَّدُرُ ﴾ أي الأدلَّةُ ، والنَّدُرُ : جمع نذيرٍ ، وهـو الـرسولُ ﴿ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي لا يُصدِّقُون حتَّى يَرَوْا العذابَ (١) .

٩٣ ـــ ثَم قال جلَّ وعنَّ ﴿ فَهَـلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْـلَ أَيَّـامَ الَّذِيـنَ خَلَــوْا مِنْ قَبْلِهِمْ .. ﴾ [آية ١٠٢].

يعني هؤلاء المكذبين من العقاب

﴿ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ .

قال قمادة : يقول : وقائع الله جلَّ وعزَّ في الذين خَلوُا من قبلهم ، قوم نوحٍ ، وعادٍ ، وثمودَ (٢) .

٩٤ ــ ثم قال جلَّ وعــزَّ ﴿ ثُمَّ نُنَجِّــي رُسُلَنَــا وَالَّذِيـــنَ آمَنُـــوا .. ﴾ [آية ١٠٣] .

أي من ذلك الهلاكِ ﴿ كذلك ﴾ أي كما فعلنا بالماضير (٣) .

٩٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكِّ مِنْ دِينِي ﴾ [آية ١٠٤] .

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٢٣٣/٤ ومعنى الآية : أي شيء تجدي الآيات السماوية والأرضية ، والرسل بآياتها وحججها ، وبراهينها الدالة على صدقها ، عن قوم لا يؤمنون بالله !؟

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٧٦/١١ والسيوطي في الـدر المنشور ٣١٨/٣ وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ . والمراد بالوقائع : البلايا والنكبات التي حلَّت بهم ، قال ابن الأنباري : والعرب تكني بالأيام عن الشرور والحروب ، وقد تقصد بها أيام السرور والأفراح ، إذا قام على ذلك دليل كقوله تعالى ﴿ وذكرهم بأيام الله ﴾ وانظر تفسير ابن الجوزي ١٩/٤ .

⁽٣) قال الطبري ١٧٦/١١ : أي كما فعلنا بالماضين من رسانا ، فأنجيناهم والمؤمنين معهم ، وأهلكنا أمهم ، كذلك نفعل بك يا محمد ، فننجيك وننجي المؤمنين .

أي الذي أدعوكم إليه ، فلم تعلموا أنَّه حقَّ ﴿ فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ من الأوثان وغيرها ، التي لا تنفع شيئاً ولا تضرُّ ﴿ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللهُ ﴾ الذي لا ينبغي أن تشكُّوا فيه ﴿ الَّذِي لا ينبغي أن تشكُّوا فيه ﴿ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ أي يقبض الخلق فيميتهم ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ ﴾ أي وهو أمرني أن أكون من المصدّقين(١) .

٩٦ _ ثم قال جل وعــزَّ ﴿ وَأَنْ أَقِــمْ وَجْــهَكَ لِلدِّيــنِ حَنِيفــاً .. ﴾ [آية ١٠٥] .

« أَنِ » الثانية عطفٌ على الأولى : أي أقم نفسَكَ على دين الإسلام ﴿ وَلَا تَكُونَــنَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أي ممن أشرك في عبادته الأنداد .

٩٧ ـــ وقولــــه جل وعــــز ﴿ وَلَا تَدْعُ مَنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَنْفَــــــعُكَ وَلَا يَضُرُكُ .. ﴾(٢) [آية ٢٠٠٦] .

أي في دين ولا دنيا .

﴿ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذاً مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ أي فإن فعلت ذلك فعبدتها ، فإنك إذاً من الظالمين لأنفسهم (٣) .

⁽١) واجع تفسير الآية في جامع البيان ١٧٦/١١ والبحر المحيط ١٩٥/٥.

⁽٢) سقط من الآية في المخطوطة لفظ ﴿ ولا تدعُ ﴾ وأثبتناها كما هو النص الكريم .

⁽٣) قال ابن جرير ١٧٧/١١ : ومعنى الآية : ولا تدع يا محمد شيئاً لا ينفعك ولا يضرك ، في دين ولا دنيا _ يعنى بذلك الآلهة والأصنام _ يقول : لا تعبدها راجياً نفعها ، أو خائفاً ضُرَّها ، فإنها لا تنفع ولا تضر ، فإن فعلت ذلك فدعرة من دون الله ، فإنك من المشركين بالله ، الظالمين لأنفسهم .

٩٨ _ ثم قال جل وعــــــز ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ .. ﴾ [آية ١٠٧] .

أي دون ما يعبدُه هؤلاء المشركون ﴿ وإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْـــرٍ ﴾ أي برخاءٍ ونعمة ، وعافيةٍ وسرور ﴿ فَلَا رَادًّ لِفَضْلِهِ ﴾ أي فلا يقدر أحدٌ أن يحول بينك وبين ذلك ، ولا يردَّه عنك ، لأنه الذي بيده ذلك ، لا إلى غيره (١) .

٩٩ _ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الحَـقُ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾ [آية ١٠٨] .

أي القرآنُ الَّذي فيه بيانُ ما بالناس إليه حاجة ﴿ فَمَـنِ اهْتَدَى ﴾ أي فإنما الهُتَدَى ﴾ سَلَكَ سبيلَ الحق ﴿ فإنَّما يَهْتَدِي لنَـفْسِهِ ﴾ أي فإنما يستقيم على الهدى لخير نفسه ﴿ وَمَـن ضَلَّ ﴾ أي عَدَل عن الحق الذي أتاه ﴿ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ أي: فإنَّما يَجْنِي به على نفسه ، لا على غيرها .

١٠٠ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلِ ﴾ [آية ١٠٨].
 أي بمسلَّط على تقويمكم ، إنَّما أُمْرُكم إلى الله جلَّ وعزَّ ، هو الذي يُقَوِّم من شاءَ منكم ، وإنما أنا مبلِّغ .

۱۰۱ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ واتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ١٠٩] . أي اعمل به^(۲) .

⁽١) انظر جامع البيان ١٧٧/١ والبحر المحيط ١٩٦/٥ فقد أبدع أبو حيان في كلامه حول الآية .

⁽٢) كذلك قال الطبري في جامع البيان ١٧٨/١١ .

ثم قال جل وعزَّ ﴿ واصْبـِــر ﴾ أي على ما أصابك في اللهِ ، من مشركي قومك ﴿ حَتَّى يَحْكُمَ اللهُ ﴾ أي حتى يقضي فيهم .

وقيل: أَمْرَه بِفِعْلِ فاصل(١) . ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ أي خير القاضين وأعدل الفاصلين .

وقال ابن زيد : هذا منسوخ ، حَكَم الله بجهادهم ، وأمر بالغلظة عليهم (٢) .

وقال غيره: حَكَمَ بينَهُ وبينهم يوم بدرٍ ، فقتلَهم بالسيف ، وأمر نبيَّه عَيْنَهُ فيمن بقيَ منهم ، أن يَسْلك بهم سَبيلَ من أُهْلِك منهم ، أو يَتُوبوا .

تمت سورة يونس

• • •

⁽١) هذا قول الطبري ١٧٨/١١ وفي المخطوطة « أمره بفصل فاصل » وصوابه « بفعل فاصل » كما ذكره ابن حرير ، وعبارته : « حتى يقضي الله أمره فيك وفيهم ، بفعل فاصل » .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٧٨/١١ وابن عطية ٢٣١/٧ وابن الجوزي ٢١/٤ عن ابن زيد قال : والصحيح أنه ليس ههنا نسخ . وقال في البحر ١٩٧/٥ : ذهب ابن عباس وجماعة إلى أن قوله تعلى ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ منسوخ بآية السيف ، وذهب جماعة إلى أن الآية محكمة ، وحملوا قوله تعالى ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ على معنى أنه ليس بحفيظ على أعمالهم بل ذلك لله ، وقوله ﴿ واصبر ﴾ على الصبر على طاعة الله ، وحمل أثقال النبوة ، وأداء الرسالة ، وعلى هذا لا تعارض بينها وبين آية السيف ، وإلى هذا ذهب المحققون .

فَفْسِيرُسُورُةِ هُودٍ مَكَيةُ وَآئِاتِهَا ١٢٣ آبِةً

بنمانا التخالحا

سُورة هود وهي ميكتية

١ من ذلك قوله جل وعــز ﴿ الٓــر كِتَــابٌ أَحْكِــمَتْ آيَاتُــهُ ثُمَّ فَعَلَث .. ﴾ [آية ١] .

المعنى : هو كتابٌ أحكمت آياتُه .

قال الحسن : أحكمت بالأمر والنهي ، ثم فُصِّلَتْ بالثَّواب والعقاب (٢) .

وقال قتادة : أحكمها والله من الباطل ، ثم فصَّلها بعلمه ، وبيَّن حلالها وحرامها ، والطاعة والمعصية (٣) .

وقال مجاهد : فُصِّلت : فُسِّرت .

وقيل: أحكمت فلا ينسخها شيءٌ بعدها، ثم فُصِّلت: أُنْزِلَتْ شيئاً بعد شيء^(١).

⁽١) على رأي الجمهور وهو قول ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، ومجاهد أن السورة كلها مكية ، وإنظر زاد المسير ٧٢/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ٣/٩ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٧٩/١١ والقرطبي ٣/٩ وزاد المسير ٧٣/٤ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٨٠/١١ وابن الجوزي ٧٣/٤ والبحر المحيط ٢٠٠/٥ .

 ⁽٤) رُوي هذا عن ابن عباس واختاره ابن قُتيبة كما في زاد المسير ٧٣/٤.

ومن أحسنها قولُ قتادة : أي أحكَمها من الخَلَل والباطل(١) . ثم قال جل وعز ﴿ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ . قال قتادة : أي من عند حكم خبير .

٢ = ثم قال جلَّ وعـز ﴿ أَلَّا تَعْبُـدُوا إِلَّا اللهَ إِنْنِـي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وبَشِيرٌ ﴾
 ١ آية ٢٦ .

يجوز أن يكون المعنى : بأن لا تعبـدوا إلَّا الله .

ويجوز أن يكون المعنى : لئلا تعبدوا .

ويجوز أن يكون المعنى : أمرتم أن لا تعبدوا إلا الله(٢) .

٣ وقوله جل وعز ﴿ وَأَنِ اسْتَعُفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعاً
 حَسَناً إلَى أَجَلٍ مُسمَّى .. ﴾ [آية ٣] .

يُمَتِّعكُمْ : يُعَمِّركم ، وقيل : لا يهلككم .

وأصل الإمتاع : الإطالةُ ، ومنه : أَمْتَعَ اللهُ بك ، ومتَّع .

قال قتادة : إلى أجل مسمَّى ، أي إلى الموت (٢) .

⁽۱) إلى هذا القول ذهب ابن عطية في المحرر ٢٣٣/٧ فقال : والمعنى أَتْقِنت وأُجيدت شبه ما تُحكم من الأُمور المتقنة ، وبهذه الصفة كان القرآن محكماً ومفصَّلاً . اه. وانظر البحر المحيط من الأُمور المتقنة ، وبهذه الصفة كان القرآن محكماً ومفصَّلاً . اه. وانظر البحر المحيط ٢٠٠/٥

⁽٢) انظر البحر المحيط في توجيه هذه الأقوال ٢٠٠/٥ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٨١/١١ وابن الجوزي ٧٥/٤ قال : وهو قول ابن عباس ، والحسن ، وقتادة .

- ٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَيُوْتِ كُلُّ ذِي فَضْلٍ فَصْلُهُ .. ﴾ [آية ٣].
 أي من كان له عمل صالح ، أُوْتِي ثوابه (١) .
- وقوله جل وعز ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَشْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ .. ﴾
 [آبة ٥] .

قال عيد الله بن شكّاد : كان أحدهم يمرُّ بالنبي عَلَيْتُهُ فيثني صدرَه ، ويتغشَّى ثوبَه ، كراهة أن يراه النبي عَلِيْتُهُ (١٠) .

وقال أبو رَزِينٍ (٢) : كان الرجلُ يضطجع على شِقِّه ، ويتغشَّى ثوبه ليستخفى (٤) .

وقال مجاهد : ﴿ يثنون صدورهم ﴾ شكًّا وامتِراءً ﴿ ليستخفوا منه ﴾ أي من الله إن استطاعوا(°) .

وقال الحسن : يعني حديثَ النفس ، فأعلَمَ الله جلَّ وعنَّ أنهم حين يستغشون ثيابهم في ظلمة الليل ، وفي أجواف بيوتهم ، يعلم تلك

⁽١) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٧٥/٤ وذكره ابن عطية ٢٣٦/٧ واختاره وعزاه إلى ابن مسعود

⁽٢) الأثر في الطبري ١٨٣/١١ وفي ابن الجوزي ٢٦/٤ وابن كثير ٢٣٨/٤ .

 ⁽٣) أبو رَزِين : مسعود بن مالك الأسَدِي ، كوفيٌ ثقة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، توفي سنة
 ٥٨هـ . التهذيب ١١٨/١٠ .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٨٤/١١ والسيوطي في الدر ٣٢٠/٣ وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ عن أبي رَزِين .

⁽٥) الأثر أخرجه ابن جرير ١٨٣/١١ والسيوطي في الدر ٣٢٠/٣ وابن الجوزي ٧٧/٤ .

الساعة ، ما يُسرُّون وما يُعلنون (١) .

قال أبو جعفر : وهذه المعاني متقاربة ، أي يُسِرُّون عداوة النبي عَلَيْتُهُ ويطوون .

ومن صحيح ما فيه ما حدَّثناهُ عليُّ بنُ الحُسيَّنِ ، قال : قال الزعفرانيُّ : حدثنا حجَّاجُ ، قال ابنُ جريج أخبرني محمَّد بنُ عَبَّاد بن جعفر ، أنه سمع ابنَ عباس يقرأ : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ تَثْنَوْنِي صَدُورُهُمْ ﴾(٢) قال : سألتُه عنه فقال : « كان ناسٌ يستحيون أن يتخَلَّوْا ، فيُفْضُوا إلى السماء ، فنزل ذلك فيهم (٣) .

ويُرْوَى أن بعضهم قال: أغلقتُ بابي ، وأرحيتُ سِتري ، وتغشَّيْتُ ثوبي ، وتَنَيْتُ صدري فمن يعلم بي ؟ فأعلمَ اللهُ جلَّ وعزَّ أنه يعلم ما يُسرّون وما يعلنون (٤) .

ونظيرُه ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ (٥) . ومن قرأ ﴿ تَثْنَوْنِي صُدُورُهُمْ ﴾ (٦) وهي قراءة ابن عباس ، ذهب إلى

⁽١) الأَثْر أخرجه ابن جرير ١٨٤/١١ وأبو حيان في البحر ٢٠٣/٥ والسيوطي في الدر ٣٢٠/٣ .

⁽٢) عدَّ هذه القراءة ابن جني في المحتسب ٣١٨/١ من القراءات الشاذة ، وانظر أيضاً المحرر الوجيز . ٢٣٩/٧

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جِرير ١٨٥/١١ وابن عطية ٧/٣٩٪ وأبو حيان في البحر ٢٠٣/٥ .

⁽٤) انظر البحر المحيط لأبي حيان ٢٠٣/٥.

 ⁽٥) سورة المجادلة آية رقم (٧).

 ⁽٦) تقدُّم أنها من القراءات الشاذة .

معنى التكثير ، كما يقال : احْلَوْلَى الشيء ، وليست تَثْنَونِي حتى يُتنوها ، فالمعنى يَؤُولُ إلى ذاك (١) .

حقوله جلَّ وعز ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللهِ رِزْقُهَا .. ﴾
 آية ٦] .

يُقال لكلِّ ما دبّ من الناس وغيرهم: دابُّ ودابَّةً على المبالغة ، تأنيث على الصفة والخِلْقة .

٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا .. ﴾ [آية ٦].

قال عبد الله بن مسعود : ﴿ مُسْتَقَرُّهَ اللهِ فِي الرَّحِمِ ، وَ ﴿ مُسْتَقَرُّهُ اللهِ فِي الرَّحِمِ اللهِ مُستودَعُها ﴾ في الأرضِ التي تموتُ فيها(٢) .

وقال مِقْسَمٌ (٤) عن عبد الله بن عباس: مستقرُّها حيث تأوي إليه ومستودعها حيث تموت في الأرض (٥).

⁽١) قال ابن الجوزي ٧٧/٤ : ﴿ تَثْنَوْنِي ﴾ تَفْعَوعِلُ معناه المبالغةُ في تثنّي الصدور ، كما تقولِ العربُ : احْلَوَلَى الشيء يَحْلَوْلِي : إذا بالغوا في وصفه بالحلاوة ، قال عنترة : وقَـــولَكَ للشَّيء الَّـــذِي لَا تَنالُـــه إذَا ما هو احْلَولَـــى أَلَا لَيتَ ذَالِيَـــا

⁽٢) قال أهل اللغة : كلَّ شيء يدبُّ على وجه الأرض ، من إنسانٍ أو حيوان ، فهو دابة ، وانظر الصحاح مادة دبُّ .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٣٢١/٣.

⁽٤) « مِقْسَمَ بن بُجْرَة » بكسر الميم وضمَّ الباء ، قال العجلي : مكنَّ تابعيُّ ثقة توفي سنة ١٠١هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٨٩/١٠ .

⁽٥) الأثر في الطبري ٢/١٢ والسيوطي في الدر ٣٢١/٣ ورجع هذا القول ابن جريس ، دون العلم بما تضمنته الأرحام والأصلاب .

وقيــل : ﴿ مُسْتَقَرُّهَــا ﴾ ما يستقــرُّ عليـــه عملهــــا ، و ﴿ مستودعها ﴾ ما تصير إليه .

وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : مستقرها في الرحم ، ومستودعها في الصلب(١) .

 ٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَهُـوَ الَّـذِي حَلَقَ السَّمَـاوَاتِ والأَرْضَ فِي سِتَّـةِ السَّمَـاوَاتِ والأَرْضَ فِي سِتَّـةِ اللَّهِ مِن اللَّهُ وَلَهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّ

فخبَّر جلَّ وعز أنَّ من قَدَر على هذا ، لا يُعْجِزه شيءً .

٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ .. ﴾ [آية ٧] .

قال سعيد بن جبير: سألتُ ابنَ عبَّــاس على أيِّ شيءٍ كان الماءُ ، ولم يَخْلُق سَمَاءً وَلا أَرْضاً ؟ فقال : على متنِ الرِّ بح^(٢) .

١٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً .. ﴾ [آية ٧] .

أي ليختبركم فيظهر منكم ما يجازيكم عليه ، لأنه إنَّما يجازي. على الفعل ، وإن كان قد عَلِمه قبل .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٢/١٦ والبحر المحيط ٢٠٤/٥ والدر المنثور ٣٢١/٣ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢ / ٥ وابن الجوزي ٢ ٩/٤ والسيوطي في الدر ٣٢٢/٣ وزاد نسبته إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، والحاكم وصحّحه .. وروى السيوطي عن أبي رَزِين قال : (قلتُ يا رسول الله : أين كان ربُّنا قبل أن يخلق خلقه ؟ قال : كان في عَمَاء ، ما تحتّه هواء ، وما فوقه هواء ، وحَلَق عرشه على الماء) أخرجه أحمد والترمذي وحسنّه ، قال الترمذي : عَمَاء أي ليس معه شيء .

١١ _ وقوله عز وجل ﴿ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ اللَّهِ عِنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَ

ويُقرأ ﴿ سَاحِرٌ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : قال أبو إسحاق (٢) : والسَّحْرُ عندهم باطلٌ ، فَكَأْنُهم قالوا : إِنْ هذا إلَّا باطلٌ (٣) .

اج وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَئِنْ أَخَرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ .. ﴾
 آية ٨] .

[قال ابن عباس :أي إلى أجل معدود] (٤) . وقال مجاهد أي إلى حين (٥) .

١٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [آية ٨] أَنَّهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ

⁽١) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وتحلف ، وهي من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٥٦/٢ .

⁽٢) أبو إسحاق هو الإمام الزَّجاج وقد تقدمت ترجمته .

⁽٣) قال الزجاج في معانيه كما في تفسير ابن الجوزي ٧٩/٤ .

⁽٤) الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري ٦/١٢ والقرطبي ٩/٩ وهو قول الجمهور ، وأصلُ الأمة الجماعة فعبَّر عن المدة والسنين بالأمة لأن الأمَّة تكون فيها ، وما بين الحاصرتين من الهامش .

⁽٥) الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ٦/١٢ وابن عطية ٢٤٦/٧ وجمع القرطبي بين القولين فقال : ومعنى ﴿ إِلَى أُمَّةٍ ﴾ أي إلى أجل معدودٍ ، فالأمة هنا المدة ، وهنو قول ابن عباس ومجاهد وجمهور المفسرين . اه. .

- ١٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَئِنْ أَذَفْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ [آية ٩].
 أي الكفار . ﴿ مِنَّا رَحْمَةً ﴾ أي رزقاً (!)
- ١٥ _ وقوله جل وعز ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَـرُوا وَعَمِلُـوا الصَّالِحَـاتِ ﴾ [آية ١١] .

استثناء ليس من الأول ، بمعنى « لَكِنْ » ويجوزُ أن يكون استثناءً من الهاءِ ، لأن تقديره : إنَّ الإنسان ، والانسانُ الجنسُ (٢) .

١٦ _ وقوله جل وعز ﴿ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْــزٌ أَوْ جَاءَ مَعَــهُ مَلَكٌ .. ﴾ [آية ١٢] .

أي كراهة أن يقولوا(7).

ثم قال تعالى ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ﴾ أي : إِنَّمَا عليك أَن تُنْذِرهم وليس عليك أَن تُنْذِرهم من الآيات بما اقترحوا .

١٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ .. ﴾ [آية ١٣] .

المعنى : كل سورةٍ منها مثــل سورةٍ منـــه (١) ﴿ وَادْعُــوا مَنِ

⁽١) أي هو على حذف مضاف ، وانظر جامع البيان للقرطبي ١٠/٩ .

⁽٢) قال الطبري ٨/١٢ : جاز استثناؤهم منه ، لأن الإنسان بمعنى الجنس ومعنى الجمع كقوله تعالى ﴿ وَالْعُصِرِ إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي نُحَسَّرٍ ﴾ . اهـ. ورجح ابن عطية أنه استثناء متَّصِلٌ ، وانظر المحرر الوجيز ٧٨٤٧

⁽٣) انظر معاني الفراء ٢/٥.

قال أبو حيان في البحر ٢٠٨/٥ : تحدّاهم أولاً بعشر سورٍ مفتريات ، قبل تحدّيهم بسورة ، إذ
 كانت هذه السورة مكية ، والبقرة مدنية ، ومقتضى التحدي بعشرٍ أن يكون قبل المعارضة =

اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ أي لِيُعِينكم .

١٨ _ وقوله جل وعز ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ، نُوَفِّ إِلَيْهِمْ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

قال الضحاك : يعني المشركين ، إذا عملوا عملاً جُوزوا عليه في الدنيا(١) .

وقال سعيد بن جبير: من عمل عملاً يريد به غير الله، جوزي به في الدنيا^(۲).

وقال مجاهد: من عمل عملاً ولم يُتقبل منه أعطى ثوابه في الدنيا(٣) .

مدي .
قال أبو جعفر : وأحسنُها قولُ الضَحَّاك ، لقوله بعد ذلك في أَوْلَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ﴾ .
قال مجاهد : ﴿ لا يُبْخَسُونَ ﴾ : لا يُنْقَصون (١) .

بسورة ، فلما نسبوه إلى الافتراء طلب منهم أن يأتوا بعشر مثله مفتريات ، وكأنه يقول لهم : هبوا أني اختلقتُه ، فأتوا أنتم بكلام مثله مختلق ، فأنتم عرب فصحاء مثلي ، لا تعجزون عن مثل ما أقدر عليه من الكلام ، وإنما عين بقوله ﴿ مثلِهِ ﴾ أي في حسن النظم والبيان وإن كان مفترى .

⁽١) الأثر في الطبري ١٢/١٢ والقرطبي ١٣/٩. وابن عطية في المحرر ٢٥٣/٧.

⁽٢) الأثر في الطبري ١١/١٢ وابن كثير ٢٤٤/٤ والدر المنثور ٣٢٣/٣.

⁽٣) الأثر في الطبري ١٣/١٢ وابن كثير ٢٤٤/٤ والدر المنثور ٣٢٤/٣ وعزاه إلى ابن أبي الشيخ عن مجاهد .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ١١/١٢ قال : « لا يُبْخَسون » أي لا ينقصون أجرهم ولكنهم يوفّونه فيها .

١٩ ـــ وقوله جل وعز ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيُّنةٍ مِنْ رَبِّهِ .. ﴾ [آية ١٧] .

قال عكرمة وإبراهيم ومنصور : يعني النبيَّ عَلَيْكُهُ . ﴿ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ جبريل عليه السلام(١) .

وقال ابن عباس ومجاهـد وإبـراهيم ﴿ شَاهِدٌ مِنْـهُ ﴾ أي جبريـل عَلِيْتِهِ (٢) .

وقال الحسن : ﴿ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ يعني لسانه (٣) .

وقال الضحاك: ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ محمدٌ عَلَيْكَ . ﴿ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ أي من الله وهـو جبرل عليـه السلام (٤) .

وقال أبو جعفر: حدثني سعيد بن موسى بِقَرقِيسْيَا قال: نا مخلد بن مالكِ ، عن محمد بن سَلَمة ، عن خُصَيف ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ قال: النبيُّ عَيِّسَةٍ ﴿ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْـهُ ﴾ قال:

⁽١) و (٢) الأثر في الطبري ١٦/١٢ وابس كثير ٢٤٥/٤ والـدر المنشور ٣٢٤/٣ وزاد نسبتـه إلى ابـن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤/١ والسيوطي في الدر ٣٢٤/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر والطبراني في الأوسط عن محمد بن على بن أبي طالب قال : قلتُ لأبي : إن الناس يزعمون في قوله تعالى ﴿ وَيَتْلُوه شَاهد منه ﴾ أنك أنت التالي ؟! قال : وَدِدت أَنِي أنا هو ، ولكنه لسانُ محمد عَلَيْكُم .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جريس ١٦/١٢ عن الضحاك ورجَّحه ، وأخرجه ابن كثير ٢٤٥/٤ وقال : وكلاهما قريب في المعنى ، لأن كلاً من جبيل ومحمد صلوات الله وسلامه عليه بلَّغ رسالة الله تعالى ، فجبيلُ بلّغها لمحمد ، ومحمد إلى الأمة .

جبريل عليه السلام^(١) .

قال أبو جعفر : تكون الهاءُ في ﴿ رَبِّهِ ﴾ للنبيِّ عَيَّكُ ، وفي ﴿ يَتْلُوهُ ﴾ تعود على البيَّنة ، لأنَّ البيَّنة والبيانَ واحد ، وفي ﴿ مِنْـهُ ﴾ تعود على اسم الله جلَّ وعزَّ (٢) .

وقول الحسن يحتمل المعنى أي ولسانُه يعبِّر عنه ويميِّزُ .

ويجوز أن تكون الهاء في ﴿ مِنْهُ ﴾ تعود على ﴿ مَنْ ﴾ .

وقيل: الشاهدُ القرآن ﴿ وَيَتْلُوهُ ﴾ يكونُ بعده تالياً شاهداً ﴿ وَمَنْ قَبْلِهِ ﴾ أي ومن قبلِ الشاهد، وقد قيل ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى ﴿ وَمَنْ وَبِيهِ ﴾ أي ومن قبلِ الشاهد، وقد قيل ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيُّنَّةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ يُعنى به النبيُّ عَيْقِينَةً والمسلمون، واستشهد صاحب هذا القول بقوله ﴿ أَوْلَئِكَ يُوْمِنُونَ بِهِ ﴾ والمعنى على القول الأول: أفمن كان على بيّنة من ربه، كالّذي يربد الحياة الدنيا وزينتها(٢)؟

٢٠ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إَمَامِـاً وَرَحْمَــةً ﴾

[آية ١٧] ٠

أَى يُصَدِّقه .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٦/١٢ وابن كثير ١٤٥٥٤ والسيوطي في الدر ٣٢٤/٣ .

⁽٢) انظر زاد المسير لابن الجوزي ٨٦/٤ .

⁽٣) هذا القول حكاه المفسرون عن الزجاج كما في زاد ابن المسير لابن الجوزي ٨٧/٤ أقول: وتوضيح معنى الآية: أفمن كان على نور واضح، وبرهان ساطع من الله عز وجل وهو النبي عليه وأتباعه المؤمنون، كمن كان يريد الحياة الدنيا؟ فجوابه محذوف، يريد أن بينهما تفاوتناً عظيماً وتبايناً بعيداً، فلا يستوي من أراد الله، ومن أراد الدنيا وزينتها، وإنما حُذِف لظهور المعنى، وانظر المحرر الوجيز لابن عطية ٢٦١/٧ وجامع أحكام القرآن للقرطبي ١٦/٩.

وقيل: هو معطوف على الشاهد، أي ويتلوه كتاب موسى.
وقال مجاهد: في قوله ﴿ وَمِــنْ قَبْلِــهِ كِتَـــابُ مُوسَى ﴾.
التَّوراة (١)

٢١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِـدُهُ .. ﴾ [آيه ١٧] .

قال قتادة : الأحزاب أهلُ المللِ كلهم(٢) .

وقال سعيد بن جبير: كنتُ إذا وجدتُ الحديث عن النبيِّ عَلَيْكُ صحيحاً ، أصبتُ مصداقهُ في كتاب الله ، فَأَفْكرتُ (٢) في قولِ النبيِّ عَلِيْكُ « ليسَ يسمعُ بي أحدٌ فلا يؤمنُ بي ، ولا يهوديٌّ ولا نصرانيٌّ إلَّا دَخَلَ النار »(٤) فطلبتُ مصداقه في كتاب الله ، فإذا هو

⁽١) الأثر في الـطبري ١٨/١٢ والـدر المنشور ٣٢٥/٣ قال : والمعنى : ومـن قبلـه جاء بالكتـاب إلى موسى .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير ۱۹/۱۲ ولفظه قال : الكفار أحزاب كلهم على الكفر . وذكره ابن
 الجوزي ٨٨/٤ .

 ⁽٣) في المُصباح ١٣٥/٢ : الفِكرُ بالكسر : تردُّد القلب بالنظر ، والتدبر لطلب المعنى ، وفكرتُ في الأمر من باب ضرَب ، وتفكَّرت فيه ، وأَفْكرتُ بالألف ، بمعنى التفكير ، والافتكار مثلُ العِبرة والاعتبار .

⁽٤) الحديث ذكره المصنف هنا بالمعنى ، وأخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٩/١٢ والسيوطي في الدر االمنثور ٣٢٥/٣ وعزاه إلى الطبراني وابن مردويه ، وأخرجه مسلم في صحيحه ١٣٢/١ عن أبي هريرة عن النبي عَلِيْكُ أنه قال « والذي نفس محمد بيده ، لا يسمع بي أحدٌ من هذه الأمة ، يهودي ولا نصراني ، ثم يموت ولم يُؤمن بالذي أرسلت به ، إلَّا كان من أصحاب النار » .

﴿ وَمَنْ يَكُفُرْ بِهِ مِنَ الأَحْزَابِ فَالنَّـَارُ مَوْعِدُهُ ﴾ والأحزابُ: أهلُ الأُديان كلِّها لأنهم يتحاربون (١).

٢٢ _ وَقُولُهُ جَلَ وَعَرْ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا ، أُوْلَئِكَ يَعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الأَشْهَادُ هَوُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ .. ﴾ [آية ١٨] .

قال الضحاك : الأشهاد الأنبياء والمرسلون (٢) ، قال الله جل وعز ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَوُّلَاهِ. شَهيداً ﴾ .

وقال مجاهد : الأشهاد الملائكة^(٣) .

وقال سفيان : سألتُ الأعمش عن الأشهاد فقال : هم الملائكة(٤) .

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ يُضَاعِفُ لَهُمُ العَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُسْصِرُونَ ﴾ [آية ٢٠] .

⁽١) في المصباح ١٤٤/١: الحزبُ الطائفة من الناس ، وألجمع أحزاب ، وتحزَّب القومُ: صاروا أحزاباً.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي ٨٩/٤ قال : وهو قول أبي صالح عن ابن عباس .

⁽٣) و (٤) الأثران في السطبري ٢١/١٦ والقرطبي ١٨/٩ وزاد المسير ١٩/٤ واحتسار ابسن كثير أن الأشهاد عام يشمل جميع الحلائق ، من الملائكة ، والرسل ، والأنبياء ، وسائر البشر والجان . اهـ. ابن كثير ٢٤٧/٤ .

قال قتادة : ما كانوا يستطيعون أن يسمعوا خبراً فينتفعوا به ، ولا يبصرون خيراً فيأخذوا به (١) .

وحكى الفراء عن بعض المفسرين أن المعنى : يُضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يعقلون (٢) .

وذهب إلى أن هذا مثل قولهم : جزيته فعله وبفعله .

ومن أحسنِ ما قيل فيه _ وهو معنى قول ابن عباس _ إن المعنى : لا يستطيعون أن يسمعوا الحقَّ سماع منتفع ، ولا يبصرونه بصر مهتد ، لاشتغالهم بالكفر الذي كانوا عليه مقيمين(٢)

وقد رُوي عنه ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ﴾ يعنسي : الآلهة(٤).

٢٤ - وقوله جل وعز ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالأَعْمَ والأَصَمِّ والبَصِيرِ
 والسَّمِيع .. ﴾ [آية ٢٢].

⁽١) الأثر في الطبري ٢٢/١٢ والقرطبي ١٨/٩ وتـفسير ابـن الجوزي ٨٩/٤ وعـزاه إلى ابـن عبـاس ومقاتل .

⁽٢). انظر معاني الفراء ٨/٢ والمعنى عنده: بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعونه، وبما كانوا يبصرون حجج الله ولا يعتبرون بها، فحذف الباء كما تقول العرب: لأجزينك ما عملت، وبما عملت.

⁽٣) ِ هَذَا مَا رَجَحَهُ الطَّبَرِي فِي جَامِعِ البِّيانَ ٢٣/١٢ وهُو قُولَ ابن عَبَّاسُ وقتادة .

⁽٤) حكاه الطبري في جامع البيان ٢٣/١٢ قال : وهذا قول رُوي عن ابن عبـاس ، من وجـه كرهت ذكره لضعف سنده ، والمعنى على هذا القول أن الآلهة لم يكن لها سمع ولا بصر . اهـ. وذكره ابـن الجوزي ٩١/٤ وهو قول ضعيف كما قاله الطبري .

قال الضحاك : الأعمى والأصمّ مثلٌ للكافر ، والبصيرُ والسميعُ مثلٌ للمؤمن^(١) .

قال أبو جعفر : وهذا قول حسنٌ يدل عليه قوله تعالى ﴿ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلاً ﴾ ؟ فدلَّ هذا على أن هذا لاتنين .

٢٥ __ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَقَالَ المَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إلَّا الَّذِينَ مَمْ أَرَاذِلُنَا .. ﴾ بشَراً مِثْلَنَا ، وَمَا نَرَاكَ التَّبِعَكَ إلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا .. ﴾ [آية ٢٧] .

الملات : الـــرؤساء ، والأراذل : الأشرار الذيـــن ليسوا برؤساء ، واحدهم أرذل (٢) .

٢٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ بَادِيَ الرَّأِي ﴾ [آية ٢٧] .

ويُقرأ ﴿ بَادَى الرَّأَي ﴾ (٣) بالهمز ، فمعنى المهموز ابتداء الرأي (٤) ، أي إنجا اتَّبعوك ولم يُفكِّروا ولم ينظروا ، ولو فكَّروا لم

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ۲٥/۱۲ عن ابن عباس وقتادة قالا : هذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن ، فأمَّا الكافر فصُمَّ عن الحق لا يسمعه ، وعَمِي عنه فلا يبصره ، وأما المؤمن فسَمِع الحقّ فانتفع به ، يه ، وأبصره فوعاه وحفظه وعمل به .

⁽٢) قال ابن قتيبة : أواذل جمع أوذل ، يقال : رجل رَذْلٌ ، وقد رَذُلَ رَذَالـة ورُذُولـة ، ومعنى الأواذل : الأشرار . اهـ. زاد المسير ٩٠/٤ .

⁽٣) هذه قراءة أبي عمرو كما في السبعة لابن مجاهد ص ٢٣٢ وقرأ الجمهـور ﴿ بَادِي الرَّأَي ﴾ بدون همز . والقراءتان سبعيتان .

⁽٤) ذَكُر ابن جرير المعنى على القراءتين ، ورجَّح قراءة من قرأ ﴿ بَادِيَ الرَّأْيِ ﴾ من غير همز ، قال لأن معنى الكلام : إلّا الذين هم أراذلنا في ظاهر الرأي ، وفيما يظهر لنا .

يتَّبعوك (١).

ومعنى الذي ليس بمهموز : اتَّبعوك في ظاهر الرأي ، وباطنُهم على خلافِ ذلك .

يُقال : بَدَا يَبْدُو : إذا ظهر(٢) .

ويحتمل أن يكون معناه : اتَّبعوك في ظاهر الرأي ، ولم يفكِّروا في باطنه وعاقبته ، فيكونُ على هذا القول بمعنى المهموز^(٣) .

٢٧ - وقوله جل وعز ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أُرَأَيْتُ مَ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَ إِ مِنْ
 رَبِّي ٠٠ ﴾ [آبة ٢٨]

أي على يقين وبيان ، وهذا جوابٌ لهم ، لأنهم عابوا من اتَّبعه ، فقال : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي ﴾ أي فإذا كنتُ على بيِّنةٍ من ربِّي ، فمن اتَّبعنى فهو بصير ، ومغفور له(٤) .

٢٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ .. ﴾ [آية ٢٨] .

⁽١) هذا المعنى ـــ والله أعلم ـــ هو الأظهر ، لأن مرادهم إنهم اتَّبعوك في ظاهر الـرأي من غير تفكَّـر ولا رويَّة ، وانظر أقوال المفسرين في المحرر الوجيز لابن عطية ٢٧٢/٧ .

 ⁽٢) هذا على قراءة ﴿ بَادِيَ الرَّأْيِ ﴾ من بَدَا يَبْـدُو ، إذا ظهـر ، فأمـا من همز فهـو من بَدأ يبـدأ ،
 وانظر الطبري ٢٧/١٦ والبحر المحيط ٢١٦/٥ .

⁽٣) انظر زاد المسير ٩٦/٤ ومعاني القرآن للزجاج ٤٨/٣.

⁽٤) قال ابن عطية في المحرر ٢٧٤/٧ : والاستفهام في الآية على جهة التقرير ، كأنه قال لهم : أرأيتم إن هَدَاني الله وأضَّلكم ، أأجبركم على الهُدى وأنتم كارهون ؟!

قال الفراء : يعني الرسالة ، لأنها نعمةٌ ورحمةٌ (١) . ٢٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَعَمِيَتُ عَلَيْكُمْ ﴾ [آية ٢٨]

أي لم تفهموها ، يُقال : عَمِيتُ عن كذا ، وعَمِيَ عليَّ كذا ، أي لم أفهمه ، والمعنى : فَعَمِيَتْ الرحمةُ .

ويُقرأ ﴿ فَعُمِّيَتْ ﴾^(٢) فقيـل هو مِثْلُ : دَخَـلَ الحَفُّ في رجلي مجازِّ^(٣) ، إِلَّا أن الرحمة هي التي تُعَمَّى ، وصاحبُها يَعْمَى .

وقال ابن مجر ، ﴿ وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ ﴾ : الإسلام والهدى ، والحكم والنبوة (٤) .

٣٠ _ ثم قال جل وعز ﴿ أَنْلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ﴾ [آية ٢٨] .

أي أنوجبها عليكم وأنتم كارهون لفهمها ؟

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ١٢/٢ .

⁽٢) قال ابن مجاهد في السبعة في القراءات ص ٣٣٢ : قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وابن عمر ﴿ فَعَمِيَتُ ﴾ بتخفيف الميم وفتح العين ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وكذلك حفص عن عاصم ﴿ فَعُمِّيَتُ ﴾ بضم العين وتشديد الميم . ه. .

⁽٣) قال ابن قتيبة: والمعنى على قراءة التخفيف: عميتُم عنها ، يُقال: عَمِي عليَّ هذا الأمر: إذا لم أفهمه، وعَميتُ عنه، بمعنى واحد، وقال الفراء ١٢/٢: وسمعتُ العرب تقول: قد عُمِّي عليَّ الخبرُ ، وعَمِيَ عليَّ بمعنى واحد ، وهذا ممَّا حوَّلت العربُ الفعلَ إليه وليس له ، ألا ترى قولَ العرب: دخل الخاتم في يدي ، والخُف في رِجْلي ، والرِّجلُ هي التي تدخل في الخُف ، والأصبع في الخاتم ، واستجازوا ذلك إذا كان المعنى معروفاً . اهد. .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٩/١٢ والبحر المحيط ٥/١٦ والدر المنثور ٣٢٦/٣ .

٣١ ــ ثم قال الله جل وعز ﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [آية ٢٩] . فدلَّ بهذا على أنهم سألوه أن يطردهم(١) .

٣٢ ــ ثم قال جل وعز ﴿ إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ [آية ٢٩] .

أي فيجازي من طَرَدهم على ما فَعَلَ .

قال الفواء : معنى ﴿ مَنْ يَنْصُرُنِي ﴾ : من يمنعني (٢) ؟

٣٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ ﴾ [آية ٣١] .

معنى « تَزْدَرِي » : تستقـلُ وتستـخِسُّ ، يُقـــال : زريتُ على الرجلِ : إذا عِبْتَه واستَخْسَسْتَ فعله ، وأزريتُ به : إذا قَصَّرتَ بهِ(٣) .

والمعنى : إنكم قلتم : إن هؤلاء اتَّبعوني في ظاهر الرأي ، وإنما أدعو إلى توحيد الله جلَّ وعزَّ ، فمنِ اتَّبعني قَبِلْتُه ، وليس عليَّ ما غاب (٤) .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٣/٢.

⁽٣) هذا قول الزجـــاج كما في معانيـــه ٩٨/٣ قــال القرطبـــي ٢٧/٩ : ﴿ تَزْدَرِي أَعْيُنْكُـــمْ ﴾ أي تستقل وتحتقر أعينكم ، والأصل تزدريهم ، حُذفت الهاء والميم لطول الاسم ، يُقــال : أزريتُ عليــه إذا عبتَه ، وزريتُ عليه إذا حقَّرته ، وأنشد الفراء :

يُبَاعِدُهُ الصَّادِينُ وَتُزْدَرِينِهِ خَلِيلَتُهُ وَيَنْهَ رُهُ الصَّغِيرُ

⁽٤) هذا قول ابن جرير في جامع البيان ٣٠/١٢ قال والمعنى : والله أعلم بضمائر صدورهم ، وهـو وليَّ أمرهم في ذلك ، وإنما لي منهم ما بدا وظهر ، وقد أظهـروا الإيمان واتبعـوني ، فلا أطردهـم . اهـ.

٣٤ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [آية ٣٢] .

وقرأ ابن عباس : ﴿ فَأَكْثَرْتَ جَدَلَنَا ﴾ (١) والجِدَال والجَدَال الجَدَال الجَدَال الجَدَال الجَدَال المِالغة في الخصومة (١) .

وقال مجاهد : ﴿ جَادَلْتَنَا ﴾ أي مارَيْتَنَا (٢) .

قال الزجَّاج : ومعنى ﴿ إِنْ كَانَ اللهُ يُرِيدُ أَنْ يُغُوِيَكُمْ ﴾ أي يضلَّكم ويُهلككم (٤) .

وقيل : يُخَيِّكُمْ .

وقال محمد بن جرير : ﴿ يُغْوِيَكُمْ ﴾ يُهلككم بعذابه ، حكى عن طيٍّ أصبَحَ فلانٌ غاوياً أي مريضاً ، وأغويته : أهلكته (٥) ، ومنه ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ (٦) .

١١ هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٢١/١ .

⁽٢) قال الزجاج ٤٩/٣ : الجدال : هو المبالغة في الخصومة والمناظرة ، وهـو مأخـوذ من الجل وشدَّة الفتل . وانظر أيضاً زاد المسير ٩٩/٤ .

⁽٣) الأثر في الطبري ٣١/١٢ والدر المنثور للسيوطي ٣٢٦/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٤) انظر زاد المسير ١٠٠/٤ وقد حكى عن ابن الأنباري ﴿ يُغويكم ﴾ يهلككم ، قال : وهـو قول مرغوب عنه .

⁽٥) انظر جامع البيان للطبري ٣٢/١٣ فقد ذكر هذا القول عن طبيء ، وقد ضعّف هذا القول ابن الأنباري .

⁽٦) سورة مريم آية رقم (٩٩) .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعــز ﴿ أَمْ يَقُولُــونَ افْتَــرَاهُ ، قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُــهُ فَعَلَــيَّ إِجْرَامِي .. ﴾ [آية ٣٠] .

أي إن اختلقته فعليَّ إثـمُ الاختـلاقِ (١) ﴿ وَأَنَــا بَرِيءٌ مِمَّــا تُجْرِمُونَ ﴾ أي من تكذيبكم .

ومن قرأ (أُجْرَامِي) بفتح الهمزة ، ذَهَبَ إلى جمع جُرْمِ (٢) .

٣٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَأُوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّه لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .. ﴾ [آية ٣٦] .

قال الضحاك : فدعا عليهم ، أي لمَّا أُخبِرَ بهذا (٢) ، قال : ﴿ إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِراً كَفَّاراً ﴾ (١) .

٣٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [آية ٣٦] .

قال مجاهد وقتادة : أي فلا تحزن (°) .

⁽۱) هذا مجاز بالحذف أي عقوبة إجرامي ، وجاء بـ « إن » الدالة على الشك لبيان أنه على سبيل الفرض والتقدير ﴿ قُلْ إِن افتريتُهُ ﴾ بخلاف إجرامهم فإنه محقَّق لا شك فيه ولهذا قال ﴿ وأنا بريء ممَّا تُجرمون ﴾ وهذا من لطائف أسرار القرآن .

 ⁽٢) ذكرها في البحر نقلاً عن النحاس ٢٢٠/٥ وفسرها ﴿ فعليَّ أَجْرَامي ﴾ أي فعليَّ آثامي ،
 وليست من القراءات السبع بل هي شاذة .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ٣٣/١٢ وأخرجه السيوطي في الدر ٣٢٦/٣ قال : « إن نوحاً لم يدع على قومه حتى نزلت عليه الآية ﴿ لَنْ يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مِن قد آمِن ﴾ فانقطع عند ذلك رجاؤه منهم فدعا عليهم » وعزاه إلى أحمد في الزهد وابن المنذر عن الحسن رضي الله عنه .

⁽٤) سورة نوح آية رقم (٢٧) .

 ⁽٥) الأثر أخرجه الطبري ٣٣/١٦ وابن الجوزي ١٠٠/٤ والسيوطي في الـدر ٣٢٧/٣ وهـو قول ابـن
 عباس .

قال أبو جعفر : وهو عند أهل اللغة حُزْنٌ مع استكانةٍ (١) . ٣٨ _ وقوله جل وعز ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ .. ﴾ [آية ٣٨] .

يُروى أنهم كانوا يمرُّون به وهو يصنع الفُلْك ، فيقولون : هذا الذي كان يزعم أنه نبيٌّ قد صار نجاراً (٢) .

٣٩ _ ثم قال جل وعـز ﴿ قَالَ إِنْ تَسْخُرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخُرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخُرُونَ ﴾ [أية ٣٨] .

أي إن تستجهلونا فنحن نستجهلكم كما استجهلتمونا(٣) .

. ٤ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ [آية ٣٩].

أي من يؤول أمره إلى هذا ، فهو الجاهل .

د عن ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنَّورُ .. ﴾ [قوله جل وعن ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنَّورُ .. ﴾

رُوي عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : أي وطلع

⁽١) في الصحاح ٩٠٧/٣ : المبتئسُ : الكارةُ والحزين « ولا تبتئس » : أي ولا تَعزَنْ ولا تَثْنَتُك ، قال حسان :

مَا يَقْسِمِ اللهُ اقْبَـلُ غَيْـرَ مُبْتَـئِسِ منْـهُ وَاقْعُــدْ كَرِيماً نَاعِــمَ البَــالِ ٢) انظر جامع البيان للطبري ٣٤/١٢ والبحر المحيط لأبي حيان ١٢١/٥ .

⁽٣) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٥٠/٣ وانظر زاد المسير ١٠٣/٤ وتفسير ابن عطية ٢٩٠/٧ .

الفجر ، كأنه يذهب إلى تنوير الصبح(١) .

قال عبد الله بن عباس: التَّنُور: وجهُ الأرضِ وكانت علامة بين نوجٍ وربه جلَّ وعن . أي إذا رأيتَ الماء قد فار على وجه الأرض ، فاركب أنت وأصحابُكَ السفينة (٢) .

وقال قتادة : التَّنُور : أعلى الأرض وأشرفُها ، وكان ذلك علامة له (٢) .

وكان مجاهد يذهب إلى أنه تنور الخابز⁽¹⁾ .

وقال الشعبي : جاء الماءُ من ناحية الكوفة(٥) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأن الله قد خبرنا أن الماء قد جاء من السماء والأرض ، فقال : ﴿ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ

⁽۱) هذا قول غريب مخالف لما عليه جمهور المفسريين ، ذكره ابن جريبر ٣٩/١٢ وابين الجوزي المحارث ١٠٥/٤ وابن كثير ٢٥٤/٤ قال : التنور فلق الصبح ، وتنويئر الفجر وهو ضياؤه وإشراقه ، ورجع ابن كثير قول ابن عباس أن التنور وجه الأرض فقال : وهو أظهر ، ومعناه صارت الأرض عيوناً تفور .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٣٨/١٢ وابن كثير ٢٥٤/٤ والسيوطي في الدر ٣٢٨/٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٣٩/١٢ وابن الجوزي ١٠٥/٤ والسيوطي ٣٢٩/٣ .

⁽٤) الأثـر في الـطبري ٣٨/١٢ وابـن كثير ٢٥٤/٤ وابـن الجوزي ١٠٥/٤ وهـو قول ابـن عبـاس.، وعكرمة ، والزهري ، ورجحه ابن جرير فقال : هو التنور الذي يُخبز فيه ، لأن هذا هو المعـروف من كلام العرب .

⁽٥) ذكر هذا القول ابن جرير الطبري ٤٠/١٢ وابن كثير ٤/٤٥٢ وقال : هذه أقوال غريبة .

السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ . وَفَجَّرْنَا الأَرْضَ عُيُوناً ﴾(١) فهذه الأقوال تجتمع في أنَّ ذلك كان علامةً .

٢٤ __ وقوله جل وعز ﴿ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ .. ﴾ [آية ٤٠] .

ق**ال مجاهد** : أي ذكراً وأنشى (٢) .

وقال قتادة : أي من كلِّ صنفين^(٣) .

والزوج في اللغة: واحدٌ معه آخر لا يستغني عنه. يقال عندي زوجان من الخِفَافِ، وما أشبة ذلك(٤).

٤٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ وأهلك إلَّا مَنْ سَبَــق عَلَيْــهِ الْقَـــؤُلُ .. ﴾ _ [آية ٤٠] .

أي : إِلَّا من سبقَ عليه القولُ بالهلاك .

⁽١) سورة القمر آية رقم (١١،١٢) -

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤٠/١٢ وعبارته عن مجاهد : ذكرٍ وأنشى من كل صنف ، وذكره ابن الجوزي ١٠٦/٤ وقال الزجاج : المعنى احمل زوجين من كل شيء .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ولفظه: من كلّ صنفٍ اثنين ، وقال الضحاك يعني بهما ذكراً
 وأنثى .

⁽٤) في المصباح: الزوج يكون واحداً ويكون اثنين ، وقوله تعالى ﴿ من كلِّ زوجين اثنين. ﴾ هو هنا. واحدٌ ، قال الأزهري : وأنكر النحويون أن يكون الزوج اثنين ، وهو عندهم الفردُ ، وهذا هو الصواب ، والعامة تخطى فتظن أن النزوج اثنان وليس ذلك من مذهب العرب ، إذْ كانوا لا يتكلمون بالزوج موحَّداً في مثل قولهم : زوج حمام ، وإنما يقولون : زوجان من حمام ، وزوجان من خفاف . اه. .

ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ آمَنَ ﴾ أي واحمل مَنْ آمَنَ . ٤٤ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [آية ٤٠] .

يروى عن ابن عباس أنه قال : حمل معه ثمانين (١) .

وقال قتادة : ما آمن معه إلّا ثمانية ، خمسة بنين ، وثلاث نسوة (٢).

٥٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللهِ مُجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا .. ﴾ [آية ٤١].

أي باللهِ إجراؤها وإرساؤها .

ومن قرأ ﴿ مَجْرَاها ومَرْسَاهَا ﴾ (٣) ذهب إلى أن المعنى : جريُها ورسُوُّها أي ثباتها .

. ورُوي عن أبي رجماء العُطَاردي أنه قرأ ﴿ باسْمِ اللهِ مُجْرِيهَ اللهِ مُجْرِيهَ اللهِ مُجْرِيهَ مَوْمُوسِيهَا ﴾ على النَّعْتِ^(١) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢ /٣٦ وابن كثير ٢٥٥/٤ والسيوطي في الدر ٣٣٣/٣ .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير ۲/۱۲ وابن الجوزي ۱۰۷/٤ قال : وهمو قول القرظي أيضاً وابن جرير .

⁽٣) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمر ، وعاصم في رواية أبي بكر ﴿ مُجْرِيها ﴾ بضم الميم ، وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ﴿ مَجْرِيها ﴾ بفتح الميم وكسر الراء ، وكان ابن كثير وابن عامر يفتحان الراء من ﴿ مُجْرَاها ﴾ والسين من ﴿ مُرْسَاها ﴾ وجميع هذه القراءات من المتواتر ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٣٣.

⁽٤) انظر القراءات وتخريجها مفصلة في زاد المسير لابن الجوزي ١٠٨/٤ والبحر المحيط لأبي حيان ٥/٥٢

٤٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَنَادَى ثُوحٌ ابْنَـهُ وَكَـانَ فِي مَعْـزِلِ .. ﴾ [آبة ٤٢] .

قال عبد الله بن عباس : ما بَغَتْ امرأةُ نبيٍّ قطُّ ، وكان ابنه (١) .
وقال سعيد بن جبير : هو ابنه ، لأن الله عز وجل خبَّرنــــا
بذلك (٢) .

وقال عكرمة : إن شئتم حلفتُ لكم أنه ابنه (٢٠) .

وقال الضحاك : هو ابنُه ، قال الله جل وعز ﴿ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ ﴾ (٤) .

وقال مجاهد: ليس هو ابنه، ويُبَيِّنُ ذلك قولَ الله تبارك وتعالى ﴿ فَلَا تَسْأَلَّنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (٥) .

قال الحسن: لم يكن ابنه وإنما ولد على فراشه فنُسِبَ إليه (١) .

والقول الأول أبينُ وأصحُّ ، لجلالةِ من قاله ، وأن قوله ﴿ إنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ ليس مما ينفي عنه أنه ابنُه ، وقد قال الضحاك : معناه : ليس من أهل دينك ، ولا من أهل ولايتك(٧) .

⁽١) الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري ١١/١٢ وابن كثير ٢٥٩/٤ وابن الجوزي ١١٣/٤ .

⁽٢) و (٣) و (٤) و (٥) و (٦) هذه الآثار عن السلف أوردهـا المفسرون الـطبري ، وابـــن الجوزي ، والسيوطي ، وغيرهم .

⁽٧) هذا هو القول الصحيح ، وهو الذي اختاره الجمهور ، فما زنت امرأة نبيِّ قط ، كما قال ابن عباس ، حبر الأمة وترجمان القرآن ، وإنما المراد ليس من أهل دينك وأهل ملتك ، وانظر ما قاله الحافظ ابن كثير في الحاشية الآتية .

وقال سفيان : معناه : ليس من أهلك الذين وعدتُك أن أنجيهم (١) .

قال أبو جعفر : وهذان القولان حَسَنَان في اللُّغةِ ، والأَوْلُ أُولَى .

ورَوَى أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قرأ ﴿ وَنَـادَى نُوحٌ ابنَه وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ ﴾ يريد : ابنها ، ثم حذفَ الألفَ (١) .

ومثل هذا لا يجوزُ عند أهل العربية علمتُه .

ويجوز أن يكون معنى ﴿ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ ﴾ أي في معزل عن دين أبيه ، ويكونُ في معزل عن السفينة ، وهذا أشبه .

ومعنى ﴿ يَعْصِمُنِي ﴾ : بمنعني .

¹⁾ قال الحافظ ابن كثير ٢٥٩/٤ : ﴿ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّه لِيس مِن أَهْلِك ﴾ أي من الذين وعدتك يانجائهم ، ولهذا قال ﴿ وأَهْلَكَ إِلا من سَبَقَ عَليهِ القَولُ ﴾ فكان هذا الولد ممن سبقَ عليه القول بالغرق ، لكفره ومخالفته أباه نوحاً عليه السلام ، وقد نصَّ غير واحد من الأئمة على تخطئة من ذهب في تفسير الآية إلى أنه ليس بابنه ، وإنما كان ابن زِنْية ، وقال ابن عباس وغير واحد من السلف : ما زنت امرأة نبي قطُ ، وقول ابن عباس في هذا هو الحقُّ الذي لا محيد عنه ، فإن الله عز وجلَّ أغيرُ من أن يمكن امرأة نبي من الفاحشة . اهـ.

وقال ابن الجوزي ١١٣/٤ : في الآية قولان : أحدهما : ليس من أهل دينك ، والشاني : ليس من أهلك الذين وعدتك نجاتهم ، وما رُوي عن مجاهد ، والشعبي ، والحسن أنه لم يكن ابنه ، وأن امرأته خانته ، يكون الكلام على ظاهره ، قال : والأول أصحُ لموافقته ظاهر القرآن ، ولاجتاع الأكترين عليه ، وهو أولى من رمي زوجة نبي بالفاحشة . اه. .

⁽٢) قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٨/٩: وهذه قراءة شاذة ، وهي مروية عن عليِّ كرَّم الله وجهه ، قال : وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد « ابنَها » فحذف الألف ، ولم يُجزه النحَّاس . اه.

٤٧ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ لَا عَاصِمَ اليَــوْمَ مِنْ أَمْــرِ اللهِ إِلَّا مَنْ
 رَحِمَ .. ﴾ [آية ٣٤].

فيه قولان :

أحلهما : أنه استثناء ليس من الأول^(١) .

والآخو: أنه على النسبة ، فيكون المعنى لا معصومُ (١) ، كما قال ﴿ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ ﴾ (١) أي مدفوق .

وذكر محمد بن جرير قولاً ثالثاً ، وزعم أنه أولى ما قيل فيه ، فقال : لا مانع اليوم من أمرِ الله ، الذي قد نزل بالخلق من الغَرَقِ والهَلاك ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ أيْ إِلَّا الله ، كما تقول : لا منجي اليوم إلا الله ، فمَنْ في موضع رفع ، ولا تجعل « عاصم » بمعنى معصوم ، ولا إلَّا » بمعنى « لكنْ » (٤٠) .

٤٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرَقِينَ ﴾
 [آية ٤٣].

⁽١) أي إنه استثناء منقطع والمعنى : لكنُّ من رحمه الله فهو يعصمه ، قال الزجاج .

⁽٢) على هذا القول يكون الاستثناء متصلاً ، و « عاصم » بمعنى « معصوم » كما قال الشاعـــر : وأمسى فؤادي به فاتناً أي مفتوناً .

⁽٣) سورة الطارق آية رقم (٦) وتمامها ﴿ تُحلِقَ من ماء دافق ﴾ بمعنى مدفوق .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ٢ ٢ / ٥٥ فقد قرَّر هذا الكلام وقال المعنى : لا عاصم اليوم يعصم من أمر الله إلا الله المذي رحمنا . أقول : وهذا القول وإن كان وارداً ، إلا أنه خلاف الظاهر ، والأظهر ما قاله الجمهور أن المعنى : إلا من رحمه الله فنجَّاه من الغرق ، قال في البحر ٥ / ٢٢٧ : وقرى ﴿ إِلَّا مَنْ رُحِمَ ﴾ بضم الراء مبنياً للمفعول ، وهسذا يدل على أن المراد به مَنْ » _ في قراءة الجمهور الذين فتحوا الراء _ هو المرحوم لا الراحم . اهـ.

قال الفراء: أي حال بين ابن نوج وبين الجبل الماءُ ، فكان من المغرقين (١) .

٩٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ .. ﴾ [آية ٤٤] .
 قال قتادة : أي ابلعي كل ماءٍ عليك ﴿ وَيَـا سَمَـاءُ أَقْلِعِـي ﴾

أي لا تمطري^(٢) .

ثم قال جل وعز ﴿ وَغِيضَ المَاءُ ﴾ .[آية ٤٤] ·

قال مجاهد: أي: نَقَصَ^(٣).

وقال قتادة : أي ذَهَب (٤) .

ثم قال جل وعز : ﴿ وَقُضِيَ الأَمْــرُ ﴾ أي : قُضِي الأَمــر بهلاكهم .

ثم قال : ﴿ وَاسْتَوَتْ عَلَى الجُودِيِّ ﴾ [آبة ٤٤] · قال الضَّحاك : هو جبل الموصل(٥) .

. ه _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّه عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ [آية ٤٦] .

في معناه أقوال:

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ١٧/٢ وورد في المخطوطة « وحال بين نوح وبين الجبل » وصوابه ما أثبتناه « وحال بين ابن نوح وبين الجبل الماء فكان من المغرقين » كما في معاني الفراء لأن ابنه هو الذي غرق ، حيث حال الموج بينه وبين وصوله إلى الجبل .

⁽٢) و (٣) و (٤) و (٥) الآثار كلها قد ذكرها الطبري ٤٧/١٦ والقرطبي ٤١/٩ والـدر المنشـور ٣٣٤/٣ .

منها: أن المعنى أنه ذو عملٍ غيرِ صالح^(١). وقيل: إنَّ عملَه عَمَلٌ غير صالح.

وقال قعادة: معناه إن سؤالكَ إيَّايَ ما ليسَ لك به علمٌ في قوله ﴿ سَآوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ المَاءِ ﴾ عَمَلٌ غير صالح ، وهذا عملٌ غير صالح .

قال أبو جعفر : وهذا أحسن ما قيل فيه ، لأن عبد الله بن مسعود قرأ ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غيرُ صَالِحٍ أَن تسألني ما ليس لك به عِلمٌ ﴾ (٣) .

٥١ _ وقوله جل وعز ﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ مَا وَعَلَى أَمْمِ مِمَّن مَعَكَ .. ﴾ [آية ٤٨] .

قال محمد بن كعب: قد دخل في هذا كل مؤمن إلى يوم القيامة ، ودخل في قوله ﴿ وَأُمَمُ سَنُمَتُّعُهُم ﴾ كلُّ فاجر إلى يوم القيامة (٤) .

⁽١) هذا قول الزجاج كما في زاد المسير لابن الجوزي ١١٤/٤ وعلى هذا القـــول يكـــون على حذف مضاف

 ⁽٢) ذكره الطبري ٥٣/١٢ عن قتادة ، وابن الجوزي ١١٤/٤ قال : وهو قول ابن عباس ، وقتادة ،
 وهذا ظاهر ، لأنه تقدَّم السؤال فيه في قوله ﴿ رَبِّ إِنَّ الْنِي مِن أَهْلِي ﴾ فرجع الضمير إليه .

 ⁽٣) هذه ليست بقراءة ، وإنما هي محمولة على جهة التفسير من ابن مسعود رضي الله عنه .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ٢ /٥٥/ عن محمد بن كعب القرظي ، وأخرجه السيوطي في الـدرَ ٣٣٧/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ .

وقال الضحاك: نحواً من هذا ، إلَّا أنه بِخِلاف هذه الأَلفاظ^(۱) ، وتقديرُه في العربية على مذهبه: على ذرِّية أمم ممّنْ معك ، وذريّبة أمم سنمتّعهم ، ثم حذف ، كا قال ﴿ وَاسْأَلِ القَرِيَةَ ﴾ .

٥٢ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ العَيْبِ نُوْحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ وَ٢ ــ ثُمْ قَالُ هَذَا .. ﴾ [آية ٤٩].

أي : ما أوحيناه إليك من خبرِ نوح ، لم تكن تعلمه أنتَ ولا قومك ، لأنهم ليسُوا أهلَ كتاب^(٢) .

٥٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْـهِ أَجْـراً إِنْ أَجْـرِيَ إِلَّا عَلَـى
 الَّذِي فَطَرَنِي .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال مجاهد : أي خلقني^{(٣} .

٤٥ __ وقولـه جل وعـز ﴿ وَيَـا قَوْمِ اسْتَغْفِـرُوا رَبَّكُـمْ ثُمَّ ثُوبُـوا إلَيْــــهِ يُرْسِلَ
 السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً .. ﴾ [آية ٥٢].

يُروى أنهم كانوا أصحابَ زروع ، وعمارة ، وكانوا يسكنون

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٥/١٢ فقد ذكر قول الضحاك مفصَّلاً .

⁽٢) الإشارة في قوله ﴿ تلك ﴾ تعود إلى القصص والأخبار التي ذُكرت في هذه السورة أي هذه القصة وأشباهها من أخبار الغيوب السالفة التي لم تشهدها يا محمد ، نعلمك إياها بواسطة الوحى .

⁽٣) ذكره الطبري ٧/١٢ عن قتادة . والسيوطي في الدر ٣٣٤/٣ .

رمالاً بين الشام واليمن ، فبعثت عليهم الريح فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أدبارهم فتقطعهم (١) .

و ﴿ مِدْرَاراً ﴾ على التكثير : أي يتبع بعضُها بعضاً(٢) .

٥٥ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ .. ﴾ [آية ١٠] .

قال مجاهد: أي شدَّةً إلى شدتكم (٣) .

وقال غيره : كانوا قد أقاموا ثلاث سنين لا يُولد لهم(٤) .

٥٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِن نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضَ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ .. ﴾ [آية ٥٤] .

قال مجاهد: أصابَتكَ بسوء أي بجنونِ بسبِّك إياها(٥) .

ويقال : عَراه واعتراه واعترَّه : إذا ألمَّ به (١) ، ومنه ﴿ وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرُّ ﴾ (٧) وقال الشاعر :

١١٠) انظر جامع البيان للطبري ٢٢٠/٨ والبحر المحيط ٣٢٣/٤ وتفسير ابن كثير ٣٢١/٣ .

⁽٢) قال القرطبي ١/٩ و ٥ مِدْراراً » منصوب على الحال ، وفيه معنى التكثير ، أي يرسل السماء بالمطر متنابعاً يتلو بعضه بعضاً .

⁽٣) الأثر أخرجــه ابن جرير ٨/١٢ والقرطبي ١/٩ وابن الجوزي في زاد المسير ١١٧/٤ .

 ⁽٤) قال أبو حيان في البحر ٢٣٣/٥ : حُبس عنهم المطر ثلاث سنين ، وعقِمتْ أرحامُ نسائهم .

 ⁽٥) الأثر أخرجه الطبري ٩/١٢ وابن الجوزي ١١٨/٤ وابن كثير ٢٦٢/٤ .

 ⁽٦) قال ابن قتيبة : يُقال عراني كذا ، واعتراني : إذا ألم بي . زاد المسير ١١٨/٤ .

⁽٧) سورة الحج آية رقم (٣٦) .

أَتَيْتُكَ عَارِياً خَلَقاً ثِيَابِي عَلَى خَوْفِ تُظَانُّ بِيَ الظُّنُونُ (١)

المعنى : ما نقولُ إِلَّا أَصابَكَ بعضُ آلهتنا بجنون ، لسَبِّكَ إِيَّاهَا . ٥٧ _ وقوله عز وجمل ﴿ قَالَ إِنِّي أَشْهِـدُ اللهَ واشْهَـدُوا أَنْسي بَرِيءٌ مِمَّا ثَمَّ لَا تُنْظُرُون ﴾ [آية ٥٠] .

وهذا من علاماتِ النبوَّةِ ، أن يكون الرسولُ وحده ، يقول لقومه « فَكِيدونِي جَمِيعاً » وكذلك قال النبيُ عَيِّقَةٍ لقريشٍ ، وقال نوحٌ عَيِّقَةٍ هُو فَأَجْمِعُ وا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُلَيْكُمْ غُمَّةً ﴾ (٢) .

٨٥ _ ثم قال جل وعز ﴿ إِنِّي تُوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ
إِلَّا هُــَوۡ آخِذُ بِنَاصِيَتِهَا .. ﴾ [آية ٥٦] .

أي هي في قبضته ، وتنالُهَا قدرتُه^(٣) .

⁽١) البيت للنابغة وهو في ديوانه ص٢٢٢ بشرح ابن السكيت بلفظ «على خَوْفٍ تُظَـنُ بيَ الطُّنُونُ »، وغريب القرآن ٢٠٥ وزاد المسير لابن الجوزي ١١٨/٤ واللسان مادة عرى وقد جاء في المخطوطة «على نوف » وصوابه «على خوف » كما في الديوان ولسان العرب .

⁽٢) سورة يونس آية رقم (٧١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٢٣/٧ « وكان هذا القول معجزةً له ، وذلك أنه حرَّض جماعتهم عليه ، مع انفراده وقوتهم وكفرهم ، فلم يقدروا على نيله بسوء ، قال : ومعنى ﴿ تُنْظِرُونِ ﴾ : تؤخروني ، أي عاجلوني بما قدرتم عليه » . اهـ.

⁽٣) قال في البحر ٥/٢٣٤ : وقوله تعالى ﴿ آخِذٌ بناصيتها ﴾ تمثيل ، إذْ كان القادرُ المالكُ ، يقود المقدور عليه بناصيته ، كما يُقاد الأسير والفرس بناصيته ، حتى صار عُرفاً على الحيوان .. وقال الطبري ٢٠/١٢ : أي ليس من شيء يدبُّ على الأرض ، إلَّا والله مالكه ، وهو في قبضته وسلطانه ذليل له خاضع . اهـ. .

٥٩ ــ ثم قال جل وعز ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آبة ٥٦] .

قال مجاهد : أي على الحقّ ، أي يجزي المحسن بإحسان، ، والمسيء بإساءته ، لا يظلم أحداً ، ولا يقبل إلّا الإيمان به(١) .

قال أبو جعفر : والصراطُ في اللغة : المنهاجُ الـواضح . والمعنى : إنَّ الله جل ثنـاؤه وإن كان يقـدر على كل شيءٍ (٢) ، فإنـه لا يأخذهم إلَّا بالحق .

٦٠ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا ﴾ [آية ٥٠] .

أي لا تقدرون له على ضَرَره إذا أراد إهلاككم .

وقيل: لا يضرُّه هلاككم إذا أهلككم ، أي لا تُنقِصونه شيئاً ، لأنه سواء عنده أكنتم أم لم تكونوا^(٣).

٦١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ [آية ٥٧].
 أي يحفظني من أن ينالني بسوء^(١).

٦٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [آية ٥٩] .

⁽١) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٢٠/١٢ وزاد المسير لابن الجوزي ١١٨/٤ .

⁽٢) في المخطوطة « يقدر على شيء » وصوابه ما أثبتناه « على كل شيء » كما نقله عنه القرطبي في جامع الأحكام ٣/٩ه .

 ⁽٣) ذكر هذا القول الطبري في جامع البيان ٢١/١٢ بصيغة التضعيف: وقيل.

 ⁽٤) هكذا ورد في المخطوطة « من أن ينالني بسوء » ، ولعل صوابه « يحفظني من أن تنالوني بسوء »
 كما في القرطبي ٥٣/٩ .

العنيد ، والعَانِدُ : المدافعُ بغير حقِّ (١) . ٦٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ﴾ [آية ٦٠] . أي وأُلْحقوا .

ومعنى ﴿ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴾ غير تخسيرٍ لكم ، إذا ازددتم كفراً (٢) .

٦٤ __ وقوله جل وعز ﴿ وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللهِ لَكُمْ آيَةً ﴾ [آية ٦٤].
يُروى أنها خرجت من صخرة (٣).

٦٥ _ وقوله جل وعز ﴿ فَيَأْخُلَكُمْ عَلَاكِ قَرِيبٌ ﴾ [آية ٦٤] . أي قريب ممَّن مسَّها .

٦٦ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ [آية ٦٧] .

⁽١) في الصحاح ٥١٣/٢ : عَنَد عن الطريق : أي عَدَل فهو عَنُودٌ ، وعَنَد يَعْنِـدُ بالكَسَر عُنُـوداً أي خالـف وردَّ الحقَّ وهـو يعرف ، وجمع العنيـد عُنُدٌ . اهـ. وقـال ابن قتيبـة : العَنُـودُ ، والعَنِيـدُ ، والعاندُ : المعارضُ بالخلاف عليك .

⁽٢) هذا قول الفراء في معانيه ٢٠/٢ قال : وهذا كقولك للرجل : ما تزيدني إلَّا غضباً أي غضباً عليك ، وهذا القول مروي عن مجاهد قال : ما تزدادون أنتم إلَّا خساراً ، واختاره الطبري وابن عطية ، والأقر ، ما ذكره في البحر ٢٣٩/٥ : أن المعنى : إن اتبعتكم فيما دعوتموني إليه ، لم أزدَدْ إلَّا نحسراناً في الدين ، فأصير من الهالكين الخاسرين . اهـ. وهو مروي عن مقاتل ، كا ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٢٥/٤ أقول : ويؤيده قوله تعالى قبله ﴿ فمن ينصرني من الله إن عصيتُه ﴾ ؟ فهو كالدلالة على المعنى .

 ⁽٣) انظر تفصيل القصة في جامع البيان ٢٥/١٢ وتفسير ابن كثير ٣٦/٣ .

قال قتادة : أي ميتين (١) .

٦٧ _ وقوله جل وعز ﴿ كَأَنْ لَمْ يَعْنَوْا فِيهَا ﴾ [آية ٦٨] ٠

قال قتادة : أي كأن لم يعيشوا فيها(٢) .

قال الأصمعي: المغاني: المنازل.

قال غيره : غَنِيتُ بالمكان إذا نزلت به .

والمعنمي : كأن لن يُقيموا فيها في سرورٍ وغبطة (٢) .

٦٨ _ وقوله جل عز ﴿ وَلَقَهُ جَاءَتْ رُسُلُنَهَ إِبْرَاهِهِ مَ بِالسَبُشْرَى ﴾ ٢٨ _ وقوله جل عز ﴿ وَلَقَهُ خَاءَتْ رُسُلُنَهَ إِبْرَاهِيهِمَ بِالسَبُشْرَى ﴾

أي بالبشري بالولد .

٦٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾ [آية ٢٩] · ويُقرأ ﴿ قَالَ سِلْمٌ ﴾ (^{٤)} .

قَالَ الفُراء : سِلْمٌ وَسَلَامٌ واحد ، كَا يَقَالَ : حِلَّ وَحَلَالٌ (°) . • ثم قال جل وعزَّ ﴿ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ﴾ [آية ٦٩] . ٧٠ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ﴾

⁽١) و(٢) الأثران عن قتادة في الطبري ٦٨/١٢ وابن كتير ٤٣٩/٣ والبحر المحيط ٣٣١/٤ .

⁽٣) ۚ فِي الصحاح : غَنِيَ بالمكان : أي أقام به ، وغَنِي أي عاش ، والمغنى : واحد المغاني وهي المواضع التي كان بها أهلها وسُكَّانها .

رع) هذه قراءة حمزة والكسائي ﴿ قَالَ سِلْمٌ ﴾ وهي من القراءات السبع كما في السنشر ٢٩٠/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٣٣٧ .

رُوى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: هو النضيج، وكذلك قال قتادة (١).

وقال الضحاك : هو الموقّد عليه حتى ينضج (٢) .

وقول أبو عبيدة ﴿ حَنِيدٍ ﴾ بمعنى محنوذ أي مشوي ، يقال : حَنَذْتُ فرسي أي عَرَّقْتُهُ(٣)

والمعنى : فما أبطأ إذ تَضَيَّفُوه بأن جاءهمْ بعِجْلٍ ، ثم حذفَ الباءَ من « أَنْ »(٤) .

وقيل: الرسل « جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل » عليهم السلام ﴿ بِالْبُشْرَى ﴾ البشارة بإسحاق(٥).

وقيل: البشارةُ بهلاك قوم لوط (٦).

٧١ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ .. ﴾
 ١٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ .. ﴾

⁽١) و (٢) الأثران في الـطبري ٧٠/١٢ وزاد المسير ١٢٨/٤ وقـال ابـن كثير : الحنيـذ : المشوي على الرَّضَف وهي الحجارة المحماة .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٩٢/١ والطبري ٦٩/١٢ وانظر أيضاً معاني الفراء ٢١/٢ .

⁽٤) قال ابن الجوزي ١٢٨/٤ : ما أقام حتى جاء بعجل حنيدٍ أي نضيج _ وهو قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة _ لأنه ظنّهم أضيافاً ، وكان الملائكة قد جاءته في صورة غِلْمَان وِضَاء _ أي حسان _ .

⁽٥) مما يدل على هذا القول قوله تعالى ﴿ فَبشَّرناها بإسحاق وَمن وراء إسحاق يعقوب ﴾ .

⁽٦) هذا قول قتادة كما في زاد المسير لابن الجوزي ١٢٧/٤ وذكر القولين الطبري ٦٨/١٢ .

يقال : نَكِرَ ، وأَنْكَرَ ، واستنكر ، بمعنى (١) .

قال قتادة : كان الضيف إذا نزل ولم يأكل ، رأوا أنه لم يأت بخير ، وأنه قد أتى بشرِّ (٢) .

٧٢ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ﴾ [آية ٧٠] ٠

أي أضمر.

﴿ قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَا عَوْمِ لُوطٍ ﴾ أي أُرسلنا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴾ أي أُرسلنا بالعذاب ﴿ وَامْرَأْتُهُ قَائِمَةٌ ﴾ وهو قاعد(٣) .

فيه أقوال:

أحسنُها : أَنِه لمَّا لم يأكلوا نكرهم وخافهم ، فلمَّا قالوا : لاَ تخف وخبرُّوه أنهم رسلٌ ، فَرِح بذلك ، فضحِكَتْ امرأتُه سُروراً بفرحه (٤) .

⁽١) في المصباح ٢٩٦/٢ : أنكرتُه إنكارًا : خلاف عرفته ، ونكِرْته مثـل تَعِبْتُ كذلك غير أنـه لا يتصرف . وقال أبو عبيدة في مجاز القـرآن ٢٩٣/١ : نكِرَهـم ، وأنكرهـم ، واستنكرهـم سواء ، قال الأعشى :

فَأَنْكَرَثْنِي وَمَا كَانَ الَّذي نَكِرَتْ مِنَ الحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ والصَّلَغَا (٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢١/١٢ وابن الجوزي في زاد المسير ١٢٨/٤ وأبو حيان في البحر المحيط (٢) ٢٤٣/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٣٣٦/٣ .

⁽٣) قال الطبري ٧/١٢ : ﴿ وامرأته قائمة ﴾ قيل : كانت قائمة من وراء السّتر تستمع كلام الرسل ، وقيل : كانت قائمة تخدم الرسل وإبراهيم جالس معهم .

⁽٤) هذا ما اختاره أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٣/٥.

وروى الفراء أن بعض المفسرين قال: المعنى: فبشرناها المسادة فضحكت (١).

قال أبو جعفر : وهذا القول لا يصحُّ ، لأن التقديم والتأخير لا يكون في الفاء^(٢) .

وقيل : فضحكت فحَــاضَتْ . وهذا قولٌ لا يُعْرَفُ ولا يَصحُّ (") .

وقيل: إنها كانت قالت له: أحْسِبُ أن هؤلاء القوم سينزل به عذابٌ ، فضُمَّ لوطاً إلَيك ، فلمَّا جاءَ الرسلُ بما قالته سُرَّتْ بهِ فضحكت ، وهذا إن صحَّ إسنادُه فهو حسنٌ (٤).

وقال قتادة : ضحكت من غفلة القوم وقد أتاهم العذاب(°).

٧٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ [آية ٧١] .

قال الشعبي : الوراءُ : ولد الولد (٦) .

⁽١) انظر معاني الفراء ٢٢/٢ وقد رجَّح أنها إنما ضحكت سروراً بالأمر ، فأتبعوها البشري بإسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب ، فضحكت ، فكانت البشارة بعد الضحك .

⁽٢) لأن الفاء في اللغة العربية تفيد الترتيب والتعقيب ، وهذا ينافي القول بالتقديم والتأخير .

⁽٣) وكذلك قال الفراء في معانيه ٢٢/٢ قال : وأما قوله ٥ فضَحِكتُ » بمعنى حاضت ، فلم نسمعه من ثقة ، وكذلك قال الزجاج في معانيه ٦٢/٣ : وأمَّا من قال « ضَحِكتُ » بمعنى حاضت فليس بشيء .

 ⁽٤) هذا القول ذكره ابن الجوزي في تفسيره ١٣١/٤ وعزاه إلى أبن الأنباري .

⁽٥) الأَثْرُ أخرجه ابن جرير ٧٢/١٢ وابن كتير ٢٦٥/٤ ورجحه الطبري في جامع البيان .

⁽٦) الأثر في تفسير الطبري ٧٢/١٦ وتفسير ابن الجوزي ١٣١/٤ قال : واحتاره أبو عبيدة . قال القرطبي ٦٩/٩ : بُشِّرت بولد يكون نبياً ويلد نبياً ، فكان هذا بشارة لها بأن ترى ولدَ ولدِها .

وقال بعض أهل النَّظُر : في هذا دليل على أن إسماعيل هو الذَّبِيحُ ، لأنها بُشِّرت بأنها تعيش حتى يولد إسحاق ، وحتى يولد لإسحاق يعقوبُ ، وكيف يؤمر بذبحه وقد بُشِّرت بأن يولد له (١) .

٥٧ __ وقولـه جل وعـز ﴿ قَالَتْ يَا وَيْلَتَـى أَأْلِدُ وَأَنـا عَجُـوزٌ وَهَـذَا بَعْلِــي شَيْخاً ﴾ [آية ٧٢].

قال الفراء: يُروى أنه كان لها حين بُشِّرت ثمانٍ وتسعون سنة ، وإبراهيم أكبر منها بِسَنة (٢) .

٧٦ _ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ ﴾ [آية ٧٤] .

قال قتادة : أي الفزع^(٣) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَجَاءَتْهُ البُشْرَى ﴾ [آية ٧٤]

قال قتادة : بَشَّرُوه بأنهم إنما أتُوْا بالعذاب إلى قوم لوط ، وأنه لا يخاف (١) .

⁽¹⁾ قال الحافظ ابن كثير ٢٦٥/٤ : أي بشرناها بولد لها يكون له ولد وعَقِبٌ ونسل ، فإن يعقوب ولد إسحاق ، ومن ههنا استدل بعضهم بهذه الآية على أن الذبيح هو إسماعيل ، ويمتنع أن يكون إسحاق لأنه وقعت به البشارة ، وأنه سيولد له يعقوب ، فكيف يُؤمر إبراهيم بذبحه وهو طفل صغير ، ولم يُولد له يعقوب !! وهذا من أحسن الاستدلال وأصحّه وأبينه .

 ⁽٢) ذكره الفراء في معانيه ٢٣/٢ وابن الجوزي ١٣٢/٤ وعزاه إلى ابن عباس ، وذكر الطبري عن
 بجاهد أنها كانت ابنة تسع وتسعين سنة ، وإبراهيم ابن مائة وعشرين سنة .

⁽٣) و(١) الأثران عن قتادة أخرجهما الطبري ٧٧/١٢ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤١/٣.

قال معمر : وقال غير قتادة : بشُّروه بإسحاق (!)

وروى حُميدُ بن هلالٍ عن جُنْدبٍ عن حُذَيفَةَ قال المجادلةُ ها هنا أنه قال هم : أرأيتم إن كان فيهم خمسون من المسلمين أتُهْلِكُونهم ؟ قالوا : لا ، قال : فإن كان فيهم أربعون ؟ قالوا : لا ، قال : فإن كان فيهم قال : فإن كان فيهم عشرون ؟ قالوا : لا ، قال : فإن كان فيهم عشرون ؟ قالوا : لا ، قال : فإن كان فيهم عشرون ؟ قالوا : لا ، قال : فإن كان فيهم عشرة أو خمسة ؟ _ شك حُميدٌ _ قالوا : لا . قال قتادة نحواً منه ، قال : فقال _ يعني إبراهيم _ قومٌ (٢) ليس فيهم عشرٌ من المسلمين لا خير فيهم ، قال عبد الرحمن بن سَمْرَة : كانوا أربعمَائَةِ ألفٍ (٣) .

٧٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَـا لُوطَـاً سِيءَ بِهِــمْ .. ﴾ [آية ٧٧] .

أي : سَاءَه مجيئُهم لَمَا يَعْرِفُ من قومه(١) .

ورُوي أنهم أتوه واستضافوه ، فقام معهم وكانوا قد أمروا أن لا

⁽١) أخرجه ابن جرير ٧٨/١٢ والقرطبي ٧٢/٩ .

⁽٢) سقط من المخطوطة لفظة « قوم » وأثبتناها من القرطبي ٧٢/٩ والدر المنثور ٣٤١/٣ .

 ⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٤١/٣ وعزاه إلى عبد الرزاق ، وأبي الشيخ ، عن قتادة ،
 ورواه القرطبي في جامع الأحكام ٧٢/٩ وذكر نحوه ابن الجوزي في زاد المسير ١٣٤/٤ .

⁽٤) أي من سفههم وجهلهم ، قال ابن جريس ٨١/١٢ : ساءه مجيئهم وضاقت نفسه غماً ، لأنه خاف عليهم من قومه أن يرتكبوا معهم الفاحشة .

يهلكوهم حتَّى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات ، فقال لهم : إن قومي شرُّ خلق الله ثلاث مرات(١) .

٧٨ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعاً .. ﴾ [آية ٧٧] .

قال أبو العباس: يقال: ضقت بالأمر ذرعاً إذا لم تجد في قدرتك القيام به ، وهو مأخوذ من الذراع ، لأن فيها القوة (٢) .

٧٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴾ [آية ٧٧] ٠

قال مجاهد: أي شديد. وذلك يُعرفُ في اللغة ، يقال: وذلك يُعرفُ في اللغة ، يقال : عَصِيبٌ ، وعَصَبْصَبٌ : للشديد المنكر(٣) .

٨٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ .. ﴾ [آية ٧٨] .

قال ابن عباس: أي يُسرِعون (٤) .

وقال مجاهد : يُهروِلون في المشي^(٥) .

وقال أهل اللغة : يقال : أُهْرِعَ : إذا جاء مسرعاً ، وكان مع

⁽١) ذكره أبو حيان في البحر ٢٤٦/٥ قال : لمَّا وصلوا إليه قالوا : إنا نريد أن تُضيفنا الليلة ، فقال لهم : أوّما سمعتم بعمل هؤلاء القوم ؟ فقالوا : وما عملهم ؟ فقال : أشهدُ بالله إنهم شرُّ قوم في الأرض ، وقد كان الله تعالى قال للملائكة : لا تعذَّبوهم حتى يشهد عليهم لوطَّ أربع شهادات ، فلما قال ذلك ، قال جبيل : هذه واحدة ، وكرَّر لوط الشهادة أربع مرات .

⁽٢) أ في الصحاح ٣/ ٢١ : ضِقتُ بالأَمْرِ ذرعاً : إذا لم تطقه ولم تَقْوَ عليه .

⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ١٨٣/١ ولسان العرب مادة عصب .

⁽٤) و(٥) انظر قول ابن عباس ومجاهد ، في الطبري ٨٣/١٢ والدر المنثور ٣٤٢/٣ .

ذلك يُرْعَدُ^(١) .

٨١ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٧٨] .

فيه أقوال :

أحسنها قول مجاهد ، قال : يريد : نساءَ أمته (٢) ، ويقوِّيه قولُ الله جَلَّ وعز ﴿ وَأَزُواجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ (٢) .

ويُروى أنَّ أَبَيَّ بنَ كعبٍ ، وابنَ مسعودٍ قَرَءا ﴿ وأزواجهُ أُمَّهَاتُهُم وَهُو أَبٌ لهُم ﴾(١) .

وقيل : المعنى هؤلاء بناتي إن أسلمتم^(٥) .

وقيل: كان في ملَّتهم جائزٌ أن يتزوج الكافر المسلمة .

وقال عكرمة : لم يعرض عليهم بناته ولا بناتِ أمته ، وإنما قال لهم هذا لينصرفوا(١) .

⁽١) قال الجوهـري ٣٠٦/٣ : الإهـراع : الإسراع ، وأهـر عَ الرّجـل : إذا كان يُرعَـدُ من غضب ، أو حمَّى ، أو فزع .

⁽٢) الأثر في الطبري ٨٥/١٢ وابن كثير ٢٦٨/٤ والقرطبي ٧٦/٩ قال في البحر ٢٤٦/٥ : ويــدل عليه أنه كان له ابنتان ، ولا يمكن أن يزوِّج ابنتيه من جميع قومه .

⁽٣) سورة الأحزاب آية رقم (٦).

⁽٤) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر ٢٤٦/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٧٦/٩ وليست من القراءات السبع بل هي شاذة .

⁽٥) هذا القول حكَّاه الزجَّاج في معانيه ٦٧/٣ ولفظه : « قيـل : إنهم عُرِضَ عليهم التـزويج ، وكأنـه عرضه عليهم إن أسلموا » وانظر زاد المسير أيضاً ١٣٨/٤ .

⁽٦) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٧٦/٩.

٨٢ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَــى رُكْــنِ هَرَ مِنْ اللَّهُ مَا يَا اللَّهُ اللَّ

قال مجاهد : يعنى العشيرة^(١) .

٨٣ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَسْرِ بأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنْ اللَّيْلِ .. ﴾ [آية ٨١] .

قال قتادة : أي : بطائفة من الليل (٢) ، يقال : سَرَى و وأَسْرَى : إذا سَارَ بالليل (٦) .

فإن قيل: السُّرى لا يكون إلَّا باللَيلَ، فما معنى بقِطْعٍ من الليل؟

فالجواب : أنه لو لم يقال ﴿ بِقِطْعٍ من اللَّيْـلِ ﴾ جاز أن يكون أوله .

٨٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَا يَلْتَـفِتْ مِنْكُــمْ أَحَــدٌ إِلَّا امْــرَأْتُكَ .. ﴾

المعنى : فأُسْرِ بأُهلِكَ إِلَّا امرأتَك (أ) .

ويُروى أنها فَي بعض القراءات كذا ، وقرأ أبـو عمـــرو ﴿ إِلَّا المِرْأَتُكَ ﴾ (°) بالرفع .

⁽١) و (٢) انظر الآثار في البحر المحيط ٢٤٨/٥ والقرطبي ٧٩/٩ والدر المنثور ٣٤٥/٣.

⁽٣) قال الزجاج: يُقال: سَرَيتُ وَأَسْرَيْتُ: إِذَا سِرتَ ليلاً، قال الشاعر: سَرَيْتُ بهـمْ حَتَّى تَكِــلَّ مَطِيُّهُــمْ وَحَتَّى الجيــادُ مَا يُقَـــدْنَ بأَرْسَانِ

⁽٤) حكاه ابن الجوزي ١٤٢/٤ عن الزجاج ، وهذا على قراءة النصّب ، قال : ومن قرأ بالرفع حمله على معنى : ولا يلتفت منكم أحدٌ إلا امرأتُك ، فيكون الاستثناء منقطعاً وانظر معاني الزجاج ٢٩/٣

⁽٥) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، كما في السبعة لابن مجاهد ص ٣٣٨ وقرأ الباقون بالنصب .

٨٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سَبِحِيلٍ ﴾ [آية ٨٦].
 فيه أقوال :

قال مجاهد: هو بالفارسية أي أوَّلُها حجارةٌ ، وآخرُهَا طينٌ (١)

وقال قتادة : أي من طين .

وقال أبو جعفر : وهذان القولان حَسنَان.

وإنما ذهب مجاهد إلى أن أصله بالفارسية ثم أعرب .

قال أبو جعفر: وإنما استحسنًاه لأنه قال في موضع آخرر ﴿ حِجَارةً مِن طِينٍ ﴾ (٢) .

قال أبو عبيدة : السجِّيلُ : الشديد(٢) ، وأنشد :

« ضَرْباً تَوَاصَى بهِ الأَبْطَالُ سِجَّيناً »(١)

وردَّ عليه هذا القول عبد الله بن مسلم (°) ، وقال : هذا سجينٌ ، وذاك سجِّيلٌ ، وكيف يُستشهد به ؟

قال أبو جعفر: وهذا الردُّ لا يلزم ، لأن أبا عُبيدة ذهب إلى

⁽١) الأثر في جامع البيان للطبري ٩٣/١٢ وتفسير ابن الجوزي ١٤٤/٤ .

⁽٢) سورة الذاريات آية رقم (٣٣) .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٩٦/١ .

⁽٤) من قصيدة نونية لابن مقبل في جمهرة الأشعار ١٦٢ وهي في ديوانه ٣٣٣ ومجاز القرآن ٢٩٦/١ وصدرُه « وَرَجْلةٍ يضربون البِيض ضَاحِيةٍ » وهي في لسان العرب مادة سجن .

⁽٥) هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ، أحد أئمة أعلام اللغة والأدب صاحب كتاب « غريب القرآن » المتوفى سنة ٢٧٦ هـ وانظر ترجمته في الأعلام ٢٨٠/٤ ومعجسم المؤلفين ١٥٠/٦ .

أن اللَّام بدلُّ من النون ، لقرب إحداهما من الأخرى .

وقول أبي عبيدة يُردُّ من جهةٍ أخرى ، وهبي أنه لو كان على قوله لكان « حجارةً سِجِّيلاً » لأنه لا يقال حجارة من شديد ، لأنَّ شديداً نعي (١)

وقوله جلَّ وعز : ﴿ مَنْضُودٍ ﴾ أي بعضه يعلو بعضاً ، يُقال نَضَدْتُ المَتَاعَ، واللَّبِنَ : إذا جعلتَ بعضه على بعضٍ ، فهو منضودٌ ، وبَضِيد(٢) ، قال الشاعر :

خَلَّتْ سَبِيلَ أَتِـيٍّ كَانَ يَحْـبِسُهُ وَ(فَّعتهُ إِلَى السِّجفَيْنِ فَالــنَّضَدِ^(٣)

ويقال : سجيلٌ من قولهم : أَسْجَلْتُ إذا أعطيتَ ، ويُقال : هو من السِّجِلِّ كأنه مما كُتِبَ عليهم ، وقُدِّر أن يصيبهم (٤) .

قَالَ أَبُو جَعَفُو : وأَبُو إِسَحَاقَ (٥) يَسْتَحَسَنَ هَذَا القَّولَ ، قَالَ : ويَدَلُّ عَلَيْهُ قُولُهُ تَعَالَى ﴿ إِنَّ كِتَابَ الفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا

⁽١) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٨٢/٩.

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ٢/٤٤٥ فقد جاء فيه : نَضَدَ متاعَه نَضْداً : وضعَ بعضَه على بعض -

⁽٣) البيت للنابغة الذبياني وهو في ديوانه ص ١٥ من قصيدة يمدح فيها النعمان بن المنذر « يا دَارَ مَيَّة بالعلياء فالسَّند » وَالْأَتيُّ : سيلٌ شديد جاء نحو بيتها ، يقول : إن الماء لما كثر ، وعجزت عن دفعه ، خلَّت سبيله في البيت ، وسهَّلت مسلكه ، لينفذ ويتجاوز البيت . وانظر جامع الأحكام ٨٣/٩ ، ولسان العرب ٤٢٣/٣ .

⁽٤) في الصحاح ١٧٢٦/٥ : أسجلتُ الكلام أي أرسلته والسَّجلُ : الصكُ ، وحجارة من سجيل هي حجارة من طين ، طُبخت بنار جهنم ، مكتوب عليها أسماء القوم .

 ⁽٥) يراد به الإمام الزجاج ، وقد تقدمت ترجمته .

سِجِّين . كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴾ (١) وسِجِّينٌ ، وسجِّيلٌ واحد(٢) . ٨٦ ـــ وقوله جلَّ ذكره ﴿ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ [آية ٨٣] .

قال مجاهد: أي مُعْلَمة (٢).

قال أبو جعفر : ويقال : سَوَّمتُ الشيء إذا عَلَّمتَه ، ويُروى أنه كان عليها أمثال الخواتيم الله .

وقال الحسن: مُعَلَّمةً ، وفيها دليلٌ أنها ليست من حجارة الدنيا ، وأنها مما عُذِّب به (٥) .

ويُقال : سوَّمت الشيءَ إذا أرسلته إرسالاً ، إلَّا أنه لم يقل هذا في هذا الحرف .

٨٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ [آية ٨٣] .

قال مجاهد: يرهّب بهذا قريشاً (١) .

وقال غيره: المعنى من ظالمي هذه الأمة.

قال أبو جعفر : والقولان يرجعان إلى معنى واحد .

وقيل : وما هي ممن عمِل عَمَل قومِ لوطٍ ببعيد .

٨٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ .. ﴾ [آية ٨٤] .

 ⁽۱) سورة المطفّفين آية رقم (۷ _ ۹) .

⁽٢) انظر البحر المحيط ٥/٢٥٠.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٩٥/١٢ والقرطبي ٩٣/٩ قال : مأخوذة من السِّيما وهي العلامة .

⁽٤) انظر الصحاح للجوهري مادة سوم .

⁽٥) الأثر ذكره ابن الجوزي ١٤٦/٤ عن ابن جريج ، والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٦/٣ عنه أيضاً .

⁽٦) انظر جامع البيان للطبري ٩٦/١٢ وزاد المسير لابن الجوزي ١٤٦/٤ .

المعنى : وإلى أهل مدين(١) .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْقُصُوا المِكْيَالَ والمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ ﴾ [آية ٨٤] .

قال الحسن : كان سعرهم رخيصاً (٢) .

والذي توجهُ اللغة أن يكون عاماً (٦).

٨٩ _ وقوله جل وعز ﴿ بَقِيَّتُ اللهِ حَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُ مُ مُؤْمِنِي ﴿ وَمَلِهُ مِنْ اللهِ حَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُ مُ مُؤْمِنِي ﴿ ١٩] .

قال الحسن : حظُّكم من الله جل وعز (*) . قال مجاهد : أي طاعة الله(°) .

·قال أبو جعفر : والمعنى : ما يبقي له ثوابه .

، ٩ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَوَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَشْرُكَ مَا يَعْبُـدُ
آبَاؤُنَا .. ﴾ [آية ٨٧] .

⁽١) أي هو على حذف مضاف لأن « مدين » اسم للبلدة التي كانوا يسكنونها .

⁽٢) الأثـر في الطبري ٩٨/١٢ والقرطبـي ٨٥/٩ وأبـن الجوزي ١٤٧/٤ وهــو قول ابـــن عبـــاس ، ومجاهد ، والحـــن .

⁽٣) قال الفراء : أموالكم كثيرة ، وأسعاركم رخيصة ، فأيُّ حاجة بكم إلى سوء الوزن والكيل ؟!

⁽٤) و (٥) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٠٠/١٢ وزاد المسير لابن الجوزي ١٤٩/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ٨٦/٩ .

⁽٦) القراءة التي ذكرها المصنف بالجمع ﴿ أَصَلَوَاتُكَ ﴾ من القراءات العشر كما في النشر ٢٩٠/٢ وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخَلَف ، وحفص ، بحذف الواو على الإفراد .

قال سفيان عن الأعمش: أي قراءتُكُ (١) . ودلَّ بهذا على أنهم كانوا كفاراً .

ثم قال : ﴿ أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ﴾ ؟ .

رُوي عن زيد بن أسلم أنه قال : كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم(٢) .

وقيل: معنى ﴿ أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ﴾ إذا تراضينا فيما بيننا بالبخس، فلم تمنعنا منه ؟

قال أبو جعفر : قال أبو إسحاق : معنى ﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلْمِ الرَّشِيدُ ﴾ على السخرية (٢) .

وقال غيره: معناه إنك لأنتَ الحليم الرشيد عند نفسك .

٩١ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَمِ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً ﴾ [آية ٨٨].

قيل : حلالاً^(٤) .

وقيل: ما وُفِّق له من الطاعة(٥).

⁽١) الأثر في جامع البيان ١٠٢/١٢ وجامع الأحكام ٨٦/٩ وزاد المسير ١٤٩/٤ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٠٢/١٦ والقرطبي ٨٧/٩ ومعنى حذف الدراهم أي قطعُها من أطرافها .

⁽٣) هذا قول قتادة ، وإليه ذهب الطبري والفراء ، قال الفراء ٣٦/٢ : استهزاءٌ منهم به .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ١٠٣/١٢ وهو مروي عن ابن عباس .

⁽٥) انظر تفسير ابن الجوزي ١٥١/٤.

٩٢ __ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْـهُ ﴾ [آية ٨٨] .

قال قتادة : أي ليس أنهاكم عن شيء وأركبه (١) ومعنى ﴿ وإلَيْهِ أَنِيبُ ﴾ وإليه أرجع .

٩٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي .. ﴾ [آية ٨٩] . قال قتادة : أي لا يَحْمِلَنَّكُم (١) .

قال أبو جعفر : والشقاقُ في اللغة : العداوة ، كأنه يصير في شقِّه (٢) .

٩٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعُيدٍ ﴾ [آية ٨٩] .

يُقال: إن أقربَ الإهلاكات التي عرفوها إهلاك قوم لوط. أي: فالعظة لكم فيها بيِّنةٌ ، بقربه منكم (٤) .

ه ٩ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَـرَاكَ فِينَا ضَعِيفاً ﴾ [آية ٩١].

قال سفيان : بلغنا أنه كان مصاباً ببصره (٥) .

⁽١) و (٢) الأثر في الطبري ١٠٣/١٢ وتفسير ابن الجوزي ١٥١/٤ والدر المنثور ٣٤٧/٣.

⁽٣) انظر لسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري ، مادة شُقَّ .

⁽٤) هذا قول الزجاج كما حكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٥١/٤.

⁽٥) رُوي هذا عن ابن عباس ، وابن جبير ، وقتادة ، وانظر الدر المنثور ٣٤٨/٣ وهذا القول وإن رُوي عن بعض السلف لكنه ضعيف ، لأن العمى والزمانة يُخلَّان بصفات الداعية ، والرسل =

قال أبو جعفر: وحكى أهل اللغة أن حِمْيَر تقولُ للأعمى: ضعيفٌ ، أي قد ضَعُفَ بذهابِ بصره ، كما يقال له: ضريرٌ ، أي قد ضُرَّ بذهاب بصره ، كما يُقِال : مكفوفٌ ، أي قد كُفَّ عن النَّظر بذهاب بصره .

٩٦ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ .. ﴾ [آية ٩١] .

أي ولـولا عشيرتك لقتلنـاك بالرجـم(١) . ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَنُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللهِ ﴾ أي أنتم تزعمـون أنكـم تتركـون قتلي من أجـل عشيرتي ، ولا تَخَافُون من الله جل وعز ، في ردِّكُم أَمْرَة (٢) ؟!

ويُقال : إن رهطه كانوا على ملتهم ، فلذلك أظهروا الميل إليهم (٣) .

٩٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا ﴾ [آية ٩٢] .
 قال مجاهد : أي تركتم ما جئتكم به (٤٠٠) .

دعاةً إلى الله ، يبلغون الناس رسالات الله ، فلا بدّ أن يكونوا على غاية الكمال في الخَلْق والخُلُق ، قال أبو روق : إن الله لم يبعث نبياً أعمى ، ولا نبياً به زمانة . اهـ. والأظهر أنه المراد بقوله تعالى ﴿ وإنّا لَنَراكُ فينا ضَعِيفاً ﴾ أي لا قوّة لك ولا منعة ، ولا عزّ لك بيننا ، وانظر البحر المحيط ٥/٥٦٥ فقد أجاد فيه وأفاد .

⁽۱) إلى هذا ذهب الجمهور واختاره الزجاج ورجحه الطبري ، وقيل : إن المراد بالرجم ههنا الشتمُ والأذى ، وانظر تفسير ابن الجوزي ١٥٧/٤ .

 ⁽٢) هذا استفهام بقصد التوبيخ ، والمعنى : أتتركوني لأجل قومي ، ولا تتركوني إعظاماً لأمر الله وإجلالاً لجنابه ؟ فهل عشيرتي أعزُّ عندكم من الله وأكرم ؟

 ⁽٣) حكاه الزجاج في معانيه ٧٤/٣ وانظر زاد المسير ١٥٣/٤.

⁽٤) الأثر في الطبري ١٠٧/١٢ والدر المنشور ٣٤٨/٣ عن مجاهد ، وهذا على أن الضمير يعود على __

قال أهل اللغة: المعنى: واتَّخذتم أمرَ الله وراءكم ظِهْريَّا، يقال: اتَّخذتُه ظِهْرياً، وجعلتُ حاجَته بِظَهْرٍ، أي إذا لم تُعْسَنَ بذلك (١).

٩٨ _ وَقُولُهُ جُلُّ وعُزَّ ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ ﴾ [آية ٩٣] .

يُروى أن جبرائيل عَلَيْكُ صاح بهم صيحة فماتوا أجمعون ، وبيَّنَ هذا قوله تعالى ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ أي ميّــتين لا حَرَاك لهم..

٩٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ كَأَنْ لَمْ يَعْنَوْا فِيهَا ﴾ [آية ٩٤] .

قال قتادة : أي كأن لم يعيشوا فيها(٢) .

قال أبو جعفر : وقد ذكرناه فيما تقدم ، وهو، مأخود من الصوت ، لأنه إنما يُقال مغنّى : للمنزل إذا كان أهله فيه (٣) .

١٠٠ ثم قال جل وعز ﴿ أَلَا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتُ ثَمُودُ ﴾
 ١٠٠ ثم قال جل وعز ﴿ أَلَا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتُ ثَمُ ودُ ﴾

⁼ شعيب ، قال في البحر ٢٥٦/٥ : والظاهر أن الضمير في قول ه ﴿ واتخذتموه ﴾ عائد على الله تعالى ، أي نسيتم الله وجعلتموه كالشيء المنبوذ وراء الظهر ، لا يُعبأ ولا يُكترث به . اهـ. وكذلك قال ابن كثير ٢٧٦/٤ .

⁽١) انظر مُعاني الفراء ٢٦/٢ ومجاز القرآن لأَبي عبيدة ٢٩٨/١ قال الزجاج ٧٥/٣ : والعرب تقـول لكل من لم يعبأ بأمر : قد جعل فلان هذا الأمر بظهر .

⁽٢) انظر الأثر في الطبري ١٠٩/١٢ والقرطبي ٩٢/٩ وابن كثير ٢٧٧/٤ -

⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ٢/٠٥٠.

يُقال : بَعِدَ يَبْعَدُ : إذا هلك ، ومن النَّايِ بَعُدَ يبعُدُ (١) .

١٠١ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلُطَانٍ مُبِينٍ ﴾ [آية ٩٦] .

السُّلطان : الحجةُ ، ومن هذا قيـل للـوالي : سلطـانٌ ، لأنـه حُجَّةُ اللهِ جلَّ وعز في الأرض^(٢) .

ويُقال : إنه مأخوذٌ من السَّلِيطِ^(٣) وهو ما يُضَاءُ به .

١٠٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَيَوْمَ القِيَامَةِ بِئُسَ الرِّفْدُ المَرْفُودِ ﴾ [آية ٩٩] .

قال مجاهد : زيدوا لعنةً يوم القيامة(٤) .

قال أبو جعفر: والرِّفْدُ في اللغةِ: المَعُونة، والإعطاء، والإعطاء، والمعنى الذي يقوم لهم مقام المعونةِ: اللعنُ (٥٠). والتقدير: بئسَ الرِّفْدُ رفْدُ المرْفُود.

⁽١) قال الجوهري ٤٤٨/٢ : البُعْدُ : ضِدُّ القرب ، وقد بَعْدَ بالضمِّ فهو بعيد ، أي تباعَدَ ، والبَعَد : الهَلَاكُ تقول منه : بَعِدَ بالكسر ، وتنعَّ غيرَ بعيد أي كن قريباً . اهـ. الصحاح .

⁽٢) قال في البحر ٢٥٨/٥ : السلطانُ المبينُ : هو الحُجج الواضحة الدالة على صدق موسى عليه السلام .

⁽٣) في المصباح المنير ٢٠٥/١ : السَّليط : الزَّيت ، والسلطان : الحجة ، والبرهان ، والولاية .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ١١٠/١٢ والسيوطي في الدر ٣٤٨/٣ وعزاه إلى ابــن أبي حاتم .

 ⁽٥) سُمِّي العذاب رفداً على سبيل التهكم ، لأن الرِّفد معناه العون والعطية ، تقـول : رَفَدته أرْفِده :
 إذا أعطيته وأعنته ، والمرفود : المُعْطَى ، والمعنى : بئست العطية والعـونُ المعطى لهم اللعنة في الدارين ، وهذه ليست عطاء إنما هي بلاء ، فهو على حد قولهم : « تحية بينهم ضرب وجيع » .

قال قتادة : القائم : ما كان خاوياً على عروشه ، والحصيد : ما لا أثر له(١) .

١٠٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾ [آية ١٠١] .

قال مجاهد وقتادة : غير تخسير (٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو عند أهل اللغة (٦) ، ومنه ﴿ تَبَّتُ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ .

ه ١٠٠ _ وقوله جل وعز ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّهُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [آية ١٠٠] .

وقد قال في موضع آخر ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمُ عَلَى بَعْضِ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١١٢/١٢ أي منها قائم بنيانه عاصر ، ومنها بنيانه حرابٌ لا يُرى له أثر ، وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٤٩/٢ عن الضحاك قال : الحصيد الذي قد خُرَّب ودُمِّر .

⁽٢) الأثر أخرجه البطبري ١١٣/١٢ وابن كثير ٢٧٨/٤ وفي الدر المنشور ٣٤٩/٣ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٣) قال الجوهري : التَّبابُ : الخسران والهلاك ، تقول : تَبَّ تَبَاباً ، وتبَّتْ يَدَاه أي ألزمه الله هلاكاً وخُسراناً . اهـ. الصحاح ١/٩٠ .

 ⁽٤) سورة الصافات آية رقم (٩) .

ففي هذا جوابان :

أحدهما : أنه مِثْلُ قولِهِ ﴿ هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (١).

والمعنى : لا ينطقون بحجَّةٍ لهم ، كما يقال لمن تكلَّم كثيراً بغير حُجَّةٍ بَيَّنَةٍ : لم يأت بشيءٍ ، ولم يتكلَّمْ بشيءٍ (٢) .

والجوابُ الآخرُ : أن ذلك اليومَ فيه أهوالٌ وشدائد ، فمرَّةً يُمْنعون من الكلام ، ومرَّةً يُؤْذَنُ لهم ، فعلى هذا ﴿ لَا تَكَلَّم نفسٌ إِلَّا بَإِذَنه ﴾ (٣) .

١٠٦ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾ [آية ١٠٥] .

روى عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ، عن عمر ، قال : « لمَّا نزلت ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيلَ ﴾ قلتُ يا رسول الله فعلامَ نَعْمَلُ ، أعلى شيءِ قد فُرغ منه ، أم على شيء لم يُفْرغ منه ؟ قال : بلى ، على شيء قد فُرغ منه يا عمرُ وجرت به الأقلام ، ولكن كلَّ مُيسَّرٌ لما خُلِقَ له »(٤) .

⁽١) سورة المرسلات آية رقم (٣٥) .

⁽٢) إلى هذا ذهب الزجاج في معانيه ٧٨/٣ حيث قال : أي لا ينطقون بحجة تكون لهم ، وإنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم ، ولوم بعضهم بعضاً ، وهذا كما تقول للذي يخاطبك وخطابه قارغ من الحجة : ما تكلمت بشيء ، وما نطقت بشيء ، كما قال سبحانه ﴿ صمَّ بكمَّ عميّ ﴾ فهم بمنزلة الصمِّ . قال الشاعر : ﴿ أَصَمَّ عَمَّا سَاءَهُ سَمِيعُ ﴾ .

⁽٣) هذا الوجه هو الذي اختاره شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في كتابه ٥ فتح الرحمن فيما يلتبس من آيات القرآن ٥ صفحة ٢.٧٠ فقال : في يوم القيامة مواقف ، ففي بعضها لا يُؤذن لهم في الكلام فيُكفُّون عنه ، وفي بعضها يُؤذن لهم فيه فيتكلمون . اهـ. .

⁽٤) الحديث أخرجـه الحافـظ أبـو يعلى في مسنــده عن عـمـر بن الخطـــاب كما في تفسير ابـــن كثيرــــ

١٠٧ وقوله جل وعز ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفَيَ النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ
 وَشَهِيقٌ . خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ والأَرْضُ إلَّا مَا شَاءَ
 رَبُّكَ .. ﴾ [آية ١٠٧] .

في هذا أجوبة : منها : أن العَرَبَ نحوطبت على ما تعرف وتستعمل ، وهم يقولون : لا أكلمك ما اختلف اللَّسِلُ والنَّهارُ ، وما دامتِ السماواتُ والأرضُ ، يريدون بذلك : الأبَدَ(١) .

ويكون معنى ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ سوى ما شاء ربك ، من زيادةِ أَهْلِ النَّارِ في العـذاب ، وأهـل الجنَّةِ في النعيم ، وقـد صحَّ أنهم يُزادون .

رَوى الأعمشُ عن أبي صالح ، عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ الله على النبي عَلَيْكُ أَنَّه قال : قال الله جل وعز : « أعددتُ لعبادي الصالحين ما لَا عَيْنٌ رأتْ ، ولا أُذُنَّ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ على قلب بشر ، بَلْهِ ما أُطْلِعْتُم » ثم قرأ أبو هريرة ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أَخْفِي لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُن ﴾ (٢) .

٢٨٠/٤ وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير ٥٣٢/٨ من تحفة الأحوذي وقال : حديث حسن غريب ، ورواه ابن جرير في جامع البيان ١١٧/١٢ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٩/٣ .

⁽١) هذا القول هو المشهور ، وهو الذي رجحه الطبري ١١٧/١٢ وابن كثير ٢٨٠/٤ قال الطبري : من عادة العرب إذا أرادت أن تصف الشيء بالدوام أبداً أن تقول : هذا دائم دوام السموات والأرض ، ويقولون : هو باق ما اختلف الليل والنهار ، وما سمر لنا سمير .. إلخ . وانظر البحر المحيط ٢٦٣/٥ وتفسير ابن الجوزي ٢٥٩/٤ .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في بدء الخلق ٢٠٠/٦ باب صفة الجنة ، وفي تفسير سورة السجدة ﴿ فلا تعلم نفس ﴾ وفي التوحيد ، ورواه مسلم في الجنة رقم (٢٨٢٤) والترمذي في التفسير رقم (٣١٩٥) قال ابن الأثير في جامع الأصول ٤٩٦/١ : « بَلْهُ مَا أَطَلَعْكُم عَلَيْه » بَلْهُ مَن أسماء الأفعال ، ك « مَهْ » ، وَصَهْ ، ومعناها : دعْ واترك .

وقیل : معنی (إلَّا) معنی « سوی » أیضاً، إلَّا أن المعنی سوی ما شاء ربك من الزیادة فی الخلود .

وهذان قولان حسنان ، لأنه معروف في اللغة أن يقال : لك عندي كذا ، وكذا ، إلَّا كذا ، وسوى كذا ، وغيرَ كذا .

وحكى سيبويه : « لو كان معي رجل إلا زيدٌ » فهذا بمعنى : سِوَى ، وغيرَ .

وحكى الكوفيون : لك عندي ألفٌ إلَّا ألفين ، ويُعبَّر عن « إلَّا » في مثل هذا ، أنها بمعنى « سوى ، وغير ، ولكن » والمعاني متقاربة (١) .

وقيل : هذا استثناء ، لأنهم يقيمون في قبورهم ، فالمعنى على هذا ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ من مقامهم في قبورهم .

وقيل : هذا استثناء ، لأن قوماً من الموحِّدين يدخلـون النــار ، ثم يخرجون منها^(٢) .

فالمعنى على هذا: خالدين في النار ﴿ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ من إخراج من شاء برحمته ، وشفاعـــة

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٩/٣ فقد مثَّل بما حكاه الكوفيون.

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٨١/٤ : (اختلف المفسرون في المراد من هذا الاستثناء على أقوال كثيرة ، حكاها علماء التفسير ، واختار ابن جرير أن الاستثناء عائدٌ على العُصاةِ من أهل التوحيد ، ممن يخرجهم الله من النار بشفاعة الشافعين ، من الملائكة والنبيّين ، والمؤمنين ، ثم تأتي رحمة أرحم الراحمين ، فيخرج من النار من قال يوماً (لا إله إلا الله) كا وردت بذلك الأخبار الصحيحة المستفيضة ، ولا يبقى بعد ذلك في النار إلا من وجب عليه الخلود ، وهذا الذي عليه الحميد من العلماء قديماً وحديثاً . اهـ. وانظر أيضاً جامع البيان لابن جرير الطبري ٢١/١٢ .

النبي عَلَيْكُ (١) .

وقال جابر بن عبد الله في قوله عز وجل ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ﴾ (٢) إنه الشفاعة (٣) .

ويكون المعنى في أهل الجنة خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ من دخول قوم النار ، وخروجهم إلى الحنة (٢).

حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا أحمد بن داود بن موسى البصري ، المعروف بالمكي ، قال : نا شيبانُ بن فَرُّو خ⁽¹⁾ قال : نا أبو هلال ، قال : نا قتادةُ في هذه الآية ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ ﴾ إلى قوله ﴿ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ فقال عند هذا : حدَّثنا أنسُ ابن مالكِ أن رسول الله عَلَيْكُ قال : « يخرج قوم من النار » قال قتادة : لا نقول كما يقول أهل حروراء (٥) .

وقيل : في هذا قول خامس وهـ و أن المعنى : خالديـن فيها

⁽١) قال ابن الجوزي ١٧١/٤ : في الاستثناء المذكور في حقّ أهل النار سبعة أقوال : أحدها أن الاستثناء في حقّ الموحّدين الذين يخرجون بالشفاعة ، وهو قول ابن عباس ، والضحاك .. إلخ . وانظر زاد المسير فقد ذكر فيه أقوال أئمة علماء التفسير ، والأول الذي ذكرناه أرجحها .

⁽٢) سورة الإسراء آية رقم (٧٩) .

 ⁽٣) انظر الطبري ١٢٠/١٢ والبحر المحيط ٢٦٣/٥ وتفسير ابن عطية ٢٠٢/٧ .

⁽٤) في المخطوطة « شيبان بن فراوخ » وصوابه « ابن فُرُوخ » كما في التهذيب ٣٧٤/٤ قال : شيبان بن فروخ بن أبي شيبة الحَبْطي ، قال عنه أحمد : ثقة ، وقال أبو زرعة : صدوقٌ ، مات سنة ٣٣٥هـ .

⁽٥) أخرجه ابن جرير الطبري ١١٨/١٢ وأخرجه ابن مردويه ، وأبو الشيخ عن قتادة ، والسيوطي في الدر المنثور ٣٥٠/٣ ومراده بقوله « أهل حروراء » الرافضة الذين يقولون بخلود أهل المعاصي من المؤمنين في نار جهنم ، وانظر تفسير ابن عطية ٤٠٢/٧ .

أبداً (') ، ثم قال : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ فخاطبهم على ما يعرفون من الاستثناء ، وردَّ الأَمرَ إلى اللهِ جلَّ جلاله ، كما قال تعالى ﴿ لَتَدْخُلَنَّ اللهِ عَطَاءً اللهُ آمِنِينَ ﴾ (') وقد بَيَّن هذا بقوله ﴿ عَطَاءً عَيْرَ مَجْذُوذٍ ﴾ قال مجاهد : أي غير مقطوع ('').

قال أبو جعفر : وذلك معروفٌ في اللغة ، يقال : جَذَذْتُ الشَّيءَ : أي قطعته .

وقد قيل في هذه الآية قول سادس : يكونُ الاستثناء لمُقَامهم في عَرْصَةِ (٤) القيامة .

وقال قتادة : تُبدَّل هذه السماء وهذه الأرضُ (٥) .

فالمعنى : خالدين فيها ما دامت تلمك السماء ، وتلك الأرض المبدَّلتان من هاتين (٦) .

⁽١) هذا القول هو الذي رجحه الطبري ، وابن كثير ، فكأنه جعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد .

⁽٢) سورة الفتح آية رقم (٢٧) .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١٢١/١٢ وابن كثير ٢٨٢/٤ والبحر المحيط ٢٦٤/٥ قال أبو حيان : أي غير
 مقطوع ، بل هو ممتدًّ إلى غير نهاية .

⁽٤) عَرْصَة أي ساحة وهي البقعة الواسعة ، وفي تهذيب اللغة : سميت ساحـة الـدار « عَرْصَة » لأن الصَّبِيـانَ يعترصون فيها أب يلعبون ويمرحون .

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥٠/٣ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، وهـو قول ابن عباس والسدي أيضاً قال : سماء الجنة ، وأرض الجنة ، وسماء النار ، وأرض النار .

⁽٦) أحسن ما قيل في الآية ما حكاه ابن عطية في تفسيره المحرر ٤٠١/٧ جيث قال : معنى ﴿ ما دامت السموات والأرض ﴾ عبارة عن التأبيد بما تعهده العرب ، وذلك أن من فصيح كلامها ، إذا أرادت أن تخبر عن تأبيد شيء ، أن تقول : « لا أفعل كذا مدى الدهر ، وما ناح الحَمام ، وما دامت السموات والأرض » ونحو هذا مما يريدون به طولاً من غير نهاية ، فأفهمهم الله تخليد الكفرة بذلك ، وإن كان قد أخبر بزوال السموات والأرض . اهـ.

١٠٨ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِنَّا لَمُوَقُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْسَرَ مَنْقُسُوصٍ ﴾ الله ١٠٨ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِنَّا لَمُوَقُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ مَ غَيْسَرَ مَنْقُسُوصٍ ﴾

رَوى سفيان عن جابر ، عن مجاهد ، عن ابن عباس أنه قال : ما كُتِب لهم من خيرٍ أو شرِّ (١) .

١٠٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَــوْلَا كَلِمَــةٌ سَبَــقَتْ مِنْ رَبِّكَ .. ﴾ [آية ١١٠].

أي بالتـــأخير إلى يوم القيامـــة ﴿ لَقُضِيَ بَيْنَهُــــمْ ﴾ يعني في الدنيا(٢) .

١١٠ _ وقوله جل ذكره ﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ مَ ١١٠ _ النَّارُ .. ﴾ [آية ١١٣] .

قال عكرمة : أي تودُّوهم وتطيعوهم (٦) .

١١١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَىيُ النَّهَادِ وَزُلَفاً مِنَ النَّهَادِ وَزُلَفاً مِنَ اللَّهُ الللللِّلُولِ اللللْمُوالِمُ اللللْمُولِمُ اللللْمُولِمُ الللللْمُ الللِّهُ اللللْمُ الللِّهُ اللللْمُولُولُ الللِّ

قال الحسن : طَرَفَ النَّهارِ : الصُّبحُ والعصرُ ﴿ وَزُلَف أَ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ المغربُ والعِشاءُ ، قال النبي عَلَيْتُهُ : « هما زُلْفَتَا اللَّيْلِ »(٤) .

⁽۱) الأثر عن ابن عباس أخرجه ابن جرير ١٢٢/١٢ وابن الجوزي ١٦٢/٤ والسيوطي في الدر ١٨٢/٣

 ⁽٢) هذا قول ابن قتيبة قال: لولا نَظِرةً لهم إلى يوم الدِّين لقُضي بينهم في الدنيا . اهم. تفسير ابن
 الجوزي ١٦٢/٤ قال ابن عطية ٤٠٧/٧ : والكلمة هاهنا عبارة عن الحكم والقضاء .

⁽٣) الأثر أخرجه أبو الشيخ عن عكرمة ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ٣٥١/٣ .

⁽٤) أخرجه ابن جرير الطبري ١٢٨/١٢ وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن ، وانظر الـدر المنشور ٢٥١/٣

وروى سفيان ، عن منصور ، عن مجاهد ، قال : طرف النهار : الصبحُ والظهر ، والعصرُ ﴿ وزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ ﴾ العِشَاءُ ، والعتمة (١) .

وروى حجَّاج عن ابس جريج ، عن مجاهد ﴿ وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ ﴾ قال: ساعةً من الليل إلى العتمة (١).

وقول مجاهد الأول أحسن ، لأنه يجتمع به الصلواتُ الخمس (٣) .

ولأنَّ ابن عباس قال في قوله تعالى ﴿ إِنَّ الحَسَنَاتِ يُذْهِبْنِنَ السَّيِّمَاتِ ﴾ يعني الصلوات الخمس .

ورُوى عَلَقمة والأسود عن عبد الله أن رجلاً أقى النبي عَلَيْكُمُ فقال : يا رسول الله إني وجدتُ امرأةً في بستان فقبَّلتُها والتَزَمتُها ، ونلتُ منها كلَّ شيء إلَّا الجماع ، فافعلْ فيَّ ما شئتَ فأنزل الله جل وعز ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الحَسنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّاتِ ﴾ فقال معاذ بن جبل : يا رسول الله : أخاصٌ له ، أم عامٌّ للنَّاس ؟ فقال : بل عامٌّ (٤) .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٢٨/١٢ والدر المنثور للسيوطي ٣٥١/٣ .

 ⁽٢) الأثر في تفسير ابن الجوزي ١٦٨/٤ والمدر المنشور ٣٥١/٣ وهـ و قول أبي عبيدة في معانيـــه
 ٣٠٠/١ قال : أي ساعات ، واحدتها زُلْفة أي ساعة ومنزلة قال العجَّاج :

[«] طيَّ اللَّيالي زُلَفَاً فَزُلَفا »

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٢٨/١٢ وابن كثير ٢٨٤/٤ وقد تقدُّم .

⁽٤) الحديث أحرجه أحمد في المسند ١/٥٤١ ومسلم في كتساب التوبة ٢١١٦/٤ باب « إنَّ الحسناتِ يُذْهِبنَ السيئات » وفي سنن أبي داود كتاب الحدود ١٦٠/٤ وفي الترمذي « تفسير سورة هوذ » رقم (٣١١٢) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .. وفي رواية أحمد قال : قبَّلتها ولزمتُها ولم أفعل غير ذلك ، فافعل بي ما شئتَ !! فلم يقل رسول الله عَيْقَةُ شيئاً ،

والمعروف من قراءة مجاهد: « وزُلْفَى » بضم الزَّاي وبحرفِ التأنيث .

وقرأ ابن محيصن بهذه القراءة إلّا أنه نوَّنَ في الإدراج . ويُقرأ وزُلُفاً من اللَّيلِ ﴾(١) وهو واحد مثل الحُلُمُ ، والقراءة المشهورة وزُلَفاً ﴾ وأنشد سيبويه :

طيَّ اللَّيالِ فَرُلَفِ أَلَفِ اللَّيالِ فَرُلَفَ اللَّيالِ فَرُلَفَ اللَّيالِ فَرُلَفَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّي

سَمَاوَةَ الهِلَالِ حَتَّى احْقَوْقَفَا(٢)

وهو جمع زُلْفَة ، وهو ساعةٌ تقرب من أُخرى ، ومنه الزَّلْفة ، ومنه الزَّلْفة ، ومنه الزَّلْفة ،

١١٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ القُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُوْلُوا بَقِيَّةٍ .. ﴾ [آية ١١٦] .

قيل : أولوا طاعةٍ^(١) .

فذهب الرجل ، فقال عمر : لقد ستر الله عليه لو ستر نفسه !! فأتبعه رسول الله بصره ، ثم
 قال : ردُّوه عليَّ ، فردُّوه ، فقرأ عليه الآية ﴿ وأقِم الصَّلَاة طَرَفَيْ النَّهار .. ﴾ إلى آحرر
 الحديث .

 ⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٣٠/١.

⁽٢) انظر ديوان العجاج ص ٨٤ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٠٠/١ وانحرر لابن عطية قال في اللسان: أي منزلة بعد منزلة ، ودرجة بعد درجة ، وسماوة الهلال: شخصه إذا ارتفع عن الأفق شيئاً ، ومعنى و احْقَوْقَفَا » طال واعوج ، وكلُّ ما طال واعوج فقد احقوقف ، كشخص الهلال ، وظهر البعير . اه.

 ⁽٢) انظر ديوان العجاج ص ٨٤ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٠٠/١ واللسان للصحاح .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٠٠/١ .

 ⁽٤) قال القرطبي ١١٣/٩ : أي أصحاب طاعة ودين ، وعقـل وبصر . وقـال القرطبي ١٣٨/١٢ :
 أي ذوو بقيَّة من العقل والفهم .

وقيل · أولو تمييزٍ^(١) .

وقيل : أولو حظٌّ من اللهِ جل وعز^(٢) .

١١٣ ـ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَثْرِفُوا فِيهِ .. ﴾ [آية ١١٦] قال مجاهد : من تَملُّكهم ، وتجبُّرهم ، وتركهم الحقُّ (٣) .

١١٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدةً .. ﴾
 ١١٤ ـ . آية ١١٨] .

أي على دين واحد .

١١٥ ـ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُحْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِـذَلِكَ
 خَلَقَهُمْ .. ﴾ [آية ١١٩].

قال أبو جعفر : وهـذه الآية من المشكـل ، وقـد قيــل فيها أقوال .

روى عبد الكريم الجزري : عن مجاهد أنه قال : وللرحمة خلقهم (٤) .

⁽١) ذكره الزجاج في معانيه كم حكاه ابن الجوزي عنه ٢٧٠/٤.

⁽٢) أظهر الأقوال في معنى الآية ما ذكره الحافظ ابن كثير ٢٩٠/٤ قال والمعنى : فه للَّا وُجِد من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ، ينهون عمًّا كان يقع بينهم من الشرور ، والمنكرات ، والفساد في الأرض!!

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٤٠/١٢ والسيوطي في الدر ٣٥٦/٣ ولفظه « في ملكهم ، وتجبُّرهم ، وترك الحق » . وقال في البحر ٢٧٢/٥ : أي اتَّبعوا ما نُعِّموا به ، من حبٌ الرياسة ، والثروة ، وطلب العيش الهنيء ، وكان ذوي جرائم .

⁽٤) الأثر في المحرر الوجيز ٢٠٥/٧ وفي البحر ٢٧٣/٥ ولفظه : قال مجاهد وقتادة ﴿ ولــــذلك خلقهم ﴾ : ذلك إشارة إلى الرحمة التي تضمنها قوله تعالى ﴿ إِلَّا مَن رَحْمَ رَبُّك ﴾ والضمير في ﴿ خَلَقَهُمْ ﴾ عائد على المرحومين . اهـ.

وكذلك قال قتادة .

ورُوي عن الحسن فيها أقوال:

منها أنه قال : وللاختلاف خلقهم .

ومنها : أنه يقال : وللرحمة خلقهم .

ومنها أنه قال : خلقهم للجنة والنار ، والشقاء والسعادة .

وقيل : هذا القول الذي عليه أهل السنة ، وهو أُبينُها وأجمعها (١)

والذي رواه عبد الكريم عن مجاهد ليس بناقض له ، لأنه قد بينه حجَّاج في روايته عن ابن جريج ، عن مجاهد أنه قال في قول الله جل وعز ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴾ قال : أهل الباطل ﴿ إِلَّا مَنْ

⁽١) هذه الآثار عن السلف كلُّها واردة عنهم ، وقد ذكرها المقسرون : السطبري ١٤١/١٢ وابن كثير ١٩١/٤ وابن الجوزي ١٧٢/٤ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٧٣/٥ وأصحُّ ما قبل في معنى هذه الآية ﴿ ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ﴾ أي لا يزالون مختلفين عن مِلَلُ شَتَّى ، وأديان متعددة ، من يهودي ، ونصراني ، ومجوسي ، إلا فريقاً هداهم الله ولَطَف بهم ، فاتفقوا على دين الحق ولم يختلفوا ، وهم المؤمنون « ولذلك خلقهم » وهذه اللام تسمى لام الصيرورة أي خلقهم ليصير أمرهم إلى الاختلاف ، فينقسموا إلى سعداء وأشقباء ، وتكون عاقبتهم الهداية أو الضلالة ، قال السطبري ١٤٤/١٢ : أي وللاختلاف بالسعادة والشقاء على خلقهم ، فريق في الجنة ، وفريق في السعير . وقال ابن عطية ٢٥٥/٤ : فإن قبل : كيف خلقهم للاختلاف ؟ وهل الاختلاف هو المقصود بخلقهم ؟ فالجواب أن نقول : إن الله عز وجل خلق خلق خلق نالميا أمارة الشقاوة ، ثم يسرَّ كلاً المختلاف على الحق في الدين أمارة الشقاوة ، ومد يتعلق العقاب ، فتكون اللام للصيرورة أي خلقهم ليصير أمرهم إلى ذلك » . وي يتعلق المعقاب ، فتكون اللام للصيرورة أي خلقهم ليصير أمرهم إلى ذلك » . أقول : وكلام ابن عطية كلام نفيسٌ ، وفيه توضيح وتبيين لمعنى الآية الكريمة .

رَحِمَ رَبُّكَ ﴾ قال : أهلُ الحقِّ ﴿ وَلِـذَلِكَ خَلَقَهُمْ ﴾ قال : للرحمة خَلَقَ أهل الجنة .

قال أبو جعفر : فهذا قولٌ بَيِّنٌ مفسِّرٌ .

ومن قال أيضاً : خلقهم للاختلاف ، فليس بناقض لهذا ، لأنه يذهب إلى أن المعنى : وخلق أهل الباطل للاختلاف .

وأبينُها قولُ الحسن الذي ذكرناه ، ويكون المعنى : ولا يزال أهل الباطل مختلفين في دينهم ، إلا من رحم الله ، وأهل الإسلام لا يختلفون في دينهم ، ولذلك خَلَق أهلَ السعادة للسَّعادة ، وأهلَ الشقاء للشقاء ، وبيَّن هذا قوله جلَّ وعز ﴿ وَتَـمَّتُ كَلِمَـةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ الجِنَّةِ والنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (١) [آية ١١٩] .

وقيل : التقديرُ : ينهون عن الفساد في الأرض ، وللذلك خَلَقهم (١) .

١١٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَكُلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشَبَّتُ بِهِ فَوَادَكَ .. ﴾ [آية ١٢٠].

أي نزيدك به تثبيتاً ، كما قال جل ذكره ﴿ قَالَ أُوَلَـمْ تُؤْمِـنْ ؟ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ (") .

⁽١) ما رجحه المصنف هو قول ابـن عبـاس ، وهـو اختيـار الـطبري ، واختـاره الزجـاج ، قال : لأن اختلافهم مؤدّيهم إلى سعادة وشقاوة ، وانظر زاد المسير ١٧٢/٤ .

 ⁽٢) ذكره في البحر ٢٧٢/٥ ولم يعزه لقائل ، وهو بعيدٌ ، لأنه قد فصل بين الآيات مقاطع عديدة ،
 وفيه تكلُّف في الربط بين الآيات ، والله أعلم .

⁽٣) سورة البقرة آية رقم (٢٦٠) .

١١٧٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَــةٌ وَذِكْــرَى لَا الْمَوْمِنِينَ ﴾ [آية ١٢٠] .

وقال شعبة : سمعتُ قتادة يقول : في هذه الدنيا^(٢) .

وهذا القول حسن ، إلا أنه يُعارض بأن ذلك يُقال : _ قد جاءه الحقّ في هذه السورة وغيرها _ وإن كان هذا لا يلزم ، لأنه لم يُنْفِ شيئاً ، ألا ترى أنه يقال : فلان في الحق ، إذا جاءه الموت ، ولا يُراد به أنه كان في باطل ، فتكون هذه السورة خُصّت بهذا توكيداً ، لما فيها من القصص والمواعظ(٣) .

⁽١) الآثار عن ابن عباس والحسن ومجاهد في الطبري ١٤٥/١٢ وابن الجوزي ١٧٣/٤ والبحر المحيط ٢٧٤/٥ والمعنى جاءك في هذه السورة الحقُّ .

⁽٢) ذكره الطبري عن قتادة ١٤٧/١٢ وابن الجوزي ١٧٣/٤ قال ابن جرير: « وأولى التأويلين بالصواب ، قول من قال: وجاءك في هذه السورة الحقّ ، لإجماع الحجة على هذا التأويل » أقول: وقد يمكن أن تكون الإشارة إلى القصص والأنباء أي وجاءك يا محمد في هذه الأنباء التي قصّها الله عليك ، النبأ اليقيني الصادق ، وما فيه عظة وعبرة للمعتبرين ، وهذا الذي احتاره صاحب البحر ، وقال: هو رأي الجمهور ، وانظر البحر ، ٢٧٤/٥ .

⁽٣) هذا دفع لقول قد يَرِدُ اعتراضاً على التفسير ، يبَّنه المصنف وابن جرير ، وخلاصته أن يقال : ألم يجيء النبيَّ الحقُ إلا أبي هذه السورة ، حتى يُقال : وجاءك في هذه السورة الحق ؟ قال الطبري : قيل له : بلي قد جاءه الحقُ فيها كلِّها ، ومعنى الكلام : قد جاءك في هذه السورة الحقُ مع ما جاءك في سائر سور القرآن ، أو إلى ما جاءك من الحق في سائر سور القرآن ، وليس معناه: وجاءك في هذه السورة الحقُّ دون سائر سور القرآن » . اهـ. جامع البيان للطبري ١٤٧/١٢ .

١١٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّـا عَامِلُونَ ﴾ [آية ١٢١] .

أي عاملون ما أنتم عليه^(١) .

وهـذا تهديـدٌ ووعيـدٌ (٢) ، ألا تَرَى أنَّ بعـده ﴿ وَانْتَظِرُوا إِنَّــا مُنْتَظِرُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ؟!

تمت سورة هود

. . .

⁽١) العبارة قلقة ، وأوضح منها ما قالـه ابـن الجوزي ١٧٤/٤ أي اعملـوا ما أنتم عاملـون فستعلمـون عاقبة أمركم . اهـ. .

⁽٢) قال في البحر ٢٧٤/٥ : ﴿ اعْمَلُوا ﴾ صيغة أمر ، ومعناه : التهديد والوعيد ، والخطاب لأهل مكة وغيرهم ، وقوله ﴿ على مكانتكم ﴾ أي جهتكم وحالكم التي أنتم عليها . اهـ. ومعنى الآية : اعملوا على طريقتكم ومنهجكم ، إنا عاملون على طريقتنا ومنهجنا ، سيق الكلام مساق التهديد والوعيد كقوله تعالى ﴿ وانتظروا إنا منتظرون ﴾ تهديد آخر أي انتظروا ما يحلّ بنا ، إنا منتظرون ما يحلّ بكـم من عذاب الله وسخطه ، والله أعلم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم إوالحمد لله رب العالمين .

تفسيرسورة توسف مكية وآياتها ١١١ آسية

بنْمَالِنَوَالِجَ الْحَيْمُ سُورة يوسفٍ وهي مكية

١ _ من ذلك قوله جل جلاله وتقدستِ أسماؤه ﴿ الَّمْ ﴾ [آية ١] ٠

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : أنا الله أرى (٢) .

وقد تقدم شرح هذه الحروف(٣).

٢ _ وقوله جل وعز ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الكِتَابِ المُبِينِ ﴾ [آية ١] .

أي هذه تلك الآياتُ (٤) ، والتي كنتم توعدون بها في التوراة .

٣ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا ﴾ [آية ٢] .

يجوز أن يكون المعنى : إنا أنزلنا القرآن عربياً .

⁽۱) سورة يوسف مكية بالإجماع ، وآياتها إحدى عشرة ومائة آية ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ١٧٦/٤

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٧٩/١١ وابن كثير ١٨٢/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٣٩٩/٣.

⁽٣) انظر أول سورة البقرة ٧٣/١ من هذا التفسير .

⁽٤) أشار المصنف إلى أن الإشارة بالبعيد عن القريب لمعنى بلاغيًّ ، وهو الإشارة إلى بعد مرتبته في الكمال وعلوُّ الشأن ، وكذلك قال ابن كثير : إن المعنى : « هذه آيات الكتاب الواضح الجلى » فأتى « بتلك » عوضاً عن « هذا » للناحية البلاغية .

ويجوز أن يكون المعنى: إنا أنزلنا خبر يوسف ، وهذا أشبه بالمعنى (١) ، لأنه يُروى أنَّ اليهود قالوا: سَلُوه لمَ انتقلَ آلُ يعقوبَ من الشام إلى مصر ؟ وعن خبر يوسف ؟ فأنزل الله جل وعز هذا بمكة موافقاً لما في التوراة (٢) .

وفيه زيادة ليست عندهم ، فكأنَّ هذا النبيَّ عَلَيْتُهُ إذْ أُحبرهم _ وفيه زيادة ليست عندهم ، فكأنَّ هذا النبيَّ عَلَيْتُهُ إذْ أُحبرهم _ ولا هو في موضع كتاب _ بمنزلة إحياء عيسى عليه السلام الميِّت (٣) .

وقوله جل وعز ﴿ نَحْنُ نَقُصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ القَصَصِ .. ﴿ آية ٣] .
 أي نبين لك ، والقاصُ : الذي يأتي بالقِصَّةِ على حقيقتها(٤) .

مُ قال جل وعز ﴿ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ ﴾ [آية ٣] .

أي بوحينا

ثم قال : ﴿ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الغَافِلِينَ ﴾ .

أي : لمن الغافلين عن قصة يوسف ، لأنه لم يَقْرأ كتاباً قبلَ

⁽١) هذا قول الزجاج وابن الأنباري كما في البحر المحيط ٢٧٧/٥ وضعفه ابن عطية في المحرر الوجيـز ٢٣١/٧ . وانظر معاني القرآن للزجاج ٨٧/٣ .

⁽٢) سبب النزول أن اليهود سألوا رسول الله عَلَيْكُ امتحاناً عن قصة يوسف ، وما حصل مع إخوته من أولاد يعقوب فنزلت السورة الكريمة ، وانظر البحر المحيط ٢٧٧/٥ والـدر المنشور للسيوطي ٢/٤ وفيه قصة الحبر اليهودي مفصّلة ، قال : وأخرجها البيهقي في الدلائل عن ابن عباس .

 ⁽٣) يعنى أن معجزته عليه في الإخبار عن الغيب ، كمعجزة عيسى عليه السلام في إحياء الميت .

⁽٤) هذا قول الرجاج كما في زاد المسير ١٧٩/٤.

ذلك ، وإنما عَلِمها بالوحي^(١) .

ح وقوله جل ذكره ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُف لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَـدَ عَشَرَ
 كَوْكَباً ، والشَّمْسَ والقَمَر رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ [آية ٤] .

قال قتادة والضحاك وهذا لفظ قتادة: الأحد عشر كوكباً: إخوته، و « الشمس والقمر »: أبوه وأمه (٢).

قال معمر وقال غير قتادة : أبوه وخالته (٣) .

وقال غيره: أوَّلَ « لأَحدَ عَشرَ كوكباً » أحد عشر رجلاً ، يُستضاء بهم كما يُستضاء بالكواكب ، وأوَّل القمر أباه ، وأوَّل الشمس أمه أو خالته .

وقال عبد الله بنُ شَدَّاد بن الهاد (١): كان تفسير رؤيا يوسف عَلَيْهِ بعد أربعين سنة ، وذلك منتهى الرؤيا (٥).

⁽۱) قال العلماء: وإنما سُمسيت قصة يوسف أحسن القصص ، لأنها جمعت ذكر قصص الأنبياء والصالحين ، والملائكة والشياطين ، وسير الملوك والمماليك ، وأخبار التجار والعلماء ، والرجال والنساء ، وحيل ومكر النسوة ، وتعبير الرؤيا والسياسة ، والحلم والعز والحُكم ، إلى غير ذلك من العجائب .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٥٢/١٢ والدر المنثور ٤/٤ .

⁽٣) انظر الطبري ١٥٢/١٢ قال ابن جريىر : ورُوي هذا عن ابن عبـاس من وجـه غير محمــود ، فكرهتُ ذكره .

 ⁽٤) انظر ترجمته في الجرح والتعديل للرازي ٥٠/٥ فقد ذكر عن أبي زُرعة أنه مدني ثقة .

⁽٥) انظر البحر المحيط ٢٨٠/٥ والدر المنثور ٤/٤.

وقوله جل وعز ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصُ رُؤْيَاكَ عَلَى إِحْمَوْتِكَ
 فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً .. ﴾ [آية ٥].

أي فيحتالوا عليك .

٨ _ وقوله جل وعز ﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ ﴾ [آية ٦] .

أي يختارك ، وأصله من جَبَيْتُ الشَّيْءَ : أي حَصَّلْتُه ، ومنه جَبَيْتُ الماء في الحوض (١) .

قال مجاهد :أي تأويل الرؤيا^(٢) .

وقال غيره: أي أخبار الأمم(٣) .

١٠ ـــ ثم قال جل ذكره ﴿ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴾ [آية ٦].

فأخبره أنه يكون نبيًّا (١٠)، لأنه قال : ﴿ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَـــى أَبُوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ﴾ .

⁽١) في الصحاح ٢٩٧/٦ : الجِبى بالكسر : الماءُ المجموع في الحوض للإبل ، والجابيةُ : الحوضُ الذي يُجبى فيه الماء للإبل ، واجتباه : أي اصطفاه . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥٣/١٢ وابن كثير ٢٩٩/٤ .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج كما حكاه ابن الجوزي في تفسيره ١٤١/٤.

⁽٤) انظر ابـن الجوزي ١٨١/٤ وابـن كثير ٢٩٩/٤ ففيـه : رُوي عن ابـن عبـاس ﴿ وَيُتِـمُّ نعمتَــه عليكَ ﴾ بالنبوة .

١١ _ وقوله جل وعز ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتُ لِلسَّائِلِينَ ﴾ [آية ٧].

قيل: بَصِيرةٌ.

وقيل : أي عِبْرةٌ ^(١) .

وروي أنها في بعض المصاحف « عبرةٌ للسائلين »(٢) .

١٢ __ ثم قال جل وعز ﴿ إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَنْحُوهُ أَحَبُّ إِلَى أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ اللهِ عُصْبَةً ﴾ [آية ٨] .

أي جماعة .

وقال بعض أهل اللغة : العُصْبَة : العَشَرَةُ إلى الأَرْبَعِينَ (٣) .

١٣ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِنَّ أَبَالَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [آية ٨] · أي صلَّ في صلَّ في دينه (١٠) .

12 _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ اقْتُلُوا يُوْسُفَ أُوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً .. ﴾ [آية ٩]. في الله عن أبيكم ،

⁽١) ذكر هذه الأقوال القرطبي في جامع الأحكام ١٣٠/٩ .

 ⁽٢) في البحر ٢٨٢/٥ أن هذه القراءة في مصحف « أُبَيِّ بن كعب » وليس من القراءات السبع .

⁽٣) هذا مروي عن ابن عباس وقتادة كما في زاد المسير ١٨٣/٤ وكـذلك قال في الصحاح ١٨٢/١ : العصبة من الرجال : ما بين العشرة إلى الأربعين .

⁽٤) قال القرطبي ١٣١/٩ : لم يريدوا ضلال الدين ، إذْ لو أرادوه لكانوا كفاراً ، بل أرادوا أنه في خطأٍ بيِّن ، في إيثار اثنين على عشرة ، وكذلك قال الزجاج في معانيه ٩٣/٣ .

ودلَّ على هذا الحَذف ﴿ يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ﴾ أي يفرُغُ لكم . ﴿ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي تكونوا من بعد إهلاكه ﴿ قَوْمُ اللَّهِ صَالِحِينَ ﴾ أي تائبين .

١٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَةِ
 الجُبِّ ..﴾ [آية ١٠].

الغَيَابَةُ عند أهل اللغة : كلَّ ما غُيِّبَ عنك (١) ، والجبُّ : البئرُ التي ليس بمطويَّة .

ويُروى أن الجبَّ هاهنا بئرُ بيتِ المقدس^(٢) ، وهي من جَبَيْتُ أي قطعتُ ، كأنها قُطِعت ولم يحدث فيها شيءٌ بعد القطع .

قال الضحاك : الذي قال لهم ﴿ لا تقتلوا يوسف ﴾ هو الذي قال ﴿ فَلَنْ أَبْرُحَ الأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي ﴾ وهو أكبرهم (٣) .

وقال غيره : هو « يَهُوذَا »⁽¹⁾ وكان أشدَّهم .

⁽١) في الصحاح ١٩٦/١ : الغيبُ : كل ما غاب عنك ، وغَيَابةُ الجُبِّ : قَعْرُه ، تقـول : وقعنـا في غَيْبَةٍ وَغَيَابَةُ الوادي أي في هَبْطَةٍ من الأرض . اهـ. وقـال الزجـاج : الغَيَابَـةُ كلُّ ما غاب عنك أو غيَّب شيئاً عنك .

⁽٢) هذا قول مروي عن قتادة كما في جامع البيان ٢ /١٥٦ .

⁽٣) حكاه ابن كثير عن قتادة ٣٠٠/٤ قال : كان أكبرهم واسمه « روبيل » وانظر أيضاً الطبري الطبري . ١٥٦/١٢

⁽٤) هذا قول السدي كما في تفسير ابن كثير ٣٠٠/٤ وقال مجاهد : هو شمعون .

١٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَداً نَرْتُغُ وَنَلْعَبْ ﴾(١) [آية ١٢].

روى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ، وورقاء عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال : أي : نتحافظ ونَتَكَالاً (٢) .

وزاد ابنُ أبي نجيح في روايته : ونتحارس .

قال هارون: سألت أبا عمرو بن العلاء رحمه الله: كيف قالوا: « وَنَلْعَبُ » وهم أنبياء ، فقال: لم يكونوا يومئذ أنبياء (٢٠). ومن قرأ « يرتع ويلعب » بالياء ، فمعناه عندي: يرعى الإبل ، يُقال: رعى وارتعى بمعنى واحد (٤٠) ، وهذه قراءة أهل المدينة.

ورُوي عن مجاهد ﴿ نَرْتِع ﴾ بالنون وكسر التاء ، يُقال : أرتع صاحبَهُ وإبلَهُ فرتعت : أي أقامت في المرتع ، والله أعلم بما أراد .

وقرأ أهل الكوفة ﴿ يَرْتَعْ وِيَلْعَبْ ﴾ بإسكان العين ، ومعناه : يتَّسعُ في الخِصب ويأكل ، ويُقال : رتعتِ الإِبلُ : إذا رعتْ كيف شاءت ، وكذا غيرها ، وأرعيتُها : تركتها ترعى (٥٠) . ويقال : فلانٌ راتعٌ أي مُخْصِب ومنه :

⁽١) هذه قراءة أبي عمرو ، وابن عامر بالنون فيهما ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي « يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ » بالياء فيهما وقرأ ابن كثير « نرتع ونلعب » بكسر العين ، وجميعها من القراءات السبع المتواترة ، كا في السبعة لابن مجاهد ص ٣٤٥ .

⁽٢) انظر الأثر عن مجاهد في جامع البيان للطبري ١٥٩/١٢ والسيوطي في الدر ١٠/٤ .

⁽٣) انظر تفسير ابن كثير ٢٠٠/٤ فقد ذكر أنه لم يقم دليل على نبوة إخوة يوسف، وهذا هو الأظهر والله أعلم .

⁽٤) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٣٠٣/١.

⁽٥) انظر البحر المحيط ٥/٥٨٥ وزاد المسير لابن الجوزي ١٨٧/٤ .

تَرْتَعُ مَا غَفَلَتْ حَتَّى إِذَ ادَّكَــرِثْ فَإِنَّمَــا هِيَ إِقْبَــالٌ وإِدْبَـــارُ(١)

وكذا معنى (نَرْتَعْ) بفتح النون وإسكان العين ، وهـي قراءة أبي عَمْروِ وأهل مكة .

وَرَوى سعيد عن قتادة قال : ﴿ نَرْتُعْ ﴾ بَنْشَطَ ونلهـ و ٢٠) وهـ و كمعنى الأول .

وأما حجَّةُ أبي عمرو أنهم لم يكونوا يومئذٍ أنبياء ، فلا يُحتاج إلى ذلك ، لأنه ليس باللعب الصَّادِّ عن ذكر الله جل وعز ٣) .

وقال النبي عَلِيْكُ : « أَلَا بكراً تلاعبُها وتلاعبُكَ »(١) ؟!

١٧ - وقوله جل وعز ﴿ وأَوْحَيْنَا إلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ آية ١٥].

يجوز أن يكون المعنى : وأوحينا إليه في الجبِّ وهم لا يشعرون

⁽١) البيت للخنساء من قصيدة ترثي بها أخاها صخراً ، وقد تقدُّم فيما سبق هذا الشاهد .

⁽٢) الأثر في الطبري ٩/٤ ٥٠ وأخرجه السيوطي في الدر ٩/٤ عن ابن عباس .

 ⁽٣) قال في البحر ٥/٥/٥ : اللعبُ هنا هو الاستباقُ والانتضالُ ، للتدرب على قتال العدو ، سمَّوه لعباً لأنه بصورة اللعب ، ولم يكن ذلك للَّهو ، بدليل قولهم ﴿ إنا ذهبنا نستبق ﴾ ولو كان لعب لهو ما أقرَّهم عليه يعقوب عليه السلام .

⁽٤) هذا طرف من حديث رواه مسلم ١٠٨٧/٢ ولفظه: عن جابر بن عبد الله قال: « تزوَّجت امرأةً ثَيِّباً ، فقال لي رسول الله عَلِيَّة : يا جابر ، تزوَّجت ؟ قلت : نعم ، قال : فبكر أم ثيِّب ؟ قلت : بل ثيِّب يا رسول الله ، قال : فه لل جارية تلاعبها وتلاعبك ، وتضاحكه وتضاحكك ؟! .. » الحديث .

بذلك الوحي ، هذا قولُ قتادة(١) .

ويجوز أن يكون المعنى : لتخبرنَّهم بأمرهم هذا وهمم لا يشعرون (٢) .

١٨ _ وقوله جل ذكره ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ ﴾ [آية ١٧] .

أي ننتضِل (٢).

والمعنى : نَسْتَبِقُ فِي الرَّمي .

١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ ١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾

أي قد اتهمتنا ووقع بقلبك أنَّا لِا نَصْدُقُ ، فأنتَ لا تُصدِّقُنَا .

٢٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيهِ بِدَمٍ كَذِبٍ .. ﴾ [آية ١٨] .

رَوى إسرائيل عن سِمَاك بن حرب ، عن عِكْرَمة عن ابنِ عبَّاس قال : كان دم سَخْلَةٍ (٤) .

وروى سفيان عن سِمَاك عن عكرمة عن ابن عباس قال:

⁽١) الأثر في الطبري ١٦١/١٢ وجامع الأحكام للقرطب ي ١٤٢/٩ قال : وهـــو قول الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك .

⁽٢) هذا القول مرويٌّ عن مجاهد ، واختاره ابن جرير ١٦١/١٢ وذكره في الدر ٩/٤ .

 ⁽٣) حكاه ابن الجوزي عن ابن عباس ١٩١/٤ قال : ومعناه : يسابق بعضنا بعضاً في الرمي ،
 وقيل : نستبق على الأقدام ، قاله السدّي ، ورجع ابن جرير ١٦٢/١٢ القول الأول .

⁽٤) الأثر أخرجه البطبري ١٦٣/١٢ وابن كثير ٣٠٣/٤ والسَّخلة : الصغيرة من أولاد الغنم ساعة تضعها أمهاتها ، من الضأن والمعز ، وانظر تهذيب اللغة مادة سخل .

« لَمَّا نظر إليه قال : كَذَبتُم ، لو أَكلَه الذئبُ لخرَّقَ القميص »(١)
وقال الحسن : لما نظر إلى الدم ولم ير في القميص شَقَّا ، ولا
خَرْقاً ، قال : ما عهد بالذئب حليماً(١) .

والمعنى : بدم ذي كذب ، أي مكذوب فيه (٣) .

٢١ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً .. ﴾ [آية ١٨] . أَنْ اللهُ اللهُ

٢٢ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ [آية ١٨] .

ويُـروى أن النبي عَلِيْتُهُ سئـل عن الصبر الجميـل فقـال : « هو الذي لا شكوى معه »(١) .

والمعنى عند أهل النظر: الذي لا شكوى معه بغير رضًى بقضاء الله ، فإذا كانت الشكوى إلى الله جلَّ وعــز كما قال ﴿ إنَّــي مَسَّنِي الضُّرُ ﴾ (٥) و ﴿ إنَّمَا أَشْكُو بَشِّي وَحُزْنِــي إلى اللهِ ﴾ (٦) أو

⁽١) الأثر في الطبري ١٦٤/١٢ والقرطبي ١٤٩/٩.

 ⁽۲) حكاه الطبري عن الحسن البصري ١٦٤/١٢ ولفظه : جعل يُقلِّب القميص ويقول : ما عهدت الذئب حليماً ، أكل ابنى ولم يُخرِّق قميصه !!

⁽٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ١٩٢/٤ وهو على هذا القول للمبالغة ، جُعِل المصدر مكان المفعول

⁽٤) هذا حديث مرسل ، رواه « حِبَـان بن أبي جَبَلـة » عن رسول الله عَلَيْكُم ، و « حِبــــان » بكسر الحاء كما هو في كتاب الجرح والتعديل للرازي ٢٦٩/٣ تابعي ، ذكره ابن حبان في الثقــات توفي سنة ١٢٢هـ فروايته مرسلة ، وانظر التهذيب ١٧١/٢ .

 ⁽٥) سورة الأنبياء آية رقم (٨٣) وهذه من دعوات أيوب عليه السلام ﴿ وَأَيُّـوب إذ نادى ربَّه إني
 مَسْنِى الضرُّ وأنت أرحم الراحمين ﴾ .

⁽٦) سورة يوسِف آية رقم (٨٦) وهذه من دعوات يعقوب عليه السلام .

كانت برضًى فصاحبها صابر ، كما قال النبي عَيِّلِهُ في عِلَّتِهِ « بل أنا وَارَأْسَاهُ »(١) .

٣٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ﴾ [آية ١٩].

أي قوم يسيرون .

﴿ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ ﴾ وهو الذي يَرِدُ لاستقاءِ الماءِ ·

﴿ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ﴾ .

قال الأصمعي: يقال: أدليتُ الدَّلُو إذا أرسلتَها، ودلوتُها إذا استقيتَ (٢).

٢٤ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ يَا بُشْرَايَ هَذَا غُلَامٌ .. ﴾ [آيه ١٩] .

قال السُّدي والأعمش : كان اسمه بُشْرى (٣) .

وقال غيرهما: المعنى : يا أيتها البشرى .

قال أبو جعفو: وهذا القول الصحيح ، لأن أكثر القراء يقرأ ﴿ يَا بُشْرَايَ هَذَا غُلَامٌ ﴾ (٤) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الطب ١٥٥/٧ أن عائشة قالت : وارأساه ، فقال النبي

⁽٢) قال الزجاج : يُقال : أدليتُ الدُّلْوَ : إذا أرسلتها تملأها ، ودلوتُها : إذا أخرجتها ، وانظر زاد المسير ١٩٤/٤ .

⁽٣) ذكره الطبري عن السدي ١٦٧/١٢ وهو قول ضعيف ، والصحيح أنه ينادي البُشرى كما هو المشهورة ، وهذه هي أساليب العرب في التخاطب كما يقول القائل : يا صبر ، ويا موث .

⁽٤) هذه قراءة ابن كثير ونافع ، وقرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿ يَا بُشْرَى ﴾ بالقصر ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٤٧ والنشر ٢٩٣/٢ .

والمعنى في نداء البشرى التنبيه لمن حَضَر ، وهـو أوكـد من قولك : تَبَشَّرْتُ ، كَا تَقـول : يَا عَجَبَـاهُ ، أي يا عجبُ هذا من أيامك ، أو من آياتِكِ فاحضرُ (١) ، وهذا مذهب سيبويه .

٢٥ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَأَسَرُّوهُ بِضَاعَةً .. ﴾ [آية ١٩] .

رَوى حجَّاج عن ابن جريج عن مجاهد قال : ﴿ أَسرُّوهُ ﴾ : المُدْلِي ، ومن معه من التجار الباقين ، لِئلا يستشركوهم فيه إذا عرفوا ثمنه ، وقالوا : إنما استبضعناه (٢) .

وروى معمرٌ عن قتادة قال : أسرُّوا بيعه (٣) ، والمعنى على هذا للأخوة ، كما رُوي أنَّه لمَّا وُجِدَ ، أظهرَ إخوتُهُ أنه بضاعة لأصحاب الماء .

٢٦ ـــ وقوله جل ثناؤه ﴿ وَشَرَوْهُ بِشِّمَنِ بَحْسُ ﴾ [آية ٢٠] .

أي ذي بَخْس ، والبَخْسُ : النقصان .

وقال الشعبيُّ : البحش : القليل ، والمعدودة : عشرون

⁽١) قال في البحر ٢٩٠/٥ : قاله على سبيل السرور والفرح بيوسف ، إذ رأى أحسن ما خلق الله ، وأضاف البشرى إلى نفسه فكأنه قال : تعالَيْ فهذا من أوانك . اهـ. .

⁽٢) انظر الطبري ١٦٩/١٢ والقرطبي ١٥٤/٩ والدر المنثور ١١/٤.

⁽٣) انظر البحر المحيط ٢٩٠/٥ وتفسير ابن كثير ٣٠٤/٤ .

درهماً^(۱) .

وقال قتادة : ﴿ بخسٍ ﴾ أي ظلم (٢) .

وقال الضحاك : ﴿ بخس ﴾ أي حرام (٢٠) .

وروي عن ابن عباس وابن مسعود ونَوْفٍ أنهم قالوا: اشتروه بعشرين درهماً (٤) .

وقال مجاهد : وشروه : أي باعوه حين أخرجه المُدلي ، وكاننوا باعوه باثنين وعشرين درهماً ، وهم أحد عشر (د) .

٢٧ ـــ ثُم قال جلَّ وعزَّ ﴿ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ .. ﴾ [آية ٢٠] .

قال الفراء: إنما قال: معدودة ، ليدل على قِلَّتها ، لأنهم كانوا لا يزِنون إلَّا أوقيَّة ، والأُوْقِيَّة : أربعون درهماً (٢٠) .

٢٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾ [آية ٢٠] .

قال أبو عبيدة : قال بعض المفسرين : إنما زهدوا فيه لقلة علمهم بمنزلته من الله جل وعز (٧) .

٢٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأْتِهِ أَكْرِمِي مَوْوَلُهُ ﴾ [آية ٢١].

⁽١) و (٢) و (٣) و (٤) و (٥) انظر جميع هذه الآثار في الطبري ١٧١/١٢ وابـن الجوزي ١٩٦/٤ وابـن الجوزي ١٩٦/٤

⁽٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠/٢.

⁽٧) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٥٧/٩ وابن الجوزي ١٩٧/٤ وعزاه إلى الضحاك وابن جريج .

أي مقامه ، والمعنى : أكرميه وقت مشواه ، ومنه : ثَويتُ في المكان : إذا أقمتَ فيه (١) كما قال الشاعر :

« رُبُّ ثَاوٍ يُمَلُّ منهُ الثَّوَاءُ »(٢)

٣٠ ـــ ثُم قال جل وعز ﴿ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً ﴾ [آية ٢١] . أي نتبنَّاه .

وروى سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال : « أفرسُ الناس ثلاثة : العزيزُ حين قال لامرأته ﴿ أَكْرِمِي مَشْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ﴾ ، وابنةُ شعيب حين قالت لأبيها ﴿ إِنَّ خَيْسَرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ القَوِيُّ الأَمِينِ ﴾ (٣) وأبو بكر حين ولَّى عمر (٤) .

٣١ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدُّهُ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قيل : الأشدُّ : ثلاثُ وثلاثون سنة (°) .

وقيل: ثلاثون.

آذنتُنَ اب ينها أسْمَ اء وبَ ثَاوٍ يُمَلُّ منه التَّ وَاءُ

⁽١) في الصحاح ٢٩٦/٦ : تُوَى بالمكان : أقامَ به ، يشوي ، ثَوَاءً مشلُ مَضَى ، يمضي ، مَضَاءً ، وأثويتُ بالمكان لغةٌ في ثويت .

 ⁽٢) هذا عجز من بيت من الخفيف للحارث بن حِلزّة ، وهو في شرح السبع الطوال البن الأنباري
 ص ٤٣٢ مطلع قصيدة :

⁽٣) سورة القصص آية رقم (٢٦).

⁽٤) الأثر عن ابن مسعود في الطبري ١٧٥/١٢ وابـن كثير ٣٠٦/٤ والـدر المنشـور ١١/٤ وعـزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن أبي شيبة ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود .

⁽٥) هذا قول ابن عباس كما في الدر المنثور ١٢/٤ ورواه الطبراني عنه في الأوسط .

والأكثر أنه من تسعَ عَشرةَ سنةً إلى أربعين (١) . وقال ربيعة وزيد بن أسلم ومالك : الأُشَدُّ : الحُلُمُ (٢) .

وسيبويه يذهب إلى أنه جمع شِدَّة ، مِثْلُ : نِعْمَة ، وأَنْعُم (٣) .

٣٢ _ ثم قال جل وعز ﴿ آئَيْنَاهُ حُكْماً وَعِلْماً .. ﴾ [آية ٢٢] .

والفرق بين « الحكيم » و « العالم » أن الحكيم هو الـذي يعمـل بعلمِـهِ ، ويمتنع من الأشياء القبيحة ، ومنه قيل : حَكَمَةُ الدابة (٤) .

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَرَاوَدَتْهُ الَّتِــي هُوَ فِي يَيْتِهَــا عَنْ نَفْسِهِ .. ﴾ 1 آية ٢٣] .

معنى رَاوَدَ فلانَ فلانةً طَالَبَهَا على الفاحشة ، وتُسرِكَ ذكرُ الفاحشة لعلم السَّامِعِ(°) .

٣٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وقَالَتْ : هَيْتَ لَكَ ﴾ [آية ٢٣] .

⁽١) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٩٩/٣ ولنظر تفسير ابن الجوزي ٢٠٠/٤ .

⁽٢) انظر تفسير ابن الجوزي ٢٠٠/٤ وابن كثير ٣٠٦/٤ والدر المنثور ١٢/٤ .

⁽٣) حكاه القرطبي عن سيبويه ١٦١/٩ وقال الكسائي : واحده شَدٌ ، وأما أبو عُبيدة فقد ذهب في كتابه مجاز القرآن ٢٠٥/١ إلى أنه ليس له واحدٌ في لفظه ، ومعناه : بلغ منتهى شبابه وقوته . وقال الطبري ١٧٦/١٢ : هو جمعٌ مثل الأَضُرُّ ، لم يُسمع له بواحدٍ من لفظه ، ويجب في القياس أن يكون واحدُه شَدُّ . اهـ.

⁽٤) انظر الصحاح للجوهري مادة حكم .

⁽٥) قال أهل اللغة : المراودة : الطلب برفق ولين ، مأخوذة من راد يَرودُ إذا جاء وذهب ، ومنه الرائدُ لطلب الكَلَّر ، يُقال في الرجل : راودها عن نفسها ، وفي المرأة : راودته عن نفسه ، قال في البحر ٢٩٣/٥ : كنَّى به عن طلب النكاح والمخادعة لأجله .

قال سعيد بن جبير : أي تعالَهْ .

ورُوي عن عبد الله بن مسعود أنه قال : لا تَنطَّعوا في القرآن ، فإنما هو مثل قول أحدكم : هُلُمَّ ، وتعالَ ، ثم قرأ عبد الله ﴿ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴾ بفتح الهاء والتاء (١) .

ورُوي عن مجاهد وعكرمة أنهما قرءا ﴿ وَقَالَتْ هِئْتُ لَكَ ﴾ بالهمز (٢)

قال قتادة : قرأ ابن عباسَ ﴿ هِئْتُ لَكَ ﴾ .

قال عكرمة: أي تهيَّأتُ لك (٣).

وأنكر الكسائي هذه القراءة وقال: لا أعرف (هِئْتُ لَكَ) بعنى تهيَّأْتُ ، وهي عند البصريين جيدة ، لأنه يقال: هاءَ الرجلُ يَهَاءُ ، ويهيءُ هَيْأَةً ، فَهَاءَ يَهِيءُ ، مثل جَاءَ يَجِيءُ ، وهِئْتُ مثل جِئْتُ ﴿ .

ه ٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ مَعَاذَ اللهِ إِنَّهُ رَبِّي .. ﴾ [آية ٢٣] . عصيه . يجوز أن يكون المعنى : إنَّ الله ربي فلا أعصيه .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٨١/١٢ وابن كثير ٣٠٨/٤ بألفاظِ متقاربة .

 ⁽۲) و (۳) عدَّهما ابن جني في المحتسب ۳۳۷/۱ من القراءات الشاذة ، وذكر ابن مجاهد في السبعة
 (۲) و (۳٤٧) أنها رواية هشام عن ابن عامر ، بمعنى : تهيأتُ لك ، والله أعلم .

⁽٤) انظر البحر المحيط ٢٩٤/٥ وتفسير ابن الجوزي ٢٠١/٤ قال الزجاج في معانيه ١٠٠/٣ هو على هذه القراءة من الهيئة كأنها قالت : تهيَّأتُ لك ، وانظر أيضاً مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٠٥/١ .

ويجوز أن يكون المعنى : إنَّ المَلِكَ ربِّي ، أي مولايَ (١٠٠٠. ٣٦ __ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَـدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَـمَّ بِهَـا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَـــانَ رَبِّهِ .. ﴾ [آية ٢٤] .

قال أبو جعفر: الذي عليه أهل الحديث والمتقدمون أنه هم بها حتَّى مُثِّل له يعقوب عَلِيْتُهُ(٢).

حدثنا أحمد بن عبد الجبار قال نا داود بن عمرو الضبِّي عن نافع (٢) _ وهو ابن عمر الجُمْحِي _ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ قال : سئل ابن عباس رحمه الله : ما بَلَغ من هُموم يوسف ؟ فقال : جلس يحِل هِمْيَاناً (٤) له فنودي يا يوسف : لا تَكُ كالطائر يزني وعليه الريش ،

⁽۱) هذا قول مجاهد ، والسدي ، وابن إسحاق ، واختاره ابن جرير ١٨٢/١٢ والمعنى على هذا القول : إن زوجك هو سيدي الذي أحسن منزلتي ، وأكرمني ، وائتمنني ، فكيف أخونه وأسيء إليه في أهله ؟

رم اذكره المصنف عن أهل الحديث من إثبات الهم ليوسف عليه السلام ، حتى تمثّل له يعقوب غير صحيح ، فإن آراء بعض السلف معارضة بالنصوص الصريحة التي تدل على عصمته عليه السلام ، وقد ذكرنا في كتابنا « النبوة والأنبياء » عشرة وجوه تدل على عفته ونزاهته عليه السلام ، منها تفضيله السجن على فعل الفاحشة ، ومنها هربه منها حتى شقّت ثوبه ، ومنها ثناء الله عليه بقوله في إنه من عبادنا المُخلصين ، أي الذين أخلصهم الله لطاعته وعبادته ، واختارهم لوحيه ورسالته ، ومنها إقرار امرأة العزيز بقولها في ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ، أي امتنع امتناعاً شديداً .. إلى آخر تلك الوجوه التي دلت عليها الآيات الكريمة ، وانظر ما قاله أبو حيان في البحر ٥/٥٥٠ .

قال في التهذيب ١٠٩/١٠ : هو نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي ، الحافظ المكي توفي سنة ١٦٩ هـ ذكره ابن حبان في الثقات ، ونبه المصنف بأنه غير نافع مولى عبد الله بن عمر ، فتنبه .
 (٤) الهمميان : هو التِكَّةُ التي يُربط بها السِّروال ، ومنه هِمْيان الدراهم ، وانظر الصحاح ٥٣٦/٦ .

فيقعد بلا ريشٍ ، فلم يتَّعِظْ على النداء فرأى برهان ربِّه ففرَّ وفَرِقَ (١) .

وفي رواية ابن جريج عن ابن أبي مُليكة قال : سألتُ ابن عبـاس عمّا بلـغ من هموم يوسف ؟ فذكـــر نحوه ، إلّا أنـــه قال : جلس بين رِجْلَيها ، ورأى يعقوب عَلِيْكُهُ(٢) .

وروى الاعـمش عن مجاهـــد قال : حلَّ سراويلــه فتمثَّـــل له يعقوبُ ، فقال له : يا يوسفُ ، فولَّى هارباً (٢٠) .

وروى سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال : مُثَّل له يعقوبُ ، فضَرَبَ صدرَهُ ، فخرجت شهوته من أنامِلِه (٤) .

وروى إسماعيل بن إبراهيم ، عن يونس ، عن الحسن قال : رأى صورةَ يعقوبَ يقول له : يوسفُ ، يوسفُ (٦) .

قال أبو صالح: رأى صورة يعقوب في سقف البيت يقول: يا

⁽۱) و (۲) و (۶) و (٥) و (٥) و (٥) هذه الآثار كلها ذكرها المفسرون ، انظر الطبري ١٩٤/١٢ وابن الجوزي ٢٠٨/٤ والبحر المحيط ٢٩٥/٥ وتفسير ابن عطية ٤٩٧/٧ والدر المنشور ١٣/٤ قال أبو حيان ٢٠٥/٥ : « وأما أقوال السلف فنعتقد أنه لا يصحُّ عن أحدٍ منهم شيء من ذلك ، لأنها أقوال متكاذبة ، يناقض بعضُها بعضاً ، مع كونها قادحة في بعض فساق المسلمين ، فضلاً عن المقطوع لهم بالعصمة ، والذي رُوي عن السلف ، لا يساعد عليه كلام العرب ، لأنهم قدروا جواب « لولا » محذوفاً ولا يدلُّ عليه دليل ، ولا يُحذف الشيء لغير دليل عليه ، وقد نزَّهنا كتابنا هذا عن نقل ما في كتب التفسير ، مما لا يليق ذكره ، واقتصرنا على ما دلُّ عليه لسان العرب .. والذي اختاره أن يوسف عليه السلام لم يقع منه همٌّ بها البتَّة ، بل هو منفيٌّ عنه ، لوجود رؤية البرهان ، كا تقول : قارفتَ الذنبَ لولا أن عصمك الله ، ولا نقول : إن جواب لولا متقدم عليها _ وإن كان لا يمتنع _ بل نقول : إن جواب « لولا » محذوف لذلالة ما قبله عليه كا يقول العرب : أنت ظالم إن فعلتَ ، ويقدِّرونه : إن فعلتَ فأنت ظالم . لاهد. بإيجاز .

يوسفُ ، يا يوسفُ .

قال أبو جعفر : وكلامُ أبي عُبيد هذا ، كلامٌ حسنٌ بَيِّنٌ لمن لَمْ يَمِلْ إلى الهوى، والذي ذكر من احتجاجهم بقوله ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي

⁽۱) هو القاسم بن سلَّام الهَـرَوي الخزاعي ، من كبـار علمـاء الحديث والأدب ، له كتـاب غريب القرآن ، وغريب الحديث ، توفي سنة ٢٢٤هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٣١٥/٧ وابـن خلكـان ١٠/٦ وطبقات النحويين ٢١٧ والأعلام للزركلي ١٠/٦ .

⁽٢) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠/٧ وقال : وهذا قولٌ يردُّه لسان العرب ، وأقوال السلف ، وقال الزجاج : ولو كان الكلام « ولهمَّ بها » لكان بعيداً ، فكيف مع سقوط اللَّام . اهـ. ولكنَّ أبا حيان في البحر ٥/٥ ٢ ردَّ هذا القول فقال : ليس كا ذُكر ، وهو موجودٌ في لسان العرب ، وقد استدل من ذهب إلى جواز ذلك بقوله تعالى ﴿ إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدي به ، وعلى تقدير أن يكون هو نفس قلبها في والتقدير : لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدي به ، وعلى تقدير أن يكون هو نفس الجواب فاللَّام نيست بلازمة ، فإنَّ جواب « لولا » إذا كان بصيغة الماضي ، يجوز أن يأتي باللَّام ، وبغير اللَّام ، تقول : لولا زيد لأكرمتك ، ولولا زيد أكرمتك ، فمن ذهب إلى أن « وهمَّ بها » هو نفس الجواب لم يُبْعُد . اهـ.

لَمْ أَخُنْهُ بِالغَيْبِ ﴾ لا يلزمُ ، لأنه لم يواقع المعصية .

وأيضاً فإنه قد صعَّ في الجديث أن جبريل عَيِّلِيَّهُ قال له حين قال : ﴿ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ أُنِّي لَمْ أُخُنْهُ بِالغَيْبِ وَأَنَّ اللهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الخَائِنِينَ ﴾ : ولا حين هَمَمْتَ ؟ فقال : ﴿ وَمَا أُبَرِّيءُ نَفْسِي إِنَّ اللهُ لَا عَلَيْ فَالِي إِنَّ اللهُ اللهُ وَعَالَ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ وَعَالَ اللهُ وَاللَّهُ وَمَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّاللَّاللَّالَاللَّهُ وَاللَّاللَّالِمُواللَّهُ الللّهُ وَاللَّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ

وَكَذَلَكُ احتجاجهم بقولِه ﴿ وَاسْتَبَقَا البَابَ وَقَـدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ ﴾ لا يلزم ، لأنه يجوز أن يكون هذا بعد الهُمُوم .

وقال الحسن: إنَّ الله جلَّ وعز ، لم يذكر معاصي الأنبياء ليعيِّرهم بها ، ولكنَّه ذكرها لئلا تيأسُوا من التوبة (٢) .

وقيل: معنى ﴿ وَهَمَّ ﴾ أنه شيءٌ يخطر على القلب ، كما قال النبي عَلَيْكُ « من هَمَّ بسيئةٍ ثم لم يعملها لم تكتب عليه »(٢) ، فهذا مما يخطر بالقلب ، ولو همَّ بها على أنه يواقعها لكان ذلك عظيماً .

وفي الحديث : « إني لأستغفر الله جلُّ وعزُّ في اليوم والليلـة مائـة

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ۱/۱۳ ولفظه: « ولا يوم همتَ بما هَمَمتَ ؟ » وأخرجه ابن الجوزي ٢٤١/٤ وقال: رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون، وانظر أيضاً الدر المنشور ٢٤/٤ وقال: رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون، وانظر أيضاً الدر المنشور ٢٤/٤ . والصحيح ما ذكرناه أنه لم يقع من يوسف هم على المعصية، وإنما هي خطرات نفس، كما أن المؤمن الصائم يخطر له في ومضان، وهو يرى الماء البارد، وقد اشتد به العطش أن يشرب منه، ولكن إيمانه وخوفه من الله يمنعه من ذلك، وهذه الخطرات لا تكدّر صفاء الإيمان، ولا تجرح فؤاد العصمة، والله أعلم.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي في تفسيره ٢٠٧/٤ وانظر السيوطي في الدر المنثور ١٣/٤.

⁽٣) هذا طرف من حديث رواه البخاري ١٧٧/٩ في كتاب التوحيد ، ومسلم في كتاب الإيمان ١١٧/١ ولفظ مسلم (.. وإذا همَّ بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه ، فإن عملها كتبتُها سيئة واحدة) وهو من الأحاديث القدسية .

مرَّة »(١) .

قال أبو جعفر : وقد بيَّنا قولَ من يُرجَعُ إلى قوله من أهل الحديث والروايات .

وأهلُ اللغةِ المحققون على قولهم .

قال أبو إسحاق: يبعد أن يقال: ضربتك لولا زيدٌ، وهممتُ بك لولا زيدٌ، وانَّما الكلام لولا زيدٌ لهممتُ بك، فلو كان « وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ » ، «ولَهَمَّ بِهَا لولا أن رأى برهان ربه » لجاز على بُعدٍ، وإنَّما المعنى: لولا أن رأى برهان ربه لأمضى ما همَّ به (٢).

وقال بعض أهل اللغة : المعنى : وهمَّ بدفها^(٣) .

السُّوءُ: حيانةُ صاحبه ، والفحشاءُ: ركوبُ الفاحشة . حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال: نا محمد بن إبراهيم بن جَنَّاد (٤) قال: نا الحسن بن عبد العزيز الجَرَوِي (٥) قال: حدثني أبو مروانَ _ وأثنى عليه خيراً _ قال: حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٧٥/٤ رقم (٢٧٠٢) ولفظُه : « إنه ليُغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة » وفي رواية للبخاري والترمذي « والله إني لأستغفر الله وأتـوب إليه في اليوم سبعين مرة » صحيح البخاري ٨٣/٥ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٠١/٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٠٧/٤.

⁽٣) هذا قول ابن الأنباري كما في تفسير ابن الجوزي ٢٠٧/٤ وضعَّفه ابن عطية في المحرر ٤٧٧/٧.

⁽٤) في تكملة الإكال لابن نقطة ١١/٢ : هو محمد بن إبراهيم بن يحيى بن إسحاق بن جنَّاد المنقري ، عدل ثقة مأمون توفي سنة ٢٧٦هـ .

⁽٥) قال في التهذيب ٢٩١/٢ : الجَرَوِيّ : بفتح الجيم والنزاء ، هو أبنو على المصري نزيـل بغـداد ، ـــ

جابر في قول الله جل وعز ﴿ كَذَلِكَ لَنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالفَحْشَاء ﴾ قال : السُّوءُ : الثناءُ القبيح ، والفحشاءُ : الزِّنا (١) .

٣٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَاسْتَبْقَا الباب .. ﴾ [آية ٢٥] .

قال قتادة : يعنى يوسف وامرأة العزيز (٢) .

٣٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى البَابِ .. ﴾ [آية ٢٥] .

أي صادفاه ، فحضَرَهَا عند ذلك كيـدٌ فقَـالَتْ ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءاً إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

٤٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال أبو هريرة : تكلَّم ثلاثة في المهد : صاحبُ يوسف ، وعيسى عَيْنِيَّةٍ ، وصاحب جريجِ^(٢) .

وروى شريك عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال : كان صبيًا في البيت (٤) _ أو قال في المهد _ شكّ شريك .

__ ولجدًه عديً صحبةً ، ثقة توفي سنة ٢٥٧هـ قال الدارقطني : لم يُرَ مثلهُ فضلاً وزُهـداً ، وقـــال الحاكم : كان من أعيان المحدِّثين الثقات .

⁽١) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبد الرحمن بن يزيد ، كذا في الـدر المنشور للسيوطي ١٤/٤ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٩٢/١٢ وابن الجوزي ٢١٠/٤ والدر المنثور ١٤/٤ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جريس ١٩٣/١٢ وابن كثير ٢٠٠/٤ والسيوطي في الدر ١٥/٤ وله أصلٌ في البخاري ومسلم بلفظ « لم يتكلم في المهد إلَّا ثلاثة : عيسى بن مريم ، وصاحب جريج .. » الحديث وانظر تمامه في جامع الأصول ٢١٠/١ وليس فيه صاحب يوسف ، وإنما ذُكر في حديث أخرجه السيوطي في الدر ١٥/٤ وعزاه إلى أحمد ، والبيهقي .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٩٤/١٢ وابن الجوزي ٢١١/٤ وابن كثير ٢١٠/٤ واختاره ابن جرير .

وروى علي بن الحَكَمِ عن الضحاك قال : هو صبتي في البيت ..

وقال هلال بن إساف (١): تكلَّم ثلاثة في المهد: أحدهم صاحب يوسف (٢).

وروى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان رجلاً ذا لحية (٣) .

وقال سفيان عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال : كان من خاصة الملك(٤) .

وقال عكرمة : لم يكن بصبي ولكن كان رجلاً حكيماً (٥) . وروى سفيان عن منصور عن مجاهد قال : كان رجلاً (١) .

وروى أبو عاصم عن المثنى عن القاسم ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ قال : قميصه (٧) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ قال: قَدُّ القميصُ: الشاهدُ (^).

⁽١) في تقريب التهذيب ٣٢٢/٢ : هِلال بن إساف بكسر الهمزة ويُقال : يِسَاف الأشجعي ، الكوفي ، ثقة ، من الطبقة الثالثة ، أخرج له البخاري تعليقاً وأصحاب السنن .

⁽۲) و (۳) و (٤) و (٥) الآثار كلها في السطيري ١٩٤/١٢ وتنفسير ابسن الجوزي ٢١١/٤ والسدر المنثور للسيوطي ١٥/٤ .

⁽٦) انظر الأثر في الدر المنثور ١٥/٤ وزاد المسير ٢١١/٤ .

⁽٧) و (٨) حكاهما ابن عطية عن مجاهد ٤٨٥/٧ قال : وهذا ضعيف ، لأنه لا يُوصف القميصُ بأنه من الأهل ، وحكاه أيضاً ابن الجوزي ٢١٢/٤ وقال : فيه ضعف .

والقُدُّ في اللَّغة : القَطْعُ ⁽¹⁾.

٤١ ـــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ .. ﴾ [آية ٢٨] .

المعنى : إن قولِك ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ﴾ من كنَّ .

عَمْ قَالَ ﴿ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ﴾ أي لا تُفْشِهِ (١) .

٢٠٤ ــ ثم قَالَ تعالى ﴿ وَاسْتَغْفِرِي لِلَّذُنْبِكِ ﴾ [آية ٢٩] .

ويروى أنه كان قليل الغيرة ^(٣) .

٤٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ نِسْوَةً فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَعَفَهَا حُبًّا .. ﴾ [آية ٣٠].

وروى معاوية بن أبي صالح ، عن عليِّ بن أبي طَلْحَة ، عن ابن عباس قال ﴿ شَعَفَهَا ﴾ : غَلَبَهَا(٤) .

وروى عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : دخل تحت شَغَافها (٥٠) .

قال أبو جعفر : والقولان يرجعان إلى شيءِ واحد ، لأن الشُّغَاف

⁽١) قال أهل اللغة : القلُّه : القطع والشقُّ ، وأكثر استعماله فيما كان طولاً .. البحر ٢٩٧/٥ .

⁽٢) قال ابن عطية ٤٨٧/٧ : أي اكتمه ولا تتحدث به .

⁽٣) ذكره القرطبي ١٧٥/٩ وأبو حيان في البحر ٢٩٨/٥ قال : وَتَربَةُ إقليمه اقتضت هذا ، ويروى أنه كان قليل الغَيْرَة . اهـ.

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٩/١٢ والسيوطي في الدر ١٥/٤.

 ⁽٥) الأثر في الطبري ١٩٨/١٢ وتفسير ابن الجوزي ٤/٤ ٣١ والدر ١٥/٤ .

حِجابُ القَلْبِ ، فالمعنى : وصل حبُّه إلى شَغَافها ، فغَلَب على قلبها ، قال الشاعر :

وَقَـــدْ حَالَ هَمُّ دُونَ ذَلِكَ دَاخِــلٌ دُخُولَ الشَّغَافِ تَبْتَغِيهِ الأَصَابِعُ(١)

وقد قيل: إن الشُّغَافَ داءٌ (٢) ، وأنشد الأصمعي للراجز: « يَتْبَعُهَا وَهِيَ لَهُ شُغَافُ » (٣)

وروي عن أبي رجاء وقتادة أنهما قَرَءا ﴿ قَدْ شَعَفَهَا حُبَّا ﴾ بالعين ، غير معجمة وبفتحها (٤) .

قال أبو جعفر: معناه عند أكثر أهل اللغة: قد ذهب بها كل مذهب ، لأن شَعَفَاتِ الجبالِ أعاليها(٥) ، وقد شُعِفَ بذلك شَعْفاً

⁽١) البيت للنابغة الذبياني وهـو في ديوانـه ٧٩ وفي لسان العـرب مادة شغـف ، وفي الأمـالي للقـالي ٢٠٥/١ وجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٥٨/١ وفي الطبري ٢٠٥/١ .

⁽٢) يكون حينئذ بالضم مثل السُّعال ، والنُّكام ، لأنه داءٌ يأتي على وزن « فُعَال » قال الأصمعي : الشُّغاف عند العرب : داء يكون تحت الأضلاع في الجانب الأيمن من البطن . هـ. زاد المسير ٢١٤/٤ .

⁽٣) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٧٦/٩ وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٩/٧ .

⁽٤) عدَّها ابن جني في المحتسب ٣٣٩/١ من القراءات الشاذة ، قال والمعنى على هذه القراءة : وصل حُبّه إلى قلبها ، فكاد يحرقه لحدته ، وأصله البعير يُطلى بالقطران فيصل حسرارة ذلك إلى قلبه ..

^(°) انظر الصحاح مادة شعف ١٣٨١/٤ فقد قال فيه : الشَّعْفَة : رأس الجبل ، والجمع ، شَعَفٌ ، وشِعاف ، وشَعْفَان .

بإسكان العين ، أي أولع به ، إلا أن أبا عبيد أنشد بيت امرى القيس :

ِ أَيُقْتُلُنِي وَقَدْ شَعَفْتُ فُوَّادَهَا كَمَا شَعَفَ المَهَنُوَةَ الرَّجُلُ الطَّالِي (١)

قال : فشُبِّهت لوعةُ الحبِّ وجَوَاهُ بذلك .

وروي عن الشعبي أنه قال: الشَّغَفُ: حبُّ، والشَّعَفُ: جبُّ، والشَّعَفُ: جنونٌ (٢).

٤٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِـنَ .. ﴾
 [آية ٣١].

يُقال : كيف سَمَّى هذا مكراً ؟ فالجواب فيه : أنها أطلعتْهُنَّ واستكتمتهنَّ ، فأفشين سِرَّها ، فسُمِّى ذلك مكراً (٢٠٠٠ .

٥٤ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً .. ﴾ [آية ٣١] .

روى سفيان عن منصور عن مجاهد قال : المُتَّكَأُ _ مثقًـ لاًّ _

⁽١) البيت لامرئ القيس ، وهو في ديوانه ٢٣٣ ، وفي المحتسب لابن جنبي ٣٣٩/١ والرواية المشهورة : أيقتلني ، والمهنوءة : الناقة التي تُطلى بالقطران لإصابتها بالجرب ، ومعنى البيت : أيقتلني وقد أحرقتُ فؤادَها بحبي حرقةً تجد فيه كلَّ اللَّذة والمتعة ؟ كما أن الناقة تُطلى بالقطران علاجاً لها من الجرب ، تجد فيه لذَّةً مع حُرقة . وفي المخطوطة « ليقتلني » وهو تصحيف .

⁽٢) انظر الدر المنثور ١٥/٤ .

⁽٣) ذكره ابن عطية في المحرر ٤٩١/٧ وفي البحر ٣٠٢/٥ ومكرهن هو اغتيابهن إياها، وسوء مقالتهن فيها أن عشقت يوسف عبدها ، وسُمِّي الاغتياب مكراً لأنه حال غيبة وفي خُفية ، كما يُخفي الماكر مكره ، وقيل : كانت استكتمتهن سِرَّها ، فأفشينه عليها .

الطُّعَامُ ، والمَتْكُ _ مخففة _ الأثرُرُجُ (١) .

وروى إسماعيل بن إبراهيم عن أبي رجداء عن الحسن قال : الطعامُ (٢) .

وروى معمرٌ عن قتادة قال : المتكأ : الطعام .

وقيل: المتكأ: كلُّ ما اتُّكِيءَ عليه عند طعام، أو شراب، أو حديث (٢) . وهذا هو المعروف عند أهل اللغة (٤) ، إلَّا أن الروايات قد صحَّت بذلك .

وحكى القُتبيُّ (°) أنه يقال : اتَّكأْنَا عند فلان : أي أكلنا .

وقد قيل إن المَتْك الزُّمَاوَرْد^(٦) ، وقيل : يقال : بتكَهُ إذا قطعه وشقه فكأنَّ الميم بدلٌ من الباء ، كما يقال : لازم ، ولازب في نظائر له كثيرة (١٠) .

٤٦ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ .. ﴾ [آية ٣٢] .

⁽١) و (٢) الآثار في الطبري ٢٠٢/١٢ وابن الجوزي ٢١٦/٤ والدر المنثور ١٦/٤.

⁽٣) هذا قول أبي صالح عن ابن عباس ، قال الزجاج : المتَّكاً : ما يُتَّكاً عليه لطعام أو شراب أو حديث . اهـ. زاد المسير ٢١٦/٤ .

⁽٤) قال الجوهري : اتَّكَأَ على الشيء فهو مُتَّكَى ؟ ، والموضعُ متَّكَأَ ، ورجلٌ ثُكَأَة كثير الاتَّكاء . اهـ. الصحاح ٨٢/١ .

^(°) هو عبد الله بن مسلم بن قُتيبة الدِّينوري ، من أئمة اللغة والأُدْب ، توفي سنة ٢٧٦هـ ، وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٣/٢٨ .

⁽٦) الزماورد : الرقاقُ الملفوف باللحم وغيره .

⁽٧) هذا ما ذكره ابن قتيبة ، وانظر زاد المسير ٢١٧/٤ .

رَوى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : أعظمنه (١) .

قال أبو جعفر : وهـذا هو الصحيـح ، ومـن قال : « حِضْنَ » فقد جاء بما لا يُعرف ، و « حِضْنَ » لا يتعدى(٢٠) .

والمعنى : هالهُنَّ فأعظَمْنَهُ .

٤٧ ــــ ثم قال جل وعز ﴿ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴾ [آية ٣١] .

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : حزّاً بالسكين^{٣)} .

يريد مجاهد أنه ليس قطعاً تَبِينُ منه اليدُ ، إنما هو خَدْشٌ وحَزٌّ ، وذلك معروفٌ أن يُقال إذا خَدَشَ الإِنسانُ يدَ صاحبه : قد قَطَعَ يَده .

٤٨ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَقُلْنَ حَاشَ للهِ .. ﴾ [آية ٢١] .

قال مجاهد: أي مَعَاذَ الله(٤) .

والذي قال حسنٌ ، وأصلُه من قولك : فلانٌ في حَشَا فلانٍ أي في الله الله أي في ناحيته ، فإذا قلت « حَاشَا لزيدٍ » فمعناه : تنجيةٌ لزيدٍ ،

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٥/١٢ وابن الجوزي ٢١٨/٤ وابن كثير ٣١١/٤ .

⁽٢) ردَّ أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣٠٩/١ هذا القول فقال : ومن قال : أكبرنه بمعنى « حِضْنَ » فمن أين ؟ وليس في كلام العرب أكبرن بمعنى حضن ، وكذلك قال ابن جرير : لا يُعرف في اللغة ، وردَّ هذا القول وهو قول عجيب وغريب .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢٠٦/١٢ وابن كثير ٢١١/٤ قال : والمراد حزَزن أيديهن بها .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٠٨/١٢ وابن الجوزي ٢١٩/٤ والدر المنثور ١٧/٤ .

و ﴿ حَاشَ للهِ ﴾ أي نحَّى اللهُ هذا من هذا '' .

٩٤ _ ثم قال جل وعـــز ﴿ مَا هَذَا بَشَرَاً إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكَ كَرِيـــمّ ﴾

1 آية ٣١ .

وقُرِي، « ما هذا بِشِرَى »(٢) أي بمشترى .

والأول أشبه ، لأن بعده « إنْ هَذَا إلَّا مَلَكَ كَرِيلٌم » ولأن مثلل بشرى يكتب في المصحف بالياء .

.ه _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ .. ﴾ [آية ٣٢].

معنی « فاستعصم » : فامتنع $^{(7)}$.

وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ .. ﴾ [آية ٣٣] .

رُوي أن الزهري قرأ ﴿ قال ربِّ السَّجْنُ أَحبُّ إِلَكِيَّ ﴾ (١)

⁽۱) قال ابن الجوزي ۲۱۸/٤ : هذه الكلمة « حَاشَ للهِ » تستعمل في موضعين : أحدهما : الاستثناء ، والشاني : التبرئة من الشرِّ ، والأصل « حاشا » وهي مشتقة من قولك : كنت في حَشَا فلان ، أي في ناحيته ، والحَشَا : الناحية ، وأنشدوا « بأيِّ الحَشَا أمسى الخليطُ المباينُ » . اه.

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٤٢/١ .

⁽٣) قال في البحر ٣٠٦/٥ ﴿ فاستعصم ﴾ معناه طلب العصمة وتمسَّك بها ، والاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ ، والتحفظ الشديد ، كأنه في عصمة ويجتهد في الاستزادة منها . اهـ .

⁽٤) هذه القراءة (السَّجْنُ) بفتح السين ذكرها ابن الجزري في النشر ٢٩٥/٢ وابن عطية في المحرر =

ومعناه : أن أُسْجَىن أحبُّ إليَّ .

ومن قرأ بالكسر « السِّجْنُ » فمعناه عنده : موضعُ السجن أحبُّ إليَّ مما يدعونني إليه .

٥١ - ثم قال جل وعز ﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ وَأَكُنْ دَمْ الْجَاهِلِينَ ﴾ [آية ٣٣].

يُقال : صَبَا إلى اللَّهْوِ صُبُوًّا .

وروى الفراء صَبَأً : إذا مَالَ إليه(١) .

مْم قال تعالى ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ ﴾ [آية ٣٤] .

فحمله على المعنى ، لأن في كلامه معنى الدعاء ، وإن لم يُذْكَرُ دعاءٌ (٢) .

٥٢ ــ وقولـــه جل وعـــز ﴿ ثُمَّ بَكَا لَهُـــمْ مِنْ بَعْـــدِ مَا رَأُوا الآياتِ ﴾
 [آية ٣٠] .

٣٠ ١/٧ قال ابن عطية: قرأ الجمهور بكسر السين « السَّجن » وهنو الاسم ، وقرأ الزهري
 « السَّجن » بفتح السين ، وهي قراءة عثمان رضي الله عنه وهو المصدر ، وهذا كقولك : الجِدْعُ
 والجَدْعُ .

⁽١) انظر المحرر الوجيز ٥٠٣/٧ وقال أبو عبيـدة في مجاز القـرآن ٣١١/١ : ﴿ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ ﴾ أي أهواهنَّ وأميلُ إِليْهن ، قال الشاعر :

إلى هند منبَا قلبسي وهندُ مثلُها يُصْبِسي

⁽٢) قال في البحر ٣٠٧/٥ : لم يتقدم لفظ دعاء ، ولكنَّ قوله ﴿ وإلَّا تصرفْ عني كيدهنْ ﴾ فيه معنى طلب الدعاء ، كأنه قال : « ربِّ اصرف عني كيدهنَّ » فاستجاب الله دعاءه فصرف عنه كيدهنَّ .

قال مجاهد: يعني قَدَّ القميص(١).

وقال قتادة : يعني قَدَّ القميص ، وحزَّ الأيدي(٢) .

ثم بيَّن الذي بَدَا لهم ، فقال جل وعز : ﴿ لَيَسْجُنُنَّهُ حَتَّى حِينٍ ﴾ (٣) .

٣٥ _ وقوله جُل وعز ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ ﴾ [آية ٣٦] .

یجوز آن یکونا شابین ، وأن یکون شیخین ، والعرب تستعمل

٥٤ _ ثم قال جل ذكره ﴿ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنَّـي أَرَانِـي أَعْصِرُ حَمْـراً ﴾ [آية ٣٦] .

في هذا أقوال منها :

أن الخمر هاهنا العنب ، ومنها أن المعنى عنبَ خمر (٥) ، ومنها أن يكون مثل قولك أن أعصِرُ زَيتاً أي أعصِر ما يؤول أمره إلى الزيت ، كما قال :

⁽١) و(٢) انظر الأثرين في جامع البيان للطبري ٢١٢/١٢ والدر المنثور ١٨/٤ .

⁽٣) قال ابن عطية ٥٠٥/٧ : مقصد الكلام أنهم رأوا سجنه ، بعد ظهور الآيات المبرِّئة من التهمة ، فتبيَّن ظلمهم له .

⁽٤) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ٧/٧٠٠ .

^(°) هذا ما يسمى بالمجاز المرسل أي أعصر عنباً يؤول أمره أن يكون خمراً ، قال الأصمعي : لقيتُ أعرابياً يحمل عنباً في وعاء ، فقلتُ : ما تحملُ ؟ قال : حمراً أراد العنب ، وانظسر البحسر ٢٠٨/٥ .

الحمد لله العلييّ المنّدان صار الثريد في رؤوس العيدان

وإنما يعني السنبُـلُ فَسَمَّـاه ثريـداً ، لأن الثريـد منـه ، وهـذا قول حسن .

والأول أبينها ، وأهل التفسير عليه .

حدثنا أحمد بن شعيب قال : أخبرني أحمد بن سعيد قال : وهب بن جرير عن أبيه عن علي بن الحكم عن الضحاك في قوله : ﴿ إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْراً ﴾ قال : فالخمر العنبُ ، وإنما يسمِّي أهلُ عمان العنبَ الخمر (١) .

٥٥ ــ ثم قال تبـارك وتعـالى ﴿ وَقَـالَ الآخرُ إِنّـي أَحْمِـلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْــزاً تَا مُحْسِنِينَ ﴾ [آية ٣٦] . تَا كُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَوَاكَ مِنَ المُحْسِنِينَ ﴾ [آية ٣٦] .

في هذا قولان:

أحدهما: إنَّا نراك تُحْسِنُ تأويل الرؤيا.

والقول الآخر: يروى عن الضحاك أنه كان يُعينُ المظلومَ ، ويعودُ المريضَ ، وينصرُ الضعيفَ ، ويوسِّع للرجال(٢) .

فَحَادَ عن جوابهما إلى غير ما سألاه عنه فقال « لا يأتيكما » . وفي هذا قولان :

⁽١) انظر جامع البيان ٢١٥/١٢ للطبري فقد ذكر أنها بلغة أهل عمان يسمون العنب خمراً .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢١٦/١٢ وفي الدر ١٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

أحدهما: أن ابن جريج قال: لم يُردْ أن يُعَبِّرُ لهما الرؤيا، فحاد عن مسئلتهما فلم يتركاه حتى عبَّرها.

وقال غيره: أراد أن يعلمهما أنه نبي ، وأنه يَعْلَمُها بالغيب (۱) فقال: ﴿ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَلُ أَنْ يَأْتِيكُمَا ﴾ .

ويُروى أن الملك كان إذا أراد قَتْلَ إنسان ، وجَّـهَ إليه بطعام بعينهِ لا يتجاوزه (۲) .

ثم أعلمهما أن ذلك العلم من عند الله ، لا بكهانةٍ ولا تنجيم ، فقال : ﴿ ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ﴾ .

٥٦ _ ثم أعلمهما أنه هو مؤمن فقال ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ٢٥] .

ثم قال بعدُ ﴿ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ ﴾ .

روى عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللهِ
عَلَيْنَا ﴾ أن جعلنا أنبياء ، ﴿ وَعَلَى النَّاسِ ﴾ أنْ بُعِثْنَا إليهم رُسُلاً (٣) .

⁽١) لم يعبر لهم الرؤيا فوراً ، وإنما أراد أن يرشدهما إلى الدين الحقّ ، قبل أن يجيبهما إلى سؤالهما ، وهذه هي طريقة الأنبياء في الدعوة والإرشاد ، وقدّم ما يكون معجزة له من الإخبار بالغيب كبرهان على صدقه .

⁽٢) قال ابن عطية ١٠/٧ : هذا كله لا يقتضيه اللفظ ولا ينهض به إسناد .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢١٨/١٢ وزاد المسير ٢٥٥/٤ والدر ١٩/٤ .

- ٥٧ _ ثم دعاهما إلى الإسلام بَعْد ، فقال ﴿ يَا صَاحِبَي السِّجْنِ أَأَرْبِابُ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَم اللهُ الوَاحِدُ القَهَار ﴾ [آية ٢٩].
- ٥٨ وقوله جل وعز ﴿ يَا صَاحِبَي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ
 خَمْراً .. ﴾ [آية ١١].

أي يكون على شراب الملِلكِ^(١) .

قال عبد الله بن مسعود : لمَّا عبَّر لهما الرؤيا قالا : ما رأينا شيئاً ، فقال ﴿ قُضِيَ الأَمْرُ الَّذِي فيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ (٢) ..

وقال أبو مجلز: كان أحدهما صادقاً ، والآخر كاذباً ، فقال ﴿ قُضِيَ الأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ أي وقع على ما قُلت ، حقاً كانَ أو باطلاً (٢) .

٥٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْـ لَهُ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْـ لَهُ وَلِيهُ مَا الْأَكُرْنِي عِنْـ لَهُ وَلِيهُ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْـ لَمَ

قال مجاهد : عند الملك ، وذلك معروفٌ في اللغة أن يُقال للسيد : ربُّ . قال الأعشى :

رَبِّسِي كَرِيكِمٌ لَا يُكَلِّرُ نِعْمَلَةً وَرَبِّسِي كَرِيكِمٌ لَا يُكَلِّرُ نِعْمَلَةً وَالْمَهَارِقَ أَنْشَدَا(٤)

⁽١) قال الطبري ٢١٩/١٢: جعلهما صاحبيه لكونهما في السجن معه ، وقوله ﴿ يَسْقِي رَبُّه ﴾ يعني سيده ، وهو الملك ، أي يكون صاحب شرابه .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٢١/١٦ والدر المنثور ٢٠/٤ .

⁽٣) انظر الطبري ٢٢١/١٢ والبحر المحيط ٣١١/٥.

⁽٤) ديموان الأعشى ص ٥٥ وروايت كما في الديموان « وإذا يُساشَد بالمَهَارِق أنشَدَا » والمهارقُ :

. ٦ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ .. ﴾ [آية ٤٢] .

قال مجاهد: فأنسى يوسف الشيطان ذكر ربِّهِ ، أن يسأل ويتضرع إليه ، حتى قال لأحد الفتيَيْنِ : ﴿ اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ .

وروى إسماعيل بن إبراهيم ، عن يونس عن الحسن ، قال : قال نبي الله عَيِّلِيَّهِ : ﴿ لُولَا كُلْمَة يُوسُفُ : يعني قوله ﴿ اذْكُرْنِي عِنْكَ رَبِّي عِنْكَ رَبِّي عَنْكَ رَبِّي عَنْكَ رَبِّي عَنْكَ ﴾ ما لبث في السجن ما لَبِثَ ﴾ .

قال ثم يبكي الحسنُ ويقول : نحن ينزل بنـا الأمر ، فنشكـوا إلى الناس^(۲) .

٦١ _ وقوله جل وعز ﴿ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ [آية ٤٢] .

روى معمرٌ عن قتادة ، قال : يعني أنه لبث في السجن سبع سنين (٣) .

وقال وهب : أقام أيوب في البلاء سبعَ سنينَ ، وأقام يوسف في

⁼ الصحف ، جمع مُهْرَق ، يقول : إن ربي كريم ، إذا ناشده أحمد بما في الكتب أجابه ، وإذا سأله أحد أعطاه .

⁽۱) أخرجه السيوطي في الدر ٢٠/٤ وعزاه إلى أحمد في الزهد، وابسن المنذر ، وأخرجه الطبري ٢٣/١٦ قال ابن كثير ٣١٧/٤ : وهذا الحديث ضعيف جداً ، لأن سفيان بن وكيع ضعيف ، وقد روي عن الحسن مرسلاً ، وهو أيضاً غير مقبول في هذا الموطن .

 ⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٢٣/١٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٠/٤.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٢٤/١٦ والسيوطي في الدر ٢١/٤ عن قتادة بلاغاً ، ولفظه : قال بلغنا أنه لبث في السجن سبع سنين .

السجن سبعَ سنينَ(١) .

قال الفواء: ذكروا أنه لبث سبعاً بعد خمس سنين ، بعد قوله: ﴿ اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ قال: والبِضْعُ: ما دون العَشْر(٢).

قال الأخفش: البضعُ من واحدٍ إلى عشرة (٣).

وقال قتادة : البضعُ يكون بين الثلاث ، والتسع ، والعشر ، وهو قول الأصمعي (٤) .

قال العتبي: قال أبو عُبيدة: ليس البضعُ العَقْدَ ، ولا نصف العقد ، نذهب إلى أنه من الواحد إلى الأربعة .

وقال قطرب(٥): البضع: ما بين الثلاث إلى التسع.

قال أبو جعفر: قيل أصحُّهما قول الأصمعي لأن داود بن هند روى عن الشعبي أن النبي عَلِيْكُ قال لأبي بكرر رحمه الله ، حين خاطر (١) قريشاً في غلبة الروم فارس ، فمضى ستُّ سنين ، وقال أبو

⁽١) الأثر أحرجه أحمد في الزهد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ عن وهب بن منبه ، وانظر الدر ٢١/٤ .

⁽٢) معاني القرآن للفراء ٢/٢٤ .

⁽٣) زاد المسير ٢٢٨/٤ عن الأحفش ، ولم أره في معانيه .

⁽٤) انظر تفسير ابن الجوزي ٢٢٨/٤ .

قطرب هو محمد بن المستنير بن أحمد ، الشهير بقطرب ، نحويٌ عالم بالأدب واللغة ، من أهل البصرة ، توفي سنة ٢٠٦هـ وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٤٩٤/١ وبغية الوعاة ١٠٤ وشذرات الذهب ١٥/٢ .

⁽٦) خَاطَر : راهن ، والمخاطرة : المراهنة ، وانظر المصباح المنير ١٨٦/١ .

بكر « سيغلبون في بضع سنيـنَ » فقـال النبـيُّ عَلِيْكُ : كم البضعُ ؟ فقال : ما بين الثـلاث إلى الـتُسْع ، فخاطرهـم أبـو بكـر وزاد ، فجـاء الخبرُ بعد ذلك أنَّ الروم قد غَلَبتُ فارسَ (١) .

and the state of the state of

٦٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ _ ٦٢ مِنْعُ عِجَافٌ .. ﴾ [آية ٤٣] .

والعجاف التي قد بلغت النهاية في الهزال عَلَيْ وَ هُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ مُنْ أَنَّ مُعْمَدُ مُ

ومعنى عَبَرْتَ الرؤيا: أخرجتها مِن حالَ النوم إلى حال اليقظة ، مأخوذٌ من العِبْرُ: وهو الشاطيء(١) .

٦٣ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا أَضْعَاتُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ ﴾ [آية ٤٤] .

روى معمر عن قتادة : أي أخلاطٌ ، والضِّغْثُ عند أهل اللغة كذلك ، يقال لكل مختلطٍ من بقلٍ ، أو حشيش ، أو غيرهما ضِغْثٌ (٢) .

أي هذه الرؤيا مختلطة ليست ببيِّنةٍ .

⁽١) أخرجه الترمذي في التفسير بنحوه ١٥٠/٢ والطبري في جامع البيان ١٧/٢١ والسيوطي في الـدر ١٥١/٥ وزاد نسبته للدارقطني في الأفراد ، والطبراني ، وابن مردويه

⁽٢) في الصحاح ٧٣٢/٢ : العِيْرة : اسم من الاعتبار ، وعِبْرُ النهر وعَبْرُهُ : شَطَّهُ وَجَالِيْهِ . اهم:

⁽٣) قال الطبري ٢٢٦/١٢ ﴿ أَصَعَاتُ أَحِلام ﴾ أي أب إلا وأيدا كاذبة لا حقيقة إلى والصِّعثُ أصله الحزمة من الحشيش .

٦٤ -- وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ .. ﴾
 آية ٥٤]

روى معاوية بن صالح ، عن عليّ بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، وسفيان عن عاصم ، عن أبي رُزَيْنٍ عن ابن عباس ﴿ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ بعد حين (١) .

روى عَفَّان عن همَّام ، عن قتادة ، عن عكرمة ، عن ابس عباس ، أنه قرأ « وادَّكَر بَعْدَ أُمْهِ » (٢) والمعروف من قراءة ابس عباس وعكرمة ﴿ وادَّكَر بَعْدَ أُمَةٍ ﴾ .

وفسُّراه : بعد نسيان ، والمعنيان متقاربان ، لأنه ذكر بعد حين ، وبعد نسيان .

٦٥ ــ ثم قال تعالى ﴿ أَنَا أُنَبُّنُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ .. ﴾ [آية ه؛] .

أي أنا أخبركم .

وقرأ الحسن : ﴿ آتِيكُمْ بِتَأْوِيلُهِ ﴾(") ، وقال : كيف ينَبُّهُم العلْجُ ؟

⁽١) الأثر في الطبري ٢٢٧/١٦ وابن كثير ٢١٨/٤ والدر المنثور ٢١/٤ .

 ⁽٢) عدُّها ابن جني في المحتسب ٣٤٤/١ من القراءات الشادة ، قال : والأَمَهُ : النسيان ، أمِـهُ الرجل يأمّهُ أَمْهَا أي نسي . اهـ. وكذلك قال الفراء ٤٧/٢ وانظر زاد المسير ٢٣١/٤ .

 ⁽٣) انظر القراءة في البخر المحيط ٣١٤/٥ والمحرر الوجيز ٢٣/٧ أقول : ليست من القراءات السبع .

⁽٤) في الصحاح ٣٣٠/١ العِلْجُ : الواحد من كفار العجم ، والجمعُ علوجٌ ، وأعلاجٌ . اهـ.

قال أبو جعفر : ومعنى « أُنبُّئكم » صحيحٌ حسنٌ ، أي أنا أخبركم إذا سألتُ .

٦٦ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَأَرْسِلُونِ . يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّدِيثُ . . ﴾ [آية ٤٦] . 1

وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : فذهبَ فقال : يا يوسف(١) .

٦٧ _ وقوله جل وعز ﴿ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُــمْ يَعْلَمُــونَ ﴾ [آية ٤٦] .

يجوز أن يكون المعنى : لعلُّهم يعلمون تأويل رؤيا الملك .

ويجوز أن يكون لعلهم يعلمون بموضعك فتخرج من السجن (١).

٦٨ _ ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا .. ﴾ [آية ٤٧] أي تِبَاعاً واعتياداً " .

⁽١) قال أبو حيان في البحر ٥/٥ ٣١ : وفي الكلام حذفٌ التقدير : فأرسلون إلى، يوسف فأتاه في فقال : يوسف أيُّها الصِّدِّيقُ ، وسمَّاه صِدِّيقاً من حيث جرَّب صدقه في غير شيء . اهـ.

⁽٢) ذكر القولين ابن عطية في المحرر الوجيز ٧/٥٢٥ واختار الطيري ٢٣٠/١٢ القول الأول .

⁽٣) في الصحاح ١٢٣/١ : الدَّأَبُ : العادةُ والشأن . اهـ. قال الطبري ٢٣٠/١٢ : أي تزرعون على عادتكم ، والدأبُ : العادةُ .

قال أبو عبيدة : معنى ﴿ تُحْصِنِونَ ﴾ : تُحْرِزُونَ (١) . ٢٩ _ وقوله جل ذكره ﴿ ثُمَّ يَأْتِنِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فيهِ يُعَاثُ النَّاسَ وفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴾ آية ٤٤] .

رَوى معاوية بن صالح ، عن عليّ بن أبي طلحة ، عن ابن علي عن علي عباس ، قال ﴿ يَعْصِرُون ﴾ : العِنَبَ والزّيتَ (٢) .

ويُقْرَأُ « تَعْصِرُونَ ﴾ و « يَعْصِرُونَ » و « يُعْصَرُونَ ا (أَنَّ) .

وزعم أبو عبيدة أن معنى يعصِرُون ينجون من المعصّرة ، والعَصَر ، وهما المنجا^(٥) ، وأنشد أحمد بن جعفر لأبي زُبَيْدٍ :

صَادِياً يَسْتَغِيثُ غَيْرَ مُغَاثٍ وَلَقَادُ كَانَ عَصْرُهُ المَنْجُرِودِ^)

والمنجودُ : الْفَزِعُ .

قال أبو جعفر : والأجود في هذا أن يكون المعنى فيه ما قال

⁽١) ۗ انظر مجازَ القرآن لأبي عبيدة ٣١٣/١ وفي ابن الجوزي ٢٣٣/٤ : أي تحرِزون وتدُّخرون .

⁽٢) و (٥) الأثران في الطبري ٢٣٢/١٦ وابن الجوزي ٢٣٤/٤ .

⁽٤) القراءاتان بالياء والتاء سبعيتان ، كما في السبعة لابن مجاهـ د ص ٣٤٩ والقراءة الثالثة شاذة كما في المحتسب ٣٤٤/١ .

 ⁽٥) انظر مجاز القرآن ٣١٣/١ لأبي عُبيدة حيث قال : أي به ينجون وهو من العَصْرِ . اهـ. وذكره
 ابن جنى في المحتسب ٣٤٥/١ .

 ⁽٦) البيت لأبي زُبيْد الطائي ، من قصيدة يرثي بها اللجاج ابن أخته ، وهـو في الـلسان مادة عصر ،
 ومجاز القرآن ٢١٣/١ والطبري ٢٣٣/١٢ والمحتسب ٣٤٥/١ وزاد المسير ٢٣٥/٤ .

ابن عباس وابن جريج في يعصيرُون .

وأما معنى « تُعْصَرُونَ » فمعناه تُمْطَرُونَ ، من قوله : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ المُعْصِرَاتِ ماءً ثَجَّاجاً ﴾ (٢)

وكذلك معنى « تُعْصِرُون » .

. ٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ اثْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ الْرَّسُولُ قَالَ الْرَجِعْ إِلَى رَبِّكَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

يروى أن النبي عَلِيْكَ تعجّب من صبره ، وقال : « لو كنتُ مكانه ثم جاء الرسولُ لبادرتُ »(") .

ثم قال : ﴿ فَاسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّلاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُ نَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

⁽١) انظر المحتسب لابن جني ١/٣٤٥

⁽٢) سورة النبأ آية رقم (١٤).

⁽٣) الحديث أخرجه عبد الرزاق عن عكرمة ، ورواه ابن جرير ٢٣٥/١٢ ولفظه : « لقد عجبتُ من يوسف ، وصبره وكرّمه والله يغفر له ، حين سئل عن البقرات العِجَاف والسّمان ، ولو كنتُ مكانه ما أخبرتهم بشيء حتى أشترط أن يُخرجوني ، ولقد عجبتُ من يوسف صبره وكرمه والله يغفر له ، حين أتاه الرسول ، ولو كنتُ مكانه لبادرتهم البابَ ، ولكنه أراد أن يكون له العذرُ » . اهد. قال ابن كثير ١٩/٤ : وهذا حديث مرسل ، وفي الصحيحين من حديث الزهري عن أبي هريرة : « . . ولو لبثتُ في السجن ما لبتَ يوسف لأجبتُ الداعي » انظر البخاري ٢/٢٦ ومسلم ٩٢/١ ومسلم ٩٢/١ .

ولم يذكر امرأة العزيز فيهن حُسْنَ عشرةٍ منه وأدباً (١) . ٧١ ـــ وقولـــه جل وعــــز ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُـــنَّ إِذْ رَاوَدْتُـــنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ .. ﴾ [آية ٥١] .

روى إسرائيل عن سِمَاك بن حَرْبٍ ، عن عِكرمة عن ابن عباس ، قال : جَمَعَ فرعونُ النسوةَ فقال لهن : أنتنَّ راودتنَّ يوسف عن نفسه ؟ فقالت امرأة العزيز ﴿ الآنَ حَصْبْحَصَ الحَقُّ ، أنا رَاوَدْتُهُ عَنْ نفسهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ فقال يوسف ﴿ ذَلِكَ لِيعْلَمَ أَنِّي لَمْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ فقال يوسف ﴿ ذَلِكَ لِيعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُهُ بِالغَيْبِ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الخَائِنِينَ ﴾ فقال جبريل عليه المَعْنُ بالغَيْبِ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الخَائِنِينَ ﴾ فقال جبريل عليه السلام — وغمزه — ولا حين هَمَمْتَ ؟ فقال : ﴿ وَمَا أَبَرِّيءَ نَفْسِي إِنَّ اللهُ مَنْ أَبُرِّي .

⁽١) أي لم يذكر امرأة العزيز أدباً وحياءً ، ومراعاةً لحقّ سيده عزيز مصر الذي أكرم مثواه .

⁽٢) هذا جواب لسؤال قد يرد ، وهو أن الكلام قبله من مقالة امرأة العزيز ، فكيف اتصل كلام يوسف به وليس له ذكر سابق ؟ وقد أجاب ابن جرير رحمه الله على ذلك ٢٣٨/١٢ فقال : واتصل قوله تعالى ﴿ ذَلك لِيعُلم أنّي لم أخته بالغَيْبِ ﴾ بقول امرأة العزيز ﴿ أنا راودته عن نفسه ﴾ لمعرفة السامعين لمعناه كاتصال قوله تعالى ﴿ وكذلك يفعلون ﴾ بقول المرأة ﴿ وجعلوا أعزة أهلها أذلة ﴾ فقال الله ﴿ وكذلك يفعلون ﴾ . اهد. أقول : الصحيح الذي عليه الجمهور أن هذه الآية والتي بعدها ﴿ وما أبرئ نفسي ﴾ من كلام يوسف الصّديق ، إذ كيف يمكن لامرأة العزيز أن تفخر وتتبجّح بقولها ﴿ ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ﴾ وقد راودته صراحة ، وغلقت الأبواب ، وتزيّنت ودعته إلى نفسها بقولها ﴿ هيت لك ﴾ ثم لمّا انهزم منها لحقته حتى شقّت ثوبه ، أفلا تكون كل هذه خيانة تنفي أن يكون هذا من كلامها ؟ فالراجح أن الآيتين من كلام يوسف كا ذكر المصنف ، والله أعلم .

قال أبو جعفر: وهذا كلامٌ غامضٌ عند أهل العربية ، لأن كلام يوسف مختلط بما قبله وغير منفصل منه ، ألا تراه حبَّر عن امرأة العزيز أنها قالت ﴿ أَنَا رَاودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين ﴾ ؟ ثم اتصل به قول يوسف ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بالغَيْبِ ﴾ .

ونظيره ﴿ إِنَّ الملوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أُذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (١) .

قال أ بو جعفر : وفي الآية تأويلُ آخر .

رُوى حَجَّاج عن ابن جريج قال: قال يوسف ارجعْ إلى ربك، فاسأله ما بال النِّسْوَة الَّلاتي قَطَّعْنَ أيديهنَّ ؟ إنَّ ربي بكيدهنَّ عليم، ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالغَيْبِ ﴾ .

وقال ابن جريج : وهذا من تقديم القرآن وتأحيره .

قال : أراد أن يبيِّن عُذْره ، قبل أن يخرج من السجن ، فهذا على هذا التأويل قاله يوسف في السجن .

وعلى تأويل ابن عباس قاله يوسف بعد ما خرج من السجن ، حين جمعه الملك مع النسوة (٢) .

⁽١) سورة النمل آية رقم (٣٤) وانظر تفسير ابن الجوزي ٢٣٨/٤ .

⁽٢) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٣٩/٤ : واختلفوا أين قال يوسف هذا ؟ على قولين : أحدهما : أنه لمّا رجع الساقي إلى يوسف ، فأخبره وهو في السجن بجواب امرأة العزينز والنسوة للملك ، قال حينئذ ﴿ ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ﴾ رواه أبو صالح عن ابن عباس ، والثاني : أنه قاله بعد حضوره مجلس الملك ، رواه عطاء عن ابن عباس . اهد. .

قال أبو جعفر: والتأويلانِ حسنانِ ، والله أعلم بحقيقة ذلك (!) قال مجاهد وقتادة: معنى ﴿ حَصْحَصَ الحَقُ ﴾ تبيَّنَ (١) . قال مجاهد وقتادة: هو مأخوذ من البحصَّة أي بانتْ حِصَّة الجقّ ، من حِصَّة الباطل (٣) .

٧٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَحْلِصُهُ لِنَفْسِي .. ﴾ [آية ٥٠].

أي أجعله خالِصاً لنفسي ، لا يَشْركني فيه غيرُه (١٠) .

٧٣ ــ ثُم قال جلَّ ذكره ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ اليَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ ٢٠ ــ ثُم قال جلَّ ذكره ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ اليَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾

أي قد تَبينًا أمانتك ، وبراءَتك ممَّا قُرِفْتَ به (٥).

﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الأَرْضِ ﴾ [آية ٥٥] . أي على أموالها .

⁽١) انظر البحر المحيط ٣١٧/٥ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٠٩/٩ فقد فصَّل فيه البيان فأجاد وأفاد .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٣٦/١٢ والقرطبي ٢٠٨/٩ قال ومعناه : تبيَّنَ وظهرَ .

 ⁽٣) انظر المحرر الوجيز لابن عطية ٥٣٥/٧ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٠٨/٩ وقد حكاه عن الزجَّاج .

⁽٤) عبارة الطبري ٤/١٣ ﴿ اسْتَخْلِصْهُ لنفسي ﴾ أي أجعله من خلصائي دون غيري .

⁽٥) في الصحاح مادة قَرَف : قرفتُ الرجلَ : أي عبتُه ، وفي النهاية ٤٥/٤ : قَرَفه بكذا : أي أضافه واتَّهمه به .

﴿ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾ .

أي حافظٌ للأموال ، وأعلمُ المواضعَ التي يجبُ أن أجعلها فيها .

٧٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ اثْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ .. ﴾ [آية ٥٩].

قيل: في الكلام حذفٌ (١) ، والمعنى : سألهم عن أمورهم ، فلمَّا خبَّروه وجرى الكلامُ إلى هذا قال : ﴿ اتَّتُونِي بِأَخٍ لَكُـمْ مِن أَبِيكُمْ أَلًا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ المُنْزِلِينَ ﴾ .

قيل : لأنه أحسنَ ضيافتهم .

٧٥ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ لِفِتْيَتِهِ ﴾ [آية ٦٢] .

قيل : يراد بالفتية ، والفتيان هاهنا : المماليك (٢) .

ثم قال : ﴿ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [آية ٦٢] .

قال أبو جعفر : في هذا قولان :

أحدهما : أن المعنى « إذا رأوا البضاعة في رحالهم ، وهي ثمن الطعام رجعوا ، لأنهم أنبياء لا يأخذون شيئاً بغير ثمن »(٣) .

 ⁽١) يسمى هذا الحذف « حذف إيجاز » لدلالة السياق عليه ، وانظر البحر ٣١٩/٥ .

 ⁽٢) قال ابن مجاهـد في السبعـة ص ٣٤٩ : قرأ ابـن كثير ، ونافـع ، وأبـو عَمْـرو ، وابــن عامــر
 ﴿ لِفِتْيَتِهِ ﴾ بالتاء ، وقرأ حمزة ، والكسـائي ﴿ لِفِتْيَانِهِ ﴾ بالنون .

⁽٣) انظر الطبري في جامع البيان ٩/١٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٠/٤ وعزاه إلى الضحاك .

وقيل: إذا رأوا البضاعة في الرحال ، علموا أنَّ هذا لا يكون من أمرِ يوسفَ فرجعوا(١) .

٧٦ – وقوله جل وعز ﴿ قَالَ هَلْ آمنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ
 مِنْ قَبْلُ .. ﴾ [آية ٦٤].

لأنهم قالوا في أخيه « أرسله معَنَا غَداً نَرْتَعْ وَنَلَعب وإنَّا لهُ لِحَافظونَ » .

وقالوا في هذا : ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ ، وإنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ .

فضمنوا له حفظَهُما .

٧٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ﴾ [آية ٦٠] .

يجوز أن يكون المعنـــى : أيَّ شيءٍ نبغـــي وقـــد رُدَّتْ إلينـــا بضاعتنا^(٢) ؟

ويجوز أن يكون المعنى : ما نبغي شيئاً ويكونُ « ما » نافية . ثم قال : ﴿ وَنَهِمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا ﴾ [آية ٢٥] .

⁽١) انظر الأقوال في زاد المسير ٢٥٠/٤.

⁽٢) على هذا القول تكون « ما » استفهامية في موضع نصب ، والمعنى : أيَّ شيءٍ نطلب وراء هذا الإكرام ؟

يُقال : مَارَ أهله ، يَمِيرُهم ، مَيْراً ، ومَيرَةً : إذا جاء بأقواتهم من بَلدٍ إلى بلد(١) .

٧٨ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَئَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ﴾ [آية ٦٠] .

قال ابن جریج : لأنه كان يعطي كل رجل منهم كيل بعير (۲) . قال مجاهد يعني وَقُر حمَارٍ (۲) .

وقال بعضهم : يُسَمَّى الحمارُ بعيراً يعني أنها لغة .

فأما أهل اللغة فلا يعرفون أنه يقال للحمار بعيرٌ ، والله أعلم بما

ثم قال : ﴿ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴾ [آية ٢٠] . أي سهلٌ عليه (٤) .

٧٩ _ وقوله جل وعز ﴿ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ [آية ٦٦] . أي ٧٩ _ أن تَهْ لِكُوا وتُغْلَبُوا (°)

أراد .

⁽١) انظر الصحاح للجوهري مادة مير ، وجامع البيان للطبري ١١/١٣ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٢/١٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧/٤ .

⁽٣) ذكره ابن جرير ١٢/١٣ وابن كثير ٣٢٤/٤ .

⁽٤) قال ابن كثير ٢/٤/٣ : هذا من تمام الكلام وتحسينه ، أي إن هذا يسير في مقابلة أحد أحيهم ما يعدل هذا .

 ⁽٥) في البحر ٥ /٣٢٤٣ ﴿ إِلَّا أَن يُحاط بكم ﴾ لفظ عام لجميع وجوه الغلبة ، والمعنى : إلَّا أن تُعُمَّكم الغلبة من جميع الجهات ، حتى لا يكون لكم حيلةٌ ولا وجه تخلص .

٨٠ ـــ ثُم قال جل وعز ﴿ فَلَمَّا آئَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ [آية ٦٦].

أي كفيل.

٨١ = قوله جل وعز ﴿ وَقَالَ يَا بَنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ
 أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ﴾ [آية ٦٧] .

قال الضحاك : خافَ عليهم العَيْنَ (١) .

وقال غيره: العينُ حقَّ ، لأن النبي عَلَيْكُ كان يُعوِّذُ الحسنَ ، وقال غيره : العينُ على الله التَّامَّة ، والحسينَ رضي الله عنهما ، فيقول : « أعيذُكُما بكلماتِ الله التَّامَّة ، من كل لامَّة »(٢) ...

وقيل : كَرِهَ أَن يلحقهم شيءٌ ، فيتوهم أنه من العين ، فيُؤْثم في ذلك .

والدليل على صحة هذا القول حديثُ النبي عَلَيْكُم « إذا سمعتم بالطَّاعُون في أرض ، فلا تَقْدُمُوا عليه .. »(٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٣/١٣ وابن الجوزي ٢٥٤/٤ وقال : هذا قول ابن عباس ، ومجاهـد ، وقتادة .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في الأنبياء ١٤٩/٤ بزيادة « من كل شيطان وهامَّة ، ومن كل عين لامَّة » قال ابن الأثير في النهاية : ٢٧٥/٥ : الهامَّة : كلُّ ذات سَمٌّ يقتلُ ، ولامَّة : ما يلمُّ بالإنسان ويعتريه من جنون . اهـ. وأخرجه أحمد في المسند ٢٣٦/١ .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري ٢١٣/٤ باب ما ذُكر عن بني إسرائيل ، ومسلم في الطاعـون برقـم (٢٢١٨) والترمذي في الجنائز برقم (١٠٦٥) وتتمتـه في البخـاري : « وإذا وقـع بأرضٍ وأنتم بها فلا تخرجوا منها » .

وجواب آخرُ : أن يكون كَرِهَ أن يدخلوا فيُستَرابَ بهم^(۱) ، والله عزَّ وجلَّ أعلم .

٨٢ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا دَحُلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُعْنِي اللهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً .. ﴾ [آية ٢٨] .

قيل : المعنى : أنه لو قُضِيَ عليهم شيءٌ لأصابهم ، دخلوا مجتمعين أو متفرقين ؟

وقيل: المعنى: لو قُضِيَ أن تُصيبهم العينُ ، لأصابتهم متفرِّقين كما تصيبهم مجتمعين.

٨٣ _ ثم قال جل وعز ﴿ إِلَّا حَاجَـةً فِي نَفْسِ يَعْقُــوبَ قَضَاهَــا .. ﴾ [آية ٦٨] .

قال مجاهد : يعني خوفه عليهم العينَ (٢) .

٨٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمُّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إليهِ أَحَاهُ .. ﴾ _ ٨٤ _ وآية ٦٩] .

يُقال : آويتُ فلاناً بالمدِّ إذا ضممتَهُ إليكَ ، وأُويتُ إليه : أي الجأتُ إليه (٢)

⁽١) أي يقع في قلوب الناس الريبة منهم لغربتهم وكثرتهم .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤/١٣ والقرطبي ٢٢٦/٩ قال : وكانوا أحد عشر رجلاً ، وكانوا أهل جمالٍ وكالله وكالله وكالله وكالله وكالله وكالله والعينُ حتَّى كما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً .

 ⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب مادة أوى .

ومعنى ﴿ فَلَا تَبْتَئِسُ ﴾ : فلا تحزن ، من البؤس .

٥ ﴿ وَقُولُهُ جُلُ وَعُنْ ﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ في رَحْلِ
 أخِيهِ .. ﴾ [آبة ٧٠].

قال قتادة : هي مَشْربةُ المَلِك(١) .

وقال الضحاك : هو الإناءُ الذي يَشْرَبُ فيهِ الملِكُ(٢) .

وَرَوى شعبةً عن أبي بِشْرٍ ، عن سعيد بن جُبير ، عن ابن عن ابن عن ابن عباس قال : ﴿ صُوَاعُ المَلِكِ ﴾ : شيءٌ من فضة ، يُشْبِه المكُوكَ ، من ذهب وفضة ، مرصّع بالجواهر ، يُجعل على الرأس^(٣) .

وكان للعباس واحدٌ في الجاهلية^(٤) .

٨٦ _ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُ وَنَ ﴾ ٨٦ _ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُ وَنَ ﴾

أي أعلم ونادى ، يُقال : آذَنْتُ : أي أعلمتُ ، وأَذَّنْتُ : أي أعلمتُ ، وأَذَّنْتُ : أي أعلمت مرَّةً بعد مرَّة (٥٠) .

⁽١) و (٢) و (٣) الآثار عن قتادة ، والضحاك ، وابن عباس في الـطبري ١٧/١٣ وابـن كثير ٣٢٥/٤ وابـن كثير ٣٢٥/٤

 ⁽٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٧/٨ من رواية ابن عباس .

⁽٥) قال القرطبي ٢٣٠/٩ : وأذَّنَ للتكثير ، فكأنه نادى مراراً .

والمعنى : يا أصحاب العير (١) . وقال ﴿ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾ ولم يسرقوا الصُّواع ؟

قيل : لأنهم أخذوا يوسف فباعوه ، فاستجازَ أن يقول لهم : إنكم لسارقون .

وقيل: يجوز أن يكون الصُّواعُ جُعل في رحالهم، ولم يعلم الذي ناداهم بذلك، فيكون كاذباً.

وقال أحمد بن يحيى (٢): أي حالكم حال السُّرَّاق ، وهكذا كلام العربِ ، وكأنَّ المنادِي حَسبَ أن القوم سرقوه ، ولم يعلم بصنيع يوسف .

وقيل: يجوز أن يكون أذان المؤذن عن أمر يوسف، واستجاز ذلك بهم أنهم قد كانوا سرقوا سرقة في بعض الأحوال، يعني بذلك تلك السرقة، لا سرقهم الصُّواع(٣).

⁽۱) قال ابن الجوزي ٢٥٧/٤ : العيرُ : الإبلُ المرحولة المركوبة ، قال الفراء : لا يُقال عير " إلّا لأصحاب الإبل ، أقول : الآية على حذف مضاف ، والمعنى : يا أصحاب العير ، كقولهم « يا خيل الله الركبي » أي : يا أصحاب خيل الله ، وهو من مجاز الحذف وهو مشهور .

⁽٢) أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني المعروف بـ « ثعلب » إمام الكوفيين ، المتوفى سنة ٢٩١هـ وانظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ٢١٤/٢ .

⁽٣) هذه الأقوال ذكرها المفسرون في تخريج وجه اتهامهم بالسرقة ، قال ابن الجوزي ٤٥٧/٤ : فان قيل : كيف جاز ليوسف أن يتهمهم بالسرقة مع أنهم لم يسرقوا ؟ فعنه أجوبة : أحدها : أن

وقال بعض أهل التأويل: كان ذلك خطأ من فعل يوسف، فعاقبه الله عز وجل إذ قالـوا له: ﴿ إِنْ يَسْرِقْ فَقَـــدْ سَرَقَ أَخّ لَهُ مِنْ فَعَالَبُهُ .

٨٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ [آية ٧٧] .

قال الضحاك : أي كفيلّ (١) .

وقال قتادة : أي حَمِيل^(٢) .

قال الفرَّاء: زعيمُ القوم رئيسُهم ومتكلِّمهم (٢).

قال أبو جعفر : وهـــذا قريبٌ من الأول ، لأنَّ حميلَهـــم هو رئيسُهم .

المعنى: إنكم لسارقون يوسف ، حين أخذتموه من أبيه وطرحتموه في الجب ، قاله الزجَّاج . والثاني : أن المنادي نادى وهو لا يعلم أن يوسف أمر بوضع السقاية في رَحْل أخيه ، فكان غير كاذب في قوله ، قاله ابن جرير . والثالث : أن المنادي ناداهم بالسرقة بغير أمر سوف . . إخ . قال في البحر ٥/٩٣٣ : والذي يظهر أن هذا التحيل ، ورمي أبرياء بالسرقة ، وإدخال الهم على يعقوب ، كان بوحي من الله لما علم تعالى في ذلك من الصلاح ، ولما أراد من محنتهم بذلك ، ويقوِّيه قوله تعالى في كذلك كذنا ليوسف .

⁽۱) و (۲) المراد بقوله « حَمِيلٌ » أي أتحمَّلُه وأغرمه ، والحميل : هو الكفيل ، بمعنَّى واحد ، وانظر الطبري ٢٠/١٣ فقد جاء فيه : أصل الزعيم في كلام العرب : القائم بأمر القوم ، وكذلك الكفيل والحميل . اهد والأثر عن الضحاك في الطبري ٢٠/١٣ والدر المنثور ٢٧/٤ قال : وهو قول ابن عباس ، وقتادة ، ومجاهد .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ١/٢٥.

وروى أبو أَمَامة عن النبي عَلَيْكُ أنه قال : « والزعيـمُ غارم »(١) مختصرٌ .

يعني عَلِيْكُ بالزعيم : الضامن .

٨٨ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا تَاللهِ لَقَدْ عَلِمْتُ مُ مَا جِئْنَا لِنُـفْسِدَ فِي اللهِ عَلِمْتُ مَا جِئْنَا لِنُـفْسِدَ فِي الأَرْضِ ﴾ [آية ٧٧].

يُروى أنهم كانوا لا يُنْزِلُونَ على أحد ظُلْماً ، ولا يرهبون زرعَ أحدٍ ، وأنَّهم جعلوا على أفواه إبِلهم الأكِمَّةَ لئلا تَعِيثُ في زروع النَّاس(٢).

٨٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴾ [آية ٧٣] .

يُروى أنهم ردُّوا البضاعة التي جُعِلت في رحالهم ، أي فمن ردَّ ما وَجَده كيف يكون سارقاً (٢) ؟

⁽١) طرف من حديث أخرجه أحمد في المسند ٢٦٧٥ والترمذي في الوصايا برقم (٢١٢١) وأبو داود في البيوع برقم (٣٥٦٥) وقال الترمذي : حديث حسن ، ولفظه عن أبي أمامة قال : سمعت رسول الله عليه يقول في خطبته عام حجمة الوداع : « العارية مؤدَّاةٌ ، والزعيمُ غارمٌ ، والدينُ مقضيٌ » قال ابن الأثير في جامع الأصول ١٦٥/٨ : الزعيمُ : الكفيل والضّمينُ .

⁽٢) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩/٨ والأكمَّة : جمع كِمَام وهـو الغطـاء الـذي يجعـل على فم الدابة لئلا تأكل الزرع .

⁽٣) ذكره الطبري في جامع البيان ٢١/١٣ وأبو حيان في البحر ٣٣٠/٥.

٩٠ _ ثم قال تعالى ﴿ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴾ [آية ٧٤] .

يُقال : إِنَّ هذه هي الحيلة التي ذكرها الله في قولـه : ﴿ كَذَلِكَ كَذَلِكَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

قال الضحاك: أي في سلط انِ الملك ، وذلك أنه كان حكم الملك إذا سَرَقَ إنسانٌ شيئاً [غُرِّمَ مثلَهُ ، وكان حكم يعقوب عَلَيْكُ إذا سرق إنسان](١) استُعْبِدَ ، فردَّ الحكم إليهم لهذا .

٩١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 الله .. ﴾ [آية ٧٦].

أي إلَّا بمشيئته تعالى .

٩٢ _ ثم قال تعالى ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ .. ﴾ [آية ٧٦] .

ويُقْرأً ﴿ دَرَجَاتِ مَنْ نَشَاءُ ﴾ بمعنى من نشاءُ درجاتٍ (٢) .

٩٣ _ ثم قال تعالى ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٍ ﴾ [آية ٧٦].

قيل : حتى ينتهى العلمُ إلى اللهِ جلَّ جلاله^(٣) .

⁽۱) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش، والأثر ذكره البطبري ٢٢/١٣ وابسن الجوزي ٢٦/١٤ وابن كثير ٣٢٦/٤ .

⁽٢) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣/٨ : قرأ أبو عمرو ونافع ، وأهل المدينة ﴿ نرفعُ دَرَجَاتِ مَنْ نَشاءُ ﴾ بالإضافة ، وقرأ عاصم ، وابن محيصن : ﴿ نرفعُ درجاتٍ من نشاء ﴾ بتنوين الدرجات . اهـ. وانظر النتشر في القراءات العشر ٢٩٦/٢ .

 ⁽٣) هذا قول الحسن البصر ، قال « ليس عالم إلّا فوقه عمالم حستى ينتهي إلى الله عز وجمل » وانظر تفسير ابن كثير ٣٢٦/٤ .

وروى إسرائيل عن سِمَاكٍ ، عن عِكرمة ، عن ابن عباس ، قال : يكون ذا أعلمَ من ذَا ، والله فوقَ كل عالم (١) .

ووى سفيان عن عبد الأعلى ، عن سعيد بن جُبير ، قال : « كنّا عند ابن عباس رحمه الله فتحدّث بحديثٍ فتعجّبَ منه رجلٌ ، فقال : سبحانَ الله ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٍ ﴾ فقال ابنُ عباس : بئسَ ما قلتَ : الله العَليم ، وهو فوقَ كلّ عالم »(٢) .

٩٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَـدْ سَرَقَ أَخْ لَهُ مِنْ قَبّـلُ .. ﴾ [آية ٧٧] .

قال مجاهد: يَعْنُونَ يوسفَ .

ويُروى أنه كان رأى صورةً تُعْبَدُ ، فأخذها ورمى بها ، وإنما فعل ذلك إنكاراً أن يُعبدَ غيرُ اللهِ^(٣) .

٩٥ _ ثَم قال جل وعــز ﴿ فَأَسَرَّهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُــمْ ﴾ ...
[آية ٧٧] .

⁽١) انظر الأثر في الطبري ٢٧/١٣ وابن كثير ٢٦/٤ والدر المنثور ٢٨/٤ .

⁽٢) الأثر ذكره ابن عطية ٣٥/٨ وابن كثير ٣٢٦/٤ والسيوطي في الدر ٢٨/٤ وعزاه إلى ابن يريب المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبهقي .

⁽٣) ذكره ابن الجوزي في تغسيره ٢٦٣/٤ قال : ذكر أنه سرق صنماً لجده أبي أمه ، فكسره وألقاه في الطريق فعيَّره إخوتاه بذلك ، وهو قول سعيد بن جُبير ، وقتادة ، ووهب بن منبّه ، وقد ذكر ابن الجوزي سبعة أقوال في المراد من السرقة ، وأرجحها أنها عهمة ألصقوها به ، وهذا ما ذهب إليه الحسن البصري حيث قال : كذبوا عليه فيما نسبوه اليه .

ثم بيَّن الذي أسرَّ بقوله : ﴿ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَاناً ﴾ (١) . أي أنتُمْ سَرُّ مَكَاناً ﴾ (١) . أي أنتم سرقتم على الحقيقة ، إذْ بعتُم أخاكم .

٩٦ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴾ [آية ٧٧] .
 أي الله أعلم أُسرَقَ أخوهُ أم لا(٢) ؟

٩٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا .. ﴾ [آية ٨٠] .

أي يئسوا تركوا أخاهم ، وانفردوا يتناجَوْنَ كيف يرجعون إلى يعقوب وليس معهم أخوهم (٢) .

⁽¹⁾ قال المفسرون : والمعنى : أخفى يوسف تلك المقالة في نفسه ، وكتمها ولم يظهرها لهم تلطفاً معهم ، وهي قوله « أنتم شرَّ مكاناً » ولم يواجههم بهذا الكلام وإنما قاله في نفسه ، رُوي هذا المعنى عن ابن عباس ، قال ابن كثير ٣٢٧/٤ يعني أسرَّ يوسف في نفسه الكلمة التي بعدها وهو قوله ﴿ أنتم شر مكاناً ﴾ قال هذا في نفسه ولم يُبدها لهم ، وهذا من باب الإضمار قبل الذكر وهو كثير . اه.

⁽٢) ﴿ هَذَا قُولَ الرَّجَاجِ فِي مَعَانِيهِ كَمَا فِي ابْنِ الجَوْزِي ٢٦٤/٤ وَقَالَ مِجَاهِـدَ ﴿ وَاللَّهَ أَعَلَـمَ بَمَا تَصَفُّـونَ ﴾ أي تقولون وتذكرون .

⁽٣) قال القرطبي ٢٤١/٩ : « استياسوا » أي يئسوا ، مشل : عجب واستعجب ، وسخسر واستسخر . اه. يريد أن يئس واستياس بمعنى واحد ، وفي الآية لطيفة ذكرها القاضي عياض في كتابه (الشفا بحقوق المصطفى) قال : إن أعرابياً سمع رجلاً يقرأ هذه الآية ﴿ فلمّا اسْتَيْالُسُوا منهُ خَلَصُوا نَجِيًا ﴾ فقال : أشهد أن مخلوقاً لا يقدر على مثل هذا الكلام ، وذلك أن الآية ذكرت صفة اعتزالهم لجميع الناس ، وانفرادهم من غيرهم ، وتقليبهم الآراء ظهراً لبطن ، وأخذهم في تزوير ما يلقون به آباهم . . إلخ. فتضمنت تلك الآية القصيرة ، معاني القصة الطويلة . . وفي المخطوطة : كيف يمرون إلى يعقوب وصوابه كيف يرجعون .

٩٨ _ ثم قال تعالى ﴿ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَحَـذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللهِ ﴾ [آية ٨٠].

قيل: « كبيرهم » يهوذا.

قال مجاهد : هو « شمعون » وليس بكبيرهم في السنّ ، لأن « روبيل » أكبر منه .

يذهب مجاهد إلى أن المعنى : « قال كبيرهم » [في العقل ، ورئيسُهم لا كبيرهم في السنِّ ، وقال قتادة في قوله تعالى ﴿ قَالَ كَبِيرِهُمْ ﴾](١) هو « روبيل » ذهب إلى أنه كبيرهم في السنِّ (٢) ، والله أعلم بحقيقة ذلك .

٩٩ _ وقوله تعالى ﴿ فَلَــنْ أَبْــرَحَ الأَرْضَ حَتَّــى يَأْذَنَ لِي أَبِــي .. ﴾ [آية ٨٠] .

يعني : أرض مصر ، لأن كل أحدٍ على الأرض .

١٠٠ وقوله جل وعز ﴿ ارْجعُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَالًا إِنَّ ابْسَلَكَ
 سَرَقَ .. ﴾ [آية ٨١].

وحُكي أنه قُرِيء ﴿ سُرِّقَ ﴾ .

 ⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٢) قال في البحر ٣٣٥/٥ : كبيرهم أي رأياً وتدبيراً وعلماً وهو « شمعون » قال مجاهم ، أو كبيرهم في السن وهو « روبيل » قاله قتادة ، وقيل : في الرأي والعقل وهو « يهوذا » .

حدثني محمد بن عمر ، قال : حدثني أبو بكر أحمد بن محمد بن عثان بن شَبِيب قال : نا أبو جعفر أحمد بن أبي سريج قالا : نا علي بن عاصم عن داود وهو ابن أبي هند عن سعيد بن جبير قال : نا ابن عباس يقرؤها : ﴿ يَا أَبَانَا إِنَّ ابنَكَ سُرِّقَ ﴾(١) .

وحدثني محمد بن أحمد بن عمر قال: نا ابن شاذان قال: نا أحمد بن سُريج البغدادي قال: سمعتُ الكسائيَّ يقرأ: ﴿ يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سُرِّقَ ﴾ مرفوعة بالسين.

و « سُرِّقَ » تحتمل معنيين :

أحدهما: اتُّهم بالسَّرقة.

والآخر : عُلِمَ منه السَّرُّقُ .

ومعنى ﴿ بَلْ سَوَّلَتْ ﴾ أي بل زيَّنتْ .

١٠١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَا عَلَى يُوسُفَ ﴾ [آية ٨٤].

قال ابن عباس : أي يا حُزْناً^(١) .

وقال مجاهد: أي يا جَزَعَا(٢) .

⁽١) هذه القراءة بالبناء للمجهول « إن ابنك سُرِّقَ » ذكرها ابن عطية في المحرر ٤٥/٨ والبحر ٣٣٧/٥ والبحر ٣٣٧/٥ وليست من القراءات المتواترة ، قال ابن عطية : وكأنَّ في هذه القراءة لهم تحرِّ ، ولم يقطعوا عليه بسرقة أي جُعل سارقاً بما ظهر من الحال .

⁽٢) و (٣) الأثران في الطبري ٣٨/١٣ وفي الدر المنثور ٢٩/٤ قال ابن جريىر : يعنىي يا حزنـاً عليـه ، =

١٠٢ ـ ثم قال تعالى ﴿ وَابْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُـزْنِ فَهُـوَ كَظِيهُ ﴾ [آية ٨٤] .

قال قتادة : أي لم يقل بأساً (١) .

وكذلك هو في اللغة ، يُقال : فلانٌ كظيمٌ ، وكاظِمٌ : أي حزينٌ لا يشكو حزنه (٢) .

١٠٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا ثَاللَّهِ تَفْتَوُ تَذْكُرُ يُوسُفَ .. ﴾ [آية ٨٥] .

روى إسرائيل ، عن سِمَاك ، عن عكرمة ، عن ابن عبَّاس « تفتأ » أي لا تزال .

وقال مجاهد : « تَفْتَوُ » أي تَفْتُر (٢) .

والأول : المعروف عند أهل اللغة ، يقال ما فَتِيءَ ، وما فَتَاً أَى ما زال(٤) .

⁼ والأسف أشد الحزن والتندُّم ، يُقال : أسِفت على كذا ، آسَفُ عليه أسفاً . اهـ. وقال ابن قتيبة : الأسفُ أشدُ الحسرة .

⁽١) الطبري عن قتادة ٤٠/١٣ .

⁽٢) في الصحاح ٢٠٢٧٥ : كَظَمَ غَيْظَه كَظُماً : اجترعه ، فهو رجلٌ كظيم ، والعيظُ مكظومٌ ، والكُظُوم : لسُّكوتُ .

⁽٥) ذكره الطبري ٤١/١٣ ولفضه: قال ابن عباس ﴿ تَفْتَـوُ تَذْكُرُ يُوسَفَ ﴾ أي لا تزال تذكر يوسف ، وقال مجاهد: لا تفتر من حبه .

⁽٤) في الصحاح ٦٢/١ : ما فَتِعْتُ أذكره ، وما فَتَأْتُ أذكره ، بالكسر والنصب أي ما زلتُ أذكره ، وما برحتُ ، ولا يُتكلم به إلا مع الجحد .

١٠٤ _ ثم قال تعالى ﴿ حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً ﴾ [آية ٨٥] .

قال ابن جريج عن مجاهد : أي دون الموت .

وقال الضحاك : أي بالياً مُبْراً .

والقولان متقاربان ، يُقال : أحْسرَضَهُ المَسرَضُ ، فَحَسرِضَ وَيَحْرَضُ : إذا دام سُقْمُهُ وبَلِي (١) .

قال الفراء: الحارض: الفاسدُ الجسم والعقل ، وكذلك الحَرَضُ (٢) .

وقال أبو عبيدة : الحَرَضُ الذي قد أذابه الحُزنُ (٣) .

وقال غيره : منه حَرَّضتُ فلاناً أي أفسدت قلبه .

١٠٥ _ ثم قال تعالى ﴿ أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴾ [آية ٨٥].

وقال الضحاك : أي من المُيِّتِينَ(١) .

⁽۱) قال أهل اللغة : الحَرَضُ : المرضُ الذي يُشفي على الهلاك ، قال الشاعر : سَرَى همَّــــي فَأَمْرَضَنِــي وَقِدْمـــي وَقِدْمـــي مَرَضاً كذاك الحبُّ قبـــلَ اليَّــيو مِ مِمَّــا يُورِثُ الحَــرَضَا

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٤/٢ ه .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣١٦/١ فقد جاء فيه الحَرَضُ : الـذي أذابـه الحُـزْنُ أو الـعِشْقُ ، قال العَرْجيُّ :

إِنِّي امْرُءٌ لَجَّ بِي حُبُّ فأَخْرَضَنِسِي حَتَّى بَكِيتُ وحَتَّى شَفَّنِي السَّقَـمُ السَّقَـمُ (٤) الأثر في الطبري ٤٤/١٣ والدر ٣١/٤ .

١٠٦ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَشِّي وَخُزْنِــي إِلَى اللهِ .. ﴾ [آية ٨٦] .

والبتُّ : أشدُّ الحزن .

قَالَ قَتَادَةً : ﴿ وَلا تَنْأُسُوا مِنْ رَوْحِ اللهِ ﴾ أي من رحمته(١) .

١٠٧ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِينُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا ﴿ مَا لَكُونُ وَجِئْنَا ﴿ مَا عَلَى اللَّهُ مُوْجَاةٍ .. ﴾ [آية ٨٨] .

وروى إسرائيل عن سماك ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : أي وَرقِ ردِيئةٍ ، لا تجوز إلَّا بِوَضِيعةٍ (١) .

وقال مجاهد : أي قليلة^(٣) .

وقال قتادة : أي يسيرة (١٤) .

وقال عبد الله بن الحارث : كان معهم متّاعُ الأعراب من سَمْن ، وصوفٍ ، وما أشبههما(٥) .

وهذه الأقوال متقاربة ، وأصله من التزجية وهي الدفع والسَّوْقُ ، يقال : فلان يُزْجِي العِيسَ أي يَدْفع (٦) ، والمعنى : أنها

⁽١) الأثر قي الطبري ٤٩/١٣ وابن الجوزي ٢٧٦/٤ قال : وهو قول ابن عباس ، والضحاك .

⁽٢) و (٣) و (٤) و (٥) الآثار كلها في الطبري ١/١٣ ه والدر المنشور ٢٥٣/٩ : الإزجاء السوقُ بدفع ، ومنه قوله تعالى ﴿ يُزْجي سَحَاباً ﴾ قال : والمعنى : أنها بضاعة تُدفع ولا يقبلها كلُّ أحد .

⁽٦) في المخطوطة « يدافع » وهو تصحيف ، وصوابه يدفع ، لأن معنى الإزجاء السَّوْقُ والدَّفْعُ .

بضاعة تُدفعُ ، ولا يقبلها كلُّ أحد .

واحتجَّ مالك بقوله تعالى ﴿ فَأُوْفِ لَنَـا الكَيْــلَ ﴾ في أنَّ أجرة الكَيْــلَ ﴾ في أنَّ أجرة الكيَّال والوزَّانِ على البايع(١) .

١٠٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمْ اليَوْمَ يَعْفِرُ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ اللهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [آية ٩٢] .

التثريب : التعييرُ واللومُ وإفساد الأمر ، ومنه ثُرَّبْتُ أمرَه أي أفسدتُه .

ومنه الحديث : « إذا زنتْ أَمَةُ أَحدِكُم ، فَلْيَجْلِدْهَا الحَدَّ وَلا يُثَرِّبْ »(٢) أي ولا يعيِّرها بالزنا .

١٠٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَلَمَّا فَصَلَتِ العِيـرُ قَالَ أَبُوهُـمْ إِنِّـي لَأَجِدُ رِيـَحَ يُوسُفَ .. ﴾ [آية ٩٤].

قال ابن عباس : « هاجت ريحٌ فشمَّ ريح القميص من مسيرةِ ثَمَانية أيام »(٣) .

ثْم قال : ﴿ لَوْلَا أَنْ ثُفَنِّدُونِ ﴾ [آية ٩٤] .

⁽١) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٥٤/١٣ فقد وضَّح فيه استدلال الإمام مالك رحمه الله .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٤٩/٢ من حديث أبي هريرة بلفظ « إذا زنت أمةُ أحدكم فتبيَّن زناها فليجلدها الحدَّ ولا يثرِّب » هكذا لفظه ، وسقط من المخطوطة لفظ « الحدِّ » وأثبتناه من القرطبي ٢٥٧/٩ ومن مسند أحمد ٢٤٩/٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣/١٣ عن ابن عباس .

قال ابن عباس: تُستَفِّهونِ (١) .

وقال عطاء والضحاك : أي تكذِّبونِ(١) .

والقول الأول : هو المعروف ، يُقال : فنَّده تفنيداً : إذا عَجَّزَهُ كِمَا قال :

« أَهْلَكَتْنِي بِاللَّوْمِ وَالتَّفْنِيدِ »(٦)

ويُقال أَفْنَدَ : إذا تكلَّمَ بالخطأ ، والفَنَدُ : الخطأ من الكلامِ والرأي ، كما قال الشاعر :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ المَلِيكُ لَهُ

قُمْ فِي البَرِيَّةِ فَاحْدُدْهَا عِنِ الفَنلِدِ(٤)

. ١١. وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ ادْخُلُـوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللهُ آمِنِيــنَ ﴾ [آية ٩٩] .

قال ابن جريج : أي سوف أستغفر لكم ربِّي إن شاء الله .

⁽١) و (٢) الأثران في الطبري ٩/١٣ ه وفي الدر ٣٥/٤ .

⁽٣) هذا عَجُزُ بيت ذكره القرطبي ٢٦٠/٩ ولا يُعرف قائله ، والشاهد فيه أنَّ التفنيد معناه : التعجيز ، وتضعيف الرأي ، قال الأصمعي : إذا كثر كلامُ الرجل من خَرَفٍ فهو المفنَّد ، وقال الزمخشري : التَّفنيد : النسبة إلى الفَنَدِ وهو الخَرَفُ ، وإنكار العقل من الهرم .

 ⁽٤) البيت للنابغة الذُّبياني يمدح النعمان بن المنذر وهو في ديوانه ص ٢٠ وقبله :

ولا أرى فَاعِللاً في النَّاسِ يُشْبِهُ في ولا أُحَاشِي مِنَ الأَقْوَامِ مِن أَحَلِدِ يشبه الشاعر ممدوحه بسليمان عليه السلام في عظم ملكه ، حيث أمره الإله أن يصلح شئون الخلق ، ويبعدهم عن الخطأ والسَّفه ، وقد استشهد به ابن عطية في المحرر ٧٤/٨ والقرطبي ٢٦٠/٩ في البحر ٥/٣٤٠ والقرطبي

قال : وهذا من تقديم القرآنِ وتأخيره (١) .

يذهب ابن جُريج إلى أنهم قد دخلوا مصرَ فكيـفَ يقـــول ﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللهُ ﴾ ؟

١١١ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَرَفَعَ أَبَوْيُهِ عَلَى الْعَرْشِ .. ﴾ [آية ١٠٠] .

قال قتادة : أي على السرير(١) .

ثم قال تعالى : ﴿ وَخَرُوا لَهُ سُجَّداً .. ﴾ [١٠٠] .

وقال قتادة : وكان هذا من تحيتهم (٣) .

قال ابن جریج : کانوا یفعلون هذا کا تفعل فارس 🖰 .

والمعنى : وخرُّوا للهِ سجداً .

والقول الأول أشبه وهو سجودٌ ، على غير عبادة ، وإن كان قد نُهِيَ المسلمون عن هذا ، فإنه على ما رُوي أنها تحيةٌ كانت لهم قد نُهِيَ المسلمون عن هذا ، فإنه على ما رُوي أنها تحيةٌ كانت لهم قال الحسن : كان بين مفارقة يوسف أباه إلى أن اجتمع معه

 ⁽١) ذكره الطبري عن ابن جريج ٦٦/١٣ وردَّه وقال : لا وجه لتقديم شيء من كتاب الله وتـأخيره إلَّا
 بحجة واضحة ، وقال في البحر ٣٤٨/٥ وهذا القول في غاية البعد وفي غاية الامتناع .

⁽٥) هذا هو الصخيح أن السجود ليوسف كان سجود تحية وتكريم لا سجود عبادة وخضوع ، قال ابن الأنباري : سجدوا له على جهة التحية ، لا على معنى العبادة ، وكان أهل ذلك الدهريُحيِّي بعضهم بعضاً بالسجود والانحناء ، فحظره الإسلام . اهـ. وانظر زاد المسير ٢٩٠/٤ .

ثمانون سنة ، لا يهدأ يعقوبُ فيها ساعةً عن البكاء ، وليس أحد في ذلك الوقت أكرمَ على اللهِ من يعقوبَ عَلَيْكُ (١) .

وَأَلْقِي فِي الجب وهو ابنُ سبعَ عشرَة سنةً ، وعاش بعد لقائِم يعقوبَ ثلاثاً وعِشرين سنة ، ومات وهو ابنُ عشرين ومائة (٢) .

١١٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ رَبِّ قَدْ آئَيْتَنِي مِنَ المُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ المُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ المَلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ المَلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ المَلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَمِنْ المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَمِنْ المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَعَلِي المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَمِنْ المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَاللّهِ وَعَلَيْمُ وَاللّهُ وَعَلَيْمُ وَعَلَيْمُ وَعَلِي المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَعَلِي المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَعَلِي المُلْكِ وَعَلَيْمُ وَعَلَيْمُ وَاللّهِ وَعَلَيْمُ وَعِلْمُ اللّهِ وَعَلَيْمُ وَعِلْمُ وَاللّهِ وَعَلَيْمُ وَعِلْمُ اللّهُ وَعَلَيْلُ وَعَلَيْمُ وَعِلْمُ اللّهُ وَعَلَيْقُولُ وَلَالِكُ وَعَلّمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلّمُ وَاللّهِ وَعَلَيْلُولُ وَعَلَيْنِ مِنْ المُلْكِلُولُ وَعَلَيْلِ اللّهُ وَعِلْمُ اللّهُ وَاللّهِ وَعَلَيْلُولُ وَعَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ وَعِلْمُ اللّهُ وَعِلْمُ اللّهُ وَعِلْمُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْ مِنْ المُعْلِقِيلُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهِ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ الللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُولُ وَاللّهِ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهِ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ الللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِمُ الللّهُ عَلَيْلِ الللّهُ عَلَيْلِمُ اللّهُ عَلَيْلِي الللّهُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلِ عَلْمُ عَلِي اللّهُ عَلَيْلُولُ عَلَيْلِ اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهُ

ويجوز أن تكون « من » هاهنا للتبعيض ، أي قد آتيتني بعض الملك وعلمتنى بعضَ التأويل .

ويجوز أن تكون لبيان الجنس أي أتيتني الملك ، وعلمتني تأويلَ الأحاديث^(٣) .

ويدلُّ على هذا الجواب ﴿ تُؤْتِي المُلْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ .

١١٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ .. ﴾ [آية ١٠٣] .

⁽١) الأثر في الطبري ٢١/١٣ وابن الجوزي ٢٩٠/٤ وفي الدر المنثور ٣٨/٤ .

⁽٢) هذه رواية أخرى عن الحسن البصري ذكرها الطبري في جامع البيان ٧١/١٣ قال في البحر ٥ هذه رواية أخرى عن الحسن البصري ذكرها وسجودهم له خلاف متناقض ، قبل : ثمانون سنة ، وقيل : ثمانية عشر عاماً .. إلخ .

 ⁽٣) ذكر القولين ابن عطية في المحرر ٨٩/٨ وابن الجوزي ٢٩٢/٤ وعلى القول الثاني أنها لبيان الجنس تكون كقوله تعالى « فاجتنبوا الرجس من الأوثان » والمعنى : اجتنبوا الأوثان التي هي رجس ، وهنا يكون المعنى : آتيتني الملك وعلمتني تأويل الأحاديث .

أي لستَ تقدِرُ على هداية من أردتَ .

١١٤ — وقوله جل وعز ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهُا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ [آية ١٠٥] .

أي فكم من آيةٍ في رفع السموات بغير عمد، ومجاري الشمس، والقمر، والنجوم، وفي الأرضِ من نخلِها، وزرعِها ؟ أي يعلمونها(١).

٥١١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [آية ١٠٦].

قال عكرمة : هو قوله تعالى ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُ مَ لَكُولُنَّ اللهُ ﴾(٢).

فإذا سُئلوا عن صفته وصَفُوه بغيرها ، ونسبُوه إلى أن له ولداً .

وقال أبو جعفر : يذهبُ عكرمـــة إلى أن الإيمان هاهنـــــا إقرارهم^(٢) .

⁽١) قال ابن الجوزي ٢٩٣/٤ : والمعنى : كم من علامةٍ ودلالة تدلُّهم على توحيـد الله ، من أمر السموات والأرض ، يتجاوزونها غير متفكرين ولا معتبرين .

⁽٢) سورة الزخرف آية رقم (٨٧) .

⁽٣) قال ابن الجوزي ٢٩٤/٤ : في الآية قولان : أحدهما : أنهم يؤمنون بأن الله خالقُهم ورازقهم ، وهم يشركون به ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال بجاهد : وعكرمة ، والشعبي . والشاني : أنها في تلبية المشركين ، كانوا يقولون : لبيك لا شريك لك ، إلًا شريكاً هو لك ، تملكه وما مَلك ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وانظر الطبري أيضاً ٣٨/١٣ .

١١٦ _ ثم قال تعالى : ﴿ أَفَا مِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ الله .. ﴾ ؟ [آية ١٠٧] .

قال مجاهد: أي تغشاهم (١) .

قال أبو جعفر : ومعناه : تُجَلِّلُهُ مْ ، ومنه ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الغَاشِيَةِ ﴾ ؟

١١٧ _ ثم قال تعالى ﴿ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَعْتَةً وَهُــمْ لَا يَشْعُــرُونَ ﴾ [آية ١٠٧] .

أي فجأةً من حيث لا يُقدِّروا .

١١٨ _ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللهِ عَلَى بَصِيـرَةٍ .. ﴾ [آية ١٠٨] .

أي على يقين ، ومنه فلانٌ مستبصرٌ بهذا .

١١٩ _ وقوله جل وعز ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا .. ﴾ [آية ١٠٩].

روى الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها في قوله جل وعز ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا ﴾ قالت : ﴿ استيأس الرسلُ من إيمان من كَذَّبهم من قومهم ، وظنُّوا أنَّ من آمنَ

⁽١) الأثر في الطبري ٧٩/١٣ عن مجاهد ، وسميت غاشية لأنها نقمة تغطّبهم وتشملهم بحيث لا يفلت منهم أحد وانظر الصحاح مادة غشا .

منُ قومهم قد كذَّبوهم ، لما لحقهم من البلاء والامتحان »(١) .

وروى ابسن أبي مُليكة عن عُروة عن عائشة قالت : لحقَ المؤمنين البلاءُ والضرر ، حتى ظنَّ الـرسلُ أنهم قد كذَّبوهم لِمَا لَحَهم لِمَا لَحَهم .

وقال قتادة : حتى إذا استيأس الرسلُ من إيمان قومهم ، وأيقنوا أن قومهم قد كذَّبوهم جاءهم نصرنا(٢) .

يذهب قتادة إلى أن الظنَّ هاهنا يقينٌ ، وذلك معروفٌ في اللغة (٣) ، والمعنى أن الرسل كانوا يترجَّون أن يؤمن قومهم ، ثم استيأسوا من ذلك ، فجاءهم النصر .

والقولُ الأول أشبهُ بالمعنى (٤) ، وهو أعلى إسناداً ، واللهُ أعلمُ

⁽۱) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٩٧/٦ عن عُروة بن الزبير ، وتمامه كا في صيحيحه عن ابن شهاب قال : أخبرني عُروة بنُ الزُبير عن عائشة رضي الله عنها قالت له : وهو يسألها عن قول الله تعالى ﴿ حتَّى إذا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ ﴾ قال :. قلتُ : أكُذِبُوا أم كُذَّبوا ؟ قالت عائشة : « كُذَّبوا » قلتُ : فقد استيقنوا أن قومهم كذَّبوهم ، فما هو بالظنِّ !! قالت : أجلْ لعمري لقد استيقنوا بذلك ، فقلت لها : « وَظَنُّوا أنَّهم قد كُذِبوا » قال : معاذ الله ، لم تكن الرسل تظنُّ ذلك بربها ، قلت : فما هذه الآية ؟ قالت : هم أتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدَّقوهم ، فطال عليهم البلاء ، واستأخر عنهم النَّصرُ ، حتى إذا استيأسَ الرسل ممن كذبهم من قومهم ، وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذَّبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك » .

⁽٢) الأثر في الطبري عن قتادة ٨٨/١٣ وفي ابن الجوزي ٢٩٦/٤ .

 ⁽٣) كقوله سبحانه ﴿ الذين يظنون أنهم مُلاقوا ربّهم ﴾ وقوله : ﴿ إِنِّي ظننتُ أَنِي مُلَاقِ حِسَابِيَـهُ ﴾
 أي أيقنت واعتقدت .

 ⁽٤) قال القرطبي ٢٧٥/٩ : وهذه الآية فيها تنزيه الأنبياء وعصمتهم عما لا يليق بهم ، وهذا الباب
 عظيم ، وخطره جسيم ، ينبغي الوقوف عليه ، لئلا يزلَّ الإنسان فيكون في سواء الجحيم ، ثم قال -

بما أرادَ .

وقرأ عبد الله بنُ مسعود ، وابنُ عَبَّاس : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا ﴾ بالتخفيف وضمِّ الكاف(١) .

قال أبو جعفر : في معناه عن ابن عباس روايتان :

(أ) روى ابنُ أبي مُليكة عنه : أنهم ضَعُفوا ، قال : إنهم بَشَرُّ (١) .

(ب) والقول الثاني: أنه رُوي عن سفيانَ ، عن عطاء ، عن سعيد ابن جُبير ، عن ابن عباس قال : « حتَّى إذا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ » من إيمان قومهم ، وظنَّ قومُهُم قد كَذَبوا ، جاءهم نصرُنَا(٢) .

قال أبو جعفر : الضميرُ في « كُذِبُوا » يعودُ على القوم على هذا .

⁼ والمعنى : ﴿ حتى إذا استيأس الرسل ﴾ أي يئسوا من إيمان قومهم ﴿ وظنُّوا أنهم قد كُذَّبوا ﴾ بالتشديد ، أي أيقنوا أن قومهم كذَّبوهم ، وقيل المعنى : حسبوا أنَّ من آمن بهم من قومهم كذَّبوهم _ لا أن القوم كذَّبوا _ ولكنَّ الأنبياء ظنوا وحسبوا أنهم يكذَّبوهم ، أي خافوا أن يدخل قلوب أتباعهم شكُّ ، فيكون « ظنوا » على بابه في هذا التأويل . اهد. .

 ⁽١) هذه قراءة حمزة ، وعاصم ، والكسائي ﴿ قد كُذِبُوا ﴾ بالتخفيف ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو
 عمرو ، وابن عامر ﴿ قد كذّبوا ﴾ بالتشديد ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٥١ .

⁽٢) و (٣) الأثران عن ابن عباس ذكرهما الطبري في جامع البيان ٨٦/١٣ ورجَّح السطبري قراءة التخفيف ، وقال المعنى كا روي عن ابن عباس : أيسَ الرسلُ من قومهم أن يُصدِّقوهم ، وظنَّ قومُهم أن الرسلَ قد كَذَبوهم جاءهم نصرنا ، ثم قال : وإنما اخترنا هذا التأويل وهذه القراءة ، لأن ذلك عقيب قوله تعالى ﴿ أقلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف عاقبة الذين من قبلهم ﴾ ؟ فكان ذلك دليلاً على إياس الرسل من إيمان قومهم الذين أهلكوا ، وزاد ذلك وضوحاً الخبر عن الرسل وأممهم بقوله تعالى « فنجًى من نشاء » .

وقرأ مجاهد: ﴿ وَظُنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا ﴾ (١) بالتخفيف وفتح الكاف. وفسَّره: وظنَّ قومهم أنهم قد كَذَبوا .. وهو كالذي قبله في المعنى . ورُوي عنه في قوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ ﴾ قولانِ : أحدهما : حتى إذا استيأس الرسلُ أن يأتيَ قومَهم العَذَابُ (٢) .

والقول الثاني أحسنُ وهو : حتَّى إذا استيأسَ الرسلُ من إيمانِ قومِهِمْ .

١٢٠ ــ وقوله عز وجــل ﴿ لَقَــدْ كَانَ فِي قَصَصِهِــمْ عِبْــرَةٌ لِأُوْلِــي الأَلْبَابِ .. ﴾ [آية ١١١].

قال مجاهد : يعني يوسف وإخوته(٣) .

١٢١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ مَا كَانَ حَدِيثاً يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي يَيْـنَ يَدَيْهِ .. ﴾ [آية ١١١].

قال سفيان : يعني التوراة والإنجيل والكتب^(١) ﴿ وتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وهُدئ ورَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

انتهت سورة يوسف

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٥٠/١ قال ومعنى الآية على هذه القراءة : وظنُّوا أنهم قد كَذَبوا فيما أتوا به من الوحي .

⁽٢)، ذكره الطبري في جامع البيان ٨٨/١٣ وضعَّفه ، وقال : هذه القراءةُ لا أستجيز القراءة بها لإجماع الحجة على خلافها .

⁽٣) و (٤) انظر هذه الآثار في الـطبري ٩٠/١٣ وفي تفسير ابـن الجوزي ٢٩٧/٤ وفي الـدر المنشــور ٤١/٤ .

تفسيرسورة الرعيد مدنية وآياتها ٢٤ آية

بنيران الخزالخير

" سُورة الرّعل وَهي مرنير

١ __ من ذلك قوله جل وعـز ﴿ الْمَـرْ لِلْكَ آيَـاتُ الْكِتَـابِ .. ﴾ [آية ١] .

هذا تمام الكلام.

ومَــنْ ذهبَ إلى أنَّ كلَّ حرفٍ من هذه يؤدِّي عن معنـــى ، قال : المعنى أنَا اللهُ أرى (٢) .

٢ __ وقوه جل وعز ﴿ اللهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِعَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا .. ﴾
 [آية ٢] .

المعنى : ترونها بغير عَمَدٍ^(٣) .

⁽١) قال القرطبي ٢٧٨/٩ : السورة مكية في قول الحسن ، وعكرمة ، وعطاء ، وجابر ، ومدنية في قول الكلبي ومقاتل .

أقول : السورة فيها خلاف بين العلماء ، والراجح رأي الجمهور أنها مكية لأنها تتحدث عن أدلة الوحدانية ، والبعث ودفع الشبه التي أثارها المشركون . وهذه من مظاهر السور المكية .

⁽٢) هذا القول منسوب إلى ابن عباس كما في الطبري ٩١/١٣ وتفسير ابن الجوزي ٣٠٠/٤.

 ⁽٣) هذا هو الراجح بل هو الصحيح ، وهو قول الجمهور ، والمعنى : ترونها بغير عمدٍ لا تستند على شيء ، بل هي قائمة بقدرة رب العالمين .

ويجوز أن يكون الضمير يعود على العَمَدِ (١).

٣ - ثم قال جل وعز ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ والقَمَرَ .. ﴾ [آية] .
 أي أنهما مقهورانِ مُدَبّران ، فهذا معنى التسخير في اللغة (٢) .

٤ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَهُوَ إِلَّذِي مَدَّ الأَرْضَ .. ﴾ [آية ٣] .
 أي بَسَطَهَا(٢) .

﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ أي جبالاً .

﴿ وَمِنْ كُلِّ الشَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ أي صنفين ، وكلَّ صنفِ ، وكلَّ صنفِ ،

م قال تعالى ﴿ وَفِي الأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ﴾ [آية ؛] .

وفي هذا قولان :

قال ابن عباس: يعني الطيِّبَ ، والخبيثَ ، والسِّباخَ ،

⁽١) ذكر هذا القول ابن الجوزي ٣٠١/٤ من رواية الضحاك عن ابن عباس ، ويكون المعنى : لها عَمَدٌ ولكنكم لا ترون العمد ، قال : والأول أصح .

 ⁽۲) التسخير في اللغة : التسهيل والتذليل ، فالشمس مسخّرة في سيرها ودورانها ، وكذلك القمر والنجوم .

 ⁽٣) في المصباح: امتد الشيء : انبسط ، قال في التسهيل : ولا يتنافى لفظ البسط والمدّمع التكوير ، لأن كل قطعة من الأرض ممدودة على حِدتها ، وإنما التكوير لجملة الأرض .

⁽٤) هذه حقيقة علمية لم يعرفها البشر إلا من قريب ، وهي أن جميع الأحياء تتألف من ذكر وأنشى ، حتى النبات تحمل في ذاتها أعضاء التذكير والتأنيث ، مجتمعةً في زهرة ، أو متفرقة في شجرة ، وصدق الله ﴿ سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبتُ الأرضُ ومن أنفسهم ومما لا يعلمون ﴾ .

والعِذَابَ^(١) . .

وكذلك قال مجاهد .

والقول الآخو: أنَّ في الكلام حذفاً ، والمعنى : وفي الأرض قطع متجاورات وغير متجاوراتٍ ، كما قال : ﴿ سَرَابِيلَ تقيكُمُ الحَرَّ ﴾ (٢) والمعنى : وتقيكم البرد ، ثم حَذَفَ ذلك لعلم السَّامع .

و ﴿ المُتَجَاوِرَاتُ ﴾ المدنُ وما كان عامراً ﴿ وغَيْسَرَ مُتَجَاوِرَاتٍ ﴾ الصَّحَارى ، وما كان غيرَ عامر (٣) .

٦ _ ثم قال تعالى ﴿ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ [آية ٤] .

أي وفيها جنَّاتُ من أعنابٍ .

﴿ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ ﴾ [آية ٤] .

وقرأ ﴿ صُنْوَانٌ ﴾ بضم الصَّاد أبو رَجَاءٍ ، وأبو عبد الرحمن ، وطلحة (٤)

⁽٢) سورة النحل آية رقم (٨١) .

 ⁽٣) ذكره ابن الجوزي عن قتادة ٣٠٢/٤ وإليه ذهب ابن قتيبة . اهـ. ولم يذكر الـطبري هذا القـول ،
 واقتصر على الأول .

 ⁽٤) انظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٥٦ وتنفسير ابن الجوزي ٣٠٣/٤ قال الضراء : لغة أهل الحجاز « صِنْوانٌ » بكسر الصَّاد ، وتميمٌ وقيسٌ يضمُّون الصاد . اهـ. .

ورَوَى أبو إسحاق عن البراء قال : الصِّنْـوانُ : المُجْتَمِــع ، وغيرُ صنوان المتفرِّق(١) .

حدثنا زهير بن شريك قال حدثنا أحمد بن عبدالله بن يونس قال: حدثنا زهير بن معاوية قال أبو إسحاق عن البراء في قوله ﴿ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ ﴾ قال: الصِّنْوَانُ: ما كان أصلحه واحداً وهو متفرِّقٌ ، وغيرُ صنوان التي تَنْبُت وحدَها(٢).

وكذلك هو في اللغة ، يقال للنخلة إذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر « صنوان » فإذا تفرَّقت قيل : غير صنوان (٢).

٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضِ فِي الْأَكُل .. ﴾ [آية ٤].

أي في الشَّمر ، أي هي تأتي مختلفة ، وإن كان الهواء واحداً ، فقد عُلِم أنَّ ذلك ليس من أجل الهواء ، ولا الطبع ، وأنَّ لها مدبِّراً^(٤) .

⁽١) قال الزجاج ١٣٨/٣ : الصَّنُوان : جمع صِنْو ، ومعناه : أن يكون الأصل واحداً ، وفيه النخلتان والثلاث والأربع ، وغير صنوان : المتفرِّق ، وقال الفراء في معانيه ٥٨/٢ : الصَّنُوانُ : النَّخَلاتُ يكون أصلهنَّ واحداً ، وفي الحديث : « إنَّ عمَّ الرجل صِنْوُ أبيه ، أخرجه مسلم ، قال ابن الأثير : الصَّنو : المثلُ ، يريد أن أصل العباس وأصلَ أبي واحدٌ .

⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ، والنهاية لابن الأثير ، مادة « صنو » .

⁽٤) قال الطبري ٩٨/١٣ : الأرضُ الواحدة يكون فيها الخوخُ ، والكُــمُّثرى ، والعــنبُ الأبــيضُ والأسودُ ، بعضُه حلوٌ ، وبعضه حامض ، وبعضه أفضل من بعض ، مع اجتماع جميعهــا علىـــ

ورَوَى سفيانُ ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيـد بن جبير ، عن ابـن عبّـاس في قولـه تعـالى : ﴿ وَنُـفَضُّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي اللَّكُلِ ﴾ قال : الحلوُ ، والحامضُ ، والفارسيُّ ، والدَّقَلُ(١) .

٨ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَإِنْ تَعْجَبِ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ .. ﴾ [آية ٥] .

أي إنْ تعجب من إنكارهم البعثَ بعد هذه الدلائل ، فإنَّ ذلك ينبغي أن يُتعجَّبَ منه (٢) .

٩ _ وقوله تعالى ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ [آية ٢].

⁼ شربِ واحد . اهـ. وقال في البحر ٣٦٣/٥ نبه تعالى في هذه الآية على قدرته وحكمته ، وأنه المديِّر للأشياء كلها ، وذلك أن الشجرة تخرج أغصائها وتمرائها ، في وقتٍ معلوم ، لا تتأخر عنه ولا تتقدم ، ثم يتصعَّد الماء فيها عُلْواً عُلُواً ، وليس من طبعه إلا التَّسفُّل ، يتفرق ذلك الماء في الورق ، والأغصان ، والثمر ، كلِّ بقدر ما فيه صلاحه ، ثم تختلف طعوم الثار ، والماء واحد ، والشجر واحد ، وكل ذلك يدل على مدبر دبَّره وأحكمه ، سبحانه وتعالى مبدع الكاتنات .

⁽١) الدَّقلُ : ردِيء التمر ، والفارسيُّ : نوع جيد من التمر يُنسب إلى فارس ، والحديث أخرجه الترمذي وحسنه ، وانظر الدر ١٢٠/٤ .

اختلف المفسرون في وجه العجب ، فقال ابن عباس : المعنى : إن تعجب من تكذيبهم إياك فهذا أعجب . وقال الطبري : إن تعجب من هؤلاء المشركين الذين عبدوا آلحة لا تضر ولا تنفع ، فعجب قولهم ، وما ذكره المصنف : إن تعجب من إنكارهم البعث .. إخ . ذهب إليه الرمخشري ، ولم يرتضه أبو حيان في البحر المحيط ٥/٣٦٠ حيث قال : وليس مدلول اللفظ ما ذكره المزمخشري ، لأنه جعل متعلق عجبه عرفي هو قولهم في إنكار البعث . فاتتحد الجزاء والشرط ، إذ صار التقدير : وإن تعجب من إنكارهم البعث ، فاعجب من قولهم في إنكار البعث ، وإنما مدلول اللفظ : إن يقع منك عجب فليكن من قولهم « أثذا كنا تراباً » !! ثم نقل عن ابن عطبة قوله : إن كنت تريد عجباً فهلم من أعجب العجب قولهم أمداً كنا تراباً .

رَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة ، قال : بالعُقوبةِ قبل العافية (١) .

قَالَ غَيْرِهُ: يعني قولهم: ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ (٢).

١٠ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَقُلْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثْلَاتُ .. ﴾ [آية ٦].

قال مجاهد : يعني الأمثال^(٣) .

وقال قتادة : يعنى العقوبات(١) .

قال أبو جعفر : وهذا القول أولى ، لأنَّه معروف في اللغة أن يقال للعقوبة الشديدة مَثْلَةٌ ، ومُثْلَةٌ (°) .

ورُوِيَ عن الأعمش أنَّه قرأ ﴿ المُثُلَاثُ ﴾ بضم الميم والشَّاء ، وهذا جمع (مُثْلة)(٦) .

ورُوِيَ عنه أنه قرأ ﴿ المُثْلَاتُ ﴾ بضم الميم وإسكان الثاء(٧) .

⁽١)، الأثر في الطبري عن قتادة ١٠٥/١٣ وابن الجوزي ٣٠٥/٤ وذكر أنه قول ابن عباس ومقاتل .

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم (٣٢) .

⁽٣) و(٤) انظر الطبري ١٠٥/١٣ والدر المنثور ٤٤/٤.

⁽٥) في الصحاح ٨١٦/٥: المَثْلَةُ بفتح الميم وضم الثاء: العقوبة ، والجمع المَثْكَاتُ. قال في البحر ٥٥ : « وسُمِّيت العقوبةُ بذلك لما بين العقاب والمعاقب من المماثلة ، لأنها من المثال بمعنى القصاص ، ولأنها لعظم نكالها يُضرب بها المثل » . اهـ.

⁽٦) و (٧) انظر هذه القراءات في ابن الجوزي ٣٠٥/٤ والبحر المحيط ٣٦٦/٥ وتنفسير ابن عطية ١٢٤/٨ وليست في السبع .

وهذا أيضاً جمع (مُثْلة) .

ويجوز (المُثْلَاتُ) تبدل من الضَّمَّةِ فتحةً لثقلها .

وقيل : تأتي بالفتحة عوضاً من الهاء .

ورُوِيَ عن الأعمش أيضاً أنه قرأ ﴿ المُشْلَاتُ ﴾ (١) بفتح الميم وإسكان الثاء ، فهذا جمع (مَثْلَة) ثمَّ حذف الضَّمَّةَ لثقلها .

١١ _ وقوله جل وعز ﴿ وإنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفِرَةٍ لِلنَّـاسِ عَلَى ظُلْمِهِـمْ .. ﴾ [آية ٦] .

رَوى حمَّاد بنُ سَلَمَة عن عليِّ بنِ زيدٍ ، عن سعيدِ بن المسيِّب ، قال : لمَّا نزلت ﴿ وإنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ للنَّاسِ عَلَى المسيِّب ، قال : لمَّا نزلت ﴿ وإنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ للنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ العِقَابِ ﴾ قال : قال رسول الله عَلَيْهُ : « لولا عفو الله ورحمتُه ، وتجاوزُه لما هَنَأُ أحداً عيشٌ ، ولولا عقابُده وعدابُه ، لَا تَكلَ كلَّ واحد »(٢) .

١٢ _ وقُوله تعالى ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [آية ٧].

قال مجاهد وقتادة _ وهذا معنى كلامهما _ : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْدِرٌ ﴾ يعني النِّبِيُّ عَيِّلِيِّهُ . ﴿ وَلِكُلْمَ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ أي نبيٌّ

⁽١) عدَّ هذه القراءة ابن جني في المحتسب ٣٥٣/١ من القراءات الشاذة ، وأما قراءة الجمهور ﴿ وقد خَلَتْ من قبِلهمُ المَثُلاتُ ﴾ أي عقوبات الأمم السابقة فهي القراءة المتواترة .

 ⁽٢) الحديث ذكره ابن كثير مرفوعاً ٣٥٥/٤ وقال : أخرجه ابن أبي حاتم ، وذكره في الدر المنشور
 ٤/٥٤ عن ابن عباس مرفوعاً وقال أخرجه ابن جرير . أقول : ولم أره في تفسير الطبري .

يدعوهم (١)

وروى سفيان عن أبي الضُّحَى : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ﴾ قال : النَّهُ جلَّ وعز (٢) .

وروى عليٌّ بنُ الحَكَمِ ، عن الضَّحَّاك ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [قال : الله عزَّ وجل (٢٠) .

وقـــال أبــو صالح : المعنــى لكــل قوم 'أ^{' ؛} داعي هــدى ، أو داعي ضلالة ^(ه) .

والذي يذهب إليه جماعةٌ من أهل اللغة أنَّ المعنى : أنَّهم لمَّا اقترحوا الآياتِ أعلمَ اللهُ جلَّ وعزَّ أنَّ لكل قومٍ نبيًّا يهديهم ويبيِّنُ لهم ، وليس عليه أنّ يأتيهم من الآيات بما يقترحون (٦) .

وروى سفيان عن عطاء عن سعيـد بن جُبَيْر في قولـه تعـالى : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ﴾ قال : النَّبِيُّ عَلِيلِتُهُ ، ﴿ وِلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ قال : اللهُ جلَّ ذكره (٧) .

⁽۱) و (۲) و (۳) و (٤) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٠٧/١٣ وفي زاد المسير ٣٠٧/٤ وفي الدر المنثور ٤٥/٤ .

⁽٥) الأثر في ابن الجوزي ٣٠٧/٤ وتفسير ابن كثير ٤ /٣٥٦ ورجَّح الطبري أن المنذر هو محمد على المتنفر في ابن المجوزي ٣٠٧/٤ وتفسير ابن كثير ٤ /٣٥٦ ورجَّح الطبري أن المنذر فول عكرمة وأي الضحى أن المنذر والهاد واحد وهو محمد عَلِيَّة ، والمعنى : إنما أنت منذرَّ وهادٍ لكل قوم . الهجرر الوجيز ١٢٦/٨ وما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من هامشها .

⁽٦) هذا القول يؤيده ما رجحه ابن عطية ١٢٦/٨ في المحرر الوجيز كما تقدم .

⁽٧) الأثر أخرجه الطبري ١٠٧/١٣ وابن الجوزي ٣٠٧/٤.

وروى سفيان عن السُّدي ، عن عكرمة في قوله جلَّ وعز : ﴿ اللهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أَنْتَى ﴾ قال سفيان : يعني من ذَكَرٍ أو أنثى (١) .

١٣ _ ثم قال تعالى ﴿ وَمَا تَغِيضُ الأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ﴾ [آية ٨] .

قال الحسن والضَّحَّاك : هو نقصان الولد عن تسعة أشهر ، وزيادته عليها(٢) .

وقال قتادة : تغيض السَّقْطُ ، وتزداد على التسعةِ أشهر (٢) .

وقال مجاهد : الغيضُ : النقصان ، فإذا اهْرَاقتِ المرأةُ الـدَّمَ وهي حاملٌ انتقصَ الولدُ ، وإذا لم تُهْرِق الدَّمَ عَظُمَ الولدُ وتَمَّ (٤) .

[وقال سعيد بن جبير : إذا حملت المرأة ثم حاضت] (٥) نَقَصَ ولدها ، ثم تزداد به الحمل مقدار ما جاءها الدَّمُ به .

وقال عكرمة : الغيضُ : أنْ ينقص الولدُ بمجيء الدَّم ، والزيادةُ أَنْ يزيد مقدارُ ما جاءها الدَّمُ فيه ، حتى تستكمل تسعة أشهر ،

⁽١) و (٢) و (٣) الآثار في الطبري ١١٠/١٣ وابن الجوزي ٣٠٨/٤ وابن كثير ٣٥٨/٤ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١١٠/١٣ وابن كثير ٣٥٨/٤ واختار ابن كثير قول ابن عباس ، أن المراد ما نقصت من تسعة أشهر ، وما زادت عليها ، فقال : وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ، ومنهن من تحمل تسعة أشهر ، ومنهن من تنقص ، فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله تعالى ، وكل ذلك بعلمه سبحانه .

 ⁽٥) ما بين الحاصرتين من هامش المخطوطة وليس في الأصل .

سوى الأيَّامِ التي جاءِها الدُّمُ فيها(١) .

١٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ القَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ [آية ١٠].

قال ابن عباس: السَّارِبُ: الظَّاهِرُ (٢).

قال قتادة : الساربُ : الظاهرُ ، الذَّاهبُ (٣) .

وقال مجاهد: ﴿ وَمَـنْ هُوَ مُسْتَخْفِ بِاللَّيْـلِ ﴾ أي مستتــرٌ بالمعاصي ، وساربٌ بالنهار : ظاهرٌ (٤) .

وقال بعض أهل اللغة : ﴿ وَمَـنْ هُوَ مُسْتَخْفِ بِاللَّيْـلِ ﴾ أي ظاهـرٌ من خَفَيْتُه إذا أظهرتَهُ ﴿ وَسَارِبٌ بِالنَّهَــارِ ﴾ أي مستتــرٌ من قولهم : انسرب الوحش إذا دخل كِنَاسَه(٥) .

قال أبو جعفر : القول الأول أولى لجلالة من قال به ، وأشبه بالمعنى ، لأن المعنى _ والله أعلم _ : سواءٌ منكم من أسرَّ منطقه أو

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١١١/١٣ والسيوطي في الدر المنثور ٤٥/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابـن أبي حاتم .

⁽٢) انطر الطبري ١١٤/١٣ وابن الجوزي ٣١٠/٤ .

⁽٣) و (٤) انظر جامع البيان للطبري ١١٤/١٣ و عبر الوجيز لابن عطية ١٣/٨ .

⁽٥) الكِنَاسُ: بكسر الكاف: بيتُ الظبي ، يُقار: كُنَسَ الظّبيُ كُنُوساً: دخل كِناسه أبي بنيه . اهـ. مصباح وما ذكره المصنف عن بعض أهل اللغة هو قول قطرب ، وقد ضعَّفه ابن عطية في المحرر ١٣٤/٨ فقال: وما ذكره قطرب أم « مستخف » معناه: ظاهر من قولهم: خفيتُ الشيء إذا أظهرته فضعيف ، لأن اقتران الليل بالمستخفى ، والنهار بالساّرب يردُّ على هذا .

أَعَلَنَهُ ، واستتَرَ باللَّيْلِ ، أو ظَهَرَ بالنَّهَارِ ، وَكُلُّ ذلك في علم اللهِ سواء(١) .

وهو في اللغة أشهرُ وأكثرُ .

قال الحسائي: يُقال: سَرَب يَسْرُب سَرْباً وسُرُوباً إذا ذهب(٢).

وحكى الأصمعي : خَلِّ له سَرْبَه أي طريقه (٣) .

٥ سـ ثم قال جل وعز ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ
 مِنْ أَمْرِ اللهَ ﴾ [آية ١١].

في الآية ثلاثةُ أقوالٍ :

رَوَى إسرائيلُ ، عن سِمَاكٍ عن عِكْرَمةَ ، عن ابن عبَّاسِ قال : ملائكةٌ يحفظونه ، فإذا جاء القَدَرُ خلَّوْا بينه وبينَه (٠) .

وَرَوَى معاوية بن صالح ، عن عليِّ بن أبي طلحة ، عن ابن

⁽١) هذا ما رجحه ابن كثير ، وابن عطية ، قال الحافظ ابن كثير ٣٥٩/٤ ﴿ ومن هو مستخف بالليل ﴾ أي مختف في قعر بيته في ظلام الليل ﴿ وسارب بالنهار ﴾ أي ظاهر ماش في بياض النهار وضيائه ، فإن كلتيهما في علم الله على السواء . اهـ.

⁽٢) و (٣) في المصباح ٢٩١/١ : سَرَب في الأرض سروباً من باب قَعَـــد : أي ذهب ، وسَرَب الماء سروباً : جرى ، فهو سارب ، وخلٌ سَرْبه أي طريقه ، وفي الصحــاح ١٤٦/١ : السَّرْبُ : الطريق ، وساربٌ بالنهار أي ظاهر ، والسَّاربُ : الذاهب على وجهه في الأرض .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٥/١٣ والسيوطي في الـدر ٤٧/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن المنذر .

عَبَّاسَ ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ ﴾ قال : بإذن الله ، وهي ملاتكة (١) .

قال الحسن : عن أمر الله^(٢) .

قال مجاهد وقتادة _ وهذا لفظ قتادة _ : وهي ملائكةٌ تتعاقب بالليل والنهار عن أمر الله ، أي بأمر الله (^(۲) .

فهذا قولٌ .

والقولُ الشافي : أنه رُوي عن جُويْسِر عن الضَّحَّاك عن ابن عبَّاس في قوله تعالى ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ﴾ قال : هم السَّلاطِينُ الذين لهم قومٌ من بين أيديهم ومن خلفهم ، يحفظونهم من أمر الله ، فإذا جاء أمر الله لم ينفعوا شيئاً (1) .

وَرَوى علي بنُ الحَكم عن الضَّحَاك قال : هو السلطانُ المتحرِّسُ من الله ، وذلك أهلُ الشِّركِ (٥٠ .

وروى شعبة عن شرقي عن عكرمة ، قال : هم الأمراء (٦٠) .

⁽١) الأثر في الطبري ١١٧/١٣ وابن الجوزي ٣١٢/٤ .

⁽٢) انظر جامع البيان ١١٨/١٣ وزاد المسير ٣١٢/٤ والدر ٤٧/٤ .

⁽٣) و(٤) و (٥) و (٦) هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون ، الطري في جامع البيان ١٩٨/١٣ وأبو حيان في البحر ٣٢٠/٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٣١١/٤ وابن كثير ٣٦٠/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٤٨/٤ وهذه رواية شعبة عن شرَقي البصري . قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ٣٢٦/٤ : « شرَقي البصري » روى عن عكرمة عن ابن عباس في تفسير آية ﴿ له مُعَقِّباتٌ ﴾ وعنه شعبة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال أبو حاتم : ليس بحديثه بأسٌ .

فهذان قولان .

والقول الثالث: أن ابن جريج قال: هو مثلُ قولِهِ ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشُّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ (١) فالذي عن اليمين يكتب الحسنات، والذي عن الشمال يكتب السيئات (٢).

وَ ﴿ يَحْفَظُونَهُ ﴾ أي يحفظون عليه كلامه وفعله .

وأولى هذه الأقول الأوَّل لعلوِّ إسناده ، وصحته .

ويقوِّيه أن مالك بن أنس روى عن أبي الزَّناد عن الأعرج ، عن أبي هريرة أنَّ النَّبيَّ عَالِيَّةِ قال : « للهِ ملائكة يتعاقبون فيكم باللَّيلِ والنَّهار .. »(٣) وذكر الحديث .

وروى شعبة عن عمرو بنِ مُرَّة ، عن أبي عُبيدة ، عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قُرْآنَ الفَجْرِ كَانَ مَشْهُــوداً ﴾ (١) قال : تدورُ كالحرس ، ملائكة الليل ، وملائكة النَّهار (٥) .

⁽١) سورة قَى آية رقم (١٧) .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٦/١٣ وابن الجوزي ٣١٢/٤ وابن كثير ٣٦٠/٤ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٥٤/٩ ولفظه « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة العصر ، وصلاة الفجر ، ثم يعرج الذين باتوا فيكم ، فيسألهم _ وهو أعلم بكم _ فيقول : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلُون ، وأتيناهم وهو يصلُون » .

⁽٤) سورة الإسراء آية رقم (٧٨) .

⁽٥) هكذا في المخطوطة « تُدار كالحرس ملائكة الليل وملائكة النهار » وصوابه « تدور » كما أثبتناه ، وفي الطبري ١٤٠/١٥ عن أبي عبيدة : « يشهده حرس الليل وحرس النهار ، من الملائكة في صلاة الفجر » وهي أظهر وأوضح .

وروى ابن عُيَيْنَةَ عن عمرو ، عن ابن عباس أنّه قرأ ﴿ معقّباتُ ﴾ من بينِ يديهِ ورقباءُ منخلفه ، من أمر الله يجفظونه (١٠) . فهذا قد بيَّنَ المعنى .

وقال الحسن في المعنى يحفظونه عن أمر الله . [وهذا قريب من الأول ، أي حفظُهم إيَّاهُ من عند الله] (٢) لا من عند أنفسهم .

وروى عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء في قول ه ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ﴾ قال النبيُّ عَيِّلِتُهِ (٢) .

وهذا يريد الملائكة أيضاً .

وعن بعضهم أنَّـه قرأ (معاقِـيبُ من بين يديـهِ ومـن خلفـه)^(١) و (معاقيبُ) جمعُ مُعَقِّب ، وتفسيره كتفسير الأول .

١٦ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾ [آية ١١].
 أي ليس أحد يتولاهم من دون الله .

⁽١) هذه القراءة محمولة على التفسير ، وليست قراءة معتداً بها ، فلا تجوز القراءة بها .

⁽٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة وأثبتناه من الحاشية ، وانظر تفسير ابن الجوزي ٣١١/٤ وقال اللغويون : الباء تقوم مقام « من » وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض . اهـ.

⁽٣) هذا قول ابن زيد كما في المحرر ١٣٧/٨ والمعنى : إن الملائكة تحفظه عليه السلام من أعدائه ، وقد ضعَفه ابن عطية لأنه لم يتقدم له ذكر ، وقال القرطبي ٢٩٢/٩ : قد جرى ذكر الرسول في قولـه سبحانه ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ .

⁽٤) هذه قراءة عُبيد الله بن زياد ، وهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١/٣٥٥ .

و « وَالِ » ووليِّ واحـدٌ ، كما يُقـالُ : قديـرٌ وقـادرٌ ، وحفيــظُ وحَافطٌ (١) .

١٧ _ وقوله جل وعز ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ البَرْقَ حَوْفاً وَطَمَعَاً .. ﴾ [آية ١٢] .

قال الحسن ومجاهد وقتادة : أي خوفاً للمسافر ، وطمعاً للحاضر (٢) .

والمعنى : أَنَّ المسافر يخاف من المطر ويتأذَّى به .

قال الله تعالى ﴿ أَذًى مِنْ مَطَرٍ ﴾ (٣) .

والحاضر : المنتفع بالمطر ، يطمعُ فيهِ إذا رأى البرق .

١٨ _ ثم قال تعالى ﴿ وَيُنْشِئ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾ [آية ١٢].

قال مجاهد : التي فيها المطر ^(٤) .

⁽١) قال ابن الجوزي ٣١٣/٤ ﴿ وما لهم من دونه من والِ ﴾ أي من ولي يدفع عنهم العذاب والبلاء . اهـ. أقول : أصل « والِ » والي ، وهـ و الـذي يلي أمر الإنسان كالـ ولي ، حُذفت الياء منه مراعاة لرءوس الآيات .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٢٣/١٣ وابن الجوزي ٣١٣/٤ والدر المنتور ٤٩/٤ .

 ⁽٣) يريد المصنف أن الله وصف المطر بالأذى في قوله سبحانه ﴿ ولا جُناح عليكم إن كان بكم
 أذى من مطر ﴾ الآية سورة النساء آية رقم (١٠٢) .

⁽٤) الطبري عن مجاهد ١٢٤/١٣ وابن كثير ٢٦٢/٤ سُميت ثقالاً لأنها ثقيلة بالماء الكثير، قال الفراء: والسحابُ وإن كان لفظُه واحداً، فإنه جمعٌ واحدته سحابة، جُعل نعتُه على الجمع. معاني الفراء ٢٠/٢.

١٩ _ ثم قال تعالى ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ .. ﴾ [آية ١٣] .

رَوى سفيانُ عن سالم ، عن أبي صالح ، قال : الرَّعـدُ : مَلَكُّ يسبِّحُ^(١) .

وروى عثمان بن الأسود عن مجاهد: قال: الرعد ملك يسمَّى « الرَّعدَ » أَلَا تسمع إلى قوله: ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْد بِحَمْدِهِ ﴾ (٢) ؟ وروى سفيان عن الحكم بن عُتَيْبَة (٣) عن مجاهد، قال: الرَّعدُ: مَلَكٌ يزجرُ السحابَ بصوتِه (٤).

وقال عكرمة : الرعد ملك يصوِّت بالسحاب كالحادي بالإبل(°) .

⁽١) الأثر في ابن جرير ١٥١/١ وابن الجوزي ٣١٤/٤ ولفظه : الرعد اسم المَلَك الذي يزجر السحاب ، وصوته تسبيحه .

⁽٢) هذا طرف من حديث طويل رواه أحمد والترمذي وصححه ، وهو في الدر المنثور بأكمله ٤/٠٥ وفيه أن اليهود سألوا النبي عليه قالوا : أخبرنا ما هذا الرعد ؟ قال : « مَلَكَ من ملائكة الله موكّل بالسحاب ، بيديه مخراق من نار ، يزجر به السحاب ، يسوفه حيث أمره الله » قالوا : صدقت . . » الحديث .

⁽٣) الحكمُ بين عُتَيْبة هو : أبو محمد الكَندي الكوفي ، ثقةٌ ، ثَبْتٌ مات سنة ١١٣هـ ، انظر ترجمته في تقريب التهذيب ١٩٢/١ .

⁽٤) و (٥) انظر هـ ده الآثار كلها في الطبري ١٢٤/١٣ والقرطبي ٢٩٦/٩ وابن كثير ٢٦٣/٤ والحدُ مَلَكُ يزجر والدر المنشور ٤/٠٥ ، ٥١ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٤/٨ : والرعدُ مَلَكُ يزجر السحاب بصوته ، وصوته هذا المسموع تسبيحٌ ، والرّعد اسم المَلَك ، وقيل : الرعدُ اسم صوت المَلَك ، ورُوي عن النبي عَرِيلَةُ أنه كان إذا سمع الرعد ، قال : ١ اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا بعذابك ، وعافنا قبل ذلك » . اهـ . أقول : الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٠٠٠/٢ .

ورُوي أنَّ ابن عبَّاس كان إذا سمع صوت الرعد قال : « سبحان الذي سبَّحتُ له »(١) .

وروى مالك عن عامر بن عبد الله ، عن أبيه ، كان إذا سمع صوت الرعد لَهِي من حديثه ، وقال : « سبحان من سبّعَ الرعد بحمدِه ، والملائكة من خيفته » ثم يقول إنَّ هذا وعيدٌ لأهلِ الأرض شديد (٢) .

٢٠ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَيُـرْسِلُ الصَّوَاعِــقَ فَيُصِيبُ بِهَــا مَنْ يَشَاءُ وَهُـــمْ يُجَادِلُونَ فِي اللهِ .. ﴾ [آية ١٣].

يجوز أن تكون المواؤ واو حال ، أي يصيب بها من يشاء في حال مجادلته .

لأنه يُروى أن أربـد^(٣) سأل النبـي عَلِيْكُم فقـال : أخبرنـا عن ربِّنـا أهو من نُحَاس ، أو من حديد ؟ فأرسل الله صاعقة فقتلته(٤) .

⁽۱) و (۲) انظر جامع البيان للطبري ۱۲٥/۱۳ وابن كثير ٣٦٣/٤ والمحرر الوجيز لابن عطية ١٤٥/٨ ومعنى قوله « لَهِيَ من حديثه » أي تركه وأعرض عنه ، قال ابن الأثير في النهاية ٢٨٢/٤ : لَهِيتُ عن الشيء بالكسر أَلْهَى لُهيًّا : إذا سلوتَ عنه وتركتَ ذكره . اهـ.

⁽٣) ذكر ابن الجوزَي في تفسيره ٣١٤/٤ أنه « أربد بن قيس » وكذلك في الطبري أنه أربد أخو لبيد ابن ربيعة وهو من صناديد الكفر ، ورؤساء الضلالة .

⁽٤) ورد هذا في حديث رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي ، وأخرجه ابن جرير ١٢٥/١٣ وابن كثير الم ٣٦٤/٤ وابن كثير الم ٣٦٤/٤ ولفظه عن أنس أن رسول الله عليات بعث رجلاً مرَّةً إلى رجل من فراعنة العسرب ، فقال : اذهب فادْعه لي ، فذهب إليه فقال : يدعوك رسول الله عليات فقال له : من رسول الله ؟ وما الله ؟ أمن ذهب هو ! أم من فضة ؟ أم من نحاس ؟ فرجع إلى رسول الله فأحبره ، فقال يا رسول الله : قد أخبرتك أنه أعتى من ذلك _ أي أشد طغياناً وتكبراً مما تظن _ قال

٢١ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَهُوَ شَدِيدُ المِحَالِ ﴾ [آية ١٣] .

قال ابن عباس : أي الحول^(٣) .

وقال قتادة : أي الحيلة^(١) .

وقال الحسن : المكرُ (٥) .

ورُوي عن الحسن أنه قال : أي الهَلَاك (٢) .

وهذه أقوال متقاربة ، وأشبهها بالمعنى _ والله أعلم _ أنه الإهلاك ؛ لأن المَحْلَ الشِدَّة ، فكان المعنى : شديد العداب والإهلاك (٧) .

وقد قال جماعة من أهل اللغة ، منهم « أبو عُبيدة » و « أبو عُبيدة » و «أبو عُبيدٍ » : هو المكرُ ، من قولهم : مَحَلَ به ، وأنشذ بيتَ الأعشَى :

لي : كذا وكذا ، فقال : ارجع إليه الثانية ، فذهب فقال له مثلها ، فأرسله الثالثة فأعاد عليه ذلك الكلام ، فبينا هو يُكلِّمه ، إذ بعث الله سحابةً حيال رأسه ، فرعدت فوقع منها صاعقة ، فذهب بقِحْفِ رأسه _ أي أعلى الدماغ _ فأنزل الله الآية .

⁽٣) و (٤) و (٥) و (٦) هذه الآثار كلها في الطبري ١٢٧/١٣ وابسن الجوزي ٢١٦/٤ والبحر. ٣٧٥/٥ .

⁽٧) انظر جامع البيان للطبري ١٢٧/١٣ والبحر المحيط ٣٧٦/٥ ومعنى الآية : أن الكفار يجادلون في وجود الله ووحدانيته ، وهو تعالى شديد القوة والبـطش والنّكـال ، كما قالـه أبـو عبيـدة في مجاز القرآن ٣٢٥/١ .

فَرْعُ نَبْعٍ يَهْتَزُّ فِي غُصُنِ المَجْسِدِ غُرِيرُ النَّدَى شَدِيدُ المِحَالِ^(١).

وقال أبو عبيد: الأشبة بقول ابن عبَّاس أنْ يكون قرأ (شديد المَحَال) بفتح الميم .

فأما الأعرجُ فالمعروف من قراءته (المَحَال) بفتح الميم (١٠) . ومعناه كمعنى الحَوْلِ من قولهم : لا حَوْلَ وَلَا قَوَّةَ إِلَّا بِاللهِ .

فأما معنى المكر من الله : فهو إيصال المكروه إلى من يستحقُّه من حيث لا يشعر (٣) .

٢٢ __ وقوله جلَّ وعز ﴿ لَهُ دَعْوَةُ الحَقِّ .. ﴾ [آية ١٤] .

رَوَى إسرائيل عن سِمَاك ، عن عكرمة ، عن ابنِ عبَّاسِ قال : « لا إله إلَّا الله ﴾ .

وكذلك قال قتادة والضَّحَّاك.

⁽١) البيت للأعشى وهو في ديوانه ص ١٦٦ وفيه فسَّر المِحَالَ بالعقوبة ، وقد جاء في المخطوطة « فَرْعُ فَرْعٍ يهتزُّ » وصوَّبناه من الديوان ، وهو في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٢٥/١ وجامع البيان للطبرى ٢٩/١٣ والقرطبي ٢٩٩/٩ واللسان ، والتاج ، مادة مَحَل .

⁽٢) هذه القراءة شاذة كما في المحتسب لابن جنى ٣٥٦/١ وقرأ السبعة « المِحَال » بالكسر ، قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٣٢٥/١ ومعناه : شديد العقوبة والمكر والنكال .

⁽٣) قال ابن كثير ٣٦٧/٤ : ﴿ وهو شديد المحال ﴾ أي شديد العقوبة لمن طغى وعتا وتمادى في كفره ، قال : وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى ﴿ ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون ﴾ .

 ⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٨/١٣ وابن الجوزي ٣١٧/٤ وابن كثير ٣٦٧/٤.

٢٣ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَا اللَّهُ كَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَا عَلَّا عَلَّ عَ

قال مجاهد : أي يشير إلى الماء بيده ، ويدعوه بلسانه (١) .

وقال غيره: أي الذي يدعو الأصنام ، بمنزلة القابض على الماء ، لا يحصل له شيء (١٠) .

٢٤ __ وقولـه جل وعـز ﴿ وللهِ يَسْجُـدُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَالأَرْضِ طَوْعـــاً
 وكَرْهاً .. ﴾ [آية ١٥].

قيل: مَنْ أسلم طوعاً ، ومَـنْ لم يسلـم حتى فُحِصَ عن رأسه بالسيف ، فكان أول دخوله كَرْهاً (٢) .

وقيل : إنَّما وقع هذا على العموم ، لأنَّ كل من عَبَدَ غيرَ الله ، فإنَّما يقصد إلى ما يَعْظُم في قلبِهِ ، والله العظيمُ الكبيرُ (٢٠).

⁽١) انظر الأثر في تفسير ابن الجوزي ٣١٧/٤ وجامع البيـان للـطبري ١٢٩/١٣ ولفظـــه: قال مجاهد: يدعو الماء بلسانه ، ويشير إليه بيده ، ولا يأتيه أبداً .

 ⁽٢) هذا قول أبي عُبيدة في مجاز القرآن ٣٢٧/١ قال : يبسط كفَّ ليقبض على الماء ، ولا تجمعه أناملُه وأنشد :

فأصْبَحتُ ممَّا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا من الوُدِّ مِثْلَ القَابِض المَاءَ باليدِ

⁽٣) هذا قـول ابن زيد كما حكاه ابن جرير ١٣٠/١٣ وابن الجوزي ٣١٨/٤ ولفظ الـطبري : قال ابـن زيد : من دخل طائعاً هذا « طوعاً » و « كرهاً » من لم يدخل إلّا بالسيف .

⁽٤) قال القرطبي ٣٠٢/٩ : الصحيح إجراء الآية على التعميم ، فالمؤمن يسجد ببدنيه طوعاً ، وكلًّ مخلوق _ مؤمناً كان أو كافراً _ يسجد من حيث إنه مخلوق ، يسجد دلالة وحاجة إلى الصانع كقوله سبحانه ﴿ وإن من شيءٍ إلا يُسبَّح بحمده ﴾ وهو تسبيحُ دلالةٍ ، لا تسبيح عبادة .

والسجودُ في اللغة : الخضوعُ ، والانقيادُ ، وليس شيءٌ إلَّا وهو يخضع للهِ ، وينقادُ له(١) .

٢٥ _ ثم قال تعالى ﴿ وَظِلَالُهُمْ بِالغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ [آية ١٥] .

يُروى أنَّ الكافر يسجد لغير اللهِ ، وظلَّه يسجـدُ للهِ ، وهـذا منِ الانقياد والخضوع .

وقيل: الظِّلالُ ها هنا: الأشخاصُ(٢).

٢٦ _ وقوله جل وعز ﴿ أَمْ جَعَلُوا للهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الخَلْقُ عَلَيْهِمْ .. ﴾ [آية ١٦] .

أي هل رأَوْا غير اللهِ خَلَقَ مثْلَ خلقِهِ ، فتشابَهَ الخلقُ عليهم (٣) ؟!

⁽١) قال في البحر ٣٧٨/٥ : إن كان السجودُ بمعنى الخضوع والانقياد ، فالآية على عمومها ، كلهم ينقاد إلى ما أراده تعالى بهم ، شاءوا أو أبوا ، وتنقادُ له تعالى ظلالهم ، من الفيء والزوال ، والتقلُّص والامتداد ، وإن كان السجود هو وضع الجبهة على الأرض ، فيكون قد عبَّر بالطَّوع عن سجود الملائكة والمؤمنين ، وبالكره عن سجود من ضمَّه السيف إلى الإسلام .

⁽٢) هذا القول حكاه بعضُ المفسرين وهو ضعيف ، لأن الظلَّ لا يُطلق على الشخص لغة ، فالظلَّ شيءٌ والشخص أمر آخر ، قال أبو حيان في البحر ٣٧٨/٥ : وكونُ الظلال يُراد بها الأشخاص ضعيف ، وأضعفُ منه قول ابن الأنباري إنه تعالى جعل للظُّلال عقولاً ، تسجد بها وتخشع ، كا جعل للجبال أفهاماً حتى خاطبت وخُوطبت ، فإن الظلَّ عَرَضٌ لا يُتَصَوَّر قيام الحياة به ، وإنما معنى سجود الظَّلال : ميلُها من جانب إلى جانب ، كما أراد الله تعالى . اهد .

⁽٣) هذا الاستفهام للتهكم والسخرية لأنه معلوم بالضرورة ، أن هذه الأصنام لا تقدر على خلق ذرَّة ، فكأنه يقول لهم : هل التبس الأمرُ عليكم ، فلم تفرِّقوا بين خَلْق الله ، وبين ما خلقته أصنامكم ؟ وهو تهكم لاذع ، فيه تسفيه لهم وتجهيل ، وإزراء بعقولهم ، ولهذا قال بعده ﴿ قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهَّار ﴾ .

٢٧ _ وقوله تعالى ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتُ أُوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا .. ﴾ _ [آية ١٧] .

قال ابن جریج : أخبرني ابن كثیر ، قال : سمعتُ مجاهداً يقول : بقدر مِلئها(۱) .

قال ابن جريج : بقدر صِغَرِها ، وكِبَرِهَا (٢) .

وقرأ الأشهبُ العُقَيْلِيُّ ﴿ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدْرِهَا ﴾ (٦) والمعنى واحدٌ .

وقيل : معناها بما قُدِّر لها .

٢٨ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رَابِياً ﴾ [آية ١٧] . أي طالعاً عالياً (٤) .

قال مجاهد: تمَّ الكلامُ .

٢٩ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَمِمَّا تُوْقِدُونَ (°) عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِعَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَشَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُه .. ﴾ [آية ١٧].

⁽١) و (٢) انظر الطبري ١٣٦/١٣ والدر المنثور ٥٥/٤ .

⁽٣) ذكر هذه القراءة ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥٥/٨ ولم أعثر على ترجمة للأشهب العُقيلي مع أن ابن عطية قد ذكره بهذا الاسم ، وقد ورد في الجرح والتعديل ٣٤٢/٢ « أشهب الضبّعي » فلعله هو أو هو اسم لآخر ، والله أعلم .

⁽٤) قال ابن عطية ١٥٥/٨ : الزَّبَدُ : ما يحمله السيـل من غشاء ونحوه ، والـرَّالِي : المنتفخ الـذي قد ربا ، ومنه الرَّبوة .

⁽٥) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ﴿ وِممَّا توقدون عليه ﴾ بالتاء ، وقرأ حمزة ، والكسائي وحفص عن عاصم ﴿ يوقدون ﴾ بالياء ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٢١/٤ وكلتا القراءتين سبعية .

قال مجاهد: المتاع: الحديدُ ، والنُّحَاسُ ، والرَّصَاصُ (١) . قال عيره: الذي يوقد عليه ابتغاء حليةٍ : الذهب والفضَّة .

٣٠ _ ثم قال تعالى ﴿ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً .. ﴾ [آبة ١٧] .

قال مجاهد : أي جموداً ^(٢) .

قال أبو عمرو بن العلاء (٣) _ رحمه الله _ : يقال : أَجفاً تِ القِدُرُ : إذا غَلَتْ حتى يَنْضُبُ زَبَدُها ، وإذا جمد في أسفلها (٤) .

قال أبو زيد (٥) : وَكَان رُؤْبِهُ يَقْرأ ﴿ فَيَذْهَبُ جُفَالاً ﴾ (٦) ، يقال : جَفَلتِ الرِّيحُ السَّحَابُ : إذا قَطَّعَتْهُ وأذهبته (٧) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٣٦/١٣ والدر ٥/٥٥ وابن كثير ٣٧٠/٤.

⁽٢) عبارته كما في الطبري ﴿ فيذهب جُفَاءً ﴾ أي جموداً في الأرض .

⁽٣) أبو عمرو بن العلاء : هو الإمام ابن العلاء المازني من كبار علماء اللغة والقراءات المتوفى سنة ٥٥ هـ وانظر التهذيب ٢ /١٧٨/ .

⁽٤) ذكره الطبري عن أبي عمرو بن العلاء ١٣٧/١٣ وأبو عبيلة في مجاز القرآن ٣٢٩/١ وفي الخطوطة « حتى ينضبُ زَبَدُها » وفي الطبري ومجاز القسرآن « إذا غلت فانصبُّ زَبَدُها ، وفي الطبري ومجاز القسرآن « إذا غلت فانصبُّ زَبَدُها ، أو سكنت فلايبقى منه شيء » .

^(°) أبو زيد هو « سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري » أحد أئمة الأدب واللغة المتوفى سنة ٢١٥هـ وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٢٠٧/١ وتاريخ بغداد ٧٧/٩ .

⁽٦) ذكرها أبو حيان في البحر ٣٨٢/٥ وابن عطية في المحرر ١٥٧/٨ وليست من القراءات السبع المتواترة .

⁽٧) في الصحاح ٦٥٧/٥ : الجَفْلُ : السحاب الذي قد اهْرَاق ماؤه ثم انجفل ، والجُفال : ما نفاه السيل ، وأجفلتِ الربح أي أسرعت ، وأجفلتِ الترابَ : أي أذهبته وطيَّرته . اهـ.

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْ لَكُثُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٧] .

قال مجاهد: وهو الماء ، وهذا مثل للحقّ والباطل ، أي إنَّ الحقّ يبقى ويُنتفعُ به ، والباطلُ يذهبُ ويضمَحِلُ ، كا يذهب هذا الزَّبدُ ، وكذهاب حَبَثِ هذه الأشياء(١) .

٣٢ ــ ثم قال تعالى ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الأُمْثَالَ ﴾ [آية ١٧] .

تمَّ الكلام (٢).

٣٣ _ ثم قالَ جلَّ وعزَّ ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الحُسْنَسَى .. ﴾ [آية ١٨] .

قال قتادة : هي الجنَّةُ (٣) .

٣٤ _ وقوله تعالى ﴿ أُوْلَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الحِسَابِ .. ﴾ [آية ١٨] .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٣٦/١٣ وهو قول قتادة ، وابن زيد ، قال ابن الجوزي ٣٢٢/٤ : « هذا مثلٌ ضربه الله للحق والباطل ، فالحق شُبُّه بالماء الصافي الباقي ، والباطل مشبّه بالزيد الذاهب ، فهو _ وإن علا على الماء _ سينمحقُ ، كذلك الباطل وإن ظهر على الحق في بعض الأحوال ، فإن الله يبطله » .

⁽٢) هذا واضح صريح ، في أن الآية وردت مورد التمثيل ، ولهذا قال الطبري ١٣٦/١٣ : « هذه ثلاثة أمثال ضربها الله في مَثَل واحد ، يقول : كما اضمحل هذا الزبد فضار جُفَاء لا يُنتفع به ولا تُرجى بركته ، كذلك يضمحل الباطل عن أهله ، وكما مكث هذا الماء في الأرض فأخرجت نباتها ، كذلك يبقى الحقَّ لأهله .. » إلخ .

⁽٣) الطبري ١٣٨/١٣ وابن الجوزي ٣٢٣/٤ وهو قول ابن عباس ، وإليه ذهب الجمهور .

قال أبو الجوزاء: عن ابن عبَّاس يعني: المناقشة بالأعمال. ويدلُّ على هذا الحديث: « مَنْ نُوقشَ الحسابَ هَلَك »(١).

قال فرقد: قال لي إبراهيم: يا فرقد: أتدري ما سُوءُ الحساب؟ قلتُ: لا. قال: أن يُحَاسَبَ العبدُ بذنبه كله، لا يُغْفرُ له منه شيء (٢).

٣٥ _ وقوله تعالى ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْ خُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِ مْ ، وَذُرَّيَاتِهِمْ .. ﴾ [آية ٢٣] .

أي من كان صالحاً.

لا يدخلونها بالأنساب .

٣٦ _ ثم قال تعالى ﴿ والمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴾ [آية ٢٣] .

أي تكرمةً من الله لهم .

٣٧ _ ثم قال تعالى ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ ﴾ [آية ٢٤] .

أي يقولون : سلامٌ عليكم بما صبرتم (١) .

٣٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ [آية ٢٤] .

قال أبو عِمْرَان الجَوْنِي (٢) : ﴿ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ الجنَّـةُ من النار .

٣٩ ـ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا الحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ [آبة ٢٦].

قال مجاهد : أي تذهب^(٦) .

٤٠ وقوله عز وجمل ﴿ قُلْ إِنَّ الله يُضِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْ دِي إِلَيْ بِهِ مَنْ أَلله عَنْ الله عَل

أناب : إذا رجع إلى الطاعَة (٤) .

⁽١) هذا من باب الإيجاز بالحذف ، لدلالة الكلام عليه ، ومثلُ هذا الحذف كثير في أساليب العرب ، قال تعالى ﴿ أَنَا أَنبَئكُم بِتَأْوِيلُه فَأْرسِلُونِ . يوسُف أيها الصَّدِّيق أفتنا ﴾ أي فأرسلوه فجاء إليه فقال : يوسف أيها الصَّدِّيق أفتنا .

⁽٢) أبو عمران الجَوْني: بفتح الجيم وسكون الواو ، نسبة إلى الجَوْن بطن من كِندة ، أفاده صاحب المغني في الأنساب ص ٦٧ قال ابن حِجَر في تقريب التهذيب ١٨/١ : أبو عِمْرَان الجَوْني عبد الملك بن حبيب الأزدي أو الكِنْدي ، مشهور بكنيته ، ثقةٌ من كبار الرابعة ، توفي سنة ٢٨ اهـ ، وانظر تهذيب التهذيب ٣٨٩/٦ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري عن مجاهـد ١٤٤/١٣ : ﴿ مَتَاعٌ ﴾ : قليـل ذاهب . أقـول : المراد أنـه شيء
 قليل ذاهب ، ومتاع حقير بالنظر إلى الآخرة ، والمتاعُ : كلُّ ما يتمتع به ثم يضمحل ويفنى .

⁽٤) « أناب » معناه في اللغة : رجع وتاب من الذنب ، ولهذا قال المصنّف : رجع إلى الطاعة .

٤١ ــ ثم قال تعالى ﴿ اللَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُ قُلُوبُهُ مَ بِذِكْرِ اللهِ .. ﴾
 [آية ٢٨] .

أي بتوحيده ، والثناء عليه (١) .

٤٢ _ ثم قال تعالى ﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللهِ تَطْمَئِنُ القُلُوبُ ﴾ [آية ٢٨].

أي التي هي قلوب المؤمنين .

قال مجاهد: يعني أصحابَ محمدٍ عَلَيْكُ (١) .

٤٣ _ ثم قال تعالى ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ .. ﴾ [آية ٢٩] .

قال ابن عباس وأبو أُمَامة: « طُوبَى » شجرةً في الجنة (٢) . وكذلك قال عبيد بن عمير .

وقال مجاهد: هي الجنة (١).

وقال عكرمة : أي نِعْمَ ما لَهُمْ (٥) .

وقال إبراهيم : « طُوبَى » أي خيرٌ وكرامةٌ^(١) .

⁽١) المراد أن بذكر الله تعالى تستأنس ، وتسكن قلوب المؤمنين ، فلا يشعرون بقلق ولا اضطراب .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ١٤٥/١٣ والسيوطي في الدر ٥٨/٤ .

⁽٣) الأثر في جامع البيان للطبري ١٤٧/١٣ وابن كثير ٢٧٧/٤ ورجحه القرطبي في جامع الأحكام ١٢٧/٩ فقال : والصحيح أنها شجرة للحديث المرفوع ، ورُوي عن ابن عباس أيضاً أن معنى « طوبى قم » فرح قم وقُرَّة عين ، ومعناها العيشُ الطيِّب لهم ، ما أطيبهم وما أحسن مآبهم . اهـ. ولعل هذا القول أرجع لأنه يجمع كل نعيم لأهل الجنة ، والله أعلم .

⁽٤) و (٥) و (٦) الآثار كلها عن السلف ذكرها ابن جريـر في جامـع البيــان ١٤٦/١٣ والقرطبـي في =

وهذه الأقوال متقاربة ، لأن « طُوبَى » فُعْلَى من الطِّيب ، أي من العيش الطيِّب لهم ، وهذه الأشياء ترجع إلى الشيءِ الطيِّب .

٤٤ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَحُسْنُ مَآبِ ﴾ [آية ٢٩].
 قال مجاهد : أي مرجع(١).

٥٥ — وقوله تعالى ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الجِبَالُ ، أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ ، أَوْ كُلِّمَ بِهِ المَوْتِي .. ﴾ [آية ٣١].

قال ابن عباس: قال الكفَّارُ للنَّبِيِّ عَلَيْكُهِ: سيِّرْ لَنَا الجبالَ ، قَطِّعْ لِنا الأرضَ ، أُحْيِي لنا الموتَى (٢) .

وقال مجاهد: قالوا للنَّبِيِّ عَلَيْكُ : بعِّد لنا هذه الجبال ، وادْعُ لنا أن يكون لنا زرعٌ ، وقرِّبْ منَّا الشَّامَ فإنَّا نَتَّجِرُ إليه ، وأحيي لنا الموتى (٣) .

قال قتادة: قالت قريش للنَّبِيِّ أَحْيِي لنا الموتى ، حتى نسألهم عن الذي جئتَ به ، أحقُّ هو ؟ فأنزلَ الله ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ المَوْتَى ﴾ (أَ قُطِّعَتْ بهِ الأَرْضُ ، أَوْ كُلِّمَ بِهِ المَوْتَى ﴾ (أَ) .

⁼ جامع الأحكام ٣١٦/٩ وابن كثير في تفسيره ٣٧٦/٤ وأورد ابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ٤ ٣٢٧/٤ ثمانية أقوال لمعنى « طُويَى » ونقل عن الزجاج أن معناها : العيشُ الطيِّب لهم ، قال : وهي « فُعْلَى » من الطِّيب ، وقال ابن الأنباري : معناها الحال المستطابة ، والحلَّة المستلذَّة لهم ، وهذا ما رجحه الإمام النحاس رحمه الله ، وقال ابن كثير ٣٧٦/٤ : وهذه الأقوال شيء واحد ، لا منافاة بينها .

⁽١) انظر تفسير الطبري ١٥٠/١٣ حيث قال : ﴿ وَحُسْنَ مَآبِ ﴾ : وحسن منقلب . وقال ابن كثير ٣٧٦/٤ : وحسن مرجع .

⁽٢) و (٣) و (٤) هذه الآثار كلها ذكرها أهـل التـفسير ، الـطبري في جامـع البيـان ١٥١/١٣ وابـن الجوزي في زاد المسير ٣٣٠/٤ وتفسير البحر المحيط ٣٩١/٥ والدر المنثور ٦٢/٤ .

قال : لو فُعِل هذا بأهل الكتاب لفُعِل بكم (١) .

وهـذه الأقـوال كلُّهـا توجب أنَّ الجوابَ محذوفٌ ، لعلـم السامع (٢) ؛ لأنهم سألوا فكان سؤالهم دليلاً على جواب (لو) .

ونظيرُه : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ ﴾ (٣).

وقال الشاعر:

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ سَوِيَّةً وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقَطُ أَنْفُسُ أَنْفُسُا (٤) فحذِف جوابُ (لُو) ، أي لَتَسَلَّتْ .

⁽١) عبارة قتادة كما في الطبري ١٥٢/١٣ : يقول : لو كان فُعل ذلك بشيء من الكتب ، فيما مضى كان ذلك .

⁽٢) هكذا قال ابن جرير ١٥٢/١٣ : وجواب ٥ لو » محذوف ، استغنى بمعرفة السامعين المراد عن ذكر جوابها ، والعرب تفعل ذلك كثيراً ، كما قال امرؤ القيس :

فأقسمُ لو شَيْءٌ أَتَانَـا رَسُولُـهُ سَوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لكَ مَدْفَعَـا أَقُول : وقدَّره بعضهم : لو أتانا رسول سواك لدفعناه ، ولكن لا نستطيع دفعك .

^{. (}٣) سورة هودآية رقم (٨٠).

⁽٤) البيت لامرى القيس وهو في ديوانه ص ١٠٧ : « فلو أنَّها نفسٌ تموتُ جميعَةً » إخ . واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٣١٩/٩ والشاهد فيه أنه لم يأت بجواب له ٥ لو » وهناك تقديران :

أحدهما : أن يكون الجواب محذوفاً لعلم السَّامع بما أراد ، كأنه قال : لكان ذلك أهون عليَّ ، ونحو ذلك .

والثاني : أن تكون « لو » بمعنى التمني فلا تحتاج إلى جواب ، ويريد بقوله « تموت جميعةً » أي تموت شيئاً بعد شيء ، ويُروى « تُساقِطُ أَتْفُساً » أي يموت بموتها خلق كثير ، لأنه يرعاها وينفق علها .

وفي الحذف من الآية قولان :

أكثرُ أهل اللغة يذهب إلى أنَّ المعنى : ولو أنَّ قرآناً سُيِّرَت به الجبالُ ، أو قُطِّعت به الأرضُ ، أو كُلِّم به المَصوْق ، لكمانَ هذا القرآن(١) .

وقال بعضهم: المعنى: لو فُعِل بهم هذا لَمَا آمنُوا(٢) ، كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِم المَلَائِكَةَ ، وَكَلَّمَهُمُ المَوْتَى ، وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ فُبُلاً ، مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ ﴾(٣) .

قال أبو جعفر: [وقيل: في الكلام] (ئ تقديمٌ وتأخيرٌ ، والمعنى : وهم يكفرون بالرحمن ولو أنَّ قرآناً سُيِّرتْ به الجبالُ ، أي وهم يكفرون ولو وَقَعَ هذا (٥٠) .

٤٦ — وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ أَفَلَمْ يَيَأْسِ الَّذَينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللهُ لَهَـذَى النَّاسَ جَمِيعاً ﴾ [آية ٢١] .

قال أبـو جعفر : في هذه الآية اختلافٌ كثير .

⁽١) كذا قدَّره الحافظ ابن كثير ٣٨٢/٤ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٩١/٥ قال: وجواب « لو » محذوف أي لكان هذا القرآن ، لكونه غايةً في التذكير ، ونهاية في الإنذار والتخويف .

⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٠/٤ وعزاه إلى الزجاج .

⁽٣) سورة الأنعام آية رقم (١١١) .

⁽٤) ما بين الحاصرتين مكرَّرٌ في المخطوط .

^(°) هذا القول للفراء كما في معانيه ٦٣/٢ وهو أحد وجهين ذكرهما في تأويل الآية ، وقد ردَّه أبو حيان في البحر ٣٩١/٥ قال : وعلى قول الفراء يترتب جواب « لو » أن يكون : لَمَا آمنوا ، لأن قولـه ﴿ وهُمْ يكفرون بالرحمن ﴾ ليس جواباً ، وإنما هو دليل على الجواب .

روى جرير بنُ حازم عن يَعْلَى بن حكيم ، وعكرمة عن ابنِ عبَّاس أنه قَرَأ ﴿ أَفَلَمْ يَتَبَيَّنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (١) مُخْتَصَرٌ .

وفي كتاب خارجةَ أنَّ ابن عبَّاس قرأ ﴿ أَفَلَمْ يَتَبِيَّنُ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٢) .

وروى المنهال بن عُمير عن سعيـد بن جُبير عن ابــن عبَّــاس ﴿ أَفَلَمْ يَيْأًسِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي أفلم يعلم (٢).

وأكثرُ أهل اللغة على هذا القول .

وممن قال به أبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة (٤) ، قال سُحَيْم بن وثيل :

أَقُولُ لَهُ مَ بِالشِّعْبِ إِذْ يَيْسِرُونَنِي أَلَمْ تَيْأَسُوا أَنِّي ابِنُ فَارِسِ زَهْـدَمِ (°)

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابس جنسي ٣٥٧/٢ قال : وهذه القراءة فيها تفسير معنى قوله تعالى ﴿ أَفَلُم يُنَّأُس ﴾ فهي محمولة على التفسير .

 ⁽٢) وهذه أيضاً من القراءات الشاذة ، وهي محمولة على أنها تفسير للآية ، فهي تفسير معنى ، لا
 قراءة متواترة .

⁽٣) هذا القول عن ابن عباس ذكره الطبري في جامع البيان ١٥٤/١٣ ورجَّع أن المعنى : أقلم يعلم ويتبيَّن ، وأنكر هذا القول الفراء في معانيه ٢/٤٦ أن يكون يَئِسَ بمعنى عَلِمَ ، وزعم أنه لم يُسمع أحدٌمن العرب يقول : « يَعْسِتُ » بمعنى علمتُ إخ . قال في البحر ٣٩٢/٥ وقد حَقِيظُ ذلك غيره ، وهذا القاسم بن معن من ثِقَاة الكوفيِّين ، نقل أنها لغة هوازن ، ومن حفظ حجةٌ على من لم يحفظ .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٣٢/١ وقد حكاه عنه ابن حجر في فتح الباري ٢٨٢/٨ .

 ⁽٥) البيت لسُحيم بن وثيل الرياحي وهو في الطبري ١٥٣/١٣ بلفـظ « إذ يأسروننـي » قال : ويُسروى =

وپُروى : إذْ يأسِرونني .

فمعنى ﴿ أَفَلُم يَيْأُسَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أَلَم يعلموا .

وروى معاوية بن صالح بن عليٍّ بنِ أبي طلحة عن ابنِ عبَّاس في قوله : ﴿ أَفَلَمْ يَيْأُسِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قال : أفلم يعلم .

وفي الآية قول آخر :

قال الكسائي: لا أعرفُ هذه اللغة ، ولا سمعتُ مَنْ يقول : يئستُ بمعنى علمتُ ، ولكنه عندي من اليأس بعينه (١) ، والمعنى : إنَّ الكفار لمَّا سألوا تسيير الجبال بالقرآن ، وتقطيعَ الأرض ، وتكليمَ الموتى ، اشْرَأَبَّ لذلك المؤمنون وطمعوا في أن يُعْطَيى الكفار ذلك فيؤمنوا ، فقال الله : ﴿ أَفَلَمْ يَيْأُسِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي أفلم ييأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء ، لعلمهم أنَّ الله لو أراد أنْ يهديهم لهداهم ، كا تقول : قد يئستُ من فلانٍ أن يُفلح ، والمعنى : لعلمى به (٢) .

⁼ ييسروني بمعنى يقسمونني كما يُقسم الجَزور في الميسر ، واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٩٣٢/٩ وفي اللسان مادة يئس ، وفي البحر المحيط ٣٩٢/٥ وهو من شواهد أبي عبيدة ٣٣٢/١ وفي الصحاح ٩٩٣/٣ .

أي هو من اليأس بمعنى القنوط من حصول الشيء ، وانظر الصحاح مادة يئس .

⁽٢) انظر تفصيل قول الكسائي في البحر المحيط ٣٩٢/٥ وهو قريب من قول الفراء فقد قال في معانيه ٢٩٢/ : قال المفسرون : ييأسُ بمعنى يعلمُ ، وهو في المعنى على تفسيرهم ، لأن الله تعالى قد أوقع إلى المؤمنين أنه لو يشاء لهدى الناس جميعاً فقال ﴿ أَفَلَمْ بِياسُ الذين آمنوا ﴾ أي أفلم يأسوا علماً ، فكان العلمُ فيه مضمراً كا تقول : قد يئست منك ألا تفلح علماً ، كأنك قلت : علمته علماً ، وروي عن ابن عباس أنه قال : يبأسُ في معنى يعلم لغة النَحْع ، قال الفراء : ولم نجدها في العربية إلا على ما فسرَّت . اهـ.

٤٧ __ وقوله تعالى ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ ﴾ _ 5 __ وقوله تعالى ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ مِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ ﴾

قال ابن عباس : يعني السَّرَايا^(١) .

وكذلك قال عكرمة وعطاء الخراساني إلَّا أن أبا عاصم روى عن شبيب عن عكرمة عن ابن عبَّاس قال: النكبة (٢٠).

وقال مجاهد : قارعة أي سريّة ومصيبة تصيبهم (٣) .

والقارعة في اللغة : المصيبةُ العظيمة (٢) .

٤٨ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ ﴾ [آية ٣١] .

قال مجاهد وعكرمة وقتادة : أو تحلُّ أنت يا محمد قريباً من دارهم(°) .

حدثنا سعيل بن موسى بقَرْقيسيا قال : حدثنا مخلد بن مالك

⁽١) ذكره ابن الجوزي ٣٣٢/٤ عن عكرمة ، والطبري ٥٦/١٣ عن ابن عباس ، واختار الطبري أن المعنى : ما يقرعهم من البلاء والعذاب والنقم . وهو الأشهر والأرجح .

⁽٢) و (٣) انظر جامع البيان للطبري ١٥٦/١٣ وابن الجوزي ٣٣٢/٤ والبحر ٣٩٣/٥.

 ⁽٤) هذا قول الزجاج كما حكاه ابن الجوزي عنه في زاد المسير ٣٣٢/٤ قال : فأما القارعة فقال الزجاج هي في اللغة : النازلة الشديدة تنزل بأمر عظيم . اهـ. وقال في الكشاف ٢٨٩/٢
 ﴿ قارعة ﴾ أي داهية تقرعهم من صنوف البلاء والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم .

⁽٥) الأُثر ذكره الطبري ١٥٧٣١٣ وابن كثير ٣٨٣/٤ وأبو حيان في البحر ٣٩٣/٥ واستظهر أن الضمير يعود على القارعة كما قاله الحسن البصري ، وكذا قال الحافظ ابن كثير : هذا هو الظاهر من السياق أنها القارعة ، والمعنى : أو تحلُّ القارعة والداهية قريباً من دارهم فيفزعون منها ، ويتطاير إليهم شررها .

عن محمد بن سكمة عن خُصَيف (١) قال : القارعة : السَّرَايا التي كان يبعث بها رسول الله ، أو تحلُّ أنتَ يا محمد قريباً من دارهم .

قال الحسن : أو تحلُّ القارعة قريباً من دارهم (٢) ..

٤٩ ــــ ثم قال تعالى ﴿ حَتَّى يَأْتِي وَعْدُ اللهِ ﴾ [آية ٣١] .

قال مجاهد وقتادة : أي فتح مكة^(٣) .

٥٠ _ وقوله تعالى ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ [آية ٣٣].

قال قتادة : هو الله جلَّ جلاله ^(٤) .

وقال الضحاك : يعني نفسه جلَّ وعزَّ ، وهو القائم على عباده ، مَنْ كان منهم برًّا ، ومَنْ كان منهم فاجراً ، يرزقهم ويطعمهم وقد جعلوا لله شركاء (°).

 ⁽١) ذكره الطبري في جامع البيان ١٥٦/٣ قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ١٤٣/٣ : هو
 خصيف بن عبد الرحمن الجوزي أبو عون الحضرمي الحراني ، قال أحمد : ضعيف الحديث .

 ⁽۲) الطبري ۱۵۷/۱۳ والبحر ۳۹۳/۵ والقرطبي ۳۲۱/۹ وقول الحسن هو الأظهر والأشهر ، وهـو
 المتناسق مع السياق كما قال الحافظ ابن كثير .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٥٧/١٣ وفي البحر ٣٩٣/٥ وفي القرطبي ٣٢١/٩ والمعنى على هذا القول : حتى يأتي وعد الله بإظهار دين الإسلام وانتصارك عليهم بفتح مكة ، واختاره الطبري ، ورُوي عن الحسن البصري أن المراد بوعد الله هو يوم القيامة .

 ⁽٤) و (٥) الطبري ١٥٩/١٣ ولفظه عن قتادة : ذلك ربكم تبارك وتعالى ، قائم على بني آدم بأرزاقهم وآجالهم ، وحفِظ عليهم والله أعمالهم ، وقال الضحاك : يرزقهم ويكلؤهم ، ثم يشرك به منهم من أشرك .

٥١ ــ قال الله ﴿ قُلْ سَمُّوهُمْ ﴾ ولو سمُّوهم لكَذَبوا ، وأنبئوه بما لا يعلمه ، وذلك قول ه تعالى : ﴿ أَمْ تُنبِّئُونَــ أَهُ بِمَــا لَا يَعْلَــمُ فِي الأَرْضِ ﴾ (١)
 [آبة ٣٣] .

٢ ٥ _ وقوله تعالى ﴿ مَثَلُ الجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ المُتَّقُونَ ﴾ [آية ٣٠] .

روى النَّضْرُ بن شُمَيلٍ عن الخليلِ قال : « مَثَلُ » بمعنى صفة ، فالمعنى على هذا : صفة الجنَّةِ التي وُعِدَ المتقون تجري من تحتها الأنهار ، كما تقول : صفةُ فلانٍ أسْمَرُ ؛ لأن معناه فلانٌ أسمرُ (٢) .

وقال أبو إسحاق: مثّل الله لنا ما غاب بما نراه، وكذلك كلام العرب، فالمعنى: مَثَلُ الجنَّةِ التي وُعد المتقون جنَّة تجري من تحتها الأنهار(٣).

⁽۱) قال ابن الجوزي ٣٣٣/٤ : ﴿ قل سَمُّوهِ مِ أَي سمُّ وا هؤلاء الشركاء بما يستحقونه من الله البخالق ، والرازق ، البصفات وإضافة الأفعال إليهم _ إن كانوا لله شركاء _ كما يُسمَّى الله بالخالق ، والرازق ، والحيي ، والمميت ، ولو سمَّوهم بشيء من هذا لكذبوا ، فإن سمَّوهم بصفات الله ، فقل لهم : أتنبَّونه أي : أتخبرونه بشريك له في الأرض ، وهو لا يعلم لنفسه شريكاً ، ولو كان لعلمه ؟

⁽٢) حكاه الطبري في جامع البيان ١٦٢/١٣ عن بعض نحويتي البصريين قال ومعنى الآية : صفة الجنة ، قال : ومنه قول الله تعالى ﴿ وله المَثَلُ الأعلى ﴾ ومعناه : لله الصفة العليا ، فمعنى الآية كأنه قال : وصف الجنة التي وُعِدَ المَّتقون ، صفتُها تجري من تحتها الأنهار . اهـ.

⁽٣) ذكره الزمخشري في الكشاف ٢٩٠/٢ عن الزجاج قال : ومعنى الآية : مَثُلُ الجنة جنَّة تجري من تحتها الأنهار ، وذلك على حذف الموصوف تمثيلاً لما غاب عنا بما نشاهده ، وعلى مذهب سيبويه الخبر محذوف أي فيما قصصناه عليكم مثل الجنة . اهر. باختصار وقال في البحر ٣٩٥/٥ ﴿ مَثَلُ الجنة ﴾ أي صفتها التي هي في غراية المَثَل ، وارتفع « مَثَل » على الابتداء في مذهب سيبويه ، والخبر محذوف أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة ، و ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ تفسير لذلك المثل ، تقول : مثَّلتُ الشيءَ : إذا وصفته وقرَّبته للفهم ، وليس في الآية ضرب مثل =

٣٥ ـــ وقوله تعالى ﴿ وَإِلَيْهِ مَآبِ ﴾ [آية ٣٦] .

قال قتادة : أي إليه مصير كلِّ عبدٍ .

٥٤ ــ وقوله تعالى ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ ﴾ [آية ٣٩] .

وقرأ ابن عباس : ﴿ وَيُثَبِّتُ ﴾ (١) .

رُوِي عنه يُحْكِمُ اللهُ جلَّ وعزَّ أمر السنة في شهر رمضان ، فيمحو ما يشاء ، ويُثبت ، إلَّا الحياة والموت ، والشُّقْوَة والسعادة (٢٠).

وفي رواية أبي صالح: ﴿ يَمْحُو اللهُ ﴾ ممَّا كَتَب الحفظةُ ما ليس للإنسان وليس عليه ﴿ وَيُثْبِتُ ﴾ ما له وعليه (٣)

وحدثنا بكرُ بنُ سهلٍ ، قال : حدثنا أبو صالح ، عن معاوية بنِ صالح ، عن عليّ بن أبي طَلحة ، عن ابن عباس : ﴿ يَمْحُو الله مَا

لها ، فهو كقوله تعاثى ﴿ وله المثلى الأعلى ﴾ أي الصفة العليا ، وأنكر أبو على أن يكون « مثل »
 يمعنى صفة ، وقال : إنما معناه التنبيه . اهـ.

⁽١) قال في البحر ٣٩٩/٥: قرأ ابن كثير وأبو عمر وعاصم ﴿ وَيُشْبِت ﴾ مخفَّفاً من أثبت ، وباقي السبعة مثقَّلاً من ثَبَتَ . اهـ. وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٥٩ .

⁽٢) هذه رواية سعيد بن جُبير عن ابن عباس كما في ابن كثير ٣٨٩/٤ والطبري ١٦٦/١٣ ولفظ الطبري عن ابن عباس قال : يقدِّر الله أمر السنة في ليلة القدر ، إلَّا الشقاء والسعادة ، والموت والحياة . اهد ويؤيده ما رواه مسلم في صحيحه ٢٠٣٧/٤ : « يدخل على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين ليلة فيقول : يا رب أشقي أو سعيد ، أذكر أو أنثى فيكتبان ، ويكتب عمله ، وأثره ، وأجله ، ورزقه ، ثم تطوى الصحف فلا يزاد فيها ولا يُنقص » .

⁽٣) ذكر هذا الأثر ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٨/٤ عن الضحاك وأبي صالح ، ولفظه قال : يمحو من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب . اهـ. والقول الأول أظهر .

يَشَاءُ ﴾ يقول: يُبدِّل الله من القرآنِ ما يشاءُ فينسخه، ويشبِّتُ ما يشاءُ فلا يُبدِّله (١).

﴿ وَعِنْدَهُ أَمُّ الكِتَابِ ﴾ يقول جملةُ ذلك عنده في أمِّ الكتابِ ، الناسخُ والمنسوخ ، وكذلك قال قتادة (٢) .

وقال ابن جُريج: ﴿ يَمْحُو اللهُ مَا يَشَاءُ ﴾ أي ينسخ ، وكأنَّ معنى ﴿ وَيُثْبِتُ ﴾ عنده: لا ينسخه ، فيكون محكماً (٢٠).

ويثبِّت بالتشديد على التكثير (١).

قال أبو جعفر : « وَيُثْبِت » بالتخفيف أجمعُ لهذه الأقوال من « نُتُدِّتُ » .

وكان أبو عبيد قد اختار ﴿ وَيُثَبِّتُ ﴾ على أنَّ أبا حاتم قد أومأً إلى أنَّ معناهما واحدٌ .

وروى عوفٌ عن الحسن قال : يمحو مَنْ جاء أجلُهُ ، ويشبتُ مَنْ لم يجيء أجلُه بعدُ ، إلى أجله (°) .

⁽١) الأثر عن ابن عباس رواه الطبري ١٩٦/١٣ وابن كثير ٢٩١/٤ وابن الجوزي ٣٣٧/٤ .

⁽٢) على هذا القول يكون المراد بالمحو والإثبات « الناسخ والمنسوخ » فيمحو المنسوخ ، ويُشبت الناسخ ، والمعنى : ينسخُ الله من القرآن ما يشاء ، رَوَى هذا المعنى عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، وقتادة ، والقرظي ، وابن زيد . اهـ. وهو قول مرجوح .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٦٩/١٣ وزاد المسير ٣٣٧/٤ والقرطبي ٣٣١/٩ .

 ⁽٤) صيغة التضعيف تدل على التكثير مثل قوله تعالى ﴿ وهو الذي يَنزّل الغيث من بعد ما قنطوا ﴾ ولم يقل « يُنزِل » لإفادة معنى الكثرة والشدّة ، بعد القحط والجدب .

⁽٥) الأُثر في الطبري ١٦٩/١٣ والقرطبي ٣٣٢/٩ والبحر المحيط ٣٩٨/٥ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٢/٨ : وهذا التخصيص في الآجال وغيرها لا معنى له ، وإنما يحسن من الأقوال ما

٤٥ _ وقولـه عز وجـل ﴿ وَإِنْ مَا نُرِيَنَكَ بَعْضَ الَّـذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّينَكَ فَعْضَ اللَّـذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّينَكَ فَا إِنَّهَ اللَّهُ وَعَلَيْنَا اللِّحسَابُ ﴾ [آية ٤٠].

أي إمَّا نرينَّك بعض ما وعدناك ، من إظهار دين الإسلام على الدين كلِّه ﴿ أَوُ نَتَوَفَيَنَّكَ ﴾ قبل ذلك ، فإنما عليك أن تُبلِّغهم وعلينا أنْ نحاسبهم ، فنجازيهم بأعمالهم(١) .

ثم بيَّن جل وعز أنه كان ما وَعَدَ

٥٥ _ فقال ﴿ أُولَمْ يَرَوْا أَلَا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ [آبة ٤١] .

يظهر الإسلام بإخراج ما في يد المشركين ، وإظهار المسلمين عليهم (٢) .

كان عاماً في جميع الأشياء ، أي أن الله يُغير الأمور عن أحوالها ، ما من شأنه أن يُغير ، فيمحو من تلك الحالة ويُثبته ، والذي يتلخص من الآية أن الأشياء التي قدَّرها الله تعالى في الأزل ، لا يصحُّ فيها محوِّ ولا تبديل ، وهي التي كُتبت في أم الكتاب ـــ يعني اللوح المحفوظ ـــ وسبق بها القضاء ، وأما الأشياء التي أحبر الله تعالى أنه يُبدِّل فيها وينقل كغفر الذنوب بعد تقريرها ، وكنسخ آيةٍ بعد تلاوتها ، ففيها يقع المحو والتثبيت ، فيما يُقيِّده الحفظة ونحو ذلك ، وأمَّا إذا رُدَّ الأمر إلى القضاء ، والقدر ، فقد محا الله ما محا وثبت ما أثبت . اهـ.

⁽۱) قال علماء اللغة : ﴿ وإنْ ما نُرِينَك ﴾ « إن » شرطية ، و « ما » صلة للتأكيد ، وهي بمنزلة اللام المؤكدة في القسم ، ولذلك دخلت النون الثقيلة في « نرينتك » لحلولها محل اللام ، ولو لم تدخل « ما » لما جاز ذلك إلا في الشعر ، ومعنى الآية : إن أريناك يا محمد بعض المذي وعدناهم من العذاب ، أو قبضناك قبل أن نُقر عينك بعذابهم ، فالأمر راجع إلينا ، ولا لوم عليك ولا عتب ، وليهن عليك إلا تبليغ الرسالة ، وعلينا حسابهم وجزاؤهم . وانظر ما كتبه أبو حيان في البحر المحيط ١٩٩٥ حول هذه الآية .

⁽٢) هذا قول الحسن والضحاك كما ذكره الطبري عنهما ١٧٣/١٣ ورجَّحه حيث قال : وذلك بظهور =

وفي هذه الآية أقوالُ هذا أشبهها بالمعنى .

ومن الدليل على صحته قوله جل وعز ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهُا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ العَالِبُونَ ﴾ (١) وهذا القول مذهبُ الضَّحَاك .

وروى سَلَمةُ بنُ نُبَيْطٍ (٢) عنه أنه قال في قول الله تعالى : ﴿ أُوَلَهُ يَرَوُّا أَنَّا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ قال : هو ما تُعُلِّبَ عليه من بلادهم (٣) .

وروى عكرمة عن ابن عباس قال : هو خرابُ الأرضِ ، حتى يكون في ناحية منها ، أي حتَّى يكون العمرانُ في ناحية منها ، أ

وروى سفيان عن منصور عن مجاهد : ﴿ نَنْقُصُهُ ا مِنْ الطَّرَافِهِا ﴾ قال : الموت : موتُ الفقهاءِ والعلماء (٥٠) .

المسلمين من أصحاب محمد عُرِائية وقهرهم أهلها ، والغلبة على ديارهم من أطرافها وجوانبها ، أفلا
 يعتبرون بدلك ؟ وعلى هذا القول يكون المراد بالأرض أرض الكفار .

⁽١) سورة الأنبياء آية رقم (٤٤).

⁽٢) « سَلَمَةُ بنُ نُبيْطٍ » بضم النون هو ابن شريط بن أنس الأشجعي الكوفي ، تابعي ، روى عن الضحاك بن مزاحم ، قال عنه أحمد : ثقة ، وذكره ابن حيان في الثقات ، وكان وكيع يفتخر به يقول : حدثنا سلمة بن نُبيط وكان ثقة . وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ١٥٨/٤ .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن الضحاك ١٧٣/١٣ ولفظه : « ما تغلُّبْتَ عليه من أرض العدو » .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٧٣/١٣ وابـن كثير ٣٩٣/٤ وزاد المسير لابـن الجوزي ٣٤٠/٤ وهـي روايـة أخرى عن ابن عباس .

⁽٥) الأثر أخرجه الطبري ١٧٤/١٣ عن مجاهد وابن عباس ، وابن كثير أيضاً عنهما ولفظُه قال : خرابها بموت فقهائها ، وعلمائها ، وأهل الخير منها ، قال ابن كثير : وفي هذا المعنى أنشد أحمد

٥٦ _ ثم قال تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ · ﴾ [آية ٤١] .
قال الخليل : لا رادً لقضائه .

قال أبو جعفر : والمعنى ليس أحدٌ يتعقّب حكمه بنقضٍ ولا تغيير (١) .

٧٥ _ وقوله تعالى ﴿ قُلْ كَفَى باللهِ شَهِيداً يَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَمَنْ عِنْـدَهُ عِلْـمُ اللهِ سَهِيداً يَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَمَـنْ عِنْـدَهُ عِلْـمُ الكِتَابِ ﴾ [آية ٤٣].

قال ابن جرمج عن مجاهد : عبد الله بن سلام (٢) .

وقال شُغْبَةُ عن الحكم عن مجاهد: ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ هو الله تبارك وتعالى (٣) .

⁼ بن غزال:

الأَرْضُ تَحْيَا إذا مَا عَاشَ عالمُهَا متى يمُتْ عَالِمٌ منها يَمُتْ طَرَفُ كَالْرُضُ تَحْيا إذا ما الغميثُ حَلَّ بها وإن أَبَى عادَ في أَكنَافِهَا التَّلَف كَالْرُض تحيا إذا ما الغميثُ حَلَّ بها وإن أَبَى عادَ في أَكنَافِهَا التَّلَف على قال : والقول الأول أولى ، وهو ظهور الإسلام على الشرك ، قريةً بعد قرية . اه. ابن كثير ٣٩٣/٤ .

⁽١) قال ابن عطية ١٨٨/٨ : أي لا رادَّ ولا مناقض يتعقَّب أحكامه ، أي ينظر في أعقابها أمصيبة هي أم لا ؟ وفي البحر ٤٠٠/٥ : والمعقِّب : اللذي يكرُّ على الشيء فيبطله ، وحقيقته الذي يعقبه بالردِّ والإبطال .

 ⁽۲) هذا تفسير لقوله تعالى ﴿ ومَن عنده علىم الكتاب ﴾ يريـد أن المراد به هو عبـد الله بن سلام ،
 والأثر أخرجه الطبري ١٧٦/١٣ وابن الجوزي ٣٤١/٤ .

⁽٣) هذه رواية أخرى عن مجاهد ، ذكرها الطبري في جامع البيان ١٧٧/١٣ وابس كثير ٣٩٤/٤ وابن كثير ٣٩٤/٤ وابن الجوزي ٣٤٢/٤ .

وقال سليمانُ التيمي : هو « عبدُ اللهِ بنُ سَلَام »(١) .

وقال قتادة : منهم « عبد الله بن سلام » فإنه قال : نَزَل فيَّ قرآنٌ ثم تلا : ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الكِتَابِ ﴾ (٢) .

وأنكر هذا القول الشعبيُّ وعكرمة .

قال الشعبي: نزلت هذه الآية قبل أن يُسْلِم عبد الله بن سلام .

وقال سعيد بن جبير وعكرمة : هذه الآية نزلت بمكة ، فكيف نزلت في عبد الله بن سلام (٣) ؟

⁽١) و (٢) انظر الطبري ١٧٦/١٣ وابن كثير ٣٩٤/٤ والبحر المحيط ٤٠١/٥.

⁽٣) الأثر ذكره ابن جرير ١٧٨/١٣ وابن كثير ٢٩٤/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٩٢/٩ قال الخافظ ابن كثير : قيل : إنها نزلت في عبد الله بن سلام قاله مجاهد ، وهذا القول غريب ، لأن هذه الآية مكية ، وعبد الله بن سلام إنما أسلم في أول مقدم رسول الله عليه المدينة ، وكان سعيد بن جُبير ينكر أن يكون المراد بها « عبد الله بن سلام » ويقول : هي مكية ، فكيف تكون نزلت فيها ؟ ثم قال : والصحيح أن في هذا أن ﴿ ومَنْ عنده علمُ الكتاب ﴾ يشمل علماء أهل الكتاب ، الذي يجدون صفة محمد عليه ونعته في كتبهم المتقدمة كما قال تعالى ﴿ الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ﴾ وقوله سبحانه : ﴿ أولم يكن لهم آيةً أن يعلمه علماء بني إسرائيل ﴾ ؟ وقال في البحر ٥٠/٤ : وهذان القولان عن مجاهد وقتادة لا يستقيمان إلّا على أن تكون الآية مدنية ، والجمهور على أنها مكية .

أقول: الأصح والأظهر أنها نزلت فيمن أسلم من علماء أهل الكتاب، فتشمل عبد الله بن سلام، وتميم الداري، وسلمان الفارسي وغيرهم، ويكون معنى الآية حسبي شهادة الله بصدقي، وشهادة المؤمنين من علماء أهل الكتاب، وهو الذي رجحه الطبري، وابن كثير والقرطبي، وجمهور المفسرين.

وقال الحسن : أي كفى بالله شهيـداً وبـالله مرَّتين ، يذهب إلى أنّ (مَنْ) تعود على اسم الله .

قال أبو جعفر : وهذا أحسُن ما قيل في هذه الآية من وجهات :

إحداها: أنَّه يبعد أنْ يستشهد الله بأحدٍ من خلقه(١).

ومنها: ما أنكره الشعبيُّ وعكرمة .

ومنها: أنّه قُرِئ ﴿ وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ بكسر الميم ، والدَّالِ ، والعين (٢) ، رُوِي ذلك عن النبي عَيْقَ ، وإنْ كان في الرواية ضعفٌ روى ذلك سليمان بن الأرقم عن الزهري بن سالم عن أبيه أنّ النّبيّ عَيْقَة قرأ (ومِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ) وكذلك رُوي عن ابن عبّاس وسعيد بن جبير أنهما قَرَآ (٣) .

ولا اختلاف بين المفسريـن أنَّ المعنـي : ومِـنْ عِنْـدِ الله : فأن

⁽۱) هذا القول فيه نظر ، فإن الله تعالى قال لرسوله ﴿ فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ﴾ وقال سبحانه ﴿ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ﴾ فلا مانع إذاً أن يستشهد الله ببعض خلقه على صحة كتابه جل وعلا ، لأن الغرض بيان صدق القرآن فيما أخبر وذكّر ، والله أعلم .

⁽٢) هذه القراءة من الشواذ كما في المحتسب لابن جنى ٣٥٨/١ وذكرها الطبري وابن كثير وهمي ضعيفة لأنها من القراءات الشاذة ، لا يُقرأ بها وإنما يُستشهد بها في التفسير .

⁽٣) هذه قراءة أخرى أيضاً شاذة ﴿ ومن عِنْدِهِ عُلِمَ الكِتَابُ ﴾ قال ابسن جنسي في المحتسب ١ هذه قراءة أخرى أيضاً شاذة ﴿ ومن عِنْده عِلْم الكتاب » فتقديره ومعناه : ومن فضله ولطفه عُلِمَ الكتاب ، ومن قرأ ﴿ عُلِمَ الكتاب ﴾ فمعناه معنى الأول ، إلّا أن إعرابه مخالف له . وقال الطبري ١٧٨/١٣ : ما رُوي عن النبي عَيْقَة أنه قرأها ﴿ ومِن عنده عُلِمَ الكتاب ﴾ فهذا خبر ليس له أصل عند الثقات من أصحاب الزهري .

يكون معنى القراءتين واحداً أحسنُ^(١) .

وروى محبوب عن إسماعيل بن محمد اليَمَاني ، أنه قرأ : (وَمِنْ عِنْدِهِ عُلِمَ الكِتَابُ) بضم العين ورفع الكتاب^(٢) .

قال أبو جعفر: وقول من قال هو « عبد الله بن سلام » وغيره ، يحتمل أيضاً ؛ لأن البراهين إذا صحَّت ، وعَرَفَها مَنْ قرأ الكُتَب التي أُنزلت قبل القرآن ، كان أمراً مؤَكَّداً (٣) .

والله أعلم بحقيقة ذلك .

انتهت سورة الرعد

• • •

⁽١) يريد المصنف أن قراءة الجمهور ﴿ وَمَنْ عِنْـدَهُ عِلْـمُ الكِتَـابِ ﴾ إذا حملناها على أن المراد بها الله عز وجل الذي عنده علم الكتاب ، مع القراءة الثانية الشاذة ﴿ وَمِنْ عِنْـدِهِ عِلْمُ الكِتَــابِ ﴾ يكون ذلك أجود وأحسن .

⁽٢) ذكرها القرطبي في جامع أحكام القرآن ٣٣٦/٩ وهي كما ذكرنا قراءة شاذة .

٣) قال القرطبي ٣/٣٧٠ : من قال إنه ٥ عبد الله بن سلام ٥ فقد عوّل على حديث الترمذي ، خرج عبد الله بن سلام إلى الناس فقال : أيها الناس ، إنه كان اسمي في الجاهلية فلان _ يعني حُصنَيْن _ فسمَّاني رسول الله عَرَالِكُ ٥ عبد الله » ونزلت فيَّ آيات من كتاب الله ، نزلت فيَّ فو شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ، ونزلت فيَّ فو قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ، . . الحديث قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . قال القرطبي : من قال إنه عبد الله بن سلام فعوَّل على حديث الترمذي ، وليس يمتنع أن ينزل فيه شيء ويتناول جميع المؤمنين لفظاً ، ويعضده قوله تعالى ﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ يعني قريشاً ، فالذين عندهم علم الكتاب هم المؤمنون من اليهود والنصارى ، الذين هم إلى معرفة النبوة والكتاب أقرب من عبدة الأوثان .

تفسير سُورة إثراهم

بشَمَالِنَالِجَةِ الْحَيْنِ

سُورة إبراسيم وهمكية

وهي مكِّيَّة إِلَّا آيتين منها^(۱) ، فإنهما نزلتا بالمدينة ، فيمن قُتِل من المشركين يوم بدر ، وهما : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللهِ كُفْراً .. ﴾ إلى آخر الآيتين .

الطَّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ .. ﴾ [آية ١] .

الظلماتُ: الكفرُ، والنورُ: الإسلامُ، على التمثيل لأنَّ الكفرَ بمنزلة الظُّلمة، والإسلام بمنزلة النُّور^(٢).

⁽١) قال القرطبي ٣٣٨/٩ : سورة إبراهيم مكية كلُّها في قول الحسن ، وجابر ، وقال ابن عباس وقتادة : إلَّا آيتين منها مدنيَّتين . اهـ. وقد حدَّد القرطبي الآيتين المدنيتين بداية ونهاية فقال : وهي قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الذين بدَّلُوا نعمة الله كفراً .. ﴾ إلى قوله سبحانه ﴿ قل تَمتَّعُوا فإنَّ مصيرَكُم إلى النار ﴾ .

⁽٢) يريد المصنف أن الآية وردت بطريق التمثيل ، فقد استعار « الظلمات » للصلال والكفر ، و « النور » للهدى والإيمان ، ففي الآية استعارة تصريحية ، ولهذا قال في الكشاف ٢٩٢/٢ : والظلمات والنور استعارتان للضلال والهدى . اه.. وتوضيح هذا أن الكافر يتخبَّط في ظلام لا يعرف طريق السعادة والنجاة ، فهو كمن يسير في ظلام دامس ، لا يعرف أين يسير ، ولا كيف يعرف ما يشي ، فهو تائه حائر ، والمؤمن يرى طريقه لأنه على نور وبصيرة من الله ، فهو مستنير الفكر ، =

والباء في قوله: ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ متعلقة بقوله ﴿ لِتُخْسِرِجَ النَّاسَ ﴾ والمعنى في قوله: ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ أنه لا يهتدي أحد إلا بإذنِ الله (١).

ويجوز أن يكون المعنى : بتعليمك إيَّاهم (٢) .

ثم بَيَّن النور فقال : ﴿ إِلَى صِرَاطِ العَزِيزِ الحَمِيدِ ﴾ .

١ __ ومعنى قوله تعالى ﴿ وَيَيْغُونَهَا عِوَجاً ﴾ [آية ٣] .

ويطلبون غير القصد (٣).

٣ __ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِـــهِ .. ﴾
 ١ [آية ٤] .

مستنير العقل ، يسير في طريق النجاة ، ومن هنا حَسُن تشبيه الكفر بالظلام ، وتشبيه الإيمان بالنور ، ولهذا قال شيخ المفسرين « الطبري » والمعنى : لتهديهم به من ظلمات الضلالة والكفر ، إلى نور الإيمان وضيائه ، وتبصر به أهل الجهل والعمى ، سبل الرشاد والهدى .

⁽١) هذا مذهب أهل السنة أن الهداية والضلالة بيـد الله ، فلا يهتـدي أحـدٌ إلَّا بمشيئة الله وإذنه ، خلافاً للمعتزلة .

⁽٢) أُضيف الفعل إلى النبي عَيِّكُم ﴿ لتخرج الناس ﴾ لأنه الداعي والمنذر والهادي ، والمبلّغ عن الله ، ولهذا قيَّدها تعالى بقوله ﴿ بإذن ربهم ﴾ أي بتوفيقه تعالى ، ولطفه بعباده بإرسال هذا الرسول الهادي إلى الله .

⁽٣) الضمير في قوله ﴿ وَيُنغُونها عِوْجاً ﴾ يعود على السبيل التي هي دينُ الله الذي جاءت به الرسل في قوله ﴿ ويصدُّون عن سبيلِ الله ﴾ والمعنى : يطلبون أن تكون دينُ الله معوجَّة لتوافق أهواءهم ، قال الطبري ١٨٠/١٣ : أي يلتمسون سبيل الله وهي دينه الذي ابتعث به رسوله ﴿ عَوْجاً ﴾ تحريفاً وتبديلاً بالكذب والزور . اه.

أي بلغة قومه(١) .

﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ أي ليُفْهِمهم ، لتقوم عليهم الحُجَّةُ .

٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا .. ﴾ [آية ٥] .

قال مجاهد : أي بالآياتِ البيِّنَاتِ^(٢) يعني قوله : ﴿ وَلَقَـدْ آتَيْنَـا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيُنَاتٍ ﴾ (٢) .

ه _ وقوله تعالى ﴿ وَدَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ .. ﴾ [آبة ه] .

قال أُبَيُّ بنُ كعب : أي بنعم الله(٤) .

وقال غيره : بإهلاكه مَنْ قبلَهم ، وبانتقامه منهم بكفرهم (٥) .

⁽۱) اللسانُ في هذه الآية يُراد به اللغة كما ذكره المصنف ، فيقال : لسان فلان العربية أي لغتُه اللغة اللغة العربية ، ومنه قوله سبحانه ﴿ لسانُ الذي يُلحدون إليه أعجميُّ وهذا لسان عربي مبين ﴾ وإنما أرسل تعالى كل رسول بلغة قومه ، حتَّى يفهموا عنه كلام الله ، فتقوم عليهم الحجة بالتبليغ ، وتنقطع المعاذير .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٨٢/١٣ وابن كثير ٣٩٧/٤ ومراده بالآيات البينات : المعجزات التي أيَّده الله بها كاليد ، والمعصا ، وفلق البحر ، وما أرسل على فرعون من الطوفان ، والجراد ، والقُمَّل . . إلخ . تأييداً لرسوله .

⁽٣) سورة الإسراء آية رقم (١٠١) .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٨٤/١٣ وابن كثير ٣٩٨/٤ والبحر المحيط ٢٠٦/٥ قال الحافظ ابن كثير: وقد ورد فيه الحديث المرفوع الذي رواه أحمد في المسند ١٢٢/٥ عن أُبعي بن كعب عن النبي عليه في قوله تعالى ﴿ وذكرهم بأيّام الله ﴾ قال: « بنعم الله تبارك وتعالى » قال ابن كثير: أي بأياديه ونِعَمه عليهم ، في إخراجه إياهم من أسر فرعون ، وقهره وظلمه وغشمه ، وإنجائه إياهم من عدوهم ، وفلقه لهم البحر ، وتطليله إياهم بالغمام ، إلى غيرها من النعم .

⁽٥) هذا قول ابن زيد ، ومقاتل ، وابن السائب كما في زاد المسير لابن الجوزي ٣٤٦/٤ وقال في البحر =

رقوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ ، إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ، يَسْومُونَكُمْ سُوءَ العَلَدَابِ ، وَيُذَبِّحُونَ أَبْدَاءَكُمْ (١) .. ﴾ [آية ٧] .

وفي موضع آخر ﴿ يُذَبِّحُونَ ﴾ بغير واوٍ (٢) .

ومعنى الواو يُوجبُ أنَّـه قد أصابهم من العـذاب شيءٌ ، سوى التذبيح ، وإذا كان بغير واو ، فإنما هو تبيينُ الأول^{٣)} .

٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ .. ﴾ [آية ٧] .

أي لا يقتلونهن ، من الحياة أي يَدَعُونهن يَحْيَيْنَ (٤) .

وفي الحديث عن النَّبـيِّ عَلَيْكُم : «اقْتُلـواشُيـوخَ المشركين ،

⁼ ٥٠٦/٥ : ورُوي عن ابن عباس أيضاً أن « أيام الله » : نعماؤه وبالاؤه _ واختاره الطبري _ فنعماؤه بتظليله عليهم الغمام ، وإنزال المنّ والسلوى ، وفلق البحر ، وبالاؤه باستعباد فرعون لهم ، وتذبيح أبنائهم ، ولفظةُ الأيام تعمُّ المعنيّن . اهـ.

⁽١) في انخطوطة ﴿ وَيُذبحون نساءَكُم ﴾ وهو خطأ والنص القرآني ﴿ ويذبحون أبناءَكُم ﴾

 ⁽٢) أشار إلى قوله تعالى في سورة البقرة آية رقم (٤٩) ﴿ وإذ نجيناكم من آل فرعون ، يسومونكم سوء العذاب ، يُذَبِّحون أبناءكم .. ﴾ الآية بدون واو .

⁽٣) نبّه المصنف رحمه الله أنه ورد في سورة البقرة « يُذبّحون » وفي سورة إبراهيم « ويُذبّحون » بالواو ، والسرُّ في ذلك : أنه في سورة البقرة جاء تفسيراً لما سبق من قوله « سوء العلاب » فكأنه يقول : يسومونكم سوء العذاب ثم وضحه وبينه فقال : ﴿ يُذبّحون أبناءكم ﴾ . أما في سورة إبراهيم فهو غير تفسير ، بل هو تنويع للعذاب ، لأن المعتى أنهم يسومونهم بأنواع من العذاب وبالتذبيح أيضاً ، فتدبره فإنه نفيس .

⁽٤) قوله ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ مأخوذ من الحياة ، أي يستبقون الإناث على قيد الحياة والامتهان كما المصنف .

واسْتَحْيُوا شَرْخَهُمْ »(١).

٨ _ ثم قال تعالى ﴿ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ [آية ٦] .

قيل: المعنى: في إنجائه إياكم منهم نعمةً عظيمةً ، ويكونُ البلاء مهنا: النّعمةُ .

وقيل: فيما جرى منهم عليكم بلاء أي بليَّةً](٢).

وقيل: البلاءُ هاهنا: الاحتبارُ (٣).

ه __ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ .. ﴾
 [آية ٧] .

تأذَّن : بمعنى أعلَمَ ، من قولهم : آذَنَهُ فأذِنَ بالأمر ، وهذا كما يُقالَ : تَوَعَّدتُه ، وأَوْعَدتُه بمعنى واحد (٤) .

⁽۱) قال ابن الأثير في النهاية ٢/٣٥٤ : وأراد بالشيوخ الرجال أهل الجَلَد والقوة على القتال ، ولم يُرد الهَرْمَى ، والشَّرِخُ : الصِّغار الذين لم يدركوا ، وشَرْخ الشباب : أوَّله : وقيل : نضارته وقوته ، والحديث أخرجه أحمد في المسند ١٢/٥ من حديث سَمُرَة بن جُنسدب ، ورواه أبسو داود ، والترمذي في الجهاد ، وقال الترمذي : حسن صحيح غريب ، ورَمَز المناوي في فيض القدير ٢٠/٢ إلى صحته .

⁽٢) سقط ما بين الحاصرتين من المخطوطة ، وأثبتناه من الحاشية .

⁽٣) هذا يجمع القولين ، فكما يكون الاختبار بالنعمة ، يكون بالنقمة كما قال سبحانه ﴿ ونبلوكم بالشّر والخير فتنةً ﴾ قال الطبري ١٨٥/١٣ : وقد يكون البلاء في هذا الموضع نعماء ، وقد يكون من البلاء الذي يصيب الناس في الشدائد وغيرها .

⁽٤) انظر جامع البيان للطبري ١٨٥/١٣ فقد استشهد بقول الحارث بن حِلَّزة « آذنتنا ببينها أسماء » أي أعلمتنا .

١٠ ـــ وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُم إِلَّا اللَّهُ .. ﴾ [آية ٩] .

رَوَى سفيانُ عن أبي إسحاق ، عن عَمْروِ بنِ ميمون ، ورواه إسرائيل عن أبي إسحاق عن عَمْروِ بن ميمون عن عبد الله في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمُ لَا يَعْلَمُهُ مِنْ الله ﴾ قال : ﴿ كَذَبَ النَّهُ ﴾ قال : ﴿ كَذَبَ النَّهُ الله ﴾ ألنَّسَّابُونَ ﴾ (١) .

وَرُوِيَ عن ابن عباس قال : « بين عدنان وإسماعيل ثلاثـون أبـاً لا يُعْرَفُون »(٢) .

ورُوِيَ عن عروة بن الزبير أنه قال : « ما وجدنا أحداً يعـرف ما بين عدنان وإسماعيل »(٣) .

١١ _ وقولـه تعـالى ﴿ جَاءَتْهُ ــمْ رُسُلُهُ ــمْ بالبَيْنَــاتِ فَرَدُوا أَيْدِيَهُ ــمْ فِي أَفُواهِهِمْ .. ﴾ [آية ٩].

في معنى هذا أقوال:

(أ) قال مجاهد: ردُّوا على الرُّسل قولَهم وكذَّبوهم (١٠).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن ابن مسعود ١٨٧/١٣ وابـن كثير في تفسيره ٤٠٠/٤ قال الـزمخشري : ويعني بقوله « كذب النسابون » أنهم يدّعون علم الأنساب وقد نفي الله علمها عن العباد .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٧٢/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٤٤/٩ .

⁽٣) الأثر في الدر المنثور ٢٢/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولفظُه « ما وجدنا أحداً يعرف ما وراء معـد بن عدنـان » قال الـزمخشري ٢٩٥/٢ وجملــة ﴿ لا يعلمهــم إلا الله ﴾ اعتراضٌ ، والمعنى : أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ١٨٩/١٣ وابن الجوزي ٣٤٩/٤ وابن كثير ٤٠٠/٤.

(ب) قال قتادة : ردُّوا على الرُّسلِ ما جاءوا به (١) .

فهذا على التمثيل ، وهو مذهبُ أبي عبيدة (٢) أي تركوا ما جاءهم به الـرسل ، فكانـوا بمنزلـة مَنْ ردَّهُ إلى فيه ، وسكَتَ فلم يقل (٣) .

وقيل : ﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ ردُّوا ما لو قَبِلـوه كان نِعَماً . ﴿ فِي أَفُواهِهِم ﴾ أي بأفواههم أي بألسنتهم .

(ج) وقيل: ردُّوا نِعَمَ الرُّسُل؛ لأَن إرسالهم نعمٌ عليهم، بالنطق وبالتكذيب(٤).

(د) وفي الآية قول رابع ؛ وهو أولاها وأجلُّها إسناداً :

قال أبو عبيد : حدَّ ثنا عبدُ الرحمن بن مَهْدِي ، عن سفيان عن أبي إسحاقَ عن أبي الأحوص ، عن عبد الله في قوله

⁽١) الأثر في الطبري ١٨٩/١٣ وفي الدر المنثور ٧٢/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حــاتم ، وفــي المخطوطة « على الرسول » وصوابه « على الرسل » كما أثبتناه .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٣٦/١ .

⁽٣) هذا القول مرجوح بل هو ضعيف ، لأن القوم لم يسكتوا ، بل أجابوا بالتكذيب ، لأنهم قالوا : ﴿ إِنَّا كَفَرَنَا بَمَا أُرسَلتُم به ﴾ فكيف يُقال : إنهم بمنزلة من سكت ولم يجب ؟ ولهذا قال الطبري : وهذا القول لا وجه له ، ورجَّح ما قاله ابن مسعود أن المعنى : عضوا أيديهم غيظاً على الرسل كما قال سبحانه ﴿ وإذا خَلُوا عضُوا عليكم الأنامل من الغيظ ﴾ قال : فهذا هو الكلام المعروف ، والمعنى المفهوم من ردِّ اليد إلى الفم .

⁽٤) هذا القول ذكره الفراء في معانيه ٧٠/٢ عن بعض المفسرين ، وهو محمول على أن المراد بالأيدي هنا النّعم أي ردُّوا نعم الأنبياء التي هي أجلُّ النّعم في أفواه الأنبياء ، وهو قول ضعيف لأن اليد بعنى النعمة يقال فيها : أيادي لا أيدي .

﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ﴾ قال : عضُّوا عليها غَيْظاً (١) . ق**ال أبو جعفر** : والدليلُ على صَحَّة هذا القول قوله عزَّ وجل : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الغَيْظِ ﴾(٢) .

قال الشاعر:

لَوْ أَنَّ سَلْمَى أَبْصَرَتْ تَخَدُدِي (٣)

وَدِقَّةً فِي عَظْمِ سَاقِمِي وَيَدِي
وَبُعْمَ لَا أَهْلِمِي وَجَفَاءَ عُوَّدِي
عَضَّتْ مِنَ الوَجْدِ بأَطْرَافِ اللّهِ (٤)
عَضَّتْ مِنَ الوَجْدِ بأَطْرَافِ اللّهِ (٤)

١٢ _ وقوله جل وعز ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ حَافَ مَقَامِي وَحَافَ وَعِيدِ ﴾ [آية ١٤].

أي ذلك لمن خاف مقامه بين يديـــه ، والمصدرُ يُضاف إلى الفاعل (٥) ، وإلى المفعول ؛ لأنه متشبِّثٌ بهما

 ⁽١) هذا ما رجحه شيخ المفسرين ابن جرير الطبري كما تقدَّم ، وهو محمول على المجاز ، يُقـال لمن ندم
 على فعل شيء : عضَّ أصابعه من الندم ، كما قال الشاعر : عضَّت من الوجد بأطراف اليد .

⁽٢) سورة آل عمران آية رقم (١١٩) .

⁽٣) التخدُّدُ : أن يضطرب اللحم من الهزال ، وانظر لسان العرب ١٦١/٣ وأساس البلاغمة للزمخشري .

⁽٤) ذكرهما أبو حيان في البحر المحيط ٤٠٨/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٤٥/٩ ولم أعثر على قائلهما ، يريد أن سلمى لو أبصرت ضعفه وهُزاله ، وما صار إليه حاله من الحزن والأسى ، لكانت عضّت على أناملها من شدة الإشفاق والألم عليه .

⁽٥) هذا من إضافة الصدر إلى الفاعل أي لمن خاف مقامه بين يديَّ يوم القيامة ، وخداف وعيدي فاتقاني ، وانظر جامع البيان للطبري ١٩٢/١٣ قال الفراء ٧١/٢ : والعربُ تضيف أفعالها إلى

١٣ ـــ وقوله تعالى ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا ﴾ [آية ١٥] .

قال مجاهد وقتادة : واستنصروا(١) .

وفي الحديث « أنَّ النبي عَيْضَةً كان يستفتح القتال بصعاليك . المهاجرين »(٢) .

١٤ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ [آية ١٥] .

قال أبو إسحاق: الجبَّارُ عند أهلِ اللغة: الذي لا يرى لأحدٍ عليه حقًّا(٣) .

قال مجاهد : العنيد : المعاندُ المجانبُ للحقِّ (١٠) .

وقال قتادة : العنيدُ : الذي أبي أن يقول : لا إله إلَّا الله(٥) .

٥١ ــــ ثم قال تعالى ﴿ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ ﴾ [آية ١٦] .

أنفسها ، وإلى ما أوقعت عليه ، فيقولون : قد ندمت على ضربي إياك ، ولدمتُ على ضربك ، فهذا من ذلك . اهـ.

⁽١) الأثر في الطبري ١٩٤/١٣ ولفظه : استنصرب على قومها : أي طلبوا من الله النصرة عليهم .

⁽٢) ذكره ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث والأثر » ٢/٣ ٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٢ دكره ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث المسلمين ، يستنصر الله بهم على الكفار ، ويؤيده حديث « هل تُنصرون وتُرزقون إلَّا بضعفائكم » ؟

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ، قال القرطبي ٣٤٩/٩ : هكذا هو عند أهل اللغة ، قال الطبري ١٩٢/١٣ الجبَّار : هو المتجبِّر ، الناكب عن الحق أي الحائد عن اتباع طريق الحقِّ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٩٣/١٣ والدر المنثور ٧٣/٤ .

⁽٥) الأثر في جامع البيان للطبري ١٩٤/١٣ وفي الدر ٧٣/٤ والقرطبي ٣٥٠/٩ .

أي من أمامه ، وليس من الأضداد ، ولكنَّمه من تَوَارَى أي استتر(١) .

١٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴾ [آية ١٦] .

قال ابن عباس: أي قد خالط لحمه ودمه(١).

قال الضَّحَّاك : يعني القيح والصَّدِيد (٣) .

وقال مجاهد : هو القيحُ والصديد(١) .

وقال غيره: يجوز أن يكون هذا تمثيلاً ، أي يُسقى ما هو بمنزلة القيح والصَّديد.

ويجوز أن يكون : يُسْقَى القيحَ والصَّديدَ (٥) .

⁽١) قال في البحر ٤١٢/٥ : قال أبو عبيدة وقطرب والطبري : ﴿ مِنْ وَرَائَه ﴾ أي من أمامه ، وهمو معنى قول الزمخشري : من بين يديه ، وأنشد بعضهم :

عَسَى الكربُ الذي أمسيتُ فيه يكون وَرَاءَهُ فرجٌ قريبُ وقال الأخفش في معانيه ٩٨/٢ : أي من أمامه ، وإنما قال « وراء » أي إنه وراء ما فيه ، كا تقول للرجل : هذا من ورائك أي سيأتي عليك ، ومنه قوله تعالى ﴿ وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصباً ﴾ وقد أشبع البحث توضيحاً ابن عطية في تفسيره المحرر الوجيز ٢١٨/٨ وقال : الوراء ههنا على بابه أي هو ما يأتي بعدُ في الزمان .. إلخ .

⁽٢) و (٣) و (٤) هذه الآثار عن السلف ذكرها الـطبري ١٩٥/١٣ وابـن الجوزي ٤٥٢/٤ وروي عن الضحاك قال : الصَّديد : ما يخرج من جوف الكافر وقد خالط القَيْح والدَّم .

⁽٥) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ٣٥٣/٤ قال : المعنى : يُسقى الصديد مكان الماء ، ويجوز أن يكون على التشبيه أي ما يُسقاه ماءٌ كأنه صديد .

۱۷ _ ثم قال تعالى ﴿ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسْيِعُهُ ﴾ [آية ۱۷] . أي يبلعه (۱) .

۱۸ __ ثم قال تعالى ﴿ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ [آية ١٧] . أي من كلِّ مكانٍ من جسده (٢) .

أي من أمامه عذاب جهنَّم .

حدثني أحمد بن محمد بن الحجاج ، قال : حدثنا أحمد بن الحسين قال : قال فُضَيْلُ بنُ عياضٍ في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ قال : حَبْسُ الأنفاس (٢) .

٢٠ _ ثم قال تعالى ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ

⁽١) قال الزجاج : ﴿ وَلا يَكَادُ يُسيغه ﴾ أي لا يقدر على ابتلاعه ، تقول : سَاغَ لي الشيء وأسغتُه .

⁽٢) هذا قول إبراهيم التيمي كما حكاه الطبري عنه ١٩٦/١٣ قال : يأتيه الموت من تحت كلّ شعرة من جسده ، ورُوي عن الثوري : ما كلّ عِرْق في جسده . وقال في البحر ٤١٣/٥ : والظاهر أنه قوله تعالى ﴿ من كلّ مكانٍ ﴾ معناه من الجهات الستّ ، وذلك لفظيع ما يصيبه من الآلام . اهـ. قال ابن الجوزي ٤/٤٥٣ : ورُوي هذا عن ابن عباس قال : يأتيه الموت من كل جهة « من فوقه ، وتحته ، وعن يمينه ، وشماله ، ومن خلفه ، وقدّامه » . اهـ. .

⁽٣) ذكره الزمخشري في الكشاف ٢٩٧/٢ وأبو حيان في البحر ٤١٣/٥ قال ﴿ ومن ورائه عذابٌ عَذَابٌ عَلَيْظ ﴾ أي في كل وقت يستقبله يتلقَّى عذاباً أشد مما قبله وأغلظ ، وعن الفُضيل هو قطع الأنفاس وحبسها في الأجساد .

الرِّيحُ فِي يَوْمِ عَاصِفٍ ﴾ [آية ١٨].

أي لم يُقبل منهم^(١).

و « عاصفٌ » على النَّسَق ، أي الريح فيه شديدة .

ويجوز أن يكون التقدير عاصفِ الربح (٢)

٢١ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الأَمْرُ .. ﴾ [آية ٢٢] .

أي فُرِغَ منه ، فدخلَ أهلُ الجنَّةِ الجنَّةَ ، وأهلُ النَّارِ النَّارَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الحَقِّ ﴾ أي وَعَدَ مَنْ أطاعه الجنة ، ومن عصاه النَّار ﴿ وَوَعَدْتُكُمْ وَوَعَدْتُكُمْ ﴾ أي وعدتكم خلاف ذلك ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أي من حجَّة أُبينُها ﴿ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ﴾ أي أن أغْوَيْتُكُمْ فَتَابِعتموني (٣) .

 ⁽١) قال القرطبي ٣٥٣/٩: والمعنى: أن أعمالهم محبطة غير مقبولة ، فضرب الله هذه الآية مثالاً لأعمال الكفار ، في أنه يمحقها كما تمحق الريخ الشديدة الرماد في يوم عاصف ، لأنهم أشركوا فيها غير الله تعالى وفي المخطوطة ﴿ اشتدت به الرياح ﴾ وصوابه ﴿ الريح ﴾ كما هو النص القرآني .

⁽٢) توضيح هذا أن العصوف للريح لا لليوم ، فحذف الريح لأنها ذُكرت في أول الكلام فأغنى عن تكريرها ، وذكرها بعضهم أن العصف وإن كان للريح ، فإنَّ اليوم يوصف به كما تقول : يوم باردُ ، ويوم حار ، وفي المخطوطة على النَّسب ، وهو تصحيف ، وصوابُه على النَّستَق ، وانظر ما أفاده ابن جنى في المحتسب ٢/١٣ فقد دلَّل له ببيان شاف ساطع .

⁽٣) هذه هي الخطبة البتراء التي سيخطب فيها « إبليس » في أتباعه يوم القيامة ، قال الحسن البصري : يقف إبليس خطيباً في جهنم ، على منبر من نار ، يسمعه الخلائق جميعاً ، ليزيد أتباعه الكفار حزناً إلى حزنهم ، وحسرة فوق حسرتهم ، فيقول : إن الله وعدكم وعد الحق . إنح وانظر البحر ٥/٨١٤ .

٢٢ _ ثم قال تعالى ﴿ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ ﴾ [آية ٢٢] .

قال مجاهد وقتادة : أي بمغيثكم (١) .

ويُروى أنه يُخَاطَبُ بهذا في النار (٢) .

ومعنى : ﴿ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي كفرتُ بشرككم إيَّايُ^(٣) .

٢٣ __ وقوله جل وعز ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيَّبةً كَشَجَرَةٍ
 طَيَّةٍ .. ﴾ [آية ٢٤] .

حدثنا محمد بن جعفر الفاريابي ، قال : حدثنا عبد الأعلى بن حمّاد ، قال : حدثنا عبيد الله بن حمّر ، قال : حدثنا عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنَّ النبي عَلَيْكُ قال ذات يوم لأصحابه : « أُنبئوني بشجرة تُشْبِهُ المسلم ، لا يَتَحاتُ ورقُها ، يُؤْتِي أَكُلَها كلَّ حين بإذْنِ رَبُهَا !؟ قال : فوقع في قلبي أنها « النخلة » . قال : فسكتُ القوم ، فقال النَّبي : هي النخلة ، فقلتُ لأبي : لقد كان وقع في قلبي أنها النخلة .

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ٢٠٠/١٣ والبحر المحيط ٤١٩/٥ والقرطبي ٣٥٧/٩ قال : والصارخ والمستصرخ : هو الذي يطلب النصرة والمعاونة ، والمصرخ : هو المغيث ، قال أمية بن الصلت : والمستصرخ : هو المغيث ، قال أمية بن الصلت : ولا تجزعوا إني لكم غير مصرخ وليس لكم عندي غَنَاة ولا نَصْرُ

⁽٢) انظر تفسير ابن كثير ٤٠٩/٤ وابن الجوزي ٣٥٧/٤.

 ⁽٣) هكذا قال ابن الجوزي والقرطبي .

فقال: فما مَنَعك أَنْ تكون قلتَه لرسول الله ؟ لَأَنْ تَكون قلتَه أُحبُّ إِليَّ من كذا وكذا ، فقلتُ : كنتَ في القوم وأبو بكر ، فلم تقولا شيئاً ، فكرهتُ أن أقول (١٠) .

وروى الأعمش عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جُبير، عن ابن عبَّاس قال: هي النخلةُ(٢).

وكذلك روى الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عبَّاس.

وروى معاوية بن صالح عن عليَّ بْن أَبِي طلحة عن ابن عباس في قوله جلَّ وعز : ﴿ وَضَرَبَ اللهُ مَثَلاً كَلِمَةً طَيْبَةً ﴾ قال : لا إله إلَّا الله . ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيَبَةٍ ﴾ قال : المؤمن . ﴿ أَصْلُهَا ثَابِتٌ ﴾ لا إله إلَّا الله ثابتٌ في قلب المؤمن ") .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٩٩/٦ عن عبد الله بن عمر ، ولفظه قال : ٥ كنا عند رسول الله عَلَيْكُ فقال : أخبروني بشجرة تشبه المسلم _ و كالرجل المسلم _ لا يتحتث ورقها ... » إلخ الحديث ، ورواه أحمد في المسند ١٢/٢ عنه بلفظ : « كنّا عند النبي عَلِيْكُ فأتي بجُمّارة فقال : إن من الشجر شجرةً مَثَلُهَا كمثل الرجل المسلم ، فأردتُ أن أقول هي النخلة ، فنظرت فإذا أنا أصغر القوم فسكتُ ، فقال رسول الله عَلَيْكُ : هي النخلة » وأخرجه مسلم في باب « مثل المؤمن مثل النخلة » برقم ٢٨١١ قال العلماء : شبّه النخلة بالمسلم في كنرة خيرها ، ودوام ظلها ، وطيب غمرها ، ووجوده على الدوام ، فإنه يؤكل رطباً ويابساً ، حتى النّوى فإنه علفٌ للإبل ، فالمؤمن خير كله كالنخلة خيرٌ كلها .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٠٤/١٣ وهذا تفسير لقوله تعالى ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيْبَةً ﴾ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٣/١٣ وابن كثير ٢٠٠/٤ ولفظه : قال ابن عباس : « ومثل كلمة طيبة » شهادة أن لا إله إلا الله ، « كشجرة طيبة » وهو المؤمن ، « أصلُها ثابت » يقول : لا

٢٤ ﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ ﴾ قال: الشِّركُ. ﴿ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ﴾ قال: المشرك. ﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ ﴾ أي ليس المشرك. ﴿ اجْتُــتَّتْ مِنْ فَوْقِ الأَرْضِ مَا لَهَــا مِنْ قَرَادٍ ﴾ أي ليس للمشرك أصل يعمل عليه(١).

وروى شُعيب بنُ الحَبْحَابِ عن أنس بن مالك ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيَّبَةٍ ﴾ قال : النخلة ، قال : والشجرةُ الخبيثة : الحنظلةُ(٢) .

روى ابنُ أبي نجيح وابنُ جريج عن مجاهد ، قال : كلَّ سنة (٢) . وروى عطاء بن السائب وطارقُ بن عبد الرحمن ، عن سعيد بن جُبير ، عن ابن عبَّاس قال : كل ستَّة أشهر (١) .

إله إلا الله في قلب المؤمن ، « وفرعُها في السماء » يقول : يُرفع بها عمل المؤمن إلى السماء . اهـ. قال ابن كثير : وهكذا قال الضحاك ، وابن جبير ، وعكرمة ، وقتادة ، وغير واحد من السلف ، أن ذلك عبارة عن المؤمن ، وقوله الطيب ، وعمله الصالح ، وأن المؤمن كالشجرة من النخل ، لا يزال يُرفع له عمل صالح في كل وقتٍ وحين ، وصباح ومساء .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ٢١٢/١٣ ولفظُه : ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة كمثل الكافر ، يقول : إن الشجرة الخبيثة اجتُثت من فوق الأرض ، يقول : الكافر لا يُقبل عمله ، ولا يصعد إلى الله ، فيس له أصل ثابت في الأرض ، ولا فرع في السماء ، يقول : ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة . اهـ.

⁽٢) الأثر. في الطبري ٢١١/١٣ والدر المنثور ٤ /٧٦ وتفسير ابن الجوزي ٣٦٠/٤ .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢٠٩/١٣ وابن كثير ١٢/٤ والدر المنثور ٧٧/٤ .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٠٨/١٣ وفي الدر المنشور ٢٧٧/٤ قال الحافظ ابن كثير ٢٠٨/١٣ : والظاهرُ من السياق أن المؤمن مثلُه كمشل شجرة ، لا يزال يوجد منها ثمر في كل وقت ، من صيف أو شتاء ، أو ليل أو نهار ، كذلك المؤمن لا يزال يُرفع له عمل صالح ، آناء الليل وأطراف النهار .

وروى أبو بكر الهُذَليُّ عن عكرمةَ عن ابن عباس قال : الحينُ : حينَانِ ، حينٌ يُعرف مقداره ، وحينٌ لا يُعرف مقداره . فأمَّا الذي يُعرف مقداره فقولُه : ﴿ تُؤْرِسِي أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ (١) .

وقال عكرمة : هو ستة أشهر ^(٢) .

وروى الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال: الحين يكون غُدْوَةً وَعَشِيَّةً (٣) .

وقال الضَّحَّاك في قوله: ﴿ تُؤْتِي أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ ﴾ قال: في الليل والنهار، وفي الشتاء والصيف، وكذلك المؤمن يُنتفع بعمله كلَّ وقت(١٠).

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربةٌ غير متناقضة ؛ لأن الحين

⁽١) الحين الذي لا يُعرف مقداره هو كقوله سبحانه ﴿ هل أَنَي على الإنسان حين من الدهر ﴾ وقد روى ابن جرير الطبري ٢٠٩/١٣ عن عكرمة قال: أرسل إليَّ عصر بن عبد العزيز فقال: يا مولى ابن عباس: إني حلفت أن لا أفعل كذا وكذا حيناً، فما الحين الذي يُعرف به ؟ قلت: إن من الحين حيناً لا يُدرك ، ومن الحين حين يدرك ، فأما الحين الذي لا يُدرك فقول الله ﴿ هل أَنّى على الإنسان حين من الدهر ﴾ والله ما يُدرى كم أتى له إلى أن خُلق ؟ وأما الذي يُدرك فقوله تعالى ﴿ تَوْتِي أَكلها كل حين بإذن ربها ﴾ فهو ما بين العام إلى العام المقبل ، فقال: ما أحسن ما قلت!! أصبت يا مولى ابن عباس.

⁽٢) و (٣) و (٤) الآثار كلها عن السلف ذكرها أهل التنفسير ، النظبري في جامع البيان ٢١٠/١٣ واست ٢١٠/١٣ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٦٠/٩ وابن الجوزي ٣٥٩/٤ وأجمع هذه الأقوال أن الحين يقع على الوقت ، القليل والكثير ، بحسب الأشياء والأحوال ، والله أعلم .

عند جميع أهل اللغة _ إلَّا من شذَّ منهم _ بمعنى الوقت ، يقعُ لقليل الزَّمان وكثيره (\) وأنشد الأصمعي بيتَ النابغة :

تَنَاذَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمِّهَا تَنَاذَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمِّهَا تَرَاجِعُ^(٢)

فهذا يبين لك أن الحين بمعنى الوقت .

غير أنَّ الأشبـ في الآية أنْ يكـونَ الحيـنُ السَّنــة ؛ لأنَّ إدراك الثمرة كلَّ عام ، وكذا طلعُها .

وقد رُوي عن علي بن أبي طالب رحمة الله عليه أنه قال: أدنى الحين سنة (٢) .

وروى سفيان عن الحكم ، وحمَّاد ، قالا : الحينُ : سنةٌ (١) . ومعنى ﴿ اجْتُنَّتُ ﴾ قُطِعتْ جُثَّتُها بكمالها (٥) .

⁽۱) في المخطوطة بعض كلمات فيها طمس ، وقد أثبتناها من تفسير القرطبي ٣٦٠/٩ لأنه كثيراً ما ينقل عنه .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢١٠/١٣ والبحر ٢٢٠/٥ والدر المنثور ٧٧/٤.

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٠٩/١٣ ولفظه عن شعبة قال : سألت حمَّاداً والحَكَم عن رجـل حَلـفَ أَلَّا يكلِّم رجلاً إلى حين ، قالا : الحينُ سنة .

⁽٥) قال في الصحاح: جنَّه: قلعه، واجتنَّه: اقتلعه. والمعنى: اقتُلعت من أصلها واستـؤصلت من جذورها، قال في البحر: أي اقتُلعت جُنَّها بنزع الأصول، فبقيت في غاية الضعف والوَهمى.

٢٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالقَوْلِ الشَّابِتِ فِي الحَيَاةِ
 الدُنْيَا وَفِي الآخِرَةِ .. ﴾ [آية ٢٧].

رَوى معمرٌ عن طاووس عن أبيه في ﴿ يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهَ وَلِي اللهُ اللهُ اللهُ . ﴿ وَفِي بِالْقَوْلِ اللهِ إِلاَ اللهُ . ﴿ وَفِي الرَّخِرَةِ ﴾ عند المساءَلة في القبر (١) .

وقال البراء بن عازب وأبو هريرة : هذا عند المُساءَلةِ ، إذا صار في القبر (٢) .

وروى شعبة عن علقمة بن مِرْثِد ، عن سعيد بن عُبيدة ، عن البراء بن عازبٍ عن النَّبيِّ عَلَيْكُ في قول الله : ﴿ يُثَبِّتُ اللهُ اللَّذِينَ آمَنُوا بِالقَوْلِ اللهُ عَلَيْكُ : بِالقَوْلِ اللهِ عَلَيْكُ : اللهُ عَلَيْكُ : ﴿ فِي الْعَبِرَةِ ﴾ قال رسول الله عَلَيْكُ : ﴿ فِي الْقَبْرِ إِذَا سئل ﴾ (٢) .

وروى معمر عن قتادة ، قال : بلغني أنَّ هذه الأمَّة تُبتلَى في

⁽١) الأثر في الدر المنشور ٨١/٤ والـطبري ٢١٧/١٣ ولفظُـه قال : لا أعلمـه إلا قال : هي في فتنـة القبر .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢١٧/١٣ والدر المنثور ٨١/٤.

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٠٠/٦ ولفظه « المسلم إذا سئل في القبر ، شهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله » ، فذلك قوله ﴿ يُتْبِّتُ الله الذين آمنوا بالقول الثابت .. ﴾ الآية ، وأخرجه مسلم في كتاب الجنة ونعيمها وأهلها ٢٢٠١/٤ والنسائي في كتاب الجنائز ، باب عذاب القبر ١٤٢٧/٢ وأبو داود في كتاب السنة ٢٣٨/٤ وابن ماجه في الزهد ١٤٢٧/٢ .

قِبورها ، فيثبُّتُ اللهُ الذينَ آمنوا(١) .

ويُروى أنَّه يُقال له: مَنْ رَبُّكَ ؟ وَما دِينُكَ ؟ وَمَا نِبيِّكَ ؟ وَمَا نَبيُّكَ ؟ فَمَنْ نَبيِّكَ ؟ فَمن ثَبَّته الله قال: « الله رَبِّي ، والإسلامُ ديني ، ومحمَّد نبِييِّ » . فَهذا تثبيتُ في الآخرة (٢) .

والتثبيتُ في الدُّنيا: أنَّه لم يُوَفَّق لها ، إلَّا وقد كان اعتقادَه في الدُنيا.

٢٧ __ وقوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللهِ كُفْراً ، وَأَحَلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ البَوَارِ ﴾ [آية ٢٨] .

قال عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه: هم كُفَّارُ قريش (٢) .

⁽١) الأثر في الطبري ٢١٧/١٣ وابس كثير ٢١٦/٤ وتفسير ابسن الجوزي ٣٦١/٤ والسدر المنشور ٨٢/٤ وهذا له حكم المرفوع لقوله « بلغني » وقد صُرَّح برفعه في حديث جابر السذي رواه أحمد في المسند ٣٤٦/٣ أن النبي عَلِيْكُ قال : « إنَّ هذه الأمة تُبتلى في قبورها ، فإذا أُدخل المؤمن قبره ، وتولَّى عنه أصحابه ، جاءه مَلَكٌ شديد .. » الحديث .

⁽٢) رُوي هذا في حديث أخرجه مسلم في صحيحه برقم (٢٨٧١) الجزء الرابع ص ٢٢٠١ عن البراء بن عازب عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : ﴿ يُثَبِّت الله الذين آمنوا بالقول الشابت ﴾ قال : نزلت في عذاب القبر ، فيُقال له : مَنْ ربُّك ؟ فيقول : ربي الله ، ونبيعي محمد عَلِيْكُم ، فذلك قوله عز وجل ﴿ يُثبِت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا والآخرة ﴾ .

⁽٣) الأثر غُن على أخرجه ابن جرير ٢٢٠/١٣ وابن كثير ٢٧/٤ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧/٤ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، والحاكم في الكُنى ، وأخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الله بن الكواء أنه سأل علياً عن الذين بدَّلوا نعمة الله كفراً ، فقال : هم مشركو قريش ، أتتهم نعمة الله الإيمان ، فبدَّلوا نعمة الله كفراً ، وأحلُّوا قومهم دار البوار . اه.. وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٧/٤ .

وقال عبد الله بن عبّاس رحمه الله : هم قادةُ المشركين يوم بدر (١) ، ﴿ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ ﴾ أي الذين اتَّبعوهم ﴿ دَارَ البَوَارِ ﴾ وهي جهنَّم ، دارهم في الآخرة .

قال أبو جعفر : البوارُ في اللغةِ : الهَلَاكُ .

قال أبو عبيدة : البيعُ هاهنا : الفديةُ (٢) . .

قال أبو جعفر: وأصل البيع في اللغة: أنْ تدفع وتأخذ عوضاً منه ، والذي قال أبو عبيدة حسن جداً ، وهو مثلُ قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْماً لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً ﴾(٣) ومثل قوله تعالى: ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدَلٌ ﴾(٤) أي قيمة .

⁽١) الأثر أخرِجه البخاري في التفسير عن ابن عباس « تفسير سورة إبراهيم » قال : هم والله كفار قريش ، ومحمد : نعمة الله » . اهـ. والبوار : الهلاء ، وسميت جهنم دار البوار لإهلاكها من يدخلها .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٤١/١ فقد جاء فيه ﴿ لا بيع فيه ولا خلال ﴾ مجازه : مبايعة فدية « ولا خلال » مجازه : مبايعة فدية « ولا خلال » أي مخالَة خليل . اهد ففسر البيع بالفدية ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تُقبِّل منهم ﴾ .

⁽٤) سورة البقـرة آيــة رقـم (١٢٣)وتمامهـا ﴿ وَلا يُقبَـــل منها عَدْلٌ وَلا تنفعهـــا شفاعــــة ، ولا هم ينصرون ﴾ .

والخِلَالُ ، والمُخَالَّةُ ، والخُلَّةُ : بمعنى الصداقة (١) . قال الشاعر :

صَرَفْتُ الهَوَى عَنْهُنَّ مِنْ حشْيَةِ الرَّدَى وَلَى عَنْهُنَّ مِنْ حشْيَةِ الرَّدَى وَلَا قَالِي (٢)

٢٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَآتَاكُمْ مُنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ﴾ [آية ٣٤] .

قال مجاهد: أي من كلِّ ما رغبتم إليه فيه (٢).

قال أبو جعفر : وهذا قولٌ حسنٌ ، يذهب إلى أنَّهم قد أُعْطُوا ممَّا لم يسألوه ، وذلك معروفٌ في اللغة أنْ يقال : امْضِ إلى فلان فإنَّه يعطيكَ كلَّ ما سألتَ ، وإنْ كان يعطيه غيرَ ما سألَ (١٠) .

⁽١) انظر الصحاج للجوهري مادة خلل فقد جاء فيه : الخِلال : المخالَّة والمصادقة ، والخليل : الصديق ، والخُلالة : الصداقة والمودَّة .

⁽٢) البيت لامرى القيس وهو في ديوانه ص ٣٥ وفي البحر المحيط ٤٢٧/٤ وفي المحرر الوجيز ١٤٥/٨ وفي الصحاح ١٦٨٨/٤ . واستشهد به ابن جرير في جامع البيان ٢٢٤/١٣ وهذا البيت من قصيدته التي مطلعها :

أَلَا عِمْ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلَلُ البَالِي وَهَلْ يَعِمَنْ مَنْ كَانَ فِي العُصُر الخَالي ومرادُه: بالمَقْلِيِّ: المُبْغَضُ ، والقَالِي: المبغض ، يريد أنه لم ينصرف عن الحسان لأنه أبغضهن ، ولا لأنهنَّ أبغضنه ، ولكن خشية الفضيحة والعار ، فهو متيَّم بحبهنَّ ، ولكنه صرف هذا الحبَّ عنهنَّ خشية الهلاك ، ولم ينصرف عنهن لسوءٍ في طباعه .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير عنابن أبي نجيح عن مجاهد ٢٢٦/١٣والسيوطي في الدر المنثور ٨٥/٤.

⁽٤) توضيح هذا أن الله تقدست أسماؤه ، أعطى البشر كل ما يحتاجون إليه ، وكلَّ ما يُصلِح أحوالهم ومعاشهم ، ما سألوه بلسان الحال أو المقال ، فإنهم لم يسألوا الله شمساً ولا قمراً ، ولا بحراً ولا نهراً ، ولا كثيراً من النعم التي أنعم بها عليهم ، ولكنهم لمَّا كانوا محتاجين إليها أعطاهم إياها ،

وفي الآية قول آخرُ : وهو أنَّه لمَّا قال جل وعز : ﴿ وَآتَاكُـمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ﴾ لم ينفِ غير هذا(١) .

على أنَّ الضَّحَاكَ قد قرأ ﴿ وَآتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُـوهُ ﴾ (٢) وقد رُويت هذه القراءة عن الحسن أيضاً .

وفسَّره الضَّحَّاك وقتادة على النفي^(٢) .

وقال الحسن : أي من كلِّ الذي سألتموه .

بمعنى : وآتاكم من كل الأشياء التي سألتم .

قال أبو جعفر: وقـول الحسن أولى ، والآخـر يجوز على بُعْـدٍ ، وبُعْدُه أنه بالواو أحسنُ عطفاً ، بمعنى : ومـا سأتموه (٤) . إلَّا أنـه يجوز على بُعْد .

فعلى هذا يكون معنى الآية : وآتاكم من كلِّ ما سألتموه ، ومن كل ما لم تسألوه ، فاكتفى بالأول عن الثاني ، كما قال تعالى ﴿ سَرَابيل تقيكم الحرَّ ﴾ أي تقيكم الحرَّ ، وتقيكم الرد ، فحُذِف الثاني اكتفاء بذكر الأول ، وهذا ما قرَّره الفراء في معانيه ٧٨/٢ وإليه ذهب ابن كثير حيث قال في تفسير الآية ٤٢٩/٤ : أي هيأ لكم كلَّ ما تحتاجون إليه في جميع أحوالكم ، مما تسألونه بحالكم وقالكم .

⁽١) انظر البحر المحيظ أبي حيان ٤٢٨/٥ فقد وجَّه أقوال المفسِّرين فأيَّد وفنَّد ، وهو بحث لطيف .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٦٣/١ بالتنوين (من كل) وذكرها أيضاً
 في البحر ٤٢٨/٥ .

 ⁽٣) ذكره الزمخشري في الكشاف ٣٠٣/٢ قال : وقُوى (من كلٌ) بالتنوين ، وما سألتموه نقيً ومحكَّله النصب على الحال أي آتاكم منه جميع ذلك غير سائليه .. إلخ . وهو رأيٌ فيه تكلف .

إنما كان هذا الوجه بعيداً لأن « ما » جاءت هنا بمعنى النفي وهو بعيد ، والأظهر الوجه الأول وهو
أن « ما » بمعنى الذي أي وآتاكم من كل الذي سألتموه .

٣٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيـمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا البَلَـدَ آمِنـاً ، واجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الأَصْنَامَ ﴾ [آية ٣٠] .

وقرأ الجَحْدَرِيُّ ، وعيسى ﴿ وَأَجْنِبْنِي ﴾ بقطع الألـف ، ومعناه : اجعلني جانباً .

وكذلك معنى « اجْنُبْنِي » و « جَنَّبْنِي » معناه : ثَبَّتنـــي على توحيدك ، كما قال تعالى ﴿ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾(٢) وهما مسلمان .

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ رَبِّ إِنَّهُ لَ أَضْلَلُ لَ كَثِيراً مِنَ النَّـاسِ .. ﴾ [آية ٢٦] .

وهــنَّ لا يعقلـن ، فالمعنــي : إن كثيراً من النــاس ضلَّــوا بسببهنَّ (٣) .

وهذا كثيرٌ في اللغة ، يُقال : فَتَنَتْنِسي هذه اللَّار ، أي استحسنتُها فافْتَنْتُ بسببها ، فكأنَّها فتنتني (٤) .

٣٢ _ وقوله جل وعز ﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِكَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إلَيْهِــمْ .. ﴾ [آية ٣٧] .

⁽١) هذه أي قراءة القطع « وأجْنبني » من القراءات الشاذة كما ذكره ابن جنبي في المحتسب ١٠٠٠

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (١٢٨) ﴿ رَبُّنا واجعلنا مُسْلِمَيْن لك ، ومن ذريتنا أمةً مسلمة لك ﴾ .

⁽٣) هذا من باب المجاز العقلي ، وعلاقتُه السببيَّة ، قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٦٨/٩ : لمَّا كانت الأصنام سبباً للإضلال ، أضاف الفعل إليهن مجازاً ، فإنها جمادات لا تعقل .

⁽٤) قال صاحب الكشاف ٣٠٤/٢ : وإنما جعلن ــ يعني الأصنام ــ مضلَّات ، لأن الناس ضلُّوا بسببهن ، فكأنهن أضللنهم ، كما تقول : فتنتُهم الدنيا وغرَّتهم ، أي افتتنوا واغترُوا بسببها .

وقرأ مجاهد : تَهْوَى إليهم(١) .

معنی « تَهْوِي » تنزِع ، و « تَهْوَى » تحبُّ .

حدثنا محمد بن الحسن بن سماعة قال نا أبو نُعيم ، قال : نا عيسى بن قرطاس ، قال : أخبرني المسيب بن رافع قال : قال ابسن عباس : إن إبراهيم عَلَيْكُ حين قال : ﴿ رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِيَّتِي عِباس : إن إبراهيم عَلَيْكُ حين قال : ﴿ رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ النَّاسِ تَهْوِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ .. ﴾ إلى قوله : ﴿ فَآجْعَلْ أَفْتِدَةً النَّاسِ تَهْوِي إليهم » إلَيْهِمْ ﴾ فلو أن إبراهيم عَلَيْكُ قال : ﴿ اجْعَلْ أَفْتِدَةَ النَّاسِ تَهْوِي إليهم » لغلبكم عليه التُركُ والدَّيلم(٢) .

وقُرى على علي بن الحسين _ القاضي بمصر _ عن الحسن ابن محمد ، عن يحيى بن عبَّاد ، قال : حدَّثنا شُعبة عن الحَكَم ، قال : سألتُ عطاءً ، وطاووساً ، وعكرمة ، عن قوله جلَّ وعز

⁽١) هذه القراءة ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٨/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٧٣/٩ قال : ومعنى ﴿ تَهْوَى إليهم ﴾ أي تهواهم وتجلَّهم . أقول : هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٦٤/١ قال : أما قراءة الجماعة « تهوي إليهم » بكسر الواو فمعناها : تميل إليهم أي تحبُّهم ، وأما قراءة الفتح « تهوى إليهم » فهي من هَوِيتُ الشيء إذا أحببته ، إلا أنه قال « إليهم » لأنه حمله على المعنى ، لأنه لاحظ معنى تميل إليهم .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٣٣/١٣ وابن الجوزي ٣٦٨/٤ وابن كثير ٤٣٢/٤ ولفظُه: « لو قال: « أفتدة الناس » لازدحم عليه فارس والروم ، واليهودُ والنصارى ، والناسُ كلَّهم ، ولكن قال: « أفتدةً من الناس » فاختصَّ به المسلمون » أي كانت دعوته خاصة للمسلمين دون سائر الناس.

﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِنَ النَّاسِ ﴾ قالوا: الحجُّ (١).

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَتِي .. ﴾ [آية ٤٠] .

المعنى : واجعل من ذِرِّيتي من يُقيمُ الصَّلاةَ .

٣٤ _ ثَم قال ﴿ رَبُّنا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِيُّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ [آية ٤١] .

قيل : إنَّما دعا بهذا أوَّلاً ، فلمَّا تبيَّن له أنه عدوٌّ للهِ ، تبرًّا منه (٢) .

وقیل : یعنی « بوالدیه » آدم ، وحواء^(۳) .

وقرأ سعيدُ بنُ جُبير « اغفِرْ لي ولوالِدِي »(٤) يعني : أباه .

وقرأ النَّخعيُّ ويحيى بن يعمر « اغفر لِي وَلِوَلَـدَيَّ »(°) يعنـي :

ابْنيْهِ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٣٤/١٣ بلفظ: قالوا: اجعلْ هواهم الحجَّ ، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال: خذ بقلوب الناس إليهم ، فإنه حيث يهوى القلبُ يذهب الجسدُ ، وكذلك ليس مؤمن إلَّا وقلبه معلَّق بحبِّ الكعبة . اهد. الدر ٨٧/٤ .

⁽٢) اختاره الحافظ ابن كثير ٤٣٣/٤ قال : وكات هذا قبل أن يتبرأ من أبيه لمَّا تبيَّن له عداوته لله عز وجل .

 ⁽٣) ذكر هذا القول ابن عطية ٢٥٦/٨ عن بعض المفسرين ، وهو ضعيف ، لأنه خلاف الظاهر .

⁽٤) هذه القراءة على الإفراد « ولوالـدي » وكـذلك القراءة التي بُعدهـا « ولِوَلَــــَدَيَّ » كلاهما من القراءات الشاذة ، كما ذكر ذلك ابن جني في المحتسب في شواذً القراءات ٣٦٤/١ .

⁽٥) انظر المحتسب في شواذ القراءات ٣٦٤/١ .

٣٥ _ وقوله جل وعز ﴿ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِ مُ لَا يَرْسَدُ إِلَيْهِمْ صَلَّمُ اللَّهِمِ مَ طَرْفُهُمْ .. ﴾ [آية ٣٣] .

قوله : ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ .

قال مجاهد وأبو الضُّحَى : أي مُديمي النَّظَر (١) .

وقال قتادة : أي مسرعين(٢) .

والمعروف في اللغة أن يُقال : أَهْطَعَ : إذا أُسرع(٢) .

قال أبو عُبيدة : وقد يكون الوجهان جميعاً ، يعني : الإسراع مع إدامة النظر^(٤) .

٣٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ .. ﴾ [آية ٣٤] .

قال مجاهد : أي رافعيها (°) .

وقال قتادة : المُقْنِع : الرَّافِع رأسه ، شاخصاً ببصره ، لا يَطْرِف (٦) .

بدجلةَ دَارُهُمْ ولقد أراهُمُ بدجُلَةً مُهْطِعينَ إلى السَّماع

⁽١) الأثر ذكره الطبري ٢٣٧/١٣ والقرطبي ٣٧٦/٩ وابن الجوزي ٣٧٠/٤ عن مجاهد .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٢٣٧/١٣ وابن الجوزي ٢٧٠/٤ وابن كثير ٤٣٣/٤ ورجَّحه ، واستدلَّ له بقوله سبحانه ﴿ يوم يخرجون من الأجداث سراعاً ﴾ .

⁽٣) هذا هو المشهور عند أهل اللغة ، قال الطبري ٢٣٧/١٣ : والإهطاع بمعنى الإسراع ، أشهر منه بمعنى إدامة النظر . أقول : ومنه قول يزيد الجميري :

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٤٣/١ .

⁽٥) و (٦) الأثران في الطبري ٣٣٩/١٣ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٣٧٠/٤ وفي القرطبي ٣٧٧/٩ .

قال أبو جعفر: وهذا قول أهلِ اللغة ، إلَّا أنَّ أبا العباس^(۱) قال : يُقال : أَقْنَعَ : إذا رفع رأسه ، وأقنع : إذا طأطاً رأسه ذلَّا وخضوعاً ، قال : وقد قيل في الآية القولان جميعاً (۱) .

قال : ويجوز أن يرفع رأسه مديماً للنظر ، ثم يُطأطئه خضوعاً وذُلًا^(٣) .

قال أبو جعفر : والمشهورُ في اللغة أن يُقال للرَّافع رأسه : مُقْنِعٌ .

ورُوِيَ أنهم لا يزالون يرفعون رءوسهم ، وينظـرون ما يأتي من عند الله جلَّ وعز ، وأنشد أهل اللغة :

يُبَاكِرْنَ الصِعِضَاهَ بِمُقْنِعَاتٍ نَوَاجِذُهُ لَنَّ كَالحِدْ إِ الوَقِيعِ (٤)

يصف إبلاً ، وأنهنَّ رافعاتٍ رءوسهن كالفؤوس .

ومنه قيل : مِقْنَعَةُ(٥) لارتفاعها .

⁽١) يريد به الإمام المبرد .

⁽٢) قال القرطبي ٣٧٧/٩ : والقول الأول أعرف في اللغة .

⁽٣) جمع أبو العباس المبرّد بين القولين لأهل اللغة .

⁽٤) البيت للشماخ بن ضرار وهو في ديوانه ص ٥٦ بلفظ « يبادرن » وهي بمعنى الثانية ، والعضاه : كُلُّ شجر عظيم لهِ شوك ، شبَّه الشاعر أسنان الإبل بالفؤوس في الحِدَّة ، والإبل مرفوعات الرءوس لتناول ورق الشجر ، وقد استشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣٤٣/١ وهو في الطبري ٣٢٨/١٣ والقرطبي ٣٧٧/٩ واللسان .

⁽٥) المِقْنَعة : قال في الصحاح ١٢٧٣/٣ : ما تُقنَّع به المرأة رأسها . أي تغطَّي ، وسُمِّيت بذلك لارتفاعها على الرأس .

وَمَنهُ قَنِعَ الرجلُ : إذا رَضِيَ ، وقَنَعَ : إذا سأل أي أتى ما يُتقَنَّعُ منه(۱) .

٣٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ لَا يَرْتَــُ لَا إِلَيْهِــمْ طَرْفُهُــمْ وَأَفْتِدَتُهُــمْ هَوَاءٌ ﴾ [آية ٤٣] .

روى سفيان عن أبي إسحاق عن مُرَّة ﴿ وَأُفْتِدَتُهُ مُ هَوَاءٌ ﴾ قال : مُتَخَرِّقَةٌ لا تعي شيئاً ، يعني من الخوف(٢) .

وروى حجَّاج عن ابن جريج قال : ﴿ هَوَاءٌ ﴾ : ليس فيها شيءٌ من الخير ، كما يُقال للبيت الذي ليس فيه شيءٌ : هواءٌ (٣) .

وقيل: وَصَفهم بالجُبْنِ والفَزَع، أي قلوبُهم منخوبة (٤). وأصل الهواء في اللَّغة: المجوَّف الخالي، ومنه قول زهير: كَأَنَّ الرَّحْلَ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلَ لَلْمَانِ جُوْجُوُهُ هَوَاءُ (٥).

⁽١) انظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب ، وتهذيب اللغة ، مادة قنع .

⁽٢) الأثر عن مُرَّة في الطبري ٢٤٠/١٣ وابس الجوزي ٣٧١/٤ ولفظه في الطبري ﴿ وأفتدتهم هواءٌ ﴾ أي متخرِّقة لا تعيي شيئاً من الخير .

⁽٣) الأثر في الطبري ٣٤٠/١٣ وابن الجوزي ٣٧١/٤ .

⁽٤) حكاه ابن الجوزي ٣٧١/٤ عن ابن قتيبة .

^(°) البيت في ديوان زهير ص ٦٣ وهـ و من شواهـ د ابن عطيـة في المحرر ٢٦٢/٨ والبحـر المحيـط ٥ ٢٠٠٥ يصف فيـ ه ناقتـ ، والرَّحـ لُ : ما يُوضع على ظهـر البعير للركـوب عليـ ، والصَّعْـل : الصغير الرأس ، والجؤجُو : الصَّدْرُ ، شبَّه الناقة في سرعتها بالظَّـليم ، وهـ و ذكـر النَّعـام ، فكـأن =

أي ليس فيها مخِّ ولا شيءٌ ، وقال حسَّانُ : أَيْلِكُ أَبْلِكُ أَبْلِكُ أَبْلِكُ اللَّهُ اللَّهِ عَنِّكَ عَنِّكِي أَلَا أَبْلِكُ أَبْلِكُ أَبُا سُفْيَانَ عَنِّكِي فَأَنْتَ مُجَـــوَّفُ نَخِبٌ هَوَاءٌ(١)

٣٨ _ وقوله جل وعز ﴿ وَأَنْ لِذِرِ النَّاسِ يَوْمَ يَأْتِيهِ مَ الْعَلَابُ .. ﴾ [آية ٤٤]

أي خوِّفْهُم .

٣٩ _ وقوله جل وعز ﴿ أُولَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبَلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴾ [آية ٤٤] .

قال مجاهد: أي أقسمتم أنكم لا تموتون. لقريش (٢).

٤٠ وقوله جل وعز ﴿ وَقَـدْ مَكَـرُوا مَكْرَهُـمْ ، وَعِنْـدَ اللهِ مَكْرُهُـمْ ، وَإِنْ
 كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الحِبَالُ ﴾ [آية ٤١] .

⁼ الرحل فوقه وهو يسرع كَالْجِنون طار لبُّه ، والشاهد في البيت قوله « جَوْجُـوَّهُ هواء » أي صدرُه هواء خالٍ لا قلب فيه .

⁽۱) البيت لحسان بن ثابت وهو في ديوانه، ص ٧ واستشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣٤٤/١ والطبري في جامع البيان ٢٤١/١٣ والقرطبي ٣٧٧/٩ وفي لسان العرب ، والتاج ، والمحوّف : الخالى الجوف ، يريد أنه جبانٌ ، منتزعُ الفؤاد ، كأنه لا فؤاد له من الخوف والفزع .

⁽٢) ` الأثرَ عن مجاهد في الطبري ٢٤٣/١٣ والقرطبي ٣٧٨/٩ وقوله لقريش ، متعلق بفعـل محذوف تقديره : يقول تبارك وتعالى ذلك لقريش ، فهو كلامهم حكاه القرآن عنهم .

قرأ عمر بن الخطاب رحمة الله عليه : ﴿ وَإِنْ كَادَ ﴾ (١) بالدَّال .

وقــرأ علــي بن أبي طالب رضوان الله عليــه: ﴿ وَإِن كَانَ مَكُرُهـم لَتَزُولُ مِنه الجِبَالُ ﴾ (٢) بفتـح اللّام ، ورفع الفعـل .. وكاد بالدَّال هذا المعروف من قراءته .

والمشهور من قراءة عبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس « وإنْ كادَ » بالدَّال .

وقرأ مجاهد: ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَنُولُ منهُ الجبالُ ﴾ وهي قراءة الكسائي ومجاهد، و « إِن » [معناها « لو » أي ولو كان مكرهم لتزول منه الجبال ، لم يبلغوا هذا ، ولن يقدروا على الإسلام ، وقد شاء الله تبارك وتعالى] (٢) أن يُظهره على الدين كله .

⁽١) و (٢) قراءة «كاد» وقراءة « لَتَزُول »كلاهما من القراءات الشاذة كما حكماه ابن جنبي في المحتسب ٢٥/١ قال ابن جنبي : وهمذه القراءة على أنَّ « إنْ » مخفَّفة من الثقيلة ، واللَّامُ في قولمه « لَتَزُولُ » هي التي تدخل بعد « إنْ » هذه المخففة من الثقيلة ، فصلاً بينها وبين « إن » التي للنفي في قوله تعالى ﴿ إن الكَافِرُونَ إِلَّا في غرور ﴾ أي ما الكافرون إلَّا في غرور ، فكأنه قال : وإنه كاد مكرُهم تزول منه الجبال . اهم. .

 ⁽٣) في المخطوطة طمسٌ في بعض الكلمات في السطر الأُخير ، جهدنا في معرفته والله أعلم بالصواب .

قال أبو جعفر : وهذا معروفٌ في كلام العرب ، كما يُقـال : لو بلغتَ أسباب السَّماء !! وهو لا يبلغها ، فمثله هذا .

ورُوي في قراءة أُبَيِّ بن كعب رحمه الله ﴿ ولـولا كلمـةُ اللهِ لَزَالَ مِكرهم الجبال ﴾(١) .

وقال قتادة: « وإن كان مكرُهم لتزول منه الجبال » قال: حين دعوا الله ولداً (٢) وقد قال سبحانه ﴿ تكادُ السَّمواتُ يتفطَّرنَ منهُ ﴾ (٢) .

ومن قرأ: ﴿ وإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولُ مِنْهُ الجِبَالُ ﴾ ذهب إلى أن المعنى: ما كانَ مكرهم ليزول به القرآنُ ، على تضعيفه (٤) ، وقد ثبت ثبوت الجبال .

وقال الحسن : مكرُهم أوهم وأضعفُ من أن تزول منه الجبال ، وقرأ بهذه القراءة(٥) .

⁽١) هذه القراءة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٦٥/٨ وعزاها إلى أبي حاتم ، وهي قراءة شاذة .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٤٦/١٣ ولفظُه : قال ذلك حين دعوا لله ولداً ، وقال في آية أخرى « تكاد السموات يتفطرن منه » يريد قتادة أنه يؤيِّد قوله بالآية الأخرى التي تدلُّ على عظم ذلك المهتان .

⁽٣) سورة مريم آية رقم (٩٠).

⁽٤) يريد توهين وتضعيف مكرهم ، وهذا على أنَّ « إِنْ » نافية بمعنى « ما » أي ما كان مكرهم ليزيل الجيال ، أي وهو أضعف وأوهن من ذلك ، وتفسير الجيال بالقرآن والإسلام هو قول الزجاج كما في معانيه ١٦٦/٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٧٥/٤

 ⁽٥) الأثر عن الحسن في الطبري ٢٤٦/١٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٧٤/٤.

وقد قيل في معنى الرفع قولٌ آخر ، يُروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن نمروذ لمَّا جوَّع النُّسورَ ، وعلَّق لها اللَّحْمَ في الرِّماح ، فاستعلى ، فقيل له : أين تريد أيُّها الفاسقُ ، فاهْبِط ، قال فهو قوله جل وعز ﴿ وإنْ كَانَ مكرُهُم لِتَزولُ مِنْهُ الجِبالُ ﴾(١).

وقال عبد الله بن عباس : « مكرُهم » ههنا : شِرْكُهم (٢) ، وهو مشلُ قوله تعالى ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْـهُ وَتَنْشَقُّ الأَرْضُ وَتَخِرُّ الجَبَالُ هَدًّا ﴾ (٣) .

٤١ ــ وقولـه جل وعـز ﴿ يَوْمَ تُبَـــدً لُ الأَرْضُ غَيْــرَ الأَرْضِ وَالسَّمَــوَاتُ وَبَرَزُوا للهِ الوَاحِدِ القَهَارِ ﴾ [آية ١٤].

رَوى إسرائيل عن أبي إسحاقَ عَن عمروِ بنِ ميمونِ ، عن عبد الله بن مسعود قال : تُبدَّلُ أرضاً بيضاء مشلَ الفِضَّة ، لم يُسْفَك عليها دمِّ حرامٌ ، ولا يُفْعل فيها خطيئةٌ (٤) .

⁽١) هذه من الإسرائيليات التي لا يعوَّل عليها ، وانظر تمام القصة في الطبري ٢٤٤/١٣ وابـن كثير ٤٣٥/٤ قال ابن عطية في المحرر ٢٦٥/٨ : ذكرت هذه القصة عن عليٍّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، وذلك عندي لا يصح عن علي ، وفي هذه القصة كلِّها ضعف من طريق المعنى ، وذلك أنه غير ممكن أن تصعد الأنسر كما وصف ، وبعيد أن يُغرِّر أحد بنفسه في مثل هذا .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٤٥/١٣ وابن كثير ٢٣٦/٤ .

⁽٣) سورة مريم آية رقم (٩٠) .

⁽٤) الأثر في الطبري ٣٤٩/١٣ وابن كثير ٤٣٨/٤ والدر المنشور ٩١/٤ قال السيوطي : أخرجه البزار ، وابن المنذر ، والطبراني ، عن ابن مسعود عن النبي عليه مرفوعاً . وذكره ابن كثير من حديث عبد الله بن مسعود وقال : أخرجه الحافظ أبو بكر البرَّار ، ثم قال : رلا نعلم من رَفَعه إلَّا جرير بن أيوب ، وليس بالقوي .

وقال جابر: سألتُ أبا جعفر « محمَّد بن عليِّ » عن قول الله عز وجل ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ ﴾ قال: تُبدَّلُ خبسزةً ، يأكل منها الخلقُ يوم القيامة (١) ، ثم قرأ ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُ مَهُ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ (٢) .

حدثنا الحسن بن فَرَج بغزَّة قال : نا يوسف بنُ عَديٍّ ، قال : محدثنا عليُّ بنُ مُسْهِر ، عن داود بن أبي هند ، عن الشعبيِّ عن مسروق عن عائشة قالت : سألت النبي عَلَيْكُ عن قول الله جل وعز ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴾ فأين يكون النَّاساسُ يومئذٍ يا رسولَ الله ؟ قال : « على الصراط »(٤) .

وقال الحسن : تُبدَّل الأَرضُ كَا يقول القائل : لقد تبدَّلت يدينا قال : تذهب شمسُها ، وقمرُها ، ونجومُها ، وأنهارُها ، وجبالُها ، فذلك هو التبديلُ (٥) .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٥٢/١٣ وتفسير ابن الجوزي ٣٧٦/٤ والقول الأول أرجح .

⁽٢) سورة الأنبياء آية رقم (٨) وتمامُها : ﴿ وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴾ .

⁽٣) الحسن بن الفَرَج أبو على الغرّي ، راوي الموطأ عن يحيى بن بُكير ، صدوق ، وفاته بعد الشلاث مائة ، وانظر ترجمته في لسان الميزان ٢٤٤/٢ .

⁽٤) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٥/٦ ومسلم في صفات المنافقين رقم ٢٧٩١) والترمذي في التفسير رقم (٣١٢٠) وابن جرير الطبري التفسير رقم (٣١٢٠) وابن جرير الطبري ٢٥٣/١٣ والسيوطي في الدر المنثور ٩٠/٤ .

⁽٥) الأثر في الطبري ٢٥٠/١٣ بنحوه ، ورواه ابس الجوزي عن ابس عباس ٣٧٥/٤ قال : تذهب آكامها ، وجبالها ، وأوديتها ، وشجرها ، وتمدُّ مدَّ الأديم . اهـــ وعلى هذا القول يكون التبديل للأرض بتغيير صفاتها ، ونسف جبالها ومدِّ أرضها .

٤٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَتُرَى المُجْرِمِينَ يَوْمَثِذِ مُقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴾ [آية ٤٩].

قال قتادة : في الأغلال والأقيادِ^(١) .

٤٣ — وقوله جل وعز ﴿ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَعْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ [آية ٥٠] .

قال الحسن : هو قَطِرَانُ الإبل(٢) .

وروي عن جماعة من التابعين أنهم قالوا: هو النحاس.

والمعروف في اللغة أنه يُقال للنحاس : قِطْـرٌ : قال الله عز ُوجـل ﴿ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ القِطْرِ ﴾ .

وقرأ ابن عباس وعكرمة : « سَرَابِيلُهُمُ مَن قِطْرٍ آنِ »(٣) وفسَّراه : بالنحاس .

قال أبو جعفر : وهذا هو الصحيح ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ القِطْرِ ﴾ (٤) والسَّرَابِيلُ : القُمُص (٥) .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٥٥/١٣ وابن الجوزي ٣٧٧/٤ والبحر المحيط ٥٠/٥ .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥٦/١٣ والقرطبي ٣٨٥/٩ قال : قطران الإبـل الـذي تهنـأ به __ أي تدهـن
 به __ وذلك أبلغ لاشتعال النار فيهم .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة في المحتسب في الشواذ لابن جني ٣٦٦/١.

⁽٤) سورة سبأ آية رقم (١٢) .

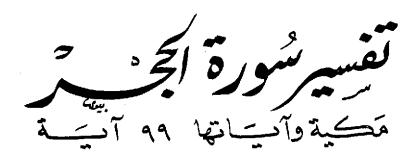
^(°) قال الطبري ٢٥٥/١٣ : السرابيل جمع سربال وهو القميص قال امرؤ القيس : لعوب تنسيّني إذا قمت سربالي . اهـ.

وقال عكرمة : و « آنٍ » انتهى حرُّه ، ويُقال : إن الهمزة بدلٌ من الحاء .

فإن قيل : فلعلَّ الحاء بدل الهمزة !! قيل : ذلك أولى ، لأنه مأخوذ من الحين .

تحت سورة إبراهيم

تم الجزء الثالث من معاني القرآن الكريم بحمد الله وتوفيقه في البلد الحرام «مكة المكرمة »



بنَمَالِنَكَالِخَ الْحَمَٰلِ سُورة الْمِحْتِروهِي مكية''

رَبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَــرُوا لَوْ كَانـــوا وعن : ﴿ رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَــرُوا لَوْ كَانـــوا مُسْلِمين ﴾ [آية ٢] .

روى سفيانُ عن محصيّفِ ، عن مجاهد ، عن حمّاد ، عن إبراهيم ، قال : « يدخل قومٌ من الموحّدين النّار ، فيقول لهم المشركون : ما أغنى عنكم إسلامكم وإيمانكم ، وأنتم معنا في النار ؟ فيخرِجُهمُ اللهُ جلَّ وعزَّ منها ، فعند ذلك ﴿ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِين ﴾ (٢) .

ورَوَىٰ ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : ذلك يوم القيامة (٣) . ورُوىِ عن ابن عباس قال : (يقول المشركون لمن أُدخِلَ النَّار من الموحَّدينَ : مائفَعكم ماكنتم فيه ، وأنتم في النار !؟ فيغضبُ اللهُ

⁽١) قال الشوكاني ١٢٠/٣ : سورة الحِجْرِ تسعٌ وتسعون آية ، وهي مكية بالاتفاق . وفي البحر المحيط ٤٤٣/٥ : هذه السورة مكية بلا خلاف ، وكذلك قال ابن الجوزي ٣٧٩/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤/١٤ عن مجاهد ، وابـن كثير ٤/٢٤ والسيوطـي في الـدر ٩٤/٤ وعـزاه إلى الحاكم في الكُنى عن حمَّاد قال : سألتُ إبراهيم عن هذه الآية .. وذكره .

 ⁽٣) ذكره السيوطي في الدر المنشور ٩٢/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، والبيهقي في البعث ، عن ابن عباس ، ولفظه : قال : ذلك يوم القيامة يتمنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين يعني موحدين .
 ويُروى عن الضحاك أن ذلك عند الموت .

جلَّ وعزَّ لهم ، فيخرجون إلى نهرٍ يقال له « نهر الحياة » فينبتُونَ فيه ، ثم تبقىٰ على وجوههم علامة يُعرفون بها ، يُقال هؤلاء « الجهنميُّون » فيسألون اللَّهَ جلَّ وعز أن يُزيل ذلك عنهم ، فيزيلُه عنهم ، ويُدخِلهُم الجنَّة ، فيتمنَّى المشركون أن لو كانوا مسلمين)(١).

وقيل : إذا عاينَ المشركون تمنَّوا الإسلام(٢).

فَأَمَّا معنىٰ (رُبَّ) ها هنا ، فإنَّما هي في كلام العرب للتقليل ، وأنَّ فيها معنىٰ التهديد ، وهذا تستعمله العربُ كثيراً ، لمن تتوعَّدهُ وتتخدَّدهُ ، يقول الرجلُ للآخر : ربَّما ندمتَ علىٰ ما تفعل [و يشكُّون في تندُّمه ولا يقصدون تقليله] (٣) بل حقيقةُ المعنىٰ : أنه

اهـ وكلامه هنا نفيس.

⁽۱) الحديث روي موقوفاً ورُوي مرفوعاً إلى النبي عَلَيْقَة ، والمرفوع أخرجه الطبراني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله عَلَيْقَة (إنَّ ناساً من أهل « لا إله إلا الله » يدخلون النار بذنوبهم ، فيقول لهم أهل اللات والعزَّى _ يعني المشركون _ ما أغنى عنكم قولكم « لا إله إلا الله » وأنتم معنا في النار ؟ فيغضب الله لهم ، فيخرجهم فيلقيهم في نهر الحياة ، فيبرأون من حُرُقهم ، كا يبرأ القمر من خسوفه ، فيدخلون الجنة فيسمَّون فيها الجهنمييِّن) وانظر جامع البيان للطبري ٢/١٤ وتفسير ابن كثير ٤٤٣/٤ .

⁽٢) لم يذكر المصنف مفعول « عاين » وهو القيامة ، أو الموت ، كا نبّه عليه الزجاج في معانيه الركافر المصنف مفعول « عاين الكافر القيامة ودَّ لو كان مسلماً ، وقيل : إذا عاين الموت ودَّ لو أنه مسلم . ١٧٢/٣ في المخطوطة طمس لما بين المعكوفتين ، وقد أثبتناه من تفسير الكشاف ٢/٠٣ حيث قارب كلام المصنف ، وربّما كان الزمخشري قد أخده عن النحاس لما بينهما من الاتفاق الكبير ، وعبارته في الكشاف : فإن قلت : فما معنى التقليل ؟ قلت : هو وارد على مذهب العرب في قولم : لعلّك ستندم على فعلك ، وربما ندم الإنسان على ما فعل ، ولايشكّون في تندميه ، ولا يقصدون تقليله ، ولكنهم أرادوا : لو كان الندم مشكوكاً فيه ، أو كان قليلاً ، لحق عليك أن لا تفعل هذا الفعل ، لأن العقلاء يتحرّزون من المتوضّل للغم المظنون كما يتحرّزون من المتيقّن أن لا تفعل هذا الفعل ، لأن العقلاء يتحرّزون من المتوقّض للغم المظنون كما يتحرّزون من المتيقّن

يقول : لو كان هذا ممَّا يقلُ ، أو يكون مرةً واحدة ، لكـان ينبغي أن لا تفعله .

وأمَّا قول من قال : إنَّ « رُبَّ » تقع للتكثير ، فلا يُعرف في كلام العرب (١٠) .

وقيل: إن هذا إنما يكون يوم القيامة إذا أفاقوا من الأهوال التي هم فيها ، فإنما يكون في بعض المواطن.

والقولُ الأول أصحُها .

والدليلُ علىٰ أنه وعيـدٌ وتهدُّدٌ قولُه بعـد : ﴿ ذَرْهُـمْ يَأْكُلُـوا وَيُلْهِهِمُ الأَمَلُ ، فَسَوْفَ يَعْلَمُون ﴾ .

٢ ـــ ثم قال تعــالى : ﴿ وَمَــا أَهْلَكْنُــا مِنْ قَرْيَــةٍ إِلَّا وَلَهَــا كِتَــابٌ
 مَعْلُومٌ ﴾ [آية ٤].

أي أجلُّ لا يتقدُّمه ولا يتأخَّرهُ .

وقول جل وعز : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلائِكَ فِي إِنْ كُنْتَ مِنَ
 الصَّادِقين ﴾ [آية ٨].

⁽١) أنكر الزجاج أن تجىء « ربَّ » للتكثير ، وقال : هذا ضدُّ ما تعرفه العرب ، وقد ردَّ على من زعم أنها للتكثير ، وهي على أصلها للتقليل ، قال : وهذه الآية خارجة مخرج الوعيد ، وانظر البحر المحيط أيضاً ٥/٤٤٤ .

معنىٰىٰ (لَوْ مَا) و (لَوْلَا) و (هَلاَّ) واحـدُ^(١) ، وأنشد أهـلُ اللغة :

> تعدُّونَ عَقْر النِّيبِ أفضلَ جَدِكُمْ بَنِي ضَوْطَرَىٰ لَوْلَا الكَمِيَّ المُقَنَّعَا^(١) أي هلَّا تعدُّون الكمِيَّ المقنَّعَا .

وروى حجاج عن ابن جريج قال : في هذا تقديمٌ وتأخير . يذهب إلى أن جوابه قولُه تعالى : ﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَاً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴾ يذهب إلى أن هذا متصل بقوله تعالى : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِين ﴾ (٢) .

⁽١) قال الطبري ٢/١٤ : العرب تضع موضع « لو ما » لولا ، ومروضع « لولا » لَوْ مَا لَقرول الشاعر :

لُوْمَا الحِياءُ ولُوْمَا الدِّينُ عِبتكما بيعض ما فيكما إذ عِبتُما عَوَرِي يريد: لولا الحياءُ ، والظاهر أن لولا في هذا الشاهد هي الامتناعية وليست للتحضيض .

⁽٢) البيت لجرير يهجو الفرزدق ، وهو في ديوانه ٣٣٨ والنّيبُ بكسر النون : جمع ناب وهو الناقة المسِنّة ، و « ضَوْطَرَىٰ » : الرجلُ الضخم اللئم ، وهي كلمة سبٌّ وذم ، والكمي : الشجاع ، والمقشّع : الذي وضع على رأسه المغفر ، يقول : تعدُّون عقر النّوق المسِنّة هو المجد والسؤدد لديكم ، فه الا عددتم قتل الشجعان يا أيها اللئامُ هو الفخر والمجد ؟ وانظر الكامل ١٦٣ وشواهد المغنى ٢٢٩ والخزانة ٢٦١/١ .

⁽٣) هذا بعيدٌ ، والأظهر أن الآية مرتبطة بما قبلها ، والمعنى : هلَّا جئتنا بالملائكة ، لتشهد لك بالرسالة ، إن كنت صادقاً في دعواك أنك رسولُ الله ؟ قالوه له بعد أن اتهموه بالجنون ، والافتراء على الله ، قاتلهم الله .

- ٤ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ مَانْنَزِلُ المَلَائِكَةَ إِلَّا بِالحَقِّ ﴾ [آية ٨].
 قال مجاهد : أي بالإرسال والعذاب (١).
 - ه _ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظُرِينَ ﴾ [آية ٨] .

أي لو نزلت الملائكةُ ماأُمهِلُوا ، ولا قُبِلَتْ توبتهُــم ، كما قال تعالىٰ : ﴿ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الأَمْرُ ﴾ (٢) .

ح وقولُـــه جل وعـــز : ﴿ إِنَّــا نَحْـــنُ نَزَّلْنَــا الذِّكْـــرَ وَإِنَّـــا لَهُ
 لَحَافِظُون ﴾ (٣) [آية ٩] .

قال ثابت وقتادة : حفظه الله من أن تزيد الشياطين فيه باطلاً ، أو تُبطل منه حقاً (٤) .

وقال مجاهد : هو عندنا^(٥) .

⁽١) الأثر في الطبري ٧/١٤ والـدر ٩٤/٤ وعلى هذا القـول يكـون المعنى : ماننـزّل ملائكتنـــا إلّا بالعذاب لمن أردنا إهلاكه .

⁽٢) سورة الأنعام آية رقم ٨.

^{(َ}سُ) في المخطوطة ﴿ إِنا نحن نزَّلنا عليك الذِّكر ﴾ بزيادة «عليك» والنصُّ القرآني المجيد كما أثبتناه .

⁽٤) الأثر في الطبري ٨/١٤ وابن الجوزي ٣٨٤/٤ وفي المخطوطة « بدلاً » وهـ و تصحيف ، وصوابه « باطلاً » كما في الطبري ، والدر ، وعبارته : حفِظَه فلا يستطيع إبليس أن يزيد فيه باطلاً ، ولا يُنقص منه حقاً ، قال ابن كثير : وهو سبحانه الحافظ له من التغيير والتبديل .

 ⁽٥) الأثر عن مجاهد في الطبري ٨/١٤ وفي الدر المنثور ٩٤/٤.

أي فِرق الأولين .

روقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِسُونَ
 به ﴾ [آية ١٢] .

روى سفيانُ عن حُميْدٍ ، عن الحسين ، قال : كذلك نسلكُ الشرك(١) .

وقال أبو عبيد : حدثنا حجَّاج ، عن ابن جُريج ، عن عبا عباد ، قال : نسلكُ التكذيب (٢) .

قال أبو جعفر: وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير، وأهلُ اللغة ، إلَّا من شذَّ منهم ، فإنَّ بعضهم قال : المعنى : كذلك نسلكُ القرآن ، واحتجَّ بأنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم لمَّا تلا القرآن عليه وأسمعهم إيَّاه ، ووصل إلى قلوبهم _ وكان ذلك بأمر الله وقوَّته _ كان الله عز وجل هو الذي يسلكه في قلوبهم على هذا المعنى (٢) .

⁽٢،١) انظر الآثار في الطبري ٩/١٤ وتنفسير ابن الجوزي ٣٨٥/٤ والبحر المحيط ٩/١٥ ورجم الطبري القول الأول فقال والمعنى : كما سلكنا الكفر في قلوب شيع الأولين ، بالاستهزاء بالرسل ، كذلك نفعل ذلك في قلوب مشركي قومك الذين أجرموا . اهـ ومعنى ﴿نسلكُه ﴾ نُدخِلُه ، يُقال : سَلكه ، وأسلكه .

⁽٣) حكاه في البحر ٥/٤٤٨ بصيغة التضعيف قال : ويحتمل أن يكون الضمير عائداً على القرآن ، =

وقيل: لمَّا خلقهم خِلقة يفهمون بها ما يأتيهم من الوحي ، فإذا خلقهم خلقة يفهمون بها ما يسلك ذلك في قلوبهم فكأنه سلكه .

٩ ــــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الأَوَّلِينِ ﴾ [آية ١٣].

قال عبدالله بن عباس : أي فظلَّ الملائكة فيه يعرجون . أي : يذهبون ويجيئون (٢٠٠٠)

قال أهل اللغة : عَرَجَ يَعْرُجُ : إذا صَعِد وارتفع ، ومنه قول العامَّةِ عُرِجَ بروجِ فلانٍ .

والمعنى هلى هذا القول: كذلك نسلك القرآن في قلوبهم فيكذبون به ، والجمهور على خلافه .
 (١) الأظهر أن المعنى : مضت سُنَّة اللهِ بإهلاك الكفار ، حين كذَّبوا رسلهم واستهزءوا بهم ، وهمو تهديد لكفار مكة .

⁽٢) الأثر في الطبري ١١/١٤ وفي الدر المنثور ٩٥/٤ قال القرطبي ٨/١٠ : والمعارجُ : المصاعدُ أي لو صعدوا إلى السماء ، وشاهدوا الملكوت والملائكة ، لأصرُّوا على الكفر ، وقال الضحاك : لو فتحنا على المشركين باباً من السماء ، فنظروا إلى الملائكة تعرج بين السماء والأرض ، لقال المشركون : سحرنا محمد وليس هذا بالحق .

١١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ [آية ١٥].
 قال ابن عباس : أُخِذتْ (١) .

قال أبو جعفر : والمعروف من قراءة مجاهد والحسن (سُكِرَتْ)(٢) بالتخفيف .

قال الحسن: أي سُحِرَتْ.

وحكىٰ أبو عُبيدٍ عن أبي عُبيدةَ أنهُ يقال : سُكِرتْ أبصارهم : إذا غشيهَا سَمَادِيرُ^(٣) حتىٰ لا يُبصروا .

وقال الفرَّاءُ: من قرأ (سَكِـــرِتْ) أخــــذَهُ من سكـــونِ الريح^(٤).

قال أبو جعفر : وهـذه الأقـوال متقاربة ، والأصلُ فيها ما قال « أبو عمرو بنِ العلاءِ » يرحمه اللَّهُ قال : هو من السُكْـر في الشراب .

⁽١) الأثر في الطيري ١٢/١٤ ولفظُه : أُخذت أبصارنا ، وأخرجه ابن كثير عن قتادة عن ابـن عبــاس ٤٤٦/٤ .

⁽Y) قراءة ﴿ سُكِرتْ ﴾ بضم السين وتخفيف الكاف ، قراءة ابن كثير كا في السبعة لابن مجاهد ٢٠ أما قراءة ﴿ سُكِرَتْ ﴾ بفتح العين وكسر الكاف فهي من القراءات الشاذة كا في المحتسب لابن جني ٣/٢ قال (سَكِرَتْ) أي جَرَتْ مجرى السَّكران في عدم تحصيله ، وكذلك حال السكران في وقوف فكره ، والاعتراض عليه مما يُحيِّره ويُنغِّصه اه.

⁽٣) السَّمادير : هو ما يتراءى للإنسان من ضعف البصر عند السُّكر من الشراب .

 ⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٨٦/٢ قال: العربُ تقول: قد سكرت الريحُ: إذا سكنتْ وركذتْ.

وهذا قول حسنٌ أي غشيهم ما غطَّى أبصارَهم ، كما غَشَيَ السَّكران ما غطَّلْ عقلَهُ(١) .

وسكور الربيج: سكونُها وفتورها، وهو يرجع إلى معنكي

١٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَـدْ جَعَلْنَـا فِي السَّمَـاءِ بُرُوجَـاً وَزَيَنَاهَـا
 لِلنَّاظِرِينَ ﴾ [آية ١٦].

قال مجاهد : يعني الكواكب (٢)

قال أبو جعفر : ومن قال : إنها إثنا عشر برجاً (٣) ، فقولُه يرجع إلىٰ هذا ، لأنها كواكبُ عظامٌ .

ومعروفٌ في اللغةِ أن يُقالَ : بَرَج يَبْرُجُ : إذا ظَهَر وارتفع ، فقيل لهذه الكواكِب بروجٌ ، لظهورها وثباتها ، وارتفاعها ، والبَرَجُ : كِبُرُ العين (1) .

⁽١) هذا القول حكاه الطبري في جامع البيان ١٢/١٤ عن ابن العلاء قال : هو مأخوذ من سكر الشراب ، ومعناه: قد غشَّى أبصارنا السُّكُرُ . ثم قال : وأولى الأقوال بالصواب أن معنى الآية : أُخذت أبصارنا وسُحِرت ، فلا تُبصر الشيء على ما هو عليه ، ذهب حدُّ إبصارها ، وانطفأ نوُره .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤/١٤ وابن كثير ٤٤٦/٤.

⁽٣) البروج: منازلُ الشمس والقمر، وهي الحَمْلُ، والتَّوْرُ، والجوزاءُ، والسَّرطان .. الخ.

⁽٤) في الصحاح ٢٩٩/١ : البُرْجُ : واحدُ بروجِ السُّماء ، والبَرْجُ بالتحريك : أن يكون بياضُ العين =

١٣ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجَيهٍ ﴾ [آية ١٧] .

أي: لا يصل إليها ، ولا يَسْمعُ شيئاً من الوحي إلَّا مُسارقةً ، وكان هذا من علامةِ نبوَّة محمد عَلَيْكَةً ولا نعلم أحداً من الشعراء ، شبَّه شيئاً بسرعة الكواكب إلاَّ في الإِسلام ، ولو كان هذا قبله لشَبَّه وا به (۱).

قال ابن جريج : الرجيمُ : الملعونُ (٢) .

قال الكسائي : كل رجيم في القرآن فهو بمعنى الشتيم (٣) . وقيل : رجيم بمعنى مرجوم ، أي يُرْجمُ بالكواكب .

مُحْدِقًا بالسَّوادِ كلَّه ، لا يغيبُ من سوادها شيءٌ ، ومنه ثوبٌ مبرَّجٌ : للمزيَّن من الحُلل ،
 والتبرُّجُ : إظهارُ المرأة زينتها ومحاسنها للرجال . اه. .

⁽۱) هذا ما قاله الزجاج في معانيه فقد قال رحمه الله ۱۷۷/۳ : والرميُ بالشُّهب من آيات النبي عَلَيْكَ مما حدث بعد مولده ، لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم .. الخ ثم قال القرطبي : ولا يبعد أن يُقال : انقضاضُ الكواكب كان في قديم الزمان ، ولكنه لم يكن رجوماً للشياطين ، ثم صار عند مولده عَلِيْكُ وانظر أيضاً القرطبي ، ١٢/١ .

أقول: يعارض ماذهب إليه المصنف ما روي في صحيح مسلم أن النبي عَلَيْكُم كان جالساً في نفر مع أصحابه ، إذْ رُمي بنجم فاستنار ، فقال: ما كنتم تقولسون إذا كان مثل هذا في الجاهلية ؟ .. الحديث فدّل على أن الرمي بالشهب كان قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم ، فالصحيح أن انقضاض الكواكب قديمٌ ، وزاد ببعثته صلى الله عليه وسلم .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥/١٤ وفي الدر ١٥/٤.

 ⁽٣) حكاه الطبري في جامع البيان ١٥/١٤ عن القاسم عن الكسائي قال : الرجم في جميع القرآن :
 الشتم .

١٤ _ وقول_ــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَأَنْبَتْنَــا فِيهَـــا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾ [آية ١٩].

روىٰ معاويةُ بنُ صالحٍ عَن عليِّ بنِ أبي طلحةَ ، عن ابنِ عباس ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾ .

قال : أي معلوم (١).

وكذلك رَوَىٰ عليُّ بنُ الحَكَم عن الضحَّاكِ .

وقال أبو صالح وعكرمة : أي مقدور ^(٢) .

وقال مجاهد: أي مقدّر بقدرٍ (٢).

ومعناه : مُقَدَّر لا يزيـد علـيٰ قَدَرِ الله ، ولا ينـقص ، فكأنـه رزونٌ .

⁽١) رواه الطبري عن ابن عباس ١٥/١٤.

⁽٣،٢)الأثران أخرجهما الطبري ١٩/١٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٩١/٤.

قال : وعلى قول مجاهد وعكرمة يكون المعنى : معلوم القدر كأنه قد وُزن ، لأن أهمل الدنيا لمَّا كانوا يعلمون قدر الشيء بوزنه ، أخبر تعالى عن هذا أنه معلوم القدر عنده بأنه موزون -وقال الزَّجاج : المعنى : أنه جرى على وزن من قَدَر الله تعالى ، لايستطيع أحد زيادة فيه ولا نقصاناً .

⁽٤) ﴿ هَذَا اخْتِيَارُ الْفُرَاءُ فِي مَعَانِيهِ ٨٦/٢ يُرْيِدُ أَنْ كُلُّ مَا لَهُ وَزِنْ كَالْذَهِبُ ، والفضة ، والنحاس أوجـده =

والمعنىٰ علىٰ هذا: وأنبتنا في الجبال من كل شيءٍ موزون . ٥٠ ـــ ثم قال تعالىٰ : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ . ﴾ [آية ٢٠]. أي في الأرض .

١٦ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِين ﴾ [آية ٢٠] .

قال مجاهد: يعني الدوابٌ ، والأنعامُ (١) .

وقال غيره : يعني المماليك ، والدواب(٢) .

قال أبو جعفر : وهذا أولى لأنَّ « مَنْ » لا تكون لما لايعقـل ، إلَّا أن يختلط معه من يعقل .

والمعنى : وجعلنا لكم المماليك ، والدواب ، والأنعام .

ويجوز أن يكون المعنكي : أعشنه ، وأعشنه من لستم له برازقين (٣) .

لبني آدم ، وحكاه ابن الجوزي عنه ٣٩١/٤ قال : وهو مرويٌ عن الحسن ، وعكرمة ، وابن
 زيد ، وابن السائب ، واختاره الزجاج أيضاً في معانيه ١٧٦/٣ .

⁽٢٠١) انظر الطبري ١٧/١٤ والدر المنثور ٩٥/٤ والبحر المحيط ٥٠٠٥ واختار الطبري العموم من العبيد، والإماء، والدوابّ، والأنعام، وكذلك قال صاحب البحر: والظاهر أن « من » لمن يعقل، ويُراد به العيال، والمماليك، والحدم، ويدخل معهم ما لايعقل بحكم التغليب كالأنعام والدواب، قاله الفراء.

⁽٣) هذا قول الزجاج في معاني القرآن ١٧٦/٣ قال والمعنى : أعشناكم وأعشنا أُمَماً غيركم ، وكفيناكم مؤونة أرزاق الدواب والعبيد .

١٧ ــ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنَهُ .. ﴾ [آية ٢١].
 أخبر أن خزائن الأشياء بيده .

أي أنه جل وعز حافظُها ، والمتولِّي تدبيرَها .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِعَ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قال عبدالله بن مسعود : تحمل الرِّيحُ الماءَ فتلِّق السحابَ ، وَتَمْرِيه ، فيدُرُّ كَمَا تَدُرُّ اللَّقحةُ ، ثم يُمطر (١) .

وقال ابن عباس: تُلَقِّح الرياحُ الشجر، والسَّحاب، والمَّديهِ (٢).

وقال أبو رجاء: قلتُ لله حسن: ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرَّبِاحَ لَوَاقِع ﴾ فقال: تلقّعاب؟ قال: والسَّحاب؟ قال: والسَّحاب(٢).

وقال أبو عبيدة : ﴿لَوَاقِح﴾ أيْ مَلَاقِح ، يذهبُ إلى أنه جمع مُلْقِحة ، ومُلْقِح ، ثم حُذفت منه الزوائد(١٠) .

⁽٣٤١) الآثار في الطبري ٢٠/١٤ وزاد المسير ٣٩٤/٤ وتفسير ابن كثير ٤٤٨/٤ ومعنى قوله « وتَشْرِيهِ » أي تجعل المطرّ يدرُّ منه ، يُقال : مَرَى النَّاقةَ إذا مسحَ ضَرَّعها ، فأَسْرَتْ هي أي درَّ لبنها ، واللَّقْحةُ بكسر اللام وفتحها : الناقةُ القريبة العهد بالنتاج ، واللَّقوحُ : غزيرةُ اللبن ، وكلامُ ابن مسعود على سبيل التمثيل لأثر الرياح في السحاب .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٤٨/١ قال : لأن الريح مُلقِحة للسحاب ، والعرب قد تفعـل هذا فتُلقي الميم ، لأنها تعيده إلى أصل الكلام ، كقول نهشل «وأشعثَ ممن طوَّحتْه الطوائحُ » .

قال أبو جعفر: وهذا بعيدٌ ، وإنما يجوز حذفُ الزوائد ، من مثل هذا في الشعر ، ولكنَّه جمع لاقحة .

و « لاَقِحٌ » على الحقيقة بلاحذف ، هو على أحد معنيين : يجوز أن يُقال لها لَاقِحٌ على النَّسَب أي ذات إلقاحٍ كأنها تُلقِّح السحابَ والشجر ، كما جاء في التفسير ، وهو قولُ أبي عمرو(١).

ويجوز أن يُقال لها لاقِحٌ أي حاملٌ ، والعرب تقول للجَنُوب لاقحُ وحاملٌ ، وللشمال حائلٌ وعقيم ، وقال الله جل وعز : ﴿ حَقَىٰ إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالاً ﴾ (٢) فأقلَتْ ، وحَمَلَتْ واحدٌ (٣) .

١٩ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا
 المُسْتَأْخِرِين ﴾ [آية ٢٤].

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : ﴿المستَقدِمُونَ ﴾ القرونُ

⁽١) أبو عشرو هو ابن العلاء ، اسمه زبَّـان المازني النحـوي ، المقـرىء ، من كبـار علمـاء اللغـة ، وقـد تقدمت ترجمته ١٣٢/١ .

⁽٢) سورة الأعراف آية ٥٧.

 ⁽٣) قال في البحر ٥١/٥ : « لواقح ٥ جمع لاقح ، يُقال : ريج لاقح ، وهـي التـي تأتي بخير من إنشاء سحاب ماطر ، كما قيل للتي لا تأتي بخير بل بشرٌ « ريحٌ عقيمٌ » أو ملاقح أي حامـلات للمطر . أهـ . وفي البخاري ٢٠٠/٦ : لواقح : مَلاقح مُلْقِحَة .

الأولىٰ ، و ﴿ المستأخِرُون ﴾ أمة محمد صلىٰ الله عليه وسلم(١) .

ورَوُىٰ سفيانُ عن أبيه عن عِكرمةَ قال ﴿ المستقْدِمون ﴾ كلَّ من خرج ، و ﴿ المستأخِـــــروُن ﴾ كلَّ من كان في أصلاب الرجال(٢) .

ورَوَىٰ عليُّ بن الحَكَم عن الضَحَّاك قال ﴿المستقدِمُونِ﴾ من مات، وَرَوَىٰ عليُّ بن الحَكَم عن الضَحَّاك قال ﴿المستقدِمُونِ﴾ الأحياءُ(٢).

ورَوَى سفيان عن أبانَ بنِ أبي عيّاش ، عن أبي الجوزاء عن ابن عباس : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِين مِنْكُمْ ﴾ الصفَّ الأول ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا المُسْتَأْخِرِين ﴾ الصفَّ الآخرِ (٤) .

حدثنا محمـدُ بنُ إدريسَ ، قال : نا إبـــراهيم بن مرزوقٍ ، قال نا مسلـــم بن إبـــراهيم ، قال : نا نوح بن قَيْسٍ (٥)، قال نا عمـــروُ بنُ

⁽٤٠١) انظر هذه الآثار كلها في جامع البيان للطبري ٢٣/١٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٩٦/٤ والدر المنثور للسيوطي ٩٧/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٩/١ وأصبَّ هذه الأقوال ما ذكره الحافظ ابن كثير ٤٤٩/٤ عن ابن عباس قال: المستقدمون: كلَّ من هلك من لدن آدم عليه السلام، والمستأخرون: من هو حيَّ ومن سيأتي إلى يوم القيامة، ورجحه الصطبري فقسال ٢٦/١٤: لقد علمنا الأموات من بني آدم الذين تقدم موتهم، وعلمنا المستأخرين الذين استأخر موتهم ممن هو حيٍّ . اه .

أقول : وقد فُسِّرت الآية بثمانية أقـوال ، ذكرهـا صاحب البحـر المحيـط ، ثم قال : الأولى حملُ هذه الأقوال على الخصر .

⁽٥) هو نوح بن قَيْس بن رياح الأزدي البصري قال أحمد وابن معين : ثِقة ، وقال الـنسائي : ليس به =

مالكِ ، عن أبي الجَوْزاء ، عن ابن عباس في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ قال : كانت امرأة جميلة تُصلِّي مع النبي عَيْقِيدُ ، فكان رجال يتقدمون حتى لا يَرَوْها ، وكان رجال يتأخرون فإذا ركع النبِي عَيْقِيدٍ وضع أحدهم يده على ركبته ، ونظر إليها من تحت ضبعه (١) فأنزل الله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِين ﴾ (١) .

٢٠ __ وقولــــــه جل وعــــــز : ﴿ وَلَقَــــــدْ خَلَقْنَــــــــا الْإِنْسَانَ مِنْ
 صَلْصَالٍ .. ﴾ [آية ٢٦] .

فيه قولان:

أحدهما : رواه معاوية بن صالح ، عن عليّ بنِ أبي طلحة ،

⁼ بأس، توفى سنة ١٨٤ هـ وانظر تهذيب التهذيب ٢٠/٥٨٠ .

⁽١) في المصباح المنير ٣/٢ : الضَّبُّعُ بالسكون : العضد ، والجمع أضباع مثل فَرْخ وأفراخ . اهـ . وفي رواية المسند : فإذا ركع نظر من تحت إبطيه .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٠٥/١ والترمذي في تفسير سورة الحجر رقم ٥١٢٨ من رواية أبي الجوزاء عن ابن عباس ، قال الترمذي : وروي هذا عن أبي الجوزاء ولم يُذكر فيه عن ابن عباس ، وهذا أشبه أن يكون أصح من حديث نوح . ورواه ابن ماجه في سننه برقم ٢٠٤٦ وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٠٥٤ وقال : ورد في هذا حديث غريب جداً ، رواه ابن جرير ، وأحمد ، وابن أبي حاتم ، والترمذي والنسائي وابن ماجه من طُرق عن نوح بن قيس ، ثم ذكر الحديث وقال : وهذا الحديث فيه نكارة شديدة . اه وهو كما قال ، لأن مثل هذا العمل لا يصدر إلاً من الفساق والفُجَّار ، لا من الصحابة الأطهار ، رضوان الله عليهم أجمعين .

عن ابن عباس قال: الصَّلْصَالُ: الطِّينُ اليابسُ (١).

ورَوَى مَعْمر عن قتادة : هو الطينُ ييبس ، فتصيرُ له صَلْصَلَةٌ (٢) . وقال الضحاك : هو الطِّينُ الصُّلُبُ (٢) .

والقولُ الآخر: رواه ابنُ نجيحٍ ، وابنُ جريج ، عن مجاهسد قال: الصلصالُ: المنتِنُ (٤) .

وقال أبو جعفر: والقولان يحتملان ، وإن كان الأول أبينُ لقول الله جل وعز: ﴿ حَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالفَحَّارِ ﴾ (°).

وحكى أبو عبيدة أنه يُقال للطين اليابس: صَلْصَالٌ ما لم تأخذه النار، فإذا أخذته النار فهو فخار^(١).

وأنشد أهل اللغة:

« كَعَدْوِ المُصَلْصِلِ الجَوَّالِ »(٧) والصَّلصلةُ: الصَّوتُ.

⁽٤،١) انظر الأثار في الطبري ٣٣٨/١٤ وابن كثير ١/٤٥٤ والدر المنثور ٩٨/٤.

⁽٥) سورة الرحمن آية ١٤.

⁽٦) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ولفظه قال : الصَّلصالُ : الطَّينُ اليابس الـذي لم تصبه نار ، فإذا نقرته صلَّ فسنُمعت له صلصلة ، فإذا طُبخ بالنار فهو فخار ، وكلَّ شيء له صوتٌ فهو صلصال سوى الطين .

⁽٧) هذا عجز بيت للأعشى ، وتمامه كما في ديوانه ص ١٦٥ . عنّة ريسٌ تَعْدُدُو إذا مسَّهِ السَّوْ طُ كَعَدِدُو المصَلُّصِلُ الَجَدِدُوالِ من قصيدة بمدح فيها الأسود بن المنذر ، ومطلعها : ما بكاءُ الكبير بالأطلال .. يصف فيه الناقة بأنها عنتريس أي صلبة تركض إذا مسَّها السوط ، كما يعدو حمار الوحش الجوَّال ، وانظر الكامل =

وقال الفراء: هو طين حرَّ يُخلط برمل ، فيُسمع له صلصلة (١) . وأما القول الثاني : فالأصل فيه صِلاً لُ ، ثم أبدل من إحدى اللهمين صاد .

[وحكى الكسائي أنه يقال : صلَّ اللحمُ ، وأصلَّ : إذا أنتَنَ . ٢٦ ــ ثُم قال جل وعز : ﴿ مِنْ حَمَالٍ مَسْنُونٍ ﴾ [آية ٢٦] . [فالحمأ ، والحمأة : الطِّينُ] (٢) الأسود المتغير (٣) .

وفي المسنون أربعة أقوال :

رَوَىٰ سفيان عن الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : المسنون : المنتن (٤) .

وكذلك روى قيس بن الربيع عن الأعمش عن مسلم عن سعيد ابن جبير قال : خُلق الإنسانُ من صلصال من طين لازب ، وهو الجيد ، ومن حَمَا مسنون وهو المنتن (٥) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هو المنتنُ (٦) .

⁼ ٤٨٩ واللسان ، والتاج مادة صلصل .

 ⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٨٨/٢ وفي المخطوطة « طير حر » وهو تصحيف وصوابه طين حرّ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش .

 ⁽٣) قال القرطبي ٢١/١٠ : والحَمَأ : الطين الأسود ، وكذلك الحَمْأةُ بالتسكين ، وقال أبسو
 عُبيدة : الحَمْأةُ مثلُ الكَمْأة والجمع حَمْاً ، مثلُ تَمْرَةٍ ، وتمر ، والمسنونُ المتغير .

⁽٦،٤) انظر هذه الآثار في جامع البيان للطبري ٢٩/١٤ وتـفسير ابـن الجوزي ٣٩٤٨/٤ والـدر المنشور ٩٨/٤ .

وذهب إلى هذا القول من أهل اللغة الكسائي ، وأبو عمرو الشيباني ، وزعم أبو عمرو الشيباني أن قول الله ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهُ ﴾ (١) من هذا ، وأن الأصل فيه (لَمْ يَتَسَنَّنْ) فأبدل من إحدى النونين هاءً ، فهذا قول .

والقـــولُ الآخر : وهـــو مذهب أبي عبيـــدة أن المسنــونَ : المصبوب (٢) .

ورَوَىٰ معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابـن عبــاس قال المسنونُ : الرَّطبُ ^(٣) .

فهذا بمعنى المصبوب ، لأنه لا يكون مصبوباً إلاَّ وهو رطب ، وهذا قول حسن لأنه يقال : سَننْتُ الشَّيءَ أي صببتُهُ ، وفي الحديث (إنَّ الحسن كان يَسُنُّ الماء على وجههِ سنَّاً »(٤) ولو كان هذا من

⁽١) سورة البقرة آية ٢٥٩ ﴿ فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنَّهُ ﴾ أي لم يتغير بمرور الزمان ، وقـد ردَّ هذا القول أبو حيـان في البحـر المحيـط ٤٥٣/٥ قال : وهو من أسِنَ الماءُ : إذا تغيرٌ ،ولايصتُّ لاختلاف المادتين .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٥١/١ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ٢٠/١٤ والبحر المحيط ٤٥٣/٥ وتفسير ابن الجوزي ٣٩٨/٤ وأرجح الأقوال في معنى الآية ما حكاه الطبري عن قتادة وابن عباس ، أن الحمأ المسنون الطين الأسود الرطب الذي قد تغير وأنتن . اهـ . جامع البيان ٢٩/١٤ .

⁽٤) الأثر ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٢/١٠ عن عمر رضي الله عنه « أنه كان يَسُنُّ الماءَ على وجهه ، ولا يَشُنُّه » قال : والشنُّ بالشين تفريقُ الماء ، وبالسِّين المهملة صبُّه من غير تفريق .

أُسِنَ المَاءُ لكان مؤسِناً^(١) .

والقول الشالثُ : قول الفراء وهو المحكوك ، ولا يكون إلاَّ متن سننتُ الحديدَ(٢) .

والقولُ الرابع: أنه المصبوبُ على مثالٍ وصورة ، من سُنَّةِ الوجه (٣) .

٢٢ ــ وقول مجلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ المُنْظَرِينَ إِلَــ يَوْمِ الـــوَقْتِ المَعْلُومِ ﴾ [آية ٣٨] .

قال سفيان : بلغني أنَّ الوقت المعلوم النفخةُ الأولى(٤) .

٢٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [آية ١١] .

أحدهما : وهو مذهب مجاهد قال : الحقُّ طريقُه عليَّ ، وهـ و يرجع إليَّ (°) ، كما يقال في التوعُّدِ : طريقكَ عليَّ فاعمـل ما شئت ،

 ⁽١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٥/٨ قيل : هو من أُسِنَ الماء إذا تغيرٌ ، والتصريف يردُّ هذا القول .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٨٨/٢ ولفظهُ قال : والمسنونُ : المتغيِّرُ _ والله أعلمُ _ أَخِذَ من سَننْتُ الحَجَر على الحَجَر ، والذَّي يَخرجُ ممَّا بينهما يُقال له السَّنِينُ . أهـ .

⁽٤) هذا قول سيبويه كما في القرطبي ٢٣/١٠ قال: المسنونُ: المصوَّر، أُخذ من سُنَّة الوجه وهـو صورتَه. حكاه الطبري ٢٨/١٤ عن بعض نحوييِّ البصرة قال: عنى به: حماً مصوَّر تام، سُنَّ على مثال سُنَّة الوجه أي صورته.

⁽٤) الأثر في الدر المنثور ٩٩/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه .

انظر جامع البيان للطبري ٣٣/١٤ ولفظه: الحقُّ يرجع إلى الله ، وعليه طريقة ، لا يُعرِّج على شيء .

وَ} قال تعالى ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ (١) .

والقول الآخر: إن هذا صراط على أمري وتحت إرادتي.
وقراً قيسُ بنُ عُبَادة (٢) ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلِيكِ مُسْتَقِيمٌ ﴾(٣) وقال أي رفيعٌ ، ومعناه رفيعٌ في الدِّينِ والحقِّ .

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْعَاوِينِ ﴾ [آية ٢٤]. أي الضالين .

أي لكلِّ منزل منهم من العذاب ، على قدر منزلت في الذنب (٤) .

ورَوَى مالك بن مِغْوَل ، عن حُميدٍ ، عن ابن عمر أن رسول الله عَلَيْكِ قال : « لجهنم سبعة أبواب ، بابٌ منها لمن سلَّ سيف على أمتى ، أو قال على أمة محمد »(°).

⁽١) سورة الفجر آية ١٤.

⁽٢) في المخطوطة: قيس بن عباد ، وصوابه « قيس بن عُبادة » ذكره في الإصابة ٤٨٧/٥ قال ابن منده : لاتصحُ له صُحبة . اه. .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣/٢.

 ⁽٤) حكاه ابن كثير عن قتادة ٤٥٥/٤ قال : هي واللهِ منازلُ بأعمالهم .

الحديث أخرجه الترمذي في تفسير سورة الحِجْر ١/٨٥٥ من تحفة الأحوذي ، قال صاحب =

٢٦ _ وقولُـــه جلَّ وعــــزَّ : ﴿ وَنَزَعْنَـــا مَا فِي صُدُورِهِــــمْ مِنْ غِلِّ .. ﴾ [آية ٤٧] .

الغِلَّ عند أهل اللغة: الشحناء، والسَّخِيمة (١)، والعداوة، يُقال منه: غَلَّ يَغِلُّ.

ويُقال : من الغُلُول _ وهـو السرقـةُ من المغنـم _ غَلَّ يَغُلُّ ، ويُغال من الخِيانه أَغَلَّ يُغِل كما قال الشاعر :

جَزَىٰ اللَّهُ عَنَّا جَمْرَة ابنـةَ نَوْفَلِ

جَزَاءَ مُغِلِّ بالأَمانِةِ كَاذِب (٢)

٢٧ ــ ثم قال جل وعز: ﴿ إِخْوَاناً عَلَىٰ سُرْرٍ مُتَقَابِلِين ﴾ [آية ١٧].
 روى سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى:
 ﴿ مُتَقَابِلِينَ ﴾ قال: لا ينظر أحدهُم إلى قفا صاحبه (٢)

التحفة: وأخرجه البخاري في تاريخه. ورواه السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٤ والحافظ ابن كثير في تفسيره ٤/٥٥٤ وقد ورد في المخطوطة « على من سلَّ سيف على النبي » ورواية الترمذي « على أمتى » وهو الصواب ، وانظر الدر ٩٩/٤ .

⁽١) في الصحاح مادة ٥ سخم » السَّخيمة : الضَّعينة والموجِدة في النفس.

⁽٢) البيت للنصر بن تَوْلَب ، سبى امرأةً من بني أسد يُقال لها « حمزة بنت نوفل » فأبغضته ، فحبسها حتى استقرت عنده وولدت له أولاداً ، ثم ذكرت له أنها اشتاقت إلى أهلها ، فقال لها : أخاف ألا ترجعي وأن تغلبيني على نفسك فعاهدته على الرجوع ، ثم لما وصل ديار أهلها مكثت فلم ترجع إليه ، فقال هذه الأيات ، وانظر الأغاني ١٥٩/١٩ . ورواية التاج « جَمْرة » وفي الأغاني حمزة ، ولعل الصواب ما في التاج .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٣٨/١٤ وابن كثير ٤٥٧/٤ والسيوطي في الدر ١٠١/٤ .

٢٨ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ ﴾ [آية ٤٨] .
 أي تعبٌ .

٢٩ _ وقولُـه جلَّ وعــزَّ : ﴿ نَبِّــىءُ عِبَــادِي أَنِّي أَنــا الغَفُـــورُ الرَّحِيمِ ﴾ [آية ٤٩] .

أي أُخبِر^{ْ (١)} .

ورُوي أن النبيَّ عَيْنِهُ خرج على أصحابه وهم يضحكون ، فقال : أتضحكون وبين أيديكم الجنة والنار ؟ فشقَّ ذلك عليهم ، فأنزلَ اللهُ ﴿ نَبِّيءُ عِبَادِي أَنِي أَنَا الْعَفُور الرَّحِيم . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الأَلِيم ﴾(٢) .

٣٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَل ﴾ [آية ٥٣] .

معناه لاتفزع . والقانطون اليائسون .

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٤٥٨/٤ : أي أخبِرْ يا محمد عبادي أني ذو رحمة واسعة ، وذو عقابٍ ألم .

ا الحديث أخرجه الطبري عن ابن أبي رباح عن رجلٍ من أصحاب النبي عَلَيْكُ وسنده ضعيف ، وذكره ابن كثير في تفسيره ٤٥٨/٤ من رواية ابن أبي حاتم وهمو مرسلٌ ، وأورده السيوطي في الدر ١٠٢/٤ وعزاه إلى ابن مردويه ، ورواية الطبري : طلع علينا رسول الله عَلَيْكُ من الباب الذي يدخل منه بنو شيبة ونحن نضحك ، فقال : ألا أراكم تضحكون ؟ ثم أدبر حتى إذا كان عند الحِجْر ، رجع إلينا القهقرى ، فقال : إني لمَّا خرجتُ جاء جبريل فقال يامحمد : إن الله يقول : لِمَ تُقنَّط عبادي ؟ ﴿ نَهَى عبادي أَني أَنا الغفور الرحيم .. ﴾ الآيات .

٣١ _ قولــه جلَّ وعــز : ﴿ إِلَّا اِمْرَأَتَـــهُ قَدَّرُنــــا إِنَّهــــا لَمِــــنَ العَابِرِينَ ﴾ [آية ٦٠] .

قيل: « قَدَرْنَا » بمعنى علمنا ، وقدَّرنا على بابه ، أي هو في تقديرنا وفيما أحبرناه به هكذا .

والغابرُ: الباقي ، وقد يُستعمل للذاهب ، والمعنى:إنها لمن الباقين في الهلاك ،

وأنشد أهل اللغة:

لا تَكْسَعِ الشَّوْلَ بِأَغْبَارِهَــــــا

إِنَّكَ لا تَدْرِي مَنِ النَّاتِ بِمُنِ النَّاتِ بِمُ (١)

الأغبارُ : بقايا اللَّبن .

٣٢ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ [آية ٢٢] .

قال عجاهد: أنكرهم لوط صلى الله عليه وسلم(٢).

وقيل: أنكرهم إبراهيم صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يأكلوا من

⁽۱) البيت للحارث بن حِلَّزةَ ، واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ، ۳۷/۱ يريـد : لا تضربُ الماء البارد على ضرع الناقة ليجفَّ لبنها ، فيكون أقوى لها على الحمل في العـام القابـل ، فإنك لا تدري ، ما يحدث ، ومن يلي أمر نتاجها ، وانظر لسان العرب ٣٧٣/٢ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٤١/١٤ وفي الدر المنثور للسيوطي ١٠٢/٤.

طعامه(١) ، وكانوا يُنكرون أمرَ الضَّيف إذا لم يأكل .

٣٣ _ ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ قَالُــوا بَلْ جِئْنَــاكَ بِمَــا كَانُــوا فِيـــــهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [آية ٦٣] .

قال مجاهد: بالعذاب(٢) .

قال أبو جعفر: المعنى: بل جئناك بما كانوا يشكُّون من نزول العذاب بهم (٢).

٣٤ ــ وقوله تعالى : ﴿ فَأُسْرِ بِأُهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ الَّلْيْلِ .. ﴾ [آية ٦٠] . السُّرىٰ لا يكون إلَّا بالليل(٤) ، إلا أن قوله تعالى ﴿ بِقِطَعٍ ﴾ يدلُّ يعلى على ذهابِ كثيرٍ من الليل .

٣٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ .. ﴾ [آية ٦٥].

هذا القول ضعيف لأن الآية صريحة في أن المراد بها لوط عليه السلام ، لقوله سبحانه ﴿ فلمَّا جاء آل لوط المرسلون . قال إنكم قوم منكّرون ﴾ فهذا من كلام لوط لا إبراهم .

⁽٢) الأثر في الطبري ٤١/١٤ قال ابن جرير : والمعنى : جئناك بما كان فيه قومك يشكُّون من عذاب الله أنه نازل بهم، وقال الزجاج : المعنى : جئناك بالعذاب الذي كانوا يشكُّون في نزوله . اهـ .

⁽٣) كلام المصنف تفسيرٌ للامتراء ، وهكذا قال ابن الجوزي ٤٠٦/٤ : أي أتيناك بالأمر الذي لاشك فيه من عذاب قومك .

⁽٤) في المصباح المنير ٢٩٤/١ : سريتُ الليـلَ ، وسَرَيْتُ به سَرْيـاً : إذا قطعتــــه بالسير ، وأسريتُ بالألف لغةٌ حجازية .

⁽٥) قراءة الجمهور ﴿ يقِطْعٍ ﴾ بسكون الطاء ، وأمَّا قراءة « قِطَع » بفتح الطاء فقد ذكرها في البحـر َ ٤٦١/٥ عن فرقة ، وليست من القراءات السبع .

قيل: نهى عن الإلتفات إلى ما في المنازل، لئلا يقع الشُّغلُ به عن المُشْغلُ به عن المضيِّ(١).

٣٦ _ وقوله جلَّ وعزُّ : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الأَمْرَ ﴾ [آية ٢٦] .

أي أخبرنـاه به ، ثم بيَّنـه فقـال تعــــالى : ﴿ أَنَّ دَابِـــرَ هَوُلَاهِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ [آية ٦٦].

أي إن آخرهم مستأصل^(٢).

وقال الفراء : الدَّابرُ : الأصلُ (٣) .

٣٧ _ وقولُه تعالى : ﴿ قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾؟ [آية ٧٠]. يُروى أنهم كانوا نَهَوْه أن يُضيف أحداً (٤٠٠).

٣٨ ـــ ثم قال جلَّ وعـــــزَّ : ﴿ قَالَ هَوُلَاءِ بَنَاتِـــــــي إِنْ كُنْتُـــــــم فَاعِلِين ﴾ [آية ٧١] .

⁽۱) قال القرطبي ، ٣٨/١ : تُهوا عن الالتفات ليجِدُّوا في السير ، ويتباعدوا عن القرية قبسل أن يفاجئهم الصبح .

 ⁽٢) هذا كلام الزجاج كما حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٧/٤ قال : والمعنى : إن آخر من يبقى
 منكم يهلك وقت الصبح .

⁽٣) انظر معاني الفراء ٩٠/٢ .

⁽٤) هذا قول قتادة كما في الطبري ٤٣/١٤ وعبارته : قالـوا : ألم ننهك أن تُضيـف أحـداً . وقـال ابـن الجوزي ٤٠٧/٤ : أي ألم ننهك عن ضيافة العالمين .

هذا الجواب محمول على المعنى ، والمعنى : أنهم أرادوهـــم للفساد ، فقال لهم لوط عَلِيْكُ : هؤلاء بناتي فتزوَّجوا(١) .

وأحسنُ ما قيـل في هذا : أن أزواج كلِّ نبـيٍّ بمنزلــــة أمهــــــات أمته ، وأولادُ أمته بمنزلة أولاده (٢) .

٣٩ __ وقوُلُـــه جل وعـــز : ﴿ لَعَمْـــرُكَ إِنَّهُـــمْ لَفِـــــي سَكْرَتِهِــــمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [آية ٧٢] .

رَوَى معاويةً بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، قال : ﴿لَعَمْرُكَ ﴾ لَعيشُكَ^(٣) .

وروىٰ أبو الجوزاء عن ابن عباس قال : لحياتكَ (٤) .

وروي أن إبراهيم النخعي كرِهَ أن يقـول الرجـل لَعَمْـري ، قال : لَانَّ معناه : وحياتي^(٥) .

وكذلك هو عند أهل اللغة .

⁽١) لم يقصد لوط عليه السلام بقوله ﴿هؤلاء بناتي﴾ بناته من صلبه ، إنما قصد بنات البلـد ، فكأنـه يقول : هؤلاء النساء فتزوجوا بهن ، ولا تركنوا إلى الحرام إن كنتم تريدون قضاء الشهوة .

⁽٢) هذا ما اختاره الطبري ، وابن كثير ، وأبو حيان ، وجمهور المفسرين ، قال الحافظ ابن كثير ٢٠ هذا ما اختاره الطبري ، وابن كثير ٢٠ النبي للأمة بمنزلة الوالد ، فأرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكُرانَ من العالمين . وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ﴾ ؟ وانظر البحر ٢٤٦/٥ .

⁽٥،٣)الآثار في الطبري ٤٤/١٤ وابن الجوزي ٤٠٨/٤ والدر المنثور ١٠٣/٤ .

قال سيبويه : العَمْرُ ، والعُمْرُ واحدٌ ، ولا يستعملون في الـقَسَم إلاَّ الفتح لِخفَّته (١) ، وحُكيَ : لَعُمُري ، وكلَّه بمعنى العُمْر .

وهذه فضيلةً للنبي عَلِيلَةٍ ، أقسم الله جلَّ وعزَّ بحياته .

قال أبو الجوزاء: ما سمعتُ اللَّهَ جلَّ وعز حلف بحياة أحـد غيره صلى الله عليه وسلم (٢) .

قال سفيان : سألتُ الأعمش عن قوله تعالى : ﴿ لَعَمْرُكَ إِلَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ .

فقال : أقسمَ بالنبيِّ إنهم لفي غفلتهم يتردَّدون (٣) .

. ٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَأَحَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴾ [آية ٧٣] .

⁽۱) قال ابن الأنباري : وفي العَمْرِ ثلاثُ لغات : عَمْرٌ ، وعُمْرٌ ، وعُمُرٌ ، وهمو عند العرب البقاءُ ، وحكى الزجَّاج أن الخليل وسيبويه وجميع أهل اللغة قالوا : العَمْرُ والعُمْرُ في معنى واحد ، فإذا استُعمل في القسم فُتِح لاغيرُ ، وإنما آثروا الفتح في القسم لخفَّته ، والمعنى : لعمرك قسمي أي أقسم اه . وانظر زاد المسير ٤٠٨/٤ ومعاني الزجَّاج ١٨٤/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ٤٤/١٤ ورواه السيوطي في الدر ١٠٣/٤ عن ابن عباس ولفظه قال: دماخلق الله ، وما ذرا وما برا نفساً أكرم على الله من محمد عَلَيْكُ ، وما شعتُ الله أقسم بحياة أحدٍ غيره قال ﴿ لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون ﴾ يقول: وحياتك يا محمد ، وعُمْرك وبقائك في الدنيا ، إنهم لفي غفلتهم يتردَّدون . وانظر ما ذكره القرطبي في تفسيره ٤١/١٠ . حول هذه الآية الكريمة ، ففيه بيانٌ وإبداع .

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٤٤/١٤ والدر المنثور ١٠٣/٤.

أي فأحذتهم الصيحة بالعذاب ، وقتَ إشراق الشمس^(۱) . دوق أشراق الشمس^(۱) . دوقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِين ﴾ [آبة ٢٠] . قال مجاهد : أي للمتَفرِّسِينَ^(۱)

قال الصحاك: أي للناظرين (٣).

قال أبو جعفر: وحقيقتُه توسَّمتُ الشيءَ: نظرتُ نَظَر متثِّبت ، حتى تثبتَ حقيقة سِمَةِ الشيء(٤).

٤٢ _ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ ﴾ [آية ٧٦] .

يجوز أن يكون المعنى : وإنَّ الآيات ،

ويجوز أن يكون المعنى : وإن مدينة قوم لوطٍ .

⁽١) قال أبو حيان في البحر ٤٦٢/٥ : والصيحة : صيحة الهلاك . أي أخذتهم صيحة العذاب المهلكة المدمرة وقت شروق الشمس .

⁽٣،٢) انظر الآثار في الطبري ١٤/٥٤ وابن كثير ١٠٣/٤ والدر المنثور ١٠٣/٤.

⁽٤) هذا قول أهل اللغة ، قال ابن قُتيبة : يُقال : توسَّمْتُ في فلانٍ الخير أي تبيَّنتُهُ ، وقال الزجَّاجُ : المتوسِّمون في اللغة : النُّظَّارُ المتثبِّتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سِمَة الشيء اه. . زاد المسير ٤٠٩/٤ وقال الحافظ ابن كثير ٤٦١/٤ : أي إن آثار هذه النَّقم ظاهرة على تلك البلاد ، لمن تأمل ذلك وتوسَّمه بعين بصره وبصيرته .

قال مجاهد : ﴿ لَبِسَبِيلٍ مُقِيسِمٍ ﴾ لبطريــق مَعْلَـــم ، أي واضحٍ (١) .

٤٣ ــ وقولُـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَــابُ الأَيْكَـــةِ لَـــةِ لَــــةِ لَــــــةِ لَطَالِمين ﴾ [آية ٧٨].

قال الضحاك : الأيكة : الغَيْضَة ذات الشجر (٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، يُقال للشجرة أيكة ، وجمعُها أَيْكُ(٣) .

ويُروى أن شَجَرهم كان دُوْماً^(١) .

وأما روايـةُ من روى أنَّ « لَيْكَـةَ » اسمُ القريـة التـي كانـوا فيها ، و « الأيكةُ » البلاد كلُّها ، فلا يُعرف في اللغةِ ولا يصحُّ^(٥) .

٤٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَاتْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبينٍ ﴾ [آية ٧٩].

⁽٢٠١)انظر الطبري ٤٨/١٤ وتفسير ابن الجوزي ٤١٠/٤.

⁽٣) في المصباح المنير ٣٨/١ : الأَيْكُ شجرٌ يُقال من الأراك ، الواحدة أَيكةٌ ، مثل تَمْسِرٍ ، وتَمْرَة . اه. .

⁽٤) حكاه القرطبي ٥/١٠ قال : ويُروى أنَّ شجرهم كان دُوْماً وهو المُقْلُ . اهـ . قال الزجاج : الأيكُ : الشجر الملتفُّ ، والفصل بين واحده وجمعه الهاءُ . قال المفسرون : هم قوم شعيب ، كان مكانهم ذا شجر ، فكذَّبوا شعيباً فأُهلكوا بالحر . انظر زاد المسير ٤١٠/٤ .

انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠/١٠ فقد ادَّعى أن هذا قول أبي عُبيدة ، وأنه بمنزلة بكة من
 مكة .

قال الضحاك : أي لبطريتِ مستبين (١) ، أي يمرُّون عليها في أسفارهم .

قال أبو جعفر: ومعروف في اللغة أن يقال للطريـ : إمامٌ، لأنه يُؤتمُّ به، ويُتَّبَع.

ه ٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْ وَلَقَدْ كَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ [آية ٨٠] .

ورَوَى معمرٌ عن قتادة قال: الحِجْرُ: الوادي ، يذهب إلى أنه اسم له (٢) .

٤٦ _ وقولُــه جل وعــز : ﴿ وَكَالْــوا يَنْحِتُــونَ مِنَ الجِبَــالِ بُيُوتَــــاً آمِنِين ﴾ [آية ٨٢] .

أي آمنين أن تَسْقُط.

٤٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الجَمِيلَ ﴾ [آبة ٨٥] . قال جاهد : هذا قبل أن يُؤمر بالقتال (٣)

⁽١) الأثر في الطبري ٤٩/١٤ قال ابن جرير: والضميرُ في « وإنهما » للمدينتين أي وإن مدينة أصحاب الأيكة ، ومدينة قوم لوطٍ ، لبطريقٍ واضح يأتمون به في أسفارهم ويهتدون ، وإنما جُعل الطريق إماماً لأنه يُؤمُّ ويُتَبع . اه. .

⁽٢) الطبري عن قتادة ٤٩/١٤ والحجرُ : مساكن ثمود . وقال ابن الجوزي ٤١١/٤ : الحِجْرُ : السِمْ الوادي الذي كانوا به ، قاله قتادة ، والزجاج .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١/١٤ ويذهب مجاهد إلى أن الآية منسوخة بآية القتال ، وانظر الـدر المنشور
 ١٠٤/٤ .

٤٨ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعَاً مِنَ الْمَثَانِي ﴾ [آية ٨٧] .

روى عبدُ خَيْرٍ (١) ، عن عليِّ بنِ أبي طالب ، أنه قال في قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ المَثَانِي ﴾ يعني فاتحة الكتاب (١) .

وكذلك قال أبو هريرة : هي فاتحة الكتاب ، وليس فيها بسم الله الرحمن الرحيم (٢) .

وكـذلك روى أبـو يحيـى عن مجاهـد ، وكـذلك روى معْمَـرٌ عن قتادة^(٤) .

ورَوَى سفيانُ بن منصور ، عن مجاهد عن ابن عباس قال : ﴿ آتَيْنَاكَ سَبْعَاً مِنَ المَثَانِي ﴾

قال : السبع الطُّوَل^(٥) .

وكعذلك روى شعبة عن أبي بِشْرٍ عن سعيد بن جُبير : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ المَثَانِي ﴾ .

قال: السبع الطُّول: « البقرةُ ، وآلُ عمرانَ ، والسنِّساءُ ، والمائدةُ ، والأنعامُ ، والأعرافُ ، ويونس »(٦) .

⁽۱) هو عبد خير بن يزيد « أبو عُمارة » الكوفي ، روى عن ابن مسعود ، وعلي ، وزيد بن أرقم ، قال يحيى بن معين : عبدُ خيرٍ ثقةً ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٢٤/٦ والجرح والتعديل ٣٧/٦ . (٩٠٢) هذه الآثار كلُّها عن السلف ذكرها المفسرون ، الطبري في جامع البيان ٢/١٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٥٤/١٠ والسيوطي في الدر المنشور ١٠٥/٤ وابن الجوزي في زاد المسير ١٣/٤=

كذلك في الحديث ، وكذلك قال الضحاك هي السبعُ الطُّولُ ، وكذلك روى ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال : « السبع المثاني والقرآنُ العظم : أمُّ القرآن »(٧)

قال الضحاك : ﴿ القرآنُ العظيم ﴾ سائِرهُ (^) .

وقد صحَّ عن عليِّ بن أبي طالب أنه قال : السبعُ المشاني الحمدُ ، وقال به قتادة (٩) .

وفسَّر معناه قال : لأنَّ فاتحة الكتاب تُثَنَّى في كل ركعة ، فريضةً أو نافلةً .

والمعنى على هذا القول: ولقد آتيناك سبع آياتٍ مما يُثنَّى في الصلاة.

و (مِنْ) ها هنا لبيان الجنس على هذا القــول ، كما قال

وابن كثير في تفسيره ٤٦٥/٤ وأرجح هذه الأقوال وأصحُها أن السبع المثاني هي « سورة الفاتحة » لأنها سبع آيات باتفاق ، وهي تثنّى أي تُقرأ وتكرّر تلاوتها في كل فريضة ونافلة ، وممّا يؤيد هذا القول ما رواه البخاري ١٠١/٦ من حديث سعيد بن المعلّى أن النبي عَلَيْكُ قال له : لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد ، فلما أراد أن يخرج من المسجد ذكّرته فقال : والحمد لله رب العالمين ، هي السبع المثاني والقرآن العظيم اللذي أوتيته » وهذا الحديث نص صريح في أنها فاتحة الكتاب ، واختاره ابن جرير ، وابن كثير ، وجمهور المفسرين ، وانظر تفصيل الأقوال في زاد المسير ١٣/٤ وعلى هذا القول يكون عطف ٥ القرآن » على المثاني ، من باب عطف العام على الخاص لمزيد من الاهتمام بالخاص .

تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسِ مِنَ الأَوْثَانِ ﴾(١) .

ويجوز أن يكون المعنى: مما يثنَى به على الله ، لأن في الحمد ثناءً على الله ، وذكر توحيده ، وملكه يوم الدين ، وتكون (مِنْ) على هذا القول لبيان الجنس أيضاً (٢) .

ويجوز أن تكون للتبعيض ، ويكونُ المعنى : ولقد آتيناك سبَع آيات من المثاني أي من القرآن ، الذي يُثَنَّى فيه الآياتُ ، والقصصُ ، ويُثْنَى فيه على اللَّهِ (٣) .

وهـذا أحسنُ ، وهـو مذهب أبي مالك ، لأنـه قال ﴿ المُثَانِي ﴾ : القرآنُ .

وأمَّا من قال : هي السَّبعُ الطُّولُ ، فقد فسر سعيد بن جبير مذهبه ، فقال : لأنه تثنَّى فيها الحدودُ ، والفرائض ، فتكون (من) على هذا لبيانِ الجنس(٤) .

⁽١) سورة الحج آية ٣٠ والشاهد أن « من » للبيان ، أي اجتنبوا الرِّجس الذي هو الأوثــانُ كما تجتــنب الأنجاس .

⁽٤٠٢) انظر توضيح هذه الأقوال في المحرر الوجينز لابن عطية ٣٥٢/٨ وتنفسير ابن الجوزي ٤١٥/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ٥٥/١، والبحر المحيط لأبي حيان ٤٦٦/٥ قال ابن الجوزي: قال ابن الأنباري: والمعنى: آتيناك السبع الآيات التي تُثنَّى في كل ركعة ، وإنما دخلت « مِنْ » للتوكيد كقوله تعالى ﴿ ولهم فيها من كل الشمرات ﴾ ثم قال: ومن أعظم فضائل سورة الحمد ، أن الله تعالى جعلها في حيًّز ، والقرآن كله في حيِّز ، وامتنَّ عليه بها كما امتنَّ عليه بالقرآن كله .

ويجوز أن تكون للتبعيضِ ، على ما تقدَّمَ .

وروى أبو عبيد أنَّ سفيانَ بن عُيَيْنةَ كان يتلو هذه الآية ، يتأولها على حديث النبي عَلَيْكُ « ليس منَّا من لَم يَتَغَنَّ بالقرآن »(١) قال أي يستغني به .

قال: فأمر اللَّهُ جلَّ وعز النبي عَلَيْكُ أَن يستغني بالقرآن عن المَال ، فقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْآئَيْنَاكَ سَبْعَاً مِنَ المَثَانِسِي وَالقُسْرْآنَ الله العَظِيمَ ﴾ .

٩٤ __ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لائمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجَاً
 مِنْهُمْ .. ﴾ [آية ٨٨].

ورُوي عن عبداللَّهِ بن عمر أنه قال: « من حفظ القرآن ، فرأى أن أحداً أُعطِيَ أفضلَ ممَّا أعطي ، فلقد صغَّر عظيماً [وعظَّم صغيراً] (٢٠٠٠) .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٨٨/٩ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، قال _ أي البخاري _ وزاد غيره : يجهر به . ورواه أبو داود ٧٤/٢ باب التغنّي بالقرآن ، وهو في سنن الدارمي ٢٨٨/١ ومسند أحمد ١٧٢/١ .

أقول: الحديث مأخوذ من التغنّي أي تحسين الصوت وتجميله بتلاوة آيات القرآن ، وليس من الاستغناء بمعنى الاكتفاء بالقرآن ولو كان منه لقال « ليس منا من لم يستغن بالقرآن » قال الحافظ ابن كثير ٤٦٦/٤ : ذهب ابن عُيينة إلى أن المعنى : يستغنى به عما عداه ، وهو تفسير صحيح ولكن ليس هو المقصود من الحديث الشريف .

⁽٢) ما بين الحاصرتين ساقطٌ من المخطوطة وأثبتناه من الهامش ، والأثر رواه ابن جريس ٢٠/١٤ وابن =

قال مجاهد في قوله تعالى ﴿ لَاتُمُدَّنَ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ ﴾

قال الأغنياءُ الأشباهُ ، أي أمثالٌ في النَّعَمِ .

والأزواجُ في اللغة : الأصنافُ(٢) .

وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ المُبِينُ . كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى المُثِينُ . كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى المُقْتَسِمِينَ ﴾ [آية ٩٠] .

في الكلام حذفٌ ، والمعنى : وقل إنِّي أنا النذيـر المبيـنُ عقابـاً ، كما أنزلنا على المقتسمين .

وفي المقتسمين أقوال:

أحدها: أنهم قومٌ تحالفوا على عَضَهِ (٣) النبي عَلِيُّكُم .

عطية في المحرر الوجيز ٣٥٣/٨ وقد رواه الطبراني مرفوعاً من حديث عبدالله بن عمرو بلفظ
 « من قرأ القرآن فرأى أنَّ أحداً أوتي أفضلَ ممَّا أوتي ، فقد استصغر ما عظَّم اللَّه » . وانظر الدر
 المنثور للسيوطى ١٠٦/٤ فقد أورد الأثر السابق وعزاه إلى ابن المنذر .

⁽١) الأثر رواه الطبري عن مجاهد ٦١/١٤ وهـو أيضاً في الـدر المنشور للسيوطـي ١٠٦/٤ ومـراده أن الأغنياء أمثالُ بعض في الغني ، فهم أزواج .

⁽٢) في المصباح المنير ٢٧٧/١ : النَّرُوجُ : الشكُل يكون له نظيرٌ كالأَصناف والأَلوان . ويؤيده ﴿ سبحان الذي خلق الأَزواج كلها ﴾ أي الأَصناف .

⁽٣) قال الجوهري في الصحاح مادة عضة : وعَضَهَهُ عَضْهاً : رماه بالبهتان ، قال الكسائي : العِضَةُ : الكذبُ والبهتان ، وجمعُها عِضُونَ ، مثلُ عِزَة وعِزِينَ ، وأصلُه عِضْوَةٌ من عَضْوتُهَ أي فرَّقتهُ ، لأن المشركين فرَّقوا أقاويلهم فيه ، فجعلوه كذباً ، وسحراً ،وكهانة ، وشعراً ، وقيل : العِضةُ في لغة قريش : السَّحرُ . اه. .

والقول الآخر: أنه روى الأعمش ، عن أبي ظِبْيانَ ، عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِين ﴾ فقال: اليهودُ ، والنَّصارى ﴿ الَّذِينَ جَعَلُوا القُرْآنَ عِضِين ﴾ قال: آمنوا ببعضه ، وكفرُوا ببعضه (١).

وقال الضحاك : ﴿ المقتسمين ﴾ : أهـلُ الكتـاب ، مزَّقـوا الكتب ، مزَّقـوا الكتب وفرحوا بما عندهم منها(٢) .

وقال مجاهد : ﴿ المقتسمين ﴾ : أهلُ المِلَلِ (٢) .

قال ابن جريج وقال عطاء: هم المشركون من قريش ، مزَّقوا القول في القرآن ، فقال بعضهم: هو شِعرٌ ، وقال بعضهم: هو سحرٌ ، وقال بعضهم: هو أساطير الأولين ، فذلك العِضُون (٤) .

وقال عكرمة : ﴿ عِضِين ﴾ : سحرٌ^(٥) .

وكان أبو عُبَيدة يذهب إلى أن ﴿ عِضِينَ ﴾ مأخروذ من الأعْضَاء (٦) .

قال أبو جعفر : وهو قول حسن . أي فرَّقوا القول ، وأنشد :

⁽١) الأثر أخرجه البخاري عن ابن عباس ١٠٢/٦ وابن كثير ٤٦٧/٤ وابن الجوزي ٤١٧/٤ والدر المنثور ١٠٦/٤.

⁽٧_٥) انظر هذه الآثار في الطبري ٦٢/١٤ وابن كثير ٤٦٧/٤ والبحر المحيط ٥٦٨/٥ .

⁽٦) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/٥٥٨ حيث قال : أي عَضَوه أعضاءً أي فرَّقوه فِرَقاً .

« وَلَيْسَ دِينُ اللَّهِ بالمُعَضَّىٰ »(١) .

أي بالمُفَرَّقِ .

وكان الفرَّاءُ يذهب إلى أنه مأخوذ من العَضَاهِ وهي شجر (٢).
وكان الكسائي يذهب إلى أنه يجوز أن يكون مأخوذاً منهما.
٥١ _ وقوله جلَّ وعـزَّ: ﴿ فَاصْدَعْ بِمَـا ثُوْمَـرُ وَأَعْـرِضْ عَنِ المُشْرِكِينَ ﴾ [آية ٩٤].

قال مجاهد : أي اجهر بالقرآنِ في الصلاة^(٣) .

قال : ومنه تَصَدَّع القومُ : إذا افترقوا .

قال : ومنه الصُّدَاعُ ، لأنه انفراقُ قبائِل الرأس .

يقول : إن دِينَ اللهِ ليس أقساماً ولا أجزاء .. وهو من شواهد الطبري ٢٥/١٤ وفي اللسان ، ومجاز القرآن ٢٥٥/١

⁽١) هذا شطر من رجز رؤبه بن العجَّاج ، وهو في ديوانه ص ٨١ من قصيدة مطلعها :

 ⁽٧) انظر معاني القرآن للفراء ٩٢/٢ ولفظُه: وواحدةُ العضيين عضَةٌ ، رفعُها عضُون ، ونصبُها وخفضها عضيين ، قال والمعنى ﴿ جعلوا القرآن عضيين ﴾ أي فرقوه إذ جعلوه سحراً ، وكذباً ، وأساطير الأولين . اهـ .

⁽٣) الأثر في الطبري ٦٨/١٤ وابن كثير ٢٩/٤ والدر المنثور ١٠٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر وابـن أبي حاتم .

قال أبو جعفر : ومعروفٌ عند أهـل اللغـة أنـه يقـال : صَدَع بالحق : إذا أَبانَهُ وأظهره ، وكأنَّه: أَبِنْ ، وأَظْهِرْ (١) .

وأنشد أبو عُبيدة لأبي ذؤيبٍ يصف عِيرًا وَأَتُنَا ، وأنه يحكم

وكَأَنَّهُ لَ رِبابِ لَ عَلَا اللَّهُ وَكَأَنَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ

يَسَرُّ يُفِيضُ على القِدَاجِ ويَصْدَعُ (٢)

ومن هذا قيل للصُّبج: صَدِيعٌ ، كما قال: « كَأَنَّ بَيَاضَ لَبَّتِه صَدِيعُ » (٣)

وأبو العباس^(٤) يذهب إلى أن المعنى : فاصدَعْ الباطلَ بما تُؤمر به أي افرُقْ .

⁽١) في الصحاح ١٢٤١/٣ : الصَّدْعُ : الشَّقُ ، والصَّديعُ : الصبحُ ، وصَدَعْتُ الشِّيءَ : أظهرتُه وأبنتُه ، يُقال : صدعتُ بالحقِّ إذا تكلمت به جهارًا . اهـ .

⁽٢) البيت لأبي ذُويب وهو في ديوان الهذليين ٢/١ وفي الطبري ٢٧/١٤ وفي اللسان والتاج مادة صدع ، وفي مجاز القرآن ٢٥٥/١ والقرطبي ٢١/١٠ يصف فيه حمار الوحش والأثن يطردها ويسوقها أمامه ، والرَّبابة : المجرقة التي تُلفُ بها القداح ، وقيل : هي القداح نفسها . واليَسَرُ : واحدُ الأَيْسَار وهو الذي يضرب بالقِداح ، ومعنى يُفيض على القداح أي يدفعها ويضرب بها .

 ⁽٣) هذا عجز بيتٍ لعمرو بن معد يكرب ، وهو في حاشية المحرر الوجيز لابن عطية ٣٥٩/٨
 وصدره :

تَرَى السَّرِّحَانَ مفترِساً يديــه كَأَنَّ بيــاض لبَّتِــه صديــع أَي كأنه صبح يشقُّ الظلام ويفلقه ، والسِّرحانُ بكسر السين : الذئبُ .

⁽٤) أبو العباس هو الإمام المبرّد ، وقد تقدمت ترجمته .

٥٢ ـــ وقولُه جلُّ وعز : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ المُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [آية ٥٠] .

حدثنا «أبو بكر» أحمد بن محمد بن نافع ، قال : نا سلمة بن شُعيب بن عبدالرزاق ، عن مَعْمر ، عن قتادة ، وعثمانُ الجَزري عن مَقْسم ، عن ابن عباس ، في قوله تعالى ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكُ المُسْتَهْزِئِينَ ﴾ مَقْسم ، عن ابن عباس ، في قوله تعالى ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكُ المُسْتَهْزِئِينَ ﴾ قالا : «المستهزءون» : الوليدُ بن المغيرة ، والعاصُ بن وائل ، وعَدِيُّ بن قيس ، والأسودُ بن عبد يغوث ، والأسودُ بن المطلّب .. مَرُّوا رجلًا قيس ، والأسودُ بن عبد يغوث ، والأسودُ بن المطلّب .. مَرُّوا رجلًا منهم رجلاً على النبي عَلِيْتُهُ ومعه جبريل عليه السلام ، فإذا مرَّ رجلٌ منهم قال له جبريل : كيف تجدُ هذا ؟ فيقول : بئسَ عبدُ الله ، فيقول جبريل : كَفَيْنَاكهُ .

فأمَّا الوليد ابن المغيرة فتردَّى فتعلَّق سهـمٌ بردائه فذهب يجلس فقطع أكحله فنزف فمات .

وأما الأسود بن عبد يغوث فأتي بغصن فيه شوك ، فضرب به وجهه أفسالت حَدَقتاه على وجهه ، وكان يقول : دعوتُ على محمد دعوةً ، ودعى عليَّ دعوةً ، فاستُجيب لي ، واستُجيب له . دَعَا عليَّ أن أعمى فعميتُ ، ودعوتُ عليه أن يكون وحيداً طريداً في أهل يثرب فكان كذلك .

وأما العاص بن وائل فوطِيءَ على شوكة ، فتساقط لحمه عن عظامه حتى هلك .

وأما الأسود بن المطلّب ، وعَدِيُّ بنُ قيس فإنَّ أحدهما قام في

الليل ، وهو مطمئن ليشرب من جرة ، فلم يزل يشرب حتى انفتق بطنه فمات ، وأما الآخر فلدغته حيَّةٌ فمات (١) .

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ : ﴿ فَسَبِّــخْ بِحَمْــدِ رَبِّكَ وكُــنْ مِنَ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ [آية ٩٨].

أي كنْ من المصَلِّين^(٢) .

٤٥ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيكَ الْيَقِينُ ﴾ [آية ٩٩] .
 قال سالمُ بنُ عبدالله(٢) ومجاهد : أي الموتُ(٤) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٩/١٤ بزيادةٍ في الرواية ، ورواه ابن كثير في تفسيره ٢٠/٤ من رواية محمد بن إسحق ، قال : كان عظماء المستهزئين خمسة نفر ، كانوا ذوي أسنانٍ وشرفٍ في قومهم .. وذكر الرواية بأوسع مما ذكرها المصنف ، وهو في الدر المنشور للسيوطي ٢٠/١ وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢/٤ وهو في القرطبي ٢٢/١ وفي البحر المحيط ٥٠/٤ قال ابن الجوزي : أتى جبريلُ رسولَ الله عَلِيظَةُ والمستهزئون يطوفون بالبيت ، فمرَّ الوليدُ بنُ المغيرة ، فقال جبريل يا محمد : كيف تجد هذا ؟ فقال : بئس عبدالله ، قال : قد كُفيتَ وأوماً إلى ساق الوليد .. وذكر الأثر كاملاً .

⁽٢) أطلق السجود وأراد به الصلاة ، وهذا من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل ، وهـو مجاز مشهـور ، والمعنى : سبِّح ربك فيما نالك من مكـروه ، وكـن من المصلِّين ، يكـفك اللـه ما أهـمَّك ، قال الطبري ٤ / ٧٣/١ : وهذا نحو الخبر الذي رُوي عن رسول الله عَلَيْكَ ، أنه كان إذا حَزَبـه أمرٌ فزع إلى الصلاة اهـ . وكذلك قال ابن كثير ٤٧١/٤ : وعبادته التي هي الصلاة .

⁽٣) ه سالم بن عبدالله ، هو _ كما قال الحافظ ابن كثير ٤٧١/٤ _ سالم بن عبدالله بن عمر ، توفي سنة ١٠٦ هـ كان من فقهاء المدينة ، يشبه أباه في العلم ، والتَّقى ، والعبادة قال العِجْلي : مدنيَّ تابعيُّ ثقة ، وقال أحمد بن حنبل : أصحُّ الأسانيا : الزهري عن سالم عن أبيه ، وانظر ترجمته في التهذيب ٤٣٦/٣ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٤ /٧٤/١ وابن كثير ٤٧١/٤ وابن الجوزي ٤٢٣/٤ قال : وهـو قول ابـن =

قال أبو جعفر : ونظيرُ هذا ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَادُمْتُ حَيًّا ﴾(١) .

والفائدةُ في هذا أنه لو قال : واعبـدْ ربَّك مطلقـاً ، ثم عَبَـده مرَّةً واحدةً كان مطيعاً ..

وإذا قال ﴿ مَادُمْتُ حَيَّاً ﴾ أو أبداً ، أو ﴿ حَتَّـــى يَأْتِـــيَكَ الْيَقِينُ ﴾ كان معناه : لا تُفارق هذا .

تمت سورة الحِجر

恭 柒 恭

⁽١) سورة مريم آية ٣١.

٢) كذلك قال الزجاج إن المعنى: اعبد ربك أبداً ، وقال في البحر ٢٢/٥ : وحكمة الغاية وحتى يأتيك اليقين وهو الموت ، أنه يقتضي ديمومة العبادة مادام حياً ، والمقصود ألا يُفارق العبادة حتى يموت . اهـ قال الحافظ ابن كثير ٢/٢٤ : ويُستدلُ بهذه الآية على تخطئة من ذهب من الملاحدة ، إلى أن المراد باليقين : المعرفة ، فمتى وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم ، وهذا كفر وضلال وجهل ، فإن الأنبياء عليهم السلام ، أعلم الناس بالله ، وأعرفهم بحقوقه وصفاته ، وما يستحق من التعظيم ، وكانوا مع هذا أعبد الناس ، وأكثر الناس عبادة ، ومواظبة على فعل الخيرات إلى حين الوفاة ، وإنما المراد باليقين هنا الموت اه .



بشمالتكالخجزالحين

سُورة النجيل وهي مكية"

قال عبدالله بن عباس : إلا ثلاث آيات ، نزلْنَ بين مكة والمدينة ، حين رجع النبي عَلَيْلَهُ من أُحُد _ وقد قُتِل حمزةُ ومُثِّل به _ فقال النبي « لأُمثلنَّ بثلاثين منهم ، وقال المسلمون : لنمثَّلِنَ بهم » فأنزل الله ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُم فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقَبْتُ م بِهِ ﴾ إلى آخر ثلاث آيات (٢) .

١ __ قولُه جلَّ وعز : ﴿ أَتَى أُمرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ [آية ١].

قال بعضهم: ﴿أَتَى﴾ بمعنى يأتي ، لأنه قد عُرِف المعنـــى فصار مثل قولك: إنْ أكرمتني أكرمتُك.

وقيل : أخبارُ اللهِ بالماضي والمستقبل شيءٌ واحدٌ ، لأنه قد عُلِم

⁽١) في البحر ٤٧٢/٥ : قال الحسنُ ، وعطاء ، وعكرمة ، وجابـر ، هي كلَّهـا مكيـة ، وقـال ابـن عباس : هي مكية إلَّا ثلاث آيـات منها نزلت بالمدينـة في شأن قتلي أحـد ، وانظـر الـدر المنشور ١٠٩/٤ .

⁽٢) انظر تفسير ابن عطية ٣٦٣/٨ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٥/١٠.

أنه يكون فهو بمنزلة ما قد كان(١).

وقولٌ ثالثٌ _ وهو أحسنُها _ وذلك أنهم استبعدوا ماوعدهم اللهُ من العقاب ، فأحبر اللهُ جلَّ وعز أن ذلك قريبٌ فقال ﴿ أَتَى أَمْرُ اللهُ ﴾ (٢) .

أي هو في القرب بمنزلة ما قد أتى ، كما قال تعالى : ﴿ إِقْتَـرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾ وكما يُقال : أتاكَ الخبرُ ، أي قَرُبَ منك .

وقال الضحاك : أي جاء القرآن بالفرائِض ، والأحكام ، والحدود (٣) .

٢ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يُنَزِّلُ المَلَائِكَةَ بَالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
 مِنْ عِبَادِهِ .. ﴾ [آية ٢].

⁽١) عبَّر بصيغة الماضي عن المستقبل ، لتحقق وقوع الأمر وتيقنه ، فإنه مقطوع بمجيئه قال الفخر الرازي ٢١٨/١٩ : لمَّا كان واجب الوقوع لا محالة عبَّر عنه بالماضي ، كما يُقال للمستغيث : جاءك الغوثُ فلا تجزع . اهـ . وانظر أيضاً تفسير ابن كثير ٤٧٣/٤ .

⁽٢) قال ابن عباس: لمَّا نزل قوله تعالى ﴿ اقتربت الساعة ﴾ قال الكفار بعضهم لبعض: إن محمداً يزعم أن القيامة قد اقتربت ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما يأتي من العقاب ، فلما امتدَّت الأيام قالوا يامحمد: ما نرى شيئاً مما كنت تخوِّفنا به ، فأنزل الله ﴿ أَتَى أَمْرِ اللهِ فلا تستعجلوه .. ﴾ وانظر أسباب النزول للواحدي ص١٥٩ وزاد المسير ٢٦/٤.

⁽٣) هذا القول غريب وبعيد ، حكاه عن الضحاك الطبري ٢٦/١٤ والقرطبي ٢٥/١٠ وابن كثير ٤ ٢٣/٤ القرطبي ٢٥/١٠ وابن كثير ٤ ٤٣/٤ قال الحافظ : وقد ذهب الضحاك في تفسير الآية إلى قول عجيب فقال أو أتى أمرُ الله أي أي فرائضه وحدوده ، وقد ردَّه ابن جرير فقال : لا نعلم أحداً استعجل الفرائض والشرائع قبل وجودها ، يخلاف العذاب فإنهم استعجلوه استبعاداً وتكذيباً اه. .

روى هُشَيْمٌ ، عن أبي بِشْرٍ ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قال : الرُّوحُ : خلقٌ من خلق اللَّهِ ، وأمرٌ من أمره ، صُورُهم على صُور بني آدم ، لاينزل في السماء مَلَكٌ إلاَّ ومعه واحدٌ منهم (١٠).

وروى ابن جريج عن مجاهـد قال : لاينــزل مَلَك إلاَّ ومعــه (٢)

وقال إسماعيلُ بنُ أبي خالد : سألت أبيا صالح عن الرُّوح ، فقال : لهم صُوَرٌ كصُور بني آدم ، وليسوا منهم (٣) .

وقال الحسن : تنزل الملائكة بالروح أي بالنبوَّة (١).

وروى مَعْمر عن قتادة : تنزل الملائكة بالـروح قال : بالوحـي والرحمة (٥).

قال أبو جعفر : وهذا قول حسنٌ ، وقد رواه عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس

أي يُنزلهم بما هو بمنزلة الروح والحياة ، كما قال تعالى : ﴿ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ﴾ (٢) .

⁽١--٥) انظر هذه الآثار عن السلف في جامع البيان للطبري ٢٧/١ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٢٨/٤ وفي الدر المنثور للسيوطي ٢١٠/١ وأرجح الأقوال ما رُوي عن ابن عباس وقتادة أنه القرآن والوحي ، كما قال سبحانه ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ﴾ سُمِّي الوحي روحاً لأنه تحيا به القلوب ، كما تحيا بالأرواح الأجساد ، قال الزجاج : الروح ما تحيا به القلوب من هداية الله تعالى لها ، واستحسنه ابن عطية وقال : وكأن اللفظ على التشبيه فهو كالروح للجسد .

⁽٦) ﴿ سُورَةُ الْوَاقِعَةُ آيَنَةً ٨٩ وتمامهـا ﴿ فَأَمَّــا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَــَرَّبِينَ فَرُوْحٍ وريحانٌ وجنَّـــةُ نعيم ﴾ .

وقیل معناه : رحمة^(١) .

٣ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ والأَنْعَامَ خَلَقَها لَكُمْ فِيهَا دِفَّ وَمَنَافِعُ وَمَنْهَا
 تَأْكُلُونَ ﴾ [آية ٥) .

رَوَى اسرائيلُ عن سِماكِ بنِ حربِ ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : النَّسْلُ^(۲) .

وروى ابنُ جُريج عن مجاهد قال: الدفء: لباسٌ يُنسج، والمنافع: الرُّكوبُ، واللَّبنُ، واللحمُ (٣)

قال أبو جعفر: وهذا قول حَسَنُ : أي ما يُدفى من أوبارها وغير ذلك ، وأحسِبُ مذهبَ ابنِ عباس أنَّ المنافع النسلُ ، لا الدفء ، على أن الأمويُّ (٤) قد رَوَى أنَّ الدفء عند العرب نتاجُ الإبل ، والانتفاع بها ، فيكون هذا فيه .

⁽١) هذا قول الحسن ، وقتادة ، كما حكاه ابن الجوزي ٤٢٨/٤ في تفسيره .

 ⁽۲) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ٧٩/١٤ وابن الجوزي ٤٣٠/٤ وهـذا القـول تفسير للمنافع
 لا للدفء .

⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٧٩/١٤ وابن كثير ٤٧٦/٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٣٠/٤ .

⁽٤) حكى ابن فارس اللغوي عن الأموي قال: الدُّف: عند العرب: نِتَاجُ الإِبلِ وألبانها اهـ زاد المسير ٤/ ٤٣ وفي الصحاح للجوهري ٥٠/١: الدِّفءُ: نتاج الإبل وألبانها وما يُنتفع به منها، وفي الحديث « لنا من دِفْتهم وصِرَامهم ما سلَّموا بالميشاق » أي إبلهم وغنمهم . اهـ أقول: والمشهور أن الدِّف، ما يُستدفأ به من اللباس من الصوف والوبر، والمنافع هي منافع النسلِ والدرِّ، واللَّحم، وركوب الظهر.

٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ ٢ تَسْرُحُونَ ﴾ 1 آية ٦] .

رَوَى معمَرٌ عن قتادة قال : إذا راحتُ أعظم ما تكون أسنمة من السِّمَن ، وضروعُها محفّلةُ(١) .

قال أبو جعفر: والمعنى عند أهل اللغة: وتُريحونها بالعشيّ، يقال: أُرحْتُ الإِبلَ إذا انصرفتَ بها من المرعى الذي تكون فيه باللَّيلِ، ويُقال للموضع المُرَاحُ، وفي الحديث: « إذا سرَقها من المُرَاح قُطِع » (٢).

ومعنى : ﴿ تَسْرِحُونَ ﴾ تَغْدون بها إلى المرعى ، سَرَحْتُ الإِبَلَ أَسْرِحُها سَرْحاً وسُروحاً ، إذا غدوت بها إلى المرعى فخلَّيتها ترعى ، وسَرَّحتُ هي في المتعدي واللازم واحدَّ (٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ٨٠/١٤ ولفظُهُ عن قتادة : إذا راحت كأعظم ما تكون أسنمةً ، وأحسن ما تكون ضُروعاً .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه رقم ٢٥٩٦ بلفظ « وما كان في المراح ففيه القطع » قال في النهاية ٢٧٣/٢ : والمُراح بالضم : الموضع الذي تروح إليه الماشية ، أي تأوي إليه ليـلاً ، وأما بالفتح فهو الموضع الذي يروح إليه القومُ أو يروحون منه اه. .

⁽٣) في الصحاح ٣٦٨/١ : أراح إبله : ردَّها إلى المُرَاح ، ولا يكون ذلك إلاَّ بعد الزوال ، وسَرَحت الماشية بالغداة ، وراحتْ بالعشيِّ أي رجعتْ ، والمُراح بالضمِّ حيث تأوي إليه الإبلُ والغنم بالليل اهـ وقال القرطبي ٢١/١٠ : ﴿ حين تُريحون وحين تسرحُون ﴾ : وذلك في المواشي حين تروح إلى المراعي وتسرح عليه ، والرَّواحُ رجوعها بالعشي من المرعى ، والسَّراح بالغداة إذا غدوت بها إلى المرعى فخليتها ، وسَرَحت هي ، المتعدي واللازم واحد .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَا لَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُـوا بَالِغِيـهِ إِلَّا بِشِقَ الأَنْفُسِ ﴾ [آية ٧].

رَوَى ابنُ جريج عن مجاهد قال : إلَّا بمشقة(١) .

وقال غيره: المعنى: لولا الإِبلُ لم تبلغوا البلدان إلَّا بمشقَّة. وقد قُرىء ﴿ إِلَّا بِشَقِّ الأَنْفُسِ ﴾(٢) وهي بمعنى الأول ، إلَّا أنه مصدر .

ت وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَالْحَيْــلَ وَالْبِعَــالَ وَالْحَمِيْـــرَ لِتَرْكَبُوهَـــا
 وَزِيْنَةً .. ﴾ [آية ٨] .

تأوَّل هذا جماعةٌ منهم: عبدُاللَّهِ بنُ عباس على أنه لايحلُّ أكلُ هذه، لقوله في الإِبل ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ولم يقل هذا في « الخيل، والبغال، والحمير»(٣).

⁽۱) الأثر في الطبري ٨٠/١٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٣٠/٤ وهـو قول الأكثين ، قال السطبري : والمعنى : لم تكونوا بالغيـه إلّا بجهـد من أنفسكـم شديـد ، ومشقـة عظيمـة ، وهـو قول قتـادة وعكرمة .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٧/٢ قال: الشَّقُّ بفتح الشين بمعنى الشُّقُ بكسرها ، وكلاهما المشقَّةُ ، وهما من الشقِّ في العصا ونحوها ، ومنه قراءة أبي جعفر وعمرو بن ميمون ﴿ بشَقِّ الأنفس ﴾ بفتح الشين ، وأمَّا الجزري فعدَّها من القراءات العشر ٣٠٢/٢ .

⁽٣) انظر تفصيل الأقوال في جامع الأحكام للقرطبي ٧٦/١٠ فقد ذكر أقوال الفقهاء وأدلتهم ، وعلَّل ودلَّل بما فيه مقنع على جواز أكل لحوم الخيل .

٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَحْلُقُ مَالَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٨].

وظاهرهٔ عام ، إلا أن عبدالرحمن بنَ معاوية القُرشي حدثنا قال : حدثنا موسى بن محمد ، عن ابن السدي عن أبيه في قوله تعالى ﴿ وَيَحُلُقُ مَالَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال : السوس في الثياب(١) .

٨ ــ وقولُه جل وعز ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبيل ﴾ [آية ٩].

قال الضحاك : أي تبيينُ الهدى والضلالة^(٢) .

وقال مجاهد : أي طريقُ الحق (") . وهذه تشبه ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (ا) .

أي على منهاجي وديني . وكذا ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيْـلِ ﴾ أي القصدُ فيها ما كان على دين الله .

وقيل: هو تبيينُ الحقِّ ، والبراهينِ ، والحُجَج^(٥) .

⁽١) أخرجه ابن عساكر عن مجاهد وحكاه في الـدر المنثور ١١٢/٤ وهـو قول شاذٌ وغـريب ، فالآية وردت مورد الامتنان بما خلق الله عز وجل من وسائـل النقـل لراحـة الإنسان ، والسُّوسُ ليس من أسباب الراحة ، والأظهر أن المعنى : ويخلق في المستقبل ما لا تعلمونـه الآن من وسائـل النقـل ، كالسيارات ، والقطارات ، والطائرات النفاثة وغيرها من الوسائل ، وهي من تعـليم اللـه للإنسان ، حتى لايقول الناس : إنما استخدم آباؤنا الخيل والبغال والحمير فلا نستخدم سواها .

⁽٢_٣) الآثار عن الضحاك ومجاهـــد رواهـــا الــطبري ١١٢/٤ والسيوطــي في الـــدر ١١٢/٤ .

⁽٤) سورة الحِجْر آية ٤١.

⁽٥) هذا قول الزجاج كما في زاد المسير ٤٣٢/٤ قال المعنى : وعلى اللهِ تبيينُ الطريق المستقيم ، والدعاء إليه بالحجج والبراهين .

وقيل: إنه يراد بالسبيل ها هنا الإسلام(١).

٩ ــــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمِنْهَا جَائِرٌ ﴾ [آية ٩] .

أي ومن السُّبُل جائرٌ ، أي عادلٌ عن الحقِّ ، وأنشدني أبو بكر ابن أبي الأزهر ، قال أنشدني بُنْدار :

لَمَّا خَلَطْتُ دِمَاءَنَا بِدِمَائِهَا

سَارَ الثُّفَالُ بهَــا وجَــارَ العَـــاذِلُ

ورُوى عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ وَمَنْكُمُمُ مُ

وكذلك قرأ عبدالله بن مسعود ذا ، على التفسير .

١٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴾ [آية ٩] .

أي لو شاء لأنزل آية تضطركم إلى الإيمان (٤) ، ولكنه أراد أن يُثيبَ ويعاقب .

⁽١) هذا قول الفراء في معانيه ٩٧/٢.

⁽٢) لم أعثر على قائل هذا البيت ، وفي المخطوطة « دماءها بدمائنا » وصوابه دماءًنا .

⁽٣) هذه القراءة شاذة وليست من القراءات المتواترة ، وهي محمولة على التفسير كما قال المصنف ، وقد ذكرها ابن عطية ٣٧٨/٨ في المحرر الوجيز ، ويوجد في المخطوطة طمس لجملة في السطر الأول لم نستطع معرفتها ولا قراءتها .

⁽٤) هذا التفسير على مذهب المعتزلة ، وأما أهل السنة الذين يرون أن الهدى والضلال بيد الله عزَّ وجل فيقولون المعنى : لو أراد الله هدايتكم لهداكم ، فالأمر لمشيئته وإرادته جلَّ وعلا .. وهذا القول الذي حكاه المصنَّف هو قول الزجاج ، وقد ردَّه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٨٧/٨ =

١١ _ وقوله جل وعز ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْـهُ شَرَابٌ ،
 ومِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُون ﴾ [آية ١٠] .

قال قتادة والضحَّاك : ﴿ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ فيه ترعون (١) .

قال أبو جعفر: وكذا هو في اللغة ، يُقال: أَسَمَتُ الإِبلَ: أَي رعيتُها فأنا مُسِيمٌ ، وهي مُسَامَةٌ ، وسَائِمةٌ .

١٢ __ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَمَــا ذَرَأَ لَكُــــمْ فِي الأَرْضِ مُحْتَلِفـــاً أَلْوالْهُ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال قتادة : من الدوابِّ ، والأشجار ، والثِّمار (٢) .

١٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتَرَىٰ الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ .. ﴾ [آية ١٤] .

قال الضحاك : تذهب وتجيءُ (٢) .

والمَخْرُ في اللغة : الشَّقُ ، يقال : مَخَرَتِ السفينةُ تَمَخَرُ وتَمَخُرُ إذا شقَّتِ الماءَ ، وسمعتَ لها صوتاً وذلك عند هبوب الرياح ، ومَخْرُ

فقال: وهذا قولُ سوءٍ لأهل البِدَع ، الذين يرون أن الله لا يخلق أفعال العباد ، وقع فيه الزجّاج رحمه الله من غير قصد .. الخ قال أبو حيان في البحر ٤٧٧/٥ : لم يعرف ابنُ عطية أن الزجّاج إنه معتزلي فلذلك تأوّل عليه أنه وقع فيه من غير قصد . اهد أقول : قول أبي حيان عن الزجّاج إنه معتزليّ فيه نظر ، وهو يتنافى مع بعض أقواله في معاني القرآن ١٩٧/٣ حيث قال عند قوله تعالى في لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ﴾ : وقد اتفقت الأمة على أن الله لو شاء ألا يُعبد غيرُه مشيئة اضطرار إلى ذلك ، لم يقدر أحد على غير ذلك ، ولكنّ الله جل ثناؤه تعبّد العباد فوفّن من أحبّ بوفيقه ، وأضلٌ من أحبّ إضلاله .

⁽ ١_٣) انظر الآثار عن السلف في الطبري ٤ /٨٦/١ و٨٧ وابن كثير ٤٧٩/٤ والدر المنثور ١١٢/٤ .

الأرض ، إنما هو شقُّ الماء إياها^(١) .

١٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ ﴾ [آية ١٥]

قال الحسن: أي جبالاً^(٢).

قال أبو جعفر : يقال : رَسَا يرسُو ، إذا ثبت وأقام . ثم قال تعالى ﴿ أَن تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ .

قال ابراهيم: أي تكفأ (٢).

قال أبو جعفر : يُقال : مَادَ يميدُ إذا تحرَّك ومالَ .

وروى معمرٌ عن قتادة قال سمعت الحسن يقول: لمَّا خلق اللهُ الأرض كادت تميد فقالوا: لاتُقِرُّ هذه عليها أحداً، فأصبحوا وقد خلق الله الجبالَ، ولم تدر الملائكة ممَّ خُلقتِ الجبالُ ، ولم تدر الملائكة ممَّ خُلقتِ الجبالُ ،

١٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وأَنْهَارًا وَسُبُلاً ﴾ [آية ١٥]

⁽١) في الصحاح ٨١٢/٢ : مخَرَت السفينةُ تمخَرُ وتمْخُر ، مَخْراً ومخُوراً : إذا جرتْ تشقُّ الْماء مع صوتٍ ، وقولُه تعالى ﴿ وتـرى الفُـلْكَ مواخِرَ فيـه ﴾ أي جواري ، ويُقـال : مخرتُ الأرضَ أي أرسلتُ فيها الماء . اهـ .

⁽٢-٤) الآثار عن السلف أخرجها الطبري في جامع البيان ١٠/١٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٣٥/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٠/١٠ والسيوطي في الدر المنشور ١١٣/٤ وابن كثير في تفسيره ٤٣٥/٤ قال ابن الجوزي: أي نصب فيها جبالاً لئلا تميد بكم ، وكراهة أن تميد بكم يُقال : مَادَ ، يَميدُ ، مَيْداً : إذا أُديربه ، والميْددُ : الحركةُ والمَيْدُ ، وفلانٌ يَميدُ في مشيتِه أي يتكفاً . اه. .

أي : وجعل فيها أنهاراً وسُبُلاً .

قال قتادة : أي طُرُقاً (١) .

١٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [آية ١٦] .

رَوَى سفيان ، عن منصور ، عن ابراهيم قال : من النجوم علامات ، ومنها مايُهتدى به (۲) .

وقال الفراء: الجدي ، والفرقدان (٢).

قال أبو جعفر: والذي عليه أهل التفسير، وأهل اللغة سواه، أن النَّجم ها هنا بمعنى النجوم (١٠).

وخلق الله النجوم زينةً للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وليعلم بها عدد السنين والحساب ، وليهتدى بها (٥) .

١٧ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَحُلُقُونَ شَيْمًاً وَ ١٧ ـ وَهُمْ يُحُلُقُونَ ﴾ [آبة ٢٠] .

يعنى الأوثان .

⁽١ _ . ٢) الطبري ١١/١٤ والدر المنثور ١١٤/٤ .

۹۸/۲ . انظر معاني الفراء ۹۸/۲ .

⁽٤) هذا هو الصحيح ، وهو قول الجمهور ، وأما القول بأن المراد بالنجم الجبال فهو غير مشهور ، (٤) وهو ضعيفٌ لمخالفة المعروف الظاهر ، المتبادر إلى الذهن .

 ⁽٥) هذا قول قتادة حكاه عنه الطبري في جامع البيان ٩١/١٤ .

وقرأ محمد اليماني ﴿ والذين يُدْعَوْنَ مَنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ بضم الياء وفتح العين(١) .

١٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ [آية ٢١].

أي : هم أمواتٌ غير أجياء ﴿ وَمَا يَشْغُرُونَ أَيَّانَ يُنْعَثُونَ ﴾ . يجوز أن يكون المعنى : وما تشعر الأصنام .

ويجوز أن يكون المعنى : وما يشعر المشركون متى يُبعثون (٤) .

الوزرُ في اللغة : الحِمْلُ الثقيل ، وقيل للإِثْم وزرٌ على التمثيل^(٣) .

٢٠ ــــ ثم قال تعالى ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِيْنَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْر عِلْمٍ ﴾ [آية ٢٠] .

⁽١) في هذه الآية ثلاث قراءات ﴿ والَّذِينَ تدعون ﴾ بالتاء وهمي قراءة الجمهـور ، وقـرأ عاصم ﴿ والذين يَدْعُون ﴾ بالياء ، وهما قراءتان سبعيتان كما في السبعة لابن مجاهـد ص٣٧١ وأمَّـا قراءة « يُدْعون » بالضم فشاذة .

⁽٢) القولان ذكرهما الطبري في تفسيره جامع البيان ٤ / ٩٤/ وعلى القول الأول يكون المعنى : وما تشعر هذه الأصنام متى يُبعث عابدوها ، وفيه تهكُّم بالمشركين في عبادتهم لجمادات لا تُحسُّ ولا تشعر .

⁽٣) أي هو كالحمل الثقيل على ظهر الفاجر ، قال في الصحاح ٨٤٥/٢ : الـوِزْرُ : الْإِنْـمُ والنَّقـلُ ، وقوله تعالى ﴿ وَلا تَزِر وازرةً أُخـرى ﴾ أي لاتحمـل حمل أخـرى ، تقـول : وَزِرَ يَوْزَرُ ، ووَزَر يَزِر فهو موزورٌ .

قال مجاهد: يُحَمَّلون إثِمَ من أَضلُّوه ، ولا يُنْقص من إثمِ المَضَلُّ شيءٌ (١) .

٢١ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتْنَى اللَّهُ بُنْيَانَهُم مِن
 القَوَاعِد فَحَرَّ عَلَيْهِم السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ [آية ٢٦].

وقرأ الأعرجُ ﴿ السُّقُفُ ﴾ .

قال مجاهد : يعني بهذا « نَصْرودَ بنَ كَنْعان » الـــذي حَاجَّ إبراهيم في ربه ، ويُروى أنه بني بنياناً عظيماً فخرَّ (٢) .

وقد قيل : هذا تمثيل ، أي أهلكهم الله فكانوا بمنزلة مَنْ سقط عليه بنيانُه وهلك(٣) .

وقيل: أحبط الله أعمالهم ، فكانوا بمنزلة من سقط عليه بنيائه .

والفائدة في قوله تعالى ﴿ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ أنه قد يُقال : سقَطَ

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما حكاه ابن الجوزي عنه في زاد المسير ٤٤١/٤ وكذلك قال في الكشاف ٢٢٦/٢ : وهذا تمثيلً لإفساد ما أبرموه من المكر بالرسل ، يعني أنهم نصبوا منصوبات ليمكروا بها ، فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات ، كحال قوم بنوا بنياناً وعمَّدوه بالأساطين ، فأتى الله البنيان من أساسه ، بأن ضُعضعت الأساطين ، فسقط عليهم السقفُ وهلكوا ، وهذا نحو قوهم « من حفر لأخيه جُبًا وقع فيه منكبًا » .

عليَّ منزلُ كذا إذا كان يملكه ، وإن لم يكن وقع عليه (°).

٢٢ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ يَوْمَ القِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِـــي
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُونَ فِيهِمْ ﴾ [آية ٢٧].

المعنى: أين الذيس كنتم تدَّعون أنهم شركائي ؟ أي أيس شركائي على قولكم !؟ واللهُ جلَّ وعز الاشريك له (٢٠).

٢٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ﴾ [آية ٢٨] .

أي الإستسلام ، أي أذعنوا واستسلموا .

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ [آية ٣٣]
 أي لقبض أرواحهم ، ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ أي بالعذاب
 [والزلزلة والحسف] (٣) .

٢٥ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَاعَبْدَنَا مِنْ
 دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنا ﴾ [آية ١٠٢].

⁽١) قال ابن الأنباري: ﴿ إِنَمَا قال ﴿ مِن فَوَقِهِم ﴾ لُينبِّه على أنهم كانوا تحته ، إذ لو لم يقبل ذلك لاحتمل أنهم لم يكونوا تحته ، لأن العرب تقول : سقط علينا البيتُ ، وحرَّ علينا الحانوت ، وتداعت علينا الدار ، وليسوا تحت ذلك ﴾ اهر زاد المسير ٤٤١/٤ .

 ⁽٢) قال في البحر ٥/٥/٥ : أضاف تعالى الشركاء إليه والمعنى : شركائي في زعمكم ، فهي إضافة على سبيل الاستهزاء .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين طمس في الأصل ، وأثبتناه من تفسير القرطبي لأنه كثيراً ما ينقل كالام
 الإمام النحاس ، وكذلك وقع في الصفحة التالية طمس وأثبتناه من القرطبي .

[قال قومٌ : ذمَّ اللــه هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته]. وقال قوم : من قال هذا فقد كفر .

قال أبو جعفر: هذا غَلَطٌ في التأويل ولا يُقبل في التفسير، على أنهم قالوا هذا على جهة الهزء، كما قال قوم شعيب لنبيهم: ﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾(١) ؟ أي إنك أنت الحليم الرشيد على قولك ؟

وقد تبيَّن هذا بقوله ﴿ إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا هَادِي لَمْ أَضَلَّ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُ ﴾ وفي قراءة أُبيِّ ﴿ فإن اللَّهَ لا هادي لمن أَضَلَّ اللَّهُ ﴾ (٢) وهو شاهدٌ لمن قرأ ﴿ لا يُهْدَى ﴾ وهي القراءة البيِّنةُ كَا قال ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلاَّ بِاللَّهِ ﴾ .

ورُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قرأ ﴿ لاَيهِدِي مَنْ يُضِلُ ﴾ وأحسنُ ما قيل في هذا: ما رواه أبو عُبَيد عن الفراء، أنه يقال: هَدَى يَهْدي بمعنى: اهتدى يهتدى، قال تعالى ﴿ أُمَّنْ لاَيهْدِي إِلاَّ أَنْ يُهْدَى ﴾ بمعنى يَهْتدي (٤).

⁽١) سورة هود آية ٨٧.

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة ، حكاها ابن عطية في المحرر ٤١٤/٨ والفراء في معانيه ٩٩/٢ .

⁽٣) قال ابن مجاهد في السبعة في القراءات: واختلفوا في فتح الياء وضمّها من قوله تعالى ﴿ لا يَهْدي مَنْ يُضِلُ ﴾ فقرأ ابن كثير، ونافع، وابنُ عامر ﴿ لاَيُهْدَى ﴾ برفع الياء وفتح الدال، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي ﴿ لا يَهْدي ﴾ بفتح الياء وكسر الدَّال، ولم يختلفوا في ﴿ يُضِلّ ﴾ أنَّها مرفوعة الياء مكسورة الضاد اه.

⁽٤) يوجد طمس في المخطوطة جهدنا لمعرفته بالاستعانة بكتب التفسير ، والله أعلم بالصواب .

قال أبو عبيد : ولا نعلم أحداً روى هذا غير الفراء ، وليس بمتَّهمٍ فيما يحكيه (١) .

قال أبو جعفر: حكي لي عن محمد بن يزيد ، كأنَّ معنى ﴿ لاَيَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾ مَنْ عَلِمَ ذلك منه ، وسَبَق له ذلك عنده ، قال : ولا يكونُ « يَهْدي » بمعنى يَهْتدي ، إلاَّ أن تقول : يَهَدِّي ، أو يَهدِّي () .

٢٦ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيْهِ ﴾ [آية ٣٩]. يحتملُ معنيينَ :

أحدهما: أن يكون متعلقاً بفعل محذوف ، دلَّ عليه جملة الكلام ، وهو أن يكون المعنى : بل يبعثهم ليبيِّن لهم الذي يختلفون فيه . والقول الآخر : أن يكون متعلقاً بقوله ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْمَا فِي كُلِّ

والقول الا حر : أن يحول متعلقا بقوله هو ولفحه بعث ي كل أُمّةٍ رَسُولاً ﴾ فيكون المعنى : ولقد بعثنا في كل أُمةٍ رسولاً ، ليبيِّن لهم الذي يختلفون فيه ، وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين (٣) .

٢٧ _ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ والَّذِيــنَ هَاجَــرُوا فِي اللَّـــهِ مِنْ بَعْـــدِ مَا فَطُلِمُوا ﴾ [آية ٤١] .

⁽١) أنظر معاني القرآن للفراء ، فقد فصَّل فيه القول أحسن تفصيل ، ووجَّه القراءات .

⁽٢) أنظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠٤/١.

 ⁽٣) ذكر القولين الزجاج في معانيه ، والقول الأول أرجح ، وهو اختيار الإمام الـطبري ، وانظر جامع
 البيان ١٠٥/١٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٤٧/٤ .

يُقال: إنه يُراد به بلالٌ ، وصُهيب ، والذي يوجب جملة الكلام أن يكون عاماً(١).

ويُروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين أُعْطِياتِهم ، قال لهم : هذا ما وعدكم الله في الدنيا ، وما ذخر لكم في الآخرة (٢) أكثر ، ثم يتلو ﴿ والَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا لِنْبَوِّئَنَّهُمْ في الدُّلْيَا حَسَنةً وَلأَجْرُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ (٢) مَا ظُلِمُوا لِنْبَوِّئَنَّهُمْ في الدُّلْيَا حَسَنةً وَلأَجْرُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ (٢)

ورَوَى هُشيمٌ عن داود ابن أبي هند ، عن الشعبي في قوله ﴿ لَنَبَوِّنَهُمُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ قال : المدينة (١٠) .

وكذا قال الحسنُ .

وقال الضحاك : يعني بالحسنة : النَّصرَ ، والفتحَ ﴿ وَلَأَجُرُ الآخِرَةَ أَكْبَرُ ﴾ الجنة (٥).

ورَوَى ابن جُريج عن مجاهد ﴿ لِنُبَوِّئَنَّهُمُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَـة ﴾ قال: لسانَ صدق(١).

 ⁽١) قال القرطبي: نزلت في صهيب ، وبلال ، وعمار ، وخبّاب ، عذّبهم أهل مكة حتى قالوا لهم.
 ما أرادوا ، فلما خلّوهم هاجروا إلى المدينة ، وبؤّاهم دار الهجرة ، وجعل لهم أنصاراً من المؤمنين ،
 والآية تعمُّ جميع المهاجرين اهـ جامع أحكام القرآن ١٠٧/١٠ .

⁽٢) في المخطوطة : ومَاذَخَر لكم في الأرض ، وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه (وما ذخر لكم في الآخرة أكثر » كما في الطبري والقرطبي :

⁽٣) الأثر أخرجه السطبري ١٠٧/١٤ والقرطبي ١٠٧/١٠ وابن كثير ٤٩١/٤ والسيوطي في المدر المنثور ١١٨/٤ .

٢٨ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْـلِكَ إِلَّا رِجَـالاً تُوحِــي إِلَيْهِمْ .. ﴾ [آية ٣٤].

قَيْلَ لَهُمْ هَذَا، لأَنْهُمْ قَالُوا ﴿ أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرَاً رَسُولًا ﴾(١) ؟ ٢٩ ـــ ثُمْ قَالَ تعـــالى ﴿ فَاسْأَلُـــوا أَهْــلَ الذِّكْــرِ إِنْ كُنْتُـــمْ
لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٤٣].

قيل: يعني به أهل الكتاب ، لأنهم مقرُّون أن الـرسل من بنـي آدم .

وقال وكيع : سألتُ سفيانَ عن قوله ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ لَا اللَّهُولِ ﴾ فقال : سمعنا أنَّهم مَنْ أسلم من أهل التوراة والإنجيل(٢٠).

ثم قال تعالى ﴿ بِالبَيِّنَاتِ وَالزُّبُسِرِ ﴾ أي بالبراهين ، والكُتُب (٣) .

⁽١) سورة الإسراء آية ٩٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٠٨/١٤ والسيوطي في الدر المنشور ١١٨/٤ قال الحافظ ابسن كثير (٢) الأثر أخرجه الطبري ١٠٨/١٤ والسيوطي في الدر المنشور ١١٨/٤ قال الحافظ ابسن كثير (٩١/٤ : « لما بعث الله محمداً رسولًا ، أنكرت العربُ ذلك ، وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسولُه بشراً ، فنزلت الآية ردَّاً عليهم ، والغرضُ أن هذه الآية أخبرت أن الرسل الماضين قبل محمد عَلِيلًا كانوا بشراً ، فمن شكَّ في كون الرسل كانوا من البشر ، فلميسأل أصحاب الكتب المتقدمة عن الأنبياء السالفين ، هل كانوا بشراً أو ملائكة ؟

 ⁽٣) المراد البينات : الحجج والبراهين الدالة على صدقهم ، والمراد بالزّبر : الكتب المقدّسة ، قالـه ابـن
 عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وغيرهم ، وانظر تفسير ابن كثير ٤٩٣/٤ .

٣٠ _ وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُـــمْ فِي تَقَلَّبِهِـــمْ فَمَــا هُـمْ بِمُعْجزينَ ﴾ [آية ٤٦].

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : في أسفارهم(١) .

ورَوَى عليُّ بنُ الحَكَم عن الضحَّاكِ قال : بالليل والنهار (٢) .

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَحَوُّف ﴾ [آية ٤٧] .

قال الضحاك : آخذ طائفة وأدّع طائفة ، فتخاف الطائفة الباقية أن ينزل بها ما نزل بصاحبتها (٣) .

ورَوَى عطاء الخراساني عن ابن عبـاس ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَحَوُّفٍ ﴾ قال : على تَنقُّصٍ وتَفَرُّع(٤٠٠٠ .

وَرَوَى ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال : تنقُّصأُ (°) .

قال أبو جعفر: وهذا القول هو المعروف عند أهل اللغة ، يُقال: أَخَذَهم على خَوْفٍ ، وعلى تخوُّفٍ : إذا تنقَّصهم ، كما قال ابن عباس ومجاهد.

ومعنى التنقص: أن ينقصهم في أموالهم ، وفي زروعهم ، وفي

⁽۱) الأثر في الطبري ١١٢/١٤ والدر ١١٩/٤ ونسبه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .
(٢_٥) انظر الآثار في الطبري ١١٢/١٤ وابن كثير ٤٩٤/٤ وزاد المسير ٤٥٢/٤ والدر المنشور
١١٩/٤ وقد أورد البخاري في كتاب التفسير ١٠٣/٦ : ﴿ على تَخُوف ﴾ على تنقّص ، قال
الطبري : وذلك بنقص من أطرافهم ونواحيهم ، الشيء بعد الشيء حتى يُهلك جميعهم ، يُقال :
تخوّف مالَ فلانٍ الإنفاقُ إذا انتقصه قال الشاعر :
تخوّف الرَّحْ لُ منها تَامِك اللهِ قَرَداً للهَ تَخَوَّف عُودَ النَّبَعَ السَّفَ السَّفَ للهُ النَّبُ عَلَى السَّفَ للهُ السَّفَ للهُ السَّفَ اللهُ اللهُ عَودَ النَّبُعَ للهُ السَّفَ للهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَودَ النَّبُعَ السَّفَ اللهُ اللهُ

خيرهم شيئاً بعد شيء ، حتى يهلكهم .

وقال الليثُ (١): على تخوُّف: سمعتُ أنه على عَجَل(٢).

وقولُ الضحاك ﴿ عَلَى تَحُوّفٍ ﴾ أي يأخذ هذه القرية ، ويَدَعُ هذه عندها ، أي فتخاف (٣) .

٣٢ ـــ وقولُه جلَّ وعـز ﴿ يَتَفَيَّـؤُا ظِلَالُـهُ عَنِ الْيَمِيـنِ وَالشَّمَـائِلِ سُجَّــــَدَاً لِلَّهِ ﴾ [آية ٤٨] .

قال قتادة : الفيءُ : الظلُّ ^(٤) .

وقال غيره: التفيُّوُ: رجوعه من موضع إلى موضع ، خاضعاً منقاداً ، وكذلك معنى السجود .

وقال قادة : ﴿ عَن الْيَمِينِ ﴾ : بالغداة ، وقوله ﴿ وَالشَّمَائِلِ ﴾ بالعشي (٠٠) .

٣٤ ـــ ثم قال الله جلَّ وعز ﴿ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [آية ٤٨] .

ِ **قال قتادة** : أي صاغرون^(١) .

⁽۱) هو الليثُ بنُ سعد بن عبدالرحمن الفَهْمي « أبو الحارث » ثقةٌ ، ثَبْتُ ، فقيه ، إمام مشهـور ، من السابعة مات سنة ۱۷۰ هـ انظر تقريب التهذيب ۱۳۸/۲ .

⁽٢) حكاه أبو حيان في البحر المحيط عن الليث بن سعد ٥/٥٥ وهو قولٌ غير مشهور في اللغة .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١١٤/١٤ عن الضحاك قال : يأخمذ العذابُ طائفةً ويترك أخرى ، ويُعذّب القرية ويهلكها ، ويترك أخرى إلى جنبها . اهـ .

٣٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ، والمَلَائِكَةُ .. ﴾ [آية ٤٩] .

قيل: المعنى: وللَّهِ يسجد ما في السَمَوات من الملائكة، وما في الأرض من دابة، والملائكة أي والملائكة الذين في الأرض، والله أعلم بما أراد.

وقال الضحاك : كلَّ شيءٍ فيه روحٌ : دابةٌ يسجدُ للَّهِ عزَّ وجلً (١).

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَينِ ﴾ [آية ٥١]٠.

أي لا تعبدوا من دون الله شيئاً ، وإن كنتم تتقرَّبون بعبادته إلى الله ، وجاء باثنين توكيداً (٢) .

وقيل: المعنى: لا تتَّخذوا اثنين إلَّهينِ.

٣٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَـهُ مَا فِي السَّمَــواتِ وَالأَرْضِ وَلَــهُ الدِّيـــنُ وَاصِباً ﴾ [آية ٥٠].

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر بنحوه ١٢٠/٤ قال في البحر ٤٩٨/٥ : والظاهر أن السجود هنا عبارةٌ عن الانقياد ، وجريانها على ما أراد اللهُ من مَيكان تلك الظّلال ودورانها ، كما يقال لمن حنى رأسه إلى الأرض ، على جهة الخضوع : ساجدٌ .. وقال ابن الجوزي ٤٥٣/٤ : الساجدون على ضريين : أحاهما : من يعقل فسجوده عبادة . والثاني : من لايعقل ، فسجودُه بيانُ أثر الصّنعة فيه ، والخضوع الذي يدلُ على أنه مخلوق . اه .

⁽٢) قال الزجاج : ذكرُ الإثنين توكدٌ ، كما قال تعالى ﴿ إنما هو إلهٌ واحدٌ ﴾ اهـ زاد المسير ٤٠٥٥/ .

رَوَى عكرمةُ عن ابن عباس قال : واجباً (١) .

وقيل: الطاعة على كلِّ الأحوال، وإن كان فيها الـوَصَبُ، وهوَ التعبُ، وهذا معنى قول الحسن^(٢).

وَرَوَى مَعْمِرٌ عن قتادة ﴿ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً ﴾ قال دائماً ، أَلَا تسمع إلى قوله ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ (٢)؟ أي : دائم . وكذا قال ميمونُ بن مهران .

ورَوَى ابنُ جُريج عن مجاهد ﴿وَلَـهُ الدَّيْنُ وَاصِباً ﴾ قال: الإخلاصُ، والواصب: الدامُم(٤).

وهذا هو المعروف في اللغة ، يقال : وَصَبَ يَصِبُ وُصُوباً : إذا

⁽١) الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري ١٢٠/١٤ وابن كثير ٤٩٥/٤ .

⁽٢) هذا القول عن الحسن ذكره ابن الجوزي ٤٥٦/٤ وهو قول مرجوح ، وخلاف الظاهر ، ولم يحكه الطبري وابن كثير وغيرهما ، وإنما هو وجه عند ابن الأنباري والزجاج ، قال ابن الجوزي : ومعنى هذا القول : وله الدينُ مُوصِباً أي مُتعباً ، لأن الحق ثقيلٌ ، وهو كما تقول العرب : هَمُّ ناصِبٌ أي مُنْصِبٌ ، قال الزجاج : ويجوز أن يكون المعنى : وله الدِّينُ والطاعةُ رضي العبدُ وسَهُل عليه أو لم يَسْهُل ، فله الدِّينُ وإن كان فيه الوصَبُ ، والوَصنَبُ : شَدَّةُ التَّعب . اهو وهو قولٌ فيه تَكُلُف .

 ⁽٣) سورة الصافات آية ٩ قال تعالى ﴿ وَيُقْذَفُونَ مَن كُلِّ جَانَب . دحوراً ولهم عذابٌ واصب ﴾ أي
 دائم مستمر .

⁽٤) الأثر أخرجه السطبري في جامع البيان ١١٩/١٤ والسيوطي في السدر ١٢٠/٤ وابس كثير في تفسيره ٤٩٥/٤ وجمع ابن جرير بين أقوال السلف فقال ﴿ وله الدِّينُ وَاصِباً ﴾ أي له الطاعة والإخلاصُ ، دائماً ، ثابتاً ، واجباً .

دام(١) ، والدِّينُ : الطاعـةُ ، والمعنـى : أن كلَّ من يُطـاع تزول طاعتـهُ بهلاكٍ أو زوال ، إلاَّ اللهُ جلَّ وعزَّ .

٣٧ _ ثم قال تعالى ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ [آية ٥٣] .

أي ما يكن بكم من سَعَة في رزقٍ ، أو صحةٍ في بَدَنٍ ، فمنَ اللَّهِ ﴿ ثُمَّ إِذُا مَسَّكُمُ الضُّرُ ﴾ وهو البلاءُ والمشقَّةُ ﴿ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴾ أي تَدْعُون وتستغيثون .

يُقالُ : جَاَّرَ ، يَجْأَرُ ، جُوَّاراً : إذا رفع صوته مستغيثاً من جُوعِ أو غيره(٢) .

٣٨ _ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُرَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يَا يَعْنُولُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ [آية ٤٥].

قيل: المعنى: ليجعلوا النِّعمة سبباً إلى الكفر، كما قال تعمالي ﴿رَبَّنَا لَيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلكَ ﴾ (٣)

⁽١) في الصحاح ٢٣٣/١ : وصَبَ الشيءُ يَصِبُ وُصُوباً : أي دَامَ ، وَوَصَب الرجل على الأُمر إذا واظب عليه ، وقال الفراء : واصباً أي دائماً اهـ .

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري وفي القاموس: جَأْر كمنع جَأْراً ، وجُواراً : رفع صوته بالدعاء وتضرَّع . وفي الزجاج ٢٠٤/٣ : يُقال : جأْر الرجل يجأرُ جؤاراً ، والأصواتُ مبنيَّةً على « فُعَال » وه فعيل » فأمّا فُعَال فنحو الصُّراخ ، والجُوار ، والبكاء ، وأما « فعيل » فنحو العويل ، والزئير ، والفُعال أكثر . اه .

⁽٣) سورة يونس آية ٨٨ وهي من دعاء موسى على فرعون وتمامها ﴿ وقال موسى ربَّنا إنك آتيتَ فرعونَ وملأَهُ زينةً وأموالاً في الحياة الدنيا ، ربنا ليُضِلُوا عن سبيلكَ ، ربنا اطمس على أموالهم ، واشدد على قلوبهم ، فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ﴾ والشاهد في الآية أن اللام فيها « لام العاقبة » أي لتكون عاقبتهم أن يُضلُوا عن سبيلك .

وقيل: ليجحدوا النعمة التي أنعم عليهم ، كما قال الشاعر: « والكفرُ مَخْبئةٌ لنفس المُنْعِمِ »(١)

٣٩ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَتَمَتَّعُوا فَسوفَ تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

وهذا على التهديد ، كما قال تعالى ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُوكُ أَنْ فَمِن شَاءَ فَلْيَكُفُوكُ أَنْ فَا أَرْسَلْنَا الرسل ، وبينًا وأنذرنا ، فمن شاءَ فليكفر بعد هذا ، فإنَّ العقوبة حالَّة به .

يعني : ما كانوا يجعلونه لأصنامهم ، من زرعهم وأنعامهم ، كما قال تعالى ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ، وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴾(٣) .

٤١ ــ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَيَجْعَلُـونَ لِلَّـهِ الْبَنَـاتِ سُبْحَانَـهُ وَلَهُـمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ [آية ٧٥] .

⁽١) هذا عجز بيتٍ من معلَّقة عنترة ، التي مطلعها : « هل غادر الشعراءُ من مُتَــردَّم » وصدرُ البيت :

نُبُّتُ عَمْراً غيرَ شَاكِرِ نِعْمتِ ي والكفْرُ مَخْبِهُ لَنَهُ لِلَهُ المُنْعِمِ المُنْعِمِ المُنْعِمِ عن الإنعام ، وانظر شرح المعلقات العشر للزَّوزني ص ٢٥٣ وجامع الأحكام للقرطبي ١١٥/١٠ .

⁽٢) سورة الكهف آية ٢٩.

 ⁽٣) سورة الأنعام آية ١٣٦ وتمامها ﴿ وجعلوا للَّهِ مما ذَرَّا من الحرث والأنعام نصيباً ، فقالوا هذا للَّهِ بزعمهم . . ﴾ الآية .

أي ولهم البنون^(١) .

٤٢ _ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُــمْ بِالْأَنْئَـــى ظَلَّ وَجُهُــهُ مُسْوَدًاً ﴾ [آية ٥٠] .

أي ظلَّ كثيباً مغموماً ، والعربُ تقول هذا لكلِّ مغمومٍ ، قد تغيَّر لونُه من الغمِّ : اسودَّ وجهُه (٢) .

٤٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَهُوَ كَظِيْمٌ ﴾ [آية ٥٠] .

الكظيمُ: الحزينُ الذي يُخفي غيظَه ، ولا يشكو مابِهِ .

٤٤ _ ثم قال جل وعـــز ﴿يَتَـــــوَارَى مِنَ الْقَــــوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ به ﴾ [آية ٥٩] .

يُروى أن أحدهم كان إذا وُلدَ له ، يتوارى في ذلك الوقت ، أو قَبْلَه ، فإنْ وُلِدَ له أنثى استَتَر ، وربَّما وأَدَها(٣) .

⁽۱) عبارة القرطبي ۱۱٦/۱۰ : أي يجعلون لأنفسهم البنين ، ويأنفون من البنات . اهـ وقال ابن كثير ٤٩٦/٤ : أي يختارون لأنفسهم الذكور ، ويأنفون من البنات التي نسبوها إلى الله ، تعالى الله عن قولهم عُلُواً كبيراً .

 ⁽٢) هذا قول الزجاج كما في معاني القرآن ٢٠٦/٢ ولفظه : أي متغيّراً تغيّر مغتم ، يُقال لكل من لقى مكروها : قد اسود وجهه غمّاً وحَزَناً . اهـ .

أقول : لايراد بالسواد الذي هو ضدُّ البياض ، وإنما هو كناية عن غمَّه بالبنت .

⁽٣) روى ابن جرير ١٢٣/١٤ عن قتادة قال : « هذا ضيعُ مشركي العرب ، أخبرهم تعالى بخبث=

٥٤ ـــ ثم بيَّن ذلك بقوله تعالى ﴿ أَيُمْسِكُــهُ عَلَـــى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ﴾ [آية ٥٩].

وقرأ الجحدريُّ ﴿أَمْ يَدُسُّهَا فِي التُّرَابِ ﴾(١) يردُّها على قولـه « بالأنثى » ويلزمُهُ أن يقرأ ﴿أيمسكُهَا﴾ .

وقـرأ عيسى بن عمـر ﴿أيمسكُـهُ عَلَى هَوَانٍ﴾(٢) وقـــــال : هَوَانٌ وهُونٌ واحد .

وقرأ الأعمشُ : ﴿أَيمُسَكُهُ عَلَى سُوءٍ﴾ ٣٠ .

وحَكَى أبو عبيد عن الكسائي قال : في لغة قريش : الهُـوْنُ والهَوَانُ ، بمعنى واحدٍ ، وقال : لغة بني تميم يجعل الهون مصدر الشيء الهيّن(٤) .

٤٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [آية ٥٩] .

صنيعهم ، فأما المؤمنُ فهو حقيق أن يرضى بما قسم الله له ، وقضاءُ الله خيرٌ من قضاء المرء
 لنفسه ، ولعمري ما يدري ما هو خير ، فربٌ جاريةٍ خيرٌ لأهلها من غلام ، وإنما أخبركم الله
 بصنيعهم لتجتنبوه وتنتهوا عنه ، وكان أحدهم يَعْذُو كلبه ، ويئدُ ابنته » .

⁽١-٣) هذه القراءات التي أوردها المصنف ، ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٤/٥ وابن الجوزي في زاده ٤/٥، وابن عطية في المحرر الوجيـز ٤٤٧/٨ وجميعهـا من القراءات الشاذة ، ولا يُقـرأ إلا بالمتواتر من القراءات ، وإنما يُستأنس بها في التفسير ، وانظر البحـر ٥٠٤/٥ فقـد قال عن قراءة الأعمش : وهي عندي تفسير لا قراءة ، لمخالفتها السَّواد المجمع عليه . اهـ .

⁽٤) انظر البحر المحيط ٥٠٤/٥ وجامع الأحكام للقرطبي ١١٧/١٠.

لأنهم جعلوا للَّهِ البناتِ ، وهم يكرهونها هذه الكراهية .

٧٧ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ مَثَـٰلُ السَّوءِ ، وَلِلَّهِ ٤٧ _ المَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ [آية ٦٠].

رَوَى مَعْمر عن قتادة : قال : ﴿المَثَلُ الأَعلَى ﴾ : لا إلــه إلاَّ الله(١) .

ورَوَى سعيد عن قتادة قال : ﴿ الْمُشْلُ الْأَعْلَى ﴾ : الإخالاصُ ، والتوحيدُ (٢) .

والمعنيـان واحـد ، أي للَّـهِ جلَّ وعـزَّ التوحيـدُ ونفـيُ كلِّ معبـودٍ دونه^(٣) .

٤٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَاتَـرَكَ عَلَيْها مِنْ
 ٤٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَاتَـرَكَ عَلَيْها مِنْ
 ٤١٦] .

أي على الأرض ، ولم يَجْرِ لها ذكرٌ ، لأنه قد عُرف المعنى (٢) .

 ⁽٣) قال ابن الجوزي ٤٥٩/٤ : ﴿ وللهِ المثلُ الأعلى ﴾ أي الصفة العليا من تنزُّهه وبراءته عن الوك. وقال ابن جرير ١٢٥/١٤ : وهـو الأفضلُ ، والأطيبُ ، والأحسنُ ، والأجملُ ، وذلك التوحيـدُ والإذعانِ له بأنه لا إله غيرُه . اهـ .

⁽٤) قال في البحر ٥٠٦/٥ : والضمير في ﴿ عليها ﴾ عائدٌ على فير مذكور ، ودلَّ أنه الأرضُ قوله سبحانه ﴿ من دابة ﴾ لأن الدَّبيب من الناس لايكون إلاَّ في الأرض ، فهو كقوله تعالى ﴿ فَأَثَرُن بِهِ نَقْعاً ﴾ أي بالمكان ، لأن الخيل لاتعدو إلاَّ في مكان ، وكذلك الإثارة والنقع . اهـ .

٤٩ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ [آية ٦٢] .

يعني البنات .

ثُم قال تعالى : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُ مُ الكَادِبَ أَنَّ لَهُ مُ الْكَادِبَ أَنَّ لَهُ مُ الْحُسْنى ﴾ [آية ٦٢] .

قال مجاهد : هو قولهم : لنا البنون(١) .

وقال غيرُه : الحسني : الجنة^(٢) .

٥ - ثم قال جلَّ وعــــز ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُ مَ النَّـــارَ وَأَنَّهُ ــمْ مُفْرَطُونَ ﴾ [آية ٦٢].

وقیل : « لا » ردُّ لکلامهم ، وجَرَمَ بمعنی : وَجَبَ ، وحَقَ^(٣) .

قال أبو جعفر : وقد استقصينا القول فيه^(٤) .

٥١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴾ [آية ٢٢] .

⁽أ – ٣) انظر الطبري ١٢٧/١٤ وابن كثير ٤٩٨/٤ وابن الجوزي ٢٠/٤ والدر المنثور ١٣١/٤ .

⁽٣) على هذا القول الذي ذهب إليه بعض علماء اللغة ، تكون « لا » ردًا لقولهم ، وتم الكلام ، أي ليس الأمر كما تزعمون ﴿ جَرَمَ أَن لهم النَّارَ ﴾ أي حقاً أنَّ لهم النار ، وقال الخليل وسيبويه : ﴿ لاَجَرَم ﴾ كلمة واحدة بمعنى حقاً ، وهذا القول هو الراجع والمختار عند المفسرين .

⁽٤) تقدَّم القول حول قوله تعالى ﴿ لاجرم ﴾ في إعراب القرآن للتحاس .

كذا قرأ الحسنُ ، ومجاهد ، وسعيدُ بن جبير ، بفتـــح الـــراء والتخفيف(١) .

واختلفوا في تفسيره : فقال الحسنُ : ﴿ مُفْرَطُونَ ﴾ مُعَجَّلُون إلى النَّار (٢) .

وقال هُشيم: أخبرنا أبـو بِشِرْ ، وحُصَيَـنٌ ، عن سعيـدِ ابـنِ جُبيرٍ ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ﴾ قال: متروكُون منسِيُّون (٢).

وَرَوَى ابن جریج عن مجاهند قال : ﴿مفرطنسون﴾ : منسیُّون (۱۰) .

قال أبو جعفو: وقولُ الحسنِ أشهرُ في اللغةِ وأعرفُ.

وحكَى أهلُ اللغة هو فَارِطٌ وفَرَطٌ ، وفي حديث النبي عَلَيْكُمْ : « أَنَا فَرَطَكُم عَلَى الْحَوْضِ »(°) أي متقدِّمكُمْ إليه حتى تَرِدُوا على ، وأفرطته : إذا قدَّمته ، وأنشد جماعةً من أهل اللغة :

⁽١) هذه قراءة السبعة غير نافع ، فقد قرأ الجمهور ﴿ مُفْرَطُون ﴾ بفتح الراء وتخفيفها ، من أفرِطوا بمعنى عُجِّلوا إلى العذاب ، وقرأ نافع ﴿ مُفْرِطُون ﴾ بكسر الراء خفيفة من أفرطتُ ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٣٤٤ .

⁽٢_٤) انظر الآثار في السطبري ١٢٧/١٤ وابس كثير ٤٩٨/٤ والقرطبي ١٢١/١٠ والـدر المنثـــور ١٢١/٤ ورجع الطبري قول سعيد بن جبير أن المعنى : أنهم متروكون في النــار ، منسيُّـون فيها ، وجمع ابن كثير بين القولين فقال : معجَّلون إلى النار ، ويُنسون فيها أي يُخلَّدون .

رد) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الرقاق ١٤٨/٨ ومسلم رقم ٢٣٠٤ في الفضائل .

فَاسْتَعْجَلُونا وَكَانُــوا من صَحَابِتِنَــا كَمَـــا تعجَّـــلْ فُرَّاطٌ لِوُرَّادِ^(١)

وقال بقولِ سعيد بن جبيرٍ ومجاهدٍ « أبو عبيدة ، والكسائيُّ ، والكسائيُّ ، والفرَّاءُ »(٢) .

قال أبو جعفر: فعلى قول الحسن: معجَّلُونُ مقدَّمـون إلى النَّار، وعلى قول سعيد بن جبير ومجاهد متروكُون في النَّار.

وقرأ عبدالله بن مسعود وابن عباس ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرِطُونَ ﴾ (٢) مبالغون في الإساءة ، كما يُقال: فَرَطَ فلانٌ على فلانٍ إذا أربى عليه ، وقال له أكثرَ ممَّا قال من الشَّرِّ .

وقرأ أبـو جعفـر والسُّدّي ﴿وَأَنَّهُــم مُفَرِّطُــون﴾ (1) ومعنـــاه

⁽۱) البيت للقطامي وهو في ديوانه ص ٩٠ بلفظ « واستعجلونا » واستشهد به الطبري في جامع البيان ١٢٨/١٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٢١/١٤ وفي البحر المحيط ٥٠٦/٥ وهو في البيان ، والصحاح مادة فرط ، قال الجوهري : فرطتُ القومَ سبقتهم إلى الماء ، فأنا فارطٌ والجمعُ فرَّاط أي متقدِّمون إلى الوادي والماء .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٠٨/٢ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦١/١ .

 ⁽٣) هذه قراءة نافع في رواية ورش ﴿ مُفْرِطُون ﴾ وهـي من القـراءات السبـع ، ومعنـاه : مسرفـون في
 الذنوب والمعصيبة ، وانظر القرطبي ١٢١/١٤ .

⁽٤) هذه قراءة أبي جعفر ، وابن أبي عبلة كما في زاد المسير ٤٦١/٤ ، قال الزجاج ومعناها : أنهم فرَّطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للآخرة ، وتصديقُ هذه القراءة ﴿ أَن تقول نفسٌ ياحسرتـا على مافـرَّطتُ في جنب الله ﴾ .

مضيِّعون ، أي كانوا مضيِّعين في الدنيا .

٥٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرةً نُسِقِيْكُمْ مِمَّا فِي بُطُوْنِهِ مِنْ بَيْن فَرْثٍ وَدَمِ لَبَناً خالِصاً .. ﴾ [آية ٦٦] .

الفَرْثُ: ما يكونُ في الكَرِشِ ، يُقال : أَفَرْتُ الكَرِشَ ، إِذَا أَخَرِثُ الكَرِشَ ، إِذَا أَخَرِجَت ما فيها (١) ، والمعنى : أنَّ الطعام يكون فيه ما في الكَرِش ، ويكون منه الدَّمُ ، ثم يخلص اللَّبنُ من الدَّمِ .

ثم قال تعالى : ﴿ سَائِغاً لِلشَّارِبِينَ ﴾ [آية ٦٦].

أي سهلاً لايَشْجَى به من شَرِبه (٢).

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْمَابِ تَتَّخِـلُونَ مِنْـهُ سَكَراً ورِزْقاً حَسَناً .. ﴾ [آية ٦٧] .

رَوَى عَمْـرُو بنُ سفيـان ، عن ابـن عبـاس قال : السَّكَـرُ : ما حَرِم من ثمرتها ، والرِّزقُ الحسنُ : ما كان حلالاً من ثمرتها (٣) .

ورَوَى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم والشعبي قالا: السَّكُرُ ما حُرِّمَ ، وقد نُسخ (٤).

⁽۱) الفَرْثُ : الزبلُ الذي ينـزلُ إلى الكَـرِش ، فإذا حرج لايُسمَّـى فَرْثاً ، وانظر الصحـاح ٢٨٩/١ وتفسير القرطبي ١٢٤/١٠ .

⁽٢) أي لايغصُّ به شاربه ، قال في الصحاح : أشجاه يُشْجيه : إذا أغصَّه ، والشَّجَي : مايَـنْشَب في الحُلْق من عظم وغيره اهـ الصحاح مادة شجا .

⁽٧_٣) انظر الآثار في جامع البيـان ١٣٤/١٤ وزاد المسير ٢٦٤/٤ وتـــفسير ابــــن كثير ٢٠٠/٤ =

وَرَوَى معمرٌ عن قتادة قال : السَّكِرُ : نبيلٌ للأعاجم وقد نسخت (°).

وَرَوَى عليُّ بنُ الحَكَـم عن الضحَّـاكِ قال : السَّكَـر قد حُرِّم (٦) .

وقال مجاهد: السَّكر: ما حُرِّم من الخمر، والرزقُ الحَسنَنُ: ما أُحلَّ من التَّمر والعنب(٧).

قال أبو جعفر: الأَوْلى أن تكون الآيةُ منسوخةً ، لأنَّ تحريم الخمر كان بالمدينة ، والنَّحلُ مكيّةٌ (^).

والروايـةُ عن ابـن عبـاس ، كأنَّ معناهـا أن الآية على الإِخبـار ، بأنهم يفعلون ذلك ، لا أنه أذن لهم في ذلك ، وذلك معناه .

وهي روايةٌ تضعفُ من جهةِ « عَمْروِ بنِ سفيان» (٩٠).

⁼ والقرطبي ١٢٨/١٠ والدر المنثور للسيوطي ١٢٢/٤.

 ⁽٨) قال القرطبي ١٢٨/١٠ : الجمهورُ على أن السُّكَر الخمرُ ، وكذا قال أهـل اللغـة : السَّكَر اسمٌ للخمر وما يُسْكِر ، وأنشدوا :

بِعْسَ الصُّحاةُ وبعْسَ الشَّرْبُ شَرْبُهِم إِذَا جَرَى فيهُم المُلَّدُ والسَّكَرُ والسَّكَرُ ما حرَّمه الله من ثمرتيهما ، والرزقُ الحسنُ ما أحلَّه الله من ثمرتيهما ، وقد قال ابن عباس : نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر . اه. .

 ⁽٩) قال في التهذيب ٤٠/٨ : عمرو بن سفيان الثقفي روى عن أبيه وابن عباس وابن عمر ، ذكره ابن حبان في الثقات ، قال : وصحَّح الحاكم من رواية عمرو بن سفيان عن ابن عباس حديثاً علَّقة البخاري بالجزم في تفسير السكر من سورة النحل ، ثم قال ابن حجر : وقال أبو جعفر =

قال أبو جعفر : وفي معنى السُّكر قول آخر ، قال أبــو عبيدة : السَّكُر : الطُّعْمُ ، وأنشد :

« جَعَلْتَ عَيْبَ الأَكْرَمينَ سَكَرَا »(١)

أي جعلتَ ذمَّهم طُعْماً .

قال أبو جعفر : قال الزجاج : وقولُ أبي عُبيدة هذا لا يُعرف ، وأهلُ التفسير على خلافِهِ ، ولا حجةً له في البيت الـذي أنشده ، لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمر بعيوب الناس (٢) .

ه ٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الجَبَـالِ يُيُوتاً .. ﴾ [آية ٢٨] .

رُوي عن الضحَّاك أنه قال : ألهمها(٢) .

النحاس في معاني القرآن له : هي روايةٌ ضعيفة لأجل راويها «عمرو بن سفيان»، وقد فرَّق بعض المحدثين بين روايته عن ابن عباس ، وروايته عن أبيه ، وانظر تفصيل القول في تهذيب التهذيب .

انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦٣/١ فهو من شواهده ، وهو للمثنَّى بن جندل الطُّهوي ، وهــو في الطبري ١٣٨/١٤ وفي القرطبي ١٢٩/١٠ وفي لسان العرب بلفظ « جعلتَ أعراضَ الكِرَامِ سَكَرًا ﴾ أي جعلت ذمَّهم طُعماً لك .

انظر لسان العرب ٣٧٤/٤ فقد نقل عن الزجاج قوله : هذا بالخمر أشبه منه بالطعام ، والمعنى : جعلتَ تتخمر بأعراض الكرام .. الخ .

أشار إلى أن المراد بالوحمي هنـا الإلهام ، والأثـر في الـطبري ١٣٩/١٤ قال : ألهمهـــا إلهامـــاً ، وأخرجه السيوطي في الدر ١٢٢/٤ عن مجاهـد قال : ألهمهـا إلهامـاً ولم يرسل إليها رسولاً ، وقـال القرطبي ١٣٣/١٠ : ولا خلاف بين المتأولين أن الوحي هنا بمعنى الإلهام .

وأصلُ الوحي في اللغةِ : الإعلانُ بالشيء في سترةٍ ، فيقع ذلك بالإلهام ، وبالإشارة ، وبالكتابة ، وبالكلام الخفي(١) .

٥٦ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً ﴾ [آية ٦٩] .

رَوَى معمرٌ وسعيدٌ عن قتادة قال : مطيعة(٢) .

قال أبو جعفر : ويحتمل في اللغة أن يكون قولُه ﴿ ذُلُلاً ﴾ للسُّبلِ ، لأنه يقال : سبيلٌ ذلولٌ وسُبُل ذُلُل ، أي سهلة السُّلوك(٢) . ويحتمل أن يكون للنَّحل أي هي منقادةً مسخَّرةً .

٥٧ — وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ يَحْرُجُ مَنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُحْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ صَلَّ اللَّاسِ ﴾ [آية ٦٩].

فيه قولًان :

أحدهما : أن المعنى في القرآن شفاءٌ للناس .

وهذا قول حَسَنٌ ، أي فيما قصصنا عليكمم من الآيات

⁽١) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة وحى ، فقد قال الجوهري : الوحيُ : الإشارةُ ، والرسالةُ ، والإلهامُ ، والكلامُ الخفيُ ، قال العجاج : أوحى لها القرار فَاستقرَّت ، وانظر معاني الزجاج ٣/٩٠٣ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٤٠/١٤ وابن كثير ٥٠٠/٤ والسيوطي في الدر ١٢٢/٤ ورجح ابن كثير قول مجاهد أن المراد بالآية : اسلكي الطرق مذللةً لكِ ، فلا يتوعر عليك مكانٌ سلكتِهِ ، قال : وهذا القول أظهر .

 ⁽٣) هذا القول هو الصحيح ، وهو اختيار الزجاج ، ورجحه الحافظ ابن كثير ٤٠٠٠/٤ .

والبراهين شفاءٌ للنَّاسِ .

وقيل: في العسل شفاءٌ للنَّاسِ ، وهذا القولُ بيِّنٌ أيضاً ، لأَن أكثر الأشربة والمعجوناتِ التي يتعالج بها ، أصلُها من العسل^(١).

٥٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ ﴾ [آية ٧٠] . أي يهرم حتى ينقص عقله .

٥٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ لِكَيْ لَا يَعْلَمُ بَعَدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ [آية ٧٠] .

أي حتى يعود بعد العلم جاهلاً ، أي لتعلموا أنَّ الـذي ردَّه إلى هذه الحالِ ، قادرٌ على أن يميته ثم يُحييه .

٦٠ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضِ فِي الرِّزْقِ ، فَمَا اللَّهُ وَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَيْ اللَّهُ وَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَمُ وَاللَّهُ وَالِلْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

القول الأول أن المراد به القرآن ، حكاه الطبري عن مجاهد ١٤٠/١٤ ورجع ابن جريس ، وابن كثير القول الثاني ، وهو أن الضمير يعود على العسل ، قال الحافظ ابن كثير ١٤٠/٥ : وقول مجاهد صحيح في نفسه ، ولكن ليس هو الظاهر ها هنا ، والدليل على أن المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس كه هو العسل ، الحديث الذي رواه البخاري ومسلم أن رجلاً استطلق بطنه ، فقال الرسول عَلَيْظُهُ لأخيه : اسقه عسلاً ، فسقاه فزاد استطلاقاً .. الحديث ، وفيه قوله : «صدق الله وكذب بطن أخيك ، اذهب فاسقه عسلاً » فسقاه فبرىء .

قال بعض العلماء : لو قال تعالى «فيه الشفاءُ للناس» لكان دواء لكل داء ، ولكن قال ﴿ فيه شفاءٌ للناس ﴾ أي يصلح دواءً لأكثر الناس ، فهو محمول على الأغلب .

رَوَى سعيدٌ عن قتادة قال : هذا مَشَلٌ ضربه اللهُ ، أي إذا كان لأحدكم مملوكٌ لم تَسْغُ نفسُه أن يعطيه ممَّا يملك ، واللهُ جَلَّ وعَزَّ أولى أن يُنزَّه عن هذا(١).

ومعنى هذا القول: أنهم عمدوا إلى رزق اللَّهِ فجعلوا للأصنام منه نصيباً ، وله نصيباً ، والمعنى : إنكم كلكم بشر ، ويكون لأحدكم المملوك فلا يَردُّ عليه مما يملك شيئاً ، ولا يساويه فيه ، فكيف تعمدون إلى رزق الله ، فتجعلون منه نصيباً وللأوثان نصيباً ? .

٦١ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [آية ٧١] .

أي أفـأَنْ أنعـمَ اللَّـهُ عليهم جحـدوا بالنعمـة وجعلـوا ما رزقهـم لغيره ؟

وقيل: المعنى: أَفَأَن أَنعم عليهم بالبيان والبراهين جحدوا نِعَمه(٢).

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤٣/١٤ وابن كثير ٥٠٥/٤ والسيوطي في الدر ١٢٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، ولفظه عن قتادة : قال : هذا مشلّ ضربه الله ، فهل منكم من أحدٍ يشارك مملوكه في زوجته وفي فراشه ؟ أفتعدلون بالله خلقه وعباده ، فإن لم ترض لنفسك بهذا ، فالله أحقُّ أن تبرّئه من ذلك ، ولا تعدل بالله أحداً من عباده وخلقه .

⁽٢) قال ابن عباس: لم يكونوا يُشركون عبيدهم في أموالهم ونسائهم ، فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني ؟ وقبال الحافظ ابن كثير ٤٠٤/٤ : يقول تعالى منكراً عليهم : إنكم لاترضون أن تُساووا عبيدكم فيما رزقناكم ، فكيف يرضى تعالى بمساواة عبيده له في الإلهية والتعظم ؟! .

⁽٣) ذكر المعنيين ابن الجوزي في تفسيره ٤٦٨/٤.

قال الضحَّاكُ: هذا المشلُ للَّهِ جلَّ وعزَّ وعسيسى ، أي أنتم لاتفعلون هذا بعبيدكم ، فكيف ترضون لي باتِّخاذ بشرٍ ولـداً(١) ؟ تعالى اللهُ عما يقولون علوًّا كبيراً .

٦٢ _ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَاللَّــهُ جَعَــلَ لَكُــــمْ مِنْ أَنْفُسِكُـــمْ أَزْوَاجَاً .. ﴾ [آية ٧٧].

رَوَى سعيد عن قتادة في قوله ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْوَاجَاً ﴾ قال: خلق حواء من ضلع آدم(٢) ..

وقال غيره : ﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجَاً ﴾ أي من جنسكم ") .

٦٣ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً .. ﴾ [آية ٧٢] .

رَوَى سفيانُ الثوري ، عن عاصم ، عن زِرٍّ ، عن عبدالله بن

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٤٢/١٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٤١/١٠ عن ابن عباس.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٤٣/١٤ وابس الجوزي ١٩/٤ والسيوطي في الـدر ١٢٤/٤ ونسبه إلى الأثر أخرجه الطبري : قال قتادة : والله خلق آدم ، ثم خلق زوجته منه ، ثم جعل لكم بنين وحفدة .

 ⁽٣) هذا قول ابن زید کما فی زاد المسیر ٤٦٩/٤ ولفظه ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُـمْ ﴾ قال : أي من جنسكـم ،
 من بنى آدم . وهو أظهر ، وهو ما رجحه ابن كثير .

مسعود ، قال : الحَفَدةُ : الأَخْتَانُ(١) .

وروى سفيان بن عُينة عن [عاصم عن] زرِّ عن عبدالله قال : الحَفَدة : الأصهارُ (٢) .

ورَوى شُعبةُ عن زرِّ قال : سألنبي ابنُ مسعودٍ عن الحَفَدةِ ، فقلت : هم الأُعوانُ ، قال : هم الأَخْتَانُ (٣) .

وقال عَلْقمةُ وأبو الضحى : الحَفَدةُ : الأَخْتانُ (١)

وقال إبراهيم (°): الحَفَدةُ: الأصهارُ.

قال أبو جعفر: وقد اختُلِفَ في الأُخْتَانِ والأصهار، فقال محمد بنُ الحسن، الحُتَنُ: السزوجُ ومسن كان من ذوي رَحِمَه، والصِّهرُ: من كان من قِبَلِ المرأة، نحو أبيها وعمَّتها وخالها.

⁽١—٣) انظر الآثار كلها في الطبري ١٤٤/١٤ وابن كثير ٥٠٦/٤ والدر المنشور ١٢٤/٤ وتـفسـير ابــن الجوزي ٤٦٩/٤ وما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش .

أَمَّا « عاصم » فهو كما في تقريب التهذيب ٣٨٣/١ : عاصمُ بن بَهْدَلَــة ، وهــو ابـــنُ أبي النَّجود ، الأَسَدَيُّ ، الكوفي ، المقرىء « أبو بكر » قال ابن حجر : صَدُوقٌ له أوهــامٌ في القراءة مات سنة ١٢٨هــ .

⁽٤) الأُخْتَانُ : جمع خَتَن وهم أهلُ الزوجة وأقاربها ، قال الجوهري في الصحاح ٢١٠٧/٥ : الختنُ بالتحريك : كلَّ من كان من قِبَل المرأة مثلُ الأب ، والأخ ، هكذا عند العرب ، وأما عند العامَّة فَخَتَنُ الرجلِ : زوجُ ابنته .

هو إبراهيم النَّخعي بن « يزيد بن قيس » أبو عمران ، الكوفي ، الفقيه ، ثقة ، مات سنة ٩٦ هـ وانظر تقريب التهذيب ٤٦/١ .

وقال ابن الأعرابي ضد هذا في الأختان والأصهار.

وقال الأصمعي: الخَتَنُ: من كان من قِبَلِ المرأة مثل أبيها وأخيها وما أشبههما، والأصهار منهما جميعا، يقال: أصْهَرَ فلانٌ إلى بني فلانٍ وَصَاهَر.

وقولُ عبدالله بن مسعود: هم الأَخْتَانُ ، يحتمل المعنيين جميعاً ، يجوز أن يكون أواد أبا المرأة ، وما أشبهه من أقربائها .

ويجوز أن يكون أراد : وجعل لكم من أزواجكم بنين وبنات تُزوِّجونهم ، فيكون لكم بسببهنَّ أَخْتَانٌ .

و**قد قيل** في الآية غير هذا .

قال عكرمة : الحَفَدة : ولدُ الرجل من نَفَعه منهم(١) .

وقال الحسن وطاووس ومجاهد : الحَفَدةُ : الخَدَمُ (٢) .

⁽١- ٣) اختلفت أقوال السلف في تفسير « الحَفَدة » اختلافاً كبيراً ، فقال بعضهم : إنهم الأصهارُ ، أصهارُ الرجل على بناته وهو قول ابن مسعود وابن عباس ، وقال بعضهم : الحدمُ والأعوان ، وهو قول عكرمة ، وقال بعضهم : هم الأبناء من الصلب وأبناؤهم وهو مروي عن مجاهد وابن عباس ، وهناك أقوال أخرى ذكرها ابن الجوزي ، والطبري ، وابن كثير تصل إلى خمسة أقوال ، قال القرطبي ، ٢٠/١ : قال الأزهري : قيل الحَفَدةُ أولادُ الأولاد ، ورُوى هذا عن ابن عباس ، وما قاله الأزهري من أن الحفدة أولادُ الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصُّه ، ألا ترى أنه قال ﴿ وجعل لكم من أزواجكم بنين وحَفَدة ﴾ !! فجعل الحَفَدة والبنين منهنَّ ، وقال ابن العربي : الأظهر عندي أن البنين أولاد الرجل لصلبه ، والحَفَدةُ أولادُ أولاده ، ويكون تقدير الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، ومن البنين حفدة .اه وهو كلام نفيس ، وهو أظهر الأقوال .

قال أبو جعفر: وأصل الحَفَدة في اللغة: الخدمة ، والعمل ، يقال : حفد يحفِدُ حَفْداً وحفوداً وحَفَداناً ، إذا خَدَمَ وعمل (١) ، ومنه « وإليكَ نَسْعي ونَحْفِدُ »(٢) : ومنه قولُ الشاعر : حَفَـدَ الوَلَائِـدُ حولَهُــنَّ وأُسْلِـــمَتْ

بأَكُفِّهِ نَّ أَزِمَّ لَهُ الأَجْمَ الرَّآبُ

وقول من قال : هم الحَدَمُ حسنٌ على هذا ، إلاَّ أنه يكــون منقطعاً مما قبله عند أبي عُبيد ، ويُنْـوَى به التقديـمُ والتأخيـرُ ، كأنـه قال : وجعلَ لكم حَفَدةً ، أي خَدَماً ، وجعل لكم من أزواجكم

٦٤ ـــ وقوله جلّ وعز ﴿ وَيَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْـلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّماوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئاً ﴾ [آية ٧٣] .

انظر تهذيب اللغة للأزهري ، ولسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة حفد .

هذا طرف من الدعاء المأثور في القنوت الذي كان يدعو به الفاروق عمر رضي الله عنه « اللهُّم إنَّا نستعينك ، ونستهديك ، ونستغفرك ، ونتوب إليك .. ومنه : اللهم إيـاك نعبـد ، ولك نصلي ونسجد ، إليك نسعى ونحفِد .. ، الأثر ومعناه : نُسرع في طاعتك ومرضاتك .

البيت لجميل بثينة العذري ، وهو من شواهد أبي عُبيدة في مجاز القـرآن ٣٦٤/١ وفي تفسير ابـن عطية ٢٧/٨ وفي الطبري ١٤٤/١٤ والقرطبي ١٤٣/١٠ والجمهرة ١٢٣/٢ وفي الـلسان، والتاج مادة حفد ، ونسبه ابن دريد إلى الفرزدق ، والصواب أنه لجميل العذري كما قال أبو عُبيدة ، والبيتُ يُصوِّر ما تقوم به الولائد من خدمةٍ وسعي ، ومن إمساك بأزَّة الأجمال .

قال ابن الأنباري : وعلى هذا القبول أن المراد بالحفيدة : الخدمُ والمماليك يكون معنى الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، وجعل لكم حفـدةً من غير الأزواج . اهــ زاد المسير ٤٧٠/٤ .

أي : لا يملكون أن يرزقوهم شيئاً .

ه ٦٠ _ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَلَا يَسْتَطِيْعُــونَ . فَلَا تَضْرِبُــوا لِلَّــــهِ الْأَمْطَالَ ﴾ [آية ٧٤] .

قال الضحّاك : لا تعبدوا من دونه ما لا ينفعكم ، ولا يضركم ، ولا يرزقكم (١) .

٦٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً عَبْدًا مَّمْلُوكاً لَّا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ، ومَنْ رَّزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً فَهُو يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَرُقالُهُ مِنَّا رِزْقا حَسَناً فَهُو يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْراً ﴾ [آية ٧٠] .

هذه الآية مشكلةٌ وفيها أقوال:

قال مجاهد والضحّاك : هذا المثلُ للهِ جلَّ ذكره ، ومن عُبِد منْ دونِه (۲) .

وقال قتادة : هذا المثل للمؤمن والكافر(٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٤٨/١٤ وابن كثير ٥٠٧/٥ والدر المنثور ١٢٥/٤.

⁽٣) القول الأول هو الأظهر ، وهو ما رجحه الجمهور ، قال ابن القيم رحمه الله : « وهذا مثلٌ ضربه الله تعالى لنفسه ، والآلهة التي تعبد من دونه ، فالله هو. المالك لكل شيء ، يُنفق كيف يشاء على عبيده ، سرًا وجهاراً ، وليلاً ونهاراً ، والأوثانُ مملوكةٌ عاجزة لا تقدر على شيء ، فكيف يجعلونها شركاء إلى ويعبدونها من دوني ، مع التفاوت العظيم ، والفرق المبين ؟ وانظر البحر المحيط ٥٩/٥ وتفسير ابن عطية ٤٧٦/٨ ففيهما تبيينٌ وتوضيح .

يذهب قتادةً إلى أن العبدَ المملوكَ هو الكافرُ ، لأنه لاينتفعِ في الآخرة بشيءٍ من عبادته ، وإلى أن معنى ﴿ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًاً حَسَنَاً ﴾ المؤمنُ .

وقال بعض أهل اللغة: القولُ الأول أحسنُ (١) ، لأنه وقع بين كلامين ، لانعلم بين أهل التفسير اختلافاً _ إلاَّ من شذَّ منهم _ أنهما للهِ جلَّ وعز ، وهما ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الأَمْتَالَ ﴾ وبعده ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ ﴾ يعني الوثنَ ، لأنه كلَّ على من عنده وثِقْلُ . والمولى : الولى .

٦٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ هَلْ يَسْتَـوِي هُوَ وَمَـنْ يَأْمُرُ بِالْعَـدْلِ وَهُـوَ عَلَـى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آية ٧٦].

يعني نفسَه جلُّ وعزُّ .

وكذا قال قتادة : اللهُ جلَّ وعز يأمرنا بالعدلِ ، وهـو على صراط مستقيم (١) .

⁽١) يريد المصنف أن الكلام متناسقٌ بين الآيتين ، فهما مثلان ضربهما الله عز وجل لنفسه ، وللأصنام التي عُبدت من دونه ولو جعلنا المثل الأول للمؤمن والكافر كما قال قتادة لاختلَّ التناسق والإنسجام بين المثل الأول وقوله سبحانه ﴿ فلا تضربوا للَّهِ الأمثالَ ﴾ الذي ورد بصيغة الجمع .

الأثر في الطبري ١٥٠/١٤ وابن كثير ٥٠٧/٤ وزاد المسير ٤٧٣/٤ قال ابن جرير : « وهـذا مثلٌ ضربه الله تعالى لنفسه والآلهة التي تُعبد من دونه ، ويعني بالأبكم : الصنم الذي لايسمع ولا =

والمعنى على هذا في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً عَبْداً مَمْلُوْكاً ﴾ أنه يعني به ما عُبد من دونه ، لأنه لايملك ضرًّا ولا نَفْعاً و ﴿ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنّا رِزْقاً حَسَناً فَهُو يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْراً ﴾ وهذا للهِ جل وعز ، لأنه الجوادُ الرازقُ للإنسان ، من حيث يعلم ، ومن حيث لايعلم .

ورُوي عن ابن عباس _ وهذا لفظُه المرويُّ عنه _ قال : « نزلت هذه الآيةُ ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَشَلاً عَبْداً مَمْلُوْكاً لَايَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ في « هشام بنِ عَمْرو » (١) وهو الذي ينفق منه سرًّا وجهراً ومولاه أبو الجواب الذي كان ينهاه ، وقيل : نزلَتْ في رجلين ﴿ وَضَرَبَ اللهُ مَشَلاً رَّجُلَيْنِ ﴾ الأبكم منهما ، الكل على مولاه « أسيد بن أبي العاص » والذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم هو « عثان بن عفان » (٢) رحمة الله عليه ، كان عثان يكفل مولاه ، فعثان الذي ينفق

ينطق ، إمَّا لأنه خشب منحوت ، أو نحاس مصنوع ، لا يقدر على نفج ولا دفع ضر ، هل يستوى هذا الأبكم ، الكلَّ على مولاه ، الذي لايأتي بخير ، ومن هو ناطق متكلَّم ، يأمر بالحق ، وهو الله الواحد القهار » ؟! .

⁽۱) هو «هشام بن عمرو بن الحارث » وانظر تفسير القرطبي ١٤٩/١٠ .

٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي ٤٧٣/٤ والقرطبي ١٤٩/١٠ والطبري ١٥١/١٤ وذكره أبو حيان في البحر الحيط ١٩/٥ وردَّه حيث قال : ولا يقتضي ضربُ المشال لشخصين موصوفين بأوصافٍ متباينة تعيينُهما ، بل ما رُوي في تعيينهما من أنهما « عثمان بن عفان » وعبد له ، أو أنهما « أبو بكر الصدِّيق » و« أبو جهل » لا يصحُّ إسناده .

بالعدل وهو على صراط مستقيم ، والآخر الأبكم .

وقال الحسن : ﴿ عَبْداً مَمْلُوكاً ﴾ هو الصنم .

وأولى الأقوال في هذا قول ابن عباس رواه عنه حمّاد بن سَلَمة ، عن عبدالله بن عثان بن خُتَم ، عن ابراهيم عن عكرمة ، عن ابن عباس ، فبيّن ابن عباس رحمه لله ، أنَّ هذه الآية نزلت في عبد بعينه ، لم يكن له مال ، ولا يُقال في كل عبد (لايقدر على شيء) !! فنزلت في رجل فيه وفي سيّد كان له مال ينفق منه ، وأن الآية الأخرى نزلت في رجل بعينه ، لم يكن له مال ، وكان كَلَّ على مولاه ، أي ابن عمه أو قريبه (١) .

وضرب الله هذه الأمثال ليعلم أنه إله واحدٌ ، وأنه لا ينبغي أن يُشبُّه به غيرُه .

ولا يصحُّ قولُ من قال : إنه صنم ، لأن الصنم لايقع عليه اسم عبد (٢) .

 ⁽١) يرجَح المصنف أن الآية نزلت في « عثمان بن عفمان » وعبدٍ له كان يُنفق عليه ، وهمو خلاف المشهور .

⁽٢) هذا غير مسلَّم ، فإن جمهور المفسرين ذهبوا إلى أن المراد بالمثل « الصنم » وهو قول مجاهد ، وقتادة ، وابن السائب ، ومقاتل ، وإليه ذهب الطبري ، وابن كثير ، وابن القيم رحمهم الله ، قال ابن القيم في أعلام الموقعين : وأما المثلُ الثاني فالصنم الذي يُعبد من دون الله ، بمنزلة رجل أبكم ، لايعقل ولا ينطق ، بل هو أبكم القلب واللسان ، ومع هذا لايقدر على شيء ، أينها أرسلته لا يأتيك بخير ، ولا يقضي لك حاجة ، والله سبحانه حي قادر ، متكلم ، يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم . اه. .

٦٨ ـــ وقوله جِلَّ وعزَّ : ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ..﴾ [آية ٧٧] .

[أي علم ما غاب فيهما عن العباد] .

ثم قال ﴿ وَمَا أَمْــرُ السَّاعَــةِ إِلَّا كَلَمْــج الْـــبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ .

قال قتادة : هو أن يقول جلَّ وعزَّ « كُنْ » فذلك كلمح البصر ، أو هو أقرب (١) .

وقال غيره: المعنى: أو هو أقربُ عندكم، ولم يُرد أنها على هذا القرب، وإنِّما أراد أن يُعرِّفنا قدرته (٢).

٦٩ ـــ وقولـه جلَّ وعز : ﴿ أَلَــمْ يَرَوْا إِلَــى الطَّيْــرِ مُسَخَّــرَاتٍ في جَوِّ السَّمَاءِ ﴾ [آية ٧٩].

الجوُّ : الهواءُ البعيد ، وأبعدُ منه السُّكَاكُ ، الواحدةُ سُكَاكة (٣) .

٧٠ _ وقولُــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَاللَّــهُ جَعَـــلَ لَکُــــــمْ مِنْ بُيُوْتِکُـــــمْ سَكَناً ﴾ [آية ٨٠] .

⁽١) الأثر رواه ابن جرير ١٥٢/١٤ والسيوطي في الدر ١٢٦/٤.

⁽٢) هذا قول الزجاج قال : لم يُرد أن الساعة تأتي في لمح البصر ، وإنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها متى شاء . اه جامع الأحكام للقرطبي ١٥٠/١ وقال ابن الجوزي ٤٧٤/٤ : المراد بالساعة القيامة ، واللمخ : النظر بسرعة ، والمعنى : إن القيامة في سرعة قيامها وبعث الخلائق كلمح العين ، لأن الله تعالى يقول للشيء كن فيكون .

٣) قال ياقوت : السُّكاكُ ، والسُّكاكةُ : الهواء بين السماء والأرض اهـ معجم البلدان ٢٢٩/٣ .

أي موضعاً تسكنون فيه .

٧١ _ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ وَجَعَــلَ لَكُــمْ مِنْ جُلُـــودِ ٱلأَنْعَـــامِ أَيُوتاً ﴾ [آية ٨٠] .

يعني بيوت الأَدَم (١) وما أشبهها ، والأنعامُ : الإِبلُ ، والبقر ، والغنمُ .

أي يَخفُّ عليكم حملُها ، في سفرِكمْ وإقامتكُم .

٧٣ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَمِنْ أَصْوَافِهَا ، وَأَوْبَارِهَا ، وَأَشْعَارِهَا ، أَثَاثَـاً وَمَتَاعـاً إلى حِينِ ﴾ [آية ٨٠] .

فالأصواف للضأنِ ، والأوبارُ للإِبلِ ، والأشعارُ للمعز .

قال قتادة : الأثاث : المالُ(١) .

وقال الضحَّاكُ: الأثاث: المالُ والزينةُ اللهُ .

والأثاثُ عند أهل اللغة : متاع البيت نحو الفُرْش ، والأكسية ،

⁽١) في المصباح ١٣/١: الأديم: الجلدُ المدبوغ ، والجمعُ أدّمٌ بفتحتين ، وبضمتين أيضاً « أُدّمٌ » وهو القياسُ ، مثل: بريد وبُرُد. اه. .

وقد أثَّ يئِتُ أثًّا : إذ صار ذا أثاث ، قال أبو زيد : واحد الأثاث الثَّاثَةُ (١) .

ثم قال تعالى ﴿ وَمَتَاعاً إِلَى حِيْنِ ﴾ .

روى معمرٌ عن قتادة : إلى أجلٍ وبُلْغةٍ (٢) .

٧٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالاً ﴾ [آية ٨١].
 يعنى ظلالَ الشَّجَر ، واللهُ أغلم .

٥٧ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَاناً ﴾ [آية ٨١].
 أي ما يُكِنُكُمْ ، الواحدُ كِنُّ (٣).

٧٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيْكُمُ الحَرَّ ﴾ [آية ٨١] . رَوِي معمرُ عن قتادة قال : يعنى قُمُصِ الكُتَّانِ(^{٤)} .

٧٧ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَسِرَابِيْلَ ثَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ [آية ٨١] .

قال قتادة : يعنى الدروع(٥).

وغيرها .

⁽١) قال في الصحاح ٢٧٢/١ : الأثاث : متاعُ البيت ، قال الفراء : لا واحد له ، وقال أبو زيد : الأثاث : المال أجمعُ ، الإبل ، والغنمُ ، والعبيدُ ، والمتاع ، الواحدةُ : أَثَاثَةً . اهـ وأبو زيد أحـد كبار علماء اللغة البارزين .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥٥/١٤ والدر المنثور ١٢٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر.

⁽٣) في الصحاح ٢١٨٨/٦: الكِنُّ: السُّترةُ، والجمعُ أكنانٌ، والأكِنَّةُ: الأَعطيةُ الواحد كِنَانٌ .اهـ (٤_٥) انظر الطبري ١٥٥/١٤ والبحر المحيط ٥٢٤/٥ وقال أبو حيان : السَّربالُ : مالُبِس على البدن من قميصٍ ، ودرعٍ ، وجوشن ، ونحو ذلك من صوفٍ ، وكتان ، وقطن ،

ورَوَى عثان بن عطاء عن أبيه قال : إنما خوطبوا بما يعرفون ، قال جلَّ وعز ﴿ وَجَعَل لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾ وما جعل لهم من السهل أكثر وأعظم ، ولكنهم كانوا أصحاب جبال ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ وما يقي البرد أكثر ، ولكنهم أصحاب حرِّ() .

وقال الفرّاءُ « يحي بنُ زيادٍ »(١): المعنى: تقيكم الحرَّ ، وتقيكم البرد ، ثم حذف ، كما قال الشاعر:

فَمَا أَدْرِي إِذَا يَمَّمَتُ وَجْهِمَاً

أريدُ الخَيْرَ أَيُّهُمَا يَلِينَى (٢)

⁽١) وضَّح هذا القول القرطبي في جامع الأحكام ١٦٠/١٠ فقال : إن قال قائل : كيف قال تعالى ﴿ وجعل لكم من الجبال أكناناً ﴾ ولم يذكر السَّهل ؟ وقال ﴿ تقيكم الحَرَّ ﴾ ولم يذكر البرد ؟ فالجوابُ أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب سهل ، وكانوا أهل حرٍّ ولم يكونوا أهل برد ، فذكر تعالى لهم نِعمَه التي تختص بهم ، وأيضاً فذكرُ أحدهما يدل على الآخر . اه. .

⁽٢) الفَّراء هو يحيى بن زياد « أبو زكريا » صاحب كتـاب معـاني القـرآن المتـوفي سنـة ٢٠٧هــ وقـد تقدمت ترجمته .

 ⁽٣) البيت للمشقّب العبدي وهو في ديوانه ص ٢١٢ تحقيق حسن الصيرفي ، وهو من قصيدته
 المشهورة التي مطلعها :

أفاطهم قَبُ لَ بَيْ نِكِ مَتِّعِينِ وَمَنْ عُكِ ما سَأَلْتِ كَأَن تَبِينِ فِهِ وَهِ من شواهد الفراء ٢١٢/٢ وفي الطبري ١٥٧/١٤ والمحرر الوجيز لابن عطية ٤٨٤/٨ وجامع الأحكام للقرطبي ١٠/ وهو في الطبري والقرطبي بلفظ (إذا يسمَّ أرضاً) وفي حاشية الطبري ، والمحرر الوجيز أن البيت لسحيم بن وثيل الرياحي ، والصواب أنه للمثقب العبدي كافي ديوانه .

والمعنى : أي الخيرَ والشرَّ ، لأنه إذا أراد الخير اتَّقى الشرُّ .

٧٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُـونَ ﴾ ٢٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُـونَ ﴾

رُوى عن ابن عباس ﴿ لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ﴾ (١) وقال: أي من الجراحات ، وإسناده ضعيفٌ ، رواه عبّاد بن العوّام عن حنظلة ، عن شَهْر بن حوشب ، عن ابن عباس .

وظاهرُ القرآن يدلُّ على الإسلام ، لأنه عدَّد النِّعـــمَ ، ثم قال ﴿ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴾ (٢) .

٧٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَإِنْ تَوَلُّوا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ البَلَاغُ الْمُبِيـنُ . يَعْرِفُـوْنَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُوْنَهَا ﴾ [آية ٨٦] .

رَوَى سفيانُ عن السُدِّي قال : يعني محمداً صلى الله عليــه وسلم (٣) .

قال أبو جعفر : وهذا القول حسنٌ ، والمعنى : يعرفون أن أمر

⁽١) ليست هذه القراءة من السبعة المتواترة ، بل هي شاذة ردَّها ابن جرير ١٥٦/١٤ .

 ⁽۲) المراد من قوله ﴿ لعلَّكُم تُسْلِمون ﴾ الاستسلامُ والانقياد ، والمعنى : كي تنقادوا وتستسلم وا لدينه وشرعه ، شكراً له على نعمائه .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٥٧/١٤ وابن الجوزي ٢٧٩/٤ والدر المنثور ١٢٧/٤ واختماره ابس جريس الطبري حيث قال : وأولى الأقوال بالصواب أنه عنى بالنعمة التي ذكرها ، النعمة عليهم بإرسال محمد عَلِيهِ داعياً إلى ما بعثه الله بدعائهم إليه ، لأنه الآيتين كلتاهما خبر عن رسول الله ميالة

النبي صلى الله عليه وسلم حقٌّ ثم ينكرونه .

ورَوَى ورقاء ، عن ابنِ أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : يعني المساكن ، والأنعام وما يُرزقون منها ، والسرابيل من الحديدِ والثياب ، أنعم الله بذلك عليهم ، فلم يشكروا ، وقالوا إنما كان لآبائنا وورثناها عنهم (١) .

٨٠ ـــ وقــــوله جلَّ وعــــز : ﴿ وَيَــــؤَمَ نَبْــــعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّـــةٍ شَهِيداً ... ﴾ [آية ٨٤].

يُروى أن نبيِّ كل أمَّةٍ شاهدٌ عليها^(٢) .

٨١ ـــ وقولــــه جلَّ وعــــزَّ : ﴿ فَأَلْقَـــوا إِلَيْهِـــــمُ الْقَــــوْلَ إِنَّكُــــمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [آية ٨٤] .

أي جحدتم آلهتهم كما قال تعالى ﴿ سَيَكُفُ رُونَ بِعِبَادَتِهِ مِ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًا ﴾ (٣) .

٨٢ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَثِذِ السَّلَمَ ، وضَلَّ عَنْهُمْ مَ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ [آية ٨٧] .

⁽١) هذا الرأي هو الأظهر أن الآية على العموم ، أي أنهم يعرفون نعم الله التي أنعم بها عليهم ، ويعترفون بأنها من عند الله ، ثم ينكرونها بعبادتهم غير المنعم ، وهو ما اختاره الحافظ ابن كثير 10/4

⁽٢) هذا مروي عن قتادة كما ذكره ابن جرير ١٥٩/١٤ قال ابن الجوزي ٤٧٩/٤ : وشاهـدُ كلِّ أُمـةٍ نبيُّها ، يشهد عليها بتصديقها وتكذيبها .

⁽٣) سورة مريم آية ٨٢ .

رَوَى سعيد عن قتادة قال : استسلموا وذلُوا ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُوُنَ ﴾ أي يشركون (١٠) .

٨٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ العَذَابِ ﴾ [آية ٨٨].

رَوَى مسروقٌ عن عبدالله (٢) قال : زيدوا عقراربَ أنيابُها كالنخل الطِّوال (٣) .

٨٤ _ وقولُ مَ جلَّ وعَزِّ ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلْمَكَ الْكِتَابَ تِبْيَانَا لِكُلِّلُ لِكُلِّ لَكُلِّ لَكُلِّ لَكُ شَيْءٍ ﴾ [آية ٨٩] .

رَوَى أَبَانُ بن تَعْلَب ، عن مجاهد قال : تبياناً للحسلال من الحرام (٤) .

٥٨ _ وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تُوْكِيدِهَا ﴾ [آية ٩١].

قال مجاهد: يعنى تغليظ اليمين(٥).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٦٠/١٤ والدر المنثور ١٢٧/٤.

⁽٢) هو عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وهو من كبار المفسرين من الصحابة .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٦٠/١٤ وابن كثير ١٣/٤ وعزاه إلى الحافظ أبي يعلى ، ورواه السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٤ ولفظه عن ابن مسعود قال : زيدوا عقارب لها أنياب كالنخل الطوال . ورواه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٢/٤ وفي رواية أخرى أنها حيات كأمثال الفيلة ، وعقارب كأمثال البغال .

⁽٤--) انظر الأثرين في تفسير الطبري ١٦١/١٤ وابن كثير ١٣/٤ قال ابن الجوزي ٤٨٤/٤ : أي بعد تغليظها وتشديدها بالعزم والعقد على اليمين ، بخلاف لغو اليمين ، ووكَّدت الشيء توكيداً ، لغةً أهل الحجاز ، فأمَّا أهل نجد فيقولون : أكدَّته تأكيداً ، قال الزجاج : هما لغتان جيدتان .

٨٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ، تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ ، أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أَنْكَاثًا ، تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ ، أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أَنْ يَكُونَ أُمَّةٌ هِي أَرْبَىٰ مِنْ أَنْ يَكُونَ أُمَّةٌ هِي أَرْبَىٰ مِنْ أَنْ يَكُونَ أُمَّةٌ هِي أَرْبَىٰ مِنْ أَمَّةٍ ﴾ [آية ٩٢] .

هذه آية مشكلة تحتاج إلى تدبُّر . قال قتادة : الدَّخَلُ : الخيانةُ(١) .

وقال غيره: المعنى: لاتحلفوا أو تؤكدوا عليكم الأيمان، ثم تحنثوا، فتكونوا كامرأةٍ غَزَلتْ غَزْلاً، فأبرمتْهُ وأحكمتْهُ، ثم نقضته (٢٠).

والأنكاثُ : ما تُقِضَ من الخزِّ والوبر وغيرهما ، ليُغْزل ثانية ، ومنه قيل : ناكثٌ .

ورُوي في التفسير أنَّ امرأة يقال لها رَبْطة ابنة سعد ، كانت تغزل بمغزل كبير ، فإذا أبرمته وأتقنته أمرت جارتها فنقضته (٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٦٧/١٤ والدر المنثور ١٢٩/٤ ولفظه عن قتادة قال : لوسمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد إبرامه لقملتم : ما أحمق هذه ؟ وهذا مثلٌ ضربه الله لمن نكث عهده ، وفي قوله ﴿ تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُم مَ خَعلاً بينكم ﴾ قال : خيانةً وغدراً .

⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٤٨٥/٤ يقول : لا تؤكِّدوا على أنفسكم الأَيمان والعهود ، ثم تنقضوا ذلك وتحنثوا فيه ، فتكونوا كامرأة غَزَلتْ ونَسَجتْ ، ثم نَقَضتْ ذلك النَّسج فجعلته أنكاثاً أي أنقاضاً . اهم قال البخاري ١٠٣/٣ عن ابن عيينه : ﴿ أَنكَاثاً ﴾ هي خرقاء ، كانت إذا أبرمتْ غزلَها نقضتْه .

⁽٣) انظر الطبري ١٦٦/١٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٧١/١٠ .

قال الضحاك في قولـه تعـالى ﴿ أَنْ تَكُـونَ أُمَّـةٌ هِيَ أَرْبَـى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ أي أكثر ، قال : فأمروا بوفاء العهد ، وإن كانوا كثيراً (١) .

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: كانوا يحالفون القوم ويعاهدونهم ، فإذا علموا أن غيرهم أكثر منهم وأقوى ، نقضوا عهدهم ، وحالفوا غيرهم ، فنهاهم الله جلَّ ذكره عن ذلك (٢) .

والمعنى عند أهل اللغة: لأن تكون أمة وبأن تكون أمَّةٌ هي أربى من أُمَّة ، أي هي أغنى وأكثر . أي لا تعاهدوا قوماً ، فإذا أمنوا نقضتم العهد ، ليكون أصحابكم أغنَى وأقوى .

٨٧ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاكَانُـــوا فَلَنُحْيِيَنَّـهُ حَيَــاةً طَيَبَــةً ، وَلَنَجْزِيَنَّهُـــمْ أَجْرَهُـــمْ بِأَحْسَنِ مَاكَانُـــوا يَعْمَلُوْنَ ﴾ [آية ٩٧] .

رُوي عن ابن عباس أنه قال : الحياةُ الطيبة : الرزقُ الحلال ، ثم

⁽١_٦) انظر الأثرين في جامع البيأن للطبري ١٦٦/١٤ والدر المنثور للسيوطي ١٢٩/٤ .

يصير إلى اللَّهِ ، فيجزيه أَجْرَهُ بأحسنِ ما كان يعمل(١) .

ورُوي عن ابن عبَّاسٍ _ رواه الحَكَمُ عن عكرمةَ عنه _ أنه قال : الحياة الطَّيبةُ : القناعة (٢) .

وَرُوَى ابنُ كثير عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ﴿ فَلَنُحْيِينَـٰهُ حَيَاةً طَيْبَةً ﴾ قال : في الآخرة يُحييه حياةً طيّبةً (٢) .

ورَوَى عوفٌ عن الحسن : ليس لأحـــد حيــــاة طيّبــــة إلاَّ في الجنة (٤) .

٨٨ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَإِذَا قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِـذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
 الرَّجِيمْ ﴾ [آية ٩٨].

⁽١-٤) انظر هذه الآثار في جامع البيان للطبري ١٧١/١٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٧٤/١ والدر المنثور للسيوطي ١٣٠/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٨٩/٤ قال ابن الجوزي : واختلفوا أين تكون هذه الحياة الطيَّبة على ثلاثة أقوال : أحدها : أنها في الدنيا ، والشالي : أنها في الآخرة ، والشالث : أنها في القبر .. الخ .

أقول: الظاهر أن الحياة الطيبة في الدنيا ، وهو قول الجمهور ، ويدلُّ عليه قوله سبحانه ﴿ ولنجزيهم أجرهم ﴾ يعني في الآخرة ، لأن العطف يقتضي المغايرة ، وهذا ما رجحه الطبري ، وابن كثير ، وابن عطية ، قال الحافظ ابن كثير ٢٠/٥ : هذا وعدَّ من الله تعالى لمن عمل صالحاً من ذكر وأنثى ، وقلبه مؤمن بالله ورسوله ، بأن يحييه الله حياة طيبة في الدنيا ، وأن يجزيه بأحسن عمله في الدار الآخرة . وقال ابن عطية ٨/٥ ، وظاهر هذا الوعد أنه في الدنيا ، وطيب الحياة للصالحين ، إنما هو بنشاط نفوسهم ، وقوة رجائهم ، والرجاء للنفس أمر لذيذ ، فبهذا تطيب حياتهم ، لأنهم احتقروا الدنيا فزالت همومها عنهم ، فإذا انضاف إليه مال حلال ، وصحة وقناعة ، فذلك كال .

المعنى: إذا أردت أن تقرأ ، وهذا كما تقول: إذا أكلت فقل: بسم الله ، ومثله في كتاب الله عز وجل ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَلَاةِ ﴾ (١٠).

٨٩ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ إِنَّمَا سُلْطَائُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ
 ٨٩ _ مشْرُكُونَ ﴾ [آية ١٠٠] .

رَوَى ابنُ نجيح عن مجاهـد قال ﴿ سُلُطَائُـهُ ﴾ حجَّتُـه ، قال ﴿ سُلُطَائُـهُ ﴾ حجَّتُـه ، قال ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ : يَعْدِلُونه بربِّ العالمين (٢) .

وقال غيرُ مجاهد: لو كان المعنى على أنهم أشركوا بالشيطان، لكانوا مؤمنين، ولكنَّ المعنى: والذين هم من أجله مشركون، كا تقول: صار فلانَّ بكَ عالماً، أي من أجلك (٢).

⁽١) هذه آية الوضوء وهي في سورة المائدة رقم ٦ والشاهد فيها أن المعنى : إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ، وليس معناها أن يتوضأ بعد أن يشرع في الصلاة ، فكذلك هنا : إذا أردتم قراءة القرآن فاستعيدوا بالله .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٧٥/١٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٩٠/٤ والدر المنثور ١٣٠/٤.

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٤٩١/٤ وقال ابن الأنباري : والمعنى : والذين هم بإشراكهم إبليس في العبادة ، مشركون بالله تعالى ، وإليه ذهب أبو حيان في البحر المحيط ٥٣٥/٥ . أقول : ومعنى الآية الكريمة ﴿ إنه ليس له سلطانٌ على الذين آمنوا ﴾ أي ليس له تسلّط وقدرة على المؤمنين بالإغواء والكفي ، لأنهم في حمى الرحمن ﴿ إنما سلطانُه على الذين يتولونه ﴾ أي إنما تسلّطه وسيطرته على الذين يطيعونه ويتخذونه ولياً ﴿ والذين هم به مشركون ﴾ أي والذين هم به مشركون ﴾ أي والذين هم بسبب إغوائه أصبحوا مشركين بالله في عبادتهم وحياتهم .

٩٠ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا بَدُّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ [آية ١٠١] . -

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : رفعناها ، وجعلنا موضعها غيرها(١) .

وقال غيره: أي نسخنا آية بآية هي أشدُ عليهم منها ﴿ قَالُوْا إِلَّمَا أَلْتَ مُفْتَرٍ ﴾ أي كاذبٌ ، فقال جلَّ وعز ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِيَ الكَّذِبَ اللَّذِينَ إذا رأوا آيةً ، لايأتي الكَذِبَ اللَّذِينَ إذا رأوا آيةً ، لايأتي بها إلَّا نبيٌ ، كذَّبوا بها ، فهؤلاء أكذبُ الكاذبين .

٩١ – وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ، لِسَانُ اللَّذِيْ يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ١٠٣] الَّذِيْ يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِي مُبِينٌ ﴾ [آية ١٠٣] رَوَى سفيانُ عن حَبيبِ بنِ أبي ثابت عن عكرمة قال : هو غلامٌ لبني عَامِر بن لُؤيٌّ ، يُقال _ أُرَى _ له يعيشُ (١) .

. ورَوَى عليُّ بنُ الحَكَم عن الضحاك قال: هو «سلمانُ الفارسيُّ » رحمه الله (٢٠) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد هو « عبدُ اللهِ بنُ الحَضْرمي » وهو روميُّ ، كان يُحسِنُ الكتابة (٤) .

قال أبو عبيد : وقال غير مجاهد : اسمهُ « جَبْرٌ »(°) .

⁽١) أنظر الأثر في الطبري ١٧٦/١٤ وابن كثير ٢٢/٤ .

⁽٢-٥) هذه الأقوال عن السلف مذكورة كلَّها في كتب التنفسير ، الطبري ١٧٨/١ وابن كثير في تفسيره ٢٣١/٥ وابن الجوزي ٤ ٤٩٢/٤ والدر المنشور ١٣١/٤ وذكر ابنُ الجوزي في زاده تسعة أقوالٍ في اسم البشر ، قال : وأما ما رُوي عن الضحاك أنهم عَنَوًا به « سَلْمانَ الفارسيَّ » ففيه بُعْدٌ ، من جهة أن « سَلْمان » أسلم بالمدينة ، وهذه الآية مكيَّة ، وكذلك ضعَّفه ابن عطية .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأنه يجوز أن يكونوا أومأوا إلى هؤلاء جميعاً ، وزعموا أنهم يُعلِّمونه ، وأصل الإلحاد في اللغة : المَيْلُ(١) .

٩٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلاَّ مَنْ أَكْرِهِ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالإِيمَانِ ﴾ [آية ١٠٦] .

أهـ لُ التنفسير أن هذه الآية نزلت في «عمَّار بِنِ ياسر » رحمهُ اللهُ ، لأنه قارَبَ بعض ماندبوه إليه (٢) .

٩٣ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ [آية ١٠٦] .

⁽۱) قال في الصحاح ٥٣٤/٢ : أَلْحَدَ في دينِ الله أي حاد عنه وعدل ، ولَحَد لغةٌ فيه ، والْتَحَد مثلُه ، وقُرىء ﴿ لسان الذي يَلْحدون إليه ﴾ اهـ قال ابن عطية في المحرر ٥١٠/٨ : قرأ ابن كثير ونافع ﴿ يُلْحِدون ﴾ بضم الياء ، ومن الحدّ إذا مال ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ يَلْحَدونَ ﴾ بفتح الياء والحاء ، من لَحَدَ ، وهما بمعنى واحد .

٢) رُوي عن ابن عباس أن المشركين أخذوا «عمّار بن ياسر » وأباه وأمه « سُميّة » وصُهيباً ، وبلالاً ، وخبّاباً فعذّبوهم ، ورُبطت سُمية بين بعيين ، وطعن أبو جهل قُبلها بحربة وقال لها : إنك أسلمتِ من أجل الرجال ، فقُتلت وقُتل زوجها ياسر — وهما أول قتيلين في الإسلام — وأمّا عمّار فأعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها ، فشكا ذلك إلى رسول الله عيّات ، فقال له رسول الله عيّات : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئن بالإيمان ، فقال له الرسول : فإن عادوا فعد ، فأنزل الله ﴿ من كفر بالله .. ﴾ الآية وانظر جامع الأحكام للقرطبي ١٨٠/١ وتفسير ابن كثير الله ﴿ من كفر بالله ..) ١٨٠/١ وتفسير ابن كثير

أي من فتَحَ صدرَه لقبوله .

٩٤ _ وقولُه جلَّ وعنَّ ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتِتُوا ثُمَّ جَاهَدُوْا وَصَبَرُوا ﴾ [آبة ١١٠].

هذا كله في عمَّار ، والمعنى : وصبروا على الجهاد .

٩٥ __ وقولُـــه جلَّ وعــــز ﴿ يَوْمَ تَأْتِـــي كُلُّ نَفْسٍ ثُجَـــادِلُ عَنْ
 نَفْسِهَا .. ﴾ [آية ١١١].

يُرْوَى أَن كَعِباً قال لعمر بنِ الخطّابِ رحمه الله: تَزفر جهنم يوم القيامة زفرة ، فلا يبقى مَلَكُ مقرّب ، ولا نبيّ مُرْسَل ، إلا جئا على ركبتيه ، يقول: يارب نفسي ، حتى إن ابراهيم خليلُ الرحمن ، ليجثو على ركبتيه ، ويقول: لأأسألك إلا نفسي ، ثم قال كعب: إن هذا لفي كتاب اللّه ، وتلا ﴿ يَوْمَ تَأْتِيي كُلُ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ فَسِيهَا ﴾ (١) .

⁽١) انظر الأثر في جامع الأحكام للقرطبي ١٩٣/١٠ والدر المنشور للسيوطبي ١٣٣/٤ وقمد عزاه في الدر إلى أحمد في الزهد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن كعب.

⁽٢) سورة عبس آية ٣٤، ٣٥.

٩٦ _ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَضَرَبَ اللَّــهُ مَثَــلاً قَرْيَــةً كَانَتْ آمِنــةً مُطْمَئِنَّةً ﴾ [آية ١١٢] .

رَوَى معمر عن قتادة قال : هي مكة(١) .

وقال غيره: كان أهلُها في أمن ودَعَةٍ ، ثم ابتلاهم الله بالقتـل والجوع سبع سنين (٢) ، قال تعـالى ﴿ فَأَذَاقَهَـا اللَّـهُ لِبَـاسَ الْجُــوعِ وَالْحَوْفِ ﴾ وأصلُ الذوق بالفم ، ثم استعمل للابتلاء وللاختبار (٣) .

٩٧ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ﴾ [آية ١١٥].

قال أبو جعفر : قد ذكرناه في سورة البقرة .

ورُوي عن ابن عباس أنه قال : من أكل الميتة وهو غير مضطر

⁽١) الأثر في الطبري ١٨٦/١٤ والدر المنثور ١٣٣/٤ عن ابن عباس ومجاهد قالا : هي مكة ، ألا ترى إلى قوله سبحانه ﴿ ولقد جاءهم رسولٌ منهم فكذَّبوه فأخذهُم العذابُ ﴾ ؟ أخذهم الله بالجوع والخوف ، والقتل الشديد .

⁽٢) قال أبن الجوزي ١/٤ ٥ قال المفسرون : عذَّبهم الله بالجوع سبع سنين ، حتى أكلوا الجِيف والعظام المحترقة ، والمراد بالقرية أهلُها ، ولذلك قال ﴿ بما كانوا يصنعون ﴾ يعنى بتكذيبهم لرسول الله عَلَيْكُم وإخراجهم إياه .

⁽٣) أشار المصنف إلى أن هذا من باب (الاستعارة المكنية) حيث شبَّه ما أصابهم الله به من القحط والجدب ، باللباس الذي يحيط بصاحبه ، ويشتمل على لابسه ، فإنه لمَّا باشرهم الجوع والخوف صار لهم كاللباس ، كما قال الشاعر :

لقد لبستْ بَعْد الزَّبَرِ مُجَاشِعٌ ثيابَ التسي حاضَتُ ولم تغسِل الدَّما كأن العار لمَّا باشرهم وأُلصق بهم ، جعلهم كأنهم لبسوه ، وانظر الكشاف ٣٤٦/٢ وتفسير ابن عطية ٨٨٥٠ .

إليها ، فهو باغ عادٍ^(١) .

ورَوَى عن سعيد بن جبير ومجاهد أنهما قالا إذا أخاف السبيل ، وقطع الطريق ، لم تحلل له الميتةُ (٢) . هذا معنى قولهما .

٩٨ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الكَـــذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ﴾ [آية ١١٦].

قال مجاهد : يعني البحائر ، والسُّيُب (٣) .

٩٩ ـــ وقولـه جل وعـز ﴿ وَعَلَى الَّذِيـنَ هَادُوا حَرَّمْنَـا مَاقَصَصْنَـا عَلَـيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [آية ١١٨] .

قال قتادة : هو قوله تعالى ﴿ وَعَلَى الَّذِيـنَ هَادُوا حَرَّمْنَـا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ ﴾(^{ئ)} .

١٠٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ إِبْراهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلَّهِ ﴾ [آية ١٢٠].
 رَوَى الشَعبيُّ عن مسروق قال : تلا عبدالله بن مسعود رحمه

⁽١-١) انظر جامع البيان للطبري ١٨٨/١٤ والدر المنثور ١٣٤/٤ وتفسير ابن عطية ٥٣٤/٨ .

⁽٣) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٩٦/١٠ ولفظُه ﴿ هذا حلالٌ ﴾ إشارة إلى ميتة بطون الأنعام وكلٌ ما أحلُوه ، ﴿ وهَذَا حَرَامٌ ﴾ إشارة إلى البحائر ، والسوائب ، وكلٌ ما حرَّموه . اهـ .

⁽٤) سورة الأنعام آية ١٤٦ والأثر أخرجه الطبري في جامع البيــان ١٩٠/١٤ قال : هو ما قصَّه اللــه تعالى في سورة الأنعــام حيث قال ﴿ وعلى الذيــن هادوا حرَّمنــا كل ذي ظفــر .. ﴾ الآية وذكــره السيوطــي في الدر ١٣٤/٤ .

الله ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيم كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّه ﴾ فقال: إن « معاذ بن جبل » كان أمةً قانتاً للَّهِ ، أتدرون ما الأُمَّة ؟ هو الذي يُعلِّم الناس الخير ، أتدرون ما القانت ؟ هو المطيعُ(١) .

قال أبو جعفر: لم يُقل في هذه الآية أحسن من هذا ، لأنه إذا كان يُعلِّم الناس الخير فهو يُؤتَّمُ به ، وهذا مذهب أبي عبيدة (٢) ، والكسائي .

القنوت: القيام، فقيل للمطيع قانت لقيامه بطاعة الله. وروى أبو يحيى عن مجاهد ﴿إِنَّ ابراهيم كَانَ أَمَة قَانَتاً الله ﴿ قَالَ : كَانَ مُؤْمِناً وحده والناس كلهم كفار، وقال بعض أهل اللغة: يقوِّي هذا حديث النبي عَلَيْتُهُ أنه ذكر زيد بن عمرو بن نفيل، فقال: كان أمة وحده.

وقولـه ﴿ وآتَيْنَاهُ فِي الدُنْيَـا حَسنَــةً ﴾ قال مجاهــد: لسان صدق .

١٠١ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ الْحَتَلَفُوا لِللَّهِ ﴾ [آية ١٢٤] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ١٩١/١٤ والقرطبي ١٩٧/١٠

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦٩/١ قال ﴿ أَمَة قانتاً ﴾ أي إماماً مطيعاً لله .

روى سعيد بن جُبَيرٍ عن قتادةَ قال : أحلَّهُ بعضُهم ، وحرَّمه بعضُهُم (١) .

وقال مجاهد: تركوا الجُمُعة ، واحتاروا السبتَ(١) .

١٠٢ ـ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالحِكْمَةِ وَالمَوْعِظَةِ اللَّهِ عَلَمَةِ وَالمَوْعِظَةِ اللَّهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [آية ١٢٥].

﴿ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ ﴾ هي منسوخة(٣) .

١٠٣ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَإِنْ عَاقَبُتُــمْ فَعَاقِبُــوا بِمِثْــلِ مَا عُوقِبَتُــمْ بِهِ .. ﴾ [آبة ١٢٦] .

قال قتادة : لمَّا مَثَّلُوا بحمزةً رضي الله عنه ، قالُوا : لنمثِلنَّ بهم ، فأنزل اللهُ جلَّ وعزَّ هذه الآية (٤) .

ورَوَى عليٌ بن الحَكم عن الضحَّاكِ قال : نزلت هذه الآيةُ قبل القِتالِ ، وقبْلَ سورةِ براءة .

⁽۱) و(۲) انظــر الأثريــن في الــطبري ١٩٤/١٤ والقرطبـــي ١٩٨/١٠ وتـــفسير ابـــن كثير ٢٦/٤ ه.

⁽٣) ذهب بعض المفسرين ، إلى أن الآية منسوخة بآية القتال ، والأظهر ما قاله الحافظ ابن كثير : أن من احتاج منهم إلى مناظرة وجدال ، فليكن بالوجه الحسن ، برفق ولين وحسن خطاب ، وهو ما رجحه ابن عطية في المحرر الوجيز 3/٨٥ .

 ⁽٤) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير رقم ٣١٢٨ وقال : هذا حديث حسنٌ غريب من حديث أبي بن كعب ، وانظر جامع الأصول ٢٠٨/٢ .

قال أبو جعفر : وهذا القول أولى ، وقد قال زيدُ بنُ أُسلَمَ نحَوَه .

قال: لمَّا قدم رسول الله عَلَيْكُ المدينة ، أُذِنَ لهُ في جهادِ المشركينَ ، والغِلظةِ عليهم .

ويدلُك على أن هذا نزَل بمكة ، قولُه تعالى ﴿ وَلَائكُ فِي ضَيْتِي مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ وأكثرُ مكرِهم ، وحزنِهِ عَيَّالِيَّهُ عليهمْ كان بمكة (١).

فَأُمَّا حَدِيثُ أَبِي هَرِيرَةَ ، وابنِ عبَّاسٍ « لمَّا قُتِل حَمْزُ ــ رَحْمَةُ اللهِ عليهِ ــ قال النبيُّ عَلِيلَةٍ : لأَمثِلنَّ بسبعينَ منهم ، فنزلت ﴿ وإنْ عاقبتُمْ فعاقِبُوا بمثلِ ما عُوقبتُم به ﴾ فإسنادهما ضعيفٌ (٢)

⁽١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٦/٨ : أطبق أهل التفسير على أن هذه الآية مدنية ، نزلت في شأن التمثيل بحمزة رضي الله عنه في يوم أحد ، ووقع ذلك في صحيح البخاري ، وفي كتـاب السير ، وذهب النحاس إلى أنها مكية . اهـ .

⁽٢) إنما كَان الْإسناد ضعيفاً لوجود « صالح بن بشير المريِّ » فإنه ضعيف عند الأثمة ، وقال البخاري : هو منكر الحديث .

والحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ٥/١٣٥ ولفظُه : « لما كان يومُ أحد ، قُتل من الأنصار أربعة وستون رجلاً ، ومن المهاجرين ستة ، فقال أصحاب رسول الله عليه النفي النفي الأنصار أربعة وستون رجلاً ، ومن المهاجرين ستة ، فقال أصحاب رسول الله عليه القتل والتمثيل — كان لنا يومٌ مشلُ هذا مع المشركين ، لنربين عليهم — أي لنزيدن عليهم في القتل والتمثيل — فلما كان يومُ الفتح قال رجلٌ لا يُعرف : لا قريشَ بعد اليوم ، فنادى منادى منادى رسول الله عليه أله تبارك وتعالى عليه المساهم — فأنزل الله تبارك وتعالى حيلًا وإن عاقبتُم فعاقبُوا بمثل ما عُوقبتم به ، ولئن صبرتُمْ لهو خيسٌ للصّابرينَ ﴾ فقال رسول الله =

١٠٤ ــ وقولـهُ جلَّ اسمُه : ﴿ إِنَّ اللَّـهَ مَعَ الَّذِيـنَ اتَّقَـــوْا ، وَالَّذِيــنَ هُمْ
 مُحْسِنُونَ ﴾ [آية ١٢٨]

رُويَ عن الحسنِ أنه قال : اتَّقُوا اللَّهَ جلَّ وعزَّ فيما حَرَّم عليكم ، وأحسنوا في أداء فرائضه .

« انتهت سورة النحل »

* * *

عَلِيْتُهُ : نصبرُ ، ولا نعاقبُ » .

ورُوي عن عطاء بن يَسَارٍ قال : نزلت سورةُ النحل كلُها بمكة ، وهي مكيةٌ إلا ثلاث آيات من آخرها ، نزلت بالمدينة بعد أُحُدٍ ، حين قُتل حمزةُ رضي الله عنه ومُثِّل به ، فقال رسول الله عَيْقِهِ : لئن أظهرني الله عليهم لأمثلنَّ بثلاثين رجلاً منهم ، فلما سمع المسلمون ذلك قالوا : والله لئن ظهرنا عليهم لتمثلنَّ بهم مُثلةً لم يَثِّلها أحدٌ من العرب بأحدٍ قطَّ ، فأنزل الله فو وإن عاقبتم ... ﴾ الآية . قال الحافظ ابن كثير ٢٧/٤ : وهذا إسناد مرسل ، وفيه رجل مبهم لم يُسمَّ م. ثم روى روايةً أخرى عن الحافظ البزار من طريق صالح المري عن أبي هريرة ، ثم عقب ذلك بقوله : وهذا إسناد فيه ضعف ، لأن صالحاً هو ابن بشير المري ضعيف عند الأثمة . اهد . ولهذا قال المصنف : إسناده ضعيف ، والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم .

تفسير سورة الارساد مكية وآيانها ١١١ أية

بَشِهَ الْإِسِيرَء وَهِي مَكِيمُ (١) سُورة الْإِسِيرَء وَهِي مَكِيمُ (١)

١ من ذلك قوله تعالى جَدُه ﴿ سُبْحَانَ اللهِ عَالَمَ بَعَبْدِهِ اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

يُرْوى أن النبي عَلِيْكَ سُئل عن معنى ﴿ سُبْحَانَ ﴾ فقال: إنزاهُ اللَّهِ من السُّوء(٢) .

وفي بعض الحديث: براءةُ اللهِ من السُّوء (٣).

قال سيبويه : وغيره : معناه : براءةُ اللَّهِ من السُّوء ، وأنشد :

 ⁽١) سورة الإسراء مكية بإجماع ، قيل : إلا آيستين ﴿ وإن كادوا ليفتنونك ﴾ ﴿ وإن كادوا ليستفزونك ﴾ ﴿ وإن كادوا ليستفزونك ﴾ كما في البحر ٣/٦ وتسمى أيضاً سورة بني إسرائيل .

⁽٢-٣) الحديث أخرجه ابن جرير ٢/١٥ عن موسى بن طلحة عن النبي عَلِيْكُ ، ورواه السيوطي في الدر ١٣٦/٤ عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله عن قوله تعالى ﴿ سبحان الذي أَسْرَى ﴾ قال : تنزيه الله تعالى الذي أسرى بمحمد عَلِيْكُ .. الحديث ، ورواه القرطبي ٢٠٤/١٠ عن طلحة بن عُبيد الله الفياض أنه سأل النبي عَلِيْكُ عن معنى « سبحان الله » فقال : « تنزيه الله من كل سُوء » .

أَقُولُ لمَّا جَاءِنِسِي فَخْسِرُهُ سُبُّحَانَ من عَلْقَمَةَ الفَاخِرِ^(۱)

ورَوَى مَعْمرٌ عن الزُّهريِ عن أبي سلمة عن جابر عن النبي عن أبي سلمة عن جابر عن النبي على الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ أُسريَ بي ، وَ الله وَ أُسريَ بي ، فَ الله وَ أُسريَ بي ، فَ الله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَا الله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَاللهُ وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَاللهُ

ورَوَى سفيانُ عن الأعمشِ ، عن إبراهيم التَّيمْي ، عن أبيه عن أبيه عن أبي ذَرِّ قال : « قلت يارسولَ اللهِ : أي مسجدٍ وُضِع أوَّلُ ؟ فقال : المسجدُ الحرام ، قلتُ : ثم أيُّ ؟ قال : ثمَّ المسجدُ الأقصى ، قلت : كم بينهما ؟ قال : أربعون سنة ، ثم قال : أينا أدركتك الصَّلاةُ فصلً فهو مسجد »(٣).

⁽۱) البيت للأعشى يهجو فيه علقمة بن عِلَاثة الجعفري وهو في ديوانه ص٩٤ دار صادر بلفظ « الفاجر » وروايته :

أقسولُ لمَّا جاءني فَجْسَرُهُ سُبْحِانَ مِن عَلْقَمَةَ الفَاجِسِو يريد لما جاءني مخالفته وفجوره ، وقد استشهد به القرطبي في جامع الأحكام ، ٢٠٤/١ بلفظ « فخرُهُ ، والفاخر » بالخاء ، كما في رواية المصنف وهذه هي الرواية الصحيحة ، لأنه ينزِّهه عن الفخر لا عن الفجور ، فهو يهجو عَلقمة ، ويفضِّل عليه عامراً .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٠٤/٦ بلفظ « لما كذَّبتني قريش قمتُ في الحِجْر ، فجلًى اللهُ لي بيت المقدس ، فطفقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه » وأخرجه مسلم برم ١٧٠ في الإيمان ، والترمذي برقم ٣١٣٢ في التفسير وقال : حديث حسن صحيح .

⁽٣) انظر تخريجه في حاشية الصفحة التالية رقم ١ .

٢ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ مِنَ المَسْجِدِ الحَرَامِ إِلَى المَسْجِدِ الأَقْصَى
 الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ [آية ١] .

﴿ مَنَ المَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ يعني مكة ﴿ إِلَى المَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ يعني بيت المقدس ﴿ الَّذِي بارَكْنَا حَوَلَهُ ﴾ قيل: فجّر حولَه الأنهارَ ، وأنبتَ الثّمار (')

﴿ لِنُوبِهُ مَنْ آياتِنَا ﴾ ما رأى من الأنبياء وآثارهم(٢) .

وقوله جلَّ وعز : ﴿ وآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدَى لِبَنِــــي
 إسْرَائيلَ ﴾ [آية ٢] .

أي دللناهم بِهِ على الهُدى .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد رقم ۲۰ عن أبي ذر الغفاري بلفظ ﴿ أَيُّ مسجدٍ وُضِعَ فِي الأَرْضِ أُوَّلُ ﴾ ؟ وأخرجه أحمد في المسند ٥/ ١٥٠ و ١٦٦٥ من رواية أبي ذرِّ أيضاً بلفظ ﴿ ثُمْ حيثما أدركتَ الصَّلاة فصلٌ فكلَّها مسجد » وفي رواية له أخرى ﴿ فصلٌ فتَمَّ مسجد » . (٢) هذا بعض ما رأى عَلِيلَةٍ من العجائب تلك الليلة ، فحين وصل بيت المقدس رأى الأنبياء في انتظاره ، فقدَّموه فصلًى بهم إماماً ، ثم لمَّا عُرج به رأى آدم في السماء الأولى ، ويحيى وعيسى في السماء الثانية ، ويوسف في السماء الثائثة ، ورأى موسى في السادسة ، وإبراهيم في السابعة ، كا ورد في الصحاح ، ورأى سدرة المنتهى ، والجنة والنار ، والبيت المعمور ، ونهر الكوثر ، وشاهد من عجائب المُلْك والملكوت ، ما لم يطلع عليه أحد من الرسل غيره ، فكلُ هذا من الآيات الباهرة التي رآها رسول الله عَلَيْهَ .

م قال جل وعز ﴿ أَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً ﴾ [آية ٢] .
 ويُقرأ ﴿ أَنْ لَا يَتَّخِذُوا ﴾ (١) على إضمارٍ ، بمعنى : وعهدنا إليهم .

ورَوَى وَرْقاءُ (٢) عن ابنِ أبي نجيح ﴿ أَلاَّ تُتَّخِـذُوا مَن دُونِي وَكِيلاً ﴾ قال : شريكاً .

قال أبو جعفر : وذلك معروفٌ في اللغة أن يُقال لكل من قام مقام آخر في أيِّ شيء كان : هو شريكه .

وقــال الفـــراء : ﴿ أَلاَّ تَتَّخِـــــذُوا مَنْ دُونِي وَكِيـــــلاً ﴾ أي كافياً (٣) .

٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ ذُرِيّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ .. ﴾ [آبة ٣] .
رَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال : على النِّـداء ، أيْ ذُرِّيـةَ
من حملنا(٤) .

هذه قراءة أبي عمرو وهي من القراءات السبع المتواترة ، وقرأ الباقون ﴿ تتخذوا ﴾ وانظر السبعة
 لابن مجاهد ص٣٧٨ .

 ⁽٢) هو ورقاء بن عمر البشكري « أبو بشر » الكوفي ، نزيل المدائن ، قال عنه أحمد : ثقة صاحب
سُنَّة ، قال حرب : قلتُ لأحمد : ورقاء أحبُّ إليك في تفسير ابن أبي نجيح أو شيبان ؟ قال :
كلاهما ثقة ، وورقاء أوثقهما .. وانظر ترجمته في التهذيب ١١٣/١١ .

⁽٣) انظر معاني الفراء ١١٦/٢ فقد جاء فيه ﴿ وَكِيلاً ﴾ يُقال : رباً ، ويقال : كافياً .

⁽٤) الأثر ذكره ابن الجوزي عن مجاهد ٦/٥ قال : هو نداء : ياذُرِّية من حملنا .

قال أبو جعفر: ﴿ أَيْ ﴾ حرفُ نداء مثل ﴿ يا ﴾ (١) .
وروى سفيانُ عن حُميد عن مجاهد أنه قرأ ﴿ ذَرِّهـ ﴾ بفتح
الذَّال ، وتشديد الراء والياء (٢) .

ورُوي عن زيد بن ثابت ﴿ فِرِّيةَ ﴾ بكسر الذَّال ، وتشديد الرَّاء والياء (٢٠) .

فأمَّا عامرُ بنُ عبدالواحد ، فحكَى أن زيداً قرأ ﴿ فَرَّيَّةَ ﴾ بفتح الذال وتشديد الراء والياء(٤) .

٧ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدَاً شَكُورًا ﴾ [آية ٣] .

روى معمر عن قتادة قال : «كان إذا لبس ثوباً قال : « بسم الله » وإذا نزعه قال : « الحمدُ للَّهِ »(٥) .

وَرَوى مَعْمرٌ عن منصور عن إبراهيم قال : شكرُه أنه إذا أكل قال : بسم الله ، فإذا فرغ من الأكل قال : الحمدُ للهِ(١) .

⁽۱) في الصحاح ٢٢٧٧/٦ : و «أَيْ » مثل « كَيْ » حرفٌ يُنادى به القريب دون البعيد ، تقول : أيْ الصحاح ٢٢٧٧/٦ : و «أَيْ » مثل « كَيْ » حرفٌ يُنادى به القريب دون البعيد ، تقول الله أيْ زيدُ أقبل ، وهي أيضاً كلمة تتقدم التفسير ، تقول : أي كذا ، بمعنى : تريد كذا . اه. . (٢-٤) انظر هذه القراءات جميعها في البحر المحيط لأبي حيان ٧/٦ وهي وجوه لغوية ، وانظر المحتسب ١٥٦/١ .

٨ ــ وقولُــه جل وعــز : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَــى بَنِــــي إِسْرَائِيــــلَ فِي
 الكِتَابِ .. ﴾ [آبة ٤] .

قال سفيان : أي على بني إسرائيل(١) .

قال ابن عباس: ﴿ قَضَيْنَا ﴾: أعلمنا(٢) .

﴿ بَعَثْنَا عَلَيكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ ﴾ [آية ٥].

رَوَى ابنُ ابي نجيع عن مجاهد ، قال : جاءوا من ناحية فارس أول مرَّة ، ومعهم « بختنصر » فهزمهم بنو إسرائيل ، ثم رجعوا في

⁽١) هذا مروي عن ابن عباس ، رواه العوفي عنه ، وبه قال قتادة كما في زاد المسير ٧/٥ .

⁽۲) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ۲۱/۱۰ ورواه البخاري في التفسير ۱۰۳/۱ قال : ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل ﴾ أخبرناهم أنهم سيفسدون ، قال البخاري : والقضاء على وجوه : ﴿ وقضَى ربُّك ﴾ أمر ربُّك ، ومنه الحُكْمُ ﴿ إِن ربَّك يَقْضي بينهم ﴾ ومنه الخلق ﴿ فقضاهُ سَب عَسموات ﴾ . اه قال ابن الجوزي في زاده ۷/۰ : في قوله تعالى ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل ﴾ قولان : أحدهما : أخبرناهم رواه الضحاك عن ابن عباس . والثاني : قضينا عليهم رواه العوفي عنه ، فعلى الأول تكون ﴿ إِلَى ﴾ على أصلها ، وعلى الثاني : تكون ﴿ إِلَى ﴾ بمعنى ﴿ على ﴾ . اه .

 ⁽٣) المراد به عقوبة أولى المرتين ، كما قال ابن الجوزي ٩/٥ والـطبري ٥ ٢٧/١ لأنهم أفسدوا مرتين ،
 فعاقبهم الله مرتين .

الثانية ، فقتلوا بني إسرائيل ، ودمَّروهم تدميراً (١) .

وقال قتادة : بعث عليهم في أول مرة « جالوت » وفي الثانية « بختنصَّر » (٢) .

١٠ ـــ ثم قال جل وعـــز ﴿ فَجَـــاسُوا خِلَالَ الدِّيَـــارِ وَكَــــانَ وَعْــــــدَاً
 مَفْعُولاً ﴾ [آية ٥].

رَوَى معاويةُ بن صالح عن عليِّ بن أبي طلحة عن ابـن عبـاس قال ﴿ جَاسُوا ﴾ : مَشَوْا^{٣٠} .

قال أبو جعفر: المعروفُ عند أهل اللغة أنه يُقال: جُسْنَا دُورَ بني فلانٍ ، وحِسْنَاها: إذا قهروهم وغلبوهم (٥٠).

١١ _ وقوله جل وعز : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنا لَكُمُ الكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي الدَّوْلة ﴿ وَأَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْناكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً ﴾ [آية ٦].

⁽١) في المخطوطة « فقتلوا بن إسرائيل ودمَّرهم تدميراً » وصوابه « ودمَّروهم تدميراً » لأن الضمير يعود على المجمع ، والأثر أخرجه الطبري ٣٠/١٥ وابن الجوزي ٩/٥ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٨/١٥ وابن الجوزي ٩/٥ والدر المنثور ١٦٥/٤.

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٥ ٢٧/١ وابن الجوزي ٥/٥ عن ابن عباس قال : مشوًا بين منازلهم ،
 وقال مجاهد ﴿ فجاسوا خلال الديار ﴾ يتجسّسون أخبارهم ، واختار الطبري الأول قال :
 والمعنى : تردَّدُوا بين الدُّور والمساكن ، وذهبوا وجاءوا .

⁽٤) قال الزجاج : ﴿ جاسوا ﴾ طافوا ، والجَوْسُ : الطواف بالليل والتردُّدِ والطلبُ مع الاستـقصاء . وقال الجوهري ٩١٥/٣ : الجوْسُ مصدرُ قولك : جاسوا خلال الديار أي تخلَّلُوهـا فطلبـوا ما فيها كما يجوس الرجل الأحبار ، أي يطلبها ، والجَوَسان : الطَّوفانُ بالليل . اهـ .

یجوز أن یکون ﴿ نَفِیـرًا ﴾ بمعنی نافــر ، مثـــلُ,قدیــــدٍ ، وقادر(۱) .

ويجوز أن يكون جمع نَفْرٍ ، مثلُ عَبِيدٍ ، وكَليبٍ ، ومعَينٍ ، وأصلُه من ينفر مع الرجل من عشيرته وأصحابه(٢) .

رَوَى زائدة عن الأعمش قال : اللَّهُ ليسوءَ وجوهكم (٣) .

 ⁽١) قال ابن الجوزي ١٠/٥ : ﴿ أَكْثَرْ نَفْيَراً ﴾ أي أكثر عدداً وأنصاراً منهم ، قال ابن قتيبة : النَّفيرُ
والنَّافر واحدٌ ، كما يُقال : قديرٌ وقادر ، وأصلُه من ينفر مع الرجل من عشيرته وأهل بيشه . وانظر
البحر ١٠/٦ .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه كما حكاه في البحر ١٠/٦ قال : يجوز أن يكون جمع نَفْرٍ كَكَلْبٍ ، وَكَلِيبٍ ، وعَبْدٍ وغييدٍ ، وهم المجتمعون للمصير إلى الأعداء ، وقيل : النفير مصدرٌ أي أكثر خروجاً إلى الغَزْو . اهم . وقال البخاري في كتاب التفسير ١٠٤/٦ : ﴿ نفيراً ﴾ من ينفر معه . وفي تفسير الشوكاني ٢١٠/٣ : النَّفيرُ من ينفر مع الرجل من عشيرته . اهم .

⁽٣) هذا القول على قراءة من قرأ بالتوحيد ﴿ ليسوءَ وجُوهَكُمْ ﴾ وهي قراءة سبعية ، قرأ بها عاصمٌ في رواية ابن عامر وحمزة ، كما في السبعة لابن مجاهد ص٣٧٨ قال الطبري ٣١/١٥ : المعنى : ليسوء مجىء ذلك الوعد للمرة الآخرة وجوهكم فيقبّحها ، وهذا أحد وجهين في قراءة من قرأ ﴿ ليسوءَ وجوهَكُم ﴾ والوجه الآخر منهما ليسوء الله وجوهكم ، وفي الكلام محذوف تقديره : فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم ليسوء الله وجوهكم . اهـ

وقال غيره : ليسوءَ الوعدُ وجوهكم .

ويُروى عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ لنسوءَ وجوهكم ﴾ بالنون ، وهي قراءة الكسائي^(١) ، وفي الكلام حذف ، والمعنى : فإذا جاء وعدُ الآخرة بعثناهم لنسوء وجوهكم .

ورُوي عن أُبيِّ بن كعب أنه قرأ ﴿ فإذا جاء وعهدُ الآخرة لَنَسُوءَنْ وَجُوهَكُمْ ﴾(٢) بالنون الخفيفة ، واللاَّم المفتوحة ، والوقف عليه لنسوءًا مثل : لنسفَعًا ، وهو على غير حذفٍ .

ومن قرأ ﴿ لِيسُوءُوا ﴾ فالمعنى عنده للعباد ، وفيه حذفٌ ١٣ ـ وقولُه عزَّ وجل ﴿ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيراً ﴾ [آية ٧] .

قال ابن جریج: لیدمّروا تدمیراً ، كذا قال ابن عباس(٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة يُقال : تَبُّر الشيءَ : إذا

⁽۱) هذه من القراءات السبع ، قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٧٨ : اختلفوا في قوله تعالى في ليسوءوا وجوهكم فقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم في ليسوءوا في بالياء جماعً ___ أي على الجمع _ وقرأ ابن عامر وحمزة في ليسوء في بالياء على واحد ، وقرأ الكسائي في لنسوء في بالنون . اهد .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشادة كما في المحتسب لابن جني ١٥/٢.

⁽٣) انظر الطبري ٤٣/١٥ والدر المنشور ١٦٥/٥ وكذلك قال البخاري في التفسير ١٠٤/٦ ﴿ وَلِيَتَبِّرُوا مَا عَلَوْا ﴾ يدمِّرُوا مَا عَلَوْا ، قال ابن جرير والمعنى : وليدمِّروا مَا غلبوا عليه من بلادكم تدميراً .

كَسَره ، ومنه التُّبُوُ^(١) .

١٤ ـــ وقوله جلَّ ذكره : ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا .. ﴾ [آبة ٨] .

رَوَى مبارك عن الحسن قال : « إن عدتم إلى المعصية ، عُدْنا إلى العقوبة »(١) .

١٥ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمُ لِلْكَافِرِينَ حَصِيراً ﴾ [آبة ١].
 قال مجاهد: أي يُحصرون فيها(").

وقال الحسن : فراشاً ومعاداً (٤) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة : قال : مَحْبَساً ﴿ ۖ .

قال أبو جعفر: ومعروف في اللغة أن يُقال: حصرتُ الرجل أي حبستُه ، ويُقال للموضع الذي يُحبسُ فيه « حَصِيرٌ » ويُقال: أحصرَه المرضُ ، والأصلُ فيه واحدٌ (٦) .

⁽۱) قال الزجاج: يُقال لكلِ شيءٍ ينكسر من الزجاج والحديد والـذهب: يَبْرٌ ، كذا في زاد المسير المراه والمناه عند المراه والنَّبِرُ : ما المراه عند المراه عند مضروب، فإذا ضُرب دنانير فهو عينٌ ، ولايقال تِبْرٌ إلاَّ للذهب. اهـ.

⁽٢) هذا القول ذكره ابن جرير ٥ / ٤٤ قال : إن عدتم يابني إسرائيل لمعصيتي وخلاف أمري ، عدنا عليكم بالقتل وإحلال الذلّ والصغار ، فعادوا فعاد الله عليهم بعقابه ، وحكاه في البحر ١١/٦

⁽٦) انظر الصحاح للجوهري مادة حبس ، وتهذيب اللغة للأزهري .

١٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ هَذَا القُرْآنَ يَهْ لِدِي لِلَّتِ عِي هِيَ القُرْآنَ يَهْ لِدِي لِلَّتِ عِي هِيَ أَقْوَمُ .. ﴾ [آية ٩].

[المعنى : يهدي للحال التي هي أقوم](١) والحال التي هي أقوم : توحيدُ اللهِ ، واتِّباعُ رسله ، والعملُ بطاعته(١) .

١٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَـدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَرِّ دُعَاءَهُ بِالخَيْرِ وَكَانَ اللهُ وَكَانَ اللهُ اللهُ وَكَانَ اللهُ الله

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : يدعو الإنسان على نفسه ، بما لو استُجيب له لَهَلَكَ ، ويدعو على ولده وماله (٣) .

ثم قال تعالى ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولاً ﴾ قيل : يَعْجَلُ اللَّهُ بالإِجابة . بالدُّعاءِ على نفسه ، ولا يَعْجِلُ اللَّهُ بالإِجابة .

ورُوي عن سلمان(1) أنه قال: أول ما خلق الله من آدم

⁽١) ما بين الحاصرتين ساقطٌ من الأصل ، وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٢) قال ابن الأنباري: « التي » وصفَّ للجمع ، والمعنى : يهدي إلى الخصالِ التي هي أقومُ الخصال ، وهي توحيدُ اللَّهِ ، والإيمانُ به وبرسله ، والعملُ بطاعته . اهـ وكذلك قال الرخشري في تفسيره الكشاف ٢/٣٥٢ فقد نبَّه إلى وجود حذف فقال : والمعنى : للحالة التي هي أقومُ الحالات وأسدُها ، أو للملَّة أو الطريقة ، وكيفما قدَّرتَ لم تجد مع الإثبات ، ذوقَ البلاغة الذي تجده مع الحذف ، لما في إبهام الموصوف بحذفه ، من فخامةٍ تُفْقدُ إيضاحه .اهـ .

⁽٣) الأثر في الطبري ٤٨/١٥ وابن كثير ٥٦/٥ يريـد أنـه يعجَّـل بالدعـاء بالشرَّ على نفسه عنـــد الغضب والضجر ، عجلته بالدعاء بالخير .

⁽٤) المراد بسلمان « سلمان الفارسي » رضي الله عنه ، والأثر أخرجه ابن جرير ١٥ /٨٨ وابن كثير =

رأْسَه ، فأَقبَلَ ينظرُ إلى سائره يُخْلَق ، فلَمَّا دنا المساءُ قال : [ربّ عجُّلْ] قبل الليل ، فقال الله ﴿ وكان الإنسانُ عجولاً ﴾ .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ .. ﴾ [آية ١٢] .
 الآيةُ في اللغة : الدَّلالةُ والعلامةُ ، أي جعلناهما دَالَّيْن على أنَّ خالقهما ليس كمثلِهِ شيءٌ ، ودالَّيْن على عَدَدِ السِّنين والحساب .

١٩ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَمَحَوْنَا آيَـةَ اللَّيْـلِ وَجَعَلْنَــا آيَــةَ النَّهَــارِ
 مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ١٢].

روى هشيم عن حُصَيْن عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ فَمَحَونَا آيَةَ اللَّيْلِ ﴾ قال: هو السَّوادُ الذي ترونه في القمر(١).

ويُروى أن ابن الكوَّاء (٢) سأل « علي بنَ أبي طالب » عن السَّواد الَّذي في القمر ، فقال : لو سألتَ عمَّا ينفعُك في دنياك

^{= 0/7} ٤ وقد ذكرها الحافظ ابن كثير مفصّلةً فقال : ذكر سلمان الفارسي ، وابن عباس ، قصة آدم عليه السلام ، حين همّ بالنهوض قائماً قبل أن تصل الروحُ إلى رجليه ، وذلك أنه جاءته النفخةُ من قِبلَ رأسه ، فلما وصلت إلى دماغه عطس ، فقال الحمدُ لله ، فقال الله : يرحمك ربك يا آدم ، فلما وصّلت إلى عينه فتحهما فلمّا سرَتْ إلى أعضائه وجسده ، جعل ينظر إليه ويُعجبه ، فهمّ بالنهوض قبل أن تصل إلى رجليه فلم يستطع ، فقال يارب عجّل قبل الليل» .

⁽١) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٤٩/١٥ والدر المنثور ١٦٦/٤ والبحر المحيط ١٤/٦.

⁽٢) « ابن الكواء » هو « عبدالله بن الكواء الخارجي » من رءوس وزعماء الخوارج ، أحمد الذين كانوا مع علي في صِفين ، ثم فارقوه بعمد التحكيم ، قال البخاري : لم يصع حديثه ، وانظر ترجمته في لسان الميزان ٣٢٩/٣ .

وآخرتك !! ذاك أن الله يقول : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ﴾ إلى آخر الآية ، فآيةُ النَّهار : الشَّمسُ ، وآيةُ اللَّيلِ : القمرُ ، وصَحْوُهُ : السَّوادُ الذي فيه (١) .

٢٠ ــ وقولُه جلَّ ثناؤه ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ١٢] .

رَوَى الحسنُ عن قتادة قال : منيرةً (٢) .

قال أبو جعفر : وهذا مذهبُ الفراء^(٣) ، فقد قال ﴿ مُبْصِرَةً ﴾ بمعنى : مضيئة .

وقال غيره : هذا على التشبيه أي ذات إبصار ، أي يبصرون بها(٤) .

٢١ ــ وقولـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَكُــــلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَــــاهُ طَائِــــرَهُ فِي عُنْقِهِ .. ﴾ [آية ١٣] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٥٩/١٥ وابن كثير ٥٧/٥ وفي رواية الطبري أن علياً رضي الله عنه قال : سلوا عمَّا شئتم ، فقام ابن الكوَّاء فقال : ما السَّوادُ الـذي في القمر ؟ فقـال : قاتـلك اللَّهُ هلاً سألتَ عن أمر دينك وآخرتك ؟ ذلك محوُّ الليل .

⁽٢) الأثر عن قتادة في الطبري ٥٠/١٥ وابن الجوزي ١٤/٥ وابن كثير ٥٧/٥.

 ⁽٣) لم أر هذا القول في معاني الفراء ، وإنما ذكره ابن الجوزي عن قتادة ١٤/٥ وقال ابن الأنباري :
 وإنما صلح وصف الآية بالإبصار ﴿ مبصِرَة ﴾ على جهة المجاز ، كما يُقال : لعب الدهر ببني فلان . اهـ زاد المسير .

⁽٤) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ١٤/٥ وفي البحر ١٤/٦ ﴿ مبصِرَةً ﴾ أي تُبْصَر فيها الأشياءُ وتُستبانُ .

رَوَى منصورٌ ، وابن أبي نجيح ، وابن جريج ، عن مجاهد قال : عمَلُه(١) .

وقال الضحاك : رِزقُهُ ، وأجله ، وشقاؤه ، وسعادتُه (٢) .

وروى ابن جُريج عن عطاء الخراساني عن ابن عبساس قال ﴿ طَائِره ﴾ : ما قُدِّر عليه ، يكون معه حيثا كان ، ويَرُول معه أينا زال (٣) .

وقيل : ﴿ طَائِرُهُ ﴾ : حظُّه (١) .

قال أبو جعفر: والمعاني متقاربة ، إنما هو ما يطير من خيرٍ أو شرِّ ، على التمثيل ، كما تقول: هذا في عُنُـقِ فلانٍ ، أي يَلْزُمُـه كما تَلْـزم القلادة (٥٠).

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ٥١/١٥ وابن كثير ٥٧/٥ والبحر المحيط ١٥/٦ قال الحافظ ابن كثير : والمقصود أن عمل ابن آدم محفوظ عليه ، قليله وكثيره ، ويُكتب عليه ليلاً ونهاراً ، صباحاً ومساءً . اهد .

⁽٤) هذا قول أبي عُبيدة كما في مجاز القرآن ٣٧٢/١ وذكره ابـن الجوزي ١٥/٥ عنـه بمعنـى أن لكـل امرىء حظاً من الخير والشر ، قد قضاه الله عليه .

⁽٥) قال ابن قتيبة : العرب تقول لكل ما لزم الإنسان : قد لزم عنقه ، وهذا لك علي ، وفي عنقي حتى أخرج منه ، وإنما قيل للحظ من الخير والشر « طائر » لقول العرب : جرى له الطائر بكذا من الخير ، وجرى له الطائر بكذا من الشر ، فخاطبهم الله بما يستعملون ، وأنه هو الذي يلزمه أعناقهم . اهـ زاد المسير ١٥/٥ .

٢٢ ـــ ثم قال جلَّ وعـــز : ﴿ وَنُحْـــرِجُ لَهُ يَوْمَ القِيَامَـــةِ كِتَابَـــاً يَلْقَـِـــاهُ مَنْشُورًا ﴾ [آية ١٣] .

رَوَى جريسر بن حازم ، عن حُميد عن مجاهد أنه قرأ ﴿ وَيُحْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَاباً ﴾ قال : يريد يعني : ويُخررج له الطائر كتاباً أي عمله كتاباً (١) .

ورُوي عن مجاهد ﴿ويُحْرَجُ﴾ وكذلك قرأ أبو جعفر « يزيـد بن القعقاع »(٣) .

وقرأ الحسن : ويَخْرَجُ له يوم القيامة كتاباً ، بفتح الياء أيضاً (٢) .

ورُويت هذه القراءة عن ابن عباس ، فإنه قال : سيُحوَّل عملُه كتاباً (٤) .

وقرأ الحسنُ ﴿ يُلَقَّاهُ ﴾ بضم الياء ، وتشديد القاف (٥).

⁽١-٤) هذه وجوه من القراءات ذكرها ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٠٦/٢ فقال: قرأ أبو جعفر ﴿ وَيُخْرَجُ ﴾ بالياء وضمّها وفتح الراء ، وقرأ يعقوب بالياء وفتحها وضمّ الراء ﴿ وَيَخْرُجُ ﴾ وقرأ الباقون بالنون وضمّها وكسر الراء ﴿ ونُخْرِج ﴾ واتفقوا على نصب ﴿ كتاباً ﴾ وهو منصوب على الحال أي ويُخْرِج الطائرُ كتاباً ، فتتفق القراءتان في التوجيه على الصحيح الفصيح .

هذه قراءة ابن عامر وحده ﴿ يُلَقَّاه ﴾ وهي من القراءات السبع ، كما في السبعة لابن مجاهد
 ص٣٧٨ .

٢٣ __ وقوله جلَّ وعــز : ﴿ وَمَــا كُنَّــا مُعَذِّبِيــنَ حَتَّـــى نَبْــــعَثَ رسُولاً ﴾ [آية ١٥] .

رَوَى معمرٌ عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة قال : « إذا كان يومُ القيامة ، جَمَع اللَّهُ أهـلَ الفَتْرةِ ، والمعتُوه ، والأصمَّ ، والأبكمَ ، والأخرسَ ، والشيوخ الذين لم يُدركوا الإسلام ، فأرسلَ إليهم رسولاً أنِ ادخُلوا النَّار ، فيقولون : كيفَ ولم يأتنا رسول ؟ قال : ولو دخلُوها لكانت عليهم برداً وسلاماً _ فيرسِلُ الله عليهم رسولاً ، فيطيعه من كان يريد أن يُطيعه ، ثم قرأ أبو هريرة ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ فَيطيعه من كان يريد أن يُطيعه ، ثم قرأ أبو هريرة ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ خَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (١) .

وقال غيره: يومُ القيامةِ ليس بيومِ تَعَبُّدِ ولا محنة ، فيُرْسَلُ إلى أحدٍ رسولٌ ، ولكنْ معنى الآية: وما كنا معذّبين أحداً في الدنيا بالإهلاك ، حتى نبعثَ رسولاً .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ٥٤/٥ عن أبي هريرة موقوفاً ، ورواه أحمد في المسند ٣٤/٤ مرفوعاً إلى النبي عَلَيْكُ بلفظ « أربعة يحتجُون يوم القيامة : رجلٌ أصمَّ لايسمع شيئاً ، ورجلٌ أحمق ، ورجلٌ هَرِمٌ ، ورجلٌ مات في فترة ، فأما الأصمُّ فيقول : ربِّ قد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً ، وأما الأحمق فيقول : ربِّ لقد جاء الإسلام والصبيانُ يحذفوني _ أي يرموني _ بالبعر ، وأما الهرم فيقول : ربِّ لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً ، وأما الذي مات في الفترة يقول : ربِّ ما أتاني لك رسول ، فيأخذ مواثيقهم ليطيعنه ، فيرسل إليهم أن ادخلوا النار ، فوالذي نفسٌ محمد بيده ، لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً » وانظر الدر المنشور ١٦٨/٤ وتفسير ابن كثير

٢٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهِلَكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا .. ﴾ [آية ١٦].

يُقرأ هذا الحرفُ على وجوهٍ :

رُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قرأ ﴿ أَمَرْنُكَ ﴾ بالقصر والتخفيف(١) ، وكذلك يُروى عن ابن عباس .

ورُوي عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ أُمَّرُهَا مُتْرَفِيها ﴾(٢) وكذلك قرأ أبو عثمان النَّهديُ ، وأبو العالية .

وقرأ الحسنُ ، والأعرب ، وابنُ أبي إسحق ﴿ آامَوْنِهَا مُثْرَفِيها ﴾ (")

ورُوي ﴿ أَمِرْنَا مُتْرِفِيها ﴾ على « فَعِلْنا » عن ابن عباس هذه القراءة أيضاً (٤٠) .

قال أبو جعفر : من قرأ ﴿ أُمَرْنَا مُتْرِفِيها ﴾ ففي قراءته ثلاثة أقوال :

أحدها : وأثبتُها ما قاله ابن جُريج _ وزعم أنه قول ابن

⁽١-٤) قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٧٩ : لم يختلفوا في قوله تعـالى ﴿ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴾ أنها خفيفة الميم ، إلا ما روى خارجة عن نافع ﴿ آمرنا ﴾ ممدودة مثل آمنًا ، وقرأ أبو عَمْرهِ ﴿ أَمَرِنا ﴾ بالتشديد . اهـ وأمَّا قراءة ﴿ أَمرِنا ﴾ بكسر الميم فهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٦/٢ .

عباس ــ وهو أن المعنى : أمرناهم بالطاعة ففسقوا(١) .

قال محمد بن يزيد: قد عُلِمَ أَنَّ اللهَ عزَّ وجل لا يأمر إلاَّ بالعـدل والإحسان ، كما قال تعـالى ﴿ إِنَّ اللَّـهَ يأْمُـر بالعَـدْلِ وَالإحسان ، كما قال تعـالى ﴿ إِنَّ اللَّـهَ يأْمُـر بالعَـدْلِ وَالإحْسَانِ ﴾ (٢) فقد عُلِم أن المعنى : أمرنا مترفيها بالطَّاعة ، فعَصَوْا .

قال مجاهد : (مترفوها) : فُسَّاقُها (٣) .

وقال أبو العالية : مستكبروها(١) .

والمعنى : أمرناهم بالطاعة ، والفاسقُ إذا أُمِرَ بالطَّاعة عَصَى ، فعصَوْا ، فحقَّ عليهم القولُ بالعصيان ، أي وجب(°) .

⁽۱) هذا قول الجمهور وهو الراجع أن المعنى: أمرناهم بالخير والطاعة ، فعصوا وفسقوا ، قال الزجاج: ومثله في الكلام: أمرتُك فعصيتني ، أي أمرتك بطاعتي فخالفت أمري وعصيتني ، فعلى قول ابن عباس وهوالأظهر والأرجح يكون في الكلام وإضمار وحذف ، لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء ، وإنما حُذف بعض الكلام لدلالة السياق عليه ، ونظيره قولهم: أمرتُه فأساء إليّ ، ليس المعنى أمرته بالإساءة فأساء إليّ ، إنما يفهم منه أنه أمره بالإحسان فأساء إليه ، وانظر ما ردَّ به أبو حيان في البحر المحيط ١٧/٦ على الزمخشري صاحب الكشاف ، فقد أجاد فيه وأفاد ، وهو بحث شيَّق .

⁽٢) سورة النحل آية ٩٠ وتمامُها ﴿وإيتاءِ ذي القُربي ، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي ، يعظكم لعلكم تذكّرون ﴾ .

⁽٣-٥) انظر الآثار في الطبري ٥٦/١٥ والقرطبي ٢٣٤/١٠ والبحر المحيط ١٩/٦ قال أبو حيان نقلاً عن الرازي : وكما أن قوله : أمرتُه فعصائي يدلُّ على أن المأمور به شيء غير الفسق ، لأن الفسق عبارةً عن الإتيان بضد المأمور به ، فكونُه فسقاً يُنافي كونه مأموراً به ، كما أن كونه معصيةً ينافي كونها مأموراً بها ، فوجب أن يدلَّ هذا اللفظ على أن المأمور به ليس بفسق ، فثبت أن الحقَّ ما ذكره المفسرون ، وهو أن المعنى : أمرناهم بالأعمال الصالحة وهي الإيمانُ والطَّاعةُ ، والقومُ خالفوا ذلك عناداً وأقدموا على الفسق . اه .

والقولُ الثاني : في معنى ﴿ أُمَرْنَا ﴾ :

قال مَعْمَرٌ عن قتادة قال ﴿ أَمَرْنَا ﴾ : أَكَثَرْنا .

قال الكسائي: يجوز أن يكون « أَمَرْنا » بمعنى « أمَّرنا » من الإمارة ، وأنكر أن يكون « أُمَرْنا » بمعنى أكثَرْنا ، وقال : لا يُقال في هذا إلاَّ آمَرْنا .

قال أبو جعفر : وهذا القول الثالث _ أعني قول الكسائي _ يُنكرهُ أهلُ اللغة .

وقد حَكَى أبو زيد وأبو عُبيدة أنه يُقال : « أَمَرْنَا » بمعنى أكثرنا (١) .

ويُقوِّي ذلك الحديثُ المرفوعُ (خيرُ المال سِكَّةٌ مَأْبُـورةٌ ، ومُهْـرَةٌ مَأْمُورة)(٢) .

والسُّكَّةُ المَّابِورةُ : النَّخْلُ المُلَقَّحُ ، والمُهْرةُ المَّامِورةُ : الكثيرةُ النِّتاج .

 ⁽۱) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٪٣٧٢ فقـد قال فيـه ﴿ أَمَرْنـا متـرفيها ﴾ أي أكثرنـا متـرفيها من
قولهم : أمِرَ بنو فلان أي كثروا ، فخرج على تقدير قولهم : عَلِمَ فلانٌ وأعلمتُه أنا ذلك . اهـ .

 ⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤٦٨/٣ عن سُويد بن هُبيرة مرفوعاً بلفيظ « خيرُ مال المرء له ،
 مُهرَةٌ مأمورة ، أو سِكَّة مأبورة » قال أبو عبيد القياسم بن سلام في كتباب الغريب : المأمورة :
 كثرة النسل ، والسَّكَة : الطريقة المصطفة من النخل ، والمأبورة من التأبير أي التلقيح .

فأمًّا معنى ﴿ أُمَّرْنَا ﴾ ففيه قولان :

أحدهما: رواهُ معاويةُ بن صالح ، عن عليِّ بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قال : ﴿ أَمَّرْنَا ﴾ : سلَّطْنا (١) . وكذلك قال أبو عثمان النَّهْدِيُّ .

ورَوَى وكيعٌ عن أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بنِ أنس ، عن أبي العالية أنه قرأ ﴿ أَمَّرْنا ﴾ مُثَقَّلة ، أي سلَّطْنا مستكبرها(٢) .

والقولُ الشافي : رواه الكسائي عن أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ﴿ أَمَّرْنَا ﴾ أي أكثرنا (٢) .

وليس بمبعدٍ ما رواه الكسائي ، ويكون مثل: سَمِنَ الدَّابةُ ، وسَمَّنتُه ، وأسمنتهُ .

قال أبو جعفر : وهذا أُوْلَى ، قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَفَسَقُــوا فَيها ﴾ فوصف أنهم جماعة ، والقريةُ الواحدة لا تُوصف إنَّ فيها جماعة أمراء^(٤) .

⁽١) الأثر في تفسير ابن كثير ٥٨/٥ قال والمعنى : سلَّطنا أشرارها فعصَوْا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم بالعذاب . اهـ .

⁽٢-٣) انظر الطبري ٥٦/١٥ والبحر المحيط ١٩/٦ قال ابن جرير: أكثرنا مترفيها أي جبابرتها ففسقوا فيها وعملوا بمعصية الله . وهو قول قتادة والضحاك ، ويدل عليه حديث الصحيحين قالت _ أي زينب _ يارسول الله « أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثر الحَبَثُ » .

⁽٤) قال أبو على الفارسي : الجيِّدُ في « أمرنا » أن يكون بمعنى كثَّرنا ، واستدلَّ أبو عُبيدة على صحة =

إن قيل: يكون واحداً ، فقد قيل: وهذا خصوص ، والهلاك بالكثرة ، فتكثر المعاصي .

فأما معنى : « ءآمُرْنَا » فأكثرنا كذلك .

قال الحسن : ويحتمل معنى « آمرنا » أكثرنا عَدَهُمْ ، وأكثرنا يَسَارهم ، وحقيقة أُمِرَ : كَثُرتْ أَملاكُهُ من مال ، أو غير ذلك من حاله ، ومنه ﴿ لَقَدْ جَئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾(١) .

قال الكسائي : عظيماً^(٢) .

وقال هارون في قراءةِ أُبيِّ ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْـلِكَ قَرْيَـةً بَعَشْـا فيها أَكَابِرَ مجرميها ، فمكَرُوا فيها ، فحقَّ عليها القَوْلُ ﴾(٣) .

هذه اللغة بما جاء في الحديث « ومُهْرة مأمورة » أي كثيرة النسل ، يُقال : أُمَّر اللهُ المهرة أي كثر ولدها ، ومن أنكر أمَّر اللهُ القومَ بمعنى كثَّرهم ، لم يُلتفت إليه ، لثبوت ذلك لغةً ، ثم قال : وقد يكون « أمَّرنا » بالتشديد بمعنى : ولَّيناهم وصيَّرناهم أمراء ، واللازم من ذلك أمِرَ فلان : إذا صار أميراً أي وَلِيَ الأمر . اه باختصار من البحر المحيط ٢٠/٦ .

⁽١) سورة الكهف آية ٧١ .

⁽٢) كذلك هو في الطبري ﴿ إِمْراً ﴾ أي عظيماً ، قال ابن جريس ٥٦/١٥ : العرب تقول للشيء الكثير : أَمِرَ ، لكثرته ، فأما إذا وُصِف القومُ بأنهم كثروا فإنه يُقال : أَمِرَ بنو فلانٍ ، وأمِرَ القوم يأمِرُون إِمْراً ، وذلك إذا كثروا وعَظُم أمرهُم ، والأمرُ المصدرُ ، والإسمُ الإمْرُ ، وحُكي في مشل شرِّ إثرٍ أي كثير .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، وهي محمولة على التفسير ، لا على أنها قراءة سبعية فتنبَّه .

فأمَّا معنى « آمَرْنَا » فلا يكاد يُعرف ، لأنه إنما يُقالُ : أَمِرَ القَومُ : إذا كَثُروا ، ، وآمرَهُمُ اللَّهُ أي أكْثَرَهم ، ولا يُعْرفُ « أَمِرَهُمُ اللَّهُ » (١) .

٢٥ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا
 نَشَآءُ ﴾ [آية ١٨].

﴿ الْعَاجِلَةُ ﴾ أي الدنيا ﴿ عَجَلنا لَهُ فِيهَا مَانَشَاءُ ﴾ وتُقرأ (مايَشْآءُ ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر : والمعنيان واحدٌ ، أي ما شاءَ اللهُ . ويجوز أن يكون لـ « مَنْ » .

٢٦ _ وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ ثُمَّ جَعَلْنــا لَهُ جَهَنَّــمَ يَصْلَاهَــا مَذْمُومَـــاً مَدْمُومَــاً مَدْحُوراً ﴾ [آية ١٨].

أي مُبَاعَداً . يُقال : دَحَرَه ، يدْحَرُه ، دَحْراً ، ودُحُوراً : إذا أَبِعَده (٣) .

⁽١) أنظر البحر المحيط ٢٠/٦ فقد خالف رأي المصنف فيما ذهب إليه .

 ⁽٢) لم أرها في القراءات السبع المتواترة ، وهي من حيث اللغة محتملة .

 ⁽٣) قال ابن جرير ٥٩/١٥ ﴿ مدحوراً ﴾ أي مُبْعَداً مُقْصَى في النار . وفي البحرر ٢١/٦ :
 ﴿ مذموماً ﴾ إشارةً إلى الإهانة ﴿ مدحوراً ﴾ إشارةً إلى البُعد ، والطرد من رحمة الله .

ثم أخبر تعالى أنه يرزقُ المؤمنَ والكافر ، فقال : ﴿ كُلَّا نُمِلُهُ مُولُلاء وَهَوُلاء مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ﴾ .

رَوَى مباركٌ عن الحسن قال : ﴿ قَضَى ﴾ : أَمَرَ أَلاَّ تعبـدوا إلاَّ إِيَّاه (١) .

ورَوَى سفيان عن الأعمش قال: قرأ عبدُ الله بن مسعود « ووصَّى ربُّك ألاَّ تعبدوا إلا إيَّاه »(٢) .

٢٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَبِالْوالِدَيْنِ ۚ إِحْسَانًا .. ﴾ [آية ٢٣] .
 أي وأمر أن تحسنوا بالوالدين إحساناً .

٢٩ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفِّ .. ﴾ [آية ٢٣] .

⁽۱) الأثر في الطبري ٦٢/١٥ وزاد المسير ٢١/٥ عن ابن عباس ، ورواه ابن جرير عن الحسن بلفظ : «جاء رجلٌ إلى الحسن ، فقال : إنه طلَّق امرأته ثلاثاً ، فقال : إنك عصيتَ ربك ، وبانتُ منك امرأتك ، فقال الرجل : قَضَى الله ذلك عليٍّ ، قال الحسن _ وكان فصيحاً _ : ماقضى الله أي ما أمر الله وتلا الآية .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة ، لأنها مخالفة لسواد المصحف ، وينبغي أن تُحمل على التفسير كما قال في البحر ٢٥/٦ .

والمعنى عن أهل اللغة: لاتستثقِلْهُما ، ولا تُغْلِظ عليهما في القول ، والناسُ يقولون لمَا يستثقِلُونهُ « أفِّ له » .

وأصلُ هذا أنَّ الإنسان إذا وقع عليـه الغبـارُ ، أو شيءٌ يَتَـأَذَّى به نَفَـخَه فقال : أُفّ .

وقيل : إِنَّ ﴿ أَفِّ ﴾ : وسَخُ الأَظْفَار ، وإِن ﴿ التَّفَّ ﴾ الشيءُ الحقيرُ ، نحو وَسَخِ الأَذِن (٤) ، والقولُ الأَوْلُ أَعْرِفُ .

٣٠ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَنْهَرْهُما ﴾ أي لا تُكلِّمهمـــا بصيــــاحٍ ، ولا بضَجَر .

يُقال : نَهَره ، وانتَهَره ، بمعنى واحدٍ (٣) .

وبيَّن هذا بقوله ﴿ وَقُلْ لَهُمَا قَوْلاً كَرِيمًا ﴾ [آية ٢٣].

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٦٤/١٥ والسيوطي في الدر ٤١/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، ولفظه ﴿ فلا تَقُلُ لهما أُفَّ ﴾ فيما تُميط عنهما من الأذى ، من الخلاء والبول ، كما كانا لايقولانه فيما كانا يميطان عنك من الخلاء والبول .

⁽٢) قال الطبري ٥ / ٦٤ : اختلف أهل المعرفة في معنى « أُفّ » فقال بعضهم : معناه كلُّ ما غَلُظَ من الكلام وقَبُح ، وقال آخرون : الأُفُّ : وسخُ الأظفار ، والتَّفُ : كلُّ شيءٍ حقيرٍ رفعته بيدك من الأرض .

⁽٣) في المصباح المنير : نهرتُه نَهْراً من باب نَفَعَ وانتهَرتُه : زَجَرْتُه .

٣١ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ وَاحْــفِضْ لهمــا جنــاح الـــــذُّلُ من الرحمة .. ﴾ [آية ٢٤].

قرأ سعيد بنُ جُبير ، ويحيى بنُ وثَّاب ، وعاصم الجحدري ﴿ وَالْحِفِضُ لَهُمَا جَنَاحَ اللِّلِ مِن الرَّحْمةِ ﴾ بكسر الذَّال(١) .

ومعنى الضمِّ : كنْ لهما بمنزلة النَّاليل المقهور ، إكرامـــاً ، وتبجيلاً .

ورَوَى هِشَامُ بنُ عُرْوةَ عن أبيه _ وبعضُهم يق_ول عن عائشة _ ﴿ وَالْحَفِضُ لَهُمَا جَنَاحَ اللَّالِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ هو أن يطيعهما ، ولا يمتنع من شيءٍ أراداه(٢) .

وقال عطاء: لا ترفع يدك عليهما^(٣).

وقال سعيد بن المسيب : هو قولُ العبد المذنبِ ، للسيِّدِ الفظِّ الغليظ (٤) .

⁽۱) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ۱۸/۲ وقال : الله في الدابة ضدُّ الصعوبة ، والذُّلُ للإنسان ، وهو ضدُّ العِزِّ ، اهـ وكذلك قال الطبري : إنها بالكسر من الذَّلول من قولهم : دابة ذلول .

⁽٢) في المخطوطة أراده ، وصوابه « أراداه » لأنه مثنَّى ، والأثر في السطبري ٦٦/١٥ قال : لاتمتنعْ من شيء أحبَّاه .

ويُقال : ذَلَّ ، يَذِلُ ، ذُلَّا ، وذِلَّهُ ، ومَذَلَّهُ ، فهــو ذالٌ .. وذليلٌ (١) .

ومعنى اللَّل بالكسر : السَّمحُ عنهما يُقال : رجلٌ ذليلٌ بيِّنُ اللَّلِ : إذا كان سَمْحاً ليِّناً مواتياً .

وكذلك يُقال: دابَّةٌ ذَلُولٌ: بَيِّنُ الـذِّلِ، إذا كان مواتياً، ومنه ﴿ وَذُلِّلَتُ قُطُوفُهَا تَذْلِيلاً ﴾ (٢).

٣٢ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ رَبُّكُمْ أَعَلَمُ بِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّـهُ كَانَ لَاَرًابِينَ غَفُورًا ﴾ [آية ٢٥].

كَمَا فِي قُولُ اللَّهِ ﴿ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : قُرىء على الفِرْيابيُّ عن قتيبةَ قال : حدَّثنا ابن

⁽١) في الصحاح ١٧٠١/٤ : الذُلُّ : ضدُّ العزِّ ، ورجل ذليلٌ : بيِّن الذُلِّ والمذلَّة ، والذِلُّ بالكسر : اللَّينُ ، وهو ضدُّ الصعوبة ، يُقال : دابة ذَلُولٌ : بيِّنةُ الذِلِّ ، ومنه قولهم : « بعضُ الذِلِّ أَبقى للأهل والمال » اه. .

⁽٢) سورة الإنسان آية ١٤.

⁽٣) الأثر في الطبري ٧٠/١٥ والدر المنثور ١٧٢/٤ وعزاه السيوطي إلى البيهقي في شعب الإيمان .

⁽٤) سورة ص آية رقم ١٧ وتمامها ﴿ واذكر عبْدَنَا داودَ ذَا الأَيْدِ إِنَّهُ أُوَّابٍ ﴾ .

لَهِيعَة (١) ، عن أبي هُبَيْرة ، عن حَنَشِ بنِ عبدالله ، عن ابن عباس أنه قال : الأُوَّابُ : الحفيظ ، الذي إذا ذَكر خطاياه استغفر منها (٢) .

ورَوَى سفيانُ ، عن منصورٍ ، عن مجاهـــد ، عن عُبيـــد بنِ عُمير في قوله تعالى ﴿ إِلَّـهُ كَانَ لَلْأُوَّابِيـنَ غَفُــوَراً ﴾ قال : هم الذيـن يذكرون ذنوبهم في الخلا ، ثم يستغفرون اللَّه(٢) .

ورَوَى يحيى بن سعيد د ، عن سعيد بن المسيّب ﴿ الأَوَّابُ ﴾ : الذي يُذنب ثم يتوب ، ثم يُذنب ثم يتوب ، ثم يُذنب ثم يتوب (٤)

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال متقاربة ، والأصلُ في هذا أنه يُقال : آبَ ، يئوبُ : إذا رَجَع ، فهو آيبٌ ، و « أوَّابٌ » على التكثير (٥) .

⁽١) هو « عبدالله بن لَهِيعَة » قال في التقريب ٤٤٤/١ : لَهِيعَة : بفتح اللَّام وكسر الهاء ، ابن عُقبة الحضرمي ، أبو عبدالرحمن المصري ، صدوقٌ ، من السابعة ، خلط بعد احتراق كتبه ، مات سنة ١٧٤ هـ وانظر تفصيل الأقوال فيه في تهذيب التهذيب ٣٧٣/٥ ..

⁽٢-٤) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٧٠/١٥ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٦/٥ والـدر المنشور للسيوطي ١٧٢/٤ .

⁽٥) قال الزجاج : الأوَّابُ : هو التوَّابُ المقلِعُ عن جميع ما نهاه الله عنه ، يُقال : آبَ ، يشوبُ ، أُوباً : إذا رجع . وقال الطبري ٥١/١٥ : الأوَّابُ هو التائب من الذنب ، الراجع من معصية الله إلى طاعته ، لأن الأوَّابَ « فعَّال » من قول القائل : آب فلانٌ من كذا إذا رجع ، قال الشاعر : « وغائبُ الموت لايتُوب » أي لايرجع .

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَآتِ ذَا القُرْبَى حَقَّهُ ﴾ [آية ٢٦] . قال عكرمةُ : أي صِلَته التي تريدُ أن تصِلَه بها (١) .

٣٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَالْمِسْكِيــنَ ، وابْــنَ السَّبِيــلِ ، وَلَا ثُبَــــلَّـرُ تَيْذِيرًا ﴾ [آية ٢٦].

رَوَى حُصينٌ عن عكرمة عن ابن عباس قال: التَّبذيرُ: النَّفقةُ في غير طاعة الله(٢).

وكذلك رُوِي عن عبدالله بن مسعود .

﴿ إِنَّ المَبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ .

معنى « إخوانَ الشياطين » أي في المعصية .

لمَّا عَصَوْا وعَصَا أُولئك ، جمعتهم المعصيةُ ، فسُمُّوا إخواناً ، وكلَّما جمعتَ شيئاً إلى شيء ، فقد آخيتَ بينهما ، ومنه إخاءُ النبي لله بين أصحابه (٣) .

٣٥ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِعَاءَ رَحْمَــةٍ مِنْ رَبِّكَ تَوْدُ وَأَلَّ مَيْسُورًا ﴾ [آية ٢٨] .

⁽١--٦) انظر الطبري ٥ / / ٧١ والقرطبي ٢٤٧/١٠ والبحر المحيط ٣٠/٦ والـدر المنشور ١٧٦/٤ . (٣) هذا عند الهجرة لمَّا آخي عَلِيْقَةً بين المهاجرين والأنصار ، وهذا أمر مشهور .

قال قتادة : أي عِدْهم(١) .

وقال عكرمة : إن أعرضتَ عنهم لرزقِ تنتظره ، فعِدْهُم ، وقل لهم : سيكونَ ، فإذا جاءنا شيء أعطيناكم(٢) .

وقال الحسن : ﴿ قَوْلَا مَيْسُورًا ﴾ أي ليُّناً (٣) .

والمعنى عند أهل اللغة: يسرَّ فقرهم عليهم ، بدعائك المعنى .

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ وَلَا تَجْعَــلْ يَدَكَ مَعُلُولَــةً إِلَــى عُنُــقِكَ ، وَلَا تَبْسُطْها كل البسط ، فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ [آية ٢٩] .

قال قتادة: ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعْلُولَةً إِلَى عُنُسِقِكَ ﴾ أي لاتمتنعْ من النَّفقة في الطاعة [﴿ ولاتبسطها كلَّ البسط ﴾] (*) أي لاتنفق في معصية .

⁽١-٣) في الدر : ﴿ قولا ميسوراً ﴾ أي ليِّناً سهلاً ، سيكون إن شاء الله . اهـ وقال البخاري في التفسير ٤/٦-١٠ ﴿ ميسوراً ﴾ ليِّناً .

١٠٤/٦ ﴿ ميسوراً ﴾ ليُّناً .

⁽٤) قال في البحر ٣٠/٦: نزلت في قوم كانوا يسألون رسول الله عَيِّكَ فيأبي أن يعطيهم ، لأنه كان يعلم منهم نفقة المال في فساد ، فكان يُعرض عنهم لله لا يعينهم على فسادهم ، فأمره تعالى أن يقول لهم قولاً ميسوراً يتضمن الدعاء لهم والإصلاح ، قال ابن زيد : والرحمة يراد بها الأجسر والثواب . اهد وقد ذكر هذه الرواية الطبري ، ورجع أن المراد الرفق بالسائل إن لم يكن عنده شي .

⁽٥) مَا بَينَ الحَاصِرِتِينَ سَقَطَ مِن المُخطُوطَة ، وأثبتناه ليستقيم الكلام ، وفي المُخطُوطَة ﴿ وَلَا تَبَذُر تَبَذِيرًا ﴾ أي لاتنفق في معصية ، فتقعد ملوماً محسوراً ، وآيةُ التبذير قد تقدَّمت وليس هنا مكانها ، ولذلك وقع الخلط بين الآيتين .

﴿ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾ قال عكرمة وقتادة : أي نادماً . وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد ﴿ فَتَقْعُدَ مَلُومًا ﴾ قال : مذنباً أو آثماً ﴿ محسوراً ﴾ قد انقُطِع بك (١) .

قال أبو جعفر: وكذلك المحسورُ في اللغة ، يُقال: حَسَره السَّفَرُ ، إذا انقطع به ، وكذلك البغيرُ حسيرٌ ، ومحسورٌ: إذا انقطع ووقَفَ ، وهو أشدُ من الكَلال(٢).

٣٧ ــ وقولـــه جل وعـــــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُـــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهُ ٢٠ ـــــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهِ ٢٠ ـــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهُ ٢٠ ـــــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهُ ٢٠ ـــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُــــمْ خَشْيَــــةً

الإملاقُ : الفقرُ ، وكانوا يئدون بناتِهم .

⁽۱) الآية وردت مورد التمثيل كما قال أهل البيان ، فقد مثّل للبخيل بالذي حبست يده عن الإعطاء ، وشدّت بحبل إلى العنق ، بحيث لايقدر على مدّها ، وشُبّه المسرفُ بمن بَسَط كفّه وأنفق ما فيها بحيث لم يحفظ شيئاً ، والمعنى كما قال المفسرون : لاتكن بخيلاً منوعاً لاتعطى أحداً شيئاً ، ولامسرفاً مبذّراً لاتسرك في يديك شيئاً . فتصبح مذموماً من الله والناس ، منقطعاً من المال ، كالمسافر الذي انقطع في سفره ، بفقد ماله وانقطاع مطيته .

⁽٢) قال الزجاج : المحسورُ : الذي قد بلغ الغاية في التَّعب والإعياء . وقسال ابسن قتيبة :
هُ مَحْسُوراً ﴾ منقطعاً ، تحسرك العطيَّةُ وتقطعكَ ، كا يحسِرُ السَّفرُ البعيرَ فيبقى منقطعاً به .
اه قال القاضي أبو يعلى : وهذا الخطابُ أُريد به غير الرسول عَيَّالِكُ ، لأنه لم يكن يدَّحر شيئاً لغدٍ ، وكان يجوع حتى يشدَّ الحجر على بطنه ، وقد كان كثيرٌ من فضلاء الصحابة ينفقون جميع ما يملكون ، فلم ينههم اللهُ ، لصحة يقينهم ، وإنما نهى من خيفَ عليه التحسُّرُ على ما خرج من يده ، فأمَّا من وثق بوعد الله تعالى فهو غير مرادٍ بالآية . اه زاد المسير ٢٠/٥ .

٣٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ قَتَلَهُمْ كَانَ خِطَآءً كَبِيرًا ﴾ [آية ٣١]. بكس الخاء، والله .

ورُوي عن الحسن: ﴿ كَانَ خَطَآءُ ﴾ بفتح الخاء ، والمدِّ .
قال أبو جعفر: وأعرفُ هذه القراءاتِ عند أهلِ اللَّغةِ ﴿ كَانَ خِطْأً كَبِيرًا ﴾(١) .

قال ابن جُريجٍ _ وزعم أنهُ قولُ ابنِ عبَّاسٍ _ وهـو قولُ عُولُ ابنِ عبَّاسٍ _ وهـو قولُ مجاهد : الخِطْأُ : الخطيئةُ .

قال أبو جعفر: وهذا المعروف في اللغة ، يُقال : خَطِيءَ ، يَخْظُ ، خِطْاً : إِذَا أَثِمَ وَتَعَمَّد الذَّنب ، وقد حُكي في المصدر خَطْاً . وأخطاً ، يُخْطِيءُ ، إخطاءً ، والإسمُ الخَطَا : إذا لم يتعمد

الذنب^(۳) .

⁽۱) قــراً ابــن كثير ﴿ كان خِطَاءً ﴾ وقر ابن عامر ﴿ كان خَطَأً ﴾ بغير مدٌّ ، وقـراً الجمهــور ﴿ كَانَ خِطْاً ﴾ بكســر الخــاء مــع القصــر ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٨٠ .

⁽٢) هذا هو المشهور عند علماء اللغة ، أنَّ تحطِىء يَخْطَأُ بمعنى أَذَنَبَ ، ومنه قوله تعالى ﴿ لا يأكلُه الأَ الحاطئون ﴾ وأمَّا أخطأ يخطىء فهو مايفعله الإنسان خطأ بدون قصد ، فهذا هو الفارق بين الخاطىء والمخطىء ، وانظر معاني الأخفش ٢٦١/٢ وفي البخاري في كتاب التفسير ٢٠٤/٦ ﴿ خِطْأً ﴾ : إثماً ، وهو اسمٌ من خَطِئتُ ، والخطأ مفتوحٌ مصدره من الإثم ، خطِئتُ بمعنى أخطأت اه .

فأما قراءة من قرأ «كان خِطَاء »(٤) بالكسر والمدَّ، والفتـــج والمدِّ، فلا يُعرف في اللغة، ولا في كلام العرب.

٣٩ ــ وقوله جلَّ وعــز : ﴿ وَلَا تَقْتُلُــوا النَّــفْسَ الَّتِــي حَرَّمَ اللَّــهُ إِلَّا بِالْحَقِّ .. ﴾ [آية ٣٣] .

بيَّن هذا الحديث (لايحلُّ دمُ امرىءِ مسلم إلاَّ بإحدى ثلاث خِلال : شركُ بعد إيمان ، أو زنتَ بعد إحصان ، أو قتلُ نفسٍ بغير نفس)(۲) .

اختلف المتقدِّمونَ من العلماء في « السُّلطانِ » الَّـذي جُعِلَ للوليِّ ؟

 ⁽١) هذه قراءة ابن كثير ، وما ورد من القراءات عن رسول الله عَلَيْكُ بطرق متواترة كالقراءات السبع ، حاكمٌ على اللغة ، فتنبَّه له فإنه دقيق .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في الديات ٦/٩ ومسلم في القسامة رقم ١٦٧٦ وأبو داود في الحدود رقم ٢٥٥٦ والترمذي في الديات رقم ١٤٠٢ والنسائي ٩٠/٧ في تحريم الدم ، ولفظ الصحيحين (لا يحلُّ دمُ امرىء مسلم _ يشهد أن لا إله إلا اللَّهُ وأني رسولُ الله _ إلاَّ بإحدى ثلاث : الثيِّب الزاني ، والنَّفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة) .

فَرَوَى خُصَيفُ عن مجاهد قال : حُجَّتهُ التي جُعِلتْ له ، أن يَقْتلَ قاتِلَه(١) .

وذهب جماعةً من العلماءِ ، إلى أنَّ هذا هو السلطانُ الذي جُعل له ، وأنه ليس له أن يأخذ الدِّيةَ ، إلاَّ أن يشاءَ القاتِلُ .

وقال الضحاك في السُّلطان الـذي جُعـل له: إن شاء قَتَـل، وإن شاء قَتَـل، وإن شاء عَفا^(٢).

والقولُ عند أهلِ المدينة وأهلِ الكوفة (٣) ، قولُ مجاهد : إنَّ السلطان ههنا القَودُ خاصَّةً ، لا ما سواه .

وذهب الشافعي رحمه الله إلى قولُ الضحاك ، غير أنه قال : كان يستحقُّ إذا عفا أَخْذَ الدِّية ، اشترط ذلك أو لم يشترطه ، والحجَّةُ له ﴿ فَمَنْ عُفِي لَهُ مَنْ أَخِيهِ شَيْءً ﴾ (٤) .

⁽١- ٢) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٥١/١٥ والقرطبي ٢٥٥/١ وزاد المسير ٣٢/٥ ورجع ابن جرير قول الضحاك ، وهو أيضاً قول ابن عباس ، فقال : « وأولى التأويلين بالصواب ما قاله ابن عباس أن لوليِّ القتيل ، القتل إن شاء ، وإن شاء أخذ الدية ، وإن شاء العفو ، لصحة الخبر بذلك عن رسول الله » .

⁽٣) المراد بأهل الكوفة أصحاب الإمام أبي حنيفة ، والمراد بأهل المدينة أصحاب مالك ، رحمهما الله تعالى .

⁽٤) سورة البقرة آية (١٧٨) والشاهد فيها قوله تعالى ﴿ فمن عُفي له من أحيه شيء فاتّباعٌ بالمعروف وأداءً إليه بإحسانٍ ﴾ أي له حق المطالبة بالدية ، وعلى القاتل أن يدفعها بإحسان ، بلا مطل ولا بخس ، فقد أوجبت الآية له الدية .

والحديثُ « وليُّ المقتولِ بأُحَدِ النَّظَرِيْنِ »^(١).

٤١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ .. ﴾ [آية ٣٣] .

رَوَى مُحْصَيفٌ عن مجاهد قال : لا يقتُلُ غيرَ قاتلِهِ (٢) .

ورَوَى منصورٌ عن طَلْقِ بنِ حَبِيبٍ قال : لا تَقتُل غيرَ قاتلك ، ولا تُمثِّلْ به (٣) .

ورَوَى تُحصَيَفٌ عن سعيد بن جُبير قال : لايقُتل اثنين بواحد (١٤) .

ورَوَى على بن الحَكمَ عن الضحَّاك قال : لايقتُل أبَا القاتـلِ ولا ابنه(°).

وقرأ حُذيفة ﴿ فَلَا تُسْرِفْ فِي القَتْلِ ﴾ (٢) التَّاء .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الديات ٦/٩ باب من قتل له قتيلٌ فهو بخير النظريـن ، والـنسائي في القسامة ٣٧/٨ ولفظ الـنسائي (من قتـل له قتيـل فهـو بخير النظريـن : إمـا أن يُقـاد ، وإمّـا أن يُفدَى) وانظر الروايات مفصلة في جامع الأصول ٢٤٥/١٠ .

⁽٦) هذه قراءة حمزة والكسائي وابن عامر ﴿ فلا تُسرفُ في القتل ﴾ بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء مجزوماً ﴿ فلا يُسرفُ في القتل ﴾ والقراءات العشر ٣٨٠ والمنشر في القراءات العشر ٣٠٠٢ وأما قراءة ﴿ فلا يُسرفُ ﴾ بالرفع ، فعدّها ابن جني في المحتسب ٢٠/٢ من القراءات الشاذة .

ورَوَى الْعَلَاءُ بنُ عبدِ الكريم عن مجاهد قال : هو للقاتـــلِ الأول .

والمعنى عنده على هذا : فلا تُسْرِفْ أَيُّها القاتلُ .

٤٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورَاً ﴾ [آية ٣٣] .

رَوَى ابن كثير عن مجاهـد قال : « إِنَّ المقتـول كان منصوراً ، ومعنى قولِهِ : أَنَّ الله نَصرَه بولِيِّه »(١) .

ورُوي أنه في قراءة أُبيِّ ﴿ فَلَا تُسْرِفُوا فِي الْقَتْـلِ ﴾ (٢) إنَّ وليَّ الْمُتول كان منصوراً .

قال أبو جعفر : الأبينُ بالياء ، وتكونُ للوليِّ ، لأنه إنما يُقال « لا يُسْرِفْ » لمن كان له أن يَقْتُلَ ، فهذا للوَليِّ .

⁽۱) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٥ ٨٣/١ عن عبدالله بن كثير عن مجاهد ، ورواه في الدر المنشور المبح ١٨١/٤ وعزاه إلى ابن المندر ، وابن أبي حاتم ، ورجع ابن جرير القول الأول أن الضمير راجع للولي فقال : « وأشبه ذلك بالصواب عندي قول من قال : عُنيَ بها الوليُّ ، وعليه عادت ، وهي إلى ذكره أقرب من ذكر المقتول ، وهو المنصور أيضاً ، لأن الله جلَّ ثناؤه قضى في كتابه المنزل ، أن سلَّطه على قاتل وليِّه ، وحكَّمه فيه ، بأن جعل إليه قتله إن شاء ، واستبقاءه على الله ي أحبُّ ، والعفو عنه إن رأى ، وكفى بذلك نُصرةً له من الله جلَّ ثناؤه » .

 ⁽٢) هذه ليست من القراءات السبع ، وهي قراءة شاذة ، محمولة على التفسير .

وقد يجوز بالتاء ، ويكونُ للوليِّ أيضاً ، إلاَّ أنه يُحتـاج فيـه إلى تحويل المخاطبة(١) .

٢٤ ــ وقولـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَلَا تَقْرَبُـــوا مَالَ النِتِيـــــم إِلاَّ بِالَّتِـــــي هَي
 أَحْسَنُ .. ﴾ [آبة ٣٤] .

قال محمد : سألتُ عَبِيدَة عن قولـه تعـالى ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيـرَاً فَلْيَـرَاً فَقِيـرَاً فَلْيَـرَاً فَلْيَأْكُلْ بِالمَعْرُوفِ ﴾ (٢) .

فقـال : يستقـرِضُ ، فإذا استغنـى رَدَّ ، ثم تَلَا ﴿ فَإِذَا دَفْعَتُـمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عليهِمْ ﴾ .

وقال أبو العالية نحواً من هذا .

وقال عمرُ بن الخطاب _ رحمةُ اللهِ عليه _ ما يُقوِّي هذا .

حدَّ ثنا أبو جعفر « أحمدُ بنُ محمَّدِ النَّحْوِيُّ » قال : حدَّ ثنا الحسنُ بن غُلَيْبٍ قال : نا يوسف بنُ عَدِيٍّ ، قال : نا أبو الأُحْوص ، عن أبي إسحق ، عن يَرْفَا _ مولى عمر _ قال : قال عمر بنُ

أي على هذه القراءة ﴿ فَلَا تُسْرِفْ ﴾ بالتاء ، يكون في الآية التفات ، من الغيبة إلى الخطاب ،
 اهتاماً بالأمر .

 ⁽٢) سورة النساء آية رقم (٦) وتمامها ﴿ ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليـأكل بالمعـروف
فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيباً ﴾ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٥٥/٤ عن محمد بن سيرين عن عَبيدة السُّلْماني .

الخطاب رضوان الله عليه: يا يرفا إني أنزلتُ مالَ اللَّهِ منيِّ بمنزلةِ مالِ اللَّهِ منيِّ بمنزلةِ مالِ اللَّهِ من أُدُدُتُه ، وإنِّ عنه ، فإذا أَيْسَرتُ رددْتُه ، وإنِّ عنه أستَغْنيتُ استعفَهْتُ عنه ، فإني قد وَلِيتُ من أمرِ المسلمين أمراً عظيماً (٤) .

وقال سعيد بنُ المسيب : لايُشْربُ الماءُ من مالِ اليتيم ، قال فقلت له : إنَّ الله يقول ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ؟ قال فقال : إنَّما ذلك لخدمتِهِ ، وغَسْلِ ثوبه (٢) .

ورَوَى أبو يحيى ، ولَيْثٌ ، عن مجاهد قال : لا تقرب مال اليتيم إلَّا للتِّجارة ، ولا تستقرضْ . قال : فأمَّا قولُه تعالى ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ مِن مالِهِ بالمعروف ، فقيرًا فَلْيَأْكُلْ مِن مالِهِ بالمعروف ، يعنى من مال نفسه(٣).

وقال بهذا جماعة من الفقهاء ، وأهل النظر ، حتى قال أبو

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٥٥/٤ وابن كثير ٢٩٠/٢ قال الحافظ ابن كثير : « قال الفقهاء : له أن يأكل من مال اليتيم أقلَّ الأمرين : أجرة مثله ، أو قدر حاجته ، واختلفوا هل يردُّ إذا أيسر على قولين : أحدهما : لا ، لأنه أكل بأجرة عمله وكان فقيراً ، وهذا هو الصحيح عند الشافعي ، لأن الآية أباحت الأكل من غير بدل . والشاني : نعم ، لأن مال اليتيم على الحظر ، وإنما أبيح للحاجة فيردُّ بدله » اه .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٥٧/٤ والدر المنثور للسيوطي ١٢١/٢.

⁽٣) انظر جامع البيان لابن جرير ٢٥٩/٤ وابن كثير ١٩٠/٢ والسيوطي في الدر ١٢١/٢ .

يوسف: لعلَّ قوله ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيٌّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَا كُنْ إِالْمَعْرُوفِ ﴾ منسوخٌ (() بقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَيْنَكُمْ بِالبَاطِلِ ﴾ (() .

٤٤ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ .. ﴾ [آية ٣٤] .

وبيانُ هذا في قوله ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ ﴾ ٣٠ .

قال مجاهد : أي الحُلُمَ(°) .

٥٤ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْفُوا الكَيْـلَ إِذَا كِلْتُـمْ وَزِنُـوا بِالْقِسْطَــاسِ
 المُسْتَقِيم .. ﴾ [آية ٣٠].

رَوَى ابن جُريج عن مجاهد قال: القِسْطَاسُ: العَدْلُ (°). وقال الضحَّاكُ: هو الميزانُ (۱).

٤٦ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيَلاً ﴾ [آية ٣٠] .

 ⁽١) في المخطوطة « منسوخاً » وهـ و خطأ ، وصوابه « منسوخ » وقـد كتبت الكلمة على هامش
 المخطوطة .

⁽٢) سورة النساء آية رقم ٢٩ .

 ⁽٣) سورة النساء آية ٦ وأوَّلُها ﴿ وابتلوا اليتامي حتى إذا بلغوا النكاح ﴾ .

 ⁽٤) انظر الأثر في الطبري ٢٥٢/٤ وابن كثير ١٨٧/٢ والدر المنثور ١٢١/٢.

⁽٥--٦) انظر الآثار في الطبري ٥٥/١٥ وزاد المسير ٣٤/٥ وتفسير ابن كثير ٧١/٥ والدر المنشور للسيوطي ١٨٢/٤ وفي رواية عن مجاهد أنه القَبَّانُ ، وقال ابن الجوزي : القسطاسُ : الميزانُ روميٌّ معرَّبٌ . اهـ أقول : الصحيح أن كل ما في القرآن عربي ، وهذا مما توافقت فيه اللغاتُ ، كما نبه عليه أهل التحقيق لقوله سبحانه ﴿ بلسانٍ عربي مبين ﴾ .

قال قتادة: أي أحسن عاقبة (١).

أي ما يئول إليه الأمرُ ، في الدنيا والآخرة .

وقيل: أحسنُ من النُّقصانِ .

٤٧ __ وقولُــــــه جلَّ وعـــــزَّ : ﴿ وَلَا تَقْــــــفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. ﴾ [آية ٣٦] .

رُوي عن ابن عباس قال: لاتَقُلْ ما ليس لك به علم ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴾ قال: يُسأَل أكانَ ذاك أم لا(٢) ؟ .

وقال ابنُ الحنفيَّة _ رحمةُ اللهِ عليه _: هذا في شهادة الزُّور (") .

وَرَوَى حَجَّاجٌ عَن ابِن جُرَيَجٍ ، عَن مُجَاهِد قال : ﴿ لَا تَقْفُ ﴾ لاتَرْم (٤) .

⁽١) الأثر في الطبري ٥ / ٨٥/١ وابن كثير ٥ / ٧١ والدر المنثور ١٨٢/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولفظُه « خير ثواباً وعاقبة » وقال ابن كثير : أي خير مآلاً ومنقلباً في آخرتكم . (٢-٤) انظر الآثار في الطبري ٥ / ٨٦/١ وابن كثير ٥ / ٧٢ والبحر المحيط ٣٦/٦ قال أبو حيّان : لمّا أمر تعالى بثلاثة أشياء : الإيفاء بالعهد ، والإيفاء بالكيل ، والوزن بالقسطاس المستقيم ، أتبع ذلك بثلاثة مَنَاهِ « ولاتَقْفُ » « ولا تمش » « ولا تجعل » ومعنى : ولا تقْفُ : لاتتّبعُ ما لا علم لك به من قول أو فعل ، فنهى تعالى أن نقول ما لا نعلم ، وأن نعمل بما لانعلم ..» اهـ

قال أبو جعفر: وهذه الأقوالُ ترجع إلى معنىً واحدٍ ، وهـو من قَفَوتُ الشَّىءَ : أي اتَّبعتُ أَثَره (١) ، والمعنى : لا تُتبِعـنَّ لسانَك ما لم تعلَمْهُ ، فتتكلَّمَ بالحَدْسِ والظَنِّ .

وحكَى الكِسائيُّ : ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ من القيافة ، وهـ بعنى الأول ، على القلب (٢)

٤٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًاً .. ﴾ [آية ٣٧] .
 أي متكبِّراً ، مُتَبَذِّخاً (٣) .

٩ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَحْرِقَ الأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الجِبَالَ طُولاً ﴾ [آية ٣٧] .

فيه لأهل اللغة قولان :

⁽١) في الصحاح ٢٤٦٦/٦ : قَفَوْتُ أَثَره قَفْواً : أي اتَّبعتُه ، وقَفَّيْتُ على أَثَره بفلانٍ أي أتبعتُه إيَّاه . اهـ .

⁽٢) ردَّ هذا القول ابن جرير في جامع البيان ٨٧/١٥ فقال : « وزعم بعض أهل العربية من أهل الكوفة أن أصله القيافة ، وهي اتِّباع الأئر ، وعلى هذا القسول يجب أن تكون القسراءة ﴿ ولا تَقُفْ ﴾ مثل : لاتقل ، والعرب تقول : قفوتُ أثرَه ، وقُفْتُ أثرَه ، مثل عاث وعثى ، وقاعَ الجملُ الناقة إذا ركبها وقعاها .. ثم قال : وأولى الأقوال أن المعنى : لاتقل للناس وفيهم ما لاعلم لك به ، فترميهم بالباطل ، وتشهد عليهم بغير الحقّ ، فذلك هو القَفْوُ » . اه . .

⁽٣) في الصحاح ٤١٨/١ : البَذَخُ : الكِبْرُ ، وَتَبَذَّخ : أي تكبَّر وعَلَا ، وشَرَفٌ باذخٌ أي عال .

أحاهما: أن المعنى: إنك لن تنقب الأرضَ (١). والآخر: لن تقطعها كلَّها .

قال أبو جعفر : وهذا أبينُ ، كأنه مأخوذٌ من الخَرْقِ ، وهـو الصحراء الواسعةُ(٢) .

ويُقال: فلانٌ أخرقُ من فُلانٍ ، أي أكثرُ سَفَراً ، وغَزْواً منه . ه ه __ وقولُـــه جلَّ ثنـــــاؤه: ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُــــهُ عِنْــــدَ رَبِّكَ مَكْرُوهَا ﴾ [آية ٣٨].

ويُقرأ ﴿ سَيِّئَةً عندَ رَبِّكَ مَكْرُوهَاً ﴾ (٣) .

١) هذا القول رجَّحه القرطبي في تفسيره جامع الأحكام ٢٦٢/١ حيث قال: والمراد بخرق الأرض هنا نقبُها لا قطعُها بالمسافة . اهد ورجَّح الطبري القول الثاني ٨٨/١٥ فقال: والمعنى: لاتمش في الأرض مختالاً مستكبراً ، فإنك لن تقطع الأرض باختيالك ، وهو ما ذهب إليه المصنف ، وأبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٩٠٠١ أقول: والأظهر ما ذهب إليه القرطبي ، لأن الغرض من الآية ذم المتكبر ، والسخرية والتهكم به ، ومعنى الآية: لا تمش مختالاً مشية المُعْجَبِ المتكبر ، فأنت أيها الإنسانُ ضئيل هزيل ، لايليق بك التكبر ، كيف تتكبّر على الأرض ، ولن تجعل فيها خرقاً أو شقاً بمشيك عليها ؟ وكيف تتطاول وتتعظم على الجبال ، وأنت قِرْمٌ بالنسبة لها ؟ ومهما طالت قامتك فلن تبلغها طولاً ، فكيف تتكبر وتتعالى وتختال ، وأنت أضعف من الأرض والوهاد والجبال ؟ ففيه تهكم وتقريع للمتكبرين .

⁽٢) انظر الصحاح مادة خرق ، فقد قال الجوهري : خرقتُ الأرض أي جُبتُها ، والخَرقُ : الأرض الواسعة تتخرَّق فيها الرياح .

هذه من القراءات السبع المتواترة ، وهي قراءة ابن كثير ، ونافع كما في السبعة لابن مجاهد
 ص ٣٨٠ وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ سيَّّهُ ﴾ بالإضافة .

وقیل: الأول أَبْیَنُ ، لأنه قد تقدَّم قوله ﴿ وَآتِ ذَا القُرْبَى حَقَّهُ ﴾ وأشياءُ حسنةً وسيِّئةً عند رَقَّهُ ﴾ وأشياءُ حسنةً وسيِّئةً عند رَبِّكَ مَكْروهاً ﴾ .

وأيضاً فإنه لم يقل : مكروهةً^(١) .

٥ - ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ،
 وَلَا تُجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ فَتُلْقَدَى فِي جَهَنَّهِ مَلُومَا مَدْحُورًا ﴾ [آية ٣٩].

أي مُقْصَىً مُبَاعداً ، ومنه « اللهمَّ ادحَرْ عنَّا الشَّيْطانَ » .

٥٢ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالبَنِينَ وَاتَّحَـذَ مِنَ المَلَائِكَـةِ إِللَّهِ عَلَى المَلَائِكَـةِ إِللَّهُ مَا المَلَائِكَـةِ إِلَاثَاً .. ﴾ ؟[آية ١٠].

لأنهم قالوا: الملائكةُ بناتُ اللَّهِ الرَّالِ .. تعالى اللَّهُ .

⁽١) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ٥ ٨٩/١ وعلَّل لذلك بوجوه ذكرها في تفسيره ، وكلَّ من القراءتين سبعية كما أوضحنا ، وقراءة الجمهور أولى من حيث المعنى .

⁽٢) رُوي عن قتادة أن هذا من قول اليهود قالوا: الملائكة بنات الله حكاه الطبري ، والأظهر أنه قول مشركي العرب ، لأنهم كانوا يكرهون البناتِ ويزعمون أن الملائكة بناتُ الله ، وكانوا يقولون : ألحقوا البناتِ بالبنات ، وهذا قول جمهور المفسريين ، قال الحافظ ابن كثير ٥/٤٧ : « يقول تعالى راداً على المشركين الكاذبين ، الزاعمين أن الملائكة بنات الله ، فقد جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ، ثم أدعوا أنهم بنات الله ، ثم عبدوهم من دون الله ، فقال تعالى منكراً عليهم : أخصاصكم ربكم بالذكور واختار لنفسه البنات ؟ » .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بْتَعَوْا إِلَى فَهُ اللهُ اللهُ عَالَى فَا الْعَرْشِ سَبِيَلاً ﴾ [آية ٤٢] .

قال قتادة : المعنى : إذاً لتقرَّبوا إلى اللَّه^(١) .

وقال سعيد بنُ جُبيْرٍ: إذاً لطلبوا إليه طريقاً للوصول ، لِيُزيلوا مُلكه جلَّ وعز(٢).

٤٥ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّــ حُ بِحَمْــدِهِ وَلَكِــنْ
 لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ [آية ٤٤] .

قيل : تسبيحُهُ : دلالتهُ على قدرةِ اللَّهِ ، وأنهُ خالقُه .

وَأَكُثُرُ أَهُلُ التَّفْسِيرِ مَنهُمْ عَكَرَمَةً عَلَى أَنَ المَعْنَى : وَإِنْ مَنْ شَيْءٍ فَيْهِ الرُّوحُ إِلَّا يُسبِّح بحمدِهِ (٤) .

⁽١- ٢) انظر الطبري ٩ ١/١٥ وابن كثير ٥/٥٧ والقرطبي ٢ ٢٥/١ واختار ابن جريس وابن كثير قول قتادة وقول سعيد بن جبير أظهر _ كما يقول العلامّة أبو السعود _ وهو المناسبُ للآية ، لأن قوله تعالى بعدها ﴿ سبحانه وتعالى عمّا يقولون علواً كبيراً ﴾ صريح في الإنكار عليهم ، وأن قولهم فيه محذور عظيم ، وقد رجح هذا القول الشوكاني في فتح القدير ٣/٣٠٧ وذكر في القرطبي أنه قول ابن عباس أيضاً ، والمعنى : لو كان الأمر كما زعم هؤلاء المشركون ، إذاً لطلبوا طريقاً إلى مُغالبة ذي العرش والجلال ، ليسلبوا ملكه ، كما يفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض ، وراموا طريقاً للمغالبة والممانعة .

⁽٣) هذا رأي جمهور علماء السلف: الضحاك ، وقتادة ، والحسن البصري ، حتى قال عكرمة : الشجرةُ تسبّح ، والأسطوانة تُسبّح ، والمعنى كا قال الطبري ٩٢/١٥ : ما من شيءٍ من خلقه إلا يُسبّح بحمده . اهد قال بعض المفسرين : كلٌ ما في الوجود شاهد بوحدانية الله جلَّ وعـلا ، =

قال أبو جعفر : وهذا القول أولى لأنه قال ﴿ وَلَكَنْ لاَتُفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ .

وقولُـه جلَّ وعـز : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُـرْآنَ جَعَلْنَـا بَيْـنَكَ وَبَيْـنَ الَّذِيـنَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابَاً مَسْتُوراً ﴾ [آية ١٥] .

فيه قولان:

أَحَاثِهَا : أَن الحَجَّابُ الطَّبِّعُ عَلَى قَلُوبِهِم (¹)، وَدُلَّ عَلَى هَذَا ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ .

والقولُ الآخر : أن الحجابَ منعُ اللهِ إِيَّاه منهم .

٥٦ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّــــوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ [آية ٤٦] .

قال أبو الجوزاء (٢) : الذُّكْرُ قُولُ « لا إِلهُ إِلاَّ اللهُ » .

ناطق بعظمته وجلاله ، السموات تسبح الله في زرقتها ، والحقول في خضرتها ، والبساتين في تُضْرِتُها ، والأشجار في حفيفها ، والمياه في خريرها ، والطيور في تغريدها ، والشمس في شروقها وغروبها « وإن من شيء إلا يُسبِّح بحمده ، ولكن لاتفقهون تسبيحهم » .

⁽١) هذا هو القول الراجع الصحيح ، وهذا الذي اختاره الطبري ٩٣/١٥ حيث قال : « أي جعلنا بينك وبينهم حجاباً ، يحجب قلوبهم عن أن يفهموا ما تقرؤه عليهم ، والحجاب : الساتر » .

 ⁽٢) أبو الجوزاء هو « أوس بن عبدالله الرَّبعي » البصري قال ابن حبان في الثقات : كان عابداً فاضلاً ، وقال العَجْلي : بصريٌّ ، تابعيٌّ ، ثقة ، قُتل سنة ٨٣ في الجماجم ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣٨٣/١ .

٥٧ _ ثم قال تعالى ﴿ نَحْنُ أَعَلْمُ بَمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ ، إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هَا عَلَمُ بَمَا يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى .. ﴾ [آية ٤٧] .

أي ذَوُوْ نَجْوةٍ أي سِرَارِ (١) .

ثم بيَّن ما يتناجون به فقال جلَّ ثناؤه :

﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تُتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ .

في معناه قولان :

قال مجاهد : أي مخدوعاً .

وقال أبو عُبيدة : أي له سَحْرٌ ، والسَّحْرُ والسُّحْــرُ . الرِّئةُ (٢) .

والمعنى عنده : « إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ بَشَرَاً » أي ليس بمَلَكٍ .

قال أبو جعفر: والقول الأول أنسبُ بالمعنى ، وأعرفُ في كلام العرب ، لأنه يُقال: ما فلانٌ إلَّا مَسْحورٌ أي مَخْدوعٌ كما قال تعالى ﴿ إِنِّي لأَظُنُّكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا ﴾(٣) .

⁽١) هذا قول الزجاج كما في زاد المسير ، وقال أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣٨١/١ ﴿ وإذ هم نجوى ﴾ هي مصدر من ناجيتُ ، أو اسم منها وُصف بها القوم ، والعرب تفعلُ ذلك كقولهم : إنما هم عذابٌ ، وأنتم غمٌ ، فجاءت في موضع « متناجين » . اه. .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/١ ٣٨١ وفي الصحاح: السُّحْرُ: الرئةُ وكذلك السَّحْرُ، يُقال للجبان: قد انتفخ سَحْرُه.

⁽٣) سورة الإسراء آية ١٠١ .

أي مخدوعاً: قال الشاعر: أَرَانَا مُوضِعِينِ لِحَتْسِم غَيْبٍ وَنُسْحَرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ(١)

أي نُعَلَّلُ بهما فكأنَّما نُخدَعُ ، ويُبيِّنهُ قولُه تعالى ﴿ انْظُرْ كَيْمُفَ ضَرَبُوا لِكَ الأَمْثَالَ ﴾ !!

وقال في موضع آخر ﴿ وَلَقَـدْ نَعْلَـمُ أَنَّهُـمْ يَقُولُـونَ إِنَّمَا يُعلِّمـهُ بَشَرٌ ﴾ (٢) .

٨٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامَاً وَرُفَاتَاً .. ﴾ [آية ٤٩]. هم صلى الفراء (٤٠) . عالى المجاهد : أي تُراباً (٣) . وهو قول الفراء (٤٠) .

وقال أبو عُبيدة والكسائي: يُقال منه: رُفِتَ رَفْتَ لَ أَي خُطِم (٥).

⁽١) البيت الأمرىء القيس وهو في ديوانه ٩٧ وفي مجاز القرآن ٣٨٢/١ وفي جامع الأحكام ٢٧٣/١٠ وفي البحر المحيط وفي البيان والتَّبيين ١٨٩/١ وفي الطبري ٩٦/١٥ وأمالي المرتضى ٧٧/١٥ وفي البحر المحيط ٢٤٤/٦ .

⁽٢) سورة النحل آية ١٠٣ .

 ⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٩٧/١٥ وزاد المسير ٥/٤٤ وابن كثير ٥١/٥.

⁽٤) انظر معاني الفراء ١٢٥/٢ فقد قال فيه: الرُّفاتُ: الترابُ لا واحد له، بمنزلة الدُّقباقِ والخُطام.

⁽٥) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٨٢/١ وزاد المسير لابن الجوزي ٥٤٤/٠.

ُ ٥٩ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ أَئِنًا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً ﴾ ؟ [آية ١٩] . أي جدَّداً .

٦٠ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ [آية . ٥] .
 قال مجاهد : أي ما شئتم ، فستُعادونَ (١) .

قال أبو جعفر: وهذا قول حسن ، لأنهم لايستطيعون أن يكونوا حجارة ، وإنما المعنى أنهم قد أقرُّوا بخالقهم ، وأنكروا البعث ، فقيل لهم: استشعروا أن تكونوا ما شئتم ، فلو كنتم حجارة أو حديداً ، لبعثتم كما خُلقتم أوَّلَ مرَّة (٢) .

٦٦ ـــ ثم قال عز وجـــــل : ﴿ أَوْ خَلْقَــــاً مِمَّــــــا يَكْبُــــــرُ فِي صُدُورِكُمْ .. ﴾ [آبة ٥٠] .

أي يعظم .

قال ابن عمر ومجاهد وعكرمة وأبو صالح والضحاك في قوله

⁽١). الأثر في الطبري ٩٩/١٥ وابن كثير ٨٢/٥ وعبارة الطبري : ما شئتم فكونوا فسيعيدكم اللهُ كما كنتم .

⁽٢) الأمر هنا للتعجيز ، والمرادُ بيان قدرة اللهِ عز وجل في إعادتهم بعد الموت ، فكأنه يقول لهم : لو كنتم حجارةً أو حديداً لقدَر اللهُ على بعثكم وإحيائكم ، فضلاً عن أن تكونوا عظاماً ورفاتاً ، وقد ضرب لهم المثل بالحجارة والحديد لأنها أبعدُ شيء عن الحياة ، وهي أصلبُ الأشياءُ ، فلو كانت أجسامكم منها لأعادها الله عز وجل ، فكيف لايقدر على إعادتكم وأنتم تراب ورفات ؟ وهذا مثل قولك للرجل : اصعد إلى السماء فإني لاحقك .

تعالى ﴿ أَوْ خَلْقاً مُمَا يَكْبُر فِي صُدُورِكُمْ ﴾ : هو الموتُ(١) .

وفي الحديث « أنه يُؤتَى بالموتِ يومَ القيامةِ ، في صُورةِ كَبْشِ أَملَحَ ، فيُذْبحُ بين الجنَّةِ والنَّارِ »(٢).

٦٢ _ وقول ه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَــى هُوَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي يُحرِّكونها من فوق إلى أسفلَ ، ومن أسفلَ إلى فوق ، كما يفعل المتعجَّبُ ، المُسْتَبْطِيءُ للشيء .

يُقال : أَنغَضَ رأْسَه فَنَغَضَ ، يَنغَضُ ، وَيَنْ خِضُ ، وَيَنْغُضُ : أَي تَحَرَّكِ (٣) .

⁽١) الأثر في جامع البيان ٩٨/١٥ وتفسير ابن كثير ٨٢/٥ وزاد المسير ٤٤/٥ قال الحافظ ابن كثير : والمعنى على هذا القول : لو فُرض أنكم صرتم موتاً الذي هو ضد الحياة ، لأحياكم الله إذا شاء ، فإنه لايمتنع عليه إذا أراده .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١١٧/٦ ولفظه « يُؤتى بالموتِ كهيئة كبش أملح ، فينادي منادٍ : يا أهل الجنة ، فيشر ثبون _ أي بمدُّون أعناقهم _ وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموتُ ، وكلَّهم قد رآه ، ثم يُنادي يا أهل النار ، فيشر ئبون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموتُ وكلَّهم قد رآه ، فيُذْبح ثم يقول : يا أهل الجنة خلودٌ فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت » ، ثم قرأ ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة ، إذ قُضي الأمرُ وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾ ورواه الترمذي ٢٩٢/٤ وقال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٣) في الصحاح ١١٠٨/٣ : نَعَضَ رأسَه ينغُضُ ، وينغِضُ ، نُغُوضاً أي تحرَّك ، وكلُّ حركةِ في الرَجَافِ نغضٌ . اهـ وقال أهل التفسير ﴿ فسينغِضُون إليكَ رءوسَهُم ﴾ أي يُحرَّكون رءوسهم متعجبين ومستهزئين .

٦٣ ــ وقولــــه جل وعــــز : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُ ــــمْ فَتَسْتَجِيبِ ـــؤنَ
 بِحَمْدِهِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال سفيان: أي بأمره.

والمعنى عند أهل التفسير : مُقِرِّينَ أنه حالقكم .

٢٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ .. ﴾ [آية ٥٣] .

أي يُفسِدُ ويُهيِّجُ (١).

٦٥ __ وقولُـه جلَّ وعـز : ﴿ أُولَـئِكَ الَّذِيـنَ يَدْعُـونَ يَيْتَعُـونَ إِلَــى رَبِّهِـــمُ الوَسِيلَةَ .. ﴾ [آية ٥٧] .

وقرأ عبدالله بن مسعود ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ يَبَتَعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوَسيلَةَ ﴾ (٢) .

قال: « هؤلاء من العرب ، عبدوا أناساً من الجن ، فأسلم الجنيُون ولم يعلم الذين عبدوهم »(٣) .

⁽١) المراد أن الشيطان يُفسِد ويهيج بين الناس الشرَّ ، ويُشعل نار الفتنة بالكلمة الغليظة الخشنة .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها أبو حيان في البحر ٥١/٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٥٠/٥ وهمي ليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور ﴿ أُولئك الذين يدعون ﴾ بالياء ، وفيها التفات من الخطاب إلى الغَيْبة ، قال ابن الأنباري : والعرب تفعل ذلك : إذا أمن اللَّبسُ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٥/١٥ وابن كثير ٨٦/٥ والسيوطي في الدر ١٨٩/٤ وأخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٠٧/٦ عن عبدالله بن مسعود بلفـــظ « كان ناسٌ من الإنس يعبدون ناساً من الجن ، فأسلم الجنُّ وتمسَّك هؤلاء بدينهم ».

ورَوَى شُعبةُ عن السُدِّي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدَعُونَ يَيْتَغُونَ إلى رَبِّهِمُ الوسيلَةَ ﴾ قال: عيسى ، وعُزيرٌ (١) .

وقيل: الملائكةُ الذين عبدوهم: قومٌ من العرب.

٦٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْــلَ يَوْمِ القِيَامَةِ أَوْ مُعْذُبُوهَا عَذَاباً شَدِيدًا ﴾ [آية ٥٨].

قال مجاهد: مُبيدوها أو معذِّبوها (٢) .

٦٧ _ ثم قال جلَّ وع_____ز : ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَـــــــابِ مَسْطُورًا ﴾ [آية ٥٨] .

أي مكتوباً ، يُقال : سَطَر إذا كتَبَ .

رُويَ عن عبدالله بن عباس أنه قال : « أوَّلُ ما خلق اللهُ القلمَ ، فقال له : اكْتبْ ، فكتَبَ ما هو كائن »(٣) .

٦٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بالآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الأَوَّلُونَ .. ﴾ [آية ٥٩] .

هذه آيةٌ مشكلةٌ ، وفي الكلام حذفُ .

⁽١ـــ٣) انظر هذه الآثار في جامع البيــان للـطبري ١٠٥/١ وجامع الأحكــام للقرطبـي ١٧٩/١٠ والــر المنثور للسيوطي ١٩٠/٤ .

والمعنى : ما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحتموها ، إلَّا أن تُكذِّبُوا بها فتهلِكُوا ، كما فُعِل بمن كان قبلكم (١) .

وقد أخَّر اللهُ أمر هذه الأمة إلى يوم القيامة ، فقال سبحانه ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾ (٢) .

٦٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَآئَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ٥٩]. قال جاهد : أي آيةً (٣) .

والمعنى : ذاتَ إبصار ، يُبْصَرُ بها ، ويتبيَّنُ بها صدقَ صالح عليه السلام (١٠) .

في الآية حذفٌ كما نبَّه المصنف ، فإن أهل مكة سألوا رسول الله عَلَيْهِ بعض الآيات ، واقترحوا عليه بعض الاقتراحات ، منها أن يقلب لهم جبل الصفا ذهباً ، وأن يُزيح عنهم الجبال ، وأن يُجري لهم الأنهار ، فأخبره تعالى أنه إن أجابهم إلى ما طلبوا ، ثم كذّبوا ولم يؤمنوا استحقوا عذاب الاستئصال _ أي أن يهلكهم جميعاً _ كما جرت سنته تعالى في الأمم السابقين ، فإنهم لما طلبوا الآيات ثم كذبوا بها ، أهلكهم الله ودمّرهم ، فالله لم يجبهم إلى ما طلبوا رحمةً بهم ، ومعنى الآية : وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها ، إلا خشية أن يكذّبوا بها فيهلكوا ، كا فعل بمن كان قبلهم ، وهو خلاصة قول قتادة ، وابن جريج ، وابن عباس ، فحذف من الآية « إلا خشية أن يكذب وا بها » ودلً على المحذوف قول ها حل وعلى الإ أن كذّب بها الأولون ﴾ اهد .

⁽٢) سورة القمر آية ٤٦ وتمامها ﴿ بل السَّاعةُ موعدهُم والساعةُ أدهى وأمرُّ ﴾ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٠٩/١٥ أي آيةً مبصرَة .

 ⁽٤) قال في البحر ٣/٦٥ : أضاف الإبصار إليها على سبيل المجاز والتقدير : آية مبصرة أي يبصرها
 الناس ويشاهدونها ، وقال ابن قتيبة : أي بيئة يُبصر بها .

٧٠ ـــ ثم قال جل وعـــز : ﴿ فَظَلَمُــوا بِهَـــا وَمَـــــا نُرْسِلُ بالآتياتِ إلاَّ تَحْوِيفَاً ﴾ [آية ٥٠] .

أي فظلموا بتكذيبهم بها .

٧٧ _ وقولُـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَإِذْ قُلْنَــا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَــاطَ بَالنَّاسِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

رَوَى شعبــة ، عن أبي رجـــاء ، عن الحسن قال : عصَمَك منهم (۱) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : هم في قبضتِهِ (٢) .

٧٢ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِــي أَرَيْنَـــاكَ إِلَّا فِتْنَـــةً لِللَّاسِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال سعيد بن جبير ومجاهد ، وعكرمة ، والضحَّاك : هي الرؤيا التي رآها ليلة أُسرى به (٣) .

وزاد عكرمة : هي رؤيا يقظة ^(٤) .

⁽٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٠٧/٦ عن عكرمة عن ابن عباس قال : هي رؤيا عيـن أُريها رسولُ الله عَلِيْكُ ليلة أُسري ، والشجرة الملعونة : شجرةُ الزقوم . اهـ .

قال سعيد بن المسيّب : ﴿ إِلاَّ فِتْنَـةً للنَّـاسِ ﴾ : أي إلاَّ بلاءً للنَّاس^(۱) .

٧٣ ـــ ثم قال جلَّ وعـــــز : ﴿ وَالشَّجَـــــرَةَ الْمَلْغُونَـــــةَ فِي اللَّهُونَـــــةَ فِي اللَّهُوْآنِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال سعيدُ بن جبير ومجاهد وعكرمة والضحاك : هي شجرة الزقُّوم (٢).

وقال غيرهم: إنما فُتِنَ الناسُ بالرؤيا وشجرة الزقوم، أن جماعةً ارتدُّوا وقالوا : كيف يُسْرى به إلى بيت المقدس في ليلةٍ واحدة ؟ وقالوا لمَّا أنزلَ اللهُ ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزَقُوم . طَعَامُ الأَثيم ﴾ (٣) كيف تكون في النار شجرة ولا تأكلها ؟

فكان ذلك فتنة لقوم (٤) ، واستبصاراً لقوم ، منهم أبو بكر الصدِّيق رضى الله عنه .

⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٣/١٠ : في الآية تقديم وتأخير ، أي ما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن ، إلا فتنة للناس ، وفتنتُها أنهم لما تُحوِّفوا بها قال أبو جهل استهزاء : إن محمداً يتوعدكم بنارٍ تحرق الحجارة ، ثم يزعم أنها تُنبت الشجر ، والنسار تأكل الشجر ، وما نعرف الزقوم إلا التمر والزبد ، ثم أمر أبو جهل جاريته فأحضرت تمراً وزبداً ، وقال لأصحابه : تزقَّموا ، فهذا الذي يتوعدكم به محمد .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١١٣/١٥ والدر المنثور ١٩٢/٤.

⁽٤) أخرج ابن جرير عن الحسن ١١٠/١٥ قال : أُسري برسول الله عَلَيْكُم عشاءً إلى بيت المقدس ،

ويُقال : إِنَّمَا سُمِّي الصِّدِّيقِ ذَلك الوقت(١) .

فإن قال قائل: لم يُذْكَر في القرآنِ لعن هذه الشجرة ؟

قال أبو جعفر: ففي ذلك جوابان:

أحدهما : أنه لقد لُعِنَ آكلوها .

والجواب الآخر : أنَّ العرب تقـول لكل طعـامٍ ضَارٍّ ، مكـروهٍ [ملعونٌ] (٢) .

٧٤ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ قَــالَ أَرَأَيْــــتَكَ هَذَا الَّــــــِذِي كَرَّمْتَ عَلَى .. ﴾ [آية ٦٢] .

فصلًى فيه ، وأراه الله ما أراه من الآيات والعِبر ، ثم أصبح بمكة ، فأخبرهم أنه أسري به إلى بيت المقدس فقالوا يامحمد : ما شأنك ؟ أمسيت في بيت المقدس ، ثم أصبحت فينا تخبر أنك أتيت بيت المقدس ؟ فتعجبوا من ذلك حتى ارتد بعضهم عن الإسلام .

⁽۱) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٥/١٠ قال : ثم انصرف رسول الله على الله على الله على الله على قريش فأخيرهم الخبر ، فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البيّن _ يريدون أن الكذب فيه واضح ظاهر _ والله إن العير لتطّرد مدبرة شهراً ، ومقبلة شهراً ، من مكة إلى الشام ، يذهب محمد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة !! فارتد كثير ممن كان أسلم ، وذهب ناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك ياأبا بكر في صاحبك ! يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ورجع إلى مكة ، فقال أبو بكر : إنكم تكذبون عليه ، فقالوا : بلى ، ها هو في المسجد يُحدّث به الناس ، فقال أبو بكر : إن كان قد قاله فقد صدق ، والله إني لأصدق بعبر السماء ، فمن يومند سمّى الصدّيق .

 ⁽٢) سقط من المخطوطة وأثبتناه من جامع الأحكام للقرطبي ٢٨٦/١٠ وهــو ضروري لأن فيــه
 الشاهد ، وكذلك ذكره ابن الجوزي .

أي فضَّلْتَ : وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : أرأيتَكَ هذا الـذي فضَّلْتَ عليَّ لمَ فضَّلته ، وقد خلقتني من نار ، وخلقته من طين ؟! ثم حُذف هذا لعلم السَّامع(١).

٥٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لَئِنْ أَخَرْتَنِي إِلَى يَوْمِ القِيَامَـةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَتَـهُ الْمَالِكَ ﴾ [آية ٦٢].

قال أبو جعفر: أكثر أهل اللغة على أنَّ المعنى: لأستولينَّ [عـليهم] (٢) ولأستأصلنَّهم، من قولهم: احتـنَكَ الجَـرَادُ الــزَّرْعَ: إذا ذهبَ به كلِّهِ.

وقيل: هو من قولهم: حَنَكَ الدابَّةَ يَحْنِكُها: إذا رَبَطَ حَبْلاً فِي حَنَكِها الأسفلِ، وسَاقَها (٣) . حكى ذلك ابن السِكِّيت (٤) .

⁽١) هذا قول الزجـــاج كما هو في زاد المسير ٥٧/٥ قال : أرأيـــتك في معنـــــى : أخبرني ، والجواب محذوف لأن في الكلام دليلاً عليه ، والمعنـى : أخبرني عن هذا الـذي كرَّمتـه علـيَّ ، لمَ كرَّمتـه عليًّ ، وقد خلقتني من نارٍ وخلقته من طين ؟ فحذف هذا ، لأن في الكلام دليلاً عليه .

 ⁽٢) هذا قول ابن عباس كما في زاد المسير ٥٧/٥ وهـ وقول الفـراء أيضاً في معانيـ ، وقـد سقـط من
 المخطوطة « عليهم » وأثبتناها من معاني الفراء ١٢٧/٢ وتفسير القرطبي ٢٨٧/١٠ .

⁽٣) في الصحاح ١٥٨١/٤ : حنكتُ الفرس أحنُكُهُ وأحنِكُه حَنْكاً : إذا جعلتَ فيه الرَّسَن ، وكذلك احتنكْتُه ، واحتــنَكَ الجرادُ الأرض أي أكل ما عليها ، وأتى على نبتها ، وقولُــه تعــالى ﴿ لأحتنكَنَّ ذريتَهُ ﴾ يريد لأستولين عليهم اهـ .

⁽٤) ابن السكّيت هو « يعقوبُ بنُ إسحقَ بنِ السكّيت » أديبٌ نحويٌ لغويٌ ، عالمٌ بالقرآنِ والشعر ، وصحب الكسائي ، واتصل بالمتوكل العبّاسي ، فعهد إليه بتأديب أولاده ، وله من التصانيف نحو من عشرين كتاباً توفي سنة ٢٤٤ هـ وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء للذهبي ١٦/١٢ ووفيات الأعيان ٢٠/١٦ ومعجم الأدباء ٠٠/٢٠ .

وحُكي أيضاً: احتَـنَكَ دابَّتـه مثـل حَنَكَ ، فيكـون المعنـي: الأسوقنَّهم كيف شئتُ .

٧٦ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّـــمَ جَرَاءً مَوْفُورًا ﴾ [آية ٦٣] .

موفورٌ وموفَّرٌ واحدٌ ، يُقال : وفَرْتُه ووَفَّرْتُه كَمَا قال [الشاعر] : وَمَنْ يَجْعَلِ المَعْرُوفَ مَنْ دُونِ عِرْضِهِ

يَفِرْهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِي الشَّتْمَ يُشْتَم (١)

٧٧ _ ثم قال جلَّ وعــــز ﴿ وَاسْتَفْــــزِزْ مَنِ اسْتَطَـــعْتَ مِنْهُــــمْ بصَوْتِكَ .. ﴾ [آية ٦٤] .

أي اسْتخِفُّ^(٢) .

قال مجاهد ﴿ بِصَوْتِكَ ﴾ : بالغناء والمزامير (٣) .

٨٧ ـــ ثم قال جَلَّ وعز : ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِحَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي اللَّمْوَالِ وَالأَوْلَادِ ﴾ [آبة ٦٤] .

⁽١) البيت لزهير بن أبي سُلمى وهو في ديوانه ص٣٠ والشاهد فيه « يَفِرْهُ » أي يجعله وافراً ، وبعده : ومـــن لا يَفُلِــم الناسَ يُظْلــم ومــن لا يَفُلِــم الناسَ يُظْلــم

 ⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ٥/٥ والمراد استخف من شئت من الضالين ،
 وحرِّكُه نحو الفساد ، بطرق الغيِّ والإضلال .

⁽٣) الأثر أخرجه البطبري ١١٨/١٥ وهـو في البحـر المحيـط ٥٨/٦ وتـفسير ابـن كثير ٩١/٥ عن مجاهد .

رَوَى سعيدُ بنُ جُبير وججاهدٌ عن ابنِ عباس قال: كلَّ خيـلِ سارتْ في معصية اللَّهِ ، وَكلَّ رِجْلٍ مَشَتْ في معصيةِ اللَّهِ ، وَكلَّ مالٍ أُصِيبَ من حرامٍ ، وكلَّ وَلَدِ غَيَّةٍ (١) فهو للشيطان (٢).

وقال غيره: مشاركتُه في الأموال هي: السائبةُ والبَـجِيرةُ ، وفي الأولاد قولهم: عبد العُزَّىٰ ، وعبد الحارث .

وقرأ قتادة ﴿ وأَجْلِبْ عليهمْ بحَيْلكَ ورِجَالِك ﴾ (٣) .

٧٩ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ ﴿ وَعِدْهُـــمْ وَمَـــا يَعِدُهُـــمُ الشَّيْطَـــانُ إلاَّ غُرُورَاً ﴾ [آية ٦٤] .

هذا أمرٌ فيه معنى التهدُّدِ والوعيد ، كما قال تعالى ﴿ فَمَنْ شَاءَ

⁽١) « ولد غَيَّةٍ » أي ولد زنى ، قال في المصباح ١١١/٢ : وهو لِغَيَّةٍ بالفتح والكسر : كلمة تقالَ للشنم ، كما يُقال : هو لزنية .اهـ وفي الصحاح مادة غيا : يُقال : فلانُ لِغَيَّةٍ وهو نقيض قولك : لرَشَّدة .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٩/١٥ عن ابن عباس بنحوه ، وابن الجوزي في زاده ٥٨/٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٩٢/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولفظُه ﴿ واستفزز من استطعت منهم بصوتك ﴾ قال : « استنزل من استطعت منهم بالغناء والمزامير ، واللهو والباطل ﴿ وأجلبُ عليهمْ بحيلكَ ورَجِلِكَ ﴾ قال : كلَّ راكب وماش في معاصي الله ﴿ وشاركهم في الأموال والأولاد ﴾ قال : الأموال ما كانوا يحرِّمون من أنعامهم ، والأولاد أولاد الزني » اه. .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٢/٢ وأما قراءة ﴿ ورَجْلِكَ ﴾ بسكون الجم فهى سبعية .

فَلْيُؤمنْ ، ومن شَاءَ فَلْيكفُرْ ﴾(١) .

٨٠ _ وقولُــــه جلَّ وعــــز : ﴿ إِنَّ عِبَــــادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِـــــمْ سُلْطَانٌ .. ﴾ [آية ٦٠] .

٨١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ [آية ٦٠] .

أي منجياً لخلصائه من الشيطان .

والفرَّاءُ يذهبُ إلى أن معنى ﴿ وَكِيلاً ﴾ كافٍ ، وكـذا قال في قوله جلَّ وعز ﴿ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً ﴾ (٣) .

٨٢ ـــ ثم قال جلَّ وعـــز : ﴿ رَبُّكُــــمُ الَّـــــــِذِي يُزْجِــــي لَكُــــمُ الفُلْكَ .. ﴾ [آية ٦٦] .

أي يسوقُ .

٨٣ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَحْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الَبِرِّ أَوْ يُرْسِلَ

⁽١) سورة الكهف آية ٢٩.

⁽٢) سورة الفجر آية ٢٩ وتمامها ﴿ وادخلي جنتي ﴾ .

⁽٣) انظر معاني الفراء ١١٦/٢ وقد جاء فيه ﴿ أَلاَّ تتخذوا من دوني وكيلاً ﴾ يُقال : ربَّـاً ، ويُقــال : كافياً .

عَلَيْكُمْ حَاصِبَاً .. ﴾ [آية ٦٨] .

الحاصب : الرِّيحُ التي ترمي بالحَصْباءِ وهي : الحصّي الصِّغار (١) .

٨٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ ثَارَةً أُخْرَى فَيُـرْسِلَ
 عَلَيْكُمْ قَاصِفَاً مِنَ الرِّيحِ .. ﴾ [آبة ٦٩].

قال ابن عِباس : هي التي تُغرِق^(٢) .

قال أبو جعفر: يُقال: قَصَفَه إذا كَسَره، كأنها من شِدَّتها تكسِرُ الشَّجَرِ^(٣).

٥ ﴿ وقوله جل وعز : ﴿ فَيُعْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ
 تبيعًا ﴾ [آية ٦٩].

قال مجاهد: ثائراً (٤) .

قال أبو جعفر : وهو من الثأر ، وكذلك يُقال لكل من طَلَبَ

⁽١) في الصحاح ١١٢/١: الحصباء: الحصب ، وحصبتُ الرجل أحصبُه بالكسر: أي رميتُه بالحسر: أي رميتُه بالحصباء، والحاصبُ: الريحُ الشديدة التي تثير الحصباء. اه. .

⁽٢) الأثر عن ابن عباس في الطبري ١٢٥/١٥ والدر المنثور ١٩٣/٤.

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٦٢/٥ قال : القاصفُ : الريح التي تقصف الشجر أي تكسره .

 ⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٥/١٥ وابن كثير ٩٤/٥ والدر المنثور ١٩٣/٤ والمعنى على هذا القول :
 لن تجدوا من يأخذ لكم بالثأر منا ، أو يطالبنا بتَبعَةِ إغراقكم !!

بشأرٍ أو غيره : تبيــــــق ، وتَابــــق ، ومنـــه قولـــه تعـــــالى ﴿ فَالتَّبــــاعٌ بالمغرُوفِ ﴾(١) أي مطالبةً .

٨٦ ــ وقولـه جلَّ وعز : ﴿ ولقـد كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ، وحَمَلْنَاهُمْ فِي البَرِّ والبَحْرِ ، ورَزَقْنَاهُمْ منَ الطَّيبَاتِ ، وفضَّلناهـم على كثيـرٍ ممن خلقنا تفضيلاً ﴾ [آية ٧٠] .

قال عبدالله بن عباس : فُضِّلوا بأنهم يأكلون بأيديهم ، والبهامم تأكل بأفواهها(٢) .

وقال غيره : فُضِّلوا بالفهم والتمييز ، وبما سُخِّر لهم(٣) .

⁽١) ُ سورة البقرة آيـة ١٧٨ والآيُة ﴿ فمـن عُفـي له من أخيـه شيءٌ فاتَّبـاعٌ بالمعـــروف وأداء إليـــــه بإحسان ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٢٥/١٥ قال الطبري: ذُكر لنا أن ذلك تمكنهم من العمل بأيديهم ، وذلك غير متيسر لغيرهم من الخلق ، وذكره السيوطي في الدر ١٩٣/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم، وابن مردويه ، والبيهقي في شعب الإيمان .

⁽٣) هذا القول مروي عن الضحاك كما في زاد المسير ٦٣/٥ وهو أظهر من القول الأول ، لأن التفضيل بالعقل ، والفهم ، والعلم ، وقد جمع ابن كثير بين القولين ٩٤/٥ فقال : تفضيلهم بخلقهم على أحسن الهيئات وأكملها ، فالإنسان يمشي قائماً منتصباً على رجليه ، ويأكل بيديه ، والحيوانات تمشي على أربع ، وتأكل بفمها ، وجعل الله للإنسان سمعاً وبصراً وفؤاداً ، يفقه بذلك كله وينتفع ، ويفرِّق بين المنافع والمضار .اه .

رُوِي عن ابن عباس : أي بنبيِّهم (١) .

وقال الحسن والضحَّاكُ : بكتابهم(٢) .

قال أبو جعفر: ويدلُّ على هذا قولُه بعدُ ﴿ فَمَنْ أُوتِيَ كَتَابَـهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلِي عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَا

ِ الفتيلُ : الـذي يكـون في شِقِّ النَّـواة ، والنَّقيـرُ : النَّقْـرةُ التـي فيها ، والقِطْميرُ : الفُوقَةُ التي تكون على النواة .

أي لا يُظلمون مقدار هذا الحقير .

٨٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُـــوَ فِي الآخِرَةِ
 أَعْمَى وَأَضَلُ سَبِيلاً ﴾ [آبة ٢٧].

قال عكرمة : « قال رجل لعبد اللهِ بنِ عباس : كيف يكون في الآخرة أعمى ؟

فقال له : أخطأت التأويل ، ألا تَرَى أنه جلَّ وعزَّ عدَّد النِّعم ، ثم قال : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ﴾ أي من عمي عن هذه النَّعم

⁽ ١-- ٢) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٢٦/١٥ وزاد المسير ١٥/٥ وتفسير ابن كثير ٩٦/٥ وما قاله الحسن والضحاك أظهر ، وقد رجحه ابن كثير ، والمعنى : اذكر اليوم العصيب يوم القيامة حين ننادي كل إنسان بكتاب عمله ليشهد ما سُطِّر فيه ، ويدلُّ على هذا المعنى قولـه تعـالى في سورة يسن ﴿ وكلَّ شيءٍ أحصيناه في إمامٍ مبين ﴾ .

التي يراها ، وتدلُّه على قدرةِ اللهِ ، فهو فيما لم يَرَهُ من أمرِ الآخرةِ أعمى »(١) . وكذلك قال قتادة .

وقال غيره: ومن كان في الدنيا أعمى وقد فَسَحَ الله له في العُمُر ، ووعده قَبُولَ التوبة ، ودعاه إلى الطاعة فلم يُجب ، وعَميَ عن ذلك ، فهو في الآخرة _ إذا كان لا تُقبل منه توبةً ولا إنابةً _ أعمى وأضلُّ سبيلاً (٢).

٨٩ ـــ ثم قال جلَّ وعمز : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنـــُونَكَ عَنِ الَّــــَذِي أَوْحَيْنَـــا إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ٧٣] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٢٨/١٥ والدر المنثور ١٩٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم والفريابي .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير عن الحسن البصري ٦٦/٥ والقول الأول أظهرُ ، وهو اختيار الطبري وابن كثير ، والمعنى على قول ابن عباس وقتادة : من كان في هذه الدنيا أعمى القلب ، عن حجج الله وآياته ، التي قد عاينها ببصره ، وعن عجائب قدرة الله ووحدانيته في آياته الكونية ، فهو فيما غاب عنه من أمر الآخرة ، أشدُّ عماية وضلالة ، وأسوأ حالاً ومصيراً ، قال ابن عطية : أي من كان في دنياه هذه وقت إدراكه وفهمه ، أعمى عن النظر في آيات الله ، فهو يوم القيامة أشد حيرة وعمى .

⁽٣) قوله ﴿ وإنْ كَادُوا ﴾ ﴿ إن ﴾ هذه هي المخفقَّة من ﴿ إنَّ ﴾ التقيلة واسمها ضمير الشأن ، أي وإنه الحال والشأن كادوا يفتنونك ، وكاد من أفعال المقاربة ، والـلام هي الفارقة ، ومن هنا جاء التأكيد ، وانظر البحر المحيط ٢٥/٦ .

ويُروَى أنهم قالوا للنبي عَلَيْتُهُ : اطردْ عنَّا هؤلاء السُقَّاط والموالي ، حتى نجلس معك ، ونستمع منك ، فهمَّ النبي بذلك ، ميلاً منه إلى أن يؤمنوا ، فعُصِمَ عَلَيْتُهُ ، وأنزل اللهُ تبارك وتعالى ﴿ وإنْ كَادُوا لَيَفْتِسُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحَيْنَا إِلَـيْكَ .. ﴾ إلى قوله ﴿ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الحَيَاةِ وضِعْفَ المَمَاتِ ﴾ (١) .

قال مالك بنُ دينار: سألتُ جابرَ بنَ زيد عن قوله ﴿ إِذاً لأَذَقَ اللهُ عَلَيْ الْمُمَاتِ ﴾ فقال: إذا لأذقال فضعف عذاب الحياة ، وضعف عذاب المات (٢).

قال أبو جعفر: وكذلك معناه عند أهل اللغة ، وخوطب بهذا النبيُّ عَلَيْكُ لأن الثوابَ به جَزُل كما قال تعالى ﴿ يَانِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ منكنَّ بفَاحِشَةٍ مُبيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ (٣) ولمشاهدة

⁽١) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٦٨/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ١٩٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم .

⁽٢) هذا قول الطبري في تفسيره ١٣١/١٥ وهـ و مرويٌّ عن ابن عباس ، وعلى هذا القـول يكـون الكـلام على حذف مضاف أي ضعف عذاب الحياة ، وضعف عذاب المـات ، كقـول الشاعر :

واستب بعدك ياكُليب المحلس

أي استب أهل المجلس ، قال المفسرون : الرسول عَيْنِكُم معصوم ، ولكنه تخويف لأمته لئلا يركن أحد من المؤمنين إلى أحدٍ من المشركين ، في شيء من أحكام الله وشرائعه .

⁽٣) سورة الأحزاب آية ٣٠.

الأنبياء الملائكة ، والآياتِ العظام ، كان في ذلك الخطاب من الفائدةِ ، أنه عُلِمَ به أَنَّ هذا حكمُ اللهِ ، فيمن عصاه من الأنبياء ، فكيف غيرهم (١) ؟

٩٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِنُّونَكَ مِنَ الأَّرْضِ لِيُحْرِجُوكَ مِنَ الأَّرْضِ لِيُحْرِجُوكَ مِنْها .. ﴾ [آية ٧٦].

قيل : المعنى يستفزُّونك بالقتل^(٢) .

قال عوف عن الحسن: هَمُّوا بإخراج النبي عَلَيْتُ من مكَّة ، وأراد اللهُ بقاء أهل مكة ، فأمره أن يخرج منها مهاجراً إلى المدينة ، وفحرج بأمر اللهِ ، ولو أخرجوه لهلكوا كما قال سبحانه ﴿ وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيَلاً ﴾(٣) .

قال أهل التفسير: ﴿ خِلَافَكَ ﴾ أي بعدك.

 ⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٠١/١٥ : والآية غاية الوعيد ، لأنه كلما كانت الدرجة أعلى
 كان العذاب عند المخالفة أعظم .

⁽٢) روي هذا عن الحسن كما في تفسير ابن الجوزي ٥٠/٥ وإليه ذهب الزجَّاجُ ، والأُصحُّ أن معنى الاستفزاز : الإزعاجُ بسببٍ من الأُسباب ، لحمله على الخروج من الوطن ، فقد همُّوا بإخراجه عَلَيْكُ بشتَّى أنواع الوسائل والمضايقات .

⁽٣) هذا قول الحسن ، ومجاهد ، وقتادة كما في زاد المسير ٧٠/٥ وهو في البحر ٦٦/٦ عن مجاهد ، قال : أرادت قريش هذا ، ولكنه لم يقع منها ، لأنه تعالى أراد استبقاء قريش وألا يستأصلها ، فأذن لرسوله في الهجرة ، فخرج بإذنه لا بقهر قريش ، ولو أخرجوه لعُذَّبوا .اهـ وقال الإمام الفخر : ما خرج النبي عَيَّالَة بسبب إخراجهم ، وإنما خرج بأمر الله عز وجل ، فلا تعارض .

وحُكيَ عن العرب: جاء فلانٌ خَلْفَ فلانٍ وخِلَافَ أَي بعده (١) . بعده (على العرب عنده (١) . وقد يجيء « خلاف » بمعنى مخالفة .

٩١ __ وقولُه جل وعز : ﴿ أَقِــم الصَّلَاةَ لِلدُلُــوكِ الشَّمْسِ إلَــى غَسَقِ
 اللَّيْل .. ﴾ [آية ٧٨].

رَوَى سفيانُ عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبدالله قال : « دلوكُها » : غروبُها(٢) .

ورَوَى سفيانُ عن منصور عن مجاهـــد [عن ابــن عبــاس ﴿ لدلوكِ الشمس ﴾ لغروبها ،

ورَوَى الشعبيُّ عن ابن عباس] (٢) « دُلوكُها » : زوالُها(١) .

ورَوَى الزُّهــريُّ ، عن سالم ، عن ابــنِ عمـــرَ ﴿ دُلُــوكُ الشَّمْسِ ﴾ : بعد نصف النهار ، وهو وقتُ الظهر (°) .

وَرَوَى مالكَ والليثُ ، عن نافع عن ابنِ عمرَ قال : ﴿ دُلُوكُ الشَّمْسِ ﴾ : زوالُها(٦) .

⁽۱) في المصباح المنير ۱۹۳/۱ : وقعدتُ خلافه أي بعده ، وفي زاد المسير ۷۰/۰ قال الأخفشُ : « خِلاقَكَ » في معنى خلفك ، والمعنى : لايلبثون بعد خروجك إلا قليلاً ، أي لو أخرجوك لاستأصلناهم بعد خروجك بقليل .

⁽٢) الأثر عن ابن مسعود في الطبري ١٣٤/١٥ والدر المنثور ١٩٥/٤.

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين غير موجود في المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٤_ ٦) انظر الآثار في جامع البيـان للـطبري ١٣٥/١٥ والـدر المنشور للسيوطـي ١٩٥/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٧٢/٥ والبحر المحيط لأبي حيان ٦٨/٦ وتفسير ابن كثير ٩٨/٥ .

وكذلك رُويَ عن جعفرَ بنِ محمد ، رحمةُ الله عليه .

قال أبو جعفر: الدُّلوكُ في اللغة: الميلُ ، فهي تميلُ عند النَّوال ، وعند الغروب ، إلاَّ أنَّ الرَّوالَ في هذا أكثر على ألسُنِ النَّاسِ (١) .

ويدلُّ عليه أنَّ بعده ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ فيدخل فيه الظهر ، والعصرُ ، والمغربُ ، والعشاءُ وبعده ﴿ وقرآنَ الفَجْرِ ﴾ فلا يمتنع أن يكون غَسَقُ اللَّيْلِ أُوَّلَه ، وذلك عند غروبِ الشمسِ ، قال ذلك أبو هريرة . وهو يُقوِّي قولَ من قال : الدُّلوكُ : ميلُها للزَّوال .

قال ابسن عباس : ﴿ غَسَقُ اللَّيلِ ﴾ : اجتماعُ الليلِ لِ

وقال قتادة : أُوَّلُهُ (٣) .

⁽١) قال الفراء : رأيتُ العرب تذهب في الدُّلوكِ إلى غيبوبة الشمس ، وأنشدني بعضُهم : « ذَبَّبَ حَتَّى دَلَكَتْ بَرَاح »

يعني الساقي طرد الناس . قال ابـن الجوزي ٥/٧٧ : وهـذا اختيـار ابـن قتيبـة ، لأن العـرب تقول : دلَكَ النَّجمُ : إذا غاب ، قال ذو الرَّمة :

مَصَابِيكُ لِيسَتْ بِاللَّواتِينِ تقودُهِ فَي النَّمِسِ : دَلَكَتْ بَرَاح : يريدون : غربت والناظر قد وضع كفَّه على حاجبه ينظر اللها . وقال الأزهري : أصلُ الدلوك الميلُ ، يُقال : مالت الشمسُ للزوال ، ومالت للغروب ، والقول عندي أن دلوك الشمس : زوالها نصف النهار ، لتكون الآية جامعة للعروب ، والقول عندي أن دلوك الشمس : زوالها نصف النهار ، لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس ، وإذا جعلت الدلوك : الغروب ، كان الأمر في هذا قاصراً على ثلاث صلوات . (٣-٣) انظر الآثار في الطبري ١٣٨/١٥ والبحر المحيط ٢٠/٧ قال الجوهري : الغَسَقُ : أول ظلمة الليل ، غَسَق الليل يَغْمِقُ : أظلم اه الصحاح .

٩٢ __ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَقُرْآنَ الفَحْرِ .. ﴾ [آية ٧٨].
 فسمَّى الصَّلاةُ ﴿ قرآناً ﴾ لأنها لا تكون إلاَّ بالقرآن (١) .

٩٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ قُرْآنَ الفَجْرِ كَانَ مَشْهُودَاً ﴾ [آية ٧٨] .

رَوَى أبو هريرة عن النبي عَلَيْكَ قال : « صلاةُ الفجر تحضرُهُ اللهُ ملائكة الليل ، وملائكةُ النَّهارِ ، واقرءُوا إن شئتم ﴿ وَقُوْآنَ الْفَجْرِ ، إِنَّ قُوْآنِ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾(٢) .

قال عَلْقمةُ والأسودُ: التهجُّدُ بعد النَّوم (٣).

⁽۱) هذا من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل ، فالقراءة جزء مهم من الصلاة ، وهذا عبّر عن الصلاة بها . وفي البخاري ١٠٨/٦ قال مجاهد : صلاة الفجر وفي البحر ٢٠/٦ سميت صلاة الصبح ببعض ما يقع فيها . وفي الكشاف ٣٧٢/٢ : ﴿ وقرآن الفجر ﴾ يعني صلاة الفجر ، سُمّيت قرآناً _ وهو القراءة _ لأنها ركن ، كما سُميت ركوعاً ، وسجوداً ، وقنوتاً ، ويجوز أن يكون حثاً على طول القراءة في صلاة الفجر ، ليسمع الناسُ القرآن فيكثر الثواب ، وهذا كانت الفجر أطول الصلوات قراءة . اه .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٤٧٤ وأخرجه البخاري في التفسير ١٠٨/٦ ولفظه عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : « فضلُ صلاة الجميع على صلاة الواحد خمسٌ وعشرون درجةً ، وتجتمع ملائكةُ الليل وملائكةُ النهار في صلاة الصبح ، يقول أبو هريرة : واقرعوا إن شئتم ﴿ وقرآن الفجر ، إنَّ قرآن الفجر كان مشهوداً ﴾ ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح .

⁽٣) الأثر في جامع البيان للـطبري ١٤٢/١٥ وفي الـدر المنشور للسيوطي ١٩٦/٤ وعزاه إلى ابـن المنذر ومحمد بن نصر .

قال أبو جعفر: التهجُّدُ عند أهل اللغة: التيقُّظُ والسَّهرُ، والهُجُودُ: النَّومُ، يُقال: تهجَّد: إذا سَهِرَ، وهَجَد: إذا نَامَ (١) .

وقال غيرُه : ﴿ نَافِلَـةً لَكَ ﴾ أي ليست بفـرضٍ ، لأن النَّفـلَ كلُّ ما لا يجب فعلُه ، والنَّافلةُ في اللغةِ ، الزيادةُ (٣) .

٩٥ ـــ ثم قال جلَّ وعـــــز : ﴿ عَسَى أَنْ يَيْعَـــــثَكَ رَبُّكَ مَقَامَـــــاً مَحْمُودَاً ﴾ [آية ٧٩].

رَوَى داودُ الأَوْدِيُّ (٤) عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُمُ فَي قوله تعالى ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامَاً مَحْمُودًا ﴾ قال : « هو

_ 184 _

⁽١) في جامع البيان ١٤١/١٥ : التهجد : التيقُظُ والسَّهُرُ بعد نومةٍ من الليل ، وأما الهجودُ نفسُه : فالنومُ ، قال الشاعر :

رَ مَنْ مُنْ اللَّهِ اللَّ

 ⁽٢) الأثر في الطبري ١٤٣/١٥ وزاد المسير ٥/٥٧ والدر المنثور ٩٦/٤.
 (٣) انظر الصحاح للجوهري مادة نفل ، ولسان العرب لابن منظور .

⁽٤) هُوَ دَاوِد بن يزيد الأُوْدِي ، قال أحمد : ضعيف الحديث ، وكذلك قال ابن معين ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٠٥/٣ .

المقامُ الذي أشفعُ فيه لأمَّتي »^(١) .

ورَوَى معاويةُ بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابـن عباس قال : «كلَّ عَسَى واجبةً »(٢) .

قال أبو عبيدة : يعنى في القرآن (٦) .

٩٦ __ وقولُـه جلَّ وعـز : ﴿ وَقُـلْ رَبِّ أَدْخِلْنِـي مُدْحَـلَ صِدْقِ وَأَخْرِجْنِـــي مُحْرَجَ صِدْقِ ﴾ [آية ٨٠] .

قال الحسن وقتادة : هو دخول المدينة ، وخروجه من مكة (٤) .

وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ، ودخولُه مكة يوم الفتح آمناً (°) .

١) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٠٨/٦ بلفظ ١ إن الناس يصيرون يوم القيامة جُمْاً _ أي جماعات حماعات _ كُلُّ أمةٍ تتبع نبيَّها ، يقولون يافلان : اشفع ، حتى تنهي الشفاعة إلى النبي عَيِّالِيَّة ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود » ورواه السيوطي في الدر المنثور بمثل رواية المصنف ، وعزاه إلى أحمد والترمذي وحسنه . وقد جمع الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٠٢/٥ طرقاً عديدة للأحاديث الصحيحة في « المقام المحمود » لنبينا عَيِّالِيَّة فارجع إليها ففيها الشفاء .

⁽٢) الأثر رواه الطبري ١٤٣/١٥ وابن الجوزي في زاده ٥٧٦/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٧٢/٦ . (٣) قال المفسرون : « عَسَى » في كلام الله تفيد التحقيق ، لأنه وعد كريم ووعد الله لايخلف ، وهذا معنى قول ابن عباس : « عَسَى من الله واجبة » أو كلُّ « عسى » واجبة ، وانظر جامع البيان للطبرى ١٤٣/١٥ .

⁽٤_٩) انظر هذه الآثار في جامع البيـان للـطبري ١٤٩/١٥ وزاد المسير ٧٧/٥ وتـفسير ابـن كثير = ١

وقال مجاهد: هو دخولُه في الرسالة وأمرِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ (٦). ٩٧ ـــ ثم قال جلَّ وعــــز: ﴿ وَاجْعَـــلْ لَيِ مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانــــــاً نصِيراً ﴾ [آية ٨٠].

قال الشعبيُّ وعكرمة : أي حُجَّة ثابتة ^(٧) .

وقال مجاهد : أي حُجَّة (^) .

وذهب الحَسَنُ إلى أنه العِزُّ والنصر ، وإظهارُ دينه على الديـن كلَّه(٩) .

٩٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الحَقُّ وَزَهَقَ البَاطِلُ ، إِنَّ البَاطِلَ
 كَانَ زَهُوُقاً ﴾ [آية ٨٨].

الدر المنثور للسيوطي ١٦٨/٤ والبحر المحيط لابي حيان ١٩٩/٦ ورجح الطبري قول
 الحسن وقتادة ١٠٠/١٥ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ١٥٢/١٥ وابن الجوزي ٧٨/٥ والسيوطي في الدر ١٩٩/٤ وعزاه إلى عبدالرزاق ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة ، وأخرج البخاري في التفسير ١٠٨/٦ : يزهقُ : يهلك ، وروى عن ابن مسعود قال : « دخل النبي عَيِّلَةٌ مكة ، وحول البيت ستون وثلاثمائة نُصبُ _ أي صنم _ فجعل يطعنها في عود بيده ويقول ﴿ جاء الحقُّ وزهق الباطلُ إن الباطل كان زهوقاً ﴾ ﴿ جاء الحقُّ وما يُبدِيءُ الباطلُ وما يُعيد ﴾ .

٩٩ ــ وقولُـه جلَّ وعنَّ : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ القُــرْآنِ مَا هُوَ شِفَــاءٌ وَرَحْمَـــةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾ [آية ٨٢] .

ليست « مِنْ » ها هنا للتبعيض ، وإنما هي لبيان الجنس .

والمعنى: ونُنزُّلُ ما هو شفاءٌ ورَحمةٌ للمؤمنين ، ثمَّ بيَّن فقال ﴿ مِنَ الْقُـرْآنِ ﴾ كا قال سبحانه ﴿ فَاجْتَنِبُ وَا السرِّجْسَ مِنَ اللَّوْثَانِ ﴾ (١) .

١٠٠ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى اللهِ ١٠٠ . بَجَانِبِهِ .. ﴾ [آية ٨٣] .

قال مجاهد: أي تباعَدَ منَّا(٢).

وقرأ يزيدُ بنُ القعقاع ﴿ وَنَاءَ بِجَانِيهِ ﴾ (٢) الهمزة مؤخّرة . واللغةُ الأولى أعرفُ ، وهذا على قلب الهمزة (٤) .

١٠١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسَاً ﴾ [آية ٨٣] .

⁽١) سورة الحج آية رقم ٣٠.

⁽٢) الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ١٥٣/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٩٩/٤.

⁽٣) هذه من القراءات السبع المتواترة ، كما في النشر ٣٠٨/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهسد ص ٣٨٤ قرأ بها ابن عامر من رواية ابن ذكوان .

⁽٤) يريد أن أصل الكلمة « نأى » وكلمة « ناء » مقلوبة الهمزة قُلبت الهمزة إلى ياء مقصورة ، ف « ناء » مقلوب « نأى » والله أعلم :

رَوَى سَعِيد عن قتادة قال : « يَئِسَ » : قَنِطَ (١) .

١٠٢ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ قُلْ كُلَّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ .. ﴾ [آية ٨٤] .

قَالَ الْحُسنُ : على نَيَّتِهِ (٢) .

وقال مجاهد : أي على حِدَتِهِ ، وعلى طبيعته ٣٠ .

وقال الضحاك : على ناحيته (١٤) .

وهذا يرجع إلى قول الحسن ومجاهد .

وحقيقةُ المعنى _ واللهُ أعلمُ _ : كلَّ يعملُ على النَّحوِ الذي جرتْ به عادتُه وطبعُه(°)!!

والمعنى : وليس ينبغي أن يكون كذلك ، إنما ينبغي أن يُتَّبع الحَقُّ حيثُ كان ، وقد ظهرت البراهينُ ، وتبيَّنَ الحقُّ .

قال أبو جعفر: وهذا يرجع إلى قول الحسن.

⁽١-٤) انظر الآثار في الطبري ١٥٤/١٥ وفي البحر المحيط ٢٥/٦ وفي الدر المنثور ١٩٩/٤ والقرطبـي ٣٢٢/١٠ وزاد المسير ٨٠/٥ .

⁽٥) هذا قريبٌ مما قاله الرجَّاج أن المعنى: كلَّ يعمل على طريقته ، وعلى مذهبه .. الخ . أقول : إن معنى الآية : كلَّ واحدٍ يعمل على نهجه وطريقته ، وفي الهُـدَى والضَّلال ، فإن كانت نفسُه فاجرة نفسُ الإنسان مشرقة صافية ، صدرتْ عنه أفعال حسئة كريمة ، وإن كانت نفسُه فاجرة كافرة ، صدرتْ عنه أفعال شِرِّيرة منكرة « وكلَّ إناءٍ بالذي فيه ينضَحُ » .

١٠٣ ـ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي .. ﴾ [آية ٨٠] .

رُوي عن عبدالله بن مسعود قال : «كنتُ مع النبسيِّ عَلَيْكُ فِي النبسيِّ عَلَيْكُ فَسَالُتُهُ النبهُ ود عن الرُّوج ، فسكَتَ ، فحسبتُ أنه يُوحى إليه ، فتنحَّيْتُ ، فأنزل عليه ﴿ ويَسْأَلُونَكَ عن الرُّوْج ، قلِ الرُّوْحُ من أَمْرِ رَبِّي ، وَمَا أُوتِيتُم مِنَ العِلْمِ إلاَّ قَلِيلاً ﴾ .

يعني : اليهودَ ، فقالـوا : نجد مثلَـه في التَّـوراة (قلِ الـرُّو حُ من أُمْرِ ربِّي)(١) !!

قال أبو جعفر: وقد تكلُّم العلماءُ في الرُّوح:

فَرُوى عطاءٌ عن ابن عباس قال : « الرُّوحُ » مَلَكُ له أَحَـدَ عَشَرَ ٱلفِ جَنَاجِ ، وأَلفُ وجهٍ ، يسبِّحُ اللَّهَ إلى يوم القيامة »(٢) .

ا) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٥٥١ ورواه البخاري في كتاب التفسير ١٠٩/٦ عن عبدالله ابن مسعود ، ولفظه : « بينا أنا مع النبي عَلِيلَةٍ في حَرْث ، وهو متَّكِيءٌ على عَسِيب _ أي عصا من النخيل _ إذ مرَّ اليهودُ فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الرُّوح ، وقال بعضهم : لايستقبلكم بشيءٍ تكرهونه ، فقالوا : سلوه ، فسألوه عن الرُّوح ، فأمسك النبي عَلِيلَةً فلم يُردًّ عليهم شيئاً ، فعلمتُ أنه يُوحى إليه ، فقمتُ مقامي ، فلمَّا نزل الوحيُ قال ﴿ ويسألونك عن الرُّوح ، قل الرَّوح ، قال الرَّوح ، قل الرَّوح ، قال الرَّوع ، قال الرَّو ، قال الرّوع ،

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥٦/١٥ بلفظ « هو مَلَكٌ من الملائكة له سبعون ألف وجه ، لكـل وجــهٍ 😑

وقال أبو صالح: ﴿ الرُّوْحُ خَلْقٌ كَخَلْقِ بني آدم ، وليسوا ببني آدمَ ، لهم أبيد وأرجلٌ »(١) .

وقيل : الرُّوحُ : جبيلُ عليه السلام (١) ، واحتجَّ صاحبُ هذا القول بقوله سبحانه : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الأَمينُ ﴾ (١) .

قال محمدُ بنُ إسحقَ : وزعموا أنه ناداهم _ يعني النبيَّ عَلَيْ مُ اللهِ عَلَيْ مُ وَكَذَا رُوي عن ابن عباسٍ والحسن (١٠) .

قال ابن عباس : وجبريل قائمٌ بين يَدَيْ اللَّهِ جل ثناؤه يوم القِيامة .

وقيل: هو عيسى صلَّى الله عليه وسلَّم، أي هو من أمر اللَّهِ، وليس كما يقول النَّصاري.

وقيل : الرُّوحُ : القرآنُ لقوله تعالى ﴿ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

منها سبعون ألف لسان ، لكل لسانٍ منها سبعون ألف لغة ، يُسبح الله عز وجل بتلك اللغات
 كلها » وذكره الحافظ ابن كثير ١١٣/٥ وقال : هذا أثر غريب عجيب .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٥٦/١٥ في جامع البيان ، والسيوطي في الـدر ٢٠٠/٤ وهـذا الأثر والذي قبله ، ليس لهما أسانيد قوية ، والله أعلم .

⁽٢) هذا قول قتادة كما ذكره عنه الحافظ ابن كثير ١١٣/٥.

⁽٣) سورة الشعراء آية رقم ١٩٣.

⁽٤) انظر زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٨٢/٥ فقد ذكر أنه قول الحسن وقتادة .

رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾(١) !! واللَّهُ أعلمُ بما أراد ، غير أنه قد أخبرنا أنه من أمرِ اللهِ جلَّ وعزَّ (٢) .

فإن قال قائل: كيف قيل لليهود ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ العِلْمِ اللهِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ العِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ وقد أُوتوا التَّوراة ؟ .

فالجواب: أن قليلاً وكثيراً ، إنما يُعرف بالإضاف إلى غيرهما ، فإذا أُضيفت التوارة إلى علم الله جلَّ وعز ، كانت قليلاً من كثير ، أَلَا ترى إلى قوله تعالى ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ البَحْرُ مِدَاداً لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ البَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفُد كَلِمَاتُ رَبِّي ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (٣) إ؟ .

سورة الشورى آية ٥٢.

⁽٢) خلاصة آراء المفسرين حول هذه الآية ، ما ذكره الحافظ ابــن كثير ١١٢/٥ حيث قال رحمه الله : وقد اختلف المفسرون في المراد بالروح ها هنا على أقوال :

أحدها : أن المراد بالروح أرواح بني آدم ، رواه العوفي عن ابن عباس .

وقيل : المراد بالروح هاهنا : جبريل عليه السلام ، قاله قتادة .

وقيل: المراد به مَلَكُ عظيم بقدر المخلوقات كلها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقيل: المراد طائفة من الملائكة على صور بني آدم. اهـ بإيجاز أقول: وأظهرها وأشهرها القول الأول وهو الذي عليه الجمهور، أن المراد بالـروح، الـروح التي تسري في الجسد، وهي من الأسرار الخفية التي لايعلمها إلاَّ ربُّ البرية.

⁽٣) سورة الكهف آية رقم ١٠٩ ..

أي لو شئنا لأذهبناه من الصُّدور ، والكُتُبِ^(۱) ﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ أي من يتوكَّلُ في ردِّه . قال الحسنُ : أي يمنعك منا إذا أردناك^(۲) .

١٠٥ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ، إِنَّ فَضْلَـهُ كَانَ عَلَـيْكَ
 كَبِيرًا ﴾ [آية ٨٧] .

وهذا استثناءً ليس من الأول (٣) ، أي لكن اللَّهُ ثبَّتُه ، رحمةً منه وتفضُّلاً .

١٠٦ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىَ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا القُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَــوْ كَانَ بَعْضُهُــمْ لِبَــعْضٍ ظَهِيراً ﴾ [آية ٨٨].

قال الحسن : أي مُعِيناً (¹⁾ .

 ⁽١) هذا قول الزجاج قال: لو شئنا لمحوناه من القلوب ، والكتب ، حتى لا يوجد له أثره ، وانظر زاد
 المسير ٨٣/٥ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير بنحوه ، وانظر جامع البيان ١٥٧/١٥ .

⁽٣) يريد أنه استثناءً منقطع بمعنى « لكُن » أي لكن اللَّهُ تُبَّتكُ ورحِمَك ، فلم يُذهبُ من قلبك ، قال في البحر ٧٦/٦ : « وهذا امتنانَّ من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظاً في صدرك ، بعد المُنَّة في تناله .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١٥٩/١ . قال في البحر ٧٧/٦ : « لما ذكر تعالى إنعامه على نبيَّه عَيِّلَكُ بالنبوة ، الذي عجز العالم على الإتيان بمثله ، وأنه من أكبر النعم عليه ، وإذا كان فصحاءً =

١٠٧ ــ وقولُه جلَّ وعنر : ﴿ وَلَقَـٰدُ صَرَّفْنَـا لِلنَّـاسِ فِي هَذَا القُـْرْآنِ مِنْ كُلِّ مَنْ كُلِّ مَنْ كُلِّ مَثَلِ .. ﴾ [آية ٨٩] .

أي وجَّهنا القول بكل مَثَل ، وهو من قوله : صَرَفتُ إليك كذا : أي عدلتُ به إليك .

١٠٨ ــ ثم أخبر الله أنهم لما عجزوا أن يأتوا بمثله ، وانقطعت حجتهم ، اقترحوا الآيات ، فقال جل وعز : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَنْبُوعًا .. ﴾ [آية ٩٠].

(١) وقد أراهم اللهُ من الآياتِ ما هو أكثرُ من هذا ، من انشقاق القمر ، وغير ذلك .

وقال مجاهد : يَنْبُوعٌ : عُيُونٌ (٢) .

قال أبو جعفر: وهـو عنـد أهـل اللغـةِ: من نَبَـعَ ، يَنْبَـعُ ، وَيُنْبُعُ .

اللسان وبلغاؤهم ، عجزوا عن الإتيان بسورةٍ واحدةٍ مثله ، فلأن يكونوا أعجز عن أن يأتوا بمثل جميعه __ ولو تعاون الثقلان عليه __ من باب أولى » .

⁽۱) معجزاته عَلِيَّةً لا حصر لها ، فقد نبع الماء من بين أصابعه ، وسبَّع في يده الحصى ، وسلَّم عليه الحجر ، وانشقَّ له القمر ، واستجيب دعوته بنزول المطر ، إلى آخر ماله من معجزات جمة صلوات الله وسلامه عليه .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦٠/١٥ والقرطبي ٣٣٠/١٠ عن مجاهد، قال ابن الجوزي ٨٧/٥ :
 « الينبوعُ : عينٌ ينبع منها الماءُ ، قال أبو عُبَيْدة : هو يَفْعُولُ من نَبَع الماءُ أي ظَهَر وفار .

ومنه سُمِّي مالُ علي بن أبي طالب رضي الله عنه: يَنْبُع^(۱). وقولُه جلَّ وعزَّ: ﴿ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَـــا زَعَــمْتَ عَلَيْنَــا كِسَفَاً .. ﴾ [آية ٩٢].

رَوَى مَعْمَرٌ عَنَ قَتَادَةً قَالَ : ﴿ كِسَفَاً ﴾ : قِطَعَاً '' . وحكى الفرَّاءُ أنه سمع أعرابياً يقول : أعطني كِسْفةً من هذا الثوب ، أي قطْعةً (۳) .

ويُقرأ : ﴿ كِسْفَاً ﴾ (١) والمعنى على هذه القراءة للسَّماءِ كلِّها ، أي طَبَقاً .

واشتقاقُه من كسَفْتُ الشيءَ : أي غطَّيتُه .

٠١١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴾ [آية ٩٢]. روى مَعْمـرٌ وسعيـــد عن قتـــادة قال : ﴿ قَبِيــــلَاً ﴾ أي

ررى مسر وسيت حق متده دن . ﴿ عِيبَانَا ﴿ عَلِيبَارَ ﴾ ﴿ عِياناً ﴿) .

⁽١) قال الحموي في معجم البلدان ٤٤٩/٥ : « يَثْبُع » بالفتح ثم السكون هي من المدينة على سبع مراحل ، وهي لأبناء الحسن بن علي ، فيها عيونٌ غزيرة عذاب ، وهي قريـةٌ غنَّاء ، سميت ينبع لكثرة ينابيعها . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦١/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٣/٤ عن ابن عباس .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٣١/٢.

⁽٤) هذه من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٠٩/٢ لابن الجزري ، والسبعة لابن مجاهد ص ٣٨٥ .

⁽٥) الأثر في الطبري ١٦٢/١٥ والقرطبي ٣٣١/١٠ والبحر المحيط ٨٠/٦.

قال أبو جعفر: ذهب إلى أنه من المقابَلةِ .

وقال غيرُه: ﴿ قَبِيلًا ﴾: أي كفيلاً ، يُقال: قَبَلتُ به أي كَفَلتُ به ، وتقبَّل فلانٌ بكذا: أي تكفَّل به (١).

رَوَى مجاهد قال : كنَّا لا ندري ما الزُّخْـرفُ ؟ فرأينــاه في قراءة ابن مسعود « أو يكون لك بيتٌ من ذَهَبٍ »(٢) .

وقال أبو جعفر: الزُّحرفُ في اللغة: الزِّينةُ ، والـذَّهبُ من الزِّينة (٣) .

١١٢ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ لَوْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى ثَنزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابَاً نَقْرَؤُهُ ﴾ [آية ٩٣].

أي كتاباً بنبوَّتك .

⁽۱) قال في البحر ۸۰/٦ ﴿ قبيلاً ﴾ أي معاينةً كقوله سبحانه ﴿ لُولا أُنزِل علينا الملائكةُ أو نرى ربَّنا ﴾ وقال غيره : قبيلاً : كفيلا ، من تقبَّله بكذا : إذا كَفِله ، والقبيلُ ، والزعيمُ ، والكفيلُ بمعنى واحد وفي المصباح : القبيلُ : الكفيل وزناً ومعنى . والجمع قبلاء .

⁽٢) الأثر عن مجاهد في الطبري ١٦٣/١٥ وفي الدر ٢٠٣/٤ وهذه القراءة شاذة وهي محمولة على التفسير .

⁽٣) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة زخرف ، فقد قال الجوهري : الزخرفُ : الذهب ثم يُشبَّه به كل مموَّمٍ مزوَّر .

فأعلمَ اللَّهُ أنه لو فُعِلَ بهم ذلك ما آمنوا ، فقال تعالى ﴿ وَلَـوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَاهَاً فِي قِرْطَاسٍ ، فَلَـمَسُوه بِأَيْدِيهِـمْ ، لَقَـالَ الَّذِينَ كَفُروا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (١) .

١١٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا مَنْعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُـمُ الهُـدَى ، إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرَاً رَسُولًا ﴾ [آية ٩٤].

فأعلم اللهُ أن الأعدل الأبلغ ، أن يُبعثَ إلى كلِّ خلقٍ من كان من جنسه (٢) فقال ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولاً ﴾ فقالوا من يشهد لك بهذا ؟ فقال جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيلَاً بَيْنِسِي وَيَنْكُمْ ﴾ (٣)!!

١١٤ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيَـاً ، وَبُكْمَاً ، وصُمَّاً .. ﴾ [آية ٩٧] .

 ⁽١) سورة الأنعام آية رقم ٧.

⁽٢) المراد من الآية أن السبب في امتناع المشركين من الإيمان ، بعد وضوح الحجج والبراهين ، هو استبعادهم أن يبعث الله رسولاً من البشر إلى الخلق ، فلماذا يكون بشراً ولا يكون مَلكاً ؟ وقد ردَّ تعالى عليهم هذه الشبهة الواهية بقوله ﴿ قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزَّلنا عليهم من السماء مَلكاً رسولاً ﴾ أي لو كان أهل الأرض ملائكة ، لبعثنا لهم نبياً من الملائكة ، وهذا تسفية وتجهيل لمنطق المشركين .

⁽٣) سورة الرعد آية ٤٣ وتمامها ﴿ قُلْ كَفَى بالله شهيداً بيني وبينكم ومَنْ عنده علمُ الكتاب ﴾ .

وفي الحديث عن النبي عَلَيْكُهُ « إن الدي أمشاهم على أرجلهم، قادر على أن يُمشيهم على وجوههم، الله أرجله قال ابن عباس: ﴿ عُمْيَاً ﴾ لا يرون شيئاً يَسُرُّهم فَلَو وَعُمْاً ﴾ لا يرون شيئاً يَسُرُّه من الله وَ وَعُمْاً ﴾ لايسمعون ما يُسرُون به (٢) المنطقون بحجة ﴿ وَحُمُّاً ﴾ لايسمعون ما يُسرُون به (٢) الله قال جلَّ وعز: ﴿ مَأْوَاهُمْ جَهَنَامُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمُمْ سَعِيراً ﴾ [آية ٩٧].

قال مجاهد: ﴿ كُلَّمَا خَبَتْ ﴾: أي كلَّما طُفِئت تُ أُوقِدَتْ (٣).

وقال الضحَّاكُ : كلُّما سكنَتْ (١) .

قال أبو جعفر: يُقالُ: خَبَتِ النَّارُ: إذا سكَنَ لَهَبُها، فإن سكن لهبُها وعاد الجمرُ رَمَاداً قيل: كَبَتْ، فإن طُفِـــىءَ بعضُ الجَمْر، وسكَنَ اللَّهبُ قيل: خَمَـدتْ، فإن طُفِئتْ كلَّها قيل:

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة الفرقان ١٣٧/٦ ومسلم في صفة القيامة ١٣٥/٨ وأحمد في المسند ١٦٥/٣ عن أنس بن مالك ، ولفظه : « قيل يارسول الله : كيف يحشر الناس على وجوههم ؟ قال : إن الذي أمشاهم على أرجلهم ، قادر على أن يمشيهم على أرجلهم » وزاد في البخاري قال قتادة : بلى وعزَّة ربنا .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن مجرير ١٦٧/١٥ والقرطبي ٣٣٣/١٠ والدر المنشور ٢٠٤/٤ وعزاه إلى ابـن أبي حاتم ، وابن جرير .

⁽٣) و(٤) انظر الآثار في الطبري ١٦٨/١٥ والدر المنثور ٢٠٤/٤ والقرطبي ٣٣٤/١٠.

هَمَدتْ ، تَهْمُدُ ، هُمُودَاً (١) .

ومعنى ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيراً ﴾ : زدناهم ناراً تَسَعَّرُ أَي تلتهبُ . ١١٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحَمْةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكُتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ .. ﴾ [آية ١٠٠].

رَوَى حجَّاج عن ابنِ جُريِج قال : ﴿ الْإِنْفَاقَ ﴾ الفقرُ عن ابنِ عباس (٢) .

ورَوَى مَعْمَرٌ عن قتادةً قال : الإنفاقُ : الفقرُ (٣) .

وحكَى أهل اللغة : أَنفَقَ ، وأَصْرَمَ ، وأَعدَمَ ، وأَقْتَـرَ : إذا قلَّ لُه .

١١٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكَانَ الْإِلْسَانُ قَتُورًا ﴾ [آية ٢٠٠] .

⁽١) انظر لسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة خبت قال الطبري ١٦٨/١٥ : ويعني بقوله تعالى ﴿ كلما خَبَتْ ﴾ لانتْ وسكنَتْ ، ومنه قول القُطامي : « فيخبو ساعةً ويببُّ ساعا » .

⁽٢-٣) انظر الآثار في الطبري ١٧٠/١ وابن كثير ١٢٢/٥ والدر المنشور ٢٠٤/٤ قال أبو حيان في البحر ٨٤/٦ : « نبَّه تعالى بهذه الآية على سماحته عليه السلام ، وبذله ما آتاه الله ، وعلى امتناع هؤلاء أن يصل منهم شيء من الخير إليه ، فقال : لو ملكوا المتصرف في خزائس رحمة الله التي وسعت كل شيء ، كانوا أبخل من كل أحدٍ ، بما أوتوه من ذلك ، بحيث لايصل منهم لأحدٍ شيء من النفع ، إذ طبيعتهم الإقتار ، وهو الإمساك عن التوسع في النفقة » .

رَوَى حجَّاجُ عن ابنِ جُريج قال ﴿ قَتُورَاً ﴾ : بخيـــلاً عن ابن عباس (١) .

۱۱۸ _ وقولــه جلَّ وعــز : ﴿ وَلَقَــدْ آتَيْنَــا مُوسَى تِسْعَ آيَــاتٍ بَيِّنَاتٍ .. ﴾ [آية ١٠١] .

رَوَى شُعبة عن عصرو بن مُرَّة ، عن عبدالله بن سلَمة ، عن صفوان بنِ عَسَّال أن يهودياً قال لصاحبه : تعالَ حتى نسأل هذا النبي عَيِّلِيَّة !! فقال له الآخر : لا تقل له النبي ، فإنه إن سمعها صارت له أربعة أعين ، قال : فأتاه فسأله عن هذه الآية ﴿ وَلَقَدْ النّينَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيّنَاتٍ ﴾ فقال : « لا تشركوا باللّه شيئاً ، ولا تقتلوا النفس التي حرَّم الله إلا بالحق ، ولا تسرقوا ، ولا تروا ، ولا تأكلوا الرِّبا ، ولا تمشوا ببريء إلى سلطان ليقتله ، ولا تسحروا ، ولا تؤرُوا من الرَّحف ، وعليكم خاصة اليهود ألا تَعْدوا في السبت ، قال : فما قال : فما قال : فما ينعكم أن تتبعوني ؟ قالوا : إن داود عَيِّسَة دعا ألّا يزال في ذرَّيته نبيّ ، وإنَّا نخشي إذا اتَّبعوني ؟ قالوا : إن داود عَيِّسَة دعا ألّا يزال في ذرَّيته نبيّ ، وإنَّا نخشي إذا اتَّبعوني ؟ قالوا : إن داود عَيِّسَة دعا ألّا يزال في ذرَّيته نبيّ ،

⁽١)- الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٧٠/١ وابن كثير ١٢٢/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٠٤/٤ .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٣٩/٤ والترمذي في التفسير رقم ٣١٤٧ وقال : حسن صحيح ، والنسائي في باب السحر ١١١/٧ وابن ماجه في كتاب الأدب رقم ٣٧٠٥ ورواه ابن يرير في جامع البيان ١٧٣/١ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٤/٤ قال الحافظ ابن كثير =

وقال الحسنُ والشعبيُّ ، ومجاهدُ ، والضحاك في قوله تعالى ﴿ وَلَقَدُ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ هي : « الطُّوفانُ ، والجرادُ ، والقُمَّلُ ، والضَّفادعُ ، والدَّمُ ، والسِّنُونَ ، ونَقْص من الثَّمرات ، واليدُ ، والعصا »(١) .

هذا معنى قولهم .

١١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعــــــز : ﴿ فَاسْأَلْ بَنِــــــي إِسْرَائِيـــــــلَ إِذْ جَاءَهُمْ .. ﴾ [آية ١٠١] .

رُوي عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ فَسَأَلَ بني إسرائيلَ ﴾(٢)

⁼ ١٢٣/٥ : الآيات التسع التي ذكرها الأثمة وهي : اليد ، والعصا ، والسنون ، والطوفان ، والجراد .. الخ هي المرادة هاهنا وهي المعنيَّة بهذه الآية ، وأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن عبدالله بن سلمة عن صفوان بن عسال ، فهو حديث مشكل ، و « عبدالله بن سلمة » في حفظه شيء وقد تكلموا فيه ، ولعله اشتبه عليه التسع آيات بالعشر الكلمات ، فإنها وصايا في التوراة لاتعلَّق لها بقيام الحجة على فرعون ، فإن هذه الوصايا ليس فيها حجج على فرعون وقومه ، وأيُ مناسبة بين هذا وبين إقامة البراهين على فرعون ، وما جاء هذا الوهم إلا من قبل ابن سلمة والله أعلم .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جريـر الـطبري ١٧١/١٥ وابـن كثير ١٢٢/٥ قال الحافـظ ابـن كثير : وهـذا القولُ ظاهرٌ جليٌّ ، حسنٌ قويٌّ ، وهو قولُ ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والشعبي ، وقتادة .

⁽٢) هذه القراءة ليست من القراءات السبع ، وهي من القراءات الشاذة ، وقد ذكرها الطبري ، والقرطبي ، وأبو حيان في البحر ، قال الطبري ٥ ١٧٣/١ : والقراءة التي لاأستجيز القراءة بغيرها ، هي القراءة التي عليها قُرَّاءُ الأمصار ﴿ فاسأَلْ بني إسرائيل ﴾ لإجماع الحجة من القُرَّاء على تصويبها . اه. .

والمعنى على هذه القراءة: فسأل بني إسرائيل ، والمعنى: فلم يَرُدَّ فرعونُ ما جاءَ بهِ موسى عَلَيْكُ من الآيات والبراهين ، بأكثرَ من أنَّه أخبر أنه ظانٌ أن موسى عليه السلام ساحرٌ فقال: ﴿ إِلَي لَأَظُنُكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا ﴾ .

١٢٠ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ لَقَـدْ عَلِــمْتَ مَا أَنْـــزَلَ هَؤُلَاءِ إِلاَّ رَبُّ اللهُ مَوَاتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرَ .. ﴾ [آية ١٠٢] .

ورُوي عن علي بن أبي طالب _ رحمةُ الله عليه _ أنه قرأ ﴿ لَقَدُ عَلِمْتُ ﴾ (١) بضم التاء ، وقال : واللَّهِ مِا علمَ فرعون ، وإنما هو موسى الذي عَلِم .

قال أبو جعفر: والقُرَّاءُ كلُّهم على فتح التَّاء، إلاَّ الكِسائيُ فإنه ضمَّها، ولو صحَّ الحديث عن عليِّ رحمهُ اللَهُ، لم يُحْتَجْ في ذلك إلى نظرٍ، وكانت القراءهُ به أوْلَى، ولكنْ إنما رواه أبو إسحق، عن رجلٍ من مُراد، عن عليٍّ رحمةُ الله عليه.

وعِلْمُ فرعونَ بذلكَ أَوْكَدُ فِي الحُّجةِ عليه ، وقد احتج في ذلك عبدالله بنُ عباسٍ بحجةٍ قاطعة فقال: إنما هو ﴿ لَقَالُهُ

⁽۱) قال ابن مجاهمه في السبعة ص ٣٨٥ : قرأ الكسائي وحده ﴿ لقد علمتُ ﴾ بضم التاء ، وقرأ الباقون ﴿ لقد علمتَ ﴾ بفتح التاء . اهم فالقراءتان سبعيتان وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٠٩/٢ .

عَلِــمْتَ ﴾ كما قال تعـــالى ﴿ وَجَحَــــدُوا بِهَـــا وَاسْتَيْقَنَتْهَـــــاً أَنْفُسُهُمْ ﴾(١) .

حدثنا إبراهيم بن شريك قال: نا أحمد بن عبدالله بن يونس ، قال: نا زهير قال: حدثنا أبو إسحق قال سمعتُ أبا عُبيدة يسأل سعد بن عياض عن قوله تعالى ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْ لَلَ مَوْلَهُ عَلَى اللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْ لَلْ لَا يَعْلَى اللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْ لَلْ لَا يَعْلَى اللَّهِ لَا يَعْلَى اللَّهِ لَا يَعْلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الل

قال زهيرٌ قال أبو إسحاق ، وحدَّثني رجل من مراد أنه سمع علياً يقول : واللَّهِ ما علمَ عدوُّ اللهِ ، ولكنَّ موسى الذي عَلِم ، قال ﴿ لَقَـدْ عَلِمْتُ ﴾ أنا ، ثم قال ﴿ وَإِنَّى لَأَظُنُكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ أنا ، ثم قال ﴿ وَإِنَّى لَأَظُنُكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ (٢) .

⁽١) سورة النمل آية رقم ١٤ وتتمتها ﴿ ظُلماً وعُلُوّاً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ .

⁽٢) حكاه القرطبي فقال ٣٣٧/١٠ : « وقراءة العامة ﴿ لقد علمتَ ﴾ بفتح التاء خطاباً لفرعون ، وقرأ الكسائي بضم التاء ، وهي قراءة علي بضي الله عنه ، وقال : والله ما علم عدُّو الله ، ولكنَّ موسى هو الذي علِمَ ، فبلغتُ ابنَ عباس فقال : إنها ﴿ لقد علمتَ ﴾ واحتجُّ بقوله تعالى ﴿ وَجَحَدُوا بَهَا وَاسْتَيَقَنَتُهَا أَنفسهُم ظُلماً وعُلُواً ﴾ ونسبَ فرعون إلى العناد .

[ُ] وقال أبو عُبيد : والمأخوذ به عندُنا فتح التاء ﴿ لقد علمتَ ﴾ وهو الأصح للمعنى الـذي احتج به ابن عباس ، ولأن موسى لايحتج بقوله : لقد علمتُ أنا وهو الـرسولُ الداعمي ، ولـو كان مع هذا كلّه تصحُّ به القراءة عن على لكانت حجة ، ولكنْ لاتثبت عنه .. » اهـ .

رَوَى المنهال عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : ملعوناً (١).

ورَوَى ابن جُريج عن مجاهد قال : هالكاً^(٢) .

ورَوَى معمر عن قتادة قال : مُهْلَكاً^(٥) .

وروى على بن الحكم عن الضحاك قال : ملعوناً (١٠) .

ورَوَى عنه جويير قال : هالكاً .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ترجع إلى شيءٍ واحد ، لأنه حكى أهلُ اللغةِ : ما تُبَرك عن هذا؟ أي ما منعك منه ، وصرَفَك عنه ، فالمعنى : ممنوعٌ من الخير(٥) .

١٢١ ـــ ثم قال جل وعـــــــــــز : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُــــــــــــمْ مِنَ الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٠٣] .

أي يُزِيلهُمْ عنها ، إمَّا بقتلِ ، أو بتَنْحيةٍ ^(١) .

⁽١-٤) انظر الآثار في تفسر الطبري ١٧٥/١٥ والقرطبي ٣٣٧/١٠ والبحر المحيط ٨٦/٦ والدر المنثور ٢٠٥/٤٠ .

 ⁽٥) قال في الصحاح ٢٠٤/٢ : تُبَره عن كذا يَثْبُره بالضمِّ ثَبْراً : أي حَبَسه ، يُقال : ما تُبَرك عن
 حاجتك ؟ والثُّبورُ : الهلاكُ والحُسرانُ . اهـ وانظر معاني الفراء أيضاً ١٣٢/٢ .

 ⁽٦) قال القرطبي ٣٣٨/١٠ ومعنى الآية : « أراد فرعون أن يُخرج موسى وبني إسرائيل ، من أرض مصر ، إما بالقتل ، أو بالإبعاد ، فأهلكه الله عز وجل وأغرقه » .

١٢٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُـوا الأَرْضَ ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفَاً ﴾ [آية ١٠٤] .

قال مجاهد وقتادة : أي جميعاً^(١) .

وروى سفيان عن منصور عن أبي رَزِيـــنِ قال : من كلِّ قومِ ^(۲) .

قال أبو جعفر: وهذا أولى عند أهل اللغة ، لأنه يُقال: لففتُ الشيءَ: إذا خلطتَه (٢٠).

وقال الأصمعي : اللفيف جمعٌ ليس له واحد ، وهو مثلُ الجميع (٤) .

١٢٣ _ وقولــــه جلَّ وعــــز : ﴿ وَمَـــــا أَرْسَلْنَــــــــاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَلَذِيراً ﴾ [آية ١٠٠] .

أي تبشِّر المطيعين بالجنَّةِ ، وتُنذِرُ العاصينَ بالنَّارِ .

⁽١) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٧٧/١٥ والقرطبي ٣٣٨/١٠ والدر المنثور ٢٠٥/٤.

 ⁽٢) قال الجوهري ٢/٢٧٤ : اللفيف : ما اجتمع من الناس من قبائل شتّى ، يُقال : جاءوا بلّفهم ولفيفهم أي وأخلاطهم ، وقوله تعالى ﴿ جئنا بكم لفيفاً ﴾ أي مجتمعين ، وطعام لفيف إذا كان مخلوطاً من جنسين فصاعداً . اهم .

 ⁽٣) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٣٨/١٠ وجامع البيان للطبري ١٧٧/١٥.

⁽٤) كذلك قال الطبري في جامع البيان ١٧٨/١٥ : مبشراً بالجنة من أطاعنا ، ومنذراً لمن عصانا وخالف أمرنا ونهينا .

١٢٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُرْآنَاً فَرَقْنَاهُ .. ﴾ [آية ١٠٦] .
 قال أبو عمرو^(۱) رحمه الله : ﴿ فَرَقْنَاهُ ﴾ : بيّناه .

ه ١٢٥ ــ ثم قال تعــالى : ﴿ لِتَقْــرَأَهُ عَلَـــى النَّــاسِ عَلَـــى مَ مَال مَكْثِ .. ﴾ [آية ٢٠٠] .

قال مجاهد : أي على تُؤَدَةٍ $^{(7)}$.

١٢٦ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ إِذَا يُتْلَــى عَلَيْهِــمْ يَخِــرُّونَ لِلْأَذْقَــانِ سُجَّداً .. ﴾ [آية ١٠٧] .

قال الحسنُ: أي للجباه (٣).

وقال قتادة : أي للوجوه^(١) .

والذَّقنُ عند أهل اللغة : مجتمع اللَّحْيَيْنِ (٥) ، وهو أقربُ

⁽١) « أبو عمرو » هو أبو عمرو بن العلاء المازني ، النحوي المتوفي سنة ١٥٤هـ ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، وهو أحد الأئمة القراء السبعة ، قرأ القرآن العظيم على حُميد بن قيس الأعرج ، ومجاهد ، وابن جُبير ، قال ابن معين : ثقة ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٧٩/١ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٥/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابسن أبي حاتم . قال الطبري : وفي المُكْثِ للعرب لغاتٌ : مُكْثٌ ، ومِكْثٌ والقراءةُ بضم الميم .

⁽٣-٤) انظر الآثار في الطبري ١٨٠/١ والقرطبي ٢٤١/١٠ والبحر المحيط ٨٨/٦.

 ⁽٥) في الصحاح ٢١١٩/٥ : ذَقَنُ الإنسانِ : مجمعُ لحْيَيْه ، وفي المثل « مثقلٌ استعانَ بِذَقَنِه » يضرب لرجل ذليل يستعين بآخر مثلِهِ ، وأصلُه البعيرُ يُحْملُ عليه الحملُ الثقيل ، فلا يقدر على النهوض ، فيعتمد بذقنه على الأرض . اه. .

الأشياء إلى الأرض من الوجوه ، إذا ابتُدِىء السُّجودُ .

١٢٧ ـــ ثم قال جل وعــــز : ﴿ قُلِ ادْعُـــؤا اللَّــــَةَ أَوِ ادْعُـــؤا اللَّـــَةَ أَوِ ادْعُـــؤا اللَّـــةَ الرَّحْمَنَ .. ﴾ [آية ١١٠] .

فيروى أنهم قالوا: ندعو اثنين ؟ فأعلَمَ اللهُ جلَّ جلالُه أنَّه لا يُدعى غيرُه بأسمائه فقال ﴿ أَيَّا مَا تَدْعُو فَلَهُ الأَسْمَاءُ الخُسْنَى ﴾(١).

١٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُحَافِتْ بِهَا وَابْتَـغِ

بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴾ [آية ١١٠].

فيها وجهان :

أحدهما: رواه الأعمش عن جعفر بن إياس ، عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله عَلَيْكُ يُعلَّ أِذَا قرأ ، عباس ، قال : كان رسول الله عَلَيْكُ يُعلَّ أِذَا قرأ ، فيسبُّ المشركون القرآن ومَنْ أنزله ، ومن جاء به ، فصار يُخفِسى

⁽۱) قال ابن جرير ۱۸۲/۱۰ : « سمع المشركون النبي عَيِّلْهُ يدعو ربه : ياربنا اللَّهُ ، وياربنا الرحمنُ ، فظنوا أنه يدعو إلهين ، فأنزل الله على نبيه عليه الصلاة والسلام هذه الآية ، احتجاجاً لنبيّه عليهم » وقال أبو حيان في البحر ۸۹/۱ : « قال ابن عباس : تهجّد الرسول عَيِّلْهُ ذات ليلة بمكة ، فجعل يقبول في سجوده : يارحمنُ ، يارحيمُ ، فقال المشركون : كان محمد يدعو إلها واحداً ، وهو الآن يدعو إلهين إثنين : الله ، والرحمن ، وما الرحمن إلا رحمن اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب ، فنزلت الآية .

القراءة فأنزل الله جل وعز ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلَا تُحْسَافِتُ بِهَا ﴾(١) .

والقول الآخرُ: رواه هشام بن عُروةَ عن أبيه قال قالت لي عائشةُ: با ابن أختي أتدري فيم أنزل ﴿ وَلَا تَجْهَـرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُجُهَـرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُحُافِتْ بِهَا ﴾ ؟ قال قلتُ: لا ، قالت : أُنزل في الدعاء(٢) .

قال أبو جعفر: والإسنادان حسنان ، والدعاء يسمى صلاةً ، ولا يكاد يقع ذلك للقراءة ، قال الأعشى: تقول بِنْتِسي وَقَدْ قَرَّبْتُ مُرْتَحِلاً يَارَبِّ جَنِّبْ أبي الأَوْصَابَا والوَجَعَا عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي نَوْمًا فَإِنَّ لِجَنْبِ المَرْء مُضْطَجَعاً (٢)

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في التفسر ١٠٩/٦ ومسلم في الصلاة ٣٤/٢ ولفظه قال : « كان النبي إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمعه المشركون ، سبُّوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنبيه عَلِيكَ : ﴿ وَلَاتَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ ﴾ أي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبُّوا القرآن ﴿ وَلَاتْحَافِتْ بِهَا ﴾ عن أصحابك فلا تسمعهم ﴿ وابْتَع بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴾ ورواه أحمد في المسند ٢٣/١ والعيوطي في الدر ٢٠٦/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٨٣/١٥ وابن كثير ١٢٨/٥ والقرطبي ٣٤٤/١٠ وقال : أخرجه مسلم عن عائشة .

⁽٣) البيتان في ديوان الأعشى ص ١٠٥ وقد تقدم ذكرهما في الكتاب ٨٤/١.

ويقال : إنه إنما قيل صلاة ، لأنها لا تكون إلاَّ بدعاء ، والدعاءُ صلاةً فسميت باسمه .

١٢٩ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ، وَلَـمْ يَكُـنْ لَهُ وَلِيٍّ مِنَ الذِّلِ .. ﴾ [آية ١١١] .

أي لم يحتج إلى من ينتصر له .

١٣٠ ـــ ثم قال عز وجل : ﴿ وَكَبِّرُهُ تَكْبِيرًا ﴾ [آية ١١١] .

أي عظّمه تعظيماً.

« إنتهت سورة الإسراء ولله الحمد والمنة »

تفسير سورة الكرفية مَكية وآنياتها ١١٠ آية

بنِمَالِنَالِجَ الْحَيْنِ سُورة الكهفِ وهيمكية''

الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ
 الكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوْجَاً . قَيَّماً .. ﴾ [آية ١] .

في هذا قولان:

أحدهما: أنها على التقديم والتأخير .

والمعنى : الحمدُ للَّهِ الذي أنزل على عبده الكتاب قيَّماً ، ولم يَجعلْ له عِوَجاً (٢) .

يُروى هذا المعنى عن ابن عباس ، ومجاهد .

⁽١) هذا قول الجمهور أنها مكية جميعُها ، رُوي ذلك عن ابن عباس ، كما حكاه الشوكاني في فتح القدير ٣٤٦/٣ وقال القرطبي ٣٤٦/١ : وهي مكية في قول جميع المفسرين ، ورُوي عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله تعالى ﴿ وإِنَّا لَجَاعَلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعَيْدًا جُرُزًا ﴾ قال : والأول أصح . أه. .

⁽٢) هذا ما ذهب إليه الفراء في كتابه معاني القرآن ١٣٣/٢ أن الآية فيها تقديم وتأخير ، وذكره الطبري ورجحه ١٩٠/١ فقال : أنزل الكتاب عدلاً قيّماً ، ولم يجعل له عوجاً ، فالقيّم مؤخر ومعناه التقديم وروي ذلك عن ابن عباس . اهد ولم يرتض هذا القول الفخر الرازي في التفسير الكبير ١٩٠/١١ حيث قال : ﴿ ولم يجعل له عوجاً ﴾ يدل على كونه كاملاً في ذاته ، وقوله ﴿ قيّماً ﴾ يدل على كونه مكملاً لغيره ، وكونه كاملاً في ذاته متقدم بالطبع على كونه مكملاً لغيره ، وكونه كاملاً في ذاته متقدم بالطبع على كونه مكملاً لغيره ، فثبت بالبرهان أن الترتيب الصحيح ماذكره القرآن ، وفساد ما قالوه من التقديم والتأخير .

قال أبو جعفر: حدثنا بكر بنُ سهل قال: نا عبدالله بنُ صالح، قال: نا عبدالله بنُ صالح، قال: حدثني عليُّ بن أبي طلحة عن ابنِ عبَّاس ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوْجَاً. قَيِّمَاً. ﴾ يقول: أنزل الكتاب عَدْلاً قيِّماً ، ولم يجعل له عوجاً ملتبِساً (١).

والقولُ الآخرُ : رواه سعيد عن قتادة قال : في بعض القراءات « الحمدُ لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عِوَجَاً ، ولكنْ جعله قيِّماً »(٢).

١ ـــ وفي قوله تعالى ﴿ رَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجَاً ﴾ قولان :

أحلاهما : أنه لم يجعله مختلفاً كما قال سبحانه ﴿ وَلَـوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ الْحَتِلَافَاً كَثِيراً ﴾ ٣٠ .

والقول الآخر: أنه لم يجعله مخلوقاً ، كما رُوي عن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى ﴿ قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْـرَ ذِي عِوَجٍ ﴾ (٤) قال: غير مخلوق(٥).

⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٩٠/١٥ والبحر المحيط لأبي حيان ٩٦/٦ .

 ⁽۲) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٣٥١/١٠ ولفظه : وقال قتادة : الكلام على سياقه من غير تقديم ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عِوَجاً ولكنْ جعلَه قيماً . اهـ أقول : هذا تفسير وليس بقراءة ، قال في البحر ٩٦/٦ : ويُحمل ذلك على أنه تفسير للمعنى لا أنها قراءة .

⁽٣) سورة النساء آية رقم ٨٢.

⁽٤) سورة الزمر آية رقم ٢٨.

⁽٥) هذا القول ذكره القرطبي ٣٥٢/١٠ في جامع الأحكام قال : وقيـل : أي لم يجعله مخلوقاً ، كما _

٣ _ وفي قوله جل وعز : ﴿ قَيِّمَاً ﴾ : قولان :

أحدهما: رواه جويبر عن الضحاك قال: مستقيماً (١). والقول الآخر: أنه قيِّماً على الكتب أي يُصدِّقها (٢).

هُ قال جلَّ وعز : ﴿ لَيُنْذِرَ بَأْسَاً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ .. ﴾ [آية ٢] .
 المعنى : لينذركم بأساً شديداً ، كا قال تعالى ﴿ إِنَّمَا ذَلكُمُ الشَّيْطَانُ يُحَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ (٦) .

المعنى : كبرت تلك الكلمةُ كلمةً عنـد الله(٤) ، وهـي قولُهـم ﴿ النَّهُ وَلَداً ﴾ أي : كبرت من كلمة .

رُوي عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ قرآناً عربياً غير ذي عوبَ ﴾ قال : غير مخلوق . اهـ والقول
 الأول هو الأظهر والأشهر .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ١٩٠/١٥ والسيوطي في الدر ٢١١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر .

⁽٢) حكى هذا القول الفراء في معانيه ١٣٣/٢ ورجمح الطبري القول الأول ، المرويَّ عن الضحاك وابن عباس فقال ﴿ قَيِّماً ﴾ أي مستقيماً لا اختلاف فيه ولا تفاوت ، بل بعضه يُصدُّق بعضاً . اه.

⁽٣) سورة آل عمران آية ١٧٥ والشاهد في الآية ﴿ يَحَوِّفَ أُولِياءَه ﴾ أي يَحَوِّفَكُم أُولِياءه وهم الكفار لترهبوهم .

٤) في المخطوطة طمسٌ ، وقد أثبتناه من تفسير القرطبي ، وجامع البيان للطبري ١٩٣/١٥ .

وقيل: فيه معنى التعجب ، كما يُقال لقاضٍ قضى بالحقِّ: ما أقضاه !!

فيكون المعنى: ما أكبرها من كلمة (١) !!

وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يَعْمُر ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَـةٌ تَحْـرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾(٢) بالرفع .

ومعناه : عَظُمت ، يُقال : كَبُرَ الشيءُ : إذا عَظُمَ ، وكَبِرَ : إذا أَسَنَّ .

٦ __ وقولـــه جل وعـــــز : ﴿ فَلَعَــــلَّكَ بَاخِــــِعٌ نَفْسَكَ عَلَـــــى آثَارِهِمْ .. ﴾ [آية ٦] .

⁽۱) هذا قول أبي عُبيدة ، كما حكاه عنه في البحر ٩٧/٦ قال : هو نصبٌ على التعجب أي أكبُر بها كلمة أي من كلمة . وقـال ابـن جريـر ١٩٣/١٥ : وكان بعض نحويٌ أهـل الـبصرة يقـول : نصبت « كلمةً » لأنها في معنى أكبِر بها كلمة » . اهـ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنى ٢٤/٢.

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٤/١٥ وابن كثير ١٣٤/٥ ولفظه : قاتلٌ نفسك غضباً وحزنـاً عليهم.

 ⁽٤) قال في البحر ٩٧/٦ وقوله تعالى ﴿ على آثارهم ﴾ استعارة فصيحة من حيث لهم إدبارٌ وتباعـد
 عن الإيمان ، وإعراض عن الشرع ، فكأنهم من فرط إدبارهم قد بعدوا وهو يحزن عليهم .

بَمْ قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ إِنْ لَمْ يُؤمِنـــوُا بِهَـــذَا الحَـــدِيثِ
 أَسَفَاً ﴾ [آية ٦].

قال قتادة: أي غضباً (١).

قال مجاهد: أي جَزعاً (٢).

وهذا أشبه ، أي خُزْناً عليهم (٣).

٨ __ وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ إِنَّــا جَعَلْنَــا مَا عَلَـــى الأَرْضِ زِينَــــةً
 لَهَا .. ﴾ [آبة ٧] .

قال قطرب(٤): أي ما على الأرض ممَّا تُزيَّنُ به .

ه قال جل وعز ﴿ لِنَبْلُوهُمْ أَيْهُمْ أَخْسَنُ عَمَلاً ﴾ [آية ٧].
 أي لنختبرهم (°).

⁽١-١) انظر هذه الآثار في الطبري ١٩٥/١٥ والبحر المحيط ٩٨/٦ وابن كثير ١٣٤/٥.

⁽٣) معنى الآية : فلعلك يا محمد قاتلٌ نفسك ومهلكُها غمَّا وحزناً على تكذيبهم ، وتولَّيهم وتولَّيهم واعراضهم عن الإيمان !!

⁽٤) وجد على هامش المخطوطة العبارة الآتية « الشيخ قُطرب يُقال له ابن المستنير » أقول : هو محمد ابن المستنير بن أحمد البصري أبو على المتوفي سنة ٢٠٦ هـ وهو أحد أئمة النحو واللغة ، أخذ عن سيبويه وجماعة من علماء البصريين ، وسمّاه سيبويه قطرباً لأنه كان يُبكّر في الجيء إليه فقال له : ما أنت إلا قطرب ليل .. وانظر ترجمته في شذرات الذهب ١٥/٢ وتاريخ بغداد ٢٩٨/٣

ره) قال الطبري ١٩٥/١٥ : أي لنختبر عبادنا ، أيُّهم أتبعُ لأمرنا ونهينا ، وأعملُ فيها بطاعتنا .

١٠ ــ وقولُـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وإَنَّـــا لَجَاعِلُـــونَ مَا عَلَيْهَــــا صَعِيــــــــدَأَ جُرُزاً ﴾ [آية ٨] .

رَوَى سعيد عن قتادة قال : أي لاشجر فيها ، ولا نبات ، ولا بناء (١)

وقال مجاهد : أي بَلْقَعاً(٢) .

قال أبو جعفر : والصعيدُ في اللَّغةِ : وجـهُ الأرض ، ومنـه قيـل للتراب : صعيدٌ .

والجُرُزُ في اللغةِ : الأرضُ التي لا نبات فيها .

قال الكسائي: يُقال: جَرُزَتِ الأَرْضُ تَجْرُزُ ، وجَرزَهَا القومُ يَجْرِزُونَها ، إذا أكلوا كلَّ ما فيها من النَّباتِ والزَّرع ، فهي مَجْروزةٌ ، وجُرزٌ (٣) .

١١ ح وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا
 مِنْ آياتِنَا عُجَباً ﴾ [آية ٩] .

⁽١--١) انظر الآثار في جامع البيان ١٩٦/١٥ وابن كثير ١٣٤/٥ والبحر المحيط ٩٩/٦ والمراد أن الله سيجعل ما على الأرض من الزينـة والنـعيم حُطامـاً ورُكامـاً ، حتى تصبـح كالأرض الجرداء التـي لانبات فيها ولا حياة ، بعد أن كانت خضراء بهيجة .

⁽٣) في الصحاح ٦٦/٣ : أرضَّ جُرُز : لا نبات بها ، كأنه انقطع عنها المطر ، تقول : أجرز القوم كما تقول : أيبسوا ، وأرضَّ مَجْروزةً : أكل نباتُها ، والجُرُز : السَّنَةُ المجدبة . اهـ .

قال الضحاك : ﴿ الكهـفُ ﴾ الغـارُ في الـــوادي ، و﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الوادي .

وقال يزيدُ بنُ درهم (١): سُئل أنسُ بن مالكِ عن الكهفِ ، والرَّقيم فقال: ﴿ الكهفُ ﴾ الجَبَلُ ﴿ والرَّقيمُ ﴾ الكلبُ (١).

ورَوَى سفيانُ بنُ سعيد ، عن سِمَاكِ ، عن عِكْرمةَ ، عن ابن عباس ، أنه سأل كعباً ما الرَّقيمُ ؟ فقال : هو اسمُ القرية التي خرجوا منها(٣) .

وقال عكرمة : ﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الدَّواةُ (٤) .

وقال مجاهد : ﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الكتابُ(°) .

وقال السُلِّيُّ : الصَّخرةُ (٦) .

وقال الفراء: الرَّقيِمُ لوحٌ من رصاص ، كُتبت فيه أسماؤهم ، وأنسابُهم ، ودينهُم ، وممن هربوا (٧) .

⁽۱) « يزيد بن درهم » أبو العلاء العجمي بصريٌ ، روى عن أنس بن مالك والحسن ، وثقه بعضهم وقال يحيى بن معين : ليس بشيء . وانظر ترجمته في الجرح والتعديل ٢٦٠/٩ والمغنسي في الضعفاء ٧٤٨/٢ .

⁽٢-٦) هذه الآثار كلها ذكرها المفسرون: الطبري في جامع البيان ١٩٨/١٥ وابس كثير ١٣٥/٥ وأبو حيان في البحر ١٠١/٦ والقرطبي ٣٥٧/١٠ والسيوطي في الدر ٢١٢/٤.

⁽٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٣٤/٢.

وقال أبو عُبيدة : الرَّقيمُ : [الوادي] (١) الذي فيه الكهف . ورَوَى إسرائيلُ ، عن سِمَاك ، عن عِكرمة ، عن ابن عباس قال : « كلُّ القرآن أعلمُ إلاَّ أربعاً : غِسْلِيناً ، وحَنَانَا ، والأَوَّاهُ ، والرَّقيمُ »(١) .

ورَوَى سفيانُ بن حسين ، عن يَعْلَى بنِ مُسْلَمٍ ، عن سعيدِ بنِ جُبَير ، عن ابن عباس أنه ذكر أصحاب الكهف فقال : « إنَّ الفتية فُقِدوا ، فطلبهم أهلُوهم فلم يجدوهم ، فرُفِعَ ذلك إلى الملك ، فقال : ليكوننَّ لهم نبأً ، وأحضرَ لوحاً من رَصاص ، فكتب فيه أسماءَهم ، وجعله في خزائنه ، فذلك اللوحُ هو الرَّقيم »(٢) .

ورَوَى وكيعٌ عن أبي مَكِينٍ ، عن سعيد بن جُبير قال : الرَّقيمُ : « لوحٌ [فيه أسماءُ فتيةٍ رُقمت أسماؤهم في الصخرة فذلك الكتاب](٤) .

وفي بعض الروايات : أنه كُتِب أسماؤهم وخبرهم في لوجٍ ، وجُعل على باب الكهف .

⁽١) سقط من المخطوطة لفظة « الوادي » وأثبتناها من مجاز أبي عُبيدة ٣٩٤/١ وهي ضرورية .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٩/١٥ عن ابن عبـاس ، ولفظـه « كلَّ القـرآن أعلمـهُ ، إلاَّ حنانـاً ، والأَوَّاهُ ، والرَّقِيم » ورُوي عنـه أيضاً قولـه : « ما أدري ما الـرقيم ، أكتـابٌ أم بُنيـــان » ؟ ورواه القرطبي في جامع الأحكام ٣٥٧/١٠ والسيوطى في الدر المنثور ٢١٢/٤ .

⁽٣) ذكره السيوطي في الدر ٢١٢/٤ ، والقرطبي في جامع الأحكام ٣٥٧/١٠ .

⁽٤) وجد سقطٌ في المخطوطة ، وهو ما بين الحاصرتين ، وأثبتناه من الدر المنثور ٢١٢/٤ .

قال أبو جعفر: والروايات التي رُويتْ عن ابن عباس ليست عتناقضة .

لأن القول الأول إنما سمعه من كعب.

والقولُ الثاني يجوز أن يكون عَرَف الرقيم بعده .

وأحسنُ ما قيل فيه أنه الكتابُ(١) ، وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال : رقمتُ الشيءَ أي كتبتهُ ،

قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ ﴿ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴾(٢) .

و ﴿ رقيمٌ ﴾ بمعنى مرقوم ، كما يُقال : قتيلٌ بمعنى مقتول (٢) . ورَوَى ابنُ جُريج عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ كَانُـوا مِنْ آيَاتِنَـا عَجَبَاً ﴾ قال : هم عجبٌ .

قال أبو جعفر: يذهب مجاهدٌ إلى أنه ليس بإنكارٍ على النبيِّ على النبيِّ أن يكون عنده أنهم عجبٌ.

⁽١) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ١٩٩/١ وذكره الإمام البخاري في صحيحه ١٠٩/٦ حيث قال : الكهفُ : الفتحُ في الجبل ، والرَّقيمُ : الكتابُ ، مرقومٌ مكتوبٌ من الرَّقم .

 ⁽٢) سورة المطفّفين آية ٩ وقـد ورد في المخطوطـة ﴿ في كتـاب مرقـوم ﴾ وصوابـه ما أثبتنـاه كما هو في
 النص الكريم .

⁽٣) قال أبن جرير ١٩٩/١٥ : وأولى الأقوال بالصواب أن يكون معنياً بالرَّقيم : لوحٌ ، أو حَجَرٌ ، أو شيءٌ كُتِبتَ فيه كتابةٌ ، والرَّقيمُ : فعيلٌ ، أصلُه مرقومٌ ، ثم صُرِف إلى فعيل ، كما قيل للمجروح جريحٌ ، وللمقتول قتيلٌ .

وقد رَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : يقـول : ليس هم بأعجب آياتنا^(١) !!

أي أرشدنا إلى أحبِّ الأشياء إليك.

١٣ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِـمْ ١٠ فِي الكَهْ فِ سِنِيــنَ عَدَدًا ﴾ [آية ١١] .

أي منعناهم من أن يسمعوا ،

والمعنى : أنمناهم ، لأنهم إذا سمعوا انتبهوا ، ثم قال ﴿ سِنِينَ عَدَدًا ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٩٧/١٥ وابـن كثير ١٣٤/٥ ولفظه : قد كان من آياتنــا ما هو أعــجبُ من ذلك .

أقول: الآية واردة على تعظيم الخبر والقصة والمعنى: لاتظننَّ أن قصة أهل الكهف ـ على غرابتها _ هي أعجب آيات الله، ففي هذا الكون من العجائب والغرائب، ما يفوق قصة أصحاب الكهف!!

⁽٢) قال القرطبي ٣٦٣/١٠ : هذه عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم ، وهذه من فصيحات القرآن التي أقَّرت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله قال الزجاج : أي منعناهم أن يسمعوا ، لأن النائم إذا سمع انتبه . اهـ

أُقول : اللَّفظة استعارة بديعة للنوم الثقيل ، فقد شبهت الإنامـة الطويلـة التي ناموهـا بضرب الحجب على الآذان كما تُضرِبُ الخيمةُ على السكان ، وعبَّر بالضرب ليدل على قوة المباشرة .

وفي الفائدة في قوله ﴿ عَدَدًا ﴾ قولان :

أحلهما : أنه [توكيدٌ وإفرادٌ من الواحدة .

والآخر: أنه توكيدُ معنى الكثرة](١) لأن القليل لايحتاج إلى عدد ، لأنه قد عُرف(٢) .

١٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ .. ﴾ [آية ١٢] .

أي من نومهم (٣) ، يُقـال لمن أُحيِـيَ ، أو أُقيِـــم من نومــه : مبعوثٌ ، لأنه كان ممنوعاً من الانبعاث والتصرُّف .

١٥ ـــ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ لِنَعْلَــمَ أَيُّ الْحِزْبَيْــنِ أَحْصَى لِمَــا لَبِشُــوا أَمَداً ﴾ [آية ١٢].

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

 ⁽۲) قال القرطبي ٣٦٣/١٠ : ﴿ عدداً ﴾ نعت للسنين أي معدودة ، والقصد به العبارة عن التكثير ، لأن القليل لايحتاج إلى عدد ، لأنه قد عُرِفَ .

⁽٣) لا يُراد بالبعث الإحياءُ بعد الموت ، كما يُبعث الخلقُ يوم النشور ، وإنما يُراد به البعث من النوم أي أي أيقظناهم بعد ذلك النوم الطويل ، لنرى أيَّ الفريقين ، أدقُّ إحصاءً للمدة التي ناموها في الكهف .

قال مجاهد : أي عدداً^(١) .

قال أبو جعفر : والأمدُ في اللغة : الغايةُ .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ١٤] . قال قتادة : أي بالإيمان(٢) .

والمعنى عند أهل اللغة : صبَّرْناهم ، وثَبَّتْنَاهم .

١٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُنَـا رَبُّ السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ ،
 لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهاً ﴾ [آية ١٤].

فأنكروا أن يُعْبدَ مع اللَّهِ غيرُه .

١٨ _ ثم قال تعالى ﴿ لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطاً ﴾ [آية ١٤].

قال قتادة: أي كذباً (٣) .

قال أبو جعفر : والشَّططُ في اللَّغةِ : التجاوزُ في الجَوْر(؛) . ١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَـا اتَّحَـٰذُوا مِنْ دُونِـهِ آلِهَــةً ، لَوْلَا

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ٢٠٧/١ والبحر المحيط ١٠٦/٦ وابن كثير ١٣٦/٥ والـدر المنشور ٢١٥/٤ والـدر المنشور ٢١٥/٤ والقرطبي ٣٦٤/١ قال أبو حيان في البحر ١٠٥/٦ : ﴿ وربطنا على قلوبهم ﴾ أي تُبتناها وقويناها على الصبر على هجرة الوطن ، والنعيم ، والفرار بالدين ، إلى غارٍ في مكانٍ قضر ، لا أنيس به ولا ماء ، ولا طعام .

 ⁽٤) الشَّططُ : الجورُ والغلوُ وتعدِّي الحد ، قال الفراء : اشتطَّ في الأمر : جاوز الحدَّ ، وشطَّ المنزل :
 بَعُدَ ، وقال أبو عمرو : الشَّططُ : مجاوزةُ القدر في كل شيء . وانظر الصحاح ١١٣٨/٣ .

يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَادٍ بَيِّنٍ ﴾ [آية ١٥].

رَ**وَى ابن عُيَيْنـةَ** عن عمـروِ بنِ دينـارٍ ، عن عكرمـةَ عن ابـنِ عباس : «كلُّ سُلطانٍ في القرآن فهو حجة»^(١) .

والمعنى : اعتىزلتم ما يعبـدون ، إلاَّ اللَّـــة فإنكــــم لم تتركــــوا عبادته (۲) .

⁽۱) الأثر أخرجه البخاري في التفسير عن ابن عباس ١٠٤/٦ بهذا اللفظ « كل سلطانٍ في القرآن فهو حجة » وأخرجه ابن جرير بنحوه عن مجاهد قال والمعنى : ائتونا بحجةٍ على ما تقولون . قال الحافظ ابن كثير ١٣٨/٥ ومعنى الآية : هلا أقاموا على صحة ما ذهبوا إليه ، دليلاً واضحاً صححاً ٢٠

⁽٢) على هذا القول تكون « إلا " بمعنى غير ، وهذا مرويٌ عن قتادة والمعنى : وإذ اعتزلتم أيها الفتية قومكم ، وما يعبدون من الأوثان غير الله تعالى ، وإلى هذا اذهب الأكثرون ، قال ابن كثير رحمه الله ١٣٨/٥ والمعنى : « وإذْ فارقتموهم وخالفتموهم بأديانكم ، في عبادتهم غير الله ، ففارقوهم أيضاً بأبدانكم » اهد .

٣) هذه قراءة شاذة ، ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ٣٦٧/١٠ وأبو حيان في البحر المحيط ١٠٦/٦ وذكرها ابن جرير ٢٠٩/١٥ على أنها تفسير ، قال في البحر ١٠٦/٦ : وما في مصحف ابن مسعود إنما أربد به تفسير المعنى ، وليس ذلك قرآناً لمخالفتها لسواد المصحف ، ولأن المستفيض عن عبدالله بل هو متواتر ، ما يثبت في السواد وهو ﴿ وما يعبدون إلا الله ﴾ .

٢١ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَأُوُوا إِلَى الكَهْفِ .. ﴾ [آية ١٦] . أي حيرٌوه مأواكم (١) .

ثَمْ قَالَ جَلَ وَعَـزَ ﴿ يَنْشُرُ لَكُـمْ رَبُّكُـمْ مِنْ رَحْمَتِـهِ وَيُهَــيُّءُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقَاً ﴾ [آية ١٦] .

[قُرىء بفتح الميم وكسرها ، وهو ما يُرتفق به ، وكذلك مِرْفَقُ الإنسانِ ومَرْفِقهُ ، ومنهم من يجعل المَرْفِق بفتح الميم وكسر الفاء من الأمر ، والمُرْفق من الإنسان ،

وقـد قيـل : المَرْفِــق بفتــح الميم : الموضع كالمسجـــد ، وهما لغتان] (٢) .

٢٢ ـــ وقولـه جِلَّ وعـز ﴿ وَلَا تَقُولَـنَّ لِشَيْءٍ إِنِّـي فَاعِـلَّ ذَلِكَ غَدَاً إِلاَّ أَنْ

[رُوي أن النبي عَلَيْكُ سُئل عن] فتيةٍ مَضَوًّا في الزَّمـنَ الأول ،

يَشَاءَ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٢٣].

⁽١) قال في البحر ١٠٦/٦ : أي اجعلوه مأوى لكم تقيمون فيه وتأوون إليه .

رُع) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وما أثبتناه من تفسير القرطبي ٣٦٧/١٠ لأنه كثيراً ما ينقل عن الإمام النحاس ، كما يوجد سقط لبعض الآيات ، لانعلم هل ترك المصنف رحمه الله تفسيرها ، أو سقطت من المخطوطة ، وهي في حدود سبع آيات .

وعن رجل طوَّاف ، وعن الروح ، فقال رسول الله عَلَيْكَ : غداً أخبركم عن ذلك ، ولم يَسْتَثْنِ ، فمكث عنه جبريل بضع عشرة ليلة ، ثم جاءه بسورة الكهف ، ونزل في قوله : أخبرُكم به غداً ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِلِّي فَاعِلَ ذَلِكَ عَداً ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِلِّي فَاعِلَ ذَلِكَ غَداً إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (١) .

٢٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّـــي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا
 رَشَدًا ﴾ [آیة ۲۴] .

أي عسى أن يعطيني من الآيات والدلائـل ، ما هو أرشدُ وأُبْيَـنُ من خبر أصحاب الكهف .

٢٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِـمْ ثَلَاثُ مِائَـةٍ سِنِيـنَ وَازْدَادُوا
 تِسَعًا ﴾ [آية ٢٥] .

في معناه ثلاثة أقوال:

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٢٢٨/١٥ وأخرجه ابن كثير من رواية ابن إسحاق عن ابن عباس ١٣٣٥ قال : بعثت قريش إلى أحبار اليهود ، يسألونهم عن محمد هل هو نبي ؟ فقالوا لهم : سلوه عن ثلاثة نأمركم بهن ، فإن أخبركم عن اثنتين ، وأمسك عن الثالثة فهو نبي ، فاتبعوه ، وإن لم يخبركم فهو رجل متقول _ أي مفتر على الله _ سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان من أمرهم ، فإنهم قد كان لهم حديث عجيب ؟ وسلوه عن رجل طوّاف بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وسلوه عن الروح ما هو ؟ فسألوه عما أمروهم به فقال عَلِيَّة : أخبركم غداً بما سألتم عنه ولم يستثن _ أي لم يقل إن شاء الله _ فانصرفوا عنه ، ومكث رسول الله عَلِيَّة خمس عشرة ليلة لا يُحدث الله له في ذلك وحياً ، ولا يأتيه جبريل عليه السلام ، حتى أرجف أهل مكة ، ثم جاءه جبريل عليه السلام ، حتى أرجف أهل مكة ، ثم خائد غداً إلا أن يشاء الله ﴾ وانظر زاد المسير أيضاً .

أ_ قال مجاهد: هذا عددُ ما لبثوا(١).

ب ـــ وقال قتادة : في قراءة ابـنِ مسعـود « وَقَالُـوا لَبِثُــوا في كَهْفِهِمْ »(٢) .

ج _ والقولُ الثالث : أن اللَّهَ خبَّر بما لبثوا ، إلى أن بُعشِوا من الكهف ، ولا نعلم كم مُذْ بُعثوا إلى هذا الوقتِ ، فقال سبحانه ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ أي من أي وقت مبعثهم إلى هذا الوقت .

قال أبو جعفر: وأحسنُ هذه الأقـوال الأولُ ، وإنما يقـع الإشكالُ فيه لقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ ففرَّ قومٌ إلى أن قالوا: هو معطوفٌ على قوله تعالى ﴿ سَيقُولُونَ .. ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر : وإنما اخترنا القولَ الأوَّلَ ، لأنه أبلغُ ، وأن

⁽١-١) قال الحافظ ابن كثير ١٤٧/٥ : رواية قتادة قراءة ابن مسعود منقطعة ، ثم هي شاذة فلا يُحتج بها ، والأثر عن مجاهد أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٩١/٥ .

١) خلاصة القول في هذه الآية : أن المفسرين اختلفوا فيها على قولين :

الأول : أن هذا حكاية عمَّا قال الناسُ في حقهم ، وليس بمقدار لبثهم ، رُوي هذا عن ابن عباس ، واستدل عليه فقال : لو كانوا لبشوا ذلك ، لما قال الله تعالى ﴿ اللهُ أعلم بما لبشوا ﴾ وكذلك قال قتادة : هذا قول أهل الكتاب .

الثاني : أنه مقدار ما لبشوا ، والمعنى : لبشوا هذا القدر ، من يوم أن دخلوا الكهف ، إلى أن بعثهم الله وأطلع الخلق عليهم ، فهو خبرٌ من الله تعالى عن مدة لبثهم ، وهذا هو الصحيح ، وهو قولُ جمع من المحققين ، وانظر المحرر الوجيز ٢٨٣/٩ وتفسير القرطبي ٣٨٧/١٠ .

ابن فُضَيل رَوَى عن الأَجْلح (١) عن الضحاك قال: لمَّا أُنزِلتْ ﴿ وَلَبِشُوا فِي كَهْفِهِمْ ثلاثَ مِائةٍ ﴾ قالوا: أسنين ؟ أم شهوراً ؟ أم أياماً ؟ فأنزل اللهُ جلَّ وعز ﴿ سِنِينَ ﴾ (٢).

قال أبو جعفر : فأمَّا ما أشكلَ من قوله تعالى ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعِلْمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ فنحنُ نبيِّنهُ .

يجوز أن يكون لِمَا اختلفوا في مقدار ما لبثوا ، ثم أخبر اللَّهُ جلَّ وعز به فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ أي هو أعلمُ به من الختلفين فيه .

وقول آخرُ أحسنُ من هذا : أن يكون « أعلمُ » بمعنى عالمٌ ، وذلك كثيرٌ موجودٌ في كلام العرب ، قال اللهُ جلَّ وعزَّ ﴿ وَهُوَ الَّلِدِي وَذَلك كثيرٌ موجودٌ في كلام العرب ، قال اللهُ جلَّ وعزَّ ﴿ وَهُوَ اللَّذِي يَنْكُأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (٣) أجودُ الأقوال فيه أن معناه : هو هين عليه ، وهو اختيار أبي العباس (٤) ، ومنه « اللهُ أكبرُ » بمعنى كبير ، ومنه قول الفرزدق :

⁽١) الأجلحُ: هو أجلحُ بنُ عبدالله بن حُجَيَّة ، يُقال : اسمه يحيى ، والأجلحُ لقبٌ ، قال في التقريب (١) الأجلحُ : صَدوقٌ ، شيعيٌ ، من السابعة ، مات سنة ١٤٥هـ وانظر تهذيب التهذيب ١٨٩/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم ٢٣١/١٥ وابن عطية في المحرر الوجيسز ٢٨٤/٩ .

⁽٣) سورة الروم آية رقم ٢٧ .

⁽٤) يريد به الإمام المبرِّد .

إنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا اللَّمَاءُ بَنَى لَنَا اللَّمَاءُ بَنَى لَنَا اللَّمَاءُ أَعَالُ وأَطْوَلُ (١)

وقول الآخر :

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكِ الصُّدُودَ وَإِنَّنِسِي

_ قَسَمَا إليكِ _مع الصُّدُودِ لأَمْيَلُ(٢)

وقولُ الآخر :

لَعَمْـــرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنّـــي لَأَوْجَــــلُ

عَلَى أَيُّنَا تَعْدُو المَنِيَّةُ أَوَّلُ ٣٠

٢٥ __ وقولُه جَلَّ وعز : ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وأَسْمِعْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

المعنى : ما أبصرَهُ وأسمَعه (٤) ، أي هوعالم بقصيَّة أصحاب الكهف وغيرهم .

⁽١) البيت في ديوان الفرزدق ١٥٥/٢ والشاهد فيه أن ﴿ أطول ﴾ بمعنى طويل ، وليس أفعل تفضيل .

⁽٢) البيت للأحوص الأنصاري من قصيدة يمدح بها عمر بن عبدالعزيز ، وقد استشهد به سيبويه ١٩٠/١ وهو في المقتضب للمبرد ٢٣٣/٣ وفي خزانة الأدب ٤٨/٢ بلفظ « إني لأمندحك الصُّدود ... الخ وأول القصيدة :

يابِيَّتَ عَاتِكَ قَ التِّي أَتَعَ زُّلُ حَذَرَ العِدَا وَبِهِ الفُّوَّاهُ مُوَكَّلُ لُ إني لأمنـــحك الصُّدود وإننــــى البيت

⁽٣). البيت لمعْنِ بنِ أُوْسِ المُزَنِي وهو في ديوانه ص٣٦ وهـو في خزانـة الأدب ٥٠٥/٣ والمنصف لابـن جني ٣٥/٣ .

 ⁽٤) قال الأخفش ٦١٨/٢ أي ما أبصره وأسمعه كما تقول : أكرم به أي ما أكرمه . قال قتادة : أي لا أحد أبصر من الله ولا أسمع . والصيغة صيغة تعجب وانظر البحر ١١٧/٦ .

٢٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ ، وَلَا يُشْرِكُ فِي ٢٦ _ ثم قال جلَّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ [آية ٢٦].

نظيرُه قولُه تعالى ﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً . إِلاَّ مَِنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾(١) .

ومن قرأ ﴿ ولا تُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَداً ﴾ (٢) فمعناه عنده: لاتنسبْ أحداً إلى أنه يعلمُ الغيبَ .

٢٧ __ وقولـهُ جلَّ وعزَّ : ﴿ لَا مُبَـدُلَ لِكَلِمَاتِهِ ، وَلَنْ تَجِــدَ مِنْ دُونِــهِ
 مُلْتَحَداً ﴾ [آية ٢٧].

ﻗﺎﻝ ﻣﺠﺎﻫﺪ : ﺃﻱ ﻣﻠﺠﺎً ﺃﻱ ﻳﻤﻨﻌﻚ ﻣﻨﻪ ﺟﻞّ ﻭﻋﺰ^(٣) .

قال أبو جعفر : وهو حسن في اللغة ، وأصله في اللغة من اللَّحدِ وهو من الميل والملحد : المائلُ عن الحقِّ ، العادلُ عنه ، فإذا أَلِحدْتَ إلى الشيء فقد ملتَ إليه (٤) .

⁽١) · سورة الجن آية رقم ٢٦ ـــ ٢٧ .

 ⁽٢) هذه قراءة ابن عامرٍ ، وهي من القراءات السبع ، كما في السبعة لابن مجاهد ص٣٩٠ والمنشر
 ٣١٠/٢ وقرأ الباقون ﴿ ولايشركُ في حكمهِ أحداً ﴾ بالرفع .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٥/٢٣٣ والدر المنثور ٢١٨/٤.

⁽٤) في الصحاح ٣٤/٢ : اللَّحَدُ : الشَّقُ في جانب القبر ، والملتحدُ : الملجأ ، لأن اللاجمىء يميـل إليه . اهـ . وورد في المخطوطة « فإذا لجأت إلى الشيء » وهو تصحيفٌ وصوابه « فإذا لحدْتَ إلى الشيء » كما أثبتناه ، لأنه شرح لمعنى الملتحد .

٢٨ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ
 وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَةُ .. ﴾ [آية ٢٨].

رَوَى ابنُ عَجْلَان عن نافع عن ابن عمر قال: الصلاة المكتوبة(١).

قال مجاهد وإبراهيم : الصلواتُ الخمس(٢) .

٢٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ثُرِيدُ زِينَــةَ الحَيــاةِ
 الدُّنْيا .. ﴾ [آية ٢٨].

أي لاتتجاوزهم إلى المترفين^(٣) .

ورُويَ عن الحسن أنه قرأ ﴿ وَلَا تُعَدِّ عَيْنَــيْكَ عَنْهُـــمْ ﴾

⁽۱)و(۲) يريد المصنف أن معنى ﴿ يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾ أي يصلُّون الصلوات الخمس ، في الصباح والمساء كما روى عن مجاهد وابن عمر وهذه الآية مشل قوله تعالى في سورة الأنعام ﴿ ولاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾ وانظر الآثار في الطبري ٢٠٣/٧ والدر المنشور ٢٠٠/٤ والحرر الوجيز ٢٩٢/٩ ورجح الطبري أن المراد بالآية أهل الذكر والدعاء والتسبيح والتمجيد ، ويدخل في الذكر الصلوات الخمس ، والله أعلم .

⁽٣) قال الزجاج ٢٨١/٣ : أي لاتصرفٌ بصرَك إلى غَيرهم من ذوي الهيئات والزينة .

أقول: سبب نزول هذه الآية مارواه مسلم في صحيحه ١٢٧/٧ عن سعد بن أبي وقاص قال: « كنَّا مع النبي عَلِيْكُ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي عَلِيْكُ : اطرد هؤلاء لا يجترئون علينا ، فوقع في نفس رسول الله هاشاء الله أن يقع ، فحدَّث نفسه ، فأنزل الله هو ولا تطرد الذين يدعون ربهم .. ، الآية ، وانظر تفسير الحافظ ابن كثير ١٤٨/٥ .

بتشديد الدال والنصب(١).

٣٠ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ [آية ٢٨].

قال مجاهد: أي ضياعاً (١).

قال أبو جعفر : وقيل : إسرافاً ، وقيل : ندماً (٣) .

وهذه الأقوالُ متقاربةٌ ، وهـو من الإفـراط في الشيء ، والتجـاوز

وييًن هذا أن سفيانَ بن سعيد قال : هو « عُيَيْن تُ بنُ حِصْنِ » .

وقال غيره : قال : أنا أشرفُ مُضَرَ وأَجَلُّها .

فهذا هو التجاوزُ بعينه .

⁽١) هذه القراءة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩٣/٩ قال : ﴿ وَلا تُعَدِّ ﴾ بضم التاء وفتح العين وشدِّ الدال المكسورة أي لاتجاوزها أنت عنهم ، وذكر أيضاً قراءة ﴿ وَلَا تُعْدِ ﴾ بضم التاء وسكون العين إلخ وهما من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٧/٢ .

 ⁽٢) انظر الأثر في الطبري ٢٣٦/١٥ والدر المنشور ٢٢٠/٤ قال ابن كثير ١٤٩/٥ : أي أعماله وأفعاله سفة وتفريط وضياع .

⁽٣) ذكر هذه الأقوال الطبري ٢٣٧/١٥ وابن عطية ٢٩٣/٩ قال : والفُرُط يحتصل أن يكون بمعنى التفريط والتصييع ، ويحتصل أن يكون بمعنى الإفراط والإسراف ، أي أمره وهواه الدي هو بسبيله ضياعً ، وقد فسَّره المتأولون بالعبارتين أعنى : التَّضييع ، والإسراف ، وعبَّر عنه حبَّاب بالهلاك ، وداود بالندامة ، وهذا كله تفسير بالمعنى ، وفي البخاري ٤٠٨/٨ ﴿ فُرُطاً ﴾ نَدَماً .

وقال الفواء : ﴿ فُرُطًا ﴾ : متروكاً ، قد تُركث فيه الطَّاعةُ (١) . ٣١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَقُلِ الحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾ [آية ٢٩] .

المعنى: وقل الذي جئتُكُمْ به ، الحقَّ من ربكم . ٣٢ ـــ ثُم قال جلَّ وعن : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُـــرْ ..﴾ 17 ـــ ثُم قال جلَّ وعن : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُـــرْ ..﴾ 1 آية ٢٩ . .

هذا على التهديد^(٢).

٣٣ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لَلظَّالِمِينَ نَاراً .. ﴾ [آية ٢٩]. أي ٣٣ ــ ثم قال جلَّ وهو مثلُ أي جعلناها لهم عَتَاداً ، والعَتَادُ : الثابتُ اللَّازمُ ، وهو مثلُ العُدَّة (٢).

٣٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا .. ﴾ [آية ٢٩] . السُّرَادِقُ في اللَّغةِ : كلُّ شيء محيط بشيء ('') .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ١٤٠/٢ فقد جاء فيه ﴿ فُرُطاً ﴾ متروكماً قد تُرك فيه الطاعمةُ ، وغُفِل عنها ، ويُقال : إنه أفرط في القول فقال : نحن رءوسُ مضرَر وأشرافُها . وليس كذلك وهو « عُيينـةُ بن حصن » اهـ .

 ⁽۲) ظاهره أمرٌ وحقيقته وعيدٌ وتهديد ، كما قاله الزجّاج في معانيه ۲۸۱/۳ فهو كقوله تعالى ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ .

 ⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ٢/٥٠٥ فقد قال فيه : العتيـدُ : الشيءُ الحاضرُ المهيّـأ ، والْعَمَـادُ :
 العُدَّة ، يُقال : أخذ للأمر عُدَّته وعَتَاده ، أي أُهبتَه وآلته . لهـ .

⁽٤) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٨٢/٣ وقال ابن عطية في المحرر ٢٩٥/٩ : السُّرادقُ : هو الجدارُ المحيطُ ، كالحجارة التي تدور وتُحيط بالفسطاط ، ومنه قول رُوّبة ﴿ سُرَادقُ المجدِ عليكَ مَمْدودُ ﴾ وانظر القاموس المحيط .

قيل: إنه يُراد به الدُّخان (١) ، الذي يحيط بالكَفَّارِ يومَ القيامةِ ، وهو الذي ذكرهُ اللَّهُ في قوله سبحانه ﴿ الْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي اللَّهُ فَي قوله سبحانه ﴿ الْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ اللهُ عَبِ ﴾ (٢) .

٣٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهُ لِ يَشْوِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّ

رَوَى هُشيـــم عن عَوْفِ عن الحسن قال: جاء قوم إلى عبدالله بن مسعود، يسألونه عن المُهْل، فأخذ فضَّةً فأَذَابَها، حتَّى المُاعت (٢)، ثم أذِنَ لهم بالدخول، فقال لهم: هذا أشبه بالمُهْل (٤).

ورَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكٍ عن عكرمة عن ابن عباس قال:

⁽۱) هذا القول ذكره ابن الجوزي عن ابن قتيبة ، وهو قولٌ مرجوحٌ ، والأظهر ما قاله ابن عباس أنه حائطٌ من نار ، وفي الحديث الشريف « لِسُرادِقِ النَّارِ أَربِعةُ جُدُرٍ ، كِتَفُ كل جدارٍ مسيرةُ أُربِعين سنة » أخرجه الترمذي رقم ٢٥٨٤ والحاكم ٢٠١/٤ وأحمد ٢٩/٣ .

⁽٢) سورة المرسلات آية رقم ٣٠.

⁽٣) أي أصبحت سائلةً كالماء المائع.

⁽٤) الأثر عن ابن مسعود أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١٥ والسيوطي في الدر ٢٢١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، ولفظه : « فدعا بذهب وفضة ، فأذابه ، فلمّا ذاب قال : . هذا أشبه شيء بالمهل ، الذي هو شراب أهل النار ، ولونه لونُ السماء ،غير أن شراب أهل النار ، أشدُّ حراً من هذا ٥ .

المُهْلُ : دُرْدِيُّ الزيتِ^(١) .

ورَوَى ابنُ أبي نحيح عن مجاهد قال : المُهْلُ : القيئ ، والدَّمُ (١) .

قال أبو جعفر : وهـذه الأقـوالُ متقاربـةٌ ، وإنما هو ما تمهَّـلَ وسكَنَ ، وأكثرُ ما يُستعمل لدُرْدِيِّ الزيت ، كما قال ابن عباس .

٣٦ _ ثم قال جل وعـــز : ﴿ يَشْوِي الوُجُـــوَةُ بِئُسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقَاً ﴾ [آية ٢٩] .

المعنى : وساءت النَّارُ مرتفَقاً .

قال مجاهد: أي مجتمعاً^(٣).

وقال غيره : أي مجلساً^(٤) .

⁽١)و(٢) انظر الآثار في الطبري ٢٤٠/١٥ والقرطبي ٣٩٤/١٠ وزاد المسير ٩٥/٥ ومعنسى دُرْدِيّ الزيت أي عَكَرِه وهو ما يبقى في آخر الزجاجة من الطُّحل، وقولُ ابن عباس أظهرُ الأقوال وأشهرها ، ويؤيده ماجاء في حديث الترمذي عن النبي عَيِّلَةٍ في قوله تعالى ﴿ كَالْمُهُ لِلْ يَشْوِي الوَّجُوهُ ﴾ قال : كَعَكر النزيت ، فإذا قرَّبه إلى وجهه سقطت فَرُوةُ وجهه فيه » الترمسذي الوُجُوهُ ﴾ ١٠٤/٤ .

⁽٣)و(٤) انظر الطبري ٢٤٢/١٥ وابن كثير ١٥١/٥ والبحر المحيط ١٢١/٦ والدر المنشور ٢٢١/٤ قوله قال في البحر ﴿ مُرْتَفَقاً ﴾ أي متكاً وهو قول الزجاج ، من المِرْفَق ، وهذا لمشاكلة قوله ﴿ وحَسُنَتْ مرتفقاً ﴾ وإلاَّ فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء . اهـ وقال الحافط ابسن كثير ٥/١٥١ : أي ساءت النار منزلاً ومقيلاً ومجتمعاً وموضعاً للارتفاق كما قال سبحانه ﴿ إنها ساءت مستقراً ومُقاماً ﴾ . اهـ .

قال أبو جعفر : والمعروفُ في اللَّغةِ أنَّ المرتَفَقُ : المَتَكأُ ، وأنشد أهل اللغة :

ُ إِنِّــي أَرِقْتُ فَبِتُّ اللَّيْــلَ مُرتَفِقَــاً كَأَنَّ عَيْنـيَ فِيهَـا الصَّابُ مَذْبُـوحُ^(١)

قال أبو جعفر : ولا يمتنع أن يكون المعنى : موضع مرتفق .

٣٧ _ وقوله جلَّ ذكرهُ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، إِنَّا ﴾ [آبة ٣٠] .

قال أبو جعفر: حدثنا أبو عبدالله « أحمدُ بنُ علي بن سَهْلِ » قال: حدثنا محمد بنُ حُميد ، قال: نا يحيى بنُ الضُّريْسِ ، عن زُهيرِ بنِ معاوية ، عن أبي إسحاق ، عن البراءِ بنِ عازبٍ ، قال: قدمَ أعرابيٌّ إلى رسول الله عَيَّالِيَّهُ في حجَّة الوداع _ والنبيُّ واقـفُ بعرفات على ناقته الصَّهباءِ _ فقال: إني رجلٌ متعلِّمٌ ، فأخبرْني عن قولِ الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ قال النبي عليه السلام: يا أعرابيُّ ما أنتَ منهم ببعيدٍ ، وما هم منك ببعيد ، هؤلاء الأربعةُ الَّذين هم وقوفٌ معي

⁽۱) البيت لأبي ذُوّيب الهُذَليّ ، وهـو في ديـوان الهذلـيين ١٠٤/١ والكشاف ٣٨٩/٢ والـطبري ٥١/١٥ والـطبري ٢٥ والصَّابُ شجـرة مُرَّة لها لبـن يؤذي العين إذا أصابها .

« أبو بكرٍ ، وعمرُ ، وعثمانُ ، وعليٌّ » فَأَعلِمْ قومكَ أَنَّ هذه الآية نزلتْ في هؤلاء الأربعة (١) .

٣٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أُوْلَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ اللَّهُارُ .. ﴾ [آية ٣١] .

العَدْنُ : الإِقامةُ (٢) ، ثم قال : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الأَنْهَارُ ﴾ أي ماءُ الأنهار (٢) .

٣٩ _ ثم قال جلَّ وعـــــزَّ : ﴿ يُحَلَّـــــوْنَ فِيهَـــــا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ .. ﴾ [آية ٣١] .

أَسَاوِرُ : جَمَّعُ أَسْوِرَةً ، وأَسْوِرَةٌ جَمَّعُ سِوَارٍ ، ويُقال : سُوَارٌ .

⁽١) هذا الحديث ذكره الماوردي ، كما حكماه القرطبي في جامع الأحكمام ٢٩٨/١٠ قال : وأسنده السُّهيلي في كتاب الأعلام ، قال : وأسنده النحاس في كتاب معاني القرآن ، وقد روينا جميع ذلك بالإجازة . اه. .

أقول: لم أره في كتب السنن ، ولا في الصحاح ، وهـؤلاء الخلفاء الراشدون الأربعة ، لاشك أنهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ولكنْ في النفس شيء من هذه الرواية ، فأسلوبها بعيدٌ عن روعة البيان النبوي ، والله أعلم .

⁽٢) في الصحاح ٢١٦٢/٦ : عدنتُ بالبلدِ : توطَّنتُه ، وعَدَنتِ الإِبلُ : لزمْت أماكنها فلم تبرحها ، ومنه جنَّاتُ عدنِ أي جنات إقامة .

 ⁽٣) الأنهار لا تجري وإنما تجري مياهُها ، فالآية على حذف مضاف والمعنى : تجري من تحتهم مياه
 أنهار الجنة ، كما ذكر المصنف ، وهذا مجاز معروف في اللغة كقوله تعالى ﴿ وَكُم أَهْلَكُنَّا مَن
 قرية ﴾ أي أهلكنا أهلها .

وحَكَى قُطْرِبِ^(١) : أن « أساورَ » جمعُ إسوار .

ولا يُعرف ذلك(٢) .

السُندسُ: رقيقُ الدِّيباجِ ، والاستبرقُ : تُخينه (٢) .

٤١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الأَرَائِكِ .. ﴾ [آبة ٣١] ب
 وهي السُّرُرُ في الحِجَالِ^(٤) .

٤٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقاً ﴾ [آية ٣١].
 أي حَسُنت الجنة مرتفقاً .

٣٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ .. ﴾ [آية ٣٢] .

⁽۱) ذكر هذا القول القرطبي ٣٩٦/١٠ فقال : وحكى قطرب في واحدالأساور إسوار ، و قطرب صاحب شذوذ ، قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره . اه. . وقطرب هو محمد بن المستنير تقدمت ترجمته .

 ⁽٢) انظر معاني الزجاج ٢٨٣/٣ وقال في الصحاح ٢٩٠/٢ : السَّوار : سِوارُ المرأة ، وجمعه أسورة ،
 وجمع الجمع أساورة ، وأساور ، وقال بو عمرو بن العلاء : واحدها إسوار .. اهـ .

 ⁽٣) في المخطوطة : والاستبرق : ﴿ محكمة ﴾ وهو ... والله أعلم ... مصحَّفٌ عن لفظ ﴿ تحينه ﴾ قال الطبري ٢٤٣/١٥ : والسندسُ مارقٌ من الديباج ، والاستبرقُ ما غلُظَ منه وتَخُن . اهـ وكذلك قال الجوهري في الصحاح ١٤٥٠/٤ : والاستبرقُ : الديباجُ الغليظُ .

 ⁽٤) الحِجال : جمع حَجَلة ، وهي كالقبة ، وموضع يُزيَّن بالستور والثياب والأسرَّة للعروس .

يُروى أن اليهود قالوا: سلُوه عن أصحاب الكهفِ ، وعن الرُّوج ، وعن رجلين ؟ فأنزل اللهُ عزَّ وجلَّ هذا ، وجعله مشلاً لجميع النَّاس .

٤٤ - ثم قال جل وعز : ﴿ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَحْلِ .. ﴾ [آية ٣٢].
 أي حوَّطْناهما به ، وقد حفَّ القومُ بفلانِ : إذا حَدَقوا(١) .

٤٥ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعَاً ﴾ [آية ٣٢].
 فأخبر أنه ليس بينهما إلاَّ عمرانُ (٢).

٢٦ ـــ ثم أخبر أنهما في تأدية الحَمْلِ والشَّمر على النهايـة ، فقـال : ﴿ كِلْتَــا الجَنْتَيْنِ آئَتْ أَكُلَهَا ، وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا ﴾ [آية ٣٣] .

أي ولم تنقص .

٤٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَزاً ﴾(٣) [آية ٣٣] .

⁽١) في الصحاح ١٤٥٦/٤ : حَدَقوا بالرجلِ ، وأَحْدَقوا به أي أحاطوا به .اهـ .

⁽٢) في المخطوطة « إلاَّ عِمرانٌ » بزيادة « إلاً » ولعلَّ الصواب حذفها والمعنى : جعلنا النخيل مطيفاً بهما ، قد أحاطت أشجار النخيل بالجنتين والبساتين ، لا يفصل بين الحديقتين إلاَّ الزرع ، والله أعلم .

⁽٣) أي جعلنا النهر يسير وسط الحديقتين ، قال الزمخشري ٣٨٩/٢ : وصفَ العمارة بأنها متواصلةً متشابكة ، لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها ، مع الشكل الحسن ، والترتيب الأنيق ، ويعتها بوفاء الثار ، وتمام الأكُل من غير نقص ، ثم بما هو أصلُ الخير ومادته من أمر الشرّب ، فجعله أفضل ما يُسقى به ، وهو السيح بالنهر الجاري فيها ، وكانت له إلى جانب الجنتين الموصوفتين ، الأموال الوافرة من الذهب والفضة اه .

َ فَأَخِبَرُ أَنَّ شِيْبِهِمَا كَانَ مِن نَهْرٍ ، وَهُو أَغْزُرُ الشُّرِبِ . ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ .. ﴾ [آية ٣٣] . ويُقرأ ﴿ ثَمَرٌ ﴾ فالنَّمرُ معروفٌ .

وفي الشُّمُرِ قولان :

أ _ قال مجاهد : كلَّ ما كان في القرآن من ثُمُرٍ فهو المالُ ، وما كان من ثُمَر فهو من الثَّمار (٢) .

ب _ وقال أبو عمران الجوني : الثُّمُرُ : أنواعُ المال ، والثَّمَرُ : الثُّمراتُ (٢) .

ج _ وقال أبو يزيد المدني : الثَّمُرُ : الأَصلُ ، والثَّمَـرُ : الثَّمرةُ .

قال أبو جعفر : وكأنه يريد بالأصل الشجَّرَ ، وما أشبهها . وهذه الثلاثةُ الأقوالِ ترجع إلى معنىً واحد ، وهو أن التُّمُرَ : المَالُ(٤) .

⁽١) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ ﴾ مضمومة الثناء والميم ، وقرأ عاصم وأبو جعفر ﴿ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ﴾ بفتح الثاء والميم ، وكلا القراءتين من القراءات السبع المتواترة ، وانظر النشر ٢٩٠٠ والسبعة لابن مجاهد ص ٣٩٠ .

⁽٢)و (٣) انظر الآثار في الطبري ١٥/٥١٥ وابن الجوزي ٩٩/٥ والدر المنثور ٢٢٢/٤ .

⁽٤) ۚ قال الجوهري : الثمرة واحدة الثمر والثمرات ، وجمع الثَّمر ثِمارٌ مثل جبل وجبال . والتُّمرُ أيضاً المالُ المثمَّرُ . اهـ الصحاح مادة ثمر .

والقول الآخرُ: حدثنا أحمد بن شُعيب ، قال : أخبرَني عمرُانُ بن بكار ، قال : حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال : حدثنا شعيبُ بن إسحق ، قال : حدثنا هارون ، قال : حدثني أبان بن تغلب عن الأعمش أن الحجّاج قال : « لو سمعتُ أحداً يقول ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ ﴾ لقطعتُ لسانه ، فقلتُ للأعمش : أتأخيذ بذلك ؟ قال : لا ، ولا نِعْمةَ عين (١) . فكان يقرأ ﴿ تُمُر ﴾ ويأخذه من جمع الثَّمَر » .

قال أبو جعفر: فالتقدير على هذا القول، أنه جَمَع ثَمَرةً على ثِمارٍ ، ثم جمع ثِمَاراً على ثُمْرٍ ، وهو حسنٌ في العربية ، إلاَّ أنَّ القول الأوَل أشبه والله أعلم للذه قولة تعالى ﴿ كِلْتَا الجَنْتَيْنَ آتَتُ الْحُلُهَا ﴾ يدلُ على أن له ثَمَراً (٢) .

٤٩ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ أي يخاطبه ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالاً وَأَعْزُ نَفَراً ﴾ [آية ٣٤] .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع أحكام القرآن عن الحجَّاج ٢٠٣/١٠ ولا عبرة بقول الحجاج ، فإنه معروف في اللغة ، ولهذا ردَّه الأعمش .

⁽٢) قال الزجاج في معانيه ٢٨٥/٣ : وقُرىء ﴿ وَكَانَ لَهُ تُمُرٌ ﴾ وقيل : النَّمر ما أخرجته الشجر ، والثُّمرُ المال ، يُقال : قد ثمَّر فلان مالاً ، والثَّمرَ ها هنا أحسن ، لأن قوله تعالى ﴿ كلتا الجنتَيْنِ آتَتْ أَكُلَها ﴾ قد دلَّ على الثمر ، ويجوز أن يكون ثَمَرٌ جمع ثمرة ، وثمار جمع ثُمُرِ . اهـ وقال أبو على الفارسي : من قال هو الذهبُ والورقُ ، فإنما قيل له ثُمُر على التفاؤل ، لأن التَّمَر نماءٌ في ذي الثَّمر ، وكونه ها هنا بالجنى أشبه بالذهب والفضة . اهـ زاد المسير ٩/٥ .

[النَّفَرُ : الرَّهطُ ، وهو ما دون العَشَرة ، وأراد هاهنا الأتباع ، والحِدَم ، والولد] (١) .

وكلُّ من كفر فقد ظلَمَ نفسَه ، لأنه يُولجها النَّار .

١٥ ــ ثم قال تعالى : ﴿ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَداً . وَمَا أَظُنُّ الساعَةَ
 قَائِمَةً .. ﴾ [آية ٣٠] .

فكفر بالبعث ، وبأنَّ الدنيا تَفْني .

٥٢ ـــ ثُم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ حَيْراً مِنْهَا مُنْقَلَباً ﴾ [آية ٣٦] .

وهذا ممَّا يُسأل عنه فيُقال : كيف ينكرُ البعثَ ويقول : ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي ﴾ ويحكُمُ أنه يُعْطَى خيراً منهما ؟

فالجوابُ: أن المعنى: ولئن رددتُ إلى ربي _ على قولك _ وقد أعطاني في الدنيا ، فكما أعطاني في الدنيا فهو يعطيني في الآخرة (٢).

⁽١) سقط من المخطوطة وأثبتناه من جامع الأحكام للقرطبي ٤٠٣/١٠ .

 ⁽٢) هذا القول منه على سبيل الفرض والتقدير ، والمعنى : إن كان هناك بعث وجنة وناركما تزعم ، فسيكون حالي خيراً من حالك ، وسيعطيني الله خيراً من هذا وأفضل ، كما أعطاني في الدنيا ، قال ابن عباس : يقول : إن كان البعث حقاً فهو على الفرض والتقدير .

ونظيرُ هذا قولُه جلَّ وعز ﴿ أَيْنَ شُرَكَائِي ﴾(١) ؟ أي على قولكم .

ومن قرأ ﴿ مِنْهَا ﴾(٢) أراد الجنة .

٥٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ، أَكَفَرْتَ بِالَّـذِي وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ، أَكَفَرْتَ بِالَّـذِي حَرَابِ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ .. ﴾ [آية ٣٧] .

فألزمه الكفرَ بقوله^(٣) .

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلاً ﴾ [آية ٣٧] .

أي كمَّلكَ .

فدلُّ هذا على أنه كان مشركاً .

 ⁽١) سورة القصص آية رقم ٦٢ وتمامها ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ ؟
 ومعلوم أن الله ليس له شركاء .

 ⁽٢) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿خيراً منهما﴾ وقرأ أبو عمرو ، وعاصم ، والكسائي ﴿ خيراً منها ﴾ وكلتاهما من القراءات السبع كما في السبعة ص٣٩٠ .

⁽٣) إنما ألزمه الكفر لشكه في الآخرة بقوله ﴿ ولئنْ رُددتُ إلى ربي ﴾ فكل شاكٌ في أمر البعث ، فهو كافر ، ولهذا قال ﴿ أكفرَت بالذي خلقك ﴾ والاستفهام في الآية ﴿ أكفرت ﴾ استفهام إنكار وتوبيخ كما في البحر ١٢٧/٦ .

والمعنى : لكِنْ أنا^(١) .

٥٦ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ ذَحَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَاشَاءَ اللَّـــهُ لَا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٩].

المعنى : [هذه الجنة هي] (٢) ماشاءَ اللهُ .

ويجوز أن يكون المعنى : ماشاءَ اللهُ كانَ .

والمعنى : لا يكون لأحد إلاَّ ماشاء اللَّهُ ، وليس لأحد في بدنه ولا ماله قوَّةٌ إلاَّ باللَّهِ .

وَرَوَى عَمْرُو بنُ ميمونِ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَلَيْتُهِ : (أَلَا أَدلُّكَ على كلمةٍ من كنزِ الجنَّةِ ، من تحت العــرش ؟

⁽١) قال ابن عطية ٣١٢/٩: من قرأ ﴿ لكنا ﴾ فأصله عنده: لكنْ أنا ، حُذفت الهمزةُ على غير قياس ، وأُدغمت النون في النون ، وقال بعض النحويين : نُقلت حركة الهمزة إلى النون فصارت « لَكِنَنا » ثم أُدغمت بعد ذلك فصارت « لكِنَّا » وقرأ ابن مسعود ، والحسن على الأصل ﴿ لَكِنَ أَنا ﴾ اهـ وعدَّها في المحتسب ٢٠٩/٢ من الشواذ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين غير موجود في الأصل ، وأثبتناه من تفسير القرطبي ١٠٦/١٠ ليتم المعنى ، المحاصرتين غير موجود في الأصل ، وأثبتناه من تفسير القرطبي ، ١٠٦/١ البستان ﴿ ولولا ﴾ قال الزجاج في معانيه ٢٨٨/٣ : ﴿ ولولا إذ دخلت جنتك ﴾ الجنة : البستان ﴿ ولولا ﴾ بمعنى هلا ، وتأويل الكلام التوبيخ ﴿ قلتَ ماشاء الله ﴾ أي الأمر ماشاء الله ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التأويل : أيّ شيء شاءه الله كان . اه. . وقال في البحر ٢٩/٦ : لما ويتح المؤمن الكافر ، أورد له ما ينصحه به ، فحضة على أن يقول : إذا دخل جنته ﴿ ماشاء الله لاقوة إلا بالله ﴾ أي الأشياء مقدورة بمشيئة الله ، إن شاء أفقر ، وإن شاء أغنى ، وإن شاء خذل ، والذي شاءه الله كائن . اه. .

قال : قلتُ : بلى ، بأبي أنتَ وأمي يارسولَ اللَّهِ !! قال : « لا قوَّةَ إلاَّ باللَّهِ » إذا قالها العبدُ ، قال الله : أسلمَ عبدي ، واستسلمَ)(١) .

٥٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالاً وَوَلَداً ، فَعَسَى رَبِّي أَن يُؤْتِينِ حَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ .. ﴾ [آية ٤٠] .

يجوز أن يكون أراد في الدنيا ، وأن يكون أراد في الآخرة (٢) .

٥٨ ــ ثم قال جلَّ وعـــز : ﴿ وَيُــــرْسِلَ عَلَيْهَـــا حُسْبَانــٰـاً مِنَ السَّمَاءِ .. ﴾ [آية ٤٠] .

قال قتادةُ والضحَّاكُ : أي عَذَاباً ٣٠ .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري ۱۰۲/۸ في كتاب الدعوات ، ومسلم في كتاب الذكر « باب استحباب خفض الصوت بالذكر » ۷۳/۸ . ولفظ البخاري : « ألا أدلك على كنزٍ من كنوز الجنة ؟ لاحول ولا قوة إلا بالله » وأما الرواية الي ذكرها المصنف فهي من رواية أحمد في المسند ٢٣٥/٢ وتتمة الحديث كما في المسند : قال عمرو قلتُ لأبي هريرة « لا حول ولا قوة إلا بالله» فقال : لا ، إنها في سورة الكهف ﴿ ولولا إذ دخلت جناك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله ﴾ .

⁽٢) رجَّح ابن كثير المعنى الثاني فقال ٥/٥٥١ ﴿ خيراً من جنتك ﴾ أي في الدار الآخرة ، وأما أبو حيان في البحر ١٢٩/٦ فقال : أردف النصيحة بترجيةٍ من الله ، وتوقعه أن يقلب ما به وما بصاحبه من الفقر والغنى ، والمعنى : إني أتوقع من صنع الله وإحسانه ، أن يمنحني جنة خيراً من جنتك لإيماني به ، ويزيل عنك نعمته لكفرك به ، ويخرِّب بستانك . اه. . وذكر ابن عطية القولين ٢١٥/٩ ودلَّل لكل منهما .

⁽٣) الأثر أخرجـه ابـن جريـر ٢٤٩/١٥ وابـن كثير ٥٥٥٥ والسيوطي في الـدر ٢٢٤/٥ قال ابـن كثير : وهو قول ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة ، ومالك عن الزهري . اهـ .

وقال أبو عُبيدة : هي المرامي (١) [جمع مرماة وشيء فيسه الحصب] (٢) .

والمعروف في اللغة : أن الحُسْبانَ والحساب واحدٌ ، قال الله جلَّ وعز ﴿ الشَّمْسُ وَالقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ (٢) .

وقولُ قتادةَ والضحَّاكَ صحيحُ المعنى ، كأنه قال : أو يرسلَ عليها عذابَ حِسَابِ ما كسبتْ يداه ، وهو مثلُ قوله تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ (٤) .

٥٥ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقا ﴾ [آية ٤٠].

الصَّعيدُ في اللغة: وجهُ الأرض الذي لانباتَ عليه.

والزَّلَقُ : مَا تَزِلُّ فيهِ الْأَقْدَامُ (°) .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٤٠٣/١ قال : مجازها : مرامي ، وواحد ثها حُسبانـــة أي ناراً تحرقها . اهـ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين من هامش المخطوطة .

⁽٣/ سورة الرحمن آية رقم ٥.

⁽٤) سورة يوسف آية رقم ٨٢ وتمامها ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها ، والعيرَ التي أقبلنا فيها ، وإنَّا لصادقون ﴾ .

⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٤٠٣/١ وقال في البحر ١٢٣/٦ : الزَّلْقُ : ما لايشبت فيه القدم من الأرض ، والمعنى : أي تصبح أرضاً جرداء لا نبات فيها من كُرْم ، ولا زرع ، قد احترق جميع ذلك فبقيت يباباً قفراً ، تنزلق عليها الأقدام .

٦٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَاوُهَا غَوْرَاً .. ﴾ [آية ١١].
 أي غائراً ، والتقديرُ : ذا غَوْرِ (١) .

٦١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَنْ تُسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً ﴾ [آية ٤١].
 أي لم يبق له أثرٌ ، فيُطْلب من أجله .

٦٢ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ .. ﴾ [آية ٢٤].
 أي أحاط اللَّهُ العذابَ بشمره (٢).

٦٣ _ ثم قال تعالى: ﴿ فَأَصْبَحَ يُقَالِبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَ قَ ٢٣ فِيهَا .. ﴾ [آية ٤٢]..

وهذا يوصف به النَّادمُ (٣).

٦٤ ــ ثم قال جَل وعز : ﴿ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا .. ﴾ [آية ٢٢] .

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٥/٥٥١ : والغَوْرُ : مصدرٌ بمعنى غائبر ، وهو أبلغ منه كما قال الشاعر « تظلُّ جياده نَوْحاً عليه» بمعنى نائحات ، قال : والغائرُ في الأرض : ضدُّ النابع الـذي يطلب وجه الأرض ، والغائبر الـذي يطـلب أسفلهـا كما قال تعـالى ﴿ قل أرأيتم إن أصبـع ماؤكم غوراً ﴾ اهـ .

⁽٢) قال في البحر ١٣٠/٦ : واللفظ عبارةً عن الإهلاك ، وأصلهُ من أحاط به العدوُّ ، وهو استدارته به من جوانبه ، ومتى أحاط به ملكه واستولى عليه ، ثم استعملت في كل إهلاك ، ومنه قوله تعالى ﴿ إِلاَّ أَن يُحاط بكم ﴾ .

⁽٣) قال ابن الجوزي٥/٢٠ : أي يضرب بيدٍ على يَد ، وهذا فعل المتلهِّف ، المتـأسف على فائتٍ أو خسارة ، ونحوهما .

الخاويةُ في اللغة : الخَاليةُ ، والعُروشُ : السُّقُوفُ .

والمعنى: أن حيطانها قيامٌ ، وقد سقطتْ سقوفها ، فكأنَّ الحيطان على السُّقوف(١) .

٥٦ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَلَـمْ تَكُمَـنْ لَهُ فِئَــةٌ يَنْصُرُونَـهُ مِنْ دُونِ اللّهِ .. ﴾ [آية ٤٢].

قال مجاهد: أي عشيرة (٢).

٦٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ .. ﴾ [آية ٤٤] .

أي يؤمنون باللهِ وحده ، ويتبرَّءون ممَّا كانوا يعبدون (٣) . ويُقرأ : الولايةُ بكسر الواو (٤) .

والمعنى على الفتح ، لأن الولاية المعروفُ أنَّها الإِمارةُ .

٦٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ هُوَ خيرٌ ثَوَابَاً وَخَيْرٌ عُقْبَاً ﴾ [آية ٤٤] .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٨٩/٣ فقد قال: تهدمت سقوفها فصارت في قرارها ، وصارت الحيطان كأنها على السقوف .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥١/١٥ وابن كثير ١٥٦/٥ والـدر المنشور ٢٢٤/٤ وعزاه السيوطي إلى ابـن المنذر ، وابن أبي حاتم .

 ⁽٣) الوَلاية : بالفتح : النُّصْرةُ والتوليِّ أي في ذلك المقام وتلك الحال ، تكون النُّصرةُ للَّهِ وحده لايقـدر
 عليها أحد سواه .

 ⁽٤) قرأ حمزة (الولاية) بكسر الواو ، وقرأ الباقون ﴿ الوَلاَيةُ ﴾ بالفتح ، وهما قراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٩٢ .

العُقْبُ ــ عند أهل اللغة ــ والعُقْبى ، والعَاقِبةُ واحدٌ ، وهـو ما يصير إليه الأمر(١) .

٦٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَـــاءِ ، فَأَصْبَـــعَ السَّمَـــاءِ ، فَأَحْتَلَـــطَ بِهِ نَبَــــاتُ الأَرْضِ ، فَأَصْبَــــعَ هَشِيَماً .. ﴾ [آية ١٥] .

الهشيم : ما جف من الثياب أو تفتَّتَ ، ويُقال : هشمتُه أي كسرتُه (٢) .

٦٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ تُذْرُوهُ الرَّيَاحُ .. ﴾ [آية ١٠] .

أي تنسفه^(۴) .

ضربَ اللهُ هذا المشلَ للحياةِ الدُّنْيا ، لأنَّ ما مضى منها ، بمنزلةِ ما لم يكن .

٧٠ _ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْبَاقِيَــاتُ الصَّالِحَــاتُ خَيْــرٌ عِنْــدَ رَبِّكَ ثَرِّبُكَ وَالْبَاقِيَــاتُ الصَّالِحَــاتُ خَيْــرٌ عِنْــدَ رَبِّكَ ثَوَاباً .. ﴾ [آية ٤٦] .

⁽١) هذا قول أبي عُبيدة في مجاز القرآن ٤٠٥/١ قال : العاقبةُ ، والعُقبي ، والعُقبة كلهنَّ واحد .

⁽٢) قال الزجاج ٢٩١/٣ : الهشيم : النبات الجافُّ الذي تسفيه الريح . وقال الجوهري في الصحاح ٢٠٥٨٥ الهشم : كسر الشيء اليابس ، والهشيم من النبات : اليابس المتكسر ، والشجرة البالية يأخذها الحاطب . اه .

⁽٣) قال أبوغبيدة : ﴿ تَذْرُوهُ الرِّياحُ ﴾ أي تُطَيِّرهُ وتُفَرِّقه ، يُقال : ذَرَتْه الريحُ تذروه ، وأذرته تُذْريه اهـ مجاز القرآن ٢/٥٠٥ .

قال أبو جعفو: حدثنا أبو بكر « جعفَرُ بنُ محمَّدٍ » قال : حدثنا قتيبةُ بن سعيد ، قال : حدثنا خَالدٌ هو « ابنُ عبدِ اللَّهِ () عن عبدالملك ، عن عطاء ، عن ابن عبداس قال : ﴿ الْبَاقِياتُ السَّالِحَاتُ ﴾ : (سبحانَ اللَّهِ ، والحمدُ للَّهِ ، ولا إله إلاَّ اللهُ ، واللَّهُ أكبرُ) .

وحدثنا أبو بكر قال: حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن عمارة بن صيّاد ، عن سعيد بن المسيّب ، أنه كان يقول في ﴿ الْبَاقِياتِ الصَّالِحَاتِ ﴾ إنها قول العبد: (سبحانَ اللّهِ ، واللهُ أكبر ، والحمدُ للّهِ ، ولا إله إلاَّ اللهُ ، ولاحول ولا قوة إلاَّ باللهِ)(٢).

انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ١٠٠/٣ قال عنه أحمد : كان خالمد بن عبدالله الطحان ثقة صالحاً في دينه .

⁽٢). الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٢٥٤/١ وابن الجوزي في زاد المسير ١٠٤/٥ وابس كثير ٥/٥). الأثر أخرجه ابن جماهد ، وعطاء ، وعكرمة ، والضحاك ، وزاد في بعض الروايات (ولا حول ولا قوة إلا بالله) .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٥٦/١٥ وابن كثير ١٥٨/٥ وابن الجوزي ١٠٤/٥ والقرطبي ١٥٤/١ والرطبي ١٠٤/١ والرطبي ١٠٤/١ وأخرجه مالك في الموطأ ٢١٠/١ عن عُمارة بن صيّاد ، عن سعيد بن المسيب ، ورواه أحمد في المسند ٢٦٧/٤ من حديث النعمان بن بشير مرفوعاً قال : خرج علينا رسول الله عَلَيْتُ ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء .. وفيه قوله عَلَيْتُهُ « أَلَا وإن سبحان الله ، والحمد لله ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، هنّ الباقيات الصالحاتُ » .

وفي حديث المعراج قال إبراهيم لنبينا عليه الصلاة والسلام : أقرىءْ أمتك مني السلام ، وأبلغهم أن الجنة طيَّبةُ التربة ، عذبةُ الماءِ ، وأنها قيعان ، وأن غِرَاسها « سبحان الله ، والحمد للَّه ، ولا إله إلا الله ، واللَّهُ أكبرُ » رواه الترمذي .

قال أبو جعفر: ورُوي عن ابنِ عباس أيضاً أنه قال: ﴿ الْبَاقِياتُ الصَّالِحَاتُ ﴾: « الصلاةُ ، والصومُ ، والحبُّ ، والغزوُ ، والتهليلُ ، والتسبيحُ »(١).

ولا يمتنع شيءٌ من هذا عند أهل اللغة ، لأنه كلِّ ما بقي ثوابُه ، جاز أن يُقال له هذا .

٧٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَخَيْرٌ أَمَلَاً ﴾ [آية ٤٦] .

أي خيرُ ما يُؤمَّلُ .

في قوله ﴿ بارزة ﴾ قولان :

أحلاهما: قد اجْتُثَّت ثمارُها، وقُلِعت جبالُها، وهُـدم بنيـانها، فهي بارزةٌ أي ظاهرة.

وعلى هذا القولِ أهلُ التفسيرِ ، وهو البيِّنُ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٥٦/١٥ بأوسع من هذا ، وأخرجه السيوطي في الدر المنتور عن ابنَ عباس ٢٥٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر وابن مردويه قال : ﴿ الباقيات الصالحات ﴾ هي : ذكر الله ، والصلاة على محمد رسول الله ، والصلاة ، والصيام ، والحج ، والصدقة ، والعتق ، والجهاد ، والصلة ، وجميع أعمال الحسنات ، وهن الباقيات الصالحات التي تبقى لأهلها في الجنة » وهو ما رجحه الطبري .

والقولُ الآخر : إن معنى ﴿ بَارِزَةً ﴾ قد أُبِرِزَ منِ فيها من الموتى ، فيكونُ هذا على النَّسبَ ، كما قال : ﴿ كِلِينِي لِهَـمُّ يَاأُمَيْمِـةَ لَاصِبِ ﴾ (١) .

٧٣ _ ثم قال جل وعــز : ﴿ وَحَشَرُنَاهُــمْ فَلَــــمْ نُعَـــادِرْ مِنْهُـــمْ أَحَداً ﴾ [آية ٤٧] .

أي لم نُبقِ^(٢) .

٧٤ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفَّاً .. ﴾ [آية ١٨] . أي لا يسترهم شيءٌ ، ولا يحجبهُم (٣) .

(٢) قال القرطبي ٤١٧/١٠ ﴿ فلم نغادر منهم أحداً ﴾ أي لم نترك ، يُقال : غادرتُ كذا أي تركته ، قال عنترة :

غَادَرُتُ مِ مُتَعَفِّر راً أَوْصَالُ مِ والقوم بين مُجَرَّج ومُجَ لَا والمُعَادرةُ : التركُ ، ومنه الغدرُ لأنه تركُ الوفاء ، ومعنى الآية : حشرنا برَّهم وفاجرهم ، وجنَّهم وإنسهم ، فلم نترك منهم أحداً . اهم .

(٣) المراد أنهم عُرضوا جميعا مصفوفين ، لا يحجب أحدّ أحداً كما قال مقاتىل : يُعرضون صفاً بعد صفً ، كل أمةٍ وزمرةٍ صفاً ، وإلى هذا ذهب الزجاج في معانيه ٢٩٢/٣ حيث قال : معناه أنهم كالهم ظاهرون لله ، تُرى جماعتهُم كما يُرى كل واحدٍ منهم ، لايحجب واحدٌ واحداً . اه. .

⁽۱) هذا مطلع قصيدة للنابغة الذبياني يمدح فيها عمرو بن الحارث ، وهو في ديوانه ص ٤٠ : كلينوسوي لهم ياأميموسة تاصب وليل أقاسيه بطيء : الكواكب والشاهد فيه أن قوله « ناصب » أي ذو نصب ، فهو منصب ، وناصب على معنى النسب أي هم ذي نصب .

٥٧ ـــ ثم قال جل وعــز : ﴿ لَقَــدْ جِئْتُمُونَــا كَمَــا خَلَقْنَاكُــــم أُوَّلَ مَرَّةٍ .. ﴾ [آية ٤٨] .

قيل: معناه: بعثناكم كما خلقناكم أوَّلَ مرَّة (١).

وقيل: هو كما رُوي أنهم يُحشرون حُفاةً [عُراة] غُرْلاً (٢).

٧٦ _ ثم قال جل وعـــز : ﴿ بَلْ زَعَمْتُــــمْ أَنْ لَنْ نَجْعَــــلَ لَكُــــمْ مَوْعِدَاً ﴾ [آية ٤٨] .

أي كنتم تنكرون البعث .

٧٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ .. ﴾ [آية ٤٩] .

في الكلام حدث : والمعنسى : ووُضِعَ الكتابُ في يد كلّ امرىءٍ ، إمَّا في بمينه ، وإمَّا في شماله .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٩٢/٣ فقـد جاء فيـه : أي بعثناكم كما خلقناكم ، قال : وجـاء في التفسير أنهم يحشرون حفاة عراة غرلاً .

⁽٢) معنى « غُرْلاً » جمع أَغْرَل ، وهو الأقلف الذي لم يُختتن ، وقد سقط من المخطوطة « عُرَاة » وأثبتناها من تفسير القرطبي ، والمصنف يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن عباس قال : قام فينا رسول الله عَيِّقَة بموعظة فقال : ياأيها الناسُ إنكم محشورون إلى الله حفاة ، عُراة ، غُرلاً ﴿ كَمَا بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين ﴾ ألا وإن أول الحلائق يكسى يوم القيامة ، إبراهيمُ عليه السلام ، ألا وإنه سيجاء برجالٍ من أمتي ، فيؤخذ بهم ذات الشمال _ أي إلى جهنم _ فأقول : ياربٌ أصحابي ، فيقول : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك .. إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول : سُحْقاً ، سُحْقاً ، سُحْقاً ، سُحْقاً ، سُحْقاً ، سُحْقاً ، وانظر الروايات في جامع الأصول ٢٤/١٠

٧٨ ــ ثم بيَّن هذا بقوله ﴿ فَتَـرَى المُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيـهِ ، وَيَقُولُونَ
 يَاوَيْلَتَنَا مَا لِهَــذَا الكِتَــاب ، لَا يُعَــادِرُ صَغِيــرَةً وَلَا كَبِيــرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا .. ﴾ [آية ٤٤].

[أي تراهم خائفين وجلين مما فيه من أعمالهم السيئة ، ويقولون : ما شأن هذا الكتاب لايبقي صغيرة من ذنوبنا ولا كبيرة إلا حفظها وضبطها](١) .

٧٩ _ ثم قال جل وعز: ﴿ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُرَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُرَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُرَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُ رَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُ رَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مُ رَبُّكَ مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ مَا رَبُّكَ عَلَى اللهِ ١٩٤] .

أي إنما تقع العقوبة على المجازاة .

وأصلُ الظلم في اللغة : وضعُ الشيء في غير موضعه .

٨٠ ـــ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ، فَسَجَدُوا لِلهَ الْمُلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ، فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الجِنِّ .. ﴾ [آية ٥٠] .

في هذا قولان:

أحدهما : أنه نُسِبَ إلى الجنِّ لأنه عمِلَ عملَهم .

والقول الآخر : أنه منهم^(۲) .

⁽١) ما بين الخاصرتين سقط من المخطوطة ، وهو تفسير للآية الكريمة التي أوردها المصنف ، وقد أثبتناها من تفسير الطبري .

⁽٢) أي من الجنَّ ، وهـذا القـول هو الأصحُّ والأظهـر ، وإليـه ذهب الحسن البصري ، وقتـادة ، قال =

٨١ ـــ ثم قال جمل وعز : ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ .. ﴾ [آية .ه] . أي فخرج .

وحكى الفَّراءُ: فسَقَتِ الرُّطَبةُ: إذا خرجت من قِشْرها(١). وقال رُؤْبَةُ:

> يَهْوِينَ فِي نَجْدِدٍ وَغَوْراً غَائِراً فَوَاسِقَاً عَن قَصْدهَا جَوَائِرَا^(٢)

وفي هذه الآية سؤال:

الحسن : ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين . ومما يؤيد هذا القول ويقوِّيه الأدلة الآتية :
 ١ __ إن الملائكة خلقت من نور ، كما وردت به الأحاديث الصحيحة ، وإبليس خُلِقَ من نار
 ﴿ خلقتنى من نار وخلقته من طين ﴾ فطبيعتهما مختلفة .

٢ ـــ إن الملائكة منزهون عن المعصية ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ وإبليس
 كفر بربه وعصى أمره .

٣ ـــ الملائكة لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة ،ولايتناكحون ولا يتناسلون وليس لهم ذرية ولا نسل ،
 وإبليس له ذرية وبنون ﴿ أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني ﴾ ؟

٤ ـــ النص الصريح الواضح في هذه السورة الكريمة على أنه من الجن ﴿ كان من الجن ففسق عن أمر ربه ﴾ وكفى بالآية حجة وبرهاناً .

⁽١) قال الفراء في معانيه ١٤٧/٢ ﴿ ففسق عن أمر ربَّه ﴾ أي خرج عن طاعة ربه ، والعرب تقول : فسقت الزُّطبة من جلدها وقشرها لخروجها منه ، وسميت الفأرة فويسقة لخروجها من جُحرها على الناس . اه. .

⁽۲) البيت لرؤية بن العجاج وهو في ملحق ديوانه ص ١٩٠ وقد استشهد به الأزهري في تهذيب اللغة ١٤/٨ وجاء في لسان العرب لابن منظور ٣٠٨/١٠ بلفظ « فواسقاً عن أمره جوائرا » وهـو في الطبري ٢٦١/١٥ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٤٠٦/١ وشواهد الكشاف ص ١١٠ .

يُقال : ما معنى ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ ؟ ففى هذا قولان :

أحلهما: _ وهو مذهب الخليل وسيبويه _ أن المعنى: أتاه النفسقُ لمَّا أُمِرَ فعصَى، فكَانَ سببَ النفسقِ أمرُربِّه، كما تقول: أطعمتُه عن جُوعٍ(١).

والقول الآخرُ: _ وهو مذهبُ محمد بن قُطْرب _ أن المعنى: ففسق عن ردِّ أمر ربه (٢).

٨٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ

 ⁽١) ذكره الزجاج في معانيه ٣٩٤/٣ واختاره ورجحه على الأقوال الأخرى ، وعبارته ﴿ فَفَسَقَ عن أمرِ
 ربّه ﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أ _ يجوز أن يكون معناه : خرج عن أمر ربه ، يُقال : فعقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها . ب _ وقال قطرب : يجوز أن يكون معناه : فسق عن ردِّ أمر ربه .

ج _ ومذهب سيبويه والخليل _ وهو الحقَّ عندنا _ أن معنى ﴿ فَسَقَ عن أَمرِ رَبُه ﴾ : أتماه الفسق لمَّا أُمِرَ فعصى ، فكان سببَ فسقه أَمرُ ربَّه ، كما تقول : أطعَمَهُ عن جوع ، وكساه عن عُرْي ، المعنى : كان سببَ فسقه الأمرُ بالسجود ، كما كان سببَ الإطعام الجوعُ ، وسببَ الكسوةِ العريُ . اه .

أقول : أما شيخ المفسرين الإِمام الطبري ، فقـد ذهب إلى القـول الأول واختـاره في جامـع البيـان ٥ ٢٦١/١٥ وهو قول الفراء ، قال ابن جرير ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمرِ رَبِّه ﴾ عدل عنـه ومـال . أقـول : وهذا القول أوضح وأظهر .

⁽٢) هذا القول حكاه ابن جرير عن بعض أهل البصرة ٢٦١/١٥ وابن الجوزي ١٠٨/٥ وهـو على حذف مضاف مثل ﴿ واسأل القرية) .

عَدُوٌّ .. ﴾ ؟ [آية ٠٠] . أي أعداء ^(١)

أي بئس ما استبدلوا من طاعة اللَّهِ ، طاعة إبليسَ .

٨٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُ مْ خَلْقَ السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ ،
 وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ [آية ٥٥].

أي لم يكونوا موجودين إذْ ذاكَ .

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : أعواناً (٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، يُقــــال : عَضَدَني فلانٌ ، وعَاضَدَني : أي أعانَني وأعزَّني^(٣) .

⁽١) ﴿ عَلُو ﴾ اسم جنس بمعنى أعداء ، كما حكاه المصنف ، كقوله سبحانه ﴿ والعصر . إن الإنسان لفي خسر ﴾ المراد من الإنسان الناس بدليل الاستثناء .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦٣/٥ وابن كثير ١٦٦/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ .

⁽٣) قال في الصحاح ٥٠٩/٢ : عضدتُه أعضدُه بالضمِّ : أعنتُه ، والمعاضدةُ : المعاونةُ ، واعتضدتُ بفلانٍ أي استعنتُ به . اه . قال القرطبي ٢/١١ : الأصلُ فيه عَضدُ اليد ، ثم يوضع موضع العون ، لأن اليد قوامُها العضدُ ، يُقال : عَضده وعاضدَه على كذا : إذا أعانه وأعزَّه ، ومنه قوله تعالى ﴿ سنشدُ عَضدُك بأخيك ﴾ أي سنعينك بأخيك .

٨٦ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوْا شُرَكَائِي الَّذِينَ زَعَمْتُــمْ ، وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴾ [آية ٢٠]. فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ، وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴾ [آية ٢٠]. وفي معناه أقوال :

رَوَى علي بنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال: مَهْلِكاً (١) . وكذلك قال الضحاك (٢) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة قال : هلاكاً (٣) .

وَرَوى يزيد بنُ درهم عن أنس بنِ مالكِ في قولـــه تعـــالى ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴾ .

قال : وادياً من قيح ودمٍ في جهنم (١٠) .

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : وادٍ في جهنم (٥)

وكدلك قال نَوْف ، إلا أنه قال : يحجر بينهم وبين

وقال أبو مُحبيدة : ﴿ مَوْبِقَاً ﴾ : موعداً (٧) .

⁽١--١) انظر الآثار في الطبري ٢٦٥/١ والقرطبي ٣/١٦ والبحر المحيط ١٣٧/٦ والـدر المنشـور ٢٢٨/٤ والحرر الوجيز لابن عطية ٣٣٥/٩ ورجح ابن جرير في جامع البيان قول ابن عباس فقال : « وأولى الأقوال ماذكرناه عن ابن عباس أنه المهلك ، وذلك أن العرب تقول في كلامها : قد أوبقتُ فلاناً : إذا أهلكته ، ومنه قوله سبحانه ﴿ أو يوبقهنَّ بما كسبوا ﴾ بمعنى يهلكهن. اهـ (٧) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢/١ ٤ وقد ضعَف هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣٥/٩ واختار أنه المهلك .

وقال عوف^(۱): ﴿ مَوْبِقَاً ﴾: أي جعلنا بينهم عداوة^(۱). قال أبو جعفر: وأصحُّ هذه الأقوالِ الأوُل ، لأنه معروفٌ في اللغة أن يُقال: وَبِقَ ، يَوْبَقُ ، وَيَابَقُ ، وَيَشْبَقُ .

وَوَبَقَ يَبِق : إذا هَلَك ، وأوبقه اللهُ أي أهلكه (٣) .

ومنه : ﴿ أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا ﴾ (¹) .

ومنه : أُوبِقَتْ فلاناً ذنوبُه .

فالمعنى : جعلنا تواصلهم في الدنيا ، مَهْلَكاً لهم في الآخرة (٥) . إلاَّ أنه يجوز أن يُسمَّى الوادي « مَوْبِقَاً » لأنه يُهْلكُ .

رَوَى مَعْمُرٌ عن قتادة قال: أيقنوا(٢) .

⁽١) في التهذيب ١٦٦/٨ « عوف بن أبي جَميِلة » العبدي الهجري ، قال أحمد : ثقــة صالـــعُ الحديث ، وقال ابن معين : ثقة ، وقال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث ، وكان يتشبّع ، توفي سنة ١٤٧ هـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن عوف عن الحسن ٢٦٤/١٥.

⁽٣) انظر الصحاح ، والقاموس المحيط مادة وبق .

⁽٤) سورة الشورى آية رقم ٣٤.

 ⁽٥) هذا قول الفراء في معانيه ١٤٧/٢.

⁽٦) الأثر في الطبري ٢٦٥/١٥ والدر المنثور ٢٢٨/٤ ولفظه عن قتادة : علموا أنهم مواقعوها . فظنَّ =

٨٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴾ [آية ٥٣]. قال أبو عبيدة : أي معدلاً(١) .

٨٩ ــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ وَلَقَـدْ صَرَّفْتَـا فِي هَذَا القُـرْآنِ لِلنَّـاسِ مِنْ كُلِّ مَثَل ، وَكَانَ الإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءِ جَدَلًا ﴾ [آية ٥٤] .

قيل: يُراد بالإنسان هاهنا: الكفارُ، وهو في معنى جماعة، كما قال تعمالي ﴿ إِنَّ الإِنْسَانَ لَفِي نُحسْرٍ. إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾('').

وقيل : هو عامٌ .

وفي الحديث ما يدلُ على أنه عامٌ « أنَّ النبيَّ صلَّى اللهُ عليه وسلم ، لمَّا لَامَ عليَّ بنَ أبي طالب رضي الله عنه ، وفاطمة معه في ترك الصلاة بالليل ، قال عليٌّ : أنفُسنَا بيد اللَّهِ إذا شاء أطلقها .. فخرج النبيُّ عَلِيْكُ وهو يقول ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْتُورَ شَيْءٍ فَحْرِج النبيُّ عَلِيْكُ وهو يقول ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْتُورَ شَيْءٍ خَدَلاً ﴾ (٢) » .

⁼ هنا بمعنى علم وأيقن وليست للشك ، ومنه قوله تعالى ﴿ الذين يَظُنُـونَ أَنْهُم مِلاقُـوا ربهم ﴾ أي يوقنون بلقائه .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٤٠٧/١ .

⁽٢) سورة العصر آية ٢ و ٣ .

 ⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ٦٢/٢ ومسلم في صلاة المسافرين رقم ٧٧٥ وأخرجه
 أحمد في المسند ١١٢/١ ولفظه كما في الصحيحين (عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أن =

٩٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُـوا إِذْ جَاءَهُـمُ الهُـدَى ،
 وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ، إِلاَّ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الأَوَّلِينَ .. ﴾ [آية ٥٠].

في الكلام حذف ، والمعنى : إلاَّ طلبَ أن تأتيهمْ سُنَّةُ الأُولِين (١) !!

وسُنَّةُ الأُوَّلِينَ : معاينةُ العذاب ، لأنهم قالوا ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِك ، فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أُو اثْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾(٢) فطلبوا العذاب .

٩١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْيَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ [قِبَلاً] ﴾ [آية ٥٠] . رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : فَجْأَةً (٠٠) .

رسول الله عَيْنِ مَلِيه وفاطمة بنتَ النبي عليه السلام ليلة _ أي أتاهما من الليل يوقظهما _ فقال: أَلا تُصَلِّيان ؟ فقلتُ يارسول الله: أنفستنا بيدِ الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فانصرف حين قلتُ ذلك، ولم يَرْجعْ إليَّ شيئاً _ أي لم يجادلني فيما قلتُ _ ثم سمعتُه وهـ ومول يضرب فخذه، وهـ وقـ ول : ﴿ وَكَانَ الإنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾) اهـ. هذا لفظ البخاري فخذه، وهـ وقـ ول : ﴿ وَكَانَ الإنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾) اهـ. هذا لفظ البخاري ٢٢/٢.

⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٩٦/٣ وهو الأظهر ، وإليه ذهب الحافظ ابـن كثير ١٦٨/٥ حيث قال : والمعنى : « ما منعهم من الإيمان ، إلا طلبهم أن يشاهدوا العذاب الذي وُعـدوا به عَيَانًا » اهـ . فالمانع هو تكذيبهم وطلبهم أن ينزل بهم عذاب الله .

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم ٣٢.

ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وهو النص القرآني .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦٧/١ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن المنذر ، وابن أبي شيبة .

قال الكسائي: أي عِيَاناً(١).

والمعنيان متقاربان .

ويُقرأ : ﴿ قُبُلًا ﴾ (٢) فأكثرُ أهل اللغة على أنه جمعُ قَبِيلٍ ، أي أنواعاً وضروباً (٣) .

وقال بعضهم: معناه: يُقابِلهُمْ ، كَمَا يُقال : جاءه من قُبُلٍ . ومعنى قِبَلًا: أي استئنافاً (٤٠٠) .

كَمَا يُقَالَ : لَأَكُلُّمكَ إِلَى عَشْرٍ مِن ذي رَقَبُلٍ .

٩٢ _ وقولُـه جل وعــز : ﴿ بَلْ لَهُــمْ مَوْعِــدٌ لَنْ يَجِـــدُوا مِنْ دُونِـــهِ مَوْئِلاً ﴾ [آية ٥٥] .

⁽٢) هذه قراءة عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿ قُبُلاً ﴾ بضم القاف والباء ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع ﴿ قِبَلاً ﴾ بكسر القاف وفتح الباء، والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٩٣ والنشر ٣١١/٢ .

 ⁽٣) قال الزجاج في معانيه: ٢٩٦/٣ تأويـل ﴿ قِبَـلاً ﴾ مُعاينـة ، وتأويـل ﴿ قُــلاً ﴾ جمع قبيـل ،
 والمعنى: أو يأتيهم العذاب أنواعاً .

 ⁽٤) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٤٠٧/١ ﴿ قِبَلاً ﴾ أي أولاً ، يُقـال : من ذي قِبَـل ، فإن فتحـوا أولها فالمعنى : استثنافاً .

رَوَى عليٌ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال : مَلْجَأْ(١) . وحكى أهلُ اللغةِ وَأَلَ ، يَئِلُ : إذا نجا(٢) .

٩٣ ــ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ وَتِــلْكَ القُــرَى أَهْلَكُنَاهُـــمُ لَمَّـــا ظَلَمُوا .. ﴾ [آية ٥٩] .

والمعنى : أهلُ القُرى(٣) .

٩٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِم مَوْعِدًا ﴾ [آية ٥٥] .

يجوز أن يكون المعنى: لإهلاكهم، فيكون مصدراً.

ويجوز أن يكون المعنى : لوقتِ إهلاكهم .

ومن قرأ ﴿ لِمَهْلَكِهِمْ ﴾ (٤) ذهب إلى أن المعنى : لهلاكهم ، كما يُقال : جَلَسَ مَجْلَساً ، واسمُ الموضع : المجلِسُ .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٣٦٩/١٥ وابن الجوزي ١١٢/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ .

⁽٢) في الصحاح ١٨٣٨/٠ : الموئلُ: الملجأُ ، وقد وَأَلَ إليه يَئِــلُ ، وَأَلاً ، ووُءُولاً : أي لجأ ، وَوَايَلَ : أي طلب النجاةَ .

 ⁽٣) أشار المصنف إلى أن الآية على حذف مضاف أي أهلكنا أهلها كقوله سبحانـــه ﴿ واسأل القرية ﴾ يعني أهلها .

⁽٤) قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٩٣ : قرأ عاصم ﴿ لِمَهْلَكِهِمْ ﴾ بفتح الميم واللام الثانية ، وروى حفص عن عاصم ﴿ لِمَهْلِكِهِم ﴾ بكسر اللام ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر أيضاً النشر لابن الجزري ٣١١/٢ .

وهَلَكَ مَهْلَكاً ، واسم الموضع : المَهْلِكُ . قال مجاهد : ﴿ مَوْعِداً ﴾ : أي أجلاً(١) .

ه ٩ _ ثم قال جل وع____ز : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوْسَى لِفَتَ ____اهُ لَا أَبْرَحُ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قيل: إنما قيــل له « فَتَـــاهُ » لأنـــه كان يخدمـــه وهـــو « يُوشَعُ »(۲) .

ومعنى ﴿ لَا أَبْرَحُ ﴾ أي لا أزال (") ، ولــيس معنــاه : لا أزول .

٩٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ البَحْرَيْنِ .. ﴾ [آية ٢٠].

روى مَعْمـــرٌ عن قتـــادة قال : ﴿ بحر الــــروم ﴾ و ﴿ بحر
فارس ﴾ (٤).

⁽١) الأثر أخرجه ابن جريس عن مجاهد ٢٧٠/١ والسيوطي في الدر ٢٢٨/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، وابن أبي شيبة . وقال ابن كثير ١٦٩/٥ : أي جعلنا هلاكهــم لمدة معلومة ، ووقتٍ معين .

⁽٣) ذكر ابن جرير الطبري ٢٧١/١٥ أن الفتى هو « يوشع » وذكر ابن كثير في تفسيره ١٧٠/٥ أن اسمه « يوشع بن نون » وفي صحيح البخاري في كتاب التفسير ١١١/٦ ذكر اسمه صراحة فقال : « فأُخذ حوتاً فجعله في مكتل ، ثم انطلق ، وانطلق معه فتاه « يوشعُ بنُ نونٍ » الحديث

⁽٣) قال ابن جرير ٢٧١/١٥ ﴿ لا أَبْرَحُ ﴾ أي لاأزال أسير ، وكذلك قال ابن كثير ﴿ لا أبـرح ﴾ المعنى : لاأزال سائراً حتى أبلغ ذلك المكان .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٧١/١٥ قال : هو اجتماع بحر فارس والروم ، وهو قول قتــادة ومجاهــد ، وذكــره=

وقال غيره: هو الموضعُ الـذي وعَـدَه اللــهُ أن يلقَــي فيــهِ الخَضِرَ .

رَوَى عَمْرُو بنُ ميمون عن عبداللهِ بن عَمْرُو قال : الحُـقْبُ : ثمانون سنة (١) .

ورَوَى ابنُ نجيح قال : الحقبُ : سبعون خريفاً (٢) .

ورَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة قال : الحُقْبُ : زمانٌ (٣) .

قال أبو جعفر : الـذي يعرف أهـلُ اللغــةِ أنَّ الحُـــقْبَ ،

ابن كثير في تفسيره ١٧٠/٥ وابن عطية في المحرر الوجير ٣٤٩/٩ والسيوطي في الدر ٢٣٥/٤ وهكذا هو في معظم التفاسير ، قال سيد قطب في تفسيره الظلال ٢٢٧٨/٥ : والأرجح والله أعلم أن مجمع البحرين « بحر الروم » و « بحر القُلزم » أي البحر الأبيض ، والبحر الأحمر ، ومجمعهما مكانُ التقاتهما في منطقة البحيرات المُرَّة ومحيرة التمساح ، أو أنه مجمع خليجي العقبة والسويس في البحر الأحمر ، قال : فهذه المنطقة كانت مسرح تاريخ بني إسرائيل بعد خروجهم من مصر .. الخ واستبعد قول قتادة ومحمد بن كعب القرظي الذي قال : إن مجمع البحرين عند طنجة في أقصى بلاد المغرب ، وقول قتادة أنه بحر فارس وبحر الروم ، قال : ونحن نستبعد القولين اه. .

⁽١)(٢)(٣) تنظر هذه الآثار كلها في تفسير ابن جرير ٢٧٢/١٥ وتفسير ابن كثير ١٧٠/٥ وتفسير ابن الجوزي في ابن الجوزي ١٥٥/٥ وقلسير المحرد المحيط ١٤٤/٦ وقد ذكر ابن الجوزي في تفسير الحُقُب ثمانية أقوال كما في زاد المسير ١١٥/٥ واختار ابن عطية أن المراد من الآية ﴿ أُو أُمضي حُقُباً ﴾ أي أمضي على وجهي زماناً طويلاً وهو قول أبي عُبيدة والزجاج.

والحُقْبَةَ: زمانٌ من الدَّهـرِ مبهمٌ ، غيــرُ محدُودٍ ، كَا أَن « قَوْمَــاً » ِ و « رَهْطَاً » مبهمٌ غير محدودٍ .

والحُقُبُ: بضمتين: جمعُهُ أَحْقَابٌ.

ويجوز أن يكون « أَحْقَــابٌ » جمعُ حِقَبٍ ، وحِــقَبٌ جمعُ عَقْبٍ .

٩٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا .. ﴾ [آية ٢١] . قال مجاهد : أي بين البحرين (٢) .

وقال أبّي بن كعب رحمه الله : افريقية (٢) .

٩٩ _ ثم قال جل وعز: ﴿ نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّحَــذَ سَبِيلَــهُ فِي الْبَحْــرِ سَرَبًا ﴾ [آية ٢١].

قيل : كان النِّسيانُ من موسى عَيِّنِكُم أن يتقدَّم إلى « يوشع » بشيء من أمر الحوت .

⁽١) قال الجوهري: الحُقْبُ بالضم: ثمانون سنة ، ويُقال: أكثر من ذلك ، والجمعُ حِقابٌ ، والحِقْبُ : الدهرُ ، والأحقابُ : الدُّهورُ ، ومنه والحِقْبُ الكسر واحدةُ الحِقَبِ وهي السنون ، والحُقْبُ : الدهرُ ، والأحقابُ : الدُّهورُ ، ومنه قوله تعالى ﴿ أَو أَمضِيَ حُقُباً ﴾ اها الصحاح ١١٤/١ وانظر أيضاً تهذيب اللغة ، ولسان العرب مادة حقب .

⁽٢) (٣) انظر جامع البيان للطبري ٢٧٢/١٥ والدر المنثور للسيوطي ٢٣٥/٤ وتفسير ابن عطية ٣٥/٩

وَكَانَ النسيانُ من « يوشع » عليه السلامُ أن يُخبِره بِسَرَبهِ (١) . . وقيل : أن يُقدِّمَهُ .

ثم قال ﴿ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴾ .

السَّرَبُ في اللغة: المَذْهِبُ والمَسْلَكُ(٢).

١٠٠ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغ ... ﴾ [آية ٦٤] .

أي الذي كنا نبغي ، لأنه وعُد أن يلقى الخَضِر في الموضع الذي ينسرب فيه (٣)

١٠١ ــ [ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصَاً ﴾ [آية ٦٤] .

أي رجعا في الطريق الذي سَلَكاه ، يقصَّان الأثر قصصاً ، والقَصص : اتِّباعُ الأثر .

⁽۱) قال ابن عطية في المحرر ٣٥١/٩ قوله تعالى ﴿ نسيا حوتهما ﴾ وإنما كان النسيان من الفتمى وحده نسي أن يُعلم موسى بما رأى من حال الحوت ، فتُسب فعل الواحد فيه إليهما ، وهذا كما يُقال : فعل بنو فلانِ الأمر ، وإنما فعله منهم بعض . اه. .

⁽٢) قال في البحــر ١٤١/٦ السَّربُ : المسلكُ في جوف الأرض . اهــ وفي البخــاري ١١٢/٦ ﴿ فَاتَخَذَ سبيله في البحر سرباً ﴾ : مذهباً ، يسربُ : يسلك ، ومنه ﴿ وساربُ بالنهار ﴾ اهــ صحيح البخاري .

قال الطبري ٢٧٥/١٥ ﴿ ذلك ما كنا نبغ ﴾ يعني : نسيانك الحوت هو الـذي كنا نلتـمس
 ونطلب ، لأن موسى عليه السلام قيل له : صاحبُك الذي تريده حيث تنسى الحوت .

١٠٢ – وقوله جل وعز : ﴿ فَوَجَدَا عَبْداً مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَـاهُ رَحْمَـةً مِنْ عِنْدِنـا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمَاً ﴾ [آية ٢٠] .

يعني به الخَضِر ، وقيل : إنما سُمِّي « الخَضِر » لأنـه كان إذا صلَّى في مكان اخضرَّ ما حوله .

وفيما فعله موسى _ وهو من جِلَّةِ الأنبياء وقد أُوتِي التَّوراةَ _ ... من طلبه العلم ، والرحلة في ذلك ، ما يدلُّ على أنه لاينبغي لأحدٍ أن يترك طلب العلم ، وإن كان قد بلغ نهايته ، وأحاط بأكثر ما يدركه أهل زمانه ، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه .

١٠٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَن مِمَّا عَلَى أَنْ تُعَلِّمَن مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًاً ﴾؟[آية ٦٦] .

هذا سؤال الملاطِفِ، والمخاطِب المبالغ في حسن الأدب، والمعنى: هل يتفق لك ويخفَّ عليك، أن تأذن لي في مرافقتك، لأقتبس من علمك ما يرشدني ؟ وهذا كما في الحديث « هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله عَيْضَةً يتوضأ » ؟

والرَّشدُ والرُّشدُ بمعنى واحمد ، وهمو كثير في اللغة العربيـة نحو

⁽۱) سقط من المخطوطة بضعُ آيات مع تفسيرها ، وهي ما بين الحاصرتين من قوله تعالى ﴿ فارتدا على آثارهما قصصاً ﴾ إلى قوله سبحانه ﴿ فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ وقد أثبتناها مع تفسيرها من معاني القرآن للزجاج ٢٠١/٣ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧/١١ لأن المصنف رحمه الله يعتمد على الزجاج كثيراً ، والقرطبي ينقل عن الإمام النحاس .

البُخْل والبَخَل ، والعُرْب والعَرَب(١) .

١٠٤ _ وقولـه جل وعــز : ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيــغَ مَعِــيَ صَبِّــرَاً ﴾ [آية ٢٧] .

هذا قول الخَضِر لموسى ، ثم أعلمه العِلَّةَ في تركِ الصبر فقال : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًاً ﴾ ؟

أي وكيف تصبر على ما ظاهره خطأ ، ولم تُخْبَر بوجه الحكمة فيه ؟ والأنبياء لا يُقرُّون على منكر ، ولا يسعهم التقرير !! أي لا يَسَعُك السكوتُ جرياً على عادتك وحكمك(٢).

١٠٥ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّــهُ صَابِـــرَأَ ..﴾ [آية ٦٩] .

هذا قول موسى للخضر ، أي سأصبر بمشيئ الله الهذا قول موسى للسخضر ، أي سأصبر بمشيئ طاعتَكَ ، ولن في وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ أي قد ألزمتُ نفسي طاعتَكَ ، ولن أعصَى أمرك إن شاء الله .

١٠٦ ــ وقولـه جلَّ وعـز ﴿ قَالَ فَإِنِ النَّبَعْتَنِـي فَلَا تَسْأَلْنِـي عَنْ شَيْءٍ حَتَّـى أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿ [آية ٧٠] .

 ⁽١) انظر تهذيب اللغة للأزهري ، ولسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة «رشدَه .

⁽٢) قال الزجاج في معانيه ٣٠١/٣ : أي وكيف تصبر على ما ظاهره منكر ، والأنبياءُ والصالحون ، لايصبرون على ما يرونه منكراً ؟ .

أي إن إنكرته فلا تعجل بالمسألة إلى أن أبيِّن لك الوجـه فيـهِ وحتى أكون أنا الذي أفسِّره لك .

شَرَطَ عليه قبل بدء الرحلة ، ألا يسأله ولا يستفسر عن شيء من تصرفاته ، حتى يكشف له عن سِرِّها ، فقبل موسى شرطه ، رعاية لأدب المتعلِّم مع العالم(١) .

١٠٧ _ وقوله جل وعز: ﴿ فَانْطَلَقَ احَتَّى إِذَا رَكِبَ ا فِي السَّفِينَةِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المِلمُولِيَّا اللهِ المُلْمُولِيَّ الل

انطلق موسى والخضر يمشيان على ساحل البحر ، حتى مرَّت بهما سفينة ، فعرفوا الخضر ، فحملوهما بدون أجر ، فلما ركبا في السفينة ، عمد الخضر إلى فأس ، فقلع لوحاً من ألواج السفينة ، بعد أن أصبحت في لُجَّةِ البحر ، فذلك قوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا رَكِبَا في السَّفِينَةِ حَرَقَهَا ﴾ أي خرقها الخضر .

١٠٨ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ أَحَرَقْتَهَا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِللهِ ١٠٨ _ .

أي قال له موسى منكراً عليه : أخرقت السفينة لتغرق ركابها ؟ لقد فعلت شيئا عظيماً هائلاً .

⁽¹⁾ قصة موسى مع الخضر عليهما السلام تشير إلى أدب « المتعلم مع العالم » وتنبَّه إلى ضرورة الرحلة في طلب العلم ، مهما نال الإنسان من المشقة والأهوال ، فقيها بيان فضيلة العلم ، ورعاية الأدب في طلب العلم من الأستاذ المرشد .

ومعنى ﴿ إِمْرَاً ﴾ أي شيئاً عظيماً من المنكر .

ويُرْوَى أن موسى لما رأى ذلك ، أخذ ثوبه فجعله مكان الحرق ، ثم قال للخضر : قوم حملونا بغير أجر ، عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها ، لقد فعلتَ أمراً هائلاً عظيماً !!

﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ ! أي قال له الخضر: ألم أخبرك من أول الأمر، إنك لا تستطيع أن تصبر على ما ترى من صنيعي ؟!

ذكَّره بلطفٍ في مخالفته للشرط .

١٠٩ – ثم قال جل وعز : ﴿ قَالَ لَا ثُوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا ثُرْهِقْنِي مِنْ أَهْرِي عُسْرًا ﴿ [آية ٧٣] .

معنى ﴿ ثُرْهِقْنِي ﴾ تُغشّيني ، أي عاملني بالــيُسر لا بالعسر .

رُوي عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : « كانت الأولى من موسى نسياناً ، وجماء عصفورٌ فوقع على حَرْفِ السفينةِ ، فنقر في البحر نَقْرةً ، فقال له الخضر : ما علمي وعلمُك من علم الله تعالى ، إلا مثل ما نَقَص هذا العصفور من هذا البحر .. »(١) .

⁽۱) هذا طرف من حديث طويل أخرجه الشيخان ، وسنذكره بتامه إن شاء الله ، لما فيه من توضيح لمعاني الآيات الكريمة في هذه القصة الغريبة ، وفيه عبر وعظات ، وأنباء عجيبة . انظر ص ٢٠٨ .

١١٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَـــهُ .. ﴾ آية ٤٧] .

أي فقبل عذره ، وانطلقا بعد نزولهما من السفينة يمشيان ، فمرًا بغلمانٍ يلعبون ، وفيهم غلامٌ وضيء الوجه ، جميل الصورة ، فأمسكه الخضر واقتلع رأسه بيده ، ثم رماه في الأرض ﴿ قَالَ أَقْتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِعَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لَكُرًا ﴾ أي قال له موسى : أقتلت نفساً طاهرة بريئة ، لم تذنب قط ، ولم تقتل نفساً حتى تُقتل به ؟! لقد فعلت شيئاً منكراً عظيماً ، لا يمكن السكوت عنه ﴿ قَالَ لَهُ أَقُلُ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعي صَبْراً ﴾ أي قال له الخضر : ألم أقل لك إنّك لن تستطيع الصبر على ما ترى مني ؟ وقره في الأول ، ثم أخبرك أنك لن تستطيع الصبر على ما ترى مني ؟ وقره في الأول ، ثم واجهه بكاف الخطاب بقوله ﴿ لك ﴾ لعدم العذر هنا .

ومعنى ﴿ زَكِيُّةً ﴾ أي بريئة لم يُر ما يوجب قتلها .

وقال هنا ﴿ لَكُوا ﴾ أي منكراً فظيعاً أنكر من الأمر الأول ، وهو أبلغ من قوله ﴿ إِمْـراً﴾ في الآية السابقة(١). وهو منصوب على ضربين :

أحدهما : معناه : أتيتَ شيئاً نُكراً .

⁽۱) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٢/١١ والمحرر الوجيز لابن عطية ٣٦٦/٩ ومعاني القرآن للزجاج . ٣٠٣/٣

والثاني : معناه : جئتَ بشيءٍ نُكْرٍ ، فلما حذف الباء أفضى إلى الفعل فنصبه .

١١١ ــ ثُم قال جل وعــز : ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْـــتُكِ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَــا فَلَا اللَّهِ ٢٠ ـ ثُمَ قال جلنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ [آية ٧٦] .

أي إن أنكرتُ عليك بعد هذه المرة ، واعترضتُ على ما يصدر منك ، فلا تصحبني معك ، فقد أعذرتَ إليَّ ونبهتني على مخالفتي الشرط ، فأنت معذورٌ عندي .

١١٢ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَانْطَلَقَـا حَتَّـى إِذَا أَتَيَـا أَهْلَ قَرْيَـةٍ اسْتَطْعَمَـا أَهْلَهَا .. ﴾ [آية ٧٧] .

أي مشيا حتى وصلا إلى قرية ، فطلبا طعاما فلم يعطوهما ، واستضافاهم فلم يُضِيِّفوهما .

قال ابن عباس: هي انطاكية(١).

وقال ابن سيرين : هي الأيلة(٢) .

⁽١)(١) انظر جامع البيان للطبري ١٥/١٥ والـدر المنثـور للسيوطـي ٢٣٧/٤ وتـفسير القرطبـــي ٢٢/١١ .

والمعنى : وجدا في القرية حائطاً مائلاً ، يوشك أن يسقط ويقع ، فمسحه الخضر بيده فاستقام .

وقيل: إنه هدمه ثم بناه .

ورُوي أن موسى قال للخضر: قومٌ استطعمناهم فلم يطعمونا ، وضفناهم فلم يضيِّفونا ، ثم قعدت تبني لهم الجدار ﴿ لَوْ شَنَتَ لَتَحُدُتَ عَلَيْهِ أَجِراً !! ﴾

وقوله تعالى ﴿ يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ ﴾ أي يوشك أن يسقط ، وهذا مجاز وتوسُّع ، وهو في كلام العرب وأشعارها كثيرٌ ، فمن ذلك قول عنترة آ(١):

وَازْوَرٌ مِنْ وَقْعِ القَنَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّاللَّ اللَّالِمُلَّا اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

⁽١) إلى هنا السقط ، وقد أثبتناه كما ذكرنا من تفسير القرطبي ، ومعاني القرآن للزجاج .

⁽٢) البيت لعنترة من معلقته المشهورة ، وهو من شواهـد الـطبري ٢٨٩/١٥ والفـراء ١٥٦/٢ ومعنى « ازورَّ » : مال ، والقنا : الرماحُ ، واللَّبانُ : الصَّدرُ ، والشاهد فيه أن البعير لايشكو ، وإنما هو من باب التمثيل .

⁽٣) البيت في اللسان (رود) غير منسوب ، وهو من شواهد أبي عُبيدة في مجاز القرآن منسوباً =

١١٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَيَيْنِكَ .. ﴾ [آية ٧٨] .

سيبويه يذهب إلى أن إعادة « بين » في مثال هذا على التوكيد ، أي فراقُ بيننا ، كما يُقال : أخزَى اللَّهُ الكاذبَ مني ومنك ، أي منًا .

١١٥ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي
 البَحْرِ ..﴾ [آية ٧٩].

أهلُ اللغةِ جميعاً لا نعلمُ بينهم اختلافاً ، يقولون : المسكينُ : الذي لا شيءَ له ، والفقيرُ : الذي له الشيءُ اليسيرُ (١) .

وأكشرُ الفقهاء على ضدٌ هذا فيهما ، ويحتجون بهذه الآية (٢) .

قال أبو جعفر: قيل: وليس قولُه ﴿ كَانَتْ لِمَسَاكِينَ

⁼ للحارثي ٢٠/١ والطبري ٢٨٩/١ وجامع الأحكام ٢٦/١١ والإرادة لا تكون من الرمح ، لأنه لا حياة له ، وإنما مثّل الشاعر له بالإنسان العاقل ، الذي يرغب في قتل عدوه دون صديقه ، كما أن الجدار ليس له إرادة ، لأن تهيّؤه للسقوط قد ظهر كما تظهر رغبة الإنسان .

⁽۱) قال الجوهري ٢١٣٧/٥ : المحسكينُ : الفقيرُ ، وقد يكون بمعنى الذلَّة والضعف ، وكان يونس يقول : المسكين أشدُّ حالاً من الفقير ، وقلتُ لأعرابي : أفقيرٌ أنت ؟ فقال : لا واللهِ ، بل مسكين ، وفي الحديث (ليس المسكينُ الذي تردُّه اللَّقمةُ واللقمتان ، وإنما المسكينُ الذي لايسأل ، ولا يُفطنُ له فيُعطى) . اهد الصحاح .

⁽٢) ليس في الآية حجة لمن قال إن المسكين أحسن حالاً من الفقير ، فإن الآية إنما أربد بها الشفقة والترحم أي كانت لأناس ضعفاء لايقدرون على مجابهة الملك الظالم .

يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ يدلُ على أنهم كانوا يملكونها .. ألا ترى أن النبي عَلِيْكِ قال : « من باع عبداً له مالٌ ، فمالُه للبائع »(١) .

فليس قولُه ﴿ له مَالٌ ﴾ ممَّا يوجب أنه يملكه ، وهذا كثيرٌ جداً ، منه قول اللهِ جلَّ وعز ﴿ وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيْوِتِ لَبَسْيْتُ النَّيْوِتِ لَبَسْيْتُ النَّيْوِتِ ﴾ (٢) .

ومنه قولهم: بابُ الدَّار ، وجُلُّ الدَّابَّة ، والأَشْيَاءُ تُضاف إلى الأَشْيَاء ، ولا يوجبُ ذلك مِلْكاً ، فأُضيفت إليهم لأنهم كانوا يعملون فيها ، كما أُضيف المالُ إلى العبدِ لأَنَّه معه .

والاشتقاقُ يوجبُ ما قال أهلُ اللغةِ ، لأن « مسكيناً » مأخوذٌ من السُّكونِ ، وهو عدمُ الحركة ، فكأنه بمنزلة الميِّتِ^(٢) .

والفقيرُ كأنه الذي كُسِر فَقَارُهُ ، فقد بقيتُ له بقيَّةً .

⁽۱) الحديث أخرجه أبو داود في الإجارة رقم ٣٤٣٥ عن جابر بن عبدالله مرفوعاً ، وفي إسناده مجهول ، وهو الراوي عن جابر ، وبقية رجاله ثقات ، وتتمة الحديث (فمالُهُ للبائع إلاَّ أن يشترط المبتاع) ورواه أحمد في المسند ٨٢/٢ باللفظ الذي رواه أبو داود ، ورواه مسلم رقم ١٥٤٣ بلفظ ٥ ومن ابتاع عبداً فماله للذي باعه ، إلا أن يشترط المبتاع ٥ .

⁽٢) سورة العنكبوت آية ٤١ وهذا مثلٌ ضربه الله لعابد الصنم ، وأضيف البيت إلى العنكبوت لأنها تسكنه .

 ⁽٣) هذا من أدلة أبي حنيفة على أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير ، لأنه لشدة فقره سكن عن الحركة واستدل بقوله تعالى ﴿ أو مسكيناً ذَا مَتْرَبةٌ ﴾ أي كأنه لم يجد ما يستره ، فلصق بالتراب من فقره وضرره ، وهو كناية عن شدة الفقر والبؤس .

ويدلُ على هذا أيضاً حديثُ النبي عَيِّكُ .. حدثنا أحمد بن منصور الحاسبُ ، قال : حدثنا عليٌ بنُ الجَعْدِ ، قال : أَنبأنا حمَّادُ ابنُ سلمة ، عن محمد بنِ زياد ، قال : سمعتُ أبا هريرةَ يقول ، سمعت أبا القاسم عليه السلام يقول : « إنَّ المسكينَ ليس بالطوَّاف الذي تَرُدُه التَّمرةُ والتَّمرتان ، والأُكْلةُ والأُكْلتانِ ، ولكنِ المسكينَ الله الذي لايجدُ غنى يُغنيه ، ولا يسألُ النَّاسَ إلحافاً »(١).

١١٦ – وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِيَنَةٍ غَصْبَاً﴾ [آية ٧٩] .

رَوَى ابن عُيَيْنةَ ، عن عَمْروِ بنِ دينارٍ ، عن سعيدِ بنِ جُبير ، عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ ﴾ (٢) .

> قال أبو جعفر : في « وراء » هاهنا قولان : أحل^{هما} : أنه بمعنى أُمَام .

والآخر : أنه بمعنى خَلْف ، على بابِهِ ، كأنه قال : على

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في الزكاة ، وفي تفسير سورة البقرة ٢/٠٤ بلفظ . ليس المسكينُ الذي تردُّه التمرة والتمرتان ، ولا اللَّقمةُ ولا اللَّقمتان ، إنما المسكينُ الذي يتعفَّفُ ، واقرءوا إن شئتم لل لايسألون الناس إلحافاً ﴾ ورواه مسلم رقم ١٠٣٩ في الزكاة ، ومالك في الموطأ ٩٢٣/٢ وأبو داود رقم ١٦٣١ والنسائي ٥/٥٨ في الزكاة .

طريقهم إذا رجعوا(٢).

والقول الأول أحسن ، لقراءة ابن عباس رحمه اللَّهُ به ، وأن اللَّغة تُجيزه ، لأنَّ ما توارى عنك فهو وراء ، فهذا يقع لما كان أمَامًا (٢) .

ثم قال ﴿ يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ [آية ٧٩].

وقـــرأ عثمان رحمه اللـــه ﴿ كُلَّ سَفِينَـــةٍ صَالِحَـــةٍ غَصْبًاً ﴾^(٣) .

١١٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَمَّا الْعُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ .. ﴾ . ١١٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَمَّا الْعُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ .. ﴾

رَوَى ابنُ عُيَيْنةَ عن عمروِ بنِ دينـارِ ، عن سعيـدِ بن جُبير ، عن ابن عُبير ، عن ابن عباس ، أنه قرأ ﴿ وَكَانَ أَبْوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ وَكَانَ كَافِرًا ﴾ (٤)

⁽۱) هذا ما رجحه الزجاج في معانيه ٣٠٥/٣ أن معنى ﴿وَرَاءهم﴾ : خلفهم ، قال : هذا أجود الوجهين ، وكذلك رجح ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٧٨/٩ قال الزجاج : وقيل ﴿ وكان وراءهم ﴾ معناه : كان قُدَّامهم ، وهذا جائز في العربية ، لأن ما بين يديك إذا توارى عنك ، فقد صار وراءك ، قال الشاعر :

ألــــيس ورائي إن تراحث منيَّة منيَّة ولا النوم العصا تُحْدَ عليها الأَصَابِ عُ ؟ (٣) ذكرها ابن جرير ٢/١٦ عن قتادة قال : هي في حرف ابن مسعود « كل سفينةٍ صالحة غصباً » وذكرها السيوطي في الدر ٢٣٧/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٤/١١ وهي محمولة على

التفسير ، وليست من القراءات السبع المتواترة .

 ⁽٣) وهذه أيضاً محمولة على التفسير ، حكاها الطبري ٣/١٦ وابن الجوزي عن ابن عباس ١٢٥/٥
 وهي من القراءات الشاذة .

وروى أُبَــيُّ بنُ كعبٍ عن النبــي عَلَيْكُ قال : « طُبــعَ على الكفرِ ، فأُلقي على أبويه محبَّتُه »(١) .

١١٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَحَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَائًا وَكُفْرَاً ﴾
 ١١٥ ــ آية ٨٠٦.

﴿ فَحُشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا ﴾ .

﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبِدَلَهُمَا ﴾ .

قال أبـــو حاتم^(۲) ، هذا من كلام صاحب موسى يعنــــــي الخضر^(۲) .

وقال غيرهُ : هو من قولِ اللَّهِ جلُّ وعز .

فإن قال قائل: كيف يجوز أن يكون ﴿ فَحُشينَا ﴾ إخباراً عن الله ؟

فالجوابُ عنه : أن الفرَّاءَ قال ﴿ فَحُشِينَا ﴾ بمعنى : فعلمنا (٤) ، كما يُقال : ظنَنَّا بمعنى : علِمْنَا .

⁽١) الحديث أخرجه مسلم ١٨٥٢/٤ وأبو داود رقم ٤٧٠٥ بلفظ « الغلام الذي قتله الخضر ، طُبع كافراً ، ولو عاش لأرهق أبويه طغياناً وكفراً » وانظر جامع الأصول ٢٢٩/٢ .

⁽٢) أبو حاتم هو : سهل بن محمد السجستاني ، أخذ عنه المبرُّد وابن دُريد ، وقد تقدمت ترجمته

 ⁽٣) هذا هو الأصحُّ والأَظهرُ ، أنه من كلام الخمضر ، بدليـل قولـه بعـده ﴿ فأردنـــا أَن يُبدلهمـــا
 ربُّهما ﴾ الآية ورجحهُ ابن عطية والزجَّاج .

⁽٤) انظر معاني الفراء ١٥٧/٢ ولفظه ﴿ فحشينا ﴾ : فعلمنا ، قال : والخوفُ والظنُّ يُذْهبُ بهما مذهب العلم ، وأما تفسير النحاس « فحشينا » بمعنى أردنا ، فبعيد .

وقال البصريون: يُقال: خشيتُ الشيءَ بمعنى: كرهته (١)، وبمعنى: فزعتُ منه، كما يقال للرجل: أخشى أن يكون كذا وكذا: أي أكرهُ.

وقال الأخفش : وفي قراءة أُبَيِّ ﴿ فَحَافَ رَبُّكَ أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُعْيَانَاً وَكُفْرًاً ﴾(٢) .

وقال غيره: وكذلك هو في مصحف عبدالله .

والكلامُ في « خِفْتُ » و« خَشِيتُ » واحدٌ .

حكى الأخفشُ «خفتُ أن تقولا » بمعنى : كرهتُ أن قولا .

ومعنى ﴿ أَنْ يُرْهِقَهُمَا ﴾ : أن يُلحقهما ، أي أن يحملهما على الرَّهقِ وهو الجهلُ (٢) .

⁽١) قال الزجاج ٣٠٥/٣: الخشيةُ من الله عز وجل معناه : الكراهةُ ، ومعناها من الآدميِّين : الخوفِ

⁽٢) انظر معاني الأَخفش ٢٠٠/٣ ولفظُه : ﴿ خشينا ﴾ معناه كرهنا ، لأن الله لا يخشى ، وهــو في بعض القراءات ﴿ فَخَافَ رَبُّكَ ﴾ . اهـ .

أقول: وهذه القراءة من القراءات الشاذة ، ذكرها ابن جرير في جامع البيان ٣/١٦ وابن عطية في المحرر الوجيز ٣٨٢/٩ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٧/٤ وهي محمولة على معنى العلم كما قال ابن جرير: أي فعلمنا أن يرهقهما ، أو بمعنى الكراهة كما قال الأخفش ﴿ فخشينا ﴾ أي فكرهنا . اه .

⁽٣) انظر لسان العرب ، والصحاح ، والمصباح المنير ، مادة رهق .

وقال أبو زيد^(١) : أرهقُتُه : كلَّفْتُه .

١١٩ — وقوله جل وعز : ﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا حَيْـرَاً مِنْـــهُ زَكَاةً وَكَاةً وَأَوْرَبَ رُحْمَاً ﴾ [آية ٨١] .

قال ابن جريج: ﴿ زَكَاةً ﴾ أي: إسلاماً (٢) .

وقال الفرَّاءُ : إصلاحاً .

قال ابن جریج: وحدثنی عبدالله بن عثمان بن نُحشَمَ عن سعید بن جبیر قال: أُیْدِلا منه جاریةً (۲)

قال ابنُ جريج : وهما بها أرحم .

قال ابنُ عباس: أُبدِلًا منه جاريةً فولدت نبياً (٤).

وحكى الفواء : رحبِتُه رَحْمَةً ، ورُحْمَةً^(٥) .

وحكى الأصمعيُّ عن أبي عمرو بن العلاء^(١) : رَحِمَـهُ اللَّـهُ ناً .

أبو زيد: هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، أحد أئمة الأدب واللغة ، توفي سنة ٢١٥ هـ وانظر الأعلام .

⁽٢)و(٣)و(٤) انظر هذه الآثار في تفسير الطبري ٤/١٦ والبحـر المحيـط ١٥٥/٦ وابـن كثير ١٨١/٥ والدر المنثور ٢٣٨/٤ والمحرر الوجيز ٣٨٣/٩ .

 ⁽٥) انظر معاني الفراء ٢/١٥٧/ .

 ⁽٦) أبو عمرو بن العلاء المازني النحوي ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، توفي سنة ١٥٤هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

ويجوز على مذهب الخليل : رَحْمَاً بالفتح^(١) .

١٢٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْــنِ فِي الْمَدِينَةِ ، وَكَانَ تَحْتَهُ كَثَرٌ لَهُمَا ..﴾ [آية ٨٢].

قال سعيدُ بنُ جُبَيرِ ومجاهدٌ : عِلمٌ (٢) .

وقال قتادة وعكرمة : مالٌ (٣) .

وهذا القولُ أَوْلَى من جهة اللغة ، لأنه إذا قيل : عند فلانٍ كنزٌ ، فإنما يُراد به المالُ المدفونُ ، والمدّخرُ .

فإن أراد غير ذلك بيَّنَ ، فقال : عنده كَنزُ علمٍ ، وكنزُ فهمٍ .

ويحتمل أن يكون كما رُوي أنه لوحٌ من ذهبٍ ، مكتوبٌ فيه « لا إله إلا اللهُ ، محمد رسولُ اللهِ » (٤) فهذا يجمع المالَ والعلمَ .

⁽١) قال في البحر ٢٥٥/٦ : الرَّحْمُ والرَّحَمُّ : العطفُ ، كالكُثْرِ ، والكُثْرِةِ ، والظاهر أن قوله ﴿ وَأَقْرَب رُحْماً ﴾ أي رحمةَ والديه ، وقال ابن جريج يرحمانه ، وقال رؤية ابن العجَّاج :

يامُنـــــــزلَ الرَّحـــــــز على إِدْرِيسَا ومُنــــزل اللَّعـــــن على إِيْلِيسَــا

(٢) (٣) الأثران في الطبري ٢/١٦ والبحر ٢/٥٥/١ وابن كثير ١٨٢/٥ ورجح البطبري وابن كثير قول قتادة وعكرمة أن الكنز مالً مدفون .

قال ابن كثير : وهذا ظاهر السياق من الآية ، وهو اختيار ابن جرير يرحمه الله .

⁽٤) هذه الرواية رُوپت عن أبي ذر ، وهي في مسند البزار كما حكاه الحافظ ابن كثير ١٨٢/٥ قال : « إن الكنز الذي ذكره الله في كتابه ، لوح من ذهبٍ مُصْمتٍ _ أي غير مجوَّف _ مكتوب فيه ، عجبتُ لمن أيقن بالقدر لم تصب ؟ وعجبتُ لمن ذكر النار لم ضحك ؟ وعجبتُ لمن ذكر النار لم ضحك ؟ وعجبتُ لمن ذكر الموت لم غفل ؟ لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » .

١٢١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ، ذَلِكَ تَأْوِيــلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً﴾ [آية ٨٦] .

يدلُّ على أنَّ ذلكَ كانَ بوحي (١) .

قصة موسى والخضر كما في الصحيحين : عن أبيّ بن كعب عن رسول الله عَيْضَة أنه قال : « إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، فعتب الله عز وجل عليـه إِذْ لَمْ يُردُّ العلم إليه ، فأوحى الله إليه أنَّ لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك ، قال موسى يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخـذ حوتـاً فتجعله في مِكْتـل فحيثما فقـدتَ الحوتَ فهـو ثمَّ ، فانطلق موسى : ومعه فتباه « يوشع بن نون » حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما فناما واضطرب الحوت في المِكْتل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرِّباً ، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه : آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً _ قال ولم يجد موسى النَّصب حتى جاوز المكان الـذي أمره الله به _ فقـال فتاه ﴿ أَرَأَيتَ إِذْ أُويِنا إِلَى الصخرة فإني نسيتُ الحوت وما أنسانيـه إلا الشيطـان أن أذكـره واتخذ سبيله في البحر عجباً ﴾ قال فكان للحوت سَرَباً ولموسى وفتاه عجَباً فقال موسى ﴿ ذلك ما كنَّا نبغ فارتدا على آثـارهما قَصصاً ﴾ قال رجعـا يقصان آثـارهما حتـى انتهيـا إلى الصخـرة ، فإذا هو مسجَّى بشوب فسلَّم عليه موسى قال الخضر : وأنَّى بأرضك السلام ! من أنت ؟ قال : أنا موسى ، قال موسى بنسي إسرائيـل ؟ قال نعـم أتيـتك لتعلمنـي مما عُلـمت رُشداً ﴿ قال إنك لن تستطيع معي صبراً ﴾ .. ياموسي إني على علم من علم الله لا تعلمه علَّمنيه ، وأنت على علم من علم الله علَّمكه لا أعلمه ، فقال موسى ﴿ ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً ﴾ فقال له الخضر ﴿ فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً ﴾ فانطلقا يمشيان على الساحل فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول _ أي بدون أجر _ فلما ركبا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قومٌ قد حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها ﴿ لتغرق أهلهـا لقـد جئت شيئـاً إمـراً ﴾ قـــال رسول اللـــه عَلِيُّكُ : وكانت الأولى من موسى=

١٢٢ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَيَسْأَلُـونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْـــنِ ، قُلْ سَأَتُلُـــو عَلَيْكُمْ مَنْهُ ذِكْرًا﴾ [آية ٨٣].

رَوَى أبو الطُّفَيل أنّ ابنَ الكوَّا سأل عليَّ بن أبي طالب رضي الله عنه عن « ذي القرنين » أكان نبيًا أو مَلِكاً ؟ فقال : لم يكن نبيًا ولا ملِكاً ، ولكن كان عبداً صالحاً ، أحبَّ اللَّه فأحبَّه ، ونصحَ اللَّه فنصحه اللَّه ، ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيسر فمات ، ففيكم مثله »؟(١) .

ق**ال أبو جعفر**: وهـذا أجـلُّ إسنـادٍ رُوي في تَسَمِّيه بذي القرنين .

نسياناً ، وجاء عصفورً فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر : ما علمي وعلمك من علم الله تعالى إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ، ثم خرجا من السفينة فبينا هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه فقتله ، فقال له موسى ﴿ أقتلتَ نفساً زكيَّةً بغير نفس لقد جئت شيئاً نُكراً ﴿ قال أَلُم اللّه اللّه الله إنك لن تستطيع معي صبراً ﴾ قال سفيان : وهذه أشدُ من الأولى ﴿ قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدئي عذراً ﴾ فانطلقا ﴿ حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض اله فقال الخضر بيده هكذا _ أي أشار بيده _ فأقامه فقال موسى : قوم أتيناهم فلم يطعمونا ، ولم يضيفونا ﴿ لو شئت لاتخذت عليه أجراً ﴾ قال الخضر : ﴿ هذا فِراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾ قال رسول الله على الشيخان .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٩/١٦ وابن كثير ١٨٦/٥ والسيوطى في الـدر ٢٤١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردوية .

وقد قيل : كانتْ له ضفيرتان^(١) .

وقيل: لأنه بلغ قُطْرَي الأرضِ: المشرقَ ، والمغرب(٢) .

قال محمد بن إسحاق: حدَّثني من يسوقُ الأحاديثَ عن الأعاجم، فيما توارثوا من علمه: إنَّ ذَا القَرنينِ كان رجلاً من أهل مصرَ . اسمُه « مرزبان بن مَرْدَبة » اليوناني ، من ولد « يونان بن يافث بن نوح » .

قال ابن هشام: واسمُه « الاسكندرُ » وهو الذي بني الاسكندرية فنُسِبْت إليه (٢).

قال محمد بن إسحق: وقد حدَّثني ثُوْرُ بن يزيد ، عن خالد بن مَعْدانَ الكَلَاعي _ وكان رجلاً قد أدرك [الناس] (1) _ أن رسول الله عَلِيْنَ سُئِل عن ذي القرنَيْنِ ، فقال : « ملِكُ مَسَحَ الأرضَ من تحتِها بالأسباب » .

وقال خاللًا: سمع عمرَ بنَ الخطَّابِ _ رحمةُ اللهِ عليه _

⁽١)(٢) انظر جامع البيان ٩/١٦ والبحر المحيط ١٥٨/٦ وتنفسير ابن كثير ١٨٦/٥ والمدر المنشور ٢٤١/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ١٢٨/٥ .

⁽٣). ذكره الإمام القرطبي في جامع أحكام القرآن ٤٥/١١ كما ذكر ابن اسحق في السيّر والمغازي ص٢٠٢ طرفاً من قصة ذي القرنين ، وكذلك ابن هشام ١٥٧/٢ تحت عنوان سؤالهم له عَلَيْكُمْ عن ذي القرنين .

⁽٤) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من جامع أحكام القرآن للقرطبي ٤٦/١١ .

رجلاً يقول: ياذا القرنين، فقال عمر: « اللهم غَفْراً، أَمَا رضيتم أَن تُسمَّوْ اللهِ عَفْراً ، أَمَا رضيتم أَن تُسمَّوْ اللهِ النبِيِّين، حتى تسمَّيتم الللائكة »(١)؟

١٢٣ ـ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الأَرْضِ وآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ المَرْضِ وآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ١٢٣ ـ سَبَبَاً ﴾ [آية ٨٤] .

رَوَى عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال : علماً (٢) .

والمعنى على هذا التفسير: علماً يصل به إلى المسير في أقطار الأرض.

١٢٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَأَتْبَعَ سَبَبَا ﴾ [آية ٨٥].

رَوَى ابنُ أبي نحيح عن مجاهد قال : منزلاً وطريقاً بين المشرق والمغرب (٣) .

١٢٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَعْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنِ حَمِئَةٍ ..﴾ [آية ٨٦] .

⁽۱) في القرطبي ٤٦/١١ : « أما رضيتم أن تسمُّوا بأسماء الأنبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة » ونقل عن عليّ رضي الله عنه مثل قول عمر ، وهذا أظهر وأوضح من لفظ المصنف « أما رضيتم ان تسموا بالنبيّين حتى تسميتم بالملائكة » .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٩/١٦ وابن كثير ١٨٦/٥ وابـن الجوزي ١٢٩/٥ ولفظه : علماً يتسبَّب به إلى ما يريد .

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان ١٠/١٦ وابن كثير ١٨٦/٥ وقد سقطت الواو من المخطوطة فكتبت « منزلاً طريقاً » وأتبتناها من تفسير الطبري ، وابن كثير ، كما ورد فيهما عن مجاهد .

قرأ عبدُ اللهِ بنُ مسعود وابنُ الزبير : ﴿ حَامِية ﴾ (١) . وقرأ ابن عباس : ﴿ حَمِئَةٍ ﴾ (١) .

قال أبو جعفو: حدثنا إبراهيم بنُ محمد بنِ عرفَة ، قال : حدثنا عمد بنُ عبدِ الملِكِ ، قال : حدثنا يزيدُ بن هارونَ ، قال : حدثنا عمروُ بنُ ميمون ، قال : سمعتُ أبا حاضر (") يقول : سمعتُ ابن عباس يقول : كنتُ عند معاوية ، فقراً ﴿ تَعُرُبُ فِي عَيْنِ نَاسِ عباس يقول : كنتُ عند معاوية ، فقراً ﴿ تَعُرُبُ فِي عَيْنِ خَامِيةٍ ﴾ فقلت : ما نقرؤها إلا « حَمِئَةٍ » فقال لعبداللهِ بنِ عَمْرو : كيف تقرؤها يا عبداللهِ بن عمرو؟ قال : كما قرأتها يا أمير المؤمنين ، فقلتُ : في بيتي ياأمير المؤمنين أنزِلَ القرآنُ !!

فأرْسَلَ معاويةً إلى كعبٍ ، فقال : أينَ تجدُ الشمسَ تغربُ في التوراة ؟ فقال : أمَّا في العربية فأنتم أعلمُ بها ، وأمَّا أنا فأجدُ الشمسَ في التوارةِ ، تغربُ في ماءِ وطين ، وأشار بيده إلى المغرب ، فقلتُ لابن عباس : لو كنتُ عندك فرفدتك بكلميةٍ تزداد بها بصيرةً في «حمئةٍ » !! قال ابن عباس : ما هي ؟ قلتُ : فيما نأثرُ من قول تُبّع فيما ذكر به ذا القرنين من قوله :

⁽١)و(٢) كلتا القراءتين من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهـد ص ٣٩٨ فلقـد قرأ ابـنُ كثير ، ونافع ، وأبـو عمـرو ﴿ في عيـن حَمِثـةٍ ﴾ وكـذلك عاصم في روايـة حفص ، وقـرأ ابـن عامـر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ حَامية ﴾ وانظر أيضاً النشر ٣١٤/٢ .

⁽٣) أبو حاضر: هو «عثمان بن حاضر» سمع ابن عباس رضي الله عنه ، وانظر المقتنى في سرد الكنى رقم الترجمة ٢٩٧ وقد ذكر السيوطي في الدر ٢٤٨/٤ أنه عثمان بن أبي حاضر وصوابه «عثمان بن حاضر» كما في التهذيب ١٠٩/٧ .

بَلَغَ المَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ يَبْتَغِي أَسْبَابَ أَمْدٍ من حَكيمٍ مُرشِدِ فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عندَ غُروبِهَا فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عندَ غُروبِهَا في عَيْن ذِي خُلْبٍ ، وثأَطٍ حَرْمَدِ (1)

فقال ابن عباس ما الخُلُبُ ؟ فقال : الطينُ بكلامهم . قال : وما الثَّأْطُ ؟ قلتُ : الحمأةُ ، قال : وما الخَرْمَدُ ؟ قلتُ : الأسودُ(٢) .

قال أبو جعفر: فهذا تفسير الحَمْأَةِ ، يُقال: حمئتِ البئر، إذا صارت فيها الحَمْـأَةُ ، وأَحْمأتُهـا: ألقــيتُ فيها الحَمْـأَةَ . وحمَّأْتُها: أخرجتُ منها الحَمْأَةَ .

فأما قراءة من قرأ ﴿ حامية ﴾ فيحتمل معنيين:

أحدهما: أن يكون المعنى « حَمِثَةٍ » فكأنه قال « حامئةٍ » أي ذاتُ حمأةٍ ، ثم خُفِّفت الهمزة .

والمعنى الآخر : أن يكون بمعنى حارة .

⁽١) الأبيات للشاعر تُبُّع اليماني كما حكى ذلك القرطبي في جامع الأحكام ٤٩/١١ وذكر الأبيات أيضاً أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ١٥٨/٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٤٨/٤ وقبلها قوله:

قَدْ كَانَ ذُو القَرْنِينِ قَبْلِي مُسْلِمِياً مَلِكَا تَدِينُ له المُلُبِوكُ وتسجيد (٢) انظر الأثر في تفسير ابن جرير ١١/١٦ وتفسير ابن كثير ١٨٨/٥ وجامع الأحكام للقرطبي (٢) . ٤٩/١١

⁽٣) الحمأةُ: الطين الأسود المنتن ، وانظر الصحاح للجوهري ١٥٥١ .

ويجوز أن تكون حارةً ، وهـي ذاتُ حَمَـاً ، واللـــه أعلــــم بحقيقته(١) .

قال القتبيُّ (٢): يجوز أن تَكُون هذه العينُ من البحر ، ويجوز أن تَكُون الشمسُ تغيب وراءها ، أو معها ، أو عندها ، فيقام حرفُ الصُّفةِ مقام صاحبه ، والله أعلم بذلك .

١٢٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْماً ، قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْـنِ إِمَّا أَنْ تَتِخِذَ فِيهِمِ حُسْنَاً﴾ [آية ٨٦].

قال إبراهيم بن السَّرِيِّ (٢): خيَّره بين هذين ، كَا خيرٌ محمداً عَلَيْكُ فقال : ﴿ فَإِنْ جَاءُوْكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ (١).

وقال عليَّ بنُ سليمان (٥): المعنى: قلنا يا محمد: قالوا يا ذا القرنين .

هذا ما ذهب إليه الزجاج في معانيه ٣٠٨/٥ فقال : من قرأ ﴿ حَامِية ﴾ بغير همز أراد حارة ،
 وقد تكون حارَّةً ذات حماةً . اهـ يريد حارة ذات طين أسود منتن .

 ⁽۲) القتبي: هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ۲۷٦ هـ من أئمة اللغة والنحو ،
 له كتاب غريب القرآن ومعانيه ، وغريب الحديث ، وأدب الكاتب ، وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ۲۱٤/۱ وشذرات الذهب ۲۹۲۲ .

 ⁽٣) هو الإمام أبو إسحاق الزجاج (إبراهيم بن السَّريِّ بن سهـل) المتـوفي سنـة ٣١١هـ صاحب
 المصنفات ، وله كتاب معاني القرآن الكريم وانظر ترجمته في الأعلام ٤٠/١ .

⁽٤) سورة المائدة آية رقم ٤٢.

⁽٥) هو علي بن سليمـان بن الـفضل البغـدادي ، المشهـور بالأحـفش الصغير المتـوفي سنـة ٣١٥ له كتاب معاني القرآن ، وانظر ترجمته في الأعلام ٢٩١/٤ ومعجم المؤلفين ١٠٤/٧ .

قال : لأنَّ بعده ﴿ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّه فَيَعَذِّبُهُ عَذَاباً نُكْراً ﴾ [آية ٨٧] .

فكيف يقول لربه: ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ﴾ ؟ وكيف يقول: ﴿ فَسُوف نُعَذَّبُهُ ﴾ ؟ وكيف يقول: ﴿ فَا فَسُوف نُعَذَّبُهُ ﴾ ؟ والعبـــدُ لا يخاطِبُ بهذا ، ولم يصحَّ أن « ذا القرنين » نبيُّ (٢) فيقول اللَّهُ: ﴿ قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ ﴾ ؟

قال أبو جعفر: وهذا موضع مشكل (٣) ، وليس بممتنع حذف القول ، والله أعلم بما أراد .

وروى معمر عن قتادة في قوله جلَّ وعـــزَّ : ﴿ فَسَوفَ لَعَذَّبُهُ ﴾ قال : بالقتل(٤) .

١٢٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْراً﴾ [آية ٨٧] .

⁽١) يريد المصنف أن الأخفش ردَّ على الزجاج قوله إذ كيف يخاطب ربه بقوله ﴿ ثم يردُّ إلى ربه ﴾ ويقول عن نفسه ﴿ فسوف نعذبه ﴾ بنون العظمة ؟ .

⁽٢) هذا هو الصحيح أَن ذا القرنين ملِكٌ عادل ، وليس بنبي ، وهذا قول الجمهور كما دلت عليه بعض الآثار .

⁽٣) ليس هناك إشكال ، فإن الله ألهمه ذلك إلهاماً ، ولم يرسل إليه مَلَكاً لأنه ليس برسول ، فالقول صادرٌ من الله له بطريق الإلهام ، والله تعالى يُسدِّد خطى أوليائه ، ويرشدهم إلى الطريق القويم ، قال الحافظ ابن كثير ١٨٩/٥ : معنى الآية أن الله تعالى مكنَّه منهم ، وحكَّمه فيهم ، وأظفره بهم ، وخيَّره إن شاء قتل وسبى ، وإن شاء منَّ أو فَدَى ، فعُرف إيمانُه وعدلُه ، فيما أبداه فعلُه وبيانه . اه .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢/١٦ وابن كثير ١٨٩/٥ والسيوطي في الدر ٢٤٩/٤ .

لأن عذاب الآخرة أنكر(١) من القتل.

١٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَـــ * جَزَاءً الْحُسْنَى ﴾ [آية ٨٨] .

قيل : الحسنى ها هنا : الجَّنةُ .

ويُقرأ ﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الحُسْنَى ﴾ (٢) أي الإحسان .

١٢٩ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَسَنَقُوْلُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرَأَ﴾ [آية ٨٨]. أي قولاً جميلاً.

١٣٠ ــ وقوله جلَّ وعزٌّ : ﴿ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبَاً﴾ [آية ٨٩] .

ويقرأ ﴿ ثُمَّ أَثْبَعَ ﴾ بقطع الألف (٣) ، أي سبباً من الأسباب التي تؤدِّيه إلى أقطار الأرض .

قال الأصمعي : يُقال : أتبعتُ القومَ ، بقطع الألف أي لحقتهم .

⁽١) أي أشدُّ وأفظع .

 ⁽۲) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وقرأ الباقون بالتنوين ﴿ فلـه جَزَاءً الحسنـى ﴾ وانظـر السبعـة لابـن
 مجاهد ص ٣٩٨ .

⁽٣) قرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وابن عامر ﴿ ثُم أَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ بالقطع ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو بالتشديد ﴿ ثُم اتَّبع سبباً ﴾ وكلا القراءتين سبعية ، وانظر النشر ٣٢٤/٢ والسبعة لابن مجاهد ص٣٩٧ .

واتَّبَعتهم « بوصل الألـف » إذا مررت في آثارهـم وإن لم تَلْحقهم (١).

١٣١ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ ، وَجَدَهَا تَطْلُغُ عَلَّلُغُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دونها ستراً ﴾ [آية ٩٠].

أي ليس لهم بنيان ولا قُمص(٢) .

قال الحسن : إذا طلعت نزلوا الماء حتى تغرب (٢) .

١٣٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ ثُمَّ أَثْبَع سَبَبَاً حَقَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّلَيْــنِ ﴾ [آية ٩٣].

ويُقرأ ﴿ السُّدُّيْنِ ﴾ (¹) .

⁽۱) في الصحاح ۱۱۸۹/۳ : تَبِعْتُ القوم تَبَعاً وتَبَاعةً : إذا مشيت خلفهم أو مرُّوا بك فمضيت معهم ، وكذلك اتَّبعتُهم ، وأَتَبعتُ القوم : إذا كانوا قد سبقوك فلحقتهم ، وقال الأخفش : تبعتُه وأُتبعتُه بمعنى . أه .

 ⁽۲) قال القرطبي ٥٤/١١ : ﴿ لَم نجعلْ لهم من دونها سِتْراً ﴾ أي حجاباً يستتـــرون منها عنـــــد
طلوعها ، وقال الفراء : أي لا جبل ، ولا ستر ، ولا شجر ، وهم عُراةً .

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤/١٦ والقرطبي ١٩٠/٥ وابن كثير ١٩٠/٥ ولفظه: قال الحسن:
 إن أرضهم لا تحمل البناء ، فإذا طلعت الشمس تغوروا في المياه ، فإذا غربت حرجوا يتراعَوْن كما
 ترعى البهامم .

 ⁽٤) قرأ حمزة والكسائي ﴿ بين السُّدّيْنِ ﴾ بالضمّ ، وقرأ الباقون ﴿ بين السَّدّيْن ﴾ بفتح السين ،
 وانظر السبعة لابن مجاهد ص٩٩٣ .

وقد فرَّق بينهما أبو عمروٍ (١) وجماعةٌ من أهلِ اللغَةِ .

فقال بعضهم: السُّدَّ: ما كان من صُنَـجِ اللَـهِ ، والسَّدُّ « بالفتح » : ما كان من صنع الآدميين .

وقيل : السُّدُ ما رأيتَهُ ، والسُّدُّ : ما سَتَر عينيك .

والصحيحُ في هذا ما قاله الكسائي أنهما لغتان بمعنى(٢).

وإن زيد في هذا ، قيل : السَّدُ المصْدَرُ ، والسُّدُ : الاسمُ .

١٣٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالَوا ِ يَاذَا الْقَرَنَيْنِ : إِنَّ يَأْجُــوْجَ وَمَأْجُــوْجَ مَا أُجُــوْجَ مُفْسِدُوْنَ فِي الأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ حَرْجاً عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنا وَيَنْنَهُمْ سَدًا ﴾ [آية ٩٤] .

ويُقرأ ﴿ خَوَاجَاً ﴾(**) .

قال الفرَّاء: الخَرْج: المصدرُ ، والخَرَاجُ: الاسم (٤) .

 ⁽١) أبو عمرو هو ابن العلاء المازني النحوي ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، المتوفى سنة
 ١٥٤ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

⁽٢) في الصحاح ٤٨٦/٢ : السَدُّ ، والسُدُّ : الجَبُلُ والحاجزُ ، والسُدُّ أيضاً واحد السُّدود . اهـ وانظر لسان العرب مادة سدد .

⁽٣) هذه قراءة حمزة والكسائي ، وهي من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٤٠٠ .

⁽٤) عبارة الفراء في معانيه ١٥٩/٢ : الخَرَاجُ : الاسم الأول ، والخَرْجُ كالمصدر كأنه الجُعْلُ . اه. .

وروى معمرٌ عن قَتَادةَ ﴿ خَرْجَاً ﴾ قال : عطَّية (١) .

وكذلك هو في اللغة ، يُقالُ : لك عندي خَرْجٌ أي عطيّـةٌ وجُعْلٌ ، والخَرَاجُ : هو المتعارف ، وإن كان أصلُه مِنْ ذَا (٢) .

١٣٤ _ وقولُه جل وعز ﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيْهِ رَبِّي خَيْرٌ ..﴾ [آية ٩٠] . أي خيرٌ ممَّا بذلتم لي .

١٣٥ _ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْماً ﴾ [آية ٩٥] .

والرَّدْمُ في اللغةِ : أكثرُ من السَدِّ ، لأنه شيءٌ متكاثـفٌ ، بعضُه على بعض^(٣) .

ورَوَى عَطَاءٌ الخُراسائُسي عن ابنِ عباسٍ: ﴿ بَيْسَنَ السُلَّدِينِ ﴾ الجبلينِ : أرمينية ، وأذربيجانِ^(٢) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جري ٢٣/١٦ عن معمر عن قتادة قال : أجراً ، وروي ابـن كثير ١٩٢/٥ عن ابن عباس ﴿ خَرْجَاً ﴾ : أجراً عظيماً .

 ⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب لابن منظور ، وتهذيب اللغة للأزهري مادة خرج .

 ⁽٣) في الصحاح ١٩٣٠/٥ : الرَّدْمُ : السَلَّ ، وردمتُ الحفرة أرْدِمُها بالكسر رَدْماً : أي سددتها ، وقال الزجاج في معانيه ٣١١/٣ : الرَّدُمُ أكبرُ من السلَّ ، لأن الرَّدم ما جُعل بعضُه على بعض ، يُقال : ثوبٌ مُرَدَّمٌ ، إذا كان قد رُقِع رُقعةً فوق رُقْعةٍ . اهـ .

 ⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير عن الضحاك ٢٥/١٦ قال : هما من قبَل أرمينية وأذربيجان ، وينحوه عن ابن عباس .

١٣٦ ــ ثم قال جمل وعز ﴿ آئُونِي زُبَرَ الْحَدَيِدُ ..﴾ [آية ٩٦]. الزُّبَرُ : القِطَعُ الكَبارُ من الحَديدَ(١).

۱۳۷ ــ ثم قال تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ .. ﴾ [آية ٩٦]. والمُعالَّى المُعالَى المُعالِمُ المُعالَى المُ

١٣٨ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ قَالَ الْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً﴾ [آية ٩٦] . .

قيل: جعل قِطَعَ الحديد، وجعل بينهما الحَطَبَ والفحم، وأوقد عليها، والحديدُ إذا أُوقِدَ عليه صار كالنَّارِ، فذلك قوله ﴿ حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً ﴾ .

ثمَّ أَذَابَ الصُّفْرِ^(٣) ، فأفرغه عليه ، فذلك قوله تعالى ﴿ قَالَ اللهِ قَالَ اللهُ الل

أي أعطوني قِطْراً أفرغْ عليه^(١) .

⁽١) في الصحاح ٦٦٧/٢ : الزُّبـرةُ : القطعةُ من الحديد ، والجَمـعُ زُبَـرٌ قال تعـالي ﴿ آتــوني زُبَـرَ الحديد ﴾ ويُقال : زُبُرٌ أيضاً ، ومنه قوله تعالى ﴿ فتقطّعوا أمرهم بينهم زُبْرًا ﴾ أي قِطَعاً . اهـ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥/١٦ والدر المنثور ٢٥١/٤ وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٣) في المصباح ٣٦٧/١ : الصُّفر : مثل قُفلٍ ــ وكسرُ الصاد لغةٌ ــ النَّبِحاسُ ، وكذلك القِطرُ وزان حِمْل : النحاسُ ، ويُقال : الحديدُ المذابُ .

⁽٤) قال الفخر الرازي ١٧٢/٢١ : لما أتوه بقطع الحديد ، وضع بعضها على بعض ، حتى صارت بحيث تسدُّ ما بين الجبلين ، ثم وضع المنافخ عليها ، حتى إذا صارت كالنار صبَّ النحاس المذاب على الحديد المحمي ، فالتصق بعضه ببعض ، وصار جبلاً صَلْداً .

ومن قوأ ﴿ ائْتُولِي ﴾(١) فالمعنى عنده : تعالَوْا أَفْرغُ عليه نُحاساً .

١٣٩ _ قال جلَّ اسمُه: ﴿ فَمَا اسْبِطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ .. ﴾ [آية ٩٧]. الله عليه ، لطوله وامَّلَاسِهِ .

يُقال : ظهرتُ على السطح أي علوتُ عليه .

قال كعب: فهم يعالجون فيه كلّ يوم، فإذا أمْسَوْا قالوا غداً ننقضه، ولا يُوفَّقُ لهم أن يقولوا « إن شاء اللَّهُ » فإذا أَذِنَ اللَّهُ في إخراجهم، قالوا « إن شاء اللَّهُ » فينقضونه، فيخرجون، فيشربُ أُوَّلُهُم دجلة والفرات، حتَّى يمرَّ آخرهم فيقول: قد كان هنا هنا مرةً ماءً، ويتأذى بهم أهلُ الأرض، ويدعو عليهم عيسى صلَّى الله عليه وسلم فيهلكون (٢).

 ⁽١) هذه من القراءات السبع وهي قراءة عاصم في رواية أبي بكر وحمزة ، وقرأ الباقون ﴿ آتـوني زبـر الحديد ﴾ بالمد ، وانظر السبعة ص ٤٠١ .

⁽٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٠/١٥ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، ولفظه : ٥ إن يأجوج ومأجوج ليحفرون السدَّ كل يوم ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الدي عليهم د يعني رئيسهم د ارجعوا فستحفرونه غداً ، فيعودون إليه كأشدِّ ما كان ، حتى إذا بلغتُ مدَّنهم ، وأراد الله أن يبعثهم على الناس ، حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الذي عليهم : ارجعوا فستحفرونه غداً إن شاء الله ويستثنى د يعني يقول : إن شاء الله فيعود إليه وهو كهيئته حين تركوه ، فيحفرونه ، ويخرجون على الناس ، فينشفون المياه د وفي رواية الترمذي فيستقون المياه د ويتحصَّنُ الناسُ منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم إلى السماء ، فترجع فيستقون المياه د ويتحصَّنُ الناسُ منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم إلى السماء ، فترجع خ

١٤٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَّبِي .. ﴾ [آية ٩٥]. [أي هذا التمكين رحمةٌ من ربي](١).

ثُم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ .. ﴾ [آية ٩٨] .

أي لاصقاً بالأرض.

يقال: ناقة دكَّاءُ: أي لا سَنَامَ لها.

١٤١ ـ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَثِدٍ يَّمُ وَجُ فِي بَعْضِ .. ﴾ [آية ٩٩] .

ويجوز أن يكون يُعْنَى بـ ﴿ يَوْمَئِدُ ﴾ يومَ يَخْرجون من السَدِّ . وأَنْ يُعْنَى به يوم القيامة ، لقوله تعالى ﴿ وَنُفِحُ فِي الصَوَّر فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً﴾ [آية ٩٩].

⁼ وعليها كهيئة الدم ، فيقولون : قهرنا أهل الأرض ، وعلونا أهل السماء ، فيبعث الله عليهم نعفاً _ أي دوداً _ في أقفائهم فيقتلهم بها ، قال رسول الله عليه : والذي نفسي بيده إن دواب الأرض لتسمن ، وتشكر شكراً _ أي تنتفخ وتمتلىء بطونها _ من لحومهم ودمائهم » وأخرجه الترمذي في تفسير سورة الكهف رقم ٣١٥٣ وقال : حديث حسن غريب _ وابن ماجة في الفتن رقم ٤٠٨٠ الجزء الثاني ص ١٣٦٤ .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

١٤٢ _ وقوله جل وعز ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً ﴾ [آية ١٠١] .

أي لعداوتهم النبيَّ عَلِيْكُ ، لا يستطيعون أن يسمعوا منه شيئاً (١) .

أي يثقل ذلك عليهم ، كما تقول : أنا لا أستطيع أن أكلَّمك .

١٤٣ _ وقوله جل وعز ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَـرُوا أَنْ يَتَّخِـذُوا عِبَـادي مِنْ دُوْنِي أَوْلِيَاءَ ..﴾ [آية ١٠٢] .

قال أبو إسحاق: المعنى: أفحسب الذين كفروا أن ينخذوا عبادي من دوني أولياء (٢) ؟ .

ورَوَى عَبَّادُ بنُ الربيع أن عليَّ بنَ أبي طالب رحمة الله عليه قرأ : ﴿ أَفَحْسَبُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُوْنِيي أَوْلِيَاءَ ﴾ (٣) .

قال أبو عبيدة : أي أَرضُوا بذلك ؟ أكفَاهم ذلك (١٠٠٠ . ١٤٤ هـ ثُم قال جل وعـز : ﴿ إِنَّا أَعْتَدُنَا جَهَنَّهُ لِلْكَافِرِينَ نُزُلاً ﴾ [آية ١٠٢] .

⁽١) عبارة القرطبي ٢٥/١١ : أي لايطيقون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة منْ صُمَّ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣١٤/٣ ففيه توضيع وبيان .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشادة ، وانظر المحتسب لابن جني ٣٤/٢ .

⁽٤) هذا على القراءة الشاذة ، وانظر البحر ١٦٦/٦ .

النُّزُلُ عند أهل اللغة : ماهُيِّءَ للضيفِ وما أشبهه ، والنَّزَلُ بفتحتين : الرَّيْعُ^(١) .

رَوَى أَبُو الطُّفَيلِ أَن عليًا قال : هم أَهل حَرُوراءَ (٢٠) . ورَوَى عبد اللَّهِ بن قَيْس عن عليِّ قال : هم الرُّهبانُ (٣٠) .

قال الأسود: رُؤي من علي بن أبي طالب فَرخ ومزاح، فقام ابنُ الكَوَّا اليشكري فقال يا أمير المؤمنين: منِ الَّذين ضلَّ سعيهُم في الحياةِ الدنيا؟ أهم الحرورية؟ فقال: لا، هم أهلُ الكتاب، كان أوَّلهُم على الحقِّ، ثم كفروا وأشركوا(٤).

ورَوَى شُعبة عن عَمْرِو بنِ مُرَّقَ ، عن مُصْعب بن سَعْدِ ، قال : قلتُ لسعدٍ مَنِ الذينَ ضلَّ سعيهُم في الحياة الدنيا ؟ أهمُ الخوارج ؟ فقال : هم اليهودُ والنصارى ، أمَّا اليهود فلم يؤمنوا

177/7

⁽۱) في الصحاح ۱۸۲۸ : النَّنُولُ : ما يُهيَّا للنزيل ، والجمعُ الأنزال ، والنَّزُلُ أيضاً : الرَّبعُ ، يُقال : طعامٌ كثير النُزْلِ والنَّزْلِ بالتحريك . وقال في البحر ١٦٦/٦ : النَّنُول موضع النزول ، والنَّزُلُ أيضاً ما يقدَّم للضيف ويهياً له من الطعام ، والنزل هنا يحتمل التفسيرين . اه. . (٢-٤) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٣٣/١٦ وجامع الأحكام للقرطبي ١٦/١٦ والبحر المحيط

بمحمد، وأمَّا النصارى فلم يؤمنوا بالقيامة ، لأنهم قالوا ليس في الجنة أكلَّ ولا شربٌ ، فضلَّ سعيهُم ، وبطل عملهم ، وهم يحسبون أنهم على هدى ﴿ أُوْلَئِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ ﴾(١) .

وأمَّا الخوارجُ فهم الذين قال اللهُ فيهم ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللهُ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ (٢) .

١٤٦ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَلَا نُقِيْمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْناً ﴾ [آية ١٠٥].

رَوَى أَبُو هُرِيْرَةَ عَنِ النَّبِي عَلَيْكُ قَالَ : ﴿ يَوْتَى يَوْمَ القيامِـــةِ بِالْعَظْيَمِ الطّويلِ ، الأَكُولِ الشروب ، فلا يَزِنُ جناحَ بعوضةَ ، اقرءو ا إن شِئتُم ﴿ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ وَزْنَا ﴾ (٣) ؟ .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة الكهف ١١٧/٦ عن مصعب بن سعد ، ولفظهُ قال : « سألت أبي ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً ﴾ أهم الحُروزية _ يعني الخوارج _ قال : لا ، هم اليهودُ والنصاري ، أمّا اليهودُ فكذَّبوا محمداً عَيْقِتُهُ، وأما النصاري فكفروا بالجنة ، وقالوا : لاطعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعدٌ يسميهم الفاسقين » اهد لفظ البخاري .

⁽٢) سورة الرعد آية ٢٥.

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١١٧/٦ من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ « إنه ليا أبي الرجل العظيم السمينُ يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال اقرءوا ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ﴾ ورواه مسلم أيضاً في كتاب الجنة والنار وصفات المنافقين رقم ٢٧٨٥ وأخرجه الطبري ٢٥/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٣/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم أيضاً .

١٤٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الفِرْدُوسِ نُزُلاً ﴾ [آية ١٠٧] .

سئل أبو أمامةً(١) عن الفردوس فقال : هي سُرَّة الجُنَّةِ(٢) .

وقال كعبٌ^(٣) : هي التي فيها الأعناب .

قال أبو اسحاق (٤): الفردوسُ: البستانُ الذي يجمع كلَّ ما يكون في البساتين ، وكذلك هو عند أهل اللغة ، ولم نسمعه إلاَّ في بيت حسان:

⁽١) في التهذيب ٤٢٠/٤ : أبو أمامة الباهلي الصحابي ، اسمه « صُدَيُّ بن عجلان » روى عن النبسي عَلَيْظُةً توفى سنة ٨٦هـ .

 ⁽٢) في النهاية ٣٦٠/٢ : « سُرَّة الجنة » أي وسطُها وجوفها ، وفي حديث « لاتنزل سُرَّة البصرة »
 من سُرَّةِ الإنسان فإنها وسطُه . اهـ .

⁽٣) هو كعب الأحبار واسمه « كعبُ بن ماتع الحِمْيرَي » أبو إسحق ، المعروف بكعب الأحبار ، أسلم في أيام عمر ، روى عن النبي عَلِيْكُ مرسلاً ، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام ، وكان على دين اليهود فأسلم ، وقدم المدينة ثم خرج إلى الشام فسكن حمص وتوفي بها سنة ٣٢ هـ في خلافة عثمان ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣٢٨٨ .

 ⁽٤) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج ، وانظر كتابه معاني القرآن ٣١٥/٣ .

^(°) البيت في ديوانه ٣٠٦/١ وقد ذكره في لسان العرب ١٦٣/٦ واستشهد به على أن لفظ الفردوس عربي ، خلافاً لمن زعم أنه لفظ رومي ، قال : ومما يدل على أن الفردوس بالعربية قول حسان .. وذكره ، واستشهد به ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٠/٩ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤٠/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ١٦٨/٦ وهو أيضاً في الجزانة والتاج .

قُرىء على جعفر بن محمد الفريابي ، عن قتيبة بن سعيد ، قال : « إنَّ في قال : حدثنا عبدُ العزيز بنُ محمد ، عن زيد بن أسلم قال : « إنَّ في الجنة مائة درجة ، بين كلِّ درجتين ما بين السماء والأرض ، والفردوسُ أعلى الجنة ، وفوقها عرشُ الرحمن ، ومنها تُفَجَّرُ أنهار الجنة ، فإذا سألتم اللَّه فاسألوه الفردوس »(١) .

١٤٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ خَالِدينَ فِيهَا لَايَنْغُوْنَ عَنْهَا جَوَلاً ﴾ ١٤٨ _ و آية ١٠٨] .

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : متحوَّلاً^(٢) .

وقال غيره : هو من الحيلة أي لا يحتالون في غيرها^(٣) .

١٤٩ _ وقوله جلَّ ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي .. ﴾ [آية ١٠٩] .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ٥٣/٩ بلفظ « إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، كل درجتين مابينهما كا بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله ، فسلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرشُ الرحمن ، ومنه تفجَّرُ أنهار الجنة » ورواه مسلم برقم ١٨٩٠ والنسائي ٣٨/٦ والترمذي رقم ٢٥٣٣ وقال : حديث صحيح .

⁽٢) الأثر أخرجُه السطيري ٣٨/١٦ وفي البحر ١٦٨/٦ والسيوطي في الـدر ٢٥٥/٤ وعزاه إلى ابـن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي شيبة عن مجاهد .

 ⁽٣) ذكره الزجاج في معانيه ٣١٥/٣ فقد قال ﴿ لايبغون عنها حِوَلاً ﴾ أي لايريدون عنها تحولاً ،
 وقيل : إن الحِوَل : الحيلةُ ، فيكون المعنى : لايحتالون منزلاً غيرها . أقول : الأول هو الأشهر والأظهر .

قال مجاهد : يعني العـــلم(١) .

١٥٠ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدَاً ﴾ [آية ١٠٩] .

قيل : ﴿ مَدَدًا ﴾ بمعنى : مِدَادًا .

وقيل : هو من قولهم : نحنُ مَدَدٌ له(٢) .

وقرأ ابن عباس : ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا ﴾(٣) .

١٥١ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ ..﴾ [آية ١١٠] .

قیل: ﴿ يُرجُو ﴾ بمعنى يخاف كما قال الشاعر: إِذَا لَسَعَتْـهُ النَّحْـلُ لَمْ يَرْجُ لَسْعَهَـــا

وَحَالفَهَا فِي بَيْتِ نُوْبٍ عَوَامِلِ (١)

⁽۱) الأثر في الطبري ٣٩/١٦ بلفظ ﴿ لكلمات ربي ﴾ للقلم ، وفي الـدر ٢٥٥/٤ : لعلـم ربي كما هو في المخطوطة .

 ⁽٢) قاله ابن جرير ٣٩/١٦ قال : والمعنى : ولو مددنا البحر بمثل ما فيـه من الماء مَدَداً ، من قولهم :
 جئتك مدداً لك .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٥/٢ والمعنى على هذه القراءة : ولو زدنا بمثل ما فيه من المداد المذي يكتب به . وقال ابن الجوزي ١٤١/٥ : المددُ : كل شيء زاد في شيء ، فإن قيل : لم قال في أول الآية ﴿ مِدَاداً ﴾ وفي آخرها ﴿ مَدَداً ﴾ وكلاهما بمعنى واحد ؟ أجاب ابن الأنباري بقوله : لما كان الثاني آخر آية ، وكان قبله نزلاً ، وحولاً كان قوله ﴿مدداً الشبه بهذه الألفاظ من المداد ، واتفاقُ المقاطع عند آخر الآى ، وانقضاء الآيات ، وتمام السجع والنثر ، أخفُ على الألسن ، وأحلى موقعاً في الأسماع .

 ⁽٤) البيت لأبي ذؤيب الهذلي . انظر شرح أشعار الهذليين للسكري تحقيق : عبدالستار فراج :
 جـ ١ : ص ١٤٤ .

وقال سعيدُ بنُ جُمَيْرٍ: ﴿ لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ أي ثواب ربه (١) . قال أبو جعفر : وعلى هذا يكون ﴿ يرجو ﴾ على بابه ، وإذا رجا ثواب ربه خاف عقابه .

١٥٢ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدَأَ﴾ [آية ١١٠]. قال مجاهد : يعني الرياء (٢).

وقال سعيد بن جبير : أي لا يرائي^{٣)} .

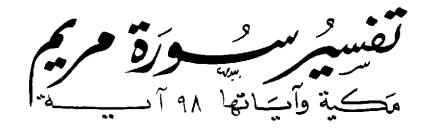
وقال كثير بن زياد (٤): سألت الحسن عن قوله: ﴿ فَمَـنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحاً ﴾ فيمن نزلت ؟ فقال: نزلتْ في المؤمن، قلت: أيكون مشركاً ؟ فقال يشركُ في العملِ، إذا عمل عملاً أراد اللَّهَ له والنَّاسَ، وذلك الَّذي يُردُّ عليه (٥)

إنتهت سورة الكهف

⁽١ـــ٣) انظر الآثار في الطبري ٤٠/١٦ وزاد المسير ١٤٢/٥ والدر المنثور ٤٥٥٥/٤ .

⁽٤) في المخطوطة «كثير بن ثابت » وصوابه ما أثبتناه «كثير بن زيـاد » كما في التهذيب ٤١٣/٨ قال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : ثقة من أكابر أصحاب الحسن .

الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٥٥/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم من رواية كثير بن زياد ، وانظر
 الدر المنثور .



بنْ الْمَالِحَةَ الْحَمْنَ سُورة مريم وهي مِيكية ('

١ _ من ذلك قولُه جلَّ اسمهُ ﴿ كَهِيْعَصَ ﴾ [آية ١] .

حدثنا أبو بكر بن نافع ، قال : نا سلمة بن شبيب ، قال : نا عبدالرزاق ، قال : أنبأنا ابنُ عُيينة ، عن عطاءِ بنِ السَّايب ، عن سعيد بنِ جُبير ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ كَهيْقُصْ ﴾ قال : « كاف » من كافٍ ، و « هاء » من هادٍ ، و « ياء » من حكيم و « عين » من عليم و « صاد » من صادق (٢) .

قال عبدالرزاق : وأخبرنا معمر عن قتدادة في قوله ﴿ كَهْيَعْصَ ﴾ قال : اسمٌ من أسماء القرآن (٢) .

قال أبو جعفر : وقد استقصينا ما في هذا في سورة البقرة .

٢ __ وقوله جلُّ وعز : ﴿ إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [آية ٣] .

⁽١) قال ابن الجوزي ١٤٣/٥ : هي مكية بإجماعهم من غير خلافٍ علمناه . وقال القرطبسي (١) على الجوزي ٧٢/١١ : هي مكية بإجماع ، وهي ثمان وتسعون آية .

⁽٢) و(٣) انظر الآثار في الطبري ٤٤/١٦ والقرطبي ٧٤/١١ ومعاني الزجاج ٣١٧/٣ قال الزجاج ٥ و(٣) انظر الآثار في تفسير ﴿ كَهيعَصَ ﴾ فقال أكثر أهل اللغة : إنها حروف التهجّي ، تدلُّ على الابتداء بالسورة ، نحو الم ، والرّ ، وقيل : إن تأويلها أنها حروفٌ يدلُّ كلُّ واحدٍ منها على صفةٍ من صفات الله عزَّ وجل ، فكاف يدل على كريم ، وها يدلُّ على هادٍ ، وصاد يدل على صادق ، وهذا أحسن ما جاء في هذه الحروف . اه. .

قال يونسُ بنُ عُبَيْدِ: كان الحسنُ يرى أن يدعَو الإمام في القنوت ، ويؤمِّنُ مَنْ خلْفَه ، من غيرِ رفع الصَّوتِ(١) ، وتلا يونس ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً حَفِيًّا ﴾ .

٣ — وقوله جلَّ وعز ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي .. ﴾ [آية ٤].
 قال أبو زيد (٢): يُقالُ: وَهَنَ ، يَهِنُ ، ووَهِنَ يَوْهَنُ (٣).
 وقال غيرُه: أي ضَعُفَ .

٤ _ ثم قال تعالى ﴿ واشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ..﴾ [آية ؛] .

يُقال لمن كثُر الشيبُ في رأسه: اشتعلَ رأسه شيباً (٤).

م قال جل وعز ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِياً ﴾ [آبة ؛].
 أي لم أكن أخيبُ إذا دَعَوتُك .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٧٦/١١ عن يونس بن عُبيد ، وروى السيوطي في الـــدر ٢٥٩/٤ عن قتادة ﴿ نداءً خفياً ﴾ أي بقلبه سرًّا ، قال قتادة « إن الله يحبُّ الصوت الخفيَّ ، والقلب النقيَّ » اهـ .

⁽٢) أبو زيد : هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، وقد تقدمت ترجمته .

 ⁽٣) في الصحاح : الوهنُ : الضعفُ ، وقد وَهَنَ الإنسانُ ووَهِنَ بالكسر وَهْنَاً أي ضعف . اهـ الصحاح مادة وهن .

⁽٤) قال ابن الجوزي ١٤٥/٥ ﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ يعني انتشر الشيب فيه ، كما ينتشر شعاع النار في الحطب ، وهذا من أحسن الاستعارات .

رَوَى هشامٌ ، عن اسماعيلَ بنِ أبي خالـد(١) ، عن أبي صالح ، قال : الكلالة(٢) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: العَصَبة (٢) .

وقال أبو عبيدة : يعني بني العم ، قال و ﴿ مِنْ وَرَافِي ﴾ أي مِنْ قُدَّامي (٤) .

وقولُ مجاهد أولى ، يقال للعَصبةِ : مَوَالٍ ، أي من يليه في النسب ، كما أنَّ الأقرباء من يَقْرُبُ إليه في النسب .

وبنو العمِّ داخلون في هذا ، كما قال الشاعر : (مَهْلاً بَني عَمِّنَا مَهْلاً مَوَالِينَا ﴾ (°)

وقوله أيضاً ﴿ مِنْ وَرَاقِي ﴾ من قُدَّامي ، مخالفٌ لقول أهلِ

⁽١) في التهذيب ٢٩١/١ (اسماعيل بن أبي خالد) الأحمسي كوفيٌّ تابعيٌّ ثقة ، روى عن بعض الصحابة ، وعن بعض كبار التابعين ، مات سنة ١٤٦ هـ قال أبو حاتم لا أقدِّم عليه أحداً من أصحاب الشعبي وهو ثقة .

⁽٢) و(٣) انظر الآثار في الطبري ٢٦/١٦ وابسن كثير ٢٠٦/٥ والبحر المحيسط ١٧٣/٦ وهسو تفسير للموالي .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/٢ واستشهد بقول الشاعر « وقومي تميمٌ والفَلَاةُ ورَائِيًا» أي أمامي .

⁽٥) هذا شطر بيت للفضل بن العباس بن عُتبة بن أبي لهب ، وهو من شعراء بني هاشم في عهد بني أمية ، وتمامُه :

مَهُ لاَ يَنِي عَمِّنَا مَهُ لَاَ مَوَالِينَا لاَتَنْ بَشُوا بَيْنَا مَاكَانَ مَدْفُونَا وَاللهِ مَاكَانَ مَدْفُونَا والمتشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ١/٢ وأبو حيان في البحر ١٧٣/٦ والقرطبي في جامع الأحكام ٧٨/١١ .

التفسير ، لأنَّ المعنى عندهم : من بعدِ موتي(١) .

وقال سعيد بن العاص : أُمَلَّ عليَّ عثمانُ بنُ عفَّان ، رحمةُ اللهِ عليه ﴿ وَإِنِّي حَفَّتِ المَوَالي مِنْ وَرَائِي ﴾(٢) يعني بتشديد الفاءِ وكسرِ التَّاء ، وإسْكانِ اليَاءِ ، قال ومعناه : قلَّتْ .

٧ ـــ أُثُم قال جلَّ وعز ﴿ وكانت امْرَأْتِي عَاقِراً ..﴾ [آية ه].

أي لا تلد كأنَّ بَها عَقْراً يمنعُها من الولاد(٣) .

قال مجاهد: أي نحول العَظم (٤)

ويُروى أنَّ عبدالله بن مسعود قرأ ﴿ عُسِيًّا ﴾ (°)، .

⁽١) قال ابن عطية ٤٢٩/٩ : ﴿ من ورائي ﴾ أي من بعدي في الزمن ، وقــال أبــو عُبيــدة : أي من بين يديُّ ومن أمامي ، قال : وهذا قلَّةُ تحرير ، والموالي : بنو العمِّ والقرابة الذين يَلُــون بالـنسب . اهــ المحرر الوجيز .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٣٧/٢ وذكرها الطبري ٤٧/١٦ ووجّهها على أنها من الخفّة بمعنى : ذهبتْ عصبتي ومن يرثني من بني أعمامي .

 ⁽٣) في الصحاح ٧٥٥/٢ : العاقر : المرأة التي لاتحبل ، ورجل عاقر : أي لا يُولد له ، وقـد عَفُـرتِ
 المرأة بالضم أي صارت عاقراً . اهـ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٠١/١٥ والدر المنثور ٢٦٠/٤ وابن كثير ١٠٩/٥.

⁽٥) هذه القراءة ذكرها الطبري ٥١/١٦ وابن عطية في المحرر ٤٣٢/٩ وليست من القراءات المتواترة ، قال الزجاج في معانيه ٣٢٠/٣ : تُقرأ « عِتيًا ً » ورُويت « عَميياً » ولكن لاتجوز في القراءة لأنها بخلاف المصحف . اه .

يقال : عنا يعتو ، وعَسَى يَعْسُو : إذا بَلَغ النهايـةَ في الشدَّةِ والكِبَرِ (١) .

قال قتادة : كان ابنَ بضعٍ وسبعينَ سنة(٢) .

وقوله جل عز ﴿ يَرِثُني وَيَرِثُ مِنْ آل يَعْقُوبَ ..﴾^(١) [آية ٦] .

رَوَى هُشَيِّمٌ عن اسماعيل ، عن أبي خالدٍ عن أبي صالح ، قال : يكون نبياً كما كانوا أنبياء (١٠) .

وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : كانت وراثتهُ علماً ، وكان زكريا من آلِ يعقوب^(٥) .

وروى عن داود بن أبي هند عن الحسن ﴿ يرثني ﴾ أي يرثُ مالي ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ : النبوة (٦) .

وأبو إسحاق^(٧) يذهب إلى القول الأول : ويَبْعُدُ أن يكون نبيّ

 ⁽١) قال ابن جرير ١/١٦ : يقال للعود اليابس : عودٌ عاتٍ ، وعاسٍ ، وقد عتا يعتو عِتِيًا وعُتُـوًا ،
 وعسى يَعْسو عِسِيًا وعُسُوًا ، وكلُّ متناهٍ إلى غايت في كِبَرٍ ، أو فساد ، أو كفرٍ ، فه و عاتٍ ،
 وعاس . اهـ وانظر أيضاً معاني الزجاج ٣٢٠/٣ .

⁽٢) الأثرُ في الطبري ١/١٦ والمحرر الوجيز ٤٣٣/٩ والدر المنثور ٢٦٠/٤ وعزاه إلى عبدالرزاق .

 ⁽٣) هذه الآية متقدمة في التلاوة على آية ﴿ وقد بلغتُ من الكبر عتياً ﴾ وهـي في المخطوطـة متأخـرة
 فتنيه له والله يرعاك .

⁽٧) .هو الإمام الزجاج صاحب معاني القرآن ، وقد تقدمت ترجمته .

يُشْفِقُ أَن يورث مالهُ ، للحديث المأثور (١).

١٠ وقوله جل وعز ﴿ يَا زَكَرِيًّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُـــلَامِ اسْمُــــهُ يَحْيَــــى ﴾
 آية ٧].

أي قلنا يازكريا .

١١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [آية ٧] .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكٍ ، عن عكرمة ، عن ابنِ عبَّاسِ قال : لم يُسَمَّ أحدٌ _ قَبْلَ يحيى _ بيحيي غيرُه (٢) .

ورَوَى سفيان عن أبيه عن حَسَّان بن أبي الأشرس^(٣) : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِياً ﴾ قال : عِدْلاً ﴿)

وروى ابنُ أبي نجيجٍ عن مجاهد ، قال : مِثْلاً (°) .

⁽۱) عبارة الزجاج في معانيه ٣٢٠/٣ : وقال قوم لايجوز أن يقول زكريا إنه يخاف أن يُورث المال ، لأن أمر الأنبياء والصّالحين أنهم لايخافون أن يرثهم أقرباؤهم ، وقد جاء عن النبي عَلَيْكُم أنه قال « إنّا معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة» ومعنى الآية : يرثني وبرث آل يعقوب النبوة . اهروهذا هو الصحيح ، وهو ما اختاره المحققون ، قال الحافظ ابن كثير ٢٠٧٥ : سأل الله ولداً يكون نبياً بعده ، ليسوسهم بنبوته ، فأجيب إلى ذلك ، لا لأنه خشي من وراثتهم له ماله ، فإن النبي أعظم منزلةً ، وأجل قدراً ، أن يشفق على ماله إلى هذا الحدِّ. اهر .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٦/٠٥ والدر المنثور ٢٥٩/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم والحاكم وصححه قال : لم يُسمَّ أحد يحي قبله .

 ⁽٣) في المخطوطة « حسان أبي الأشرس » وصوابه حسان بن أبي الأشرس كما في الجرح والتعديل للرازي
 ٢٣٥/٢ وكذلك في التقريب ١٦١/١ قال : هو والد حبيب صدوق من السادسة .

⁽٤-٥) انظر الطبري ٤٩/١٦ وابن كثير ٥/٧٠ والدر المنثور ٢٦٠/٤.

قال أبو جعفر: ويقوِّي هذا أنَّ أهل التفسير منهم ابنُ جريج قالوا في قولِ اللَّهِ ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (١) أي مِثْلاً ، أي شريكاً .

١٢ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ [آية ٨].

قال أبو إسحاق : أراد أن يعلم من أيِّ جهةٍ يُولَدُ له ، وامرأتهُ عاقرٌ ، وقد كِبِرَ^(٢) !؟

قال أبو جعفر : وقد ذكرنا « العاقر » و « العِيتَّي » قبل هذا .

١٣ _ ثم قال جل وعـــز ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَـــيَّ هَيِّــــنُّ﴾ [آية ٩] .

أي الأمرُ كما قيل لك .

ثَم قال تعالى ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَــمْ تَكُ شَيْئــاً ﴾ [آبة ٩].

أي شيئاً موجوداً .

١٤ _ ثم قال جل وعز ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيةً .. ﴾ [آية ١٠] . أي علامة تدلُّ على وقوع ما بُشِّرْتُ بهِ .

⁽١) سورة مريم آية ٦٥.

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢١/٣.

﴿ قَالَ آيَتُكَ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ [آية ١٠] .

قال عكرمة ، وقتادة ، والضّحَّاك : أي من غير خَرَسِ(١) . ٥ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَحَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ المِحْرَابِ ﴾ [آية ١١] . قال أهل التفسير : كان موضعاً مرتفعاً .

وكذلك هو عند أهلِ اللغة ، كأنه على حَرْبَةٍ لارتفاعه ، ومنه قيل محرابٌ للموضع الذي يُصلَّى فيه كأنه أرفع المجلس .

١٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَأُوْحَى إِلَيْهِم ..﴾ [آية ١١] .

قال قتادة : أي فأومأ إليهم(٢) .

وروى عليٌّ بنُ الحَكَـم عن الضحـاك قال : كَتَبَ لهم ، فذلك الوحيُّ (٣) .

١٧ _ ثم قال تعالى ﴿ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشيًّا ﴾ [آية ١١].

رَوَى مَعْمرٌ عن قَتَادة قال: صَلُّوا ، وذلك معروفٌ في اللغة ،

⁽۱) انظر الأثر في جامع البيان ٢/١٦ وتفسير ابن الجوزي ١٤٩/٥ والدر المنثور ٢٦٠/٤. (٣_٣) انظر جامع البيان للطيري ٢١/٦ وابـن كثير ٢١٠/٥ وزاد المسير لابـن الجوزي ١٤٩/٥ قال الزجاج ٣٢١/٣ : قيل معنى ﴿أوحى إليهم ﴾ أومأ إليهم ورمز ، وقيل : كتب لهم في الأرض بيده .

ومنه يقال للصلاة : سُبْحَة(١) .

١٨ ــ ثم قال جل عز ﴿ يَا يَحْيَى خُدِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ .. ﴾ [آية ١٢]. في الكلام حذفٌ ، لعلم المُخَاطَب .

المعنى : فوهبنا له يحيى ، فقلنا : يا يحيى خذ الكتـاب بقوةٍ (٢) .

قال مجاهد: أي بجدِّ (٣) .

وقال غيره : أي بجدٍّ وعونٍ من الله(٤) .

١٩ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وآئَيْنَاهُ الحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [آية ١٢] .

قال عبدالرزاق: أخبرنا مَعْمرٌ ، قال: بلغنا أن الصبيان قالوا ليحيى وهو صبيٌ : تَعَالَ حتَّى نلعبَ ، فقال: ما لِلَّعِبِ خُلِقنا ، فقال جلَّ ثناؤه: ﴿ وَآتَيْنَاهُ الحُكْمَ صَبِيًا ﴾ (٥).

⁽۱) في الصحاح ۳۷۲/۱ : السُّبْحةُ : التطوُّعُ من الذِّكر والصلاة ، تقـول : قضيتُ سُبحتي ، أي صلاقي ، والسُّبحةُ بالضمِّ : خرزاتٌ يُسبَّح بها ، والتسبيحُ : التنزيمةُ . اهـ قال الـطبري مدي الآية : أومى إليهم أن صلُّوا بُكرةً وعشيًاً .

⁽٢) قال ابن جرير ٥٤/١٦ : أي فولد لزكريا يحيى ، فلمَّا وُلد ، قال الله له : يايحيى خذ هذا الكتاب بقوة يعني بجدٍّ .

⁽٣-2) الأثر عن مجاهد في الطبري ٢٦٠/٥ والدر ٢٦٠/٤ والقول الثاني هو قول الزجاج في معانيه ٣٢١/٣ .

وه) الأثر في الطبري ١٦/٥٥ وابن كثير ٥/١٦ ومعنى الآية : أعطيناه الفهم والعلم ، ورجاحة=

قال أبو جعفر : هذا معنى كلامه .

قال عكرمة : الحُكْمُ : اللُّبُ (١) .

قال قتادة : كان ابن سنتَيْنِ ، أو ثلاث(٢) .

روى شعبة عن سماك عن عكرمة قال : الحَنَانُ : الرحمةُ (٣) . وكذلك هو عند أهل اللغة ، وأصلُه من حنينِ الناقــةِ على ولدها ، قال طَرَفة :

أَبًا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبْقِ بَعْضَنا الشُّرِّ أَهْوَلُ مِنْ بَعْض (٤)

⁼ العقل ، وهو حَدَثٌ صغير السنِّ ، لم يبلغ مبلغ الرجال ، قال ابن عباس : كان ابن سبع سنين ، وقال قتادة ومقاتل : كان ابن ثلاث سنين .

⁽١_٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ٥٠/٥ والدرالمنثور للسيوطي ٢٦١/٤ فقد ذَكرت فيهما هذه الآثار .

⁽٤) البيت لطرفه بن العبد وهبو في ديوانه ص ١٨٧ وفي الكامل ص ٣٤٨ والجمهسرة ٣٤٨ و واستشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣/٢ والطبري ٢١/٥ والقرطبي ١٥٠/٥ وابن الجوزي ٥٠/٥ وابن عطية ٤٣٩/٩ وهو في اللسان والتاج مادة حنن .. ويستشهد به النحويون على أن « حَنَانيْك » تُصبت على المصدر ، النائب عن الفعل ، وقد ثنيَّ « حَنَانيك » لإرادة التكثير ، لأن التثنية أول مراتب التكثير ، وقد اشتهرت قصة طَرَفة مع الملك « عمرو بن هند » المكنى أبا منذر ، يقول الشاعر :

لقد أفنيت كثيراً منا فكن رحيماً ببقيَّتنا وإذا أردت عقاباً فليكن بأهون العقاب وأخفه والشطر الثاني يُضرب مثلاً للأخذ بأقل الشرين .

٢١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا﴾ [آية ١٣] .

روى على بن الحكم عن الضحاك قال: السزكاة: العقسلُ الزَّاكي الصَّالحُ^(۱).

وقال قتادة : الزكاة : الصدقة (٢)، .

٢٢ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِكَ ، وَيَوَمَ يَمُوثُ ، وَيَوْمَ لِيُعْمُ لَهُ وَيَوْمَ يُتَعَثُ حَيًّا﴾ [آية ١٥] .

رَوَى قتادة عن الحسن قال: لمَّا لقي يحيى عيسى عليهما السلام، قال له يحيى: أنت خيرٌ منيٍّ، قال عيسى: بل أنت خيرٌ منيٍّ، سلَّم اللهُ عليك، وسلَّمتُ على نفسي (٣).

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَـمَ إِذِ الْتَبَـذَتْ مِنْ أَهْلِهَـا
 مَكَاناً شَرْقِيًّا﴾ [آية ١٦].

أي تنجَّتْ وتباعدتْ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٩/١٦ وابن الجوزي في زاد المسير ١٥١/٥ والسيوطي في الدر ٢٦٢/٤ عن الحسن البصري ، ولفظه « التقى يحيى وعيسى ، فقال يحيى لعيسي : أنت خير منى .. » الأثر .

ونَبَذْتُ الشيءَ : رميْتُ بهِ .

وقيل: إنَّها قصدتْ مطلعَ الشمسِ ، لتغتسل من الحيض(١). وقيل: لتخلو بالعبادة(٢).

٢٤ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ..﴾ [آية ١٧] .

رَوَى عليٌ بنُ الحَكِمِ عن الضحاك قال : جبيلُ صلَّى الله عليه وسلم (٦) .

ق**ال أبــو جعفــر** : وهـــــــذا قولٌ حسنٌ ، لأن غيره قال هو «عيسي »^(١) .

يدلَّ على ذلكَ قوله تعالى ﴿ فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرَاً سَوِيّا ﴾ وعيسى بشرٌ .

⁽١-٢) انظر هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي ١٥٢/٥ والبحر المحيط ١٧٩/٦.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/١٦ وابن كثير ٢١٤/٥ وابن الجوزي ١٥٢/٥ وهو الصحيح وبه قال الجمهور.

⁽٤) حكى هذا القول الزجاج في معانيه ٣٢٢/٣ عن بعضهم وردَّه ، قال : وبما يدلُّ على أنَّ جبريل هو الروح قوله تعالى ﴿ فتمثَّل لها بشراً سوياً ﴾ وقال ابن كثير ١١٤/٥ : أرسل الله تعالى إليها جبريل عليه السلام ، فتمثَّل لها على صورة إنسان تامٌّ كامل ، وهذا قول الجمهور مجاهد ، والضحاك ، وقتادة والسدي ، وغيرهم ، وهذا الذي قالوه هو ظاهر القرآن ، وما حُكى أنه « روح عيسى » فهذا في غاية الغرابة والنكارة ، وكأنه من الاسمائيليات . اه .

٢٥ __ وقوله جل وعز ﴿ قَالَتْ إِنِّى أَعُوذُ بِالرَّحْمِنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴾
 [آبة ١٨] .

قال أبو إسحاق: أي فإن كنت تقياً فستتَّعظُ بتعوُّذي باللَّهِ جلَّ وعزَّ منكُ(١).

وقال غيره : « إن » بمعنى « ما » . والأوُّل أولَى .

٢٦ ـــ ثم قال جل وعـز ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكَ لِيَـــهَبَ لَكِ غُلَامــــاً زَكِيًّا﴾ [آية ١٩] .

ويُقرأ ﴿ لأَهَبَ لَكِ ﴾(٢) .

فمعنى لأَهَبَ بالهمز محمول على المعنى . أي قال : أرسلتُهُ الأهبَ لك .

ويحتمل ليهَبَ بلاهمز أي يكون بمعنى المهموز ، ثم خُفِّفِتْ الهمزة .

وقيل المعنى : أرسلني اللهُ ليَهَبَ لك .

⁽١) انظر معاني الزجاج ٣٢٣/٣ وفي البخاري ١١٧/٦ : وقال أبو وائل : «علمتْ مريمُ أنَّ التقيَّ ذو نُهْية » اهـ أي ينهاه دينه عن فعل القبيح .

⁽٢) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ لِأَهَبَ لَكِ ﴾ بالهمز ، وقرأ أبو عمرو ، ويعقوب ، وورش ﴿لِيهِبَ لَكِ ﴾ بالياء ، والقراءتان سبعيتان وانظر النشر في القراءات العشر ١٧٧٣ وانظر توجيه القراءات في معاني الزجاج ٣٢٣/٣ .

٢٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَـمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ﴾
 آية ٢٠] .

أي لم يمسسني على جهة تزوَّج ، ﴿ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ﴾ ، أي لم يقربني على غير حد تزوُّج .

٢٨ ـــ وقُولُـه جَلَّ وعـــز ﴿ قَالَ كَذَلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَــيَّ هَيُّـــنَّ ..﴾ [آية ٢١] .

أي الأمرُ كما قيل لكِ .

قال الكسائي: هو من جَاءَ ، وجئتُ بهِ ، وأَجَأْتُهُ .

وهذا موافقٌ لقول ابن عباس ومجاهد ، لأنه إذا ألجأها إلى الذهاب إلى جذع النَّخلةِ ، فقد جاء بها إليه ، قال زهير :

وَجَارٍ سَار مُعْتَمِدِاً إِليكُدِمِ وَجَارٍ سَار مُعْتَمِدِاً إِليكُدِمِ وَالرَّجَاءُ (١)

والمخاصُ : الحملُ .

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهو في ديوانه ص ٥٠٠ والطبري ٦٤/١٦ ومجاز أبي عُبيدة ٤/٢ وجامع الأحكام للقرطبى ٩٣/١١ والبحر المحيط ١٨٣/٦ والمحرد الوجيز ٤٢/٩ والشاهد فيه أن أجاءته بمعنى ألجأته واضطرته .

قال أبو عبيد: حدثنا عبد الرحمن عن سفيان قال مجاهد: كان حَمْلُ النخلةِ عجوةً (١) .

وقال غيرة : كان جِذْعاً بلا رأس ، وكان ذلك في الشتاء ، فأنبت اللَّهُ له رأساً ، وخَلَق فيه رُطباً (٢) .

وقال أبن عباس: حملت وَوضعت في ساعةٍ واحدة (٣) .

وقال غيره: أقامت ثمانيةَ أشهر ، وتلك آية ، لأنه لا يُوْلَدُ مولودٌ لثمانيةِ أشهر فيعيش (٤) .

قال أبو اسحاق قوله تعالى : ﴿ فَأَجَآءَهَا الْمَحَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّحُلَةِ ﴾ يدلُّ على طولِ المُكْثِ(٥)والله أعلم

٢٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَائْتَبَذَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِيًا ﴾ [آية ٢٢] . قال مجاهد : أي قاصياً (٦) .

⁽٤) رُوي هذا عن عكرمة كما حكاه عنه الحافظ ابن كثير ٢١٦/٥ وانظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ .

^(°) انظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ وقد رجح الحافظ ابن كثير هذا القول ، فقال ٢١٧/٥ : والمشهور الظاهر أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن . الخ .

⁽٦) الأثر في الطبري ٦٣/١٦ والدر المنثور ٢٦٧/٤ قال القرطبي ٩٢/١١ : أي تنحَّت بالحمل إلى مكان بعيد .

قال الكسائي : يقال : قَصَا يقصو أي بَعُدَ ، وأقصاه اللَّهُ ، وأقصى الشَّيءَ : أبعَدَه (١) .

٣٠ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَجآءَهَا المَحَاضُ إلَــى جِذْعِ النَّحْلَـةِ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قال ابن عباس ومجاهد : أي فألجأُهَا المخاصُ(٢) .

قال الكسائي: هو مَن جَاءَ ، وجئتُ بهِ ، وأَجَأْنُهُ .

وهذا موافقٌ لقول ابن عباس ومجاهد ، لأنه إذا ألجأها إلى الذهاب إلى جذع النَّخلةِ ، فقد جاء بها إليه ، قال زهير :

وَجَارٍ سَار مُعْتَمِدًا إليكُدمُ أَجَاءَتُهُ المَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ(٣)

والمخاضُ : الحملُ .

⁽١) حكاه الجوهري في الصحاح ٢٤٦٢/٦ قال : قَصَا المكانُ يَقْصُو قُصُوًا : بَعُد ، فهو قَصِيِّ وقصييِّ وقصوتُ عن القوم : تباعدتُ ، والقَصا : البعدُ والناحيةُ ، ويُقال : فلان بالمكان الأقصى ، والناحية القُصْوى .

⁽٢) أي اضطَّرها ، وهو تعدية جاء ، يقال : جاء به ، وأجاءه بمعنى واحمد ، والأثر أخرجه المطبري ٢ / ٢٥ والسيوطي في المدر ٢ / ٢٦٧ قال في اللَّسان : أجاء إلى شيء : جاء به ، وألجأه واضطَّره إليه . اهـ .

⁽٣) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهو في ديوانه ص ٥٠٠ والطــبري ٦٤/١٦ ومجاز أبي عُبيدة ٢٢/٦ وجار أبي عُبيدة ٤٢/٩ وجامع الأحكام للقرطبي ٩٢/١١ والبحر المحيط ١٨٢/٦ والمحرر الوجيــز ٤٤٦/٩ والشاهد فيه أن أجاءته ، بمعنى ألجأته واضطرته .

قَالَ أَبُو عَبِيدَ: حدثنا عبدالرحمن عن سفيان قال مجاهد: كان حَمْلُ النخلةِ عجوةً (١) .

وقال غيرُه: كان جِذْعاً بلا رأس ، وكان ذلك في الشتاء ، فأنبت الله له رأساً ، وخَلَقَ فيه رَطبا^(٢) .

وقال ابن عباس : حملت ووضعت في ساعةٍ واحدة (٣) .

وقال غيره : أقامت ثمانية أشهر ، وتلك آية ، لأنه لا يَوْلَدُ مولودٌ لثمانيةِ أشهر فيعيش (٤) .

قَالَ أَبُو اسحاق قوله تعالى : ﴿ فَأَجَآءَهَا الْمَحَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّحْلَةِ ﴾ يدلُّ على طولِ المُكْثِ (٥) . والله أعلم .

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ قَالَتْ يَالَيْتَنِي مِتُ قَبْلَ هَذَا .. ﴾ [آية ٢٣].

أي لو خُيِّرتُ بين الموت وهذا ، لاخترتُ الموتَ .

٣٢ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكُنْتُ نَسْيًا مَنْسِيًّا ﴾ [آية ٢٣] .

قال عكرمة : أي حيضةً ملقاةً⁽¹⁾ .

⁽٤) رُوي هذا عن عكرمة كما حكاه عنه الحافظ ابن كثير ٢١٦/٥ وانظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ .

⁽٥) انظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ وقد رجح الحافظ ابن كثير هذا القول ، فقال ٢١٧/٥ : والمشهور الظاهر أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن !!

⁽٦) الأثر في الطبري ٦٦/١٦ والدر المنثور ٢٦٧/٤ قال ابن جرير: أي ليتني متَّ قبل هذا الكرب، وكنتُ كخرق الحيض التي إذا طُرحت لم تُطلب. ولم تُذكر، وذكره الحافظ ابن كثير ٢١٨/٥ عن السُدِّي، وهذا القول حكاه الفراء في معانيه ٢١٨/٥ فقال: والنَّسْيُ: ما تلقيه المرأة من خرق اعتلالها.

والنَّسْيُ عند أهل اللغة على ضربين :

أحلاهما : ما طال مكثُه فنُسيى .

والآخر : الشيءُ الحقيرُ الذي لا يُعْبَأُ به (١) .

وقرأ محمد بن كعب (٢): ﴿ وَكُنْتُ نِسْتَاً ﴾ (٢)

وقرأ نَوْفٌ ﴿ وَكُنْتُ نَسْأً ﴾ (٢) .

وهو من نَسَأُ الله في أُجلِهِ : أي أخرُّه .

قال حمَّادُ بنُ سَلَمَة : قال لي عاصم : كيف تقرراً « فَأَجَأَهَا » ؟ قلت : أقرؤها ﴿ فَأَجَاءَهَا ﴾ فقال : إنما هو « فَاجَا » من المفاجأة (٥٠) .

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ فَنَادَاهَا مَنْ تَحْتِهَا ..﴾ [آية ٢٤].

⁽١) قال ابن عطية ٤٤٨/٩ : والنَّسْيُ في كلام العرب : الشيءُ الحقيرُ ، الـذي من شأنـه أن يُنسى ، فلا يُتألم لفقده ، كالوتد والحبل ونحوه .

 ⁽٢) محمد بن كعب أبو حمزة القرظي ، تابعي ، ولـد في حيـاة النبـي عَلَيْكُ ونـزل الكوفـة ثم رجـع إلى
 المدينة توفي سنة ١٠٨هـ قال عون : ما رأيت أحـداً أعلـم بتأويـل القـرآن من القرظـي ، وانظـر ترجمته في طبقات القراء ٢٣٣/٢ .

⁽٣-٤) القراءتان بالهمز من الشواذ كمافي المحتسب ٤٠/٣ وأما قراءة ﴿ نِسْياً ﴾ بكسر النون فهمي من القراءات السبعة ص ٤٠٨ .

⁽٥) على هذا القول لاتكون اللفظة من « جاء » وإنما تكون من « فَاجَأً » أي ظهر له بغتة ، وهذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٣٩/٢ .

كذا رُوِى عن أبي بن كعب ، والبراء بن عازب ، وإبراهيم النخعي ، أنهم قرءوا ﴿مَنْ ﴾ بالفتح ، وتأوَّلوه على أنه « عيسى » عليه السلام (١) .

وقرأ ابن عباس وعمرو بن ميمون والضحاك ﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا ﴾ وفسروهُ أنه جبريل صلَّى الله عليه وسلم (٢).

قال الضحاك : كان جبريل أسفىل منها ، فناداهـــا من ذلك الموضع . ﴿ أَنْ لَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴾ ٣٠ .

روى سفيانُ عن أبي إسحاق عن البراء ، قال : السّريُّ : الجَدْوَلُ ، والنهرُ الصغير(٤) .

وكذلك هو في كلام العرب، قال لبيد: و فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرِيِّ وَصَدَّعَا مَسْجُورةً مُتَجاوزاً قُلَّامُهَا (٥)

⁽١--٢) القراءتان من القراءات السبع كما في السبعة ص٤٠٨ والنشر ٣١٨/٢ الأولى قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وابن عامر ﴿ مَنْ تَحْتَها ﴾ على أن « مَنْ » اسم موصول بمعنى السذي ، أي ناداها اللذي هو تحتها ، وهو عيسى بن مريم ، وقرأ الباقون ﴿ مِنْ تَحْتِها ﴾ على أن « مِنْ » حرف جر والمراد به جبريل عليه السلام .

⁽٣-٤) انظر الأثرين في الطبري ٦٧/١٦ والدر المنثور ٢٦/٤ والمحرر الوجيز لابن عطية ٩٠٠٩ .

^(°) البيت للبيد بن ربيعة العامري من معلقته المشهورة في شرح العشر ص٧٦ وهو في الجمهرة ومراه وعمل البيد بن ربيعة العامري ٥٤/١٦ والقرطبي ٣٦٣/٢ والمحرر الوجيز ٥٤/١٦ والشرع والمثال العبر والأتان جانب النهر الصغير .

٣٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَقُولِي إِنِّي لَذَرْتُ لِلْرَحْمُنِ صَوْماً ..﴾ [آية ٢٦] . رَوَى سَلْمانُ التيميُّ عن أنس قال : صَمْتاً (١) .

وذلك معروف في اللغة: يقال لكلّ مُمسكِ عن كلام، أو طعام: صائمٌ، كما قال الشاعر:

خَيْلٌ صِيَامٌ وَخَيْلٌ غَيْـرُ صَائِمَـةٍ

تَحْتَ العَجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلُكُ اللُّجُمَا(٢)

صيامٌ ممسكةٌ عن الحركة ساكنةٌ.

٣٥ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَامَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ [آية ٢٧].

قال مجاهد: أي عظيماً^(٣).

وقال سعيد بن مسعدة (١٠) : أي مختَلقًا ، مفتعلاً .

يُقال : فَرَيتُ ، وأَفْريتُ ، بمعنىً واحِدِ^(ه) .

⁽١) الأثر في الطبري ٧٤/١٦ وابن كثير ٢٢٠/٥ والبحر المحيط ١٨٥/٦.

⁽٢) البيت للنابغة الذَّبياني من قصيدته المشهورة « بانت سعادُ وأمسى حبلُها انصرما » وهـو في التـاج واللسان « صوم » وفي مجاز القرآن ٦/٢ وفي الكامل ص ٤٨٣ .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ٧٦/١٦ وابن كثير ٢٢٠/٥ والدر المنثور ٢٧٠/٤ .

 ⁽٤) « سعيدُ بنُ مَسْعَدةَ » هو المعروف بالأخفش الأوسط ، نحويٌّ لغويٌّ ، أخذ عن سيبويه والخليل ،
 توفي سنة ٢١٥ هـ وانظر سير النبلاء ١٨٨/٧ ومعجم المؤلفين ٢٣٧/٤ .

⁽٥) قال ابن عطية ٤٥٩/٩ : الفريُّ : العظيمُ الشنيعُ قاله مجاهـد والسُّدِّي ، وافتـراه : اختلقـه وهـو =

قال قطرب : زعم أبو خَيْرةَ العَدَوِيُّ أَنَّ ﴿ الفَرِّيِّ » الجديدُ من الأسقية .

قال قطرب : فكأنَّ معنى « فَرِيٍّ » بديع ، وجديد ، لم يُسْبق إليه ، قال : وكأنَّ معنى « افترى على الله » جاء بأمرٍ بديع جديد لم يكن .

وقال أبو عبيدة : فريّ عجيب(١) .

٣٦ __ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَخْتَ هَارُونَ مَاكَانَ أَبُــوكِ امْـرَأَ سَوْءٍ..﴾ [آية ٢٨] .

روى مَعْمرٌ عن قتادة قال : كان هارونُ صالحاً من قومهما ، فقالوا : ياشبيهة هارون (٢) .

قال أبو جعفر : ويقويِّ هذا الحديث المرفوع « كانوا يتسمون

من الفرية _ يعني الكذب _ وفراه يفريه : شقّه وأفسده . اهـ وانظر الصحاح مادة فَرا
 ٢٤٥٤/٦ .

⁽١) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٧/٢ قال : ﴿ شيئاً فرياً ﴾ أي عجباً فائقاً ، وكـذلك كل شيء فائـق ، من عجب أو عمل فهو فريُّ . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢ ٧٧/١ ولفظه قال: كان رجلاً صالحاً في بني إسرائيل يسمى هارون ، فشبههوها به فقالوا: ياشبيهة هارون في الصلاح ، قال الحافظ ابن كثير ٢٢١/٥ والمعنى : ياشبيهة هارون في العبادة أنت من بيتٍ طاهرٍ طيب ، معروف بالصلاح والعبادة والزهادة ، فكيف صدر هذا منك ؟

بأسماء أنبيائهم والصالحين منهم »(١).

٣٧ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا﴾ [آية ٢٨] .

أي فاجرةً ، والبغاءُ : الزنا^(٢) .

٣٨ _ وقوله جل وعز ﴿ فأشَارَتْ إِلَيْهِ ..﴾ [آية ٢٩] .

والمعنى : فأشارت إلى عيسى أن كلِّمُوهُ ، ودلَّ على هذا قولُـه تعالى : ﴿ قَالُوا كَيْفَ لُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي المَهْدِ صَبِيًّا ﴾ [آية ٢٩] .

قيل: « كان » ها هنا زائدة (٣) ، لأن الناس كلهم لا يخلون من أن يكونوا هكذا .

وقيل : « كان » بمعنى وَقَع ، وخُلِق .

⁽۱) أشار المصنف إلى الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه ١٦٨٥/٣ عن المغيرة بن شعبة قال : لما قدمتُ نجران سألوني _ يعني النصارى _ فقالوا إنكم تقرءون ﴿ ياأخت هارون ﴾ وموسى قبل عيسى بكذا وكدا ، فلما قدمتُ على رسول الله عَلَيْكُ سألته عن ذلك فقال : إنهم يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم ﴾ وأخرجه أحمد في المسند ٢٥٢/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٠/٤

 ⁽٢) قال في الصحاح : بغت المرأة بِعَاءً بالكسر والمدّ : أي زَنَتْ ، فهي بَغِيّ ، والجمعُ بغايـا ،
 يُقال : قامت على رءوسهم البغايا . اهـ مادة بغى .

⁽٣) هذا قول لأبي عُبيدة في مجاز القرآن ٧/٢ واستدل بقول الشاعر : « وجيرانٍ لنا كانُوا كِرَام » أي وجيرانٍ كرام . وهذا القول ردَّه ابن الأنباري كما في جامع الأحكام ١٠٢/١١ حيث قال : لا يجوز أن يُقال زائدة وقد نصبت « صَبِيًا » ولا أن يُقال : « كان » بمعنى حَدَث ، لأنه لو كان بمعنى =

وقيل: فيه معنى الشرط أي من كان صبياً فكيف نكلمه (۱) ؟ ٣٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آثَانِي الكِتَابَ وَجَعَلَني نَبِيًّا، وَجَعَلَني نَبِيًّا، وَجَعَلَني مُبَارَكاً أَيْنَما كُنْتُ ... ﴿ [آية ٣١].

رَوَى سفيانُ عن سِمَاكٍ عن عِكرمة في قوله تعالى ﴿ آتَانِي الْكِتَابَ ﴾ قال: قضى أن يُؤتِينهِ(٢).

وقيل معنى : ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلاةَ وَالزَّكَاةِ ﴾ [آية ٣١]. أي أوصاني بالصَّلاة ، والطهارة .

٤٠ ـــ وقوله تعالى ﴿ ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيِمَ ﴾ (٣٠ :

أي ذلك الذي قال هذا «عيسى بن مريم » عبدالله(٣).

٤١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [آية ٣٤].

⁼ الحدوث والوقوع لاستغنى فيه عن الخبر ، تقول : « كان الحَرُّ » وتكتفي به ، قال : والصحيح أن « مَنْ » في معنى الجزاء ، و « كان » بمعنى يكن ، التقديرُ : من يكن في المهد صبيًا فكيف نكلمه ؟ كما تقول : كيف أعطى من كان لايقبل عطية ؟ أي من يكن لا يقبل هدية .

 ⁽١) هذا هو الذي اختاره ورجحه الزجاج في معانيه ٣٢٨/٣ قال : وهو أجود الأقوال .

 ⁽۲) الأثر في الطبري ١٠/١٦ وابن كثير ٢٢٣/٥ ولفظه عن عكرمة قال : قضى أن يؤتيني الكتاب فيما قضى .

⁽٣) عبارة الزجاج في معانيه ٣٢٠/٣ : أي ذلك الذي قال ﴿ إِنِّي عبدالله ﴾ هو عيسى بن مريم ، لا ما يقوله النصارى من أنه ابن الله ، وأنه إله الخ وهبو أوضح وأصرح مما ذكره المصنف ، قال الحافظ ابن كثير ٢٣٣/٥ : أول شيء تكلَّم به ، أن نزَّه جناب ربه تعالى ، وبرَّا اللَّهَ عن الولىد ، وأثبت لنفسه العبودية لربه . اه. .

حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال : حدثنا سَلَمة ، قال : حدثنا عبدالرزاق ، قال : أنبأنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ فَلِكَ عِيْسَى بْنُ مَرْيِمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيْه يَمْتُرُونَ ﴾ قال : « اجتمع بنو إسرائيل ، فأخرجوا منهم أربعة نَفَرٍ ، أخرج كلَّ قوم عالمهم ، فامْتَروْا في عيسى حين رُفع ،

فقال أحدهم: هو اللَّهُ هبط إلى الأرض ، أحيا من أحيا ، وأماتَ من أماتَ ، ثم صعِدَ إلى السَّماء ، وهم « اليعقوبية » قال : فقال الثلاثة : كذبْت .

ثم قال اثنان منهم للشالث : قل فيه ، قال : هو ابنُ اللَّهِ ، وهم « النسطورية » قال : فقال الاثنان : كذبتَ .

ثم قال الاثنان للآخر: قلْ فيسله! قال: هو ثالث ثلاثة ، الله إله ، وهو إله ، وأمّه إله ، وهم « الإسرائيلية » ملوك النصارى .

قال الرابع: كذبت ، بل هو عبدُ اللَّهِ ورسولُه ، وروحُه ، وكلمتُه ، وهم المسلمون ، فكانت لكل رجل منهم اتباعٌ على ما قال ، فاقتتَلُوا فَظَهروا على المسلمين ، فذلك قولُ اللَّهِ جَلَّ وعز : ﴿ وَيَقْتُلُونَ اللَّهِ جَلَّ وعز : ﴿ وَيَقْتُلُونَ اللَّهِ مَلْ أَمْرُونَ بالقِسْطِ مِنَ النَّاسِ ﴾(١)

⁽١) سورة آل عمران آية ٢١.

قال قتادة : وهم الدين قال الله ﴿ فَاخْتَلَفَ الأَحْرَابِ مِنَ اللَّهِ ﴿ فَاخْتَلَفَ الأَحْرَابِ مِنَ النَّهِ مُ

٤٢ ــ وقولـه جل وعز ﴿ فَوَيْـلٌ للَّذِيـنَ كَفَـرُوا مِنْ مَشْهِـدِ يَوْمٍ عَظِيـــمٍ ﴾ [آية ٣٧] .

رَوَى مبارك عن الحسن قال: يوم القيامة (٣).

٤٣ ـــ وقولُه جل وعز ﴿ أُسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [آية ٣٨].

رَوَى سعيد عن قتادة ، قال : ذلك واللَّهِ يوم القيامة ، سمعوا حين لاينفعهم السَّمعُ ، وأبصروا حين لاينفعهم البَصَرُ (٤) .

قال أبو جعفر: والمعنى عند أهل اللغة: ماأسمعهم وأبصرهم يوم القيامة!؟ لأنهم عاينوا ما لايحتاجون معه إلى فكر ولا رويَّة.

٤٤ ـــ وقوله تبارك وتعالى : ﴿ وأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فَعَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فَعَ عَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [آبة ٣٩] .

العذاب!!

⁽١) سورة مريم آية ٣٧.

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ٨٤/١٦ وابن كثير ٥٥/٥ والقرطبي ١٠٦/١ وأبو حيان في البحر المحيط ١٩٠/٦ والسيوطي في الدر ٢٧١/٥ ونسبه إلى عبدالرزاق ، وابن أبي حاتم . (٣-٤) انظر الأثرين في جامع البيان للطبري ٨٦/١٦ والـدر المنشور ٢٧١/٤ قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٧٢/٩ : ومعنى الآية : ما أسمعهم وأبصرهم يوم يرجعون إلينا ويـرون ما نصنع بهم من

رَوَى سفيان عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الحدري قال : « إذا استقرَّ أهلُ الجنَّةِ في الجنة ، وأهلُ النَّارِ في النار ، جيىء بالموتِ في صورة كبش أملح (١) ، فيُنَادَى يا أهلَ الجنة ، فيشرئِبُونَ (٢) ينظرون ، ثم يُنَادَى يا أهل النَّار ، فيشرئِبُونَ ينظرون ، فيُقال : أتعرفون هذا؟ فيقولون : نعم ، هذا الموتُ ، وليس منهم إلاَّ من يعرفه ، فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يُقال : يا أهل الجنة خلود لا موت فيه ، ويا أهل النار خلود لا موت فيه ، ويا أهل النار خلود لا موت فيه ، فذلك قول الله جلَّ وعز : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الحَسْرَةِ إِذْ فَضِيَ الأَمْرُ ﴾ (٢)

ورَوَى أبو معاوية عن الأعــمش ، عن أبي صالح ، عن أبي

 ⁽١) قال في النهاية ٤/٤ ٣٥ : الأملح : الذي بياضُه أكثرُ من سواده _ قاله الكسائي _ وقيل : هو النقي البياض .

⁽٢) في الصحاح ١٥٤/١ : اشرأبَّ للشيء اشرِئْبَاباً : مدَّ عُنْقَه لينظر . اهـ .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة مريم ١١٨/٦ ومسلم برقم ٢٨٤٩ في كتاب الجنة والنار ٢١٨٨٤ وأحمد في المسند ٩/٣ والترمذي رقم ٢٥٦١ في الجنة ولفيظ الحديث كا في الصحيحين « يؤتى بالموت يوم القيامة كهيئة كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فينادي مناد : يا أهل الجنة ، فيشر ئبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم : هذا الموت ، وكلُّهم قد رآه ، فيشر ئبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم ، هذا الموت ، وكلُّهم قد رآه ، فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يقول : يا أهل النار خلود فلا موت ، ثم قرأ عَلَيْكُ ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمرُ وهم في غفلةٍ وهم لايؤمنون ﴾ وفي رواية الترمذي : فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل النار » .

سعيـد الخدري عن النبـي عَلِيْكُ في قولـه ﴿ وَهُـمْ فِي غَفْلَـةٍ وَهُـمْ فِي غَفْلَـةٍ وَهُـمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ قال في الدنيا(١) .

وحدثنا أسامة بن أحمد ، قال : حدثنا هارون بن سعيد الأيْلي ، قال : حدثني أنس بن عياض قال : أخبرني محمد بن عَمرو ، وعن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن رسول الله عَيْسَة قال : « يؤتى بالموت يوم القيامة ، فيوقف على الصراط ، ثم يقال : يا أهل الجنة ، فيطلعون خائفين وجلين ، أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، ثم يقال : يا أهل النار ، فيطلعون فرحين مستبشرين ، رجاء أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال : هل تعرفون هذا !؟ يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال : هل تعرفون هذا !؟ فيقولون : نعم يارينا ، هذا الموت ، فيؤمر به فيُذْبح على الصراط ، ثم يقال : ياأهل الجنة خلوداً فيما تجدون لا موت فيه أبداً »(٢) .

ه ٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ .. ﴾ [آية ١١] .

والمعنى : واذكر في الكتاب الـذي أُنـزِل علــيك _ وهـــو القرآنُ _ قصَّة إبراهيم ، وخبرُه .

⁽١) الرواية في صحيح مسلم عن معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري: وأشار بيده إلى الدنيا أي أهل الدنيا في غفلة ، اهم صحيح مسلم ٢١٨٨/٤ .

⁽٢) أخرجه السيوطي في الدر بنحوه ٢٧٢/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن مردوبة ، ورواه الطبري في تفسيره قريباً منه ٨٨/١٦ وقد سقط من المخطوطة تتمة الحديث وهي : ٥ ويا أهل النار خلوداً لا موت فيه أبداً ٥ .

٤٦ ـــ ثم قال جلُّ وعز ﴿ إِنَّه كَانَ صِدِّيقَا نَبِيًّا﴾ [آية ١١].

صدِّيقٌ مأخودٌ من الصِّدْقِ ، وفيه معنى المبالغة والتكثير (١) ، يقال : لمن صدَّق باللَّهِ وأنبيائه ، وفرائضه ، وعملَ بها « صدِّيقٌ » ومنه قيل لأبي بكر : صدِّيقٌ .

٧٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ..﴾ [آية ٤٤].

والمعنى : لا تطعه فيما يأمرك به ، من الكفرِ والعصيان ، فتكون بمنزلة من عَبَده .

ورَوَى عليُّ بنُ الحَكَم عن الضَّحَّاكِ ﴿ لَئِسَنْ لَمْ تَنْسَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ﴾ بالقول(٢) .

قال أبو جعفر: وذلك معروف في اللغة ، يقال رَجَمَه ورَمَاهُ: إذا شَتَمه ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَالَّذِيهِ نَوْمُونُ المُحْصَنَاتِ ﴾ (٣) .

٤٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ [آية ٤١] .

⁽١) هكذا قال الزجاج في معانيه ٣٣١/٣ إن الصِدِّيق اسم للمبالغة في الصِّدق .

 ⁽٢) هذا قول ابن عباس ومجاهد كما في تفسير ابن الجوزي ١٦٦/٥ قال : بالشتم والقول ، وقال الحسن : لأرجمنك بالحجارة .

⁽٣) سورة النور آية ٤.

قال سعيد بن جبير ومجاهد : أي حيناً (١) .

وقال الحسن : أي زماناً طويلاً(٢) .

وقال عكرمة : أي دهراً^(٣) .

وقال الضحاك: أي سالماً ، لا تصيبُك مني مَعَرَّةُ (٧) . قال أبو جعفر: القولُ عند أهل اللغة أنه بمعنى زَمَاناً ، ودهراً .

قال الكسائي: يُقال: هجرتهُ ملَّياً، ومِلْسَوَةً، وَمُلْسَوَةً، وَمُلْسَوَةً، وَمُلْسَوَةً، وَمُلَاوَةً

قال أبو جعفر: ومنه « تملَّ حَبِيبَك » أي عِشْ معه دَهْراً ، ومنه أي أي عِشْ معه دَهْراً ، ومنه أمليتُ له ، ومنه قيل لِلَّيل والنَّهارِ: المَلَوان ، كما قال الشاعر: المَلَوان ، كما قال الشاعر: المَلَوانِ ، كما أمَلُّ عَلَيْها بالبِلَى المَلَوانِ ، (١)

⁽٤٠٣،٢٠١) انظر هذه الآثار في جامع البيان لابن جريـر ٩١/١٦ وتـفسير ابـن كثير ٢٣٠/٥ وتـفسير ابن عطية ٤٧٨/٩ والدر المنثور للسيوطي ٢٧٢/٦ والبحر المحيط لأبي حيان ١٩٥/٦ وتـفسير القرطبي ١١/١١ .

⁽٥) قال في اللسان مادة مَلا : المَلاوةُ ، والمُلاوةُ ، والمَلا ، والمَلِيُّ ، كلُه مدَّةُ العيش ، يُقال : ملَّك اللهُ حبيبك : أي متَّعك به وأعاشك معه طويلاً ، ويُقبل لمن لبس الجديد : أبليت جديداً ، وتملَّيتَ حبيباً أي عشت معه زمناً من الدهر ، وفي التنزيل ﴿ واهجرني مليَّا ﴾ أي طويلاً ، والمَلوان : الليلُ والنهار . اه وانظر الصحاح أيضاً .

⁽٦) هذا عجز بيت لتميم بن مقبل ، وهـو شاعـر إسلامـي مخضرم ، وهـو في ديوانـه ص ٣٣٥ مطلـع قصيدة له أولها :

٤٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغُفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّـهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ [آية ٤٧].

الحفيُّ: اللَّطيفُ البارُّ.

يُقال : حَفِيَ بهِ ، وتحفَّى : إذا بَرَّهُ .

أي كان يجيبُني إذا دعوتُه(١).

٥ - وقوله جل وعز ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ
 عَلِيًّا ﴾ [آية ٥٠] .

أي أبقينا عليهم ثناءً حَسَناً.

قال أبو جعفر : ومعروفٌ في اللغة أن يُجعل الـلسان موضع القول ، لأن القول به يكون ، كما قال الشاعر :

إِنِّــي أَتَانِـــي لِسَانٌ لِا أُسَرُّ بِهَـــا مِنْ عَلْو لا عَجَبٌ مِنْها وَلَا سَخَرُ^(٢)

⁽۱) قال ابن الجوزي ٢٣٨/٥ ﴿ حفياً ﴾ فيه ثلاثة أقوال : أحدها : لطيفاً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال ابن زيد والزجاج . والثاني : رحيماً ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : بارًا بي ، عودني منه الإجابة إذا دعوته . اهـ .

 ⁽٢) البيت لأعشى باهلة ، واسمه عامر بن الحارث ، وهو في جمهرة أشعار العرب ص ١٣٥ وفي
 اللسان مادة لسن وقد ورد بلفظ « إني أتشي لسانً لا أُسَرُّ بها .. » الخ واستشهد به ابن جرير =

٥١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُحْسَلَصاً ﴾ [آية ٥٠] .

أي أخلصناه فجعلناه مختاراً خالصاً من الدَّنس.

ومعنى « مُحْلِصاً » بكسر اللَّام : وحَّـدَ اللَّــهَ عزَّ وجــل بطاعته ، وأَحلَصَ نفسَه من الدَّنس^(۱).

٥٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ [آية ٥٠] .

حدثنا الحسن بن عمر الكوفي قال: حدثنا هناد ، قال: حدثنا وكيع وقبيصة عن سفيان عن عَطَاءِ ابن السَّائب ، عن سعيدِ بن جُبيرِ ، عن ابن عباس ، في قوال اللَّه ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ قال: أُدني حتى سَمِع صَريفَ القلم (٢).

٥٣ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِذْرِيسَ إِنَّه كَانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا .
 وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيًّا﴾ [آية ٢٥و٧ه].

قيل : إنه سأل مَلَكَ الموتِ أن يُريَه النَّارَ ، فأراه إيَّاها ، ثم

٩٣/١٦ وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٢/٩ وهو في تاج العروس أيضاً مادة علا قال ومعناه :
 أتاني خبر من أعالي نجد . اهـ والمراد بالسَّخر السُّخرية والاستهزاء ، يريـد أنـه لا يعـجب من هذه
 الأنباء ولا يسخر .

⁽١) قراءة ﴿ مُخْلِصاً ﴾ بكسر اللام هي قراءة السبعة من غير الكوفيين ، وهي قراءة الجمهور .

 ⁽۲) الأثر في الطبري ٩٥/١٦ ومراده أنه عليه السلام قد رفع إلى السماء حتى سمع أصوات الأقلام ،
 قال الزجاج في معانيه ٣٣٣/٣ : ويجوز أن يكون مثل قوله تعالى ﴿ وكلَّم اللهُ موسى تكليماً ﴾
 أي قرَّبه في المنزلة حتى سمع مناجاة الله عز وجل وكلامه .

سأله أن يُدخله الجنة فأدخله إياها، ثم قال له: اخرج، فقال: كيف أخرج، وقد قال الله ﴿ وما هم منها بمخرجين ﴾ (١) ؟!

قال أبو جعفر: فيجوز أن يكون اللَّهُ أُعلَمَ هذا إدريس، ثم نزل القرآن به .

وقيل معناه : في المنزلة والرتبة .

وأصحُّ من هذين القولين ، لعلوِّ إسناده ، وصحَّتِه ، ما رواه سعيدٌ عن قَتَادةَ قال : حدثنا أنسُ بنُ مالكِ بن صَعْصَعة أنَّ النبيَّ عَلَيْكُ لَمُّا أُسري بهِ ، قَال : « رأيتُ إدريسَ في السَّماءِ الرابعة »(٢) .

ورَوَى سفيانُ عن هارون عن أبي سعيدٍ الحدريِّ ﴿ وَرَفَعْنَـــاهُ مَكَانَاً عَلِيًا ﴾ قال: السماء الرابعة(٣).

وروى الأعمشُ عن شمرِ بنِ عطية عن هلالِ بنِ إِسَاف (٤) ، قال : كنَّا عند كعب الأحبار إذْ أقبلَ عبدالله بن عباس ، فقال : هذا إ

⁽١) ذكر هذا الأثر ابن الجوزي في تفسيره ٧٤٢/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٧٤/٤ واللـه أعلـم بصحته .

⁽۲) حديث « رأى إدريس في السماء الرابعة » أخرجه البخاري ۲۱۷/٦ ومسلم ۲۰۰/۱ .

 ⁽٣) الأثر رواه الطبري ٩٧/١٦ وابن كثير ٢٣٦/٥ والسيوطي في الدر ٢٧٤/٤ قال ابن جرير :
 ذُكر أن الله رفعه ، وهو حتى إلى السماء الرابعة .

⁽٤) قال في التقريب ٣٢٥/٢: هلالُ بنُ يِسَافٍ بكسر التحتانية ، ويُقـال : ابـن إِسَاف الأشجعي الكوفي ، ثقةً من الثالثة . اهـ .

ابنُ عم نبيكم ، فَوسَّعنا له فقال : يا كعبُ ما معنى ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيًّا ﴾ ؟ فقال كعب : إن إدريس صلى الله عليه وسلم ، كان له صديقٌ من الملائكة ، وأوحى اللَّهُ إليه : إني أرفعُ لكَ كلَّ يوم مشل عملِ أهل الأرض ، فقال إدريس للمَلكِ : كلِّمْ لي مَلك الموتِ حتى يؤخّر قبض روحي !! فحمله المَلكُ تحت طرف جناحه ، فلمَّا بلغ السماء الرابعة ، لقى ملك الموت فكلَّمه ، فقال : أين هو ؟ فقال : ها هو ذا ، فقال : من العجب إني أُمرْتُ أن أقبض روحه في السماء الرابعة ، فقبضها هناك »(").

٤٥ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَحَلفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ..﴾ [آية ٥٩].

قال أبو عبيد: حدثنا حجَّاجُ ، عن ابن جُرَيِج ، عن مجاهد ، قال : « ذلك عند قيام الساعة ، وذهاب صالحي هذه الأمة _ أمَّةِ محمد _ يَنْزو بعضُهم على بعض في الأَزِقَةِ زِناً (٢) .

⁽¹⁾ الأثر أخرجه الطبري ٩٦/١٦ عن هلال بن يساف ، ودكر القصة ، وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٧٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن أبي حاتم وأخرجه ابن عطية في المحرر ٩٠. ٩ . . وهذا من الأخبار الاسرائيلية قال الحافظ ابن كثير ٢٣٦/٥ : « وقد رَوَى ابنُ جريبٍ ها هنا أثراً غريباً عجيباً ، وسرد الأثـر ، ثم قال : وهـذا من أخبـار « كعب الأحبـار » من الإسرائيليات ، وفي بعضه نكارةً ، والله أعلم » اهـ أقـول : وجـه النكـارة أن الأعمار محدودة ، فكيف يطلب منه تأخير قبض روحه ؟

 ⁽۲) الأثر في الطبري ٩٩/١٦ وابن كثير ٥/٣٩/ وزاد المسير ٥/٥٥ والدر المنشور ٢٧٧/٤ كلهم
 عن مجاهد .

قال أبو جعفر: الخَلْفُ بتسكين اللَّامِ لايستعمل إلا للَّديء، كَا قال لبيد:

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمُ مُ اللَّهُ اللَّجُرَبِ(١) وَبَقَيتُ فِي خَلْفٍ كَجَلْدِ الأَجْرَبِ(١)

فإذا قلت : خَلَفَ بتحريك اللام فهو للجيد ، كما يُقال : « جَعَلَ اللهُ فيك خَلَفاً من أبيك » .

٦٥ ـــ ثم قال جل وعـــز ﴿ أَضَاعُــوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُــوا الشَّهَــوَاتِ ..﴾
 [آية ٥٩] .

قال القاسم بن مخيمرة (٢) : « أضاعوها » : أخَّروهـا عن وقتها ، ولو تركوها لكفروا(٣) .

وقيل: أضِاعوها تركوها البتة .

⁽١) البيت للبيد بن ربيعة العامري ، وهو في ديوانه ص١٥٣ والشاهد فيه أن الخَلْفَ بإسكان الـلام هو الذي يخلف غيره بالشرِّ والسوء ، يقول : ذهب الكرام الذين يُنتفع بهم وبصحبتهم وبقيت في قوم لا خير فيهم ، كجلد الأجرب الذي لاينتفع به .

⁽٢) القاسم بن مخيمرة الهمداني كوفي الأصل قال عنه يحيى بن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : صدوق ثقة ، وقد ورد في المخطوطة « القاسم بن ضمرة » وهو تصحيف ، وصوابه القاسم بن مخيمرة ، وانظر الجرح والتعديل للرازي ١٢٠/٧ وكذلك الطبري ٩٨/١٦ والقرطبي ١٢٢/١١ فقد ذكروا أنه القاسم بن مخيمرة .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٩٨/١٦ وابن كثير ٢٣٨/٥ ورواه السيوطي في الـدر ٢٧٧/٤ وعـزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر .

وهذا أشبهُ لقوله بعدُ ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ﴾ وهـذا يدلُ على أنهم كفروا(١) .

٥٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيّا﴾ [آية ٦٠].

رَوَى سفيان عن أبي إسحاقَ عن أبي عُبَيْـدةَ ، عن عبداللَّـهِ بنِ مسعودٍ قال : هو وادٍ في جهنم^(٢) .

قال أبو جعفر : والتقديرُ عند أهل اللغة : فسوف يلقون جزاءَ الغَيِّ ، كما قال جلَّ ذكره ﴿ وَمَنْ يَفْعَل ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامَا ﴾ (٣) .

ويجوز أن يكون الوادي يُسمَّى غيَّاً ، لأنَّ الغاوين يصيرون اليه(٤) .

⁽۱) هذا ما رجحه ابن جرير في جامع البيان ٩٩/١٦ : وهذا الجتيار ابن جرير ، ولهذا ذهب من تأخيرها عن الوقت ، قال الحافظ ابن كثير ٢٣٨/٥ : وهذا الحتيار ابن جرير ، ولهذا ذهب من ذهب من السلف والحلف إلى القول بكفر تارك الصلاة ، لحديث « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » رواه مسلم ، والحديث الآخر « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر » رواه الترمذي .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٠/١٦ وابن كثير ٢٤٠/٥ والدر المنثور ٢٧٨/٤ ولفظه كما في تفسير ابن كثير عن ابن مسعود قال: « وادٍ في جهنم ، بعيد القعر ، خبيث الطعم » .

⁽٣) سورة الفرقان آية ٦٨ .

 ⁽٤) انظر الصحاح مادة غوى فقد جاء فيه : الغيني : الضلال ، والخيبة أيضاً ، غَوَى يَغُوي غيّاً وغَوَايةً .. الخ .

٥٨ _ وقولُه جل وعز ﴿ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَــدَ الرَّحْمَــنُ عِبَــادَهُ
 بالْغیْب ..﴾ [آیة ٦١].

َ جَنَاتَ إِقَامَةٍ ، يُقَالَ : عَدَنَ بِالمُكَانَ : إِذَا أَقَامَ بِهِ ، وَمَنَـهُ قَيْـلَ (مَعْدِنَ » لَمُقَامِ أَهْلُهُ بِهِ شَتَاءً وصيفاً ، لاينتجعون منه (١) .

٥٩ ـــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾ [آية ٢٠] .

« مَأْتَيُّ » مفعولٌ من الإِتيان ، وكلُّ ما وصَلَ إليك فقد وصلتَ إليه ، كما تقول : وصل إلىَّ من فلان خير ، ووصلتُ منه إلى خير . فالضعيفُ في العربية يقول : « مفعول » بمعنى « فاعل » .

٦٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ لاَيَسْمَعُونَ فِيهَا لَعُواً إِلاَّ سَلَاماً﴾ [آية ٦٢].

اللُّغُوُّ : الباطلُ ، وما يُؤثم فيه ، وما لا معنى له .

والسَّلَامُ: كلُّ ما يسْلُم منه ، وهو اسمٌ جامعٌ للخير ، أي لايسمعون إلَّا كلَّ ما يحبُّون(٢) .

⁽۱) قال الجوهري : عَدَنْتُ البلدَ : توطَّنتهُ ، وعَدَنِتَ الإِبلُ بالمكان : لزمتْه فلم تبرح ، ومنه جنَّاتُ عدنٍ أي جنات إقامة ، ومنه سُمِّي المعدنُ بكسر الدال ، لأن الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء . اهـ الصحاح ٢١٦٢/٦ .

⁽٢) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨/٢: السلام ليس من اللغو ، والعربُ تستثنى الشيء بعد الشيء وليس منه ، والمعنى : أنهم لا يسمعون فيها لغواً ، إلا أنهم يسمعون فيها سلاماً . اهد أقول : هذا ما يسميه علماء اللغة الاستثناء المنقطع ، لأن السلام ليس من اللغو .

٦١ _ ثم قال جل وعز ﴿ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [آية ٦٢] .

رَوَى الضحاكُ عن ابن عباس قال : في مقادير اللَّهُ لِلْ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ الله

قال أبو جعفر : ومعنى هذا أنَّ الجنــة ليست فيها غَدَاةٌ ولا عَشِيَّةٌ ، ولكنِ المعنى : في مقادير هذه الأوقات(٢) .

وقال قتادة : كانت العرب إذا وجد الرجل منهم ما يأكل بالغداة والعشيّ ، عَجَب به ، فأعلمهم اللهُ أن ذلك في الجُنة(٣) .

٦٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ، وَمَا حَدْفَنَا ، وَمَا يَيْنَ ذَلِكَ ..﴾ [آية ٢٤] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير بنحوه ١٠٣/١٦ وهو في الدر المنثور ٢٧٨/٤ عن ابن عباس قال المفسرون : ليس في الجنة بكرة ولا عشية ، ولكنهم يؤتون برزقهم على مقدار ما كانوا يعرفون في الدنيا من الغداة والعشي ، وانظر زاد المسير ٢٤٧/٥ .

 ⁽٣) الأُثر أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٦ والقرطبي ١٠٢/١١ والسيوطي في الدر ٢٧٨/٤ وعزاه إلى ابن المندر ، وفي رواية عن الحسن قال : كانوا يعدُّون النعيم ، أن يتغدَّى الرجل ثم يتعشَّى ، فقال الله لأهل الجنة ﴿ ولهم رزقهم فيها بُكرةً وعشِيًّا ﴾ اهـ .

روى عمرو بن ذرِّ ، عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال النبي عَيِّلَةٍ لجبريل عليه السلام : « لِمَ لَا تَزُورَنَا عليه السلام : « لِمَ لَا تَزُورَنَا » ؟ فأنزل اللَّهُ : ﴿ وَمَا نَتَمَزُّلُ إِلاَّ بأَمْرٍ رَبِّكَ ﴾ (١) إلى آخر الآية ، وكان هذا الجواب له .

وَرَوَى أَبُو حَصِينِ عَنْ سَعِيدُ بِنْ جُبَيْرُ فِي قُولُهُ تَعَالَى ﴿ مَا يَيْنَ أَيْدِينَا ﴾ قال : من أمرِ الآخرة ﴿ وَمَا خُلْفَنَا ﴾ من أمرِ الدنيا ﴿ وَمَا يَيْنَ ذَلِكَ ﴾ ما بين الدنيا والآخرة أي البرزخ(٢) .

٦٣ ــ وقوله عز وجل ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [آية ٦٤] .

قيلَ معناه : لم ينْسَكَ وإن تأخُّر عنك الوحيُ .

وقیل : هو عالـمٌ بما کان ، وبما یکـون ـــ ولم یقـع ـــ ومـا هو کائنٌ . لم ینقطع ، حافظٌ له ، لم یَنْسَ منه شیئاً(۳) .

٦٤ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهَ سَمِيًّا﴾ [آية ٢٥] . .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١١٨/٦ وأحمد في المسند ٢٣١/١ والترمذي في كتاب التفسير ٢٩٦/٥ وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، ورواه السيوطي في الدر ٢٧٨/٤ وابن كثير في تفسيره ٢٤٣/٥.

 ⁽۲) الأثر في الطبري ١٠٤/١٦ وابن كثير ٥/٥٥٦ والبحر المحيط ٢٠٣/٦ وتنفسير ابن الجوزي
 ٢٥٠/٥ .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٣٧/٣ والقول الأول مروقي عن ابن عباس كما في زاد المسير ٢٥٠/٥
 واختاره ابن جرير الطبري .

رَوَى اسرائيلُ عن سِمَاكِ عن عكرمة عن ابن عباس قال: هل تعلمُ أحداً سمِّيَ الرحمنُ سواه (١) ؟

قال أبو جعفر: وهذا أجلُّ إسنادٍ علمته رُوي في هذا الحرف ، وهو قولٌ صحيح ، لا يُقال: « الرَّحمنُ » إلاَّ للَّهِ ، وقد يقال لغير اللَّهِ: رحيمٌ .

وقد بيَّنا لِمَ لا يُقال « الرحمنُ » إلاَّ للَّهِ ، في سورة الحمد (٢) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهـد ﴿ هَلْ تَعْلَـمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ ؟ قال : مِثْلاً (^) .

وروى حَجَّاج عن ابنِ يجُريج ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًا ﴾ قال : لا شريك له ، لا مِثْلَ (٤) .

وقيل : هل تعلمُ أحداً تقول له « اللَّهُ » إلاَّ هو ^(١) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربة .

وإنما المعنى : هل تعلمُ أحداً يُقا لُ له هذا ، على استحقاقِ إلاَّ

⁽١)و(٣)و(٣) انظر الآثار في الطبري ١٠٦/١٦ وزاد المسير ٢٥١/٥ وابن كثير ٢٤٥/٥ والدر المنشور ٢٧٨٩/٤ وانظر الجزء الأول صفحة ٥٤ في خصوصية لفظ؛ الرحمن » لربِّ العالمين .

⁽٤) الأثر رواه ابن جرير عن ابن جريج ١٠٦/١٦ والسيوطي في الدر ٢٧٩/٤ .

هذه رواية عطاء عن ابن عباس ، كما ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥١/٥ .

اللَّهُ ، لأنه الذي وسعتْ رحمتُهُ كلَّ شيءٍ ، وهو القادرُ ، والرَّازقُ (١) . وقيل المعنى : إنَّ اسمه المذكور في هذه الآية ، لا يُسمَّى به غيرُه ، وهو ﴿ رَبُّ السَّموات والأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُما ﴾ !!

٦٥ __ وقولُه جل وعز ﴿ وَيَقُولُ الإِنْسَانُ أَئِـذَا مَامِتُ لَسَوْفَ أَخْمَرَجُ حَيَّـاً .
 أَوَ لَا يَذْكُرُ الإِنْسَانُ ..﴾ [آية ٦٦].

أي أو لايتفكُّرُ وينظر ، ويذكره بعلم ، ويتبيَّنهُ ٢٠) ؟

٦٦ _ وقوله جل وعز ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرِنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُ مُ مَ اللَّهِمِ مَعْ لَنُحْضِرَنَّهُ مُ مَعْ لَنُحْضِرَنَّهُ مَ مَا مَا مَا مَا مَوْلَ جَهَنَّم جَثِيًّا ﴾ [آية ٦٨].

قال مجاهدٌ وقتادةُ : أي على رُكبهم(٣) .

⁽۱) هذا قول الزجَّاج في معانيه ٣٣٨/٣ فقد جاء فيه : وتأويلُه واللهُ أعلمُ : هل تعلم له سَمِيَّاً يستحقُّ أن يُقال ل : خالقٌ ، وقادرٌ ، وعالمٌ بما كان وما يكون ، فذلك ليس إلَّا من صفة الله تعالى .

⁽٢) في القرطبي ١٣١/١١ : قُرىء ﴿ بَذَّكُر ﴾ بالتشديد ، وأصله يتذكَّر ، لقوله تعالى ﴿ إنما يتذكَّر وأصله يتذكّر ، لقوله تعالى ﴿ إنما يتذكّر وهذه القراءة على التفسير ، لأنها مخالفة لولو الألباب ﴾ وفي مصحف أبّي ﴿ أُولَا يتذكّر ﴾ وهذه القراءة على التفسير ، لأنها مخالفة لحظّ المصحف ، ومعنى « يتذكّر » يتفكّر ، ومعنى « يَذكُر » يتنبَّهُ ويعلم ، قاله النحاس .

⁽٣-٥) انظر هذه الآثار كلها في جامع البيان للطبري ١٠٧/١٦ والبحر المحيط ٢٠٨/٦ والمحرر الحيط ٢٠٨/٦ والمحرر الوجيز ٥٠٨/٩ وزاد المسير ٢٥٣/٥ والدر المنشور ٢٠٠/٦ ومـا بين الحاصرتين سقـط من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش ، قال أبو حيان في البحر ٢٠٨/٦ : « ولمَّا أقام تعالى الحجة الدامغة على حقيقة البعث ، أقسم على ذلك باسمه مضافاً إلى رسوله ، تشريفاً له وتفخيماً ، وقد =

والمعنى: أنهم لشدَّةِ ما هم فيه ، لايقدرون على القيام . ٢٧ ــ وقوله جل وغز ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعنَّ مِنْ كُلِّ شِيعة أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّهْنِ عِلَى الرَّهْنِ عِبَيًّا ﴾ [آية ٦٩].

رَوَى سفيان عن عليِّ بنِ الأقْمر ، عن أبي الأحوص ، قال : يُبدأ بالأكابر جُرماً (٤) .

ومعنى هذا القول: نبدأ بتعذيب أكبرهم جرماً ، ثم الذي يليه ، ثم الذي يليه .

قال مجاهـــد : ﴿ مِنْ كُلِّ شِيعَـــةٍ ﴾ : [من كل أمَّـــة ﴿ عِتِيًّا ﴾] أي كفراً (°) .

٦٨ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمـــاً مَقْضِيًّا ﴾ [آية ٧٧].

في هذه الآية خمسة أقوال:

أ ــ قيل وُرُودُها: دخولُها ، لأنَّ بعدَهُ ﴿ وَنَذَرُ الظَّالِمينَ فِيهَا ﴾ .

وإنما يقال ﴿ نَذَرُ ﴾ لِمَا حَصَل ، فينجيّ اللَّهُ الذين اتَّقَوْا ، ويسيرون إلى رحمتهِ ، فيعْرِفون مقدار ما خُلِّصوا منه ، لأنهم قد دخلوا النَّارَ وخُلِّصُوا منها ، وهذا قول ابن عباس ، وإسناده جيِّدٌ .

⁼ تكرَّر هذا القَسَم في القرآن ، تعظيماً لحقه ورفعاً منه ، كا رفع من شأن السماء والأرض بقوله « فوربِّ السَّماء والأرض إنه لحقٌ ﴾ . اهم .

روى سفيانُ بنُ عُينينةَ عن عمروٍ بنِ دينارٍ ، قال : تَمَارَى ابنُ عباس ونافعُ بنُ الأَزْرقِ ، فقال نافع : ليس الورودُ الدخولُ ، وقال ابن عباس : هو الدخول أرأيت قولَ الله تعالى ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾(١) ؟

أَوردُوا أَم لا ؟ وقوله تعالى ﴿ وَبِئْسَ البِورْدُ المَوْرُودُ ﴾ (٢) فأمَّا أَنَا وأنتَ فسنَرِدُها ، وأرجو أن يخرجني الله منها ، ولا يخرجكَ منها لتكذيبك (٢) فقال له نافع : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقْهَ لَا أَخْزَيْتُه ﴾ .

رَوَى مَعْمرٌ عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيْقِي أنه قال : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحِنْثَ ، لم تمسَّه النَّارُ إلاَّ تَجِلَّةَ القَسَم »(٤) .

يعنى الورود .

⁽١) سورة الأنبياء آية ٩٨ .

⁽٢) سورة هود آية ٩٨.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٠٩/١٦ وابن كثير ١٠٩/١ والسيوطي في الدر ٢٨٠/٤ وفي رواية أخرى ذكرها الحافظ ابن كثير : أن ابن عباس قال له : ويلك أمجنون أنت ؟ أين قوله تعالى ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يوم القيامةِ فأورَدهُمُ النَّار ﴾ وقوله ﴿ ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً ﴾ ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ ؟ والله إن كان دعاء من مضى « اللهم أخرجني من النار سالماً ، وأدخلني الجنَّة غانماً ﴾ اهد . ابن كثير ٢٤٨/٥ .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الجنائز ٩٣/٢ وفي كتاب الأيمان ١٦٧/٨ وأخرجه مسلم في كتاب البِرِّ رقم ٢٦٣٢ ومعنى ﴿ لَم يبلغوا الحنث ﴾ أي لم يبلغوا مبلغ الرجال ، ويجري عليهم القلم بكتابة الحِنْثِ وهو الإثم هـ أفاده ابن الأثير في النهاية ٤٤٩/١ .

ب ـــ وقيل: يردها المؤمنون وهي جامدة.

روى سفيان عن ثور بن يزيد عن حالمد بنِ معمدان قال : « إذا دخلَ أهلُ الجنَّةِ الجنَّةَ ، قالوا يارب : ألمْ توعدنا أنَّا نَرِدُ النَّار ؟ فيقول: قد وردتموها وهي جامدة »(١).

جــــــ وقيل: يعنى القيامة.

د __ وقيل : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ، يُراد به المشرك_ون ، واستدل صاحب هذا القول بأن عمر بن الوليد روى عن عكرمة أنه قرأ ﴿ وَإِنْ مِنْهُم إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ (١) .

هـ ـــ والقولُ الخامس : أنَّ ورودَها بلاغُها ، والمرَّ بها .

رَوَى معمرٌ عن قتادَةَ ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ قال : المُمرُّ بها(٣) .

ورَوَى الحسنُ بن مسلم ، عن عُبيدِ اللَّهِ بنِ عُمَيْرٍ ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ .

قال : حضُورها (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه ابـن جريـر في جامـع البيـان ١٠٩/١٦ وفي بعض الروايـات « قد مررتم عليها وهـي خامدة » وأخرجه في الدر ٢٨١/٤ وعزاه إلى ابن أبي شيبة .

⁽٢) ذكرها ابن عطية في المحرر ١١/٩ والمراد بها على هذه القراءة ﴿ وَإِنْ مَنْهُم ﴾ الكفار ، وهذه ليست من القراءات السبع .

⁽٣-٤) انظر الأثرين في الطبري ١١٠/١٦ وزاد المسير ٢٥٦/٥ والدر المنثور ٢٨١/٤ .

فهذه خمسةُ اقوال ، والله أعلمُ بما أرادَ ، إلا أنه معروفٌ في كلام العرب ، أن يُقال : ورَدْتُ كَذَا أي بَلَغْتُهُ ، ولم أدخله ، قال زهير :

فَلَمَّا وَرَدْنَ المَاءَ زُرْقَاً جِمَامُلهُ

وَضَعْنَ عِصِيَّ الحَاضِرِ المُتَخَيِّمِ⁽¹⁾

وقرأ أُبيُّ بنُ كعب ﴿ ثُمَّ نُنَحِّي الَّذِينَ اتَقَوْا ﴾ (٢) أي في ذلك الموضع .

قال أبو جعفر: وأبينُ ما في هذه الأقوال ، قولُ من قال: ﴿ وَإِنْ مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾: إنَّها القيامةُ ، وقولُه تعالى ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنْحَشُرَنَّهُمْ ﴾ يدلُّ على ذكرِ القيامةِ ، فكنى عنها بهذا .

وكذلك ذكر جهنم ، يدلُّ على القيامة ، لأنها فيها ، واللَّهُ جلَ وعز يقول : ﴿ لَا حُوفٌ عَلَيهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فيبعدُ أن يكون مع

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو في ديوانه ص ١٣ وفي القرطبي ١٣٧/١١ والبحر المحيط ٢٠٩/٦ ومعاني الزجاج ٣٤٢/٣ وزاد المسير ٢٥٦/٥ وفي اللمان ، والتاج . والشاهد فيه : (وردن الماء) أي بلغن إلى الماء وإن لم يدخلنه ، وجِمُامُ الماء أي الكثير المنجمع ، ووضعُ العصيِّ والتخيَّم كناية عن الإقامة والاستقرار .

⁽٢) أَ هذه القراءة ﴿ نُنَحِّي ﴾ بالحاء المهملة من القراءات الشاذة ، وليست من السبع ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٥٧/٥ .

هذا دخولُ النار^(١) .

وقرأ ابن عباس : ﴿ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا ، ونَـذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ (٢) .

٦٩٠ _ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا تُتَلَى عَلَيهِم آيَاتُنَا بَيْنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِهِ ٦٩٠ _ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَينِ خَيرٌ مَقَاماً وَأَحْسَنُ نَديًا ﴾ [آية ٧٣] .

رَوَى أبو ظِبْيَانَ (٢) عن ابنِ عبَّاسٍ في قوله ﴿ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا ﴾ قال : مجلساً (٤) . خَيْرٌ مَقَامًا ﴾ قال : مجلساً (٤) . قال الكسائي : الندِيُّ ، والنَّادي : المجلسُ (٥) .

⁽١) خلاصة القول في هذه المسألة ، أن السلف اختلفوا في معنى الورود ، فقال ابن عباس : الورود : الدخول ، لايبقى بر ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ، ويبقى الأشرار والفجار فيها يصلون حرها ، وقال ابن مسعود وقتادة : الورود : المرور عليها حين اجتياز الصراط ، ولعل هذا القول أصح وأرحم _ أجارنا الله منها _ وهذا القول هو الذي رجحه الزجاج في معانيه ٣٤١/٣ حيث قال : وحجتهم في ذلك جيدة جداً ، فإن العرب تقول : وردتُ بلد كذا وكذا : إذا بلغته ولم تدخله ، قال : والحجة القاطعة في هذا القول قول الله عز وجل ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها معدون ﴾ ه. .

 ⁽۲) هذه من القراءات السبع، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٤١١ ، والنشر ٣١٨/٢ .

 ⁽٣) « أبو ظبيان » هو حُصين بن جُنْدب بن الحارث الجنْبي الكوفي ، تابعي ثقة مات سنة ٨٩هــ ذكره ابن حبان في الثقات ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣٧٩/٢ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١١٦/١٦ وابن كثير ٢٥٢/٥ والسيوطي في الدر ٢٨٣/٤.

⁽٥) وكذلك قال الفراء في معانيه ١٧١/٢ قال : ﴿ نِدِيًّا ﴾ : مجلساً ، والنَّدِيُّ والنَّادي لغتان .

قال أبو جعفر: وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال: نَدَوْتُ القومَ أَندُوهم أي جمعتهم ، ومنه قيل « دار الندوة » لأنهم كانوا يجتمعون فيها إذا حَزَبَههم الأمر ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ المُنْكَرَ ﴾ (١) .

٧٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِن قَرْدٍ هُم أَحْسَنُ أَثَاثِـاً وَرِثْيًا ﴾ [آية ٧٤].

روى الأعمش عن أبي ظِبيان عن ابن عباس قال : الأثاث : المتاعُ ، والرِّئيُ : المنظرُ (٢) .

قال أبو جعفر : والأثباث في اللغة : المتباع ، وقبال الأحمر : واحدتُه أَثَاثَة (٢) .

وقال الفراء: لا واحد له(١).

وكذلك الرُّئي : المنظر ، من رأيت ، أي ما ترى في صورة

⁽١) سورة العنكبوت آية ٢٩.

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٧/١٦ وابن كثير ٢٥٣/٥ والبحر المحيط ٢١٠/٦ وفي البخاري
 ١١٧/٦ ﴿ وَرَدْياً ﴾ منظراً .

⁽٣) في الصحاح ٢٧٢/١ : الأَثَاثُ : متاع البيت ، وقال أبو زيد : الأَثَاث : الإِبلُ . والغنمُ ، والعبيدُ ، والمتاعُ ، الواحدةُ أَثَاثَهُ . اه. .

⁽٤) معاني القرآن للفراء ١٧١/٣ فقد جاء فيه : الأَثَـاثُ : المتـاعُ ، والـرَّءْيُ : المنظـرُ ، والأثـاثُ لا واحد لهُ ، كما أن المتاع لا واحد له .

الإنسان ، ولباسه ، ويُقرأ ﴿ ورِيَّاً ﴾(١) بلا همز ، وهـو جيـــــد على تخفيف الهمز .

وهو حَسَنٌ ها هنا لتتَّفق رُؤوسُ الآيات .

ويجوز أن يكون من الرّيّ والنعمة .

وقال الأخفش : يجوز أن يكون من رَيِّ المطر ، والسزِّيُّ بالزاي : الهيئةُ والحُسْنُ ، يُقال : زِيَّتُ المرأةَ أي زَيَّتُها وهيَّأْتُها(٢) .

٧١ ــ وقوله جل وعز ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مدًّا ﴾
 [آية ٧٠] .

يُقالُ: ما معنى الأمر ها هنا؟

قال أبو جعفر: الجوابُ أنَّ هذا أبلغ ، فلو قلتَ : إن تجئني فلاً كرمْكَ ، كان أبلغ من قولك : إن تجئني فأُكْــــرِمُكَ ، وإنما صار أبلغ ، لأن فيه معنى الإلزام(٣) .

⁽١) هذه قراءة ابن عامر ، وأهل المدينة ﴿ وَرَبًّا ﴾ بغير همز ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٤١١ .

 ⁽٢) ذكره الفراء في معانيه ١٧١/٢ فقال : قُرىء ﴿ وَزِياً ﴾ والزِيُّ : الهيئة والمنظر ، والعرب تقـول :
 قد زَيِّتُ الجارية أي زَيْنتُها وهيَّأتُها . اهـ .

⁽٣) ذكره ابن عطية في المحرر ٥٢٢/٩ فقال : هي لام أمر دخلت على معنى الخبر ، ليكون أوكد وأقوى . اهـ وقال القرطبي ١٤٤/١١ قال : ومعنى الآية فليدعّهُ في طغيانه وكفره ، فلفظُهُ لفظ الأمر ، ومعناه الخبر ، وهذا غاية في التهديد والوعيد . اهـ .

٧٧ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ حَتىَّ إِذَا رَأَوْا مَا يَوْعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ .. ﴾ [آية ٧٠] .

العذابُ ها هنا: أن ينصر اللَّهُ المسلمين عليهم ، فيعذُّبُوهم بالقتل والسَّبّي .

والساعة : القيامة أي : وإمَّا تقومُ القيامة فيصيرون إلى النار ﴿ وَأَضْعَفُ ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُو شَرُّ مَكَانًا ﴾ إذا صاروا إلى النار ، ﴿ وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ إذا نصر اللَّهُ المسلمين عليهم (١) .

٧٣ ـــ ثُم قال جلَّ وعز ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدَىً ..﴾ [آية ٧٦] . قيل : نزيدهم هدىً بالناسخ والمنسوخ(٢) .

وقيل: نزيدهم هدىً مجازاةً .

وقد ذكرنا معنى ﴿ البَاقِيات الصَّالِحَاتِ ﴾ في سورة الكهف(٣) .

⁽۱) هكذا قال ابن جرير ۱۱۹/۱٦ وابن عطية ٥٢٣/٩ وصاحب البحر المحيط ٢١٢/٦ والمعنى : من كان في ضلاله ، فليُمهِلْهُ الرحمن ، ولْيدَعْه في طغيانه ، حتى يلقى ربَّه ، وينال عقابه ، ولينتظر حتى يشاهد ما يجلَّ به ، فيسعلمون عندئذٍ أيُّ الفريقين شرَّ منزلة عند الله ، وأقلُ فئة وأنصاراً ، هل هم الكفارُ أم المؤمنون ؟

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٤٤/٣ قال: بالناسخ والمنسوخ بنحو ما كان من صوم رمضان، من أنه كان يجوز لمن يقدر على الصوم أن يُطعم مسكيناً ويُفطر، فنسخ ذلك بإلزام الصوم. اهـ والأقرب أن المعنى: ويزيد الله المؤمنين المهتدين، بصيرةً وإيماناً وهداية، بسبب أعمالهم الصالحة.

⁽٣) انظر صفحة (٢٤٨) من هذا الجزء .

٧٤ __ وقوله جلَّ وعز ﴿ أَفَرَأَيتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالاً
 ووَلَداً ﴾ [آية ٧٧].

قال أبو جعفر: حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام، قال: حدثنا أبو الأزهر، قال: حدثنا رَوْحُ بن عُبادة، قال: حدثنا شعبة ، عن سليمان ، عن أبي الضّحى عن مسروق ، عن خبّاب قال: «كنتُ قَيْناً (۱) في الجاهلية ، فعملتُ للعاصِ بن وائل ، حتى اجتمعتْ لي عليه دراهم ، فجئتُ أتقاضاه ، فقال: لا أقضيكَ حتى تكفر بمحمد عَيْنِ ، فقلت: لا أكفُر بمحمد حتى تموت وتبعث ، قال: وإني لمبعوث ؟ قلت: نعم ، قال: فإنه سيكونُ لي ثم مالٌ وولدٌ فأقضيكَ ، فأنزل الله عز وجل: ﴿ أَفَرَأَيْتَ اللّذِي كَفَر بِآياتِنا . وقال لا أوركد ، وقال لا أخر القصة .

قال أبو جعفر : وهذا معنى الحديث .

⁽١) قَيْناً: أي حدَّاداً.

٢) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة مريم ١١٨/٦ ومسلم رقم ٢٧٩٥ في باب صفات المنافقين ، والترمذي في التفسير رقم ٣١٦٦ وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . أقول العاص بن وائل هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور ، وقول خبَّاب : « لا أكفر حتى تموت ثم تبعث » هو من باب السخرية والاستهزاء لأن الفاجر كان ينكر البعث والنشور ، فهو قد علَّقه على ما يستحيل بزعمه سخرية وتهكماً ، وانظر ما كتبه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٣٢٩/٨ حول هذا الحديث .

٥٧ ــ وفي قوله تعالى ﴿ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْداً ﴾ [آية ٧٨]. أقوال :

قال سفيان: عملاً صالحاً (١).

وقيل: العهدُ ها هنا: توحيدُ اللَّهِ ، والإيمانُ به (٢).

وقيل: العهدُ ها هنا: الوعدُ بما قال(٣).

وقال الأسود بن زيد قال عبدالله: يقول الله عز وجل يوم القيامة: « من كان له عندي عهد فلْيَقُمْ ؟ فقالوا: يا أبا عبدالرحمن: فعلّمنا قال: قولوا: اللَّهم فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، إني أعهد إليك عَهْداً في هذه الحياة الدنيا، إنك إن تَكِلْني إلى عملي، تُقرّبني من الشرّ، وتباعدني من الخير، وإني لا أثـق إلاً برحمتك، فاجعله لي عندك عهداً تؤدّيه إليّ يوم القيامة، إنك لا تخلف الميعاد» (3).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٢٢/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٨٤/٤ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢٦١/٥ .

⁽٢) هذا قول ابن عباس رواه عنه الضحاك كما في تفسير ابن كثير ٢٥٦/٥.

⁽٣) هذا قول ابن السائب كما في زاد المسير ٢٦١/٥ والمعنى : أم اتخذ عند الله عهداً أنه سيدخله الجنة .

⁽٤) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤١٢/١ ورواه الحافظ ابن كثير في تفسيره ٩٤/٧ وزاد فيه : « إلاَّ قال الله عز وجل لملائكته يوم القيامة : إن عبدي قد عهد إلىَّ عهداً ، فأوفوه إيَّاه ، فيدخله اللهُ الجنة » .

قال أبو جعفر: هذه الأقوال متقاربة ، والعهد في اللغة: يكون الأمانُ ، ومنه أهل العهد، ومنه قولُ الله تعالى ﴿ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾(١).

قال أبو عُبَيْد : كأنه قال : لا أُؤمِّنهم من عذاب يوم القيامة .

وكذلك قولُ قتادة ، قال : في الآخرةِ ، فأمَّا في الدنيا فقد أكلُوا وشربوا ، وعاشوا وأبصروا .

فإذا قيل للتوحيد عهد ، فلأنه يُؤمَّنُ به ، وكذلك الوعدُ .

٧٦ _ وقولُه جل وعز ﴿ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدَاً﴾ [آية ٨٠].

قال قتادة : أي نرثُه ما عنده ، أي قوله ﴿ لَأُوتَيَــنَّ مَالاً وَوَلَداً ﴾ .

قال : وفي قراءة ابنِ مسعود ﴿ وَنَرِثُهُ مَا عَندَهَ ﴾(٢) .

وقيل: نُبْقي عليه الإثم، فكأنه موروَثُ.

قال أبو جعفو : قيل هذا مفسَّر في حديث خبَّابٍ ، قيل :

⁽١) سورة البقرة آية ١٢٤ .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها الطبري في جامع البيان ١٢٣/١٦ وهي محمولةً على التفسير ، لا على أنها من القراءات المعتبرة .

والمعنى _ واللَّهُ أعلمُ _ نسْلُبهُ مالَهُ وولَـدَهُ يوم القيامـة (١) ، أَلَا ترى أنَّ بعدَهُ ﴿ وَيَأْتِينَا فَرْداً ﴾ ؟!

قال أبو جعفر: وأصحُّ ما قيل في هذا ، أنَّ معنى ﴿ وَنَرِثُـهُ مَا يَقُولُ ﴾ : نحفظُ عليه ما يقول ، حتى نوفيَّهُ عقوبتَه عليه .

ومن هذا حديثُ أبي الـدرداء عن النبـي عَلَيْكُم (العلمـاءُ ورثـةُ الأنبياء)(٢) .

ومنه : ﴿ وَأُورِثُكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارِهُمْ ﴾ ٣٠ .

٧٧ _ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّحَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِهَـةَ لِيَكُونُـوا لَهُـمْ عِزًا ﴾ [آية ٨١] .

أي أعواناً(٤) .

٧٨ ــ ثم قال سبحانه ﴿ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ .. ﴾ [آية ٨١].

⁽۱) هذا اختيار الطبري ۱۲۲/۱٦ والزجاج ٣٤٥/٣ قال الطبري : أي نسلب هذا القائـل مالـــه وولده ، ويصير لنا مالُه وولدهُ دونه ، ويأتينا يوم القيامة وحده ، لا مال معه ولا ولد .

 ⁽۲) هذا طرف من حديث رواه أبو داود رقم ٣٦٤١ والترمـذي رقم ٢٦٨٣ وابـن ماجـة ، وأحمد ،
 وتتمته « وإن الأنبياء لم يورَّثوا درهماً ولا ديناراً ، وإنما ورثوا العلم ، فمـن أخـذه أخـذ بحظٍّ وافـر »
 وانظر تمام الحديث في جامع الأصول ٥/٨ .

⁽٣) سورة الأحزاب آية ٢٧ .

⁽٤) قال ابن كثير ٢٥٦/٥ : أي يعتزُّون بهم ويستنصرونهم ، والقول الأول قول الزجاج .

« كلًّا » عند أهل العربية تنقسم قسمين :

أحلام ، وهي ها هنا كذلك (١) ، أي ارتدعوا عن هذا ، وتنبَّهوا على وجه الضلالة فيه .

فإذا كانت كذا ، فالوقوفُ عليها التَّمام .

وتكونُ ردعاً وتنبيهاً ، ولا تكون رداً لكلام ، نحو قوله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْعَى ﴾ (٢) .

٧٩ _ وقوله جل وعز ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهُمْ ضِدًّا﴾ [آية ٨٢].

أي أعواناً.

قال مجاهد: أي تكون أوثانهم عليهم في النار ، تخاصمهم ، وتكذِّبُهُمْ (٣) .

⁽١) هكذا قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢٤/٩ ﴿ وَكلَّا ﴾ زجرٌ وردع ، والمعنى : ليرتدع ذلك الكافر الفاجر عن تلك المقالة الشنيعة ، فسنكتب ما يقوله ، ونضاعف له مدد العذاب ، وقد تأتي « كلًّا » بمعنى « حقًّا » كمقوله سبحانه ﴿ كلاًّ إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى ﴾ أي حقاً كما أشار المصنف .

⁽٢) سورة العلق آية ٦ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٤/١٦ وابن كثير ٢٥٧/٥ والسيوطي في الـدر ٢٨٤/٤ وعـزاه إلى ابـن أبي حاتم، وابن المنذر .

٨٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ
 أَزَّا﴾ [آية ٨٣].

في معناه قولان:

أحدهما: لم تعصمهم من الشياطين (١).

والقــول الآخر: قيَّضْنــا لهم الشياطيـــنَ، مجازاةً على كفرهـم(٢)، قال اللَّـه جلَّ وعزَّ: ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَـنِ لَقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً ﴾ .

ومعنى ﴿ أَرْسَلْنُنَّا ﴾ في اللغة هاهنا : سلَّطنا .

ثم قال سبحانه ﴿ تُؤَرُّهُمْ أَزًّا ﴾ .

قال عليَّ بنُ أبي طَلْحةَ ، عن ابن عباس قال : تُغُريهم إغراءً (٣) .

قال ابن جُريج: الشَّياطينُ تَؤُزُّ الكافرين إلى الشِّر: امضُوا،

⁽١)و(٢) ذكرهما الزجاج في معانيه ٣٤٥/٣ فقال: في الآية وجهان: أحدهما: أن المعنى خلَّيْك الشياطينَ وإيَّاهم، فلم تعصمهم من القبول منهم. والثاني: وهو المختار ــ سلَّطناهم عليهم، وقيَّضناهم لهم بكفرهم. اهـ وانظر زاد المسير ٢٦٢/٥.

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير عن الضحاك وابن عباس ١٢٥/١٦ وابن كثير ٢٥٧/٥ قال الفراء
 ١٧٣/٢ : أي تزعجهم إلى المعاصي وتغريهم بها .

امضُوا ، حتَّى توقعهم في النار^(١) .

قال قتادة : ﴿ تُؤُزُّهُمْ ﴾ أي تزعجهم إلى المعاصي(٢) .

قال أبو جعفر: هذه الأقوالُ متقاربةُ المعاني ، وأصلُه من أَزَرْتُ الشَّيْءَ أُوَّزُهُ ، أَزَّا ، وأَزِيزًا أي حَرَّكتُه (٢) ، ومنه الحديث (إن النبي عَيِّلَةً كان يُصلِّي ولجوفه أَزِيزٌ كَأَزِيزِ المِرْجَلِ (٤) أي من البكاء .

٨١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُــدُّ لَهُــمْ عَدَاً﴾ [آية ٨٤].

روى هُشَيم عن أبي يزيد عن أبي جعفر « محمد بن علي » في قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا نَعُلُدُ لَهُمَا مُ عَدَّاً ﴾ قال : كلَّ شيءِ حتسى

⁽١)و(٢) انظر الآثار في الطبري ١٢٥/١٦ والقرطبي ١٥٠/١١ والدر المنثور ٢٨٤/٤ .

 ⁽٣) قال ابن فارس: يُقال: أزَّه على كذا: إذا أغراه به ، وأزَّتِ القِدْرُ: غَلَتْ ، وفي البخاري في التفسير ١١٧/٦ قال ابن عُيينة ﴿ تُؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴾: تُزعجهم إلى المعاصي إزعاجاً ، وانظر زاد المسير ٢٦٢/٥ .

⁽٤) . الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٥/٤ عن مطرّف بن عبدالله بن الشخّير عن أبيه ، ولفظّه : قال « انتهيتُ إلى رسول الله عَيِّلَةً وهو يُصلّي ، ولصدره أزيزٌ كأزيز المرجل » وأخرجه ابن ماجة في المقدمة ، والنسائي في السّهو .

الأنفاس(١) .

٨٢ _ وقوله جلَّ اسمه : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ المُتَّقِينَ إلَــــىَ الرَّحْمـــنِ وَفْـــداً ﴾ [آية ٨٥] .

قال أهلُ التفسير: أي رُكْباناً.

قال النُّعمانُ بن سَعْدِ : قرأ عليَّ بنُ أبي طالبٍ رضوانُ اللهِ عليه ﴿ يَومَ نَحْشُرُ المُتَقَينَ إلى الرَّحْمَنِ وَفْدَاً ﴾ فقال : « أَمَا واللَّهِ لا يُحشرون على أقدامهم ، ولكنَّهم يُؤتون بنوقٍ ، لم تَرَ الخلائية مِثْلَها ، عليها أرحلة الذهب ، وأزمَّتُها الزَّبرجدُ ، ثم تنطلق بهم إلى الجنة ، حتى يقرعوا بابها »(١) .

٨٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَنَسُوقُ المُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّم وِرْدَاً ﴾ [آية ٨٦]. قال أهل التفسير: أي عطاشاً.

قال أهل اللغة : هو مصدرُ وَرَدْتُ ، فالتقدير عندهم : ذَوِي وِرْدٍ .

وقد حكوا أنه يُقال للواردين الماءَ : وِرْدٌ ، فلما كانـوا يَرِدُونَ على

⁽١-٦) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٢٦/١٦ والقرطبي ١٥٠/١ والـدر المنشور ٢٨٤/٤ ووفي الطبري « عليها رحـالُ الـذهب ، وأزمَّتُهـا الزبرجـدُ ، فيركبـون عليها ، حتى يضربـوا أبـواب الجنة » .

النَّار ، كما يَرِدُ العِطَاشُ على الماء ، قيل لهم : « وِرْدٌ » فعلى هذا يوافق اللُّغةَ (١) .

٨٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلاَّ مَنِ اتَّحَـٰذَ عِنْـٰدَ الرَّحْمـٰنِ عَهْداً﴾ [آية ٨٧].

إن جعلتَ « مَنْ » بدلاً من الواو ، كان المعنى :

لا يملكُ الشَّفاعةَ إلاَّ من اتخذ عند الرحمن عهداً ، فإنه شُفع .

وإن جعلته استثناءً ليس من الأول(٢) ، كان المعنى :

لكِنْ منِ اتَّخذ عند الرحمن عَهْداً ، فإنه يَشْفع فيه .

قال مجاهد: أي عظيماً (٣).

⁽١) قال الأزهري : ﴿ وِرْداً ﴾ أي مشاةً عطاشاً ، كالإبل تردُ الماءَ ، فيقال : جاء وِرْدُ بني فلان . اهـ تهذيب اللغة مادة ورد ، وفي التفسير : مشاةً عطاشاً تتقطع أعناقهم من العطش ، والوردُ : الماء الذي يورد . اهـ قرطبي ١٥٣/١١ .

 ⁽۲) يريد استثناء منقطعاً ، لأن المستثنى من غير جنس المستثنى منه ، فتكون « إلا » بمعنى لكنْ .
 (٣) انظر الأثر في الطبري ١٢٩/١٦ والدر المنثور ٢٨٦/٤ قال أبو عُبيدة : الإدُ ، والنُّكْرُ : الأمرُ المنظيم من أعظم الدواهي . اهـ مجاز القرآن ١١/٢ وقال الجوهـري : الإدُّ والادَّةُ : الداهيةُ والأمر الفظيع .

وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال : جاء شيئاً إِدَّاً ، وجاءَ بشيءٍ إِدِّ . وقرأ أبو عبدالرهن السُّلَمِي ﴿ أَدًا ﴾ بفتح الهمزة(١) . والكسرُ أَعْرَفُ .

قال أبو عبيد: ومنه الحديث أنَّ عبدالرحمن بن مُلجم _ لعنه اللَّهُ _ لمَّا هَمَّ بقتل عليً رضوان الله عليه ، ذاكر فلاناً قال أبو عبيد _ وقد سمَّاه _ فقال : ثكلتْكَ أمُّكَ ، لقد جئتَ شَيئاً إدًا ، أتقتلُ عليَّ بنَ أبي طالب ؟

٨٦ _ وقولُه جلَّ وعزّ : ﴿ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ .. ﴾ [آيه ٩٠]. قال جاهد : الإنفطارُ : الانشقاقُ (٢).

قال أبو جعفر: وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال: فَطَر نابُ البعير ، إذا انشقَّ اللحمُ وخَرَج .

٨٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَتَخِرُّ الجِبَالُ هَدِّاً﴾ [آية ٩٠]. أي سقوطاً .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٤٥/٢ قال ابن جني : والأدُّ بالفتح : القوَّةُ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٠/١٦ والسيوطي في الدر ٢٨٧/٤ قال الطبري ومعنى الآية : تكاد السموات يتشقَّقن قِطَعاً من قيلهم اتخذ الرحمنُ ولـداً ، وتكاد الأرضُ تنشقُّ فتنصدع من ذلك ، وتكاد الجبال يسقطُ بعضها على بعض ، قال : والهدُّ : السقوطُ .

٨٨ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَداً ﴾ [آية ٩١].
 أي لأن دَعَوْا للرحمن ولداً ، ومن أن دَعَوْا .

٨٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمِ الرَّحْمنُ وُدًّا﴾ [آية ٩٦] .

رَوَى مجاهدٌ عن ابنِ عباس قال : حبُّةً (٢) .

قال مجاهد: يحبهم اللَّهُ ، ويُحبِّبهم إلى خلقه (٢٠).

٩٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرَّنَاهُ بِلِسَانِكَ .. ﴾ [آية ٩٧] .

⁽١) هذا قول الفراء في معانيسه ١٧٣/٢ قال : ﴿ أَنْ ﴾ في موضع نصب بسقسوط الخافض أي لأن دَعَوْا ، ومن أن دَعَوْا ، وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٢/٢ معناه : أن جعلوا للرحمن ولـداً ، وقال : وليس هو من دعاء الصوت . اهـ .

⁽٣٠٢) انظر الأثرين في الطبري ١٣٣/١٦ وأبن كثير ٢٦٤/٥ والدر المنشور ٢٨٧/٤ أقول : يؤيد ما ذهب إليه ابن عباس ومجاهد الحديث الذي رواه مسلم في كتباب البر ٤٠/٨ وأحمد في المسند ١٣٣/٢ عن أبي هريرة عن النبي عَيِّلَةٍ أنه قال : « إذا أحبَّ الله عبيداً ، دعيا جبريلَ ، فقال ياجبيلُ : إني أُحبُّ فلاناً فأحبَّه ، قال : فيحبُّه جبريل ، قال : ثم ينادي في أهل السماء : إن الله يحبُّ فلاناً ، قال : فيحبُّه أهلُ السماء ، ثم يُوضع له القبول في الأرض .

وإن الله إذا أبغض عبداً ، دعما جبريـل فقـال ياجبريـلَّ : إني أُبـغضُ فلانـاً فأبـغضُه ، قال : فيبغضُه جبريل ، ثم ينادي في أهل السماء : إن الله يُبغِضُ فلاناً فأبغضوه ، قال : فيبُغِضهُ أهلُ السماء ، ثم تُوضع له البغضاءُ في الأرض »

وفي رواية ابن أبي حاتم « فذلك قول الله عز وجـل ﴿ إِن الذِّين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمنُ وُدًاً ﴾ وانظر تفسير ابن كثير ٢٦٣/٥ .

أي سهَّلناه ، وأنزلناه بلغتك .

٩١ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتُنْذِرُ بِهِ قَوْماً لُدَّا﴾ [آية ٩٧] .

رَوَى سفيان عن اسماعيل عن أبي صالح قال : عوجاً عن لحق (١) . .

وقال مجاهد: الألُّد : الظَّالمُ الذي لايستقيم (٢).

وقالِ الحسن : اللَّهُ : الصُّمُّ (٣) .

وقال أبو عُبيدة : هو الذي لايقبل الحقَّ ، ويدعِّــي الباطل (١٤) ، وأنشد :

ويُروى « مِعلاق » بالعين^(١) .

⁽١-٣) انظر الاثار في جامع البيان للطبري ١٣٤/١٦ وجامع الأحكام للقرطبي ١٦٢/١١ والبحر المحيط لأبي حيان ٢٢٨/٦ وتفسير ابن كثير ٥/٥٦ والدر المنثور ٢٨٨/٤.

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٣/٢ .

^(°) البيت لمُهَلهِ ل « عدي بن ربيعة » وهو في الكامل ص ٢٥ واللسان ، والتاج مادة غلق واستشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ١٣/٢ وقال المبرّد: ويُروى « ذا معلاق » فمن روى « ذا مغلاق » فتأويله أنه يُغلق الحجة على الخصم ، ومن قال : « ذَا مِعْلَاق » فإنما يريد أنه إذا عَلِقَ خَصْماً لم يتخلص منه ، وفي الصحاح ١٥٣١/٤ : « إن تحت الأحجار حزماً وجوداً » .

⁽٦) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة علق .

قال أبو جعفر : أحسنُ هذه الأقوال : الأولُ ، واللَّديدانِ : صفحتا العُنُقِ ، فكأنه تمثيلٌ .

٩٢ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَكُمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحِدٍ ..﴾ [آبة ٩٨].

يقال : هل أُحْسَسْتَ صاحِبَكَ ؟ أي هل أبصرته ؟

٩٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ أُو تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً﴾ [آية ٩٨].

روى عليُّ بنُ الحكم ، عن الضحَّاكِ ، قال : صوتاً (١) .

قال أبو جعفر: الرَّكرُ في اللغة: الصوتُ الخفيُّ ، الذي لا يكاد يُتبيَّنُ (٢) .

وصلَّى الله على خير خلقه محمد نبيِّه وعلى آله وسلَّم(٣).

تمت سورة مريم ولله الحمد والمنَّة

* * *

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٥/١٦ وابن كثير ٢٦٥/٥ والسيوطي في الدر ٢٨٨/٤ .

 ⁽٢) قال ابن قتيبة : الرّكْزُ : الصوتُ الـذي لايفهـم ، قال ابن كثير : والرّكزُ في أصل اللغة هو الصوت الخفى . اهـ .

⁽٣) كتب في نهاية المخطوطة لنسخة دار الكتب المصرية العبارة الآتية : « تم الجزء الأول وصلى الله على خير خلقه محمد نبيَّه وعلى آله وسلَّم » قرأتُ به فصحَّ إن شاء الله .

تفسير ورة الح مدنية وآسيانها ۷۸ آسية

بنز النَّالِخَ الْحَالِيُ الْحَالِيُ الْحَالِيَّةِ الْحَالِيْ الْحَالِيْ الْحَالِيْ الْحَالِيْ الْحَالِيْ الْ « عوتك عارب » سُرُورة الجج وهي مَرِرنية (١)

قال أبو عمرو بن العلاء عن مجاهد: سألتُ ابنَ عبَّاس فقال: سورةُ الحجِّ نزلتْ بمكة ، سِوَى ثلاثِ آياتٍ مِنها ، فإنهنّ نزلن بالمدينة ، في ستَّةِ نفر من قريش: ثلاثةٌ منهم مؤمنون ، وثلاثةٌ كافرون .

فأمَّا المؤمنون فهم « حمزةُ بن عبدالمطَّلب » و « عليُّ بن أبي طالب » و « عُبيدةُ بن الحارث » رضي الله عنهم .

دعاهم للبراز « عُتْبةً » و « شَيْبةً » ابْنا رَبِيعةَ و « الوليد بن عُتْبة » فأنـزلَ اللهُ جلَّ وعـزَّ ثلاث آيـاتٍ مدنيَّـاتٍ ، وهـنَّ قولـه تعـالى : ﴿ هَذَانِ حَصْمَـانِ الْحُتَصَـمُوْا فِي رَبِّهِمْ ..﴾ (٢) إلى تمام الآيات الثلاث من ذلك .

⁽١) هذه السورة هي بداية القسم الثاني من المخطوطة ، وهي مخطوطة اسطنبول ، ولم نجد في مخطوطة القاهرة تفسيراً لسورتي : طه ، والأنبياء ، ولا ندري هل هما مفقودتان أم أن المصنف لم يتناولهما بالتفسير ، وقد ذُكرت في هامش النسخة في أول الكتاب العبارة الآتية : أخبرنا الشيخ الإمام أبو الفضل محمد بن ناصر قراءة عليه ، قال : أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الجلعي المصري إجازة ، قال أبو الحسن على بن إبراهيم بن سعد الحوفي ، قال أخبرنا أبو بكر محمد بن على بن أحمد الأَفْويُ ، قال : أخبرنا أبو جعفر النحاس .. الخ ثم بدأ بالرواية عن مجاهد .

⁽٢) سورة الحج آية ١٩.

١ حَوْلُه جَلَّ وعنَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ
 شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ [آبة ١].

رَوَى سُفيانُ عن منصور ، عن إبراهيم ، عن عَلْقمة ، قال : هذا قبل يوم القيامة (١) .

٢ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ يَوْمَ تَرَوْنَهَــا تَذْهَــلُ كُلُّ مُوْضِعَــةٍ عَمَّــا
 أَرْضَعَتْ ..﴾ [آية ٢].

أي تَسْلُو عنه ، وتتركه وتتحيَّرُ ، لصعوبةِ ما هي فيه .

وبيَّن اللَّه جلَّ وعزَّ ذلك ، على لسان نبيّه عَلِيَّكُ فِي أَيِّ موطنٍ يكون هذا يوم القيامة ،

حدثنا أحمد بن عبدالخالق ، قال : حدَّثنا عمرُ بنُ محمَّدِ بنِ السَّحسَنِ الأَسدَيُّ ، قال : حدَّثنا عصَامُ بنُ طَلِيقِ (٢) ، عن دَاودَ بنِ أَبِي هنْدٍ ، عن الشَّعبيُّ ، عن مسروق ، عن

⁽۱) هذا القول هو المشهورُ ، أنَّ الزلزلة من أشراط الساعة ، وأنها تكون في الدنيا قبل يوم القيامة ، وهذا القول ذكره ابن جرير ۱۰۹/۱۷ عن علقمة ، والشعبي ، وروى الطبري قولاً آخر أن هذا يكون في الآخرة ، حين يقول الله تعالى لآدم : أُخرجُ بعث النار من ذريتك ، من كل أليف تسعمائة وتسعة وتسعون ..» الحديث رواه الشيخان .

⁽٢) في المخطوطة « عاصم بن طليق » وصوابه « عصام بن طليق » كما في التهذيب ١٩٥/٧ ولم أره بلفظ « عاصم » في كتب الرجال ، قال ابن حجر : هو عصام بن طليق الطَّفاوي » بصري ، قال أبو زرعة : ضعيف الحديث ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وذكره العقيلي في الضعفاء .

عائشة قالت: «كانَ النبيُّ عَلِيْكُم فِي حَجْرِي ، فقطرتْ دموعي على خَدِّه ، فاستيقظ عَلِيْكُم فقلتُ : ذكرتُ القيامة وهوْلَها ، فهل تذكرونَ أهاليكم يا رسولَ الله ؟ فقال يا عائشة : ثلاثة لا يَذْكرُ فيها أحــــ لَّهُ الله يَفْسَه .

أ _ عند الميزانِ حتَّى يعلمَ أيخفَّ ميزانُه أمْ يَثْقُل ؟ ب _ وعندَ الصُّحف حتَّى يعلمَ ما في صحيفتهِ . ج _ وعند الصِّراطِ حتَّى يُجَاوزَهُ »(١).

۳ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَـرَى النَّـاسَ سُكَـارَى وَمَـا هُمْ بِسُكَـارَى .. ﴾
 آیة ۲] .

أي وترى النَّاسَ سُكَارى من العَذَابِ والخوفِ ، وما هم بسُكارى من الشَّراب .

وقرأ أبو هريرة ، وأبو زُرعةَ بنِ عَمْـروِ بنِ جريـر(٢) ﴿ وَتُـرَى

⁽١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١٠١/٦ ورواه أبو داود في السنة رقم ٤٧٥٥ عن عائشة رضي الله عنها ، ولفظه قالت : « ذكرتُ النَّارَ فبكيتُ ، فقال رسول الله عَلَيْكَ ما يبكيكِ ؟ قلتُ : ذكرتُ النَّار فبكيتُ ، فهل تذكرونَ أهليكم يوم القيامة ؟ فقال يا عائشة : أمَّا في ثلاثة مواطنَ ، فلا يذكر أحد أحداً : عند الميزانِ حتَّى يعلم أيخفُ ميزانه أم يثقلُ ؟ وعند تطاير الصحف ، حتَّى يعلمَ أينَ يقع كتابه ، في يمينه ، أم في شمالِهِ ، أم من وراء ظهره ؟ وعند الصراط إذا وُضعَ بَيْنَ ظَهْريْ جهنم ، حتى يجوز » .

 ⁽٢) هذه ليست من القراءات السبع وانظر الطبري ١١٥/١٧ وأبو زرعة اسمه هرم ، وقيل : عمروً ،
 قال ابن حجر في التقريب ٤٢٤/٢ : ثقة من الثالثة .

النَّاسَ ﴾ أي تظنُّهم لشدَّة ما هم فيه .

حدثنا أحمد بن محمد بن نافع ، قال : حدثنا سَلَمَةُ ، قال : حدثنا عبدالرزَّاق ، أخبرنا مَعْمَرٌ ، عن قَتَادة ، وأَبان عن أنسِ بن مالكِ قال : نزلت ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ مَالكِ قال : نزلت ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ مَالكِ قال : نزلت ﴿ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ في الله قوله ﴿ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾

قال: نزلتْ على النبيِّ عَلَيْكُ وهو في مَسِيــرٍ له ، فَرَفَـــعَ بها صُوْنَهُ ، حتَّى ثَابَ (١) إليه أصحَابُهُ ، فقال: أتدرونَ أيُّ يومٍ هذا ؟ هذا يوم يقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ لآدمَ ، يا آدمُ قم فابعثْ بعثَ أهلِ النَّار ، من كلِّ ألفِ تسعُمائة وتسعين إلى النَّار ، وواحداً إلى الجنة!!

فكُبُر ذلك على المسلمين ، فقال النبي عَلَيْتُهُ : « سَدِّدُوا ، وقاربوا ، وأَبْشِروا ، فوالَّذي نفسي بيدهِ ، ماأنتم في النَّاس ، إلا كالشَّامةِ في جَنْبِ البعير ، أو كالرَّقْمةِ في ذِرَاع الدابَّةِ ، وإنَّ معكم لخليقتَيْن ، ما كانتا مع شيءٍ إلاَّ كثَّرَتاهُ « يأجوجُ » و « مأجوجُ » ومن هلك من كثرة الجنِّ والإنس »(٢).

⁽١) تَابِت إليه أصحابه: أي رجعوا إليه ، واجتمعوا عنده عند سماعهم صوته عَلَيْكُ .

⁽٢) الحديث رواه أحمد في المسند ٤٣٢/٤ عن « عمران بن حُصَين » ورواه الترمذي في تفسير سورة الحج ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وانظر تحفة الأحوذي رقم ٣٢١٨ الجزء التاسع ص١٦ وتفسير ابن كثير ٣٨٦/٥ وقد ورد في المخطوطة « تسعة وتسعين إلى النار ، وواحداً في الجنة » بالفتح ، ولعل صوابه « تسعة وتسعون إلى النار ، وواحد إلى الجنة » بالرفع كا في رواية الترمذي وتفسير ابن كثير .

٤ ـــ قال ابن جريج في قوله تعالى ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ في اللَّهِ بِعُيـرِ
 عِلْم ..﴾ [آية ٣].

هو النضر بن الحارث(١).

وقال غيره: ﴿ يُجادِلُ ﴾ يخاصِمُ في اللَّه ، بزعمِهِ أنَّ اللَّه جلَّ وعزَّ ، غيرُ قادِرٍ على إحياء من قَدْ بَلِني ، وعادَ تراباً ﴿ بِعَيْسِرِ عِلْمٍ ﴾ (٢) .

، _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ [آية ٣] .

أي ويَتبع قولُه ذلك وجدالُه ، كلُّ شيطانٍ مَريد (٣) .

﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ ﴾ قال قتادة : « أي على الشيطان »(1) .

المريدُ: الممتدُّ في الشرِّ ، المتجاوزُ فيه ، ومنه قوله تعالى ﴿ قَالَ اللهِ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوارِيرَ ﴾ (٥) .

⁽١) هذا الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١١٥/١٧ وابن كثير من رواية السدي عن أبي مالك . ٣٩٠/٥

 ⁽٢) المرادانه يخاصم بغير علم صحيح ، من طريق الشرع أو العقل ، فهو يجادل عن جهمل وسنفه ،
 وانظر فتح القدير للشوكاني ٤٣٦/٣ .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير: وهذا حال أهل الضّلال والبدع ، المعرضين عن الحقّ ، المتّبعين للباطل ، يتركون ما أنزله اللهُ على رسوله من الحقّ المبين ، ويتّبعون أقوال رءوس الضلالة ، الدعاة إلى البدع بالأهواء ، والآراء . اهن تفسير ابن كثير ٩/٥ .

⁽٤) هذا الأثر ذكره ابن جرير الطبري ١١٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٤/٤.

⁽٥) سورة النمل آية رقم ٤٤.

قيل: مطوَّلُ.

وقيل : ممَلَّسُّ^(۱) .

٦ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّــهُ يُضِلَّــهُ ...﴾
 ١ [آية ٤] .

قال مجاهد وقتادة : أنه من تولَّى الشيطانَ أي تَبِعَه (٢) .

قال أبو جعفر : والمعنى : قُضِيَ على الشيطان أنه يُضلُّ من .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَاأَيُهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ البَعْثِ .. ﴾
 آية ٥] .

أي إن كنتم في شكِّ من أنكم تبعثون ، فتدبَّروا في أول خلقكم وابتدائكم فإنكم لاتجدون فرقاً بين الابتداء والإعادة .

٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنَّا حَلَقْنَاكُمْ مِنْ ثُرَابٍ .. ﴾ [آية ٥] .
 يعني آدم صلى الله عليه وسلم (٣) . ﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ .. ﴾ .

⁽١) في المخطوطة « مجلسٌ ، وهو تصحيف ، وصوابه « مملّسٌ ، وانظر الصحاح ٥٣٨/٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٦/١٧ والسيوطي في الدر ٣٤٤/٤.

⁽٣) قال الطبري : أي ابتدأنا حلق أبيكم آدم عَلَيْكُ من تراب ، ثم أنشأناكم من نطفة آدم . اهـ جامع البيان ١١٦/١٧ .

قال الخليل: العَلَقُ: الدَّمُ قبل أن يَيْبَس، الواحدةُ عَلَقَةً، وهكذا تَصِيرُ النُّطفةُ.

قال أبو عُبَيْد : العَلَق من الدَّم : ما اشتدَّت حمرتُه (۱) . و هُمَّ مِنْ مُضْعَةٍ ﴾ __ ﴿ ثُمَّ مِنْ مُضْعَةٍ ﴾

وهي لحمة صغيرة بقدر ما يُمْضغُ . ﴿ مُحَلَّقَةٍ وَغَيْسِرٍ مُحَلَّقَةٍ ﴾ .

رَوَى مَعَمْرٌ عن قتادة قال : تامَّةٍ ، وغير تامَّة(٢) .

قال الشعبي : النُّطْفة ، والعَلَقة ، والمُضْغة ، فإذا نُكِّستْ في الحَلق الرابع كانت مخلَّقة ، وإذا قذفتها قبل ذلك فهي غير مخلَّقة (٣). قال أبو العالية : غير مخلَّقة : السِّقْطُ .

قال أبو جعفر : ﴿ مُحَلَّقَة ﴾ : مصوَّرة ، ويُبيِّن ذلك هذا الحديث المرفوع عن النبي عَلَيْظُهُ ، وهو مرويٌّ من طُرُقِ شتَّى .

فمن طُرقه ما رواه سَلَمةُ بنُ كُهَيْلٍ ، عن زيد بن وهبٍ ،

⁽١) قال الأزهري : العلقةُ الدَّمُ الجامدُ الغليظ ، ومنه قيل للدابـة التـي تكـونُ في الماء : عَلَقـةٌ ، لأنها حمراءُ كالدَّم ، وكلُّ دم غليظٍ عَلَقٌ . تهذيب اللغة ٢٤٣/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١١٧/١٧ والسيوطي في الدُرِّ المنثور ٣٤٥/٤ .

⁽٣) الأثر في الدر المنثور ٣٤٥/٤ ، وهذا القول منقول أيضاً عن مجاهد ، وانظر ابن كثير ٣٩٠/٥ .

قال: سمعتُ ابن مسعودٍ يقول: سمعتُ النبيَّ عَلَيْكُ يقول _ وهو الصَّادقُ المصدوقُ _ : « يُجْمعُ خَلْقُ أَحدِكُمْ فِي بطن أُمِّهِ أُربعينَ يوماً ، ثم يكونُ مُضْغةً أُربعينَ يوماً ، ثم يكونُ مُضْغةً أُربعينَ يوماً ، ثم ينعثُ اللَّه جلَّ وعزَّ إليه مَلكاً ، فيقولُ : اكتب عَمَله ، وأَجَلَهُ ، ورزْقَه ، واكتُبُه شقيًا ، أو سعيداً ..

قال عبدالله: والذي نفسي بيده ، إنَّ الرجلَ ليعملُ بعمل أهلِ السعادة ، فيعملُ بعمل أهلِ الجنة ، حتى مايكونُ بينه وبينها غيرُ ذراع ، ثمَّ يدركهُ الشقاء ، فيعمل بعمل أهل النار ، أو الشقاء ، فيدخل النار » (١).

وَرَوَى عُبِيدِ اللّهِ بِنُ أَبِي بِكُو عِن أَنس بِن مَالَكَ جَدِّه قَال : قَال رَسُول الله عَلَيْظَةٍ : ﴿ إِنَّ اللَّه عَزَّ وَجَلَّ قَد وَكَّل بِالرَّمِ مَلَكَا ، فَيقُولُ : أَيْ رِبِّ أَنْطَفَةً ؟ أَيْ رِبِّ أَعَلَقَةً ؟ أَي رِبِّ أَمُضْغَةً ؟ فإذا أَرادَ فيقُولُ : أَيْ رِبِّ أَمُضْغَةً ؟ فإذا أَرادَ اللهُ جَلَّ وعزَّ أَن يقضى خَلْقَهَا ، قال يقولُ المَلَك : أَذكرٌ أَم أَنشَى ؟ اللّهُ جَلَّ وعزَّ أَن يقضى خَلْقَهَا ، قال يقولُ المَلَك : أَذكرٌ أَم أَنشَى ؟

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ١٦١/٤ ومسلم في كتاب القدر ٤٤/٨ رقم ٢٦٤٣ ولفظ البخاري « إِنَّ أحدكم يُجْمعُ خلقُه في بطن أمِّهِ أربعينَ يوماً نطفةً ، ثم يكون علقةً مثل ذلك ، ثم يكونُ مضغةً مثل ذلك ، ثم يُرْسلُ إليه المَلكُ ، فينفخُ فيه الرُّوحَ ، و يؤمرُ بأربع كلماتٍ : بكتبِ رزقِهِ ، وأجلِهِ ، وعملِهِ ، وشقيًّ ، أم سعيد .. » الحديث ، وأخرجه أبو داود رقم بكتبِ رزقِهِ ، والترمذي رقم ٢١٣٨ باب الأعمال بالخواتيم .

أَشَقِيًّ أَم سعيدٌ ؟ فما الأَجَلُ ؟ فما الرِّزقُ ؟ فيكتبُ ذلكَ في بطن أمِّهِ »(١) .

قال علقمة: إذا وقعت النَّطْفة في الرَّحِم ، قال المَلَك : عليَّقة أو غيرُ مخلَّقة ، فإن قال : غير مخلَّقة ، مجَّت الرَّحمُ دَمَا ، وإن قال مخلَّقة ، قال : أذكر أم أنتَى ؟ أشقيٌّ أم سعيد ؟ فيقول : اكتبْها من اللَّوح المحفوظ ، فيجد صفتَها ، فيستَنْسِخه ، فلاينزال العبيد يعمل عليه حتى يموت (٢) .

١٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لِنُبِيِّنَ لَكُمْ ﴾ [آية ٥] .

أي ذكرنا أحوال الخلق لِنُبيِّنَ لكم .

ويجوز أن يكون المعنى : خلقنا هذا الخَلْقَ لنبيِّن لكم .

١١ -- ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَنُقِرُّ فِي الأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ..﴾ [آية ٥] .

أي ونحن نُقِرُّ في الأرحام ما نشاءُ^(٣).

ثم قال : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوفِّي ..﴾ [آية ه] .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ١٦٢/٤ ومسلم في القدر ٥٥/٨ وأحمد في المسند 1٦٢/٤ وأخرجه البطيري ١١٧/١٧ والسيوطي في الدر المنشور ٤٥/٤ وابن كثير في تفسيره ٣٤٥/٥ . ٣٩١/٥

 ⁽۲) هذا الأثر ذكره ابن جرير الطبري في جامع البيان ١١٧/١٧ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٤٥/٤
 والحافظ ابن كثير بنحوه ٣٩١/٥ والألوسي ٢١٦/١٧ . وانظر الروايات الواردة في الصحيحين .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٤١٢/٣ وتوجيهه للآية ، فقد ذكر أنه لايجوز فيها إلَّا الرفع ، وعلَّل ذلك .

وحكى أبو حاتم(١) أنَّ بعضَهم قَرَأً : ﴿ وَمِنْكُمَمُ مَنْ يَتَوَفَّى ﴾ (٢) .

ومعناه يستَوْفِي أُجَلَه .

١٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ..﴾ [آية ٥] . قال الفَرَّاء : لكيلا يعقل من بعد ما عقل شيئاً (٣).

١٣ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَرَى الأَرْضَ هَامِدَةً ..﴾ [آية ٥] .

روى سعيد عن قَتادة قال : أي عَبْراء مُتَهشِّمة (٤) .

قال أبو جعفر : يقال : هَمَدتِ النَّارُ إِذَا طُفِئَتُ وَذَهَبَ لَهَبُها ، وأرض هامِدةً : أي جافَّةً عليها ترابٌ (°)

١٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ اهْتَـزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ ١٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ اهْتَـزَّتْ وَرَبَتْ ﴾

⁽۱) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني ، أخذ عنه المبرِّد ، وابن دُريد ، وقد تقدمت ترجمته . ٧٨/١

⁽٢) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر المحيط ٣٥٣/٦ والألوسي في روح المعاني ١١٩/١٧ فقال : وقرىء ﴿ يَتَوَفَّى ﴾ على صيغة المعلوم ، وفاعلهُ ضميئرُ اللَّهِ تعالى ، أي من يتوفاه اللَّهُ تعالى ، ويجوز أن يكون المعنى : ومنكم من يستوفى مدة عمره . اهـ وهذه ليست من القراءات السبع .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٦/٢ وعبارته فيه : لكيلا يعقل من بعد عقلهِ الأولِ شيئاً .

⁽٤) الأثر في الدر المنثور ٤/٣٤٥ وابن كثير ٣٩٣/٥.

⁽٥) انظر الصحاح للجوهري ٢/٢٥٥ فقد جاء فيه : أرض هامدة : أي لا نبات بها .

أي تحرَّكتْ ، و ﴿ رَبَتْ ﴾ أي زَادَت(١) .

وقرأ يَزِيدُ بنُ القَعْقَاعِ ، وخالدُ بنُ إلياس ﴿ وَرَبَاَتُ ﴾ (٢) أي ارتفعتْ حتى صارت بمنزلة الرَّبيئةُ (٣) ، وهو الذي يحفظ القوم على شيءٍ مُشْرِفٍ ، فهو رَابِيءٌ ، ورَبِئَةٌ على المبالغة .

١٥ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ [آية ٥] .
 أي من كل صنفٍ من النَّبات .

ورَوَى سعيد عن قتادة قال : ﴿ بَهِيجٍ ﴾ حسن (٤).

قال أبو جعفر : يقال بَهُ جَ فه و بَهِ جٌ : إذا حَسُنَ ، وأبهجني : أعجبني لحسنه .

١٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ .. ﴾ [آية ٦] . أي ١٦ _ أي الأمرُ ذلك ، والأمرُ ما وُصِفَ لكم وبُيِّنَ (٥) .

⁽١) قال الطبري ١١٩/١٧ المعنى : فإذا نحن أنزلنا على هذه الأرض الهامدة ، التي لا نبات فيها المطر من السَّماء ﴿ اهترَّتْ ﴾ أي تحركتْ بالنبات ، وأضعفت بمجىء الغَيْثِ .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٢٥/٢ والفراء في معاني القرآن ٢١٦/٢ وقد عدَّها ابن جني في المحتسب ٧٤/٢ من القراءات الشاذة ، وهي ليست شاذة .

 ⁽٣) قال في لسان العرب: الربيئة : هو العينُ والطليعةُ الذي ينظر للقوم ، لئــــلا يَدْهَمهــم عدوٌ ، ولا
 يكونُ إلاَّ على جَبَل ، أو شَرَف يُنظر منه . اهـــ اللسان مادة ربا .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٠/١٧ وابن كثير ٢٩٣/٥ والدر المنثور ٣٤٦/٤.

^{(°) «} ذلك » إشارة إلى خلق الإنسان على أطوار مختلفة ، قال الطبري ١٢٠/١٧ « أي هذا الذي =

ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أي كما أحيا الأرض بقدرته .

١٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثَانِيَ عِطْفِهِ ﴾ [آية ٩].

قال مجاهد: أي رقبته(١).

وقال قتادة : أي عُنُقه(٢) .

قال أبو العباس (٣): العِطْفُ: ما اتْنَنى من العُنُقِ، ويُقال للأَّرْديةِ: العُطُفُ لأنها تقعُ على ذلكَ الموقع.

وقال غيره : يُوْصفُ بهذَا المتكبِّرُ المُعْرِضُ تَجبُّراً (٤) .

١٨ ــ قولـه جلَّ وعزَّ ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّــةَ لَيْسَ بِظَـــلَّامٍ
 للْعَبيدِ ﴾ [آية ١٠].

ذكرتُـه لكـم أيها النـاس ، من بدئنا خلقكـم في بطـون أمهاتكـم ، ووصفنا أحوالكـم طفـلاً ،
 وشيخاً وهرماً ، لتؤمنوا وتصدِّقوا بأن الذي فعل ذلك ، هو الله الحقُّ ، الـذي لاشك فيـه ، لا ما
 تعبدون من الأوثان والأصنام » اهـ .

⁽١)(٢) انظر الآثار في الطبري ١٢١/١٧ والبحر ٣٥٤/٦ والدر المنثور ٣٤٦/٤ .

 ⁽٣) هو الإمام المبرّد، وهو أحد أعلام اللغة، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

 ⁽٤) قال ابن عباس: ﴿ ثَانِي عِطْفة ﴾ أي مستكبراً في نفسه ، معرضاً عن قبول الحق . اهــــ الطبرى ١٢١/١٧ .

والمعنى: يُقال له: هذا العذابُ بما قدَّمتْ يداك ، وبـأنَّ اللَّـهَ ليس بظَّلَم للعبيد .

١٩ ــ ثُم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ .. ﴾ [آية ١١] .

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : على شكِّ (١) .

قال أبو جعفر : وحقيقتهُ في اللغــة : على حَرْفِ طريقــةِ الدّين ، أي ليس داخلاً فيه بكلّيته(٢) .

وبيَّن هذا بقولهِ جلَّ وعزَّ ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ﴾ . قال : عذابٌ أو مصيبةٌ ﴿ الْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ قال : ارتدَّ كافراً .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢٢/١٧ .

⁽٢) قال ابن عطية : ﴿ عَلَى حَرْفِ ﴾ : على انحرافٍ منه عن العقيدة البيضاء ، أو على شف ا منها ــ أي طرفٍ منها ــ معد للزهوق . وقال الزمخشري ﴿ عَلَى حَرْفِ ﴾ على طرفٍ من الدين ، لا في وسطه ولا في قلبه ، وهذا مثل لكونهم على قلَتي ، واضطرابٍ في دينهم ، لا على سكونٍ وطمأنينة . الكشاف ١/٢٥ الطبعة البولاقية .

 ⁽٣) هذه قراءة حُميد، ومجاهد، وابن مُحيثصِن، وانظر النشر في الفراءات العشر ٣٢٦/٢ والمحتسب
 لابن جِنّي ٧٥/٢ ومعاني القرآن للفراء ٢١٧/٢.

٢١ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَدْعُو مِنْ دُوْنِ اللَّهِ مَا لَإِ يَضُرُّهُ وَمَا لاَ يَنْفَعُهُ ﴾ [آية ١٢] .

ثم قال بعدُ ﴿ يَدْعُو لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْــربُ مِنْ تَفْعِــهِ لَبِـــئْسَ الْمَوْلَى ﴾ .

فَيُقالُ : كيف يكونُ له ضرُّ وقد قال : « مَالَا يَضُرُّهُ » ؟ فالجوابُ أن المعنى : يدعو لَمَن ضرُّ عبادتهِ .

فإن قيل: كيف قال ﴿ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾ ولا نفع له(١) ؟ فالجواب: أن العرب تقول لِمَا لا يكون البتَّة : هذا بعيـد ، مثلُ قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴾ (٢) .

وفي الآية أجوبةٌ من أجل اللَّام (٣):

فأكثـرُ النحـويِّين يذهب إلى أنها في غير موضعهـا(١) ، وأن المعنى : يدعو مَنْ لَضَرُّه أقربُ من نفعه .

وقال أبو العباس: في الكلام حذفٌ أي يدعو لمن ضرُّه أقربُ من نفعه إلهاً .

 ⁽١) هذا وارد على سبيل الفرض والتسليم أي لو سلَّمنا أنها ضارةً نافعة لكان ضررها أكثر من نفعها .

⁽٢) سورة ق آية رقم ٣ ومرادهم أن ذلك أمر مستحيل لا يمكن حدوثه .

^{: (}٣) في قوله ﴿ لَمَن ضَرُّه ﴾ وهي لام الابتداء .

 ⁽٤) هذا قول الفراء قال في البحر : وهذا بعيد لأن ما كان في صلة الموصول ، لا يتقدم على
 الموصول . البحر ٣٥٧/٦ .

وقيل: ﴿ يدعو ﴾ ههنا بمعنى ﴿ يقول ﴾ كما قال عنترة . يَدْعُونَ عَنْتَرَ وَالرِّمَاءُ كَأَنَّهَا يَدْعُونَ عَنْتَرَ وَالرِّمَاءُ كَأَنَّهَا أَشْطَانُ بِشْرٍ فِي لَبَانِ الأَّدْهَامِ (١)

قال الفراء: يجوز أن يكون « يدعو » خبر « مَنْ » ويكون ﴿ لَبِئسَ المَوْلَى وَلَبِئسَ العَشِيرُ ﴾ مكرَّرة على ما قبلها (٤٠).

ولأبي إسحق قول آخر _ وزعم أن النحوييِّن أجازوه _ قال : يكون ﴿ فَلِكَ ﴾ بمعنى « الذي » أي الذي هو الضَّلالُ البعيدُ ﴿ يَدْعُونَ ﴿ فَلِكَ ﴾ بمعنى « الذي » أي الذي هو يَمُونَ بِيَميِ نَكُ اللهُ بِيَمي نَكُ يَامُونُ ﴾ كما قال تعالى ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمي نَكَ يَامُونُ مِنَ ﴾ أي المؤسنى ﴾ (٥) ؟

⁽١) ديوان عنترة ص٢١٦ والمحتسب لابن جني ١٠٩/١ ذكر بضم الراء « عنترُ » وفتحها وجهان .

⁽٢) هو الإمام الزجاج وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١.

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٣/٤١٥ .

⁽٤) معاني القرآن للفراء ٢١٧/٢ فقد جاء فيه : وقد يكون قولُه ﴿ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ يَدْعُوْ ﴾ فتجعلُ « يَدْعُو » من صلة « الضَّلالُ البعيدُ » وتُضمرُ في يدعو الهاءَ ، ثم تستأنف الكلام باللَّامِ ، فتقولُ ﴿ لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ المَوْلَى ﴾ وهو وجة قويٌ في العربية . اه. .

 ⁽٥) سورة طه آية ١٧ .

وأنشد:

عَدَسْ مَالِعَبَّادٍ عَلَايْكِ إِمَارَةٌ أَمِنْتِ وَهَذَا _ تَحْمِلينَ _ طَليتُ (١)

وحكى الفراء: أنه يجوز في هذا شيءٌ لم يتقدَّم به أثرٌ ، وهـو « يَدْعُوْ لِمَنْ ضَرُّهُ » بكسر اللَّام ، بمعنى يدعـو إلى مَنْ ضَرُّهُ ، كَا قَال سبحانه ﴿ الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾ أي إلى هذا (٢٠) .

قال أبو جعفر: والآيةُ مشكلةٌ لدخول اللّام، وإنَّ الحُذَّاقَ من النحوييِّنَ، يمنعون أن يُنوى بها تقديمٌ أو تأخيرٌ، لأنها لا تُصرف، وأن يكون ﴿ يَدْعُو ﴾ بمعنى « يقول » حسنٌ، والخبرُ محذوفٌ أي يقول لَمَنْ ضرُّه أقربُ من نَفْعِهِ لهِ (٣).

٢٢ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَبِئْسَ الْمَوْلَى﴾ [آية ١٣] .

أي الوليُّ ، كما قال الشاعر : فَعَـدَتْ كِلَا الفَرْجَيْنِ تَحْسَبُ أَنَّــهُ مَوْلَى المَحَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُها^(٤) .

⁽۱) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري ، وانظر الشعر والشعراء (٣٢٤) والمحتسب ٩٤/٢ وخزانة الأدب ١٤/٢ ومعاني القرآن للزجاج ٤١٧/٣ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٨/٢.

⁽٣) انظر إعراب القرآن للنحاس ٣٩٢/٢.

⁽٤) جمهرة أشعار العرب ص (٧٠) وتهذيب اللغة ٥٠١/٩٥٠ قال الأزهري : يعني البقرة الوحشية =

﴿ وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ ﴾ أي الصاحبُ والخليلُ .

قال مجاهد: يعنك الوثن (١).

٢٣ ـــ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّلْيَـــا والآخِرَةِ﴾ [آية ١٠] .

قال أبو جعفر : هذه الآية مشكلةً وفيها قولان :

أَ ــ رَوَى سفيان عن أَبِي إسحاق عن التَّميمي عن ابن عباس قال : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرُهُ اللَّهُ ﴾ يعني محمداً عَلَيْكُ ﴿ فَلْيَمْدُدُ اللَّهُ ﴾ يعني محمداً عَلَيْكُ ﴿ فَلْيَمْدُدُ اللَّهُ ﴾ يعني محمداً عَلَيْكُ ﴿ فَلْيَمْدُدُ اللّهُ بِسَبَبٍ ﴾ أي بحبل ﴿ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ أي سقيف بيته ﴿ فَمَّ لَيُقْطَعْ ﴾ أي ليختنقُ (٢) .

قال أبو جعفو : وهـذا قولُ أكثــرِ أهــل التــفسير ، منهم الضحَّاكُ .

ومعناه : من كان يظنُّ أن لن ينصرَ اللَّهُ محمداً عليه السلام

تظنُّ كلا فرجيْها وليُّ مخافتها ، ثم ترجم لكلا الفرجين بأنه خلفُها وأمامها .
 وفي المخطوطة « فَعَدَتْ » بالغَيْن ، وصوابهُ « فَعَدَتْ » بالعين كما في تهذيب اللغة للأزهري .

⁽١) الأثر في جامع البيان ١٢٥/١٧ والدر المنثور ٣٤٧/٤ والبحر الحيط.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١٢٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٧/٤ وقال : أخرجه ابنُ أبي حاتم ، والحاكم ، وصحَّحه ، والمراد من الآية الكريمة : أن المكذَّب لدعوة الرسول ، إذا كان يتضايق من رسالته عليه السلام ، فليختنق ويقطع عنقه ، حتى يرى هل يذهب ما في صدره من الغيظ والحقد على الإسلام والرسول ؟ وهذا أبلغ أسلوب في التهكم كما قال ابن كثير .

ويُظْهِرَ دينَه على الدِّين كلِّه ، فلْيَجْهدْ جَهْدَه ، فلْينظرْ هل ينفعهُ ذلك شيئاً ؟ .

ب _ والقول الآخر ، أنَّ طلحة بن عَمْ رو قال : سمعتُ عطاءً يقول : في قوله تعالى ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرُهُ اللَّهُ ﴾ أن لن يرزقه الله ﴿ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبِ إلَى السَّمَاءِ ﴾ أي إلى سماء بيته ، فلينظر هل ينفعهُ ذلك ، أو يأتيه برزق(١) ؟

وَرَوى ابن أبي نَجِيح عن مُجاهد ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرُهُ اللَّهُ ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَرْقَهُ اللَّهُ ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَرْقَهُ اللَّهُ ﴿ ٢٠ .

قال أبو جعفر : وهذا القول أيضاً معروفٌ في اللغة ، وهو قولُ أبي عبيدة (٣) .

وحكَى أهلُ اللغة أنه يُقال: أرضٌ منصورةٌ أي ممطورةٌ . ورُوي عن ابن عباس: « مَنْ كانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَ اللَّهُ

⁽۱) هذا القول ذكره الطبري ۱۲۷/۱۷ ، واين كثير ۳۹۷/۵ ، والسيوطي في الـدر المنشور ۳٤٧/٤ وهو قولٌ مرجوح .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير : وقول ابن عباس وأصحابه أولى وأظهر في المعنى ، وأبلغ في التهكم ، فإن المعنى : من ظنَّ أن اللَّه ليس بناصر محمداً وكتابَه ودينَه ، فليذهبْ فليقتلْ نفسه ، إن كان ذلك غائظه ، فإن اللَّه ناصرُه لا محالة ، كما قال تعالى ﴿ إِنَّا لَنَنْصُر رُسُلَنَا والَّذين آمَنُوا في الحَيَاة الدُّنيا ، ويَوْمَ يَقُوم الأَشْهَادُ ﴾ ابن كثير ٣٩٧/٥ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٤٦/٢ .

محمداً ، أي يرزقه في الدُّنيا(١) .

وقال غيرة : الأولى أن تكون الهاءُ تعود على النبيّ عَلَيْكُم ، لأن الله جلّ وعزّ ، ذكر قوماً يعبدونه على حَرْفٍ ، ثم أَتْبَعَ ذلك هذه الآية ، في قوم يظنّون أنَّ اللَّه لا يوسّع على محمد وأمّتِه ، ولا يرزقُهم في الآخرة من سَنِيٌ عطاياه ، فليمدد بحيل إلى سَماءٍ فَوْقه ، إمّا سقفِ بيته أو غيره ، إذا أغتاظ لاستعجال ذلك (٢).

٢٤ _ قال أبو جعفر: وقد ذكرنا القول في قوله جلَّ وعَز: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا والَّذِينَ هَادُوا .. ﴾ في سورة البقرة (٣).

٢٥ __ وقولُه تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَمَنْ فِي اللَّرْض .. ﴾ [آية ١٧].

قيل: السُّجودُ ههنا الطاعةُ والانقيادُ .

ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَكِثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. ﴾ وَكَثِيرٌ أَبَى . ٢٦ ـــ ثُم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُهِنِ اللَّــهُ فَمَــا لَهُ مِنْ مُكْــرِمٍ .. ﴾ [آية ١٨] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٢٧/١٧ والدر المنثور ٣٤٧/٤.

⁽٢) هذا ما رجحه ابن جرير في جامع البيان ١٢٨/١٧.

⁽٣) سورة البقرة آية رقم ٦٢ ولم نجد تفسيرها لوجود سقطٍ في المخطوطة في بعض آياتٍ من السورة .

قال الفراء: وقد يُقرأ « فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ » أي إكرام (١) . ٢٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ: ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُــوْا فِي رَبِّهِـــمْ .. ﴾ [آية ١٩] .

قد ذكرنا فيمن نزلت هذه القصَّةُ في أولٌ هذه السورة .

٢٨ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارِ .. ﴾ [آية ١٩] .

قيل : هذا لأحدِ الخصمَيْن^(٢) ، وهي الفرقة الكافرة .

٢٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ ..﴾ [آية ٢٠] . قال مجاهد : أي يُذابُ .

قال أبو جعفر : وحكى أهـلُ اللَّغـة : صَهَـرْتُ الشَّحْـمَ : أي أَذَبْتُه ، والصُّهَارةُ : ما أُذِيبَ من الأَلْية(٣) .

⁽۱) انظر معاني الفراء ۳۱۹/۲ وهي قراءة ابن أبي عبلة كما في الألوسي ۱۳۳/۱۷ والبحر المحيط 7/ ۳۵ وقد حكاه ابن جرير الطبري فقال : « وقد ذُكر عن بعضهم أنه قرأ ﴿ مِنْ مُكْرَمٍ ﴾ بعنى فما له من إكرام ، وذلك قراءةً لا أستجيز القراءة بها ، لإجماع الحجة من القراء على خلافه » اهد الطبري ۱۳۱/۱۷ قال الفراء في معاني القرآن : والمعنى ومن يُشْقِه اللَّهُ فما له من مُسْعد ، وقد تقرأ ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ ﴾ يريد من إكرام . اهد معاني القرآن للفراء ۲۱۹/۲ .

 ⁽٢) الخصمان هما : فريق أهل الإيمان ، وفريق عبدة الأوثبان ، وقد ذكر الشيخ أنها نزلت في ثلاثة مؤمنين ، وثلاثة كافرين في أول السورة الكريمة .

 ⁽٣) في اللسان : الصَّهْرُ : إذابة الشحم ونحوه ، وفي التنزيل ﴿ يُصْهَرُ به ﴾ أي يُذاب ، واصطهره :
 أذَابه .

٣٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ..﴾ [آبة ٢٠].

حبرُ « إِنَّ » محذوفٌ .

والمعنى : إن الذين كفروا هلكوا ، كما قال : « إِنَّ مُحَلَّا وَإِنَّ مُرْتَحَلاً »(١)

٣١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْمَسْجِدِ الحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءٌ العَاكِفُ فِيهِ والبَادِ .. ﴾ [آية ٢٠].

وحَكَى أبو حاتم أنَّ بعضهم قرأ ﴿ سَوَاءً ﴾ بالـنَّصبِ(٢) ، « العَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِي » بالخفض ..

والمعنى : الذي جعلناه للنَّاس ، العاكفِ والبادي(٢) .

⁽۱) هذا شطر بيتٍ للأعشى وهو في ديوانه ص ٢٣٣ من قصيدة يمدح فيها « سَلَامة ذِي فائشِ » ومطلع القصيدة هذا الشطر :

الله مَحَ الله مُشْهَدَ الله الله مُشْهَدَ الله الله مِنْ في الله مُنْهَدَ الله مِنْ مُنْهُدُ الله مُنْهَدَ الله الله مِنْ في الله مَنْهُ مِنْ الله الله مِنْهُدُ الله مُنْهَدَ الله مِنْهُ مِنْهُدُ الله مُنْهُدُ الله مُنْهُدُ الله مِنْهُ مِنْهُدُ الله مِنْهُدُ الله مِنْهُ مِنْهُدُ الله مِنْهُدُ الله مِنْهُدُ الله مِنْهُدُ الله مِنْهُ مِنْهُ الله مِنْهُ مِنْهُ الله مِنْهُ الله مِنْهُ الله مِنْهُدُ الله مِنْهُ الله مِنْهُ مِنْهُ الله مِنْهُ اللهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ اللهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ اللهُ مِنْهُ اللهُ مِنْهُ مِنْهُ اللهُ مِنْهُ اللهُ مِنْ أَنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنْهُمُ مِنْهُ مِنْ اللهُ مُنْهُ مِنْهُ مِنْ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنْ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنْ مِنْهُ مِنْ مُنْفُونُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْهُ مِنْ مُنَامِهُ مِنْ مُنْفُونُ مِنْ مُن

⁽٢) قراءة النصب هي قراءة حفص ، والأعمش ، وقرأ الجمهور بالرفع ﴿ سَوَاءٌ ﴾ قال الفراء : تَصَبَها الأعمش ، ورفَعها سائر القراء ، وانظر النشر في القراءات العشر للجزري ٣٢٦/٢ والبحر المحيط ٣٢٦/٦ ومعاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ وعلى قراءة النصب يكون المعنى : الذي جعلناه للناس قبلة ومتعبداً كذا قدّره ابن عَطيّة .

⁽٣) قال القرطبي : العاكفُ : المقيم الملازم . والبادي : أهل البادية ومن يقدم عليهم ، يقـول : سواء =

قال مجاهد: العَاكِفُ: النَّازُلُ، والبادي: الجائي(١). وقال الحسنُ وعطاءً: العَاكِفُ: من كان من أهل مكة، والبادي: من كان من غير أهلها(٢).

قال مجاهد: أي هما في تعظُّمَهما وحُرْمتهما سَوَاءُ^(٣). وقال عطاء: أي ليس أحدُّ أحقَّ به من أحد .

وتـأوَّل عمرُ بنُ عبـدِ العزيـزِ الآية ، على أنـه لايُكـرَى بيـوتُ مكة (٤) .

ورُوي عن عمر بن الخطَّاب : أنه كان يَنْهي أن تُعْلق دورُ مكة في زمن الحجّ ، وأن النَّاسَ كانسوا يَنْزِلسون منها حيثُ وجسدوه فارغاً (٥٠) .

⁼ في تعظيم حرمته وقضاء النسك فيه ، الحاضرُ ، والذي يأتيه من البلاد . تفسير القرطبيي . ٣٢/١٢ .

⁽٤) أُخذ هذا من قوله تعالى ﴿ الَّذي جَعَلْنَاهُ للنَّاسِ سَوَاءً ﴾ على أن المراد « بالمسجد الحرام » مكةُ كلُّها شرِّفها الله ، وبهذا قال مالكٌ أنها لاثباعُ ، ولا تُكْسرى ، وكره أبو حنيفة إجمارتها في أيمام الموسم ، والجمهورُ على الجواز .

^(°) هذا مشهورٌ عن عمر رضي الله عنه ، فقد رُوي عنه أنه كان يقول : يا أهل مكة لاتتَّخذوا لدوركم أبواباً ، لينزلَ البادي حيثُ شاء » ذكره الحافظ ابن كثير ٢٠٦٥ وذكر الألوسي ١٣٨/١٧ أن دور مكة كانت بغير أبواب ، حتى كثرت السَّرقةُ ، فاتخذ رجلٌ باباً فأنكر عليه عمر ، وقال : أتُغِلقُ باباً في وجْهِ حاجٌ بيتِ اللَّهِ ؟ فقال : إنما أردتُ حفظَ متاعهم من السَّرقة ، فتركه عمر . وذهب الشافعي إلى جواز بيع بيوت مكة وإجارتها ، وقد جرت بينه وبين إسحق بن راهوية =

وظاهرُ القرآنِ يدلُّ على أنَّ المراد (المسجـــــُدُ) كَا قال جلَّ وعزَّ : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوْا وَصَدُّوكُمْ عَنِ المَسْجِدِ الحَرَامِ ﴾ (١) لأنهم كانوا يمنعون منه ، ويَدَّعون أنهم أربابه ، وإنما ذكرَ المسجدَ ولم يذكر دور النَّاسِ ومنازلَهم .

وقيل : هما في إقامة المناسك سواء .

وقيل: ليس لأحدهما فضلٌ على صاحبه .

٣٢ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ آلِيمٍ ﴾ [آية ٢٠].

رَوَى مُرَّةُ عن عبدالله بن مسعود قال : لو أنَّ رجلً همَّ بخطيئةٍ لم تُكتب عليه .. ولو همَّ بقتلِ رجلٍ بمكة وهو به عَدَنَ أَيْن » (٢) لعذَّبه اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، ثمَّ قرأ ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ

مناظرة _ وكان إسحق لا يرّخصُ في كراء دور مكة ، لقوله تعالى ﴿ سَوَاءٌ العَاكِفُ فيسهِ والنَّادِ ﴾ فاحتج عليه الشافعي بقوله تعالى ﴿ الَّذِينَ أُخرِجُوا من ديارهم ﴾ فقد أضاف الدور إلى أصحابها ومالكيها ، وبقوله عَيِّكُ « ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن » وبأنه قد اشترى عمر من صفوان بن أمية داراً بأربعة آلاف درهم وجعلها سجناً ، فهل اشتراها من مالكها أو غير مالكها ؟ فترك إسحق قوله للزوم الحجة .

⁽١) سورة الفتح آية رقم ٢٥.

 ⁽٢) «عَدَنُ أَبْيَن» يريد عَدَنَ الساحلية البعيدة قال في معجم البلدان : وهي مدينة مشهورة ، على ساحل بحر الهند من جهة اليمن ، وهي غير « عدن لاَعَة » التي بقرب صنعاء . انظر معجم البلدان ٨٩/٤ .

نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلَيْمٍ ﴾ (١) .

وَرَوَى هُسْمَيْـمُ عَنِ الحَجَّـاجِ عَنِ عَطـــاء ﴿ وَمَـــن يُودُ فِيــــهِ بِإِلْحَادٍ ﴾ قال : مَنْ عَبَد غيرَ الله جلَّ وعزَّ (٢) .

وقال مجاهد : من عمل بسيِّئة (٣) .

وقال حَبيبُ بن أبي ثابت : هم المحتكرو الطُّعامِ بمكة (٤) .

وأبينُ ما قيل فيهِ : أن معنى ﴿ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ ﴾ لكل معصية ، لأن الآية عامَّةً .

قال أبو جعفر: أصلُ الإلحادِ في اللغةِ: الميلُ عن القصد، ومنه سُمِّي اللَّحْدُ، ولو كان مستوياً لقيل: ضريح. ومنه قوله سبحانه وَذَرُوْا الَّذِينَ يُلْحِدُوْنَ فِي أَسْمَائِهِ فَ (٥) يقال: لَحَدَ، وأَلْحد، معنى واحد، هذا قول أهل اللغة(٦)، إلاَّ الأحمر فإنه حكى أنه يُقال: ألْحدَ إذا جادل، وَلَحدَ إذا عَدَل ومَالَ(٧).

⁽١-٤) انظر هذه الآثار كلها في جامع البيان للطبري ١٤١/١٧ والبحر المحيط ٣٦٣/٦ وابس الجوزي ٢٢/٥ والدر المنثور ٣٥١/٤ وابن كثير ٤٠٨/٥ .

⁽٥) سورة الأعراف آية رقم ١٨٠.

⁽٦) قال الأزهري : خدتُ وألحدتُ له قال تعالى ﴿ لسانُ الذي يُلْجِدُونَ إِليه أَعجميٌ ﴾ والملحدُ : العادلُ عن الحق ، يقال : ألْحدَ في الدّينِ ، ولحد ﴿ يُلحدُونَ إِليه ﴾ أي يميلُون . تهذيب اللغة ٤٢١/٤ وقال في كتاب الأفعال : لحد إلى الشيء ، وألحد ، ولحد في الدين ، وألحد : مال في كلّ ذلك . اه السرقسطي ٢١١/٤ .

⁽٧) انظر الصحاح للجوهري ٣٤/٢.

قال سعيد بن مَسْعَدة (١) : الباء زائدة ، والمعنى : ومن يُرد فيه إلحاداً بظلمٍ .

وهذا عند أبي العباس خطأً ، لأنه لا يزاد شيءً لغير معنى . والقولُ عنده أن يريد ما يدلُّ على الإرادة ،

فالمعنى: ومَنْ إرادَتُه بأن يُلجِدَ بظلمٍ ، كما قال الشاعر: أُريكُ لِأَنْسَى ذَكْرَهَا فَكَأَنَّما

تُمَثَّلُ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلٍ (٢)

وهذا بعيدٌ ، لأنه إنما يُقال وَرَدْتُه ، ولا يكاد يُقال : وردتُ فيه .

٣٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذْ بَوَّأْمًا لِأَبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ..﴾ [آية ٢٦] .

⁽١) « سعيدُ بن مَسْعدة » المجاشعي البلخي ، المشهور بالأخفش الأوسط ، نحويٌّ لغـوي ، أحـذ عن سيبويه والخليل ، وانظر ترجمته في سير النبلاء ١٨٨/٧ ومعجم المؤلفين ٢٣١/٤ .

⁽٢) البيتُ لكُتَيِّر عَزَّة ، وانظر الأغاني ٧٥/٧ والأمالي ٢٥/٢ والمحتسب ٣٢/٢ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٣/٢ وقد ذكر هذه القراءة الطبري في تفسيره ١٤٢/١٧ وصاحب البحر ٣٦٣/٦ قال الطبري : وذُكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ ﴿ وَمَنْ يَرِدْ﴾ بفتح الياء من وردتُ المكانَ ، أُرِدُهُ ، ولا تجوز بها القراءة عندي لخلافها ما عليه الحجة .

يُقال: لِمَ جَيءَ ههنا باللهِ ، وقد قال في موضع آخر ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقِ ﴾ (١) ؟

فالفرق بينهما أن أهل التفسير قالوا: المعنى: جعلنا لإِبراهيم (٢) مكان البيتِ مُبَوَّأً ، أي منزِلاً .

قال أبو جعفر: ويُبيِّن لك معناه حديث حدَّثناه أبو عُبيد القاضي عن الزعفراني قال: حدثنا سعيد بن منصور، قال: حدثنا سفيان عن بشرِ بنِ عاصم، عن سعيد بنِ المسيّب قال: سمعتُ كعب الأحبار يقول: «كان البيتُ غُنَاءَةً (٣) على الماء، قبل أن يخلق اللهُ الأرض بأربعين سنة، ومنه دُحِيَتْ الأرض » (٤).

قال سعيد: حدثنا علي بن أبي طالب ، أن إبراهيم _ نبي الله عَلَيْكُ _ أقبل من « أرمينية » ومعه السّكينة ، تدلّه على البيت ، حتى تبوّأ البيت تبوّأ ، كما تتبوّأ العنكبوت بيتاً ، فكان يحمل الحجر من الحجارة _ الحجر يطيقُه أو لا يطيقُه ثلاثون رجلاً _ قال : فقلت لسعيد : يا أبا محمد إنّ الله جلّ وعز يقول ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْوَاهِيمُ

⁽١) سورة يونس آية رقم ٩٣.

 ⁽۲) ضمَّن « بَوَّأَنا » معنى جعلنا ، قال القرطبي : بَوْأَنَا نَازِلةٌ منزلة فعل يتعـدى بالـلام كنحـو جعلنـا
أي جعلنا لإبراهيم مكان البيت مبوأ . القرطبي ٣٦/١٢ .

 ⁽٣) غُثّاءةً : العُثّاءَةُ ما يطفو على وجه الماء ، قال الأزهري : الغُثّاء بالمدِّ والضمِّ : ما يجيء فوق السيل . اهـ والمعنى : كان البيت طافياً فوق وجه الماء .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٥٤٨/١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٥٣/٤ بنحوه -

رَوَى هُشَيِم عن عبدالملك قال : ﴿ القائمون ﴾ : المصلّون .
قال قتادة : ﴿ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾ : أهلِ الصَّلاة (٢٠ . ٣٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ .. ﴾ [آية ٢٨] . وقرأ الحسن : ﴿ وَآذِنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ مخفَّفة ممدودة (٣) .

يُقال: آذَنَتُه بالصَّلاةِ ، وبكذا: أي أعلمتُه ، وأُذَّنْتُ على التكثير .

وقرأ ابنُ أبي إسحق ﴿ بِالْجِعِجُ ﴾ بكسر الحاء في جميع القرآن .

قال مجاهد: فقال إبراهيم عَلَيْكَ : ياربٌ كيف أقول ؟ قال: قلْ « يا أَيُّهَا النَّاسَ أَجيبوا ربَّكم ، فوقَرَتْ في قلب كلِّ مؤمنٍ ، فأجابوا

⁽١) سورة البقرة آية ١٢٧ .

⁽٢) الأثر أخرِجه ابن جرير ١٤٣/١٧ وابن الجوزي ٤٢٣/٥ والسيوطي في الدر ٣٥٤/٤ .

⁽٣) هذه قراءةً الحسن ، وابن مُحيصن ، وتصحَّف هذا على « ابن جنَّى » فإنه حكى عنهما « وَأَذِنَ » بالتخفيف وجعلها معطوفاً على « بوَّأَنا » وهو تصحيفٌ ، وانظر المحتسب ٧٨/٢ والقرطبي ٣٧/١٢ والبحر المحيط ٣٦٤/٦ وعَدَّ ابن جني هذه القراءة ﴿ أَذِنَ ﴾ من الشواذ .

بـ « لبَّيْك اللَّهُمَّ لبَّيك » أي فأجاب من يحجُّ »(١) .

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ يَأْتُوْكَ رِجَالَاً ..﴾ [آية ٢٨] .

قال ابن عباس: أي رَجَّالةً (٢).

وقرأ مجاهد : ﴿ يَأْتُوْكَ رُجَالًا ﴾ ٣٠ .

ورُوي عن عكرمة : يأتوك رُجَّالاً (١٠).

قال أبو جعفر: يُقال في جمع راجل خمسةُ أوجه: رَاجِل، ورُجَّال، مثل راكب ورُكَّاب، وهـذا الـــذي رُوي عن عكرمـــة، ورَاجِل، ورِجِال مثل: قائم، وقِيام.

ويقال: راجِل ، وَرَجْلَة ، ورَجْل ، ورَجَّالة ، فهذه خمسة . والذي رُوي عن مجاهد غير معروف ، والأشبه به أن يكون غير منَّون (٥) ، مثل كُسالَى وسُكَارَى ، ولو نُوِّنَ لكان على « فُعَال » وفُعال في الجمع قليل .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري عن سعيـد بن جبير قال : ٥ لمَّا فرغ إبراهيم من بناء البيت ، أوحى اللهُ إليه أَنْ أَذَّنْ في النَّاسِ بالحج ، فخرج فنادى في الناس : ياأيها الناس إن ربكـم قد اتخذ بيتاً فحجُّوه ، فلم يسمعه يومَّئذِ من إنس ولا جنّ ، ولا شجر ، ولا أكمة ، ولا جبل ، ولا شيء ، إلا قال ٥ لبيّك اللهم لبيَّك » الطبري ١٤٤/١٧ .

⁽٢) أي مشاة على أرجلهم .

⁽٣) و (٤) القراءتان « رُجَالاً » و « رُجَّالاً » من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب ٧٩/٢ .

⁽٥) أي رُجَالى غير منوَّن كسُكَارى ، وهـذه قراءةً مجاهـد وهـي شاذة كما في المحتسب ٧٩/٢ وانظـر القرطبي ٣٩/١٢ .

٣٧ _ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَعَلَى كُلِّ صَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ . [آية ٢٧] .

وقرأ أصحاب عبدالله ﴿ يَأْتُوْنَ (١) مِنْ كُلِّ فَجِّ عَميقٍ ﴾ .
قال عطاءً ومجاهد والضَحَّاكُ : من كل طريقٍ بعيد (٢) .
قال أبو جعفر : العُمْقُ في اللغة : البُعْدُ ، ومنه بئرٌ عميقةٌ أي بعيدة القعر ، ومنه :

« وقَاتِمِ الأَعْمَاقِ خَاوِي المُخْتَرَق » (٣)

٣٨ ــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ لِيَشْهَدُوْا مَنِافِعْ لَهُمْ ..﴾ [آية ٢٨] .

رَوَى عاصمٌ عن أبي رُزَيْن عن ابن عباس قال : الأَسْواق (1) . ورَوَى سفيانُ عن جابرٍ عن أبي جعفر ﴿لِيَشْهَدُوْا مَنَافِعَ لَهُمْ ﴾ قال : المغفرةُ (٥) .

وقال عطاءً : ما يرضَى اللَّهُ من أمر الدُّنيا والآخرة (٦) .

⁽١) في المخطوطة « يأتين » وصوابه « يأتون » لأنها قراءة ابن مسعود كما في القرطبي ٣٩/١٢ وإعراب القرآن للنحاس ٣٩/١٢ وهي قراءة ابن أبي عبلة والضحاك وهي من الشواذ ، والضمير على قراءة « يأتون » للناس ، وأمَّا على القراءة المشهورة ﴿ يَأْتِينَ ﴾ فيكون الضمير للإبل ، وردَّ الضمير عليها تكرمة لها ، كما قال في خيل المجاهدين ﴿ والعَادِياتِ ضَبْحاً ﴾ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤٦/١٧ والدر المنثور ٢٥٥/٤ وتفسير ابن الجوزي ٥٢٤/٥.

⁽٣) انظر شواهد ابن عقيل ٢٠/١ والشاهد فيه « أعماق » جمع عُمق ، وهو ما بَعُد من أطراف الصحراء .

قال أبو جعفر : قولُ جابر في هذا أحسنُ ، أي وأذِّن في النَّاس بالحج ، ليأتوا لعملِ الحجِّ الذي دُعُوا له ، وهو سببٌ للمغفرة . وليس يأتون من كل فجّ عميتٍ ، ولا وأذِّنْ فيهم ليتَّجروا ، هذا بعيدٌ حداً(١) .

٣٩ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ وَيَذْكُـرُوا اسْمَ اللَّـهِ فِي أَيَّـامٍ مَعْلُومَــــاتٍ ..﴾ [آية ٢٨] .

في الأيام المعلومات اختلافٌ ، ولا نعلم في المعدودات اختلافاً .

رَوَى ابِنُ أَبِي لَيْلَكِ عن المنهال بن عمرو ، عن زرِّ بنِ حُبَيْشٍ ، عن عليِّ بنِ أَبِي طالب ، قال : الأَيامُ المعلوماتُ عيومُ النحر ، ويومان بعده ، إذبح فِي أيِّها شئتَ ، وأفضلُها أوَّلُها(٢) .

وهذا المعروف من قول ابن عمر ، وهو قول أهل المدينة (٣) . ورَوَى هُشَيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال :

 ⁽١) لام التعليل ﴿ لِيَشْهَدُوا ﴾ متعلقة بقوله ﴿ وَأَذَّنْ فِي النَّـاسِ ﴾ لا بقوله ﴿ يَأْتِينَ مَنْ كُلِّ فَجّ عَمِيقِ ﴾ والعلَّةُ هي شهود منافع الحج ، لا التجارة ، هذا مراد الشيخ رحمه الله .

⁽٢) الْأَثْرُ أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥٦/٤.

 ⁽٣) يشير إلى قوله تعالى ﴿ واذْكُروا اللَّهَ في أيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ﴾ البقرة آية ٢٠٣ فهي يوم النحر ويومان بعده .

« الأيامُ المعلوماتُ » : العشر يوم النحر منها(١) .

و « **الأيامُ المعدوداتُ** » أيامُ التشريق^(٢) إلى آخر النَّفرِ .

وقال بهذا القول عطاءً ، ومجاهد ، وإبراهيم ، والضحاك ، وهو قول أهل الكوفة .

٤٠ ــ وقولـه جلَّ وعز : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُــوا البَــائِسَ الْفَقِيــرَ﴾
 ٢١] .

قال عطاءً ومجاهد: إن شئتَ فكُلْ ، وإن شئتَ فلا تأكل^(٣) . ق**ال أبو جعفر:** وهذا عنـد أهـل اللغـة على الإباحـة ، كما قال سبحانه ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ (٤) .

فإن قيل : الإباحةُ لا تكون إلَّا بعد حَظْرٍ ، فكيف يكون ههنا إباحةٌ ، وليس في الكلام حظّرٌ ؟

فالجواب أنهم كانوا في الجاهلية ، يحظُرون أكل لحوم الضحايا ،

⁽١) هي العشر من ذي الحجة ، من أولها إلى يوم النحر ، وهي الأيامُ المباركة التي أقسم الله تعـالى بها في قوله سبحانه ﴿ والفجرِ وَلَيَالٍ عشر ﴾ .

 ⁽٢) أيام التشريق هي الثاني والثالث والرابع من أيام الأضحى المبارك ، سميت « أيـام التشريـق » لأنهم يجفّفون لحوم الأضاحي في هذه الأيام .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٤٨/١٧ وابن كثير ١٢٥٥ والدر المنثور ٣٥٦/٤.

 ⁽٤) سورة المائدة آية رقم ٢.

فأعلَمهم اللَّهُ جلَّ وعزَّ أنَّ ذلك مباحٌ لهم(١).

قال مجاهد : ﴿ الْبَائِسُ ﴾ الذي إذا سألَك مدَّ يدَه (٢) .

قال أبو جعفر : البائسُ في اللغة : الذي به البوئسُ وهـو شدة الفقر .

٤١ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَتَهُمْ ﴾ [آية ٢٩].

حدثنا أحمدُ بنُ محمد بن منصور الخاسب ، قال : حدثنا الحكم بن موسى ، قال : حدثنا عيسى بن يونس ، قال : حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : التَّفَثُ : الحلقُ ، والتقصيرُ ، والرميُ ، والذبحُ ، والأخذُ من الشاربِ ، واللحيةِ ، ونتفُ الإبط ، وقصُ الأظفار (٣) .

وكذلك هو عند جميع أهل التفسير ، أي الخروج من الإحـرام إلى الحلّ ، لا يعرفه أهلُ اللغة إلّا من التفسير .

٤٢ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلْيُوْفُوا نُذُوْرَهُمْ ..﴾ [آية ٢٩] .

⁽١) هذا على الإباحة كما قال النحاس ، فالصيد حرام على المجرم ، فإذا تحلَّل من إحرامه حلَّ له الصيدُ ، وليس الأمر هنا للوجوب كما نبَّه عليه المصنف .

⁽٢)و(٣) انظر الأثرين في الطبري ١٤٩/١٧ والدر المنثور ٧/٤٥.

⁽٤) إنما سميت أفعال الحج نذراً ، لأن النذر هو ما أوجبه الإنسان على نفسه من الطاعبات ، فحين =

قال أبو جعفر : الذي قاله مجاهدٌ معروفٌ ، يُقال لكل ما وجب على الإنسان : نذرٌ .

فالمعنى : ولْيُوفُوا مَا وَجِبُ عَلَيْهُمْ مَنْ أَمْرُ الحُجِّ .

٤٣ ــ ثم قال سبحانه ﴿ وَلْيَطُّوفُوا بِالنَّيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ [آية ٢٩].

قال مجاهدٌ والضَحَّاكُ : هو الطَّوافُ الواجبُ يوم النحر (٢) .

ورَوَى روْحُ بن عُبِادةَ ، عن صالح بنِ أبي الأخضر ، عن الزهري ، أن النبي صلَّى الله عليه وسلَّم قال : « إنما سُمِّي البيتُ العتيق ، لأن الله جل وعزَّ أعتقهُ من الجبابرة ، فلم يغلب عليه جبَّالً قطُّ »(٢) .

ورواه أبو داود الطيالسي عن صالح ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، وأبي سلمة ، عن أبي هريرة ، غير مرفوع .

وقال الحسن : سُمِّي العتيقُ لقِدَمهِ .

ينوي الحجَّ ويُحرم به ، فكأنه نذر على نفسه الإتيان بكل تلك الواجبات ، والأثر أخرجه ابن
 جرير ١٥١/١٧ والسيوطى في الدر ٣٥٧/٤ .

⁽١) هذا الطواف هو طواف الركن ويكون بعد النزول من عرفة ، وبدونه لايصح الحج ، وانظر الأثر في الطبري ١٥٢/١٧ وابن كثير ٤١٣/٥ والدر ٣٥٧/٤ .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي مرفوعاً ٣٠٤/٥ بلفظ: « إنما سُمَّي البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبَّار » قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح ، قال: وقد روي عن الزهري مرسلاً ٣٠٢/٥ . وانظر القرطبي ٢/١٢٥ والدر المنثور ٣٥٧/٤ والطبري ٣٥٧/١ .

٤٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ خُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُو خَيْـرٌ لَهُ عِنْـدَ
 رَبِّهِ ..﴾ [آية ٣٠].

قال مجاهد: الحجُّ والعمرةُ (٢).

وقال عطاء : المعاصي(٣) .

قال أبو جعفر: القولان يرجعان إلى شيءٍ واحــــدٍ ، إلَّا أنَّ حرماتِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، ما فرضه ، وأُمَرَ بهِ ، ونَهَى عنه ، فلا ينبغي أن يُتجاوز ، كأنه الذي يَحْرمُ تركهُ(٤) .

٥٤ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ .. ﴾
 ١ آية ٣٠] .

قيل: الصَّيَّدُ للمحرم.

⁽١) سورة آل عمران آية ٩٦ .

⁽٢-٣) انظر الآثار في الطبري ١٥٣/١٧ وابن كثير ٥/٥١ والدر المنثور ٣٥٨/٤ .

⁽٤) قال القرطبي : الحرماتُ المقصودة ههنا : هي أفعالُ الحجِّ ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع ، كما قاله ابن زيدٍ ، وغيرُه . اهـ القرطبي ٤/١٢ .

وقــال الـطبري ١٥٣/١٧ : قال ابـن زيـد : الحرمـاتُ : المشعـرُ الحرامُ ، والبــــيتُ الحرام ، والمسجدُ الحرامُ ، والبلدُ الحرامُ ، هؤلاء الحرمات .

ورَوَى معمر عن قتادة قال : الميتة ، وما لم يذكر اسمُ اللَّه عليه .

وقال غيره: هو ما يُتلى في سورة المائدة من قوله جلَّ وعـــز ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ المَيْتَةُ والدَّمُ ولَحْمُ الخِنْزِيرِ .. ﴾ إلى قوله ﴿ وَمَـا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا ماذَكَيْتُمْ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : وقولُ قتادة جامعٌ لهذا ، لأن هذه المحرَّماتِ أَصنافُ الميتة .

٤٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ فَاجْتَنِبُوْا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْثَانِ .. ﴾ [آية ٣٠].

الرِّجْسُ : النَّتُنُ^(٢) .

و « مِنْ » ههنا لبيان الجنس ، أي الذي هو وَثَنُ .

٤٧ ـــ ثم قال جلُّ وعزَّ ﴿ وَاجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ﴾ [آية ٣٠].

قال عبدالله بن مسعود : عَدَل اللَّهُ عزَّ وجلَّ شهادة النُّور بالشِّرْكِ ، ثم تلا هذه الآية (٣) .

وقال مجاهد : الزُّورُ : الكذبُ(؛) .

وقيل: الشرك .

⁽١) سورة المائدة آية رقم ٣.

⁽٢) المعنى : اجتنبوا عبادة الأوثانِ ، التي هي رجسٌ ، ونتنٌ ، وقذر .

⁽٣)و(٤) الأثران أخرجهما ابن جرير ١٥٤/١٧ وابن الجوزي ١٩٥٥ وابن ثير ١٥/٥ والحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٢١/٤.

والمعالي متقاربة ، وكلُّ كذبٍ زورٌ ، وأعظمُ ذلكَ الشِّركُ .

والذي يوجب حقيقة المعنى: لا تُحرِّموا ما كان أهلُ الأوثانِ يُحرِّمونه ، من قولهم ﴿ مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَام خَالِصَةً لِلْكُورِنا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ﴾ (١) ومن تحريم السائبة ، وما أشبه ذلك من الزُّور ، كما قال تعالى ﴿ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ ﴾ (١) .

٤٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مَشْرِكِينَ بِهِ ..﴾ [آية ٣١] . قال مجاهد : أي متَّبعين^(٣) .

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَــاءِ
 فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ..﴾ [آية ٣١].

أي هو في البعد من الحقّ كذي(1).

⁽١) سورة الأنعام آية رقم ١٣٩.

⁽٢) سورة الأنعام آية رقم ١٤٠ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري بمعناه ١٥٥/١٧ وهو تفسير قوله ﴿ حُنَفَاءَ للَّهِ ﴾ قال الطبري : أي مستقيمين لله على إخلاص التوحيد له ، وإفراد الطاعة والعبادة له ، خالصاً دون الأوثان والأصنام . اهـ .
 وقال القرطبي ١٥٥/١٢ : أي مستقيمين ، أو مسلمين ماثلين إلى الحق .

وقال الحافظ ابن كثير ٥/٦١٦ : أي مخلصين له الدين ، منحرفين عن الباطل قصداً إلى الحقي . اهـ .

⁽٤) هذا من أروع صور التشبيه فقد شبّه تعالى أمر المشرك ، بمن هوى من أعماق السماء ، فتمرَّق مِزعاً مِزعاً ، وتخطفته الطيورُ فابتلعته ، وهكذا شأن الكافر الذي سقط من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر والعصيان .

يُقال: خَطِفَه يَخْطَفُه، واختطَفَه يختطفُه: إذا أَخَذَه بسرعةٍ. واختطفَه يختطفُه: إذا أَخَذَه بسرعةٍ. ٥٠ ـــ ثم قال جلَّ وعنز ﴿ أَوْ تَهْــوي بِهِ الرَّيْــح فِي مَكَــان سَجِيــق﴾ [آية ٣١].

قال مجاهد : أي بعيد^(١) .

١٥ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ ..﴾ [آية ٣٣] .

قال مجاهد عن ابن عباس : هو تسمينُ البُـدْنِ ، وتعظيمُها ، وتحسينُها (٢) .

وقال غيره: ﴿ شَعَائِرُ اللَّهِ ﴾: رميُ الجمار، وما أشبه ذلك من مناسك الحجِّ^(٣).

قال أبو جعفو: وهذا لا يمتنع ، وهو مذهب مالك بن أنس ، أنَّ المنفعة بعرفة ، إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر ، وفي المشعر الحرام ، إلى أن تطلع الشمس ، وفي رمي الجمار ، إلى انقضاء أيام منى ، وهذه كلُّها شعائر ، والمنفعة فيها إلى وقتٍ معلوم ﴿ ثُمَّ مَحِلُهَا ﴾ كلُّها ﴿ إلى البَيْتِ العَتِيقِ ﴾ فإذا طاف الحاج بعد هذه المشاعر بالبيت العتيق ، فقد حلَّ .

⁽١-٣٠١) انظر هذه الآثار والأقوال في الطبري ١٥٥/١٧ وابن كثير ١٦/٥ والدر المنشور ٩/٤ ٣٥٩.

وواحد « الشعائر » شعيرة (١) ، لأنها أشعرت أي جُعلت فيها علامة تدلُّ على أنها هديٌ .

ثم قال تعالى ﴿ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى القُلُوبِ ﴾ أي فإنَّ الفَعْلة (٢) .

٥٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَــلِ مُسَمَّــى .. ﴾ [آية ٣٣].

قال أبو جعفر : في هذا قولان غيرُ قول مالك .

أحلاماً : أن « عروة » قال : هي البُـدْنُ المقلَّـدة يركبها ويشرب من ألبانها (٣) .

والثاني: قال مجاهد: هي البُـدْنُ من قبـل أن تُقلَّد، ينتفع بركوبها، وأوبارها، وألبانها، وإذا صارت هديـاً لم يكـن له أن يركبها إلَّا من ضرورةٍ(٤).

قال أبو جعفر : وقولُ مجاهد عند قومٍ أُوْلَى ، لأن الأجل

⁽۱) قال القرطبي ٦/١٢ : الشعائر جمعُ شعيرة ، وهو كل شيءٍ للَّهِ تعالى فيه أمرٌ ، أشعر به وأعْلَمَ ، ومنه شِعَارُ اللَّه . أَعْلامُ دينه ، لاسيما ما يتعلق بالمناسك . اهـ الجامع لأحكام القرآن .

⁽٢) هذا قول الفراء في معانيه ٢٢٥/٢ قال : ولو قيل : فإنه من تقوى القلوب كان جائزاً .

⁽٣) و(٤) انظر الطبري ١٥٧/١٧ والدر المنثور ٣٥٩/٤.

المسمَّى عنده أن تُجعَل هدياً وتُقلَّد ، والأجلُ المسمَّى ليس موجـوداً في قولِ عُروةً .

وقد احتجَّ من قال بقولِ عُروةَ بقول النبي عَلَيْكَ (اركبْها وَيُلكَ)(١) .

واحتجَّ عليه بأنه لم يقل له : وهل يحرم ركوبُ البُدْنِ ؟ ولعلَّ ذلك من ضرورةٍ ، ويُبيِّن هذا حديثُ ابن جريجٍ عن أبي الزُّبيْرِ عن جابر عن النبي عَيَّالِيَّةٍ : « اركبوُا الهَدْيَ بالمعروفِ حتَّى تجدُوا ظَهْرًاً »(٢) .

٥٣ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكاً ..﴾ [آية ٣٤]. ومديدًا الله عن عكِرمة قال : مذبحاً (٢) .

ورَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول: عيداً (١٠) .
قال أبو إسحق: المَنْسِكُ: موضعُ الذَّبِح، والمَنْسَكُ المُنسَدُ

⁽۱) الحديث في الصحيحين « أن رسول الله عَلَيْكُ رأى رجلاً يسوق بدنةً ، قال : اركبها ، قال : إنّها بدنةً ، قال : « اركبها ويُلكُ » في الثانية ، أو الثالثة » اها البخاري ٢٠٥/٢ ومسلم ٩١/٤ .

 ⁽۲) الحديث رواه مسلم رقم ۳۷٦ بلفظ (اركبْها بالمعروف حتَّى تجد ظهراً) وانظر التاج ۲۷۰/۲ .
 (۳)و(٤) انظر الآثار في تفسير الطبري ١٦١/١٧ وابن كثير ٥/٠٤٠ والدر المنثور ٣٦٠/٤ .

⁽٥) المُنْسَلُك : موضع النُّسُك ، وقد فسَّره مجاهد بالذبح ، وأراقة الدماء على وجه التقرب إلى الله عزَّ =

٥٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَبَشِّرِ الْمُحُبِّتِينَ ﴾ [آية ٣٤].

رَوَى سفيانُ عن ابنِ أبي نجيح عن مجاهد قال: المخبتون: المطمئنون بأمر الله جلَّ وعز^(۱).

وقال عمرو بن أوس^(۲): المخبتون الذيـن لايَظْلمـون ، وإذا ظُلموا لم ينتصروا^(۳).

قال أبو جعفر: وأصلُ هذا من الخَبْت، وهـو ما اطمأنَّ من الأَرض (٤).

٥٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْبُـدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُـمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ..﴾ [آية ٣٦] .

وجل ، واشتهر في أفعال الحج ، وروي عن ابن عباس أنه قال : منسكاً أي عيداً ، والأظهر ما قاله مجاهد لقوله تعالى ﴿ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ على مَارَزَقَهُهُم مِنْ بَهِيمَةِ الأَنْعَامِ ﴾ فهو الأوفق بظاهر الآية ، أي شرع لكل أهل دين أن يذبحوا له تعالى على وجه التقرب .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦١/١٧ والسيوطي في الدر ٣٦٠/٤.

 ⁽۲) هو عمرو بن أوس بن أبي أوس ، واسمه حذيفة الثقفي ، ذكره ابن حبان في الثقات ، توفي سنة
 ۷۵ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٦/٨ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٦١/١٧ وابن كثير ٥/٢١ والألوسي ١٥٥/١٧.

 ⁽٤) قال السَّرقسطي في كتاب الأفعال: أخبتَ للَّه: تواضع، وأخبْتَ نَزَلَ الخَبْتَ، وهـو المطمئتُ من الأرض. اهـ كتاب الأفعال ٥٠٧/١.

ومعنى الآية : بشر يا محمد المتواضعين الخاشعين من المؤمنين بالشواب الجزيـل ، ويــدل عليــه قوله بعده ﴿ الَّذِين إذا ذُكِرَ اللَّهُ وجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ .

وقرأ ابنُ أبي إسحق : ﴿ وَالْبُدُنَّ ﴾(١) والمعنى واحد .

قال مجاهد: قيل لها بُدْنٌ: للبَدَانةِ .

قال أبو جعفر: البَدَانةُ: السِّمَنُ، يُقـال: بَدُن إذا سَمِـن، وَبَدَّنَ إذا أَسَنَّ، فقيل لها بُدْنٌ لأنها تُسمَّنُ.

٥٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ..﴾ [آية ٣٦].

قال إبراهيم : يركب إذا احتاج ، ويشرب من اللَّين (١) .

وقيل: خيرٌ في الآخرة .. وذا أُوْلى لأنه لو كان للدنيا ، كان ألَّا يجعلها بدنةً خيرًا له .

٧٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَذْكُرُوْا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَـا صَوَافَ .. ﴾ (٣) [آية ٢٦].

وقرأ عبدُ اللَّهِ بن مسعود : ﴿ صَوَافِنَ ﴾ (١) .

⁽۱) قال القرطبي ۲۰/۱۲ : هما لغتمان يقمال : بُدُنَّ ، وبُدُنَّ جمع بَدَنـة ، كما يقمال : خَشَبَــة ، ونُحشُب ، ونُحشُب .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٦٣/١٧ والسيوطي في الدر ٣٦١/٤ .

 ⁽٣) « صوافٌ » هذه قراءة الجمهور جمع صافّة ، من صَفّ يَصُفٌ ، والمعنى : انحروها على اسم الله
 قائمة قد صُفّتَ قوائمها .

⁽٤) هذه قراءة شاذة وليست من السبع « صوافن » جمعُ صافنة ، وهي التي عقبلت إحدى قوائمها ووقفت على ثلاث ، انظر الألوسي ١٥٦/١٧ والمحتسب في شواذ القراءات ٨١/٢ .

وقرأ الحسنُ وزيدُ بنُ أَسْلمَ والأُعرج: صَوَافي(١).

رَوَى نافع عن ابنِ عمر ﴿ فَاذْكُـرُوْا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَـا صَوَافٌ ﴾ قال: قياماً مصفوفة (٢) .

ورَوَى أبو ظبيان عن ابن عباس ﴿ فَاذْكُـرُوا اسْمَ اللَّـهِ عَلَيْهَا ﴾ قال: « بسم اللَّهِ ، واللَّهِ أكبرُ ، اللهمُّ منك ولك »(٣) .

قال : و « صَوَافِن » قائمة على ثلاث .

قال قتادة : معقولة اليد العني(٤) .

قال الحسن وزيدُ بنُ أسلم : ﴿ صَوَافِيَ ﴾ أي خالصة للَّهِ من الشرك(^{٥)} !

قال أبو جعفر : ﴿ صَوَافٌ ﴾ جمع صافّة ، وصافّة : مصفوفة ومصطفّة بمعنى واحد .

و « صَوَافِنَ » جمع صافنة ، يُقال للقائم : صافِنٌ ، ويُستعمل لما قام على ثلاث .

⁽١) هذه القراءة شاذة أيضاً ، وانظر المحتسب ٨١/٢ والقرطبي ٦١/١٢ والألوسي ١٥٦/١٧ قال القرطبي : (صوافي) أي خوالص لله عزَّ وجلَّ ، لايشركون به في التسمية عند نحرها أحداً . (٢-٥) انظر جميع هذه الآثار في جامع البيان للطبري ١٦٤/١٧ وابن كثير ٥/٤٢٤ والدر المنشور ٢٦٢/٤

و « صَوَافِيَ » جمع صافٍ وهـو الخالص ، أي لا تذكـروا عليها غير اسم اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، حتى تكون التسميةُ خالصةً للَّه جلَّ وعزَّ (١) .

٥٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ..﴾ [آية ٣٦] .

قال مجاهد: أي خرَّتْ إلى الأرض(٢).

٥٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا القَانِعَ وَالمُعُتَــرَّ .. ﴾ [آية ٣٦] .

قال أبو جعفر: أحسنُ ما قيل في هذا _ وهو الصحيحُ في اللغة _ أنَّ ابن عباس ، وسعيد بن جُبير ، والحسن قالوا:

﴿ القَانِعُ ﴾ الذي يَسْأُلُ .

و﴿ المُعْتَرُّ ﴾ الذي يتعرَّضُ ولا يَسأل (٢) .

وقال مالك بن أنس: أحسنُ ما سمعتُ ، أن « القانع » هو الفقير ، وأن « المُعْتَرُ » هو الزائر(¹⁾.

⁽۱) قال ابن جرير رحمه الله ١٦٣/١٧ : واختلفت القُرَّاءُ في قراءة ذلك ، فقرأته عامَّةُ قُرَّاءِ الأمصار « صَوَافَ » بمعنى مصطفَّةً قد صُفَّتْ بين أيديها وقُرىء « صوافي » بالياء منصوبة ، بمعنى خالصة للَّهِ ، لاشريك له فيها ، وقرأ بعضهم « صَوَافِ » مثل عَوَادٍ ، ورُوى عن ابن مسعود أنه قرأه « صَوَافِي » بمعنى معقَّلة ، والصوابُ عندي قراءةُ من قرأه ﴿ صَوَافَ ﴾ بتشديد الفاء ونصبها ، لإجماع الحجة من القرّاء عليه . اها الطبري .

 ⁽٢) المراد كما قال ابن عباس: تُحِرتْ وسقطتْ ميِّتةً على الأرض ، والأثر أخرجه الطبري في جامع
 البيان ١٦٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٦٢/٤ .

⁽٣)و(٤) انظر الآثار في الطبري ١٦٧/١٧ وابن كثير ٥/٥٤ والدر المنثور ٣٦٣/٤ .

وقال أبو جعفر: يُقال: قَنَعَ الرجلُ، يقنع قنوعاً فهو قانع، إذا سأل، وأنشد أهل اللغة:

لَمَالُ المَرْءِ يُصْلِحُهُ فَيُغْنِي

مَفَاقِرَةُ أَعَفُّ مِنَ القُنُوعِ(١)

ورُوي عن أبي رجاء أنه قرأ ﴿ وَأَطْعِمُوا القَنِعَ ﴾ .

ومعنى هذا مخالفٌ للأول ، يُقال : قَنِع الرَّجلُ إذا رضيَ فهو أَنِعٌ (٢) .

ورُوِى عن الحسنِ أنه قرأ ﴿ والمُعْتَرِي ﴾ (٣) معناه كمعنى المعترّ ، يقال : اعتَرَّهُ ، واعتَرَاهُ ، وعرَّهُ ، وعَرَاه : إذا تَعَرض لما عنده ، أو طَلَبه .

٦٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا .. ﴾ [آية ٣٧] .

⁽١) البيت للشمَّاخ من ديوانه ص٢٢١ والمراد بالمفاقر : وجوه الفقر ، واستشهد به المؤلف على أن « القُنوع » بمعنى السؤال ، والقانع هو السائل ،

والمعنى : إن مال الإنسان الذي يكسبه من عرق جبينه ، ويدفع عنه وجوه الفقر ، خيسر له من مسألة الناس ، وانظر تفسير ابن كثير ٤٢٥/٥ والقرطبي ٦٤/١٢ .

 ⁽٢) القَنِعُ بوزن الحَذِر ، معناه : الراضي ، وهذه ليست من القراءات السبع ، وإنما هي من الشواذ .
 كما في المحتسب في شواذ القراءات ٨٢/٢ وانظر روح المعاني ١٥٧/١٧ والقرطبي ٦٤/١٢ .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما ذكرها ابن جني في المحتسب ٨٢/٢.

يُرْوَى عن ابن عباس ، أنهم كانوا في الجاهلية يَنْضحُونَ بدماءِ البُدُن ما حولَ البيْتِ ، فأراد المسلمون أن يَفعلوا ذلك ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ هذه الآية(١) .

قال إبراهيم في قوله ﴿ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقُوَى مِنْكُمْ .. ﴾ قال : التقوى ما أُريد به وجهُ الله عزَّ وجل(٢) .

٦١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [آية ٣٨] .

وَعَدَهم جلَّ وعزَّ النَّصر ، ثم أخبرهُمْ أنَّه لايحبُّ من ذَكر غير اسمهِ على الذبيحة ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحبُّ كُلَّ حُوَّانٍ كَفُوْرٍ ﴾ .

و ﴿ خَوَّانَ ﴾ فعَّال (٣) من الخيانة .

⁽١) الأثر في تفسير القرطبي ٢٥/١٦ وفي ابن كثير ٥/٢٨ وفي الدر المنثور ٣٦٣/٤.

⁽٢) · انظر تفسير البطبري ١٧٠/١٧ وقال القرطبسي ١٥/١٢ : أي لن يصلَ إلى الله لحومُهـ اولا دماؤُها ، ولكن يصلُ إليه التَّقُوى منكم ، وهو ما أُريدَ بهِ وجهُهُ فذلكَ الذي يَقْبله ويُرفع إليه ، ويَسْمعه ويُثيبُ عليه .

٦٢ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُوْنَ بِأَنَّهُ مُ ظُلِمُوْا .. ﴾ [آية ٣٩] .

في الكلام حذفً^(١) .

والمعنى : أَذِن للَّذينَ يُقاتَلُون أن يُقاتِلُوا .

ورَوَى الأعمش عِن مُسْلم البَطِين عن سعيد بن جُبير أنه قرأ « أَذِنَ » بفتح الهمزة ، « يُقَاتِلُوْنَ » بكسر التاء ، وقال : هي أوَّلُ آيةٍ نزلت في القتال ، لمَّا أُخرج النبي عَلِيْتُهُ من مكة (٢) .

٦٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِعَيْـــرِ حَقِّ ..﴾ [آية ٤٠] .

رَوَى عليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك قال : هو النبيُّ عَلَيْكُ ومن خرجَ معهُ من مكَّة .

 ⁽١) قال القرطبي : في الآية إضمار أي أذن للذين يَصْلُحون للقتال في القتال ، فحذف لدلائة الكلام على المحذوف . اهـ القرطبي ٦٨/١٢ .

⁽٢) هذه الآية ناسخة لكل ما في القرآن من آيات الإعراض ، والترك والصفح ، وهي أول آية نزلت في القتال ، قال ابن عباس وابن جبير : « نزلت عند هجرة رسول الله عَلَيْكُم إلى المدينة المنورة » وروى الترمذي عن ابن عباس أنه قال : « لما أخرج النبي عَلَيْكُم من مكة ، قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم لَيَهْلِكُنَّ فأنزل الله تعالى ﴿ أُذِنَ للَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بأَنَّهم ظُلِمُوا .. ﴾ فقال أبو بكر : لقد علمتُ أنه سيكون قتال » قال الترمذي : هذا حديث حسن . وقد روى غير واحد بكر : لقد علمت أنه سيكون قتال » عن سعيد بن جبير مرسلاً ، وليس فيه عن ابن عباس . وانظر تفسير القرطبي ١٨/١٢ .

٦٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ .. ﴾ [آية ١٠] . هذا عند « سيبويْه » استثناءٌ ليس من الأول (١) .

وقال غيرة : المعنى إلَّا بأن يقولوا ربُّنا اللَّهُ على البدل .

٦٥ - ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَسِعْضِ ،
 لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ ، وَبِيعٌ ، وَصَلَوَاتٌ ، وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فَيِهَا اسْمُ اللَّهِ
 كَثِيراً ..﴾ [آية ١٠] .

حدَّثنا سعيدُ بن موسى بـ ﴿ قَرْقِيسْيَاءَ ﴾ (٢) قال : حدثنا مَخْلـدُ بنُ مالكِ ، عن محمد بن سَلَمة ، عن خُصَيف قال :

أمَّا ﴿ الصَّوامِعُ ﴾ فصوامعُ الرُّهبان .

وأمَّا « البِيعُ » فكنائس النَّصاري (٣) .

⁽١) يريد الشيخ أنه استثناء منقطع يقدَّر بـ « لَكِنْ » أي لكنْ أخرجوا لقولهم ربنا الله وانظر البحر المحيط ٣٧٤/٦ والقرطبي ٦٩/١٢ .

⁽٢) « قرقيسياء » : بلدة على نهر الخابور عنـ د مصب الخابـ ور في الفـرات ، كذا في معجـم البلـ دان ٣٢٨/٤ .

⁽٣) هذا ما ذهب إليه بعضُ المفسرين أن « الصوامع » للرهبان ، و « البيع » للنصارى جمع بيعة وهي الكنيسة و « الصلوات » لليهود ، و « المساجد » للمسلمين ، وذكر الطبري ١٧٥/١٧ عن مجاهد وابن زيد أن « البيع » كنائس اليهود ، والصلوات كنائس النصارى ، أقبول : لعلَّ هذا القول أرجح ، لأن الله تعالى ذكر أماكن العبادة مرتَّبة ، فبدأ بالرهبان ثم باليهود ، ثم بالنصارى ، ثم بالمسلمين ، ولو لم يراع هذا الترتيب ، لبدأ بمساجد المسلمين ، لأنها هي المعابد الحقة ، فتنبه والله يرعاك .

وأمَّا « الصَّلَواتُ » فكنائس اليهود .

وأمَّا « المساجدُ » فمساجد المسلمين .

قال أبو جعفر: والمعنى على هذا: لولا أنَّ اللَّه جلَّ وعزَّ يدفع بعض النَّاس ببعض ، لهُدِّم في وقتِ كلِّ نبيّ ، المصلَّياتُ التي يُصلَّى فيها (١٠).

وقيل ﴿ يُذْكُرُ فيها اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً ﴾ راجعٌ إلى المساجــــد خاصة ، هذا قولُ قتادة (٢) .

فأمًّا قوله ﴿ وَصَلَواتُ ﴾ والصَّلوات الأتُهدم ففيه ثلاثة أقوال: قال الحسن: «هدمُها»: تركُها.

قال الأخفش : هو على إضمار أي وتُركتْ صلواتْ (٣) .

⁽١) قال الإمام القرطبي ٧٠/١٦ في تفسير هذه الآية ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاس بَعْضَهِم ببعض ﴾ أي لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء ، لاستولى أهل الشرك وعطَّلوا ما بنشه أربابُ الديانات ، من مواضع العبادات ، ولكنه دفع شرهم بأن أوجب القتال ، ليتفرَّغ أهل الدين للعبادة ، فالجهاد أمرِّ متقدمٌ في الأمم ، وبه صلحت الشرائع ، واجتمعت المتعبَّدات ، فكأنه قال : أذن في القتال فليقاتل المؤمنون ، فمن استبشع من النصارى والصابئين الجهاد فهو مناقض لمذهبه ، إذ لولا القتال لما بقي الدينُ الذي يُذبُّ عنه . . اه .

⁽٢) انظر الطبري ١٧٧/١٧ والدر المنثور ٣٦٥/٤ وهذا رأي الجمهور .

⁽٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٦٣٦/٢.

وقال أبو حاتم (١): هو إن شاءَ اللَّهُ بمعنى: موضِعُ صلوتٍ . ورُوي عن « عاصم الجَحْدريّ » أنه قرأ ﴿ وصُلُــوبٌ ﴾(٢) بالباء المعجمة من تحت .

ورُوي عنه أنه قرأ ﴿ وصُلُوتٌ ﴾^(٣) بضم الصَّادِ والتَّـــاءِ ، معجمةً بنقطتين ، وقال : هي للنَّصاري .

ورُوي عن الضحَّاك أنه قَرَأ ﴿ وصلُوتٌ ﴾(١) بالثاء معجمة ، ولا أدري أفتَحَ الصَّادَ أم ضَمَّها ؟

إلاَّ أن الحسن قال ﴿ وصَلَواتٌ ﴾ هي كنائس اليهود ، وهـي بالعبرانية صَلُوثًا .

٦٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ..﴾ [آية ٤١].

قال الحسن : هم أمة محمد صلَّى الله عليه وسلم (٥) .

⁽١) أبو حاتم هو سهل السجستاني وتقدمت ترجمته ٧٨/١ .

⁽٢-٤) هذه القراءات كلها من الشواذ كما في المحتسب لابن جني ٨٢/٢ ما عدا قراءة ﴿ وصلواتٌ ﴾ وهي كما ذكرنا «كنائس النصارى» جمع صلاة ، وسميت الكنيسة « صلاة » لأنه يصلَّى فيها ، من باب تسمية المحلّ باسم الحالّ ، وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٧١/١٢ .

^(°) هذا قول أبي العالية أيضاً ، وهو أرجح من قول ابن نجيح أنهم الولاة ، والأرجح منهما قول ابن عباس : هم المهاجرون والأنصارُ ، والتابعون لهم بإحسان ، وقال الضحاك : هو شرطٌ شرطهُ الله لمن آتاه الله الملك . اهـ وانظر البحر المحيط ٣٧٦/٦ والقرطبي ٧٣/١٢ .

وقال ابنُ أبي نجيح : همُ الولاةُ

قال أبو جعفر : « الَّذيَن » بدل مِنْ « مَنْ »(1) والمعنى : ولينصرنَّ اللهُ الَّذينَ إنْ مكنَّاهم في الأرض ، أقاموا الصَّلاةَ وَآتوا الزَّكاة .

٦٧ __ وقوله جل وعز : ﴿ فَكَأَيُّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِي
 خاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهِا .. ﴾ [آبة ١٠] .

قال أهل التفسير: المعنى « فكم » وهي عند النحويين « أيُّ » دخلتْ عليها « كافُ » التشبيه ، فصار التقدير كالعدد الكثير والمعنى « كَمْ »(٢) .

٦٨ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا .. ﴾ [آية ٤٥] .
 روى مَعْمر عن قتادة قال : خاليةٌ ليس فيها أحدٌ (٣) .

قال أبو جعفر: يُقال خَوَتْ الـدَّارُ تَخْوَى خَوَاءً إِذَا خَلَتْ ، وَخَوَى الرَّارُ تَخْوَى خَوَاءً إِذَا خَلَتْ ، وَخَوَى الرَجُلُ يَخْوَى خَوَى إِذَا جَاعَ ، وَالْعَرُوشُ: السقوفُ . ٢٩ ـــ ثُمْ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ ﴿ وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ ﴾ [آية ٤٥] .

 ⁽١) يريد « مَنْ » في قوله تعالى ﴿ وَلَينصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ ينصُره ﴾ فيصير المعنى : ولينصرنَّ الله المؤمنين ،
 الَّذينَ إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة .. الخ .

 ⁽٢) فكأيِّن : بمعنى « كَمْ » تقتضي التكثير ، والمعنى كثير من الأمم وأهل القرى أهلكناهم .

٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٨٠/١٧ والدر المنثور ٣٦٥/٤ .

قال الضحَّاك : أي لا أهل لها(١) .

﴿ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ﴾ قال عكرمة : أي مجصَّص(٢) .

قال ابن أبي نحيح: أي بالقَصَّةِ وهي الجِصُّ (٣).

وَرَوَى عَلَيُّ بَنُ الْحَكَم ، عن الضحَّاكِ ﴿ وَقَصْرِ مَشْيِيدٍ ﴾ قال : طويل .

والقولُ الأول أولَى ، لأنه يُقال : شَادَه ، يَشِيدُهُ ، إذا بناه بالشِّيدِ ، وهو الجصُّ^(٤) ، كما قال عَدِيُّ بن زيدٍ : شادَهُ مَرْمَـــرًا وجلَّلَـــهُ كِلْسَاً شادَهُ مَرْمَــرًا وجلَّلَــهُ كِلْسَاً فَلِلطِّيــن في ذُراه وُكُـــوُرُ^(٥)

⁽١-٣) انظر الآثار في تفسير القرطبي ٧٤/١٦ ﴿ وَبِعْرٍ مُعطَّلَةٍ ﴾ متروكة ، قال الضحاك ، وقيل : خالية من أهلها لهلاكهم . وفي الدر المنثور ٣٦٥/٤ عن قتادة قال : ﴿ وبثرٍ معطَّلة ﴾ عطَّلها أهلها وتركوها ﴿ وقَصَّرٍ مَثِيدٍ ﴾ قال : شيَّدوه وحصَّنوه فهلكوا وتركوه . اه. .

⁽١) قال في اللُّسَان : الشِّيدُ بالكسر كلُّ ما طُلي به الحائط من جِصّ أو بِلاطٍ ، وكلُّ ما أُحكم من البناء فقد شيِّد ، وتشييدُ البناء : إحكامُه ورفعه . اهـ اللَّسانُ مادة شيد .

⁽٢) البيت لعدي بن زيد العبادي وهو في ديوانه ص٨٨ بلفظ « وخلَّله كلْساً » وهو الصحيح لأن معناه جعل الكلس في خلل الحجر ، وجميع المصادر تتفق على روايته مصحَّفاً « وجلَّله كِلساً » بالجيم كما هي رواية المصنف ، إلا أن العسكري نبة على هذا التصحيف فقال : ترويه العامة « جلَّله » بالجيم ، وقرأته على ابن دُريد فقال « خلَّله » بالخاء المعجمة أي جعل الكلس في خلل الحجر ، وقال : جلَّله ليس بشيء ، وكان يضحك من هذا ويقول : متى رأوا حصناً مصهرجاً ، وقال : هكذا رواه الأصمعي بالخاء المعجمة ، وانظر الجمهرة ٣/٥٤ وما اختاره النحاس أن المراد =

فأمًّا إذا طَوَّلَهُ ورفَّعَهُ فإنما يُقالُ فيه : شيَّده وأَشَادَه ، ومنه أَشادَ فلانٌ بذكر فلان .

٧٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِنَّهَا لَاتَعْمَى الأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ الله

وفي قراءة عبدالله (١) ﴿ فَإِنَّهُ لا تَعْمَى ﴾ والمعنى واحد .
قال أبو جعفر : التذكيرُ على الخبر ، والتأنيثُ على القَصَّةِ .
قال قتادة : البصرُ الناظر جُعل بُلْغَةً ومَنْفعةً ، والبصر النافع في

٧١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُحْلِفَ اللَّـــةُ
 وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّوْنَ ﴾ [آية ٤٧] .

القلب^(۲) .

المشيد المبنى بالشيد _ وهو الجص _ فيه نظر ، فقد رُوي عن ابن عباس أنه الشديد المنيع الحصين ، وهذا أولى لأن الغرض من الآية بيان أن الله أهلكهم ، وقد تركوا خلفهم القصور الفخمة الضخمة ، المنيعة الحصينة ، الشديدة البنيان تركوها من غير سكان ، وفي ذلك عبرة لمن يعتبر .

⁽١) المراد به ابن مسعود ، والضمير في ﴿ فإنها ﴾ يعود على القصة ، وهذه القراءة ليست من القراءات السبع .

⁽٢) الأثر في القرطبي ٧٧/١٢ والدر المنثور ٣٦٥/٤ وأخرج البيهقي في شعب الإيمان أن النبي عَلَيْكُمُ قال : « ليس الأعمى من يعمى بصره ، ولكنَّ الأعمى من تعمى بصيرته » وأخرجـــه أيضاً الديلمي في مسند الفردوس .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكِ عن عكرمةَ عن ابن عباس قال: يومُ من الأيَّام التي خلق اللَّهُ فيها السَّمواتِ والأرضَ كألفِ سنةٍ ممَّا تعدُّوْنَ (١).

ورَوَى شعبةُ عن سِمَاك عن عكرمةَ عن ابنِ عباسٍ ، قال : يومٌ من أيام الآخرة ، كألف سنةٍ ممَّا تعدُّونَ .

قال: ويوم كان مقداره خمسين ألف سنة (يوم القيامة)(٢).

قال أبو جعفر: والقول الثاني حسنٌ جداً ، لأنه عليه يتصلَّ بالكلام الأول ، لأنهم استعجلوا بالعذاب فقال ﴿ وَلَنْ يُحْلِفَ اللَّهُ وَعُدَهُ ﴾ أي في عذابهم ، وإنَّ يوماً من أيام عذابهم في الآخرة ، كألف سنةٍ ممَّا تعدُّون في الدنيا(٢) .

⁽١)و(٢) الأثران عن ابن عباس أخرجهما الطبري في جامع البيان ١٨٣/١٧ والسيوطي في الدر ٣٦٥/٤ .

⁽٣) قال الألوسي ١٧٠/١٧ : لايخلو هذا القول عن حُسن إلاَّ أن فيه بُعْداً .

وقال أبو حيان ٣٧٩/٦ : « واختلفوا في هذا التشبيه ، فقيل التشبيه في العدد أي اليومُ عند الله ألف سنة من عددكم ، وفي الحديث الصحيح : (يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم ، وذلك خمسمائة عام) فالمعنى : وإن طال الإمهال فإنه في بعض يوم من أيام الله .

وقيل: التشبيهُ وقع في الطول للعذاب فيه والشدَّةِ ، أي وإن يوماً من أيام عذاب الله ، لشدَّة العذاب فيه وطوله كألف سنة من عددكم ، إذْ أيامُ التَّرج مستطالةً ، وأيامُ الفرح مستقصرةً ، فكأن ذلك اليوم الواحد كألف سنة من سنيِّ العذاب ، والمعنى : لو أنهم عرفوا حال الآخرة ما استعجلوه . اه. .

فصار المعنى : إن اللَّهَ لن يُخلِفَ وعده في عذابهم في الدنيا ، وعذابهُم في الآخرة أشدُّ .

قال أبو جعفر: وفي معناه قول آخر بيِّن وهـو أنهم استعجلوا بالعذاب فأعلمهم الله جلَّ وعز، أنه لا يفوته شيءٌ، وإن يوماً عنده وألفُ سنة واحدٌ، إذْ كان ذلك غير فائِته(١).

٧٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَــوْا فِي آيَاتِنَــا مُعَاجِزِيــنَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال عبد الله بن المزبير إنما هي ﴿ مُعَجِّزِينَ ﴾ أي مثَبِّطين عن الإيمان (٢).

قال ابن عباس : ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ أي مُشاقين " . قال الفراء : معاندين (٤) .

وَرَوَى مَعْمَرٌ عَن قَدَادةً فِي قُولُه تَعَالَى ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ قال : كَذَّبُوا بَآيَاتِ الله عز وجلٌ ، وظنُّوا أنهم يُعْجِزُونَ الله ، ولن يُعْجِزُوه (٥٠) .

⁽١) هذا أظهر الأقوال وهو قول الزجاج في معانيه ٤٣٣/٣ قال : إنهم استعجلوا العذاب ، فأعلمهم الله أنه لايفوته شيء ، وأن يوماً عنده وألف سنة واحدٌ في قدرته عز وجل ، فلا فرق بين وقـوع ما يستعجلونه وبين تأخيره في القدرة الإلهية .

⁽٢_٥) انظر تفسير ابن كثير ٣٨/٥ والقرطبي ٧٨/١٢ ومعاني القرآن للفراء ٢٢٩/٢ قال السيوطي في الدر المنشور ٣٦٦/٤ عن عُروة بن الزبير ، أنه كان يعجب من الذين يقرون هذه الآية في الدر المنشور ١٤٦٤٤ عن عُروة بن الزبير ، أنه كان يعجب من الذين يقرون هذه الآية في الدر المنشور يَا يَاتِنا مُعَاجِزِينَ ﴾ ويقول : ليس ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ من كلام العرب ، وإنما هي ﴿ معجِّزِينَ ﴾ يعني مثبِّطين . اه. .

أقول : القراءتان سبعيتان ، كما في السبعة لابـن مجاهـد ص٤٣٩ ، فقـد قرأ ابـنُ كثير ، وأبـو يت

قال أبو جُعُفر : وهذا قول بيِّنٌ .

والمعنى عليه : واللَّذينَ سَعَوًّا في آياتنا ، ظَانِّين أنهم يُعَجِّزوننا ، لأنهم لا يُقرِّون ببعثٍ ، ولا بجنَّةٍ ، ولا نار ، أولئكَ أصحابُ الجحيم .

٧٣ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْــلِكِ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نبــيٍّ السَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ .. ﴾ [آية ٥٣].

قال ابن أبي نجيح ﴿ تَمَّنى ﴾ أيْ : قَالَ (١) .

وقال أهل اللغة : « تمنَّى » أي تلا ، والمعنى واحدٌ .

٧٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللهُ
 آياتِهِ ..﴾ [آية ٥٣] .

رَوَى الليثُ عن يُونس عن الزهريِّ ، قال : أخبرنِي أبو بكر ابن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام أن النبيَّ عَلَيْكُ قرأ بمكة ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى .. ﴾ فلما بلغ إلى قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الأَخرى ﴾ سَهَا فقال « فإنَّ شفاعتهم تُرتَجَى » فلقيه المشركون ، والذين في قلوبهم مرضٌ ، فسلَّمُوا عليه ،

عمرو ﴿ مُعَجِّزِين ﴾ مشدّداً بغير ألف ، وقرأ عاصم ، ونافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي
 ﴿ معاجزين ﴾ بألف ، وانظر أيضاً النشر ٣٢٧/٢ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٠/١٧ وابن كثير ١٤١/٥ والسيوطي في الـدر ٣٦٨/٤ ولفظه : إذا تكلم ألقى الشيطان في كلامه .. وفي البخاري في كتاب التفسير ١٢٢/٦ قال ابن عباس ﴿ في أُمنيَّته ﴾ إذا حدَّث ألقى الشيطان في حديثه .

فقال : إنَّ ذلك من الشيطان ، فأنزل الله جل وعزَّ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلِ وَلَا نَبِي إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّهِ ﴾ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلِ وَلَا نَبِي إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّهِ ﴾ إلى آخر الآية .

قال قتادة : قرأ النبي عَلَيْظَيْمُ فأَغْفى ونَعَس فقال : أفرأيتمُ اللَّآتَ والعُزَّى . ومناة الثالثة الأخرى . فإنها تُرتجى ، وإنها الغرانيقُ (١) العُلى ، فوقرت في قلوب المشركين ، فسجدوا معه أجمعون ، وأنزل الله

(١) هذه القصة تسمى « قصة الغرانيق » وقد أولع بذكرها بعضُ المفسرين ، وهي قصة واهية باطلة ،
 لايجوز الاعتقاد ولا التحدُّث بها ، لأنها من الأحبار المكذوبة .

وخلاصة القصة أن النبي عَيِّلِكُم لمَّا قرأ سورة النجم ، بمحضر من المشركين والمنافقين ، ألقى الشيطان على لسانه مدح الأوثان والأصنام ، بهذه العبارة « تلك الغرانيق العُلى وإنَّ شفاعتهنَّ لتُرتجى » ففرح بذلك المشركون ، ولما انتهى عليه السلام من تلاوة السورة سجد وسجد معه المشركون ... الخ وهذه القصة باطلة لا أساس لها من الصحة ، لأنها تعارض قوله تعالى ﴿ وَمَا يَتْطِقُ عن الهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْى يُوحَى ﴾ فلا يمكن للشيطان أن ينطق بلسان الرسول ، لأنه عليه السلام محفوظ ومعصوم .

قال ابن العربي : إن جميع ما ورد في هذه القصة باطلٌ لا أصل له .

وقال ابن إسحاق : هي من وضع الزنادقة .

وقال البيهقي : رواتُها مطعونٌ فيهم .

وقال ابن كثير : ذكر كثير من المفسرين قصة الغرانيـق وهـي روايـات مرسلات ومنقطعات لاتصح .

وقال القياضي عياض : هذا حديث لم يخرِّجه أحد من أهل الصحَّةِ ، وإنما أولع به وبمثله المفسرون والمؤرخون ، والمولعون بكل غريب ، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم .

أقول : والعجب أن تنزلق قدم المصنف الإمام الانحاس ، وهو من جهابذة العلماء المحققين ، فيذكر هذه القصة الباطلة !! جل وعز ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَـا مِنْ قَبَـلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نَبِـيِّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّـى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ .. ﴾ إلى آخر الآية .

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِئْتَةً للَّذِينَ فِي قُلُوْبِهِمْ
 مَرَضٌ ..﴾ [آية ٥٣].

﴿ فِتْنَةً ﴾ أي اختباراً وامتحاناً واللهُ جل وعزُّ يمتحن بما يشاء .

٧٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدِ ﴾ [آية ٥٣]. الشِّقاقُ : أشدُّ العداوةِ .

٧٧ - ثم أخبر تعالى أن هؤلاء لايتوبىون ، ولا يزالون في شك ، فقال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَـةٍ مِنْـــهُ ﴾ أي في شكّ ﴿ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَعْتَةً ﴾ أي فجأة ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾ [آبة ٥٠] .

قيل: هو يومُ القيامة .

وأهلُ التفسير على أنَّه يُومُ بدرٍ ، قال ذلك سعيدُ بن جُبَيرٍ ، وقتادةُ .

وقال قتادة : وبلغني عن أبيّ بن كعب أنه قال : أربعُ آياتٍ نزلتْ في يوم بدرٍ (١)

﴿ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴾(٢) يوم بدر .

⁽١) انظر الطبري ١٩٣/١٧ والقرطبي ٨٧/١٢ والدر المنثور ٣٦٨/٤ .

⁽٣) هي هذه الآية ﴿ وَلايزالُ الذين كفروا في مِرْيةٍ منه .. ﴾ الآية من سورة الجج .

و « اللّزامُ »^(١) : القتالُ في يوم بدر .

و ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الكُبْرَي ﴾ (٢) يوم بدر .

﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ العَذَابِ الأَذْنَى دُونَ العَذَابِ الأَكْبِرِ ﴾^(٦) يوم بدر .

قال أبو جعفر : أصلُ العُقْمِ في اللغة : الامتناعُ ، ومنه قولهم « امرأةٌ عقيمٌ » و « رجلٌ عقيمٌ » إذا مُنِعَا الولَدَ .

و « ريحٌ عَقِيمٌ »(٤) لا يأتي بسحابٍ فيه مطر .

أي فيه العذابُ .

و « ويومٌ عقيمٌ »^(٥) لا خير فيه لقوم .

فيومُ القيامة ، ويومُ بدر ، قد عُقِم فيهما الخيرُ ، والفرحُ عن الكفار .

⁽١) يشير إلى قوله سبحانه في سورة الفرقان آية ٧٧ ﴿ فقد كذَّبتم فسوفَ يكونُ لِزَاماً ﴾ .

⁽٢) سورة الدخان آية رقم ١٥.

⁽٣) سورة آلم السجدة آية رقم ٢١ والأثر أخرجه السيوطي في الدر ٣٦٨/٤ وعزاه إلى ابن مردويه .

⁽٤) أشار إلى قوله تعالى ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ العَقِيمَ ﴾ سورة الذاريات آية ٤١.

⁽٥) قوله تعالى ﴿ أو يأتيهم عذابُ يوم عقيم ﴾ هذا من لطيف الاستعارة ، لأن العقيم المرأةُ التي لاتلد ، ولمَّا كان يوم القيامة لاينفع فيه ندمٌ ، لأن الزمان قد مضى ، والتكليف قد انقضى ، ولم يعد يمكن للإنسان تدارك ما فاته ، جعل كأنه بمنزلة المرأة العقيم ، التي لاتلد ، فلله در القرآن !!

٧٨ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْــلِ مَا عُوْقِبَ بِهِ .. ﴾ .

والأوَّل ليس بعقوبة ، فسنُمِّي الأوَّل باسم الثاني ، لأنهما من جنس واحد على الازدواج (١) ، كما يسمى الثاني باسم الأول .

٧٩ ــ وقوله جل وعنز : ﴿ أَلَمْ ثَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ
 الأَرْضُ مُحْضَرَّةً .. ﴾ [آية ٦٣] .

قال سيبويه: سألتُ الخليل عن قوله تعالى ﴿ أَلَمْ ثَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْ اللَّهَ أَنْ اللَّهَ أَنْ اللَّهَ أَنْ اللَّهَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الأَرْضُ مُحْضَرَةً ﴾ فقال : هذا واجبٌ ، وهو تنبيهُ (٢) .

والمعنى : انتبه ، أنزلَ الله من السَّماءِ ماءً ، فكان كذا ، وكذا .

وقال الفراء : هو خبرٌ (٣) .

⁽١) يسمى هذا عند علماء البلاغة « المشاكلة » أي المجانسة في اللفظ مع اختلاف المعنى ، ومنه قول الشاعر :

قالـوا اقتــرحْ شيئـــاً نُجِـــدُ لك طبخـــه قلتُ : اطبخـــوا لي جبَّــــة وقمــــيضاً

 ⁽٢) ذكر هذا القول أبو حيان في البحر المحييط ٣٨٦/٦ وقبال : لو نصب المضارع لأعطى عكس الغرض :

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٩/٢ قال : إن المضارع « فتصبح » إنما رُفع لأن الجملة خبرية ، وعبارتُ » : ﴿ فتصبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ رُفعتُ « وعبارتُ» : ﴿ فتصبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ رُفعتُ « فتصبحُ » لأنَّ المعنى في « أَلَمْ تَرَ » معناه خبر ، كأنك قلتَ : اعلم أن الله يُنزل من السماء =

ويُقرأ ﴿ فَتُصْبِحُ الأَرْضُ مَحْضَرَةً ﴾(٢) أي ذات خُضرٍ ، كما يقول : مَبْقَلَة ، وَمَسْبَعَةً ، أي ذاتُ بَقْلِ ، وسِبَاعٍ .

٨٠ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَـعَ عَلَــ الأَرْضِ الأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٦٥] .

والمعنى : كراهيةَ أن تَقعَ^(٣) .

٨١ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الأَمْرِ ..﴾ [آية ٦٧] .

أي فلا يُجَادِلُنَّك ، ودلُّ على هذا ﴿ وَإِنْ جَادَلُوك ﴾ .

ويُقال : قد نازعوه ، فكيف قال : ﴿ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ ﴾ ؟

فالجواب : أن المعنى : فلا تنازعُهُمْ .

ولا يجوز هذا إلا فيما لا يكون إلاَّ من اثنين ، نحو المنازعـة ،

ماء فتصبح الأرض مخضّرة ، ولو جعلته استفهاماً وجعلت الفاء شرطاً لنصبت كقوله « ألم تسأل فتخبرك الديارا » .

وعبارة القرطبي : ﴿ فَتُصِبحُ ﴾ ليس بجواب فيكون منصوباً ، وإنما هو خبر عند الخليل وسيبويه ، قال الخليل : المعنى انتبه أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا . اهد قال ابن خروف : وقوله : هذا واجب ، يريد أنه ماض .

⁽١) هذه القراءة ليست من القراءات السبع، وقراءة الجمهور بالتشديد ﴿ مُخْضَرَّة ﴾ .

⁽٢) قال الألوسي : الكلام على حذف حرف الجر ، أي عن أن تقع عليها ، وقدَّره البصريون كراهة أن تقع ، والكوفيون يقدّرون « لئلًا تقع » والمراد بإمساكها عن الوقوع : حفظُ تماسكها بقدرته تعالى . اهـ روح المعاني ١٩٣/١٧ .

والمخاصمة ، وما أشبهها ، ولو قلتَ : لايضرِبُنَّكُ تريدُ لا تَضْرِبْهـم لم يجز (١) .

ويُقرأ ﴿ فَلَا يَنْزِعُنَكَ فِي الأَمْرِ ﴾ (١) قرأ به « أبو مِجْلزَ » أي فلا يَغْلِبنَك .

وحكَى أهلُ اللغةِ : نَازَعني فَنَزعْتُه .

قال محمد بن كعب : أي يقعون بهم^(٣) .

وقال الضحاك : أي يأخذونهم أخذاً باليد(٤) .

وحكَى أهلُ اللغة : سَطَا به ، يَسْطُو ، إذا بَطَشَ به ، كان ذلك بضربٍ أو بِشتْمٍ .

٨٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ .. ﴾ [آية ٧٣] .

⁽١) باب المُفَاعَلَة لايكون إلا من اثنين فأكثر مشل: خاصم، وقاتل، وجَادَل، لأن هذه الصيغة تدل على مشاركة من الطرفين، فلا يقال عن شخص « قَاتَلَ » إلا إذا كان أمامه من يقاتله، وهكذا، والغرضُ من الآية: تحريضُه عليه السلام على التأسي بالأنبياء في الصبر وتحمل الأذى، وترك مجادلة الكفرة المعاندين، والإمساك عن مناظرتهم بعد اليأس من إيمانهم.

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٨٥/٢.

⁽٣) و(٤) انظر الأثر في الطبري ٢٠٢/١٧ والدر المنثور ٢٧٠/٤

قال الأخفش: إن قيل: فأين المثلُ ؟

فالجواب: أنه ليس ثَمَّ مَثَلٌ ، والمعنى : إنَّ اللهَ جلَّ وعز قال : ضربوا لي مَثَلاً على قولهم (١) .

وقال القُتْبِيّ (٢): ياأيها النَّاسُ مثلكُمْ مَثَلُ من عَبَد آلهةً ، لم تستطع أن تخلُقَ ذباباً ، وسلَبها الذُّبابُ شيئاً ، فلم تستطع أن تستنقذه منه .

فَذَهِبِ إِلَى أَنَّ فِي الكلام مَا دَلَّ عَلَى المُسَلِ مِن قُولِهِ ﴿ لَنْ يَحُلُقُوا ذُبَابَاً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ﴾ إلى آخر الآية .

ومذهب الأخفش أن الكفار ضربوا لله جلَّ وعزَّ مثلاً ، أي جعـلوا لله مثلاً ، مثلاً ، أي معـلوا لله مثلاً ، كما يُعبد هو جلَّ وعزَّ ، كما قال « أيـن شركائي »(٣) ؟

⁽١) مُعَاني الأخفش ٣٣٧/٢ وهذا القول مرجوح ، والراجع أن هناك مثلاً ضربه الله تعالى لما يُعبد من غيره من الأوثان والأصنام فكأنه تعالى يقول : إن هذه الأصنام التي عبدتموها من دون الله ، لاتقدر على خلق ذبابة على ضعفها ، فكيف يليق بالعاقل جعلها آلهة وعبادتها من دون الله ؟! .

⁽٢) هو ابن قتيبة الدينوري ، واسمه عبدالله بن قتيبة المتـوفي سنـة ٢٧٦هــ وانظـر ترجمتـه في شذرات الذهب ١٦٩/٢ ووفيات الأعيان ٣١٤/١ .

⁽٣) أشار إلى قوله تعالى في سورة القصص آية ٧٤ ﴿ وَيَوْم يُنَادِيهِمْ فِيقُوْلُ أَيْـن شُرَكَـائِي الَّذيـنَ كُنْتُـمْ تَرْعُمُونَ ﴾ مع أنه تعالى ليس له شركاء ، وإنما يقوله توبيخاً لهم وتبكيتاً .

والذَّبابُ عند أهل اللغة واحدٌ ، وجمعهُ أَذِبَّةٌ ، وذِبَّانَ (١) .

٨٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالمُطَلُوبُ ﴾ [آية ٧٣] .

الطَّالُبُ : الآلهة . والمطلوبُ : الذَّباب (١) .

٨٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ..﴾ [آية ٧٤] . الله عَلَّموه حق عظمته .

ولما خبَّر بضعف ما يعبدون ، أخبر بقوَّته فقـال جلَّ وعـزَّ ﴿ إِنَّ الله قَوِيُّ عَزِيزٌ ﴾ .

٨٦ ـــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَــا النَّــاسُ ارْكَعُــوا واسْجُـــدُوا .. ﴾ [آية ٧٧] .

⁽١) قال الجوهري في الصحاح ١٢٦/١ : والذباب معروف ، الواحدة ذُبابة ، ولا تقـل : ذِبابـة ، وجمع القلة أذبَّة ، والكثير ذِبَّان ، كغراب وغِرْبَان .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، وقال غيره : الطالب عابدُ الصنم ، والمطلوب الصنم ، أي ضعف العابد الذي يطلب الخير من الصنم ، والمطلوب الذي هو الصنم ، فكل منهما حقيرٌ ضعيف ، قال القرطبي : وخصَّ الذباب لأربعة أمور : لمهانته ، وضعفه ، ولاستقداره ، وكترته ، فإذا كان هذا في في في في الخيوان وأحقره في لايقدر من عبدوه من دون الله على خلق مثله ، ودفع أذّيته ، فكيف يجوز أن يكون آلهة معبودين ، وأرباباً مطاعين ؟ القرطبي ٩٧/١٢ .

٨٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَافْعَلُوا الحَيْرَ﴾ [آية ٧٧] . أي كلَّ ما أمر اللَّهُ به .

ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ أي لتكونــوا على رجاءٍ من الفلاح^(١) .

٨٨ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَجَاهِـــدُوْا فِي اللَّـــهِ حَقَّ جِهَـــادِه ..﴾ [آبة ٧٨] .

قيل : هذا منسوخ وهو مثل قوله ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِبِهِ ﴾ (٢) نَسَخه ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٣) .

٨٩ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ هُوَ اجْتَباكُمْ ﴾ أي اختاركم ، ثم قال ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَى اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّ

قال أبو هريرة : الإصْرُ الـذي كان على بني إسرائيــــل وُضِع عنكم .

رَوَى يونس عن الزُّهري قال: سأل عبد الملك بن مروان عليَّ

⁽١) إنما نحى المصنّف هذا المنحى ، لينبِّه أن الرجماء صادرٌ من المخلوق ، لا من الخالق ، أي رجماءَ منكم أنتم أن تُفلحوا ، وليس اللهُ تبارك وتعالى يترجّى منّا الفلاح ، فتنبه له فإنه دقيق .

⁽٢) سورة آل عمران آية ١٠٢ .

⁽٣) سورة التغابن آية ١٦ والقول بأن الآية منسوحة ضعيف ، والأصح أنها محكمة كما قال ابعن الجوزي ٥٦/٥ .

ابن عبدِ اللَّهِ ابنِ عباس عن قوله تعالى ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللَّينَ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللَّينَ مِنْ حَوَجٍ ﴾ فقال: هو الضِّيقُ ، جَعَلَ لكفاراتِ الأَيْمان مَخْرَجاً ، سمعتُ ابن عباس يقول ذلك(١) .

قال أبو جعفر: أصلُ الحَرَجِ في اللغة: أشدُّ الضِّيقِ^(۲)، وقد قيل: إن المعنى أنه جعل للمسافر الإفطار ، وقصر الصلاة^(۳)، ولمن لم يقدر أن يصلي قائماً الصَّلاة قاعداً ، وإن لم يقدر أوْمًا ، فلم يُضيِّق جلَّ وعزَّ .

وروى معمرٌ عن قتادة قال : « أُعطيتْ هذه الأَمَّةُ ثلاثاً لم يُعْطها إلَّا نبيٌ :

أَ _ كَان يُقال للنبيِّ اذهبْ ، فلا حَرَجَ عليك ، وقيل لهذه الأُمة : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَليكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ .

ب _ والنبيُّ عَيْقِيهُ شهيدٌ على أُمَّتِهِ ، وقيل لهذه الأمهة ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ على النَّاسِ ﴾ .

⁽١) انظر الأثر في الطبري ٢٠٦/١٧ .

 ⁽٢) ومنه قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدَرَهُ ضَيَّقاً حَرَجًا كَأُنَّمَا يَصَّعَدُ في السَّمَاء ﴾ .
 سورة الأنعام آية ١٢٦ .

⁽٣) هذه بعض صور لرفع الحرج عن المؤمنين ، وأمثالُ هذا كثيرٌ ، قال ابن عباس : هذا في هلال شهر رمضان ، إذا شكَّ فيه الناسُ ، وفي الحجّ إذا شكَّ وا في الهلال ، وفي الفطر ، وفي الأضحى ، إذا التبس عليهم ، وأشباهه . اه الطبري ٢٠٧/١٧ .

ج _ ويُقال للنبي : سلْ تُعْطَه ، وقيل لهذه الأمة ﴿ وَقَالَ رَبَّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾(١) .

وقال كعبُ الأحبارِ نحوَ هذا .

وقال عكرمة : أحلَّ النِّساء مثنى ، وثُلَاث ، ورُبَاع .

وروى عن ابن عباس : جعل التَّوْبة مِقبولة .

٩٠ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ..﴾ [آية ٧٨] .

أي وُسِّع عليكم ، كما وُسِّع عليه صلى الله عليه وسلم (٢) ، وقيل ﴿ وَافْعَلُوْا الحَيْرَ ﴾ فعل أبيكم إبراهيم .

٩١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ هُوَ سَّمَاكُمُ المُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا .. ﴾ [آية ٧٨] .

روى عليَّ بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يقـول : اللهُ جلَّ وعزَّ سمَّاكَمْ^{٣)} .

⁽١) الأثر في البحر المحيط ٣٩٢/٦ والقرطبي ١٠٠/١٢ والطبري ٢٠٨/١٧ .

⁽٢) قال الطبري ٢٠٧/١٧ : المعنى : وسُعه عليكم كَمِلَّةِ أبيكم إبراهيم ، ويحتمل نصبها على وجه الأمر ، فكأنه قيل : اركعوا واسجدوا ، والزموا مِلَّة أبيكم إبراهيم . اه. . وانظر البحر المحيط ٢٩١/٦

⁽٣) هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، واختيار جمهـور المفسريـن ، والمعنـى : اللَّـهُ سمَّـاكم المسلـمين في الكـتب المتقدمـة ، وفي هذا القـرآن العـظيم ، ورضي لكـم الإسلام دينـاً ، فاعبـدوه واستسلمـوا ==

قال مجاهد : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي في الكتُبِ والذُّكْرِ (١) . قال أبو جعفر : ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ يعني القرآن .

٩٢ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ﴾ [آية ٧٨] .

قال سفيان : أي بأعمالكم ﴿ وتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ بأن الرسل قد بلُّغتهم .

٩٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَنِعْمَ المَوْلَى ﴾ أي الوليُّ ﴿ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ أي الوليُّ ﴿ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ أي النَّاصر ، كما يقول : قديرٌ ، وقادرٌ ، ورحيمٌ ، وراحمٌ .

(انتهت سورة الحج)

⁼ لحكمه ، وقال الحسن وابن زيد :الضميرُ يعود على إبراهيم ، وهـو قول مرجـوح ، وانظـر الـطبري ٢٠٨/١٧ والقرطبي ٢٠٨/١٧

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٧٢/٤ وابن كثير ٥٢/٥

تفسير سُورة المؤمنون متحية قاياتها ١١٨ آسية

بشَرَالِمَالِالِحَرَالِحَيْنِ منه في المراد في المراد في المراد ا

١ ــ من ذلك قول اللهِ جلَّ وعزَّ : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ١] .
 أي قد نالوا الفلاح ، وهو دوامُ البقاء في الجنَّة .

٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [آية ٢].

قال إبراهيم وقتادة : الخشوعُ في القلب ، قال إبراهيم : وهو السُّكونُ .

وقال قتادة : وهو الخوفُ ، وغضُّ البصرِ في الصلاة (٢) .

قال مجاهد: هو السُّكونُ .

والخشوعُ عند بعض أهل اللَّغةِ: في القلب ، والبصر ، كأنه تفريغُ القلب للصَّلاة ، والتواضعُ باللِّسانِ ، والفعل^{٣)}.

⁽١) في المخطوطة « سورة المؤمنين » هكذا ذُكرت « المؤمنين » بالجرِّ ، وهذا حسب قواعد اللغة العربية سليـمٌ ، وهـو على الإضافـة ، والأفضل أن يقـال « سورةُ المؤمنـون » على الحكايـة كما هو في رسم القرآن ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٨٥٤ : وهي مكية في قول الجميع .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢/١٨ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٩٥/٦ .

 ⁽٣) خلاصة القول في الخشوع: أنه السكون والطمأنينة ، والخوف من الجبَّار ، وتفريغ القلب من
 الأغيار ، واستحضار عظمة الله وجلاله ، بحيث لا ينشغل في صلاته بأي شاغل دنيوي ، كما =

قال أبو جعفر: وقولُ مجاهد، وإبراهيم في هذا حسنٌ، وإذَا سكَنَ الإنسان تَذلَّل، ولم يَطْمَحْ ببصره، ولم يُحرِّكْ يديه، فأمَّا وضعُ البصر موضع السُّجود، فتحديدٌ شديدٌ.

وقد رُوى عن علي عليه السلام : الخشوعُ : أن لا يلتفتَ في الصلاة (١) .

وحقيقتُه : المنكسرُ قلبُه إجلالاً للَّهِ ، ورهبـةً منـه ، ليـؤدّي مَا يجبُ عليه .

٣ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّعْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [آية ٣].
 قال الحسن : عن المعاصي (١).

قال أبو جعفر : واللَّغْوُ عند أهل اللغة : ما يجب أن يُلْغَى ،

يكون الإنسان في حضرة الملِك ، وقد روى الإمام أحمد ٣٤/١ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ٥ كان إذا نزل على رسول الله عَلِيْكُ الوحي ، يُسمع عند وجهه كدوي النّحل ، وأنزل عليه يوما ، فمكثنا عنده ساعة ، فسُرِّي عنه ، فاستقبل القبلة فرفع يديه وقال : « اللهم زدنا ولا تُنقصنا ، وأكرمنا ولا تُهنّا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تُؤثر علينا ، وأرضنا وارض عنّا » ثم قال : لقد أنزلت علي عشر آيات ، من أقامهن ً أي عمل بهن وطبقهن ً دخل الجنة ، ثم قرأ : ﴿ قد أفلح المؤمنون .. ﴾ حتى ختم العشر » وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير ٥/٥ ٣٠ رقم ٣١٧٣ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاده ٥/٠٠٤ والسيوطي في الدر ٤٦٠/٤ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي ٤٦٠/٥ والسيوطي في الدر ٤/٥ قال الزجاج : واللغو كل لعب ولهو ،
 وكل معصية فهي مطرَّحة ملغاة .

- أي يُطرحَ ويُترك ، من اللَّعبِ ، والهَزْلِ ، والمعاصي (١) . أي شغلهم الجَدُّ عن هذا .
- ٤ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلَّزَكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [آية ٤].
 أي مؤدُّون (٢).

[ومدح الله جلَّ وعز من أخرج من مالِـهِ الـزَّكاةَ ، وإن لم يُخـرِجُ منها غيرها](٣) .

م قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ [آية ٥ - ٢] .

[قال الفراء : أي إلّا من اللّاتي أحلّ اللهُ جلَّ وعزَّ لهم الأربعَ لا تُجَاوِزُه .

﴿ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُهُ مَ ﴾ في موضع خفض معطوفة على

 ⁽١) قال أبو حيان : اللغو : ما لا يعنيك من قول ، أو فعل ، كاللعب ، والهزل ، ومـا توجب المروء
 اطِّراحَه ، يعني : أنَّ بهم من الجدِّ ما يشعلهم عن الهزل . اهـ. البحر المحيط ٣٩٥/٦ .

⁽٢) هذا من باب التضمين ، فقد ضمَّن المصنِّف لفظة ﴿ فاعلون ﴾ بعبارة ﴿ مؤدَّون ﴾ لأنه المراد من الآية ، قال في البحر : إن أريد بالزكاة قدر مأيخرج من المال للفقير ، فيكون على حذف أي لأداء الزكاة فاعلون ، إذ لا يصح فعل الأعيان من المزكِّي ، أو يُضِمَّن ﴿ فاعلون ﴾ معنى مؤدُّون ، وبه شرحه التبيزي . اهد. البحر ٣٩٦/٦ .

٣) ما بين الحاصرتين من كتاب إعراب القرآن للنحاس ٤١٤/٢ وهو ساقطٌ من المخطوطة .

أزواجهم ، و « ما » مصدر ، أي ينكحمون ما شاءوا من الإماء ، حفظوا فروجهم إلّا من هذين](١) .

جَمْ قَالَ جَلَّ وعزَّ : ﴿ فَمَنِ ابْتَعَى وَرَاء ذَلِكَ فأُولَئِكَ هم العادون ﴾
 آیة ۲] .

أي فمن طلب سوى أربع نسوة ، وما ملكتْ يمينُه ﴿ فَأُولَـئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ أي الجائرون إلى ما لا يحلُّ ، الَّذِينَ قد تعدَّوا .

ب ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُــونَ ﴾
 آیه ۸] .

أي حافظون .

يُقال : رعيتُ الشَّيْءَ : أي قمتُ بصلاحهِ ، ومنه فلانَّ يَرْعَى ما بينهُ وبينَ فُلان (٢) .

⁽۱) سقط من المخطوطة تفسير الآيتين ، وقد أثبتناه من إعراب القرآن للنحاس ٢١٤/٢ ومعاني القرآن للفراء ٢٣١/٢ .

⁽٢) قال القرطبي ١٠٧/١٦ : الأمانة والعهد : يجمع كلَّ ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه ، قولاً وفعلاً ، وهذا يعمُّ معاشرة النَّاس ، والمواعيد ، وغير ذلك ، وغاية ذلك حفظُه والقيام به ، والأمانة أعمُّ من العهد ، وكل عهدٍ فهو أمانة ، من قول ، أو فعل ، أو معتقد . اه.

قال مسروق : أي يصلُّونها لوقتها(١) .

وليس من جهة الترك ، لأنَّ التَّرك كفرٌ .

٩ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ أُوَلَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ [آية ١٠] .

يُقال : إنَّما الـوارثُ من وَرِث ما كان لغيره ، فكيـف يُقـال لمن دَخَل الجِنَّةَ وارثٌ ؟

ففي هذا أجوبةً :

يُسْتغنى عن ذكرها بما رُوي عن النبي عَيْكُمْ .

رَوَى الأَعمشُ عن أَبِي صالح ، عن أَبِي هريرة ، عن النبي عَيَّالِيَّةُ فِي قُولُهُ تعالى ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الوَارِثُونَ ﴾ قال : « ليس من أحدٍ إلَّا له منزلان ، منزلٌ في الجنة ، ومنزلٌ في النَّار ، فإن هو أُدخل النَّار ، وَرِثَ أَهُلُ الجنة منزلَه ، فذلك قوله تعالى ﴿ أُوْلَئِكَ هُمُ الوَارِثُونَ ﴾ (٢) .

⁽١) الصحيح ما قالـه المصنـف أن المراد بالمحافظـة على الصلاة في الآية : إقامتُهـا والمبــــادرةُ إليها في أوقاتها ، وإتمام ركوعها وسجودها .

فإن قيل كيف تكرَّر ذكر الصلاة في أول الآيات وآخرها ؟ فالجواب : أنه ليس بتكرار ، فقد ذكر تعالى هناك الحشوع فيها ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ وذكر هنا المحافظة عليها بمعنى أدائها في أوقاتها ، وهما مختلفان فلا تكرار .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه ١٤٥٣/٢ وابن أبي حاتم . قال القرطبي : إسناده صحيح ، وانظر تفسير ابن كثير ٥٩/٥ والطبري ٥/١٨ والقرطبي ١٠٨/١٢ .

١٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِـدُونَ ﴾ ٢٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِـدُونَ ﴾

في حديث سعيد عن قتادة عن أنسٍ مرفوعاً: « والفردوسُ رَبُّوةُ الجنَّةِ ، وأوسطُها ، وأفضلُها »(١) .

ثم قال ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فأنَّث على معنى الجنَّة .

١١ -- ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينِ ﴾
 ١١ -- ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينِ ﴾

قال قتادة (٢): استُلَّ آدمُ عَلِيْكُ من طين.

وقال غيره: إنما قيل لآدم سُلالة ، لأنه سُلَّ من كلِّ تُربة . ويقال للولد: سُلالةُ أبيه .

وهـو « فُعَالـة » من انسَلَّ ، وفُعَالـة تأتي للقليــــل من الشيء ،

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي رقم ٣١٧٤ من حديث الربيّع بنت النضر بهذا اللفظ ، وقال : حديث حسن صحيح ، وأخرجه مسلم بلفظ « إذا سألتمُ الله فسلُوه الفردوسَ ، فإنّه أوسطُ الجنَّةِ ، وأعلى الجنَّةِ ، ومنه تَفَجَّرُ أنهارُ الجنة » .

ومعنى « أوسط الجنة » أنه في وسط الجنان في العرض ، وأعلاها في الارتفاع ،قاله ابن حبان ، قال القرطبي : وهذا يصحِّح قول أبي هريرة « إن الفردوس جبلُ الجنة ، التي تتفجَّر منه أنهار الجنة » وانظر تفسير القرطبي ١٠٨/١٢ .

 ⁽۲) سقط من المخطوطة عبارة « قال قتادة » وأثبتناها من القرطبي ١٠٨/١٢ وهي ضرورية لقوله
 بعدها وقال غيره .

نحو : القُلَامَةِ ، والنُّحَالة .

وقد قيل : إن السُّلَالة إنما هي نطفةُ آدم عَلِيْكُم ، كذا قال مجاهد(١) .

وهو أصحُّ ما قيل فيه : ولقد خلقنا ابن آدم من سُلالـة آدم ، وآدمُ هو الطين لأنه خُلق منه .

١٢ ــ ويبدلُ على ذلك قوله عز وجمل : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَـــاهُ نُطْفَـــةً فِي قَرَارٍ مَكِينِ﴾ [آية ١٣].

ولم يصِرْ في قرارٍ مكينٍ ، إلا بعد خلقه في صلب الفحل . وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ يُراد ولده . ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ﴾ وهي واحدة العَلَق ، وهو الدَّم

قبل أن يَيْبس .

﴿ فَحَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْعَةً ﴾ المضغة : القطعة الصغيرة من اللحم ، مقدار ما يُعْرف ، و « حُسْوة » مقدار ما يُعْرف ، و « حُسْوة » [لقدار ما يُحْسَى] (٢) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٧/١٨ والسيوطي في الـدر ٦/٥ وقـال البخـاري في كتــاب التـفسير ١٢٤/٦ : ﴿ من سُلَالة ﴾ الولد ، والنُّطفةُ : السُّلالة . اهـ.

⁽٢) سقطت من المخطوطة لفظة « لمقدار ما يُحسى » وأثبتناها لأنها توضيح لمعنى الحسوة ، قال في المصباح : والحُسْوة بالضمّ : ملءُ الفم ممَّا يُحسى . اهـ. المصباح المنير مادة حَسَا .

١٣ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَحَلَقْنَا المُضْعَةَ عِظَامَاً ..﴾ [آية ١٤] .

ويُقرأُ « عَظْماً »(٢) وهو واحدٌ يدلُ على جَمْعٍ ، لأنه قد عُلِمَ أنَّ للإنسانِ عظاماً .

﴿ فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمَاً ﴾ ويجوز العَظْم (٢) على ذلك .

١٤ _ وقوله جلَّ وعزُّ : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقَاً آخرَ ..﴾ [آية ١٤] .

رَوَى عطاءٌ عن ابنِ عباس والربيعُ بن أنس عن أبي العالية ، وسعيدٌ عن قتادة عن الحسن، وعليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك في قوله ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ ﴾ قالوا : نفَخَ فيه الروحَ (٣) .

ورَوَى هُشَيْمٌ ، عن مَنْصُورٍ ، عن الحَسَن ﴿ ثُمَّ أَنْشَالُكَاهُ

 ⁽١) قراءة «عظماً » بالإفراد هي قراءة ابن عامر ، وأبي بكر ، عن عاصم ، وهي من القراءات المشهورة ، وقرأ الجمهور بالجمع «عظاماً » وانظر النشر في القراءات العشر ٣٢٨/٢ والطبري ٩/١٨

 ⁽٣) أي تجوز القراءة هنا على الإفراد أيضاً ﴿ عَظْماً ﴾ على المعنى الذي ذكره المصنف ، أنه واحد يدلّ على الجمع ، قال ابن الجوزي في النشر ٣٣٨/٢ : وهي قراءة ابن عامر ، وأبي بكر .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٩/١٨ وابن الجوزي في زاده ٤٦٢/٥ والسيوطي في الـدر ٧/٥ .

خُلْقًا ۚ آخَرَ ﴾ قال : ذكراً وأنثى(١) .

ورُويَ عن الضَحَّاك قال: الأسْنَانُ ، وخروجُ الشعر (٢) .

قال أبو جعفر : وأَوْلى ما قيل فيه : أنَّه نفخُ الرُّوح فيه ، لأنه يتحوَّلُ عن تلك المعاني ، إلى أن يصيرَ إنساناً (٢) .

والهاءُ في ﴿ أَنْشَأْنَاهُ ﴾ تعـودُ على الإنسانِ ، أو على ذكـر العظامِ ، والمضغةِ والنُّطفةِ ، أي : أنشأنا ذلك .

وقولُه ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَميَّتُونَ ﴾ [آبة ١٥] .

ونقول في هذا المعنى : لَمَائتُونَ (١) .

٥١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ .. ﴾ [آية ١٧] .

قال أبو عُبَيدة : أي سبع سمواتِ^(٥) .

⁽١-٣)هذه الأقوال كلها منقولة عن السلف ، فقد قال ابن عباس : المرادُ نفخُ الروح فيه بعد الخلق ، وعن واختار هذا ابن جرير الطبري وإليه ذهب النحاس ، ورُوي عن مجاهد : كالُ شبابه ، وعن الضحاك : نباتُ الشعر ، وخروج الأسنان ، واختار كثير من المفسرين أنه عام في جميع هذا وفي غيره حيث جعله الله خلقاً آخر ، مبايناً للخلق الأول ، حيث صار إنساناً وكان جماداً ، وجسداً وكان طيناً ، وحَيًا وكان ميتاً .

⁽٤) المَيْتُ : بسكون الياء من مات فعلاً ، والميِّت : بالتشديد من سيموت ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنْكُ مِيِّتُ وَإِنْهُم مِيِّتُونَ ﴾ وكما قال الشاعر : ﴿ إِنْمَا المَيْتُ مِيِّتُ الأَحياء ﴾ وانظر معاني الزجاج مراً . • (إن مراً على مراً على مراً على مراً على الرجاح . • (إن مراً على المراً على المراًا على المراً على المراًا على المراً على المراً على المراً على المراً على المراً على المر

⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٥.

وحكى غيرُه أنه يُقال : طارقتُ الشَّيءَ أي جعلتُ بعضه فوق بعض ، فقيل للسَّموات : طرائقُ ، لأنَّ بعضها فوق بعض المراثقُ ، لأنَّ بعضها فوق بعض المراثقُ ، لأنَّ بعضها فوق بعض المراثق ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي اللَّرْضِ .. ﴾ [آية ١٨] .

معنى ﴿ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ ﴾ جعلناه فيها ثابتاً .

كما رُوي (أَرْبِعةُ أَنْهارٍ من الجنَّةِ في الدنيـا : الفـراتُ ، ودجلـةُ ، وسَيْحانُ (٢) .

قرىء على « أبي يعقوب » إسحقَ بنِ إبراهيمَ بنِ يونس ، عن جامع بن سَوَادةَ قال : حدَّننا سعيدُ بن سابق ، قال : حدثنا مَسْلَمةُ بنُ عليٍّ ، عن مُقَاتِل بنِ حيان ، عن عكرمةَ ، عن ابن عباس أن النبي عليٍّ ، عن مُقَاتِل بنِ حيان ، عن عكرمةَ ، عن ابن عباس أن النبي عليٍّ قال : « أنزل اللَّهُ جلَّ وعزَّ من الجنَّةِ خمسة أنْهارٍ : « سَيْحون » وهو نهرُ بلخٍ ، و « دجلةُ والفراتُ » وهما وهو نهرُ المند ، و « جيحون » وهو نهرُ بلخٍ ، و « دجلةُ والفراتُ » وهما

⁽١) قال في البحر ٤٠٠/٦ : وقيل سُمِّيت طرائق لأنها طرائق الملائكة في العروج .

⁽٢) يقال : سَيْحَان وجَيْحَان ، ويقال : سَيْحون ، وجَيْحون كما في الرواية الأخرى .

⁽٣) الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن عطاف ، كذا في الدر المنثور ٥/٥ للسيوطي ، وما جنح إليه المصنف من أن المراد بالماء الساكن في الأرض الأنهار ، هو قول آخر في الآية مرجوح ، والقول الراجح أن المراد أسكنه في بطون الأرض ، في الآبار والأودية ، فيفتح العيون والأنهار ، ويسقي الزروع والثمار كما قال سبحانه : ﴿ أَمْ تَرَ أَنَ اللهُ أُنزِلُ من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يُخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ﴾ الزمر آية ٢٠ .

نَهْرَا العراقِ ، و « النّيلُ » وهو نهرُ مصر .. أنولهما الله جل وعزَّ من غير واحدة من عيونِ الجنَّة ، في أسفل درجةٍ من درجاتها ، على جناحَيْ جبريل عَيِّكَةٍ فاستودعها الجبالَ ، وأجراها في الأرضِ ، وجعل فيها منافع للنَّاس من أصنافِ معايشهم ، وذلك قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ فإذا كان عند خروج السَّمَاءِ مَاءً بِقَدرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ فإذا كان عند خروج « يأرسل الله جلَّ وعزَّ جبريل عليه السلام ، فرفع من الأرضِ القرآنَ ، والعلمَ ، وهذه الأنهارَ الخمسةَ ، فيرفع ذلك إلى السَّماء ، وذلك قولُه تعالى ﴿ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُوْنَ ﴾ فإذا رُفعتُ هذه الأشياءُ من الأرض إلى السَّماء ، فقَد أهلُها خيرَ الدِّين ، والدنيا ، والآخرة » () .

١٧ ـــ وقولُه جل وعز ﴿ وَشَجَرَةٍ تَحْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ .. ﴾ [آية ٢٠].
 المعنى : وأنشأنا شَجَرةً .

قال أبو عُبيدة : الطُّورُ : الجبلُ ، وسيناء : اسم (٢٠) . وقال الضحَّاك ﴿ سَيْنَاءَ ﴾ الحَسنَ (٢٠) .

⁽۱) الحديث أخرجه ابن مردويه ، والخطيب بسند ضعيف ، وانظر روح المعاني ۱۹/۱۸ والدر المنثور ٨/٥ والقرطبي ١٩/١٨ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٧٥.

⁽٣) الأثر أخرجه الطيري ١٣/١٨ .

وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الباء زائدة ، وهذا مذهب أبي عُبيدة ، كما قال الشاعر:

هُنَّ الحَرَائِــرُ لا رَبَّـــاتُ أَحْمِـــرةٍ سُودُ المحاجِــرِ لاَيَقْـــرأَنَ بالسُّورِ^(٣)

⁽۱) هذا القول هو الصحيح واختاره الطبري ١٤/١٨ حيث قال : وقال ابن زيد هو جبل الطور الذي بالشام ، الذي كلَّم الله عليه موسى ، فهو اسم الجبل ، ولمو كان كما قال من قال معناه : جبل مبارك ، أو معناه حسن ، لكان الطور منوَّناً ، وكان قوله « سَيْنَاءَ » من نعته ، على أن « سيناء » بمعنى مبارك وحسن ، غير معروف في كلام العرب ، ولكن القول في ذلك إن شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عُرف بذلك ، وهو الذي نودي منه موسى ، وهو مع ذلك مبارك ، لأنه معناه مبارك . اهـ.

⁽٢) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وقرأ الباقون « تَنْبُتُ » بفتح التاء وانظر النشر ٣٢٨/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٤٤٤ .

 ⁽٣) جاء في خزانة الأدب ١٠٨/٩ والبيت وقع في شعرين : أحدهما للراعبي التميري ، والشاني للقتال الكلابي وقبله قوله :

صَلَّى على عَزَّةَ السرحمنُ وابْنَتِهَا لَيْكَسى وَصَلَّى على جَارَاتِها الأُخرِ هُنَّ الحَرَائِ لَا رَبِّاتُ أُحْمِسرَةٍ لَالْتَحَرَائِ اللهُ عَلَى اللهُ الْعَمِلَ اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلَ

وقد جاء في تفسير القرطبي ١١٥/١٢ بالخاء « أخمرة » جمع خمار ، وكذلك في اللسان ، وذكر في الخزانة أنه تصحيف ، وصوابه أحمرة .

وقيل: الباءُ متعلقة بالمصدر الذي دلَّ عليه الفعل، فقيل: نَبَتَ، وأَنْبتَ بَعنَى، كَمَا قال الشاعر: رَأَيْتَ ذَوِي الحَاجَاتِ حَوْل بُيوتِهمْ وَأَيْتَ ذَوِي الحَاجَاتِ حَوْل بُيوتِهمْ قَطِيناً لَهُمْ حتَّى إذا أُنْبتَ البَقْلُ(١)

وهذا القول مذهب الفرّاء وأبي إسحاق ، ومعنى ﴿ تُسْبِتُ اللَّهُنِ ﴾ و﴿ تُسْبِتُ اللَّهُنِ ﴾ عندهما واحد .

والمعنى : تَنْبتُ ومعها الدُّهن ، كما تقول : جاء فلانٌ بالسَّيف ، أي ومعه السَّيفُ .

١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَصِبْغٍ لِلْآكِلينَ﴾ [آية ٢٠] .

وصِبْغٌ ، وصِبَاغٌ ، بمعنىً واحد .

قال قتادة : يعنى الزيتون^(٢) .

⁽١) البيت لزهير في مدح « هَرم بن سِنَان » وهو في ديوانه ص ١١١ والقَطِينُ : الساكن النَّازلُ في الدار ، وقبله :

إذا السَّنةُ الشهباءُ بالناسِ أجحفَّ ونالَ كِرَامَ المَالِ فِي السَّنَةِ الأَكْلُ لِي السَّنَةِ الأَكْلُ وَ السَّنَةِ الأَكْلِ البقل ، يقول : إن ذوي الحاجات يقصدونهم في زمن الجدب ، حتى يأتي الربيع ، وينبت البقل ، وانظر معاني القرآن للفراء ٢٣٣/٢ والبحر المحيط ٢٠٠١٦ وروح المعاني ٢٢/١٨ وأنكسر الأصمعي « أنبت » في قصيدة زهير ، وقال : هو نَبَتَ البقل .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٨/٨ ولفظه : وقال قتادة ﴿ وشجرة تَخْرُجُ ﴾ قال : هي الزيتون ، جعل الله فيها دُهناً وأُدْماً . اهـ. وسُمِّي الزيتُ « صِبْغاً » لأنه يَصْبُغ الحَبزَ إذا غُمس فيه ، فهو كالصباغ للثياب ، وهـذا مروي عن ابـن عبـاس وابـن زيـد ، وانظـر الـطبري ١٥/١٨ =

٢٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلَ بِهِ جِنَّةُ .. ﴾ [آية ٢٥] .
 ٣ جنَّةٌ » أي جنون .

﴿ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ ﴾ قال الفراء: ليس يُرادُ بالحينِ وقتٌ بعينه ، إنما هو كما تقول: دَعْهُ إلى يومٍ ما(١).

٢١ ـــ وقولُه جلُّ وعزٌّ : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلَاً مُبَارَكاً ..﴾ [آية ٢٩] .

« مُنْزَل » و « إِنْزَال » واحدٌ ، والمنْزِلُ : موضعُ النَّرُولِ ، والمَنْزَلُ بمعنى النُّرُول (٢) ، كما تقول : جَلَس مَجْلَساً ، والمَجْلِسُ : الموضعُ الذي يُجْلَس فيه (٣) .

٢٢ ــ وقوله جُلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَثْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ [آية ٣٣] .

⁼ والبحر المحيط ٢٠١/٦.

أقول : ذكر تعالى منافع الزيتون ، أنه يُؤكل ويُستخرج منه الزيت ، فهو زاد وأدمٌ ، وفي الحديث الشريف « كلوا الزيت وادَّهنوا به فإنه يخرج من شجرة مباركة » أخرجه الترمذي والإمام أحمد .

⁽١) معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ .

⁽٢) قال الجوهري: المَنْزَلُ بفتح الميم والزاي: النزول وهو الحلول، تقول: نزلت نُزُولاً ومنزَلاً. اهـ. الصحاح مادة نزل.

⁽٣) نبَّه المصنف إلى القراءات الواردة في هذه الآية ، قال ابن مجاهد في السبعة ص ٤٤٠ : قرأ عاصم في رواية ﴿ مُنْزِلاً ﴾ بفتح الميم وكسر الزاي ، وقرأ الباقون وحفص : ﴿ مُنْزِلاً مُبَارِكاً ﴾ اهـ. والمعنى : أنزلني إنزالاً مباركاً ، وأما على قراءة عاصم ﴿ مَنْزِلاً مباركاً ﴾ فالمعنى : أنزلني مكاناً مباركاً ، وانظر الطبري ١٨/١٨ والقرطبي ١٢٠/١٢ .

معناه : وسَّعنا عليهم ، حتَّى صاروا يُؤْتـونَ بالتُّرفْـةِ ، وهـي مثـلُ التُّحفة (!)

٢٣ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ أَيعِدُكُمْ أَنْكُم إِذَا مِتَّمْ وَكُنْتُمْ ثُرَابَاً وعِظَامَاً أَنْكُمْ مُحْرَجُوْنَ ﴾ [آية ٣٠].

قال سيبويه : وممَّا جاء مُبْدلاً من هذا الباب قولُـه تعـالى ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ مُحْرِجُونَ ﴾ ؟

يذهبُ إلى أنَّ « أنَّ » الثانية ، مبدلةٌ من الأولى ، وأنَّ المعنى : أَيَعِدكُم أنَّكُمْ مُخرجونَ إذا مِتُّمْ ؟

قال سيبويه: وكذلك أُريد بها ، وجيءَ بـ « أنَّ » الأولى ، لتدلَّ على وقت الإخراج .

والفرَّاءُ (٢) ، والجَرْميُّ (٣) ، وأبو العباس (٤) ، يذهبون إلى أنَّ « الثانية مكرَّرةٌ للتوكيد ، لمَّا طال الكلام كان تكريرُها حَسنَاً .

 ⁽١) عبارة القرطبي ﴿ وأترفناهم في الحياة الدنيا ﴾ أي وسَّعنا عليهم نعم الدنيا حتى بطروا ، وصاروا
 يؤتون بالتُّرفة وهي مثل التُّحفة . اهـ. القرطبي ١٢١/١٢ .

⁽٢) انظر معاني الفراء ٢٣٤/٢ .

⁽٣) الجَرْمي : هو صالح بن إسحاق الجرمي ، أبو عمر البصري المتوفى سنة ٢٢٥هـ إمام العربية صاحب التصانيف ، أخذ العربية عن سعيد الأخفش ، واللغة عن أبي عُبيدة ، قال المبرِّد : كان الجرميُّ أثبت القوم في كتاب سيبويه ، وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ، ٢/١٥ ووفيات الأعيان ٢٨٥/١ ومعجم المؤلفين ٣/٥ .

⁽٤) أبو العباس: هو الإمام المبرد أحد كبار علماء اللغة ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

والأخفشُ يذهبُ إلى أنَّ « أنَّ » الثانية في موضع رفع بفعل مضمر ، دلَّ عليه « إذا » والمعنى عنده : أيعدكم أنكم إذا مِتُم ، وكنتم تُراباً وعظاماً يحدث إخراجكم ، كا تقول : اليومَ القتالُ ، والمعنى عنده : اليومَ يَحْدُثُ القتالُ ، ويقعُ القتالُ .

قَالَ الفرَّاء : وفي قراءة ابن مسعود (١) ﴿ أَيَعِدُكُمْ إِذَا مِتُهُمُ وَكُنْتُم ثَرَاباً وَعِظَامَاً إِنَّكُمْ مُحْرَجُونَ ﴾ ؟

قال أبو إسحاق: ويجوز « أيعدكم إنكم إذا مِتُم وكنتم تُرابَاً وَعِظَامَاً إِنَّكُمْ مُخْرَجُونَ » لأن معنى « أيعدكم » أيقول لكم .

٢٤ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ [آية ٣٦] .

قال قتادة: أي للبعث(١).

قال أبو جعفر: العرب تقول: هَيْهاتَ، هَيْهاتَ لِمَا قُلْتَ، وَهَيْهاتَ لِمَا قُلْتَ، وَهَيْهاتَ ما قُلْتَ.

⁽١) قـراءة ابن مسـعود بإسـقاط ﴿ إِنَّكَـم ﴾ الأولى ، ذكرهـا أبـو حيـان في البحـر ٤٠٤/٦ والقرطبي ١٢٢/١٢ والألوسي ٣١/١٨ وهي خلاف قراءة الجمهور ، وأحسن ما قيـل في تكـرار ﴿ أَنَّكُم ﴾ أنه لطول الفصل بينه وبين خبره وهو ﴿ مخرجون ﴾ .

قال الفراء ٢٣٥/٢: أعيدت ﴿ أَنَّكَم ﴾ مرتين ، وحَسُن ذلك لما فرَّقت بينها وبين خبرها بإذا ، وكذلك تفعل بكل اسم أوقعت عليه « أن » بالظنّ ، ثم اعترض عليه الجزاء دون خبره ، فإن شئت كرَّرْتَ اسمه ، وإن شئت حذفته أولاً أوآخراً ، فتقول : أظنَّ أنك إذا خرجت أنك نادمٌ فإن حذفت أنك الأولى والثانية صَلُح وإن أثبتهما صَلُح ، وإن لم تعرض بينهما بشيء لم يجز فخطأ أن تقول أظن أنّك أنّك نادم ، إلا أن تُكرِّر كالتوكيد . اه. .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ٢٠/١٨ وهـ و تفسير لقوله ﴿ لَمَا تُوعَدُون ﴾ ومعنى « هيهات » بعيـد أي =

فمن قال « هَيْهَاتَ لِمَا قلتَ » فتقديره : البعدُ لِمَا قُلتَ ، ومن قال : « هَيْهاتَ ما قلتَ » فتقديره : البعيدُ ما قلتَ .

وفي « هيهات » لغاتٌ ليس هذا موضع ذكرها .

٢٥ ــ ثم قال جلّ وعز : ﴿ إِنْ هِيَ إِلاّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا .. ﴾
 آية ٣٧] .

يُقال: كيف قالوا: ﴿ نَمُوْتُ وَنَحْيَا ﴾ وهـــم لايُقــرّون بالبعث؟

ففي هذا أجوبة :

أ _ [منها في الآية تقديم وتأخير ، والمعنى : ما هي إلا حياتنا الدنيا ، نحيا فيها ونموت] (١) كما قال تعيالي ﴿ وَاسْجُسبِدِي وَارْكَعِي ﴾ (٢) .

بعید ، بعید ما یعدکم به من أمر البعث بعد الموت ، وفي صحیح البخاري في كتاب التفسیر
 ۱۲٤/٦ ﴿ هیمات هیمات ﴾ بعید ، بعید .

⁽۱) سقط من المخطوطة هذا السطر ، وأخذناه من الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٣٤/١٢ وهـ و القول الأول ، لأنه ذكر بعده قو، : وجواب ثالث ، ولم يذكر المصنف إلا الثاني والثالث .

ا) سورة آل عمران ٤٣ وتمامها ﴿ يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ﴾ .
وإنما ذكر هذا الوجه لأنهم ينكرون البعث ، فليس قولهم ﴿ نموت ونحيا ﴾ إقراراً بالبعث بعد الموت ، لأنه يعارض قولهم ﴿ وما نحن بمبعوثين ﴾ وقد استشهد المصنف بالآية على أن « الواو »
لا تقتضي الترتيب ، وإنما هي لمطلق الجمع كقوله تعالى ﴿ واسجدي واركعي ﴾ ومعلوم أن السجود قبل الركوع .

ب _ ومنها أن المعنى : نموتُ ، ويَحْيَا أولادُنا() .

ج ـــ وجوابٌ ثالثٌ : وهو أن يكون المعنى : نكون مَوَاتاً أي نُطَفَاً ، ثم نحيا في الدنيا^(١) .

٢٦ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلِ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمْيِنَ﴾ [آية ٤٠] . والمعنى : عن قليلٍ ، و« مَا » زائدةٌ للتوكيد .

٢٧ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً .. ﴾ [آية ١١].
 والمعنى : فأهلكناهم ، وفرَّقناهم .

والغشاءُ: ما علَا الماءَ من وَرَقِ الشَّجـرِ ، والقَـمْشِ^(٣) ، لأنـه يتفرَّقُ ، ولا يُنتَفَعُ به .

٢٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا تَثْرَى .. ﴾ [آية ١٤] .

قال أبو عبيدة : أي بعضُها في إِثْرِ بعض(١) .

قال أبو جعفر : وهـذا قولُ أكثر أهـل اللغـة ، إلَّا الأصمعـي فإنه قال : ﴿ تَتْرَى ﴾ مِنْ وَاتَرْتُ عليهِ الكُتُبَ ، أي بينها مُهلة(٥٠ .

⁽١) عبارة البحر أوضح فقد قال : يموت بعض ويولد بعض ، ينقرض قرن ، ويـأتي قرن . اهــ. البحـر المحـر عبارة البحر . ٤٠٥/٦

 ⁽٢) هذا الوجه بعيد ، ولعل الوجه الأول هو أرجح الوجوه .

⁽٣) القَمْشُ : فُتات الأشياء قال في القاموس المحيط : القَمْشُ جمع القُماش ، وهو ما على وجه الأض من فُتَات الأشياء ، حتى يقال لرذالة الناس قماش . اهـ. القاموس مادة قمش .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٩٥.

 ⁽٥) العبارة هنا غامضة ، وأوضح منها ما جاء في إعراب القرآن للنحـاس ٤١٩/٢ : قال الأصمعـي : =

و « تَشْرَى » الأصلُ فيه من الوَثْرِ ، وهو الفردُ ، فمن قال ﴿ تَسْرَى ﴾ (١) بالتنوين ، فالأصلُ عنده « وِثْرَاً » ثم أبدل من الواو تاء كا يُقال : « تاللَّهِ » بمعنى : وَاللَّهِ .

ومن قرأ ﴿ تُشرى ﴾ بلا تنوين ، فالمعنى عنده كهـذا : إلاَّ أنـه جعلها ألف تأنيث .

ويُقال: تِنْتُر كَمَا يُقال: وِنْتُر .

والمعنى : أرسلناهم فَرْدَاً ، فَرْداً (٢) ، إلاَّ أنه قد رَوَى عليُّ بن أَي طَلْحة ، عن ابنِ عبَّاسٍ ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَشْرَى ﴾ قال يقول : يتبعُ بعضها بعضاً (٢) .

٢٩ _ وقولُه جلَّ وعزٌّ : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ..﴾ [آية ٤٤] .

واترت كُتبي عليه: أتبعت بعضها بعضاً ، إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مُهلة . اهـ.
 قال في تاج العروس: تَرَى يَتْرِي كَرَمَى يَرْمِي: أي تراخى في العمل ، فعمل شيئاً بعد شيء ،
 وأثرى عمل أعمالاً متواترة ، بين كل عملين فترة . اهـ. مادة ترى .

هذه قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ﴿ تترى ﴾ بالتنوين ، وهي من المقراءات السبع ، وانظر النشر
 ٣٢٨/٢ .

⁽٢) عبارة القرطبي ١٢٥/١٢ : وقيل هو من الوتر وهو الفرد ، فالمعنى أرسلناهم فرداً فرداً . اهـ. .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٤/١٨ ، وهذا القول أرجع الأقوال في الآية الكزيمة وهـو الذي ذهب إليه ابن عباس ، والمعنى : أرسلنا رسلنا متتابعين ، متتالين ، يتبع بعضهم بعضاً ، كلما ذهب رسول أعقبه رسول كما قال سبحانه ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ﴾ .

قال أبو عبيدة : أي مثَّلْنَا بهم ، ولا يُقال فِي الخير جعلتُــه حديثاً (١)

٣٠ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً .. ﴾ [آية ٥٠]. قال قتادة : ولدثهُ من غير أب (٢).

قال أبو جعفر : ولم يقل : « آيتَيْنِ » لأنَّ الآية فيهما واحدة (٣) .

ويجوز أن يكون مثل قولـه تعـالى ﴿ وَاللَّـهُ وَرَسُوْلُـهُ أَحَـقُ أَنْ يُرْضُوْهُ ﴾ (١٠) .

٣١ ــ وقولُه تعالى ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبُوةٍ ..﴾ [آية ٥٠] .

⁽۱) ﴿ أحاديث ﴾ قال القرطبي ١٢٥/١٢ : جمع أحدوثة ، وهي ما يُتحدث به ، كأعاجيب جمع أعجوبة ، وهي ما يتعجب منه ، قال الأخفش : إنما يقال هذا في الشرِّ ﴿ جعلناهم أحاديث ﴾ ولا يقال في الخير ، كما يقال : صار فلان حديثاً أي عبرة ومثلاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فجعلناهم أحاديث ومزَّقناهم كل ممزَّق ﴾ . اهه. .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري ٢٥/١٨ والسيوطي في الدر المنثور ٩/٥.

⁽٣) قال في البحر ٢٠٨/٦ : أي جعلنا قصتهما آية للعالمين ، وهي آية عظمى بمجموعها ، وهي آيات مع التفصيل ، ويحتمل أن يكون حُذِف من الأول « آية » لدلالة الثاني أي جعلنا ابن مريم آية وأمه آية . اهـ. وقال الزجاج ١٤/٤ : إن الآية فيهما واحدة ، لأنها ولدته من غير فحل . وعلى هذا مذهب الفراء : وجعلناها آية للعالمين وابنها ، مثل قوله تعالى ﴿ والله ورسوله أَحْق أن يُرضوه ﴾ وحَّد الضمير .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم ٦٢ .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكٍ عن عكرمة عن ابن عباس في قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رِبَوْةَ ﴾ قال : نُبِّئتُ أَنَّها دمشقُ (!)

قال أبو جعفر: وكذا المعروفُ من قراءة ابنِ عباس ﴿ إِلَى وَبُوَةٍ ﴾ ويُقال: « رَبُاوَةٌ » بفتح الراء والألف ، وقرأ بها الأشهبُ العُقَيْلي ، ويُقال: « رُبَاوَة » بالألف وضمً الرَّاء ، ويُقال « رَبَاوَة » بالألف وضمً الرَّاء ، ويُقال « رِبَاوَةٌ » بكسر الراء، ومعناه: المرتفع من كل شيء .

ومعنى الرَّبُوقِ : ما ارتفعَ من الأَرضِ ، يُقال : رَبَا إذا ارتفع وزاد ، ومنه الرِّبَا في البيع^(٢) .

وقد اختُلِفَ في معنى هذا الحرف :

فقال ابن عباس ماذكرناه .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦/١٨ وابن كثير ٤٧٠/٥.

 ⁽٢) هذه من القراءات السبع ، قرأ عاصم وابن عمر ﴿ إِلَى رَبُوةٍ ﴾ بفتح الراء ، وقرأ الباقون
 ﴿ رُبُوة ﴾ بالضم ، وانظر السبعة في القراءات ص ٤٤٦ ، وأما قراءة رَباوةً فهي من الشواذ .

⁽٣) قال أبو عبيدة ٩/٢ه : الرَّبوة يُضم أولها ويُكسر ، وهي النَّجوة من الأرض ـــ أي المرتفع منها ـــ ومنه قولهم : فلان في رَبوة من قومه أي في عز وشرف وعدد . اهـ. مجاز القرآن .

﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ﴾ قال : دمشقُ(١) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة قال : بيتُ المقدس(٢) .

وقال كعب الأحبار: بيتُ المقدسِ أقربُ إلى السماء بثمانية عَشَر ميلاً⁽¹⁾.

وقال وهبُ بنُ مُنيِّهِ : مِصْرُكُ .

ورَوَى سَالَمُ الأَفطسُ عن سعيد بنِ جُبَيْرٍ ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رِبُوَةً ﴾ قال : النشَّزُ من الأرض إ ٠٠٠ .

وقال الضحَّاكُ : ما ارتفَعَ من الأرض(٢) .

وقد رُوِى عن النبي عَلِيْكُ أن الرَّبُوة ههنا : الرَّملةُ(٢) .

فَأَمَّا ابنُ زيدٍ فَقَال : إلى رَبُّوةٍ من رُبَى مِصْرَ ، قال : وليسَ الرُّبي إلاَّ بمصر ، والمَاءُ حين يُرْسَلُ تكونُ الرُّبي عليها القُرَى ، ولـــولا

⁽١--٦) هذه الأقوال أن الربوة دمشق ، أو بيت المقـدس ، أو مصر ، أو ما ارتفـع من الأرض ، كلهـا أقول منقولة عن السلف ذكرها السيوطي في الدر المنثور ١٠/٥ والطبري ٢٦/١٨ وأبـو حيـان في البحر المحيط ٢٠٨/٦ .

⁽٧) الحديث أخرجه السطيراني في الأوسط ، عن مُرَّة البَهْريُّ قال : سمعت رسول الله عَلَيْكُ يقـــول : الرَّبوة : الرَّمْلة ، وفي رواية عن أبي هريرة : هي الرملة في فلسطين ، وانظر الدر المنثور ٥٠/٥ .

الرُّبي غرقتْ تلك القُرى(١).

قال أبو جعفر : والصوابُ أن يُقال : إنَّها مكانٌ مرتفعٌ ، ذو استواءٍ ، وماءٍ ظاهر .

٣٢ _ ثم قال تعالى ﴿ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾ [آية ٥٠] .

قال قتادة : ذاتُ ماء وثمار (٢) .

ورَوَى سالم عن سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ ﴿ ذَاتِ قَرَارٍ ﴾ مستوية و﴿ مَعَينِ ﴾ ماءِ ظاهر (٢) .

ورَوَى عليُّ بن الحَكَمِ عن الضحَّاكَ ﴿ وَمَعِينٍ ﴾ قال : الماءُ الجارِي(') .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٦/١٨ والسيوطي في الدر المنشور ٩/٥ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، قال الألوسي في تفسيره روح المعاني ٣٨/١٨ : ذكروا أن قرى مصر كل واحدة منها على ربوة مرتفعة ، لعموم النيل في زيادته جميع أرضها ، فلو لم تكن القُرى على الرّبي لغرقت . اهـ .

⁽٢-- ٤) ذكر هذه الآثار الطبري في تفسيره ٢٨/١٨ وصاحب البحر المحيط ٤٠٨/٦ وقال يعنمي أنه من أجل الثمار يستقر فيها ساكنوها ، وذكرها السيوطي في الدر المنثور ١٠/٥ .

قال الحافظ ابن كثير ٥/٠٤ : وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله سبحانه ﴿ وآويناهما إلى رَبوة ذات قرار ومَعِين ﴾ قال المعينُ : الماء الجاري ، وهو النهر الذي قال الله تعالى ﴿ قد جعل ربك تحتك سَرِياً ﴾ وكذا قال الضحاك ، وقتادة ، وهو في بيت المقدس ، فهذا — والله أعلم — هو الأظهر لأنه المذكور في الآية الأحرى ، والقرآن يفسر بعضه بعضاً . اهـ.

قال أبو جَعَفُو : معنى ﴿ ذَاتِ قَرَادٍ ﴾ في اللغة : يُسْتَقَفُرُّ فيها ، والذي قال سعيد بن جبير حَسَنٌ .

و﴿ مَعِينٌ ﴾ فيه ثلاث تقديرات :

إحداهن: أن يكون مفعولاً.

قال أبو إسحاق : هو الماءُ الجاري في العيون(١) .

فالميمُ على هذا زائدةٌ ، كزيادتها في « مبيع » .

وكذلكَ الميمُ زائدةً في قول من قال : إنه الماء الهذي يُرى بالعين .

۲ ــ وقیل إنه « فعیلٌ » بمعنی « مفعول » .

قال علي بن سليمان (٢): يُقال: مَعَنَ المَاءُ إذا جرى وكثر، فهو معين، وَمِمْعُون، قال وأنشدني محمد بن يزيد بيتاً، لم يَحْفَظْ منه إلاَّ قولَه:

« وماءِ مَمْعُون »

قال ويُقال : معينٌ ، ومُعُن ، كما يُقال : رَغِيفٌ ، ورُغُف .

⁽١) انظر معاني الزجاج ١٥/٤.

⁽٢) على بن سليمان بن الفضل البغدادي المتوفى سنة ٥ ٣٦هـ المشهور بالأحفش الصغير ، أحد أئمة العلم والأدب سمع المبرد ، وثعلب ، وانظر ترجمته في معجم الأدباء ٢٤٦/١٣ .

٣ _ والقول الثالث: حدثناه محمد بن الوليد عن أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابي قال: مَعَن الماءُ يَمْعَن مُعُوناً: جرى وسَهُل، وأمعَن أيضاً وأمعنتُه أنا، ومياهٌ مُعْنانُ(١).

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُــوْا صَالِحَا ..﴾ [آية ٥٠].

قال أبو إسحق (٢): هذا مُخَاطِبةٌ للنبيِّ عَلَيْتُهُ ، ودَّلُ الجَمْعُ (٣) على أَنَّ الرُّسَل كلَّهم كذا أُمِرُوا ، أي كُلُوا منَ الحَلَالِ (١) .

٣٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ..﴾ [آية ٥٠] . المعنى : ﴿ وَلأَنَّ ﴾ أَيْ وَلأَنَّ دينَكَم دينٌ واحدٌ ، وهـو الإسلامُ فاتَّقُون .

⁽١) قال ابن منظور : ﴿ ذاتِ قرار ومــعين ﴾ قال الفــراء : ﴿ ذاتِ قرار ﴾ أرض منبسطــة ، و ﴿ معين ﴾ الماء الظاهر الجاري ، قال : ولك أن تجعل المعين مفعولاً من العيـون ، وأن تجعلـه فعيلاً من الماعون ، ويكون أصله المعن . اهـ. لسان العرب مادة مَعَن .

 ⁽٢) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ (إبراهيم بن السَّرِي) عالم بالنحو واللغة ، له كتاب
 إعراب القرآن . وانظر الأعلام ٢٠/١ .

⁽٣) في المخطوطة « الجميع » وهمو خطأ ، وصوابه « الجَمْعُ » كما أثبتناه ، وكما ذكره القرطبسي ١٢٨/١٢ نقلاً عن الزجاج .

⁽٤) قال الفراء في معاني القرآن ٢٣٧/٢ ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلِ ﴾ أراد النبي عَلَيْكُ فجمع ، كَا يُقال في الكلام للرجل الواحد : أيّها القوم كفُّوا عنا أذاكم . اهـ. وقال في البحر : ونداء الرسل وخطابهم بمعنى نداء كل واحد في زمانه ، وإنما أتى بصيغة الجمع ، ليعتقد السامع أنَّ أمراً نُودي له جميع الرسل ووصُّوا به ، حقيق أن يُستمسك ويُعمل به . اهـ. البحر المحيط ٢٠٨/٦ .

٣٥ ــ ثم خبَّر أن قوماً فرَّقوا أديانهم فقال جل وعزَّ : ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ مُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُو

قال قتادة: أي كُتباً(١).

قال الفراء: أي صاروا يهود ونصاري(٢).

وقرأ الأعمش : ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بِينَهُمْ زُبَـرًا ﴾(٣) وهـو جمع ﴿ زُبَرَةٍ ﴾ أي قِطَعاً وفِرَقاً .

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَــا لَدَيْهِــمْ فَرِحُـــونَ (٤) ﴾ [آية ٥٣] .

أي معجبون .

٣٧ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَذَرْهُمْ فِي غُمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينِ ﴾ [آية ١٥] .

 ⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الـدر ٥/١٠ وهـو تفسير لقولـه « زُبُّــراً » قال ابـن زيـد : يعنـي كتبـاً
 وضعوها ، وضلالات ألفوها ، قال القرطبي : يعني الأمم افترقــوا ، فجعلــوا دينهم أديانـاً ، بعدمــا
 أمروا بالاجتماع .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٣٧/٢ .

⁽٣) هذه قراءة الأعمش ، وأبي عمرو ، قال الطبري ٣٠/١٨ قرأته عامة قراء المدينة والعراق « زُبُراً » جمع زبور بمعنى أن القوم تفرقوا في الدين الواحد ، والملة الواحدة ، فدان كل فريق منهم بكتاب غير الذي دان به الفريق الآخر ، وقرأ عامة قرَّاء الشام « زُبُراً » بفتح الباء بمعنى أنهم تفرقوا أمرهم بينهم قِطَعاً كزُبر الحديد ، فصار بعضهم يهوداً وبعضهم نصارى .

⁽٤) الفرح هنا ليس فرح غبطة وسرور ، بل هو فرح أشر وبطر ، ولذلك فسَّره بقوله : معجبُون .

قال قتادة : ﴿ فِي غَمْرِتِهِمْ ﴾ أي في جهالتهم (١) . ﴿ حتَّى حَينِ ﴾ قال مجاهد : حتَّى الموت (٢) .

٣٨ _ ثم قال تعالى ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنيِنَ . نُسَارِعُ لَمَّ مَا لَ وَبَنيِنَ . نُسَارِعُ لَمَّ مَا لَكُيْراتِ .. ﴾ [آية ٥٥، ٥٦] .

الخبــرُ محذوفٌ ، والمعنـــى : نسارع لهم به ، وهـــذا قول أبي إسحق .

وله الضرير (٣) فيه قول ، وهه وأنَّ « ما » هي الخيراتُ ، فصار المعنى : نسارعُ لهم فيه ، بغير حذف : ﴿ أَيَحْسَبُ وَنَ أَنَّ مَالُومُ لُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ مجازاةً لهم وحَيرٌ (٤) .

وقرأ عبد الرحمن بنُ أبي بَكْرَةً (٥) ﴿ يُسَارِعُ لَهُمْ فِ

⁽٢،١) انظر الطبري ٣١/١٨ والدر المنثور ١١/٥ وابن كثير ٧٢/٥.

⁽٣) هو هشام بن معاوية الصرير المتوفى سنة ٩٠٦هـ كوفي نحوي ، من كتبه « الحدود ، والمختصر ، والقياس » وكلها في النحو ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٨٨/٨ الطبعة الحديثة ، وقد وقع خطأ في السمه في البحر المحيط فقال : هشام بن معونة الضرير ، والصواب ما أثبتناه كما في الأعلام .

 ⁽٤) عبارة الفراء أوضح حيث قال : « ما » في موضع الـذي ، ولــيست بحرف واحــد ، وقولـــه
 ﴿ نسارع لهم في الخيرات ﴾ يقـول : أيحسبون أن ما تعطيهم في هذه الدنيـــا ، من الأمـــوال
 والبنين ، أنّا جعلناه لهم ثواباً ؟ إنما هو استدراج منّا لهم . اهـ. معاني القرآن للفراء ٢٣٨/٢ .

⁽٥) عبد الرحمن بن أبي بكرة نفيع بن الحارث الثقفي ، أول مولود ولد في الإسلام بالبصرة ، ذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ٩٦هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٤٨/٦ .

الخَيْراتِ ﴾(١) بالياء وكسرِ الراء .

ويجوز أن يكون فيه حذفٌ ، ويكون المعنى : يُسارع اللَّـهُ لهم به في الخيرات (٢) .

٣٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ حَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ .. إلى قولُه جلَّ وعزَ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُسُونَ مَا آتَــوْا وَقُلُونُهُمْمُ وَجِلَــةً .. ﴾ ولا يقوله جلَّ وعزَ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُسُونَ مَا آتَــوْا وَقُلُونُهُمْمُ وَجِلَــةً .. ﴾ و ١٠ ٢٠ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١ . • ١

قال عبدالرهن بن سعيد الهَمَداني عن عائشة رضي الله عنها قالت: ﴿ وَالَّذِينَ الله عَنْهَ قَالَت : ﴿ وَالَّذِينَ اللهِ عَنْهَ عَنْ قُولُه تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اللهِ عَنْهُ عَنْ قُولُه تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اللّهِ عَنْهُ عَنْهُ اللّهِ عَنْهُ اللّهِ عَنْهُ اللّهِ عَنْهُ اللّهِ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ

⁽۱) هذه القراءة شاذة ، وانظر المحتسب ٩٤/٢ والطبري ٣١/١٨ والقرطبي ١٣١/١٢ والبحر المحيط

⁽٢) الآية وردت مورد الـذم والتوبيخ على سوء الفهم ، قال قتـادة : مُكِرَ والله بالقــوم في أمــوالهم وأولادهم ، يا ابن آدم ، فلا تعـتبر النـاس بأمـوالهم وأولادهم ، ولكـن اعتبرهم بالإيمان والعمـل الصالح . اهـ. تفسير ابن كثير ٧٧٧٥٥ .

ويصومُ ، ويتصدَّقُ ، ويخاف ألاَّ يُتَقَبَّل منه »(١) .

وَرَوَى ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباسٍ في قولـه جلَّ وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْثُونَ مَا آثَوْا ﴾ قال : يُعطون ما أَعْطَوْا (٢) .

قال أبو جعفر: هكذا رُوي هذا، وهكذا معنى ﴿ يُؤْتون ﴾ يُعْطون ، ولكنَّ المعروف من قراءة ابن عباس ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا أَتُوا ﴾ (٣) وهي القراءة المرويَّةُ عن النبي عَلَيْتُهُ وعن عائشة .

ومعناها: يعملون ما عملوا ، كما رُوي في الحديث.

٤ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [آية ٦٠] .

⁽١) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٥٩/٦ والترمذي في سننه رقم ٣١٧٥ والحاكم وصححه بلفظ متقارب ، ولفظ الترمدي : عن عائشة زوج النبي عليه قالت : « سألت رسول الله عليه عن هذه الآية ﴿ والذين يُوتُون ما آدُوا وقلوبهم وجلة ﴾ قالت عائشة : أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : لا يا بنت الصديق !! ولكنهم الذين يصومون ، ويصلُّون ، ويتصدُّقون ، وهم يخافون ألا يُقبُل منهم » ﴿ أولئك يُسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ﴾ وانظر الدر المنشور مما ١١/٥ فقد جمع فيه الروايات التي وردت عن رسول الله عَيْنَاتُهُ .

⁽٢) انظر الطبري ٣١/١٨ وابن كثير ٥/٧٧٥ والدر المنثور ١١/٥.

⁽٣) هذه القراءة وردت أيضاً عن الأعمش ، والحسن ، والنخعي ﴿ يأتون ما أتوا ﴾ من الإتيان أي يفعلون ما فعلوا من الطاعات والأعمال الصالحات ، وقرأ الجمهور ﴿ يُؤْتون ما آتُوا ﴾ أي يعطون ما أعطوا من الصّدقات ، والزكوات ، وقلوبهم خائفة ألا يتقبل الله منهم ، قال الإمام الفخر : وترتيب هذه الصفات جاء في نهاية الحسن ، لأن الآية الأولى دلت على حصول الخوف الشديد الموجب للاحتراز ، والثانية على تحصيل الإيمان بالله ، والتّالثة على ترك الرياء في الطاعة ، والرابعة على أن المستجمع لهذه الصفات الثلاثة يأتي بالطاعات ، مع الوجل والخوف من التقصير ، وهو نهاية مقام الصديقين . اه. التفسير الكبير ١٠٧/٢٣ .

قال الفرَّاء : المعنى : من أنهم(١) .

وقال أبو حاتم(١): المعنى : لأنهم إلى ربِّهم راجعون .

٤١ ــ ثم قال تعالى ﴿ أُوْلَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الخَيْرَاتِ ﴾ [آية ٦١] .

قال أبو جعفر : سَارَع ، وأَسْرَع ، بمعنىً واحدٍ .

٤٢ ـــ ثم قالَ جلَّ وعَزَّ : ﴿ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [آية ٦١] .

فيه ثلاثة أقوالٍ:

١ — المعنى : وهـــم إليها سابقــون ، كما قال ﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَــى لَهَا ﴾ (٣) أي أوحى إليها ، وأنشد سيبويه :

تَجَانَفُ عن جَوِّ اليمَامَـةِ نَاقَتِــي

وَمَا قُصَدِتْ من أَهْلِها لِسُوَائِكا(٤).

٢ - وقيل: معنى: ﴿ وَهُمْ لَهَا ﴾: من أجلها ، أي من أجل

⁽١) أي خائفون من أنهم إلى ربهم راجعون ، وانظر معاني الفراء ٢٣٨/٢ وفي البخاري في كتاب التفسير ٤٤٤/٨ ﴿ قلوبُهم وَجِلةٌ ﴾ خائفين ، قال ابن عباس : يعملون خائفين . اهـ وانظر فتح الباري .

⁽٢) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني المقرىء اللغوي النحوي وقد تقدمت ترجمته ٧٨/١ .

⁽٣) سورة الزلزلة آية ٥ .

⁽٤) البيت للأعشى وهو في ديوانه ص ٨٩ واستشهد به القرطبي ١٣٣/١٦ وفي المخطوطة « عَنْ جَوِّ » وفي تهذيب اللغة « عَنْ جُلِّ » قال الأزهري : سَوَاءُ الشيء : نفسه ، قال الأعشى : « وما عدلتْ عن أهلها لسوَائِكا » يريد بها نفسك أي وما قصدت غيرك ، وانظر الصحاح للجوهري ٢٣٨٤/٦

اكتسابها ، كما تقول : أنا أكرم فلاناً لك ، أي من أجلك .

٣ _ وقيل : لما قال ﴿ وهم لها سابقون ﴾ دلَّ على السَّبْق ، كأنه قال : سبقُهم لها (١) .

٤٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا ..﴾ [آية ٦٣] .

أي في غفلةٍ وغِطَاءٍ ، متحيِّرة .

ويُقال : غَمَره الماءُ إذا غَطَّاه ، ونهرٌ غَمْـرٌ يُغطِّـي منْ دَخَلـه ، ورجلٌ غُمْرٌ تَغْمُره آراء الناس^(۲) .

وقيل : غُمْرةٌ لأنها تُغَطِّي الوجه ، ومنه : دخل في غُمار الناس^(٣) .

__ في قول من قاله __ معناه : فيما يغطّيه من الجمع . وقوله ﴿ مِنْ هَذَا ﴾ فيه قولان :

 ⁽١) قال القرطبي ١٣٣/١٢ : وقال ابن عباس في معنى ﴿ وهُـم لها سابقـون ﴾ سبـقـت لهم من الله
 السعادة ، فلذلك سارعوا في الخيرات ، وقيل : المعنى : وهم من أجل الخيرات سابقون .

 ⁽٢) قال في لسان العرب : رجلٌ غُمْرٌ وغَمْرٌ : لا تجربة له بحرب ولا أمر ، ولم تحنَّكه التجارب .

⁽٣) قال القرطبي : يقال دخل في غُمار الناس وخُمارهم ، أي فيما يُغطِّيه من الجمع ، وقوله تعالى ﴿ بِلِ قلوبهم في غَمْرة ﴾ أي في حيرة وعمى . اهـ. تفسير القرطبي ١٣٤/١٢ .

١ حاهما : أن مجاهد قال : بل قُلوبُهم في عِمَايةٍ من القرآن (١) .
 نعلى قول مجاهد ﴿ هَذَا ﴾ إشارةٌ إلى القرآن .

وقال قتادة : وصَفَ أهلَ البِرِّ فقال ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ والَّذينَ .. والَّذِينَ .

ثم وصفَ أهـلَ الكفـر فقـال ﴿ بَلْ قُلُوبُهُـمْ فِي غَمْـــرَةٍ مِنْ هَذَا .. ﴾ .

فالمعنى على قول قتادة : من هذا البِّر (٢) .

٤٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَالُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴾
 ١٦٣] .

فيه قولان :

أحدهما : أن الحَسنَن (") قال : ولهم أعمال رَدِيَّة ، لم يعملوها وسيعملونها .

⁽۱) الأثر ذكره القرطبي ١٣٤/١٢ قال مجاهد: أي في غطاء وغفلة وعِماية عن القرآن ، ورواه أبو حيان في البحر المحيط ٢١١/٦ فقال: المعنى أي قلوب الكفار في ضلال قد غمرها كما يغمر الماء همن هذا العمل، أو من القرآن ، وقال القرطبي ٣٥/١٨ وعنى بالغمرة ما غمر قلوبهم فعطًاها عن فهم ما أودع الله في كتابه المواعظ والحجج والعِبَر ، وعنى بقوله : همن هذا من القرآن ، وهو قول مجاهد .

⁽٢) قول مجاهد هو الأظهر ، وقول قتادة ذكره في الدر المنثور ١٢/٥ وهو قول مرجوح .

⁽٣) إذا أطلق الحسن فيراد به الحسن البصري رحمه الله وهو من كبار المفسرين من التابعين .

قال مجاهد : أي لهم خطايا ، لابدَّ أن يعملوها(١) .

ب _ وقال قتادة : رجع إلى أهل البرِّ فقال ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَالُ مَنْ دُونِ ذَلِكَ ﴾ قال : أي سِوَى ماعَدُد .

٥٥ _ وَقُولُهُ جُلَّ وعَزَّ : ﴿ حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُثْرَفِيهِمْ بِالْعَــذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُوْنَ﴾ [آية ٢٤].

قال قتادة : أي يجزعون .

وحكى أهلُ اللغة : جَأَر ، يَجْأَرُ ، إذا رفع صوته(٢) .

قال مجاهد والضحّاك : العذابُ الذي أُخذوا به : السيّفُ (٣) .

قال مجاهد: يوم بدر.

⁽١) ذكره في الدر ١٢/٥ والطبري ٣٦/٨ قال ابن كثير ٤٧٥/٥ أي قد كتب عليهم أعمال سيئـة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لتحق عليهم كلمة العذاب . اهـ.

⁽٢) قال الأزهـري : جأرت البقـرة جؤاراً رفـعت صوتها ، وجـاًر القـوم إلى الله جؤاراً ، وهـو أنّ يرفعـوا أصواتهم إلى الله متضرعين . اهـ. تهذيب اللغة مادة جأر ، وأصل الجؤار رفع الصوت بالتضرع .

⁽٣) هذا القول ذكره الطبري ٣٧/١٨ والألوسي ٤٧/١٨ والسيوطسي في الدر ٤/٥ ورُوي عن الضحاك قول آخر ، وهو أن المراد بالعذاب « عذاب الجوع » وذلك أنه عَلِيكُ دعا على أهل مكة لما كذَّبوه فقال : « اللهم اشدد وطأتك على مُضر ، اللهم احعلها عليهم سنين كسني يوسف » فابتلاهم الله بالقحط والجوع ، حتى أكلوا العظام ، والميتة ، والكلاب ، والجيف ، وهلك الأموال والأولاد ، والأولى أن العذاب يجمع القولين ، وهو ما أصابهم من الجوع ، والقتل ، والأسر ، والله أعلم .

- ٤٦ ـ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي ثُتْلَى عَلَيْكُمْ .. ﴾ [آية ٢٦] . قال الضحَّاكُ : قبل أن تُعَذَّبوا بالقتل .
 - ٤٧ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَكُنتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ﴾ [آية ٢٦]. قال مجاهد: تستأخرون.
 - ٤٨ ـــ ثم قال تعالى ﴿ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ ..﴾ [آية ٦٧] .

قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، والحسن ، وأبو مالك : مستكبرينَ بالحَرَم (١) .

قال أبو مالك : لأمنهم ، والنَّاسُ يُتخَطَّفون حولهم .

قال أبو جعفر : وقيل مستكبرينَ بالقرآن ، أي يحضرهم عنـد قراءته استكبارٌ .

والقولُ الأوُلُ أولى .

والمعنى : إنهم يفتخرون بالحَرَمِ ، فيقولون : نحن أهلُ حَرَمِ اللَّهِ عَزَّ وجلٌ .

⁽۱) الضمير في « به » إما أن يعود إلى البيت الحرام ، أو إلى القرآن ، والجمهور على الأول ، قال ابن الجوزي : الضمير عائد إلى البيت الحرام ، وهو كناية عن غير مذكور لشهرة الأمر ، والمعنى : أنكم تستكبرون وتفتخرون بالبيت والحرم لأمنكم فيه ، تقولون : نحن أهل الحرم فلا نخاف أحداً ، ونحن أهل بيت الله وولاته . اه. . زاد المسير ٥/٤٨٢ وقال ابن كثير : الضمير للقرآن كانوا يسمرون ويذكرون القرآن بالهُجْر من الكلام يقولون سحر وشعر . . إلخ .

٩ _ ثم قال تعالى ﴿ سَامِراً تَهْجُرُونَ ﴾ [آية ٢٧] .

قال أبو العباس (١٠): يقال للجماعة يجتمعون للحديث: سَامِرٌ ، وسُمَّار (٢) ، فسَامرٌ كما تقول: بَاقِرٌ لجماعة البَقَرِ ، وجَامِلُ للجماعة الجمَالِ .

أي يجتمعون للسَّمر ، وأكثر ما يُستعمل « سَامِرٌ » للذين يَسْمرُون ليلاً .

قال أبو العباس : وأصلُ هذا من قولهم : « لا أكلّمهُ السَّمَر والقَمَر » أي الليلَ والنّهار .

وقال الثوري : يُقال لظلِّ القمر : السَّمَرُ .

قال أبو إسحق : ومنه السُّمْرةُ في اللَّونِ ، ويُقال له : الفَخْتُ ومنه فاخته (٣) .

⁽۱) هو الإمام المبرد محمد بن يزيد المتوفى سنة ٢٨٥هـ النحـوي اللغـوي أبـو العبـاس ، وقـد تقـدمت ترجمته ٥٠/١ .

⁽٢) قال القرطبي ١٣٧/١٢ : ﴿ سامراً ﴾ نصبٌ على الحال ومعناه سُمَّار ، وهم الجماعة يتحدثون بالليل ، مأخوذ من السَّمَر ، وهو ظل القمر ، وكانوا يتحدثون حول الكعبة في ظل القمر ، فهو اسم مفرد بمعنى الجمع ، كالحاضر ، وهم القوم النازلون على الماء ، والباقر جمع البقر ، والجامل جمع الإبل ، ذكورتها وإناثها ، ومنه قوله تعالى ﴿ ثم يخرجكم طفلاً ﴾ أي أطفالاً ، يقال : قوم سمَّرٌ ، وسُمَّرٌ ، وسامِرٌ . اه. وانظر الصحاح مادة سمر .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ١٨/٤.

قال أبو جعفر : وفي قوله ﴿ تَهْجُرُوْنَ ﴾ قولان :

٢ _ وقال غيره : ﴿ تَهْجُرُوْنَ ﴾ تَهْ ذُون ، يُقال هَجَر المريض ، يَهْجُرُ ، هُجُراً إِذَا هَذَى (٢) .

وقرأ ابنُ عبَّاسٍ ﴿ تُهْجِرُونَ ﴾ (٣) بضم التاء وكسر الجيم . وقال : يَسْمرون برسول الله عَلَيْكَةٍ ويقولون الهُجْرَ (١) .

وقال عكرمة : ﴿ تُهْجِرُوْنَ ﴾ تُشْرِكُون (°) .

وقال الحسن: تسبُّون النبي صلى الله عليه وسلم(١).

وقال مجاهد : تقولون القول السَّيّيءَ في القرآن (٧) .

⁽۱) هذا الأثر ذكره السيوطي في الدر ١٣/٥ عن الحسن ، وذكره الطبري ٤٠/١٨ عن ابن عباس والسُّدِّي وهو من الهَجْر بمعنى الترك ، وقيل : من الهُجْر وهو الكلام الفاحش البذىء ، من هَجَرَ المريض إذا هَذَى ، والمعنى : تسمرون بذكر القرآن ، والطعن فيه ، وتقولون الكلام الفاحش في النبى عليه السلام .

⁽٢) في المصباح: هجر المريض في كلامه هَذَى ، والهُجْر بالضم مصدر بمعنى الفُحش. اهـ. المصباح المنير.

 ⁽٣) هذه قراءة نافع وهي من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٢٩/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ٤٤٦/٢ .

⁽٤–٧) انظر الآثار في الـطبري ٤١/١٨ والبحـر المحيـط ٤١٣/٦ والقرطبـي ١٣٦/١٢ وروح المعـاني ٥٠/١٨ .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال متقاربة ، يُقال: أَهْجَر، يُهْجِر إذا نَطَقَ بالفُحْش، وقال الحَنَى ، والإسم منه الهُجْر، ومعناه أنه تجاوز، ومنه قيل: الهَاجرة، إنما هو تجاوزُ الشَّمسِ، من المشرقِ إلى المغرب.

وقرأ أبو رجاء « سُمَّاراً »(١) وهو جمع سَامِر ، كَا قال الشاعر :

فقالتْ سَبَاكَ اللَّــهُ إنكَ فَاضِحــي أَلَسْتَ تَرَى السُّمَّارَ والنَّاسَ أَحوالي (٢)

٥٠ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَرَوُا الْقَوْلَ .. ﴾ [آية ٢٦] . أي القرآن (٢) .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب ٩٦/٢ وذكرها ابن عطية في المحرر ٣٨٠/١٠ وهي قراءة سُمَّراً وهي شاذة أيضاً .

 ⁽۲) البيت الأمرى القيس وهو في ديوانه صفحة ٣١ من قصيدة مطلعها :
 ألا عِمْ صَبَاحاً أَيُّهَا الطَّلُلُ البَالِي

والشاهد فيه لفظ « السُّمَّار » وهم المجتمعون للسَّمر ليلاً ، وفي المخطوطة « أحوالي » بالياء ومعناها حَوَالِيَّ ، وفي الديوان بدون ياء « أحوال » قال السيوطي في همع الهوامع ١٥٨/٣ : ومَوَّالِي ، وحَوَّالِي ، وحَوَّالِي ، وحَوَّال ، وأحوال ، واستشهد ببيت امرىء القيس ، وبالحديث : « اللهم حَوَّالِيَّنَا ولا علينا » .

⁽٣) ويؤيده قوله تعالى ﴿ أَفَالا يَتَدَبَّرُونَ القَرَآنَ ﴾ وسُمِّي القَرَآنَ قولاً ، لأنهم خُوطبُوا به ، وأُمرُوا بتلاوته ، قال في البحر : والقول : هو القرآن الذي أتى به محمد عَيْظَةٍ أي أفلم يتفكروا فيما جاء به عن الله ، فيعلموا أنه الكلام المعجز الذي لايمكن معارضته ، فيصُدِّقُوا به ، وبمن جاء به ؟! . البحر المحيط ٢١٣/٦ .

٥١ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقَّ أَهْوَاءَهُمْ .. ﴾ [آية ٧١].
 رَوَى سفيانُ عن إسماعيل عن أبي صالح ﴿ ولو اتَّبع الحقَّ ﴾ قال : اللَّهُ عزَّ وجل (١).

وقيل: المعنى: بل جاءهم بالقرآن، ولو اتَّبَعَ القرآنُ أهواءَهُم أي لو نزل بما يحبُّون، لفسدت السَّمواتُ والأرض ومن فيهنَّ.

٥٢ _ ثم قال تعالى ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [آية ٧١] .

رَوَى مَعْمرٌ عن قتادة ﴿ بِذِكْرِهِمْ ﴾ قال : بالقرآن .

قال أبو جعفر : والمعنى على قوله : بل آتيناهم بما لهم فيه ذِكرُ ما يوجب الجنَّة لو اتَّبعوه .

⁽١) روى هذا القول السيوطي في الـدر المنشور ١٣/٥ وأبو حيـان في البحـر ٤١٤/٦ والقرطبــــي (١) ١٤٠/١٢ وقد اختلف المفسرون في تفسير « الحق » على قولين :

الأول : أن المراد به « الله » سبحانه وتعالى ، وهـو قول مجاهـد ، وأبي صالح ، والسدي ، والمعنى : لو أجابهم الله تعالى إلى ما في أنفسهـم من الهوى ، وفَعَـل ما يوافـق أهواءهـم ، لاختـلَّ نظام الكون وفسد العالم ، لأن آراءهم متناقضة .

الثاني : أن المراد بالحق « القرآن » وما جاءهم به الرسول عليه السلام ، والمعنى : لو نزلَ القرآنُ بما يحبُّون ، لفسدت السموات والأرض ، ومن فيهن من الإنس والجن ، وسائر المخلوقات ، قال في البحر ٤١٤/٦ والظاهر أنه الحق الذي ذُكر قبل في قوله ﴿ بل جاءهم بالحقِّ ﴾ والمراد به الأمر اليقين الثابت .

وقيل: الذِّكْرُ ههنا: الشَّرفُ.

٥٣ _ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجَاً فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْــرٌ .. ﴾ [آية ٧٢] .

قال الحسن : « خَرْجاً » أي أجزاً^(١) .

قال أبو حاتم: الخَرَاجُ: الجُعْلُ ، والخَرَاجُ: العَطَاءُ إِن شاء الله ، أو نحو ذلك .

وَ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُ وَنَ بِالآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَهُ عَنِ الصَّرَاطِ لَا يُؤْمِنُ وَقُولُهُ جَلَّ وعزَ الصَّرَاطِ لَنَا كِبُوْنَ ﴾ [آية ٧٤].

رَوَى عليٌّ بنُ أَبِي طَلْحةَ عن ابنِ عباسٍ قال يقول ﴿ عَنِ الصَّرَاطِ لَتَاكِبُوْنَ ﴾ عن الحقِّ لعادلون (٢) .

قال أبو جعفر : والصِّراطُ في اللُّغةِ : الطريــقُ المستقيــمُ ،

⁽۱) الأثر أخرجه ابن كثير ٤٧٨٣٥ : قال الحسن : خَرْجاً : أجراً ، وقال قتادة : جُعْلاً ، والمعنى : أنت يا محمد لا تسألهم أجرةً على دعوتك إياهم إلى الهدى ، بل أنت تحسيب عند الله جزيل ثوابه ، كا قال سبحانه ﴿ قل لا أسألكم أجراً ﴾ . وانظر أيضاً الدر المنشور ١٣/٥ وزاد المسير ٥/٥٥٠ .

⁽٢) قال في اللسان : نَكَب عن الطريق يُنكب ثُكُوباً إذا عدل عنه . اهـ. لسان العرب ، وقال الفراء ٢ / ٢٤ . ﴿ لَنَاكِبون ﴾ أي لمعرضون عن الدين ، والصراطُ ههنا هو الدين ، والأثر أخرجه الطبري ٤٤/١٨ ، وابن كثير ٥/٩٧ قال : نَكَب فلان عن الطريق إذا زاغ عنها ، والمعنى : إنهم لعادلون ، جائرون ، منحرفون عن طريق الله ، قال ابن عباس ﴿ لناكبون ﴾ لعادلون ، وقال قتادة : حائرون ، وقال الكلبي : معرضون ، وهذه أقوال متقاربة .

ويُقال : نَكَبَ عن الحَقِّ إذا عَدَل عنه . ويُقال : لَكَبَ عن القصد لعادلون .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ أَخْذْنَاهُمْ بِالعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ
 وَمَا يَتَضَّرُعُونَ ﴾ [آية ٧٦].

﴿ وَلَقَدُ أَحَدْنَاهُمْ بِالْعَدَابِ ﴾ أي بالخوف ، ونَقْصِ الأُموال ، والأُنفس (١) .

﴿ فِمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ أي فما خَضَعُوا .

٥٦ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَـاً ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ ..﴾ [آية ٧٧] .

قيل: يعني الجوعُ ، وقيل: السَّيفُ .

﴿ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ أي متحيّرون يائسون من الخير (٢).

٥٧ — قوله تعالى ﴿ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ ..﴾ [آية ٨٠] .

⁽۱) فسرَّ المصنف العذاب بالخوف ، ونقص الأموال والأنفس ، وهو قول ابن جريج فقد قال : العذابُ هو الجوعُ والجدبُ ، وقال الضحاك : هو الجوع ، وقيل : هو السبيُ والقتل ، وسبب نزول الآية ما روي أن النبي عَيِّجَةُ دعا عليهم فأخذهم الله بالقحط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب ، فجاء أبو سفيان فقال يا محمد : أنشدك الله والرحم ، ألستَ تزعم أن الله بعثك رحمة للعالمين ؟ قال : بلى ، قال : فوالله ما أراك إلا قتلت الآباء بالسيف ، وقتسلت الأبناء بالجوع ، فنزلت الآية ، وانظر الطبري ١٣/٥ والبحر ١٥/١٦ والدر المنثور ١٣/٥ .

 ⁽۲) الإبلاس : اليأسُ من كل خير ، قال القرطبي ١٤٣/١٢ : ﴿ إِذْ هُمْ فَيْهُ مُبْلِسُونَ ﴾ أي يائسون متحيِّرون ، لا يدرون ما يصنعون ، كالآيس من الفرج ومن كل خير . اهـ.

قال الفراء: معنى ﴿ وَلَهُ الْحَتِلَافُ اللَّيلِ والنَّهارِ ﴾: هو خالقُها ، كما تقولُ: لك الأَجرُ والصِّلةُ(١).

٥٨ - وقولُه جل وعزَّ ﴿ قُلْ لِمَنِ الأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .
 سَيَقُوْلُوْنَ للَّهِ .. ﴾ [آية ٨٤].

هذه الآيةُ لا اختلاف فيها^(٢) ، واللَّتان بعدَها ، يقرؤُهما أبو عَمرو ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾(٣) .

وأكثرُ القُرَّاءِ يقرءون ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ .

فمن قرأ ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ جاء بالجواب على اللفظ(٤).

ومن قرأ ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ جاء به على المعنى ، كما يُقال : لمن هذه البِدَّارُ ؟ فيقول : لزيدٍ ، على اللفظِ ،، وصاحبُها زيدٌ على المعنى .

⁽١) عبارة الفراء في معانيه ٢٤٠/٢ ﴿ وله اختلاف الليل والنهار ﴾ يقول : هو الذي جعلهما مختلفين ، كما تقول في الكلام : لك الأجر والصّلة ، أي إنك تُؤْجر وتُوْصَل . اهـ.

 ⁽٢) . أي هذه القراءة ﴿ لِلَّهِ ﴾ بدون ألف ، عند جميع القراء ، لأنها جواب الاستفهام ﴿ قل لمن الأرض ﴾ ؟ .

 ⁽٣) قال ابن مجاهد : اختلفوا في قوله ﴿ سيقولون لله ﴾ في الآيتين الأخيرتين ، ولم يختلفوا في الأولى ،
 فقرأ ٥ أبو عمرو » وحده ﴿ سيقولون لله ﴾ في الأولى ، و ﴿ سيقولون الله ﴾ في الأخيرتين ، وقرأ الباقون الثلاثة ﴿ لله ﴾ . وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ٤٤٧/٢ .

 ⁽٤) قال الفراء: وقراءة أهـل البصرة ﴿ الله ﴾ أبين في العربية ، لأنها مردود مفعـول ﴿ قل من رب السموات ﴾ مرفوع لا خفض فيه . اهـ. معاني القرآن ٢٤٠/٢ .

ومَنْ صاحب هذه الدار؟ فيقول: زيدٌ على اللفظ، ولزيد فيجزئك عن ذلك.

ويجوز في الأولى ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ في العربية .

٥٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ..﴾ [آية ٨٨] .

أي وهو يُجِيرُ^(۱) من عذابِهِ ، ومن خلْقِهِ ، ولا يُجِيرُ عليه أحدًّ من خلقهِ .

٦٠ ــ و قوله جلَّ وعز ﴿ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [آية ٨٩].

معنى ﴿ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ فأنَّى تُصْرِفون عن الحقِّ(٢) ؟

٦١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ مَا اتَّحْذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَـهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَاً لَا صَالَ لَا مَعَـهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَاً لَا صَالَ اللهُ عَلَق .. ﴾ [آية ٩١].

 ⁽١) يُجِيرُ : يَمْنع ويحمي من استغاث به ، يقال : أَجَرْتُ فلاناً على فلان : إذا أَعْتته ومنعته منه ،
 ومعنى الآية : أنه سبحانه يحمي من استجار به ، والتجأ إليه ، ولايغيث أحد منه أحداً .

⁽٢) « أنَّى » بمعنى كيف أي كيف تُخدعون وتُصرفون عن طاعته وتوحيده ؟ أو كيف يُخيَّل إليكم أن تشركوا مع الله ما لا يضرُّ ولا يَنْفع ؟ قال في التسهيل : رتب سبحانه في الآيات هذه التوبيخات الثلاثة بالتدريج ، فقال أولاً ﴿ أفلا تذكرون ﴾ ثم قال ثانياً ﴿ أفلا تتقون ﴾ وذلك أبلغ ، لأن فيه زيادة تخويف ، ثم قال ثالثاً ﴿ فأنى تسحرون ﴾ وفيه من التوبيخ ما ليس في غيره . اهـ. التسهيل لعلوم التنزيل ٣/٥٥ .

﴿ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أي لَغالب بعضُهم بعضاً (١) . ٦٢ — وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَّتِي مَا يُوْعَدُوْنَ . رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي وَ ٢٠ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي القَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [آية ٩٤، ٩٣] .

النِّداءُ معترضٌ .

والمعنى : إِمَّا تُرِينِّي ما يُوعدُون ، فلا تَجْعَلْنسي في القسوم الظَّالمينَ .

٦١ - وقولُه جلَّ وعز : ﴿ ادْفَعْ بالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ .. ﴾ [آية ٩٦] .
 قال مجاهد وعطاء وقتادة : يعني السَّلامَ ، إذا لقيتَهُ فسلِّم عليه (٢) .

⁽۱) عبارة القرطبي : ﴿ وَلَعَلَا بعضهم على بعض ﴾ أي ولغالب وطلب القويُّ الضعيف ، كالعادة بين الملوك ، وكان الضعيف المغلوب لا يستحق الإلهية . اهد. تفسير القرطبي ١٤٦/١٢ والآية برهان على الوحدانية ، وبيانه أن يقال : لو كان مع الله إله آخر ، لانفرد كل واحد منهما بمخلوقاته عن مخلوقات الآخر ، واستبدَّ كل واحد منهما بملكه ، وطلب غلبة الآخر والعلو عليه ، كا ترى حال ملوك الدنيا وعظمائها ، ولكن لمَّا رأينا جميع المخلوقات ، مرتبطة بعضها ببعض ، حتى كأنَّ العالم كله كتلة واحدة ، علمنا أن مالكه ومدبِّره واحد ، لا إله غيره ، وهذا كما يقول ابن عطية وغيره يسمى برهان « التمانع والتدافع » .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥/١٨ والسيوطي في الدر ١٤/٥ وهو تفسير للتي هي أحسن ، قال الحافظ ابن كثير : أرشده إلى الترياق النافع في مخالطة الناس ، وهو الإحسان إلى من يُسيء الحافظ ابن كثير السيد خاطره ، فتعود عداوته صداقة ، وبغضه محبة . اه. تفسير ابن كثير ٥٥/٥ .

٦٤ — وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَقُــلْ رَبِّ أَعُــــوْدُ بِكَ مِنْ هَمَـــزَاتِ الشَّيَاطِينِ ..﴾ [آية ٩٧] .

أصلُ الهَمْزِ : النَّخْسُ والدَّفعُ ، وقيل : فلانَّ هُمَزَةٌ ، كأنه ينْخُس مَنْ عَابَه ، فهمزُ الشَّيطانِ(١) : مسَّهُ ووسوسَتُه .

٥٥ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ ﴿ حَتَّــى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُــمُ المَــوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ..﴾ [آية ٩٩] .

يعنى المذكورين الَّذينَ لا يؤمنون بالبعث .

﴿ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ ولم يقل: ارجعْنِ (٢) ، فخاطبَ على ما يُخْبِرِ اللَّهُ جلَّ وعزَّ به عن نفسهِ ، كما قال ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْسِي المَوْتَى ﴾ وفيه معنى التوكيد والتكرير .

٦٦ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ كَلاَّ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ ْقَائِلُهَا ..﴾ [آية ١٠٠] .

⁽١) ﴿ همزات الشياطين ﴾ : الوساوس والنزغات ، جمع هَمْزة ، وهي الدفع والتحريك الشديد ، وهو كالهرِّ والأرِّ ، قال أهل اللغة : الهمرُ : النَّحْسُ والدفعُ ، يُقال هَمَزه ، ولَمَزه ، ولَحَسَه دفعه ، وهمزات الشياطين نزغاتها الشاغلة عن ذكر الله .

⁽٢) لم يقل : ربّ ارجعني ، وإنما قال ﴿ ربّ ارجِعون ﴾ بصيغة الجمع ، للتعظيم لجناب الله جل وعلا ، على عادة الملوك والعظماء ، حيث يقول الملك أو السلطان : نحن فلان أمرنا بكذا ، وهذا ما أشار إليه المصنف بقول : « فخاطب على ما يخبر الله به عن نفسه » كما قال الشاعر : ألّا فَارْحَمُونِ ____ يَا إِلَــــة مُحَمَّـــدٍ فإن لم أكـن أهــــلً فأنتَ له أهــــلُ

﴿ كَلاَّ ﴾ رَدْعٌ ، وزَجرٌ ، وتنبية (١) .

من قال جل وعـــز ﴿ وَمِــن وَرَائِهِــم بَرْزَخ إِلَــى يَوْم يُبْعَثُــونَ ﴾
 آية ١٠٠] :

قَالَ أَبُو عبيدة : أي من أمامهم (٢) .

قال مجاهد: البَرْزَخُ: حجابٌ بين الموتِ، والرجوعِ إلى الدنيا^(٣).

قال الضحَّاك : هو ما بين الدنيا والآخرة(٤) .

قال أبو جعفر : والعربُ تُسمِّي كلَّ حاجـــزِ بين شيــــئين برزخاً (°) ، كما قال سبحانه ﴿ بَيْنَهُما بَوْزَخٌ لَا يَيْغِيَانِ ﴾ (١) .

التسهيل: « كلا » حرف ردع وزجر ، وقيل: إنها للنفي: أي ليس الأمركا ظننت.
 اهـ. ومعنى الآية: لا رجوع إلى الدنيا فليرتدع هذا الفاجر عن طلبه ذلك ، فإن طلبه للرجعة لا فائدة فيه ، لأنه ذاهب أدراج الرياح.

⁽٢) لفظة « وراء » في اللغة : تطلق على الخلف ، وعلى الأمام ، ومنه قوله سبحانه ﴿ وكان وراءهـم ملك يأخـذ كل سفينة غصباً ﴾ أي أمامهـم ملك ظالم غاشم ، قال في المصباح : « وراء » كلمة مؤنثة ، تكون خَلْفاً ، وتكون قدَّاماً ، فيقـال : وراءك برد شديد أي قدامك برد شديد. المدر شديد المدران لأبي عبيدة ٦٣/٢ .

⁽٤،٣) انظر الآثار في الطبري ٥٣/١٨ وزاد المسير ٥/٠٩ والدر المنثور ٥/٥١ .

⁽٥) البرزخ: الحاجز والمانع، وكل حاجز بين شيئين فهو برزخ قال الجوهري: البرزخ الحاجز بين الشيئين، وعالم البرزخ هو ما بين الدنيا والآخرة، من وقت الموت إلى وقت البعث، فمن مات فقد دخل في البرزخ. اه. قال القرطبي ١٥٠/١٢: قال رجل بحضرة الشعبي: رحم الله فلاناً فقد صار من أهل الآخرة، ولكنه صار من أهل البرزخ. اه..

⁽٦) سورة الرحمن آية ٢٠ .

٦٨ ــ وقولُه جلَّ وعــزَّ : ﴿ فِإِذَا نُفِــخ فِي الصُّوْرِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُــمْ
 وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [آية ١٠١].

قال أبو عبيد : هو جمع صُوْرة ^(١) .

قال أبو جعفر: يذهب إلى أن المعنى: فإذا نَفَخَ في صُورِ النَّاسِ الأرواحَ وهذا غَلَطٌ عند أهل التفسيرِ ، واللَّغةِ .

رَوَى أَبُو الزعراء (٢) عن عبد اللهِ بنِ مسعود ﴿ فَإِذَا نُفِحُ فِي الصَّورِ ﴾ قال : في القَرْنِ .

ورَوَى عطيةُ عن أَبِي سعيد الخدري عن النبي عَيِّكُ قال : « كيفَ أَنْعَمُ وقد التقمَ صاحبُ القَرْنِ القَرْنَ ، وحَنَى جَبْهَتَهُ وأَصْغى سمعه ، ينتظر متى يُؤْمر ، قال المسلمونَ يارسول الله : فما نقول ؟ قال : قولوا حسبُنا اللَّهُ ونعم الوكيلُ ؛ عليه توكلَّنْا »(٣) .

ولا يعرف أهلُ اللغةِ في جمع « صورة » إلاَّ « صُوراً » ولــو كان جمع صورة ، لكان « ثم نُفِخَ فيها »(٤) إلا على بُعْدٍ من الكلام .

⁽١) ذكره في البحر عن بعضهم ، وهو ضعيف كما قال المصنف .

 ⁽٢) جاء في تهذيب التهذيب ٦١/٦ : « عبد الله بن هانئ أبو الزعراء الكبير الكوفي ، قال العجلي :
 ثقة من كبار التابعين وذكره ابن حبان في الثقات .

 ⁽٣) الحديث أخرجه الترمـذي في القيامة رقـم ٢٤٣١ وقـال : هذا حديث حسن ، ورواه أحمد في المسند ٣٢٦/١ .

 ⁽٤) يخطّىء المصنف من قال إنَّ الصُّور جمع صورة ، ولو كان كذلك لقال تعالى ﴿ ثم نفخ فيها ﴾
 بينا الآية ﴿ ثم نُفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ وهذا وجه دقيق .

قال أبو جعفر : وهذه الآيةُ مشكلةٌ لأنه قال جلَّ وعدزٌ ﴿ وَأَقْبُلَ ﴿ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ وقال في موضع آخر ﴿ وَأَقْبُلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ ؟!

والجواب عن هذا _ وهو معنى قول عبد الله بن عباس (۱) وإن خالف بعض لفظِه والمعنى واحد _ أنه إذا نفخ في الصور أول نفخة ، تقطَّعت الأرحام ، وصَعِقَ من في السمواتِ ومن في الأرض ، وشُغِلِ بعضُ الناس عن بعضِ بأنفسهم ، فعند ذلك لا أنساب بينهم يومئذٍ ولا يتساءلون (۲) .

قال أبو جعفر: ومعنى ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ في قوله ﴿ فلا أَنْسَابَ يَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴾ كا تقول: أنا اليوم كذا، أي في هذا الوقت، لا تريد وقتاً بعينهِ.

٦٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فَيِهَا كَالِحُونَ ﴾ [آية ١٠٤] .

⁽١) قال ابن عباس : لا يفتخرون بالأنساب في الآخرة كما يفتخرون بها في الدنيا ، ولايتساءلون فيها كما يتساءلون في الدنيا : من أي قبيلة أنت ؟ ولا من أي نسب ؟ ولا يتعارفون لهول ما أذهلهم . اهـ. القرطبي ١٥١/١٢ .

⁽٢) قال في التسهيل : فإن قيل : كيف الجمع بين هذا وبين قوله ﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ ؟ فالجواب أن ترك التساؤل عند النفخة الأولى ، ثم يتساءلون بعد ذلك ، فإن يوم القيامة يوم طويل ، فيه مواقف كثيرة . اهـ. التسهيل ١٢٢/٣ .

رَوَى أبو الأَحْوص عن عبد الله بن مسعود قال: الكَالِحُ: الذي قد بدتْ أسنانُه، وتقلَّصتْ شفتهُ، كالرأسِ المُشَيَّط بالنَّارِ^(١).

٧٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُـوا رَبَّنَا غَلَـبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا .. ﴾ [آية ٢٠٦] .

قال مجاهد : أي التي كُتِبتْ علينا .

٧١ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ قَالَ الْحَسَوُّوا فِيهَــا وَلَا تُكَلِّمُــوْنِ ..﴾ ['آية ١٠٨] .

يُقال: خسأتُه إذا باعَدْتَه بانتهار (١٠).

٧٢ _ وَقُولِه جَلَّ وَعَز : ﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي .. ﴾ [آية ١١٠] .

قال الحسنُ وقتادةُ وأبو عمرو بن العلاء _ وهذا معنى أما قالوا _ السُّخْرِيُّ : بالضَمِّ ما كان من جهةِ السُّخْرةِ ، والسِّخْرِيُّ :

⁽١) الأثر في الطبري ٣٠/١٥ وفي اللسان : كَلَحَ يَكْلَحُ كلوحاً ، والكلوح : تكشُّر في عبوس ، وقال ابن سيده : الكلوح بدوُّ الأسنان عند العبوس . اهـ. وفي الترمذي ٣٠٧/٥ عن النبي عَيْنِكُ مرفوعاً ﴿ وهم فيها كالحون ﴾ قال : تشويه النار ، فتقلَّص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ، وتسترخي شفته السفلي حتى تضرب سرته » وقال : حديث حسن صحيح .

⁽٢) انظر الصحاح ٤٧/١ .

٧٣ _ بالكسر ما كان من الهزُؤ^(١) .

وقولُه جل وعزَّ : ﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَــرُوا أَنَّهُــمْ هُمُ الْمَائِزُونَ ﴾ [آية ١١١] .

أي لأنهم ^(۲).

ويجوز أن يكون المعنى : إني جزيتهُم الفوز .

٧٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا لَبِشَا يَوْمَا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ العَادِّينَ ﴾ [آية ١١٣] .

قال مجاهد: ﴿ فَاسْأَلِ الْعَادِّينِ ﴾ الملائكة (٢).

⁽۱) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ ، وروح المعاني للألوسي ٦٩/١٨ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥٤/١٢ .

⁽٢) قرأ حمزة والكسائي عن نافع ﴿ إنهم هم الفائزون ﴾ بكسر الهمزة ، على ابتداء المدح من الله تعالى لهم ، وقرأ الباقون بالفتح ﴿ أنّهم ﴾ أي لأنهم هم الفائزون ، قال في البحر ٤٢٣/٦ : ومفعول جزيتهم الثاني محذوف تقديره : جزيتهم الجنة أو رضواني ، وقال السزمخشري : من قرأ بالفتح هو المفعول الثاني أي جزيتهم فوزهم ، والظاهر أنه تعليل أي جزيتهم لأنهم . اه. وانظر القرطبي ١٥٥/١ .

⁽٣) انظر الآثار كلها في الدر المنثور ١٧/٥ وفي البحر المحيط ٢٤/٦ وقال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن : ﴿ فاسأل العادين ﴾ أي سَلِ الحُسَّاب الذي يعرفون ذلك فإنا قد نسيناه ، أو فاسأل الملائكة الذين كانوا معنا في الدنيا ، الأول قول قتادة ، والثاني قول مجاهد . اهـ. تفسير القرطبي ١٥٦/١٢ .

وقال قتادة : أي الحُسَّابَ

٥٧ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ .. ﴾ [آية ١١٧].

قال مجاهد: أي لا بيِّنةَ له به .

انتهت سورة المؤمنون

تفسير سُورة البينور مَدنية وآباتها ١٤ آبيه

بنَهِ النَّالِخَ الْحَانِ سُورة النوروهي عارنية ⁽⁽⁾

١ ـــ من ذلك قولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ سُوْرَةٌ أَنْزَلْنَاهَــا وَفَرَضْنَاهَــا ...﴾
 ١ ـــ من ذلك قولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ سُوْرَةٌ أَنْزَلْنَاهَــا وَفَرَضْنَاهَــا ...﴾

أي هذه سورة^(٢) .

وقرأ الأعرجُ ومجاهد وقتادة وأبو عَمْروِ ﴿ وَفَرَّضْنَاهَا ﴾ (٣) .

قال قتادة: أي بَيُّناها .

وقال أبو عمرو: أي فصَّلناها .

ومعنى ﴿ فَرَضْنَاهِ ا ﴾ فرضنا الحدود التي فيها ، أي أوجبناها ، بأن جعلناها فرضاً .

⁽١) قال القرطبي ١٥٨/١٢ : مدينة بالإجماع ، والمقصود من هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر .

⁽٢) قال الزجاج والفراء والمبرّد: سورة بالرفع لأنها خبر الابتداء، لأنها نكرة، ولا يُبتدأ بالنكرة في كل موضع، أي هذه سورة، وقال القرطبي ١٥٨/١٢ ويحتمل أن تكون مبتدأ، وما بعدها صفة لها، أخرجتها عن حدٍّ النكرة المحضة، فحَسُن الابتداء لذلك. اهـ..

⁽٣) ﴿ وفرضناها ﴾ قُرى عنحفيف الراء ، وهي قراءة الجمهور ، أي فرضنا ما فيها من الأحكام عليكم وعلى من بعدكم ، وبالتشديد ﴿ وفرَّضناها ﴾ وهي قراءة ابن كثير وأبي عامر ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة ص ٤٥٢ والنشر ٣٣٠/٢ والمعنى أنزلنا فيها فرائض شتَّى مختلفة . اهـ. القرطبي ١٥٨/١٢ .

٢ ح وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ الزَّانِيةُ والزَّانِي فَاجْلِـدُوا كُلَ وَاحْدِ مِنْهُمَا مِائَـةَ
 جَلْدَةٍ .. ﴾ [آبة ٢].

قال أبو جعفر: ليس بين أهل التفسير اختلاف، أنَّ هذا ناسخٌ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ .. ﴾ (١) إلى آخر الآية ، ولقوله ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا ﴾ (٢) .

فكان من زنى من النِّساء ، حُبِستْ حتى تموت ، ومن زنى من الرجال أُوذي .

قال مجاهد: بالسبِّ ، ثم نُسخ ذلك بقوله تعالى ﴿ الزَّانِيـةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ (٣) .

واختلفوا في المعنى :

فقال أكثر أهل التفسير: هذا عامٌّ يُراد به خاصٌّ (٤).

والمعنى : الزانيةُ والزاني من الأبكار ، فاجلدوا كلَّ واحدٍ منهما مائة جلدة .

⁽٢،١) سورة النساء آيـة ١٥، ١٦، قال القرطبـي : وهـذه الآية ناسخـة لآية الحبس وآيـة الأذى ، اللتين في سورة النساء باتفاق . اهـ. الجامع لأحكام القرآن ١٥٩/١٢ .

⁽٣) ُ الأَثْرُ أَخْرِجُهُ ابن جرير ٢٩٦/٤ وهو في تفسير مجاهد ١٤٨/١ .

 ⁽٤) يعني أن اللفظ عام يشمل كل زان ، سواء كان محصناً أو غير محصن ، وقد اتفق العلماء أنه يراد
 به الخاص ، وهو « البكر » غير المتزوج ، رجلاً كان أو امرأة ، وهـذا معنـى قولـه : عام يراد به خاص .

وقال بعضهم: هو عامٌ على كلّ منْ زنى ، من بكرو عصن (١) ، واحتج بحديث عبادة (٢) ، وبحديث عليّ رضي الله عنه ، وعصن أنه جَلَد شُرَاحَة (٣) يوم الخميس ، ورجمها يوم الجمعة ، وقال : جلدتُها بكتاب الله عزَّ وجلَّ ورجمتُها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ .. ﴾
 [آية ٢] .

قال مجاهدٌ ، وعطاء ، والضحَّاكُ : أي في تعطيل الحدود(٥) .

(١) هذا رأي أهل الظاهر ، ورأي الجمهور أن حدّ المحصن « المتزوج » هو الرجم فقط .

قال الحافظ ابن كثير : وقد أمر رسول الله عليه برجم هذه المرأة _ وهي زوجة الرجل الذي استأجر الأجير فزنى بامرأته _ ورجم النبي عليه ماعزاً ، والغامدية ، وكل هؤلاء لم يُنقل عن رسول الله عليه أنه جلدهم قبل الرجم ، وإنما وردت الأحاديث الصحاح بالاقتصار على رجمهم ، وليس فيها ذكر الجلد ، وهذا مذهب جمهور العلماء . اهر ابن كثير ٦/٥ .

⁽٢) حديث عبادة هو ما رواه مسلم والإمام أحمد وأهل السنن الأربعة من قول النبي عَلَيْكُ : « حذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلاً ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيّب بالثيب جلد مائة والرجم » وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأنه منسوخ ، لأن النبي عَلَيْكُ رجم ماعزاً والغامديَّة ، ولم يثبت أنه جمع لهما بين الجلد والرجم .

⁽٣) « شُرَاحة » كسراقة امرأة من همدان أقرّت بالزنى عند على رضي الله عنه ، وانظر القاموس الحيط مادة شرح .

 ⁽٤) فعل على رضي الله عنه محمول على أنه ظنَّ أنها بكر فجلدها ، ثم أخبر بأنها متزوجة فرجمها ،
 فليس فيه حجة لأهل الظاهر .

⁽٥) الأثر في الطبري ٦٧/١٨ وابن كثير ٦/٦ والدر المنثور ١٨/٥ .

والمعنى على قولهم: لا تَرْحَموهُما فتتركُوا حدَّهما إذا زنيا(١).

٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ المُؤْمِنيِنَ ﴾
[آية ٢] .

رُوي عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الطائفة: الرجلُ فما فوقه (٢).

ورَوَى ابنُ أَبِي نَجِيحٍ عن مجاهد قال : الطائفةُ : الرجلُ فما زاد (٢٠) .

وكذا قال الحسن والشَّعبيُّ(١) .

وروى ابنُ عُيينة عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال: الطائفةُ الرجلان فصاعداً (°).

وقال مالك : الطائفة أربعة (٦) .

⁽١) قال الطبري ٦٨/١٨ وقيل: المعنى لا تُخففوا الضّرب عنهما ، ولكن أوجعوهما ضرباً ، وهـ و قول الحسن ، وسعيد بن المسيب ، فقد قالا : هو الضرب الشديد . اهـ .

⁽١-٣) كل هذه الأقوال وردت عن السلف الصالح ، فقد قال مجاهد : الطائفة رجل فما فوقه إلى الألف ، وقال ابن زيد : لا بدَّ من حضور أربعة قياساً على الشهادة في الزنى ، وهو قول مالك ، والليث ، وقال عكرمة وعطاء : لا بدَّ من اثنين ، وقال الزهري : ثلاثة ، لأنه أقلُّ الجمع ، إلخ وانظر البحر المحيط ٢٩/٦ والطبري ٢٠/١٨ والألوسي ٨٣/١٨ وفي الدر المنثور نقلاً عن قتادة من المؤمنين ، ليكون ذلك عظة وعبرة ونكالاً لهم . اهم . اهم . اهم . اهم . اهم .

قال أبو إسحاق: لا يجوز أن تكون الطائفةُ واحداً ، لأن معنى الجماعة ، والجماعة لا تكون لأقلَّ من اثنين لأن معنى «طائفة » قطعة ، يُقال: أكلتُ طائفةٌ من الشَّاةِ أي قطعةً منها(١) .

وقد رَوَى ابنُ أبي نجيج عن مجاهد في قولِ الله عزَّ وجلل ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ المُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا .. ﴾ أنَّهما كانا رجلين .

قال أبو جعفر: إلاَّ أنَّ الأشبه بمعنى الآية _ واللَّهُ أعلمُ _ أن تكون الطائفة ، لأكثر (٢) من واحدٍ في هذا الموضع ، لأنه إنما يُراد به الشُّهْرةُ ، وهذا بالجماعة أشبهُ .

وقولُه جلَّ وعز: ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلاَّ زَانِيةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ
 لَا يَنْكِحُهَا إِلاَّ زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى المُؤْمِنِينَ ﴾
 [آية ٣] .

قال مجاهدٌ والزهريُّ وقتادة : كان في الجاهلية نساءٌ معلومٌ منهنَّ الزِّني ، فأراد ناسٌ من المسلمين نكاحهنَّ ، فنيزلت الآية (٢٠)

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨/٤ .

⁽٢) في المخطوطة « الأكثرُ » ولعل الصواب : لِأَكْثر .

⁽٣) في الدر المنثور ١٩/٥: لما قدم المهاجرون المدينة قدموها وهم بجهد ، إلا قليل منهم ، والمدينة غالية السعر ، شديدة الجهد ، وفي السوق زوانٍ متعالنات من أهل الكتاب ، قد رفعتْ كل امرأة منهن علامةً على بابها ، لتُعرف أنها زانية ، وكنَّ من أخصب أهل المدينة وأكثرهم خيراً ، فرغب أناس من مهاجري المسلمين _ للذي هم فيه من الجهد _ أن يتزوجوا بعض هؤلاء الزواني فنزلت الآية .

﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلاَّ زَانِيةً أَوْ مُشْرِكة ﴾ وهذا القول الأول .

وقال الحسن : الزاني المجلودُ لاينكح إلاَّ مثلَه .

قال حبيب المعلّم: فقال رجلٌ لعَمْرو بنِ شُعَيبٍ: إنَّ الحسنَ يقول كذا ، فقال: ما عَجَبُكَ مِنْ هذا ؟ حدثني سعيدُ بن سعيدِ المَقْبُريُّ عن أبي هريرة أن رسول الله عَلَيْتُ قال: « لاَيَنْكُ حُ الزاني المُحلودُ إلاَّ مثلَه »(١).

وقال إبراهيم النَّخعيُّ نحوه .

ورَوَى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : النكاح ههنا الجماع (١) .

ورَوَى عليٌّ بنُ أبي طلْحَةَ عن ابن عباس قال: الزَّاني من أهل القِبلة ، لا يزني إلاَّ بزانيه من أهل القِبلة أو مُشْرَكة .. والزانيةُ من أهل القِبلة ، لا تزني إلاَّ بزانٍ من أهل القَبْلةِ أو مشرك (٣).

⁽۱) الحديث رواه أبو داود في النكاح رقم ٢٠٥٢ وإسناده حسن ، وأحمد بن حنبل في المسند ٣٢٤/٢ .

⁽٢) قال القرطبي ١٦٧/١٢ : مقصد الآية تشنيع الزنى وتبشيع أمره ، وأراد بقوله « لا ينكح » أي لا يطأ ، فيكون النكاح بمعنى الجماع ، والمعنى : الزاني لا يطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين ، أو من هي أخسُّ منها من المشركات .

 ⁽٣) وقال في البحر : قال الزمخشري : وقولهم أراد بالنكاح الوطء ، ليس بقول لأمرين :
 أحدهما : أن هذه الكلمة أينها وردت في القرآن لم يُرد بها إلا معنى العقد .

قال أبو جعفر : فهذه ثلاثةُ أقوالٍ . وفي الآية قولٌ رابعٌ كأنَّه أولَاها .

حدثنا إسحاقُ بنُ إبراهيمَ المعروف بالقطّانِ ، قال حدثنا يحيى بن سعيد ابن عبدالله بنُ بُكيْر ، قال حدثنا اللَّيثُ ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد ابن قيس الأنصاري ، عن سعيد بن المسيّب أنه قال : يزعمون أن تلك الآية ﴿ الزَّانِيةُ لا يَنْكِحُ إلاَّ رَانِيةً أَوْ مُشْرِكةً ، والزَّانِيةُ لا يَنْكِحُها إلاَّ رَانِيةً أَوْ مُشْرِكةً ، والزَّانِيةُ لا يَنْكِحُها إلاَّ رَانِ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ نُسِختُ بالآيات التي بعدها ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ والمَائِكُمْ ﴾ (٣) فدخلت الزانيةُ في أَيامَى المسلمين .

وإنما قلنا «كأنَّ هذا أولى » لأن حديث القاسم عن عبدالله مضطربُ الإسنادِ ، وحديثُ سعيدٍ عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ يجوز أن يكون رسولُ الله عَلَيْكُ قاله قبل نزول الآية النَّاسخة .

والثانى: فساد المعنى وأداؤه إلى قولك: الزاني لا يزني إلا بزانية ، والزانيسة لا تزني إلا بزان، انتهى وماذكره من الأمر الأول أخذه من الزجاج حيث قال: لا يُعرف النكاح في كتاب الله إلا بمعنى التزويج ، وأما الأمر الثاني فالمقصود به تشنيع الزاني وتبشيع أمره ، وأنه محرم على المؤمنين ، قال الزمخشري: ومعنى الآية أن الفاسق الحبيث الذي من شأنه الزني والخبث ، لا يرغب في نكاح الصوالح من النساء ، وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله ، أو في مشركة ، والفاسقة الحبيثة المسافحة كذلك لايرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال . اه . البحر المحيط والفاسقة الحبيثة المسافحة كذلك لايرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال . اه . البحر المحيط

⁽١) سورة النور آية (٢٣) .

والقولُ الثالثُ : أن يكون النِّكاحُ هو الجماعُ ، زعم أبو إسحاق (١) أنه بعيدٌ ، وأنه لايُعرف في القرآن النكاحُ بمعنى الجماع (٢) ، وقولُه تعالى : ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى المُؤْمِنيِنَ ﴾ فدلَّ على أنه التزويجُ لأنه لا يُقال في الزنى ، هو محرَّمٌ على المؤمن خاصَّةُ .

وقولُ من قال : إنهن نسابٌ معلوماتٌ ، يدلُّ على أن ذلك كان في شيءِ بعينه ثم زال ، فقد صار قولُ سعيد أُوْلاهَا(٣) .

وأيضاً فإن سعيداً قال : يزعمون ، فدلَّ على أنه أخذه عن غيره ، وإنما يأخذه عن الصحابة .

٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنيِنَ﴾ [آية ٣] .

⁽١) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج ، فقـد قال في كتابـه معـاني القـرآن ٢٩/٤ « لا يعـرف شيء من ذكر النكاح في كتاب الله تعالى إلا على التزويج » . اهـ. وانظر القرطبي أيضاً ١٦٧/١٢ .

⁽٣) هذا يؤيد قول من قال : إن نكاح الزاني أو الزانية جائز ، وأن الآية منسوخة بقوله تعالى في زمن في وأنكحوا الأيامَى منكم في فالزانية من أيامى المسلمين ، وقد روي أن رجلاً زنى بامرأة في زمن أبي بكر رضي الله عنه ، فجلد كلَّ واحد منهما مائة جلدة ، ثم زوَّج أحدهما من الآخر ، وسئل ابن عباس عمن زنى بامرأة ثم أراد أن يتزوج بها فقال : « أوله سفاح وآخره نكاح » ومَثَلُ ذلك كمثل رجل سرق من يستان ثمراً ، ثم أتى صاحب البستان فاشترى منه ثمره ، فما سرق حرام ، وما اشترى حلال . اهد وانظر القرطبي ١٧٠/١٢ .

قال ابن عباس : يعني الزُّنَي^(١) .

وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصِنَاتِ (١) ثُمَّ لَمْ يَأْتُسوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً بَارُبُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾
 أَبُداً ، وَأُوْلَئِكَ هُمُ الفَاسِقُون ، إلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾
 [آية ٤٥٥] .

قال أبو جعفر : في هذه الآية ثلاثـة أحكـامٍ على القـاذف : منها جَلْدُهُ .

وترك قبولِ شهادتِهِ .

وتفسيقُهُ .

وفيها ثلاثُةُ أقوال :

أحدها: قاله الحسنُ ، وَشُرَيْتِ ، وإبراهيم : أنَّ الاستثناء من قوله ﴿ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الفَاسِقُونَ ﴾ وقالوا: لا تُقبلُ شهادتُه وإن تابَ ، وهذا قول الكوفيِّين (٣).

⁽١) الأثر أخرجه ابن كثير ٧/٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٩/٥ ونسبه إلى ابن أبي حاتم والبيهقي .

⁽٢) قال القرطبي ١٧٢/٢١ ذكر الله تعالى في الآية النساء ، من حيث إنهن أهم ، ورميُهنَّ بالفاحِشة أشنع ، وأنكى للنفوس ، وقذف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى ، والإجماع . اهـ.

⁽٣) الاستثناء ﴿ إلا الذين تابوا ﴾ لا يرجع إلى الجلد باتفاق ، واختلف في ردِّ شهادة القاذف ، فالجمهور على قبول شهادته إذا تاب ، وقال الحنفية : لا تقبل شهادته ولو تاب وصار أصلح الصالحين ، لقوله سبحانه ﴿ أبداً ﴾ فإنها تفيد الدوام والاستمرار ، وانظر القرطبي ١٧٩/١٢ .

والقولُ الشافي : أن يكون الاستثناءُ من قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ أي إلّا من تاب ، فإنه تقبل شهادته .

وهذا قول مسروقٍ ، وعطاءٍ ، ومجاهدٍ ، وطاووسَ .

ويُرَوَى عن عمر بن الخطاب أنه قال لأبي بكرة (١): إنْ تُبْتَ قبلتُ شهادتك ، وهذا قول أهل المدينة .

والقولُ الشالث : يُروى عن الشعبيِّ أنه قال : الاستثناءُ من الأحكام الثلاثة (٢) .

فإذا تاب ، وظهرتْ توبتهُ لم يُحدَّ ، وقُبِلت شهادتُه ، وزالَ عنه التَّفْسيقُ ، لأنه قد صار ممَّن يُرْضَى منَ الشُّهداء ، وقد قال الله عز وجل ﴿ وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ الْمُتَدَى ﴾ (٣) .

⁽۱) « أبو بكرة » هو نُفَيْع بن الحارث ، وكان قد قذف المغيرة بن شعبة ، فأقام عليه عمر الحدَّ ، وفي صحيح البخاري « جلد عمر رضي الله عنه أبا بكرة ، وشِبْلَ بن مَعْبد ، ونافعاً ، بقذف المغيرة ، ثم استتابهم وقال : من تاب قَبِلْتُ شهادته » وانظر روح المعاني ١٠٢/١٨ والبحر المحيط ٢٣٢/٦ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٧٧/١٨ والسيوطي في الدر ٢١/٥ وكان الشعبي يقول: يقبل الله توبته وتردُّون شهادته ؟

⁽٣) سورة طه آية ٨٢ .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون الاستثناءُ من قوله ﴿ وَأُوْلَـــَكَ هُمُ الْفَاسِقُـونَ ﴾ كَا ذكرنا في القول الأول ، ويكون ﴿ الَّذِيــنَ ﴾ في موضع نَصْبٍ ، إلَّا أنه يجبُ أن يزول عنه اسم الفسوق ، فيجبُ قبولُ شهادتِهِ ، ويكون عَدْلاً .

ويجوزُ أن يكون الاستثناء من قوله ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَداً ﴾ ويكون ﴿ اللَّذِينَ ﴾ في موضع خفض ، بمعنى ﴿ إِلَّا الَّذِينَ كَابُوْا ﴾ ويكون قبولُ شهادتِهِ أَوْكد ، وهو أيضاً متعارفٌ عن عمر ، فهو أَوْلَى أيضاً لهذا .

ويجوز أن يكون كما رُوي عن الشعبيّ ، إلَّا أن الفقهاء على خلافه (١) .

وفي الكلام حذف ، المعنى : والذين يرمون المحصنات بالزنى ، ثم حُذف لأن قبلَه ، ذكر الزَّانيةِ والزَّانِي .

والفائدةُ في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَداً ﴾ أَنَدُاً ﴾ أَبَداً ﴾ ومقدارُ انقضاء قصَّتِه .

فإذا قلت: الكافرُ لا تُقبلُ له شهادةٌ أبداً ، فمعناه مادام كافراً .

⁽۱) الحد لا يسقط عمن قذف محصناً عفيفاً باتفاق الفقهاء حتى ولو تاب ، لأن التوبة لا تُسقط عنه الحد ، وإنما يسقط عنه الفسق وردُّ الشهادة على خلاف بينهم في ذلك ، وانظر البحر المحيط ١٠٢/٦ وروح المعاني ١٠٢/١٨ .

وإذا قلت: القاذفُ لا تُقبل له شهادة أبداً: فمعناه مادام قاذفاً. وهذا من جهة اللَّغةِ، وكلامُ العرب يؤكّد قبولَ شهادتِهِ، وألَّا يكون أسوأ حالاً من القاتل(١).

٨ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَرمُونَ أَزْواجَهُمْ ..﴾ [آية ٦] .
 ف هذا قولان :

أحلاهما: أن المعنى: والذين يقولون لأزواجهم يازواني ، أو يقولُ لها: رأيتُكِ تزنينَ ، وهذا قولُ أهلِ الكوفة .

والقول الآخر : أنه يقول لها : رأيتُكِ تزنيـنَ لا غيـرُ ، وهـذا قولُ أهل المدينة .

قال أبو جعفر: والقولُ الأولُ أَوْلَى ، لأَنَّ الرَّمَـيَ في قولـه ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ المحصنَـاتِ ﴾ هو أن يقـول ها: يازانيـة ، أو رأيتُكِ تزنينَ ، فيجب أن يكون هذا مثلَه .

⁽١) قال القرطبي ١٨١/١٢ : قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقة ، وليس من نُسِبَ إلى الزنى بأعظم جرماً من مرتكب الزنى ، ثم الزاني إذا تاب قُبلت شهادته ، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا قبل الله التوبة من العبد ، كان العباد بالقبول أولى . اهـ.

وقال الزجاج ٣١/٤ : وليس القاذف بأشد جرماً من الكافر ، فحقه إذا تاب وأصلح أن تُقبل شهادته ، وقوله تعالى « أبداً » أي ما دام قاذفاً كما تقول : لا تقبل شهادة الكافر أبداً ، فإن معناه ما دام كافراً . اهـ. وانظر أقوال الفقهاء في الموضوع فإنه نفيس .

٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُ ـــمْ ...﴾
 ١٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُ ـــمْ ...﴾

رَوَى إبراهيم عن عَلْقَمة عن عبدالله() قال: «كان رجلٌ معنا جالساً ليلة جُمُعةٍ ، فقال: إنْ أَحَدُنا وجدَ مع امرأتهِ رجلاً ، فإن قتلَه قتلتموه ، وإن تكلَّم حدَدتُموه ، وإنْ سكتَ سكتَ على غَيْظِ ، اللهم احكم () ، فأنزلت ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمُمُ شُهَدَاء وَلا أَنْفُسُهُمْ ﴾ إلى آخر الآية .

وقال سهلُ بنُ سعْدٍ : جاء عويمر (٢) إلى النبي عَلَيْكَ فِي وسط النَّاسِ فسأله ، وذكر الحديث .. وقال في آخره : فطلَّقها ثلاثاً .

وقال عبدالله بن عمر: فَرَق رسولُ اللهِ عَلَيْتُهُ بينهما.

١٠ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْحَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَـةَ اللَّهِ عَلَيْــــهِ إِنْ كَانَ مِنَ الكَافِينَ (٤٠) ﴾ [آية ٧] .

⁽١) هو عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل ، والمفسِّر الشهير .

⁽٢) الحديث في مسند الإمام أحمد ٤٢١/١ بلفظ « كنا حلوساً عشية الجمعة في المسجد ، فقال رجل من الأنصار : أحدنا إذا رأى مع امرأته رجلاً فقتله .. » إلى آخره .

⁽٣) هو « عُوَيمر بن أبي أبيض العجلاني » صحابي أخرج الشيخان قصته ، وذكر في الموطأ أنه « عويمر بن أشقر » وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه ، وانظر الإصابة ٧٤٦/٤ .

 ⁽٤) سبب نزول الآية ما رواه أبو داود عن ابن عباس أن ٥ هلال بن أمية ٥ قذف امرأته عند النبي عَلَيْكُ : « البيّنة أو حدٌّ في ظهرك ٥ قال يا رسول الله :
 إذا رأى أحدنا رجلاً على امرأته ينطلق يلتمس البيّنة ؟ فجعل النبي عَلَيْكُ يقول : « البيّنة وإلَّا =

وَتُقرأُ ﴿ وَالْحَامِسَةَ ﴾ بمعنى : ويَشهدُ الشَّهادةَ الخامسةَ . والمعنى : أنَّه لعنةُ اللَّهِ عليه ، وأنشد سيبويه : في فِتْيةٍ كَسُيوف الهِنْدِ قَدْ عَلمِوُا فَيْ يَحْفَى ويَنْتَعِلُ (١) . أَنْ هَالِكُ كُلُّ مَنْ يَحْفَى ويَنْتَعِلُ (١) .

١١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ .. ﴾ [آبة ٨] .
 معنى ﴿ يَدْرأُ ﴾ : يدفع .

وفي معنى العذاب ههنا قولان :

أحدهما: أنَّه الحَبْسُ.

والآخر : أنه الحدُّ^(٢) .

⁼ حدٌّ في ظهرك » فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لصادق ، ولينزلنَّ الله في أمري ما يبرّئ ظهري من الحدَّ ، فنزلت الآية وانظر القرطبي ١٨٣/١٢ .

⁽١) البيت في شواهد سيبويه ص ١٣٤ وهو للأعشى في ديوانه ص ١٤٧.

⁽٢) في البحر ٣٤/٦ ﴿ ويدراً عنها العذاب ﴾ أي يدفع عنها العذاب ، والعذاب قال الجمهور : إنه الحدُّ « حدُّ الزِّني » وحكى الطبري أن العذاب هو الحبس ، حكاه عن آخرين . اه. والقول الأول هو مذهب الحنفية ، والثاني هو مذهب الشافعية والمالكية قال الألوسي : فإن امتنع النووج عن الملاعنة ، حبسه الحاكم حتى يلاعن أو يكذِّب نفسه فيحدُّ ، وعند الشافعي : إن امتنع حُدُّ القذف ، وإن امتنعت تحدُّ عنده حدُّ الزني ، وعندنا تُحبس حتى تلاعن . اهـ. روح المعاني حددً المدرو المعاني .

١٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ ٢٠ _ ٢ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ [آية ١٠].

في الكلام حذف .

والمعنى : ولولا فضلُ اللَّهِ عليكم ورحمتُه ، لنالَ الكاذبَ منكم عذابٌ عظيمٌ(١) .

١٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ .. ﴾ [آية ١١] .

قال الضحَّاك : هم الذين قالوا لعائشة ما قالوا(٢) .

قال أبو جعفر: يُقال للكِذِب: إفك ، وأصلُه من قولهم: أَفكَهُ يَأْفِكُهُ ، إذا صرَفه عن الشيء ، فقيل للكَذِب إفْك ، لأنه مصروف عن الصِّدق ومقلوبٌ عنه ، ومنه المؤتفكات .

والذين جاءوا بالإِفك _ فيما رُويَ _ « عبدُاللَّهِ بنُ أبيّ » (٢)

⁽۱) جواب « لولا » محذوف للتهويل ، وكما قيل : ربَّ مسكوتٍ عنه أبلغ من منطوق ، وقد قدَّره المصنف بما ذُكر ، وقال التبيزي تقديره : لهلكتم ، أو لفَضَحكم ، أو لعاجلكم بالعقوبة ، وقال ابن عطية : تقديره لكشف الزناة بأيسر من هذا ، أو لأتحذهم بعقاب من عنده ، ونحو هذا من المعاني . اهـ. البحر المحيط ٤٣٥/٦ وانظر روح المعاني ١١١/١٨ .

⁽٢) أي رموها بحادثة الإفك وهي الزني ، وانظر تفصيل القصة في الصحيحين .

⁽٣) هو « عبد الله بن أبي بن سلول » رأس الفتنة ، وزعيم المنافقين ، وهو الذي تولى كبر الحديث ، أي معظمه ، وأشاعه وأذاعه ، ورمى أمَّ المؤمنين عائشة بفاحشة الـزنى ، حتى نزلت براءتها من السماء رضي الله عنها وأرضاها .

و« مِسْطَحُ بنُ أَثَاثَة »^(١) ، و« حَسَّانُ بنُ ثَابتٍ » .

ثم قال تعالى ﴿ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هَوَ حَيِّر لَكُمْ ﴾ [آية ١١] .

فالمخاطبة لعائشة ، وأهلِها ، وصفوانٌ^(٢) .

أي تُؤجرون فيه^(٣) ، ونزل فيهم القرآن .

١٤ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظَيمٌ ﴾ [آية ١١] .

روى ابنُ أبي نجيح عن مُجاهد قال : ﴿ الَّذِي تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ ﴾ عبدالله بنُ أبيّ بن سلول .

وروى الزُّهْري عن عُروةَ عن عائشة قالت : هو عبدالله بن أبيً .

⁽١) مسطح بن أثاثة بن عبَّاد القرشي المطلبي ، ابـن خالـة أبي بكـر ، كان ممن خاض في الإفك على عائشة ، فجلده النبي عَلِيلَةٍ فيمن جلد ، توفي سنة ٣٤ وانظر ترجمته في أسد الغابة ٥٦/٥ .

 ⁽۲) هو « صفوان بن المعطّل السُّلَمي » ثم الذكواني كما في المسند ١٩٤/٦ وهو الذي اتهمت به عائشة الصديقة .

⁽٣) قال في التسهيل: والخير في ذلك من خمسة وجوه: تبرئة أم المؤمنين ، وكرامة الله بإنزال الوحمي في شأنها ، والأجر الجزيل لها في الفرية عليها ، وموعظة المؤمنين ، والانتقام من المفتريس . اهـ. التسهيل ١٣١/٣ .

وقرأ حُميد بن قيسٍ ويعقوبُ ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كُبْرَهُ ﴾ بضم الكاف(١) ،

قال يعقوب كا تقول: الذي تولَّى عُظْمه.

قال الفراء : هو وجه جيِّدٌ في النحو

قال أبو جعفو: وخالفه في ذلك الرؤساء من النَّحْويِّين ، قيل لأبي عَمْرو بن العلاء: أتقرأ ﴿ والَّذِي تَوَلَّى كُبْرَهُ ﴾ ؟ فقال: لا ، إنما الكُبْرُ في النَّسب .

قال أبو جعفر: يريد أنه يُقال: الكُبْرُ من ولدِ فلانِ لفلان (١٠). ه ١ _ وقولُه جَّل وعزَّ: ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ المُؤْمِنُونَ والْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ حَيْراً .. ﴾ [آية ١٢].

⁽١) عبارة الفراء في معانيه ٢٤٧/٢ قال : اجتمع القراء على كسر الكاف ، وقرأ حُميد الأعرج « كُبُره » بالضم ، وهو وجه جيد في النحو ، لأن العرب تقول : فلان تولَّى عُظْم الأمر : يريدون أكبره . اهـ.

أقول : وقد ذكر ابن الجزري في كتابه النشر في القراءات العشر ٣٣١/٢ هذه القراءة ﴿ والذي تولى كُبره ﴾ بضم الكاف ، وقراءة الجمهور بالكسر .

⁽٢) قَالَ فِي لَسَانَ الْعَرْبُ ٢٠٩/١١ : قاسَ الفراء « الكُبْر » على « العُظم » وكلام العرب على غيره ، أخبرني المنذري عن ابن السكِّيت أنه قال : كِبْرُ الشيءِ : مُعْظمه بالكسر ، فأمَّا الكُبْر بالضم ، فهو أكبر ولد الرجل . اهـ. .

أي هلاَّ ظنَّ المؤمنون والمؤمناتُ بأنفسهم خيراً ؟ أي بأهلِ دينهم ، ومن يقوم مقامهم . ومعنى قوله ﴿ أَفَصْتُمْ فِيهِ ﴾ خُضْتُم فيه(١) .

١٦ _ وقولُه جَلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ..﴾ [آية ١٥] .

قال مجاهد : أي يرويه بعضُكُم عن بَعْض(") .

وقرأت عائشةُ وابنُ يَعْمُو : ﴿ إِذْ تِلِقُوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ..﴾ (٣) بكسر اللَّام ، وضمَّ القاف ، يُقال : وَلَــق ، يَلِــقُ ، إذا أسرع في الكذب وغيره .

قال مجاهد : أي ينهاكم .

⁽۱) في الصحاح ۱۰۹۹/۳ : فاض الخبر يَفيض واستفاض : أي شاع ، وهو حديث مستفيض أي منتشر في الناس ، ولا تقل : مستفاض إلا أن تقول : مستفاض فيه ، وأفاضوا في الحديث : أي الدفعوا فيه . اهـ. الجوهري .

⁽٢) الأثر في الطبري ٩٨/١٨ وابن كثير ٢٧/٦ والدر المنثور ٣٣/٥.

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٠٤/٢ وذكرها الطبري ٩٨/١٨ وفي البحر ٣٣٨/٦ والقرطبي ٢٠٤/١٢ ومعاني القرآن للفراء ٢٤٨/٢ .

١٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيَعِ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيَعِ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ 1٨ _ آمَنُوا .. ﴾ [آية ١٩].

رَوَى سعيد عن قتادة قال : أَنْ يظهرَ الزِّني (١) .

١٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قل أبو جعفر : فيه قولان

أحلهما: رواه عليٌّ بنُ أبي طَلْحةَ عن ابنِ عباس قال: لا يُقسموا أَلاَّ ينفعوا أحداً (٢).

والآخر : أن المعنسى : لا يقصرُوا ، من قولهم ما أَلَــوْتُ أَن أَفعلَ .

قال هشام: ومنه قولُ الشاعرُ: أَلَا رُبَّ خَصْمِ فِيكَ أَلْـوى رَدَدْتُـهُ نَصِيحٍ عَلَى تَعْذَالَهِ غَيْرُ مُؤْتَلِى (٣).

⁽١) قال القرطبي ٢٠٦/١٢ : الفاحشة : الفعل القبيح المفرط في القبح ، وقيل : الفاحشة في هذه الآية : القول السيِّيء . اهـ. .

⁽٢) قال الطبري : يأتل من الأليَّة وهي القسم بالله والمعنى : ولا يقسم أولو الفضل منكم والسعة أن يصلوا أرحامهم ، ونسب هذا القول إلى ابن عباس . الطبري ١٠٢/١٨ والدر المنثور ٣٤/٥ .

⁽٣) البيت لامرى القيس من قصيدته التي مطلعها: قفا نبك من ذكر حبيب ومنزل .. وهو في ديوانه ص ١٨ وفي المنصف لابن جني ٨٣/٣ والشاهد فيه قوله « غير مؤتلي » أي غير مقصر في نصحى ، والألوى : الشديد الخصومة .

قال أبو جعفر: القول الأول أولى ، لأنَّ الزَّهـريَ روى عن سعيـد بن المسيّب ، وعروة ، وعلقمة بن وقَّاص ، وعُبيـد اللَّهِ بن عبدِ اللَّهِ ، عن عائشة قالت: كان أبو بكر يُنفقُ على « مِسْطَج بنِ أَثَاثَة » لقرابتِهِ وفقرِه ، فقال: « واللَّهِ لا أُنفقُ عليه بعدما قالَ في عائشة ما قال » فأنزل الله عزَّ وجل ﴿ وَلَا يَأْئِلِ أُولُو الفَضْلِ منكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي القُرْبَى .. ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : والتقديرُ في العربية : ولا يحلفْ أولُو الفضلِ كراهةَ أن يُؤْتوا ، وعلى قول الكوفييِّن : لأَنْ لا يؤتوا .

ومن قال معناه: ولا يُقصِّرُ (٢) ، فالتقديرُ عنده: ولايُقصرُّ أولو الفضلِ عن أن يُؤتوا .

فإن قيل : ﴿ أُولُو ﴾ لجماعةٍ ، وفي الحديث أن المرادَ أبو بكرٍ ؟ فالجوابُ : أنَّ عليَّ بنَ الحَكَم رَوَى عن الضحَّاك قال قال أبو بكرٍ

 ⁽١) هذا طرف من حديث طويل مشهور هو حديث الإفك ، أخرجه البخاري في التفسير ١٣٢/٦ والترمذي رقم ٣١٨٠ وقال : حديث حسن صحيح ، وانظر تمام الحديث في الطبري ١٠٢/١٨ والبحر المحيط ٤٤٠/٦ .

إلى هذا ذهب الزمخشري في الكشاف ٧٧/٢ فقال: المعنى: لا يحلفوا على ألا يُحسنوا إلى
 المستحقين للإحسان ، أو لا يُقصِّروا في أن يُحسنوا إليهم ، وإن كانت بينهم شحناء ، لجناية اقترفوها ، فليعودوا عليهم بالعفو والصفح . اهـ .

وغيرُه من المسلمين (١): لاَنَبُرُ أحداً ممَّن ذكرَ عَائشةَ ، فأنزل اللَّهُ عزَّ وجلَّ ﴿ وَلاَ يَأْتُلِ أُولُو الفَضْلِ مَنكُمْ والسَّعَةِ ﴾ إلى آخر الآية .

٢٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ المُحْصَنَاتِ ، الْعَافِلَاتِ ، الْعَافِلَاتِ ، الْمُؤْمِنَاتِ ، لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ ، وَلَهُــمْ عَذَابٌ عَظِيــمْ ﴾
 المُؤْمِنَاتِ ، لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ ، وَلَهُــمْ عَذَابٌ عَظِيــمْ ﴾
 [آبة ٢٣] .

[رَوَى سفيانُ عن خُصيفِ قال : سألتُ سعيدَ بنَ جُبَيْرٍ ، مَنْ قَذَفَ محصنةً لُعِن في الدنيا والآخرة ؟] فقال : هذا خاص بعائشة (٢) .

ورَوَى « سَلَمةُ بنُ نُبَيْطٍ »(٢) عن الضحاك قال : هذا في أزواج النبي عَلَيْكُ خاصَّة (١) .

قال أبو جعفر : وقولُ ابن عباسٍ ، والضحَّاكِ أولى من القول الأول ، لأن قوله ﴿ المحصناتِ ﴾ يدلُّ على جمع .

⁽۱) الأثر عن الضحاك ذكره في الدر المنثور ٥/٥٣ والبحر المحيط ٢٥/٦ والألوسي في روح المعـاني . ١٢٥/١٨ .

 ⁽۲) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش ، وانظر البطبري ١٠٣/١٨ والقرطبي
 ٢٠٩/١٢ والدر المنثور ٥/٥٥ .

 ⁽٣) . سَلَمة بن نُبيطٍ تابعي من الطبقة الخامسة ، وضبطه في تقريب التهذيب ٣١٩/١ بالتصغير
 « نُبَيْطٍ » وقال هو الأشجعي ثقة .

⁽٤) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥/٥.

وقيل: خُصَّ بهذا أزواجُ النبيُّ عَلَيْكُ فقيل لمن قذفهنَّ: ملعونَّ في الدنيا والآخرة ، ومن قذف غيرهنَّ ، قيل له: فاستُّ ، ولم يُقَلُ له هذ^(۱).

٢١ --- وقوله جل وعز : ﴿ يَوْمَئِذِ يُوفَيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَ .. ﴾ [آية ٢٠] .
 الدِّينُ ههنا : الحسابُ ، والجزاءُ ، كما قال تعالى ﴿ ذَلِكَ اللَّدِينُ اللَّدِينُ اللَّذِينُ ﴾ .
 القَيِّمُ ﴾ (٢) و﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ .

٢٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ الحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ وَالْحَبِيثُونَ لِلْحَبِيثَاتِ ، والطَّيِّبِينَ والطَّيِّبُونَ للطَّيِّبَات .. ﴾ [آية ٢٦].

قال سعيد بنُ جبير وعطاءً ومجاهد : أي الكلماتُ الخبيثاتُ

⁽۱) قال الزمخشري في تفسيره الكشاف ۲۷/۲ وأجاد وأبدع: « ولو قلّبتَ القرآن كلّه ، وفتّشت عما أوعد به العصاة ، لم تر اللّه عز وجل قد غلّظ في شيء تغليظه في الإفك ، وما أنزل فيه من الآيات القوارع ، المشحونة بالوعيد الشديد ، والزجر العنيف ، واستفظاع ما أقدم عليه ، ما نزل فيه على طرق مختلفة ، وأساليب متفنّنة ، كلّ واحدٍ منها كافٍ في بابه ، ولو لم يُنزل اللّه إلا هذه الآيات الثلاث ، لكنى بها ، حيث جعل القَذَفة ملعونين في الدارين جميعاً وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة ، وأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وبهتوا به ، فأوجز في ذلك وأشبع ، وفصل وأجمل ، وأكد وكرر ، وجاء بما لم يقع في وعيد عبدة الأصنام والأرثان . انتهى . وأشبع ، وفصل وأجمل ، وأكد وكرر ، وجاء بما لم يقع في وعيد عبدة الأصنام والأرثان . انتهى . سورة التوبة آية رقم ٣٦ واستشهاد المصنف بالآية ضعيف ، لأن المراد بالدين هنا : الشرعُ المستقيم وهو ملة إبراهيم كما قال المفسيرون ، واستشهاده بالثانية صواب ، لأن المراد بالآية أنه تعالى مالك يوم الجزاء والحساب ، قال في التسهيل ٣٦/١ : الدين له خمسة معانٍ : الملة ، والعادة ، والجراء ، والحساب ، والقهر .

للخبيثين من النَّاس ، والخبيثون من النَّاسِ للخبيثاتِ من القول والخبيثاتِ من القول والخبيثاتِ من النَّاس ..

والطيِّباتُ من الكلام للطيِّبين من الناس ، والطيِّبوُنْ من النَّاسِ ، للطيِّباتِ من القول ، والطيِّباتِ من الناس^(١) .

قال أبو جعفر: وهذا أحسنُ ما قيل في هذه الآية .

والمعنى: الكلماتُ الخبيشاتُ لايقولهنَّ إلاَّ الخبيشونَ والخبيشاتُ من النَّاس، والكلماتُ الطيِّباتُ لايقولهنَّ إلاَّ الطيِّبونَ والطيِّباتُ من الناس^(۲).

ودلَّ على صحَّةِ هذا القـول: ﴿ أَوْلَــئِكَ مُبَــرَّءُونَ مِمَّــا

⁽١) انظر الطبري ١٠٦/١٨ والتسهيل ١٢٦/٣ والبحر المحيط ٤٤١/٦ وهذا قولُ ابن عباس والضحاك .

قال في البحر : والظاهر أن « الخبيثات » وصفّ للنساء ، وكذلك الطيّبات ، والمعنى : النساء الخبيثات للرجال الخبيثين ، ويرجّحه مقابلته بالذكور أي إن الخبيثات من النساء ينزعن للخبات من الرجال ، فيكون قريباً من قوله ﴿ الزاني لاينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ وكذلك الطيبات من النساء للطيّبين من الرجال ، ويدل على هذا التأويل قول عائشة : ولقد تُحلقتُ طيبةً عند طيّب . اهـ البحر ٢/٦٤ أقول ما ذكره هنا هو قول ابن زيد ، وهو الأوضح والأظهر وكما قيل في الأمثال : « إن الطيور على أشكالها تقع » وقد ذكر هذا القول أيضاً الحافظ ابن كثير ٢٥/٦ قال : والمعنى : ما كان الله ليجعل عائشة زوجةً لرسول الله عَلَيْ اللَّ وهي طيّبة ، لأنه أطيبُ من كل طيّبٍ من البشر ، ولو كانت خبيثةً ما صلحت له ، لا شرعاً ولا قدراً ، ولهذا قال تعالى ﴿ أولئك مبرّون ممّا يقولون ﴾ أي هم بعداء عما يقوله أهل الإذك والعدوان .

يَقُولُونَ ﴾ أي « عائشةُ » و « صَفْوانُ » مبرَّءُون مما يقولُ الخبيثون والخبيثاتُ .

وَجَمِعَ وَإِنْ كَانَا اثْنَيْنَ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ فِإِنْ كَانَ لَهُ وَجَمِعَ وَإِنْ كَانَ لَهُ الْحَمَع .

وفي قوله تعالى ﴿ الحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ ﴾ قولان آخران :

أ _ قيل المعنى : الخبيثاتُ من الكلام ، إنما تُلْصقُ بالخبيثينَ والخبيثاتِ من النَّاس ، لا بالطيِّبين والطيِّبات .

ب _ وقيل المعنى: الخبيثون من الرجال ، للخبيثات من النساء ، والخبيثاتُ من النَّساء ، للخبيثين من الرجال(١) .

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوَكَا غَيْرَ لَهُ لَا تَدْخُلُوا بُيُوَكَا غَيْرَ لَهُ ٢٣] . بُيُوتِكُمْ ، حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا .. ﴾ [آية ٢٧] . قال عبداللَّهِ بن عباس : إنما هو حتَّى تستأذنوا .

⁽١) يريد أحوين فما زاد ، والآية في سورة النساء رقم ١١ وانظر توجيه الآية في معماني الفسراء ٢٤٩/٢

⁽٢) في إعراب القرآن للنحاس ٤٣٧/٢ في قوله تعالى ﴿ الحبيثاتُ للخبيثين والحبيثون للخبيثات ﴾ قد ذكرنا فيه أقوالاً ، فمن أحسن ما قيل فيه أن المعنى : الزُّناةُ للزُّناةَ . الح وهذا المعنى هو الأظهر كما بينًا وحيث كان رسول الله عَيْقَهُ أطيب الطيبين ، وخيرة الأولين والآخرين ، كانت عائشة أم المؤمنين من أطيب الطيبات وأطهر الطاهرات ، رضي الله عنها وأرضاها .

قال مجاهد : هو التَّنْحنُح ، والتَّنخُّمُ (١) .

قال أبو جعفر: الاستئناسُ في اللُّغة: الاستعلامُ ، يُقال: استأنستُ فلم أَرَ أحداً ، كما قال النَّابغةُ:

كَأَنَّ رَحْلَي وَقَدْ زَالَ النَّهِارُ بِنَا

بِذِي الجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنِسٍ وَحَـدِ(٢)

أي على ثور قد فَرِع ، فهو يستعلم ذلك ، ومنه قول الشاعر : آنَسَتْ نَبْاًةً وَأَفْرَعَهَا القَنَالِ القَنَالِ

صُ عَصْراً وَقَدْ دَنسا الإمساءُ (٣)

ومنه قولُه جلَّ وعز ﴿ فِإِنْ آئَسْتُــمْ مِنْهُـــمْ رُشْكاً ﴾ (١) أي علمتم .

ويُبيِّن لك هذا الحديثُ المرفوُع .

⁽۱) قال ابن جريس: وقبال آخرون معنى الآية: حتى تؤنسوا أهبل البيت بالتنحنج والتنخم وما أشبهه ، حتى يعلموا أنكم تريدون الدخول عليهم ، ثم ذكر بسنده قول مجاهد. انظر تفسير الطبري ١١١/١٨.

⁽٢) البيت للنابغة الذيباني وهو في ديوانه ص ١٧ ومعنى « مستأنيس وَحَدِ » الشور الموحشي المنفرد ، شبّه ناقته به في شدة الخوف والفزع ، وانظر الخصائص لابن الجني ٢٦٢/٣ وأمالي ابن الشجري ٢٧١/٢ وشرح المفصل لابن يعيش ١٦/٦ .

⁽٣) البيت للحارث بن حِلِّزة من معلقت المشهورة ، وانظر المصون لأبي أحمد العسكري ص ٩٥. وذكره في لسان العرب ١٦٤/١ قال : والنبأة : الصوت ليس بالشديد . اهم ومراده أنها شعرت بصوت خفي ففزعت من القنَّاص وقد دنا المساء .

 ⁽٤) سورة النساء آية ٦ .

رَوَى أبو بُردةَ عن أبي موسى الأشعريِّ قال : (جئت إلى عمر بن الخطاب أَسْتَأَذَنُ عليه ، فقلتُ : السَّلامُ عليكم أندخل ؟ ثلاث مرات ، فلم يُؤْذَنْ لي ، فقال : فَهَلاَّ أقمت ؟ فقلتُ إِن سمعتُ رسول الله عَلِيَّةِ يقول : « لِيَستَأْذِنِ المرءُ المسلمُ على أحيهِ ثلاثَ مرَّاتٍ ، فإن أَذِنَ وإلاَّ رَجَعَ » فقال : لتأتيني على هذا بمن يشهدُ لك ، أو لتنالنَّك مني عقوبة ! فجئتُ إلى « أُبيِّ بن كعبٍ » فجاءَ فشهد لي)(١) .

قال أبو جعفر: فهذا يبيِّن لك أنَّ معنى ﴿ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا ﴾ حتى تستعلموا: أَيُوْذنُ لكم أم لا ؟

٢٤ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِـدُوا فِيهَـا أَحَـدَاً فَلَا تَدْخُلُوهَـا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ..﴾ [آية ٢٨] .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الاستئذان ۱۸/۸ ومسلم في كتاب الآداب ۳۷/۳۳ بلفظ (جاء أبو موسى إلى عمر بن الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا عبدُاللهِ بنُ قيس ، فلم يَأذنْ له ، فقال : فقال : السَّلامُ عليكم هذا الأشعريُّ ، ثم انْصَرف ، فقال : فقال : السَّلامُ عليكم هذا الأشعريُّ ، ثم انْصَرف ، فقال : ردُّوا عليَّ ، وفجاء فقال : يا أبا موسى ماردُك ! كنَّا في شُعْلِ ، قال : سمعتُ رسول الله عَيَّالَةٍ يقول : « الاستئذان ثلاث ، فإن أَذِنَ لكَ وإلاَّ فارْجِعْ » قال : لتأتينِّي على هَذَا بينةٍ ، وإلاَّ قَعلتُ ، فذهب أبو موسى ، فلما أن جاء بالعشيِّ وجدوه ، قال : يا أبا موسى ما تقول ؟ أقد وجدتَ ؟ قال : نعم « أبيَّ بن كعب » قال : عدلٌ ، قال ياأبا الطُّفَيْل ما يقول هذا ؟ قال : سمعت رسول الله عَيَّالَةٍ يقول ذلك يا ابن الخطاب ، فلا تكونت عذاباً على أصحاب رسول الله عَيَّاتُهُ يقول ذلك يا ابن الخطاب ، فلا تكونت عذاباً على أصحاب رسول الله عَيَّاتُهُ يقول ذلك يا ابن الخطاب ، فلا تكونت وابن ماجة . قال : سبحان الله !! إنما سمعتُ شيئاً فأحبتُ أن أتثبتَ) ورواه ابو داود والترمذي وابن ماجة .

المعنى: حتى يأذن لكم أصحابُها بالدخول ، لأنه لا ينبغي له أن يدخل إلى منزل غيره _ وإن علم أنه ليس فيه _ حتى يأذن له صاحبُه.

٢٥ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتِاً غَيْــرَ مُسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ..﴾ [آية ٢٩] .

قال مجاهد : كانت بيوتٌ في طُرُق المدينة ، يجعل النَّـاسُ فيها أمتعاتِهم ، فأُحِلَّ لهم أن يدخلوها بغير إذنِ^(١) .

ورَوَى سالمٌ المكيُّ عن محمد بن الحنفيَّة قال : هي بيوتُ الخاناتِ والسُّوق^(٢) .

وقال الضحاك : هي الخاناتُ^(٢) .

وقال جابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع الجهاز ، وإنما هو البيتُ ينظر إليه ، أو الحَرِبة يدخلها لقضاء حاجة ، وكل متاع الدنيا منفعة(1) .

و قِال عطاءٌ : ﴿ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ﴾ للخلاء ، والبول(٥) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١١٤/١٨ والسيوطي في الدر المنشور ٣٩/٥ وأبـو حيــان في البحـر ٤٤٦/٦ .

⁽٢) الخانات: الفنادق ، استثنى الله من البيوت التي يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكونٍ منها ، نحو الفنادق وهي الخانات ، والرُّبُط ، وحوانيت البيَّاعين ، قال في البحر وهو مروي عن ابن عباس وعكرمة والحسن وانظر البحر ٤٤٦/٦ .

⁽٣-٥) انظر الآثار في الطبري ١١٤/١٨ والقرطبي ٢٢١/١٢ .. قال الفراء ﴿ فيها متاعٌ لكم ﴾ أي =

وهذه الأقوال متقاربة ، وأبينُها قول مجاهد ، لأنه تعالى حَظَر عليهم بَدْءاً أن يدخلوا غير بيوتهم ، ثم أذِنَ لهم إذا كان لهم في بيوت غيرهم متاع ، على جهةِ اكتراءٍ أو نظيره أن يدخلوا .

والذي قالة غيرُ مجاهد جائزٌ في اللغة ، لأنه يُقال لكل منفعةٍ متاعٌ ، ومنه ﴿ فَمَتَّعُوهُ لَنَّ عَلَى الْمُوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِرِ قَدَرُهُ ﴿ وَعَلَى الْمُقْتِرِرِ قَدَرُهُ ﴾ (١) .

٢٦ _ وقولـه جلَّ وعنز ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنيِـنَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُـــوا فَرُوجَهُمْ .. ﴾ [آية ٣٠].

قال قتادة : أي عمَّا لا يحلُّ لهم(٢) .

« مِنْ » ههنا لبيان الجنس.

قال جرير بن عبدالله : « سألتُ رسولَ الله عَلَيْكَ عن نظرة الفُجْأةِ فقال : اصرف بَصرَكَ »(٢) .

منافع لكم تنتفعون بها وتستظلون بها من الحر والبرد ، قال الفراء : الفندقُ مثـل الحان ، وسمعت أعرابياً من قُضاعة يقول : فُنتُق . اهـ معاني القرآن ٢٤٩/٢ .

⁽۱) عبارة القرطبي : وقال جابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع الجهازُ ،ولكنْ ماسواد من الحاجة ، إما منزلٌ ينزله قومٌ من ليلٍ أو نهار ، أو خربةٍ يدخلها لقضاء حاجة ، أو دار ينظر إليها ، فهذا متاعٌ ، وكل منافع الدنيا متاع . اهـ وهذا الكـ الام أشملُ وأوضحُ وانظر تفسير القرطبي

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن ابن زيد ١١٧/١٨ والسيوطي في الدر المنثور عن قتادة ٠٤٠/٥.

 ⁽٣) الحديث أخرجه مسلم في كتباب الآداب ١٨١/٦ وأبنو داود في النكباح ٦١/٨ والترمـذي في
 الاستئذان رقم ٢٩١٦ وقال : حسن صحيح ، ورواه أحمد في المسند ٣٦١/٤

فأمره عَلَيْكُ بصرف بصرهِ ، لأنه إذا لم يصرف بصره ، كان تاركاً ما أَمَرَه اللّهُ جلّ وعزّ به ، وكان ناظراً نظرةً ثانيةً اختياراً ، كما قال أبو سَلَمةَ عن عليّ بنِ أبي طالبٍ عن النبي عَلَيْكُ قال : (يا عَلِيُّ إِنَّ لكَ كُنْزاً في الجنّة ، وإنك ذُو قَرْنَيْها (١) ، فلا تُتْبِع النّظرة النّظرة ، فإنّما لكَ الأولى ، وليستْ لكَ الآخِرة) (٢).

٢٧ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِيَنَتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَــرَ مِنْهَــا .. ﴾ [آية ٣١] .

رَوَى أبو إسحقَ عن أبي الأَحْوصِ عن عبدالله(٢) قال : القُرْطُ ، والدُّمْلُجُ ، والسِّوارُ .

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْها﴾ .

في هذا اختلافٌ .

رَوَى أَبُو الأَحوص عن عبدالله قال : الثِّيابُ (٤) .

⁽١) قوله « ذو قَرْنَيْها » أي طرفي الجنة وجانبيها . اهـ النهاية لابن الأثير ١/٤ .

 ⁽٢) رواه أبو داود في النكاح ، باب ما يؤمر من غض البصر رقم ٢١٤٩ وليس فيه لفظ « وإنك ذو قرنيها » وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وأخرجه أحمد في المسند ٣٥٣/٣ .

⁽٣) إذا أطلق لفظ « عبدالله » فإنه يراد به « عبدالله بن مسعود » رضي الله عنه ، وهو من كبار الفقهاء من الصحابة ومن كبار المفسرين ، والقُرْطُ : ما تتحلى به المرأة في أذنها ، والدُّملجُ : المِعْضَدُ من الحلى ، كذا في لسان العرب ٢٧٦/٢

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري في تفسرة ١١٧/١٨ عن ابن مسعود قال : الزينة زينتان : فالظاهرة منها
 الثياب ، وما خفى الخلخالان ، والقرطان ، والسواران .

وهذا مذهب أبي عُبَيْدٍ.

ورَوَى نافع عن ابن عمر قال : الوجه ، والكفَّان (١) .

ورَوَى سعيدُ بنُ جُبير عن ابن عباس قال : الوجاهُ ، والكفُّ (٢) .

وبعضُهم يقول عن ابن عباس: الكُحْلُ ، والخِضَاب ، وكذلك قال مجاهدٌ ، وعطاء (٣) .

ومعنى الكحلِ والخِضَابِ ، ومعنى الوجهِ والكفِّ ، سواءٌ (٥٠) .

ورَوَتْ أَمُّ شبيبٍ عن عائشة قالت : القُلْبُ ، والفَتَخَةُ (°) .

والفَتَخَةُ : الخاتَمُ ، وجمعُها فَتَخٌ ، وفَتَخَاتٌ (٦) .

قال أبو جعفر: وهذا قريبٌ من قولِ ابنِ عمرَ ، وابنِ عباس ، وهو أشبه بمعنى الآية من التَّيباب ، لأنَّه من جنس الزينة الأُولى .

وأكثرُ الفقهاء عليه ، أَلَا ترى أنَّ المرأة يجب عليها أن تستر في

⁽١ـــ٥) هذه الأقوال منقولة جميعها عن السلـف ، وانظـر الـطبري ١١٨/١٨ وابـن كثير ٤٧/٦ والـدر المنثور ٤١/٥ .

⁽٦) قال الجوهري : الفَتَخَةُ بالتحريك : حلقةٌ من فضة لا فصَّ فيها ، فإذا كان فيها فصُّ فهي الخاتم، والجمع فَتَخُ ، وفَتَخَاتُ . اهـ الصحاح ٤٢٨/١ .

الصَّلاةِ كُلَّ موضعٍ منها يراه المرءُ ، وأنَّــه لايظهـــر منها إلاَّ وجْهُهَــا وَكُفَّاها ؟!

والقُلْبُ : السُّوارُ(١) ، قال ذلك يحيى بن سلمان الجُعْفيُّ(٢) .

٢٩ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ [آية ٣١] .

يعنى النِّساءَ المسلمات^(٣) .

ولا يجوز أن يُبْدين ذلك للمشركاتِ ، لقوله سبحانه ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَ ﴾ .

٣٠ ــ ثم قال جلُ وعز : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ [آية ٣١] .

فيه أقوالٌ :

الأول : أنَّ لهنَّ أن يُبْدين ذلكَ لعبيدهنَّ ، وأن يَرَوْا شُعُورهنَّ ، وهذا القولُ معروفٌ من قولِ عائشةَ ، وأمِّ سَلَمة (٤) .

⁽١) في المصباح: وقلُبُ الفضة: بالضمِّ ، سوارٌ غير ملوي. اهـ أي من طاق واحدٍ لا من طاقين.

 ⁽٢) هو أبو سعيد يحيى بن سليمان الجعفي المقرىء توفي بمصر سنة ٢٣٧ هـ ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الدارقطني : ثقة ، وقال العقيلي : ثقة ولـه أحـاديث مناكير ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٢٧/١١ .

⁽٣) هذا قول ابن عباس ومجاهد كما في تفسير ابن كثير ٥٠/٦ .

 ⁽٤) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٣٣/١٢ فقد جاء فيه : ظاهر الآية ﴿ أو ما ملكتْ أَيَانَهَنَّ ﴾ يشمل العبيد والإماء ، والمسلماتِ والكتابيات ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم =

جَعَلتَ العبدَ بمنزلةِ المَحْرَمِ في هذا ، لأنَّه لا يحلُّ أن يتـزوَّج بسيِّدته مادام مملوكاً لها ، كما لايحلُّ ذلك لذوي المحارم .

ويُقوِّي هذا قولُه سبحانه ﴿ لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ ملكَتْ أَيْكُمُ الَّذِينَ مَلكَتْ أَيْكُمُ اللَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الخُلُمَ منكُمْ ﴾ (١) ..

والقول الشافي: أنه ليس لعَبِيدهنَّ أن يَرَوْا منهنَّ ، إلاَّ ما يرى الأجنبيُّ .

كَمَا رَوَى عليُّ بنُ أَبِي طلحة عن ابن عبَّاس أنه قال: ولا ينظر عبدُهَا إلى شَعَرها ، ولا نَحْرِها ، وأمَّا الخلخال فلا ينظُر إليه إلاَّ الزَّوجُ .

وهو مذهب عبدالله بن مسعود ، ومجاهد ، وعطاء ، والشعبي (١٠) .

ورَوَى أبو مالك عن ابن عبّاس خلافَ هذا ، قال : يَنْظُر العبدُ إلى شعر مولاته (٣) ، ويكون التّقديرُ على القول الثاني ﴿ أَوْ مَا

سلمة رضي الله عنهما ، وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وقال أشهب : سئل مالك أتُلقي المرأة خِمارَها بين يدي الخِصِيِّ ؟ فقال نعم : إذا كان مملوكاً لها أو لغيرها ، وقال سعيد بن المسيب : لاتغرنكم هذه الآية ﴿ أو ما ملكت أيمانهن ﴾ إنما عنى بها الإماء ، ولم يعن بها العبيد ، وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وهو قول مجاهد وعطاء .

⁽٢) سورة النور آية ٥٨ .

⁽٢)و (٣) انظر الطبري ٢٠/١٨ والدر ٤٢/٥.

مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ غير أولي الإِرْبَة ، أو التابِعينَ غبر أولي الإِربة ، ثم خُذف كما قال الشاعر :

نَحْـنُ بِمَـا عَنْدَنَـا وأَنْتَ بِمَـا عِنْدَنَا وأَنْتَ بِمَـا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالـرَّأْيُ مُخْتَلِفُ(١)

على أن يزيدَ بن القعقاع وعاصماً قَرَءَا ﴿ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ ﴾ (٢) بنصب غيرَ ، فعلى هذا يجوز أن يكون الاستثناء منهما جميعاً .

والقول الثالث : أن يكون ﴿ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ للإماء خاصَّة . خاصَّة .

قال أبو جعفر : هذا بعيدٌ في اللغة ، لأن « ما » عامة .

٣١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَو التَّابِعِينَ غَيْرِ أُوْلِي الْإِرْبَةِ ﴾ [آية ٣١]. قال عطاء : هو الذي يَتْبعُك ، وهمُّهُ بطنُه (٢٠).

رَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو المَغَفَّلُ ، وقيل : الطِّفُلُ^(٤) .

وقال الشعبي : هو الذي لا أَرَبَ له في النساء^(٥) .

وقال عكرمة : هو العِنِّينُ(١) .

 ⁽١) تقدم ذكر هذا الشاهد في الجزء الثالث صفحة ٢٢٩ وهو لعمر و بن قيس الخزرجي، وهو من شواهد سيبويه .

⁽٢) هذه من القراءات السبع ، وانظر النشر ٣٣٢/٢ والسبعة في القراءات ص ٤٥٥ .

⁽٣-٦) انظر الآثار في الطبري ١٢٢/١٨ وابن كثير ١/٦٥ والدر النثور ٥١/٦

وهذه الأقوال متقاربة ، وهو الذي لا حاجة له في النساء ، نحو الشيخ الهَرِم ، والخُنْثي ، والمَعْتوهِ ، والطِّفلِ ، والعِنيِّنِ (١) .

والإِرْبَةُ والأَرَبُ: الحاجةُ، ومنه حديث (وأَيّكُم أَمْلَكُ لِأَرْبِه من رسولِ الله عَلَيْكُم أَمْلَكُ لِأَرْبِه من رسولِ الله عَلَيْكِهِ) (٢) ؟ ومن رواه ﴿ لِإِرْبِه ﴾ فقد أخطأ ، لأنه يقال : قطّعتهُ إِرْبًا ، إِرْبًا ، أي عُضْواً ، عُضْواً (٢) .

٣٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَـــى عَورَاتِ النِّسَاءِ .. ﴾ [آبة ٣١] .

الطِّفْلُ ههنا بمعنى: الأطفال، يدلُّ على هذا قوله ﴿ الَّذِينَ لَمُ يَظْهِرُوا عَلَى عَوْراتِ النِّسَاءِ ﴾ أي لم يُطيقوا ذلك، كما تقول: ظَهَر فلانٌ على فلانٍ ، أي غَلَبه وقوِىَ عليه (٤٠).

⁽١) العِنين : بكسر العين هو الذي لايستطيع إتيان النساء .

⁽٢) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الصوم ١٣١/٤ ومسلم رقم ١١٠٦ في الصوم أيضا ، ولفظه عن عائشة قالت (كان رسول الله عَلِيلَةً يقبِّلني وهـو صامم ، وأيكـم يملك أربه كما كان رسول الله عَلِيلةً يملك أربه كما كان

⁽٣) في المصباح: الأرب والإربة بالكسر: الحاجة ، والإرب بالكسر يستعمل في الحاجة ، وفي العضو ، والجمعُ آراب مثل حِمْل وأحمال ، وفي الحديث (كان أملَكَكُمْ لإرْبِهِ) أي لنفسه عن الوقوع في الشهوة . اهم المصباح مادة أرب . وفي النهاية لابن الأثير ٣٦/١ ومنه حديث عائشة (كان عَلَيْكُمُ الملككم لأربه) أي لحاجته ، تعني أنه كان غالباً لهواه ، وأكثر المحدّثين يروونه بفتح الهمزة والراء ، يعنون الحاجة ، وبعضهم يرويه بكسر الهمزة وسكون الراء ، تأويلان : أحدهما أنه الحاجة ، والثاني أرادت به العضو ، وعَنَتْ من الأعضاء الذَّكَر خاصة . اهم .

⁽٤) قال القرطبي ٢٣٦/١٢ : ﴿ لَمْ يَظْهِرُوا ﴾ أي لم يكشفوا عن عوراتهن للجماع لصغرهـــنَّ ، وقيل : لم يبلغوا أن يُطيقوا النِّسَاءَ ، يُقال : ظهرتُ على كذا أي علمتُه ، وظهرتُ على كذا أي قهرته اهـ .

٣٣ _ ثَم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِـنَّ لِيُعْلَـمَ مَا يُخْفِيـــنَ مِنْ زَيْتِهِنَّ ..﴾ [آية ٣١] .

قال أبرو الجوزاء (١): كنَّ يضربن بأرجلهنَّ لتبدوَ خلاخيلُهنَّ (٣).

وقال أبو مالك^(٣): كنَّ يجعلن في أرجلهـنَّ خَرَزاً ، ويحرِّ كَنْهَـا حتى يُسْمعَ الصَّوتُ (٤) .

قال غيرُه : فَنُهِينَ عن ذلك ، لأنه يحرِّكُ من الشهوة (٥) .

٣٤ _ وقولُه جَلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُــمْ وَالصَّالِحِيــنَ مِنْ عِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ .. ﴾ [آية ٣٢].

قال الضحاك : هنَّ اللَّواتِي لا أَزواج لهنَّ (1) ، يُقال : رجلٌ أَيِّم ، وامْرأةٌ أَيِّم ، وقد آمَتْ ، تَعِيمُ .

⁽١) أبو الجوزاء: هو (أوس بن عبدالله الرَّبعي) تابعي ثقةٌ توفي سنة ٨٣ هـ وانظر تقريب التهذيب ٨٦/١ وتهذيب التهذيب ٨٦/١ .

⁽٥،٤،٢) انظر الآثار في الطبري ١٤٣/١٨ وابن الجوزي ٣٤/٥ وابن كثير ١/٦٥.

⁽٣) أبو مالك : اسمه سعد بن طارق الأشجعي الكوفي ثقة من الطبقة الرابعة . مات في حدود سنة ١٤٠هـ انظر التقريب ٢٨٧/١ .

⁽٦) قال القرطبي ٢٣٨/١٢ : ﴿ وَلَايَضْرِبنَ بِأَرْجُلَهَنَّ ﴾ أي لاتضرب المرأة برجلها إذا مشتْ لتُسمعَ صوتَ خلخالها فإسماعُ صوتِ الزينة كإبداء الزينة وأشدُّ ، والغرضُ التستُّر ، وقال الزجاج : وسماعُ هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها . اهـ .

وقرأ الحسن : ﴿ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عَبِيدِكُــمْ ﴾ (١) يقـــال : عَبْدٌ ، وعَبِيدٌ .

٣٥ _ وقولُه تعالى ﴿ إِنْ يَكُولُوا فُقَـرَاءَ يُعْنِهِمُ اللَّـهُ مِنْ فَضْلِـهِ .. ﴾ [آية ٣٢] .

وكذا قوله ﴿ **وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّـهُ كُلَّا مِنْ سَعَتِـهِ** ﴾ أي بالنكاح ، لأنه لم يجعل كل زوج مقصوراً على زوجٍ أبداً .

والفقرُ : الحاجةُ إلى الشيء المذكورُ بعَقِيهِ ، ومثلُه ﴿ إِلَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ (٢) أي للفقراء إلى الصَّدقات ، وقد يكون الرجل فقيراً إلى الشيء ، وليس بمسكين .

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَيْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَلِيهِمْ خَيْراً ..﴾ [آية ٣٣].

قيل: هذا على الحضِّ والنَّـدبِ ، لاعلى الحَتْمِ والوجـوبِ (٢) ، ولولا الإذنُ لَمَا علمنا أنَّ ذلك يجوز .

⁽١) في البحر ٤٥١/٦ وهذه قراءة مجاهد والحسن ، وأكثر استعمال العبيد في المماليك .

 ⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٦٠ وتمامها ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيا ﴾ الآية .

⁽٣) قال ابن جرير ١٢٧/١٨ قال الثوري : إذا أراد العبد من سيَّدُه أن يكاتبه ، فإن شاء السيد كاتبه ولايجبر على ذلك ، وقال ابن زيد : ليس بواجب عليه أن يكاتبه ، وإنما هذا أمرَّ أَذِنَ اللهُ فيه اهـ .

وكِتَابٌ ، ومُكَاتبةٌ بمعنى واحد ، كما يُقال : قِئَالٌ ، ومُقَاتلةً . ٣٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً ..﴾ [آية ٣٣] .

قال أبو جعفر : في هذا اختلافٌ .

قال الحسن: أي دِينَاً وأمانةً (١).

وقال إبراهيم النَّحْعي : أي صِدْقاً ووفاءً (٢) .

وقال عبيدة : إن أقاموا الصلاة (٣) .

وقال سعيد بن جبير: إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير (١).

قال أبو جعفر: وأجمعُها قولُ سعيدِ بنِ جُبَيْر ، لأنه إذا أراد بذلك الخير استعمل الوفاء ، والصدق والأمانةِ ، ومن يقيمُ الصلاةَ ويرى لها حقاً .

وفي الآية قولٌ آخر .

قال مجاهد وعطاء : الخيرُ ههنا : المالُ (°) .

⁽ ١-٤) هذه الآثار والأقوال كلُّها وردت عن السَّلف ، وأَجْمَعُها _ كما قال المصنَّفُ _ قول من ذهب إلى أن الخيرَ يُراد به الدِّينُ والصَّدقُ ، والأمانةُ والوفاء .. الخ وانظر الطبري ١٢٧/١٨ والقرطبي ٢٤٥/١ .

 ⁽٥) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢٩/١٨ وابن الجوزي ٣٧/٦ ورجع الـطبري أن المراد بالخير القـوة على
 الاحتراف والاكتساب .

وهـذا بعيـد جداً ، لأنـه كان يجب على هذا أن يقـــول : « إن علمتم لهم خيراً » .

وأيضاً فإن العبد مال لمولاه ، فكيف يُقال : إن علمتم لهم مالاً ؟

وقال أشهبُ: سُئِلَ مالِكٌ عن قوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ عَلَمْتُمْ فِيهِمْ حَيْراً ﴾ فقال: إنه ليُقال « الخيرُ » القوَّةُ ، والأداءُ .

قال أبو جعفر : وهذا قولٌ حسنٌ ، أي قوَّةً على الاحترافِ والاكتساب ، ووفاءً بما أوجب نفسه ، وصِدْق لَهْجة ، فأمَّا المالُ وإن كان من الخيرِ ، فليس هو في العبد ، وإنما يكون عنده أَوْ لَهُ .

٣٨ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَآثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّـهِ الَّــذِي آثَاكُــمْ .. ﴾ [آية ٣٣] .

قال أبو جعفر: في هذا ثلاثة أقوال:

أحدها: أن يكون على الحضّ والنَّدبِ.

كَمْ رَوَى ابنُ بُرَيدة (١) عن أبيه ، قال : حثَّهم على هذا .. ويُروى هذا عن عُمَر ، وعثمان ، والزبير ، وعن إبراهيم النَّخعى .

⁽۱) ابن بُريدة تابعي واسمه « عبدالله بن بُريدة بن الحُصيب ، الأسلمي أبو سهل المروزي قاضي مرو ، وأخو سُليمان وكانا توأمين ، قال عنه ابن معين ، وأبو حاتم : ثقة ، توفي سنة ١١٥ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٥٧/٥

ويكون المعنى: وأعطوهم ما يستعينون به على قضاء الكتابة ، بدفع إليهم ، أو بإسقاطٍ عنهم(١)

والقولُ الثاني : أن يُسْقِط المكاتِبُ عن مُكاتبِهِ شيئاً محدوداً .

رُوي عن علمي بنِ أبي طالبِ قال : الرَّبُـــع ، وكــــذا قال معاهد (٢) .

وعن ابن مسعود قال : الثُلُثُ^(٣) .

والقولُ الثالث : قاله سعيدُ بنُ جُبَيْرٍ ، قال : يضعُ عنه شيئاً من كتابته ، ولَم يُحدُّوه (⁴⁾ .

قال أبو جعفر: قيل: أُوْلَاها القولُ الأول ، لجلالةِ من قال به .

وأيضاً: فإنَّ قوله تعالى ﴿ وآثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّهِ الَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اَل آئاكُمْ ﴾ معطوف على قوله ﴿ فَكَاتِبَوْهُمْ ﴾ فيجب في العربية أن يكون مثلَه على الحضِّ والنَّدب .

⁽١) قال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢٥١/١٢ : هذا أمرٌ للسادة بإعانتهم في مال الكتابة ، إمَّا بأن يعطوهم شيئاً مما في أيديهم أعني أيدي السادة _ أو يحطُّوا عنهم شيئاً من مال الكتابة . اهد وانظر الطبري ١٢٩/١٨ وابن كثير ٢٦/٦ .

⁽٢-٤) انظر الآثار في الطبري ١٣٠/١٨ وزاد المسير ٣٧/٦ وابـن كثير ٧/٦ ومعنى قولـــه « ولم يَحُدُّوه » أي لم يحدِّدوا مقداراً معيناً من المال .

وأيضاً فإن قولَ «عليِّ »عليه السلام: الرُّبُسع، وقولَ عبدالله: « الثُّلُث » لا يوجب أن يكون ذلك حتماً واجباً ، ويحتمل أن يكون على النَّدب.

٣٩ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِعَاءِ ..﴾ [آية ٣٣] .

قال مجاهد : نزلت في « عبداللهِ بنِ أبيِّ بنِ سَلُول » (١) أَمَرَ أَمَتَه أَن تزني ، فجاءته بِبُرْدٍ ، فأمرها أن تعود إلى الزنى فأبتْ ، فأنزل الله عز وجل ﴿ ولا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِعَاءِ ﴾ (٢) .

ورَوَى أبو سفيان عن جابر وعكرمة عن ابن عباس قال : نزلت في « عبد الله بن أبيٍّ » أكرَه أمته على الزِّنى ، فأنزل الله جل وعز ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِعَاءِ ﴾ (٣) .

 ⁽١) « عبدالله بن أبيٌ بن سلول » هو رئيس المنافقين في عهد النبي عَلَيْكُ وهــو الــذي نزلت فيــه الآية الكريمة ﴿ وَلَا تُصلُ على أَحَدٍ منهمْ مات أبداً .. ﴾ الآية من سورة التوبة .

⁽٢) روي عن جابر عن عبدالله أن هذه الآية نزلت في « عبدالله بن أبي » وكانت له جاريتان إحداهما تسمى « مُعَاذة » والأُخرى « مُسَيْكة » وكان يكرههما على الزنى ، ويضربهما عليه ، ابتغاء المال وكسب الولد ، فشكتا ذلك إلى النبي عَيِّقَةٍ فنزلت الآية فيه وفيمن فعل فعله من المنافقين . اهتفسير القرطبي ٢٥٤/١٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ١٣٣/١٨ وأصله في صحيح مسلم من كتاب التفسير ٢٥/٤ في صحيح مسلم من كتاب التفسير ٢٣٢٠/٤ عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبيّ بن سلول يقال لها « مُسيكة » وأخرى يقال لها : « أميمة » وكان يكرههما على الزنى ، فشكتا ذلك إلى النبي عَلَيْكُ فأنزل الله ﴿ ولا تُكرهوا فتياتكم .. ﴾ الآية .

ويُسْأَلُ عن قولهِ جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ !! فالجواب أن المعنى : ولا تُكرهوا فتياتكم على البِغَاءِ البتَّة .. وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ متعلِّقُ بقوله سبحانه ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى منكُمْ .. إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ (١) .

ومعنى قوله ﴿ لِتَبْتَغُوا عَرَضِ الحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ لتبتغوا أجورهـن مما يَكْسَبْن .

⁽١) قال المفسرون : ﴿ إِنْ أَرَدُن تَحصُناً ﴾ أي إن أردن التعفَّف عن مقارفة الزِّنى ، وليس هذا للقيد أو الشرط ، وإنما هو لبيان فظاعة الأمر وشناعته ، فالأصلُ في الامة المملوكة أن يُحصِّها سيِّدُها . ويكُفَّها عن القبيح ، أمَّا أن يأمرها بالزنى ويُكرهها عليه ، وتمتنع هي وتريد العفة ، فذلك منتهى الخِسَّة والدناءة منه ، فالآية بيان للواقع ، لا قيد ولا شرط فتنبه والله يرعاك .

قال ابن العربي: وإنما ذكر الله تعالى إرادة التحصن من المرأة ، لأن ذلك هو الذي يصوّر الإكراه ، فأما إذا كانت هي راغبة في الزنى لم يتصور إكراه . وذهب هذا النظر عن بعض المفسرين ، فقال بعضهم إنه راجع إلى الأيامي ، وقال الزجاج في الكلام تقديم وتأخير أي وأنكحوا الأيامي والصالحين من عبادكم إن أردن تحصناً ، وقال بعضهم : هذا الشرط يُلغى ، ونحو ذلك مما يضعف من الأقوال اهد . القرطبي ٢٥٥/١٢ .

⁽٢) سقطت الآية من المخطوطة وإثباتها ضروري لأنها مشروحة .

قال مجاهد: فإن اللَّهَ للمُكْرَهَاتِ من بعد إكراههن غفورٌ رحيم (١).

١٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَقَـٰد أَنْزَلْنَا إِلَيْكُــمْ آيَــاتٍ مُبَيِّنَــاتٍ ...﴾
 [آبة ٣٤] .

قال قتادة: يعني القرآن، فيه بيانُ الحلال من الحرام. ويُقْرَأ « مُبَيِّنَاتٍ » بكسر الياء أي بيّنات هاديات.

٤٢ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ [آية ٣٠] .
هو تمثيلٌ ، أي بنورِهِ يهتدي أهلُ السَّمواتِ والأرضِ والأرض .
والتقديرُ : اللَّهُ ذو نورِ السَّمواتِ والأرضِ (٢) .
والهُدَى يُمَثَّلُ بالنُّور (٣) .

٤٣ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ مَثَــلُ لُوْرِهِ كَمِشْكَــاةٍ فيها مِصْبَـــاحٌ .. ﴾ 1 ـ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ مَثَــلُ لُوْرِهِ كَمِشْكَــاةٍ فيها مِصْبَـــاحٌ .. ﴾

⁽۱) قرأ ابن مسعود وجابر ﴿ لَهُنَّ غفور رحيم ﴾ وهذه القراءة كالتفسير للآية وقد عدَّها ابن جني في المحتسب ١٠٨/٢ من الشواد .

 ⁽٢) على هذا التقدير يكون في الآية حذف المضاف ، وهذا معروفٌ في العربية .

⁽٣) كقوله تعالى ﴿ لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ﴾ أي من الضلال إلى الهدى .

السَّمَوَاتِ والأَرْضِ ﴾ قال : هادي أهل أهلِ السَّمواتِ والأَرْض (١) ، كما هُذَاه في قلب المؤمن ، كما يكاد الزيتُ الصافي يضيء قبل أن تمسّه نار ، فإذا مسَّته ازداد ضوءاً على ضوء ، كذا قلبُ المؤمن ، يعمل الهذي قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه العلم ، ازداد هدى ، ونوراً على نور .

كَمَّ قَالَ إِبْرَاهِيمِ صَلَى اللهُ عَلَيهُ وَعَلَى آله _ قبل أَن تَجِيئَهُ المُعْرَفَةُ حَيْنُ رَأَى الْكُوكِبِ _ : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ من غير أَن يُخبره أحدٌ أَنَّ له رَبًّا ، فلمَّا أخبره اللَّهُ جلَّ وعزَّ أَنه رَبُّه ، ازدَادَ هَدُئَ على هداه (٢) .

قال ابن عباس: هذا للمؤمن.

وقال سعيد بن جبير : أي مَثَلُ نور المؤمن (٣) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٥/١٨ وإليه ذهب جمهور المفسرين ، قال الطبري : أي هادي من في السموات والأرض ، فهم بنوره إلى الحق يهتدون ، وبهداه من حيرة الضلالة يعتصمون اه . وانظر القرطبي ٢٥٦/١٦ والبحر ٤٥٥/٦ وإذا أردت التفصيل ، فارجع لكتابنا صفوة التفاسير ٢/٠٥٠ ففيه ما يشفى الغليل .

⁽٢) في كلام المصنف نظر ، فإنَّ إبراهيم عليه السلام ما قال ﴿ هذا ربي ﴾ عن شكَّ في الإله الخالق _ حاشاه _ بل قاله في معرض المناظرة للردِّ على الحصم ، بدليل قوله تعالى بعده ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ﴾ وقوله تعالى عنه ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبلُ وكنَّا به عالمين ﴾ فإبراهيم عليه السلام كان على الفطرة ، وعلى الإيمان والتوحيد ، منذ حداثة سنَّه ، وليس كما قال المصنف .

ورَوَى أبو العالية عن أُبَيِّ بن كعب أنه قرأ ﴿ مَثَــلُ نُورِ المُؤْمِن ﴾ (١) .

وقال زيد بنُ أَسْلَمَ : ﴿ مَثَلُ نُوْرِهِ ﴾ : يعني القرآن^(۱) .
قال أبو جعفو : ويجوز أن يكون المعنى : مَثَلُ نورِهِ للمؤمن ،
ويكون معنى قول ابن عباس للمؤمن .

ويجوز أن يكون معناه : مثلُ نورِ المؤمنِ كمِشْكاةٍ .

قال ابنُ عباس وابنُ عمر :المشكاةُ: هي الكُوَّةُ (٢) .

ورَوَى أبي بن كعب في قوله تعالى ﴿ لا شَرْقِيهِ فَي قوله تعالى ﴿ لا شَرْقِيهِ فَي قَول فَي تَعَلَيْهِ ﴾ أي تصيبُها الشمسُ وقتَ الشروق ، فهي شرقية غربيّة (٤) .

سبحانه في قلب عبده المؤمن ، كمشكاةٍ _ أي كوَّةٍ وطاقة _ فيها مصباح ، وانظر الطبري
 ١٣٧/١٨ والقرطبي ٢٥٧/١٢ والبحر المحيط ٥٥٥/٦ .

 ⁽۱) هذه القراءة محمولة على التفسير ، وليست من القراءات المعتد بها وهي قراءة شاذة .
 (۲)و(۳) انظر الطبري ۱۳۷/۱۸ وابن كثير ٦٢/٦.

⁽٤) قال القرطبي : اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ لا شَرْقِية وَلا غربيّة ﴾ فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة : الشرقية التي تصيبها الشمس إذا أشرقت ، والغربية عكسها ، أي أنها شجرة في صحراء منكشفة من الأرض ، لايواريها عن الشمس شيء ، وهو أجود لزيتها ، فليست خالصة للشمس فتسمى شرقية ، ولا للغرب فتسمّى غربية ، بل هي شرقية غربية . اهد القرطبي ٢٥٨/١٢ .

وقال عكرمة : لا تخلو من الشمس وقت الشروق والغروب ، وذلك أصفى لدهنها(١) .

ثم قال تعالى ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ ﴾ أي لصفائه ﴿ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسُهُ نَارٌ ﴾ تمَّ الكلام .

٤٤ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ..﴾ [آية ٣٠] .

قال الضحَّاكُ: أي الإيمانُ ، والعَمَلُ (٦) .

وقال غيرُه : نورُ السِّراجِ ، على نور الزَّيت والقِنديل^{٣)} .

وقال أبي بن كعب: مَثَلُه كَمَثَلِ شَجَرةٍ التَّفَّتُ بها السَّجر ، لاتصيبها الشمسُ على حال (٤) ، فهي خضراء ناعمة ، فكذا المؤمن ، نور على نور ، كلامُه نور ، وعلمه نور ، ومصيرُه إلى النُّور يوم القيامة (٢) .

وقال السُّدي : نورُ النَّارِ ، ونورُ الزَّيت ، لا يغيّر واحداً تَغَيـرُ صاحبهِ ، وكذا نور القرآن ، ونور الإيمان (٦) .

⁽١٣-١) انظر الآثار في الطبري ١٤٢/١٨ والبحر المحيط ٤٥٧/٦ وابن كثير ٦٣/٥.

⁽٤) هذا القول روي أيضاً عن ابن عباس ، قال ابن عطية ١٢/١٠ : وهذا قول لايصعُ عندي عن ابن عباس ، لأن الثمرة التي بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد في الوجود . اه .

⁽٥-٣) انظر الآثار في جامع البيان ١٤٢/١٨ وتفسير ابن الجوزي ٣/٦ والدر المنثور ٥٩/٥ .

٥٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَــرَ فِيهَــا اسْمُهُ .. ﴾ [آية ٣٦] .

والمعنى : كمشْكَاةٍ في بيوتٍ (١) .

وقيل المعنى : المصباحُ في بيوتٍ (٢) .

وقيل المعنى : يُسبِّح له رجالٌ في بيوتٍ (٣) .

قال الحسن : ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ أي مساجد ﴿ أَذِن اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي تُعظَّمَ وتُصَانَ .

وقال عكرمة : هي البيوت كلُّها^(١) .

وقال مجاهد : ﴿ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي تُبْنَى .

٤٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالنَّهِــُدُوِّ وَالآصَالِ . رِجَـــالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٧] .

⁽١_٣) ذكر هذه الوجوه المفسرون ، ولكنَّ أقـوى هذه الوجوه ، أن تكـون الآية مستأنفة ، وتكـون متعلقة بفعل محذوف ، دلَّ عليه ما بعده ، والمعنى : سبِّحوا ربكم أيها الناس في هذه المساجد ، التي أمر الله تعالى أن تُبنى وتُشاد على اسمه . الخ وهذا ما رجحه أيضاً أبو حيان في البحر المحيط /٢٥٨٦ والجلالان السيوطي والمحلي ٢٢٦/٣ وهو الأظهر والأوجه .

⁽٤) قول الحسن هو الأصحُّ ، وليس كما قال عكرمة ، لأن الله تعالى ذكر من صفتها قوله ﴿ يُسَبُّحِ له فيها بالغدوِّ والآصالِ رجالٌ ﴾ وهذا لايكون إلا للمساجد بيوت الله .

قال عطاء : أي لاتُلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ ، عن حضور الصلاة في جماعة (١) .

وقال سالم : جَازَ عبدُ الله بنُ عُمَرَ بالسُّوقِ ، وقد أُغلقُوْا حَوَانيتِهم ، وقاموا ليصَلُّوا في جَمَاعة (٢) ، فقال فيهم نَزَلتْ ﴿ رِجَالُ لا تُلْهِيهُمْ تِجَارَةٌ ولا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَايتَاءِ الزَّكَاةِ .. ﴾ (٢) .

٤٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَحَافُون يَومَا تَتَقَلَّبُ فِيه القُلُوبُ وَالأَبْصَارُ ﴾ [آية ٣٧] .

أي تعرف القلوب الأمر عَياناً ، فتنقلبُ عمَّا كانت عليه من الشَّلِ والكفرِ ، ويزدادُ المؤمنون يقيناً ، ويُكْشَفُ عن الأَبْصار غطاؤُها

⁽۱) هذا قولُ ابن عباس أيضاً ، وانظر الطبري ١٤٦/١٨ والقرطبي ٢٧٩/١٢ والدر المنتور المنتور ٥٢/٥ .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ٢٧٩/١٦ والطبري ١٤٦/١٨ عن ابن مسعود وكذلك الحافظ ابن كثير . ٧٤/٦

 ⁽٣) وفي التسهيل: نزلت الآية في أهل الأسواق ، الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة ، تركوا كل شغل وبادروا إليها ، والبيعُ من التجارة ، ولكنه خُصَّ بالذكر تجريداً ، كقوله تعالى ﴿ فيها فاكهةٌ ونخلُّ ورمَّانٌ ﴾ أو أراد بالتجارة الشراء . اهـ التسهيل لعلوم التنزيل ١٤٧/٣ .

فتنظُر() ، ومثلُه ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ اليَـــوْمَ حَدِيلًا ﴾ () .

٤٨ _ ثمَّ مثَّل جلَّ وعزَّ عملَ الكافر _ بعد المؤمن _ فقال :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ .. ﴾ [آية ٣٩].

قَالَ الفَوَّاءَ : قِيعَةٌ جمعُ قَاعٍ ، كَمَا يُقالَ جِيَرةَ وجَارَ^(٣) .

وقال أبو عبيدة : قِيعَةٌ وقَاعٌ واحدًا(٤).

والقَاعُ والقِيعَةُ عند أهل اللغة : ما انبسط من الأرض ، ولم يكن فيه نبتٌ (٥) .

⁽١) هذا القول ذكره الفراء ٢٥٣/٢ فقال: المعنى من كان في دنياه شاكاً ، أبصر ذلك في أمر آخرته ، ومن كان لايشكُّ ازداد قلبُه بَصَراً لأنه لم يره في دنياه ، فذلك تقلبُها . اهـ وهذا القول وإن كان له وجه لكنه خلاف الظاهر ، فإن الآية تتحدث عن الفزع والهول الذي يكون يوم القيامة ، قال في التسهيل ١٤٧٣ أي تضطرب فيه القلوب والأبصار من شدة الهول والخوف ، كا قال سبحانه ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ وهو ما ذهب إليه الطبري والقرطبي وصاحب البحر ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ يخافون يوماً ﴾ فهو يوم خوف وفزع لايوم معرفة ويقين .

⁽٢) سورة ق والقرآن المجيد آية رقم ٢٢ .

٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٥٤/٢.

⁽٤) انظر معاني القرآن لأبي عبيدة ٦٦/٢.

⁽٥) قال الأصمعي : يُقال : قَاعٌ ، وقيعَانٌ ، وقِيعَةٌ ، وقِيعَةٌ ، وقيَعٌ ، وهـو ما استـوى من الأرض ، وقال الليث : القاع أرضٌ واسعة مطمئنة انفرجت عنها الجبال والآكام ، ويجمع القِيعة والقيعان وهـو ما استوى من الأرض ، لاحصى فيه ولا حجارة ، ولا ينبت الشجر . اهـ تهذيب اللغة ٣٣/٣ .

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً ..﴾ [آية ٣٩].

أي العطشان ، والسَّرَابُ : ما ارتفع نصفَ النَّهار ، فإذا رُؤِيَ من بُعْدٍ ، ظُنَّ أنه ماءً (١).

٥٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئاً﴾ [آية ٣٩] .

أي حتى إذا جاء إلى الموضع الذي فيـه السَّرابُ ، لم يجده شيئـاً ممَّا قدَّره ، ووجد أرضاً لا ماءَ فيها .

وفي الكلام حذف : فكذلك مَثَلُ الكافر ، يتوهَّم أن عمله ينفعه ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ ﴾ أي مات ، لم يجد عمله شيئاً ، لأن الله جلَّ وعزَّ قد مَحَقَه ، وأبطله بكفره ﴿ وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَه ﴾ أي عند عمله ﴿ فَوَفَّاهُ حِسْابَهُ ﴾ أي جزاءَه .

فَمَثَّلَ جَلَّ وَعَزَّ عَمَلَ الكَافِرِ بَمَا يُوْجَدِ ، ثُمَّ مَثَّلَه بَمَا يُرَى(٢) فقال :

⁽۱) عبارة القرطبي ۲۸۲/۱۲ : والسَّرابُ : ما يُرى نصف النهار في اشتداد الحر ، كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض ، وسُمِّي سراباً لأنه يسربُ أي يجري كالماء ، فيغترُّ به العطشان قال الشاعر : فلمَّا كَفَفْنَا الحَرْبُ كانتُ عهودُهُمْ كَلَمْسِع سَرَابِ بالفَسِلَ الْمَاسِنِ قال الشاعر : في البحر ٢/ ٤٦ : مثَّل للكفرة ولأعمالهم مثلين : أحدهما يقتضي بطلان أعمالهم في الآخرة وأنهم لاينتفعون بها ، والثاني يقتضي حالها في الدنيا من ارتباكها في الضلال والظلمة .. شبَّه أولاً أعمالهم في اضمحلالها وفقدان ثمرتها ، بسرابٍ في مكانٍ منخفض ، ظنه العطشان ماء فقصده وأتعب نفسه في الوصول إليه ، حتى إذا جاء موضعه الذي تخيَّله فيه لم يجده شيئاً أي فقده ، كذلك الكافر يظن أن عمله نافعه ، حتى إذا أفضى إلى الآخرة صار وبالاً عليه ، وفي الثاني شبَّه أعمالهم وضلالهم بالظلمات المتكاثفة التي لا يرى معها الإنسان شيئاً . ه .

٥١ ــ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيّ .. ﴾ [آية ٤٠] . وهو وسَطُ البحر (١) .

قال أبيُّ بن كعب : الكافرُ كلامُه ظُلْمَةً ، وعملُه ظُلْمةً ، ومملُه ظُلْمةً ، ومصيرُه إلى ظلمةٍ (١) .

٥٢ - وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذَا أَحْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُدْ يَرَاهَا ..﴾ [آية ٤٠].
 قال أبو عبيدة : أي لم يرها ، و﴿ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾ أي لا يراها إلاَّ على بعد(٣).

قال أبو جعفر : وأصحُّ الأقوال في هذا ، أن المعنى : لم يُقارب رؤيتها ، وإذا لم يُقارب رؤيتها ، فلم يرها رؤيةً بعيدة ولا قريبة .

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَـواتِ

⁽١) في تهذيب اللغة ٤٩٣/١٠ لجَّةُ البحر: حيث لايدرك قعره ، قال الفراء: يقال بحرَّ لُجِيِّ ، ولِجِّيِّ بالضمِّ والكسر. اهـ وقال الزمخشري: اللُجيُّ : العميـق الكثير الماء، منسوب إلى اللَّجُ وهو معظم ماء البحر. اهـ الكشاف ٨٤/٢.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥١/١٨ والقرطبي ٢٨٥/١٢ بلفظ: « الكافر يتقلُّ في خمس من الظلمات: كلامهُ ظُلْمةٌ ، وعملُه ظُلْمة ، ومدخله ظُلْمةٌ ، ومخرجه ظلمة ، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار ، وبئس المصير » .

⁽٣) انظر مجاز القرآن ٢٧/٢ قال المبرد : يعني لم يرها إلا من بعد جُهدٍ ، كما تقول : ماكدتُ أراك من الظلمة ، وقد رآه بعد يأس وشدة ، وقيل المعنى قرّب من الرؤية ولم ير ، كما تقول: كاد النعام يطير . اهـ الجامع لأحكام القرآن ٢٨٥/١٢ .

وَالأَرْضِ ، وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلَّ قَدْ عَلِمَ صَلَائَــهُ وَتَسْبِيحَــهُ .. ﴾ [آبة ٤١] .

حدثنا الفِرْيابي ، قال أنبأنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال أخبرنا شبابة عن وَرْقَاء ، عن ابنِ أبي نجيح ، عن مجاهد ، قوله ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ الصَّلاةُ للإنسان ، والتسبيحُ لِمَا سوى ذلك من خلقه (۱).

٤٥ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يُزْجِي سَحَابَاً ..﴾ [آية ٣٠] .

أي يسوقه ﴿ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ﴾ أي يجمعُ القِطَعَ المتفرِّقةَ ، حتى تتألَّف ﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ﴾ أي بعضه فوقَ بعضٍ ﴿ فَتَـرَى الوَدْقَ يَحْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ .

الوَدْقُ : المُطَرُ ، يُقال : وَدَقَتْ سُرَّتُه تَدِقُ ، وَدْقاً ، وَدِقَةً ، وَكُلُ خَارِجٍ وَادِقٌ كَما قال :

فَلَا مُزْنَــــــةٌ وَدَقَتْ وَدْقَهــــــا وَلَا أَرْضَ أَبْقَــــلَ إِبْقَالَهَـــــا(٢)

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١٥٢/١٨ والقرطبي ٢٨٦/١٢ وقال الزمخشري في الكشاف ٢٨٤/٢ وقال الزمخشري في الكشاف ٢٨٤/٢ والصلاة: الدعاء ولا يبعد أن يُلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه ، كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لايكاد العقلاء يهتدون إليها . اه. .

⁽٢) البيت لعامر بن جُويْنِ الطَّائِي ، واستشهد به في الصحاح ١٥٦٣/٤ والـلسان مادة ودق ، وهـو في المغني ص ٣١٣ والطبري ١٥٣/١٨ والشنتمري ٢٤٠/١ والقرطبي ٢٨٩/١٢ ومجاز القرآن عبر ٢٧/٢

و « خِلَالُ » جَمْعُ خَلَل ، يُقال : جَبَلُ ، وجِبَالُ . ه ه ـــ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ وَيُنــزُّلُ مِنَ السَّمَــاءِ مِنْ جِبَــالٍ فِيهَـــا مِنْ بَرَدٍ ..﴾ [آية ٣٤] .

قيل: المعنى من جبالِ بَرَدٍ فيها ، كما تقول: هذا خاتَـمٌ في يدي من حديد ، أي هذا خاتَمُ حـديدٍ في يدي .

كما يُقال : جبالٌ من طين ، وجبالُ طينٍ .

وقيل: إن المعنى من مقدار جبالٍ ، ثم حذف كما تقول: عند فلان جبالُ مالٍ .

والأخفشُ يذهب إلى أنَّ « مِنْ » فيهما زائدة (١) أي جبـالاً فيها بَرَدٌ .

قال : وقال بعضهم : الجبال من بردٍ ﴿ فِيهَا ﴾ في السَّماء ، وتجعلُ الإنزال منها(٢) .

⁽١) هذا كلام الفراء في معانيه ٢٥٦/٣٢ حيث قال : المعنى : إن الجبال في السماء من بردٍ ، خِلْقةُ عَلَوقة ، كما تقولُ في الكلام : الآدمي من لحيم ودمٍ ، ف ه مِنْ » ههنا تسقيط فتقول : الآدمي لحمّ ودمّ ، والجبالُ بَرَدٌ . اه . وفي القرطبي ٢٨٩/١ قال الأخفش : إن « مِنْ » في الجبال ، و « من بَرَدٍ » زائدة في الموضعين ، أي ينزِّل من السماء برداً يكون كالجبال . اه . أقول : وهذا القول هو الأظهر والأشهر .

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٩/٤ فقد فصَّل في المعنى ووضَّح .

٥٦ _ وقوله جلَّ وعِزَّ : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ [آية ٢٣]. أي ضوءُ بَرْقه(١).

ورَوَى ربيعة بن أبيض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه على البَرْقُ: مخاريقُ الملائكة »(٢).

وقال عبدالله بن عَمْرو : هو ما يكون من جبال البَرَد (٣) .

حدثني محمد بن أحمد الكاتب قال : حدثني عبداللَّهِ بن أحمد ابن حنبل ، قال : حدثنيا أبو معاوية ، عن المعمش ، عن طلحة بن مصرِّف أنه قرأ ﴿ يَكَادُ سَنَاءُ بُرَقِهِ ﴾ (٤) .

قال أحمد بن يحيى^(٥) : وهو جمعُ بُرْقَةٍ .

قال أبو جعفر: البُرْقَةُ: المقدارُ من البَرْق، والبَرْقَةُ: المُرَّة المُرْق المُرْق المُرارِق ا

⁽١) قال البطبري ١٥٤/١٨ : السُّنَا مقصورٌ : وهـ و ضوءُ البرق ، وكـذلك قال أبـ عبيـدة في مجاز القرآن ٦٨/٢ .

⁽٢) قال ابن الأثير في النهاية ٢٦/٢ : المخاريقُ جمع مِحْراق ، وهو في الأصل ثوبٌ يلَفُ ويضرب به المسبيان بعضهم بعضاً ، وأراد بالحديث « البرقُ مخاريقُ الملائكة » أنه آلة تُرْجُر به الملائكة السحاب وتسوقه ، ويفسرِّه حديثُ ابن عباس : « البرقُ سَوْطٌ من نور ، تزجر به الملائكة السحاب » اه وانظر الطبري ١٥٣/١ .

⁽٣) انظر البحر المحيط ٢٦٥/٦ والقرطبي ٢٩٠/١٢ وروح المعاني ١٩١/١٨ .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة وانظر المحتسب لابن جني ١١٤/٢.

⁽٥) احمد بن يحيى : هو الإمام ثعلب ، وقد تقدمت ترجمته ٥٢/١ .

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ .. ﴾ [آية ٥٠] .
 يُقال لكل شيء من الحيوان ، ممَّيزاً كان أو غير ميّر :
 دابةٌ (١) .

٥٨ – ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ [آية ١٥] .

ولم يقل « فمنها » ولا « فمنهن « لأنه غلَّبَ ما يُميِّزُ(٢) ، فلمَّا وقعتِ الكِنَايـةُ على ما يكـونُ لما يُميِّز ، جَاءَ به « مَنْ » ولم يأتِ به « ما » ألا تَرَى أنه قد خلط في أولِّ الكـلام ما يُميِّز مع ما لا يُميِّز (٣) ؟!

٥٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعنِينَ﴾ [آية ٤٩] .

⁽١) الدابة : كلَّ مادبٌ على وجه الأرض ، من إنسانٍ أو حيوانٍ ، يقال : دبٌ يدبُّ فهو دابٌّ ، والطاء للمبالغة ، ومنه قوله سبحانه ﴿ وَمَا مَن دَابِةٍ فِي الأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا .. ﴾ وانظر تهذيب اللغة ، واللسان مادة دبٌ .

⁽٢) هذا ما يسمَّى « باب التغليب » ، حيث يُغلَّب العاقل على غير العاقل ، قال الفراء ٢٥٧/٢ : يُقال كيف قال ﴿ مَنْ يَمْشِي ﴾ وإنما تكون « مَنْ » للناس ، وقد جعلها ههنا للبهائم ؟ قلت لما قال ﴿ خَلقَ كلَّ دابة ﴾ فدخل فيهم الناس كنَّى عنهم فقال ﴿ منهم ﴾ لمخالطتهم الناس ، ثم فسرَّهم بـ « مَنْ » لمَّا كنَّى عنهم كناية الناس خاصة ، ألا ترى أنك تقول : الرجل وأباعِرُهُ مقبلون ، فكأنهم ناسٌ إذا قلت مقبلون .

⁽٣) أشار إلى قوله تعالى ﴿ واللَّـهُ خَلَقَ كُلُّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾ وهي تشمل الإنسان والبهام وسائـــر الدواب .

قال عطاء : أي مُسْرعين وهم قريش ، يُقالُ : أذعن إذا جاء مُسْرعاً طائعاً غير مُكْرُهِ (١).

٠٠ ـ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ .. ﴾ ٢٠ ـ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ .. ﴾

والمعنى: أم يخافون أن يَحِيفَ عليهم رسولُ الله عَلَيْكَ ؟

وقولُه ﴿ أَم يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عليهم ﴾ افتتاحُ
كلام (``)، أَلَا ترى أَنَّ قبله ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ
بَيْنَهُمْ ﴾ ولم يقل: ليحكما بينهم ؟!

وهذا كما يُقال : قد أعتقَكَ اللَّهُ وأعتَقْتُكَ ، وما شاءَ اللَّهُ ثمَّ شئتَ .

٦١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ المُؤْمِنينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ
 وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمْ بَيْنَهُمْ ..﴾ [آية ٥٠] .

 ⁽١) قال أهل اللغة: الإذعانُ: الانقيادُ والخضوعُ يقال: أذعن فلانٌ لفـلان: انقـاد له، وخَضَع،
 وذلَّ وأسرع في الطاعـة، كذا في القامـوس المحيـط، قال القرطبـي ﴿ مُذْعنيـنَ ﴾ أي طائـعين
 منقادين، لعلمهم أنه عليه السلام يحكم بالحق اه القرطبي ٢٩٣/١٢.

⁽٢) افتتاح كلام: أي افتتح به الكلام للتعظيم قال الفراء في معاني القرآن ٢٥٨/٢: جعل الحيف _ الجور _ منسوباً إلى الله وإلى رسوله ، وإنما المعنى للرسول ، وإنما بُدىء بالله إعظاماً له كما تقول: ماشاء الله وشئت وأنت تريد ما شئتَ . انتهى .

خبرٌ فيه معْنَى الأَمْرِ ، والتَّحْضِيضِ . أي إِنَّما ينبغي أن يكونُوا كذا(١) .

قُرِىء على بكْرِ بن سَهْلِ ، عن عَمْرِوِ بنِ هشام _ وهو البَيْروتيُّ _ عن ابنِ أَبِي كَرِيمة (٢) في قول اللَّهِ جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَيَحْشَ اللَّهَ ويَتَّقْهِ ، فَأُولَــئِكَ هُم الْفَائِـــزُونَ ﴾ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ ، فَأُولَــئِكَ هُم الْفَائِـــزُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

قال: ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ ﴾ فيوحِّدُه ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾ فيصدِّقُه ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيصدِّقُه ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيما بقي من عمره ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيما بقي من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الفَائِزُونَ ﴾ " .

قال أبو جعفر : والفوزُ في اللغة : النَّجاةُ(٤) .

⁽١) قال في التسهيل ١٥٢/٣ ومعنى الآية : الواجبُ أن يقول المؤمنون ﴿ سمعنا وأطعنـا ﴾ إذا دُعـوا إلى الله ورسوله اهـ .

⁽٢) هو سليمان بن أبي كريمة روى عنه عمرو بن هشام البيروتي ، ضعفّه أبو حاتم ، وقال ابن عدي : عامة أحاديثه مناكير ، وانظر ترجمته في ميزان الاعتدال ٢٢١/٢ والجرح والتعديل للرازي ١٣٨/٤ .

 ⁽٣) ذكرها في البحر ٤٦٨/٦ وفي القرطبي ٢٩٥/١٢ وقال القرطبي : ذُكر أن رجملاً من دهاقين الروم أسلم لهذه الآية ، وقال : إنها جمعتْ كل ما في التوراة والإنجيل .

⁽٤) وفي المصباح ١٣٩/٢ : (فَازَ يَفُوزُ فَوْزاً) ظَفِر ونجا . اهـ والفائـزُ : من نجا من النَّـار ، وأُدخل الجنة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وأُدخل الجنَّة فقد فاز ﴾ .

٦٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ، لَئِنْ أَمَرْئَهُمْ مَ لَكُنْ أَمَرْئَهُمْ مَ لَيَخُرُجُنَّ ، قُلْ لَا تُقْسِمُوا .. ﴾ [آية ٥٠] .

﴿ قُلْ لاَتُقْسِمُوا ﴾ تمَّ الكلامُ ، ثم قال ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوْفَةٌ ﴾ أي طاعةٌ معروفةٌ أمثلُ(٥) ، وهذا للمنافقين .

أي لاتحلفوا على الكذب فالطاعة أمثل .

ويجوز أن يكون المعنى : لِتَكُنْ منكم طاعةً .

٦٣ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُ مُ مَا حُمِّلُهُمْ .. ﴾ [آية ٥٠] .

والمعنى : فإن تتولوا ثم حُذف ، ويدلُّ على أنَّ بعده ﴿ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ﴾ ولم يقل : وعليهم (٢) .

والمعنى : فإنما على النبي عَلَيْكُ التبليغ ، وعليكم القبول ، وليس عليه أن تقبلوا .

⁽١) في التسهيل ١٥٢/٣ : « طاعة معروفة » مبتدأ وخبرُه محذوف أي طاعة معروفة أمثلُ وأولى بكم ، أو خبر مبتدأ محذوف أي المطلوب منكم طاعة معروفة ، وقال البقاعي : لاتقدير في الكلام و « طاعة » مبتدأ، خبره « معروفة » وسوَّغ الابتداء بالنكرة العموم أي لاتقسموا فإن الطاعة معروفة منكم أنها باللسان لا بالقلب . وانظر الألوسي ١٩٩/١٨ .

⁽٢) المراد أن الفعل « تَوَلَّوْا » لو كان ماضياً لقال تعالى « وعليهم » ولكنه مضارع حذفت منه إحدى التاءين ، ولهذا جاء اللفظ « وعليكم ما حُمَّلتم » فدل على أن الفعل مضارع .

٦٤ - وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَعَلَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُــوا مِنْكُــمْ وَعَمِلُــوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ ..﴾ 1 آية ٥٥] .

جاء باللَّامِ ، لأنَّ معنى « وَعَدَ » و« قَالَ » واحدُّ^(١) .

والمعنى : ليجعلنَّهُمْ يَخْلُفون مَنْ قَبْلهَم .

﴿ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ﴾ وهو الإسلام .

٦٥ — وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ لَا تَحْسَبَــنَّ الَّذِيــنَ كَفَـــرُوا مُعْجِزِيــنَ فِي اللَّرْضِ ..﴾ [آية ٥٧] .

أي هم في قبضة اللَّهِ جلَّ وعزُّ .

٦٦ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَنْمَانُكُمْ .. ﴾ [آية ٨٥] .

في هذه الآية أقوال :

⁽١) عبارة القرطبي ٢٩٩/١٢ أوضح فقد قال : واللَّامُ في ﴿ لَيَسْتَخْلِفنَّهُمْ ﴾ جواب قسم مضمر ، لأن الوعد قولٌ ، مجازُها : قال اللهُ للذين آمنوا وعملوا الصالحات ، والله ليستخلفنهم في الأرض ، فيجعلهم ملوكها ، وسكانها . اهـ .

وقال الزمخشري : فإن قلتَ أين القسم المتلَقَّى باللَّام والنُّون في ﴿ ليستخلفنَّهـم ﴾ ؟ قلتُ : هو محذوف تقديره : وعدهم الله وأقسم ليستخلفنَّهم ، أو نُزَّل وعدُ اللهِ في تحقُّقِهِ منزلةَ الـقَسَم ، فتُلقِّي بما يُتلَقى به الفَسَمُ ، كأنه قيل : أقسم الله ليستخلفنَّهم . اهـ الكشاف ٨٦/٢ .

أ _ رَوَى ابن جريج عن مجاهد قال : هم العبيدُ المملوكون (١) .

٢ __ ورَوَى اسرائيل عن ليث عن نافع عن ابن عمر ﴿ ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ﴾ الإناثُ (٢).

٣ _ ورَوَى سفيان عن أبي حُصين عن أبي عبدالـرحمن قال: هي للنِّساء خاصة (٣).

أي إنَّ سبيلَ الرجالِ أنْ يستأذِنُوا في كلِّ وقتٍ ، والــنِّساءُ يستأذِنَّ في هذه الأوقاتِ خاصَّةً .

ولا يجوزُ في اللغة أن يُقال للنّساءِ « الَّذِينَ » ولو كان للنساء خاصَّةً لقيل « اللَّاتِي » أو « اللَّائِي » أو ما أشبه ذلك ، إلاَّ أن يجتمع مذكَّرٌ ومؤنَّتٌ ، فيقال « الَّذِينَ » لهم جميعاً .

ورَوَى عَمْرُو بنُ أَبِي عَمْرُو ، عن عكرمة ، عن ابن عبّاس : ﴿ أَنَّ رَجَلَيْنَ مِن أَهْلِ العَرَاقِ ، سَأَلاه عن قوله عزّ وجلَّ ﴿ لِيَسْتَأْذِنْكُمُ اللَّهِ عَلَى وَجَلّ اللهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُه

⁽٤) حِجَالٌ : جمعُ حَجَلَة وهي بيتٌ يزيَّنُ بالثياب والأسرَّة والستور كالقبَّة ، وله أزرار كبار . اهـ لسان العرب ١٥٢/١٣ .

الرَّجل ، وخادِمُه ويتيمُه ، ربَّما دَخَلَ عليه وهو مع أهلِهِ ، فأمر اللَّهُ جلَّ وعزَّ بالاستَّذانِ ، فلَّما بَسَط اللَّهُ الرِّزقَ ، واتَّخذَ النَّاسُ السَّسُورَ والْحِجَالَ ، رأوا أن ذلك يغنيهم عن الاستئالة الروايات _ في بعض الروايات _ فترك الناس العمل بالآية (١) .

قال الشعبي : ليست عنسوخةٍ^(٢) .

وأُوْلَى مَا فِي هَذَا ، وأصحُّه إسناداً ، مَا رُواهُ عَبْدُاللِّكِ عَنْ عطاءٍ ، قال : سمعتُ ابنَ عباس يقول : ثلاثُ آياتٍ تَرَكَ النَّاسُ العملَ بها :

أ _ قولُه ﴿ لِيَسْتَأْذِنكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانكُمْ ﴾ .

ب _ وقولُه ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ .

ويقول فلانٌ : أنا أكرمُ من فلانٍ ، وإنَّما أكرمُهُما أَتْقَاهُما .

⁽۱) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأدب رقم ١٩٢٥ قال ابن كثير : وهـ ذا إسناد صحيح إلى ابن عباس ، وانظر الطبري ١٦٢/١٨ ، والقرطبي ٣٠٣/١٢ وأخرجه ابن كثير ٩٠/٦ بلفظ قال ابن عباس : « إن الله ستيرٌ يحب السّتر ، كان الناس ليس لهم ستورٌ على أبوابهم ولا حِجَال في بيوتهم ، فربّما فاجاً الرجل خادمُه أو ولده أو يتيمه في حجره وهو على أهله ، فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سمّى » اهـ .

 ⁽٢) انظر الأثر في الدر المنثور ٥٦/٥ وتفسير ابن كثير ٨٩/٦ وتتمته : قلتُ : فإن الناس لايعملون
 بها ؟ فقال : الله المستعانُ .

قال عطاء: ونسيتُ الثالثة(١).

قال أبو جعفر: فهذا من ابن عباس على جهة الإنكار، وهو مفسرٌ لما رواه عكرمة، في رواية من قال: « فترك الناسُ العمل بها ».

وقد روى ابن عُينْنة عن عُبَيْد اللَّهِ بن أبي يزيد عن ابن عباس قال : « إني لآمرُ جاربتي هذه _ وأوماً إلى جاربة بيضاء قصيرة _ أن تستأذن على «(٢) .

٦٧ ــ ثم بيَّنَ المرَّات فقال سبحانه: ﴿ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴾ لأنه الوقتُ الذي يلبس الناس فيه ثيابهم ، يخرجون من فُرْشِههم (٦) . ﴿ وَحَينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ ﴾ لأنه وقت القائلة (٤) .

⁽١) الرواية في الدر المنشور للسيوطي ٥٦/٥ قال ابن عباس رضي الله عنهما: تَرَكَ الناسُ ثلاثَ آياتٍ ، فلم يعملوا بهن: ﴿ يا أَيّها الذينَ آمنُوا لِيَسْتَأَذْنَكُمُ الذينَ ملكَتْ أَيَانَكُم .. ﴾ الآية والآيةُ التي في سورة النساء ﴿ وإذَا حَضَر القِسْمَةَ أُولُوْ القُرْبي .. ﴾ الآية ، والآيةُ التي في سورة الحجرات ﴿ إِنَّ أَكْرَمُكُمْ عند اللَّهِ أَتقاكُمْ ﴾ أخرجه ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وانظر تفسير ابن كثر ٨٩/٦ .

⁽٢). الحديث أخرجه أبو داود برقم ١٩١٥ في باب الاستئذان وهـو في الـدر المنشور ٥٦/٥ والقرطبـي ٣٠٣/١٢ وابن كثير ٨٩/٦ .

⁽٣) في المخطوطة « فروشهم » وهمو خطأ ، لأن جمع الفراش « فُرُشّ » وانظر المصباح المنير مادة فرش .

 ⁽٤) القائلة : القيلولة وهي النوم في الظهيرة منتصف النهار ، ومنه قوله تعالى ﴿ فجاءهـم بأسنا بياتاً أوهم قائلون ﴾ .

﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ العِشَاءِ ﴾ قال الزهري : وهي التي يسميّها النَّاسُ العَتَمة ، .

قال: فيستأذنون في هذه الأوقاتِ خاصَّةً ، فأمَّا غيرهم فيستأذنوا كل وقت (١) .

٦٨ _ ثم قال تعالى ﴿ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٥٨] .

أي أوقاتُ الاستئذان ثلاثُ عورات.

والنَّصبُ (٢) بمعنى يستأذنون وقتَ ثلاثِ عورات لكم .

﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَ ﴾ أي في الدخول بغير إذن .

﴿ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي يخدمونكم .

﴿ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أي يطوفُ بعضكُم على بَعْضٍ (٣) .

٦٩ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الأَطْفَالُ مِنْكُمُ الحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُـوا .. ﴾ [آية ٥٩] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٦٣/١٨ والقرطبي ٣٠٤/١٢ والبحر المحيط ٤٧٢/٦.

⁽٢) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وقرأ الجمهور بالرفع ﴿ ثلاثُ عوراتٍ لكم ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد ص٩٥٩ قال الفراء في معاني القرآن ٢٩٠/٢ : والرفعُ في العربية أحبُّ إلى ، لأن المعنى : هذه الخصال وقتُ العوارتِ ليس عليكم ولا غليهم جُناح بعدهن . اه. .

 ⁽٣) يريد أنَّ بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة ، يطوفون عليكم للخدمة ، وتطوفون عليهم
 للاستخدام . اهم الكشاف ٨٧/٢ .

قال الزهري : أي يستأذن الرجلُ على أمِّهِ ، وفي هذا المعنسى نزلت هذه الآية (١) .

٧٠ _ ثم قال تعالى ﴿ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [آية ٥٩].

يعني البالغِينِ .

٧١ ــ وقولُه جلَّ رعزَّ : ﴿ وَالْقَواعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِسِي لَا يَرْجُــونَ لِا يَرْجُــونَ نِكَاحَاً .. ﴾ [آية ٦٠].

قال أبو جعفر : أبو عُبيدة يذهب إلى أن المعنى : اللَّواتي قَعَدْن عن الولد (٢) .

وقال غيرهُ: يُراد بهذا العجوزُ الكبيرةُ ، التي قعدت عن التَصرُّف ، لأنها قد تقعد عن الولد ، وفيها بقيَّة .

قال ربيعة : هي التي إذا رأيتها استَقْذرتها (٣) .

⁽¹⁾ روي أن رجلاً سأل النبي عَلِيكُ « أأستأذن على أمي ؟ قال نعم ، قال إني معها في البيت ؟ قال : استأذن عليها ، قال إني خادمها ، أفأستأذن عليها كلما دخلت ؟ قال : أفتحب أن تراها عريانة ؟ قال : لا ، قال فاستأذن عليها » . أخرجه البيهقي في السنن ، وانظر الدر المنثور ٥٧/٥ .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٩/٢ فقد قال فيه : القواعد : هنّ اللواتي قد قعدن عن الولـد ولا يحضن .

⁽٣) قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٠٩/١٢ : القواعد واحدتها قاعدة وهـنَّ العُجَّـز اللـواتي قعـدن عن الولد ، والمحيض ، هذا قولُ أكثر العلمـاء ، وقـال ربيعـة : هي التـي إذا رأيتها تستقذرهـا من كبها .

٧٧ _ ثم قال تعالى ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ ﴾ [آبة ٢٠]. رَوَى أبو وَائلٍ (١) عن عبدالله بن مسعودٍ قال : يعني الرِّداء . قال أبو جعفر : والمعروفُ من قراءة عبدالله ﴿ أَنْ يَضَعْنَ مِنْ قِيابِهِنَّ ﴾ (١) .

٧٣ _ وقولُه جلَ وعزَّ : ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيرٌ لَهُنَ﴾ [آية ٦٠]. قال مجاهد : أي يلبسننَ الجلبابَ خيرٌ لهنَّ (٣).

٤٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الأَعْرَجِ
 حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الْمَرْيِضِ حَرَجٌ .. ﴾ [آية ٦١] .

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري ، قال حدثنا زيد بن أجزم ، قال أنبأنا بِشْرُ بن عمر الزَّهراني ، قال حدثنا إبراهيم بنُ سعدٍ ، عن صالح بن كيْسان ، عن الزُّهري ، عن عروة ، عن عائشة قالت : كان

⁽١) ه أبو وائل » اسمه « شقيق بن سلمة الأُسَدَي » الكوفي تابعيّ مخضرم ، كان أعلم أهـل الكوفـة بحديث ابن مسعود .

 ⁽٢) ذكره القرطبي ٣٠٩/١٢ وذكر الطبري ١٦٧/١٨ : أنها قراءة أبي بن كعب ، وهذه ليست من القراءات السبع ، وهي محمولة على التفسير .

⁽٣) قال في التسهيل ١٥٥/٣ : أباح الله لهذا الصنف من العجائز ، ما لم يُبح لغيرهن من وضع الثياب ، قال ابن مسعود : إنما أبيح لهن وضع الجلباب الذي فوق الخصار والرداء ، وإنما أبيح لهن وضع الثياب ، بشرط ألا يقصدن إظهار الزينة ، والأولى لهن أن يلتزمن ما يلتزمه الشابات من الستر . انتهى .

المسلمون يُوْعبون (١) في النفير مع رسول الله عَيَّظَة ، فكانوا يدفعون المسلمون يُوْعبون أن عَمْنَاهم ويقولون : إن احتجتُمْ فكلوا ، فيقولون : إنما أحلُّوه لنا عن غير طيب نفس ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ الله جَلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ الله جَلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ الله جَنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يُيُوْتِكُمْ أَوْ يُيُوْتِ آبائِكُمْ ﴾ (١) إلى آخر الآية .

قال أبو جعفر: « يوعبون »: أي يخرجون بأجمعهم في المغازي .

يُقالُ : أوعبَ بنو فلانٍ لبني فلان : إذا جاءوهم بأجمعهم ، ويُقال : بيتٌ وَعِيبٌ : إذا كان واسعاً ، يستوعب كلَّ ما وُضع فيه . والضَّمْنَى : هُمْ الزَّمْنى ، واحدُهم ضَمِنٌ ، مِثْلُ زَمِن .

قال مَعْمَرٌ: سألتُ الزهريَّ عن قوله تعسالي ﴿ ليسَ على الأَعْمَى حَرَجٌ ، ولا عَلَى الأَعْرِجِ حَرَجٌ ، ولا عَلَى المَسرِيضِ الأَعْمَى حَرَجٌ . ﴿ مَا بَالُ هُولاءِ ذُكِرُوا هَهِنا ؟ فقال : أخبرني عُبَيْد اللهِ بنُ عبيد اللهِ ، أنَّ النَّاسَ كانوا إذا خرجوا إلى الغَزْوِ ، دفعوا مفاتِحَهُم إلى الزَّمْنَى ، وأحلُوا لهم أن يأكلوا ممَّا في بيوتهم ، فكانوا لايفعلون ذلك ،

⁽١) في الصحاح ٢٣٣/١ : أُوْعب القومُ : إذا حشدوا ، وجاءوا موعبين : إذا جمعوا ما استطاعـوا من جمع ، فلم يبق في البلد أحد . انتهي .

^{· (}٢) انظر الأثر في الدر المنثور للسيوطي ٥٨/٥ والطبري ١٦٨/١٨ وابن كثير ٩٣/٦.

وَيَتَوَقَّوْنَ وِيقُولُونَ : إنما أطلقوا لنا عن غيرِ طيبِ نفسٍ ، فأنزل الله الآية ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ .. ﴾(١) .

قال أبو جعفر: فالمعنى على هذا بيِّنٌ ، أي ليس عليهم في الأكل شيء (٢).

والقول الآخر: قول ابنِ عباس، حدثناه بكرُ بنُ سهل، قال: حدثنا أبو صالح، قال: حدثنا معاویة بن صالح، عن عليّ بنِ أبي طلحة عن ابن عباس قال: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ أَبِي طلحة عن ابن عباس قال: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بَيُوتِكُمْ .. ﴾ إلى قوله ﴿ جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾ وذلك لمّا أنزل الله جلَّ وعزّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالبَاطِلِ ﴾ (٢) فقال المسلمون: إنَّ الله عزَّ وجلَّ قد نهى أن نأكل أموالنا بيننا فقال المسلمون: إنَّ الله عزَّ وجلَّ قد نهى أن نأكل أموالنا بيننا بالباطلِ ، والطَّعامُ هو منْ أفضلِ الأموالِ ، فلا يحلُّ لأحدٍ منّا أن يأكل عند أحدٍ ، فكفَّ النَّاسُ عن ذلك ، فأنزل الله جل وعز بعد ذلك عند أحدٍ ، فكفَّ النَّاسُ عن ذلك ، فأنزل الله جل وعز بعد ذلك ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ إلى قوله

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦٩/١٨ وابن كثير ٩٣/٦ والسيوطي في الدر ٥٨/٥ وعسزاه إلى عبدالرزَّاق ، وعبد بن حميد ، والبيهقي . وقال الفراء في معاني القرآن ٢٩١/٢ : كانت الأنصار يتنزهن عن مؤاكلة الأعمى والأعرج والمريض ، ويقولون : نُبصرُ طيِّبَ الطعام ولا يُبصرهُ ، فنسبقه إليه ، والمريض يضعف عن الأكل ، والأعرجُ لا يستمكن من القعود ، فينال ما يناله الصحيح ، فكانوا يعزلونهم فنزلت الآية .

⁽٢) يريد أن في الآية حذفاً والمعنى : ليس على هؤلاء جناح في الأكل من هذه البيوت .

⁽٣) سورة النساء آية ٢٩ ـ

﴿ أَوْ َ مَا مَلَكُتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ وهو الرجلُ يوكِّلُ الرجلَ بضَيْعَتَهِ (١) .

قال أبو جعفر: والذي رخص الله جلَّ وعز أن يُؤكل من ذلك: الطَّعامُ والتَّمرُ، وشربُ اللَّبنِ، وكانوا أيضاً يتَّقُون ويتحرَّجون أن يأكل الرجلُ الطعامَ وحده، حتى يكون معه غيرُه، فرَّخص اللهُ لهم، فقال جلَّ وعزَّ: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَميعاً أَوْ أَشْتَاتًا ﴾(٢).

قال أبو جعفر: فبيَّن ابنُ عباس في هذا الحديث ، ما الـذي رُخِّصَ لهم فيه من الطعام.

وفي غير هذه الرواية عنه: أن الأعمى كان يتحرَّج أن يأكل طعامَ غيره لجعله يده في غير موضعه ، وكان الأعرج يتحرَّج لاتساعه في الموضع ، والمريض لرائحته وما يلحقه ، فأباح الله جلَّ وعز لهم الأكل مع غيرهم .

وهذا معنى رواية صالح عنه .

٧٥ - فأما قوله تعالى ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِن بيوتكم .. ﴾

فقيل معناه : من بيوت عيالكم .

⁽١) انظر الأثر في الدر المنثور ٥٨/٥ والطبري ١٦٩/١٨ والألوسي ١٢٨/١٨ .

⁽٢) انظر الطبري ١٧٠/١٨ والقرطبي ٣١٢/١٢ والبحر المحيط ٤٧٤/٦.

وقيل معناه: من بيوت أولادكم ، لأن أولادهم من كسبهم ، فنسبت بيوتهم إليهم(١) .

واستدلَّ صاحب هذا القول ، بأنه ذكَرَ الأقرباء بعدُ ، ولم يذكر الأولادَ .

ومعنى « إخوانكم » و « إخوتكم » واحدٌ .

وفي غير رواية معاوية عن ابن عباس ﴿ أَوْ مَا مَلَكُتُــمْ مَفَاتِحهُ ﴾ يعني: العبيدَ.

وقيل: يعني الزَّمْنَي أُبيح لهم ما خزنوه من هذا للغُزَاة.

وقرأ سعيد بن جُبير ﴿ أَوْ مَا مُلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ بضم الميم وتشديد اللام (٢) .

وقال مجاهد: كان الرجل يذهب بالأعمى ، وبالأعرج ، وبالأعرج ، وبالمريض إلى بيت أبيه ، أو غيره من الأقرباء ، فيتحرج من ذلك ويقول: هو بيتُ غيره ، فنزلت هذه الآية رخصة .

⁽١) القرطبي ٣١٤/١٢ وابن كثير ٦٣/٦ ويؤيده حديث (أنت ومَالُكَ لأبيكَ) أخرجه أحمد في المند ١٧٩/٢ .

 ⁽٢) ذكرها في البحر ٤٧٤/٦ وروح المعاني ٢١٩/١٨ وليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور
 ٥ مَلَكْتُمْ » بالتخفيف .

وقيل: ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ أي في الغزو^(۱)، وكذا الأعرجُ المريضُ.

﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوْتِكِمْ ﴾. .

أي من بيوت أنفسكم ، لأنه قد كان يجوز أن يُحْظَر ذلك ، لأنه قد يكون في بيت الرجل ما ليس له .

وكان يجوز أن يُحْظَر عليه مالُ غيره ، وإن أَذِن له ، فأبيح ذلكَ لهذا ، إذا أَذِنَ له أحدٌ من هؤلاء .

وذكر فيهم الخاصُّ والعامُّ ، لأن قوله ﴿ أَوُ يُيُوتِ إِلْحَوَانِكُمْ ﴾ عامُّ (٢) .

الأعمى ، والأعرج ، والمريض ههنا ، فقيل : نزلت في الجهاد أي إنهم لا إثم عليهم في ترك الجهاد ، لضعفهم وعجزهم ، وجعلوا هذه الآية كالتي في سورة الفتح ، فإنها في الجهاد لا محالة ، وكالأية في سورة التوبة ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ، ولا على الذين لايجدون ما

ينفقون حرج ... ﴾ الآية » اهـ .

⁽١) هذا قولُ ابن زيد حكاه عنه الطبري في تفسيره ١٦٩/١٨ والقرطبي ٣١٣/١٢ . قال الحافظ أبن كثير ٢/٦٤ : « اختلف المفسرون في المعنى الذي رُفع من أجله الحرجُ عن

⁽٢) قال في التسهيل ٢/٥٥/ : اختلفت في المعنى الذي رفع الله فيه الحرج عن الأعمى ، والأعرج ، والمريض في هذه الآية ، فقيل : هو في الغزو ، أي لا حجر عليهم في تأخرهم عنه ، وقولُه ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ مقطوعٌ من الذي قبله على هذا القول ، كأنه قال : ليس على هؤلاء الثلاثة حرجٌ في ترك الغزو ، ولا عليكم حرجٌ في الأكل ، وقيل : الآية كلّها في معنى الأكل ، فأباح الله للإنسان الأكل في هذه البيوت المذكورة فبدأ ببيت الرجل نقسه ، ثم ذكر القرابة على ترتيبهم ، ولم يذكر الابن لأنه دخل في قوله ﴿ من بيوتكم ﴾ لأن بيت ابن الرجل بيتُه لقوله عليه السلام ، أنت ومالك لأبيك ، اه. .

٧٦ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَإِذَا دَحَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُ وَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ [آية ٢٦]

رَوَى عَمْرُ بنُ دينارِ عن ابن عباس ﴿ فَإِذَا دَحَلْتُمْ بَيُوتًا ﴾ قال : المساجد(١) .

﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ يقول : السَّلامُ علينا وعلى عباد الله الصَّالحين .

وقال أبو مالك : إذا دخلتم بيوتاً ليس فيها أحل من المسلمين ، فقولوا : السَّلامُ علينا وعلى عبادِ اللَّه الصَّالِحينَ (٢) .

وقال ماهان (٣): إذا دخلتَ بيتاً ليس فيه أحدٌ ، فقلْ : السَّلامُ علينا من ربِّنا .

وقال الحسن : ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ ليسلِّمْ بعضكُمْ على على بعض .

⁽١- ٢) انظر الآثار في القرطبي ٣١٨/١٦ والطبري ١٧٤/١٨ والبحر المحييط ٤٧٤/٦ قال ابين العربي : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، ولا دليل على التخصيص ، فهو عام في كل بيت .

⁽٣) « ماهان » أبو سالم الحنفي ، الكوفي العابد ، ذكره ابن حبان في الثقات ، كان لايفتر عن التسبيح ، قتله الحجاج سنة ثلاث وثمانين ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢٥/١٠ وتقريب التهذيب ٢٧٧٢ .

كَا قَالَ تَعَالَى ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١) . قال الضحَّاكُ : فسلِّموا على أهليكم وغيرهم (١) .

قال أبو جعفر : قولُ الحسن في هذا قولٌ صحيحٌ في اللغة ، والمسلمُ من المسلم بمنزلة نفسِهِ ، لأنَّ دينَهُما واحدٌ ، وعلى كل واحدٍ منهما نُصْعُ صاحبِهِ ، وقال الشاعر :

« قد جعلتُ نفسي في الأديم »

يعني الماءَ : لأنَّ الماءَ به العيشُ ، فجعله نَفْسَه ، فكذلك المسلمُ يطمئنُّ إلى المسلم كما يطمئنُّ إلى نفسيهِ .

والأَوْلَى أَن يكون لجميع البيوت (٢) ، لأن اللفظ عامٌ ، والمعنى : فليحيي بعضكُم بعضاً ، تحيَّةً من عند اللَّهِ مباركةً طيَّبةً .

ثُم خبَّر أَن السَّلام طيِّبٌ مباركٌ فقال ﴿ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ﴾ [آية ٦١].

٧٧ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُـوا بِاللَّهِ وَرَسُولِـهِ وإِذَا

⁽١) سورة البقرة آية رقم ٥٤.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٧٤/١٨ وابن الجوزي ٦٧/٦ .

⁽٣) ما رجحه المصنف هنا هو الذي اختاره الطبري ١٧٥/١٨ وقال الطبري ٣١٥/١٦ : والأوجه أن يُقال إنَّ هذا عامٌ في دخول كل بيت ، فإن كان فيه ساكنٌ مسلمٌ ، يقول : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وإن لم يكن فيه ساكنٌ يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وإن كان في البيت من ليس بمسلم قال : السلام على من اتَّبع الهدى . اهد .

كَانُوْا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ .. ﴾ [آية ٦٢] .

قال سعيد بن جبير : إذا حَزَبَهم أمرٌ من حَرْبٍ أو غيرها ، استأذنوه قبل أن يذهبوا(١) .

وقال مجاهد : هذا في الغَزْوِ ، ويومَ الجُمعةِ(١) .

وقال قتادة والضحاك : ﴿ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ مَا عَلَى مَا أَمْرٍ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ الللَّهُ اللَّهُ

قال أبو جعفر: قولُ سعيدِ بن جُبَيْر أَوْلاَها ، أي إذا احتاج الإمام إلى جَمْع المسلمينَ ، لأمرٍ يَحتاج إلى اجتماعهم فيه ، فالإمامُ مخيَّرٌ في الإذنِ لمن رأى الإذنَ له .

فأمَّا إذا انتقضَ وضوءُه يوم الجمعة ، فلا وجــه لمُقَامــهِ في المسجد ، ولا معنى لاستئذانه الإمام في ذلك ، لأنه لا يجوز له منعهُ .

٧٨ _ وقولُه تعالى ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُ وَكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِ مِ فَأَذَنْ لَمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ .. ﴾ [آية ٦١].

قال قتادة : وقد قال سبحانه ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ

⁽١_٣) انظر هذه الآثار كلها في الطبري ١٧٦/١٨ والدر المنثور ٥٠/٥ والبحر المحيط ٢٢٣/٦.

لَهُمْ ﴾(١) فنسختْ هذهِ ــ يعني التي في سورة النُّورِ ــ التي في سورة براءة .

٧٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
 بَعْضَاً ..﴾ [آية ٦٣].

قال مجاهد: قولوا: يارسول الله ، في رفقٍ ولين ، ولا تقولوا يا محمد بِتَجَهُم (٢) .

وقال قتادة : أُمِرُوا أن يُفخِّموه ويُشرِّفوه (٣) .

ويُروى عن ابن عباس كان يقول: دعوةُ الرسول عليكم واجبةٌ فاحذروها(^{٤)}.

وهذا قول حسنٌ ، لكونِ الكلام متَّصلاً (°) ، لأنَّ الذي قبله

 ⁽١) سورة براءة آية رقم ٤٣ وهي في المنافقين خاصة الذين استأذنوا الرسول عَلَيْكُ دون حاجة .
 (٢_٣) انظر الآثار في الطبري ١٧٧/١٨ وتفسير ابن الجوزي ٦٨/٦ وابن كثير ٩٦/٦ .

⁽٤) قال الفراء في معاني القرآن ٢٦٢/٢ : أي لاتدعوه بقولكم يا « محمَّدُ » كما يدعو بعضكم بعضاً ، ولكنْ وقَّروه ، وعظّموه ، فقولوا : يانبيَّ اللَّهِ ، يارسول الله ، يا أبا القياسم . اهـ وهـذا رأي جمهور المفسرين ، قال الزمخشري ٨٩/٢ : لاتقولوا : يا محمد ولكنْ يانبيَّ الله ويارسول الله ، مع التوقير والتعظيم ، والصوت المخفوض ، والتواضع . اهـ .

⁽٥) هذا الرأي الذي رجحه المؤلف قولٌ مرجوحٌ ، ومعناه : دعاؤه عليكم مستجاب فاحذروه ، والآية إنما وردت في بيان مقام السرسول عَلَيْكُ والتأدب في حضرته وفي مخاطبته ، قال ابن عطية ، والآية إنما وردت في بيان مقام المعنى ، لأن الغرض توقير النبيِّ وإجلالُه . اهـ وكذلك قال ابن كثير ٦/٦ه قال : وهو الظاهر من السياق .

والذي بعده ، نهي عن مخالفته ، أي لا تتعرَّضوا لِمَا يُسخِطُه ، فيدعوَ عليكم فتهلِكُوا ، ولا تجعلوا دعاءَهُ كدعاءِ غيرِه من النَّاسِ .

٨٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذاً ..﴾ [آية ٦٣] .

قال مجاهد : أي خلافاً^(١) .

وقيل : حِياداً ، كَا تَقُول : لُذْتُ مَن فَلَانٍ أَي حُدْتُ عَنه . وقيل : ﴿ لِوَاذَاً ﴾ في سُترةٍ ، ولُذْتُ مَن فَلَان : تَنَحَّيْتُ عَنه في سُترة (٢).

قال أبو جعفر : وهذه الأقوالُ متقاربةٌ .

وقولُ مجاهدٍ يدلُ عليه ﴿ فَلْيَحْــذَرِ الَّذِيــنَ يُخَالِفُــونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ .

و ﴿ لِوَاذٌ ﴾ مصدرُ « لاَوَذَ » فأما « لاَذَ » فمصدرُه لِيَاذٌ (") .

⁽١) الأثر في الطبري ١٧٨/١٨ والدر المنثور ٦١/٥.

⁽٢) قال ابن الجوزي ٩٦/٦ : أي يلوذ هذا بهذا أي يستتر ذا بذا ، وإنما قال ﴿ لُوذاً ﴾ لأنها مصدر « لاوذتُ » ولو كان مصدراً لـ « لُذْتُ » لقلتَ : لُذْتُ لياذاً ، كما تقول : قمتُ قياماً ، وكذلك قال ثعلب : وقع البناء على لاوذ لِوَاذاً ، ولو بنى على لاذ ، يلوذ ، لقيل : لياذاً . اهـ

⁽٣) في القاموس: اللَّوذ بالشيء: الاستتارُ والاحتضانُ به ، كاللَّواذ مثلَّتة . اهـ وفي التفسير أن المنافقين كانوا يخرجون متسترين بالناس ، من غير استئذان النبي عَلِيْكُم ، يلوذ بعضهم ببعض ، ويُكشفوا فقضحهم الله عز وجل .

وزعم أبوعبيدة أن قوله ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُحَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ .

معناه : يخالفون أمره^(١) .

قال أبو جعفر: وهذا القولُ خطأً ، على مذهب الخليل وسيبويه ، لأنَّ « عَنْ » و « عَلَى » لا يُفعل بهما ذلك ، أي لا يُزادان ، و « عَنْ » في موضعها غيرُ زائدة .

والمعنى : يخالفون بعد ما أَمَر ، كما قال الشاعر : « نَوُوْمُ الضُحَّى لم تَنْتَطِقْ عَنْ تَفَضُّل »(٢)

وحقيقةُ « عن » ههنا إن شئتَ خلافَهم أن تأمر ، فخِلَافُهم عن أمره ، وهذا مذهب الخليل وسيبويه ، كذا قالا في قوله جلَّ وعز ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرٍ رَبِّهِ ﴾ (٢) .

انتهت سورة النور

* * *

⁽١) على رأي أبي عُبيدة أنَّ « عن » زائدة ، وعبارتُه كما في مجاز القرآن ٦٩/٢ : بجازُه: يخالفون أمره ، و « عن » زائدة .

⁽٢) هذا من معلقة امرىء القيس كل في ديوانه ص١٧ وتمامُ البيت :
وَتُضْيِحِي فَتَـيتُ الـمِسْكِ فَوْقَ فِرَاشِهَا تَوُومُ الضُّحَـيى لَم تَنْتَطِـتْ عَنْ تَفضُّل واستشهد به على أن المعنى « عن تفضل » أي لم تشدَّ نِطاقاً عليها ، بعد تفضل ، فعن ليست زائدة .

⁽٣) سورة الكهف آية ٥٠.

تفسير سُورة العرفيان مكية فاكتاتها ٧٧ آت

بنمالتكالخالكين

سُورَة الِفِرُفاقِ هي مكية ١٠٠

حدثنا أبو عُبيده قال : حدثنا يونس بن حبيب (١) ، قال : سمعتُ أبا حدثنا أبو عُبيده قال : سمعتُ أبا عَمْرو بنَ العلاءِ يقول : سألتُ مجاهداً تلخيصَ الآي « المدنيِّ » من « المكِّيِّ » فقال مجاهد : سألتُ ابن عباس ، وذكر الحديث ، وقال فيه « نزلت سورة الفرقان بمكة ، فهي مكِّية .

١ صن ذلك قولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ تَبَارَكَ الَّــذِي نَزَّلَ الفُرْقَـــانَ عَلَــــى
 عَبْدِه ..﴾ [آبة ١].

وقرأ عبدُ الله بنُ الزُّبيرِ ﴿ عَلَى عِبَادِهِ ﴾ (٣) .

 ⁽١) قال في البحر ٢/٤٨٠: هذه السورة مكية في قول الجمهور ، وقال ابن عباس: إلا ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهي ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ﴾ إلى قوله ﴿ وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ .

⁽٢) في المخطوطة « يونس بن منبت » وصوابه « يونس بن حبيب » وهو النحوي القارىء كذا في تهذيب الكمال ١٦٣١/٣ وهو أحد تلامذة أبي عمرو بن العلاء .

﴿ تَبَارَكَ ﴾ تَفَاعَلَ من البَرَكة ، وهي حلولُ الخير (') ومنه: فلانٌ مُبَارَكٌ ، أي: الخيرُ يحِلُ بحلولهِ ، مشتَقٌ من البَرْك ، والبَرَكة ، وهما المصدرُ .

و ﴿ الْفُرْقَانُ ﴾ : القرآنُ ، لأنه فَرَقَ بينَ الحقِّ والباطلِ ، والمؤمن والكافر .

و « النَّذيرُ » : المُخوِّفُ عذابَ اللهِ تبارك وتعالى ، وكبلُّ مخوِّفٍ : نذيرٌ ، ومنذِرٌ .

٢ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَحَلَق كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيراً .. ﴾ [آية ٢].
 أي قدَّر لكل شيءِ ما يُصْلِحُه ، ويقومُ به .

٣ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا ، ولَا حَيَاةً ، وَلَا نُشُوراً ﴾
 ١ [آية ٣] .

يُقال : أَنْشَرَ اللهُ المَوْتِي ، فَنَشَروا(٢) .

⁽۱) قال الزجاج في معانيه ﴿ تبارك ﴾ تَفَاعل من البركة ، وهمي كثرة الخير وزيادتُه ، وقال الخليل : تمجّد وتعظّم ، ومنه قول الطرمَّاح :

تباركتَ لامعطط لشير منعته ولسير لما أعطيتَ ياربُّ مانِعَهُ واختار المصنف كما في إعراب القرآن ٤٥٧/٢ أن المعنى : دام وثبت إنعامه ، لانه من بَرَك الشيء ، إذا تُبتَ ، ومنه بَرَك الجمل .

⁽٢) ومنه قوله تعالى ﴿ ثُمُّ إِذَا شَاءَ ٱنْشَرَهُ ﴾ أي أحياه، وعبارة القرطبي أوضح فقد قال في تفسيره ٣/١٣ : النشورُ : الإحياءُ بعد الموت ، أنشرَ الله الموتى فَنَشَرُوا، ومعنى الآية : أنهم لايميتونَ أحداً ولايحيونه .

عَالَى ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ إِفْكَ افْتَرَاهُ ...
 آية ٤] .

قال مجاهد وقتادة : ﴿إِفْكُ ﴾ أي كذبُّ(١) .

ثم قال تعالى ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ﴾ .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : اليهودُ (٢) .

ه _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَقَدْ جَاءُوا ظلماً وَزُوراً ﴾ [آبة ٤] .

قال مجاهد: أي كذباً.

قال أبو جعفر : والتقدير فقد جاءوا بظلم وزُورٍ .

٦ شم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوْا أَسَاطِيرُ الأُوَّلِينَ اكْتَنَبَهَا فَهَي تُمْلَى عَلَيْهِ
 بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾ [آية ٥] .

قال مجاهد: أي أحاديثُ الأولين(١).

قال قتادة : ﴿ وَأَصِيَلاً ﴾ أي عَشِيّاً $^{(\circ)}$.

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُوْلِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَـمْشِي
 في الأَسْوَاقِ .. ﴾ [آية ٧] .

⁽١ـــ٥) انظر الآثار في الطبري ١٨١/١٨ والقرطبي ٣/١٣ والبحر المحيط ٤٨١/٦ وعبـارة البحـر عن مجاهد ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيه قَوْمٌ آخَرُونَ ﴾ : قومٌ من اليهود ألقوا اليه أخبار الأمم .

أَيْ أَيُّ شيءٍ له آكلاً وماشياً^(١) ؟ .

ثُم طلبوا أن يكون معه مَلَكَ شَرِيكاً فقالوا : ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ ﴾ ؟ وقد قال عز وجلً ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلاً وَلَكُ اللَّهِ مَلَكَا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلاً وَلَلْهِ مَلَكَا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلاً وَلَلْهِ مَا يَلْبِسُوْنَ ﴾ (٢)

أي لو أنزلنا مَلَكاً ، لم يكونوا يفهمون عنه حتى يكون رجلاً ، وإذا كان رجلاً ، لم يؤمنوا أيضاً إلاَّ بتأويل .

٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَـلَ لَكَ خَيْراً مِنْ
 لَذِلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ .. ﴾ [آية ١٠].

رَوَى سُفيانُ عن حَبِيبِ بن أبي ثابتٍ عن حَيْثُمةَ قال :

قيل للنبي عَلَيْكُ : « إِن شَبَتَ أَن نُعطيكُ خزائــنَ الدُّنيــا ومفاتِحهَا ، ــ ولم يُعْط ذلك مَنْ قَبْلك ، ولا يُعْطاه أحدٌ بعدك __ وليس ذلك بناقِصكَ في الآخرةِ شيئاً !!

⁽١) عبارة النحاس في إعراب القرآن ١٥٢/٣ قال : والمعنى : أيُّ شيء لهذا الرسول في حال مَشْيه وأَكُله ؟ قال في البحر ٤٨٣/٦ : وهذا استفهام يصحبه استهزاء ، أي كان يجب أن يكون مستغنياً عن الأكلِ والقعيَّش ، فأنكروا عليه ما هو عادةً للرسل كما قال تعالى ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ﴾ .

 ⁽٢) الآية من سورة الأنعام رقم ٩.

وإن شئتَ جمعنـا ذلكَ لك في الآخرةِ ، فقـال :يُجْمَعُ ليذلكَ في الآخرة »(١) .

فأنزل الله عز وجل ﴿ تَبَارَكَ الَّـذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْـرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّــاتٍ تَجْــلُ لَكَ خَيْـرًا مِنْ تَحْتِهَـــا الأَّنْهَــــارُ ، وَيَجْعَـــــلُ لَكَ قُصُورًا ﴾ [آية ١٠] .

٩ ـــ وقولُه جلَّ وعـز : ﴿ إِذَا رَأَتْهُـمْ مِنْ مَكَـانٍ بَعِيـدٍ سَمِعُـوا لَهَـا تَعَيُّظاً وَوَزَفَيِراً ﴾ [آية ١٢].

قيل في معنى هذا قولان:

أحدهما : سمعوا لِمَنْ فيها من المعذَّبين تَغَيُّظًا وزفيراً .

واستشهدَ صاحبُ هذا القولِ بقوله عزَّ وجل : ﴿ لَهُمْ فِيهَا رَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾(٢) .

والقولُ الآخرُ : أن المعنى سمعوا لها تغيُّظً عليهم ، كما قال تعالى ﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ العَيْظِ ﴾ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الفريابي ، وابنُ أبي شيبة ، وابن مردويه ، كذا في الدر المنثور ٦٣/٥ وهـو في البحـر الله ٢٨٤/٦ والقرطبي ٧/١٣ وفي بعض الروايات أنَّ « رضوان » مالك الجنَّـة ، جاءه بأمـر الله وخيَّره ، فأشار إليه جبريل أن تواضع ، فقال له النبيُّ عَلَيْكَ : بل أكـون عبـداً صابراً شكـوراً ، فأعطاه الله عز الدنيا والآخرة .

⁽٢) سورة هود آية رقم ١٠٦.

⁽٣) سورة الملك آية رقم ٧.

والقولُ الشاني أُولى ، لأنه قال ﴿ سَمِعُوْا لَهَا ﴾ ولم يقال : سمعوا فيها ، ولا منها .

والتقديرُ : سمعوا لها صوتَ تغيُّظ(١) .

١٠ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرَاً﴾ [آية ١٣] .

قال مجاهد والضحَّاك : أي هلاكاً .

قال أبو جعفر: يُقال: ماثَبَركَ عن كذَا ؟ أي ما صَرَفك عنه (٢) ؟

فالمثبورُ : هو المصروفُ عن الخير .

والمعنى : يقولون : واثُبُورَاهُ .

ورَوَى علي بنُ زَيْد عن أنس بنِ مالكِ عن النبي عَيْكُم أنه قال : « أَوَّلُ من يُكْسَى حُلَّةً من جَهنَّم « إبليسُ » فيضَعُها على

⁽١) ويؤيد هذا القول ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس قال : « إنَّ العبد لِيُجَرُّ إلى النار ، فتشْهَقُ إليه شَهْقةَ البغلةِ إلى الشَّعير ، ثم تزفر زفرةً لا يبقى أحد إلاَّ خاف ، وإنَّ الرجلَ من أهلِ النار ، ما بين شحمةِ أُذُيَّه وبين منكبيهِ مسيرةُ سبعين سنةً ، وإنَّ فيها لأوديةً من قيح ، تُكال ثم تُصَبُّ في فيه » وانظر الدر المنثور ١٤/٥ .

⁽٢) قال الفراء في معاني القرآن ٢٦٣/٢ : الثبورُ مصدرٌ ، فلذلك قال ﴿ ثبوراً كثيراً ﴾ لأن المصادر لاتجمع ، والعرب تقول : ما ثَبَرَك عن كذا ؟ أي ما صرفك عنه ؟ وكـأنهم دعـوا بما فعلـوا ، كما يقول الرجل : والكامتاه . اهـ .

[جبينه] (١) ويسحبُها ، يقول : وَاثْبُورَاهُ وتتبعُهُ ذريته يقولون : وَاثْبُوراهُ فَيُقال لهم : لا تَدْعُوا اليومَ ثُبوراً واحداً ، وادْعُوا ثُبُوراً كثيراً (٢) .

وليس في ذلك خيرٌ ، فإنما هو على عملكيم ، وعلى ما تفعلون (٢٠) .

١٢ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدَاً مَسْئُولاً ﴾ [آية ١٦] .
 قال محمد بن كعب : أي يُسألُه (٤) ، وهوقول الملائكة صلَّى الله عليهم ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ ﴾ .
 الله عليهم ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ ﴾ .

⁽١) هكذا في المخطوطة « جبينه » وفي الدر المنشور ٥/٤٠ : «فيضعها على حاجبيه» وكذا في الطبري ، والقرطبي ، وابن كثير « على حاجبيه » .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٥٢/٣ ورواه ابنُ أبي حانم ، وابن مردويه ، والبيهقي ، بسندٍ صحيح ، وانظر الدر المنثور ١٤/٥ والقرطبي ٨/١٣ .

⁽٣) عبارة المصنف فيها غموض ، وقد وضَّحها الإمام القرطبي ٩/١٣ فقال : إن قيل : كيف قال هُوْ أَذَٰلِكَ خير ﴾ ولا خير في النَّار ؟ فالجواب أنه ليس من باب أفعل التفضيل وإنما هو كقولك : عنده خير ، وحكى سيبويه عن العرب : الشَّقَاءُ أحبُّ إليكَ أم السَّعادةُ ؟ وقد علم أنَّ السعادةَ أحبُّ إليه . اه. .

⁽٤) أي يُسأله المولى جلَّ وعلا قال في التسهيل : سأله المؤمنون أو الملائكة ، وقيـل معنـاه : واجب الوقوع لأنه حتَّمه . التسهيل ١٦٣/٣ وقال الفراء في معاني القرآن ٢٦٣/٢ : وعدهم الله الجنـة فسألوها إيَّاه في الدنيا إذ قالوا ﴿ رَبَّنَا وَآتنا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسِلكَ ﴾ أي على ألسنة رسلك .

وقيل: إن ذلك يُراد به قولهم ﴿ لَوْلَا أَنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً . أو يُلْقَى إلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا .. ﴾ ؟ مَعَهُ نَذِيراً . أو يُلْقَى إلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا .. ﴾ ؟ — وقولُه جلَّ وعز: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ نُونِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ١٧] .

قال مجاهد: المسيح ، وعزيراً ، والملائكة (١) .

١٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ حَتَّى نَسُوْا اللَّكْ رَ وَكَانُ وَا قَوْمَا بُورًا .. ﴾ [آية ١٨] .

ق**ال مجاهد**: أي هالكين^(٢).

قال أبو جعفر: يُقال لِمَا هَلَك ، أو فَسَدَ ، أو كَسَد: بائرٌ ، ومنه: بارتِ السُّوقُ ، وبارتْ الأيِّمُ ، و « بورٌ » يقع للواحد والجماعة ، على قول أكثر النحويين .

وقال بعضهُم: الواحدُ بائرٌ ، والجمع بورٌ ، كما يُقال : عَائِدٌ ، وعُوْذٌ ، وهَائِدٌ ، وهَوْدٌ (٢٠).

٥١ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُوْنَ .. ﴾ [آية ١٩] . أي ١٩] . أي بقولكم : إنهم آلهةٌ .

⁽١) و(٢) ذكرهما الطبري ١٨٩/١٨ والقرطبي ١٠/١٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥/٥.

⁽٣) ومنه قوله تعالى ﴿ وقالوا كونوا هُوْدًا أو نصاري تهتدوا ﴾ أي يهوداً جمع يهودي .

وحكى الفراء أنه يُقرأ ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا يَقُولُونَ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : والمعنى على هذا : فقد كذَّبوكم بقولهم ﴿ مَا كَان يَنْبغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ مِنْ أُوْلِياءَ ﴾ .

١٦ _ ثم قال تعالى ﴿ فَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢) صَرْفَاً وَلَا نَصْرًاً ﴾ [آية ١٩] .

قال يونس: الصَّرَّفُ: الحيلة ، من قولهم: فلان يتصرَّفُ في الأشياء ، أي فما يستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب ، ولا ينصروها .

١٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَاباً كَبِيراً ﴾ [آية ١٩] .

قال الحسن: الشُّركُ (٢).

١٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَـةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ
 رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ [آية ٢٠].

⁽١) انظر معاني الفراء ٢٦٤/٢ وهذه قراءة أبي حيوة ، وهي رواية عن ابن كثير ، وقُنْبل ﴿ يقولون ﴾ بالياء ، وقرأ الجمهور ﴿تقولون﴾ بالتاء ، وانظر القرطبي ١٢/١٣ والألوسي ٢٥٢/١٨ والبحر المحيط ٤٨٩/٦ .

 ⁽٢) ﴿ فَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ بالياء قراءة أكثر السبعة ، وقرأ حفص بالخطاب ﴿ فَمَا تستَطِيعُون ﴾ وانظر النشر في القراءات العشر ٣٣٤/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ٤٦٣/٢ .

⁽٣) هذا قول ابن عباس أيضاً حيث قال : ومن يشرك منكم ثم مات عليه ، وانظر الطبري (٣) الماري ١٩٣/١٨ وقال الألوسي ٢٥٣/١٨ : وتفسير الظلم بالكفر هو المروي عن ابن عباس ، والحسن ، وابن جريج ، والمقام يقتضيه فإن الكلام في الكفر ووعيده من مفتتح السورة .

قَالَ قَتَادَةً : ﴿ فَتَنَةً ﴾ : أي بلاءً(١) .

قال أبو جعفر : الفتنةُ في اللُّغةِ : الاختبارُ .

والمعنى : جعلنا الشَّريفَ للوضيع ، والوضيعَ للشريف ، لتنةً .

يُرْوَى أَن الشريف كان يريد أَن يُسْلِم ، فيمنعه من ذلك ، أَنَّ من هو دونه قد أسلم قَبْلَه ، فيقول : أُعَيَّر بسبقهِ إِيَّايَ .

وإنَّ بعض الزَّمْني والفقراء كان يقـول : لِمَ لَمْ أكـنْ غنيـاً وصحيحاً فأُسلمُ (٢) ؟

١٩ ـــ ثم خبَّر أَنَّ الذينَ الثيومنون بالآخرة ، يَقْترحون من الآياتِ ما لم يُعْطـهُ
 أحد فقال جلَّ وعزَّ :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى

⁽١) الأثر أحرجه السيوطي في الدر المنثور ٥٥/٥ ونسبه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٢) قال في التسهيل ١٦٥/٣ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فَتَنَةً ﴾ هذا الخطاب لجميع الناس ، الاختلاف أحوالهم ، فالغني فتنة للفقير ، والصحيح فتنة للمريض ، والرسول فتنة لغيره ممن يحسدُه ، ويكفرُ به ، ثم قال ﴿ أتصبِرون ﴾ ؟ تقديره : لننظر هل تصبرون ؟ اهـ واختار الطبري العموم .

- رَبَّنَا ، لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوَّا كَبِيرَاً ﴾ [آية ٢١] . والعُتُوُّ : التَّجاوزُ فيما لا ينبغي (') .

رَوَى عطيَّةُ عن أبي سعيدِ الخُدْرِيِّ ﴿ حِجْرَاً مَحْجُوراً ﴾ قال : حَرَاماً محرَّماً (٢) .

قال الضحاك : أي تقول لهم الملائكة : حراماً عليكم مُحَرَّماً ، أن تكون لكم البشرى اليوم ، يعني الكفَّار (٢) .

قال أبو جعفر: والمعنى حراماً عليكم البشرى ، ومن هذا حَجْرُ القاضي إنما هو منعه ، ومن هذا حَجْر الإنسان(٤) .

⁽١) قال أبو حيان : ﴿عَنَوا﴾ تجاوزوا الحدَّ في الظلم ، ووصفه بكبير مبالغة في إفراطه أي لم يجسروا على هذا القول العظيم ، إلاّ لأنهم بلغوا غاية الاستكبار ، وأقصى العتو ، قال ابن عباس : ﴿ عَتَوْا ﴾ كفروا أشدَّ الكفر وأفحشوا . اهـ البحر ٤٩١/٦ .

⁽٢-٣) أنظر جامع البيان للطبري ٢/١٩ وزاد المسير لابن الجوزي ٢/١٨ والدر المنشور للسيوطي ٦٦/٥ .

⁽٤) قال الفراء ٢٦٦/٢: الحِجْرُ: الحَرَامُ ، كما تقول: حَجَر التاجرُ على غلامه ، وحَجر على أهله . اهد . وقال سيبويه: هو من حَجَره إذا مَنَعه ، لأن المستعيذ طالبٌ من الله أن يمنع الكروه عنه ، بحيث لا يلحقه أذى ، وقال في التسهيل: « لمّا طلبوا رؤية الملائكة أخبر الله أنه لابشرى لهم يوم يرونهم ، وتقول الملائكة للمجرمين: حرام عليكم الجنة أو البشرى » اهد التسهيل ٣٠ ١٦٦/٣ .

٢١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَــى مَا عَمِلُــوْا مِنْ عَمَــلِ .. ﴾ [آية ٢٣] .

قال مجاهد : ﴿ وَقَدِمْنَا ﴾ أي عَمَدْنا (١) .

قال أبو جعفر : وأصلُ هذا أنَّ القـادم إلى الموضع يعْمِـدُ له ، ويقصِدُ إليه .

٢٢ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورَاً﴾ [آية ٢٣] .

رَوَى أبو إسحقَ عن الحارثِ عن على قال: الهَبَاءُ المنشورُ: شُعاع الشَّمسِ [الذي يدخلُ من الكُوَّةِ (٢).

قال أبو جعفر : وهباءٌ جمعُ هباءة ، فيقال لما يكونُ من شُعاع الشمس [^(٣) .

وهو شبيـة بالغبـار: هَبَـاءٌ منشورٌ، ويُقـالُ لِمَـا يطيـرُ من تحت سَنَابِكِ الخيل: هباءٌ مُنبِثٌ .

⁽١) الأثر رواه الطبري في تفسيره ٤/١٩ والحافظ ابن كثير ١١١/٦ والفراء ٢٦٦/٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٦٦/٥ وابن كثير ١١١/٦ .

⁽٣) قال الزمخشري في الكشاف ٩٤/٢ : والهباءُ : ما يخرج من الكُوَّة مع ضوء الشمس ، شبيه بالغبار ، وفي أمثالهم : أقلَّ من الهباء . اهه وما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من هامشها .

وأصلُه : مِنْ أَهْبَأَ التُّرابَ إهباءً : إذا أَثَاره (١) ، كَمَا قيل : (قصلُه : مِنْ أَهْبَا كَأَنَّه أَهْبَاءُ »(٢)

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَصْحَابُ الجَنَّةِ يَوْمَثِذٍ تَحْيُرٌ مُسْتَقَرَّاً وَأَحْسَنُ مِ ٢٣ مَقِيَلاً ﴾ [آية ٢٤].

قال أبو جعفر : القولُ في هذا كالقول في قوله تعالى ﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ ﴾ ؟ .

والفرَّاءُ يذهب إلى أنه ليس في هذا سؤالٌ البتَّةَ (٣) .

٢٤ ــ ثم قال جلَّ وعزُّ : ﴿ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [آية ٢٤] .

قال قتادة : أي مأوىً ومنزلاً .

قال أبو جعفر: المَقِيلُ في اللغة: هو المُقَامُ (٤) وقتَ القيلولة خاصّةً ، فقيل : إنَّ أهل الجنة ينصرفون إلى نسائهم ، مقدار وقت

⁽١) قال النحاس في إعراب القرآن ٤٦٣/٢ : وليس « هباء » من ذوات الهمزة وإنما هُمِزت لالتقاء الساكنين ، والتصغيرُ هبيٌّ ، والمعنى : لا يُنتفع به ، أي أبطلناه . اهـ .

⁽٢) هذا عجز بيت للحارث بن حِلِّزة يصف ناقته ، وتمامُه كما ذكره القرطبي ٢٢/١٣ : فَتَرى خَلْفَها منَ الرَّجْع والوَقْعِ مَنِيناً كأنَّهُ أَهْبَاءُ

أي ترى خلف الناقة من رَجْع قوائمها ، ووقع أخفَافِها ، غباراً دقيقاً ، كأنه ذرات ناعمةً متطايرة .

⁽٣) انظر معاني الفراء ٢٦٦/٢.

⁽٤) قولُه : هو المُقَامُ وقت القيلولة : يريد الاستراحة وقت الظهيرة ، قال الأزهـري القيلولة عند العرب : الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن مع ذلك نوم .

نصف النَّهار ، فَيَقِيلُ أهلُ الجنَّةِ فِي الجَنَّةَ ، وأهلُ النَّارِ فِي النَّارِ ذلك الوقت (١) .

٢٥ _ ثم قال جَلَّ وعزَّ : ﴿ وَنُزِّلَ الْمَلَاثِكَةُ تَنْزِيَلاً ﴾ [آية ٢٥].

قال قتادة : تنزِلُ ملائكةُ كلِّ سَمَاءٍ ، سماءٍ ، فيقول الخلائق لهم : أفيكم ربُّنا جلَّ وعزَّ ؟ وذكر الحديث (٢) .

٢٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ المُلْكُ يَوْمَئِذِ الْحَقُّ للرَّحْمَنِ .. ﴾ [آية ٢٦] . لأن مُلك الدنيا زائلٌ .

⁽۱) هذا القول حكاه الطبري والقرطبي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، وذكره في الدرِّ في حديث صححَّه الحامَ عن ابن مسعود قال « لاينتصف النَّهارُ من يوم القيامة حتى يَقيلَ هؤلاء وهؤلاء » ثم قرأ الآية ، وانظر الطبرى ٥/١٩ والدر المنثور ٥٧/٥ .

⁽٢) لَم أَر هذا القول عن قتادة في كتب التفسير ، وإنما رُوي عن ابن عباس حيث قال : ٥ تتشقق سماء الدنيا فينزل أهلُها ، وهم أكثر ممن في الأرض من الجنّ والإنس ، ثم تنشقُ السماء الثانية فينزل أهلها ، وهم أكثر ممن في سماء الدنيا ، ثم كذلك حتى تنشقُ السماءُ السابعة ، ثم ينزل الكروبيون وحَمَلةُ العرش » اهد . كذا في القرطبي ٢٤/١٣ .

وفي الدر المنثور للسيوطي ٥/٦٠ : روى ابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ ويوم تَشَقَّقُ السَّماءُ بالغَمَامِ ﴾ فقال : ﴿ يجمعُ اللَّهُ الخلقَ يوم القيامةِ في صعيدٍ واحدٍ ، الجنَّ ، والإنسَ ، والبهائم ، والسباع ، والطير ، وجميع الخلق ، فتتشقَقُ السماء الدنيا فينزل أهلُها ، وهم أكثرُ ممن في الأرض من الجن والإنس وجميع الخلق ، فيحيطون بالجن والإنس فيقول أهل الأرض : أفيكم ربَّنا ؟ فيقولون : لا ، ثم تتشقق السماء الثانية .. وهكذا إلى السماء السابعة ، ثم ينزل ربنا في ظُلَيل من الغمام وحوله الكروبيون _ أي رؤساء المكلائكة ... وحملةُ العرش ، لهم زَجَلٌ في ظُلَيل من الغمام وحوله الكروبيون _ أي رؤساء المكلائكة ... وحملةُ العرش ، لهم زَجَلٌ بالتسبيح .. » الحديث وانظر تفسير ابن كثير ١١١٤/٦ .

٢٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ .. ﴾ [آية ٢٧] .

قال سعيد بن المسيّب: كان « عُقْبةُ بنُ أبي مُعَيْطٍ » خِدْناً (۱) لأُميَّةَ بنِ خَلَفٍ ، فبلغَ أُمُيَّةَ أن عُقْبةَ [عَزَمَ] (۲) على أن يُسْلمِ ، فأتاهُ فقال له : وجهي من وجهكَ حَرَامٌ ، إن لم تكفر بمحمد عَيْقَالُهُ !! ففعل الشقيُّ ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَل الشّعَيِّ ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَل الشّعَيِّ ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَلَ السَّيلَةُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى المَّافِلِ سَبِيلَةً . يَاوَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذُ فَلَانًا حَلِيلَةً ﴾ (٢) .

وقال أبو رجاء: « فلانَّ » هو الشيطانُ ، واحتُجَّ لصاحب هذا القولِ بأنَّ بعدَه ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْأَنْسَانِ خَذُولاً ﴾ .

والقول الأول هو الذي عليهِ أهلُ التفسير(٢) .

٢٨ __ روى عثمان الجَزري(°) عن مِقْسَم عن ابــن عبــاس أن هذا نزل في « عُقْبة » و « أُميَّة » .

⁽١) (الخِدنُ) الحبيبُ ، والصاحبُ ، كذا في لسان العرب لابن منظور مادة خدن .

⁽٢) في المخطوطة : « إن عُقبة على أن يُسلم » وقد سقط منها كلمة « عَزَمَ » وقد أثبتناها من الروايات المذكورة .

⁽٣) ذكر هذه القصة المفسرون بروايات متعددة ، وانظر الطبري ٧/١٩ والقرطبي ٢٥/١٣ والدر المنثور ٦٩/٥ .

⁽٤) هذا هو الراجع أن المراد بقوله ﴿ فلاناً ﴾ « أمية بن خلف » لا الشيطان ، كما في ابن كثير ١١٦/٦ وقد ذكر الطبري « أبيّ بن خلف » بدل « أمية بن خلف » وهو الصحيح كما في الدر ٦٩/٥ .

⁽٥) « عثمان الجَزَري » ويقال له : عثمان المشاهد ، روى عن مِقسم ، كذا في الجرح والتعديل للرازي ١٧٤/٦ وفي المخطوطة « الحَزْري » بالحاء ، وهو تصحيف .

وفي رواية مِقْسم فأمّا « عُقبة » فكان في الأسارى يوم بدر ، فأمر النبي عَلَيْكُ بقتِلهِ ، فقال : أأقتلُ دونهم ؟ فقال : نعم : بكُفرِكَ وعُتُوك ، فقال : مَنْ للصّبّيةِ؟ فقال : النّارُ ، فقام عليٌ بنُ أبي طالبٍ فقتَله .

وأمَّا ﴿ أُمَيَّةُ بِنُ خَلَفَ ﴾ فقتلَهُ النبيُّ عَلَيْكَ بِيده ، وكان قال : ﴿ وَاللَّهِ لأَقْتُلنَّ محمداً ، فَبلَغَ ذلكَ النبيَّ عَلَيْكَ فقال : أنا أقتلُه إنْ شاءَ اللَّهُ ﴾ (١) .

وقال ابنُ أبي نجيح عن مجاهد: قال « أُميَّةُ » لَعُقبة: أَصَبأْتَ ؟ فقال عقبة : إنما صنعتُ طعاماً ، فأبي محمَّدُ أَن يأكلَ منه ، حَمَّى أَشَهْدَ لَهُ بالرِّسالةِ(٢) .

والـذي قالـه « أبـو رجـاء » ليس بنـاقض لهذا ، لأن هذا كان

⁽١) ذكر هذه الرواية السيوطي في الدر المنثور ٦٩/٥ وتتمتها: فأفزعه ذلك فوقعت في نفسه ، لأنهم لم يسمعوا رسول الله عَلَيْ قال قولاً إلا كان حقاً ، فلمّا كان يوم أحد خرج مع المشركين ، فجعل يلتمس غفلة النبي عَلَيْ ليحمل عليه ، فيحول رجلٌ من المسلمين بين النبي وبينه ، فلما رأى ذلك رسولُ الله عَلِيْ قال لأصحابه: خلّوا عنه ، فأخذ العَرْبة فرماه بها ، فوقعت في ترقوته ، فلم يخرج منه كبير دم ، واحتقن الدَّمُ في جوفه ، فخار كما يخور الثور ، فاحتمله أصحابه وهو يخور ، وقالوا: ماهذا ؟ والله ما بك إلا خدش ، فقال: والله لو لم يُصبني إلاً بريقه لقتلني ، فما لبث إلا يوماً حتى مات إلى النار ، وأنزل الله فيه ﴿ ويموم يعض الظالم على يديه ... ﴾ الآية .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٨/١٩ والسيوطي في الدر ٦٩/٥ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر .

بإغواءِ الشيطانِ وتزيينه ، فيجوز أن يكون نُسِبَ إليه على هذا . ٢٩ _ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَارَبُّ إِنَّ قَوْمِي اتَّحَذُوا هَذَا القُرْآنَ مَهْجُوراً ﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد وإبراهيم : أي قالوا فيه غيرَ الحقِّ(١) .

قال إبراهيم : ألم تر إلى المريض كيف يَهْجُر ؟ أي يَهْذِي^(٢) . وقيل : ﴿ مَهْجُورًا ﴾ أي متروكاً (٣) .

٣٠ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَكَــذَلِكَ جَعَلْنَــا لِكُــلِّ نَبِـــيَّ عَدُوَّا مِنَ المُجْرِمِينَ ..﴾ [آية ٣١].

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون ﴿عَدُوًّا ﴾ بمعنى أعداء ، ويجوز أن يكونَ ﴿وَعَدُوا ﴾ بمعنى أعداء ، ويجوز أن يكونَ لواحدٍ(١٤) .

⁽١-٢) انظر الطبري ٩/١٩ وزاد المسير ٨٨/٦ والدر المنثور ٥٠/٥.

⁽٣) قال في التسهيل ١٦٧/٣ : ﴿ مَهْجُوْرًا ﴾ من الهَجْر بمعنى البعد والترك ، وقيل : من الهُجْرِ بمعنى البعد والترك ، وقيل : من الهُجْر بضم الهاء أي قالوا فيه الهُجْر حين قالوا إنه شعر وسحرٌ ، والأول أظهر . اه . وقد نبَّه المصنف إلى القولين ، ولكنَّ القول الأوَّل أصحُّ ، لأن المعنى : أنهم جعلوه خلف ظهورهم متروكاً ، فلم يؤمنوا به ، ولم يتأثروا بوعده ووعيده ، وهذا قول مجاهد والنَّخعي .

⁽٤) عبارة الألوسي ١٤/١٩ : والآية تسلية للرسول يَوْقِيَّهُ ، وحمَّلُ له على الاقتـــداء بمن قبلــه من الأنبياء ، والعدوُّ يحتمل أن يكون واحداً وجمعاً أي كما جعلنا لك أعـداء من المشركين يقولون ما يقولون من الأباطيل ، جعلنا لكل نبي من الأنبياء أعـداء .اهــ وروي عن ابن عبـاس أنـه قال : عدوُ النبي عَيِّقَةً « أبو جهلِ » لَعَنَهُ اللهُ .

وفي بعض الرواياتِ عن ابن عباس أنه يُرادُ به « أبو جهلٍ » . ٣١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ القُـــرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ . ﴾ [آية ٣٢] .

قيل: هذا التَّمامُ.

والمعنى : أنزلناه متفرقاً ، لنثبّتَ به فؤادك ، كذلك التثبيت ، كَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَـدُ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيهِـمْ شَيْئًا قَلِيَلاً ﴾(١) .

لأنه إذا أنزله متفرقاً ، كان فيه جواب ما يسألون في وقته ، فكان في ذلك تثبيت ، فقيل : التمامُ قوله ﴿ كَذَلِك ﴾ .

[وقيل : التَّمامُ عند قوله جملةً واحدة] (٢) .

⁽١) سورة الإسراء آية ٧٤.

⁽٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة ، وهو ضروريَّ لتوقف صحة المعنى عليه ، وقد أشار إليه الإمام النحاس نفسه ، في كتابه « إعراب القرآن » حيث قال : الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، والمعنى : تثبيتاً كذلك التثبيت ، هذا على أن يكون التمام عند قوله جلَّ وعزَّ في جُمْلَةً وَاحِدَةً و وإن كان التّمامُ عند ﴿ كَذَلِكَ ﴾ كان التقدير : ترتيلاً كذلك ، والأولى أن يكون التمام « جملة واحدة » لأنه إذا وُقِفَ على « كذلكَ » صار المعنى : كالتوراة والإنجيل والزبور ، ولم يتقدَّم لهما ذكر .

قَالَ النَّحَاس : وهذا لمَّا لَم يجد المشركون سبيلاً إلى تكذيب النبي عَيِّلِهُ ببرهانٍ ولا حجة قالوا : ﴿ لُولا نُزِّل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ فسألوا ما الصَّلاحُ في غيره ، لأن القرآن كان ينزل مفرقاً جواباً عما يسألون عن شيء إلاً أجيبوا عنه ، فكان ذلك تثبيتاً لفؤاده وفؤادهم ، ولو نزل جُمْلةً لكان قد سبق الحوادث التي كان ينزل فيها القرآن ، ولو نزل جملةً لتقل ذلك عليهم ، فالصلاح في إنزاله متفرقاً لأنهم ينبهون به مرة بعد مرة ، وفيه ناسخ ومنسوخ . اه إعراب القرآن ٢/٢١٦ .

والمعنى : وقال الذين كفروا لولا نُزِّل عليه القرآن جملة واحدة كالتوراة والإنجيل !! ومعنى هذا : لِمَ أُنزِل متفرقاً ؟ فقال جلَّ وعز ﴿ كَذَلِكَ لِنُثَيِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ أي أنزلناه متفرقاً لنثبِّتَ به فؤادَكَ .

٣٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَرَقَّلْنَاهُ تَرْتَيلًا﴾ [آية ٣٢] .

رَوَى مُغيرةُ عن إبراهيمَ قال : أُنزِلَ متفرقاً (١) .

وقال الحسن : كلَّما سُئل النبيُّ عَلِيْكُ عن شيءِ نَزَل جوابُه ، حتى كَمُلَ نزولُه في نحو من عشرين سنة (٢) .

٣٣ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَا يَأْتُـونَكَ بِمَثَـلِ إِلاَّ جِئْنَـاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ عَلَى الْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً ﴾ [آية ٣٣] .

قال الضحاك : أي تفصيلاً^(٦) .

قال أبو جعفر : في الكلام حذفٌ .

والمعنى : وأحسنَ تَفْسيراً من مَثَلِهم ، ومِثْلُ هذا يُحذفُ كثيراً .

٣٤ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ الَّذِيـنَ يُحْشَرُونَ عَلَـى وُجُوهِهِـمْ إِلَى جَهَنَّـمَ اللهِ عَلَى وُجُوهِهِـمْ إِلَى جَهَنَّـمَ أُوْلِئِكَ شَرُّ مَكَاناً ..﴾ [آية ٣٤] .

في الحديث الشريف (يُحْشَرُ النَّاسُ على ثَلَاثِ طَبَقاتٍ :

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ١١/١٩ والقرطبي ٢٩/١٣ والدر المنثور ٧٠/٥ فقد روى السيوطي بسنده عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ كذلك لنُتُبِّتَ به فؤادك ﴾ قال : كان الله يُنزل على رسوله الآية ، فإذا علمها رسولُ الله عَيِّقَ نزلت آيةٌ أخرى ، ليعلمه الكتاب عن ظهر قلبه ، ويُثبِّت به فؤاده ﴿ ولا يأتونك بمثَلِ إلا جئناك بالحق وأحسنَ تفسيراً ﴾ يقاول : أحسن تفسيلاً ، اه. .

رُكْباناً ، ومُشَاةً ، وعلَى وُجُوهِهِمْ .. قال أنسٌ : قيل يارسولَ اللّهِ : كيفَ يُحْشرون على وجُوهِهِمْ ؟ فقال : إنَّ الـــذي أَمْشَاهـــم على أرجُلِهمْ ، قادرٌ عَلَى أن يُمشيَهم على وجوههم)(١) .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَحَاهُ هَارُونَ وَزِيراً ﴾ [آية ٣٥]. روى سعيد عن قتادة قال : أي عَوْناً وعَضُداً (٢).

٣٦ _ وقوله تعالى : ﴿ وَقَوْمَ نُوْحٍ لَمَّا كَذَّبُوْا السُّرَسُلَ أَغْرُقْنَاهُ ــمْ .. ﴾ [آية ٣٧] .

قيل: هذا يوجب أن قوم نوح قد كذَّبوا غير نوح عَلَيْتُهُ ؟ فقيل: من كذَّب نبياً فقد كذَّب جميعَ الأُنبياءِ ، لأنَّ الأُنبياءَ كلهم يؤمنون باللَّهِ جلَّ وعزَّ ، وبجميع كُتُبه(٢٠) .

وقيل: هذا كما يُقال: فلانٌ يركب الـدوابٌ ، وإن لم يركب إلاَّ واحدةً ، أي يركب هذا الجنس.

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي في تفسير سورة الإسراء ٢٨٥/٥ رقم ٣١٤٢ ورواه أحمد في المسند ٢ /٣٥٤ وأخرجه البخاري ١٣٧/٦ ومسلم ١٣٥/٨ في صفة القيامة ، ولفظ البخاري عن أنس أن رجلاً قال يا نبي الله : يُحشر الكافرُ على وجهه يوم القيامة ؟ فقال رسول الله عَلَيْكُم : « أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يُمشيه على وجهه يوم القيامة » ؟! قال قتادة حين بلغه : بَلَى وعزَّةٍ ربنا .. وانظر تحفة الأحوذي ١١٠/٧ والقرطبي ٢٣٣/١٠

⁽٢) انظر الأثر في الطبري ١٣/١٩ والدر المنثور ٧٠/٥ وابن كثير ١١٩/٦ .

 ⁽٣) قال أبو السعود : وإنما قال ﴿ كَنْدَبُوا السُّسُلَ ﴾ مع أنهم كنَّبوا نوحاً وحده ، لأن تكذيب و تكذيب تكذيب للجميع ، لاتفاقهم على التوحيد والإسلام . اهـ إرشاد العقل السليم ٩/٤ .

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَعَادَاً وثَمُودَ وَأَصْحَابَ السَّرَسِّ .. ﴾ [آية ٣٨] .

قال قتادة : كانوا أصحاب فَلْج (١)باليمامة وآبار .

قال مجاهد: « أصحابُ الرسِّ » كانوا على بئرٍ لهم ، وكان اسمُها الرَّسُّ فنسبوا إليها(٢) .

قال أبو جعفر : الرسُّ عند أهلِ اللغة : كلُّ بئرٍ غير مطويَّةٍ ، ومنه قول الشاعر :

« تَنَابِلةٍ يَحْفِرونَ الرِّسَاسَا »(٣)

يعني : آبار المعادن :

ويُرْوى أنهم قتلوا نبيَّهم ورسُّوه في بئر ، أي دسُّوه فيها^(١) .

⁽١) في المخطوطة : أصحاب ثلج ، وهو تصحيفٌ ، وصوابه « فَلْج » كما في الدر المنشور ٧١/٥ والفَلْجُ . والبحر المحيط ٤٩٩/٦ فقد قال : قال قتادة : أهل قريةٍ من اليمامة ، يُقال لها : الرسُّ ، والفَلْجُ .

⁽٢) انظر الطبري ١٤/١٩ والدر المنثور ٥١/٧ وابن كثير ١٢٠/٦.

 ⁽٣) هذا شطر بيت للنابغة الجَعْدي وهـو في ديوانـه ص ٨٢ ومعنـي « تنابلـة » الرجـال الـقِصـار ،
 وتمامه :

سَبَسَ قُتَ إِلَى فَرَطٍ نَاهِ لِلَهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ المعادن ، وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٧٥/٢ والطبري ١٤/١٩ والقرطبي ٣٣/١٣ ، وفي البخاري في كتاب التفسير ١٣٧/٦ : الرَّسُّ : المعدنُ ، جمعُه رساسٌ . اه.

⁽٤) الأثر أخرجه ابن كثير عن عكرمة ٢٠٠٦ وأخرجه السيوطي في الدر ٧١/٥ من رواية ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، عن ابن عباس أنه سأل كعباً عن أصحاب الرسِّ ، قال : هو صاحب البئر الذي قال لقومه ﴿ ياقوم اتَّبعوا المرسلين ﴾ فرسَّه قومُه هـ أي دفنوه - في بئر بالأحجار . اهـ .

إلا أن قتادة قال : إن أصحاب الأيكة ، وأصحاب الـــرسِّ أُمَّتان ، أُرسلَ إليهم جميعاً « شعيب » عَيْضَةٍ فُعذِّبتا بعذابَيْن .

٣٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَقُرُونَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيراً﴾ [آية ٣٨] .

قال قتادة: بَلَغَنَا أَنَّ القَرْنَ: سبعونَ سَنَة (١).

ومعنى ﴿ تَبُّونَا ﴾ : أهلكنا ، ودمَّرنا .

٣٩ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى القَرْيَةِ الَّتِي أَمْطِرَتْ مَطَـر ٣٩ _ السَّوْء ..﴾ [آية ٤٠] .

قال قتادة : يعنى مدينة قوم لوط(٢) .

٤٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورَاً ﴾ [آية ٤٠] .

قال قتادة : أي حساباً وبَعْثاً (٢) .

قيل : ﴿ يَوْجُونَ ﴾ ههنا بمعنى : يخافون .

وقال من ينكر الأضدادَ ﴿ يَرْجُرُونَ ﴾ على بابه ، أي لايرجون ثواب الآخرة ، فيتَّقوا المعاصي (٤) .

⁽١) في المعجم الوسيط: القرنُ من الزمان: مائةٌ سنة. اهـ هذا هو المشهور وقيل: ثمانون، وقيل: سبعون.

 ⁽٢) في الطبري ١٦/١٩ : وهي سدوم قرية قوم لوط ﴿ وَمَطَرَ السَّوءِ ﴾ : الحجارةُ التي أمطرها الله
 عليهم فهلكوا بها .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١٧/١٩ وابن كثير ١٢١/٦ والبحر المحيط ٥٠٠/٦ قال : كانوا كفرةً لا
 يؤمنون بالبعث .

⁽٤) قال ابن الجوزي ٨٩١/٦ ﴿ لايرجون نشوراً ﴾ أي لايخافون بعثاً ، هذا قول المفسريين ، وقال=

٤١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّحَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ .. ﴾ [آية ٣٤] . قال الحسن : لايَهْوى شيئاً إلاَّ اتَّبعه (١) .

وقال غيره: كان أحدهم يعبد الحَجَرَ، فإذا رأى حجراً أحسن منه، أخذه وترك الأول^(٢).

قال أبو جعفر: قولُ الحسنِ في هذا قولٌ جامعٌ ، أي يَتَبع هواه ويُؤْثِرهُ ، فقد صارَ له بمنزلةِ الإلهِ .

٤٢ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيَلاً ﴾ [آية ١٣] .

قیل : حافظاً (۲) .

وقيل : كفيلاً .

٢٣ ـ ثم قال تعالى : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ؟ إِنْ
 هُمْ إِلاَّ كَالْأَنْعَامِ بِلْ هُمْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴾ [آية ٤٤].

الزجاج في معانيه ٩٦/٤ : الذي عليه أهل اللغة أن الرجاء ليس بمعنى الخوف ، وهـ و عنـ دي الحقّ ، وإنما المعنى : بل كانوا لا يرجون ثواب مَنْ عمل الخير فركبوا المعاصي . اهـ .

⁽١) الأثر في تفسير القرطبي ٣٦/١٣ وقد أخرجه ابن أبي شيبة ، وابنُ أبي حاتم عن الحسن ، وانظر الله المنثور ٧١/٥ .

⁽٢) هذا قول ابن عباس كما في ابن كثير ١٢٢/٦ والدر المنثور ٧٣/٥ وروح المعاني ٢٤/١٩ .

⁽٣) هذا اختيار الطبري ، وابن كثير ، قال الطبري ١٨/١٩ المعنى : أفأنت تكون يا محمد على هذا حفظاً عليه في أفعاله ، مع عظيم جهله ؟ .

لأن الأنعام تُسبِّح ، وتجتنبُ مضارُّها(١) .

٤٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْــفَ مَدَّ الظِـلَّ ...﴾ [آبة ٤٥] .

« تَرَى » ههنا في موضع « تَعْلَم $^{(7)}$.

ويجوز أن يكون من رؤية العَيْنِ .

قال الحسنُ ، وأبو مالكِ ، وإبراهيـمُ التَّيْمـيُّ ، وقـــادةُ ، والضحَّاكُ في قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِلَّ .. ﴾ : هو ما بين طلوع الفجر ، إلى طلوع الشمس^(٣) .

ه ٤ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنَاً ..﴾ [آية ه ٤] .

⁽۱) عبارة التسهيل ۱۷۰/۳ : لأن الأنعام ليس لها عقول ، وهؤلاء لهم عقولٌ ضيَّعوها ، ولأن الأنعام تطلب ما ينفعها ، وتجتنب ما يضرُّها ، وهؤلاء يتركون أنفع الأشياء وهو الثوابُ ، ولا يخافون أضرَّ الأشياء ، وهو العقابُ اه. .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٧٠/٤ حيث قال : يجوز أن يكون من رؤية العين ، والمعنى : ألم تر كيف مدَّ ربُّك الظلَّ ، والأجودُ أن يكون بمعنى : ألم تعلم . اهـ . واختار الألوسي الشاني فقال : كيف مدَّ ربُّك الظلَّ ، والأجودُ أن يكون بمعنى : ألم تعلم . اهـ . واختار الألوسي الشاني فقال : ٢٥/١٩ : ﴿ أَلُمْ تَرَ ﴾ الهمزة للتقرير ، والرؤية بصرية لأنها التي تتعدَّى بـ « إلى » أي ألم تنظر إلى صنع ربك ؟ لأنه ليس المقصود رؤية ذات الله جلَّ وعلا ، وجُوِّز أن تكون علميَّة أي ألم ينته علمُك إلى أنَّ ربك كيف مدَّ الظلّ ، والأوَّلُ أولى .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٨/١٩ والقرطبي ٣٦/١٣ وابن كثير ١٢٣/٦ وفي البخاري في كتاب التفسير ١٣٧/٦ ﴿ مدَّ الظِلُ ﴾ : ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ﴿ سَاكِنَا ﴾ : دائماً ﴿ ثُم جعلنا الشَّمسَ عليه دليلاً ﴾ عليه دليلاً : طلوع الشمس .

قال الحسن : أي لو شاء لتركه ظلًاً كما هو^(۱) . وقال الضحَّاكُ : أي لو شاء لجعل النهارَ كلَّه ظِلَّا^(۲) . وقال قتادة : ﴿ سَاكِنَاً ﴾ أي دائماً ^(۳) .

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ أي تتلوه وتتبعه .

﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضاً يَسِيراً ﴾ رَوَى سفيانُ عن عبد العزيز بن رفيع ، عن مجاهد ﴿ يَسِيراً ﴾ أي خفياً (٤) .

وقال الضحاك: سريعاً (°).

وقال أبو مالك وإبراهيم التيمي : ﴿ قَبْضاً يَسِيَراً ﴾ هو ما تقبضه الشمس من الظِّلِّ (٦) .

قال أبو جعفر : قولُ مجاهد أولى في العربيَّةِ ، وأشبهُ بالمعنى ، لما نذكره .

وَصَفَ اللهُ جلَّ وعزَّ لطفه وقدرته ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى وَمَكَ كَيْفَ مَدَّ الظُّـلُ ﴾ أي ما بين طلوع الفجر إلى طلوع

⁽١-٣) هذه الأقوال كلها وردت عن السّلف ، كما في الطبري ١٨/١٩ وابن كثير ١٢٣/٦ والدر ٥/٢٠ وقال أبو حيان في البحر ٥٠٣/٦ قال الجمهور : الظلَّ هنا من طلوع الفجر إلى طلوع الفجر إلى طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، مثل ظل الجنة ظلَّ ممدود ، لا شمس فيه ولا ظلمة ، وقيل : الظلُّ الليلُ وهو يغمر الدنيا كلها ، ومعنى ﴿ لَجَعَلَهُ سَاكِنَا ﴾ : لأدامه أبداً ، بمنع طلوع الشمس = بعد غيبوبتها ، فلما طلعت الشمس دلَّتْ على زوال الظلِّ ، وبدا فيه النقصانُ ، فبطلوع الشمس يبدو النقصانُ في الظلِّ ، وبغروبها تبدو الزيادة في الظلِّ ، وكلما علت الشمس نقص الظلِّ ، وكلما دنت للغروب زاد اه. .

الشمس ، كما قال أهلُ التفسير ، وبيَّنتُه لكَ في قوله جلَّ وعزَّ في وصف الجنة ﴿ وَظِلِّ مَمْدُوْدٍ ﴾(١) .

٤٦ ــ ثم قال سبحانه ﴿ وَلُو شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ﴾ [آية ٥٥].

أي دائماً كما في الجنة ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيهِ دَلِيلا ﴾ أي تدلُّ عليه ، وعلى معناه ، لأن الشيء (٢) يدلُّ على ضِدِّه ، فيدلُّ النُّورُ على الظُّلمةِ ، والحرُّ على البرد .

وقيل : دالَّةٌ على اللهِ عزَّ وجلَّ .

﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضاً يَسِيراً ﴾ أي إذا غابت الشمس، قُبِضَ الظِلَّ قَبْضاً خفياً كلما قبِض جزءٌ منه ، جُعِلَ مكائه جزءٌ من الظَّلمةِ ، وليس يزولُ دفعةً واحدةً ، فهذا قولُ مجاهد(٣) .

وقولُ أبي مالك ، وإبراهيم التَّيْمِيُّ ، أنَّ المعنى : ثم قبضنا الظَّلُ بمجيء الشمس .

ويذهبان إلى أن معنى ﴿ يَسِيراً ﴾ سهلاً علينا .

 ⁽١) سورة الواقعة آية ٣٠ .

⁽٢) في المخطوطة : « لأن الشمس » يدل على ضِدِّه ، وهو تصحيف وصوابه : لأنَّ الشَّيْءَ يدلُّ على ضدِّه .

⁽٣) قال الطبري ٢٠/١٩ : ويتوجَّهُ لما قاله ابن عباس ومجاهد : لأن سهولة قبض ذلك قد تكون بسرعةٍ وخفاء ، وقبل : إنما قبل ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضاً يَسِيراً ﴾ لأن الظلَّ بعد غروب الشمس ، لايذهب كلَّه دفعةً ، ولا يُقْبِل الظلامُ كلَّه جُملةً ، وإنما يُقبضُ ذلك الظلَّ قبضاً خفياً ، شيئاً بعد شيء ، ويعقب كلَّ جزءٍ بقبضه جزءٌ من الظلام . اه .

وقولُ مجاهد أولى ، لأن « ثُمَّ » يدلُّ على أنَّ الثاني بعد الأول وقولُه أيضاً أجمعُ للمعنى .

٤٧ -- وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسَاً .. ﴾ [آية ٤٧] .

أي سِتْراً ﴿ وَالنَّوْمَ سُبَائلاً ﴾ أي راحة ﴿ وَجَعَـلَ النَّهَـارَ لُشُوراً ﴾ أي يُنْتَشَرُ فيه(١) .

٤٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَهُوَ الذَّيِ أَرْسَلَ الرَّيَاحَ لَشْرَاً (٢) يَيْنَ يَدَيْ
 رَحْمَتِهِ ﴾ [آبة ٤٨].

أكثر القُـــوَّاء يقـــرءون ما كان في معنــــى الـــــرحمة ، على « الرياح » ، وما كان في معنى العذاب على « الرِّيح » .

ويحتجُّ بعضُهم بحديثِ ضعيفٍ ، يُروى عن النبي عَيِّكَ ، أنه كان إذا هبَّت الريحُ قال « اللَّهُ مَّ اجْعَلْها رِيَاحاً ، ولا تَجْعَلْها ريكاً »(٣) .

⁽١) عبارة الألوسي ٢٩/١٩ : ينتشر فيه الناس لطلب المعاش كقوله تعالى ﴿ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ

⁽٢) قراءة نافع بالنون ﴿ نُشْراً ﴾ وقرأ عاصم بالباء ﴿ بُشْراً ﴾ أي تبشّر بالمطر ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ ومنْ آياتِهِ أَن يُرْسَلَ الرِّيَاحَ مَبُّشَرَاتٍ ﴾ والقراءتان سبعيتان ، كما في النشر الإبن الجزري ٢٦٩/٢ والسبعة في القراءات ٤٦٥/٢ .

⁽٣) الحديث ذكره الخطابي في غريب الحديث ٦٧٩/١ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣٨/١٠==

قال أبو جعفر : وقيل : إنما وقع هذا هكذا ، لأن ما يأتي بالرحمة ثلاثُ رياح : وهي الصَّبا ، والشِّمالُ ، والجَنُوبُ .

والرابعةُ : « الدَّبُوْرُ » ولا تكاد تأتي بمطر .

فقيل لما أتى بالرحمة : « رياحٌ ».

هذا ولا أصلَ للحديث^(١) .

ومعنى ﴿ نُشْرًا ﴾ : إحياءً ، أي تأتي بالسحاب الـذي فيـه المطر ، الذي به حياةُ الخلق ، و﴿ نُشُرًا ﴾ جمعُ نَشُوْر (٢) .

ورُوى عن عاصم ﴿ بُشُرًا ﴾ جمع بَشِيرة .

وروي عنه ﴿ بُشْرًا ﴾ بحذف الضمة لثقلها ، أو يكون جمع بُشْرة ، كما يقال : بُسْرةً ، وبُسْرٌ .

⁼ عن ابن عباس قال: كان رسول الله عَلَيْكُ إذا هاجت ربِحٌ استقبلُها بوجهه وجنا على ركبتيه ، ومدّ يديه وقال « اللهم إن أسألك من خير هذه الريح ، وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرّها وشرِّ ما أرسلت به ، اللهم اجعلها رحمة ، ولا تجعلها عذاباً ، اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها رياحاً ولا تجعلها ريا ، وقد وثّقه حصين بن نمير ، تجعلها ريا ، وقد وثّقه حصين بن نمير ، وبقية رجاله رجال الصحيح . اهـ وأخرجه الحافظ في المطالب العليَّة ٢٣٨/٣ وعزاه لأبي يعلي .

⁽١) قوله « ولا أصل للحديث » هذا غير مسلم وقد ذكرنا تخريجه في الحاشية رقم ٣ من الصفحة السابقة وانظر الألوسي ٢٩/١٩ .

 ⁽٢) كل هذه القراءات واردة ﴿ نَشْرًا ﴾ و﴿ نَشْرًا ﴾ و﴿ بُشْرًا ﴾ وهـي من القــراءات السبــع ،
 وانظر السبعة في القراءات ٢/٥٦٥ لابن مجاهد ٤٦٥/٢ .

وعن محمد اليماني ﴿ بُشْرَى ﴾(١) أي بشارة .

﴿ يَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ أي المطر .

٤٩ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَأَلْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوراً . لِنُحييَ بِهِ بَلْـدَةً
 مَيْتَاً وَنُسْقِيَهُ مِمَّا حَلَقْنَا أَنْعَاماً وَأَنَاسِيَّ كَثِيراً ﴾ [آية ٤٩] .

قال محمد بن يزيد : ﴿ أَنَاسِيَّ ﴾ جمعُ إنْسِيٌّ ، مشلُ « كُرْسِيٌّ » وَكَرَاسِيٌّ .

وقال غيره: ﴿ أَنَاسِيَّ ﴾ جمع إنسان ، والأصلُ « أناسين » مثل سَرَاحين ، ثم أبدل من النون ياء (٢) .

٥٠ ــ ثم قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَدَّكَّرُوا ..﴾ [آية .ه] .

يعني المطر ، أي نسقي أرضاً ، ونتركُ أرضاً .

﴿ لِيَذَّكُّرُوا ﴾ أي ليفكِّروا في نعمِ الله جلَّ وعزَّ ، ويحمدوه (٢) .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٢٣/٢ قال : وهي قراءة ابن السّمَيفع فإنه قرأ ﴿ بشرى ﴾ أي مبشّرة .

⁽٢) قال في التسهيل ١٧٢/٣ : ﴿ أَنَاسِيَّ ﴾ جمع إنسيِّ ، وقيل : جمعُ إنسان ، والأولُ أصحُّ . اهـ أقول : هذا مذهب الفراء ، والمبرّد ، والزجاج كما في الألوسي ٣١/١٩ والقرطبي ٥٦/١٣ والقرطبي ومذهب سيبويه أنه جمع إنسان ، والأصل أناسين مثل بستان وبساتين ، قلبت نونُه ياءً ، وأدغمت فيما قبلها ، وعليه المفسرون ، وانظر معاني الفراء ٢٦٩/٢ .

 ⁽٣) في المخطوطة « ويحمدونه » والصواب ما أثبتناه ، لأنه معطوف على قوله « ليفكّروا » .

﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلاَّ كُفُورًا ﴾ وهو أن يقولوا: مُطرنا بنوءِ كذا، أي بسقوط كوكب كذا، كما يقول المنجّمون. فجعلهم كُفَّاراً بذلك(١).

١٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَاداً كَبِيراً ﴾ [آية ٢٥] .
 أي بالقرآن .

٢٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ..﴾ [آية ٣٠] .

أي خَلَطَهما وخلَّاهما ، فهما مختلطان في مرآة العين ، وبينهما حاجزٌ من قدرةِ اللهِ عزَّ وجلَّ .

وفي الحديث (مَرِجَتْ أماناتُهمْ)^(٢) أي اختلطت .

⁽۱) أشار المصنف إلى الحديث الذي رواه البخاري ٢٧٧/٢ ومسلم رقم ٧١ عن زيد بن خالد قال : صلى بنا رسول الله عَلَيْتُهُ صلاة الصبح بالحديبية في إثر سماء _ أي مطر _ كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل على الناس فقال : هل تدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مُطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب ، وأما من قال مُطِرنا بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ومؤمن بالكواكب ، رواه البخاري .

⁽٢) في النهاية ٣١٤/٤ « مَرِجتْ عهودُهم » أي اختلطت ، والحديث في باب الفتن خرَّجه النسائي ، وأبو داود ، وأخرجه البخاري تعليقاً ٢٦٨/١ في المساجد ، ولفظه : شبَّك النبي عَيْقَة أصابعه وقال : كيف أنت يا عبدالله بن عصرو إذا بقيتَ في حُثالةٍ قد مرجت عهودهم وأماناتهم .

ويُقال : مَرَجَ السُّلطانُ النَّاسَ أي خلَّاهم ، وأمرجتُ الدابَّـةَ ، ومرجتُها : أي خلَّيتُها لترعي (١) .

٥٣ _ ثم قال تعالى ﴿ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ .. ﴾ [آية ٣٠] .

أي شديد العذوبة .

﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ [آية ٥٣] .

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : الأُجَاجُ : المُرُّ (٢) .

قال أبو جعفر: والمعروفُ عند أهل اللغـــة أن الأُجَاجَ: الشَّديدُ الملوحةِ ، ويُقال: ماءٌ مِلْحٌ ، ولا يُقال: مَالحٌ .

ورُويِ عن طلحة أنه قرأ ﴿ وَهَـذَا مَلِـحٌ أَجَـاجٌ ﴾^(٣) بفتـح الميم ، وكسر اللّام .

٥٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَحَاً وَحِجْراً مَحْجُــوراً ﴾ [آية ٥٣] .

⁽۱) قال الطبري ۲۳/۱۹ : أصلُ المَرْج : الخلطُ ، ثم يقال للتخلية مرج ، لأن الرجل إذا خلى الشيءَ حتى اختلط بغيره ، فكأنه قد مَرَجه ، ومنه حديث (كيف بك يا عبدالله إذا كنت في حُثالةٍ من الناس قد مرجتُ عهودهم وأماناتهم ، وصاروا هكذا ، وشبَّك بين أصابعه) اه.

⁽٢) في الطبري ٢٤/١٩ ﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ ﴾ يقول: وهذا ملحٌ مرٌ ، يعني بالعذب الفراتِ: مياه الأنهار والأمطار ، وبالملح الأجاج: مياه البحار ، وقد حجر أحدهما عن الآخر بأمره وقضائه ، وقال قتادة: الأجَاج: المرُ . اهد.

⁽٣) ذكره الألوسي ٣٤/١٩ واين جني في المحتسب ١٢٤/٢ وصاحب البحر ٥٠٧/٦.

﴿ بَوْزَخاً ﴾ أي حاجزاً

﴿ وَحِجْرَاً مَحْجُوْرَاً ﴾ أي مانعاً .

هُو اللَّذِي خَلَقَ مِنَ المَاءِ بَشَرَاً .. ﴿ وَهُو اللَّذِي خَلَقَ مِنَ المَاءِ بَشَرَاً .. ﴾ [آية ٤٥] .
 يعنى بالماء : النُّطفة ، والله عز وجل أعلم .

٥٦ _ وقوله جلَّ وعزُّ ﴿ فَجَعَلَهُ نَسَبَأُ وَصِهْرًا .. ﴾ [آية ٥٠] . .

قيل: هو الماء الذي خُلِقَ منه أصولُ الحيوانِ .

وقيل: النَّسبُ: البنون، ينتسوب إليه، وخَلَق له بناتٍ من جهتهنَّ الأصهارُ(١).

وقال أبو إسحاق: النَّسبُ الذي ليس بصهر، من قوله تعالى ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ... ﴾ إلى قوله ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا يَيْنَ الأُخْتَيْنِ إِلَّا مَاقَدُ سَلَفَ ﴾ (٢) .

والصِّهرُ : من يحلُّ له التزوج^(٣) .

ورَوَى عُمَيْرة مولى ابنِ عباس عن ابن عباس رضي الله عنه _ وهو قولُ الضحاك _ قال : « حُرِّم من النَّسَب سبعٌ ، ومن الصِّهْرِ سبعٌ »

⁽۱) عبارة الألوسي ٣٦/١٩ : ﴿ فجعلهُ نَسَباً وصِهْراً ﴾ أي قَسَمه قسمين ذوي نسب ، أي ذكوراً يُنْسَب إليهم ، وذوات صِهْر أي إناثاً ، يُصاهر بهنَّ ، كقوله تعالى ﴿ فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ﴾ .

 ⁽۲) سورة النساء آية رقم ۲۳.

⁽٣) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٢/٤.

مْ قرأ ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَائكُمْ وَبَنَائكُمْ ﴾ إلى قولـــه ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ .

وقيل: من الصِّهر خمسٌ ﴿ وَأُمَّهَاثُكُم الَّلاتِي أَرْضَعْنَكُمْ .. إلى وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمْ ﴾ وهذا لفظ الضحاك (١).

وقد اختُلِفَ في الفرق بين « الخَتَن » و ﴿ الصَّهْرِ » . فقال الأَصْمعيُّ : الأَخْتَانُ : كُلُّ شيءٍ من قِبَـل المرأة . مثلُ أَبِي المرأة ، وأخيها ، وعَمِّها .

والأصهارُ يجمع هَذَا كلَّه ، يُقال : صاهرَ فلانٌ إلى بنبي فلان ، وأصهَرَ إليهم .

وقال ابن الأعرابي^(١): الأَخْتَانُ: أبو المرأةِ ، وأخوها ، وعمُّها والصِّهرُ: زوجُ ابنةِ الرجل ، وأخوهُ ، وأبوهُ ، وعمُّه (٢) .

⁽١) الأثر في الدر المنثور ٧٤/٥ والقرطبي ٦٠/١٣ : وقال الضحاك : الصّهرُ قرابةُ الرضاع ، قال ابن عطية : وذلك عندي وَهُمُّ أوجبه أن ابن عباسِ قال : حُرِّم من النسب سبع ، ومن الصّهرِ سبع ، ثم ذكر المحصنات ، فقد أشار بما ذكر إلى عِظَمهِ وهـو الصّهر ، لا أنَّ الرضاع صهرٌ . اهـ .

⁽٢) ابن الأعرابي : هو أبو عبدالله محمد بن زياد بن الأعرابي الهاشمي إمام في اللغة ، قال ثعلب : لزمت ابن الأعرابي تسع عشرة سنة ، وكان يحضر مجلسه زهاء مائة انسان ، وما رأيت بيده كتاباً قط ، انتهى إليه علم اللغة والحفظ ، توفى سنة ٢٣١ هـ وانظر ترجمته في سير النبلاء ٢٨٨/١٠ .

⁽٣) قال في تهذيب اللغة ٣٠٠/٧ : الحتن بفتح الخاء والتَّاء ، رُوي عن ابن الأعرابي والأصمعي قالا : الأحماء من قِبَلِ الزَّوج ، والأَحْتَانُ من قِبَلِ المرأة ، والصَّهْرُ يجمعهما . اه.

وقال محمد بنُ الحسن (١) _ في روايةِ أبي سليمانَ الجَوْزَجَانِيِّ (٢) _ : أَخْتَانُ الرجلِ : أَزواجُ بناتهِ ، وأخواتِه ، وعمَّاتِه ، وخالاتِه ، وكلِّ ذي مَحْرمِ منه .

وأصهارهُ : كلُّ ذي رحمٍ مَحْرمٍ من زوجته .

قال أبو جعفر: الأولى في هذا ، أن يكون القول في الأصهار ما قال الأصمعيُّ ، وأن يكون من قِبَلهِمَا جميعاً ، لأنه يُقال : صَهَرْتُ الشَّيْءَ أي خلطته ، فكلُّ واحد منهما قد خَلط صاحبه .

والأَّوْلَى فِي الأِّخْتَان ما قاله محمدُ بن الحَسَنِ لجهتين :

أحدهما: الحديثُ المرفوعُ ، روى محمدُ بنُ إسحقَ ، عن يزيدَ بنِ عبدِالله بن قُسَيْط عن محمد بن أسامةَ بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله عَيْسَةُ : « أمّا أنتَ ياعليُّ ، فَحَتَني وأبو ولدي ، وأنت منكً ، وأنا منكَ »(٢) فهذا يدلُّ على أنَّ زوْجَ البنتِ خَتَنَ .

⁽١) هو محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني المتوفى سنة ١٨٩ هـ إمام في الفقه والأصول ، وهـ و الـذي نشر علم أبي حنيفة ، وهـ و من أنبـغ تلامذتـ ، قال عنـ ه الخطيب البغـدادي : هو إمـام أهـل الرأي ، وانظر ترجمته في الأعلام للزركلي ٢٠/٦ .

 ⁽۲) هو موسى بن سليمان الجوزجاني أبو سليمان ، فقيه من فقهاء الأحناف ، أخذ الفقه عن محمد
 بن الحسن ، وانظر ترجمته في الجواهر المضيئة ١٨٦/٢ .

 ⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٠٤/٥ ولفظه : « اجتمع جعفر ، وعلي ، وزيد بن حارثة ، =

والجهة الأخرى أنه يُقال : خَتَنَه إذا قَطَعه ، فالزَّوجُ قد انقطع عن أهله ، وقَطَعَ المرأة عن أهلها ، فهو أولى بهذا الاسم .

٥٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَانَ الكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيراً ﴾ [آية ٥٥] . قال مجاهد : أي معيناً .

وقال الحسن: أي عوناً للشيطان على اللهِ عز وجل على اللهِ اللهِ عز وجل على المعاصي(١).

٥٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشَّرَاً وَنَذَيراً ﴾ [آية ٥٦] .
قال قتادة : أي مبشراً بالجنة ، ونذيراً من النَّار (٢) .

٩٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ، إِلاَّ مَنْ شَاءَ أَنْ
 يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّه سبيلاً ﴾ [آية ٧٥].

قال قتادة : بطاعة الله عزَّ وجلَّ^(٣) .

⁼ واختلفوا أيهم أحبُّ إلى رسول الله عَيِّكِ فجاءوا إلى الـرسول ودخلوا عليه فقالـــوا: من أحبُ إليك ؟ قال: فاطمة ، قالوا: نسألك عن الرجال ، قال: أما أنت ياجعفر فأشبه خَلْقُك خَلْقُي ، وأنت مني وشجرتي ، وأما أنت يا عليَّ فختني وأبو ولدي ، وأما أنت يا زيد فمولاي ، ومني وإليَّ ، وأحب القوم إليَّ » .

⁽١) عبارة الطبري ٢٦/١٩ : وكان الكافر معيناً للشيطان على ربه ، مظاهراً له على معصيته .

⁽٢) الأثر عن الحسن أخرجه السيوطي في الدر المنشور ٧٤/٥ وابن كثير ١٢٧/٦ وقال في البحر المخيط ١٠٧/٦ عنيهم حسرات ، فإنما المحيط ٥٠٧/٦ : سلَّى نبيَّه بذلك ، أي لا تهتمَّ بهم ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإنما أنت رسولٌ تبشّر المؤمنين بالجنة ، وتنذر الكفرة بالنار ، ولست بمطالبٍ بإيمانهم أجمعين . اه. .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ٢٧/١٩ والدر المنثور ٧٤/٥.

٦٠ ــ وقولُه تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا ﴾ [آية ٥٩] .

قال أبو إسحق (١): أي اسألْ عنه ، وقد حكى هذا جماعةٌ من أهـل اللغـة ، أنَّ « البـاء » بمعنـى « عَنْ.» كما قال جلَّ وعـــزَّ ﴿ سَأَلَ سَأَلُ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (٢) وقال الشاعر :

هَلَّا سَأَلْتِ الخَيْــلُ يَا ابْنَـــةَ مَالِكٍ

إنْ كنتِ جَاهِلةً بما لم تَعْلَمي (٣)

قال علي بنُ سليمان (٤): أهلُ النظر يُنكرون أن تكون الباء بعنى «عن » لأنَّ في هذا فساد المعاني ، قال : ولكنْ هذا مشلُ قولِ العرب : لو لقيتَ فلاناً لَلَقِيكَ به الأَسدُ ، أي لَلقِيكَ بلقائك إيَّاه الأَسدُ .

والمعنى : فاسأل بسؤالك ، على ما تقدُّم .

⁽١) هو الإمام الزجاج وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ وانظر معاني القرآن للزجاج ٧٣/٤ فقد قال : والمعنى : فاسأل عنه خبيراً .

⁽٢) سورة المعارج آية ١ والمعنى : سأل سائل عن عذابٍ واقع ، والسائلُ هو « النضر بن الحارث » كما ذكره المفسرون .

⁽٣) البيت من معلَّقة عنترة ، التي مطلعها : « هل غادر الشعراءُ من متردَّم » وهو في ديوانه ص٢٠٧ تحقيق محمد سعيد مولوي ، وفي شرح المعلقات العشر للزَّوزني ص ٢٤٨ وفي جامع الأحكام للقرطبي ٦٣/١٣ .

⁽٤) هو المشهور بالأخفش الصغير المتوفى سنة ٣١٥ وقد تقدمت ترجمته .

٦١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجَاً .. ﴾ [آية ٦١] .

قال قتادة : أي نجوماً .

وَرَوَى إسماعيلُ بنُ أبي خاله . عن أبي صالح قال : البروجُ : النُّجومُ العِظَامُ .

ورَوَى إسماعيـلُ عن يحيى بنِ رافعٍ ، قال : البروجُ : قصورٌ في السَّماء (١) .

قال أبو جعفر : يُقال لكل ما ظهر وتبيَّن : بُرْجٌ ، ومنه قيل : تَرْجَتِ المرأةُ ، وقد بَرَجَ (٢) بَرْجَاً إذا ظهر .

٦٢ — ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجَاً وَقَمَراً مُنِيراً ﴾ [آية ٢١].
﴿ سِرَاجاً ﴾ يعني الشمس .
ويُقرأ ﴿ سُرُجاً ﴾ (٣) .

⁽۱) في تهذيب اللغة ٢٠/١٥: قال الزجاج في قولـه تعـالى ﴿ جَعَـلَ في السَّمَاءِ ثَرُوْجَـاً ﴾ البروج: الكواكب العظام، وكلَّ ظاهرٍ مرتفع فقد بَرَجَ، وإنما قيل لها البروج لظهورها وبيانها وارتفاعها. الهـ . وقال المفسرون: البروجُ : منازل الكـواكب السيَّارة، سميت بالبروج لأنها تشبـه الـقصور العالية، وهي للكواكب كالمنازل للسُكَّان.

⁽٢) بَرَج بفتح الراء بَرْجاً وبُرُوْجَاً ، قال في المعجم الوسيط ٤٦/١ : بَرَجَ بُرُوْجَاً : ارتفع وظهر . اهـ .

 ⁽٣) هذه من القراءات السبع ، قرأ بها حمزة ، والكسائي ، وتحلف ﴿ سُرُجاً ﴾ بالجمع ، وقرأ الباقون .
 بالإفراد ، وانظر النشر ٣٣٤/٢ والسبعة في القراءات ص ٤٦٦ .

وقيل: من قرأ هذه القراءة ، فالمعنى عنده: وجعل في البروج سُرُجَاً .

فإن قيل: فقد أعاد ذكر القمر، وقد قال ﴿ سُرُجاً ﴾ والقمرُ داخلٌ فيها ؟

فالجواب: أنه أُعيد ذكر القمر لفضله عليها (١) ، كما قال جلَّ وعز : ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةً وَنَحُلَّ وَرُمَّانٌ ﴾ (٢) .

٦٣ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ والنَّهَارَ خِلْفَةً .. ﴾ [آية ٦٢] .

قال مجاهد : أي يَخْلُف هَذَا هذا ، ويَخُلُف هذا هذا(٣) .

وقال الحسن: من نسي شيئاً من التذكر والشكر بالنهار، كانت له في النهار كانت له في النهار عُتْبَى (٤).

⁽١) عبارة التسهيل ١٧٥/٣ : ﴿ سراجاً ﴾ يعني الشمس ، وقرئ على الجمع بضم السين والـراء ، يعني جميع الأنوار ، ثم خصَّ القمر بالذكر تشريفاً . اهـ .

⁽٢) سورة الرحمن آية رقم ٦٨ .

⁽٣) و(٤) انظر الآثار عن مجاهد والحسس في الطبري ٣١/١٩ وابن كثير ١٣٠/٦ والقرطبسي ٦٥/١٢ قال ابن كثير : يخلف كل واحد منهما الآخر ، يتعاقبان إذا ذهب هذا جاء هذا ، وإذا جاء هذا ذهب ذاك .

وقيل : ﴿ خِلْفَــةً ﴾ أي مختلـــفين كما قال جلَّ وعــــز ﴿ وَالْحَتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال قولُ مجاهد .

والمعنى : كلَّ واحد منهما يخلُسفُ صاحبَه ، مشتقُ من الخِلْفِ ، ومنه قول زهير : الخِلْفِ ، ومنه قول زهير : بها العِيسنُ والآرَامُ يَمْشِيسنَ خِلْفَسةً

وأَطْلاؤُهَا يَنْهَضْنَ منْ كُلِّ مُجْثَم (٢)

٦٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ مَا اللَّرْضِ مَوْلًا .. ﴾ [آية ٦٣].

وَكُلُّ وَاحِدٍ عَبَدُه ، فنسبهم إليه الأصطفائه إيَّاهِم ، كَمَا يُقَال : بيتُ اللهِ ، وناقةُ اللهِ^(٢).

٦٥ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ الَّذِينَ يَمْشُوْنَ عَلَى الأَرْضِ هَوْناً ﴾ [آية ٦٣].

 ⁽١) سورة الجاثية آية (٥) وتمامها ﴿ واختلاف الليل والنهار ، وما أنزل الله من السماء من رزق ،
 فأحيا به الأرض بعد موتها ، وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون ﴾ .

⁽٢) البيت لزهير بن أبي سلمى وهو في ديوانه ص ٥ والعِينُ : بالكسر جمع عيناء ، والمراد بها بقر الوحش ، سُمّيت بذلك لسعة أعينها ، والآرام جمع رِثْم وهو الظبي الأبيض الخالص البياض كما في المصباح ، والأطلاء جمع طلا وهو ولد البقرة ، والمجثم : الموضع الذي يقيم فيه ، ومراده أنه إذا ذهب فوج من بقر الوحش وولد الظباء ، جاء فوج آخر يخلفه .

⁽٣) الإضافة هنا للتكريم والتشريف كما تُضاف الناقةُ والبيتُ إلى الله تكريماً وتشريفاً .

قال مجاهد: أي بالوقار والسكينة(١).

وقال الحسن : علماء ، حلماء ، إن جُهِلَ عليهم لم يَجْهلوا^(٤) .

٦٦ ـ ثم قال تعالى ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً ﴾ [آية ٦٣].
 قال مجاهد: أي سَدَاداً (٣).

قال سيبويه: وزعم أبو الخطاب (٤) أنَّ مِثْلَهُ قُولُكُ للرجلِ : سلاماً ، تريد تسلَّماً منك ، كما قلتَ : براءةً منك ، قال : وزعم أن هذه الآية _ فيما زعم _ مكّيَّةً .

ولم يُؤمر المسلمون يومئـذٍ أن يُسلِّمـوا على المشركين ، ولكنَّـه على قوله تَسَلُّماً ، ولا خيْرَ بيننا وبينكم ، ولا شرَّ .

٧٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهُمِ سُجَّــَدَاً وَقِيَامَــاً .. ﴾ [آية ٦٤] .

⁽١) (٢) ذكرهما الطبري في تفسيره ٩ /٣٣ وقال ابـن جريـر : ﴿ هَوْنـاً ﴾ أي بالحلـم والسكينــــة والوقار ، غير مستكبرين ولا متجبين .

⁽٣) الأثر في الطبري ٣٤/١٩ والقرطبي ٦٩/١٣ فلقد جاء فيه وقال مجاهد: معنى ﴿ سلاماً ﴾ سكَداداً ، أي يقول للجاهل كلاماً يدفعه فيه برفتى ولين ، ثم قال : والأرجح أن المراد به السّلامة لا التسليم ، لأن المؤمنين لم يُؤمروا قط بالسّلام على الكفرة . اه . وقد ذكر القرطبي قصة لطيفة في هذا الشأن ، فارجع إليه والله يرعاك .

⁽٤) - أبو الخطاب هو عبدالحميد بن عبدالمجيد الأخفش الأكبر ، كان إماماً في العربية أخذ عنه سيبويه والكسائي وأبو عبيدة . وانظر ترجمته في بغية الوعاة للسيوطي ٧٤/٢ .

يُقال: باتَ: إذا أدركه الليملُ ، نَامَ أو لم ينهم ، كما قال الشاعر:

فَبِتْنَا قِيَامَاً عندَ رَأْسِ جَوَادِنا يُزَاوِلُك أَنْ يَفْسِهِ وَنُزَاوِلُكُ أَنْ يَعْسِهِ وَنُزَاوِلُكُ أَنْ

٦٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامَاً ﴾ [آية ٢٠] .

قال أبو عُبيدة : أي هلاكاً ، وأنشد : وَيَــوْمُ الجِفَــارِ وَيَــوْمُ الجِفَــارِ كَانَـا غَرَامَــاً (٢)

وقال الفراء: ﴿ كَانَ غَرَامَاً ﴾ أي مُلحًا ملازماً (٢) ، ومنه فلانٌ غريمي أي يلحُ في الطلب

والغَرَامُ عند أكثرِ أهلِ اللغةِ : أشدُّ العذاب .

قال الأعشى:

⁽١) البيت لزهير بن أبي سُلْمي وهو في ديوانه ص ١٣٢ وانظر الجامع لأحكام القرآن ٧١/١٣.

⁽٢) البيت للطّرِمَّاح في ديوانه ص ٨٤٥ وهو في اللسان مادة غرم ، وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة ص ٨٠٥ ورد البيت بلفظ «كانوا عَذَاباً وكَانُوا غراماً » وصوابه «كانا» كما في اللسان ، ومعجم البلدان ، وهو في ديوان بشر بن أبي خازم الأسدي ص ٩٠ ينسب إليه .

⁽٣) عبارة الفراء في معاني القرآن ٢٧٢/٢ ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ يقول : مُلِحًا دائماً ، والعرب تقول : إنَّ فلاناً لمغرمٌ بالنِّساءِ ، إذا كان مولَعاً بهنَّ ، وإني بك لَمُعْرمٌ إذا لم تصبر عن الرجل ، ونرى أن الغريم إنما سُمِّي غريماً لأنه يطلب حقّه ويلحُّ حتى يقبضه .

إِنْ يعــــاقِبْ يكُــــنْ غَرَامَــــاً وإِنْ يُعْـطِ جَزِيـلاً فإنَّــه لايُبَــالي^(١)

قال محمد بن كعب : طالبهم الله بثمنِ النَّعم ، فلمَّا لم يأتـوا به ، غرَّمهم ثَمَنها ، وأدخلهم النار .

٦٩ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِيَنِ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَـمْ يَقْتُرُوا ..﴾ [آية ٢٧] .

قال سفيان : ﴿ لَمْ يُسْرِفُوا ﴾ لم يُنفقوا في غير حقّ. ﴿ وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ لم يُمسكوا عن حقٌّ (٢) .

وأحسنُ ما قيل: ما حدثنا أبو عليِّ « الحسنُ بن غُلَيبٍ » قال: حدثني عِمْرانُ بنُ أبي عمرانَ ، قال: حدثنا خلَّادُ بن سليمان الحضرميُّ قال: حدثني عمروُ بنُ لبيدٍ ، عن أبي عبدالرحمن الحُبَلِيِّ في قوله جلَّ وعز ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ فَوْلِكَ قَوَامًا ﴾ قال:

- من أنفق في غير طاعة الله عزَّ وجلَّ فهو الإسراف.
 - ومن أمسك عن طاعة اللهِ عزَّ وجلَّ فهو الإقتارُ .

⁽۱) البيت لأعشى بن قيس وهو في ديوانه صفحة (٩) واستشهد به الطبري ٢٥/١٩ والألوسي ٢٥/١٩

⁽٢) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن شهاب كما في الدر المنثور ٧٧/٥ قال : لاينفقه في باطل ، ولا يمنعه من حقً ، وذكره الحافظ ابن كثير ٣٣٨/٣ عن إياس بن معاويـة قال : ماجـاوزت به أمـرــــ

ومن أنفق في طاعة الله عزَّ وجلَّ فهو القَوَامُ (١).
 ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامَاً ﴾ أي عَدْلا(٢).

قال أهمد بن يحيى (٣): يُقال: هذا قِوَامُ الأُمرِ ، ومِلَاكُه.

وقال بعضُ أهلِ اللُّغةِ : هذا غَلَطٌ ، وإنما يُقال : هذا قَوَامُ الأُمر (٤) ، واحتجَّ بقوله تعالى ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً ﴾ .

قال أبو جعفر: والصوابُ ما قال أحمدُ بن يحيى ، والمعنيان مختلفان ، فالقَوَامُ بالفتح الاستقامةُ والعدلُ ، كما قال لبيد: وَاحْبُ المُجَامِلَ بالجزيلِ ، وَصَرْمُهُ باق إذا ضلَـعَتْ وَزَاغَ قَوَامُهَـا (°)

⁼ اللهِ تعالى فهو سرف ، وقال الحسن البصري : « ليس في النفقة في سبيل الله سرفٌ » . اهـ .

⁽١) لَمْ أَرِ الأَثْرِ بَهِـذَا اللَّهُ ظَ ، وإنما روى ابن جرير ٣٧/١٩ عن مجاهد أنه قال : لو أنفقت مثل الله تُبيس » ذهباً في طاعة الله ، ما كان سَرَفاً ، ولو أنفقت صاعاً في معصية الله كان سَرَفاً ، وقال ابن عباس : من أنفق مائة ألفٍ في حقّ فليس بسَرَف ، ومن أنفق درهماً في غير حقمه فهو سَرَف ، وانظر أيضاً ابن كثير ١٣٤/٦ والدر المنثور ٧٧/٥ .

⁽٢) القَوَام في اللغة : الـوَسَطُ والعـدلُ ، قال القرطبي : وهـذا أدبُ الشرع ألاَّ يفـرط الإنسانُ حتى يُضيع حقاً أو عيالاً ، وألاَّ يُضيَّق ويُقترَّ حتى يُجيع العيال ، ويُفرط في الشعِّ . اهـ ٧٣/١٣ .

⁽٣) هو ثعلب إمام الكوفيين ، وقد تقدمت ترجمته ٥٢/١ .

⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٣/٢ وقال ابن جرير الطبري ٣٩/١٩ : القَوَامُ بفتح القاف وهـو الشيءُ بين الشيءُ بين الشيءُ بين الشيءُ المرأة المعتدلة الخَلْق : إنها لَحَسنةُ القَوَام في اعتدالها ، فأما إذا كسرتَ القاف فقلتَ : إنه قِوَام أهله ، فإنه يعني به أنَّ به يقوم أمرهم وشأنهم . اهـ .

 ⁽٥) ديوان لبيد ص ٣٠٣ يقول: أغطِ وأجزل المجاملة لمن يجاملك، ولو كنت تعلم أنه لايودُك حقيقةً ،
 ولا تظهر قطيعته بل استبقها .

والقِوامُ بالكسر : ما يدوم عليه الأمر ويستقرُّ .

٧٠ ــ وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا ۚ آخَرَ ..﴾ [آية ٦٨] .

قال أبو وائل^(۱) قال عبدالله بن مسعود : « سألتُ رسول الله عليه أيُّ الله نصل أعظمُ ؟ فقال : أن تُشْرِكَ باللهِ جلَّ وعلى وهـــو خلقك !!

قلتُ : ثم أيِّ ؟ قال : أن تَقتل ولَدَكَ مـن أجـــــل أن يأكل معك ؟ وتزني بحليلة جارك ، ثم قرأ عبدُاللهِ ﴿ وَالَّذِينَ لَأَيَدْعُونَ مَعَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

٧١ — وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً ..﴾ [آية ٦٨] .

قال مجاهد : هو وادٍ في جهنم^(٦) .

وقال أبو عَمْروِ الشيبانيُّ (١): يقال : لقيَ أَثَامَ ذلك ، أي جزاء ذَلك .

⁽١) أبو وائل هو شقيق بن سلمة الأسدي كوفي ثقة مخضرم ، مات في خلافة عمر بن عبدالعزيـز ولـه مائة سنة ، انظر ترجمته في التقريب ٣٥/١ .

⁽٢) الحديث رواه أحمد في المسند ٣٨٠/١ والبخاري في التفسير ١٣٨/٦ بلفظ «ثم أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك ، ثم أن تزني بحليلة جارك » وأخرجه مسلم في الإيمان رقم ٨٦ وأبو داود في الطلاق رقم ٢٣١٠ .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٩/٥٤ والدر المتثور ٥/٨٠.

⁽٤) أبو عمرو الشيباني اسمه « سعيد بن إياس الكوفي » توفي سنة ٩٦ هـ حضر القادسية وهـو ابـن أربعين سنة ، قال عنه ابن معين : ثقة ، ووثقه العجلي أيضاً وابن حبان ، وانظر ترجمتـه في تهذيب التهذيب ٤٦٨/٣ .

وقال القَتبيُّ : الأثام : جزاء العقوبة ، وأنشد : « وَالعُقُوقُ لَهُ أَثَامُ »(١)

قال أبو جعفر: وأصحُّ ما قيـل في هذا __ وهـو قول الخليـل وسيبويه __ أن المعنى: يَلْـقَ جزاءَ الأَثَامِ ، كما قال سبحانـه ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَة ﴾(٢) .

وبيَّن جزاء الأَثْام فقال ﴿ يُضَاعَفْ لَهُ العَلْمَانَ اللهُ العَلْمَانَ اللهُ العَلَامُ اللهُ اللهُ

متى تَأْتِنا تُلْمِـمْ بِنَـا في دِيَارِنَـِـا

تَجِدْ حَطَباً جَزْلاً وَنَازاً تأجُّجا(٢)

قال الضحاك : لمَّا أنزلَ اللهُ جلَّ وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ لِايَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَهَا آخَوَ .. ﴾ إلى آخر الآية ، قال المشركون : قد زعم أنه

⁽۱) هذا عجزُ بيت لبلعاء بن قيس الكِناني ، واستشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨١/٢ والمبرد في الكَامل ص٤٤٦ والطبري في جامع البيان ٤٠/١٩ : جَزَى اللهُ بنَ عُرْوَةَ حِيـــنَ أَمْسَى عَقُوقَـــنَ والعُقُــروقُ لَهُ أَتَـــامُ وأنشده صاحب اللسان ونسبه إلى شافع الليثي قال القرطبي ٧٦/١٣ : يعني بالآثام : جزاءً وعقوبة .

⁽٢) سورة يوسف آية ٨٢.

⁽٣) البيت لعُبيد الله بن الحُر ، كما هو في خزانة الأدب ٩٠/٩ وذكر أنه للحطيئة بلفظ: متى تأتِهِ تعشُو إلى ضوءِ نارِهِ الخ ثم قال في صفحة (٩١): وعُلم من هذا أن ما أنشده الشارحُ ، مركب من بيتين سهواً ، فصدرُه للحطيئة ، وعُجُزه لابن الحرِّ . اه. .

لاتوبةَ لنا ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ ، وَآمَنَ ، وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا ﴾ أي تاب من الشرك ، ودخل في الإسلام .

ونزل هذا بمكة ، وأنزل الله ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللهِ إِنَّ اللهِ يَعْفِرُ اللَّائُوبَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللهِ إِنَّ اللهِ يَعْفِرُ اللَّائِدَ ثَمَ أَنزل بالمدينة بعد ثماني سنين ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مَعْمِيعًا مَن اللهِ اللهِ عَلَى سنين ﴿ وَمَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ﴾ (١) وهي مُبْهَمةٌ لا مَحْرَجَ منها .

٧٢ __ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ فَأَوْلَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسنَاتٍ .. ﴾
 . [آية ٧٠] .

روى عاصمٌ عن أبي عثان عن سلمان قال : « يقرأ المؤمنُ في أول كِتابه السَّيئاتِ ، ويَرَى الحسناتِ دونَ ذلك ، فينظر وجهة ، وينظر

⁽١) سُورة الزمر آية رقم ٥٣ والأثر أخرجه ابـن جريـر في جامـع البيـان ٢/١٩ والسيوطـي في الـدر ٥٩/٥ .

⁽٢) سورة النساء آية رقم ٩٣ وقد نبّه المصنف رحمه الله بقوله « وهي مبهمة لا مخرج منها » إلى أنَّ قاتل المؤمن عمداً في خطر ، وأنه لا توبة له ، وهو مذهب ابن عباس رضي الله عنه ، لأن الآية نزلت بعد آية الزمر ، وآية الفرقان ، فتكون ناسخة لهما ، وفي البخاري في كتاب التفسير ١٣٩/٦ عن سعيد بن جبير قال : أمرني عبدالرحمن بن أيزى أن أسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً ﴾ فسألته فقال : لم ينسخها شيء . . الحديث .

وهذا القول مخالفٌ لمذهب الجمهور القائلين بقبول توبة القائل ، وعدم خلوده في النار ، وانظر الأدلة مفصلة في كتابنا روائع البيان في تفسير آيات الأحكام من القرآن ٢٧٦/١ .

أُعلاه ، فإذا هو حسناتٌ كلَّه ، فيقول ﴿ هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَـهُ ﴾ فأولئكَ الَّذِينَ يُبدِّلُ اللهُ سيِّئَاتِهِمْ حَسَناتٍ (١) .

قال مجاهد والضحاك : أي يبدلهم من الشركِ الإيمانَ (٢) .

وقال الحسنُ: قومٌ يقولون: التبديلُ في لآخرة يومَ القيامة، وليس كذلك، إنما التَّبديلُ في الدنيا، يُبدِّلهُمُ اللهُ إيماناً من الشرك، وإخلاصاً من الشكِّ، وإحصاناً من الفجور (٣).

قال أبو إسحق: ليس يُجْعلُ مكانَ السيئةِ حَسَنةً ، ولكنْ يُجعل مكان السيئةِ التَّوبةُ ، والحسنةُ مع التوبةِ (٤) .

⁽١_ ٣) انظر الآثار في جامع البيان للـطبري ٤٦/١٩ وابـن كثير ١٣٧/٦ والـدر المنثـور ١٧٩/٥ .

⁽٤) اختلف المفسرون في تبديل السيئات إلى حسنات على رأيين : الأول أن المراد أن تلك السيئات التي ارتكبوها تنقلب بنفس التوبة النصوح إلى حسنات ، فضلاً من الله وكرماً ، واستدلوا بحديث مسلم ﴿ إِنِي لأعرف آخر أهل النار خروجاً من النار ، وآخر أهل الجنة دخولاً الجنة ، يُؤتى برجل فيقول الله : نحوا كبار ذنوبه ، وسلوه عن صغارها .. وفيه فيقال له : فإن لك مكان كل سيئةٍ حسنة .. » الحديث وهذا ما رجحه ابن كثير والقرطبي .

والرأي الثاني أن السيئة لاتنقلب إلى حسنة ، وإنما يوفقه الله إلى فعل الخير والإحسان ، فينقله من الشرك إلى الإيمان ، ومن عمل القبيح إلى طاعة الرحمن ، فيغيّر حاله ، ويُصلح له أمره ، وهذا ما رجحه ابن جرير الطبري حيث قال ٤٧/١٩ : وأولى التأويلين بالصواب في ذلك ، تأويل من تأوله بأن الله يبدّل أعمالهم في الشرك إلى حسنات في الإسلام ، بنقلهم عما يسخطه الله من الأعمال إلى ما يرضى ، وأما القرطي فقد رجح الأول وقال : ولا يبعد في كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة ، وقد قال عَلَيْ الله ترجيح هذا الرأي فقال : إن تلك = ذكر حديث مسلم بطوله ، وكذلك الحافظ ابن كثير جنح إلى ترجيح هذا الرأي فقال : إن تلك =

٧٣ — وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَنْ ثَابَ وَعَمِلَ صَالِحًاً فِإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ ٢٣ مَتَابَاً ﴾ [آية ٧٧] .

أي توبةً مُؤكدةً ، أي إذا عمل صالحاً بعد التوبة ، قيل : تَابَ مَتَاباً ، أي متاباً مُرْضِياً مَقْبُولاً .

٧٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ..﴾ [آية ٧٧] .

قال محمد بن الحنفية: يعنى الغِناء(١).

وقال الضحاك : يعني الشرك(٢) .

وأصلُ الزور في اللغةِ : الكذبُ ، والشركُ أشدُّ الكذب .

٥٧ ــ وقوله ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّهُوِ مَرُّوا كِرَامَا ﴾ [آية ٧٧] .

قال الضحاك : باللُّغو أي بالشُّر كِ (٣) .

ورُوي عنه أيضاً: إذا ذكروا النُّكَاحَ كَنَوْا عنه (١).

وقال الحسن : اللَّغُوُ : المعاصي كلُّها ^(٥) .

السيئات تنقلب إلى حسنات بالتوبة النصوح ، وماذاك إلا أنه كلَّما تذكَّر ما مضى ندم ، واسترجع واستغفر ، فينقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار ، وصحت به الآثار المروية عن السلف رحمهم الله تعالى . اهـ وهذا ما رجحناه في كتابنا صفوة التفاسير ٢٧٠/٢ .

وأصلُ اللَّعُو فِي اللَّغةِ : ما ينبغي أن يُلْغَى أي يُطرح (١٠) . أي تركوه ، وأكرموا أنفسهم عنه .

٧٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهْمِ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمَّاً وَعُمْيَاناً ﴾ [آية ٧٣].

أي لم يتغافلوا عنها ويتركوها ، حتى يكونوا بمنزلة من لايسمع ولا يُبصر (٢) .

٧٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَدُرِّيَاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنِ ﴾ [آية ٧٤].

قال الضحاك: أي مطيعين لك(٢).

مْ قَالَ ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ [آية ٧٤].

قال الضحاك: أي اجعلنا أئمةً يُقتدى بنا في الخير(٤). .

وقال الحسن : أي اجعلنا نقتدي بالمتقين ، الذين قبلنا ، ويَقْتدي بنا مَنْ بعدنا (٥) .

⁽١) قال الطبري : واللغوُ : كل كلام أو فعل باطل لا حقيقة له ولا أصل ، وكلَّ ما يُستقبح كسبِّ الإنسان ، وذكر النكاح باسمه في بعض الأماكن ، وسماع الغِناء مما هو مستقبح في أهـل الديـن ، فكلُّ ذلك يدخل في معنى اللغو : اهـ الطبري ٥٠/١٥ .

⁽٢) هذا من باب التمثيل أى إنهم إذا سمعوا آيات القرآن لم يكونـوا كالصمِّ العمـي الذيـن لايعقلـون بل تدبروها بتفكر وإمعان ، وخشية وإيمان ، خلافاً للكفـار الذيـن قال الله عنهم ﴿ إِن شر الـدواب عند الله الصم البكم الذين لايعقلون ﴾ .

⁽٣٥٥) انظر هذه الآثار في الطبري ١٤٢/٦ والدر المنثور ٨١/٥ وتفسير ابن كثير ١٤٢/٦ .

٧٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُــمْ رَبِّــي لَوْلَا دُعَاؤكُــمْ ...﴾
 [آية ٧٧] .

روى ابن أبي نجيح (١) عن مجاهد قال : أيْ ما يفعلُ بكم ربي ، لولا دعاؤه إيَّاكم ، لِتَعبدوهُ وتُطيعوهُ ؟!

وهذا أحسنُ ما قيل في الآية ، كما قال جلَّ وعزَّ ﴿ مَا يَفْعَ لُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ .. ﴾ .

عَبِيَـــراً بَاتَ يَعْبِــا أَهُ عَرُوسُ (٣)

أي يجعلُ بعضهَ على بعض .

أَيْ أَيُّ وزنٍ لكم عند ربكم ، لولا أنه أراد أن يدعوم إلى طاعته (٤) !؟

⁽١) في المخطوطة : ابن نجيح ، وصوابُه ابن أبي نجيح ، وقد تكرر ورود اسمه في هذا الكتاب .

⁽٢) سورة النساء آية رقم ١٤٧.

⁽٣) البيت لأبي زبيد الطائي يصف أسداً وهو في جامع البيان للطبري ١٩/٥٥ وفي الـلسان مادة عبـاً فقد رواه هكذا:

كَأَنَّ بِنَحْ ـ رِهِ وَبِمِنكِبَيْ _ هِ عَبِيَ ـ رَا بِاتَ يَعْبَ ـ رَٰهُ عَرُوسُ

⁽٤) قال القرطبي ٨٤/١٣ : هذه آية مشكلة تعلَّقت بها الملحدةُ ، يُقـال : ما عبـأتُ بفـلان أي ما باليتُ به ، فكأنه قال لقريش منهم : ما يبالي الله بكـم لولا عبادتكـم إيَّـاه ، وذلك الـذي يُعبـأ بالـبشر من أجلـه . وقـال الـطبري : المعنـي أيُّ شيء يصنـع بكـم ربي ، لولا عبـادةُ من يعبـده=

وقال القُتبيُّ : المعنى ما يَعْبأُ بعذابكم ربي ، لولا دعـاؤكم غيره ، أي لولا شِرْككمُ .

٧٩ _ ثم قال سبحانه ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَاماً ﴾ [آية ٧٧] .

رَوَى مَسْرُوقٌ عن عبدِاللهِ(١) قال : يعني يوم بدر . وكذلك قال مجاهدٌ ، والضحَّاكُ .

قال أبو إسحاق : أي فسوف يكون التكذيبُ لازماً يلزمكم ، ولا تُعطون التوبة (٢) .

وقال القتبيُّ : أي فسوف يكون العذابُ لزاماً .

وقال أبو عبيدة : ﴿ لِزَامَا ﴾ أي فَيْصَلاً ﴿ .

⁼ منكم ، وطاعة من يطيعه منكم . اهـ ١٩/٥٥

أقول: إن الآية تشير إلى تكريم الله للإنسانية ، فلولا أن الله خلقهم لأمر عظيم ، وهـو طاعتـهُ وعبادته ، لكانوا كالبهائم في الاعتبار ، ولكنه تعالى كرَّم النوع الإنساني بالعقـل والمعرفـة ﴿ ولقـد كرمنا بني آدم ﴾ ولهذا جاء التكليف للبشر دون سائر المخلوقات .

⁽۱) هو عبدالله بن مسعودٍ رضي الله عنه ، ومراده أن اللَّزامَ هو ما نزل بهم يوم بدرٍ من العذاب ، روى الطبري عن مسروق ٩ / ١ ٥ قال : خمسٌ قد مضين « الدخان ، واللزام ، والبــطشة ، والقمر ، والروم » . اهـ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٧٨/٤ فقد جاء فيه : فسوف يكون تكذيبكم لزاماً يلزمكم ، فلا
 تعطون التوبة ، وتلزمكم العقوبة .

⁽٣) انظر مجاز القرآن ٨٢/٢ وقال القرطبي ٨٦/١٣ نقلاً عن أبي عبيدة : ﴿ لِزَاماً ﴾ أي جزاءً وهـ و الفَيْصلُ ، أي فسوف يكون فيصلاً بينكم وبين المؤمنين ، وأنشد لصخر الهُذَلي : فإمَّـــا يَنْجُــوا مَن حَثْــفِ يَوْمٍ فَقَــدْ لَقِيَـا حُتُوفَهُمَـا لِزَامَــا

وقال مسلم بن عمَّار : سمعتُ ابنَ عبَّاسٍ يقرؤها ﴿ فَقَـدٍ كُذَّبِ الكَافِرُونَ فَسُوفَ يَكُونُ لِزَاماً ﴾(١) .

وقال أبو زيد (١) : سمعتُ قَعْنَباً يقرأ ﴿ فَسَوْفَ يكونُ لَزَامَاً ﴾ بفتح اللَّام .

قال أبو جعفر : وهمذا مصدر « لَزِم » والأوَّلُ مصدرُ « لُومِ » . « لُوزِمَ » .

حدثنا بكرُ بنُ سَهْل ، قال حدثنا أبو صالح ، قال حدثنا معاوية بن صالح ، عن عليً بن أبي طلحة ، عن ابنِ عباس ﴿ قُلْ مَا يَعْبأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ يقول : لولا إيمانكُم .

وأخبر الله جلَّ وعزَّ الكفار ، أنه لا حاجة له بهم إذا لم يخلقهم مؤمنين ، ولو كان له بهم حاجة لحبَّبَ إليهم الإيمان ، كا حبَّب إلى المؤمنين ﴿ فسوف يكونُ لِزاماً ﴾ قال يقول : موتاً (٣) .

« انتهت سورة الفرقان »

⁽۱) هذه القراءة من الشواذ وليست من القراءات العشر ، ذكرها الطبري في تفسيره ٥٦/١٩ عن ابن عباس وابن الزبير ، وذكرها ابن جنبي في كتابه المحتسب ١٢٦/٢ في شواذ القراءات ، قال النحاس في إعراب القرآن ٤٧٨/٢ : وهذه القراءة مخالفة للمصحف ، وينبغي أن تحمل على التفسير . انتهى .

⁽٢) أبو زيد هو أحد أئمة الأدب واللغة وهو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري المتوفى سنة ٢١٥ هـ وانظر ترجمته في الأعلام ١٤٤/٣ .

الله المعلم الأثر في الطبري ١٩/٥٥ وابن كثير ١٤٣/٦ والدر المنثور ٨٢/٥.

تفسير سورة الشعب الع مُحكية وآبياتها ٢٢٧ آب

سَمِ النَّالِحَةِ الْحَمِّنِ

سُورة الشعراء وهي ميكية

١ _ من ذلك قولُه جلُّ وعزُّ ﴿ طَسَمَمَ ﴾ [آية ١] .

رَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة قال : « طَسَمَمَ » اسم^(۲) . ٢ __ وقولُه جلَّ وعز ﴿ تِلْكَ آياتُ الكِتَابِ المُبِينِ ﴾ [آية ٢] .

لأن القرآن مذكورٌ في التوراة والإنجيل^(٣) .

فالمعنى : هذه « تلك آيات الكتاب » .

وقیل ﴿ تِلْكَ ﴾ بمعنِی هذه .

٣ __ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ﴾ [آية ٣] .

⁽۱) قال القرطبي في تفسيره ۸۷/۱۳ : هي مكية في قول الجمهور ، وقال مقاتل : منها مدني ، وهي الآية التي يذكر فيها الشعراء ﴿ والشُّعراءُ يَّبَعُهُمُ الغَاوون ﴾ وقوله سبحانه ﴿ أُوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بني إسرائيلَ ﴾ وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلاَّ أربع آيات منها نزلت بالمدينة .

 ⁽٢) عبارة القرطبي أوضح فقد نقل في تفسيره ٨٨/١٣ عن قتادة أنـــه قال : هي اسم من أسماء القرآن أقسم الله به .

⁽٣) يريد المصنف أن المراد بقوله « تلك » وهي للبعيد ، الإشارة إلى ذكر القرآن في التوراة والإنجيل ، فمن أجل ذلك حَسُن المجيءُ بلفظ البعيد عن القريب ، قال ابن كثير : والمعنى هذه آيات القرآن المبين ، أي البين الواضح ، الذي يفصل بين الحق والباطل ، والغي والرشاد .

قال مجاهد وقتادة : أي قاتِلُ(١) .

وقال الضحاك : أي قاتلٌ نفسك عليهم حرصاً (٢) .

قال أبو عبيدة : ﴿ بَاخِعٌ ﴾ أي مُهْلِكُ ٣٠ ِ

قال أبو جعفر : وأصلُ هذا من بَخَعَه أي أَذَلُّه .

والمعنى : لعلَّك قاتلٌ نفسك لتركهم الإيمان .

٤ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ نَشَأُ نُنَزِّلْ عَلَيْهِـمْ مِنَ السَّمَـاءِ آيَــةً ﴾
 ١ [آية ٤] .

أي لو شئنا الضطررناهم إلى الطاعمة بأن نُهملِك كلَّ من عصي (١) .

م قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ [آية ٤] .
 في هذا أقوالُ :

قال مجاهد : ﴿ أعناقهم ﴾ : كبراؤهم (°)

⁽١) عبارة أبي عبيدة كما في مجاز القرآن ٨٣/٢ : ﴿ لَعَلَكُ بَاخِعَ نَفُسُكُ ﴾ أيمهلكُ وَقَاتَل ، قال ذو الزُمَّة :

أَلاَ أَيُّهَ لَـذَا البَاخِے عُ الوجْہِدُ نَفْسَهُ لِشَيْءٍ نَحَتْهِ عَنْ يَدَيْهِ إِللَّهِ المُقَارِدِ المَنثور ٥٨/٥ وابن كثير ١٤٤/٦ والدر المنثور ٨٢/٥ .

 ⁽٤) عبارة ابن كثير كما في تفسيره ١٤٤/٦ : المعنى : لو شئنا لأنزلنا آية تضطرهم إلى الإيمان قهراً ،
 ولكنًا لانفعل ذلك ، لأنا لانريد من أحدٍ إلاَّ الإيمان الاختياري .

الأعناق على قول مجاهد: هم الكبراء من الناس ، وهمو على هذا القول مجازٌ لا حقيقة ، قال

وقال أبو زيد والأخفش : ﴿ أَعْنَاقُهُمْ ﴾ جماعاتُهم ، يُقال : جاءني عُنُقٌ من النَّاس : أي جماعة .

وقال عيسى بن عمر(١) : ﴿ خَاضِعِينَ ﴾ و﴿ خاضعةً ﴾ ههنا واحدّ(١) .

والكسائيُّ يذهبُ إلى أن المعنى : خاضعيها(٣) .

قال أبو جعفر : قولُ مجاهد ﴿ أَعْنَاقُهُم ﴾ كبراؤهم ، ومعروف في النّاس أي رؤساؤهم ، وكذلك يُقال : جاءني عُنُقٌ من النّاس أي رفساؤهم ، وكذلك يُقال : جاءني عُنُقٌ من الناس أي جماعة ، ولهذا يُقال : على فلانِ عنْقُ رقبةٍ ، ولا يُقال : عَنْقُ عُنُقِ لما يقع فيه من الاشتراك .

وقولُ عيسى بن عمر أحسنُ هذه الأقوال ، وهو اختيار أبي العباس (٤) .

الألوسي في تفسيره روح المعاني ٦٠/١٩ : وقيل : المراد بها الرؤساء والمقدَّمون مجازاً ، كما يقال
 لهم : روسٌ وصدور . اهـ وانظر الأثر عن مجاهد في الدر المنثور ٨٣/٥ .

⁽١) عيسيى بن عمر الثقفي ، إمام في النحو والعربية مشهور ، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء ، وصنف في النحو الإكمال ، والجامع . انظر ترجمته في بغية الوعاة للسيوطي ٢٣٧/٢ .

 ⁽٢) مراده أن الضمير ﴿ خاضعين ﴾ عائد إلى أصحاب الرقاب فإذا ذلّت رقابهم ذلّوا ،
 فالإخبارُ عن الرقاب إخبارٌ عن أصحابها ، فيكون ﴿ خاضعين ﴾ و « خاضعة » بمعنى واحد ،
 إلا أن الأول عاد إلى أهلها ، والثاني عاد إلى نفس الرقاب ، وانظر مجاز أبي عبيدة ٨٣/٢ .

⁽٣) انظر معاني الفراء ٢٧٧/٢.

⁽٤) أبو العباس: كنيةُ المبرِّد، فهو الذي اختار أن الضمير يجوز أن يعود على الرقاب او على أصحابها.

والمعنى على قوله: فظلُّوا لها خاضعين ، فأخبر عن المضاف إليه ، وجاء بالمضاف مُقْحماً توكيداً ، كما قال الشاعر: وأَتْ مَرَّ السِّنيــنَ أَخَـــنْنَ مِنّـــي كَمَا أَخَــنْ السِّرارُ من الهِــلَالِ(١)

وَكَمَا قَالَ الشَّاعِرِ : وَتَشْرَقُ بِالقَــوْلِ الَّــذِي قَدْ أَذَعْتَــهُ

كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ القَنَاةِ مِنَ السَّدِّمِ (٢)

قال أبو العباس: ومثله: سقطت بعض أصابعه.

قال: ومشله:

يا تَيْمُ تَيْمَ عَدِيٍّ لا أَبَا لَكُمُ لا أَبَا لَكُمْ فِي سَوْءَةٍ عُمَرُ

فجاء بـ « تَيْمَ » الأول مُقْحَماً توكيداً .

⁽١) البيت لجرير كما في مجاز القرآن ٨٣/٢ والقرطبي ٩٠/١٣ والشاهد فيه قوله « أَخَذُن مني » فأعاد الضمير على السنين ، ولو أعاده على « مَرّ » لقال أخذ مني .

⁽٢) البيت للأعشى كما في لسان العرب مادة « شرق » وكما في ديوانه صفحة ١٢١ والشاهد فيه أنه أنَّث الفعل ، وهو « شرقت » مع أن فاعله وهو « صدر » مذكّر ، فحقه أن يقول : كما شرق صدر القناة ، ولكنه لما أضيف إلى القناة وهي مؤنثة جاز تأنيتُه .

⁽٣) البيت لجرير وهو في ديوانه ص ٢٨٥ وفي خزانة الأدب للبغدادي ٢٩٨/٢ يهجويه « عمر بن لَجَإً التيمي » والشاهد فيه أن « تيم » الأولى مقحمة ، فيجوز حذفها وأن يقول : يا تيم عدي ، كما أن « الأعناق » مقحمة فيجوز أن يُقال : فظلُّوا لها خاضعين ، في غير القرآن .

وأما قولُ الكسائي فخطأً عند البصريِّين والفرَّاء . ومثلُ هذا الحذف لا يقع في شي من الكلام .

٦ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أُولَـمْ يَرَوْا إِلَـى الأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ
 زُوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ [آية ٧] .

قال مجاهد: من نباتِ الأرض ، ممَّا يأكل النَّاسُ والأنعامُ (١) . ورُوي عن الشعبي أنه قال : النَّاسُ من نباتِ الأرض ، فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم ، ومن صار إلى النار فهو لئيم (٢) .

والمعنى على قول مجاهد : من كل جنس نافع حسن .

٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ [آبة ٨].

أي لدلالة على الله جلَّ وعزَّ ، وأنه ليس كمثله شيءً . ثم قال ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنيِنَ ﴾ أي قد علم الله أنهم لا يؤمنون ، كما قال سبحانه ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ، ولَا أَنْتُهُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٦٣/١٩ والسيوطي في الدر ٨٣/٥.

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ٩١/١٣ وابن كثير ١٤٥/٦ والألوسي ٦٢/١٩ فعلى هذا القول يدخل في النبات الإنسانُ لقول تعالى ﴿ واللهُ أنبتكم من الأرضِ نباتاً ﴾ والجمهور أن المراد به الـزروع والثار ، كما قال الشاعر :

تَأُمُّـــُلْ فِي نَبَـــاتِ الأَرْضِ وَانْظُـــر إلى آثـــار مَا صَنَــعَ المَلِـــيكُ (٣) سورة الكافرون آية ٢ ــ ٣ .

٨ _ وقولُـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ القَــــؤَمَ
 الظَّالِمينَ ﴾ [آية ١١].

أي واتل عليهم هذا ..

وبعدَهُ ﴿ وَاثُلُ عَلَيْهِمْ نَبَأً إِبْرَاهِيمَ ﴾ (!)

قرأ الأعرجُ ، وطلحــةُ ، وعــيسى ﴿ ويَضِيـــقَ صَدْرِي . وَلَا يَنْطَلِقَ لِسَانِي ﴾(٢) .

والقراءةُ الأولى أحسنُ ، لأنَّ انطلاقَ اللَّسانِ ليس ممَّا يدخلُ في الخوف ، لأنه قد كان (٣) .

١٠ _ ثم قال تعالى ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ﴾ [آية ١٣] .

في الكلام حذفٌ .

والمعنى : فأرسلْ إلى هارون ليعينني ويــــؤازرني ، كما تقـــول : فأرسلْ إليَّ إني لَأُعينُك .

⁽١) الشعراء آية ٦٩.

⁽٢) قراءة الجمهور بالرفع ﴿ ويضيقُ .. ولا ينطلقُ ﴾ قال الفراء ويُقرأ بالنصب وهي قراءة الأعرج وطلحة وعيسى ، والوجهُ الرفع . انتهى معاني القرآن للفراء ٢٧٨/٢ وانظر النشر في القراءات العشر ٣٣٥/٢ .

العسر ١/٠٠٠ . (٣) قال الفراء ٢٧٨/٢ : والوجهُ الرفعُ ، لأنه أخبر أن صدره يضيق ، والعلَّةُ التي كانت بلسانه فتلك مما لايخاف لأنها قد كانت .

١١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَهُ مَ عَلَى يَ ذَنْبٌ فَأَحَافُ أَنْ يَقْتُلُونَ ﴾ ١١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَهُ مَ عَلَى يَ ذَنْبُ فَأَحَافُ أَنْ يَقْتُلُونَ ﴾

قال مجاهد وقتادة : يعني قتلَ النَّـفس ﴿ فَأَحَـافُ أَنْ يَقْتُلُـونِ ﴾ أي بقتلي رجلاً منهم(١) .

١٢ ــ ثُم قال جلَّ وعز ﴿ قَالَ كَلاَّ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسَتَمِعُونَ ﴾ ١٢ ــ ثُم قال جلَّ وعز ﴿ قَالَ كَلاَّ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسَتَمِعُونَ ﴾

﴿ كَلَّا ﴾ ردعٌ وزجر أي انزجر عن هذا الخوف ، وثق بالله . ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴾ [آية ١٥] .

يحتمل أن يكون ﴿ مَعَكُمْ ﴾ لموسى وهارون عليهما السلام ، لأن الاثنين جمعٌ ، كما قال تعالى ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَقٌ ﴾ (٢) . ويحتمل أن يكون لموسى وهارون ، والآيات . ويحتمل أن يكون لموسى وهارون ومن أرسل إليهم .

⁽١) أي قتل القبطي الذي حدث من موسى خطاً ﴿ فَوَكَـزَهُ مُوْسَى فَقَضَى عَلَيْـــهِ ﴾ سورة القصص آية ١٥.

⁽٢) سورة النساء آية ١١ وهذا من باب إطلاق الجمع وإرادة المثنّى ، أي فإن كان للميت اثنان من الإخوة فأكثر ، قال ابن جُزَّي في التسهيل ١٨١/٣ : والخطاب في قوله تعالى ﴿ إِنَّا معكُم ﴾ لموسى وهارون ، وفرعون وقومه ، وقيل : لموسى وهارون خاصة ، على معاملة الاثنين معاملة الجماعة ، وذلك على قول من يرى أن أقلَّ الجمع اثنان ، انتهى .

قال أبو جعفر: الأوُلُ أُولاها ، ليكون المعنى: إنَّا معكم ناصرين ومقوِّين (١) .

١٣ _ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ العَالَمِينَ ﴾ ١٣ _ أية ١٦] .

قال أبو عُبَيْدة : ﴿ رَسُولُ ﴾ بمعنى رسالة ، وأنشد : لَقَدْ كَذَبِ الوَاشُوْنَ مَا فُهْتُ عِنْدَهُمْ بِالْمَاتُهِ بِسِرِّ وَلَا أَرْسَلتُهِ بِرَسُوْلِ(٢)

والتقديرُ على قوله : إنَّا ذَوَا رسالةٍ .

والأخفشُ يذهب إلى أنه واحدٌ يدلُّ على اثنينِ وجَمْعٍ^(٣). ١٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرائِيلَ ﴾ [آية ١٧] . المعنى : أرسَلَنا لأن تُرسِلَ معنا بني إسرائيل .

⁽١) إنما رجَّح المصنِّف هذا ، لأن معيَّة الله بالنصرة والحفظ والتأييد ، لا تكون للكافر ، ويؤيده قوله تعالى في سورة طه ﴿ إنني معكما أسمع وأرى ﴾ فقد ورد بلفظ التثنية وقد قال سيبويه : إن الخطاب لهما ، ولشرفهما وعظمتهما عند الله تعالى عوملا في الخطاب معاملة الجمع ، وانظر روح المعاني للألوسي ٢٦/١٩ وتفسير البحر المحيط ٨/٧ .

⁽٢) البيت لكُئيِّر عَرَّة كما في ديوانـه ٢٤٣/٢ وفي الـلسان مادة رسل والـطبري ٦٥/١٩ والقرطبـــي ٩٣/١٣ وشواهد المغنى ص ١٩٨ وهو فيها بلفظ « ما بُحْتُ » بدل « ما فُهْتُ » .

⁽٣) انظر معاني الأخفش ٢/٥٥ وقال في التسهيل ١٨٢/٣ : إن قيل لمَ أفرده فقال « إنَّا رسولُ » وهما اثنان ؟ فالجواب من ثلاثة أوجه : الأول أن التقدير : كلُّ واحد منا رسول . الشاني أنهما جُعلا كشخص واحد لاتفاقهما في الشريعة ولأنهما أخوان فكأنهما واحد . الشالث : أن رسول هنا مصدر وصُف به ، فلذلك أطلق على الواحد والاثنين والجماعة .

١٥ - ثم قال جلَّ وعز ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًاً .. ﴾ [آية ١٨].
 أي مولوداً ، فامتنَّ عليه بتربيته إيَّاه صغيراً إلى أن كَبِر .

١٦ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ [آية ١٨].
 ومن عُمْرك ، وعَمْركَ (١).

۱۷ ـــ وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ .. ﴾ [آية ١٩]. قال مجاهد : يعني قتلَ النَّفْس(٢) .

وقرأ الشعبي : ﴿ وَفَعَلْتَ فِعُلَتَكَ ﴾ بكسر الفاء ، والفتح للأول (٢) ، لأنَّهَا للمَّرة الواحدة .

ويُقال : كان ذلك أيام الرَّدة ، والرِّدة (°) .

⁽١) في إعراب القرآن للنحاس ٤٨٤/٢ : « مِنْ عُمُركَ » قال : وتُحذف الضمة لثقلها فيقال : منْ عُمُركَ » ولا يستعمل في الـقسـم عنـده عُمْرك ، وحكى سيبويه فتح العين وإسكان الميم ومنه « لَعَمْرُكَ » ولا يستعمـل في الـقسـم عنـده إلا الفتح لخفته . اهـ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٦٦/١٩ وابن كثير ١٤٧/٦ والدر المنثور ٨٣/٥.

⁽٣) هذه القراءة من الشواذ كما في المحتسب لابن جنّي ١٢٧/٢ قال الفراء : ولم يقرأ بها غيره .

⁽٤) البيت للأعشى « ميمون بن قيس » كما في ديوانه ص ٩١ وكتاب الأفعال للسرقسطي ٢٠٠٠/٣.

 ⁽٥) يريد أنه يجوز في كلمة « الفَعْلة » وه الفِعلة » الفتحُ والكسر ، كما تقـول : أيـام المردّة ، وأيـامُ الرّدة .

قال أبو جعفر: قال «عليُّ بن سليمان »(١) _ واختارَ ذلك _ لأنَّ الارتدادَ لم يكن إلاَّ مرَّةً واحدةً ، والفتحُ أجودُ . م فلك _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [آية ١٩] .

في معناه أقوالٌ : إ

أَ _ منها أَن المعنى : من الكافرين لنعمتي ، كما قال : « والكُفْرُ مَخْبَثَةٌ لِنَفْسِ المُنْعِمِ »(٢)

ب _ والضحاك يذهب إلى أن المعنى : وأنت من الكافرين لقتلك القبطى .

قال : فنفى عن نفسه الكفر ، وأخبَرَ أنه فعل ذلك على الجهل (٢٠) .

جـ _ وقال الفراء: المعنى: وأنت من الكافرين السَّاعة (٤). د _ قال السدي: أي وأنت من الكافرين ، لأنك كنتَ تتَّبعُنا على الدِّين الذي تعيبُه السَّاعة ، فقد كنتَ من الكافرين على قولك (٥).

 ⁽١) هو المشهور بالأخفش الصغير المتوفي سنة ٣١٥ وقد تقدمت ترجمته .

⁽٢) هذا عجز بيت لعنترة وهو في ديوانه ص ١٥٢ وصدره : نَبُّـــُتُ عَمْـــراً غير شاكـــر نعمتــــــى والكفــرُ مخبثــــةٌ لنــــفس المُنْعِــــــِم

⁽٣) الأثر في جامع البيان للطبري ٢٧/١٩ وابن كثير ١٤٧/٦ وزاد المسير ١١٩/٦.

⁽٤) عبارة الفراء كما في معاني القرآن ٢٧٩/٢ : وأنت الآن من الكافريـن لنعمتـي أي لتربيتـي إيــاك . اهــ فقول المصنف « الساعة » هو حكايةٌ لقوله بالمعنى ، وعبارة الفراء « الآنَ » .

⁽٥) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ٦٦/١٩ والقرطبي ٩٥/١٣ وصاحب البحر ١٠/٧.

قال أبو جعفر : ومن أحسن ما قيل في معناه ما قالـه ابـنُ زيـدٍ قال : ﴿ مِنَ الكَافِرِينَ ﴾ لنعمتِنا ، أي لنعمةِ تربيتي لك(١) .

١٩ ــ ثم قال عزَّ وجلَّ ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَاً وَأَنَا مِنَ الضَّالِيِّنَ ﴾ [آية ٢٠] .
 أي من الجاهلين .

وقال أبو عُبَيْدة (٢٠) : ﴿ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ أي من النَّاسِينَ ، كَا قال سبحانه ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا ﴾ (٣) .

٢٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَوَهَبَ لِي رَبِّي خُكْمَاً ..﴾ [آية ٢١] .

قال السُّدي : يعنى النبوة .

٢١ - وقوله جلَّ وعز ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾
 ٢١ - وقوله جلَّ وعز ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

⁽١) هذا القول مرويٌّ عن ابن عباس وهو أرجح الأقوال كما في الطبري ٦٦/١٩ حيث قال : وعن ابس عبـاس ﴿ وأنتَ من الكافريـنَ ﴾ يقـول : كافـراً للنعمـة ، إذ لم يكـن فرعـون يعلـم ما الكفـر ، ورجحه ابن جرير في جامع البيان ٦٧/١٩ .

⁽٢) أبو عُبَيْدة هو « مَعْمَرُ بنُ الْمُئنَّى التَّيْميُّ » صاحب كتاب « مجاز القرآن » ولم أر هذا النقل عنه ، وانظر مجاز أبي عبيدة ٨٤/٢ وقد عزاه أيضاً الألسوسي له في تفسيره « روح المعاني » ٩ ١٩/١٩ وهمو غير موجود في مجاز القرآن ، وأحسنُ الأقوال أن المراد من قول موسى ﴿ وأنا مِنَ الضَّالَين ﴾ أي من المخطئين ، لأنني لم أتعمد قتله ، وإنما أردت تأديبه ، ولا يراد به الضلال عن الهذى ، لأنه رسولٌ من أولي العزم ، والرُّسُلُ معصومون عن الذنوب والمعاصي فكيف بالكفر والإشراك ؟

⁽٣) سورة البقرة آية ٢٨٢ وتمامها ﴿ أَن تَضِلُّ إحداهما فتذكِّر إحداهما الأخرى ﴾ الآية .

في هذه الآية أقوال:

أ _ قيل : ألف الاستفهام محذوفةٌ ، والمعنى : أُو تِلكَ نعمةٌ ؟

كما قال :

تُرُوْحُ مِنَ الحَــيِّ أَمْ تَبْتَكِـرْ

وماذا يَضُرُك لو تَنْتَظِرُا)

وهذا لا يجوز ، لأن الاستفهام إذا حذفت منه الألفُ زال المعنى ، إِلاَّ أَن يكون في الكلام « أَمْ « أَو ما أشبهها (٢) .

وقيل: المعنى: وتلك نعمةٌ تمنُّها عليٌّ أن عبَّدتني وأنا من بني إسرائيل؟

لأنه يُروى أنه كان ربَّاه على أن يستعبده .

وقيل : وتلك نعمةٌ تمنُّها عليَّ أن عبَّدتَ بني إسرائيل وتركتني ؟

البيت لامرئ القيس كما في ديوانه ص٧٧ وفيه اختلاف يسير حيث ورد بلفظ (وماذا عليك بأن
 تنتظر) وانظر القرطبي ٩٦/١٣ .

⁽۱) ذهب الأخفش ٢٤٥/٢ والفراء ٢٧٩/٢ إلى أن الصيغة صيغة استفهام وحرَّجه ابن هشام في المغني على حذف همزة الاستفهام ، أراد أو تلك نعمة ؟ والمعنى : كيف تمنَّ عليَّ بإحسانك إليَّ ، وقد استعبدتَ قومي ؟ فما تعدُّه نِعمة ما هو إلاَّ نقمة ، قال القرطبي ٩٦/١٣ : ومما يدلُّ على حذف ألف الاستفهام مع عدم وجود « أم « قول الشاعر :

وقولُهِ الصحاك : إن الكلام خرج مخرج التبكيت ، والتبكيث يكون باستفهام وبغير استفهام ، وقال الضحاك : إن الكلام خرج مخرج التبكيت ، والتبكيث يكون باستفهام وبغير استفهام ، والمعنى : لو لم تقتل بني إسرائيل لربَّاني أبواي ، فأيُّ نعمةٍ لك عليَّ ؟ فأنت تمنُّ عَليَّ بما لا يجب أن تمنَّ به . اه . وانظر معاني القرآن للزجاج ٨٧/٤ .

وهذا أحسنُ الأقوال ، لأن اللفظ يدل عليه ، أي إنما صارت هذه نعمة لأنك اتخذت بني إسرائيل عبيداً ، ولو لم تتَّخذهُمْ عبيداً لم تكن نعمة ، ف « أَنْ » بدلٌ من نعمة .

ويجوز أن يكون المعنى : لأَنْ عبَّدت بني إسرائيل .

٢٢ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٢٣] .

فأجابه موسى عَلِيْكُ بأن أحبره بصفات الله جلَّ وعزَّ ، التي يعجِزُ عنها المخلوقُونَ ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنتُمْ مُوْقِنِينَ ﴾ [آية ٢٤].

فلم يردَّ فرعونُ هذه الحجة ، بأكثرَ من أن قال : ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ ؟ أي ألا تستمعون إلى قوله(١) ؟

فأجابه موسى لأنه المراد ، وزاده في البيان.

﴿ قَالَ رَبُكُمْ وَرَبُ آبَائِكُمُ الأَوَّلِينَ ﴾ فلم يحتجَّ فرعون عليه بأكثر من أن نَسَبَهُ إلى الجُنونِ ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمُ مَن أَن نَسَبَهُ إلى الجُنونِ ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمُ مَن أَن نَسَبَهُ إِلَى الجُنونِ ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ اللَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمُ مَن أَن نَسَبَهُ إِلَى الجُنونِ ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ اللَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمُ اللَّهِ اللهِ المُجْنُونُ ﴾ [آية ٢٧].

أي لمغلوبٌ على عقله ، لأنه يقول قولاً لا يعرفه (٢) ، لأنه كان

⁽١) هذا من جهله وسفهه وحماقته ، ولو كان له حجة لذكرها أمام الملاً .

⁽٢) سأل فرعون اللعين موسى عن حقيقة الله عز وجل ﴿ قال فرعونُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ؟ و «ما» يُسأل بها عن الماهيَّة والحقيقة ، فعدل موسى عن جوابه عن حقيقة اللَّهِ ، إلى ذكر آثاره وصفاته ، وهذا يسمى بـ « الأسلوب الحكيم » فكان جوابه له ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمواتِ والأَرْضِ وما بَيْنَهما إن كُنتُم مُوْقِنِينَ ﴾ أي هو خالق الأكوان ، من سماء وأرض ، وبحارٍ وقفار ، وأشجارٍ =

عند قوم فرعون ، أنَّ الذي يعرفونه رباً لهم ، في ذلك الوقت هو : « فرعون » وأن الذي يعرفونهم أرباباً لآبائهم الأوَّلين ، ملوكٌ أُخَرُ ، كانوا قبل فرعون !!

فزاده موسى في البيان فقال ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَعُرِبِ وَمَا يَنْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴾ [آية ٢٨].

فتهدَّده فرعون ﴿ قَالَ لَئِنِ اتَّحَذْتَ إِلَهَا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ المَسْجُوْنِينَ ﴾ [آبة ٢٩] .

فاحتجَّ موسى عليه ، وعمليهم بما يشاهدونـــه ﴿ قَالَ أَوَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيءٍ مُبِينٍ ﴾ ؟ [آية ٣٠] .

أي ببرهان قاطع واضحٍ يدلُّ على صدقي^(١) .

٢٣ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِي ثُعْبَانُ مُبِينٌ ﴾ [آية ٣٢] .

⁼ وتمار ، وغير ذلك من المخلوقات البديعة ، فلم يعجبه الجواب ، فقال لأشراف قومه على سبيل التهكم والاستهزاء : ﴿ قَالَ لِمَنْ حَوْلَه أَلا تَسْتَمِعُونَ ﴾ ؟ أي لاتسمعون جوابه ، وتعجبون من أمره ؟ أسأله عن حقيقة الله ، فيجيبني عن صفاته ، فردَّ عليه موسى وزاده في الحجّة والبيان ﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وربُّ آبَائِكُمُ الأولينَ ﴾ أي هو خالقكم وخالق من قبلكم من الأمم ، والخلق والإيجادُ مظهر الربوية والعظمة ، فعند ذلك غضب فرعونُ ونسبه إلى الجنون ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولُكُم اللَّذِي أُرسِلَ إِليكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ فزاد موسى في إقامة الحجة ولم يحفل بسخريته واتهامه له بالجنون ﴿ قَالَ رَبُّ المَشْرِقِ والمَعْرِبِ وَمَا يَشْنَهُما إِنْ كُنْتُم تَعْقِلُونَ ﴾ وهذا من أبلغ الحجيج التي تقصم ظهر الباطل ، لأن طلوع الشمس وغروبها آية باهرة لايمكن لأحدٍ أن يدعيها ، كما قال إبراهيم الخليل للنمرود ﴿ فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فائت بها من المغرب ﴾ فلما أبلس فرعون توعده بالبطش والتنكيل .

⁽١) لم يذكر المصنف معنى الآية ونقلناه من تقسير ابن كثير .

يقال : الثُّعبانُ : الكبيرُ من الحيَّات ، وقد قال في موضع آخر ﴿ تَهْتَرُّ كَأَنَّهَا جَانٌ ﴾(١) .

والجَانُّ : الصغيرُ من الحيَّاتِ(٢) .

ففي هذا دليلٌ على أن الآية كانت عظيمة ، لأنه وصف عِظَمها ، وأنَّها تهتزُّ اهتِزَازَ الصغيرِ لخفتَّها ، ولا يمنعها عِظَمُها من ذلك ، فهذا أعظمُ في الآية .

٢٤ _ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ وَنــزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ للنَّاظِرِيــنَ ﴾ [آية ٣٣] .

أي ونـزع يده من جيبـه ، فإذا هي بيضاءُ للناظريـن ، بيـــاضاً نورياً من غير بَرَصٍ .

فردَّ فرعونُ الآية العظيمة ، بنسبِهِ إِيَّاه إلى السِّحْرِ ﴿ قَالَ لِلْمَـلاَّ حَوَلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [آية ٣٤].

ثم تواضع لهم فقال ﴿ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ؟ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَحَاهُ وَابْعَتْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ [آية ٣٧] .

ر١) سورة النمل آية رقم ١٠.

⁽٢) قال القرطبي في جامع الأحكام ١٦٠/١٣ : الجانُّ : هي الحيَّةُ الخفيفة ، الصغيرةُ الجسم . اهـ وقال في التسهيل ٢٠٢/٣ : الجانُ : الحيَّةُ الصغيرةُ وعلى هذا يشكل قولُه تعالى ﴿ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ والجواب أنها « ثعبانٌ » في جُرْمِها « جَانٌ » في سرعة حركتها . اهـ .

روى مجاهد عن ابن عباس قال: يعني الشُّرَطُ (١). ويُرْوَى أن السَّحرة كانوا اثنيْ عشر ألفاً.

وأن موسى بُعِثَ والسِّحرُ كثيرٌ ، وأُعْطِيَ الآياتِ العظامَ .

كَمَّا بُعث النبيُّ عَلَيْكُ والبلاغةُ أكثرُ ما كانت ، فأُعطي القرآن ، ودُعُوا إلى أن يأتوا بسورةٍ من مثله ، فعجزوا عن ذلك .

قال قتادة : ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ ﴾ يعني موسى صلى الله عليه وسلم(٢) .

٥٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُ مِنْ خِلَافٍ .. ﴾ [آية ٤٩] .

يُروى أنه أوَّلُ من قَطَعَ ، وصَلَبَ .

﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ ﴾ فيما يلحقنا من عذاب الدنيا،مع أملنا للمغفرة .

⁽۱) في القاموس المحيط: الشُّرُطُ: طائفةً من أعوان البولاة ، الواحد شُرْطي ، وشُرَطي ، كتركي ، وجُهني ، سمُّوا بذلك لأنهم أعلموا أنفسهم بعلامات يُعرفون بها . اهم والمراد أبعث الشرطة والجند ليأتوك بالسحرة ، ويجمعوهم لك من كل مكان من أطراف البلاد ، وانظر جامع البيان للطبرى ١٩/١٩ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٣/١٩ يريد فرعون اللَّعينُ ، أن يلبِّس على الناس الأمر ، بعد أن آمن السحرة وسجدوا لله رب العالمين ، فاتهمهم بالتآمر مع موسى ، وزعم أنه أكبرهم سحراً ، وأعظمهم مكراً .

يُقال : ضَرَرٌ ، وضُرٌ ، وضَيْرٌ ، وضَوْرَ ، بَمعنى واحد ، وأنشد أبو عُبيدة :

فَإِنَّكَ لَا يَضُوْرِكَ بَعْ ـــــــــدَ حَوْلِ أَمُّكَ لَا يَضُوْرِكَ بَعْ ــــارُ(١)

﴿ أَنْ كُنَّا أُوَّلَ المُؤْمِنينَ ﴾ أي لأن كنًّا .

قال الفراء : أي أوَّل مؤمني أهل زماننا(٢) .

قال أبو إسحاق : هذا كلامُ من لم يعرف الرواية ، لأنه يُروى أنه معه ستائة ألف وسبعون ألفاً .

وإنما المعنى : أوَّلُ منْ آمن عند ظهور هذه الآية(٣) .

٢٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوْسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي .. ﴾ [آية ٥٠] .

⁽۱) البيت للعامري كما في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٥/٢ يريد الشاعر أن يقـول : إنـه لا يضرك أن تكـون أمك ظبيـاً أم حماراً بعـد مرور حولٍ على ولادتك . ومعنــــى الآية ﴿ لَا ضَيْـــرَ ﴾ أي لايضرُنا ذلك لأننا ننقلب إلى الله .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٠/٢.

⁽٣) انظر معاني القرآني للزجاج ٩١/٤ فقد ردَّ فيه على الفراء فقال : ولا أحسبه عرف الرواية في التفسير ... الخ والقول الذي ذكره الفراء ، نقلهُ الطبري في تفسيره ٧٤/١٩ عن ابن زيد وما ذكره النحاس عن أبي إسحق هو الأظهر والأوجه ، لأنه لا يصح أن يكون السحرة أول المؤمنين بموسى ، لأن بني إسرائيل كانوا مؤمنين قبلهم ، وقد ذكر القرطبي ١٠٠/١٣ تلك الرواية التي ذكرها أبو إسحاق الزجاج .

یُقال : سَرَی ، وأَسْری : إذا سار باللَّيل^(۱) . ق**ال مجاهد :** خرج موسی عَلِیْتِهُ لیلاً^(۲) .

قال عَمْرو بنُ مَيْمُونِ : « قالوا لفرعون إنَّ موسى قد خرج ببني إسرائيلَ ، فقال : لاتكلَّموهم حتى يصيحَ الدِّيكُ ، فلم يَصِحْ ديكُ تلكَ اللَّيلةِ ، فلما أصبح أحضر شاةً فذُبحتْ ، وقال : لايتمُّ سلخُها حتى يحضر خُمس مائةِ ألفِ فارسٍ من القبطِ فحضروا »(٣).

ورَوَى يونس بن أبي إسحق عن أبي بردة أن رسول الله عَلَيْتُهِ نزل بأعرابي فأكرمه ، فقال له رسول الله عَلَيْتُهِ : تعهّدنا فأتِنا ، فأتى رسول الله عَلَيْتُهُ فقال له : ما حاجتك ؟ فقال : ناقة أرتحلها ، وأعنز يحتلبها أهلي ، فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : أَعَجَزَ هذا أن يكون مثل عجوز بني إسرائيل ؟ قالوا : وما عَجُوزُ بني إسرائيل ؟ قال : إنَّ موسى عَلَيْتُهُ لمَّا أراد الخروج ببني إسرائيل ، ضلَّ عن الطريق ، فقال : ما هذا ؟ فقال له علماء بني إسرائيل : إنَّ يوسف لما حضره الموتُ ، أخذ علينا موثقاً ألاً نخرج إلاَّ بعظامه ، فقال : أين قبرُه ؟ فقالوا : ما يعرفه إلاَّ عجوز بني إسرائيل ، فقال : أين قبرُه ؟ فقالوا : ما يعرفه إلاَّ عجوز بني إسرائيل ، فقال : أين قبرُه ؟ فقالوا : ما يعرفه إلاَّ عجوز بني إسرائيل ، فقال : أين قبرُه ؟ فقالوا : ما يعرفه إلاَّ عجوز بني إسرائيل ، فسألوها فقالت : حتَّى تعطيني حكمي ؟ قال : وما

⁽١) انظر الصحاح للجوهري مادة سرى .

⁽٢) الأثر في الطبري ٧٤/١٩ والدر المنثور ٨٤/٥.

⁽٣) ذكر هذه الرواية السيوطي في الدر المنشور ٥٥/٥ وقال : أخرجه ابن أبي حاتم عن عمرو بن ميمون ، وفيها أنهم اجتمعوا إليه ، فاتبّع بني إسرائيل ، قلما انتهى موسى إلى البحر ، قال له وصيّه : يا نبيّ اللّهِ أين أُمرتَ ؟ قال : ههنا في البحر . اه. .

حكمك ؟ قالت : أن أكون مَعَكَ في الجنة ، فكره ذلك ، فأوحى الله جل وعزَّ إليه أَنْ أعطِها ففعل ، فأتتْ بهم إلى بُحَيْرة ، فقالت : أَنْضِبوا هذا الماء ، فأنْضَبُوه ، واستخرجوا عظام يوسف عَلَيْكُ ، فتبيَّنت لهم الطريقُ كضوء النهار(١) .

٢٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

رَوَى عكرمة عن ابن عباس قال: اتَّبعه فرعونُ في أَلفِ أَلفِ اللهِ حصانِ ، سوى الإناثِ ، وكان موسى صلى الله عليه في ستائةِ أَلفِ من بني إسرائيل ، فقال فرعون: ﴿ إِنَّ هَوُلاءِ لَشِرْدُمةٌ قَلِيلُونَ ﴾ (٢) .

ورَوَى سُفْيَانُ عن أبي إسحاقَ ، عن أبي عُبيدة عن عبدالله إِنَّ هَوُلَاءِ لَشِرْ ذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ قال : ستائةِ ألفٍ وسبعون ألفاً (") .

⁽١) هذه من الروايات الإسرائيلية التي لا ينبغي التعويل عليها ، وقد ذكر الإمام السيوطي في الدر المنشور ٨٥/٥ بعضها عن أبي حاتم والحاكم ، من قوله « إنَّ موسى لما أراد الخروج » ونقل عن الحاكم تصحيحه لها ، وفي تصحيحه نظر ، وذكر الحديث بتمامه الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٥٢/٦ وقال : هذا حديث غريب جداً ، والأقربُ أنه موقوف . اهد والحاصل فإنَّ سياق القصة يدل على عدم الصحة ، لما فيها من الغرائب ، إذ كيف يجهل موسى موضع قبر يوسف وتعرفه عجوز ؟ وتشرط عليه العجوز أن يضمن لها دخول الجنة معه حتى تخبره عن مكان القبر ؟ .

⁽٢) ذكر هذه الروايات الطبري في تفسيره ٧٥/١٩ والقرطبي ١٠٠/١٣ ثُم قال : والله أعلم بصحة ذلك ، وإنما اللازم من الآية الذي يُقطع به ، أن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم ، من بني إسرائيل ، وأن فرعون تَبِعه بأضعاف ذلك ، والشَّرذمةُ : الجمعُ القليل المحتَقرُ ، والجمعُ شراذم .

⁽٣) قال الألوسي في روح المعاني ٨٢/١٩ : وكان بنو إسرائيل على ما رُوي عن ابن عباس ستائة ألف وسبعين ألفاً ، وأنا أقول : كانوا أقبل من عساكر فرعون ، ولا أجزم بعددٍ في كلا الجمعين ، =

ورَوَى سُفْيَانَ عن أبي إسحاقَ ، عنِ الأسود (١) ﴿ وَإِنَّا لَهُ مِن الْأَسُود (١) ﴿ وَإِنَّا لَهُ مَنْدُون (٢) .

قال أبو جعفر : المُؤْدُون : الذين معهم أداةٌ وهي السلاح ، والسّلاحُ أداةُ الحرب (٢٠) .

وأبو عُبَيْدة يذهب إلى أن « حَاذِرينَ » و« حَذِرينَ » و « حَذِرينَ » و « حَذِرينَ » و « حَذُرينَ » ــ بضم الذال ـــ بمعنى واحد^(٤) .

قال أبرو جعفر : وحقيق أن الحاذِرَ هو المستعدُّ ، ولهذا قال أكثرُ المستعدُّ ، ولهذا قال أكثرُ النحويين : لا يتعدَّى « حَذِرٌ » .

والأُخبارُ في ذلك لاتكاد تصح ، وفيها مبالغاتٌ خارجة عن العادة . اهـ .

⁽١) هو الأسود بن يزيد بن قيس النخعي ، وهو من كبار التابعين توفي سنة ٧٥ هـ ذكره ابـن حبـان في الثقات ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣٤٣/١ .

⁽٢) ذكره الطبري ١٩/٧٩ عن الأسود ، ونقله أيضاً عن ابن جريج : مؤدون : معَدُّون في السلاح والكراع .

⁽٣) في الصحاح ٣٢٦٥/٦ : آدَاه على كذا : إذا قوَّاه عليه وأعانه ، وآدى الرجلُ أيضاً أي قَوِيَ ، من الأداة فهو مؤدٍ بالهمز ، أي شاكٍ في السلاح ، وأما مود بلا همز ، فهو من أودى أي هلك .

⁽٤) إنظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٦/٢ فقـد قال : يقـال حَذِرٌ ، وحَذُرٌ ، وحاذِرٌ ، وقوم حَذِرون ، وحاذرون . اهـ .

⁽٥) هذا مذهب الفراء والكسائي فقد قالا : الحَذِرُ : من كان الحَذَر من خِلْقَته ، فه و متيقّظٌ منتبه .

ورَوَى حُميد الأعرجُ ، عن أبي عمَّار ، أنه قرأ ﴿ وَإِلَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴾ (١) الدَّالُ غير معجمة ، يُقال : جملُ حَادِرٌ إذا كان غليظاً ممتلياً ، ومنه قول الشاعر :
وَعَيْدُ نَ لَهَ اللَّا عَدْرَةٌ بَدْرَةٌ
شُقَّتْ مَآقِيهِمَ المِنْ أَحَدِرٍ (٢)

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُـمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيــونٍ . وَكُنُــوزِ
 وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ [آية ٥٨،٥٠] .

حدّثنا محمد بن سلمة الأسواني ، قال حدثنا محمد بن سنجر ، قال حدثنا عبدالله بن صالح ، قال حدثني ابن لَهيعة ، عن واهبِ بن عبدالله المعافري ، عن عبدالله بن عمرو أنه « نيل مصر » سيد الأنهار ، سخّر الله له كلّ نهر بين المشرق والمغرب وذلله له ، فإذا أراد الله أن يُحري نيلَ مصر ، أمر كل نهر أن يُمدّه ، فمدّته الأنهار بمائها ، وفجر الله له من الأرض عيوناً ، فإذا انتهى جريه إلى ما أراد الله ، أوحسى الله له من الأرض عيوناً ، فإذا انتهى جريه إلى عنصره (٢) .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٢٨/٢.

⁽٢) البيت لامرئ القيس في وصف فرسه كما في ديوانه ص٨٢ وانظر تفسير القرطبي ١٠٢/١٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه القرطبي في تفسيره ١٠٣/١٣ عن عبدالله بن عمرو بن العاص ، وفي هذا الخبر أنه لما افتتحت مصر أتى أهلُها إلى « عمرو بن العاص » فقالوا : أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنّة ، لا يجري إلاَّ بها ، فقال لهم : وماذاك ؟ فأخبروه أنه لا يجري ماؤه إلا بإلقاء فتاة فيه ، فقال لهم : هذا لا يكون في الإسلام ، وكتب إلى عمر فأرسل له بطاقة .. الخ القصة المشهورة .

وقىال : في قول اللهِ جلَّ وعــزَّ ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مَنْ جَنَّاتٍ وَعَيُونِ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ .

قال: كانت الجنات بحافتيْ هذا النيل من أوله إلى آخره، في الشقين جميعاً، من «أُسْوَان» إلى «رشيد» وكان له سبعة خُلُجٍ (١) «خليجُ الاسكندرية» و «خليجُ دمياط» و «خليجُ سَرْدُوْس» و «خليجُ مَنْفِ» و «خليجُ الفيُّوم» و «خليجُ المنهى » متصلة لاينقطع منها شيء عن شيء ، وزروعُ ما بين الجبلين كله ، من أول مصر إلى آخرها ، ما يبلغهُ الماء ، فكانت جميع أرضِ مصرَ كلِّها تُرْوَى من ستَ عشرة ذراعاً ، بما قدَّروا ودبرُّوا ، من قناطرها وجسورها وخُلُجها .

قال : ﴿ وَالْمَقَامُ الْكَرِيمُ ﴾ المنابرُ ، كان بها ألفُ منبر ٢٠٠ .

قال أبو جعفر: المَقَام في اللغة: الموضعُ، من قولك قامَ يقوم، وكذلك المقامات واحدها مَقَامة كما قال الشاعر:

⁽۱) الخُلُج : جمع خليج وهو كما في المعجم الوسيط : شَرَّمٌ من البحر ، والتُّهيرُ _ تصغير نَهْر _ يُقتطع من النهر الكبير ، إلى جهة يُنتفع بها . اهـ وقد ذكر المصنف أن للنيل سبعة خُلُج ، ولكنه لم يذكر هنا غير ستة منها ، والـذي سقط هو خليج سخا كما في القرطبي وفي معجم البلدان للم يذكر هنا غير ستة منها ، والـذي سقط هو خليج سخا كما في القرطبي وفي معجم البلدان للم ينكر هنا غير ستة منها ، والـذي سقط هو خليج سخا كما في القرطبي وفي معجم البلدان للم سبعة .

⁽٢) الأثر أخرجه القرطبي عن ابن عباس ومجاهد ١٠٥/١٣ أن المقام الكريم المنابر ، وكانت ألف منبر لألف جبار ، يعظّمون عليها فرعون ومُلْكه ، والأرجح ما رُوي عن سعيد بن جبير أنها المساكنُ الحِسانُ ، والمنازل العالية ، قال ابن كثير ١٥٢/٦ تركوا المنازل العالية ، والبساتين والأنهار ، والأرزاق والملك والجاه الوافر في الدنيا . اه. .

وَفِيهِمْ مَقَامَاتٌ حِسَانٌ وُجُوهُهَا وَأَنْدِيَةٌ يَنْتَابُهَا القَوْلُ والفِعْلَلُ الْفَوْلُ والفِعْلَالُ

والمَقَامُ أيضاً: المصدر، والمُقَامُ بالضمّ: الموضعُ من أقام أيضاً والمَقَامُ المُعتَ أن يُقيم، والمصدرُ أيضاً من أقامَ يُقيم، إلاَّ أن ابنَ لَهِيعةَ قال: سمعتُ أن (المَقَامَ الكريم »: الفيُّوم.

٢٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَأَتْبَعُوْهُم مُشْرِقِينَ ﴾ [آية ٦٠].

أكثر أهل التفسير على أن المعنى : وقتَ الشروق (٢) .

وأبو عُبيدةَ يذهب إلى أن المعنى : ناحيةَ الشرق (٢) .

والأُوَّلُ أُولَى ، يُقال : أشرقنا : أي دخلنا في الشُّروقِ ، كَا يُقال : أصبحنا أي دخلنا في الصباح ، وإنّما يُقال في ذلك : شرَّقنا وغرَّبنا .

٣٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ ﴾ [آية ٢١] . أي رأى بعضهُم بعضاً .

⁽١) البيت لزهير بن أبي سُلمي وهو في ديوانه ص١١٣ وفي القرطبي ١٠٥/١٣ .

⁽٢) هذا هو الصحيح ، وهو المروي عن السدي وقتادة ، فقد نقل القرطبي ١٠٥/١٣ عن السدي أنه قال : تبعهم فرعونُ حين أشرقت الشمسُ بالشعاع ، وقال قتادة : حين أشرقت الأرضُ بالضياء ، ولو كان المراد جهة الشرق لقال : مُشرِّقين .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٦/٢ قال: مجاز المشرق: مجاز الصبح، وليس فيه ما ذكره المصنّف أنه ناحية الشرق.

﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ [آية ٦١]. وقرىءَ ﴿ لَمُدَّرَكُونَ ﴾ وآية ٦١].

أي سيدركنا هذا الجمع الكثير ، ولا طاقة لنا به .

٣١ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قال كلَّا إنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [آية ٦٢] .

﴿ كُلًّا ﴾ أي ارتدعوا وانزجروا عن هذا القول:

﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينٍ ﴾ (٢) .

٣٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقِ كَالطَّـوْدِ العَظِيــمِ ﴾ [آية ٦٣] .

قال الضحاك : ﴿ كَالطَّودِ الْعَظِيمِ ﴾ أي كالجبلِ ، كما قال الأسودُ بن يَعْفُر :

نَزَلُوا بِأَنْقِرَةٍ يَسِيلُ عَلَيْهِمُ مَاءُ الفُرَاتِ يَجِيءُ مِنْ أَطْوَادِ^(٦)

جمع طودٍ أي جبل .

 ⁽۱) هذه قراءة الأعرج وعُبيد بن عمير ، بتشديد الدال من « ادَّرك » كما في المحتسب ١٢٩/٢
 والقرطبي ١٠٦/١٣ وهي من شواذ القراءات .

⁽٢) المراد إن اللّه معي بالحفظ والنصرة والتأييد ، وسَيْهديني إلى طريق النجاة .

 ⁽٣) البيت للأسود بن يعفر ، وهو في ديوانه ملحق ديوان الأعشى ص ٢٩٦ وفي القرطبي ١٠٧/١٣ ومجاز القرآن ١٠٧/٢ ومعجم البلدان ٢٧٢/١ .

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَزْلَفْنَا ثُمُّ الآخرِينَ ﴾ [آية ٢٤].

قال الحسنُ : ﴿ أَزْلَفْنَا ﴾ : أهلكنا .

وقال أبو عبيدة : ﴿ أَزْلَفْنَا ﴾ : جمعنا ، ومنه ليلةُ المزدلفة .

وقال قتادة : ﴿ أَزْلَفْنَا ﴾ : قرَّبناهم من البحر فأغرقناهم .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربة ، لأنه إنما جمعهم للهلاك ، وقول قتادة أصحُها ، ومنه ﴿ وأَزْلِفَتِ الجنَّةُ للمتَّقِينَ ﴾ (١) أي قُرِّبت ومنه :

« مرَّ اللَّيالِي زُلَفاً فَزُلَفاً »(٢)

ورُوي عن أُبيّ بن كعب أنه قرأ « وأزلقنا (7) بالقاف .

٣٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَاثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [آية ٢٩].

أي خبر إبراهيم .

⁽١) سورة الشعراء آية رقم ٩٠.

⁽٢) هذا صدر بيتٍ للعجاج ، وقد ذكره الطبري ٨١/١٩ بلفـظ : ﴿ طَيِّ اللَّيــالِي ﴾ بدل ﴿ مَّ اللَّيــالِي ﴾ بدل ﴿ مَّ اللَّيالِي ﴾ وكذا ذكره أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨٧/٢ ، وتمامه : طَيَّ اللَّيــــــالِي زُلَفَـــــاً فَرلَفَــــا صَمَـــاوة الهلالِ حتــــــى احْقَوقَفـــــا

يريد أنه طواه السير في مسيره كما تطوي الليالي الأهلة حتى تنحل.

⁽٣) هذه من القراءات الشَّدَة كما في المحتسب ١٢٩/٢ وقد ذكر القرطبي ١٠٧/١٣ أنها قراءة أبي عبدالله بن الحارث ، وابن عباس أيضاً على معنى أهلكناهم ، من قولهم أزلقت الناقة : إذا ألْقَتُ ولدها من بطنها .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قالوا نَعْبُدُ أَصْنَامَاً فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ﴾ [آية ٧١] .

أي مقيمين على عبادتها.

﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴾ ؟

قال أبو عُبيدة : أي هل يسمعون لكم(١) .

قال أبو حاتم: أي هل يسمعون أصواتكم ؟

وقرأ قتادة ﴿ هل يُسْمِعُونَكُمْ ﴾ بضم الياء(٢) ، أي هل يُسْمِعونكم أصواتَهم وكَلَامَهم ؟

٣٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلاَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٧٧] . عجوز أن يكون استثناءً ليس من الأول^(٣) .

ويجوز أن يكون المعنى : كلُّ ما تعبدونه عدوٌ لي يوم القيامة إلاَّ اللهُ جلَّ وعزَّ .

⁽١) عبارته في مجاز القرآن ٨٧/٢ أي يسمعون دعاءكم ، كما في قولـه تعـالى ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ ﴾ أي كالوا لهم .

⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن جني في المحتسب ٢/٢٩ والقرطبي ١٠٩/١٣ وهي من شواذ القراءات.

⁽٣) أشار به إلى أن الاستثناء منقطع ، و « إلا » بمعنى « لكن » أي لكن رب العالمين فإنه حبيب لى ، ليس بعدو ، وأجاز بعضهم أن يكون الاستثناء متصلاً ، فإنهم كانوا يعبدون الله ، ويعبدون معه الأصنام ، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله ، وهمو قول الزجاج ، وانظر البحر المحيط ٢٤/٧ والقرطبي ٢٤/٧ .

وَمَن أَصحِّ مَا قَيْلَ فِيهِ أَنَّ المَعنى : فَإِنهُم عَدُوُّ لِي لُو عَبِدتُهُم يوم القيامة (١) .

٣٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ [آية ٧٨] .

وقرأ ابنُ أبي إسحق ﴿ فَهُوَ يَهْدِينِي ﴾ بإثبات الياء فيها كلِّها(٢) .

وقرأ ﴿ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَعْفِرَ لِي خَطَايَايَ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ . وقال : ليست خطيئةً واحدة .

قال أبو جعفر : والتوحيدُ جيِّدٌ ، على أن تكون خطيئة بمعنى خَطَايا ، كَا قُرىء ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ (٣) .

قال مجاهد : في قولــه ﴿ وَالَّــلَّذِي أَطْمَــعُ أَنْ يَعْفِـــرَ لِي خَطِيئَتِي ﴾ .

قال : هو قولُه ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرهُم هَذَا ﴾ (١) وقولُه ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ (٥) .

⁽١) هذا الذي اختاره النحاس هو رأي الفراء ، وانظر معاني الفرَّاء ٢٨١/٢ والقرطبي ١١٠/١٣ .

⁽٢) ذكرها صاحب البحر ٢٥/٧ وقال: هي رواية عن نافع بإثبات الياء في « يهديني ، ويسقيني ، ويسقيني ، ويشفيني » .

 ⁽٣) سورة لقمان آية رقم ٢٠ قرأ حمزة ﴿ نعمةً ﴾ بالإفراد وهذه من القراءات السبع وانظر السبعة
 لابن مجاهد ص ٥١٣ والنشر ٣٤٧/٢ .

عسورة الأنبياء آية رقم ٦٣.

 ⁽٥) سورة الصافات آية ٨٩.

وقولُه حين أراد فرعونٌ من الفراعنة أن يأخذ « سارة » قال : هي أختي (١) .

٣٨ ــ قال مجاهــد في قولــه جلَّ وعــزَّ ﴿ وَاجْعَــلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ في الآخِرِينَ ﴾ [آية ٨٤] .

قال: الثُّنَاء الحسننُ .

ورُوي عن ابن عباس قال: اجتماعُ الأمم عليه (٢).

٣٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِلاَّ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [آية ٨٩] .

قال قتادة : أي سليمٍ من الشِّرك .

وقال عروة : لم يلعن شيئاً قطُّ (٣) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ١٨٥/٩ وصاحب البحر ٢٥/٧ وكثيرٌ من المفسرين ، وقال ابن جُزَيِّ في التسهيل ١٨٨/٣ قوله تعالى ﴿ أَن يَعْفِرَ لِي خطيئتي ﴾ قيل : أراد كذباتِه الثلاثة الواردة في الحديث ، وهي قوله في « سارة » زوجته : هي أختي ، وقوله ﴿ إِني سقيم ﴾ وقوله ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ الح ولم يرتض الفخر الرازي في التفسير الكسبير ١٤٦/٢٤ هذه الأقوال وقال : إن نسبة الكذب إلى إبراهيم غير جائزة ، والأنبياء منزهون عن الخطايا ، والجواب الصحيح أن يُحمل ذلك على ترك الأولى ، وقد يسمَّى ذلك خطأ ، فإن من مَلك جوهرة وأمكنه أن يبيعها بألف ألف دينار ، فإن باعها بدينار قيل إنه أخطأ ، وترك الأولى على الأنبياء جائز ، انتهى من التفسير الكبير وهو كلام نفيس .

⁽٢) نقل الحافظ ابن كثير عن عكرمة قوله : كل أمةٍ تحبُّه وتتولاه ، وهذا معنى اجتماع الأمم عليه .

⁽٣) قال القرطبي ١١٥/١٣ : وروي عن عروة أنه قال : يا بنيُّ لا تكونوا لعَّانين ، فإن إبراهيم لم يلعن شيئاً قط ، واستشهد بالآية .

٤١ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ [آية ٩٤].

« كُبْكِبُوا » أي قُلبوا على رءوسِهم .

وقيل: طُرح بعضُهم على بعض، هذا قولُ أبي عبيدة (١). والأصلُ: كُبُّبُوا، فأبدل من الباء كافٌ، استثقالاً بنف.

وقيل: معنى ﴿ فَكُبْكِبُوا ﴾ فَجُمِّعُوا ، مشتقٌ من كَوْكَبِ الشَّيء أي معظمِه ، والجماعةُ من الخيل: كؤكبٌ ، وكبكبة (١) . قال قتادة: ﴿ والعَاوُونَ ﴾ الشياطينُ .

وقال السُّدِيُّ : ﴿ فَكُبْكِبُوا ﴾ : أي مشركو العرب ، و ﴿ العَاوُونَ ﴾ : الآلهة ، و ﴿ جُنُودُ إِبْلِسِيسَ ﴾ من كان من ذريته (٢) .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٧/٢ .

⁽٢) أحسن ما قيل في معنى ﴿ كُبْكِبُوا ﴾ ما ذكره الإمام الفخر في التنفسير الكبير حيث قال : 107/٢٤ : قال : الآلهة ، وعَبَدتُهم الذين بُرِّزت لهم الجحيم ، ثم قال : والكبكبة تكرير رُ الكبِّ ، جَعَلَ التكرير في المعنى ، كأنه إذا ألقي في جهنم ، ينكبُّ مرَّة بعد مرَّة ، حتى يستقرَّ في قعرها .

 ⁽٣) عبارة الطبري ٩ ١/٨٨ : ﴿ وجُنودُ إبليسَ ﴾ : كلُّ من كان من أتباعه ، سواء كان من ذريته ،
 أو من ذريَّة آدم ، وهذا المعنى أشمل .

- ٤٢ ــ قال أبو جعفر : ومعنى ﴿ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بَرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ نعبُـدكم كما نعبُـدكم كما نعبُـدُه .
- ٤٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَاصَدِيقٍ حَمِيـــــمٍ ﴾ [آية ١٠١] .

﴿ حَمِيمٍ ﴾ أي خاص (١) ، ومنه حامَّةُ الرَّجُلِ ، وأصلُ هذا من الحميم ، وهو الماءُ الحارُّ ، ومنه الحَّمامُ ، والحُمَّى .

فحامَّةُ الرجل: الذين يُحْرِقُهم ما أحرقَهُ ، كما يُقال: هم خُزَانتُهم أي يُحْزِنُهُمْ ما يُحْزِنه .

٤٤ __ وقرأ يعقوب وغيره ﴿ قَالُوا أَنُوْمِنُ لَكَ وَأَثْبَاعُكَ الأَرْذَلُونَ ﴾
 [آية ١١١] .

وهي قراءةٌ حسنة (١) ، وهذه الواوُ أكثرُ ما يتبعُها الأسماءُ ، والأفعالُ بعدُ ، و أَثْبَاعُ ﴾ جمع تَبَعٍ ، وتَبَعٌ يكون للواحد ، والجميع ، قال الشاعر :

⁽۱) قال صاحب الكشاف ۱۱۲/۲ : والحميم من الاحتمام وهو الاهتمام ، وهو الذي يهمُّ مه ما يهمُّك ، أو من الحَامَّةِ بمعنى الخاصَّةِ ، وهو الصديقُ الخاصُّ . اه. . وانظر أيضاً الصحاح للجوهري ١٩٠٥/٥ .

⁽٢) قراءة الجمهور ﴿ أَنُومَنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الأَّرْذَلُوْنَ ﴾ ؟ بصيغة الماضي ، وأما قراءة الجمع ﴿ وَأَتْبَاعُكَ الأَرْذَلُونَ ﴾ فهي من القراءات العشر كما في النشر ٣٣٥/٢ وقد ذكر الألوسي ٩ ١٠٧/١ وصاحب البحر ٣١/٧ أنها قراءة الأعمش ، وأبي حيوة ، وطلحة ، ويعقوب ، وعدّها ابن جني في المحتسب ١٣١/٢ من القراءات الشاذة ، والصحيح أنها من القراءات العشر .

لَهُ تَبَعْ قَدْ يَعْلَم النَّاسُ أَنَّه تَكَانَى صَيِّفٌ وَرَبِيعِ (١) عَلَى مَنْ تَكَانَى صَيِّفٌ وَرَبِيعِ (١) وقيل : إنما أرادوا أنَّ أتباعَك الحجَّامونَ والحاكة .

ورَوَى عيسى بنُ مَيْمُونَ عن ابنِ أبي نجيـــح ، عن مجاهــــدٍ وسعيد عن قتادة ﴿ وَاتَّبَعَكَ الأَرْدَلُونَ ﴾ قال : الحَاكَةُ (٣) .

٥٤ _ وقولُه تعالى ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُـونِ ﴾ [آية ١١٩] .

المشحونُ : المملوءُ (٤) .

والصِنَّاعاتُ ليست بضارَّةٍ في الدين(٢).

٤٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِبِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴾ [آية ١٢٨] .

⁽١) استشهد به القرطبي في تفسيره ١٢٠/١٣ دون عزوٍ ، ولم نعثر على قائله .

⁽٢) هكذا قال الزجاج في معانيه ٩٥/٤ : نسبوهم إلى الحياكة والحِجامة ، والصناعاتُ لاتضرُّ في باب الديانات .

⁽٣) الأثر أخرجه القرطبي ١٢٠/١٣ وابن الجوزي ١٣٤/٦ وفي المصباح: حَاكَ الرجلُ النَّوْبَ حَوْكاً ، والحِياكة : الصناعة ، فهو حائك ، والجمع حَاكَة ، وحَوَكة ، اه فالحاكة الذين ينسجون الثياب ، ومرادهم أنهم من أصحاب الحِرَف الدنيئة ، وقال الإمام الفخر ١٦٦/٢٤: يقال أَرْدَال وأَرَاذِل ، والرَّذَالة : الخِسَة ، وإنما استرذلوهم الأقضاع نسبهم ، وقلَّة نصيبهم من الدنيا ، وقيل : كانوا من أهل الصناعات الحسيسة كالحياكة والحِجَامة . اه.

⁽٤) قال صاحب الكشاف ١١٣/٢ : والمشحون : المملوء ، يقال : شحنها عليهم خيلاً ورجالاً. اهـ.

قال قتادة والضحاك : الرِّيعُ : الطَّريقُ (١) .

وروى ابن أبي نحيح عن مجاهد ﴿ بِكُلِّ رِبِعٍ ﴾ بكلٌ فجُّ (٤) . قال أبو جعفِر : والفَجُّ : الطريقُ في الجبل .

وقال جماعةٌ من أهل اللغة: الرِّيعُ: ما ارتفع من الأرض ، جمعُ رَيْعُ أرضك ؟ أي كم ارتفاعها ؟

ومعروفٌ في اللغة أن يُقال لما ارتفع من الأرضِ: « رَيْعَ » وللطريقِ « رِيعٌ » واللهُ أعلمُ بما أراد .

ورَوَى عبدُ اللهِ بنُ كثيرٍ عن مجاهد ﴿ أَتُبْنُـوْنَ بِكُـلٌ رِيعٍ آيـةً تَعْبُثُونَ ﴾ [آية ١٢٨].

قال: بُرُوْجُ الحَمَامَاتِ(٤).

٤٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِـعَ لَعَلَّكُـمْ تَحُلُـدُونَ ﴾ [آية ١٢٩] .

⁽١) (٢) انظر الآثار في الطبري ٩٤/١٩ وابن الجوزي ١٣٥/٦ والدر المنثور ٩١/٥ .

⁽٤) الأثر في الطبري ٩٥/١٩ وعبارة القرطبي ٣١/٣٣ : وعن مجاهد : الرِّيعُ : بنيانُ الحمام =

روى ابنُ أبي تَجِيح عن مجاهد ﴿ مَصَانِعَ ﴾ قال : قصوراً ، وحصوناً (١) .

وقال سفيان : هي مَصَانِعُ الماءِ(٢) .

قال أبو إسحاق: واحدها مَصْنَعٌ ، ومَصْنَعَةٌ (٢) .

قال أبو جعفر: والذي قاله مجاهد من أنَّ المَصَانع: الـقُصورُ والحصونُ معروفٌ في اللغة.

قال أبو عُبَيْدة : يُقال لكل بناء : مصنع ، ومصْنَعَة (١٠) . ورَوَى عبداللَّهِ بن كثير عن مجاهد ﴿ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ ﴾ قال : بالآجُرِّ والطِّين .

وفي بعض القراءات ﴿ كَأَنكَمْ تَخْلُـدُونَ ﴾ والمعنيان

تركْنَا دِيَارَهُ منهم قِفَ اراً وهَدَّمْنَا المَصَانِعَ والبُروْجَا

⁽١)و(٢) انظر الآثار في الطبري ٩٥/١٩ وابن الجوزي ١٣٦/٦ والدر المنثور ٩١/٥ .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٩٤/٤ .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٨/٢ والقرطبي ١٢٤/١٣ ، وما ذكره النحاس أن المراد بالمصانع: القصورُ والحصونُ ، هو ما ذكره الجوهري في الصحاح ١٢٤٦/٣ ورجحه المفسرون ، وقد رُوي هذا عن ابن عباس فقد نقل القرطبي عنه في تفسيره ١٢٣/١٣ ﴿ وَتُتَّخذُونَ مَصَانِع ﴾ أي منازل قاله الكلبي ، وقيل : حصوناً مشيدة قاله ابن عباس ، وبجاهد ، ومنه قول الشاعر :

متقاربان ، لأن معنى ﴿ لَعَلَّكُمْ تَحُلُدُونَ ﴾ أنكَّم على رَجاءٍ من الخُلودِ(') .

٤٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذَا بَطَثْتُمْ بَطَثْتُمْ جَبَّارِينَ ﴾ [آية ١٣٠].
 قال مجاهد: بالسَّيْفِ والسَّوْطِ (٢).

٤٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنْ هَذَا إِلاَّ خُلُقُ الأَوَّلِينَ ﴾ [آية ١٣٧].
قال قتادة : ﴿ خُلُقُ الأَوَّلِينَ ﴾ بالضمِّ : يعيشون كما عاشوا ،
أي نحيا ونموتُ كما حَيُّوا وَمَاتُوا (٢٠).

قال عبدُ اللَّهِ بن مسعود : ﴿ خَلْقُ الأَوَّلِينَ ﴾ أي الختلاقهم(١) .

⁽١) قراءة ﴿ كَأَنْكُم تَخُلُدُونَ ﴾ وُجدت في مصحف « أبيَّ بن كعب » وتُحمل على التفسير لا على القراءة ، أي كأنكم مخلَّدُون في الدنيا لا تموتون ، وهي من القراءات الشاذة كما في حاشية الجمل على الجلالين ٢٨٧/٣ .

⁽٢) قال القرطبي في تفسيره ١٢٤/١٣ : البطش : السَّطْوة والأَخدُ بالعنف ، وقد بَطَش به يَسْطِش بَطْشاً ، وقال ابن عباس ومجاهد : البَطْشُ : العَسْفُ قتلاً بالسيف ، وضرباً بالسَّوط . اه . وقال الإمام الفخر : وصفهم تعالى بثلاثة أمور : اتخاذ الأبنية العالية وهو يدلَّ على السَّرف وحبِّ العلوِّ ، واتخاذ المصانع — القصور المشيَّدة والحصون — وهو يدل على حب البقاء والخلود ، والجبَّارِيَّة وهي تدلُّ على حب التفرد بالعلوِّ ، وكلُّ ذلك يدلُّ على أن حبَّ الدنيا قد استولى عليهم ، بحيث استغرقوا فيه ، حتى خرجوا عن حدِّ العبودية ، وحاموا حول ادِّعاء الربوبية ، وحبُّ الدنيا رأس كل خطيئة .

قال أبو جعفر : خَلَقَ الشَّيْءَ واختلَقَه بمعنيَّ .

. ه _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَزُرُوعٍ وَنَحْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ ﴾ [آية ١٤٨] .

قال الضحاك : أي يركبُ بعضهُ بعضاً (٥)

قال أبو جعفر : وقيل ﴿ هَضِيمٌ ﴾ أي هاضمٌ مَرِيءٌ .

لطيفٌ أوَّلُ ما طَلَعَ .

وقال مجاهد : حين يَطْلَع يقبض عليه فيهضِمُه (٦) .

قال أبو جعفر: أصلُ الهَضْم: انضمامُ الشيء، ومنه: « هَضِيمُ الكَشْح رَيَّا المُخَلْخَلِ »(٧)

ومنه: فلانٌ أهضمُ الكَشْجِ أي ضَامِرُهُ ، فيُقَال للطَّلَع: هضيمٌ ، قبل أن يتفتَّحَ .

ورَوَى إسحاق عن بُريد ﴿ ونَحْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ ﴾ .

الأوَّلين » يعني اختلاقهم وكذبهُم والعربُ تقول : حدَّثْنا بأحاديث الخَلْق ، وهي الخرافاتُ
 المفتعلة وأشباهها ، فلذلك اخترتُ الخُلُق .

⁽١) و(٢) انظر الآثار في الطبري ١٠٠/١٩ وزاد المسير ١٣٨/٦ والدر المنثور ٩٢/٥.

⁽٣) هذا عجز بيت لامرئ القيس من معلقته المشهورة ، والبيت كما في ديوانه ١٢٩ : هَصَرْتُ بِفَ وَيُ رَبِّ المُخَلْخُ لِ هَصَرْتُ بِفَ وَدَيْ رَأْسِهَ المُخَلْخُ لِ عَلَي هَضِيمَ الحَكَثْح رَبِّ المُخَلْخُ لِ يقول : جذبتها من شعرها وحنيتُ جانبي رأسها ، فإذا هي ضامرةُ الوسط ، ملأى الساق وهو مكان الخلخال .

قال : منه ما قد أرطب ، ومنه مُذَنَّبِّ (١) .

٥١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَنْحِتُ ونَ مِنَ الْجِبَ الِ بَيُوتَ الْوَسِ فَارِهِي نَ ﴾ [آية ١٤٩] .

قال أبو صالح: أي حَاذِقين بنحتِها .

وقال منصور بن المعتمِر : ﴿ فَارِهِينَ ﴾ أي حاذِقين (٢) .

وقال الحسن : ﴿ فَرِهِينَ ﴾ أي آمنين ٣٠ .

وقال عبدالله بن شدَّاد : ﴿ فَارِهِينَ ﴾ بألف أي متجبرين .

وقال قتادة : ﴿ فَرِهين ﴾ أي مُعْجَبين('') .

وقال مجاهد : ﴿ فَرِهِينَ ﴾ أي أشرِينَ بَطِرِين^(٥) .

⁽۱) أحسن ما قيل في تفسير الهضيم ما رُوي عن ابن عباس أنه الرطبُ اليانعُ النضيعُ ، وقد ذكر الإمام القرطبي في تفسيره اثني عشر قولاً ، ومنها قول ابن عباس ، قال المفسرون : كانت أرض ثود كثيرة البساتين ، والماء والنخيل ، فذكرهم نبيهم صالح بنعم الله الجليلة من إنبات البساتين والجنات ، وتفجير عيون الماء الجاريات ، وإخراج الزروع والثمرات ، ليشكروا ربهم على نعمه الجليلة .

⁽٢) و (٣) في الآية قراءتان سبعيتان « فارهين » بالألف وهي قراءة عاصم وحمزة والكسائي ، و « فَرِهين » بغير ألف ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع ، وانظر السبعة في القراءات ص٤٧٧ . (٤٥٥) هذه الآثار كلها عن علماء السلف ذكرها السطبري في تفسيره ١٠٠/١ والقرطبي (٤٥٥) هذه الآثار كلها عن علماء السلف ذكرها البوزي في زاد المسير ١٣٨/٦ وأجمعها وأظهرها ما روي عن ابن عباس ومجاهد أن المراد بفارهين : أشرين بَطِرين ، فقد كانوا يتخذون البيوت المنحوتة في الجبال أشراً وبطراً وعبثاً ، من غير حاجة إلى سكناها ، كا ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٦٥/٧ .

قال أبو جعفر : وهذا أعْرَفُها في اللَّغةِ ، وهو قولُ أبي عَسْرِو ، وأبي عُبيدةً ، فكأنَّ الهاءَ مُبْدلةٌ من حاءِ ، لأنهما من حروفِ الحلِّقِ . وأبو عبيدةَ يذهبُ إلى أنَّ ﴿ فَارِهِينَ ﴾ و﴿ فَرِهِينَ ﴾ بعنى

٥٢ ــ وقولُه عزَّ وجلَّ : ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ المُسَحَّرِينَ ﴾ [آية ١٥٣] . أي من المسحورين^(٢) ، قاله مجاهد .

وأبو عُبيدة يذهب إلى أن المعنى : إنما أنتَ بشرِّ لك سَحْرٌ ، والسَّحْرُ: الرِّئةُ.

وقيل : ﴿ مِنَ المُسَحَّرِينَ ﴾ أي من المعَلَّاين بالطَّعـــام والشُّراب ، كما قال الشاعر: أَرَانِا مُوْضِعِينَ لَحَتْمِ غَيْبِ

وَنُسْحَـرُ بالطَّعَـامِ وَبِـالشَّرَابِ(٣)

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ : ﴿ لَهَــا شِرْبٌ وَلَكُــمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُــومِ ﴾ ٦ آية ٥٥٠] .

انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٩/٢ .

الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٢/١٩ والسيوطي في الدر المنثور ٩٢/٥ وعزاه إلى ابن أبي حاتم .

البيت المرئ القيس وهو في ديوانه ص٤٧ : بلفظ « الأمر غَيْبٍ » ومعنى « مُوضِعِين » أي سائرين مسرعين « لأمر غيْبٍ » أي الموت ، يريد أننا مسرعون نحو الموت الـذي غُيِّب عنـا وقُتُـه ، ونحن نتلهَّى ، ونُخْدَعُ عنه بالطَّعامِ والشراب .

والشُّرْبُ : الحظُّ من الماء(١) .

قال إبراهيمُ بنُ المهاجر ، قال لي مجاهد : كيف يَقْرأ عبدُالله بن مسعود ﴿ وَتَذَرُونَ مَا حَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزُواجِكُمْ ﴾ ؟ قلتُ : ﴿ وَتَذَرُونَ مَا أَصْلَحَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزُواجِكُم ﴾ "قال : الفرجُ ، كَا قال تعالى ﴿ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ (") .

ورَوَى ابنُ أبي نحيح عن مجاهد ﴿ وتَذَرُونَ مَا خَلَق لَكُمْ وَرُونَ مَا خَلَق لَكُمْ (رُبُكُمْ مُن أَزْوَاجِكُمْ ﴾ .

قال : القُبُلُ : الفَرْجُ ، إلى أدبار النِّساء والرجال (٤) .

ه ه _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ بِلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ [آية ١٦٦] .

⁽١) هذا قول الفراء كما في تفسيره معاني القرآن ٢٨٢/٢ قال القرطبي ١٣١/١٣ : الشَّرْبُ : الحظَّ من الماء ، أي لكم شِربُ يومٍ ، ولها شِرْبُ يومٍ ، فكانت إذا كان يومُ شِربها ، شربتْ ماءَهم كلَّه أول النهار ، وتسقيهم اللَّبن آخـر النهار ، وإذا كان يوم شُرِبهم ، كان لأنفسهـم ، ومواشـيهم وأرضهم . اهـ .

 ⁽٢) هذه القراءة تُحمل على أنها تفسير لا على أنها قراءة ، فلا توجد قراءة سبعية أو شاذة بلفظ « ما أصلح » بدل « ما خلق » فتنبه والله يرعاك .

⁽٣) سورة البقرة آية ٢٢٢.

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير وعبارة الطبري ١٠٥/١٩ : « تركتم أَقْبَالَ النَّساء ــ يعني فروجهـن ــ إلى أدبارِ الرجال ، وأدبارِ النساء » قاله مجاهد . اهـ وهي أوضحُ من عبارة المصنف .

يُقال : عَدَا إذا تجاوزَ في الظلم .

٥٦ ـــ وقولُه جلَّ وعزُّ ﴿ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴾ [آية ١٦٨] .

أي المبغضين الكارهين ، وقسد قَالَاه يَقْليه (١) ، قِلى ، وقَالَاءً ، كما قال :

> عَلَــيْكِ السَّلامُ لا مُلِــلْتِ قَرِيبَــةً ومَــالَكِ عنْـــدِي إِنْ نَأَيْتِ قَلَاءُ(٢)

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِلاَّ عَجُوزاً فِي العَابِرِينَ ﴾ [آية ١٧١]. قال أبو عبيدة والفرّاءُ: أي الباقين ").

قال أبو جعفر: يُقال للذاهبِ غابِرٌ ، وللباقي غابرٌ كما قال: لا تَكْسَعِ الشَّوْل بأَغْبارِهِ السَّالِ اللهُ تَكْسَعِ الشَّوْل بأَغْبارِهِ السَّالِ اللهُ تَكْسَعِ الشَّوْل بأَغْبارِهِ السَّالِ اللهُ اللهُ

إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَنِ النَّاتِ بِمُ إِنَّا لَا تَدْرِي مَنِ النَّاتِ إِنَّا لَا تَدْرِي مَنِ النَّاتِ

واحسلب لضيف البانه الله فإنَّ شرَّ اللَّب نِ الوَال في

⁽١) قَلَاهُ أي أبغضه ومنه قوله تعالى ﴿ مَا وَدُّعُكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ .

 ⁽٢) البيتُ للحارث بن حِلْزة ، وقد استشهد به القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ١٣٣/١٣
 والشاهد فيه قوله « قَلَاءُ » يريد مالكِ بغضٌ في نفسي ان ابتعدت عني .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٩/٢ والمراد كما قال الألوسي في روح المعاني ١١٧/١٩: إلاَّ عجوزاً مقدَّرة في الباقين في العذاب . اهـ .

⁽٤) البيت للحارث بن حِلَّرة كما في معاني القرآن للفراء ٢٨٢/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ١٣٣/١٣ وهي واستشهد به في اللسان ، والصحاح ١٢٧٦/٣ قال الجوهري : الشوَّلُ : جمعُ شائلة ، وهي الناقةُ التي خفَّ لبنها ، وارتفع ضرعها ، وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر ، وكستعَ النَّاقةَ : ترك في ضرعها بقيةً من اللبن ، وبعده قوله :

وكما قال:

فَمَا وَنَى محمَّدٌ مُذْ أَنْ غَفَرر لَهُ الإلَـهُ ما مَضَى ومَاغَبَـر (١)

أي وما بقي .

والأغبارُ : بقيَّاتُ الألبان (٢) ، والشَّوْلُ : الإِبلُ التي قد شَالتْ بأذنابها .

٨٥ _ وقوله جلَّ وعـزَّ ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الأَيْكَـةِ المُرْسَلِيـنَ ﴾ [آية ١٧٦] .

الأَيْكةُ عند أهلِ اللغةِ: الشَّجرُ الملتَفُّ، والجمعُ أَيْكُ، ويُروى أنهم كانوا أصحاب شجرٍ ملتفًّ.

وقد قيل : إنَّ الأَيكةَ اسمُ موضعٍ ، ولا يصعُّ ذلك ولا يُعرف (٣) .

⁽۱) البيث للعجَّاج وهو في ديوانه ص١٥ ومجاز القرآن ٨٩/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ١٣٣/١٣ والطبري ١٩٨/١١ . .

⁽٢) قال في اللسان مادة « كَسَعَ » : الأغبارُ : بقيَّةُ اللَّبَن في الضَّرِع ، يقول : لاتُغَرِّرْ إبلَك تطلبُ بذلك قوَّة نسلها ، واحلبها لأضياقك ، فلعلَّ عدوًا يُغِيرُ عليها فيكون نتاجها له دونك . اهم من اللسان .

⁽٣) هذا قول أبي عُبيدة كا في القرطبي ١٣٤/١٣ وأصحاب اللغة والتنفسير على خلافه ، فقد قال الطبري : الأيكة : الشجر الملتف ، وقال القرطبي : الأيك : الشجّر الملتف الكثير ، الواحدة أيكة .

٥٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [آية ١٧٧] .

قُرئ على أهم بن شعيب عن عبدالحميد بن محمد قال: حدثنا مخلد قال حدثنا مخلد قال حدثنا إسرائيل عن سِمَاكٍ عن عكرمة عن ابن عباس قال: كلَّ الأنبياءِ من بني إسرائيل إلاَّ عَشَرة « نوحٌ ، وصالحٌ ، وهودٌ ، وشعيبٌ ، وإبراهيمُ ، ولسوطٌ ، وإسماعيل ، وإسحاق ، ويعقوبُ ، وعمدٌ » صلى الله عليهم (١) .

وزعم الشرقي بن قطامي أن شعيباً هو ابن عَيْف بن نُويْب بن مَدْين بن إبراهيم .

وزعم ابن سمعان أن شعيباً بن جَزِيّ بن يَشْجُر بن لاوي بن يعقوبَ بن إسحق بن إبراهيم صلى الله عليهم(٢) .

٦٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَزِئْوا بِالْقِسْطَاسِ المُسْتَقِيمِ ﴾ [آية ١٨٢] .

قال عبدالله بن عباس ومجاهد : ﴿القِسْطَاسُ ﴾ : العَدْلُ (") .

⁽١) يؤيد هذا الأثر قوله تعالى ﴿ اذكروا نعمةَ اللَّهِ عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً ﴾ الآية فمعظم الأنبياء من بني إسرائيل ، وهم من نسل يعقوب بن إسحق بن إبراهم .

 ⁽۲) انظر البداية والنهاية لابن كثير ۱۷۳/۱ وتاريخ الرسل والملوك للطبري ۳۲٥/۱ ففيه اختالاف في نسبه ، وانظر تفسير القرطبي ۲٤٨/۷ فقد ذكر الروايتين ، والاختلاف في نسبه عليه السلام .

⁽٣) المشهور عند أهل اللغة والتفسير أن « القِسْطَاسَ » هو الميزانُ العادلُ ، قال الزمخشري ١١٥/٢ : القِسْطاسُ : هو الميزانُ ، فإن كان من القسط _ وهو العدلُ جُعلت السينُ مكررة _ فوزنُه فعُلَال .اهـ .

٦١ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَلَا تَبْحَسُوْا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ [آية ١٨٣] .
أي ولا تَظْلموا ، ومنه قول العرب « تحسبُها حَمْقَاءَ وهيي بَاخِسُ »(١) .

٦٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَاتَّقُوْا الَّذِي حَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَـةَ الأَوَّلِـنَ ﴾ وآية ١٨٤] .

روى ابن أبي نحيح عن مجاهد ﴿ الجِبِلَّةُ ﴾ : الحَلِيقةُ . قال أبو جعفر : يُقال : جُبِلَ فلانٌ على كَذَا أي خُلِقَ . وقولُه ﴿ جِبِلَةٌ ﴾ و﴿ جُبُلَةٌ ﴾ و﴿ جُبُلَةٌ ﴾ و﴿ جُبُلَةٌ ﴾ (٢) .

٦٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفَا مِنَ السَّمَاءِ .. ﴾ [آية ١٨٧] .

رَوَى عليُّ بن الحَكَمِ عن الضَّحَّاكِ ﴿ فَأَسْقِطْ علينا كَوَى عليهُ فَالَ : جانباً (٢)

⁽١) هذا من أمثال العرب ، كما قال أبو عبيدة في مجازَ القرآن ٩٠/٢ يقال في المثل : « تحسبُها حمقاءَ وهي باخِسة » اهـ . والبخسُ في اللغة : النقصُ ، ومنه قوله تعالى ﴿ وشرَوْه بثمنِ بَخْسٍ ﴾ .

⁽٢) هَذَا كُلُّهُ مَذَكُورٌ فِي اللَّغَة ، وقد وردت بها القراءات ، قال الهروي : الْجِبِلَّةُ ، والجُبلُ منكم جِبلًا لفات ، وهو الجمعُ ذو العدد الكثير من النياس ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مَنكم جِبِلًا كَثِيراً ﴾ اه ومنه قول الشاعر :

والمَـــــُوتُ أَعْظَــــمُ حَادِثٍ فيمـــا يَمــــرُ على الجِبِلَّـــة (٣) الأثر ذكره الطبري عن الضحاك ١٠٩/١٩ وذكر عن ابن عباس : ﴿كِسَفاً﴾ أي قِطَعاً ، وهو =

قال أبو جعفر : ويُقرأُ ﴿ كِسَفاً ﴾ وهـو جمعُ كِسْفـةٍ ، وهـي القطعةُ .

٦٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُلَّـةِ .. ﴾

قال عبدالله بن عباس: أصابهم حرَّ شديدٌ ، فدخلوا البيوت ، فأخذ بأنفاسهم ، فخرجوا إلى البرِّية لا يسترهم شيءٌ ، فأرسل الله إليهم سحابةً ، فهربوا إليها ليستظلُّوا بها ، ونادَى بعضهم بعضاً ، فلمَّا اجتمعوا تحتها ، أهلكهم اللَّهُ جلَّ وعزَّ (!)

وقال مجاهد : فلمَّا اجتمعوا تحتها ، صِيحَ بهم فهلكوا .

٦٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الأَمِينُ ﴾ [آية ١٩٣] .

يعني جبريل صلَّى الله عليه .

﴿ عَلَىٰ قَلْبِكَ ﴾ أي يتلوه ، فيَعِيهِ قَلْبُكَ .

الأصحُ ، لأن الكِسْفة في اللغة القطعة ، وجمعها كِسَف كما يقول أهل اللغة ، وانظر مجاز القرآن
 لأبي عبيدة ٩١/٢ والصحاح للجوهري ٢١/١٤ .

⁽١) إنما ذكر المصنف رأي ابن عباس ورأي مجاهد ، لأنه ورد في القرآن أنَّ قوم شعيب أهلكوا بحرّ السحابة وهي الظُلَّة ، كما قال سبحانه ﴿ فأخذهم عَذَابُ يومِ الظُلَّة ﴾ وفي سورة هود أهلكوا بصيحة جبيل ﴿ وأخذت الذين ظلموا الصيَّحةُ فأصبحُوا في ديارهم جائمين ﴾ والتحقيق أنهم أهلكوا بالعذابين : الصيَّحة ، والظلَّة ، كما قال الحافظ ابن كثير ، والله أعلم .

٦٦ <u>ـــ و**قولُه جلَّ وع**زَّ ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الأَوَّلِينَ</u> ﴾ [آية ١٩٦] . أي إنَّ إنزاله وذِكْرَه^(١) .

٦٧ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ أُولَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِــي إسْرائِيلَ ﴾ [آية ١٩٧].

وفي قراءة عبدالله (^{۱۲)} ﴿ أُوليسَ لَكُم آيةً أَنْ يَعَلَمَهُ عُلَمَاءُ بني إسْرائيلَ ﴾ ؟

قال مجاهد: هو عبدالله بن سلام(٣).

وقال غيرهُ : هو عبداللَّهِ ، وغيرهُ ممَّنْ أسلَمَ .

٦٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَــوْ نَزَّلْنَــاهُ عَلَــى بَعْضِ الأَعْجَمِيــنَ ﴾ [آية ١٩٨] .

⁽۱) عبارة القرطبي ۱۳۸/۱۳ : « وإنَّ ذكر نزوله لفي كتب الأُوَّلين يعني الأنبياء ، وقيـل : إن ذكـر محمـد عليـه السلام في كتب الأُولين كما قال تعـالى ﴿ الَّذِي يَجدُونـه مَكْتُوبـاً عندهُـمْ في التَّـوْراةِ والإِنْجيلِ ﴾ والزُّبُر : الكُتُب ، الواحد زَبُوّر ، كَرُسُل ورسول » . اهـ من تفسير القرطبي .

⁽٢) يُراد به ابن مسعود ، ولم نعتر على هذه القراءة ، لا في كتب التفسير ولا القراءات .

 ⁽٣) هذا على قول مجاهد من (العام الذي يراد به الخاصُ) فقد كان عبدالله بن سلام رئيس أحبار اليهود ، وأسلم رضي اله عنه لما هاجر النبي عَلَيْتُهُ إلى المدينة المنورة ، والتقى به وسمع كلامه ، وقصة إسلامه مشهورة في كتب التفسير والسيرة ، والصحيح أن الآية عامة فيمن أسلم منهم .

الأعجمُ : الذي لا يُفصح وإن كان عربياً . والعجميُّ : الذي أصله من العجم وإن كان فصيحاً (١) . وقد ذكرنا قوله ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ ﴾ في سورة الحج (٢) .

٦٩ __ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ [آية ٢١٢] . أي عن استماع الوحي لممنوعون بالرَّجْمِ .

ورَوَى عُرْوةُ عن عائشَةَ قالت : « قلتُ يارسول الله : إن الكُهَّان كانوا يُحدِّثوننا بالشَّيء ، فنجدُهُ كا يقولون ؟ فقال : تلك الكلمةُ يَخْطَفها أحدهُمْ ، فيكذب معها [مائة كذبة] (٣) » وذكر الحديث .

٧٠ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيَرتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [آية ٢١٤] .

⁽١) ذكره الزجاج في معانيه ١٠٢/٤ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤٥/٦ وانظر الصحاح للجوهري ١٤٥/٦ .

⁽٢) الآية ليست في سورة الحج ، وصوابه أن يقول في سورة الحجر ، وهي قوله سبحانه ﴿ كذلك نسلكهُ في قلوب المجرمين ﴾ .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة سبأ ١٥٣/٦ وفي كتاب الطب ١٧٦/٣ باب الكهانة ، ومسلم رقم ٢٢٢٩ والترمذي رقم ٣٢٢٦ في التفسير ، ولفظ رواية البخاري عن عائشة قالت : سأل أناس النبي عُيِّظَة عن الكُهّان ، فقال : إنهم ليسوا بشيء فقالوا يارسول الله : إنهم يحدِّثُوننا أحياناً بالشيء يكون حقاً !! قال : تلك الكلمة من الحقِّ يخطفها الجنيُ ، فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة » .

قال عبد الله بن عباس : لمّا نزلت صعبد رسول الله علي الصّفا فصاح ياصباحاه ، فاجتمعوا إليه من بين رجل يجيء ، وبين رجل يبعث برسول ، فقال : أرأيتم لو أخبرتكم أن رجلاً جاء من هذا الفجّ ليُغير عليكم أصدَّقتموني ؟ [قالوا نعم ، ما جرَّبنا عليك إلاَّ صدقاً ، قال :](۱) فإني نذيرٌ لكم بينَ يَدَيْ عذابٍ شديد .

فقال أبو لهب : ألهذا دعوتَنا ؟ تبَّاً لك ، فأنزل الله جل وعز : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ (٢) .

ورَوَى هِشَامُ بنُ عُرُوةَ عن أبيهِ عن عائشةَ قالت : لمَّا نزلت على رسول الله عَلَيْكُ هذه الآية قال : «يا صفِيَّةُ عمَّةَ رسول الله ، يافاطمةُ ابنة محمد ، يابني عبدالمطلب : إني لا أملك لكم من اللهِ شيئاً ، سلُوني من مالى ما شئتم »(٣).

⁽١) سقطت هذه العبارة من كلام المصنف ، وأثبتناها من صحيح البخاري ١٤٠/٦ ، وهي ضرورية ليتَّسق الكلام .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٤٠/٦ وأخرجه الطبري ١٢١/١٩ والحافظ ابن كثير ١٢١/٦ بلفظ « أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم ... الخ الحديث .

٧١ _ وقولُه جلَّ وعبزَّ ﴿ الَّهِ يَرَاكَ حِيهِ تَقُهُ . وَتَقَلَّهِ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ [آية ٢١٨ _ ٢١٩] .

قال مجاهد وقتادة : ﴿في السَّاجِدينَ ﴾ في المصلِّين .

قال مجاهد : وكان يرى من خَلْفَه كما يرى من أُمَامه(١) .

قال عكرمة : أي قائماً ، وراكعاً ، وساجداً ، .

ورُوي عن ابن عباس أنه قال : تقلُّبُّه في الظُّهورِ حتى أخرجه

٧٢ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ تَنزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ [آية ٢٢٢] .

قال مجاهد : ﴿ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ ﴾ على كلِّ كذابِ (١٠) .

٧٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْعَاوُونَ ﴾ [آية ٢٢٤] . قال ابن عباس : الرُّواة (°) .

⁼ أنقذوا أنفسكم من النار ، يامعشر بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار ، يافاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار .. » الخ .

⁽١) قال القرطبي ١٤٤/١٣ وقول مجاهد ثابت في الصحيح ، ولكنه في تأويل الآية بعيد .

⁽٢_٤) انظر هذه الآثار في الطبري ١٢٤/١٩ وزاد المسير ١٤٨/٦ والدر المنثور ٩٨/٥ .

 ⁽٥) ذكره في الدر المنثور منسوباً إلى ابن عباس ٩٩/٥ وذكره الطبري في تفسيره ١٢٧/١ وقال :
 هم رواةً الشّعر ، وقال الألوسي في تفسيره روح المعاني ١٤٦/١٩ : وعن ابن عباس أن الغاريين
 هم الرواة الذين يحفظون شعر الشعراء ، ويروونه عنهم مبتهجين .

وقال الضحاك: هما اثنان تَهَاجَيا على عهد رسول الله على الله على عهد رسول الله على المناه على المناه على المناه على المناه على المناه المناه على المناه المن

وقال عكرمة : هم الذينَ يتَّبعون الشاعر(٢) .

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿ يَتَّبِعُهُمُ الْعَاوُوْنَ ﴾ قال : الشياطينُ (٢) .

ورَوَى تُحصيفٌ عن مجاهد قال : هم الَّذين يتبَّعونَهم ، ويروُوْن شعرهم (٤) .

٧٤ ــ ثم قال جلَّ وعــزَّ ﴿ أَلَــمْ ثَرَ أَنَّهُــمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُـــؤنَ ﴾
 ١٤٥ ــ ثم قال جلَّ وعــزَّ ﴿ أَلَــمْ ثَرَ أَنَّهُــمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُـــؤنَ ﴾

قال مجاهد : أي في كلّ فنّ يفتَتُونَ (٥) .

قال أبو جعفر: والتقديرُ في اللغة: في كل وادٍ من القول يَهيمون. قال أبو عبيدة: الهائمُ المخالفُ للقصدِ في كل شيء(٦).

⁽۱) عبارة السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٥ : تهاجَى شاعران في الجاهلية ، وكان مع كل واحد منهما فئام _ أي جماعة _ من الناس ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ والشُّعَراءُ يتَّبعهُمُ الغُاوُوْنَ ﴾ . (٢-٥) انظر جميع هذه الآثار في جامع البيان للطبري ١٢٧/١٩ وزاد المسير لابن الجوزي ١٥٠/٦ والدر المنوثر للسيوطي ٩٩/٥ .

⁽٦) انظر مجاز أبي عبيدة ٩١/٢ ولفظه : الهائم : هو المخالف للقصد، الجائر عن كل حق وخير .

٥٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [آية ٢٢٧] .

قال عبدالله بن عباس: يعني عَبَدَالله بن رَوَاحَةً ، وحَسَّاناً (١) .

وفي غير هذا الحديث لمَّا نزلت هذه الآية قال عبدُ الله : قد علم اللهُ جلَّ وعزَّ أَنَّا نقولُ الشعر ، وأنزل هذا ؟ فأنزل الله عزَّ وجلَّ ﴿ إِلاَّ الذين آمَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثيراً والْتَصَرُوْا مِنْ بَعْد مَا ظُلِمُوْا ﴾ أي ناضلوا عن النبي عَيِّالِيَّ وعن المؤمنين من هَجَاهُم (٢) .

⁽۱) قال في البحر ٤٩/٧ : « استثنى الله من الشعراء من اتصف بالإيمان ، والعمل الصالح ، والإكثار من ذكر الله ، وكان ذلك أغلبَ عليهم من الشعر ، فإذا نظموا شعراً ، كان في توحيد الله والثناء عليه ، والموعظة ، والزهد ، والآداب الحسنة ، والشعر بابّ من الكلام حسنه حسن ، وقبيحُه قبيح ، وقبل المراد بالمستثنيين : حسان ، وعبدالله بن رواحة ، وكعب بن مالك ، وكعب ابن زهير ، ومن كان ينافع عن رسول الله عليه قبال عليه السلام لكعب : اهجهم فوالذي نفسي بيده لهو أشدُّ عليهم من النّبل ، وقال لحسان : اهجهم وروحُ القُدس معك .. الخ باختصار .

⁽٢) رواه السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٥ ولفظه: لما نزلت هذه الآية ﴿والشُّعراءُ يَتَبعهم الغَاوُونَ ﴾ جاء عبدالله بن رواحة ، وكعب بن مالك ، وحسان بن ثابت وهم يبكون فقالوا يا رسول الله : لقد أنزل اللهُ هذه الآية وهو يعلم أنا شعراء ، أهلكنا ؟ فأنزل الله ﴿ إِلاَّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً .. ﴾ الآية فدعاهم رسول الله عَلَيْكُ فتلاها عليهم . اهد الدر المنثور ، وانظر الطبري ١٢٩/١٩ وتفسير ابن كثير ١٨٦/٦ وروى ابن مردويه والإمام أحمد عن =

٧٦ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ 1 [آية ٢٢٧] .

رُوي في الحديث أنه يراد به من بينِ يديُّ اللهِ جلَّ وعزَّ ، إلى النار (١) .

« انتهت سورة الشعراء »

海 恭 恭

كعب بن مالك أنه قال للنبي عَلِيْكَ : إن الله قد أنزل في الشعراء ما أنزل فكيف ترى فيه ؟ فقال علين : إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه ، والذي نفسي بيده لكأنَّ ما ترمونهم به نضح النبل .

⁽١) عبارة القرطبي كما في تفسيره ١٥٣/١٣ ﴿ أَيُّ مُنْقَلُبٌ يَنْقَلِبُونَ ﴾ معناه أَيَّ مصير يصيرون إليه ، وأيَّ مرجع يرجعون ، لأن مصيرهم إلى النار ، وهو أقبح مصير ، ومرجعهم إلى العقاب . وهو شرُّ مرجع » .

من ذلك قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ طَسَ تِلْكَ آياَتُ القُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾
 آية ١] .

﴿ تِلْكَ ﴾ أي هذه (^(۱) ﴿ آياتُ القُرآنِ ﴾ الذي كنتم تُوعدون به . ﴿ وكتَابٍ مُبَينٍ ﴾ أي وآياتُ كتابٍ مبين .

٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَا لَهُمْ مُ
 أَعْمَالَهُمْ ﴾ [آبة ٤].

قال أبو إسحق^(٢) : أي جعلنا جزاءهم على الكفر هذا .

وقيل : أي زينًا لهم الطاعة والإيمان (١٤) ، لأنهما من أعمال الخَلْق .

⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ١٥٤/١٣ : سورة النمل مكية كلُّها في قول الجميع ، وهمي ثلاث وتسعون آية .

 ⁽٢) إنما جاء بأداة البعد (تلك) للإشارة إلى بعد المنزلة في الفضل والشرف ، فتنبَّ إلى أسرار القرآن .

⁽٣) هو الزجَّاج الإمام النحوي المشهور ، وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

 ⁽٤) لا حاجة إلى هذا التأويل ، أنه تعالى زيَّن لهم الطاعة والإيمان ، فتركوهما ومالوا إلى الكفر والضلال ، فإن الله تعالى هو الفاعل انختار يهدي ويُضلُّ ، فقد يُزيِّن القبيحَ لعباده ابتـلاءً وامتحانـاً ، كما قال =

٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [آية ٤].

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: فهم يتردَّدون في الضلالة(١).

٤ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَإِنَّكَ لَتُنَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾
 ١ آية ٦] .

أي يُلْقَىٰ عليكَ ، فَتَتَلَقَّاه .

وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ إِذْ قَالَ مُوْسَى لِأَهْلِــهِ إِنِّـــي آنسْتُ نَارَاً ﴾
 آیة ۷] .

قال أبو عُبيدة : أي أبصرتُ (٢) .

قال أبو جعفر : ومنه قيل : إنسٌ لأنهم مرئيُّون .

٦ شم قال جلَّ وعز : ﴿ سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِحَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَا إِحْبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَا إِبَ اللهِ اللهُمُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

⁼ سبحانه ﴿ إِنَا جعلنا مَا عَلَى الأَرْضَ زَيْنَةً لِهَا لَنِبلُوهُم أَيْهُم أَحْسَنَ عَمَلاً ﴾ وهذا هو مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة فقد قال الإمام الطبري في تفسير الآية ﴿ زَيِّنَا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي حبَّبنا لهم قبيح أعمالهم ، وسهَّلنا ذلك عليهم ، وقال ابن كثير : حسنًا لهم ما هم فيه ، ومددنا لهم في غيَّه م فهم يتيهون في ضلالهم ، وقال الألوسي : زينا لهم أعمالهم القبيحة بما ركبنا فيهم من الشهوات حتى رأوها حسنة . اه الخ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير في تفسيره ١٣٢/١٩ دون عزو ، وأخرجه السيوطي في الـدر ١٠٢/٥ عن قتادة ، وعزاه إلى ابن أبي حاتم .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٩٢/٢ وعبارته ﴿ آنستُ نارًا ﴾ أي أبصرتُ وأحسستُ بها .

قال أبو عبيدة : الشِّهابُ : النَّارُ(١) .

قال أبو إسحق : يُقال لكل ذي نُوْر : شهابٌ .

قال أحمد بن يحيى (٢): أصلُ الشهابِ: عُوْدٌ فِي أحدِ طرفيهِ جمرةٌ ، والآخرُ لا نار فيه ، والجَدْوَةُ كذلك ، إلاَّ أنها أغلظ من الشهاب ، وسُمِّيت جَذْوَةً لأنها أصلُ الشَّجرة كما هي .

قال أبو جعفر : يُقال : قَبَسْتُ النَّارَ ، أَقْبِسُهِ ، قَبْساً ، وَبُساً ، وَالاسمُ القَبَسُ (٢) .

٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ [آية ٧] .

رَوَى عكرمةُ عن ابنِ عبَّاسٍ قال : كانوا شَاتِيـنَ⁽¹⁾ ، وكانـوا قد أخطأوا الطَّريقَ .

٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِى أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ
 ٢ - مُولَهَا ﴾ [آية ٨].

⁽١) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٩٢/٢ : ﴿ بشهابِ قبس ﴾ أي بشعلة نار .

⁽٢) هو الإمام اللغوي النحوي المشهور بـ « ثعلب » وقد تقدمت ترجمته ٢/١ .

 ⁽٣) قال النحاس في إعراب القرآن ٥٠٨/٢ : والشهابُ كلُّ ذي نور ، نحو الكوكب والعُوْدِ الموقد ،
 والقَبَسُ : اسمٌ لما يُقتبس من جمرٍ وما أشبهه ، وهو أوضحُ ممَّا هنا .

⁽٤) « شَاتِينَ » أي كانوا في أيام الشتاء ، في ليلة مظلمة ، باردةٍ مثلجة وقد أَضلَّ موسى عليـه السلام الطريق ، وأخذ زوجته الطَّلْقُ . اهـ من حاشية الجمل ٢٩٩/٣ .

أي فلمَّا جاءها موسى ، نُوديَ أن بُورك مَنْ في النار ومَانْ حولها .

رَوَى عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « النَّارُ نورُ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، نادَى موسى عَلِيْتُ وهو في النور ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ الملائكةُ »(١).

وروى موسى بنُ عُبيدة عن محمد بن كعب: النَّارُ نورُ الله جلَّ وعزَّ ، ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ موسى ، والملائكة صلى الله عليه وسلم (٢).

وقيل : ﴿ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ الملائكة الموكَّلُـون بها ﴿ وَمِن حَوْلَهَا ﴾ الملائكةُ أيضاً .

والمعنى : يقولون « سبحان اللَّهِ ربِّ العالمين » .

⁽١) الأثر أخرجه جرير الطبري ١٣٤/١٩ والقرطبي ١٥٨/١٣ وابن كثير ١٦٠/٦ .

الأظهر في الآية أن الضمير يعود على موسى والملائكة ، أي بوركت يا موسى وبورك من حولك من الملائكة ، وهو ما رجَّحه القرطبي وكثير من المفسرين ، فقد قال القرطبي : والتبريك عائدٌ إلى موسى والملائكة أي بُورك فيك يا موسى وفي الملائكة الذين هم حول النار ، وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له ، كما حيًا إبراهيم على ألسنة الملائكة حين دخلوا عليه ، قال : ﴿ رحمةُ الله وبركاته عليكم أهل البيت ﴾ اهد القرطبي ١٥٨/١٣ وقال الحافظ ابسن كثير في تفسيره وبركاته عليكم أهل البيت أن موسى النّار رأى منظراً هائلاً عظيماً ، حيث انتهى إليها والنّار تضطرم في شجرة خضراء ، لاتزداد النار إلا توقداً ، ولا تزدادُ الشجرة إلا خضرة ونُضْرة ، ثم رفع رأسه فإذا نورها متصل بعنان السماء ، فوق موسى متعجباً مما رأى ، فنودي أن بورك من في النار أي قدّس ، وعن ابن عباس أنه نور ربّ العالمين . اه .

ورَوَى ابنُ أبي نجيــح عن مجاهــدٍ ﴿ وَلَــمْ يُعَــقُبْ ﴾ : ولم يرجـع .

وقولُه جلَّ وعــزَّ ﴿ إِنِّــي لَا يَحَــافُ لَدَيَّ المُرْسَلُــونَ . إِلاَّ مَنْ
 ظَلَمَ .. ﴾ [آية ١٠].

في معناه أقوال:

أ _ منها أن في الكلام حذفاً ، والمعنى : إنِّي لا يخافُ لديَّ المرسلون ، إنَّما يخاف غيرُهم ممَّنْ ظَلَم ﴿ إِلاَّ مَنْ ظَلَم ﴾ ثم تابَ فإنَّه لا يخافُ .

ب _ وقيل : المعنى لا يخاف لديَّ المرسلون ، لكنْ من ظَلَم من المرسلين وغيرهم ، ثم تاب فليس يخاف .

ج _ وقيل : ﴿ إِلاَّ ﴾ بمعنى الــواو ، وذا ليس بجيِّــدٍ في العربية . .

١٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَحْـرُجْ بَيْضَاءَ .. ﴾ [آية ٢٢] .

المعنى : وأُخْرِجُها تَخْرُجْ بيضاءَ^(١) .

وروى مقسم عن ابن عباس ﴿ مِنْ غَيْسِ سُوْءٍ ﴾ من غير

⁽١) على هذا التقدير يكون في الكلام حذف أي أدخل يدك في جيبك ثم أخرجها تَخرْج بيضاء.

١١ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ ﴾ [آية ١٢] .

المعنى : من تسع آياتٍ ، و ﴿ فِي ﴾ بمعنى ﴿ مِنْ ﴾ لقربها منها ، منها أن عشراً من الإبل ، فيها فحلان أي منها ، وقال الأصمعيُّ في قول امرى القيس :

وهملْ يَنْعَمَنْ مَنْ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ

ثلاثينَ شَهْرًا في ثَلَاثَةِ أَحْوَالِ

« في » بمعنى « مِنْ » ويجوز أن تكون بمعنى « مع » .

والمعنى : وألقِ عصاك ، وأدخلْ يدك في جيبك ، آيتان من تسع آياتٍ .

والتَّسعُ الآياتِ فيما رُوي : « كونُ العَصَاحيَّة ، وكونُ يده بيضاءَ من غيرِ سوءٍ ، والجدبُ الَّسذي أصابهم في بَوَادِيهمْ ، ونسقصُ الثَّمرات ، والطوفانُ ، والجرادُ ، والقُمَّلُ ، والضَّفادعُ ، والدَّمُ »(٢) .

١٢ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .. ﴾ [آية ١٢] .

أي فهما آيتان من ضمن الآيات التسع ، التي أيّده الله بها ، وعلى الرأي الثاني أن « في » بمعنى
 « مع » تكون الآيات إحدى عشرة ، والأول أظهر وأشهر .

⁽٢) ذُكَرَتْ هذه الآياتُ مفصَّلةً في سورة الأعراف في قوله تعالى ﴿ ولقد أُخذَنَا آل فرعونَ بالسنينَ ونقصٍ من الثمراتِ لعلَّهم يذكَّرون ﴾ فهاتان آيتان ثم قال بعد ذلك ﴿ فأرسلنا عليهم الطوفانَ ، والحُرادَ ، والقُمَّلُ ، والضَّفَادعَ ، والدَّمَ ، آياتٍ مفصَّلاتٍ ، فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين ﴾ فهذه محسّ ، ثم « العصا ، واليد » فهذه هي الآيات التسع ، وهو رأي الأكثرين من المفسرين .

تخرج بيضاء إلى فرعون وقومه .

وقيل المعنى : إلى فرعونَ وقومه مبعوثٌ ومرسلٌ ، وهذا قول الفرَّاء(١) .

١٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ١٣] .

أي واضحة .

و ﴿ مُبْصَرَةً ﴾ أي مبيَّنة (٢) .

١٤ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُ مَ ظُلْمَا وَعُلُوا .. ﴾ [آية ١٤].

أي تكبُّراً أن يؤمنوا بموسى عَيْنِكُ ، وقد جاءهمم بالبراهين والآيات (٣) .

ه ١ _ وقولُه جلَّ وعزُّ : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ ذَاوُدَ .. ﴾ [آية ١٦] .

سبيلُ الولدِ أن يرثَ أباهُ ، فالفائدةُ في هذا أنه من وراثـة العلم ، والقيام بأمر الناس ، ومن هذا « العلماءُ ورثةُ الأنبياء »(٤) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٨٨/٢ والقرطبي ١٦٣/١٣ فعلى رأي الفراء هناك إضمار لدلالة الكلام عليه ، أي إنك مبعوثٌ أو مرسلٌ إلى فرعون وقومه .

 ⁽٢) المراد أن تلك الآيات كانت واضحة جليَّة بينَّة ، كأنها لفرط وضوحها ، وإنارتها تُبصر نفسها .

⁽٣) قال الطبري ١٤٠/١٩ : كذبوا بالآيات التسع ، وأيقنتها قلوبهم ، وعلموا أنها من عند الله ، فعاندوا بعد تبينهم الحق اعتداءً وتكبراً . اه .

⁽٤) هذا جَزء من حديث طويل أخرجه أبو داود في العلم رقم ٣٦٤١ والترمذي وابن ماجه ، وتتمته « وإنَّ الأنبياء لم يورِّتُوا دِينَاراً ولا دِرهماً ، وإنَّما ورَّتُوا العِلْمَ .. » الخ وانظر كامل الحديث في جامع الأصول ٥/٨ .

ويُروى أنه كان لداود عليه السلام تسعةَ عشرَ ولداً ، فورثه سليمان في النبوَّة والمُلْك دونهم ﴿ وَقَالَ يَاأَيُّهَا النَّاسُ عُلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ ﴾(١) .

١٦ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأُوْتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ١٦].

أي من كل شيءٍ يؤتاهُ الأنبياءُ والنَّاسُ.

وهذا على التكثير ، كما يُقال : ما بَقَيْتُ أحداً حتى كلَّمتُه في أمرك .

١٧ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَهُمْ يُوْزَعُونَ ﴾ [آية ١٧] .

رَوَى مَعْمِرٌ عن قتادةَ قال: يُردُّ أُوَّلُهم على آخرهم (٢).

قال أبو جعفر: أصلُ وَزَعْتُه: كَفَفْتُه، ومنه لابـدَّ للنـاس من وَزَعَةٍ (٣)، ومنه (لَمَا يَزَعُ السلطانُ أكثرُ ممَّا يَزَعُ القرآنُ (°).

⁽۱) قال الحافظ ابن كثير ١٩٢/٦ ﴿ وَوَرِثَ سليمانُ داودَ ﴾ أي في المُلْك والنبوَّة ، وليس المراد وراثة المال ، فإن الأنبياء لا تُورتُ أموالهم ، كما أخبر عَيَّاتُهُ بقوله « نحن معاشر الأنبياء لانُورث ، ما تركناه صدقة » وقال القرطبي ١٦٤/١٣ في روايته عن الكلبي : كان لداود عَيَّاتُهُ تسعة عشر ولداً ، فورث سليمان من بينهم نبوَّته وملكه ، ولو كان وراثة مال لكان جميع أولاده فيه سواء ، فخص الله سليمان بما كان لداود من الحكمة والنبوة .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٤٢/١٩ وابن كثير ١٩٤/٦ والدر المنثور ١٠٤/٥.

⁽٣) وزَعَةٌ أي حكَّامٌ وأمراء ، يكفُّون الناس عن الشرَّ ، جمع وازع ، وهـذا من كلام الحسن البصري كما في القرطبي ١٦٨/١٣ .

⁽٤) هذا مما اشتهر من كلام عثمان رضي الله عنه « إن الله ليزع بالسلطان ما لايزع بالقرآن » وانظر القرطبي ١٦٨/١٣ .

روى عطاء الخراساني عن ابن عباس ﴿ فَهُمْ يُوْزَعُونَ ﴾ قال : على كل صنفٍ منهم وَزَعَةٌ ، يردُّ أُولاها على أُخراها لئلا يتقدَّموا في المَسِيرِ ، كما يصنعُ الملوك(١) .

فهذا قولٌ بيِّنٌ ، ومنه : وَزَع فلانٌ فلاناً عن الظُّلمِ : إذا كفُّه عنه ، كما قال النابغة :

عَلَى حِينِ عَاتَبْتُ المَشِيبَ عَلَى الصِّبَا وقلتُ : أَلَمَّا يَصْحُ ؟ وَالشَّيْبُ وَازِعُ^(٢)

١٨ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ حَتَّــى إِذَا أَتَــوْا عَلَــى وَادِ النَّمْــل .. ﴾ [آية ١٨] .

يُروى أنه وادٍ كان بالشام (٢) ، نملُهُ على قَدْرِ الذُّبَابِ .

وقرأ سليمانُ التَّيْميُّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُنَّ لاَيْحْطِمنكُنَّ سُلَيْمانُ بجنودِهِ ﴾ (١٠) .

⁽١) انظر الأثر في تفسير الطبري ١٤٠/١٩ وابن كثير ١٩٤/٦ والدر المنثور ١٠٤/٥.

⁽٢) البيت للنابغة الذبياني كما في ديوانه ص٣٦ وهو في جامع البيان للطبري ١٤٢/١٩ وتفسير القرطبي ١٦٨/١٣ وقد ذكره المصنف بصيغة المضارع الغائب « أَلَمًّا يَصْحُ » وفي الديوان « ألمَّا أَصْحُ » بصيغة المتكلم . وهو الصواب ، لأنه يعاتب نفسه في حال المشيب فيقول : ألمَّا أَفِق ممًّا أنا فيه من الصبابة والشوق ، والشيبُ كافٌ عن الجهل ؟

⁽٣) في المخطوطة « بالشمل » وهو تصحيفٌ ، وصوابُه بالشام ، كما في القرطبي ١٦٩/١٣ وغيره .

⁽٤) هذه ليست من القراءات السبع وقد ذكرها القرطبي في تفسيره ١٧٠/١٣ وهي قراءة شاذة .

١٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا .. ﴾ [آية ١٩].
 ويُقْـراً ﴿ فتبسَّمَ ضَحِكاً مِنْ قَوْلِها ﴾ (١) ويُقــال : كذلك ضَحكُ الأنساء (٢).

٢٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنَي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَــتَكَ .. ﴾
 [آیة ۱۹] .

قال أهل التفسير : ﴿ أَوْزِعْنِي ﴾ أي ألهمْني ، وهو مأخوذٌ من الأول ، أي كُفَّنِي عن الأشياء ، إلاَّ عن شكرِ نعمتِكَ ، أي كفَّني عمَّا يباعدُ منك .

٢١ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَالِيَ لَا أَرَىٰ الهُدْهُـدَ .. ﴾ [آية ٢٠] .

قال أبو مجلز قال ابن عباس لعبدالله بن سلام: أربد أن أسألك عن ثلاثِ مسائل ، قال: أتسألني وأنتَ تقرأً القرآن ؟ قال: نعم ثلاث مرات .

قال : لمَ تفقَّدَ سليمانُ الهدهدَ دون سائر الطَّيْر ؟

⁽١) انظر البحر المحيط ٦٢/٧ وتفسير القرطبي ١٧٥/١٣ وهـي من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٣٩/٢ .

⁽٢) أي إن الأنبياء يتبسَّمون ولا يضحكون بملء الفم ، كما قال القرطبي :التَّبَسُّمُ ضحكُ الأنبياء عليهم السلام في غالب الأحيان ، ومن صفة النبي عَلِيَّةٍ أنَّ ضحكَ التَّسبَسُمُ .

قال: احتاج إلى الماء ولم يعرف عمقه _ أو قال مسافته _ وكان الهُدْهُدُ يعرف ذلك دون الطَّيْرِ ، فتفقَّده (١) .

وفي غير هذا عن ابن عباس أنَّ « نافع بن الأَزرق (٢) » قال له : كيف هذا والصبيُّ يَصِيدُه ؟ فقال له ابن عباس : إذا وقع القضاءُ عَميَ البصر (٢) .

وقال عطاء: حدثنا مجاهدٌ عن ابن عباس قال: « كان سليمانُ يجلسُ ، وتُجعل السُّرُرُ بين يديه ، ويأمرُ الإنس فيجلسون عليها ، ثم يأمرُ الجنَّ فيجلسون من ورائهم ، ثم يأمرُ الجنَّ فيجلسون من ورائهم الطَّيْرُ ، وتُقِلَّهم الريحُ مسيرةَ شهرٍ ، فيجلسون من ورائهم ، ثم يُظِلَّهم الطَّيْرُ ، وتُقِلَّهم الريحُ مسيرةَ شهرٍ ،

لم يذكر المصنف بقية الأسئلة الثلاثة التي سأله عنها ، وقـد روى هذا الأثـر الـطبري في تفسيره
 ١٤٣/١٩ والقرطبي ١٧٨/١٣ والسيوطي في الدر بنحو ١٠٤/٥ .

 ⁽٢) هذا الرجل من الخوارج كأن يكثر على ابن عباس الأسئلة لكي يحرجه بها ، وكان ابن عباس
 يجيبه على شبهاته كلها برحابة صدر .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير في روايته عن مجاهد ١٧٩/٦ : كان الهدهد مهندساً يدل سليمان على الماء في تخوم الأرض ، ويرى الماء كما يرى الإنسان الشيء الظاهر على وجه الأرض ، فإذا دلَّهم عليه أمر سليمان الجانُ فحفروا له ذلك المكان ، حتى يستنبط الماء من قراره ، فنزل سليمان بفلاة من الأرض ، فتققّد البطير ليرى الهدهد فلم يره ، فقال : ﴿ ما لي لا أرى الهدهد ﴾ ؟ حدَّث عبدالله بن عباس يوماً بنحو هذا ، وفي القوم رجلٌ من الخوارج ، يقال له : « نافيع بن الأزرق » وكان كثير الاعتراض على ابن عباس فقال له : قفْ يا ابن عباس ، غُلبت اليوم ، قال : ولِم ؟ قال : إنك تخبر عن الهدهد أنه يرى الماء في تخوم الأرض ، وإن الصبيّ ليضع اله الحبّة في الفخ ويحثو على الفخ التراب ، فيجيء الهدهد ليأخذها فيقع في الفخ فيصيده الصبيّ ! فقال له ابن عباس : ويحك ، إذا نزل القَدَرُ ، عميَ البصرُ ، وذهب الحذر . اه .

ورواحُها شهرٌ ، فتفقَّد الهدهد من الطير فقال ﴿ لَأَعَذَّبَنَّهُ عَذَابَاً شَدِيداً ﴾ [آية ٢١].

وكان تعذيبُه إيَّاه ، نتفَه وإلقاءَه إيَّاه في الأَرض ، لايمتنعُ من نملةٍ ولاهَامَّة .

قال عبدُاللهِ بن شكَاد : « كان تعذيبُه إِيَّاه أَن ينتف ويُلقيه في الشمس »(١) .

ثم قال جل وعز ﴿ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ [آية ٢١]. أي بحجَّةٍ بيِّنةٍ .

٢٢ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ [آية ٢٢] .

أي غير وقتٍ بعيد .

والتقديرُ: فمكثَ سليمانُ غيرَ طويلِ^(٢)، من حين سأَلَ عن الهُدهدُ حين الهُدهدُ حين الهُدهدُ حين سأَله سليمانُ عن تخلُّفِه ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ .

في الكلام حذف ، والمعنى : ثم جاء فسأله سليمان عن غيبته ، ﴿ فَقَالَ أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ١٤٥/١٩ وهـو قول ابن عبـاس أيضاً ، وأخرجـه ابـن الجوزي ١٦٤/٦ وابو حيان في البحر المحيط ٦٥/٧ .

⁽٢) أي مكث سليمان زماناً يسيراً ، ولم يطل انتظاره حتى قدم عليه الهدهد .

ومعنى أحطتُ بالشيُّع : علمتُه من جميع جهاته .

٢٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَيَأٍ بِنَياً يَقِينٍ ﴾ [آية ٢٢] .

قيل: « سَبَأً » اسمُ رجلٍ^(١).

وقيل : هي مدينةٌ قربَ اليمن .

٢٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ .. ﴾ [آية ٢٣] .

قال قتادة : هي امرأةٌ يقال لها « بَلْقِيس » ابنة شراحِيلَ ، وكان أحد أبويها من الجنِّ ، ومؤخَّرُ قدمها كحافر الحمار (٢) .

٥٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ ٢٥ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [آية ٢٣] .

أي من كلِّ شيءٍ يُؤتاهُ مثلُها، ﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ أي سريرٌ كبيرٌ ، عظيمُ الخطر^(٣) .

⁽١) أنكر الزجاج أن تكون ﴿ سبأ ﴾ اسم رجل ، وقال : هي اسم مدينة تُعرف بمأرب اليمن ، بينها وبين صنعاء مسيرةُ ثلاثة أيام . اهـ معاني الزجاج ١١٥/٤ .

⁽٢) هذا من الأخبار الإسرائيلية التي لايُعوَّل عليها ، وقد أنكر جمعٌ من فحول العلماء منهم الإمام الماوردي هذا الأثر ، وهو الحقُّ ، لأنه لا يمكن التزاوج بين جنسين متباينيْن ، فكونُ أحدِ أبويها من الجنِّ بعيدٌ ، أو مستحيل ، وقد قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٧/٧ ما نصَّه : قيل : وكانت أمها جنيَّة تسمى ريحانة بنت السكن ، تزوجها أبوها فولدت له بلقيس .. وقد طوَّلوا في قصصها بما لم يثبت في القرآن ولا في الحديث الصحيح ، وأن ما ذكر من الحكايات أشبه شيء بالخرافات . اه .

⁽٣) قال الطبري: العظيم في قدره وعظم خطره ، لا عظمه في الكبر والسعة ، فقد قال ابن عباس: سرير حسن الصنعة من ذهب ، قوائمه من جوهر ولؤلؤ اهد. جامع البيان ١٤٨/١٩ .

٢٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ أَلاَّ يَسْجُدُوا لِلَّهِ .. ﴾ [آية ٢٥] .

هي « أن » دخلت عليها « لا » .

والمعنى : لئلا يسجدوا لِلَّهِ .

ويجوز أن يكون «أن » بدلاً من «أعمالهم ».

وقرأ ابن عباس ، وعبدالرحمن السُّلَمي ، والحسنُ ، وأبو جعفر ، وحُميد الأعرج ﴿ أَلَا يَا اسْجُدُوا لِلَّهِ ﴾(١) .

والمعنى على هذه القراءة : أَلَا يا هؤلاء اسْجُـدُوا للَّهِ ، كَا قال الشـاء. :

يَا لَعْنَـةُ اللَّـهِ والأَقْوَامِ كلِّهِـم والأَقْوامِ كلِّهِـم والمَّالِحِينَ على سَمْعَانَ من جَارِ (٢)

فالمعنى : ياهؤلاء لعنةُ الله .

⁽١) هي من القراءات السبع كما في السبعة في القراءات لابن مجاهد ٢ / ٤٨٠ وفي النشر في القراءات العشر للجزري ٣٣٧/٢ قال: وقرئ « ألايا » بتخفيف اللام وابتدأ « أسجدوا » بهمزة مضمومة على الأمر ، بمعنى : ألا ياهؤلاء أو يا أيها الناس اسجدوا . اه.

⁽٢) البيت لسالم بن دارة من قصيدة له مطلعها :

أنا ابنُ دارةَ معروف أبها نسبي وهسل بدارةَ يا للنَّساس من عَارِ وهو في شواهد سيبويه ص ٩٤ للنفاخ وهو ما أنشده سيبويه كما ذكره القرطبي في تفسيره المرام على شواهد سيبويه : « يا » لغير اللعنة ، لأنه لو كان نداءً للَّعنِة لَنَصبَها ، لأنه يصيرُ منادى مضافاً ، ولكنْ تقديره : ياهؤلاء لعنةُ اللهِ والأقوام على سمعان ، وحكى عن العرب : ألا يا ارحموا ، يريدون ألا يا قوم ارحموا . اه .

وعلى هذه القراءة هي سجدة ، وعلى القسراءة الأولى ليست بسجدة ، لأن المعنى : وزيَّن لهم الشيطانُ أن لايسجدوا للَّهِ .

والكلامُ على القراءة الأولى مُتَّسِقٌ (١) ، وعلى القراءة الثانية قد اعترض في الكلام شيءٌ ليس (٢) منه .

رَوَى ابنُ نجيع عن مجاهد قال : ﴿ العَبْءُ ﴾ : ما غاب (٣) .

ورَوَى معمرٌ عن قتادة قال : ﴿ الحنب عُ ﴾ : السَّرُ (الله و أَلَى الله و الله و الله و النبات . وقيل : الخبء في السموات : المطرُ ، وفي الأرض : النبات . والأول أوْلَى أي ما غاب في السمواتِ والأرض ، ويدلُّ عليه قوله ﴿ وَيَعْلَمُ مَا يُحْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ () .

⁽١) في المخطوطة « متأيب » وهو خطأ ، وصوابهُ كما أثبتناه « متَّسقّ » كما في القرطبي ١٨٦/١٣ .

 ⁽٢) يريد لفظ يا هؤلاء أو يا أيها القوم ، فيكون هذا المحذوف المقدَّر معترضاً في الآية .

⁽٣) و (٤) انظر الطبري ١٥٠/١٩ والبحر المحيط ٦٩/٧ والدر المنثور ١٠٦/٥.

⁽٥) قراءة الكسائي وحفص عن عاصم بالتاء ﴿ ما تُخفون وما تُعلنون ﴾ وقرأ الباقون بالياء ، وكلتاهما من القراءات السبع كما في النشر ٣٣٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ٤٨١/٢ . وقال في البحسر ١٩/٧ : والحبء مصدر أُطلق على المخبوء وهو المطر والنبات وغيرهما مما خبأه تعالى من غيوبه .

وفي قراءة عبدالله(١) ﴿ يُحْـرِجُ الْـحَبَءَ مِنَ السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ .

٢٨ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْهَبْ بِكِتابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ
 فَانْظُر مَاذَا يَرْجِعُوْنَ ﴾ [آية ٢٨] .

قيل المعنى: فألقِه إليهم ، فانظرْ ماذا يرجعون ثم تولَّ عنهم (٢) .
وقيل : إنما أدَّبَهُ بأدب الملوك ، أي فألقِه إليهم ، ولا تقفْ
منتظراً ، ولكنْ تولَّ ثم ارجِعْ .

٢٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَتْ يَاأَيُّهَا الْمَلَأُ ..﴾ [آية ٢٩].

في الكلام حدَفٌ ، والمعنى : فذهب فألقاه إليهم ، فسمعَهَا تقول : ﴿ يَا أَيُّهَا المَلاُّ إِنِي أَلْقِيَ إِليَّ كَتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ .

قيل: قالت ﴿ كريم ﴾ لكرم صاحبِهِ وشرفِهِ .

وقيل: لأنه كان مختوماً .

⁽١) هو ابن مسعود قال الفراء: وصلحت « في » مكان « من » لأنك تقول: لأستخرجن العلم الذي فيكم منكم ، ثم تحذف أيهما شئت فيكون المعنى قائماً على حاله. اهد معاني القرآن للفراء ٢٩١/٢ وقراءة ابن مسعود من القراءات السبع المتواترة .

⁽٢) هذا قول ابن زيد فقد قال معناه : اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم فانظر ماذا يرجعون ، ثم تولَّى عنهم منصرفاً إليَّ ، قال الطبري ١٥١/١٩ : وهو من المؤخر الذي معناه التقديم . اهـ والراجح أن المراد بقوله ﴿ فتولَّ عنهم ﴾ أي تنحَّ جانباً حتى تسمع حديثهم وجوابهم ، ثم ترجع إليَّ ، وهذا ما اختاره الجمهور .

وقيل: قالت ﴿ كريم ﴾ من أجل ما فيه (١) ، وكان فيه « بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبدالله سليمان إلى بلقيس : ﴿ أَلا تَعْلُوا علي وانْتُونِي مُسْلِمين ﴾ وكانت كتب الأنبياء مختصرة ، واحتذى النَّاسُ عليه : من عبد الله .

قال عاصم عن الشعبي قال: كتَبَ النبي عَلَيْكُ أربعة كتب ، كان يكتب « باسم الله مَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ (٢) كتب بسم الله ، فلما نزلت ﴿ قل ادْعُوا اللَّهَ أو وَمُرْسَاهَا ﴾ (٢) كتب بسم الله ، فلما نزلت ﴿ قل ادْعُوا اللَّه مَن ادْعُوْا الرَّحْمَنَ ﴾ (٢) كتب « بسم الله الرحمن » فلما نزلت ﴿ إِنَّهُ من سُلَيْمَان وإنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٤) كتب « بسم الله الرحمن الرحم » (١٠) كتب « بسم الله الرحمن الرحم » (١٠) .

قال عاصم: قلتُ للشعبيِّ : أنا رأيتُ كتابَ النبيِّ عَلَيْكُ فيه ﴿ بِسِمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ ﴾ فقال : ذاك الكتابُ الثالث .

⁽١) هذه الأقوال كلَّها مروية عن السلف ، وأحسن ما قيل في ذلك أنها إنما وصفت الكتاب بأنه « كريم » تكريماً لصاحبه وتعظيماً لشأنه ، لما تضمَّن من نصاعة البيان ، ولين القول ، والتلطف في الدعاء ، وحسن الاستعطاف والاستلطاف ، شم همو مخطوطٌ بيد نبي الله سليمان عليه السلام ، فلهذا قالت « إني ألقي إليَّ كتابٌ كريم » وهذا اختيار الطبري حيث قال : وصفت الكتاب بالكريم لأنه كان من مَلِكٍ ، فوصفته بالكرم تكريماً لصاحبه ، وهو قول ابن زيد . اهالطبري ١٥٣/١٩ .

⁽٢) سورة هود آية رقم ٤١.

⁽٣) سورة الإسراء آية رقم ١١٠ .

⁽٤) سورة النمل آية رقم ٣٠.

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الـدر المنشور ١٠٧/٥ وعزاه إلى أبي عبيـد في الفضائـل عن الحارث العكلي .

٣٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَائْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ [آية ٣١]. أي أن لا تتكبروا .

ويجوز أن يكون المعنى : بأن لا تعلوا علي ، أي كتب بترك العلوِّ (١) .

ويجوز على مذهب الخليـل وسيبويـه أن تكون « أن » بمعنــى « أي » مفسّرة كما قال ﴿ وَالْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا ﴾ (٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : إنِّي أُلْقِيَ إليَّ أَنْ لا تَعْلُوا عليَّ .

٣١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَتْ إِنَّ المُلُوكَ إِذَا دَحَلُوا قَرْيَـةً أَفْسَدُوْهَا ﴾ ٣١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَتْ إِنَّ المُلُوكَ إِذَا دَحَلُوا قَرْيَـةً أَفْسَدُوْهَا ﴾

أي إذا دخلوها عَنْوةً^(٣) .

ويُقال لكل مدينةٍ يَجْتمعُ النَّاسُ فيها: قريةٌ ، من قَرَيْتُ الشَّيَء أي جمعْتُه .

٣٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ [آية ٣٤] .

⁽١) قال الطبري ١٥٣/١٩ : عنى بقوله ﴿ أَنْ لَا تَعْلُوا عليَّ ﴾ أي لاتتكبروا ولا تتعاظموا عمَّا دعوتكم إليه ، وفي « أَنْ » وجهان من العربية : إن جُعلت بدلاً من الكتاب كانت رفعاً ، وإن جُعل معنى الكلام : إني أُلقي إليَّ كتابٌ كريم أن لاتعلوا عليَّ كانت نصباً . اهـ .

⁽٢) سورة ص آية رقم ٦ .

⁽٣) عَنْوة : يفتح العين قال في تهذيب اللغة ٢١١/٣ : أخذتُه عَنْوةً أي قَسْراً وقهراً .

يجوز أن يكون ﴿ وكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ من قولِ الله جلَّ وعزَّ . ويجوز أن يكون من قولها(١) .

٣٣ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِنِيِّ مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِــعُ المُرْسَلُونَ ﴾ [آية ٣٠].

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : وجَّهَتْ بغلمانٍ عليهم لبسُ الجواري ، وبجوارِ عليهنَّ لبسُ الغِلْمان (٢).

ورَوَى يَعْلَى بن مسلمٍ عن سعيدِ بن جُبَيْر قال: أرسلت بمائتَيْ وصيفٍ ووصيفة ، وقالت: إن كان نبياً ، فسيعلمُ الذُكور من الإناث ، فأمرهم فتوضؤوا ، فمن توضأ منهم فبدأ بمرفقه قبل كفّه قال: هو من الإناث ، ومن بدأ بكفّه قبل مرفقه قال: هو من الذكور (٣).

قال أبو جعفر: وقيل وجَّهَتْ إليه بلبنةٍ من ذهبٍ في خرقةِ حريرٍ ، فأمر سليمان عَيِّلِيَّهُ بلبنٍ من ذهب ، فألقي تحت الدواب حتى وطأته (٤).

⁽١) رجَّع الإمام الطبري أنَّ قوله تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ هو من كلام الله عزَّ وجل لا من كلامها ، وعزاه إلى ابن عباس ، والجمهور على أنه من كلامها والمعنى : وهذه عادةُ الملوك وطريقتهُم في كل بلدٍ يدخلونها بطريق القهر والقسر ، يذلّون أهلها ، ويهينون سادتها وأشرافها ، ويخرِّبون الديار ، وانظر البحر ٧٣/٧ .

⁽٢_٤) ذكرت هذه الآثار في الـطبري ١٥٥/١٩ وفي القرطبـي ١٩٦/١٣ وفي الـدر المنشـور ١٠٦/٥ وذكرت أشياء كثيرة غيرهـا ، وفيها غرائب ، قال الحافـظ ابـن كثير ٢٠٠/٦ : ذكـر غيـرُ واحــدٍ من المفسرين من السَّلفِ وغيرهم ، أنها بعثت إليه بهديَّةٍ عظيمـة من ذهبٍ ، وجواهـرَ ، ولآليء ، =

وهذا أشبهُ لقوله ﴿ أَثُمِدُونَنِي بِمَالٍ ﴾ ؟ ويجوز أن يكون وجَّهتْ بهما جميعاً .

ومعنى قوله تعالى ﴿ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ﴾ أي لايطيقونها ولايثبتون ما .

٣٤ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوْنِي مُسْلِمِينَ ﴾ [آية ٣٨] .

قيل : إنما قال سليمان هذا ، لأنهم إذا أسلموا لم يحل له أن يأخذ لهم شيئاً .

وقيل: إنما أراد أن يُظهِر بذلكَ آيةً معجزة.

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿قالعِفْرِيتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْـلَ أَنْ تَقُـومَ مِنْ مَنْ مَقَامِكَ .. ﴾ [آية ٣٩].

وقرأ أبو رجاء : ﴿ قال عِفْرِيَةٌ ﴾ (١) بتحريك الياء . قال قتادة : هو الداهية .

وغير ذلك ، وقال مجاهد وابن جبير وغيرهما : أرسلت جواريَّ في زيِّ الغلمان ، وغلمان في زي
 الجواري ، وأشياء أخر ، الله أعلم أكان ذلك أم لا ، وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات ، وقال
 بعضهم : أرسلت إليه بلبنةٍ من ذهب ، والصحيح أنها أرسلت بآنيةٍ من ذهب . اه. .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٤١/٢ وهي قراءة أبي رجماء ، وعيسى الثقفي ، قال ابن جني : عِفْرِيَةٌ هو العفريتُ ، يُقال : رجلٌ عِفْرِيَةٌ نِفْرِيَةٌ إِتباعاً ، إذا كان خبيشاً داهياً ، ويُقال : تَعَفْرتَ الرجلُ : إذا صار عِفريتاً أي خبيثاً . اهم .

قال أبو جعفر: يُقال للشديد إذا كان معه خُبْتُ ودهاءً: عِفْرِيةً ، وعِفْرِيةً ، وعِفْرِيةً ، وعِفْريتٌ أي رئيسٌ.

قال وهب : إن العفريتَ اسمه « كوذن »(١) .

وقولُه ﴿ أَمُا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ أي من مجلسك الذي تقضى فيه بين النَّاس^(٢).

قال أبو جعفر : يُقال : مَقَامٌ ، ومَقَامَة (٢) ، للموضع الذي يُقام فيه ,

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ الَّـذِي عِنْـدَهُ عِلْمٌ مِنَ الكِتَـابِ .. ﴾ [آية ٤٠] .

في معنى هذا أقوال:

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : كان يعرِفُ اسمَ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، الَّذِي إذا دُعى به أجاب ، وهو « يا ذَا الجَلالَ والإكرامِ » (٤٠) .

⁽۱) في الطبري ١٦١/١٩ عن وهب بن سليمان : إن العقريت الذي ذكره الله اسمه « كوزن » اهـ أي بالواى .

⁽٣) قال الأزهري في تهذيب اللغة ٣٥٧/٩ : أقدتُ بالمكان مُقاماً وإقامةً ، والمَقَام والمُقَامةُ : الموضع الذي تقيم به . اهـ أقول ومنه قوله تعالى في سورة فاطر : ﴿ الذي أَحَلَنا دار المُقَامة من فضله ﴾ أي أسكننا الجنة وجعلها مقراً لنا وسكناً لا نتحوَّل عنها أبداً .

⁽٤) انظر الأثر في جامع البيان ١٦٢/١٩ وتفسير ابن كثير ٢٠٢/٦ والدر المنثور ١٠٩/٥.

وقـــال غيره : اسمه « آصف بن برخيــا »^(۱) وهـــــو من بنـــــي إسرائيل ، فهذا قولٌ .

وقيل: إنَّ الذي عنده علم من الكتاب هو «سليمانُ »(*) نفسه ، لمَّا قال له الجنيُّ ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ من مَقَامِكَ ﴾ وادَّعى شيئاً _ يبعد أن يكون مثله _ قال له سليمان: أنا آتيك به في وقتٍ أقرب من هذا بقدرة اللَّه جلَّ وعز ، على أن نُهلكه ، وتُعيده موضعنا هذا ، من قبل أن تُطْرِفَ .

وقال إبراهيم النخعي : هو جبريل صلَّى الله عليه وسلم^(٣) .

١) هذا هو المشهور وهو رأي جمهور المفسرين ، وهو مرويٌ عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، قال في البحر ٧٦/٧ : ﴿ قال اللَّذِي عندَهُ عِلْمٌ مِنَ الكتاب ﴾ قبل : هو من الملائكة ، وهو « جبيل » قاله النخعي ، وقبل : مَلَكٌ أيّد اللهُ به سليمان ، وقبل : هو رجل من الإنس واسمه « آصف بن برخيا » كاتب سليمان وكان صِدِّيقاً عالماً قاله الجمهور ، ومن أغرب الأقوال أنه « سليمان » عليه السلام ، كأنه يقول لنفسه : أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ، أو يكون خاطب بذلك العفريت ، حكى هذا الزمخشري وغيره . اه. .

⁽٢)و (٣) قال في التسهيل ٢٠٨/٣ : هو « آصف بن برخيا » وكان « رجلاً صالحاً من بني إسرائيل ، كان يعلم اسم الله الأعظم ، وقيل : هو الخضر ، وقيل : هو جبريل ، والأول أشهر ، وقيل : سليمانُ وهذا بعيد .

أقول: القول بأنه سليمان عليه السلام بعبد ، ولا يتفق مع السياق ، لأن سليمان هو السائل فكيف يقول ﴿ أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ﴾ ؟ ولو كان هو القائل فعلاً لقال: أنا آتي به الخ وقد رجع الحافظ ابن كثير ٢٠٢٦ أنه « آصف بن برخيا » وذكر أنه كان صِدِّيقاً يعلم الاسم الأعظم ، الذي إذا دُعي الله به أجاب ، ثم قال: ومن هنا يظهر أن النبي سليمان عليه السلام أراد بإحضار هذا السرير ، إظهار عظمة ما وهبه الله من المُلك ، وما سخر له من الجنود ، الذي لم يعطه أحد قبله ، وليتخذ ذلك حجة على نبوته . اهـ باخـتصار.

٣٧ _ وفي قوله جلَّ وعزَّ ﴿ قَبَلَ أَنْ يَرْتُدُّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ [آية ٤٠] . فيه قولان أيضاً :

١ ــ رَوَى إسماعيل بن أبي خالد عن سعيد بن جبير قال : فرفع طَرْفَهُ ثمَّ ردَّه ، فإذا بالعرش^(١) .

٢ _ وقال مجاهد : من قبل مدِّ^(٢) الطَّرف .

ثم قال مجاهد: كما بيننا وبين الحِيرة ، وهـو يومئذٍ بالكوفة في كندة .

واستدلَّ من قال أن قائل هذا « سليمانُ » بقول ه ﴿ قَالَ هَذَا مِنْ فَصْلِ رَبِّي ﴾ (٢) إلى آخر الآية .

⁽١) انظر الدر المنثور للسيوطي ١٠٩/٥ وابن كثير ٢٠٢/٦ والمحرر الوجيز ٢٠٩/١١ .

⁽٢) في المخطوطة « مدى الطَّرِف » وعبارة الطبري : وعن مجاهد إذا مدَّ البصر حتَّى يُرَدَّ الطرفَ خاسئاً ، وهي أوضح ، وفي رواية عنه : مدَّ بصره .

٣) ليس في هذا ما يدل على أن سليمان هو القائل ﴿ أنا آتيك به قبلَ أن يرتدُّ إليكَ طَرْفكَ ﴾ لأن سليمان طلب من يُحضر له العرش ، فتكفَّل له العقريت المارد بإحضاره في مقدار جلوسه للقضاء ، فطلب سليمان ما هو أسرع ، فعند ذلك أحضره له الذي عنده علم الكتاب بلمح البصر ، فقال سليمان ﴿ هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر ﴾ قال ابن عباس : يريد أشكر الله على هذه النعمة ، أم أكفر إذ رأيت من هو دوني في الدنيا أعلمَ مني ؟! اهم من تفسير الطبري .

قال عبدالله بن شَدَّاد: فظهر العرشُ من نَفَيِّ تحتَ الأرض (١) .

٣٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرِ أَتَهْتَدِيْ .. ﴾ [آية ٤١]

أي غيرُّوه .

قيل: جُعل أعلَاه أسفَله ، وأسفلُه أعلاه .

وقال قتادة : ﴿ نكّروا لها عَرْشَها ﴾ غيّروه بزيادة أو نقصان (٢) .

﴿ نَنْظُر أَتَهَدَي ﴾ قال مجاهد: أي أَتعرفه (٢) ؟ ٣٩ _ وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ قَيلَ أَهَكَ لَذَا عَرْشُكِ ؟ قَالَتْ كَأَلُـهُ هُوَ ﴾ [آية ٤٢].

قال قتادة : شبَّهته به ، لأنها خلَّفتْهُ خَلْفها وخرجتْ (٤) .

⁽١ـــ٣) انظر الآثار في الطبري ١٦٦/١٩ وزاد المسير ١٧٧/٦ والدر المنثور ١٠٩/٥ .

⁽٤) لم يقل لها نبي اللهِ سليمان عليه السلام: أَهَذَا عرشك ؟ لئلا يكون ذلك تلقيناً لها ، فيفوت المقصود من الأمر بتنكير العرش ، وإنما قال لها ﴿ أهكذا عرشك ﴾ ؟ أي أمشلَ هذا العرش الذي تَرينه عَرْشُكِ ؟ وقد كانت وافرة العقل والذكاء ، فلم تقل : هُوَ هو ، وإنما قالت ﴿ كَأَنّهُ هُوَ ﴾ وإنما شبهته به لأنها خلَّفته في اليمن ، وخرجت مع حاشيتها تريد سليمان ، قال الحافظ ابن كثير : عُرض عليها عرشها وقد غُير ونُكر ، وزيد فيه ونقص ، فكان فيها ثباتٌ وعقلٌ ، ولبٌ وحزم ، فلم تجزم على أنه هو لبعد المسافة ، ولا أنه غيره لما رأت من آثاره وصفاته ، فقالت ﴿ كَأَنه هو ﴾ أي يشبهه ويقاربه ، وهذا غاية في الذكاء والحزم . اه. .

٤٠ ـــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾
 ٢٠ ـــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾

قال مجاهد: يقولُه سليمانُ عليه السلام(١).

١٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَصَدَّها مَا كَانَتْ تَعْبُــُ مِنْ دُونِ اللَّـهِ ﴾ [آية ٤٢] .

قال مجاهد : أي كَفْرُها(٢) .

قال أبو جعفر: والمعنى على هذا: وصدَّها اعتيادها ما كانت على هذا وصدَّها اعتيادها ما كانت عليه من الكفر ، وبيَّن ذلك بقولِهِ ﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ .

وقال يَعْلَى بنُ مسلم: قرأتُ على سعيد بن جبير ﴿ إِلَّهَا كَانْتُ مِن قُومٍ كَافَرِينَ ﴾ فقال: أنَّها بالفتح (٣)، وقال: إنَّما وصفَها، وليس يستأنفُ.

وفي معناه قولٌ آخر: وهو أن يكون المعنى: وصدَّها عمَّا كانت تعبدُ من دونِ اللَّهِ ، ثم حُذِف « عَنْ » كَا تُحدَف حروف الحفض ، مع ما يَتَعدى إلى مفعولين أحدهما بحرف .

⁽١-٢) انظر الطبري ١٦٧/١٩ وتفسير زاد المسير ١٧٨/٦.

⁽٣) قرَّ الجمهور ﴿ إنها كانت من قوم كافرين ﴾ بكسر الهمزة وقراً ابن جبير وابن أبي عبلة بفتحها على التعليل أي لأنها . اهـ البحر المحيط ٧٩/٧ .

٤٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ .. ﴾ [آية ٤٤] .

قال مجاهد : هو بُرْكةُ ماءِ أَلْبسها سليمانُ زُجَاجاً (١) .

وقال قتادة : كان من قوارير خَلْفَهُ ماءٌ(١) .

﴿ فَلَمَّا رَأَتُهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ﴾ (٣) أي ماءً .

وقيل: الصَّرَّحُ: القَصْرُ عن أبي عُبيدة كا قال: تَحْسِبُ أَعلاَمَهُنَّ الصُّرُوحَا^(٤)

وقيل : الصَّرِّحُ : الصَّحْنُ (°) ، كما نُقِل : هذه صَرَّحةُ الـدَّارِ ، وقاعتُها بمعنىً .

وحكى أبو عُبيد في الغريب المصنَّف : أن الصَّرح كلَّ بناءٍ عالٍ مرتفع (٢) ، وأَنَّ الممرَّدَ : الطويلُ .

⁽٣) اللَّجة : الماء الوافر الكثير قال في المصباح : لُجَّةُ الماء بالضم : معظمهُ . اه. .

⁽٤) البيت لأبي ذُويب ، وهو في ديوانه ص٦٥٩ وفي مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٥٩ وتمامُه على طُرُق كَنُحْ وِ الظَّبَ وِ الظَّبَ وَ الطَّرَق عَلَى طُرُق كَنُحْ وِ الظَّبَ وِ الظَّبَ وَ الطَّرَق عَلَى الله وَ المِحاري في كتاب وبين رواية أبي عُبيدة ، وبين رواية الديوان اختلاف في بعض الألفاظ ، وفي البخاري في كتاب التفسير ٨٥٤/٥ : الصرح : كل ملاط اتخذ من القوارير ، والصَّر عُ : المقصرُ وجماعت صروح . اه .

⁽٥) قال القرطبي ٢٠٩/١٣ : وكان الصَّرَّح صحناً من زجاج ، تحته ماءٌ وفيه الحيتان ، عمله ليرُيها مُلْكها .

⁽٦) يؤيد هذا قوله تعالى عن فرعون ﴿ ياهَامَانُ ابنِ لِي صَرْحاً ﴾ أي بناءً عالياً مرتفعاً ،

قال أبو جعفر: أصلُ هذا أنه يُقال لكل ما عُمل عملاً واحداً: صَرْحٌ ، من قولهم: لبَنٌ صَريحٌ ، إذا لم يَشُبُهُ مَاءٌ ، ومن قولهم: صَرَّحَ بالأَمْرِ ، ومنه عربيٌ صريح .

وقال الفراء: الصَّرْحُ المُمَرَّدُ: هو الأملسُ، أُخِـذَ من قولِ العرب: شَجَرةٌ مَرْداءُ إذا سَقَط ورقُها عنها(١).

قال الفراء: وتمرَّد الرجل : إذا أبطأ خروجُ لحيته بعد إدراكه .

وقال غيره : ومنه رَمْلةٌ مرداءُ إذا كانت لاتُنبِتُ ، ورجلٌ أَمْرَدُ .

وقيل: المُمَرَّدُ: المطوَّلُ: ومنه قيل لبعض الحصون: مَارِدٌ (٢).

٤٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فِإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَحْتَصِمُونَ﴾ [آية ١٠].

قال مجاهد: أي مؤمنٌ وكافر (٣) ، قال: والخصومة قولهم ﴿ قَالُوا أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَا لِحِاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبَهِ ﴾ فهذه الخصومةُ(٤) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٩٤/٢ وزاد المسير ١٧٩/٦ .

⁽٢) انظر تفسير القرطبي ٢٠٩/١٣ وروح المعاني ٢٠٨/١٩ وزاد المسير ١٧٩/٦.

⁽٣) عبارةُ ابنِ جريرٍ عن مجاهد ﴿ فَإِذَا هُمْ فَريقَانِ يَخْتَصِمُوْنَ ﴾ : يختلفون ، مؤمنٌ وكافر ، وذلك قول بعضهم : صالح مرسلٌ ، وقولهم : صالح ليس بمرسل . اهـ الطبري ١٧٠/١٩ .

⁽٤) اختصامهم تفرقهم واختلافهم في أمر صالح ، وذلك ما حكاه الله عز وجل في موطن آخر هو قال الملأ الَّذين استكبروا من قومه ، للذين استضعفُوا لمن آمنَ منهم : أتعلمونَ أنَّ صالحاً مرسلٌ من ربه ؟ قالوا إنَّا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا إنَّا بالذي آمنتم به كافرون ﴾ سورة الأعراف آية ٧٥ .

وقيل: تقول كلُّ فرقةٍ: نحنُ على الحقِّ .

٤٤ __ وقولُه جلَّ وعــزَّ ﴿ قَالَ ياقَــوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُــونَ بِالسَّيِّئَــةِ قَبَــلَ
 الْحَسَنَةِ .. ﴾ [آية ٤٦] .

قال مجاهد: أي بالعذاب قبل الرحمة(١).

قال أبو جعفر: وفي الكلاِم حَذْفٌ ، والمعنى _ والله أعلم _ فاستعجلت الفرقة الكافرة بالعذاب ، فقال لهم صالح: لِمَ تستعجلون بالسيّئة قبل الحسنة ؟ . . ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّه ﴾ أي هلّا تستغفرون الله (٢) !! .

٥٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قَالُوا اطَّيْرُنا بِكَ وبِمَنْ مَعَكَ .. ﴾ [آية ١٧].
 قال مجاهد: ﴿ اطَّيْرُنا ﴾ : أي تَشَاءَمْنَا (٣).

٤٦ _ وقولُه جل وعزَّ ﴿ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْـدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُـونَ ﴾ [آية ٤٧] .

قال الضحاك: أي الأمرُ الذي أصابكم عند الله(٤). أي الأمرُ للَّهِ ، أصابكم به بما قدّمتْ أيديكم .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٧١/١٩ وابن الجوزي ١٨٠/٦ والدر المنثور ١١٢/٥ .

⁽٢) « لَوْلا » هنا ليست حرف امتناع لوجود ، وإنما هي للتحضيض بمعنى « هَلَا » كما نبَّـــه المصنف .

⁽٣_٤) انظر الآثار في جامع البيان ١٧١/١٩ وزاد المسير ١٨١/٦ والدر المنثور ١١٢٥٠ .

وقيل: ما تطيَّرتم به عقوبتُه عند الله تلحقكم (١) .

وقيل : ﴿ طَائِرُكُمْ ﴾ ما. يطيــرُ لكـــم.

﴿ بَلْ أَنْتُم قَوْمٌ ثُفْتَنُونَ ﴾ أي تُختبرون (٢) .

٤٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهِٰ لِهِ يُفْسِدُونَ فِي
 الأَرْض وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ [آية ٤٨].

قال جعفر بن سُلَيْمانَ : تلا مالكُ بنُ دينار هذه الآية ، فقال : كم في كلِّ حيٍّ وقبيلةٍ ممَّنْ يُفسِد ؟

وقال عطاء بن أبي رَباح : بلغني أنهم كانوا يَقْوضُون الدَّراهم (٣) .

٤٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيَّتُنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ [آية ٤٩] .

⁽١) قال ابن عباس ﴿ طَائِرِكُمْ عَنْدَ اللهِ ﴾ أي الشوّم الذي أتاكم من عند الله بكفركم ، وعبارة الإمام الفخر ٢٠٣/٢٤ : أي السببُ الذي منه يجيىءُ خيركم وشرّكم عند الله ، وهو قضاؤه وقَدَرُه ، إن شاءَ رَزَقَكم ، وإن شاء حرمكم . اه وهذا أوضح الأقوال ، وأصل الطائر : ما يطير بجناحين كالحمام ، سُمِّي ما يصيبهم من خير وشر ، وسعادة وشقاء طائراً ، لأنه لاشيء أسرع على الإنسان من القضاء المحتوم .

⁽٢) أي تُمتحنون بأنواع التكاليف ، والأظهر أن المراد بقوله « تفتنون » أي يفتنكم الشيطان ويغويكم بوسوسته وإضلاله ، فلذلك غلبكم الشيطان حتى قلتم ما قلتموه .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ١١٣/٥ ومعنى يقرضون الدراهم أي يأخذون منها بعض الشيء ، والآية أعمُّ من ذلك فقد قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء القوم ، وهم الذين عقروا الناقة وتآمروا على قتل صالح عليه السلام .

قال قتادة : تحالفوا على أن يَفتِكُوا بصالح ليلاً ، فمروًا يتعانقون (١٠ أي يسرعون _ فأرسل الله عليهم صخرةً فأهلكتهم (٢٠) .

قال مجاهد : تقاسَمُوا على أن يأتوا صالحاً ليلاً ، فأهلِكوا ، وهَلَك قومهُم أجمعون (٣) .

٤٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلُوطَاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الفَاحِشَةَ وأَنْتُــمْ ثَبْصِرُوْنَ ﴾ [آية ٤٥].

أي واذكر لوطاً ، أو وأرسلنا لوطاً .

ثم قال ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ أي وأنتم تُبصرون أي تعلمون أنها فاحشة ، فذلك أعظمُ لذنبكم (٤).

وقيل: يَرَى بعضكُمْ ذلك من بعض، ولا يكتُمه منه.

⁽١) في الصحاح مادة عنق : والعَنَقُ : ضربٌ من سير الدابة والإبل قال الراجز : يانــاقُ سيري عَنقــاً فسيحاً .

⁽٢-٣) انظر الآثار في زاد المسير ١٨٢/٦ والدر المنثور ١١٢/٥ والبحر المحيط ١٥/٧ قال ابن عباس: التسعة الذين كانوا يفسدون في الأرض هم الذي عقروا الناقة وقالوا حين عَقَرُوها: نُبَيِّتُ صالحاً وقومَهُ فنقتلهم - أي نقصدهم ليلاً فنقتلهم بغتة - ثم نقول لأولياء صالح: ماشهدنا من هذا شيئاً، وما لنا به علم، فدمَّرهم الله أجمعين. اها ابن كثير ٢٠٩/٦ وعبارة الطيري عن ابن إسحاق ١٧٣/١ : قال التسعة الذين عقروا الناقة: هلمَّ فلنقتل صالحاً فإن كان صادقاً فيما وعدنا من العذاب بعد الثلاث عجَّلناه قبلنا، وإن كان كاذباً المحقناه بناقته، فأتوه ليلاً ليبيِّتوه في أهله، فدفعتهم الملائكة بالحجارة، فلما أبطأوا على أصحابهم، أتوا منزل صالح فوجدوهم مشدوخين بالحجارة. اه. .

⁽٤) المراد بالبصر : العلم بقبح هذا الصنيع ، وقيل : كانوا يتناكحون أمام أنظار المشاهدين كما تفعل الكلاب والحمير ، فالرؤية إذاً بصرية أي يرى بعضكم بعضاً دون خجل ولا حياء .

قال مجاهد: في قوله تعالى ﴿ إِنَّهُمْ أَنَّاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ أي عن أدبار الرجالِ والنِّساءِ ، على الاستهزاء بهم (١) .

وقال قتادة : عابُوهم واللَّهِ بغيرِ عَيْبٍ ، فإنَّهم يتطهَّرون من أعمال السُّوء(٢) .

٥٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُل الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ..﴾ [آية ٥٠] .

رَوَى الحَكَم بنُ ظُهَيْرِ عن السُّدِّي وَوَكيعٍ ، وأبوعَ اصِم عن سُفيانَ ﴿ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِه الَّذِينَ اصْطَفى ﴾ قالا : أصحابُ محمد عَلِيْكُ اصطفاهم الله لنبيّه (٣) عَيِّلِكُم .

٥١ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ آللَّهُ خَيْرٌ أَمْ مَا يُشْرِكُونَ ﴾ [آية ٥٩].

وليس فيما يشركون خيرٌ ، فالمعنى أثوابُ اللَّهِ خيرٌ أم ثوابُ ما يُشركون ؟

⁽١) أي يقولون ذلك على سبيل السخرية والاستهزاء ، كما قال سبحانه ﴿ ويسخــرون من الذيــن آمنوا ﴾ .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير ۱/۲۰ وابن كثير ۲/۳ ٤٤ والدر المنثور ۱۰۰/۳ وعزاه إلى أبي الشيخ ،
 وعبد بن حميد .

⁽٣) هذا مرويٌ عن ابن عباس أيضاً فقد قال رضي الله عنه : هم أصحاب محمد عَيِّالله اختارهم الله لنبيه ، فجعلهم أصحابه ووزراءه ، اهـ الطبري ٢/٢٠ واللفظ أشمل وأعمَّ فإنه يعمُّ الملائكة ، والأنبياء ، والصحابة والصالحين ، وقبل : هو خاصٌّ بالرسل لقوله سبحانه ﴿ وسلام على المرسلين ﴾ .

وجواب آخرُ أجودُ من هذا ، يكون المعنى : آلخيرُ في هذا ، أمْ في هذا الذي يشركون به في العبادة ؟ كما قال : أَتَهْجُــــوهُ وَلَسْتَ لَهُ بكُـــفْءِ

فَشَرَّكُمَا لِخَيْرِكُمَا الفِدَاءُ(١)

وحكى سيبوبه: السعادةُ أحبُّ إليكَ أم الشقاءُ (١) ؟ وهو يعلم أن السعادةَ أحبُّ إليه .

٥٢ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلْ هُمْ قُومٌ يَعْدِلُوْنَ ﴾ [آية ٢٠].

أي يعدلون عن القَصْدِ والحقِّ.

ويجوز أن يكون المعنى : يعدلون بالله جلَّ وعزَّه) .

⁽١) البيت لحسَّان بن ثابتٍ رضي الله عنه ، يهجو به أبا سفيان قبل إسلامه وينـاضل به عن رسول الله متالله عليه .

⁽٢) أفعل التفضيل هنا على غير بابه ، لأن الشقاء ليس فيه خير أصلاً ، وقيل : هو على بابه من التفضيل ، خاطبهم الله عز وجل على اعتقادهم ، فقد كانوا يعتقدون في عبادة الأصنام الخير ، فخاطبهم بما يعتقدون ، والصحيح من الأقوال أن هذا الاستفهام ﴿ آلله خير أمّّا يُشركون ﴾ فيه تبكيت وتوبيخ لهم ، وتهكّم وازراء بعقولهم ، فمن المعلوم أنه لايسوى بين الله وبين الأوثان ، فكأنه يقول لهم : هل الإله الخالق المبدع الحكيم خير ، أم الأصنام التي عبدتموها ، وهي لاتسمع ولا تبصر ولا تجيب ؟ .

⁽٣) أي يجعلون له عديلاً ومثيلاً ، فيسوُّون بين الخالق الرازق ، وبين الوثن الأصمُّ ، ويؤيد هذا المعنى =

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ .. ﴾ [آية ٦٠] . وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَادَةُ قَالَ : النَّخُلُ الحِسَانُ .

قال أبو جعفر : وهـو من قولهم : حُدِقَ بهِ أي أحيـط(١) به كَا قال :

..... وَقَدْ حَدَقَتْ

بِيَ المَنِيَّةُ وَاسْتَبْطَأْتُ أَنْصَارِي (٢)

٤٥ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ ﴾ [آية ٦٦] .
 ويُقال : بل ادَّرَك أي كَمُلَ ، لأنهم عاينوا الحقائق .
 ورَوَى شُعْبَةُ عن أبي جَمْرةَ عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ بَلَى

المُنْعِمُ وَنَ يَثُو حَرْبٍ وقد حَدَقتْ بيَ المَنِيَّةُ وَاسْتَبْطَ أَتُ أَنْصَارِي

⁼ قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿ ثُمَّ الذين كَفَروا بِرَبِّهـم يَعْدِلُونَ ﴾ أي يشركون معه غيره من الأثان والأصنام.

⁽١) قال الطبري ٣/٢٠ ﴿ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجة ﴾ الحديقة : البستانُ عليه حائط ، والبهجة : المنظر الحسن . اهد وسميت بهجة لأنها تبهج وتسرُّ الناظر ، وتخصيصها بالتخل الحسان كما قال قتادة قاصرٌ عن الغرض ، فإن الغاية من ذكر البساتين والحدائيق ، ما حوت عليه من أنواع الفواكه والثار ، والخضرة والنضرة ، والمنظر الحسن البهيج ، ولهذا قال مجاهد : هو كلُّ شيء يأكله الناس والأنعام ، من الفواكه والثار ، والعشب الأخضر ، وفي تهذيب اللغة ٣٤/٤ : والحديقة : أرضٌ ذات شجر مثمر ، وكل شيء أحاط بشيء فقد أحدق به . اه .

⁽٢) هذا من شعر الأخطل كما في ديوانه ص٨٣ من قصيدة يمدح فيها يزيد بن معاوية ، وفي لسان العرب ٢١/ ٣٠١ وهو بتمامه :

أَدَّارَكَ ﴾ (١) ؟ بفتح الهمزة على الاستفهام ، وبتشديد الدَّالِ ﴿ عِلْمُهُمْ مُ اللَّاكِ ﴾ وقال : أي لم يُدرك (٢) .

ورَوَى عليُّ بنُ أبي طلْحَةَ عن ابن عباس: أي غابَ (٣).

والمعروفُ من قراءته ﴿ بَلَى ادَّارَكَ ﴾ أي تتابع ، يقولون : تكونُ ولا تكون ، وإلى كذا تكون .

قال أبو جعفر: في « آدَّارَكَ » هذه ألفُ التوقيف: أي أَآدَّراك علمهُم في الدنيا حقيقة الآخرة ؟ أي لم يُدرك ، وربما جاء مِثْلُ هذا بغير ألف استفهام.

وقرأ ابن مُحَيْصِن : « بلْ أَآدَرَكَ علمهُم » وأنكر هذا أبو عَمْرو ، قال : لأن « بَلْ » لايقع بعدها إلاَّ إيجابٌ .(٤)

قال أبو جعفر : وهـو جائزٌ ، على أن يكـون المعنـى : بل لم يُدرك علمُهم ، وبل يُقال لهم هذا(٥) .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٤٢/٢ وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٢٦/١٣

⁽٣-٣) انظر جامع البيان للطبري ٦/٢٠ وزاد المسير ١٨٨/٦ والبحر المحيط ٩٢/٧ والدر المنثور ١١٤/٥ .

⁽٤) في قوله تعالى ﴿ بل ادَّارِك ﴾ ثمانية أوجه من القراءات كما في المحتسب ١٤٣/٢ بعضها من القراءات السبع ، مثل قراءة عاصم ونافع والكسائي ﴿ بل ادَّارِكَ ﴾ وقراءة ابن كثير وعطاء ﴿ بلْ أَدْرِكَ ﴾ من الإدراك ، والبقيَّة من الشوَّاذ .

^(°) قال الإمام النحاس في كتابه إعراب القرآن ٥٣١/٢ : وفي معنى قوله تعالى « بل ادَّارك »=

قال مجاهد : أي أعجلكم^(١) .

ورَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ رَدِفَ لَكُمْ ﴾ أي اقترب لكم (٢٠) .

قال أبو جعفر : وهمو من رَدِفه إذا اتَّبَعَهَ ، وجماء في أَثَره ، وتكونُ اللَّام أُدْخلتُ لأن المعنى : اقترب لكم ، ودَنَا لكم ، أو تكونُ متعلقة بمصدر .

٥٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ..﴾ [آية ٨٦] . أي وجب .

قال الفراء: أي وقع السَّخطُ عليهم (٢)

٥٧ __ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الأَرْضِ ثُكلِّمُهُ مَ .. ﴾ [آية ٨٢] .

وقرأ ابن عباس : ﴿ تَكْلَمُهُمْ ﴾.

⁼ قولان : أحدهما أن المعنى : بل تكامل علمهم في الآخرة ، لأنهم رأوا كلَّما وعُدوا به معاينةً ، فتكامل علمهم به ، والقول الآخر : أن المعنى بل تتابع علمهم اليوم في الآخرة فقالوا : تكونُ أو لا تكون . اهـ .

وقرأ أبو زرعة بن عمرو بنِ جرير ﴿ تَكْلِمُهُمْ ﴾ وقرأ أبيًّ « تُنَبِّئُهُمْ »(١) .

قال إبراهيم : تخرج الدَّابةُ من مكة(٢) .

ورَوَى أبو الطفيل عن حُذيفة بن اليمان قال: « تخرجُ الدابَّةُ ثلاث خَرجات: خرجةً بالبوادي ثم تنكمي ، وخرجةً بالقرى يتقاتل فيها الأمراء ، حتى تكثر الدِّماءُ ، وخرجةً من أفضل المساجد وأشرفها وأعظمها — حتى ظننا أنه يسمي المسجد الحرام (٣) ولم يُسمَّه — فيتهارب النَّاسُ ، وتبقى جُميِّعةٌ من المسلمينَ ، فتخرج فتجلو وجوههم ، ثم لاينجو منها هاربٌ ، ولا يلحقها طالب ، وإنها لتاتي الرجل وهو يصلي فتقول له: أتمتنع بالصَّلاة ؟ فتخطمُ ، وتَخْطِم (٤) وجهَ الكافرِ ، وتَجْلو وجهَ المؤمن .

⁽١) قراءة ﴿ تَكْلِمهم ﴾ بكسر اللام بمعنى تجرحهم بأكلها إياهم ، وبالضم « تَكْلُمهم » وقراءة أبيّ بن كعب « تنبَّئهم » كلُها من شواذ القراءات كما في المحتسب ١٤٤/٢ ، وقسراءة الجمهور ﴿ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ من الكلام ، أي تخاطبهم مخاطبةً بكلامٍ فصيح صريح ، تقول : يا مؤمن ، ويا كافرُ .

 ⁽٢) خرو جُ الدابة وتكليمُها النّاسَ من أشراط الساعة ، كما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال وسول الله عليلية : ٥ ثلاث إذا خرجن لاينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت أو كسبت في إيمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض » أه. .

 ⁽٣) روى هذا الأثر الطبري في تفسيره ١٤/٢٠ قريباً منه ، وخروجها قيـل من المسجـد الحرام ، وقيـل
 من الصفا ، وذكر أنها هي الجسّاسة التي وردت في الحديث .

 ⁽٤) تخطِم: قال في اللسان ٥ / ٧٨/ : الحَطْمُ : الأثرُ على الأنف كما يُخطمُ البعيرُ بالكيّ ، من خطمتُ البعيرَ إذا كويتَه خطاً من الأنف إلى الخدِّ ، وتلك السَّمةُ الخطامُ . اهـ .

٨٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِ مَ بِمَا ظَلَمُ وَا فَهُ مَ لَهُ اللهُ عَلَيْهِ مَ بِمَا ظَلَمُ وَا فَهُ مَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ مَ اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ عِلْمَا عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْمِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُوا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي

رَوَى عطيَّةُ عن ابنِ عُمَرَ قال : ` ذلك إذا لم يأمروا بالمعروف ، ولم يَنْهوا عن المنكر(١) .

٩٥ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخَ فِي الصُّوْرِ فَفَرْعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ [آية ٨٧].

حدثنا أحمد بن محمد البَرَاثي ، قال : حدثنا علي بن الجعمد ، عن مقاتل بن حيان ،

في قول عالى ﴿ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ قال : جبرائيل ، وميكائيلُ ، وإسرافيلُ ، ومَلَكُ المَوْتِ (٢) .

وحدثنا الحسين بن عمر الكوفي ، قال : حدثنا هنّا أد بن السّرِي قال : حدثنا وكيعٌ عن شُعْبة عن عُمارة بنِ أبي حَفْصة ، عن حُجْر الهَجَري عن سعيد بن جبير في قوله ﴿ إِلا مَنْ شَاءَ اللّه ﴾ قال : هم الشّهداء،هم ثنيّة اللّهِ (٢) جلّ وعز ، متقلّدوا السّيوفِ حول العرش .

 ⁽١) ذكر هذا الأثر عن ابن عمر الطبري في تفسيره ١٤/٢٠ عنىد قولـه تعـالى : ﴿ وَإِذَا وَقَـعَ القـولُ
 عليهم أخرجنا لهم دابةً من الأرضِ ﴿ وَذَكَره السيوطي أيضاً في الدر المنثور ١١٥/٥ .

⁽٢) رُوي في التسهيل في علوم التنزيل ٢١٩/٣ أن ملك الموت عليه السلام اسمه عزرائيل.

⁽٣) أي هـم الذين استثناهم الله عز وجل بقوله ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ وقد قيل : هم الشهـداء ، ـــ

٦٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَكُلِّ أَتُوْهُ ذَاخِرِينَ ﴾ [آية ٨٧] .

قال قتادة : أي صاغرين .

٦١ - ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَتَرَى الجِبَالَ تَحْسَبُها جَامِدَةً وهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ [آية ٨٨] .

لأنها قد بُسَّتْ وجُمِعتْ(١) .

٦٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ مَنْ جَاءَ بالْحَسنَــةِ فَلَــهُ خَيْــرٌ مِنْهَــا ...﴾
 آية ٨٩] .

قال عبدالله بن مسعود : لا إله إلا الله .

وروى عليٌ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ مَنْ جَاءَ بِالحَسْنَةِ ﴾ قال : لا إله إلاَّ اللَّهُ ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ وصل إليه

لأنهم أحياء عند ربهم يُرزقون ، وهذا قول أبي هريرة وسعيد بن جبير ، واختاره الحافظ ابن كثير والطبري ، حتى قال الطبري . ٢٠/٢ : إنهم أحياء ، وإن كانوا في عداد الموتى عند أهل الدنيا ، وبدلك جاء الأثر عن رسول الله عليه . اهم وقيل : هم الملائكة جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وعزرائيل ورُوي ذلك عن مقاتل والسئدي ، وقال الضحاك : هم الولدان ، والحور العين ، وخزنة الجنّة ، وحملة العرش ﴿ ويحمل عرش ربك فوقهم يومئة ثمانية ﴾ وانظر روح المعانى . ٣٣/٢٠ .

⁽۱) عبارة الألوسي في روح المعاني ٣٤/٢٠ : وترى الجبال رأي العين ثابتةً في أماكنها لاتتحرك ، والحال أنها تمرُّ في الجو مرَّ السحاب ، التي تسيِّرها الرياح ، سيراً حثيثاً ، وذلك أن الأجرام المجتمعة المتكاثرة العدد ، إذا تحركت نحو جهة لاتكاد تبينُ حركتها . اه. .

آلخير(') ، ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيْئَةِ ﴾ وهي الشَّركُ ﴿ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُم في النَّارِ ﴾ .

وقال الحسنُ ومجاهل وقيسُ بنُ سعله ﴿ مَنْ جَاءَ بِالسِّيئَة ﴾ بـ « لا إله إلا الله » ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسِّيئَة ﴾ : الشّرك .

قال أبو جعفر : ولانعلم أحداً من أهل التفسير قال غير هذا (٢) .

أي في أنفسكم وغيرها .

« تمت بعونه تعالى سورة النمل »

* * *

 ⁽١) يريد أن لفظ « خير » ليس أفعل تفضيل كما قال بعض المفسرين ، وإنما هي مصدر أي فله خير واصل منها .

⁽٢) قال في النسهيل ٢١٩/٣ : قيل : إن الحسنة لا إله إلا الله ، واللفظ أعمُّ يشمل كل عمل صالح ، ومعنى خير منها أن له بالحسنة الواحدة عشراً . اهـ .

تفسير سرورة القصيص محية وآياتها ۱۸ آت

-

بنز النَّالِخَ الْحَارِيُّ الْحَارِيْ الْمَالِلِ الْحَالِكُولِيْ الْحَارِيْ الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِيْلِيْنِ الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِي الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِيْنِيلِيْنِ الْمُعْلِيْلِيْنِ الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِيْنِ الْمُعْلِيْعِلِيْنِ الْمُعْلِيْلِيْعِلْمِي الْمُعْلِيْلِيْعِلِيْلِيْعِلِيْمِ الْمُعْلِيْمِ الْمُعْلِيْلِيْمِ الْمُعْلِيْلِيْعِلِيْلِيْعِلْمِي لَمِي الْمُعْلِيْلِيْعِلْمِي لَمِي لَمِنْ الْمُعْلِيلِيْعِلْمِي لَمِنْ الْمُعْلِيلِيْعِلِيْعِلْمِلْمِي لَمِعْلِيْعِلِيْعِلْمِي لَمِنْ الْمُعْلِيْلِيْعِلِيْعِلِيْعِلْمِي لَمِي الْمُعْلِيلِيْعِلْمِي الْمُعْلِيلِيْعِلِيْعِلِيْعِيْمِ لِلْمِيلِلْمِيْعِلِيْعِلْمِي لَمِلْمِي لَمِعْلِيْعِلِيْعِلْمِيلِيْعِلْمِلْمِي لَمِلْمِي

١ _ من ذلك قوله جلُّ وعزَّ ﴿ طَسمَ ﴾ [آيه ١].

قال قتادة : ﴿ طَسمَ ﴾ اسمٌ من أسماء القرآن(٢) .

٢ هم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [آية ٢].
 أي المبينُ بركتُهُ وخَيْرُه ، والمُبَيِّن الحقَّ من الباطل ، والحلال من

الحَرَامِ ، وَقَصَصَ الْأَنبِياءِ صَلُواتُ اللهِ عليهُم ، وَنبُوَّةَ مَحَمَد عَلِيْكُ . و**يُقال** : أَبَانَ الشَّيءُ ، وَبَانَ ، وأَبَانَ : اتَّضَحَ^(٣) .

٣ - ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ نَتْلُــو عَلَــيْكَ مِنْ نَبَــاً مُوسَى وَفِرْعَــوْنَ
 ١٠ بالْحَقِّ .. ﴾ [آية ٣] .

النَّياُّ: الحبرُ (٤).

 ⁽١) هذه السورة مكية كلها ، وقال ابن عباس : مكية إلا آية واحدة ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن .. ﴾ نزلت بالجحفة وقت الهجرة ، وانظر البحر المحيط ١٠٤/٧ .

⁽٢) قد تقدم الكلام على الحروف المقطَّعة في أوائل السور ، والمختار ما ذهب إليه المحققون ، أنها للتنبيه على إعجاز القرآن، والإشارة إلى أن هذا الكتاب المعجز ، في فصاحته وأسلوبه وبيانه ، مركَّبٌ من أمثال هذه الحروف الهجائية ، وانظر صفوة التفاسير ١٩/١ .

⁽٣) جاء في تهذيب اللغة ٤٩٥/١٥ : يُقال : بان الشيءُ وأبان بمعنى واحمد ، يعني اتَّضَح اهـ وفي القرطبي : بَانَ الشيءُ وأبان : اتَّضح ، وفي المخطوطة : « أفصح » وهو تصحيف وصوابه ما اثبتناه : اتضح كما في الصحاح وتهذيب اللغة .

 ⁽٤) النبأ في اللغة : الخبر ، ومنه قوله تعالى ﴿ قل هو نبا عظيم أنتم عنه مُعْرِضُون ﴾ وانظر لسان
 العرب ، والصحاح مادة نبا .

٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ؛] .
 قال السُّدِّئُ : أَى تَجَبَّر (١) .

ه _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعَاً ..﴾ [آية ؛] .

قال مجاهد: أي فرَّقهم (٢).

قال السُدِّي: أي فَرَّقهم في الأعمال القذرة (٣).

وقال قتادة : ﴿ شِيَعًا ﴾ أي ذَبَجَ بعضَهـم ، واستحيا بعضَهم ، وقَتَلَ بعضَهم (٤) .

والشِّيعُ عند أهل اللُّغةِ : جمعُ شِيعَةٍ ، والشِّيعَةُ : الفِرْقةُ التي بعضُها مساعدٌ لبعضٍ ومُؤَازِرٌ .

٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُ وا في الأَرْض .. ﴾ [آية ٥] .

يعني بني إسرائيل(°) صلَّى الله عليه ﴿ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً ﴾ أي

⁽١) علا في الأرض : أي تجبرً وطغى ، وجــاوز الحدّ في الظلــم والطغيــان ، والأثــر أخرجــه ابــن جريــر ٢٨/٢٠ والـــيوطي في الدر ١٢٠/٥ .

⁽٢ _ ٤) انظر هذه الآثار في الدر ٥/ ١٢٠ وجامع البيان ٢٧/٢٠ قال ابن جرير : يعني بالشّيع : الفِرَق أي جعل أهلها _ بني إسرائيل _ فِرَقاً متفرقين ، وقال السُدّي : يعني بأهلها بني إسرائيل حين جعلهم في الأعمال القذرة . اه .

^{(°) «} إسرائيل » هو اسم لنبي الله يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليمه السلام ، ولمذلك قال المصنف : صلَّى الله عليه .

وُلَاةً ﴿ وَلِبْجُعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ أي الوارثين فرعونَ ومَلَأَهُ .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَنُـرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُـــمْ مَا
 كَانُوْا يَحْذَرُونَ ﴾ [آية ٦].

قال قتادة: كان حَازِ لفرعون _ والحَازِي المنجِّمُ (1) _ قال له : إِنَّه يُولد في هذه السَّنة مولودٌ ، يذهب بملكِكَ ، فأمر فرعونُ بقتلِ الولدانِ في تلك السَّنة ، قال : فذلك قولُ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ﴿ وَنُرِيَ فِرْعُونَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُما منهمْ ما كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (٢) .

٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْحَيْثَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ
 عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي اليَمِّ . . ﴾ [آية ٧] .

رَوَى مَعْمـــرٌ عن قَتـــــادة قال : قَذَفَ في نفسهـــــا^(٣) . وقيل : هي رؤيا رأتها .

⁽١) قال في القاموس المحيط ٣١٦/٤ : حَزَا حَزُواً : زَجَر وتكهَّنَ . اهـ .

⁽٢) الآثر أخرجه السيوطي في الـدر المنشور ٥/ ١٢٠ والـطبري ٢٩/٢٠ وقـال النيسابـوري في غرائب القرآن ٢٦/٢٠ : والذي كانوا يحذرون منه هو ذهابُ ملكهم ، وهلاكهُم على يد مولود من بني إسرائيل ، يُروى أنه ذُبح في طلب موسى تسعون ألف وليد . اهـ .

⁽٣) أي بطريق الإلهام ، وليس وحياً بطريق المَلَك ، لأن الوحي الإلهي خاصٌ بالرجال كما قال سبحانه هوما أرسلنا من قبلك إلاَّ رجالاً في وليس في النساء نبوَّة ، ولهذا قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٣٢/٦ : لمَّا ضاقت به ذرعاً وخافت عليه ، أَلهمت في سِرِّها ، وأَلقي في خُلدها ، ونُفِث في روعها أن تُلقيه في اليمّ اه . وهذا هو القول الصحيح .

وقال غيرة : بل كان ضماناً من الله عز وجل(١) .

قال أبو جعفر: والوحيُ في اللغة: إعلامٌ في خَفَاءِ ، فلذلك جاز أن يُقال للإلهام وحيّ ، كما قال تعالى ﴿ وَأَوْحَسَى رَبُكَ إلى النّحلِ ﴾ (٢) وقال ﴿ وإذْ أَوْحَيْتُ إلى الحَوَارِيِّينَ ﴾ (٢) .

والقول الثالث: يدلُّ على صحته قولُه تعالى ﴿ إِنَّا زَادُّوهُ إِلَّا رَادُّوهُ إِلَّا رَادُّوهُ إِلَّا لَا لَهُ وَ لِلَّالِهِ عَلَى ﴾ وقولُه جل وعز ﴿ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقَّ ﴾ . واليتُّ : البحة .

٩ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَــوْنَ لِيَكُــون^(١) لَهُــمْ عَدُوًا وَحَزَناً .. ﴾ [آية ٨].

لمَّا كان التقاطهم إيَّاه يَعُولُ إلى هذا ، قيل : التقطوه له ، كَا يُقال لمن كسب مالَه فأوبقه : إنما كسبه ليُهلِكَه ، وهذا مذهبُ الخليل

ولِلمَنَايَكِ أَرْبِكِي كُلُّ مُرْضِعَكِ إِنْ وَدُورُكِ الخَرَابِ الدَّهْ رِ تَبْسِيهِا

⁽١) خلاصة القول أنه قد اختلف في هذا الوحي ، هل كان بالإلهام ؟ أو بالمنام ؟ أو بواسطة كلام المَلَكُ أخبرها به دون أن تُنبأ ؟ الراجح من الأقوال هو أن الوحي كان بالإلهام ، وهذا ما اختاره الحافظ ابن كثير وجمع من المحققين .

⁽٢) سورة النحل آية ٦٨ .

⁽٣) سورة المائدة آية ١١١ .

⁽٤) اللام في قوله تعالى ﴿ ليكون لهم عَذُوًا ﴾ هي لام العاقبة ولأم الصيرورة، وليستلام التعليل لأنهم إنما أخذوه ليكون لهم قرة عين ، ولم يأخذوه ليكون لهم عدواً ، ولكن كان عاقبة ذلك أن صار لهم عدواً كا قال الشاعر :

وسيبويهِ ، ومن يُرْضَى قولُه من النحوييّــن ، وهــو كثيــرٌ في كلام العرب^(۱) .

١٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ .. ﴾

هذا تمامُ الكلام ، والدليلُ على ذلكَ أنَّه في قراءة عبـــدِاللهِ بن مسعودٍ ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لاتَقْتُلُوه قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ﴾ (٢) .

ومعنى ﴿ قُرَّةُ عَيْنٍ ﴾ قَرَّتْ عينُه ، من القُرِّ وهـ و البردُ ، أي لم تَسْخُن بالبكاء .

وقيل: قرَّتْ من قرَّ في المكان أي لم تبك (٢) .

١١ - وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوْسَى فَارِغَاً ..﴾ [آية ١٠].
 قال أبو جعفر : فيه أربعة أقوال :

⁽١) من ذلك قولهم : رَبَّيْتُه ليعصَيني ، وعلَّمتُه ليهجوني ، ومنه قول الشاعر : فلِلْمــوتِ تَعْــذُوْ الوالـــداتُ سِخَالَهـــا كَا لِخَــرَابِ الدَّهْــرِ تُبْنَـــى المَسَاكِـــنُ فلمَّا كان الشيء يقول إليه ، صحَّ هذا الإطلاق ، وسميت لام العاقبة .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ٢٥٣/١٣ وهـي محمولية على التنفسير لا على أنها قراءة ، فهي ليست من القراءات السبع المعوَّل عليها ، وإن كان المعنى صحيحاً .

 ⁽٣) في التهذيب ٢٧٨/٨ : أقرَّ الله عينك أي صادفت ما يُرضيك فتقرّ عينك من النظر إلى غيره .
 أقول : أصبحت هذه الكلمة تستعمل بمعنى البهجة والفرحة ، والمسرَّة بما تراه العين ، أي صادفت سروراً ، وسكَّن الله عينك ، بالنَّظر إلى ما تحب .

أ _ منها ما حدثنا أحمد بن محمد البَرَاثيُّ قال : حدَّثنا عمروُ بن بنُ الهَيْثَم ، عن يونس بن أبي إسحق ، عن أبيه ، عن عمرو بن ميمونٍ ، عن عبدالله بن مسعود في قوله تعالى ﴿ وَأَصْبِحَ فُوَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغَاً ﴾ قال : فَرغَ من كل شيء في الدنيا ، إلاَّ من ذكر موسى صلى الله عليه وسلم (١) .

قال أبو جعفر : وكذا قال ابنُ عباسٍ ، وأبو عُبيدة ، وأبو عمرانَ الجونيُّ ، والحسنُ ، ومجاهدٌ ، وعكرمةُ ، وقتادةُ ، والضَّحَّاكُ .

ب _ وقال الكسائي : ﴿ فَارِغاً ﴾ أي ناسياً ذاهلاً ، كا يُقال لمن لم تُقْضَ حاجتُه : فَرَغ ، وللميِّت : قد فَرَغ .

وأنكر الكسائي أن يكون المعنى : فارغاً من كل شيء ، إلاً من ذكر موسى ، وليس المعنى عليه .

ج _ وقال الأخفش سعيدٌ (١): ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمُّ مُوسَى

⁽۱) هذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وجمهور المفسرين ، وذكر القرطبي عن ابن القاسم عن مالك أن المراد ذهاب العقل ، والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون ، طار عقلها من فرط الجزع والدهش ، ولعله الأظهر ، والأثر أخرجه الطبري ٣٦/٢٠ والسيوطي في الدر ١٢١/٥ وعزاه إلى ابن أبي حاتم .

⁽٢) هو الأخفش الأوسط المتوفى سنة ٢١٥ هـ واسمه ٥ سعيد بن مَسْعَدة ٥ المجاشعيُّ البلخيُّ ، عالمُّ باللغة والأدب ، أخذ العربية عن سيبويه وصنَّف كتباً منها « تفسير معاني القرآن » وهو الذي زاد في العروض بحر « الحَبب » فأصبحت ستة عشر بحراً ، وقد قرأ عليه الكسائي كتاب سيبويه ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٥٥/٣ ووفيات الأعيان ٢٠٨/١ .

فَارِغاً ﴾ من الوحي ﴿ إن كادتْ لتُبْدِي به ﴾ أي بالوحي .

د _ وقال أبو عبيدة : ﴿ وَأَصْبَعِ فَوَادُ أُمِّ مُوْسَى فَارِغاً ﴾ أي من الحزن ، لمَّا علمتْ أنَّه لم يغرق(١) .

قال أبو جعفر: أصحُّ هذه الأقوالِ الأوَّل ، والذين (٢) قالوه أعلم بكتاب اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، وإذا كان فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى ، فهو فارغٌ من الوحي ، وقولُهم: قد فرغ الميِّتُ من هذا: أي فرغ مما يجب عليه أن يعمله .

وقول : أبي عُبيدة : فارغاً من الغمِّ ، غلطٌ قبيحٌ (٢) ، لأن بعده ﴿ إِنْ كَادَتْ لَتَبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِها ﴾ .

⁽١) في المخطوطة « والذي قالوه » وصوابه ما أثبتناه « والذين قالوه » ويـدل عليـه الحبـرُ ، وهـو قولـه : أعلمُ بكتاب الله عز وجل .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٩٨/٢ .

⁽٣) وجهُ تغليطه أنه لو كان فارغاً من الغمّ والحزن كما قال أبو عبيدة لما احتاجت إلى أن يربط الله على قلبها ، ويرزقها الصبر ، ويكون آخر الآية غير متناسق مع أولها ، كما استبعده في البحر المحيط ، وما ذكره المصنّف أن أصعّ الأقوال القولُ الأولُ ، فيه نظر ، والأظهر والله أعلم وما لل : أنه كناية عن ذهاب العقل ، وهو الذي اختاره أبو حيان في البحر المحيط ١٠٦/٧ حيث قال : والمعنى : صار فارغاً من العقل ، وذلك حين بلغها أنه وقع في يد فرعون ، فدهمها أمر عظيم ، مثله لا يثبت معه العقل ، لاسيما عقل امرأة خافت على ولدها ، حتى طرحته في اليم ، رجاء نجاته من الذبح _ هذا مع الوحي إليها أن الله يردُّه إليها ويجعله رسولاً _ ومع ذلك طاش عقلها ، وغلب عليها ما يغلب على البشر ، عند مفاجأة الخطب العظيم ، ثم استكانت بعد ذلك لموعود الله . اه .

وروى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : كادتْ تقولُ والبناه (١) .

قال أبو جعفر: ومعنى ﴿ رَبَطْنا ﴾: شَدَدْنَا ، وقوَّينا . قال قتادة : ﴿ لُولا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِها ﴾ أي ربطنا على قلبها بالإيمان(٢) .

١٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ..﴾ [آية ١١] .

قال مجاهد: أي اتَّبعي أَثْرُه (٣).

وقال ابنُ عبَّاسِ : أي قُصِّي (١) أَثْرَهُ واطْلُبيه .

١٣ ــ ثم قالَ جلَّ وعزَّ ﴿ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ ..﴾ [آية ١١] .

قال مجاهد: أي عن بُعدٍ، ومنه الأجنبيُّ، قال الشاعر: قلا تَحْرِمَنِّــي نَائِـــلَاً عَنْ جَنَابـــةٍ

فإنِّي امْرُقُ وَسْطَ القِبَابِ غرِيبٌ (٥)

والمعنى : تبصَّرتْهُ منْ بعيدٍ لئلاُّ يَفْطَنوا بها .

⁽١ ــ ٣) هذه الآثار أخرجها الطبري في تفسيره ٣٧/٢٠ والقرطبي ٢٥٥/١٣ وذكر أبو حيان في البحر المحيط ١٠٠٧/٧ بسنده إلى ابن عباس قال : كادت تصيحُ عند إلقائه في البحر : واإبناه .

⁽٥) البيت لعَلْقمةَ بن عَبْدَة ، وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٩٨/٢ والقرطبي ٢٥٧/١٣ .

وقِال أبو عمرو^(۱) : وقال بعضُ المفسرين : ﴿ فَبَصُرَتْ ^(۱) بِهِ عَنْ جُنُبٍ ﴾ أي عن شوقٍ ، قال : وهي لغــةٌ لجذام ، يقولــون : جَنَبْتُ إلى لقائِكَ أي اشتقتُ .

ثم قال : ﴿ وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ ﴾ أي لايشعرون أنها أختُه . ١٤ _ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْكِ الْمَــرَاضِعَ مِنْ قَبُـــلُ .. ﴾ [آية ١٢] .

أي من قبل ردِّه إلى أُمِّهِ (٦).

قال قتادة : لم يكن يقبل ثَدْياً ، فقالت أختُه ﴿ هَلْ أَدُلَّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكُفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴾ ؟

قال السدي : فاسترابوا بها لمَّا قالت لهم ﴿ وهُ سَمْ لهُ السِّحُونَ ﴾ فقالت : إنما أردتُ و هم للمَلِكِ ناصحون (٤) ، فدلَّتهم

⁽۱) أبو عمرو: هو ابن العلاء المازني من كبار علماء اللغة والقراءات ، وقد تقدمت ترجمته ٣٦٢/١ (٢) في المخطوطة : فبعدت به عن جُنُبٍ ، وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه لأنه نصُّ الآية . قال البخاري في كتاب التفسير ١٤١/٦ : ﴿ عن جُنُبٍ ﴾ عن بُعْدٍ ، وعن جنابة واحدٌ ، وعن اجتنابٍ أيضاً اهر .

 ⁽٣) التحريم هنا بمعنى المنع أي منعناه أن يَرْضَعَ ثَدْي امرأةٍ من المُرْضعاتِ غير أمه .

⁽٤) عبارة الطبري في تفسيره عن السدي ٢٠/٢٠ فقال: لمَّا قالت أختُه ﴿ هل أَذُلكُمْ على أَهلِ بيتٍ يكفلونه لكم وهم له ناصحون ﴾ أخذوها وقالوا: إنك عرفت هذا الغلام ، فدلِّينا على أهله ، فقالت: ماأعرفه ، ولكني إنما قلتُ : وهم للملك ناصحون ، وقال السدي : أرادوا له المرضعات ، فلم يأخذ من أحد من النساء ، وجعل النساء يطلبن ذلك لينزلن عند فرعون في الرضاع ، فأبي أن يأخذ ثدي واحدة منهن ، فلما جاءت أمه أخذ ثديها . اه .

على أمُّهِ ، فدفعوه إليها لترضعه لهم في حسبانهم .

فذلك قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهُا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقَّ ﴾ لقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ ﴾ .

٥١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُـدَّهُ وَاسْتَوَى ..﴾ [آية ١٤] .

قال مجاهد: عن ابن عباس وقتادة ﴿ لَمَّا بَلَغَ أَشُدُه ﴾ أي ثلاثاً وثلاثين سنة ﴿ واسْتَوى ﴾ بلغ أربعين سنة (١).

قال أبو جعفر : سيبويه يذهب إلى أن واحد « الأَشُدِّ » شِدَّةً .

وقال الكسائي وبعض البصريين : الواحدُ شَدٌ . وقال أبو عُبيدة : لا واحد لها^(٢) .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٢٢/٥ والطبري في جامع البيان ٢٢/٠ والألوسي في روح المعاني ١/٢٠ ونقل أيضاً من رواية الكلبي عن ابن عباس قال : الأشدُّ : مابين الثماني عشرة إلى الثلاثين ، والاستواء ما بين الثلاثين إلى الأربعين ، فإذا زادَ على الأربعيس فَ أَخَسَدَ في النَّقصانِ . اهـ ومعنى الآية : ولما بلغ كال الرُشد ، ونهاية القوة ، وكال العقل ، وهـو سنُّ الأربعين ، أعطيناه الفهم ، والتفقه في الدين .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٩٩/٢ وفي لسان العرب ٢٢١/٤ : ﴿حتى يبلغ أَشدَّه﴾ أي قوته وهو ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين ، وهو واحدٌ جاء على بناء الجمع ، مشل آنُكٍ ، ويقال : هو جمع لا واحد له من لفظه ، وكان سيبويه يقول : واحدَّة شِدّة .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ آئَيْنَاهُ حُكْمَاً وَعِلْمَاً .. ﴾ [آية ١٤].

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد في قوله جل وعز [﴿ آتيناهُ حُكْماً ﴾ قال: فقهاً وعقلاً.

﴿ وَعِلْمَا ﴾ يعني النبوَّة](١) .

١٧ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَدَحَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِها ﴾
 ١١ .

قال سعيد بن جبير وقتادة : وقتَ الظُّهيرةِ والنَّاسُ نيام (٢) .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وهَـذَا
 مِنْ عَدُوِّهِ ..﴾ [آية ١٥].

قال أبو مالك : أحدهُما من بني إسرائيسل ، والآخر قِبْطَيِّ (٣) .

قال أبو جعفر : فإن قيل : كيف قيل ﴿ هَٰذَا ﴾ لغائب ؟

⁽١) ما بين الحاصرتين أثبتناه من هامش المخطوطة ، وفيها تصحيف : « قبل النبوة » وصوابه : يعني النبوة كما في ابن كثير ٣٩٤/٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير قال الطبري ٢٠ ٤٤ : ﴿ هذا من شيعته ﴾ أي هذا من أهل دين موسى من بني إسرائيل ﴿ وهذا من عدوه ﴾ أي من القبط من قوم فرعون ، ودحل موسى المدينة له بعدما بلغ أشدَّهُ لله عند القائلة نصف النهار . اه .

فالجواب: أنَّ المعنى: يقول الناظرُ إذا نَظَر إليهما: هذا من شيعتِهِ ، وهَذا من عَدُوِّه(١).

١٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّـذِي مِن عَدُوِّهِ
 فَوَكَزُهُ مُوْسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ [آية ١٥].

﴿ فَاسْتَعَاثُهُ الَّذِي مِن شِيعَتِهِ ﴾ يعني الإسرائيلي ﴿ عَلَى الَّـذِي مِنْ عَدُوِّه ﴾ يعني القبطي .

﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَى ﴾ يعني القبطيُّ .

قال مجاهد : ضَرَبَهُ بجُمْعِ كُفُّه (٢) .

وكذلك هو في اللغة ، يُقالَ : وَكَزَه : إذا ضربه بِجُمْعِ كفَّه في صَدْرهِ .

وفي قراءة عبدالله(٣) ﴿ فَنَكَـزَهُ مُوسَى ﴾ والمعنى واحد، وكذلك لَكَمَهُ ولكَزَهُ ، ولَهَزَهُ (٤) .

 ⁽١) الإشارة ﴿ هَذَا من شيعَتِهِ وهَذَا من عَدُوه ﴾ واقعة على طريق الحكاية في ذلك الحين ، كأنَّ الرائي
 لهما يقوله ، لا في اللفظ المحكي لرسول الله عَيْقَائَة ، وانظر حاشية الجمل ٣٤٠/٣ .

⁽٢) الضربُ بجُمْع الكفِّ: هو أن يضربه باليد مجموعة أصابعُها ، كصفة الملاكم .

⁽٣) هو عبدالله بن مسعود ، قرأ ﴿ فَنَكَرَهُ مُوْسَى ﴾ وقرأ ﴿ فَلَكَزَه ﴾ والقراءتان من القراءات الشاذة .

⁽٤) في حاشية الجمل ٣٤٠/٣ : وكَزَه ضربه بجُمع كفّه ، والفرقُ بين « الوّكْنِ » و « اللّكْنِ » : أن الأُول بجُمْع الكفّ ، والثاني بأطراف الأصابع ، والنّكْذُ : كاللّكز ، وفي المصباح : وَكَزَه وَكْزَا ضَرَبه ودَفَعه ، ويُقال ضربه بجُمْع كفّه على ذَقْنِه ، وقال الكسائي : وكَزَه : لَكَمَه وانظر أيضاً الصحاح للجوهري مادة وكز .

ورَوَى معمَرٌ عن قَتَادةَ قال : وَكَزَه بالعَصَا ﴿ فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ أي قتله ﴿ قَالَ هَذَا أَن قتلَه عَلَيْهِ ﴾ أي قتله ﴿ قَالَ هَذَا أَن قتلَه كَان خَطَأً ، وأنه لم يُؤمر بقتلٍ ، ولا قتال(١) .

٢٠ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُون ظَهِيــرَاً لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [آية ١٧].

أي معيناً للمجرمين .

قال ابنُ عباس: لم يَسْتَثْنِ فَابِتُلِي (٢) .

أي فابتُلى بأن الإسرائيلي كان سبب الإخبار عنه بما صنَع . وقال الكسائي : ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً للمُجْرِمِينَ ﴾ . فيه معنى الدعاء .

وفي قراءة عبدالله ﴿ فَلَا تَجْعَلْنِي ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ (٢)

⁽۱) لم يُرد موسى عليه السلام قتل القبطي ، وإنما أراد دفع شرَّه عن الإسرائيلي ، وكان القتل خطأ ، لأنَّ اللَّكمة باليد في الغالب لاتَقْتل ، ولكن وافقت هذه الوكزة الأجل المحتوم ، فكانت القاضية ، وإنما استغفر من قتله _ مع أن المقتول كافر محاربٌ مباحُ الدم _ لأنه تخوَّف أن يكون من وراء هذا شرِّ مستطيرٌ ، عليه وعلى أتباعه ، ثم هو لم يؤمر بقتله، فلهذاندم واستغفر ، وقد حصل ما توقعه من تآمرهم على قتله ، كما يدل عليه قوله سبحانه ﴿ وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال ياموسى إن الملاً يأتمرون بك ليقتلوك ﴾ الآية .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٤٧/٢٠ عن قتاده ، وذكره القرطبي ٢٦٣/١٣ وعزاه لابن
 عباس قال : لم يستثن فابتلي من ثاني يوم ، أي لم يقل : إن شاء الله .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة لأنها مخالفة في الرسم للمصحف الإمام .

٢١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَـةِ خَائِفَـاً يَتَــرَقَّبُ ..﴾ [آية ١٨] .

قال قتادة: أي يترقَّبُ الطَّلبَ ﴿ فَإِذَا الَّـذِي اسْتَــنْصَرَهُ بالأَّمْس يَسْتَصْرِخُهُ ﴾ أي يستغيثُ به من رجلِ آخر ﴿ قَالَ مُوْسَى إِنَّكَ لَعُويٌّ مُبِينٌ ﴾ من أجل أنه كان سبب القتل(١).

٢٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّـــِذِي هُوَ عَدُوُّ . ٢٢ ــ لَهُمَا ..﴾ [آية ١٩] .

في معناه قولان:

أ _ فمذهب سعيد بن جُبيرٍ وأبي مالك أنَّ المعنى : فلَّما أراد موسى أن يبطش بالقبطي ، توهَّم الإسرائيلي أنَّ موسى عَيَالِيَّةِ وَلَيْ القول ، فقال الإسرائيلي : ويده آ^(۲) على أن يبطش به ، لأنه أغْلَظَ له في القول ، فقال الإسرائيلي : في يامُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي ﴾ فسمع القبطي الكلام ، فذهب فأفْشى على موسى (۳) .

 ⁽١) يقول موسى للإسرائيلي ﴿ إنك لغويٌّ مبين ﴾ لأنك تسبَّبتُ لقتـل رجـلٍ بالأمس ، وتقاتـل اليـوم
 آخر !؟ وانظر جامع البيان ٤٨/٢٠ وزاد المسير ٢١٠/٦ .

⁽٢) سقطت هذه اللفظة « يريده » من المخطوطة ، وهي ضرورية ليستقيم المعنى .

 ⁽٣) هذا هو الرأي الراجح في تفسير الآية ، وهو المتناسق مع سياق الآية ، وذلك أن الإسرائيلي لمَّا رأى موسى مقبلاً ، أخذ يصيح به مستغيثاً لينصره من عَدوَّه ، فقال له موسى ﴿ إِنَّكَ لغويٌّ مبينٌ ﴾ أي غاوٍ ضالٌ بيِّن الغواية ، كثير الشرَّ ، لأنك تَسَبَّبْتَ لي في قتـل شخصٍ ، وتريـد أن =

ب _ وقيل المعنى : فلمَّا أن أراد الإسرائيليُّ ، أن يبطش موسى بالذي هو عدوُّ لهما .

ويُروى عن ابنِ نَجِيح : فلَّما أن أراد الإسرائيليُّ أن يبطش بالقبطي ، نهاه موسى عليه السلام ، فَفَرِق الإسرائيلي منه ، فقال : ﴿ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي ﴾ الآية ، فسَعَى به القبطي(١) .

٢٣ _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى .. ﴾ [آية ٢٠] .

رَوَى معمرٌ عن قتادَة قال : هو مؤمنُ آل فرعونَ (٢) ﴿ قَالَ يا مُوسَى إِنَّ المَلاَّ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾ . قال أبو عُبَيْدة : ﴿ يَأْتُمِرُونَ ﴾ أي يتشاورون ، وأنشد :

⁼ توقعني اليوم في ورطةٍ أخرى ، قال ذلك له على سبيل العتاب والتأنيب ، ثم عزم على البطش بذلك القبطي ، فاعتقد الإسرائيلي لحَوَره وجبنه ، أن موسى يريدُه ، لأنه أغلَظَ له الكلام ، فقال في يا موسى أتريدُ أن تقتلني كما قتلت نفساً بالأمس ﴾ ؟ فسمعها القبطيني ، فذهب وأخبر فرعون ، فاشتد غضبه على موسى ، وعزم على قتله الخ وهذا رأي ابن عباس واختاره جمع من المفسر د . .

⁽١) ذكره الطبري في تفسيره ٤٩/٢٠ وهو قول مرجوح والراجح ما ذكرناه .

 ⁽٢) هذا قول الضحاك كما في الدر المنثور ١٢٣/٥ : فقد قال : هو مؤمن آل فرعون ، وهو الذي ذكر في قوله تعالى ﴿ وقال رجلٌ مُؤْمنٌ مِنْ آلِ فِرْعَـون يكتُـمُ إِيمَانَـهُ ﴾ وقيـل اسمه : سمعـان ، أو شمعون .

أَحَارُ بنَ عَمْــرِوٍ كَأَنِّــي خَمِـــرٌ وَيَعْـدُو عَلَـى المَـــرْءِ ما يَأْتَمِــــرْ^(١)

قال أبو جعفر : وهذا القولُ غَلَطٌ ، ولـو كان كما قال : لكــان « يتآمرونَ فِيكَ » أي يتشاورون فيك ، أي يستأمر بعضُهم بعضاً (٢) .

ومعنى ﴿ يَأْتُمِرُونَ ﴾ يَهُمُّونَ ، من قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَاثْتَمِـرُوا بِينَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ﴾ (٣) وكذلك معنى :

« وَيَعْدُو عَلَى المَرْءِ مَا يَأْتَمِرُ »

كَمَا يَقَالَ : مَن وَسَّع خُفْرَةً وَقَعَ فَيَهَا (عُ) .

٢٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّه تلقاء مَدْيَنَ .. ﴾ [آية ٢٢] · قال أبو عُبيدة : أي نحوَ مدينَ (°) .

⁽۱) البيت ذكره في تهذيب اللغة ٢٩٤/١٥ ونَسَبه للنَّمر بن تُوْلَبٍ ، وذكره أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٢٠٠/٢ ونسبه إلى ربيعة النمري ، وقوله : أحارُ مرتَّحم « حارث » وذكره في خزانـــة الأدب ٣٧٤/١ ونسبه إلى ربيعة النمري : وقوله : أحارُ مرتَّحم « حارث » وذكره في خزانـــة الأدب ٣٧٤/١ الصحاح : والخُمارُ : بقية السكر ، وخامرة الـــداء : خالطــة ، والائتمار الامتثال ، أي ما تأمر به نفسه فيرى أنه رشد ، وربما كان هلاكه فيه .

⁽٢) قال الأزهري في التهذيب : يقال ائتمر القوم وتآمروا ، إذا أمر بعضهم بعضاً ، كما يُقال : اقتتل القوم وتقاتلوا ، واختصموا وتخاصموا ، ومعنى ﴿ يأتمرون بكَ ﴾ أي يؤامر بعضهم بعضاً فيك أي في قتلك ، وهذا أحسنُ من قول القُتُيْبِي : إنه بمعنى يهمُّون بك . اهـ تهذيب اللغـة أي في قتلك ، وهذا أحسنُ من قول القُتُيْبِي : إنه بمعنى يهمُّون بك . اهـ تهذيب اللغـة المرء ما شاور قد غلَّط القُتَيْبِي أيضاً أبا عُبيدة في استشهاده في البيت ، وقال : كيف يعدو على المرء ما شاور فيه والمشاورة بركة ؟ وإنما المرادُ يعدو على المرء ما يَهُمُّ به من الشرِّ . اهـ .

⁽٣) سورة الطلاق آية (٦) .

 ⁽٤) في الأمثال: من حفر حفرةً لأخيه وقع فيها .

⁽٥) انظر مجاز القرآن ١٠١/٢ قال : ولا تنصرف مدين لأنها اسم مؤنثة .

٥٥ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [آية ٢٢] .

قال مجاهد: أي طريقَ مَدْينَ.

قال أبو مالك: فَوَجَّه فرعونُ في طلبه ، وقال لهم: اطلبوه في بُنيَّاتِ الطُّرِقِ ، فإن موسى لا يعرفُ الطريقَ ، فجاء مَلَكُ راكبُ فرساً ومعه عَنَزَة (١) فقال لموسى: اتَّبعني ، فاتَّبعَه فهداه إلى الطريق (٢).

٢٦ __ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ .. ﴾ [آية ٢٣].

أي جماعةً^(٣) .

﴿ وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ امْرَأَيْنِ تَذُودَانِ ﴾ .

وفي قراءة عبدالله « ودونَهُمُ امرأتانِ حَابِسَتانِ »(٤) فسألهما عن حبسهما ، فقالتا : لانَقْوى على السَّقي مع النَّاسِ ، حتى يَصْدُرُوا .

⁽١) العَنَزةُ: يعني العَصَا ، قال في المصباح: العَنزةُ عصا أقصرُ من الرُّمْح، ولها زُجُّ من أسفلها أي حربة .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١/٢٠ والسيوطي في الدر المنثور ٥١/٥ ومعنى « بُنيَّات الطريق » الطرق الصغار تتشعَّب من الطرق الكبار ، وفي القرطبي « تُنيَّات الطريق » وهو تصحيف .

⁽٣) الْأُمَّةُ في اللغة : الجمعُ الكثير ، وانظر القرطبي ٢٦٨/١٣ والبحر المحيط ١١٣/٧ .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة ، وليست من السبع ، و « حابستان » تفسير لقوله ﴿ تذودان ﴾ فهي محمولة على التفسير ، لا أنها قراءة من القراءات المعتبرة .

ومعنى ﴿ تَذُودَانِ ﴾ _ فيما رَوَى عليٌّ بن أبي طلحة عن ابن عباس _ تَحْبسان(١) .

ورَوَى سفيان بنُ أبي الهيثم عن سعيـد بن جبير ﴿ تَذُودَانِ ﴾ قال : حابستان (٢) .

ورَوَى هُشَيْمٌ عَن حُصَينٍ عَن أَبِي مَالِكَ ﴿ وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ الْمَالَيْنِ تَذُودَانِ ﴾ قال: تَحْبسان غنمهما ، حتى يَفْرُغَ النَّاسُ ، فتخلو لهم البئر .

قال أبو جعفر : وهذا قولٌ بيِّنٌ ، يُقال : ذَادَ ، يَذُودُ : [إذا حَبَس]^(٣) .

وذُدْتُ الشيءَ : حبْستُه ، ثم يُحـذف المفعـولُ ، إمَّا إيهامـاً على المخاطب ، وإما استغناءً بعلمه .

⁽١) و (٢) انظر الطبري ٥٠/٢٠ والبحر المحيط ١١٣/٧ : ﴿ تَذُودَانِ ﴾ قال ابن عباس وغيره : تذودان _ أي تمنعان _ غنمهما عن الماء خوفاً من السُّقاة الأقوياء اهـ . وقال الطبري ٥٥/٢٠ : أي تحبسان غنمهما يُقال : ذاد عن غنمه وماشيته : إذا أراد شيءٌ منها أن مذهب ، فردَّه ومنَعَه ، يذودها ذَوْداً . اهـ .

⁽٣) في المخطوطة : « إذا ذهب وجاء » وهو خطأ ، لأن معنى الذَّوْد : المنعُ والحبسُ كما قال أهل اللغة قال في المصباح : وذادَ الراعي إبلَه عن الماء ، يذودُها ، ذَوْداً : مَنَعها ، وكذا في كتب اللغة : النَّوْدُ : الحبسُ ، والمنعُ ، والكَفُّ ، وما أثبتناه هو الصواب كما في إعراب القرآن للنحاس ١ - ١٩٤٥ .

ومذهب قتادة: أنهما كانتا تذودان النَّاسَ عن غَنمِهما (١) . والأوَّلُ أولى لأنَّ بعده ﴿ قَالَتَا لا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ﴾ .

ولو كانتا تذودان عن غنمهما النَّـاسَ ، لم تُخبرا عن سبب تأخر سقيهما ، إلى أن يَصْدُرَ الرِّعاءُ .

﴿ قَالَ مَا خَطْبِكُمَا ﴾ ؟ أي ما حالُكُما وما أَمْرُكُمَا ؟ ﴿ قَالَتُنَا لَا نَسْقِي حَتَّى يَصْدُرَ الرِّعَاءُ ﴾ .

ومن قرأ بضم الياء (٢) ﴿ يُصْدِرَ ﴾ حذف المفعولَ ، أي حتى يُصْدِرُوا غَنَمهم (٦) .

﴿ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ والفائدةُ في هذا ، أنه لا يَقْدِرُ على السَّقْي لِكَبرِه ، فلذلك خرجنا ونحنُ نساءٌ (١٠) .

⁽١) ذكره الطبري في تفسيره ٢٠٠٥ وضعّفه ، ورجَّح القول الأول الذي رجَّحه النحاس وقال : لو كانتا تذودان الناس عن غنمهما ، لأُحبرتا عن سبب ذودهما الناس عنها ، لا عن سبب تأخر سقيهما . اه. .

⁽٢) القراءتان سبعيتان « يُصْدِرَ » قراءة ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، ومعناها : يُصْدِر الرعاةُ مواشيهم ، وقراءة أبي عمرو ، وابن عامر « يَصْدُرُ » بنصب الياء وضمَّ الدال ، وانظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢/٢ .

⁽٣) وعلى القراءة الأُخرى ﴿ حَتَّى يَصْدُرَ الرِّعَاءُ ﴾ يكون المعنى : لانسقي غنمنا حتى يرجع الرعاة وينصرفوا عن الماء .

⁽٤) قال في البحر ١١٣/٧ : ﴿ وأبونا شيخ كبيرٌ ﴾ فيه اعتذارٌ لموسى عن مباشرتهما السقي

٢٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ .. ﴾ [آية ٢٤] .

روى عَمْرُو بنُ ميمونِ عن عمر بن الخطاب أنه قال : « لمَّا استقى الرِّعَاءُ غطُّواعلى البئر صَخْرةً ، لا يُقلَّها (١) إلا عشرةُ رجالٍ ، فجاء موسى عَيْنِ فَاقتلعها ، وسَقَى ذَنُوْباً واحداً ، لم يحتجْ إلى غيره ، فسقى لهما (٢) .

٢٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ اللَّي مِنْ حَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [آية ٢٢].

رَوَى عكرمةُ عِن ابن عباسٍ قال : ما سأل إلاَّ الطَّعامَ (٣) . وقال مجاهد : لم يكن له ما يأكلُ (١) .

بأنفسهما ، وتنبيه على أن أباهما لايقدر على السقى لشيخوخته وكبره ، واستعطاف لموسى في إعانتهما .

⁽١) لا يُقلُّها : أي لا يطيق حملَها ، ولا يقدر على رفعِها إلاَّ عَشَرَةُ رجال أقويها ، والذَّنُوبُ : الدَّلُو الكبيرة، قال في المصباح : الدَّنُوب : الدَّلُو العظيمة ولا تسمى ذَنُوبا حتى تكون مملوءة ماءً . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٢٤/٥ وقال : أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ، وابـن أبي حاتم ، والحاكم وصححه .

⁽٣—٤) قال ابن جرير: قال ابن عباس: « لمَّا هرب موسى من فرعون ، أصابه جوع شديـد ، وورد الماء وسقى للمرأتين ، وإنَّ خضرة البقل لتُرى في بطنه من الهُزال ، وما سأل ربَّه إلاَّ الطَّعامَ ، اهـ الطبري ٥٩/٢٠ وذكر الحافظ ابن كثير ٢٣٧/٦ بسنـده عن ابـن عبـاس قال: سار موسى من مصر إلى مدين ، ليس له طعام إلا البقلُ وورقُ الشجر ، وكان حافياً فما وصل أرضَ مدينَ حتى =

٢٩ __ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تُمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءِ .. ﴾ . [آية ٢٥] .

المعنى : فذهبتا إلى أبيهما قبل وقتهما ، فخبَّرتَاه بخبر موسى وسَقْيِهِ ، فأرسل إحداهما ، فجاءتْ تَمشي على استحياء (١) .

قال عَمرُو بنُ ميمون : قال : تمشي ويدُها على وجهها حياءً ، ليستُ بِسَلْفَعِ ، حرَّاجَةٍ ، ولاَّجة (٢) .

٣٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ القَصَصَ ﴾ [آية ٢٥].

أي قَصَّ عليه خَبَره ، وعرَّفه بقتلِهِ النَّـفْسَ وخوْفِـهِ ﴿ قَالَ لاَتَحَفْ نَجَوْفِ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ لأن « مدينَ » لم تكن في مِلْكةِ فرعون .

٣١ _ وقولُه جل وعز : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ، إِنَّ حَيْـرَ مَنِ اسْتَأْجِرْهُ ، إِنَّ حَيْـرَ مَنِ السَّعَا ُجَرْتُ القَوِيُّ الأَمينُ ﴾ [آية ٢٦].

رَوَى عَمْرو بنُ مَيْمون عن عمرَ قال : فقال لها من أينَ عرفتِ قَوْتُه ، وأَمانَتَه ؟

سقطتْ نعلُ قدمه ، وجلس في الظلِّ وهو صفوةُ الله من خلقه __ وإنَّ بطنه الاصقُ بظهره من
 الجوع ، وإن خُضرة البقل لتُرى من داخل جوفه ، وإنه نحتاج إلى شق تمرة . اهـ .

⁽١) يريد المصنف أن هناك كلاماً محذوفاً يدل عليه سياق القصة .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٢٠/٢٠ وابن كثير ٢٢٨/٦ والقرطبي ٢٧٠/١٣ ومعنى السَّلفع: المرأة الجسورُ ، الجريئة على الرجال ، قاله الجوهري ، وقال في القاموس: هي الصَخَّابةُ ، البذيئة ، السيئة الخُلُق اه.

قَالَتْ: أَمَّا قُوَّتُه فَإِنَّه أَقَلَّ حَجَراً (١) ، لا يحمله إلاَّ عشرةً .

وأمَّا أمانتهُ فإنه لمَّا جاء معي مَرَرْتُ بين يديه ، فقال لي : كوني خَلْفِي ودُلِّيني على الطَّريقِ ، لئلاَّ تَصِفَكِ الرِّيحُ لي^(٢) .

٣٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْـــــــَى ابْنَتَـــــيَّ هَاتَيْن ..﴾ [آية ٢٧] .

وفي الحديث أنه أنكحه الصغيرة منهما ، واسمها « طوريا »(٣)
ثم قال : ﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَج﴾ أي تكون لي أجيراً
﴿ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾ أي فذلك تفضُلُّ منك ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾ أي لكَ ما شرطتَ وليَ مثلُه ﴿ أَيَّمَا الأَجَلَيْنِ فَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ العُدْوانُ : المجاوزةُ في الظلم .

⁽١) أقلَّ حجراً : أي رفع حجراً كبيراً ، لا يستطيع رفعَهُ واحدٌ من النَّاس .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٤/٢٠ وذكر نحوه ابن كثير عن ابن عبـاس ٢٢٩/٦ وصاحب البحر المخيط ١٢٦/٧ وأخرجه الطبراني من رواية ابن مسعود ، وكذا في الدر المنثور ١٢٦/٥ .

⁽٣) أشار المصنف إلى الحديث الذي رواه ابن مردويه عن أبي هريرة قال قال لي رسول الله عَلَيْكُم قال لي جبريل يا محمد : إن سألك اليهودُ أيَّ الأجلين قضى موسى ؟ فقـل أوفـاهما، وإن سألـوك أيهما تزوج ؟ فقل الصغرى منهما . اهـ وانظر الدر المنشور للسيوطي ١٢٧/٥ ولم يرد ذكرُ اسمها في الحديث الشريف ، وذكر القرطبي ٣١/ ٢٧٣ من حديث أبي ذر قال قال لي رسول الله عَلَيْكُم : إن سئـلت أي الأجلين قضى موسى ، فقـل : خيرهما وأوفـاهما ، وإن سئـلت أي المرأتين تزوّج فقل الصغرى ، وهي التي دعته وجاءت خلفه ، اهـ . وفي المخطوطة أن اسمها « طوريا » وفي القرطبي « صفوريا » وهو الأصح كما في تاريخ السطبري .

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ ﴿ فَلَمَّـا قَضَى مُوسَى الأَجَلَ وسَارَ بِأَهْلِـهِ .. ﴾ [آية ٢٩] .

رَوَى الحَكَمُ بنُ أبان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي على النبي على النبي على الله عن النبي على الله عن النبي على الله على الله عن الله على الله ع

ومعنى ﴿ لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِحَبَرٍ ﴾ لعلي أعلمُ لِمَ أُوقِدتْ ؟ ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾

قال قتادة : الجَدْوَةُ : أصلُ الشجرة فيها نار (٢) .

قال أبو جعفر: وكذلك الجُذْوة ، بضم الجيم ، وكسرها ، وفتحِها ، والجِذْوَة : القطعة من الخشب الكبيرة ، فيها نار ليس فيها لهبر (٢) .

⁽١) الحديث أخرجه البزار ، وابن أبي حاتم ، وصحّحه الحاتم بسنده إلى ابن عباس « أن رسول الله عَلَيْكُ سأل جبريل أيَّ الأجلين قضنَى موسى ؟ قال : أتَّمهُمَا وأكمَلهُما » وانظر الدر المنثور للسيوطيي مراحي ١٢٦/٥ .

⁽٣) هكذا في المخطوطة : « والجِدْمة » وهو تصحيف وصوابه : الجذوة ، وانظر معاني الزجاج العراق أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٠٢/٢ : ﴿ جَذْوة من نارٍ ﴾ أي قطعة غليظة من الحطب ليس فيها لهب ، وهي مثل الجذمة من أصل الشجرة وجماعُها الجذا . اه. الحطب ليس فيها لهب ، وهي مثل الجِذْمَةِ من أصل الشجرة وجماعُها الجذا . اه. . وانظر لسان العرب لابن منظور مادة جذا .

وقال جلَّ وعز ﴿ فِي البُقْعَةِ المُبَارَكَةِ من الشَّجَرَة ﴾ لأنه جلَّ وعزَّ كلَّمه فيها .

٣٤ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ أُسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَحْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْءِ ..﴾ [آية ٣٢] .

معنى ﴿ أَسْلُكُ ﴾ : أَدْخِلْ .

٣٥ ــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ السَّرَهْبِ .. ﴾ [آية ٣٢] .

قال الفواء: الجَنَاحُ ههنا: العَصَا(١).

ولم يقل هذا أحد من أهل التفسير ، ولا من المتقدمينَ عَلِمتْهُ ، وحكى أكثرُ أهل اللغة أن الجَنَاح : من أسفل العضد إلى آخر الإبط ، وربما قيل لليد جَنَاحٌ (٢) ، ولهذا قال أبو عُبيدة : ﴿ جَنَاحُكُ ﴾ أي يدك (٣) .

⁽١) عبارة الفراء في تفسيره معاني القرآن ٣٠٦/٢ : ﴿ وَاضَمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ يريـد عصـاه في هذا الموضع ، والجنَاحُ في الموضع الآخر : ما بين أسفل العضد ، إلى الرُّسغ وهو الإبطُ . اهـ أقول : والتعريف الأخير هو الصواب في تفسير الآية هنا .

⁽٢) قال في لسان العرب مادة جنح : وجَناحُ الطائر : ما يخفقُ به في المطيران ، وجَنَاحُ الإنسان : يُده ، ويدا الإنسان جَنَاحاه ، وقوله تعالى : ﴿ واضمم إليك جناحك ﴾ قال الزجاج : العضد ، ويُقال : البد كلها جناح ، وجمعُه أجنحة . اهـ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٠٤/٢ فقد فسَّر الجَناج باليد .

قال مجاهد : ﴿ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ مِنَ الفَرَقِ (١) . ٣٦ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ ..﴾ [آية ٣٢] .

قال مجاهد: يعني اليد ، والعصا(٤) .

والبرهانُ : الحُجَّةُ :

قال ابن عباس: ﴿ جَنَاحَكَ ﴾ يَدَكُ (٥).

وقال أبو زيد: العَضُدُ: هو الجَنَاحُ ، حدثني محمد بن أيوب قال: أنبأنا عبدُاللهِ بنُ سليمان بن الأشعث قال: حدثنا محمدُ بن عامرٍ ، عن أبيه ، عن بشر بن الحصين ، عن الزَّبير بن عَدِيٍّ ، عن الضحَّاك ، عن ابن عباس ﴿ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ الضحَّاك ، عن ابن عباس ﴿ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ أي أدخل يدك فضعها على صدرك حتَّى يذهب عنك الرُّعْبُ (٤) .

قال: فقال ابن عباس: ليس من أحدٍ يَدْخُله رُعْبٌ بعد موسى ، ثم يُدْخِل يدهَ فيضعها على صَدْرِهِ ، إلاَّ ذهب عنه الرُّعب.

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءَاً يُصَدِّقُني ..﴾ [آية ٣٤] ٠

⁽۱) الفَرَقُ في اللغة: الخوفُ والفزعُ ، وفي المصباح: فَرقَ فَرَقاً من باب تَعِبَ: خاف . اه. . (۲ ـ ٣) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٧٢/٢٠ وابن كثير ٢٤٥/٦ والدر المنثور ١٢٨/٥ . (٤) الأثر أخرجه القرطبي في تفسيره ٢٨٤/١٣ : أمره الله أن يضمَّ يده إلى صدره في ذهب عنه خوفُ الحية ، ورواه الضحاك عن ابن عباس ، قال فقال ابن عباس : ليس من أحدٍ يَذْخله رعبٌ بعد موسى عليه السلام ، ثم يدخل يده فيضعها على صدره ، إلاَّ ذهب عنه السرعب .

الرَّدْءُ : العَوْنُ ، وقد أَرْدَأه ، ورَدَأه : أي أَعَانه (!) وقولُه تعالى ﴿ سَنَشُلُدُ عَضَدُكُ ﴾ [آية ٣٠] .

أي سنعينك ونقوِّيك ، وهو تمثيلٌ لأن قوَّة اليد بالعضد (١) ﴿ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَاناً ﴾ .

قال سعيد بنُ جبير: أي حُجَّةً.

﴿ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا ﴾

[أي تُمْنَعانِ بآياتنا]^(٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : ونجعل لكما سلطاناً بآياتنا _ أي بالعصا واليد _ وما أشبههما .

٣٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَأُوقِدْ لِي يَاهَامَانُ عَلَى الطِّينِ .. ﴾ [آية ٣٨]. و وقولُه جلَّ وعن ابن عباس قال : حتَّى يصير آجُرَّاً. وعن ابن عباس قال : حتَّى يصير آجُرَّاً. قال قتادة : بلغنى أنه أوَّلُ من صنع الآجُرَّ .

⁽٢) قال الرازي في التفسير الكبير ٢٥٠/٢٤ : وقوله تعلى ﴿ سَنَشُدُ عَضُدُكَ بِأَخِيكَ ﴾ أي سنقريك به ، والعضد قوام اليد ، وبشدتها تشتد ، يُقال في دعاء الخير :

شدُّ اللَّهُ عَضُدك ، وفي ضدِّه : فتَّ اللهُ في عَضُدك . اهـ .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين غير موجود في الأصل ، وأثبتناه من الهامش .

ثم قال تعالى ﴿ فَاجْعَلْ لِي صَرْحَاً ..﴾ [آية ٣٨] · قيل : بُنياناً مرتفعاً (١) .

٣٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا اللَّوْلَى بَصَائِرَ .. ﴾ [آية ٤٣] .

أي بَيَانًا (٢).

٤٠ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى
 الأَمْرَ .. ﴾ [آية ٤٤] .

قال قتادة : هو جبلٌ .

وقولُه ﴿ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيَاً ﴾ أي مقيماً (٢) .

٤١ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا .. ﴾ [آبة ٤٦] .

⁽۱) الصَّرَّح: القصرُ المنيفُ الرفيع، وهامان هو وزير فرعون، وانظر ضعف عقولهما وعقول قومهما، وجهلهم بالله تعالى، إذ طمعوا أن يصلوا إلى السماء، ببناء هذا الصرح الرفيع، وقد ذكر الطبري وغيره أنه بنى له الصرح، وصعد عليه، ورمى بسهم إلى السماء فرجع مخضوباً بالدم، فقال: قتلت إله موسى فكان ذلك فتنة له ولقومه، ثم دمَّر الله الصرح، وأهلك الظالمين بالغرق.

⁽٢) بصائر : أي طرائق هدى يُستبصر بها ، جمع بصيرة وهي : الأمرُ البيِّن الواضع ، كأنه لوضوحه وبيانهُ يُبْصَرُ بالعين ، قال الطبري ، ٧٩/٢٠ : أي ضياءً لبني إسرائيل فيما إليه الحاجة من أمر دينهم . اه .

 ⁽٣) في المصباح : ثَوَى بالمكان ، وَثُوى فيه ، يَشْوِي ثَوَاءً : أي أقيام فيه ، ومنه قوله تعالى ﴿ وما
 كنت ثاوياً في أهل مَدْينَ ﴾ أي ما كنت مقيماً في أهل مدين .

رَوَى عبد الرَّاقِ ، عن الثَّوريِّ ، عن الأَعمشِ ، عن عليِّ بنِ مُدْرِكٍ ، عن أَبِي زُرعة بنِ عَمْرو بنِ جرير ، رفع الحديث في قوله جل وعز ﴿ وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ قال : نُودُوا يا أمَّة عمد ، أجبتُكُمْ قبل أن تَدْعُوني ، وأعطيتُكُم قبلَ أن تسألوني ، فذلكَ قولُه ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ (١) .

٤٢ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ..﴾ [آية ٢٠] .

أي لم تشهد قصص الأنبياء ، ولا تُليت عليك ، ولكنَّا بعثناك وأوحيناها إليك للرحمة ، لتنذر قوماً فتُعَرِّفهم هلاكَ من هلكَ، وفَوْزَ من فاز ، لعلهم يتذكرون .

٤٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَــوْلَا أَنُ تُصِيبَهُمْ مُصَيبَةٌ بِمَــا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [آية ٤٧].

أي لولا هذا لم نحتَجْ إلى إرسال الرُّسُلِ ، وتَوَاترِ الاحتجاج(٢).

⁽۱) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ، ۸۱/۲ بسنده عن أبي هريرة ، وذكره ابن كثير ۲،۰/۲ والسيوطي في الدر المنثور ۱۲۹/۵ والمعنى على هذا التفسير : وما كنت بجانب الطور إذ كلَّمنا موسى فنادينا أمتك ، وأخبرناه بما كتبناه لك ولأمتك من الرحمة إلى آخره .. وهذا المعنى بعيد ، لأن الآيات تتحدث عن موسى وبني إسرائيل ، والأظهر أن المعنى : وما كنت يا محمد بجانب جبل الطور ، حين نادينا موسى ليلة المناجاة فكلمناه وأمرناه ، ولكننا نحن الذي أوحينا إليك بخبره وقصته ، ولولا وحينا ما عرفت عنه شيئاً .

 ⁽۲) أشار المصنف إلى أن جواب « لولا » محذوفٌ تقديره : لَمَا بعثنا الرسل ، قال القرطبي في تفسيره ۲۹۳/۱۳ : وجوابُ « لولا » محــذوف أي لولا أن يصيبهم عذاب بسبب معــاصيهم المتقدمة ، فيقولوا ربنا هلًا أرسلت إلينا رسولاً !! لما بعثنا الرسل . اهــ وقــال في التسهيــل =

٤٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا .. ﴾ [آية ١٨] .

أي الحجج الظاهرة البينة ، التي كان يجوز أن يحتجُّوا بتأخرها ﴿ قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ﴾ يعني من العصا ، وانفلاقِ البحر ، وما أشبه ذلك .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : أَمَرَتْ يهودُ قريشاً أَن يسألوا محمداً عَلِيْكُ مثلَ ما أُوتِي موسى ، فقال اللَّهُ جل وعز لمحمد عَلِيْكُ مثلَ ما أُوتِي موسى ، فقال اللَّهُ جل وعز لمحمد عَلِيْكُ قَلُ هُوا بِمَا أُوتِي مُوسَى مِنْ قَبْلُ هُوا ؟ قل هم يقولوا لهم ﴿ أُولَمْ يَكُفُرُوا بِمَا أُوتِي مُوسَى مِنْ قَبْلُ هُوا ؟ ؟ قل هم عقولوا لهم ﴿ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا .. ﴾ [آية ٤٥] .

رَوَى سفيانُ عن إسماعيل بن أبي خالد ، قال سمعتُ سعيـدَ بن

٣ ٢٣٢/٣ : ﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة ﴾ (لولا) هنا حرفُ امتناع ، و (لولا) الثانية ﴿ فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً ﴾ عرض وتحضيض ، والمعنى : لولا أن تصيبهم مصيبة بكفرهم لم نرسل الرسل ، وإنما أرسلناهم على وجه الإعذار ، وإقامة الحجة عليهم ، لئلا يقولوا ربنا هلاً أرسلت إلينا رسولاً ، فنتَبع آياتك ، ونكون من المؤمنين . اه .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٠/٣٠ ولفظه : يقول الله لمحمد : قل لقريش يقولوا لهم : أو لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل ، وعزاه إلى مجاهد ، وأخرجه ابن كثير ٢٥٢/٦ والسيوطي في الدر المنشور ١٣٠/٥

جُبير يقول ﴿ قَالُوا سَاحِرانِ تَظَاهَرًا ﴾ قال : موسى وهارون صلى الله عليهما(١) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهدٍ قال : يعنـون موسى ، وهـارون عليهما السلام^(۱) .

ورَوَى شُعْبَةُ عن أبي حَمْزةَ عن ابن عباس ﴿ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرًا ﴾ قال : موسَى ، ومحمدٌ ، صدَّى الله عليهما وسلم (٣) .

وكذا رَوَى شعبة ، عن أبي جَمْرَة (١) ، عن ابن عباس ، وكذاك قال الحسن .

وقرأ عكرمةُ ، وعَطَاءٌ الخرساني، وأبو رُزَيْـــنِ ﴿ قَالُــــوْا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ (°)

⁽١-٣) هذه الآثار كلها أوردها الطبري في تفسيره ٢٩٢/٠ والقرطبي ٢٩٤/١٣ وابن كثير ، ونافع ، وأبي ٢٥٢/٦ وهذه الآثار على قراءة ﴿ سَاحِرَانِ ﴾ بالألف ، وهي قراءة ابن كثير ، ونافع ، وأبي عمرو ، وابن عامر ، والقراءة الثانية بدون ألف ﴿ قَالُوا سِحْرَانِ ﴾ وهي قراءة عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ٢٥٥/١ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢٤٢/٢ .

⁽٤) أبو جَمْرة : هو نصر بن عمران بن عصام ، وقيل : ابن عاصم الضّبعي البصري ، تابعيٌّ ثقة مات سنة ١٢٨ هـ قال عنه أحمد : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن عبدالبر : أجمعوا على أنه ثقة ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٢/١٠ .

^(°) قال القرطبي ٢٩٤/١٣ : قرأ الكوفيون ﴿ قالـوا سِحْـرانِ ﴾ بغير ألـف أي الإنجيــل والقـرآن ، وقيل : التوراة والفرقان ، وقيل : التوراة والإنجيل ، والباقون قرأوا ﴿ سَاحِرَانَ ﴾ بألف .

قال عكرمة : يعني كتابَيْن (١) .

وقال أبو رزين : يعني التوراة ، والإنجيل(٢) .

وقال الفراء: يعني التوراة ، والقرآن (٣) .

واحتجَّ بعضُ من يقرأ هذه القراءةَ بقوله ﴿ قُلْ فَأَتُـوْا بِكَتَـابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ ﴾ .

والمعنى على القراءة الأولى : هو أهدى من كتابيهما .

٤٦ _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ وصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي أتبعنا بعضه بعضاً (1).

قال مجاهد: يعنى لقريش.

⁽١-٢) انظر الطبري ٢٠/٥/١ وابن كثير ٢٥٢/٦ والدر المنثور ١٣٠/٥.

٣٠ معاني القرآن للفراء ٣٠٦/٢.

⁽٤) الضميرُ في ﴿ وصَّلْنَا لَهُمْ ﴾ لقريش ، قال ابن زيد : أي وصَّلنا لهم الخبر ، خبرَ الدنيا بخبر الآخرة ، اله . الآخرة ، حتى كأنهم عاينوا الآخرة وشهدوها في الدنيا ، بما تُربهم من الآيات والعبر . اله . أقول معنى الآية : لقد تابعنا ووالينا لقريش القرآنَ ، يتبعُ بعضُه بعضاً ، وعداً ووعيداً ، وقصَصاً وعِبَراً ، ونصائحَ ومواعظَ ، ليتَعظوا ويتذكّروا بما فيه .

وقال الطبري في تفسيره ١٨٧/٢٠ : وأصلُ ﴿ وَصَّلْنَا ﴾ من وَصْلِ الجبالِ بعضيها ببعض ، قال الشاعر :

وقرأ الحسنُ ﴿ وَصَلْنَا ﴾ مخفَّفاً(١) .

ومعنى ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبَلِهِ مُسْلِمِينَ ﴾ أنهم وجدوا صفة النبي عَلَيْهِ فَ كَتَابِهِم ، من قبل أن يُبعث ، فآمنوا به ، ثم آمنوا به بعد ما بُعث (٢) .

٧٧ ــ ثم قال الله جلَّ وعزَّ : ﴿ أُوْلَــئِكَ يُؤْتَــوْنَ أَجْرَهُــمْ مَرَّتَيْــنِ بِمَــا صَبَرُوا .. ﴾ [آية ٤٠] . .

يجوز أن يكون المعنى : من قبـل النبـيِّ عَلَيْتُكُم ، وأن يكـون من قبـل القرآن (٣) .

ومعنى قوله تعالى ﴿ وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّاتِ السَّيِّاتِ التي عملوها .

٤٨ ــ وقوله جل وعزَّ ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّعْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ .. ﴾ [آية ٥٥].
 أي ما لايجوز ، وما ينبغى أن يُلغى .

⁽١) هذه القراءة ليست من القراءات السبع ، وقد ذكرها أبو حيان في البحر المحيط ١٢٥/٧ وقال : هي قراءة الحسن .

⁽٢) هذا على القول في أن الآية نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب ، كما قال قتادة ، وهوالأظهر .

⁽٣) يريد المصنف أن الضمير في قوله تعالى ﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قَبُلهِ ﴾ يحتمل أن يعود على القرآن ، أو النبي عليه السلام ، ولكن عبارته قاصرة عن المقصود ، وكان الأحرى به أن يذكر الآية التي قبلها ، وهي التي أشرنا إليها .

قال مجاهد: هؤلاء قومٌ من أهل الكتاب أسلموا ، فكسان المشركون يؤذونهم(١) .

ومعنى ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ قد تاركْنَاكم ، وليس من التحية في شيء ، وهذا كلامٌ متعَارفٌ عند العرب .

٤٩ __ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّكَ لَاتَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ
 يَشَاءُ ..﴾ [آية ٥٦].

رَوَى الزّهرِيُّ عن سعيد بن المسيَّب عن أبيه ، قال : جاء أبو جهلِ بن هشام ، وعبدُ اللَّهِ بنُ أبي أميَّة بنِ المغيرةِ ، إلى « أبي طالب » في العلَّة التي مات فيها ، وجاء النبيُّ عَلَيْتُ فقال : ياعم قلْ « لا إله إلاَّ اللَّهُ » كلمة أُحَاجُ لكَ بها عند الله جلَّ وعزَّ ، فقال له أبو جهل : يا أبا طالب أترغب عن دين عبدالمطلب !؟ فكان آخر ما قال له ما : هو على ملَّة عبدالمطلب ، فقال النبسي عَلَيْتُهُ : لا أَدَعُ للسَعْفار لكَ (٢) .

⁽۱) قال النحاس في كتابه إعراب القرآن ٢/٥٥ : نزلت كما قال الزهري في النجاشي وأصحابه ، وجَّه اثنى عشر رجلاً إلى النبي عَلَيْتُ فجلسوا معه ، وكان أبو جهل وأصحابه قريباً منهم ، فآمنوا بالنبي عَلِيْتُهُ ، فلما قاموا من عنده ، تبعهم أبو جهل ومن معه ، فقالوا لهم : خَيَّبكم الله من رَكْب ، وقبَّحكم من وَفْد ، لم تلبشوا أن صَدَّقتموه ، ما رأينا ركباً أحمق ، ولا أجهل منكم ، فقالوا ﴿ سلامٌ عليكم لا نبتغي الجاهلين ﴾ قال الزجاج ١٤٩٧ : ليس يريدون بقولهم ههنا ﴿ سلامٌ عليكم ﴾ التحية ، وإنما المعنى : بيننا وبينكم المتاركة والتسلم .

[·] الحُديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٤١/٦ تفسير سورة القصص ، بلفظ « لمَّا =

فأنزل الله جل وعزَّ ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ (٢) . ونزل فيه ﴿ مَا كَان لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينِ آمَنُوا أَنْ يَسْتَعُفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبِيَ ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون معنى ﴿ مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ أَنْ تهديَ .

ويجوز أن يكون المعنى : من أحببتَ لقرابته (٤) . ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْـدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُـوَ أَعْلَـمُ

مَمْ قَالَ جَلَ وَعَرْ ﴿ وَلَكِنَ اللَّهُ يَهَدِي مَنْ يَسَاءُ وَهُـو اعْدَ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [آية ٥٠].

⁼ حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله عَلِيكُ الح وانظر أسباب النزول للواحدي ، والطبري ٩٢/٢٠ والدر المنثور ١٣٤/٥ .

⁽٢) قال الزجاج ١٤٩/٤: أجمع المسلمون على أن الآية نزلت في أبي طالب ، قال القرطبي: والصواب أن يُقال : أجمع أكثر المفسرين ، وقال أبو حيان في البحر المحيط ١٢٦/٧ : وقوله تعالى ﴿ إنك لا تهدي من أحببتَ ﴾ أي لاتقدر على خلق الهداية فيه ، ولا تنافي بين هذه الآية وبين قوله تعالى ﴿ وإنَّكَ لَتَهْدي إلى صِرَاطٍ مُسْتقيم ﴾ لأن معنى هذه : وإنك لترشد إلى صراط مستقيم ، وقد أجمع المسلمون على أنها نزلت في أبي طالب ، وحديثه مع رسول الله حين مات مشهور . اه .

⁽٣) سورة التوبة آية رفم (١١٣) .

⁽٤) القولان : ذكرهما ابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ٢٣٢/٦ .

[أي الله أعلم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الغواية ، ولله الحكمة التامة](١) .

. ه _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وقَالُوْا إِنْ نَتَبِعِ الهُدَى مَعَكَ نَتَحَطَّـفْ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ [آية ٧٠] .

قال الضحاك : هذا قول المشركين الذين بمكة (٢) .

وقال غيره: قالوا للنبي عَلَيْكَ : نحنُ نعلهُ أَنَّ ما جئتَ به حقُّ ، ولكنَّا نكرهُ أن نتَّبعك ، فتُقْصَدَ ، ونتَخطَّفَ لمخالفتنا النَّاسَ (٣) ، قَلُ ، ولكنَّا نكرهُ أن نتَّبعك ، فتُقصَدَ ، ونتَخطَّفَ لمخالفتنا النَّاسَ (٣) ، قال الله جلَّ وعزَّ ﴿ أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمَاً آمِنَاً ﴾ قال الله جلَّ وعزَّ ﴿ أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمَاً آمِنَا ﴾

أي قد كانوا آمنين قبل الإسلام، فلو أسلَموا لكانوا أَوْكَدَ . ق**ال قتاده**: كان أهلُ الحرم آمنينَ ، يخرج أحدهم ، فإذا عُرض له قال: أَنَا من أهل الحرم ، فيُترك ، وغيرهُم يُقْتلُ ويُسلب^(٤).

⁽١) سقط تفسير الآية من الأصل ، وأثبتناه من تفسير ابن كثير ٢٥٥/٦ ، وهو ما بين الحاصرتين .

⁽٢) في الدر المنثور ١٣٤/٥ : عن ابن عباس أن ناساً من قريش قالوا للنبي عَلِيْكُ إِن نَتَبَعْك يتخطفنا الناسُ ، فأنزل الله تعالى ﴿ وقالوا إِن نَتَبِع الهدى معك نتخطف من أرضنا ﴾ الآية .

⁽٣) قائل هذه الكلمة هو « الحارث بن عامر بن نوفل » كما في الدر المنتور للميوطي ١٣٤/٠ .

⁽٤) قال أبو حيان في البحر المحيط ١٢٦/٧ : وقد قطع الله بهذه الآية حجتهم ، إذْ كانوا هم كفارٌ باللَّهِ ، عُبَّاد أصنام ، قد أُمِنُوا في حَرَمهم ، والنَّاسُ في غيره يتقاتلون ، وهم مقيمون في بلمٍ غير ذي زرع ، يجيىءُ إليهم ما يحتاجون من الأقوات ، فكيف إذا آمنوا واهتدوا ؟!

قال مجاهد عن ابن عباس : ﴿ يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَــُواتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ٥٠] .

أي ثمرات الأرضين(١).

٥١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَـمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَها .. ﴾ [آية ٥٠] .

البَطَرُ: الطغيانُ بالنِّعمةِ (٢).

قال أبو إسحق: المعنى: بطرتْ في مَعِيشتِها (٣).

قال الفراء: أبطرتها مَعِيشَتُها(٤).

٥٢ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَتِـلْكَ مَسَاكِنُهُـمْ لَمْ تُسْكَـنْ مِنْ بَعْدِهِـمْ إِلَّا قَلِيلًا ..﴾ [آية ٥٠] .

قال الفراء: والمعنى أنها خَرِبت ، فلم يُسْكن منها إلا قليلٌ ، والباقي خَرَابٌ (٥) .

⁽١) انظر الطبري ٩٤/٢٠ والمدر المنشور للسيوطي ١٣٤/٥ والتفسير الكبير للرازي ٣/٢٥ قال الطبري: أي تُحمل إليه ثمرات كل بلد، وكذلك قال مجاهد.

⁽٢) البطر: كفرُ النِّعمة ، وعدمُ شكرها ، واستعمالُها في مساحط الله ، كحال المترفين الجهلاء .

⁽٣) عبارة الزجاج في كتابه معاني القرآن ١٥٠/٤ ﴿ معيشتها ﴾ منصوبة بإسقاط « في » وعمل الفعل ، وتأويلُه : بطرت في معيشتها .

⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠٨/٢ فقد علل للمعنى الذي اختاره ودلُّل ِ

⁽٥) على رأي الفراء يكون الاستثناء راجعاً إلى المساكن ، أي لم يسكن منها إلاَّ القليلُ ، وهمو رأي=

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ القُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أَمِّهَا رَسُوْلًا .. ﴾ [آية ٥٩] .

أي في أُعْظَمِها(١) ، وأمُّ القُرَى مكَّةُ .

٤٥ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدَاً حَسَنَاً فَهُو الآقِيهِ كَمَنْ
 مَتَّعَنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ [آية ٦١].

يعني به: المؤمنَ ، والكافر .

وقيل: نزلت في النبي عَلَيْكُ ، وأبي جَهْلٍ (٢) .

ه ه _ وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ القِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ [آية ٦١] . قال مجاهد : أي أهل النار ، أُحْضِروا(٣) .

الزجاج أيضاً ، وهو قول مرجوح ، والراجعُ أن المعنى : فتلك مساكنهم خاوية مدمَّرة ، لم تُسكن من بعد تدميرهم ، إلا زمناً قليلاً ، إذ لا يسكنها إلا المارَّةُ والمسافرون ، يوماً أو بعض يوم ، وهو معنى قول ابن عاس : لم يسكنها إلا المسافر ، أو مارُّ الطريق ، يوماً أو ساعة ، وإنما رجحنا هذا الرأي لأن الاستثناء لو كان من المساكن لجاء النص « إلا قليلٌ » وانظر القرطبي ٣٠١/١٣

 ⁽١) المراد أن يبعث في أعظم المدن وأكبرها رسولاً يبلغها دعوة الله ، ليقطع الحجج والمعاذير ،
 وتسمى مكة « أم القرى » لأنها أعظم المدن ، قال تعالى ﴿ لتنذر أُمَّ القُرى ومن حَوْلها ﴾ .

⁽٢) هذا قول مجاهد كما في الطبري وغيره .

⁽٣) ﴿ مِنَ المُحْضَرِين ﴾ أي من أهل النَّار الذين أُحضروها ، ذكره الطبري عن مجاهد والآية عامة تشمل كل مؤمن وكافر ، كما نقله القرطبي عن الثعلبي قال : نزلت في كل كافر ، مُتَّعَ في الدنيا بالعافية والغِنى ، وله في الآخرة النَّارُ ، وفي كلّ مُؤْمن صَبَر على بلاء الدنيا ، ثقةً بوعد الله ، وله في الآخرة الجنة . اهد القرطبي ٣٠٣/١٣ .

٥٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْسَنَ شُرَكَائِسِيَ .. ﴾ [آية ٢٦] .

أي ويـوم ينـادي اللَّـهُ الإنس ﴿ أَيْــنَ شُرَكَــائِي ﴾ ؟ أي على قولكم (١) .

٥٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَهُ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَهُ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَهُ اللهِ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ وَهُ اللهِ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اللَّذِينَ وَهُ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اللَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اللَّذِينَ عَقَ

قال قتادة : ﴿ حَقَّ عَلَيهِمُ الْقَوْلُ ﴾ يعني : الشياطين (٢) . وقال غيره : ﴿ حَقَّ عَلَيهِمُ الْقَاوُلُ ﴾ أي وجابت عليهم الحُجُّةُ فَعُذِّبوا (٣) .

﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ أي دعوناهم إلى الغَيِّ .

﴿ أَغْوَيْنَاهُمْ كُمَا غَوَيْنَا ﴾ أي أضْلَلناهم كما ضَلَلْنا .

⁽۱) أي ينادي الله المشركين الذين عبدوا غير الله ، والقصدُ من هذا النداء توبيخهم وتقريعهم بأن معبوداتهم لم تنفعهم وقت الشدة ، وقوله ﴿ أين شركائي ﴾ ؟ أي على زعمكم أنهم شركاء مع الله .

⁽٢) عزاه الطبري والقرطبي إلى قتادة ، ومعنى ﴿ حقَّ عليهم القولُ ﴾ أي حقَّ عليهم العذاب ، وهم رؤساء المشركين وكبراؤهم ، وكل داعية إلى ضلالة ، وهذا أولى من قصره على الشياطين كا قاله قتادة ، وما رجحناه هو اختيار جمهور المفسرين ، فقد قال أبو حيان في البحر المحيط ١٢٨/٧ : هم الشياطين وأئمة الكفر ، ورؤساء الضلالة ، وقال الحافيظ ابن كثير ٢٦٠/٦ : يعنسي الشياطين والمردّة والدعاة إلى الكفي . اهي

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٠٩/٢ .

﴿ تَبَرَّأُنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُـدُونَ ﴾ فبرِى؟ بعضُهم من بعض عدو اللَّخِلَاءُ يَوْمئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ عَدُوُّ بعض ، وعاداه ، كما قال تعالى ﴿ الْأَخِلَاءُ يَوْمئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ عَدُوُّ إِلَّا المُتَّقِينَ ﴾ (١)

٥٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ
 أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ [آية ٦٤].

أي دعوهم فلم يجيبوهم بحجَّةٍ

﴿ وَرَأُوا العَـذَابَ لَوْ أَنَّهـم كَانُـوا يَهْتَـدُونَ ﴾ جواب ﴿ لَوْ ﴾ محذوفٌ أي لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم (٢) .

٥٩ _ وقولُه جلَّ وعــز : ﴿ فَعَمِــيتْ عَلَيْهِــمُ الأَّنْبَــاءُ يَوْمَثِــذٍ فَهُــمْ لَاَنْبَــاءُ يَوْمَثِــذٍ فَهُــمْ لَا يَتَسَاءُلُونَ﴾ [آية ٢٦] .

رَوَى ابنُ أَبِي نَجِيع عن مجاهد قال : ﴿ الأَنْبَاءُ ﴾ : الحُجَجُ .

⁽١) سورة الزخرف آية رقم ٦٧ .

⁽٢) هذا على أن « لو » حرف امتناع حُذف جوابه ، وقدَّر بعضهم المحذوف بأنَّ المعنى : لو كانوا مؤمنين في الدنيا ما رأوا العذاب في الآخرة ، وآخرون قدَّروه : لو كانوا يهتدون لحيلة في الآخرة يدفعون بها العذاب لفعلوا ، والأظهر أن « لو » هنا للتمنى ، وليست حرف امتناع والمعنى : تمتَّوا حين شاهدوا العذاب لو كانوا مهتدين ، وهذا ما اختاره الطبري ، وابن كثير ، فقد قال الطبري ، ٩٨/٢ ﴿ ورَأُوا العَذَابَ لو أَنَّهم كانوا يَهْتَدُونَ ﴾ أي عاينوا العذاب ، فودُّوا حين رأوا العذاب ، لو أنهم كانوا في الدنيا مهتدين للحقّ . اه ولعلّ هذا هو الأظهر ، والله أعلم .

﴿ فَهُمْ لَا يَتَسَاءُلُونَ ﴾ قال : بالأنساب(١) .

٦٠ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَرَبُّكَ يَخُلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ .. ﴾ [آية ٦٨].
 هذا التَّمامُ(٢).

أي ويختارُ الرُّسُل.

﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ [آية ٦٨].

أي ليس برسلٍ من اختاروه هم .

٦١ - وقولُه جل وعز : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَـدَاً بِ اللَّهِ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَـدَاً إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ .. ﴾ [آية ٧٧].

قال مجاهد ﴿ سَرْمَكاً ﴾ أي دائماً (٣) .

﴿ مَنْ إِلَةٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ﴾ أي بنَهارٍ تَتَعيَّشُون فيه ، ويُصلح ثماركم وزَرْعَكُمْ .

⁽۱) عزاه الطبري إلى مجاهد ، وقال : عنى بذلك أنهم عميتْ عليهم الحُّجةُ ، فلم يَدْرُوا ما يُحتَجُّون به . اه الطبري ٩٨/٢٠ .

⁽٢) أي هنا تمام الكلام ، وسببُها استغراب قريش لاختصاص محمد عليه بالنبوة ، والمعنى أن الله يخلق ما يشاء ، ويختار لرسالته من يشاء من عباده ، والأولى حمل الآية على العموم أي يختار ما يشاء ويفعل ما يريد ، قال الحافظ ابن كثير ٢٦١/٦ : يخبر تعالى أنه المنفرد بالخلق والاختيار ، ليس له في ذلك منازع ولا معقب . اه. .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١٠٣/٢٠ ولفظه ﴿ سَرْمـداً ﴾ أي دائماً لا ينقطع ، وكـذلك أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٣٦/٥ .

٦٢ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ الَّلَيْلَ والنَّهَارَ ، لِتَسْكُنُوا فِيهِ ، وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ..﴾ [آية ٧٣] .

فيه قولان :

أحدهما: أن المعنى: لتسكُنُوا في اللَّيل، ولتبتغوا من فضلِهِ بالنَّهار (١).

والقولُ الآخر: أن يكون المعنى: لتسكنوا فيهما ، وقال « فيه » لأن اللَّيْلَ والنَّهَار ، ضياة ، وظلمة ، كما تقول في المصادر: دهابُك ومجيئك يؤذيني .

فيكون المعنى: جعل لكم الزمان لتسكنوا فيه ، ولتبتغوا من فضله .

والقول الأولَى أعرف في كلام العَرَب ، يأتون بالخبرين ، ثم يجمعون تفسيرهما ، إذا كان السَّامِعُ يعرفُ ذاكَ .

كَمْ رُوي عَن عُبِيْد اللَّهِ بن عبدالله بن عُتبة أنه قال : « ما أحسنَ الحسناتِ في إِثْرِ السِّيئات !! وما أقبح السيِّئات في إِثْرِ السِّيئات !!

⁽۱) هذا القول هو الأظهر والأشهر ، ويُسمَّى في علم البديع « اللَّفُ والنَّشُرُ المرتَّب » فقد ذكر تعالى الليلَ والنهار مجموعين ، ثم فصَّل ووضَّح الغاية منهما ، فأعاد السَّكن – أي الراحة والهدوء بها الليلَ ، فقال ﴿ ولتبتغوا من فقال ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ فأعاد الأول على الأول ، والثاني على الثاني ، فَسُمِّي لفاً ونشراً مرتباً ، وهذا أسلوب بديع في علوم البلاغة ، وانظر البحر المحيط ١٣٠/٧

الحسنات !! وأحسنُ من ذا ، وأقبع من ذا : السيئاتُ في آثار الحسنات » (١) .

قال أبو جعفر : فجاء بالتفسير مجملاً ، وهـــذا فصيـــخُ كثير (٢) .

٦٣ — وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّـةٍ شَهِيــدَاً فَقُلْنَـا هَاتُــوا بُرْهَانكُمْ ..﴾ [آية ٧٠] .

قال مجاهد: ﴿ شَهِيدًا ﴾ أي نبياً ...

﴿ فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ قال : أي حجتكم بما كنتم تقولون وتعملون.

⁽١) لم أر الأثر بهذا اللفظ ، وقد أخرج السيوطي في الدر ٣٥٣/٣ وعزاه إلى الحكيم الترمدي والطبراني عن ابن عباس قال : « لم أر شيئاً أحسن طلباً ، ولا أحسن إدراكاً ، من حسنة حديثة لمسيئة قديمة ، إن الحسنات يُذهبن السيئات » . أقول : ويؤيده قول النبي عَلَيْتُ لمعاذ : « وأُتبع السيئة الحسنة تمحمها » .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ١٥٣/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٣٨/٦ وجامع البيان للطبري ١٠٤/٢٠

⁽٣) الأثر ذكره القرطبي عن مجاهد ، وكذا أخرجه الطبري عنه ، فقال : المراد بالشهيد : الرسول ، ثم قال : والمعنى : أحضرنا من كل جماعة شهيدها ، وهو نبيُّها الذي يشهد عليها . اه الطبري 1.٤/٢٠

 ⁽٤) عبارة الزجاج في معانيه أوضع حيث قال ١٥٣/٤ : أي فعلموا أن الحق توحيدُ الله ، وما جاء
 به أنبياؤه . اهـ .

﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أي لم ينتفعوا بما عبدوا من دون اللَّهِ ، بل ضرَّهم(١) .

٦٤ __ وقولُه جلَّ وعز ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَعْى عَلَيْهِـمْ ..﴾ [آية ٧٦] .

قال إبراهيم النخعى: كان ابن عمُّه(١).

٥٠ ـــ وقوله جل وعز ﴿ فَبَعَى عَلَيْهِمْ ﴾ [آية ٧٦].

أي تجاوز الحدُّ في معاندة موسى عَلِيْقَةٍ والتكذيب به .

٦٦ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَـةِ أُوْلِي القُوَّةِ ﴾ [آية ٧٦] .

روى الأعمش عن خيثمة قال: كانت مفاتِحُهُ من جُلودٍ ، كان مفتاح منها على قَدْر الإصبع ، لخزانة يحملها سُتون بغلاً ، إذا ركب (٣) .

⁽١) عبارة القرطبي ٣٠٨/١٣ : وذهب عنهم وبطّلَ ، ما كانوا يختلقونه من الكذب على الله تعالى ، من أنَّ معه آلهة تُعبد . اهـ وهي أوضح وأظهر .

⁽٣) هذا قول قتادة ، وابن جريج ، والكلبي كما في الطبري ١٠٦/٢٠ وروى ابنُ إسحق أن قارون كان عمَّ موسى ، وهو خلافُ المشهور ، قال الطبري : وأكثرُ أهل العلم على ما قالـه ابـن جُريج ، أن قارون كان ابن عم موسى . اهـ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ١٠٧/٢٠ وزاد : على ستين بغلاً أغرَّ محجَّـل ، وذكـره السيوطـي أيضاً . في الدر المنثور ١٣٦/٥ وهـذا ـــ واللـه أعلـم ـــ فيـه مبالغـاتٌ كبيرة ، وهـو من أخبـار ـــ

وقال مجاهد: كانت من جلود الإبل.

قال أبو صالح: كانت تحملها أربعون بغلاً(١).

ورَوَى عليُّ بن الحكم عن الضحاك قال : كانت مفاتيتُ قارون يحملها أربعون رجلاً .

قال ابن عيينة : ﴿ العُصْبةُ ﴾ : أربعون رجلاً .

وقال مجاهد : ﴿ العُصْبةُ ﴾ : من العشرة إلى الخمسة عشر(٢).

قال أبو جعفر : العُصْبةُ في اللغة : الجماعة الذين يتعصَّبُ بعضهم لبعض .

قال أبو عبيدة : ﴿ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ تأويلُه أن العُصْبة لتنوء بها ، كما قال :

« وَتَشْقَى الرِّمَاحُ بِالضَّيَاطِرَة الحُمْرِ »^(٣)

أهل الكتاب ، فظاهر الآية يدلُ على أن المفاتيح من حديد لا من جلود ، يعجز عن حملها العصبة _ وهم الجماعة الكثيرة من الرجال _ ولم يذكر الله الحمير والبغال ، فأمثال هذه الأخبار ممًّا لا ينبغى أن يعوَّل عليها ، لأنها مأخوذة من أخبار أهل الكتاب .

⁽١) العبارة غير مستقيمة لعوياً ولعل اللفظ « كان يحملها أربعون بغلاً » وعبارة الطبري أوضح فقد قال : وعن أبي صالح قال : كانت خزائنه تُحمل على أربعين بغلاً . اهد الطبري ١٠٧/٢٠ .

 ⁽٢) قال في لسان العرب : والعُصْبةُ والعِصابةُ جماعةٌ ما بين العشرة إلى الأربعين وفي التنزيـل ﴿وَنحن
عُصْبة﴾ وكلَّ جماعة من الرجال أو غيرها عُصبةٌ وعِصابة . اهـ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيـدة ١١٠/٢ واستشهـد به الـطبري في جامـع البيـان ١٠٩/٢٠ وهـذا=

الضَّياطرة : التُبَّاعُ ، والأُجَراءُ .

قال أبو جعفر: يذهب أبو عُبيدة إلى أن هذا من المقلوب، وهذا غلطٌ، والصحيح فيه ما قال أبو زيد، قال يُقال : تُؤْتُ بالحِمْل : إذا نهضت به على ثِقَل، ونَاعَنِى ، وأَنَاعَنِى : إذا أثقلنى .

قال أبو العباس: سُئل الأصمعيُّ عن قوله « وتَشْقى » قال: نعم، هي تَشْقي بالرِّجالِ .

٦٧ ـــ ثم قال جلَّ وعن : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّـــةَ لَا يُحبُّ الفَرِحِينَ ﴾ [آية ٢٧] .

رَوَى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : ﴿ الْفَرِحِينَ ﴾ : البَطِرينَ ، الذين لايشكرون اللَّهَ جلَّ وعزَّ فيما أعطاهم(١) .

٦٨ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٧٧].
 رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : نصيبُه من الدُّنيا : العمـلُ

⁼ شطر بيت لحداش بن زهير ، وتمامه :

وتَ رَكُبُ خَيْ لِللهِ اللهِ هَوَادَة بينها وتَشْقَى الرِّمَاحُ بالضَّيَاطِ رَةِ الحُمْ لِ
والشاهد في البيت أنه من باب القلب أي تشقى الضياطرةُ الحمرُ بالرِّماح ، قال في اللسان :
الضَّيَاطرةُ العظماءُ من الرجال . اه. .

 ⁽١) هذا قول مجاهد كما في الطبري ١١١/٢٠ ومثله قال ابن عباس ﴿الفرحين ﴾: الأشرين البَطِرين ،
 فالمراد بالفَرَح هنا : الفرحُ الذي بقود إلى الإعجاب والطغيان كما قال المفسرون .

بطاعة الله جلَّ وعزَّ ، الذي يُثاب عليه يوم القيامة(١) .

ورَوَى معمرٌ عن قتادة قال : ابْتَغِ الحَلَالَ(٣) .

قال أبو جعفر: قول مجاهدٍ حسنٌ جداً ، لأن نصيبَ الإنسانِ في الدُّنيا على الحقيقةِ ، هو الذي يُؤدِّيه إلى الجنَّةِ .

وروى عليُّ بنُ أبي طَلْحـة عن ابـن عبـاس ﴿ ولا تَنْسَ عَصِيبَكَ من اللَّذُنِيا ﴾ يقول: لاتترك أن تعملَ للَّهِ جلَّ وعزَّ في الدنيا. وقد قيل: المعنى: ولا تنس شكر نصيبك(٤).

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ١١٢/٢٠ والقرطبي ٣١٤/١٣ والدر المنشور ١٣٧/٥ وذكر الألوسي عن ابن عباس ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ قال : أن تعمل فيها لآخرتك، وقال الحسن وقتادة : معناه لا تضيّع حظّك من دنياك في تمتّعك بالحلال ، وطلبك إيّاه . أقول : هذا المعنى أوفق وأظهر ، وهو الذي اختاره الحافظ ابن كثير فقد قال في تفسيره ٢٦٤/٦ : قوله تعالى ﴿ ولا تُنْس نصيبكَ من الدنيا ﴾ أي ممّا أباح الله فيها من المآكل ، والمشارب ، والملابس ، والمساكن ، والمناكح ، فإن لربك عليك حقاً ، ولنفسك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، فأعط كل ذي حقي حقه ٥ أه وهذا هو الأظهر ، والله أعلم . حلى التي أنعم بها عليك ، فيكون قد حذف المضاف أي لا تنس شكر ربك على يعمه النصيب .

٦٩ _ وقوله جلّ وعزَّ : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْسِمٍ عِنْسِدِي .. ﴾ [آية ٧٨] .

يُروى أن « قارونَ » كان من قُرَّاءِ بني إسرائيلَ للتَّوْراة (١) . والمعنى : إنما أُوتيتُه على علمٍ فيما أُرَى .

فأمًّا ما رُويَ أنه كان يعمل الكيمياء ، فلا يصحُّ (٢) .

وقيل المعنى : على علم بالوجوه التي تُكسبُ منها الأموال ، وتَرَكَ الشكر .

وقال ابن زيد : قال _ أي قارون _ لولا رضى الله عني ، ومعرفته بفضلي ما أعطاني هذا .

وهذا أُوْلاها يدل عليه ما بعده^(٣) .

⁽١) هذه الرواية ذكرها كثير من المفسرين عن علماء السلف ، فقد ذكرها الطبري والقرطبي وابن كثير والسيوطي ، وقد جاء في الدر المنثور ١٢٦/٥ عن قتادة برضي الله عنه قال : كان قارون ابن عم موسى ، وكان قطع البحر معه ، وكان يسمى المنوَّر لحسن صوته بالتوراة ، ولكنَّ عدوَّ الله نافق كما نافق السَّامريُّ فأهلكه الله ببغيه ، وإنما بغى لكثرة ماله وولده . اه. .

⁽٣) يشير المصنف إلى ما ذكره بعض المفسرين عن الوليد بن زوران أن قارون كان عالماً بالكيمياء ، وكان يقلب بعض المعادن بمهارته إلى ذهب أو فضة ، وهذا كله باطل فقد قال الحافظ ابن كثير : وقد رُوي عن بعضهم أنه كان يعاني علم الكيمياء ، وهذا القول ضعيف ، لأن علم الكيمياء في نفسه علم باطل ، لأن قلب الأعيان لا يقدر عليه إلا الله عز وجل . اه .

⁽٣) أي يدل عليه قوله تعالى رداً عليه وتسفيها لرأيه ﴿ أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشدُ منه قوة وأكثر جمعاً ﴾ أي فكيف يغتر هذا الجاهل الأحمق بكثرة ماله ؟!

٧٠ ــ وقولِــه جل وعــز : ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِــمُ المُجْرِمُــونَ ﴾
 ١٠ ــ وقولِــه جل وعــز : ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِــمُ المُجْرِمُــونَ ﴾

قال مجاهد: هو مثل قوله تعالى ﴿ يُعْرَف المَجْرِمُونَ المَجْرِمُ المَجْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَجْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المُعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ المَعْرَاقِ المَعْرِمُ المَعْرَاقِ الم

زُرْقاً ، سودَ الوجوهِ ، لا تسأل عنهم الملائكةُ ، لأنها تعرفهم '' وقال قتادة : ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ المُجْرِمُونَ ﴾ أي يدخلون النَّارَ بغير حساب (٣) .

قال محمد بن كعب : ﴿ ولا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ مَمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أي لا يَسأَلُ الآخرِ لم هَلَك الأَوْلُ فيعتبرُ (١٠) . وقيل : لا يُسأَلُ عنها سؤال استعلام (٥٠) .

⁽۱) سورة الرحمن آية ٤١ والأثر أخرجه الطبري ١١٤/٢٠ والسيوطي في الدر المنثور ١٣٧/٥) انظر الآثار في السطبري ١١٤/٢٠ وزاد المسير ٢٤٣/١٧ وتسفسير معاني القررآن للزجاج ١٥٥/٤ .

⁽٥) هذا قول الحسن البصري ، أي لا يسألهم الله هل فعلتم كذا وكذا ؟ لأنه تعالى عالم بجرائمهم ، وإنما يُسألون سؤال تقريع وتوبيخ ، وأما قول قتادة إنهم يدخلون النار بغير حساب فغير مسلم ، والصحيح أنهم يُحاسبون على ذنوبهم ويُسألون عنها لقوله سبحانه ﴿ فَوَرَبِّكَ لنسألتُهم أجمعين عما كانوا يَعْملونَ ﴾ وقول الحسن أرجح الأقوال ، قال في التسهيل ٢٤٢٣ : وحيثما ورد في القرآن إثباتُ السؤال في الآخرة ، فهو على معنى المحاسبة والتوبيخ ، وحيثما ورد فهو على وجه الاستخبار والتعريف . اه .

٧١ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَحَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ..﴾ [آية ٧٩] .

رَوَى عَيْانُ بنُ الأَسُودِ عن مجاهدٍ قال : خرج هو وأصحابهُ على براذينَ (١) بيضٍ ، عليها سروجُ أُرْجُوانٍ ، وعليهم المعصْفَرُ .

قال قتادة : خرجوا على أربعة آلاف دابــة ، عليها ثيـــابُ حُمْرةٍ ، منها ألف بغلِ بيض ، عليها قُطُفٌ حمر(٢) .

٧٢٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا يُلَقَّاهَا إِلاَّ الصَّابِرُونَ ﴾ [آية ٨٠].

أي لا يُلقَّى هذه الفعلة وهي القول ﴿ ثُوابُ اللَّهِ حَيْرٌ لَمَنَ آمَنَ وَعَمِلَ صَالْحًا ﴾ إلا الصَّابرون (٣) .

٧٣ ــــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الأَرْضَ .. ﴾ [آية ٨١]. قال الله عباس : خُسِفَ به إلى الأرض السفلي (٤٠).

﴿ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ ﴾ أي من فِرقة .

٧٤ ــ وقولُه جلُّ وعزَّ : ﴿ وَأَ صَبَّحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ

⁽١) براذين جمع يْرْذُوْن وهو من الخيل غير الأصلي ، والأرجوان في اللغة : الصبغ الأحمر .

 ⁽٢) ذكر هذه الآثار عن السلف الطبري في تفسيره ١١٥/٢٠ والسيوطي في الـدر المنثـور ١٣٨/٥
 والقرطبي ٣١٦/١٣ .

⁽٣) الضمير في « يُلقَّاها » عائد على الخصال التي دلَّ عليها الكلام المتقدم ، وهي الإيمانُ والعملُ الصالح ، وهذا أرجح مما قاله المصنف ، والله أعلم .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٩/٢٠ وابن كثير ٢٦٧/٦ عن ابن عباس ، ولفظُه : تُحسِفَ بهم إلى الأرض السابعة .

وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَيْسُطُ الرِّزْقَ لِمَـنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَـادِهِ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [آية ٨٢] .

قولُه : ﴿ وَيُكَانُنَّ ﴾ قيل : هي ﴿ وَيُكَ أَنَّ ﴾ و ﴿ يُكَ ﴾ معنى : ويْلُكَ أَنَّ ﴾ و ﴿ يْكُ ﴾

قال أبو جعفر: وهذا لايصحُّ ، لأنَّ هذه اللَّامَ لا تُحْذفُ ، ولو كان هكذا لوَجَبَ أن يُقال: ويْلَكَ إِنَّه ..

ولا يجوز أن يُضمر « إعْلَمْ » وليس ههنا مخاطبةٌ لواحد .

والصحيحُ في هذا ما قال الخليلُ ، وسيبويهِ ، والكِسَائيُّ .

قال الكِسَائيُّ : « وَيْ » ههنا صلةً ، وفيها معنى التَّعجبُ .

وقال سيبويه: سألتُ الخليل عن قوله جلَّ وعز ﴿ وَيُكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ وقولِه ﴿ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ ﴾ فَزَعم أنها « ويْ » مفصولة مِنْ « كَأَنَّ »(١).

والمعنى :وَقَع على أن القوم انتبهوا ، فتكلُّموا على قدر علمهم .

⁽١) قال الزمخشري : « وَيْ » مفصولة عن « كَأَنَّ » وهي كلمة تنبيه على الخطأ وتندَّم ، ومعناه : إن القوم قد تنبَّهوا على خطئهم في تمنِّهم وقولهم ﴿ يالَيتَ لنا مِشْلَ ما أُوتِي قَارُوْنُ ﴾ وتَندَّموا ثم قالوا ﴿ كَأْنه لا يُفلِحُ الكَافِرُوْنَ ﴾ أي ما أشبه الحال بأن الكافرين لاينالون الفلاح!! وهو مذهب الخليل وسيبويه . اهد الكشاف ١٢١/٢٠ . ونقل الدطبري في تفسيره ١٢١/٢٠ عن قتادة أن « ويكأنَّ » كلمة واحدة ومعناها ألم تر أنَّ ، واختار هذا القول الطبري ، والراجح ما قاله الخليل ، وسيبويه ، والله أعلم .

أو نُبِّهوا فقيل لهم : أَمَا يشبهُ أن يكون ذَا عندكم هكذا^(١) ؟ والله أعلم .

وأما المفسرون فقالوا معناها : ألم تر أنَّ الله .

قالت قتادة : ﴿ وَيْكَأَنَّ ﴾ المعنى : أَوَ لا تعلم ؟

قال أبو جعفر: وقولُ الخليل موافقٌ لهذا ، وأنشد أهل اللغة: ويْ كَأَنْ مَنْ يَكُـــنْ لَهُ نَشَبُ يُحْبَبْ ومن يَفْتَقِرْ يَعِشْ عَيْشَ ضُرُّ

وقد كُتبتْ في المصحف مُتَّصلةً ، كأنَّهم لمَّا كَثُر استعمالُهــم إيَّاها ، جعلوها مع ما بعدها بمنزلة شيء واحدٍ .

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تِلْكَ اللَّاارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًا فِي الأَرْضِ وَلَا فَسَاداً ﴾ [آية ٨٣].

روى سفيان عن منصور عن مسلم البَطِين (٢) قال : العُلُوُّ :

⁽١) عبارة الإسم النحاس في كتابه إعراب القرآن ٩/٢ه ٥٥ ﴿ وَيَكَأَنُّ الله يبسط الرزق ﴾ قال : أحسنُ ما قيل في هذا قول الخليل وسيبويه والكسائي أن القوم تَنَبَّهوا أو نُبِّهوا فقالوا : ويْ ، والمتندم من العرب يقول في حال تَنَدُّمهِ : وَيْ . اهـ وكلامه هذا أوضح مما في المخطوطة هنا .

⁽٢) البيت لزيد بن عمرو بن تُفَيل ، وهو من شواهند سيبوينه ، وانظر البطبري ١٢٠/٢٠ والقرطبي ٣١٨/١٣ .

 ⁽٣) هو مسلم بن عِمْرَان البَطِين ، يفتح الباء وكسر الطَّاءِ ، ثقةٌ كوفيٌ ، من الطبقة السادسة ،
 انظر تقريب التهذيب لابن حجر ٢٤٦/٢ والإكال لابن ماكولا ٣٣٤/١ .

التكبُّر بغير الحق ، والفسادُ : أخذُ الأموال بغير الحق(١) . قال الثوريُّ : ﴿ وَلَا فَسَادًا ﴾ : المعاصي(١) .

٧٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ القُـرْآنَ لَرَادُكَ إِلَــى مَعَادٍ ﴾ [آية ٨٥] .

رَوَى عكرمةُ عن ابن عباس قال : ﴿ إِلَى مَعَـسادٍ ﴾ : إلى مَعَـسادٍ ﴾ : إلى مَعَـسادٍ . ﴿ إِلَى مَعَـسادٍ اللهِ المِلْمُ المِلْمُلْ

وكذلك رَوَى يونسُ بنُ إسحاق عن مجاهد (٤).

ورَوَى سعيد بنُ جبير عن ابن عباس قال : إلى الموتِ (°). ورَوَى ابنُ أبي نَجِيح عن مجاهد قال : إلى أن يُحييكَ يوم المة (١).

وقال الزهري والحسنُ : « المَعَادُ » يومُ القيامة (٧) .

⁽١-١) انظر الطبري ١٢٢/٢٠ وابن كثير ٢٦٨/٦ والدر المنثور ١٣٩/٥.

⁽٧-٣) كُلُّ هذه الآثار عن السلف قد ذكرها المفسرون ، في الطبري ، والدر ، والبحر ، وغيرها من كتب التفسير ، وأظهر هذه الأقوال وأرجحُها : قولُ ابن عباس ومجاهد أن المراد بالمعاد رَدُّهُ إلى مكة كا أخرجك منها ، وقد ذكره البخاري في التفسير عن ابن عباس قال : إلى مكة ، ففي الآية بشارة له عليه الصلاة والسلام بفتح مكة بعد أن اضطر إلى الهجرة منها قال القرطبي : ختم الله السورة ببشارة نبيه محمد عَلِيلهُ بردِّه إلى مكة قاهراً لأعدائه . وقال في البحر : أراد بقوله ﴿إلى مَعاد ﴾ ردَّه إليها يوم الفتح — فتح مكة — فكان الله وَعَده — وهو بمكة — أنه يهاجر منها ويعود إليها ظافراً ظاهراً . اه . وقال الضحاك : لمَّا خرج النبي وهو بمكة — أنه يهاجر منها ويعود إليها ظافراً ظاهراً . اه . وقال الضحاك : لمَّا خرج النبي على القرآن لرادك إلى معاد ﴾ .

قال أبو جعفر: وهذا معروفٌ في اللغة ، يُقال: بيني وبينك المَعَادُ ، أي يومُ القيامة ، لأنَّ النَّاس يعودون فيه أحياءً.

والقولُ الأوَّلُ حسنٌ كثيرٌ ، واللَّهُ أعلمُ بما أراد .

ويكون المعنى: إنَّ الذي نزَّل عليكَ القرآنَ _ وما كنتَ ترجو أن يُلقى إليك _ لرادُّك إلى مَعَادٍ أي إلى وطنك ومعادك يعني مكة ، ويُقال: رجع فلانٌ إلى معاده أي إلى بيته (١) .

٧٧ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ ﴾ [آية ٨٨] .
قال سفيان : أي إلاَّ ما أُريد بهِ وجْهُهُ (٢) .

قال محمد بن يزيد (٣) حدثني الثوريُّ قال : سألتُ أبا عُبيدة عن قوله تعالى ﴿ كُلُّ شِيءٍ هَالِكَ إِلاَّ وَجُهَهُ ﴾ فقال : إلاَّ جَاهَه (٣) ، كَا تقول : لفلانٍ وجهٌ في النَّاس أي جاهً .

⁽١) ما رجحه الإمام النحاس هنا هو قول الأكثرين ، وهنو المروي عن ابن عباس ، ومجاهند ، والضحاك ، وهو الصحيح .

⁽٢) الأثر أخرجه البخاري في التفسير تفسير سورة القصص ١٤٧/٦ وهو في الدر المنثور ١٤٠/٥ عن أبي عن سفيان قال : إلا ما أُريد به وجهه من الأعمال الصالحة ، وذكره القرطبي ٣٢٢/١٣ عن أبي العالية وسفيان ، وذكره الطبري ١٢٧/٢٠ وقال : واستشهدوا لتأويلهم بقول الشاعر : أستَعْفِـرُ اللَّـهَ ذَنْبِاً لستُ مُحْصِيبَـهُ رَبُّ العِبادِ إليه الوَجْـهُ والعَمَـلُ

⁽٣) « محمد بن يزيد » هو الإمام المبرّد ، أحد أعلام اللغة والأدب ، المتوفى سنة ٢٨٦ هـ وقد تقدمت ترجمته ٥٠/١ .

⁽٤) نقله عنه أبو حيان في البحر المحيط ١٣٧/٧ والقرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٣٢٢/١٣

وقيل: ﴿ إِلاَّ وَجْهَهُ ﴾: أي إلاَّ إيَّاه جلَّ وعزَّ⁽¹⁾.

وتقول: أكرَمَ اللَّهُ وجهه، وفلانٌ وجهُ القوم.

وقول سفيانَ معروفٌ في اللغة، أي كلِّ ما فعله العبادُ
يَهْلِكُ، إلاَّ الوجهُ الذي يتوجَّهونَ بهِ إلى اللَّهِ جلَّ وعزَّ.

« تحت سورة القصص »

* * *

⁽١) هذا هو الصحيح ، وهو قول جمهور المفسرين أن المراد بالوجه هنا ذاته المقدسة العلية ، قال الطبري ١٢٧/٠ : أي كل شيء هالك إلا هو ، وقال الحافظ ابن كثير ٢٧٢/٦ : ﴿ كُلُّ شيءٍ هالك إلا وجُهَه ﴾ إخبارٌ بأنه الدائم الباقي ، الحيُّ القيوم ، الذي تموتُ الخلائق ولا يموت كما قال تعالى ﴿ كل من عليها فانٍ . ويبقى وجهُ ربك ذو الجلال والإكرام ﴾ فعبَّر بالوجه عن الذات ، وهكذا قال ههنا ﴿ إلاَّ وجُهَه ﴾ أي إلا إيًاه .

وقال الفراء في معاني القُرآن ٣١٤/٢ ﴿ إِلَّا وجهه ﴾ إلاَّ هو ، وكذلك قال الزجَّساج ، والزمخشري ، وقال الألوسي : ﴿ إِلاَّ وجْهَه ﴾ أي إلاَّ ذاتُه عز وجل ، والوجه بمعنى الذات مجاز مرسل أطلق الجزء وأراد الكل ، وهو مجاز شائع . اهر وهذا هو الصحيح من الأقوال والله أعلم .

تفسير سُورة العن بُوت مَكِية وآئياتها ٦٩ آئية

بنمانسالتخالحين

سورة العنكبوز فيهيمكية

هذا استفهام فيه معنى التقرير والتوبيخ ، أي أحسب النَّاسُ أن يُقْنَع منهم ، بأن يقولوا آمنا فقط ، ولا يُختبروا حتى يُعرف حقيقة إيمانِهِم وصبرِهم ، وصدقهم وكذبهم ، ويظهر ذلك منهم ، فيُجَازوا عليه ؟ وأما الغيبُ فقد علمه الله جلّ وعزّ منهم .

ثم قال ﴿ أَنْ يَقُولُوا آمَنًا ﴾ أي على أن يقولـوا ، ولأن يقولـوا ، وبأن يقولوا آمنًا .

﴿ وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ ﴾ .

قاَل مجاهد وقتادة : أي لا يُبْتلون^(٢) .

⁽٢) قال ابن جزي في التسهيل ٢٤٥/٣: نزلت في قوم من المؤمنين ، كانوا بمكة مستضعفين ، وكان كفار مكة يؤذونهم ، ويعذّبونهم على الإسلام ، فضاقتْ صدورهُم بدلك ، فآنسَهَم الله بهذه الآية ، وَوَعَظَهم وأخبرهم أن ذلك اختبارٌ ، ليوَطّنوا أنفسهم على الصبر على الأذى ، والثباتِ على الإيمان ، فأعلمهم الله تحالى أن تلك سيرتُه في عباده ، يسلّط الكفّارَ على المؤمسنين ، ليحتّصهم بذلك ، ويظهر الصادق في إيمانه من الكاذب ، ولفظها عام في كل من أصابته فننة هي .

- ٢ = ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [آية ٣].
 أي ابتليناهم .
- ٣ ــ وقوله جل وعــز: ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِيــنَ يَعْمَلُــونَ السَّيِّئَــاتِ أَنْ
 يَسْبِقُونَا .. ﴾ [آية ؛].

قال مجاهد : أي أن يُعْجزونا .

٤ ـــ وقولُـه جلَّ وعـــز : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُـــو لِقَـــاءَ اللهِ فَإِنَّ أَجَـــلَ اللهِ
 لَآتٍ .. ﴾ [آية ٥] .

قال أبو إسحق: المعنى: من كان يرجو لقاء ثواب^(۱) اللهِ حِلَّ وعزَّ .

- وقوله جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَوَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْــهِ حُسْنَـــاً .. ﴾
 آية ٨] .
 أي ما يَحْسُرُ (٢) .

⁽۱) معاني الزجاج ١٦٠/٤ فقد جعله على تقدير حذف المضاف إليه وهو الثواب ، ولا حاجة إلى هذا التقدير ، على مذهب أهل السنة والجماعة ، فإن لقاء الله : مشاهدتُ ه سبحانه على الوجه اللائق به جلَّ وعلا ، كا في الحديث الصحيح (إنكم سترون ربكم يوم القيامة ..) الحديث .

⁽٢) عبارة المصنف في إعراب القرآن ٥٦٣/٢ قال أبو إسحق : « خُسْناً ٥ ما يَحْسُن ، ورُويتْ إحساناً ، والمعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن يُحسنَ إليهما إحساناً . اهـ .

قال أبو إسحق : المعنى : وإن جَاهَدَك أيُّها الإِنسانُ والدَاك ، لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما(١) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُـولُ آمَنًا بِاللهِ فَإِذَا أُوذِي فِي اللهِ جَعَلَ فِثْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللهِ .. ﴾ [آية ١٠].

قال مجاهد: ﴿ فَإِذَا أُوذِي فِي اللهِ ﴾ أي عُذَّب ، خاف من عذاب النَّاس كَما يخاف من عذابِ الله جلَّ وعزَّ^(٢) .

قال الضحاك : هؤلاء قومٌ قالوا : آمنًا ، فإذا أُودي أحدهُـمُ الشركَ (٣) .

ورَوَى ابنُ عُينْـةَ عن عَمْرو بنِ دينار عن عكرمــة قال : «كان قومٌ بمكة قد شهدوا «أنْ لا إله إلاَّ الله » فلما خرج المشركون إلى بدر ، أكرهوهم على الخروج معهم (٤) ، فقُتل بعضُهم فأنزل الله

⁽۱) انظر معاني الزجاج ۱٦١/٤ وقال القرطبي ٣٢٨/١٣ : نزلت هذه الآيات في « سعد بن أبي وقاص » قال : كنت باراً بأمي ، فأسلمتُ ، فقالت : لتدعن دينك أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعيَّر بي فيقال : ياقاتلَ أمه ، فمكتَتْ يوماً ويوماً لا تأكل ، فقلت لها يا أمّاه : والله لو كانت لكِ مائة نَفْس _ أي روح _ فخرجت نَفْساً نفساً ما تركت ديني هذا ، فإن شئتِ فكلي ، وإن شئتِ فلا تأكلي ، فلما رأت ذلك أكلت ، فنرلت ﴿ وإن جاهداك لتشرك بي . . ﴾ الآية .

⁽٢) و (٣) الأثران أخرجهما الطبري في جامع البيان ١٣٢/٢٠ والسيوطي في المدر ١٤٦/٥ والقرطبي ٢٠/١٣ في جامع الأحكام .

 ⁽٤) ما ذكره المصنف هنا عن عكرمة ، أنهم كانوا مؤمنين أكرهوا على الخروج ، قولٌ مرجوح ،
 والصحيح أنهم قوم منافقون أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر ، وهو قول ابن زيد والضحاك ، فقد قال =

جلَّ وعز فيهم ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ .. ﴾ إلى قوله ﴿ فَأُولِئِكَ عَسَى اللهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وكَانَ اللهُ عَفُواً غَفُوراً ﴾(١) فكتب بها المسلمون الذين بالمدينة ، إلى المسلمين الذين بمكة فخرج مسلمون من مكة فلحقهم المشركون ، فافتَتَن بعضهم ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ فيهم ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنًا باللهِ ، فإذَا أُوذِي فِي اللهِ جَعَلَ فِئْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللهِ ﴾ .

قال الشعبي: نزلت فيهم عشرُ آياتٍ من قوله تعالى ﴿ آلمَ . أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتُرَكُوا .. ﴾ قال عكرمة: فكتب بها المسلمون الَّذين بالمدينة ، إلى المسلمين الذين كانوا بمكة ، قال رجل من بني ضمرة (٢) _ كان مريضاً _ أخرجوني إلى الرَّوحَ ، فأخرجوه فمات (٢) فأنزل الله جلَّ وعزَّ فيه ﴿ وَمَنْ يَحْرُجْ مِنْ يَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدُرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وقع أَجْرهُ عَلَى اللهِ .. ﴾ (٤) إلى آخر ورَسُولِهِ ثُمَّ يُدُرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وقع أَجْرهُ عَلَى اللهِ .. ﴾ (٤) إلى آخر

كا نقله عنه الطبري ٢٠/٢٠ : نزلت في ناس من المنافقين كانوا يؤمنون ، فإذا أوذوا رجعوا إلى
 الكفر . اهـ أقول : ويؤيده قوله تعالى بعده ﴿ وليعلَمَنَّ الله الذين آمنوا ، وليعلمنَّ المنافقين ﴾ .

⁽١) سورة النساء آية رقم (٧٩) .

 ⁽٢) ذكر ابن جرير في تفسير سورة النساء اسم هذا الرجل وهـو ٥ ضَمْرة بن جُنْـدب الضَّمْري ٥ وذكر قصته مفصلة فارجع إليها هناك ٢٣٩/٥ .

⁽٣) المراد بالرَّوح هو الهواء العليل ، يقـول لأولاده أخرجـوني من مكـة ، لِأَستنشق الهواء ، فإن جبـال مكـة قد غمَّتنـي ، فلمَّـا وصل إلى التنـعيم ، مات رضي الله عنـه ففيـه نزلت ، وانظـر الأثـــر في الطبري ١٤٢/٠ والقرطبي ٣٣٠/١٣ والدر المنثور ١٤٢/٥ .

⁽٤) سورة النساء آية (١٠٠).

الآية . وأنزل في المسلمين الذين كانوا افتتنوا ﴿ ثُم إِنَّ رَبُّكَ لَلَّذِينَ عملوا السُّوءَ بجهالةٍ ثم تابوا .. ﴾(١) إلى آخر الآية .

٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَـاَلَ الَّذِينَ كَفَـرُوا لِلَّذِينَ آمَنُـوا اتَّبَعُـوا سَبيلَنَـا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ .. ﴾ [آية ١٢] .

قال الضحاك: هؤلاء القادةُ من المشركين (٢).

قال مجاهد : هم مشركوا أهل مكَّة ، قالوا لمن آمن منهم : نحنُ وأنتم لا نُبْعبُ (٢) ، فاتَّبعونا فإن كان عليكم وزرٌ فهو علينا .

قال أبو جعفر : هذا كما تقول : قُلَّدْنِي هذا إِنْ كَانَ فيـــه وزرّ ، أي ليس فيه وزرّ .

> قال الفراء: وفيه معنى المجازاة (٤) ، وأنشد: فقلتُ ادْعِي وادْعُ فإنَّ أَنْدَى لِصَوْتِ أَنْ يُنَادِي دَاعِيانِ (٥)

سورة النحل آية (١١٩).

⁽٢)و (٣) في المخطوطة « لاتُبعثون » وهذه تحتاج إلى تأويل ، أي نحن لا نُبْـعُث ، وأنتم لاتُبْعثـون ، ومــا أثبتناه عن الطبري ٢٠ ١٣٤/٢ وهو أصعُّ عربيةً ، ولا يحتاج لتأويل ، وانظر الأثرين في جامع البيان . ١٣٤/٢ والبحر المحيط ١٤٣/٧ والدر المنثور ١٤٢/٥.

قال القراء في معاني القرآن ٣١٤/٢ : ﴿ وَلَنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ هو أمرٌ فيه تَأْويلُ الجزاء . (٤)

البيت لمدثار بن شَيْبانَ النَّمْري ، وقبله : تَقُولُ خَلِيلَت عِي لَمَّ الثَّتَكَيُّنَ اسْيُدْرَكُنَ ابْنُ و القِرْمِ الهِجَانِ

لصَوْتِ أَنْ يُنَــادِي دَاعِيَـانِ =

قال المعنى : ادْعِي ولْأَدْعُ ، أي إن دَعَوْتِ دَعَوْتُ .

٩ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُـمْ مِنْ شَيْءٍ ...﴾
 آية ١١٦] .

المعنى : وما هم بحاملين عنهم شيئاً _ يُخَفِّف ثِقَلَهم .

١٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالَاً مَعَ أَثْقَالِهِمْ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال أبو أَمَامة البَاهِليُّ : « يُوْتَى بالرجلِ يوم القيامة ، وهو كثير الحسنات ، فلا يزال يُقْتَصُّ منه ، حتى تفنى حَسنَاتُه [ثُمَّ يُطَالب] ثم يقول الله جلَّ وعزَّ : اقتصُّوا من عَبْدي ، فتقول الملائكة : مابقيَتُ له حَسنَاتُ ، فيقول : خذوا من سيِّناتِ المظلوم ، فاجعلوها عليه » .

قال أَبُو أَمامة : ثمَّ تلا رسولُ الله ﷺ ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالِهِمْ ﴾(١) .

وقال قتادة في قولِهِ عزَّ وجلَّ ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالُهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِم ﴾ .

والمعنى: ادعى أنتِ ، ولادعُ وهو من شواهد الطبري ١٣٤/٢٠ والبحر المحيط ١٤٣/٧ ومعاني الفراء ٢١٤/٢ والشاهد في الآية أنها على معنى الجزاء أي إن تتبعوا سبيلنا ، نحمِلْ عنكم أوزاركم .
 هذا الأثر أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أبي أمامة الباهلي ، وذكره السيوطي في الـدر المنشور

١) هذا الأثر اخرجه ابن ابي حاتم من حديث ابي امامة الباهلي ، وذكره السيوطيي في الـدر المنشور
 ١٤٢/٥ وابـن كثير في تفسيره ٢٧٧/٦ والقرطبي ٣٣١/١٣ وسقــط من الأصل جملــة [ثم يطالب] وأثبتناها من هامش المخطوطة .

قال: « مَنْ دَعَا إلى ضَلَالَةٍ كُتِبَ عليهِ وِزْرُهـا ، ووِزْرُ من يعمل بها ، ولا يُتْقِصُ ذلك منها شيئاً »(١) .

قال أبو جعفر : وأهـلُ التَّفسيـرِ ، على أن معنى الآية كما قال قتادة ، ومثلُه قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَمِـنْ أَوْزَارِ الَّذِيـنَ يُضِلُّونَهُمْ بِعَيْـرِ عِلْمٍ ﴾(٢) .

١١ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَأَحْذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [آية ١٤].

يُقَـالُ لكـل كثيرٍ مُطِيفٍ بالجميع ، من مطرٍ ، أو قتـل ، أو موتٍ : طوفانٌ (٣) .

وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَتَخُلُقُونَ إِفْكاً .. ﴾ [آية ١٧] . أي وتنحتون (٤) .

⁽۱) هذا طرف من حديث أخرجه الترمذي في كتاب العلم رقم ٢٦٧٤ ولفظه: « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه ، لاينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة ، كان عليه من الإثم مثل آثام من يتبعه ، لاينقص ذلك من آثامهم شيئاً » قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٢) سورة النَّحل آية رقم (٢٥) .

⁽٣) هذا هو تعريفُ الطوفان في اللغة : هو كلَّ ما طاف أي أحاط بالإنسان لكثرتِهِ ، ماءً كان أو غيرة ، وغلب بالعرف على « طوفان نوح » وهو الذي أغرق أهل الأرض ، وهو المشهور عند الإطلاق .

⁽٤) هذا هو الظاهر أنها من « الخَلْق » وهو الصنعُ والنَّحتُ ، وهو قول مجاهد ، والحسن ، وابن عباس ، فقد قال ابن عباس : ﴿ وتخلقون ﴾ : تنحتون وتصوَّرون ﴿ إِفْكاً ﴾ أي أصناماً واختاره ابن جرير ، وقيل : إنه من الاختلاق وهو الكذب أي تختلقون وتقولون الكذب ، وهو قول مجاهد في الرواية الثانية عنه .

والمعنى على هذا: إنما تعبدون من دونِ اللهِ مَأْوْثَانَاً، وأنتم تصنعونها.

وقال مجاهد: ﴿ إِفْكُا ﴾ أي كذباً .

والمعنى على هذا : ويختلقون الكذب .

وقرأ أبو عبد الرحمن (٣) ﴿ وَتَخَلَّقُونَ إِفْكاً ﴾ والمعنى واحد .

١٢ ــ وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ وَمَــا أَنْتُــمْ بِمُعْجِزِيــنَ فِي الأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ .. ﴾ [آية ٢٢].

قال محمد بن يزيد (١٠): المعنى : ولا مَنْ في السَّماءِ ، و « مَنْ » نكرة ، وأنشد غيره :

فَمَــنْ يَهْجُــو رسُوْلَ اللهِ منِكُـــمْ

وَيَمْدَحُـهُ وِيَـنَا نُصُرُهُ سَوَاءُ (٣)

وقال غير أبي العباس المعنى : وما أنتم بمعجزين في الأرض ، ولو كنتم في السَّماء (٤) ، وخُوطِبَ النَّاسُ على ما يَعْرِفون ..

وهذا أولى ، والله أعلم .

⁽١) هذه قراءة أبي عبدالرحمن السُّلَمي وزيـد بن علي ، وهـي من الشواذُّ كما في المحتسب لابـن جنـي ١٦٠/٢ .

⁽٢) هو الإمام المبرّد وكنيته أبو العباس ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ .

⁽٣) البيت لحسان بن ثابت يهجو أبا سفيان كما في ديوانه والبحر ١٤٧/٧ والقرطبي ٣٣٧/١٣ واستشهد به الفراء ٣١٥/٢ . .

⁽٤) هذا أظهر الأقوال في تفسير الآية والمعنى : لا تفوتون من عذاب الله ، وليس لكم مهرب في =

١٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُــوهُ أَوْ عَرِّقُوهُ ، فَأَنْجَاهُ اللهُ مِنَ النَّارِ .. ﴾ [آية ٢٤].

المعنى : فَحَرَّقُوه ، فأنجاهُ اللهُ من النَّار (١) .

ويُروى أنه لم تُحْرِقْ إِلاَّ وَثَاقَه(٢) .

١٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ ، وَقَالَ إِنَّــي مُهَاجِــرٌ إِلَــى رَبِّى .. ﴾ [آية ٢٦].

قال الضحاك : إبراهيمُ هَاجَر ، وهو أَوَّلُ من هَاجَر . وقال قتادة : هاجر من كُوثَى (٣) إلى الشَّام .

ه ١ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي اللَّائِيَا .. ﴾ [آية ٢٧].

الأرض ولا في السماء ، قال القرطبي : المعنى لو كنتم في السماء ما أعجزتم الله كقولـه ﴿ ولـو كنتم في بروج مشيدة ﴾ اهـ القرطبي ٣٣٧/١٣ .

⁽١) في الكلام حذف والتقدير : فألقوه في النار ، فأنجاه الله منها ، بأن جعلها عليه برداً وسلاماً ، كما قال سبحانه ﴿ قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴾ .

⁽٢) الوَّقَاقُ : الحبلُ اللَّذي رُبِط به ، وهذا مرويٌّ عن قتادة وكعب .. قال المفسرون : « لما أرادوا إحراق إبراهيم ، جمعوا له حطباً مدة شهر ، حتى كانت المرأة تمرضُ فتنذر إن عُوفيت أن تحمل حزمة حطب لحرق إبراهيم ، ثم جعلوه في حفرة في الأرض ، وأضرموها ناراً ، فكان لها لهب عظيم ، حتى إن الطائر ليمرُّ من فوقها ، فيحترق من شدة حرَّها ووهجها ، ثم أوثقوا إبراهيم بحبل ورموه في النار ، فقال اللهُ للنّار ﴿ كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴾ ولم تحرق النّار منه الا ورموة النّار منه الله على المراهيم الله والنظر الطبري ٤٤/١٧ وحاشية الجمل ١٣٥/٣ وصفوة التفاسير ٢٦٨/٢ .

 ⁽٣) « كوثى » قرية بسواد العراق في أرض بابل ، وهي القرية التي طرح بها إبراهيم في النار ، كذا في
 معجم البلدان ٤٨٧/٤ .

رَوَى سفيان عن حُميد بنِ قَيْسِ قال : أَمَرَ سعيدُ بن جُبير إنساناً ، أن يسأل عكرمة عن قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا ﴾ .

فقال عكرمة : أهـلُ المِلَـلِ كلِّهـا تَدَّعيـه ، وتقـول : هو منَّا ، فقال سعيد بن جُبير : صَدَقَ (١) .

وقال قتادة : هو مشلُ قولِهِ تعالى ﴿ وآئَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ (٢) .

أي عافيةً وعملاً صالحاً ، وثناءً حسنـاً وذاك أن أهـل كلِّ ديـنٍ يتولَّونه (٣) .

وقيل : ﴿ وَآئَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي اللَّائِيَا ﴾ : إن أَكْثَرَ الأنبياءِ من وَلَدهِ (١٠) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤٤/٢٠ عن مجاهد أنه أرسل رجلاً يُقــال له قاسم إلى عكرمــة يسأله .. الخ .

⁽٢) - سورة النحل آية رقم ١٢٢ وتمامها ﴿ وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ .

ر٣) أي يزعمون انتسابهم إليه ، وأنه على دينهم ، وقد كذبهم الله تعالى بقوله ﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ﴾ .

⁽٤) هذا قول ضعيف ، لأنه قد ذكر قبله ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَتِهِ النَّبُوَّةَ والكِتَابَ ﴾ فعلى هذا التفسير يكون في الآية تكرار ، والأظهر ما قاله مجاهد وقتادة وابن عباس : أن الأجر في الدنيا هو الولـدُ الصالح ، والثناءُ العاطر ، والذكرُ الحسن كما قال تعالى حكاية عن إبراهيم ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقِ فِي الآخِرين ﴾ أي ذكراً حسناً وثناءً عاطراً .

١٦ _ وقوله جلَّ وَعن : ﴿ وَلُوطًا ۚ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُـونَ الفَاحِشَةَ مَاسَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٢٨].

يُرْوَى أَنَّهم أَوَّلُ من نَزَا على الرِّجال^(١).

١٧ _ ثَم قال جلَّ وعز : ﴿ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُوْنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُوْنَ السَّبِيلَ .. ﴾ [آية ٢٩] .

استفهامٌ فيه معنى التوبيخ والتقرير (٢).

وقوله جل وعز ﴿ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ﴾ [آية ٢٩] .

قيل : كانوا يتلقُّون النَّاس من الطُّرُقِ للفساد .

وقيل: أي تقطعون سَبيلَ الولد(٢).

١٨ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ .. ﴾ [آية ٢٩] .

⁽١) اللواطة أول ما ظهرت في قوم لوطٍ ، ويـدلُّ عليـه قولـه سبحانـه ﴿ ما سَبَقَكُمْ بها من أَحَـدٍ مِنَ العَالَمِينَ ﴾ وانظر البحر المحيط ١٤٩/٧ .

⁽٢) هكذا في المخطوطة « والتقرير » ولعله « والتقريع » كما قال في البحر : استفهامُ إنكارٍ وتوبيخ وتقريع .

⁽٣) ذكر القرطبي في تفسيره قوله تعالى ﴿ وَتَقْطَعُونَ السّبيلَ ﴾ ثلاثة أقوال: الأول: أنهم كانوا قطّاع الطريق يسلبون أموال الناس قاله ابن زيد. والثاني: كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة حكاه الطبري وغيره، الثالث: قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال قاله ابن منيه، ثم قال: ولعل الجميع كان فيهم، من سلب الأموال، وعمل الفاحشة في الرجال، وقطع النسل بالاستغناء عن النساء. اه.

قال مجاهد: النَّادي: المجلسُ(١) ، والمنكرُ: فعلُهم بالرِّجالِ . قال مجاهد: النَّادي: المنكرُ في اللغة: يقعُ عَلَى القول الفاحش، وعلى الفعل(٢) .

حدثنا محمد بنُ إِدْرِيسَ بِنِ الأَسْوِدِ ، قال : حدثنا إبراهيمُ بنُ مَرْزُوقٍ ، قال : حدثنا عبدُ اللهِ بنُ بكرٍ ، قال : حدثنا حاتم بن أبي صغيرة (٦) ، عن سِمَاكٍ ، عن أبي صالح — مَوْلَى أمِّ هَانِيءٍ (١) ابنة أبي طالبٍ — رضي الله عنها — أنها سألتْ رسولَ الله عَلَيْتُهُ قالت : قلتُ يارسولَ الله : أرأيتَ قولَ اللهِ عزَّ وجل ﴿ وَتَأْتُونَهُ فِي عَادِيكُ مُ الْمُنْكُرُ ﴾ ما كان ذلكَ المنكرُ الذي كانوا يأتونه في ناديهم ؟ قال : كانوا يضحكونَ بأهلِ الطريق ، ويحذِفُونهم (٥) .

⁽۱) في المصباح المنير :النادي : مجلس القوم ومتحدثهم ، والنّدِيُّ والمُنتَدى مثلُه ، ولا يقال له « نادى » إلاَّ والقومُ مجتمعون فيه ، فإذا تفرَّفوا زالت عنه هذه الأسماء . اهـ والأثر أخرجه ابن جرير ١٤٦/٠ والسيوطي في الدر ١٤٤/٥ .

 ⁽۲) المنكر : ضدُّ المعروف ، وهو كلُّ ما استقبحه الشرع وحرَّمه وكرهه ، كذا في لسان العرب مادة نكر .

 ⁽٣) حاتم بن أبي صَغِيرة : بفتح الصَّاد وكسر الغَيْن المعجمة ، ثقةٌ من السادسة ، كذا في تقريب التهذيب لابن حجر ١٣٧/١ .

⁽٤) « أِم هانيء » هي أختي علي بن أبي طالب ، واسمها « فاختة » كما في الإصابة ومسند أحمد .

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٤٤/٥ والطبري في جامع البيان ١٤٥/٢ والقرطبي في جامع أحكام القرآن ٣٤٢/١٣ بألفاظ متقاربة ، وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٨٦/٦ وعزاه إلى الإمام أحمد في المسند عن أم هانىء قالت : سألتُ رسول الله عَلَيْظَة عن قوله عز وجل ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ المُنْكَرَ ﴾ قال : يَخْذِفون أهل الطريق ، ويسخرون منهم ، وذلك المنكر الذي كانوا يأتونه . اه وانظر مسند الإمام أحمد ٣٤١/٦ .

قال أبو جعفر : فسمَّى الله جلَّ وعزَّ هذا « منكراً » لأنه لا ينبغى للنَّاس أن يتعاشَرُوا به (١) .

وحدثنا أسامة بن أحمد قال : حدثنا عبد الرحمن بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالحكم ، عن يزيد بن بُكير ، عن القاسم بن محمد^(۲) في قوله تعالى ﴿ وَتَأْثُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾ قال : كانوا يتفاعلون^(۲) في مجالسهم ، يَفعل بعضُهم على بعض .

قال أبو جعفر : قالها الشيخ بالضَّادِ والطَّاءُ (١) .

⁽١) أي لا ينبغي أن يفعلوا مثله في مخالطتهم وعِشرتهم ، لأنه مما يُخَلُّ بالمروءة .

⁽٢) هو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وانظر الدر المنثور الجزء الخامس صفحة (١٤٤) .

أقى المصنف رحمه الله بالعبارة كناية ، ولم يذكر اللفظ الصريح فقال : « يتفاعلون » وهذا من الآداب الإسلامية ، أن يكنى الإنسان عن الألفاظ القبيحة ، وأصل العبارة : « كانوا يتضارطون في مجالسهم يضرط بعضهم على بعض » ولهذا قال النحاس : قالها الشيخ يعني « القاسم بن عحمد » بالضاّد والطاء أي باللفظ الصريح ، وبما يؤيد هذا الذي ذكرناه ماجاء عن عائشة قالت : هو « الضراط » وذكره ابن جرير صراحة في تفسيره ٢٠/١٤ فقال : اختلف أهل التأويل في المنكر الذي عناه الله الذي كان هؤلاء القوم يأتونه في ناديهم ، فقال بعضهم : كانوا يتضارطون في بحلسهم ، وذكره كذلك القرطبي وصاحب البحر ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٥/٤١ وقال أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم ولفظه قال القاسم : كانوا يتضارطون في مجالسهم ، يضرط بعضهم على بعض ، والنادي هو المجلسُ .. وروى ابن جرير عن مجاهد قال : كان يجامع بعضهم بعضهم بعضهم أي المجالس . اهد أقول : هذه جريمة أخرى تنضم إلى قبائحهم والقذارة كا نسمع اليوم في بعض البلاد الأوربية من تعاطي الزني واللواط علناً في أماكن معينة أمام والقذارة كا نسمع اليوم في بعض البلاد الأوربية من تعاطي الزني واللواط علناً في أماكن معينة أمام سمع الناس وبصرهم ، وكأن البشر انقلبوا إلى خنازير وحمير ، في هذا العصر المتمدن !!

 ⁽٤) أي قالها صراحةً لا كناية « يتضارطون » .

١٩ ــ وقولُه عز وجل ﴿ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطاً قَالُوا نَحْــنُ أَعْلَــمُ بِمَــنْ فِيهَا . ﴾ [آية ٣٢].

رَوَى أَبُو نَصْرٍ ، عن عبدالرهن بن سَمُرة ، قال : قال إبراهيم عَلَيْكُ للملائكة : إن كان فيهم مائةٌ يَكْرَهونَ هَذَا أَتُهلكونهم ؟

قالوا: لا.

قال: فإن كان فيهم تسعون ؟ قالوا: لا .

إلى أن بلغ إلى عشرين (١) ﴿ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوْطَاً ﴾ قالت الملائكةُ صلَّى الله عليهم ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ﴾ قال عبدالرحمن : وكانوا أربعمائة ألف(٢) .

٢٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطَاً سِيءَ بِهِـمْ وَضَاقَ
 بِهِمْ ذَرْعَاً .. ﴾ [آية ٣٣].

قال قتادة : أي سَاءَ ظنُّه بقومه ، وضَاقَ ذَرْعُه بضَيْفهِ (٣) .

⁽١) وفي رواية الطبري ٨٠/١٢ فمازال يتنزَّل معهم حتى قال : أفرأيتم إن كان فيها رجـلاً واحـداً مسلماً أتهلكونهم ؟ قالوا : لا ، فقال لهم عند ذلك « إن فيها لوطاً » قاله على سبيل الإشفاق على لوط .

⁽٢) أي كان قوم لوط الذين أهلكوا أربعمائة ألف ، دمَّرهم الله وقَلَب بهم ديارهم ، قال ابن كثير : وذلك أن جبريل اقتلع قراهم من قرار الأرض ، ثم رفعها إلى عنان السماء ، ثم قلبها عليهم ، وأرسل الله عليهم حجارة من سجيل منضود ، وجعل مكانها بُحَيرةً خبيشة منتنة . اها ابن كثير ٢٨٧/٦ .

⁽٣) في المصباح المنير : وضاق بالأمر ذرعاً : عجز عن احتماله وذرعُ الإنسان طاقته . اهـ .

قال أبو جعفر: يُقال : ضِفْتُ به ذَرْعَاً أي لم أُطِفْه مشتقٌ من الذِّراع ، لأَن القوَّة فيه .

٢١ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد : ﴿ آيةُ بيِّنةً ﴾ : أي عِبْرةً .

وقال قتادة : هي الحجَّارةُ التي أُبْقيتْ(١) .

وقال غيره: يُرْجَمُ بها قومٌ من هذه الأمة.

٢٢ — ثم قال جل وعز ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ ..﴾ [آية ٣٦] .

قال قتادة : أُرسِلَ شعيبٌ عَيِّلِيَّةٍ مَرَّتِينَ إِلَى أُمَّتَيْنِ : إِلَى أَهـلِ مَدينَ ، وإلى أصحاب الأَيكة (٢) .

الأظهر قول ابن عباس: أنها آثار منازلهم الخربة ، كما قال تعالى ﴿ وإنكم تَمُرُونَ عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون ﴾ ؟

٢) ذكر هذا الأثر ابن جرير في تفسيره ١١٠/١٩ والقرطبي ١٣٥/١٣ وإلى هذا القول ذهب بعض المفسرين ، والتحقيق أن أهل مدين وأصحاب الأيكة أمة واحدة ، بُعث إليهم « شعيبٌ » عليه السلام ، لأن قصتهم واحدة ، وقد اشتهروا بتطفيف المكيال والميزان ، وقد أهلكهم الله بالرجفة ، والصيحة والظُلَّة ، وإلى هذا ذهب الحافظ ابن كثير فقد قال رحمه الله ٢/١٦٨ : « أصحاب الأيكة » هم أهل مدين على الصحيح ، والأيكة شجر ملتف وإنما لم يقل في سورة الشعراء في أخوهم شعيب ﴾ لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة ، فقطع نسبة الأنحوّة بينهم ، للمعنى الذي نسبوا إليه ، وإن كان أخاهم نسباً كما قال هنا ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً ﴾ ومن الناس من لم يتفطن لهذه النكتة ، فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين ، وزعم أن شعيباً بعشه الله إلى أمين ، والصحيح أنهم أمة واحدة . اه .

٢٣ _ وقولُه عزَّ وجل ﴿ وَعَادَاً وثَمُوْدَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ .. ﴾ [آية ٣٨] .

أي وأهلكنا عاداً ، وثمود (١) .

وقيل: التقديرُ: واذكرْ عاداً وتمودَ.

٢٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَائُوْا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ [آية ٢٨] .

ق**ال مجاهد**: أي في الضلالة^(١).

وقال قتادة : أي معجبين بضلالتهم^(٣) .

وقيل : ﴿ وَكَانُــُوا مُسْتَبْصِرِيــنَ ﴾ أي قد علمــوا أنهم مُعَذَّبون (٤) ، وقد فَعَلُوا ما فَعَلُوا .

⁽١) ﴿ وَعَاداً وَتُمُودَ ﴾ منصوب بإضمار فعل دلَّ عليه المقام أي أهلكناهم فإنَّ قوله ﴿ فأخذتهم الرَّجِفة ﴾ في معنى أهلكناهم ، أي فكما أهلكنا قبلهم المكذبين ٥ أهل مدين ٥ أهلكنا عاداً وتُمود ، وهذا هو الأرجحُ والله أعلم ، وفي المخطوطة « وتُموداً » وصوابه : وتُمود .

⁽١-٦) انظر الدر ٥/٥٥ وهذا ما اختاره ابن جرير في تفسيره ٢٠/٥٠ حيث قال المعنى : وكانوا مستبصرين في ضلالتهم ، معجبين بها ، يحسبون أنهم على هدى وصواب ، وهم على الضلال . اه أقول : هذا القول ضعيفٌ . والأظهر أنَّ المعنى : إنهم كانوا عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال ، ولكنهم لم يفعلوا تكبراً وعناداً ، وهو ما رجَّحه القرطبي حيث قال ﴿ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ فيه قولان : أحدهما : وكانوا مستبصرين في الضلالة قاله مجاهد ، والثاني : كانوا مستبصرين قد عرفوا الحقَّ من الباطل بظهور البراهين ، وهذا القولُ أشبهُ ، لأنه إنما يُقال فلانً مستبصرين إذا عَرَفَ الشيء على الحقيقة ، قال الفراء : ٢١٧/٦ : كانوا عقلاء ذوي بصائر ، فلم تنفعهم بصائرهم . اه جامع أحكام القرآن للقرطبي ٣٤٤/١٣ :

⁽٤) في المخطوطة « معذبين » وهو خطأ ، والصواب ما اثبتناه لأنه خبر « أنَّ » .

٢٥ __ وقولُه عز وجل: ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبَاً .. ﴾ [آية ٤٠].
 أي حَصَباً وهي الحجارة ، وهم قومُ لوطٍ .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَحَلَتُهُ الصَّيْحَةُ ﴾ هم ثمودُ ، وأهلُ مدين .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الأَرْضَ ﴾ قارونُ ، وأصحابُه .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَفْنَا ﴾ قومُ نوح ، وفرعونُ وأصحابُه(٣) .

٢٦ ــ ثم أخبر تعالى أنه لم يظلمهم في ذلك فقال : ﴿ وَمَــا كَانَ اللهُ لِهِمُ لِمَا اللهُ لِهَا لَهُ اللهُ لِهَا إِنْ اللهُ لَهُ اللهُ لَهُ اللهُ الل

٢٧ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّحَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَـلِ
 الْعَنْكَبُوتِ اتَّحَذَت بَيْتَاً ..﴾ [آية ٤١].

قال قتادة : هذا مشلٌ ضَرَبه الله عزَّ وجلَّ ، أي إنه لا ينفع لضعفِه ، كما أنَّ بيتَ العنكبوتِ لاينفعُ ولا يَقِي (١) .

⁽١) في الكشاف ١٥٨/٢ : الحاصبُ لقوم لوطٍ، وهي ريح عاصف فيها حصباء ــ أي حجارة ـــ والصيحةُ لَمَدْيَن وثمود ، والخسفُ لقارون ، والغرقُ لقوم نوجٍ وفرعون . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢٠ والسيوطي في الدر ١٤٥/٥ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وهو مثلٌ في غاية الوضوح والجلاء ، مثّل به للكفار في عبادتهم الأصنام واعتقادهم بنفعها ، بالعنكبوت التي تجتهد لتبنى لها بيتاً ، وأمرُها في غاية الوهن والضعف . قال الفراء ٣١٧/٢ : هو مثلٌ ضربه الله سيحانه لمن اتخذ من دونه آلهة ، لا تنفعه ولا تضرُّه ، كما أنَّ بيت العنكبوت ، لايقيها حراً ولا برداً . اه .

٢٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَإِنَّ أَوْهَـنَ الْبُيُـوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُـوتِ لَوْ كَالـوا
 يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ١٤].

َ ﴿ لَوْ ﴾ متعلقة بقوله ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخذوا من دونِ اللهِ أَوْلِياءَ كَمَثَلِ العنكَبُوتِ ﴾ لو كانوا يعلمون أن أولياءهم لا يُغْنون عنهم شيئاً ، وأنَّ هذا مَثَلُهم(١) .

٢٩ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكُر .. ﴾ [آية ٤٥] .

رَوَى يونس عن الحسن قال قال رسول الله عَلَيْكَةِ : « مَن لم تَنْهَهُ صَلَاتُه عن الفَحْشَاءِ والمنْكرِ لم يَزْدَد بِهَا من اللهِ إِلاَّ بُعْداً »(٢) . ورَوَى علي بن طلحة عن ابن عباس قال : في الصلاة منتهى ، ومزدجرٌ عن المعاصى(٣) .

⁽١) قال في البحر ١٥٢/٧ : ﴿ لُو كَانُوا يعلمون ﴾ ليس مرتبطاً بقوله ﴿ وإنَّ أَوْهَـنَ البيوتِ لبيتُ العنكبوتِ ﴾ لأن كل أحدٍ يعلم ذلك ، وإنما المعنى : لو كانوا يعلمون أن أمر دينهم ، بالغٌ من الوهنِ هذه الغاية ، وأن هذا مَثَلُهم ، لأقلعوا عنه ، وما اتخذوا الأصنام آلهة . اهـ . وهـذا أوضح ممًّا ذكره المصنف .

⁽٣) الحديث أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم مرفوعاً ، والصحيح فيه أنه موقوف من قول الصحابي ، كا ذكره الحافظ ابن كثير ، وفي إسناده مقال ، قال ابن عطية سمعت أبي يقول : إذا نظرنا إلى المعنى فغير جائز أن يُقال : إنَّ نفس صلاة العاصي تُبعِدُه من الله ، حتى كأنها معصية ، وإنما المعنى : أنها لا تؤثِّر في تقريبه من الله ، بل تتركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، وقيل لابن مسعود : إن فلاناً كثير الصلاة ، فقال : إنَّها لاتنفع إلاَّ من أطاعها ، وبالجملة فإن مرتكب المعاصي لا قيمة لصلاته إذا لم تكفَّه عن محارم الله اه. . القرطبسي وبالجملة فإن مرتكب المعاصي لا قيمة لصلاته إذا لم تكفَّه عن محارم الله اه. . القرطبسي

⁽٣) ذكر هذا الأثر عن ابن عباس الطبري في تفسيره ٢٠٥٥/١ والسيوطي في الـدر المنشور ٥٥/٥==

قال أبو جعفر: قيل معنى هذا: إنَّ العبد مادام في الصلاة، فليس في فحشاء، ولا منكر (١).

٣٠ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَذِكْرُ اللهِ أَكْبَرُ ، وَاللهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ [آية ٤٠] .

رَوَى سفيانُ عن ابنِ مسعودٍ ، ورَوَى عن سَلْمانَ ، وسعيد بن جُبيرٍ ، عن ابن عباس في قوله جلَّ وعز ﴿ وَلَذِكْرُ اللهِ أَكْبَرُ ﴾ قالوا: ذكرُ اللهِ إيَّامَ ، أكبرُ من ذكرِكُمْ إيَّاه (٢) .

زاد ابن عبّاس : إذا ذكرتموه بعد قوله « إيَّاكم »(٣) .

وأخرج عن أبي العالية قال: الصلاة فيها ثلاث خلال: الإخلاص، والخشية، وذكر الله،
 فكلٌ صلاةٍ ليس فيها هذه الخِلالالُ فليست بصلاةً.

⁽۱) هذا قول (أبي عون الأنصاري) وهو ما اختاره ابن جرير في تخريج معنى الحديث ورجحه في تفسيره اهـ وفي ترجيحه نظر ، والأولى أن يقال : إن الصلاة من شأنها إذا أُدِّيت على الوجه الكامل من فروضها ، وسننها ، وخشوعها ، وآدابها ، والتدبر لما يتلوه فيها من آيات الذكر الحكيم ، من شأنها أن تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وكيف لا تنهى ؟ونحن نرى أن من لبس ثوباً فاخراً ، فإنه يتجنّب مباشرة القاذورات ، فمن لبس لباس التقوى كيف لايتجنب الفواحش ؟ ويؤيد هذا المعنى ما رواه أحمد في المسند قال : جاء رجل إلى النبي عَلِيَّةٍ فقال : إن فلاناً يصلي بالليل ، فإذا أصبح سرق ، قال سينهاه ما يقول الهد . مسند أحمد ٢/٧٤٤ .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري في تفسيره ، وابن كثير ، والسيوطي في المدر ولفظه ١٤٦/٥ : قال ابن عباس : « ولذكرُ اللهِ لعباده إذا ذكروه ، أكبرُ من ذكرهم إياه » اه. .

 ⁽٣) مراد المصنف أن ابن عباس قال : ذكر الله إيّاكم إذا ذكرتموه ، أكبر من ذكركم إيّاه ، فزاد ابن عباس على الرواية السابقة جملة « إذا ذكرتموه » بعد كلمة « إيّاكم » وما قاله ابن عباس هو قول مجاهد وعكرمة ، ورجحه ابن جرير الطبري ، ،وهو قول وجية مقبول ، والأظهر منه ما قائه بعض =

٣١ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الكِتَـابِ إِلاَّ بِالَّتِـي هِيَ أَحْسَنُ إِلاَّ بِالَّتِـي هِيَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ [آية ٤٦] .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : من قاتَـلَك ، ولم يُعْـطِكَ الْجَرِيةَ ، فقاتلُهُ بالسَّيف(١) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة قال : هي منسوخة (١) ، نَسَخَها ﴿ فَاقْتُلُوا السَّمُشْرِكِين حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُ مَ ﴿ وَلا مِحادلةَ أَشَدُ من السَّيف

قال أبو جعفر : قولُ قتادَة أولى بالصواب لأنَّ السورة مكيَّةٌ

المفسرين أن المعنى: ولذكرُ الله أكبر من كل شيءٍ في الدنيا ، وهو أن يتذكر العبدُ عظمةَ الله وجلالَهُ ، وعلَّو شأنه ، ويذكره في صلاته وبيعه وشرائه ، وسائر أمور حياته ، فيفزع من عقابه ، ولا يغفل عنه في جميع شئونه ، فهذا أعظم القربات ، ويدلُّ عليه قوله تعالى ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ وهذا اختيار ابن عطية ، كما في المحرر الوجيز ٢٠٠/١١ .

⁽١) قال القرطبي ٣٥٠/١٣ : اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ وَلاَتَجَادَلُوا أَهْلَ الْكَتَابِ ﴾ فقال مجاهد : هي محكمة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن ، على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ، والتنبيه على حججه وآياته ، رجماء إجابتهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة ، وقوله ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ أي ظلموكم ، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق . اهـ .

⁽٢) قول قتادة إنها منسوخة فيه نظر ، وما قاله مجاهد أظهر وأوضح وقد قال الطبري ٢/٢١ :
« وأولى الأقوال بالصواب قول من قال ﴿ إلا الذين ظلموا منهم ﴾ أي امتنعوا من أداء الجزية ، ونصبوا دونها الحرب ، ثم قال : ولا يجوز أن يُحكم على حكم الله في كتابه بأنه منسوخ ، إلا بحجة يجب التسليم لها من خيرٍ أو عقل . اه وقال القرطبي : قول مجاهد حسنٌ ، لأن أحكام الله عز وجل لايقال إنها منسوخة إلا بخبر يقطع العذر ، أو حُجَّةٍ من معقول ، واختار هذا القول ابن العربي . اه فما رجحه الإمام النحاس من القول بالنسخ غير سليم والله أعلم .

وإنما أُمِرَ بالقتال بعد الهجرة ، وأُمِرَ بأخذ الجزية بعد ذلك بمدةٍ طويلة ، وأيضاً فإنه قال ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ .

٣٢ — وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّــذِي أَنْــزِلَ إِلَيْنَــا وَأَنْــزِلَ الْمُنَّا بِالَّــذِي أَنْــزِلَ إِلَيْنَــا وَأَنْــزِلَ الْمُنْا بِاللَّــذِي أَنْــزِلَ إِلَيْنَــا وَأَنْــزِلَ الْمُنْا بِاللَّــذِي أَنْــزِلَ إِلَيْنَــا وَأَنْــزِلَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللْمُولِي اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلِي اللللْمُ الللّهُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللّهُ الللللْمُلْمُ الللّهُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللللْمُلْمُولُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْ

رَوَى سُفْيانُ عَن سَعْدِ بِنِ إِبراهيمَ ، عَن عَطَاءِ بِنِ يَسَارِ قَالَ : « كَان قَوْمٌ مِن اليهودِ يَجْلسون مع المسلمينَ فيحدِّثونهم ، فأخبروا بذلك النبيَّ عَيَّالِيَّهُ فقالِ لهم : لا تصدِّقوهم ولا تكذِّبوهم في وَقُولُوْا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ (١) إلى آخرر الآية » .

٣٣ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ ..﴾ [آية ٤٨] .

وكذا صفتُه صلَّى الله عليه وسلم في التَّوْراة (٢).

⁽۱) رواه البخاري في كتاب الاعتصام ١٣٦/٩ وكتاب التفسير ٢٥/٦ ولفظه : عن أبي هريرة قال : « كان أهل الكتاب يقرعون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله عَلَيْكُ : لاتُصدِّقوا أهلَ الكتابِ ولا تكذّبوهم ﴿ وقولُوا آمنا باللهِ وما أُنزل إلينا وما أُنــزل الكيم . . ﴾ الآية .

 ⁽٢) أي هُو عَلَيْكُ أُمِيٌّ لايقرأ ولا يكتُب ، كما قال سبحانه ﴿ الَّذِينِ يَتِّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَبِيَّ الْأُمِّيِّ الْأُمِّيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيِّ اللَّمِيْ فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيلِ .. ﴾ سورة الأعراف آية ١٥٧ .

مْم قال تعالى ﴿ إِذاً لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ [آية ١٨].

قال مجاهد: قريشٌ (١) .

٣٤ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتُ بَيِّنَاتُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ .. ﴾ [آية ٤٩].

في معناه ثلاثة أقوال:

أ _ قال الحسن : بل القرآنُ آياتُ بيناتُ في صُدُورِ المؤمنين (٢) .

ب _ وقال قتادة : بلِ النبيُّ عَيْضَةِ آيةٌ بيِّنة ، كذا قرأ قتادة « في صَدُوْرِ الَّذِينَ أُوْتُوْا العِلْمَ ، من أهل الكتاب» (٢٠) .

ج _ وقال الضحاك : كانت صفةُ النبي عَلَيْكُم أنه لايكتب بيمينهِ ، ولا يتلو كتاباً ، فذلك آيةٌ بيِّنةٌ (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدُرِّ ١٤٨/٥ قال مجاهد : هم كفَّارُ قريش ، وقال قتادة : هم أهل الكتاب ، وانظر البحر ١٥٥/٧ . وقول مجاهد أظهر ، وهو اختيار الطبرى ٥/٢١ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٦/٢١ ثم رجح قول قتادة فقال : ﴿ بل هو آياتٌ بيّنَـاتٌ ﴾ أي بل محمد آياتٌ بينات في صدور الذين أوتوا العلم من أهـل الكتـاب ، يجدونـه مكتوبـاً في كتبهم بهذه الصفة ، أنه أميٌّ لا يقرأ ولا يكتب . اهـ أقول : ما ذكره الحسن هو الأظهـر ، لأن الحديث عن القرآن ، وحفظته من أمة محمد عَيْنِيَّة وهو اختيار الحافظ ابن كثير ٢٩٦/٦ .

⁽٣) هذه القراءةُ محمولة على التفسير ، لا على أنها قراءة واردة عن المعصوم عَلَيْكُ .

⁽٤) عبارة القرطبي ٢١/٥ : وقال الضحاك : كان نبُّى الله لا يقرأ ولا يكتب ، وكذلك جعل الله نعته =

٣٥ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ أُولَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ يُتْلَــى عَلَيْهُمْ .. ﴾ [آية ٥٠].

رَوَى ابن عُيننةَ عن عَمْرو بنِ دينار عن يحيى بن جعدة قال : « أُتِيَ النبيُّ عَيَّالِيَّ بِكَتِفِ فيها كتابٌ ، فقال : كَفَى بقوم حُمْقاً أو ضلالةً ، أن يرغبوا عن نبيِّهم إلى نبيِّ غيره ، أو إلى كتابِ غير كتابهم » فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ أُولَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الكِتَابِ يُتْلَى عَلَيْهِمْ .. ﴾ (١) الآية .

٣٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُـوْا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعةٌ فَإِيَّـاىَ فَاعْبُدُونِ ﴾ [آية ٥٠] .

قال سعيدُ بن جبير : إذا أُمرتم بالمعاصي فاهْرُبوا(٢) .

وقال عطاء : إذا رأيتم المعاصي فاهْرُبوا(٣) .

في التوراة والإنجيل، أنه نبي أمي لا يقرأ ولا يكتب، وهي الآية البينة في صدور الذين أوتوا العلم.

⁽۱) الحديث أخرجه الدارمي في مسنده ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن يحيى بن جَعْدة ، ولفظه : « جاء ناس من المسلمين بكتف ، قد كتبوا فيها بعض ما سمعوه من اليهود ، فقال رسول الله عَلِيَّة كفي بقوم حُمْقاً أو ضلالة ، أن يرغبوا عما جاء به نبيَّهم إليهم ، إلى ما جاء به غيره إلى غيرهم » فنزلت ﴿ أُولَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ ﴾ الآية ، وانظر روح المعاني غيره إلى غيرهم » فنزلت ﴿ أُولَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الكِتَابَ ﴾ الآية ، وانظر روح المعاني موسى بن عِمْرانَ حيًا ، لَمَا وسِعَهُ إلا اتّباعِي » .

⁽٢) و (٣) انظر الدر المنشور ١٤٩/٥ والسطبري ٩/٢١ قبال ابن جريس: والمعنى: لم تضقّ عليكم الأرضُ ، فتقيموا بموضع لا يحلُّ لكم المُقَام فيه ، ولكنْ إذا عُمِلَ بمكنان منها بمعناصي اللهِ ، فلم تقدروا على تغييره ، فاهربوا منه . اه. .

وقال مجاهد: هاجِرُوا واعتزلوا الأَوْثانَ (١) .

قال أبو جعفر: القولانِ يرجعان إلى شيءٍ واحد، فقولُ مجاهدٍ أنهم أُمروا بالهجرة، ومجانبةِ أصحاب الأوْتَانِ، وقال العلماء: كذلك إذا لم يقدر أن يأمرَ بالمعروفِ، وينهى عن المنكر، خَرَجَ وكان حكمُ أُولئك.

وقيل : أي إنَّ أرض الجنَّة واسعة فاعبدوني حتى أعطيكموها (٢) .

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُ مِنَ الْحَالِ الْحَالِ لَنُبَوِّئَنَّهُ مِ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا .. ﴾ [آية ٥٥] .

أي لنُنْزِلنَّهم .

ومعنى ﴿ لَتُتُوبِيَنَّهُم ﴾ (٢) : لَنُعْطِيَّنَهُم منازلَ يَشُوُونَ فيها ، يُقال : ثَوَى : إذا أَقَامَ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١ط/٩ والسيوطي في الدر ١٤٩/٥ عن مجاهد بلفظ « هَاجِرُوا وجَاهِدوا » وقال في البحر ١٥٧/٧ : أكثر المفسرين أن الآية نزلت فيمن كان مقيماً بمكة ، أُمروا بالهجرة عنها إلى المدينة المنورة ، أي جانبُوا أهلَ الشّركِ ، واطلبوا أهلَ الإيمان . اه. .

⁽٢) ذكر هذا القول الألوسي ، والقرطبي ، والبحر المحيط وفي تفسير الألوسي ١٠/٢١ ذكر أنه قول الجُبَّائي ، فقال : إن الآية وعد من الله عزَّ وجل بإدخال الجنة ، لمن أخلص له سبحانه العبادة ، قال : وفسر الأرض بأرض الجنة ، والمعوَّل عليه أنها أرض الدنيا . اهـ أقول : الجُبَّائي هو محمد بن عبدالوهاب الجبائي المولود سنة ٣٠٥ وله كتاب التفسير ، وهو من علماء المعتزلة ولذلك لم يذكر المفسرون اسمه توفي سنة ٣٠٣ وانظر الأنساب للمسعاني ١٨٦/٣ .

⁽٣) هذا التفسير على قراءة من قرأ بالثاء ﴿ لَنُتُّوبَنُّهُم ﴾ وهي قراءة الأعمش . وحمزة والكسائي ذكرها =

٣٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّـةٍ لَا تَحْمِـلُ رِزْقَهَــا .. ﴾ [آية ٢٠] .

قال مجاهد : الطيرُ والبهائمُ لا تحمل رزقها .

ورَوَى الحُمَيْديُ عن سُفْيانَ : ﴿ لَا تَحِمْلُ ﴾ لا تُخبِّيُ ، عن سُفْيانَ : ﴿ لَا تَحِمْلُ ﴾ لا تُخبِّي ، قال : وليس شي يَدَّخِرُ إلاَّ الإنسانُ ، والنَّملةُ ، والفارةُ (١) .

قال أبو جعفو: ﴿ دَابَّة ﴾ تقع لكل الحيوان ، ممَّا يَعْقِل ولا يَعْقِل ولا يَعْقِل ، اللهُ يَعْقِل ، إلاَّ أنَّ معناه ههنا : الخُصُوصُ ، أي وكم من دابَّةٍ عاجزةٍ ، اللهُ يرزقُها وإيَّاكم .

القرطبي ٣٥٩/١٣ وهي من القراءات السبع كما في النشر ٣٤٤/٢ والسبعة لابن مجاهد
 ص ٥٠٢ .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ١٤٩/٥ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

⁽٢) الأثر ذكره أبو حيان في البحر المحيط ١٥٨/٧ والألوسي في روح المعاني ١١/٢١ والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٣٦٠/١٣ ونسبه إلى ابن عباس فقال : قال ابن عباس : الدوابُّ هو كل مادبُّ من الحيوان ، فكلُّه لايحملُ رزقه و لا يدَّحر إلا ابنَ آدم ، والنمل ، والفأر . اهـ وسفيان الذي ذكره المصنّف هو « سفيانُ بن عُييْنة » وليس سفيان الثوري .

وقد أورد الحافظ ابن كثير حديثاً مرفوعاً إلى النبي عَلَيْكُ أنه قال لابن عمر «كيف بك يا ابن عمر إذا بقيتَ في قوم يخبئون رزق سنتهم ، بِضَعْفِ اليقين »!! وأشار القرطبي إلى ضعفه ، قال القرطبي ٣٦٠/١٣: وهذا ضعيف يضعفه أنه عليه السلام كان يدَّخر لأهله قوت سنتهم ، اتفق البخاري عليه ومسلم ، وكان الصحابة يفعلون ذلك ، وهم القدوة وأهل اليقين ، والأئمة لمن بعدهم من المتقين المتوكلين .

٣٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِنَّ الْكَارَ الآخِرَةَ لَهِ مِي الْحَيَـوَانُ .. ﴾ [آية ١٤] .

قال مجاهد: لا موت فيها(١).

وقال قتادة : الحَيَوانُ : الحياةُ(٢) .

قال أبو جعفر: يُقال: حَيَوانٌ، وحَياةٌ، وحِيٌّ، كَا قال: « وقد تَرَى إِذِ الحَيَاةُ حِيُّ »(٣)

٤٠ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوْا اللهَ مُحْلِصِينَ لَهُ اللهِ مُحْلِصِينَ لَهُ اللهِ عَوْا اللهَ مُحْلِصِينَ لَهُ اللهِ اللهِ عَوْا اللهَ مُحْلِصِينَ لَهُ اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهُ

أي فإِذَا أصابتهم شدَّة ، دعَوا الله وحــده ، وتركــوا ما يعبــــــدون من دونه .

وقوله جلَّ وعز ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى البَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [آية ٦٠] .

أي يدعون معه غيره(٤) .

⁽١-- ٢) الحيوان في الآية هنا بمعنى الحياة الباقيـة الدائمـة ، التــي لامــوت فيها ولازوال ولا كـدر ، كما قال مجاهد ، وقتادة ، وانظر الـدر المنثور ٥/١٤٩ .

⁽٤) قال الطبري ١٣/٢١ : المعنى : إذا ركب هؤلاء المشركون السفينة في البحر ، فخافوا الغرق، =

٤١ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٦٦] .

﴿ وَلِيَتَمَتُّعُوا ﴾ على التهديد ، وكسرِ اللام(١) .

٢٤ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا .. ﴾ [آية ٦٩] .

أي لَنزِيدنَّهم هُدَئ .

٣٤ _ ثُم أخبرنا جلَّ وعز أنه يَنْصُرهم فقال ﴿ وَإِنَّ اللهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيـنَ ﴾ [آية ٦٩] .

تمت سورة العنكبوت

* * *

والهلاك فيه ، أخلصوا للهِ التوحيد عند الشدة التي نزلت بهم ، ولم يستغيشوا بآلهتهم وأندادهم ، فلم ناهم وسلَّمهم ممَّا كانوا فيه فصاروا إلى البر ، إذا هم يجعلون مع الله شريكاً ، ويدعون الأوثان معه أرباباً . اهـ .

⁽١) قوله بكسر اللام «وَلِيَتَمَتَّعُوا» يريد أن اللَّامَ لامُ «كَيْ » أي يشركون كي يتمتعوا بهذه الدنيا الفانية ويتلذذوا بنعيمها العاجل ، وعبارة المصنف في كتابه إعراب القرآن أوضحُ وأصرح فقد قال ما نصّه : اللام لامُ كَيْ ، ويجوز أن تكون لام أمر ، لأن أصل لام الأمر الكسرُ ، إلا أنه أمرٌ فيه معنى التهديد ، ومن قرأ « وَلْيَتَمتعُوا» بإسكان اللام لم يجعلها لام كيْ ، لأن لام «كيْ » لايجوز إسكانها . اهم إعراب القرآن للنحاس ٧٤/٢ وقال القرطبي : المعنى : ليكون تمرة شركهم أن يجحدوا نعم الله ويتمتعوا بالدنيا ، وقيل : هما لام أمر معناه التهديد والوعيد ، أي اكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا ، ويؤيده قراءة نافع وحمزة « وليتمتعوا » بجزم اللام . اه.

تفسير سُورة الروم مكية وآبياتها ٦٠ آبية

بنيمَ اللَّهِ الرَّحِيَّ الْحَيْنَ سُورة الرَّوِم وهي مكية (١)

من ذلك قوله جلَّ وعز: ﴿ آلَــَمْ . غُلِــبَتِ السَّرُومُ فِي أَدْنـــى
 الأَرْض .. ﴾ [آية ٢].

قال مجاهد: هي الجزيرةُ كانت أقرب أرض الروم إلى فارس (٢٠) . حدثنا محمدُ بنُ سَلَمة الأَسْواتُي ، قال حدثنا محمد بن سنجر ، قال حدثنا أبو إسحق الفزاريُّ ، عن سفيان الثوريّ ، عن حبيبِ بنِ أبي عَمْرة ، عن سَعيد بن جُبَيْر ، عن

(١) قال في البحر ١٦٠/٧ : هذه السورة مكية بلا خلاف . وقال ابن الجوزي ٢٨٦/٦ : مكية كلها بإجماعهم .

⁽٢) سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون ، أنه كان بين فارس والروم حرب ، وكان المشركون يودُّون أن تَغْلِبَ فارسُ الرومَ ، لأن فارس كانوا مجوساً ، والمسلمون يودُّون غَلَبةَ الرُّوم على فارسَ ، لأن الرومَ أهل كتابٍ ، وأهلُ الكتاب أقربُ إلى المسلمين من المجوس ، فلما انتصر المجوسُ على الروم ، حزن المسلمون وتأثروا ، وفرح المشركون وقالوا للمسلمين : إنكم أهل كتاب ، والرومُ أهل كتابٍ ، وقد ظهر إنحوائنا على إخوانكم ، فلنظهرنَّ عليكم ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : لا يقرُّ الله أعينكم ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ آلمَ عُلِبَت الرُّومُ فِي أَدْنَى الأَرْضِ ، وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهُم سَيَغْلَبُونَ ﴾ أي هُزِم جيش الروم في أقرب أرضهم إلى فارس ، وهم من بعد انهزامهم سيغلبون الفرس وينتصرون عليهم ، وكان ذلك من الآيات البينات ، الشاهدة بصحة النبوة ، لأنها من علم الغيب الذي لايعلمه إلا الله . وانظر الطبري ١٨/٢١ والقرطبي ١٢/١٤ .

ابن عباس في قول الله جلَّ وعزَّ ﴿ آلَمَ . غُلِبَتِ الرُّومُ ﴾ قال : كان المشركون يجبُّون أن تظهر « فارسُ » على « الرُّومُ » لأنهم أهلُ أوثان ، وكان المسلمون يجبون أن تظهر « الرُّومُ » على « فارسَ » لأنهم أهلُ الكتاب ، فذُكر لأبي بكر ، فذكره أبو بكر لرسول الله عَيَّاتُهُ فقال رسول الله عَيَّاتُهُ فقال رسول الله عَيَّاتُهُ فقال رسول الله عَيَّاتُهُ فقال الله عَلَيْ ، فأن لنا كذا وكذا ، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا ، فجعل أجلاً محس سنين ، فلم يظهروا ، فذكر ذلك للنبي عَيَّاتُهُ فقال : [ألا جعلتها إلى دون ؟ _ يظهروا ، فذكر ذلك للنبي عَيَّاتُهُ فقال : [ألا جعلتها إلى دون ؟ _ أراه قال : دون العشر ، على طهرت الروم بعد ذلك ، فذلك قوله جلَّ وعزَّ ﴿ آلَمَ . غُلِبَتِ الرومُ في أدنى الأرض . ﴾ إلى قوله ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنونَ الله ﴾ (٢) .

قال الشعبي: وكان القمار ذلك الوقت حلالاً ، قال وقال النبي عَلِيلةً لأبي بكر: كم البيضعُ ؟ قال: ما بين الشلاث إلى التسع(٤).

⁽١) في المخطوطة « فقال » وصوابُه « فقالوا » بصيغة الجمع ، لأنه راجع إلى المشركين .

⁽٢) العبارة في المخطوطة قلِقةٌ غير واضحة ، حيث جاء فيها : [فَذُكِرَ لَلْنَبِي عَلَيْكُ فقال : أَلَا جعلته ، قال : أيه ؟ قال : دون العشر] وتصحيحها ما أثبتناه من تفسير ابن كثير ٢/٦ ٣٠ وهي رواية أحمد في المسند .

⁽٣) الأثر أخرجه أحمد في المسند ٢٧٦/١ وذكره السيوطي ، في الـدر المنشور ١٥٠/٥ وابـن كثير ٣٠٤/٦ والقرطبي ١٢/١٤ .

⁽٤) المشهور أن النبي عَلِيْكُ قال لأبي بكر : البِضعُ ما بين الشلاث إلى التسع ،وعلى ذلك تُحمل =

وقرأ عبدالله بن عمر ﴿ غَلَبَتِ الرُّومُ ﴾ بفتح الغَيْن والَّلام ، وقال : غَلَبَتْ على أدنى ريف (١) .

قال أبو جعفر: المعنى على قراءة من قرأ ﴿ غُلِبَتِ الرُّومُ وَهُمْ مِنْ بَعْد غَلَبِهِمْ سَيَعْلِبُونَ ﴾ الرومُ من بعد غَلَبهم أي من بعد أن غُلِبوا سَيَعْلِبون .

ومن قرأ ﴿ سَيُعُلَبُونَ ﴾ فالمعنى عنده : وفارسُ من بعد غَلَبهم ، أي من بعد أن غَلَبُوا ، سَيُعْلِبُون .

٢ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فِي بِضْع سِنِينَ ﴾ [آية ٤] .

البضعُ عند قتادَةً : أَكثَرُ من الثَّلاثِ ، ودونَ العَشْرِ (٢) .

وعند الأخفش والفراء: مادُونَ العَشْر.

وعند أبي عُبيدة : ما بين ثلاثٍ وخمس^(٣) .

⁼ الروايات كما في الطبري والقرطبي ، فقد جاء في تفسير الطبري ١٧/٢١ أن النبي عليه السلام قال لأبي بكر : هلا احتَطْتَ ؟ فإن البضع مابين الثلاث إلى التَّسع . اه. .

⁽١) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر ١٦١/٧ قال قرأ ابن عمر والحسن : ﴿ غَلَبتِ الرَّومُ ﴾ مبنياً للفاعل ، والجمهورُ مبنياً للمفعول ، وقال الطبري : عامَّةُ قرَّاءِ الأمصار ﴿ غُلِبتِ الرَّومُ ﴾ بضم الغين بمعنى أن فارسَ غلبت الرومَ ، وقرأ ابن عمر ﴿غُلبتِ الرومُ ﴾ فقيل : على أي شيء غلبوا ؟ قال : على ريف الشام اه.

⁽٢) هذا هو المشهور عند علماء اللغة والتفسير ، قال في الصحاح : البضعُ بالكسِر من الثلاثة إلى التسعة .

⁽٣) عبارة أبي عبيدة في مجاز القرآن ١١٩/٢ : والبِضعُ ما بين ثلاث سنين وخمس سنين . اهـ وهو خلاف المشهور عند علماء اللغة .

وحَكَى أَبُو زِيد^(۱): بَضْعٌ وهو مشتقٌ من قولهم بضَّعَه إذا قَطَّعه ، ومنه : بَضْعةٌ من لحم ، ومنه : هو يملك بُضْع المرأةِ ، إنما هو كنايةٌ عن عُضْوها .

وفي رواية ابنِ أبي طَلْحَةَ عن ابن عباس ﴿ فِي أَدْنَى اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ الل

قال أبو جعفر : التقدير في أدنى الأرض من فارسَ .

٣ ــــ ثُم قال جلَّ وعز : ﴿ لِلَّهِ الأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ..﴾ [آية ؛] .

قال محمد بن يزيد (٣): إذا قلتَ ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ و ﴿ مِنْ بعدُ ﴾ فمعناه من قبلِ ما تعلمُ ، ومن بعدِ ما تَعْلَم ، ومن قبلِ كلِّ شيءٍ ، ومن بعد كلِّ شيء(٤) .

قال أبو جعفر: المعنى للَّهِ القضاءُ بالغَلَبة ، من قبـل الغَلَبـة ، ومن بعدِهَا .

⁽١) أبو زيد هو « سعيد بن أوس بن ثابت » من أئمة علماء اللغة والأدب توفى سنة ٢١٥ هـ وانظر كتاب « نوادر اللغة » ووفيات الأعيان ٢٠٧/١ .

⁽٢) الأثر ذكره السطبري في تفسيره ٢١/٢١ وقال ﴿ أَدْنَى الأَرْضِ ﴾ أي أقرب الأرض ، من الدنوّ والقرب أي في أقرب الأرض من فارس ، فترك ذكر « فارس » استغناءً بدلالة الظاهر عليه . اهـ .

⁽٣) هو الإمام المبرّد أبو العباس إمام العربية في زمانه المتوفى سنة ٢٨٦ هـ وتقدمت ترجمته ٥٥/١ .

⁽٤) كلمة ﴿ قِبلُ ﴾ و ﴿ بعد ﴾ ظرفان بُنِيا على الضمِّ ، لأنهما في معنى الإضافة ، أي من قبلِ كونهم مغلوبين ، ومن بعد كونهم غالبين ، وإنما بنيا على الضمِّ لأنهما أشبَها الحروف ، وأشبَها المنادَى المفرد ، كذا في القرطبي ٤ / / ٧ وقال ابن كثير ٢/١٦ : أي من قبل ذلك ومن بعده ، فبني على الضمّ ، لمَّا قُطِع المضافُ وهو قوله ﴿ قبلُ ﴾ عن الإضافة ونُويت . اه. .

ع _ ثم قال جلَّ وعـز ﴿ وَيَوْمَئِـذِ يَفْـرَحُ الْمُؤْمِنُـونَ بِنَصْرِ اللهِ .. ﴾ [آية ٤] .

أي يفرحون بنصر الله الرُّومَ ، لأنهم أهلُ كتابٍ ، على فارسَ . وهم مجوسٌ ، ويفرحون بالآية العظيمة ، التي لا يعلمها إلاَّ الله جلَّ وعزَّ ، لأنه خبَّرهم بما سيكون(١) .

وقوله جل وعز : ﴿ يَعْلَمُ ونَ ظَاهِ رَا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُ مَنِ عَنِ
 الآخِرَةِ هُمْ غَافِلُون ﴾ [آية ٧].

قال عكرمةُ وإبراهيم : أي يعلمون أمر معايشهم ، ومصلحة دنياهم (٢) .

⁽١) هذه إحدى معجزات القرآن ، الشاهدة بصدق النبوة ، لأنها إخبار عن الغيب ، فقد أخبر عليه السلام بأنها ستقع حرب ثانية بين فارس والروم ، وينتصر فيها الروم على الفرس ، في سنوات قلائل ، وحدث كا أخبر عليه السلام ، فدلً على أنه نبيٌّ مرسل من عند الله ، مؤيد بالآيات البيّنات ، وقد صادف ذلك اليوم انتصار لمؤمنين ببدر ، قال ابن عباس : كان يوم بدر هزيمة عبدة الأوثان ، وعبدة النيران .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢٢/٢١ عن عكرمة قال : يعلمون معايشهم ومايصلحهم ، وذكر رواية أخرى عن ابن عباس قال : يعرفون عمران الدنيا : متى يحصدون ، ومتى يغرسون ، وكيف يغرسون وكيف يبنون . اهم وقوله تعالى ﴿ ظَاهِراً من الحياة الدنيا ﴾ يفيد ان للدنيا ظاهراً وباطناً ، فظاهرها ما يعرفه الجهال ، من التمتع بزخارفها والتنعُم بملاذها ، وباطنها وحقيقتُها أنها معبرٌ وبمرٌ للآخرة ، يتزود منها بالطاعة ، والأعمال الصالحة ، ولهذا قال ابن عباس : يعني بالآية الكفار ، يعرفون عمران الدنيا ، وهم في أمر الدين جُهالً .

حقوله جلَّ وعزَّ ﴿ أُولَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ
 وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَّ بَالْحقِّ ﴾ [آية ٨].

أي إلاَّ لِإقامةِ الحقِّ(١) .

وقولُه جلَّ وعنز : ﴿ وَأَثَنَارُوا الأَرْضَ وعَمَرُوهَا أَكْثَنَرَ مِمَّا
 عَمَرُوهَا .. ﴾ [آية ٩].

﴿ وَأَثَارُوا الأَرْضَ ﴾ أي حرثوها وزرعوها ، وليس بمكة حَرْثٌ ولا زرع (١٠) .

وقال تعالى ﴿ تُثِيرُ الأَرْضَ ﴾ (٣) .

٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيــنَ أَسَاءُوا السُّوءَىٰ .. ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

وقرأ الأعمش : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءُ ﴾ برفع السُّوء .

⁽۱) قال الفراء ۳۲۲/۲ : ﴿ إِلا بَالْحَقِّ ﴾ يعنى الشواب والعقباب . اهـ وقيل : إِن الله هو الحقُّ ، وللحقِّ خَلَقها ، وهو الدلالة على الخالق جلَّ وعلا ، وقدرته ، ووحدانيته ، فإنه سبحانه لم يخلق الكون عبثاً ، وإنما خلقه لحكمة جليلة ، ليشبت العـــدل في الأرض ، ويجزي كل نفس بما تسعى .

⁽٢) يريد المصنف أن ينبِّه إلى أن الآية في الأمم السابقين ، حرثوا الأراضي وزرعوها ، وبنو البنايات وشادوها ، فلم تغن عنهم شيئاً ، لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرث ، فلْيعتبر هؤلاء بما حلَّ بمن سبقهم من المكذبين ، الذين عمروا هذه الدنيا .

⁽٣) سورة البقرة آية ٧١ .

قال أبـــو جعفــر : السُّوءُ : أَشَدُّ الشَّرِ ، والسُّوءَى أي الفُعْلى منه (۱) .

وقيل: ﴿ السُّوْءَى ﴾ ههنا: النَّارُ، كَا أَن الحُسْنَى: الحُنَّةُ.

ومعنى ﴿ أَسَاءُوا ﴾ ههنا : أشركوا(٢) ، يدلُّ على ذلك قوله تعالى ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللهِ ﴾ .

قال الكسائي: أي لأن كذَّبوا بآيات الله(^{٣)}.

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُسْلِسُ الْمُجْرِمُ ونَ ﴾
 [آية ١٢] .

رَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : يَكْتَئِبون (٤) .

ورَوَى أبو يحيى عن مجاهد قال : الإِبْلَاسُ : الفَضِيحةُ .

⁽١) قال القرطبي ١٠/١٤: السُّوءَى فُعلَى من السُّوْءِ تأنيث الأُسوء وهو الأقبح ، كالحُسْني تأنيث الأحسن . أه. .

⁽٢) معنى الآية الكريمة ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى أَنْ كَذَّبُوا بآيِاتِ اللهِ ﴾ أي ثم كان عاقبة المشركين المكذبين ، العقوبة التي هي أسوء العقوبات ، وهي نار جهنم ، لأَجَل أنهم كلَّبوا بآياتنا المنزلة على رسلنا . اهـ صفوة التفاسير ٤٧٣/٢ .

⁽٣) عبارة النحاس في إعراب القرآن ٥٨٢/٢ : من تَصَبَ ﴿ عاقبـةَ ﴾ جعلهـا خبر كان المقـدم ، و و السُّوءى ﴾ اسم كان ، و ﴿ أَن كَذَّبُوا ﴾ في موضع نصب ، والمعنى لأن كذبوا . اهـ .

⁽٤) في الطبري ٢٦/٢١ : ﴿ يبلس المجرمون ﴾ أي بيأس المجرمون ، ويكتئبون ويتندَّمون . اهـ .

قال أبو جعفر: يُقال: أَبْلَسَ الرجلُ: إذا تحيَّر، وحَزِن، وانقطعت حجَّتُه فلم يهتد لها، ويئس من الخير، كما قال: (قَالَ نَعَمْ أُعرِفُه وَأَبْلَسَا »(١)

١٠ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ في رَوْضَةٍ يُحْبَرُوْنَ ﴾ [آية ١٠].

قال مجاهد : ﴿ يُحْبَرُونَ ﴾ أي يُنعَّمُون .

قال أبو جعفر : حقيقتُه أنهم تَتبيَّنُ عليهم أثرُ النِّعمةِ .

من ذلك الحَبْرُ^(٢) ، وعلى أَسْنَانهِ حَبْرةٌ .

ورَوَى الأوزاعــيُّ عن يحيـــى بنِ أبي كثيـــــــــــ ﴿ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ قال : السَّماعُ في الجنَّة (٣) .

⁽۱) هذا عجز بيتٍ من الرجز للعجَّاج ، وهو في ديوانه ص ٣١ ومعاني القرآن للفراء ٢٢٣/٢ والطبري ٢٦/٢١ وتمامه :

يَاصَاح هلْ تَعْرِفُ رَسْمَا مُكْرِسَاً قَالَ نَعَرِفُ مَامِهُ وَأَبِسِلَساً قَالَ نَعَرِفُ مَامُ وَالله وَاله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله

⁽٢) قال الجوهري في الصحاح ٢٠٠/٢ : الحَبْرُ : الحبورُ وهو السُّرور ، يُقال : حَبَره يَحْبُرهُ بِالضَمِّ ، حَبْراً وحَبْرَةً قال تعالى ﴿ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ أي يُتَعمُون وَيُكَرَّمُونَ) يُراد بالسَّمَاع هنا سماعُ الغناءِ ، وآلات اللهو والطرب ، كما قال ابن عباس في قوله تعالى ﴿ إِنَّ اصْحَابِ الجَنَّةِ اليوْمَ فِي شُعُلٍ فَاكِهُونَ ﴾ قال : شُغِلُوا بافتضاضِ الأبكار ، وسماع الأوتار ، عن أهاليهم من أهلِ النَّار ، وقد صرح الطبري به فقال : يتلذذون بالسماع والغناء وقال القرطبي : أهاليهم من أهلِ النَّار ، وقد صرح الطبري به فقال : يتلذذون بالسماع والغناء وقال القرطبي : قال الأوزاعي : إذا أخذ أهل الجنة في السَّماع ، لم تبق شجرةٌ في الجنة إلاَّ ردَّدَت الغناء =

١١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ فَسُبْحَانَ اللهِ حينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ [آية ١٧].

قال ابن عباس: الصَّلواتُ الخمسُ في كتاب الله جلَّ وعزَّ ، وتلا الآية ﴿ فَسُبْحان اللهِ حَينَ تُمْسُونَ ﴾ قال: المغربُ والعِشاءُ ﴿ وَحَينَ تُصْبِحُونَ ﴾ قال: الفجرُ ﴿ وَعَشِيَّاً ﴾ العصرُ ﴿ وَحِينَ تُطْهِرُون ﴾ الظَّهرُ (١).

بالتسبيح والتقديس ، ورُوي إن في الجنة لأشجاراً عليها أجراسٌ من فضة ، فإذا أراد أهل الجنة السَّماع ، بعث الله ريحاً من تحت العرش ، فتحرِّكُ تلك الأجراسَ بأصواتٍ لو سمعها أهل الدنيا لماتُوا طرباً » القرطبي ١٢/١٤ .

المدا ما رجحه الطبري وبعض المفسرين ، أن المراد بالتسبيح هنا الصلاة وأن الآية تشير إلى الصلوات الخمس المفروضة ، فقد قال الطبري عند تفسير هذه الآية ٢٨/٢١ ﴿ فَسُبْحَانِ اللهِ حينَ تُمْسُونَ ﴾ حينَ تمْسونَ وحينَ تُصْبِحُونَ ﴾ سبّحوا الله أيها الناسُ أي صلّوا لربكم ﴿ حين تُمْسُونَ ﴾ وذلك صلاة المعبر ﴿ وحين تُصْبِحون ﴾ وذلك صلاة الصبح ﴿ وحشيًا ﴾ أي سبّحوه أيضاً عشيًا وذلك صلاة العصر ﴿ وحين تُظهرون ﴾ صلاة الظهر ، وروى عن ابن عباس أنه سئل عن الصلوات الخمس ، هل هي في القرآن ؟ قال : نعم ، وقيل له : أين ؟ فقرأ الآية ﴿ فسبحان الله .. ﴾ الآية وهذا الذي ذكره النحاس ولم يذكر قولاً غيره .

وذكر غيره من المفسرين أن هذه الآية تعليمٌ من الله لعباده ، أن يسبّحوه في هذه الأوقات ، في المساء ، والصباح ، والظهيرة ، وأن يُكثروا من تسبيحه ، وتحميده ، وتهليله ، حتى يبقى القلب متصلاً بالله ، لايغفل عن ربه ، ولا ينشغل عن ذكره ، كا قال سبحانه ﴿ فاذكروني القلب متصلاً بالله ، لايغفل عن ربه ، ولا ينشغل عن ذكره ، كا قال سبحانه ﴿ واذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ وعلى هذا جمهور المفسرين ، وهذا هو ظاهر الآية الكريمة ، وهو ما رجحه الحافظ بن كثير حيث قال ما نصّه : هذا تسبيحٌ منه تعالى لنفسه المقدسة ، وإرشادٌ لعباده إلى تسبيحه وتحميده ، في هذه الأوقات المتعاقبة ، الدالة على كال قدرته وعظيم سلطانه ، عند المساء وهو إقبال الليل بظلامه ، وعند الصباح وهو إسفار النهار عن ضيائه ، وعشياً وهو شدة الظلام ، وحين تظهرون وهو قوة الضياء . اه ٢١٤/٦ .

١٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ يُحْرِجُ الحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُحْرِجُ المَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُحْرِجُ المَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ، وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَكَذَلِكَ تُحْرَجُونَ ﴾ [الخَيِّ ، وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَكَذَلِكَ تُحْرَجُونَ ﴾ [آية ١٩] .

في معناه أقوالٌ :

قال عبدالله بن مسعود: أي يُخرج النُّطفة من الرجل ، والرجل من النطفة (١) .

قال الضحَّاك : وكذلك البيضة .

وقال سلمان (٢) : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن (٢) ، وكذلك قال الحسن .

وقيل: يميت الحيَّ ، ويُحْيي الميِّت . ﴿وَيُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَكَذَلِكَ تُحْرَجُونَ ﴾

⁽١) قال الطبري ٣٠/٢١ : وقال عبداله بن مسعود : النطفة ماء الرجل ميتة وهمو حيّ ، ويُخرج الرجل منها حياً وهي ميتة . اهم .

⁽٢) سلمان هو « سلمان الفارسي » رضي الله عنه الصحابي المشهور وانظر القرطبي ٥٦/٤ .

٣) على هذا القول نكون قد حملنا الآية على المجاز ، فنكون قد شبهنا المؤمن بالحيّ ، والكافر بالميت بطريق الاستعارة ، وهو لطائفة من المفسرين ، والأولى أن نحمل الآية على العموم ، كما هو مذهب المحقّقين من علماء التفسير ، فيكون المعنى : يخرج الدجاجة وهي حيّة من البيضة وهي ميتة ، وبالعكس ، ويخرج الحيوان من النطفة ، والنطفة من الحيوانِ ، والنبات من الحبّ ، والحبّ من النبات ، والنبوت من المخبّ ، والخبّ من النبوت ، والكافر من المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ...
الح وهذا اختيار الحافظ ابن كثير ٣٨/٣ وجمع من المفسرين .

أي كما يُحْيى الأرضَ بالنبات(١).

١٣ _ وقوله جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَمِــنْ آياتِــهِ أَنْ خَلَقَكُــمْ مِنْ تُرَابٍ .. ﴾

المعنى : أن خلق أصلَكُمْ ، وهو « آدم » عليه السلام ، كما قال تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾(٢) .

ويجوز أن يكون الماء مخلوقاً من تراب(٢).

١٤ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ حَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجَاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ..﴾ [آية ٢١].

فيه قولان:

أحدهما: أن حواءَ خُلقت من آدمَ^(٤).

والآخر : أن المعنى : خلق لكم مِنْ جنسكم أزواجاً ، لأن الإنسان

⁽١) أي كما يخرج اللهُ النبات من الأرض ، كذلك يخرجكم من الأرض للبعث يوم القيامة ، ففيه تشبيه يسمى في علم البلاغة « التشبيه التمثيلي » لأنه تشبيه حالة بحالة .

⁽٢) المراد اسأل أهلَ القرية ، فكذلك المراد هنا : خَلَق أباكم آدم من تراب ، الذي هو أصلكم ، لأن ذرية آدم لم يُخلقوا من تراب ، فيكون الكلام فيه حذف وتقدير .

⁽٣) على هذا القول يكون المراد بالماء ماء الرجل ، فإن هذا الماء « النطفة » يتكنون بالجسم ، وهو خلاصة الأغذية ، والمأكولات والمشروبات التي يتناولها الإنسان ، وهي من التراب ، فيصح أن نقول إن الإنسان تُخلق من التراب بهذا التقدير .

⁽٤) هذا قول قتادة كما في الدر المنثور ٥/٤٥٠ والقرطبي ١٧/١٤.

بجنسه آنسُ ، وإليه أسكنُ (١) ، ومِثْلُه قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ هُوَ الَّـذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾(٢) . في معناه القولان جميعاً .

أي جعل من جنسها زوجها ، ودلَّ هذا على الجنسين جميعاً ، ويكون الضمير في قوله تعالى ﴿ جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ يعودُ على الجنسينِ ، والضميرُ في قوله ﴿ يُشْرِكُونَ ﴾ يعود على الجنسين لأنهما جماعة (٣) .

٥ - وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ .
 لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُون ﴾ [آبة ٢١].

⁽۱) هذا القولُ أظهرُ وأرجح ، وإليه ذهب الأكثرون ، لأن الآية امتنانٌ على البشر ﴿ أَنْ خَلْقَ لَكُمْ مِن أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً ﴾ وليست لآدم فحسب ، ثم الصيغة جاءت بلفظ الجمع لكم و ﴿ أَزُواجاً ﴾ أي زوجات ، ومعنى الآية : ومن آياته الدالة على عظمته وكال قدرته ، أن خلق لكم أيها النّاسُ من صنفكم ومن جنسكم نساءً آدميات مثلكم ، ولم يجعلهن من جنس آخر ، فمن كان التزاوج من الجنس كان بينهما التآلف والتفاهم ، قال ابن كثير : ولو أنه تعالى جعل الإناث من جنس آخر ، من جان أو حيوان ، لما حصل هذا الائتلاف بينهم وبين الأزواج ، بل كانت تحصل النَّفْرة ، وذلك من تمام رحمته ببني آدم . اه مختصر ابن كثير ٢/٣ .

⁽٢) سورة الأعراف آية رقم (١٨٩) ومعنى ﴿ لِيَسْكُنَ إِلَيْها ﴾ أي لتستريح نفسه وتستأنس بصحبتها .

 ⁽٣) يريد في كل جنس من الذكور والإناث أعداد كبيرة من الخلق ، ولهذا جاء بصيغة الجمع في آخر
 الآية ﴿ فتعالى الله عمَّا يشركون ﴾ أي تمجَّد وتقدَّس عما يجعله البشر من الشركاء له سبحانه
 وتعالى .

قال مجاهد: المودَّةُ: الجماعُ، والرَّحْمةُ: الولدُ('). وقيل: المودَّةُ والرحمةُ: عَطْفُ قلوبِ بعضهم على بعض. والمعنى: ومن آياته التي تدلُّ على وحدانيته، وأنه لا شريكَ له ولا نظير.

١٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ﴾ [آية ٢٢]. ﴿ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٢٢]. ﴿ لِلْعَالَمِينَ ﴾ أي للجنِّ والإنس.

وحُكي ﴿ لِلْعَالِمِينَ ﴾ وهو حسنٌ (٢) .

١٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ البَرْقَ خَوْفَاً وَطَمَعَاً .. ﴾ [آية ٢٤] .

والمعنى : ويريكم البرق من آياتِه ، وعُطفت جملةً على جملةٍ . ويجوز أن يكون المعنى : ومن آياتِه آيةٌ يريكم بها البرق ، كا قال الشاعر :

⁽١) حكاه في الدر المنثور ١٥٤/٥ عن الحسن البصري ، والأرجح القول الشاني أي جعل بين الأزواج والزوجات محبة وشفقة ، وهو قول ابن عباس ، وأما الجماع والولد فهو نتيجة طبيعية للزواج ، والآية وردت في معرض الامتنان في تلاقي الجنسين على المحبة والشفقة والوثام ، ولهذا قال ابن عباس : المودَّةُ : حبُّ الرجل امرأته ، والرحمةُ : رحمتُه إياها أن يصيبها بسوء .

⁽٢) ﴿ لِلْعَالِمِينَ ﴾ بكسر اللام جمع عَالِم، وهي قراءة حفص عن عاصم ، وقرأ الباقسون ﴿ لِلْعَالَمِينَ ﴾ بنصب اللَّام ، وكلا القراءتين من السبع ، وانظر السبعة في القراءات ٥٠٧/٢ .

وَمَا الدَّهْارُ إِلاَّ تَارَتُانِ فمنهما أَنْتَغِي العَيْشَ أَكْدَحُ^(١)

والخوفُ للمسافر ، والطمعُ للمقيم (٢) .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمِـنْ آيَاتِــهِ أَنْ تَقُــومَ السَّمَــاءُ وَالأَرْضُ بِأَمْرِه .. ﴾ [آية ٢٥].

أي أن تَذُومَا قائمتين (٣).

١٩ ــ وقبولُه جلَّ وعــز : ﴿ وَلَــهُ مَنْ فِي السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ كُلُّ لَهُ السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ كُلُّ لَهُ اللهُ الله

وهذا أيضاً من آياته ، وحُذف لأن في الكلام دليلاً عليه . والقائم بالطاعة (٤) .

والقيام ههنا : الانقيادُ للَّهِ جلَّ وعزَّ على ما حبُّ العبادُأو كرهوا.

⁽۱) البيت تميم بن أبي مقبل كما في شواهد سيبويه ص ٧٦ وخزانة الأدب ٣٠٨/٢ وهو في معاني القرآن للفراء ٣٢٣/٢ قال : كأنه أراد : فمنها ساعةً أموتُها ، وساعة أعيشها ، وكذلك هنا : ومن آياته آيةٌ للبرق ، وآية لكذا . اه.

⁽٢) هذا قول قتادة كما في الطبري والبحر ، وقال الضحاك : حوفاً من الصواعق ، وطمعاً في المطر ، وهذا ما رجحه ابن كثير حيث قال : تارة تخافون مما يحدث بعده ، من أمطار مزعجة أو صواعق متلفة ، وتارة ترجون وميضه وما يأتي بعده من المطر المحتاج إليه ، ولهذا قال بعده ﴿ وينزّل من السّماء ماءً ﴾ اهـ .

⁽٣) المراد أن تستمسك السموات بقدرته بدون عمد ، وأن تثبت الأرضُ بتدبيره ، فلا تنقلب بأهلها ، وانظر البحر المحيط ١٦٨/٧ .

⁽٤) القنوتُ كما قال أهل اللغة : الطاعةُ والانقياد ، ومواظبة العبادة والطاعة ، قال ابن عباس ﴿ كلِّ =

٢٠ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدأُ الحَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ، وَهُوَ أَهْوَنُ
 عَلَيْهِ .. ﴾ [آية ٢٧].

في معناه ثلاثة أقوال:

أ _ في رواية صالح عن ابن عباس ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ وهو أهونُ على إلى الخلوق (١) ، لأنه ابتدأ خلقه من نطفة ، ثم من علقة ، ثم من مضغة ، والإعادة بأن يقول له ﴿ كُنْ فَيكُونُ ﴾ فذلك أهونُ على المخلوق .

ب _ وقال مجاهد : الإعادةُ أهونُ عليه من البَدْأَةِ ، وكلُّ عليهِ مَن البَدْأَةِ ، وكلُّ عليهِ هيِّنُ .

والمعنى على هذا: وهو أهونُ عليه عندكم ، وفيما تعرفون ، على التمثيل ، وبَعْدَه ﴿ وَلَه الْمَثَلُ الأَعْلَى ﴾ .

لَهُ قَانِتُونَ ﴾ مطيعون ، وفي البحر ١٦٩/٧ : ﴿ قانتون ﴾ مطيعون أي في تصريفه ، لايمتنع عليه شيءٌ يريد فعله بهم ، من حياةٍ وموتٍ ، وصحةٍ ومرضٍ فهي طاعة الإرادة ، لا طاعة العبادة .

⁽۱) على هذا القول يعود الضمير ﴿ وهو أهونُ عليه ﴾ على الإنسان ، وهذا تقريبٌ لفهم السامع ، فإن من صنع صنعة أول مرة ، كانت أسهل عليه في المرة الثانية ، والله تعالى خاطب العباد بما يعقلون ، فإذا كانت الإعادة أسهل من الابتداء في نظركم وتقديركم ، فإن من قدر على البدء والإنشاء ، كانت الإعادة عليه أسهل وأهون ، وأما بالنسبة إلى الله فالكل عليه يسير ، وليس هناك « هين » و « أهون » ويكون المعنى : هو عليه هين كما قال مجاهد .

ج _ وقال قتادة : ﴿ وَهُو أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ أي هيّنُ (١) ، وهذا قول حسنٌ ، ومنه قول الشاعر : لَعَمْ رُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّ يَ لَأَوْجَ لُ لَعَمْ رُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّ يَ لَأَوْجَ لُ عَمْ لَكُو المَنيَّ أَوْلُ (٢) عَلَى أَيْبَ اللّهُ الْحَدَى المَنيَّ أَوْلُ (٢)

وقول الآخر :

إِنَّ الَّـذِي سَمَك السَّمــاءَ بنى لَنَا

بَيْتَاً دَعَائِمُهُ أَعَزُ وأَطْ وَلُا ٣٠٠

ورَوَى معمرٌ عن قتادة قال : في قراءة عبدالله بن مسعود ﴿ وهو هيِّنٌ عليه ﴾(٤) .

⁽١) أفعل التفضيل على هذا القول ﴿ أَهْوَنُ ﴾ ليس على بابه ، أي لا يُراد به التفضيل ، بل يراد به الصفة ، والمعنى : وهو هين عليه سبحانه ، وقد استشهد على ذلك القرطبي في تفسيره ببضعة أبيات ، وكذلك الإمام الطبري ، ومنها ما ذكره النحاس في هذه الآية من الأبيات التي استشهد بها .

⁽٢) البيتُ لمعنِ بن أوسِ المُزَني ، كما في ذيل الأمالي (٢١٨) وخزانة الأدب ٥٠٥/٣ واستشهد به المصنف على أن قوله (لَأَوْجَلُ) أي لوجلٌ ، بمعنى : خائفٌ ، فهي صفة وليست بأفعل تفضيل ، ومثلها ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ أي هيّنٌ عليه ، فالصيغة وإن كانت صيغة « أفعل » التي للتفضيل ، إلا أنه لا تفضيل هنا وإنما هو لمجرد الوصف دون التفضيل .

⁽٣) البيت للفرزذق كما في ديوانه ص ٧١٤ وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٢١/٢ والشاهد فيه أن أعرُّ وأطول ليس أفعل تفضيل ومعناه عزيزة طويلة .

⁽٤) ذكر هذه القراءة ابن الجوزي في تفسيره ٢٩٨/٦ وذكر أنها قراءة أبيّ بن كعب ، وهي ليست من القراءات السبع ، بل هي شاذةٌ لمخالفتها للمصحف الإمام .

٢١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَهُ المَثَلُ الأَعْلَى فِي السَّمَواتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ [آية ٢٧] .

رَوَى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يقول ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ .

وقيل : يعني : لا إِلهَ إِلاَّ اللهُ(١) .

وحقيقتُه في اللغة: وله الوصف الأعلى(٢).

٢٢ __ وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ ضَرَبَ لَكُــمْ مَثَــلَاً مِنْ أَنْفُسِكُــمْ .. ﴾ [آية ٢٨] .

قال قتادة: هذا مَثَلٌ ضربه الله عز وجل للمشركين ، فقال هُ عَلَمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءً ﴾ أي هل يرضى أحدكم ، أن يكون مملوكه في مالِهِ ونفسيهِ مثله ، فإذا لم ترضوا بهذا ، فكيف جعلتم لله جلّ وعزَّ شريكاً (٢) ؟ .

⁽۱) حكاه الطبري عن ابن عباس ٣٨/٢١ وهو قول مجاهد وقتادة أيضاً ، فقد قال قتادة : مَثَلُهُ : أنه لا إله إلا هو ، ولا معبود غيره ، وقيل : المعنى : له الوصف الأعلى الذي ليس لغيره ما يدانيه فيه من صفات الجلال والكمال .

⁽٢) أي الوصف الأعلى من صفات الكمال ، الذي يصفه به أهل السموات والأرض .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٣٨/٢١ والسيوطي في الـدر المنشـور ١٥٥/٥ عن قتـادة ، ولفظه : «هذا مَثَلٌ ضربَه الله لمن عَدَل به شيئاً من خَلْقه ، يقول : أكان أحدٌ منكم مُشاركاً مملوكه في مالِه ونفسه ، وفِراشه وزوجته ؟ فكذلك لا يرضى الله تعالى أن يُعْدَلَ بهِ أحدٌ من خلقِهِ » . اهـ . وقال في البحر ١٧٠/٧ : المعنى : ليس أحد منكم يرضى أن يَشْركه عبدُه في ماله وزوجته ، =

قال أبو جعفر: هذا قول حسن ، أي هل يرضى أحدُكم أن يجعل مملوكَهُ مثلَ نفسه ؟ أي مثل شريكه الحرِّ ، الـذي لايقطع أمراً دونه ؟ كما قال تعالى ﴿ وَلَا تُلْمِ زُوا أَنْفُسَكُ مُ ﴾ (١) أي لايَ عِبْ بعضُكم بَعْضاً .

وكذا قوله تعالى ﴿ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ وَكَا قال جلَّ وعزَّ ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ المُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً ﴾ (٢) وَكَا قال تعالى ﴿ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٣) . وقيل : كَا يُخاف من قِبَلِكُمْ إنفاقها .

وما يختصُّ به حتى يكون مثلة ، فكيف ترضون شريكاً للهِ ، وهـو ربُّ الأربـاب ، ومـالك الأحـرار
 والعبيد ؟

⁽۱) سورة الحجرات آية (۱۱) ومراد المصنّف أن لفظ النفس ، قد يُطلق ويراد به الغير ، كما قال تعالى هنا ﴿ كخيفتكم أنفسكم ﴾ أي كما يخاف الإنسان من شريكه الحرّ أن يقاسمه مالّهُ ، واستشهد على ذلك بعدة آيات كريمة .

⁽٢) سورة النور آية (٨) والمعنى : ظنَّ المؤمنون الخير ببعضهم البعض .

٣) سورة البقرة آية ٤٥ وأحسن ما قيل في تفسير الآية ما قاله العلامة القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن فقد قال ٢٣/١٤: «هذه الآية أصلٌ في الشركة بين المخلوقين ، لافتقار بعضهم إلى بعض ، ونفيها عن الله سبحانه ، وذلك أنه لمّا قال ﴿ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ من شُرُكَاءَ فِيمَا رَزْقُنَاكُمْ ﴾ الآية ، فيجب أن يقولوا : ليس عبيدنا شركاءنا فيما رُزِقْنا ! فيقال طم : فكيف يتصوَّر أن تُنزِّهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم ، وتجعلوا عبيدي شركائي في خلقي ؟ فهذا حكمٌ فاسد ، وقِلَّة تَظَر ، وعَمَى قلب !! فإذا بطلت الشركة بين العبيد وساداتهم فيما يملكه السّادة ، والحلق كلهم عبيدٌ لله ، فيبطل أن يكون شي من العالم ، شريكاً لله تعالى في شيء من أفعاله ، فلم يبق إلا أنه واحد ، يستحيل أن يكون له شريك ، إذ الشركة تقتضي المعاونة ، ونحن مفتقون إلى معاونة بعضِنا بعضاً ، بالمالِ والعمل ، والقديمُ الأزلي منزّة عن ذلك عزّ وجل . اه .

الفِطْرة : ابتداءُ الحَلْقِ ومنه : ﴿ فَاطِرُ السَّمَواتِ ﴾ ومنه : فَطَرَ نابُ البَعِير (١) ، ومنه : فطرتُ البئرَ أي ابتدأتُ حفرها (٢) . أي ابتدأ تُحلقهم ، على أنَّهم يعلمون أنَّ لهم خالقاً ومُدبِّراً . وفي الحديث عن النبي عَيِّلِيَّهُ : « كلُّ مولودٍ يُوْلَدُ على الفِطرة ، حتَّى يكونَ أَبُواهُ هما اللَّذان يُهَوِّدانِهِ ويُنصِّرانِهِ »(٣) .

⁽١) هذا التعريف من جهة اللغة قال في المصباح مادة (فطر) : فطرَ الله الخَلْق : خَلَقهم ، والإسم القِطرةُ بالكسر ﴿ فِطرة اللَّهِ التي فطر الناس عليها ﴾ وفَطَر نابُ البعير : إذا شقَّ اللحم ، وطلع النَّاكُ . اهـ .

⁽٢) قال في لسان العرب مادة فطر: والفطرة : الابتداء والاختراع ، وفي التنزيل العزيز ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما : لم أكن أدري ما معنى ﴿ فاطر السمواتِ والأرض ﴾ حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها أي ابتدأتُ حفرها . اهم .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٤٣/٦ ولفظهُ (ما من مولودٍ إلاَّ يولد على الفطرة ، فأبواه يُهوِّدانه ، أو يُنصِّرانه ، أو يُمجِّسانه ، كما تُنتَج البهيمة بهيمةً جمعاء ، هل تُحِسُّونَ فيها من جدعاء ؟ ثم يقول أبو هريرة : واقرعوا إن شئتم ﴿ فِطْرةَ اللهِ التي فطر الناس عليها لاتبديل لخلق اللهِ ﴾ الآية . اهد ورواه مسلم في القدر ٥٣/٨ وأحمد في المسند ٢٣٥/٣ بنحوه .

قال الأوزاعيُّ وحمَّادُ بن سَلَمة : هذا مِثْلُ قولِهِ تعالى : ﴿ وَإِذْ أَتَّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيتَهُمْ ﴾(١) .

والمعنى على هذا: كلَّ مولودٍ يُولد على العهد الذي أخـــذ عليه (٢) .

وفي الحديث: « أخرجهم أمثالَ الذَّرِّ ، فأخذ عليهم العهدَ » فكلُّ مولودٍ يُولد على ذلك العهد ، وإن نسب عبادته إلى غير اللهِ حل وعزَّ ، أو ووصفه بغير صفته ، حتى يكون أبواه يعلِّمانه اليهودية والنصرانية .

وقيل: على الخِلقة التي تعرفونها ، لا تُميِّزُ شيئاً (٣) .

⁽١) سورة الأعراف آية ١٧٢.

⁽٢) أراد به العهد الذي أخذه الله على ذرية آدم ، حين أخرجهم من صلبه في صورة الذرِّ ، وأقرُّوا له بالربوبية ، ثم أعادهم إلى صلب آدم ، فإلى ذلك يشير المصنف رحمه الله .

⁽٣) قال في البحر ١٧٢/٧ : ورجَّع الحُذَّاق أنها القابليَّة التي في الطفل ، للنظر في مصنوعات الله ، والاستدلال بها على موجده ، فيؤمن به ، ويَتَّبع شرائعه ، لكنْ قد تعرِضُ له عوارض تصرفه عن ذلك ، كتهويد أبويه له ، وتنصيرهما ، وإغواء شياطين الإنس والجنَّ ، وإلى هذا ذهب ابن عطية والقرطبي ، فقد قال القرطبي في تفسيره وقال شيخنا أبو العباس : إن الله خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق ، كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للمرئيات والمسموعات ، فما دامت باقية على تلك الأهلية ، أدركت الحقَّ ودينَ الإسلام ، وقد دلَّ على صحَّةِ هذا المعنسي الحديثُ الشريف (كما ثنتَجُ البَهِيمة بَهِيمة جَمْعاء ، هل تُحِسُونَ فيها من جَدْعاء ؟) يعني أن البهيمة تَلِدُ ولدها كامَل الخِلقة ، بريئاً من العيوب ، فلو تُرِكَ على أصل تلك الخِلقة ، لبقي كاملاً ، لكن يُتصرَّف فيه ، فتطرأ عليه الآفات والنقائص .

وقال عبدالله بن المبارك: هذا لمن يكون مسلماً . يذهب إلى أنه مخصوص .

وقال محمد بن الحسن : هذا من قبل أن تنزل الفرائض ، ويُؤمر بالجهادِ .

قال أبو جعفر : وأولاها القول الأول ، وهمو قول أهمل السُنَّة ، وهو موافقٌ لِلَّغةِ :

ولا يجوز أن يكون منسوخاً لأنه خبرٌ ، ولا يكون خاصاً ، وإنما أشكل معنى الحديث ، لأنهم تأولوا « الفطرة » على الإسلام ، وإنما هي ابتداء الخلق .

٢٤ ــ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ مُنِينِينَ إِلَيْــهِ ، وَاتَّقُـــوهُ وَأَقِيمُـــوا الصَّلَاةَ ،
 وَلَا تَكُونُوا مِنَ المُشْرِكِينَ ﴾ [آية ٣١].

﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ أي راجعين إليه بالطاعة(١).

والمعنى : فأقيموا وجوهكم مُنيبينَ إليه(٢) .

⁽١) الإنابة : الرجوعُ إلى الله بالتوبة والإخلاص ، يُقال : أنابَ الرجلُ إذا تاب من ذنبه واستغفر ، ومنه قوله تعالى ﴿ تبصرةً وذِكرى لكلِّ عبدٍ منيب ﴾ .

⁽٢) قال ابن جرير ٤٢/٢١ : ﴿ مُنِيبِينَ إليهِ ﴾ منصوبٌ على الحال وهو متعلق بقوله تعالى ﴿ فَأَقِـمْ وَجْهَكَ ﴾ لأن الخطاب للنبيِّ وأمَّته ، والمعنى : أقيموا وجوهكم أيها المؤمنون على الدين الحقّ ، حال كونكم منيبين إلى ربكم ، وهذا ما ذهب إليه الفرَّاء ٣٢٥/٢ والزَجَّاجُ ١٨٥/٤ وحكاهُ النَحَّاسُ أيضاً في إعراب القرآن ٥٨٩/٢ .

ومعنى ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [آية ٣٣]. كلُّ يقولُ إنيِّ على الهُدَى .

٢٥ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّـاسَ ضُرُّ دَعَــوْا رَبَّهُــمْ مُنِيبِــنَ النَّـاسَ ضُرُّ دَعَــوْا رَبَّهُــمْ مُنِيبِــنَ النَّـاسَ ضُرُّ دَعَــوْا رَبَّهُــمْ مُنِيبِــنَ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٣] .

أي لم يلتجئوا إلاَّ إليه ، وتركوا ما كانوا يعبدون من دونه(١) .

٢٦ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ لِيَكْفُـرُوا بِمَــا آتَيْنَاهُـــمْ ، فَتَمَتَّعُــوا فَسَوفَ تَعْلَمُونَ﴾ [آية ٣٤] .

فخرج من الإحبار إلى المخاطبة (٢٠) ، وهذا على التهديد والوعيد ، كا قال جلَّ وعز ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُوْ ﴾ (٣) .

⁽١) قال أبو حيان في البحر ١٧٣/٧ : الضرُّ : الشدة من فقيرٍ ، أو مرضٍ ، أو قحيط أو غير ذلك ، ومعنى ﴿ دعوا ربهم ﴾ أي أفردوه بالتضرع والدعاء لينجوا من ذلك الضرَّ ، وتركوا أصنامهم لعلمهم أنه لايكشف الضرَّ إلا الله نعالى . اهـ وقال القرطبي : اي استغاثوا به تعالى في كشف ما نزل بهم ، مقبلين عليه وحده دون الأصنام ، لعلمهم أنه لا فرج عندها .

⁽٢) هذا ما يُسمَّى في علم البديع بالالتفات ، ففي الآية التفاتِّ من صيغة الغَيْبةِ إلى الخِطَابِ ، لأَن الحديث كان عن المشركين بصيغة الغائب ، ثم جاء ﴿ فتمتَّعُوا ﴾ بصيغة الخطاب ، زيادةً في التوبيخ والعتاب ، والآية كما قال الإمام النحاس ، واردة بطريق الوعيد والتهديد .

⁽٣) سورة الكهف آية رقم (١٨) وليس المراد التخيير بين الإيمان والكفر ، وإنما هو للتهديد.

٢٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَاناً فَهُـوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُـوا
 بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ [آية ٣٠] .

رَوَى سعيدُ بنُ جُبير عن ابنِ عبّاسٍ قال : « كلُّ سُلطانٍ في القرآن فهو عذرٌ وحُجَّة »(١) .

قال أبو جعفر: المعنى: أم أنزلنا عليهم كتاباً فيه عُذْرٌ، أو حجَّةٌ، أو برهانٌ، يدلُّهم على الشرك ؟

٢٨ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُــوا بِهَــا .. ﴾
 ٢٦ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُــوا بِهَــا .. ﴾

أي نعمةً فرحوا بها .

﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةً ﴾ أي وإن تُصِبْهم مصيبةً .

٢٩ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَآتِ ذَا القُرْبَى حَقَّهُ ، وَالْمِسْكِينَ ، وَابْنَ المُرْبَى حَقَّهُ ، وَالْمِسْكِينَ ، وَابْنَ السَّبِيلِ .. ﴾ [آية ٣٨] .

⁽¹⁾ فسر ابن عباس السلطان بالحجة ، وقال قتادة والربيع : السلطان : الكتاب ، وقد جمع المصنف بين القولين فقال : أم أنزلنا عليهم كتاباً فيه عذر أو حجة الخ ورجَّح ابن جرير أنه الكتاب ، ورجَّح ابن كثير أنه الحجه والبرهان _ وهو الأظهر _ فقال : ينكر تعالى على المشركين ما اختلقوه من عبادة الأوثان ، بلا دليل ولا حجة ولا برهان ، فيقول ﴿ أَمْ أَنْوَلْنَا عَلَيهِمْ سُلْطَاناً ﴾ أي حجة ﴿ فهو يَتَكلَّمُ ﴾ أي ينطق ﴿ بما كَانُوا به يُشْرِكُونَ ﴾ ؟ وهذا استفهام إنكار ، أي لم يكن شيءٌ من ذلك . اه وانظر تفسير ابن كثير ٢٢٤/٦ .

قال قتادة : إذا لم تُعْطِ ذَا قرابتك ، وتَمْشي إليهِ برجلَيْكَ، فقد قطَعْتَهُ(١) .

٣٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا آئَيْتُمْ مِنْ رَبَاً لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّـاسِ ، فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ الله .. ﴾ [آية ٣٠].

قال مجاهد وابن عباس: هو الرجل يُهْدِي إلى الرجل الهديَّة، فيطلبُ ما هو أفضلُ منها، فليس له أجرَّ، ولا عليه إثمَّ^(٢).

قال عكرمة: الربا رِبَوَان: فرباً حلالٌ ، ورباً حرامٌ ، فأمَّــا الحلالُ فأن يُعطي الرجلُ الآخر شيئاً ليُعطِيَه أكثرَ منه ، فلا يربُوْا عندَ الله ، والحرامُ في النسيئة (٣) .

⁽١) لم أر هذا الأثر فيما بين يديَّ من كتب التفسير ، ولم يذكره غير الإمام النحاس ، واللّذي ذكره القرطبي في تفسيره ٢٥/١٤ : ﴿ فَآتِ ذَا القُرْبِي حقه ﴾ قال : الخطابُ للنبي وأمته ، بدليل قوله ﴿ ذَلِكَ خَيرٌ لِللّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللهِ ﴾ وخيرُ الصدَّقةِ ما كان على القريب ، وفيها صلةُ الرحم ، وقد قال مجاهد وقتادة : صلةُ الرحم فرضٌ من الله عز وجل ، حتى قال مجاهد : لاتُقبلُ صدقةً من أحدٍ ورحمِهُ محتاجةً . اهـ وكذا ذكره النحاس في كتابه إعراب القرآن ٢/١٩٥٠ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢١/٢١ وفي الدر المنثور ١٥٦/٥ وابن كثير ٣٢٤/٦ فقد قال في تفسيره عند هذه الآية : أي من أعطى عطيَّة يربد أن يُردَّ الناس عليه أكثر مما أهدى لهم ، فهذا لا ثواب له عند الله ، وبهذا فسرَّه ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، وعكرمة ، وهذا الصنيع مباحّ وإن كان لا ثواب فيه . اهم .

⁽٣) ذكره السيوطي في الدر ١٥٦/٥ عن ابن عباس ، والقرطبي ٣٦/١٤ عن عكرمة ، والمراد بربا النسيئة أي الربا المعروف الذي يكون بسبب الأجل ، كأن يقرضه ألفاً إلى سنة بزيادة مائة فيها فهذا ربا النسيئة وهو حرام باتفاق .

وقال إبراهيم(١) : كان هذا في الجاهلية ، يعطي الرجل ذا قرابته المالَ ، ليكثر عنده ، فلا يربو عند الله .

٣١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا آئَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجُهَ اللهُ فَأُولَـئِكَ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجُهَ اللهُ فَأُولَـئِكَ هُمُ المُضْعِفُوْنَ ﴾ [آية ٣٩].

قال ابن عباس: ﴿ مِنْ زَكَاةٍ ﴾ أي من صدقة (٢) .

ثم قال ﴿ فَأُولَـئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُـونَ ﴾ أي الذين يجدون أضعاف ذلك ، أي ذَوُو الإِضْعاف ، كا تقول : رجلٌ مُقْوِ أي ذو قوّة (٢) .

٣٢ _ وقُولُه جلَّ وعز ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي البَرِّ والْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي الرَّ والْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ..﴾ [آية ٤١].

قَالَ مجاهد : ﴿ فِي البَرِّ ﴾ قتلُ ابنُ آدم أحاه ﴿ وَالبَحْرِ ﴾ أخذُ السفينة غَصْبًا (٤) .

⁽١) المراد به إبراهيم النخعي رحمه الله ، ذكره القرطبي فقال وقال النخعي : نزلت في قوم يعطون قراباتهم ليزيدوا في أموالهم على سبيل النُّهع . اهـ .

⁽٢) إنما فسرها ابن عباس بالصدقة لأن السورة مكية ، والزكاة إنما فرضت بعد الهجرة ، فتنبه والله دعاك .

⁽٣) قال في لسان العرب مادة قوى : فرسٌ مُقْوٍ : قويٌّ ، ورجلٌ مُقْوٍ : ذو دابة قوَّية ، وأقوى الرجلُ فهو مُقْوٍ : إذا كانت دابته قويةً ، وكذا قال في الصحاح : أقوى : إذا كانت دابته قوية .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٤٩/٢١ والسيوطي في الدر المنشور ١٥٧/٥ ولفظه : عن مجاهد قال : فسادُ البرِّ : قتلُ ابن آدم أخاه ، وفسادُ البحر : أخذ الملكِ السُّفُن غصباً . اهـ وكذا ذكره ابن كثير ٣٢٦/٦ وأبو حيان في البحر ١٧٦/٧ وهذا تمثيلٌ للفساد لا حصرٌ له .

وقال عكرمة وقتادة: البَرُّ: البَوَادي، والبحرُ: القُرَى(١). قال قتادة: والفسادُ: الشِّركُ.

قال أبو جعفر : والتقديرُ على هذا : وفي مواضع البحر ، أي التي على البحر .

وأحسن ما قيل في هذه الآية _ والله أعلم _ قول ابسن عباس حدثنا بكر بن سهل ، قال حدثنا عبد الله بن صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن على بن أبي طلْحة عن ابنِ عباس ﴿ ظَهَرَ الفَسَادُ فِي البَرِّ وَالْبُحرِ ﴾ .

يقول : نقصانُ البركةِ بأعمالِ العبادِ ، كي يتوبوا .

والمعنى على هذا: ظهر الجدبُ في البرِّ والبحر ، بذنوب الناس (٢).

⁽¹⁾ الأثر عن عكرمة وقتادة ذكره السيوطي في الدر المنشور ١٥٦/٥ فقال : وقال عكرمة : البرّ : الفياقي التي ليس فيها شيء ، والبحر : القرى ، وعن عكرمة أيضاً أنه سُئل عن قوله تعالى في ظهر الفساد في البرِّ والبحر ﴾ قالوا : البرُّ قد عرفناه فما بالُ البحر ؟ قال : إن العرب تسمي الأمصار البحر اهد . وذكره أيضاً ابن جرير وابن كثير ، وعزاه إلى عكرمة وابن عباس والضحاك .

⁽٢) عبارة النحاس في إعراب القرآن ٥٩٢/٢ : في معنى الآية قولان : أحدهما : ظهر الجدبُ في البرِّ _ أي في البوادي وقُرُاها _ وفي البحر أي في مدن البحر مثلُ قوله تعالى ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ أي ظهر قُلَّةُ الغيث ، وغلاء السعر ، بما كسبت أيدي الناس من المعاصي ، لنذيقهم عقاب بعض الذين عملوا .

والقول الآخر : أن معنى ﴿ ظهر الفسادُ ﴾ ظهرت المعاصي ، من قطع السبيـل ، والظلـم ، =

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِللَّـينِ القَيِّمِ مِنْ قَبْـلِ أَنْ يَأْتِـي يَوْمٌ لَا مَرَدٌ لَهُ مِنَ الله يَوْمَئِذِ يَصَّدُّعُونَ ﴾ [آية ٤٣].

أي اجعل قَصْدك إلى الدِّين القَيِّم، من قَبِل أن يأتي يومُ القيامة ، فلا ينفعُ نفساً إيمائها ، لم تكن آمنتُ مِنْ قبل .

ومعنى ﴿ يَصَّدُعُونَ ﴾ يتفرَّقُون (١) ، فريقاً في الجنة ، وفريقاً في السَّعير .

٣٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴾ [آية ٤٤] .

رَوَى ابِنُ أَبِي نجيــح عن مجاهـــد قال : ﴿ فَلاِ نُفُسِهِــمْ يَمْهَدُونَ ﴾ : في القبر(٢) .

⁼ فهذا هو الفسادُ على الحقيقة ، والأولُ مجازٌ ، وعلى الجواب الثاني يكسون في الكلام حذفً والمتصار ، دلَّ عليه ما بعده ، والمعنى : ظهرت المعاصي في البر والبحر ، فحبس الله عنهم الغيث ، وأغلى سعرهم ، ليذيقهم عقاب بعض ما عملوا . اه .

وقال في التسهيل ٢٦٨/٣ : قيل البرُّ : البلاد البعيدة من البحر ، والبحر : البلادُ التي على ساحل البحر ، وقيل : البرُّ : اللَّسانُ ، والبحرُ : القلبُ ، وهذا ضعيف ، والصحيحُ أن البرَّ والبحر معروفان ، فظهورُ الفساد في البرِّ : بالقحط ، والفتن ، وشبه ذلك ، وظهور الفساد في البحر : بالغرق ، وقلة الصيد ، وكساد التجارات ، والكل بسبب الكفر والعصيان اه.

⁽١) قوله ﴿ يَصَدَّعُوْنَ ﴾ أصلُها يتصدَّعون أي يتفرقون ، قال الجوهـري : تصدَّع القـوم : تفرقـوا ، ومنه الصُّداعُ وجع الرأس . اهـ .

٢) الأثر أخرجه الطبري ٢١/٢١ والسيوطي في اللُّار ١٥٧/٥ وصاحب البحر ١٧٧/٧ حيث =

قال أبو جعفر : معنى ﴿ يَمْهِدُونَ ﴾ في اللغة : يوطَّئُون لأنفسهم بعملِ الخير ، من المهادِ ، وهو الفراشُ .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَجْعَلُهُ كِسَفَا فَتَرَى السَوَدْقَ يَحْسَرُجُ مِنْ حَرَى السَوَدْقَ يَحْسَرُجُ مِنْ خِلَالِهِ .. ﴾ [آية ٤٨].

﴿ وَيَجْعَلُهُ كِسَفَاً ﴾ جمعُ كِسْفةٍ وهي القطعةُ :

﴿ فَتَرَى الوَدْقَ ﴾ قال مجاهد: أي القطر ﴿ يَحْسُرُجُ مِنْ خِعَلَالِهِ ﴾ أي من بين السَّحاب(١).

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ ٢٠ _ لَمُبْلِسِينَ ﴾ [آية ٤٩].

في تكرير ﴿ قَبْلِ ﴾ ههنا ثلاثةُ أقوال :

أ _ قال الأخفشُ سعيد : هذا على التوكيد ، وأكثرُ النَّحْويِّينَ على هذا القول .

قال: وعن مجاهد قال: هو التمهيدُ للقبر. اهـ

أقول : وهذا التخصيص لا وجه له ، إذ أنهم بعملهم الصالح ، يمهِّ أون الطريق لأنفسهم في القبر ، وعلى الصراط ، وعند الميزان ، وفي الجنة ، فالأولى كما قال القرطبي ﴿ فلأنفسهم مِي الآخرة فراشاً ، ومسكناً وقراراً بالعمل الصالح . اهد .

⁽۱) في هذه الآية دليلٌ واضحٌ على أن المطرينزل من السحاب ، وهذا ما يقول علماء الطبيعة ، أن السحب هي التي تحمل معها الماء ، فلا تعارض بين العلم والدين ، لأن كل ما علاك فأظلَّك فهو سماءٌ ، كا يقول علماء اللغة ، واقرأ قول سبحانه ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ المُزْنِ أَمْ نَحْنُ المُنْزُلُونَ ﴾ ؟ .

ب <u>وقال قُطْرِب</u>: أي وإن كانوا من قبل التنزيلِ، من قبل المطر^(۱).

ج _ والقولُ الثالثُ عندي أحسنُها ، وهو أن يكون المعنى : من قبل السَّحاب ، ليائسين ، وقد تقدَّم ذكرُ السَّحاب (٢) .

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللهِ كَيْـفَ يُحْيِـى الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا .. ﴾ [آية ٥٠].

﴿ رَحْمَةِ اللهِ ﴾ أي المطر الذي هو من رحمةِ اللهِ ﴿ كَيْـفَ يُحْيِي الأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها ﴾ .

⁽١) في المخطوطة سقطت لفظة « المطر » وقد أثبتناها من القرطبي ٤٤/١٤ حيث قال رحمه الله : وقال قُطرب : إن « قبل » الأولى للإنزال ، والثانية للمطر ، أي وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر . اه. .

⁽٢) تقدم ذكر السحاب في الآية قبلها في قوله سبحانه ﴿ الله الّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتَثِيرُ سَحَاباً ﴾ والأُولَى أن يُقال: إن الآية تدلُّ على سُرْعةِ تقلبٌ قلوب البشر من الإبلاس _ أي القنوط _ إلى الاستبشار والسرور ، فإن قوله ﴿ من قبلِ أن يُنزَّلَ ﴾ يحتمل المدة الطويلة في الزمن بأيام أو شهور ، فجاء قوله تعالى ﴿ من قبله ﴾ متصلاً بنزول المطر ، فهو تأكيد مقيد للزمن ، وهذا ما رجحه ابن عطية ، وأما قول قطرب فقد ردَّه العلاَّمة أبو حيان وقال : وعلى تقديره يصبح المعنى : وإن كانوا من قبل إنزال المطر من قبل المطر ، قال : وهذا تركيبٌ لا يسوغ في كلام فصبح ، فضلاً عن القرآن ، واختار أبو حيان أن يكون التكرارُ لمجرَّد التأكيد ، لرفع المجاز فقط ، وانظر البحر المحيط المحر المحيط ١٧٩/٧ .

وقــرأ محمـــد اليماني : ﴿ كَيْــفَ ثُخيـــى الأَرْضَ بَعْــــــدَ مَوْتِهَا ﴾(١) .

والمعنى على قراءته: كيف تُحْيي الرَّحْمةُ الأَرْضَ ، أو الآثارُ . وهُ يُحْيِي ﴾ بالياء ، أي يُحْيي الله ، أو المطرُ^(١) ، أو الأثرُ ، فيمن قرأ هكذا .

٣٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًا ، لَظَلُوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرونَ ﴾ [آية ٥٠] .

قال النحويون: ﴿ فَرَأُوهُ مُصْفَرًا ﴾ أي فرأوا النَّباتَ مصفَرًا ، وحقيقته فرأوا الأَثَرَ مُصْفَرًا ﴿ لَظَلُوا مِنْ بَعْدِه يَكُفُسُوونَ ﴾ أي ليَظلُنَّ ، هذا قولُ الخليل .

قال أبو جعفر: وهذا يقع في حروف المجازاة(٢).

⁽۱) قراءة ﴿ تُحْيِي ﴾ بالتَّاء ، من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٦٥/٢ ، وهي قراءة الجحدري ، وأبي حيوة ، والضمير على هذه القراءة يعود على ﴿ الرحمة ﴾ وأمّا قراءة ﴿ آثر ﴾ وقراءة ﴿ آثار ﴾ في قوله تعالى ﴿ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللهِ ﴾ فكلاهما من القراءات السبع ، والمرادُ بالنّظر هنا : نظر التفكر والاستبصار ، والاستدلال ، ليستدل الناظر على أن ما ينشأ عن آثار نعمة اللهِ بالمطر ، من خضرةِ الأشجارِ ، وتفتّح الأزهار ، وخروج الثّمار ، وكيف أن الله جعل الأرض تنبت بعد أن كانت هامدة جامدة ، قادرٌ على إحياء الموتى بعد فنائهم ، ولهذا أعقبها بقوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْمِي المَوْتَى ﴾ فهذا هو الغرض من النظر .

⁽٢) المجازاة يعني الجزاء ، والأصل أن يأتي جواب الشرط مضارعاً : ولئن أرسلنا ريحاً .. ليظلُــنَ ، ولكن حَسُن وقوع الماضي في موضع المستقبل ، لما في الكلام من معنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلاَّ بالمستقبل وانظر القرطبي ٤٥/١٤ .

٣٩ _ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ المَوْتَــــى وَلَاتُسْمِــــعُ الصُمَّ الصُمَّ اللهُعَاءَ ، إِذَا ولَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ [آية ٥٦] .

أي إنهم بمنزلة المَـــوْتى ، والصُّمِّ ، لأنهم لا يَقْبلـــون ، لعاندتهم (١) .

٤٠ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنِا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾
 ١٠ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنِا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

أي ما تُسْمِع إلاَّ من كان قابلاً ، غير معاند .

٤١ ــ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ اللهُ الَّـذِي خَلَقَكُـمْ مَنْ ضَعْفٍ ، ثمَّ جَعَـلَ مِنْ
 بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ﴾ [آية ٤٥] .

﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ﴾ أي من المنيّ .

أي خلقكم في حال ضعف .

﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُوَّةً ﴾ أي الشباب .

⁽۱) هذا تشبية وتمثيل لحال الكفار ، بالموتى الذين لايسمعون ولا ينتفعون شبَّههم بالموتى ، وبالصمِّ والعُمْي ، ولهذا قال المصنف : أي إنهم بمنزلة الموتى ، قال الطبري : إنما هذا مَثَل ، ومعنسى الآية : إنك يا محمد لا تُسمع الأموات ، ولا تُسمع من كان في أذنيه صَمَمٌ تلك المواعظ المؤثرة ، ولو أنَّ أصمَّ ولَّى عنك مدبراً ، ثم ناديته لم يسمع ، فكذلك الكافر لايسمع ولا ينتفع بما يسمع ، قال في البحر : أخبرنا تعالى عنهم أنهم موتى القلوب ، أو شبُّهوا بالموتى وإن كانسوا أحياء ، صحاح الأبصار ، لأنهم إذا تليت عليهم آيات القرآن ، لا تعيه آذانهم ، فكانت حالهم لانتفاء جدوى السَّماع ، كحال الموتى . اه البحر ٩٦/٧ .

٤٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَـوْمَ تَقُـومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ المُجْرِمُونَ مَالَبِشُوا غَيْرَ سَاعَةٍ .. ﴾ [آية ٥٥] .

أي يحلفون ما لبثوا في القبور ، إلاَّ ساعةً واحدة(١) .

٤٣ ــ ثم قال تعالى ﴿ كَذَٰلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ [آية ٥٠].

أي كذلك كانوا يكذبون في الدنيا .

يُقال: أُفِكَ الرَّجُلِ : إذا صُرِفَ عن الصِّدقِ والخير ، وأرضَّ مأفوكة : ممنوعة من المطر .

٤٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوْتُـوا العِلْـمَ وَالْإِيمَـانَ ، لَقَدْلَبِثْتُـمْ فِي
 كِتَابِ اللهِ إِلَى يَوْم الْبَعْثِ .. ﴾ [آية ٥٦].

قيل : المعنى : في خبر كتاب الله(٢) ، أنكم لبـثتم في قبــوركم إلى يوم القيامة .

وقيل: في الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ.

⁽١) المرادُ بالساعة هنا الساعة الزمنية ، كقوله سبحانه ﴿ لَم يَلْبُشُوا إِلاَّ عَشِيَّةً أَو ضُحَاهَا ﴾ وقوله ﴿ كَأْنَ لَم يَلْبُثُوا إِلاَّ سَاعَةً مِن نَهَارٍ ﴾ والآية الكريمة فيها ما يسمى « الجناس التام » لأن قوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ يُرأد بالسَّاعة القيامة ، وقولُه تعالى ﴿ مَا لِبُشُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ أي مدَّةً يَسِيرةً مِن الزَّمَن ، فاللفظُ واحدٌ ، والمعنى مختلفٌ ، وهو من الحسنَّاتِ البديعية .

⁽٢) أي على حذف مضاف كما في قوله سبحانه ﴿ وَاسْأَلِ القرْيَةَ ﴾ أي أهـل القرية ، ولا حاجـة إلى هذا التقدير ، لأن المراد من قوله ﴿ في كتابِ اللهِ ﴾ أي في علـم اللهِ ، أو في اللـوح المحفـوظ كما قال المفسرون ، فإن الله قد سجَّل فيه أرزاق العباد ، وآجالهم ، وأعمالهم ، وكلَّ ما كان ويكون ، إلى يوم القيامة :

والمعنى : وقال الذين أوتوا العلمَ في كتابِ الله(١) : لقد لبثتم إلى يوم البَعْثِ .

ه ٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقَّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوْقِئُونَ ﴾ [آية ٦٠].

﴿ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ ﴾ أي لايستفزنَّك ﴿ الَّذِينَ لَا يُوْقِنُونَ ﴾ أي الشاكُون .

« انتهت سورة الروم »

* * *

بشمالتكالخ

سُورة كُفّال فَهِي مكيبْه

قال عبدُ الله بنُ عبَّاسٍ هي مكيَّةٌ ، إلاَّ ثلاث آيات منها ، فإنهنَّ نزلْنَ بالمدينة ، وهنَّ قولُه جلَّ وعزَّ :

﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَــرَةٍ أَقْــكَمْ ... ﴾ إلى تمام الآيات الثلاث(١) .

١ ـــ من ذلك قولُه عزَّ وجــلَ ﴿ وَمِــنَ النَّــاسِ مَنْ يَشْتَــرِي لَهْــوَ
 الْحَديثِ .. ﴾ [آية ٦].

رَوَى سَعِيدُ بنُ جُبير عن أبي الصَّهباء البكريِّ (٢) قال: سُئِل عبدُ اللهِ بنُ مسعودٍ عن قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ .

فَقُال : الغِنَاءُ ، واللهِ الَّذي لا إِلهَ إِلاَّ هو ، يردِّدُهـا ثلاث مراتٍ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنشور ١٥٨/٥ عن ابن عباس أن السورة مكية إلا الآيات الثلاث .

⁽٢) هو صهيب أبو الصهباء البكري البصري مولى ابن عباس ، قال أبو زرعة : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، له ذكر في صحيح مسلم ، وضعفه النسائي ، وانظر التهذيب ٤٣٩/٤ .

 ⁽٣) هذا تفسير مأثور ، لصحابي جليل ، من أعلم الصحابة بكتابِ الله بعد ابن عباس ، وهو
 « عبدالله بن مسعود » فقد سئل عن المراد من « لهو الحديث » فقال : والله الذي لا إله إلا =

وبغير هذا الإسناد عنه : « والغِناءُ يُنْبِتُ في القالب النفاقَ »(١) .

ورَوَى سعيدُ بن جبير عن ابن عباس قال : الرجلُ يشتري الجارية المغنيَّة ، تُعَنِّيه ليلاً أو نهاراً (٢) .

ورُوي عن ابن عمر هو : الغِنَاءُ^{٣)} .

وكذلك قال عكرمة ، وميمون بن مِهْرَان ، ومكحول (٤) .

ورَوَى عليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الحَدِيثِ ﴾ قال: الشِّركُ (°).

هو ، والليه الذي لا إليه إلا هو ، يحلف بالليه ، وأعياد الجملة ثلاث مرات : « إنما هو الغنياء والمزامير » وكفى بهذا دليلاً واضحاً على حرمة استماع الغناء ، ومنزامير الشيطان ، وانظر الطبري ١٥٩/٥ وابن كثير ٣٣٣٦ والدر المنثور ١٥٩/٥ .

⁽١) الأَثْرَ أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٥٩/٥ ولفظُه : « الغناء يُنبتُ النفاق في القلب ، كما يُنبت الماءُ الزّرعَ ، وَالدُّكْرُ يُنبت الإيمانَ في القلب ، كما يُنبت الماء الزرع » .

⁽٢) قال ابن عباس : أنزلت هذه الآية في « النضر بن الحارث » اشترى قينةً _ أي جارية مغنيّة _ فكان لا يسمع بأحدٍ يريد الإسلام ، إلا انطلق به إلى قُيْتَتِه ، فيقول لها : أطعميه ، واسقيه ، وعنيّه ، ثم يقول له : هذا خيرٌ لك مما يدعوكَ إليه محمدٌ ، من الصلاة ، والصيام ، وأن تقاتل بين يديه حتى تُقتل ، ففيه نزلت هذه الآية ﴿ ومن النّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْ وَ الحَدِيث ليُضِلَّ عن سَيل الله ﴾ وانظر الدر المنثور ٥/٥ ٥٠ .

⁽٣-٤) هذه الأقوال عن السلف ذكرها الطبري في تفسيره ٦٣/٢١ والسيوطي في الدر المنشور ١٥٩/٥

⁽٥) انظر جامع البيان للطبري ٦٣/٢١ وهـو قول عبدالرحمن بن زيـد بن أسلم ، كما جاء في تفسير ابن كثير ٣٣٤/٦ واختار ابن جريـر أن لهو الحديث : كلَّ كلامٍ يصدُّ عن آيـات الله واتبـاع سبيله . اهـ .

ورَوَى جويرٌ(') عنه قال: الغِناءُ مَهْلكةٌ للمالِ ، مَسخَطةٌ للربّ ، مَقْسَاةٌ للقلبِ(٢) .

وسُئل القاسمُ بن محمد عنه فقال : الغِناء باطلٌ ، والباطلُ في النار (٣) .

قال أبو جعفر : وأبينُ ما قيل في الآية ما رواه عبدالكريم عن مجاهد قال : الغِناءُ ، وكلَّ لعبٍ : لَهْوٌ .

قال أبو جعفر : فالمعنى : ما يُلهيه من الغناء ، وغيرِه ، مما يُلهيه عن الغناء ، وغيرِه ، مما يُلهي (٤) .

وقد قال معمر : بَلَغَني أن هذه الآية ، نزلت في رجلٍ من بني عَدِيٍّ ، يعني « النَّضر بن الحارث » كان يشتري الكتب التي فيها أخبار فارسَ والرُّوم [ويقول : محمدٌ يُحدِّثكم عن عادٍ وتمود ، وأنا

⁽١) قال في تقريب التهذيب ١٢٤/١ : جابر أو جوبير العبدي ، مقبولٌ من الثالثة .

 ⁽٢) ذكره الألوسي في تفسيره روح المعاني ٦٨/٢١ عن الضحاك بلفظ « الغناء منفدة للمال ،
 مَسْخَطة للرب ، مفسدة للقلب » .

⁽٦) ذكره القرطبي ٢/١٤ وروى عن مجاهد : إن لهو الحديث في الآية الاستماع إلى الغناء وإلى مثله من الباطل .

⁽٤) هذا هو الصحيح أن « لهو الحديث » هو الغناء ، وكلَّ ما يُلهي عن طاعة الله ، والمراد بالغِناء كما قال القرطبي الغناء المعتاد ، الذي يُحرُّك النفوس ، ويبعثها على الهوى والغزل والمجون ، أما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح ، كالعرس والعيد ، وعند التنشيط على الأعمال الشاقة ، كما كان في حفر الخندق . اه القرطبي ٤ / ٤٥ .

أحدثكم عن فارسَ والرُّوم](١) ويستهزئ بالقرآن إذا سَمِعه(٢).

٢ – وقولُه جلَّ وعز ﴿ لَيُضِلَّ عَنْ سَبيلِ اللهِ بِعَيْــرِ عِلْـــم وَيَتَّخِذَهَـــا
 هُزُواً .. ﴾ [آية ٦] .

أي رِلْيُضِلُّ غيره ، وإذا أضلُّ غيرهَ ، فقد ضلُّ .

وَ « لَيَضِلَّ » هو ، أي يئـول أمـرُه إلى هذا ، كما قال ﴿ رَبَّنَـــا لِيَضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ (٣) ﴾

وقولُه جل وعز ﴿ كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أَذُنِيْهِ وَقْسِرًا .. ﴾
 آية ٧] .

قال مجاهد : ﴿ وَقُرَا ﴾ أي ثقلاً(؛) .

٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِعَيْرِ عَمَــدِ تَرَوْنَهَــا .. ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من الأصل ، وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٢) قال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢/١٤ : وتأولها قوم على الأحاديث التي يتلهًى بها أهل الباطل واللَّعب ، فقد قيل : إن الآية نزلت في « النضر بن الحارث » لأنه اشترى كتب الأعاجم « رستم » و « اسفنديار » فكان يجلس بمكنة ، فإذا قالت قريش : إن محمداً قال كذا ، ضحك منه ، وحدَّثهم بأحاديث مُلوكِ الفرس ، ويقول : حديثمي هذا أحسن من حديث محمد ، حكاه الفراء والكلبي وغيرهما . اه .

 ⁽٣) قرأ الكوفيون ﴿ ليُضِلُّوا ﴾ بضمَّ الياء أي ليُضلُّوا عبادك ، والباقون بفتح الياء أي ليَضِلُّوا هم عن طريقك المستقيم ، والآية التي استشهد بها المصنف في سورة يونس رقم (٨٨) .

⁽٤) قال في المصباح مادة « وقر » : وقَرَتِ الأَذُن وَقْراً ، من بَابَيْ تَعِبَ ، وَوَعد : ثَقُل سمعُها . اهـ وقال في البحر ١٨٤/٧ والمعنى : كأن فيهما صَمَماً يَصُدُّه عن السَّماع .

يجوز أن تكون ﴿ تَرَوْنُها ﴾ بمعنى ترونها بغير عمد (١) . ويجوز أن تكون نعتاً ، على قولِ مَنْ قال : هيَ بعَمَدٍ ولكنْ لا يَرَوْنَها .

قال أبو جعفر: والقولان يرجعانِ إلى معنى واحد، لأن من قال إنها بعَمَدٍ، إنَّما يريد بالعَمَد قدرةَ اللهِ جلَّ وعزَّ، التي يُمسك بها السَّمَواتِ والأَرض (٢).

أي جبالاً ثابتة ، وقد رَسَا : أي ثُبتَ .

﴿ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ أي كراهةَ أنْ تميدَ بكم .

يُقال : مادَ يَمِيد ، إذا اشتَدَّتْ حركتهُ (٣) .

⁽۱) هذا هو الراجح وهو قول قتادة والحسن كما في الطبري ، أن السماء قائمة بقدرة الله بغير دعائم تتكز عليها حال كونكم تشاهدونها كذلك ، وهذا معنى قول الحسن : ليس لها دعائم ، وانظر الطبري ٢٥/٢١ .

⁽٢) قال الإمام النحاس في كتابه إعراب القران ٢٠٠/٢ : يجوز أن يكون ﴿ تَرَوْنُها ﴾ في موضع خفض على النعت لـ ﴿ عَمَدٍ ﴾ أي بغير عَمَد مرئية ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ، وسمعتُ عليَّ بن سليمان يقول : الأوْلى أن يكون مستأنفاً ، ويكون ﴿بغير عَمَدٍ ﴾ التمامُ ، أي ولا عَمَدَ ثمَّ آهـ .

⁽٣) في المخطوطة « وقد مَادَ » وهو تصحيفٌ ، وصوابه يُقالُ : مَادَ يَميدُ . الخ .

- ٦ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ هَذَا خَلْقُ اللهِ ، فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ
 دُونِهِ ﴾ [آية ١١].
- ﴿ هَذَا خَلْقُ اللهِ ﴾ يعني مَا ذُكِرَ مِنْ خلقِ السَّمواتِ وغيرها (!) ﴿ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ أي ممَّا تعبدونه .
- بَمْ أَعْلَمَ أَنَّهُم في ضلالٍ فقال سبحانه ﴿ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مَ الشَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مَبِينِ ﴾ (٢) [آية ١١].
- ٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَة .. ﴾ [آية ١٢] .
 رَوَى سُليمانُ بنُ بلالٍ ، عن يَحْيى بنِ سعيدٍ ، عن سعيـد بن المسيَّب قال : كان لقمانُ من سُودان مصرَ (٣) .

⁽١) أطلق المصدر وأراد به اسم المفعول ، أي هذه مخلوقاتُ الله ، فأروني يا معشر المشركين أيَّ شيء خلقته آلهتكم التي عبدتموها من دون الله ؟ وهـو سؤال استنكـارٍ وتوبيـخ على جهـة التهكُّــم والسخرية بهم وبآلهتهم المزعومة .

⁽٢) قال القرطبي ٨/١٤ : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللهِ ﴾ الخَلْقُ : بمعنى المخلوق أي هذا الذي ذكرتُه ، ممَّا تُعَاينونه خَلْقُ الله مخلوقُ الله ، وقد خلقها من غير شريك ، فأروني يا معاشر المشركين ماذا خلقت الأصنام ؟ بل الظالمون أي المشركون في ضلال مبين أي خسرانٍ ظاهر . اهـ .

 ⁽٣) ذكره ابن جرير الطبري في تفسيره ٢٧/٢١ وروى بطريق آخر أن رجلاً أسود جاء إلى ابسن
 المسيَّب يسأله ، فقال له سعيد : لا تحزن من أجل أنك أسود ، فإنه كان من خير الناس ثلاثة
 من السودان : بلالٌ ، ومهجِّع مولى عمر ، ولقمان الحكيم ، كان أسود نوبياً . اهـ .

وقـــال غيـــرُه: كان في وقت دَاوُدَ النبـــيِّ صلى الله عليـــه وسلَّم(١) .

قال وهب بن منبه : قرأت من حكمته أرجَه من عشرة آلاف باب(٢) .

قال مجاهد: الحكمة التي أُوتِيها: العقلُ ، والفقهُ ، والصَّوابُ في الكلام من غير نبوَّة (٣) .

قال زيد بن أسلم: الحكمة : العقـلُ في ديـن اللهِ عز وجـل، ويُقال: إن ابنه اسمه ثاران(٤).

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَابُنيَ لا تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾
 آية ١٣] .

قال الأصمعيُّ : الظُّلمُ : وَضْعُ الشيءِ في غيرِ موضعه .

⁽¹⁻²⁾ انظر الآثار في الطبري ٢٧/٢١ والدر ١٦١/٥ ورأيُ الجمهور أن « لقمان » كان حكيماً ولم يكن نبياً لقوله تعالى ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة ﴾ ولم يقل : آتيناه النبوة ، وهـذا القـولُ ذهب إليه من السلف مجاهد ، والثوري ، وقتادة ، واين المسيب ، وغيرهم .

قال الحافظ ابن كثير ٣٣٦/٦ : اختلف السلف في « لقمان » هل كان نبياً ، أم عبداً صالحاً من غير نبوة ؟ على قونين ، الأكثرون أنه ليس بنبي . اهـ .

وقال في البحر ١٨٦/٧ : والأكثرون على أنه لم يكن نبياً . اهـ وقال القرطبي ٥٩/١٤ : وعلى هذا جمهور أهل التأويل ، أنه كان ولياً ولم يكن نبياً ، وروى من حديث ابن عمر قال : سمعتُ رسول الله عَلَيْ يقول : « لم يكن لقمانُ نبياً ، ولكنْ كان عبداً كثير التفكر ، حسنَ اليقين ، أحبَّ الله تعالى فأحبَّه الله ، فمنَّ عليه بالحكمة » اهـ وانظر الدر المنثور ١٦١/٥ .

قال أبو جعفر: المشركُ نَسَبَ نعمةَ اللهِ جلَّ وعزَّ إلى غيره ، لأن الله جلَّ وعزَّ الرَّازقُ ، والمحيي ، والمميتُ ، وقال : هو ظالمة لله لله بنفسه (١) .

١٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلَى
 وَهْنِ .. ﴾ [آبة ١٠] .

وقرأ عيسى ﴿ وَهَنَا عَلَى وَهَنٍ ﴾(٢) .

قال الضحاك : الوهْنُ : الضَّعْفُ .

وكذلك هو في اللُّغةِ: يُقال: وَهَـنَ يَهِـنُ، وَوَهَـن يَوْهَـنُ، وَوَهَـن يَوْهَـنُ، وَوَهَـن يَوْهَـنُ، وَوَهِـن يَوِمَ يَرِم: إذا ضَعُـفَ، يعني ضَعْفَ الحَمْـل، وضَعْفَ الطَّلْقِ، وضَعْفَ النِّفَاسِ^(٦).

⁽۱) أي إنما كان المشرك ظالماً لنفسه ، لأنه جحد نعمة الله فعرَّض نفسه للعذاب ، ومن سوَّى بين الخالق والمخلوق ، وبين الإله والصنم ، فهو _ بلا شك _ أحمقُ النَّاس ، وأبعدهم عن منطق العقل والحكمة ، وحريُّ به أن يوصف بالظلم ، ويُجعل في عداد البهائم .

رُوي أنه لما نزلت ﴿ الَّذِينَ آمنُوا ولم يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ شقَّ ذلك على أصحاب رسول الله عَيَالِيَّهُ ، وقالوا : أَيُّنا لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله عَيَالِيَّهُ : ليس هو كما تظنُّون ، إنما هو كما قال لقمانُ لابنه : ﴿ يَابُنَيُّ لاتُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرِكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ أخرجه البخاري في التقسير قال 127/٦ .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٦٧/٢ قال في البحر ١٨٧/٧ : قرأ عيسى الثقفي وأبو عَمرو ﴿ حَمَلْتَهُ أَمَّه وَهَنَا عَلَى وَهَن ﴾ بفتح الهاء فيهما ، وقرأ الجمهور بسكون الهاء . اه. .

⁽٣) قال الطبري ٦٩/٢١ : ﴿ وَهْنَا عَلَى وَهْنِ ﴾ أي ضعفاً على ضعف ، وشدَّة على شدَّة ، قال مجاهد : وهنُ الولد على وهن الوالدة وضعفها . اهـ .

١١ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِـدَيْكَ ﴾ ١٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِـدَيْكَ ﴾

﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ أي فطامُه في عامين .

﴿ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ على التقديم والتأخير (١) ، والمعنى : ووصيّنا الإنسانَ أنْ اشكرْ لي ولوالديك .

١٢ _ ثم قالَ جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ [آية ١٥].

يُرْوَى أنها نزلت في « سعدِ بن أبي وقَّاص »(٢) .

⁽۱) يريد المصنف أن قوله ﴿ حَمَلَتُهُ أَمُّهُ وَهْنَا على وهْنِ وفِصالُه فِي عَامَينْ ﴾ من المقدَّم لفظاً والمؤخّر معنى ، والأصل في التركيب : ووصيَّنَا الإنسان بوالديه أن اشكر لي ولوالديك ، حملته أمَّهُ وهناً .. الخ وإنما قدَّمه لبيان أهيَّة حقّ الأم ، حيث قاست الشدائد والأهوال من الحملِ ، والنفاس ، والرضاع والتربية الخ وهذا القول الذي ذكره المصنف هو قول الزجاج ، وقد ضعَّفه في كتابه إعراب القرآن فقال ما نصَّه ٢٠٣/٣ : وزعم أبو إسحاق في كتابه أنَّ « أنْ » في موضع نصب ، وأن المعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن اشكر لي ولوالديك ، وهذا القول على مذهب سيبويه بعيدٌ ، ولم يذكر أبو إسحاق _ فيما علمتُ _ غيره ، وأجودُ منه أن تكون «أنْ» مفسرُه والمعنى : قلنا له اشكر لي ولوالديك . اه وهذا هو الأصحُ والأرجح .

٢) روى الحافظ ابن كثير في سبب نزول هذه الآية عن (سعد بن أبي وقاص) رضي الله عنه قال : (كنتُ رجلاً براً بأمي ، فلما أسلمتُ قالت ياسعد : ما هذا الدي أراك قد أحدثت ؟ لتَدَعن دينك هذا ، أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت ، فتُعيَّر بي فيقال : ياقاتل أمِّه ، فقلت : لا تفعلي ياأمَّه ، فإني لا أدعُ ديني هذا أبداً ، فمكثت يوماً وليلةً لم تأكل ، فأصبحت قد جهدت ، فمكثت يوماً وليلةً أخرى لا تأكل ، فأصبحت قد اشتد جهدها ، فلما رأيت ذلك قلت : يا أمَّه ، تعلمين والله لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركتُ ديني هذا لشيء ، فإن شئت فكلي ، وإن شئت لا تأكل ، فنزلت الآية) .

١٣ — ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَصَاحِبْهُمَا فِي اللَّائْيَا مَعْرُوفَاً ﴾ [آية ١٥].

أي مُصاحَبًا معروفاً ، يُقال : صاحبتُهُ مُصاحَبَةً ، ومُصاحَبًا ، وهُصَاحَبًا ، وهُ مَعْرُوفاً ﴾ أي ما يَحْسُن .

١٤ - ثم رجع إلى الإخبار عن لقمان فقال ﴿ يَابُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَحْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللهُ .. ﴾ [آية ١٦].

وهذا على التمثيل('' ، كما قال سبحانـه ﴿ فَمَنْ يَعْمَـلْ مِثْقَـالَ ذَرَّةٍ حَيْرًا يَرَهُ ﴾('') .

قال سفيانُ : بلغني أنها الصَّخرةُ التي عليها الأَرضُون.

ورُوي أن ابن (٢) لقمان سأله عن حبَّةٍ وقعتْ في مَقْلِ (٤) البحر - أي في مَغَاصِهِ - فأجابه بهذا .

⁽۱) الغرضُ من الآية التمثيل كما قال المصنف رحمه الله ، والضمير في ﴿ إِنَّهَا ﴾ ضمير القصة ، والمعنى : إن الخطيشة والمعصية مهما كانت صغيرة ، حتى ولو كانت وزن حبة الخردل في الصغير ، وكانت في أخفى مكانٍ وأبعده ، كجوف الصخرة الصماء، أو أعلى مكان في السماء ، يعلمها الله ويجازي عليها .

⁽٢) سورة الزلزلة آية (٧).

⁽٣) سقط من المخطوطة لفظ (ابن) وقد اثبتناها من تفسير القرطبي وعبارته ٢٧/١٤ : ويدل عليه قول ابن لقمان لأبيه : يا أبتِ إن عملتُ الخطيئة حيث لا يراني أحد ، كيف يعلمها الله ؟ فأجابه الخ .

⁽٤) قال في القاموس: المَقْلُ: الغَمْسُ والغوصُ في الماء. اهـ.

قال أبو مالك : ﴿ يَأْتِ بِهَا اللهُ ﴾ أي يعلمُها اللهُ(١) . ١٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ اللهُ لَطِيفٌ حَبِيرٌ ﴾ [آية ١٦] . قال أبو العالية : أي لطيفٌ باستخراجها ، خبيرٌ بمكانها .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لَلنَّاسِ ..﴾ [آية ١٥] . وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تُصْعِــــرْ ﴾ ويُقْــــــرَأُ وَلِا تُصْعِــــرْ ﴾ ويُقْــــــرَأُ ﴿ وَلَا تُصْعِــــرْ ﴾ ويُقْــــــرَأُ

قال الحسنُ ، وقتادةُ ، والضحَّاكُ ، في قوله تعالى ﴿ وَلَا تُصَعِّرُ ﴾ : الإعراضُ عن النَّاسِ (٢) . قال قتادة : لا تتكبَّر فتُعْرضُ (٤) .

وقال إبراهيم : هو التَشَدُّقُ(٥) .

⁽۱) قال في البحر ۱۸۷/۷ : ﴿ يأْتِ بها اللَّهُ ﴾ يوم القيامة فيحاسب عليها ، وقال ابن كثير : أي أحضرها الله يوم القيامة وجَازَى عليها كما قال سبحانه ﴿ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِينَ ﴾ وهذا أظهر .

⁽٢) انظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٦٥ قال ابن الجزري في النشر في القراءات العشر (٢) انظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ١٦٥ قال ابن كثير ، وأبو جعفر ، وعاصم ، بتشديد العين من غير ألف ، وقرأ الباقون بتخفيفها وألفٍ بعدها . اه. .

⁽٣) و (٤) أخرجهما الطبري في تفسيره ٧٥/٢١ عن ابن عباس قال : لا تُعْرِضْ بوجهك عن النَّاسِ تكبُّراً .

⁽٥) أي التشدُّقُ في الكلام ، والمتشدُّقُ الذي يلوي شِدْقه _ وهو جانب الفم _ عندما يتكلم للتفصيُّح ، واستهزاءً بالناس ، قال القرطبي ٧٠/١٤ وقيل : هو أن تلوي شِدْقك إذا ذكر الرجلُ عندك كأنك تحتقره . اه وما ذُكر عن ابن عباس أولى وأظهر .

قال أبو الجوزاء: يقول بوجهه هكذا ، ازدراء بالنّاس . قال أبو جعفر: أصلُ هذا من الصَّعَرِ ، وهو داءٌ يأخـــذُ الإبلَ ، تَلْوي منها أعناقَها ، فقيل هذا للمتكبّر ، لأنه يلوي عنقه تكبُّراً (۱) .

و﴿ تُصَعِّرُ ﴾ على التكثير و﴿ تُصْعِرْ ﴾ تُلزمُ نفسك بهذا ، لأنه يفعلُه ولَا دَاءَ به .

و﴿ تُصَاعِرْ ﴾ أي تُعارِضْ بوجهك .

١٧ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا .. ﴾ [آية ١٨].
 أي متبختراً ، متكبراً .

١٨ ــ وقوله جلَّ وعنَّ : ﴿ واقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ .. ﴾
 ١٦ . ١٩ . . .

﴿ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ أي يكون متوسِّطاً .

رَوَى حَيْوةُ بن شُرَيْحٍ عن يَزِيـدَ بنِ أَبِي حَبـيِب ﴿ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ قال : من^(٢) السُّرعةِ .

 ⁽١) عبارة الطبري ٧٤/٢١: وأصلُ الصَّعر داءٌ يأخذ الإبل في أعناقها أو رءوسها حتى تلفت أعناقها عن رءوسها ، فيُشْبَه به الرجلُ المتكبِّرُ على النَّاس ، ومنه قول الشاعر :
 وكنَّكا إذا الجبِّكارُ صَعَّسب خَدَّهُ أَقَمْنَكا له من مَيْلسب فِ فتَقَوَّمَ الله عن عَيْل الله عن مَيْل الله عن الخطوطة « من » وأثبتناها من تفسير الطبري ، قال ابن جرير ٧٦/٢١ . نهاه عن =

ثم قال: ﴿ وَاَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ﴾ [آية ١٩]. أي انقُصْ منه ، وقد غضَّ بَصَره ، ومنه فلانٌ يَغُضُّ من النَّاسِ.

١٩ _ ثم قال تعالى ﴿ إِنَّ أَنْكُرَ الأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الحَمِيرِ ﴾ [آية ١٩]. أي ١٩ _ أي أبكر (١) .

٢٠ - ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ٢٠].

﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ يعني الشمسَ ، والقمر ، والتُّجومَ . ﴿ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ من البحارِ ، والدَّوابِّ ، وغيرها .

٢١ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَأَسْبَعُ عَلَيْكُم نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً .. ﴾ [آية ٢٠] .

وقرأ ابن عباس : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرةً ﴾ على التوحيد(٢)

وقال هو ومجاهد : هيَ الإسلامُ .

السرعة ، وذكر الأثر عن يزيد بن أبي حبيب وقال : من السرعة ، ومعنى الآية ﴿ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ﴾ أي توسَّطْ في مِشْيتك ، واعتدِلْ فيها بين الإسراع والبطء .

⁽١) قال الطبري ٧٧/٢١ : أي إن أقبحَ أو أشرَّ الأصوات لَصوتُ الحمير ، وذلك نظير قولهم إذا رأوا وجهاً قبيحاً أو منظراً شنيعاً : ما أنكرَ وجهَ فلانٍ ، وما أنكرَ منظرَه ؟!

⁽٢) قوله على التوحيد أي بلفظ الإفراد لا الجمع ، قال القرطسي ٧٣/١٤ ﴿ وأَسْبَعَ عَلَيكُ مُ =

ويجوز أن تكون « نِعْمَـةٌ » بمعنى نِعَـــم ، كما قال سبحانـــه ﴿ وَإِنْ تَعُدُوا نِعْمَةَ اللهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾(١) .

٢٢ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَـد اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الوُثْقَى .. ﴾ [آية ٢٢] .

رَوَى سَعِيدُ بنُ جُبيْرٍ عن ابنِ عباس ﴿ فَقَدِ اسْتَهُسَكَ بِالْعُرْوَةِ الوُثْقَى ﴾ قال: لا إله إلا الله(٢).

٢٣ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْـــالَامٌ ،
 وَالْبَحْرُ يَمُدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ، مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللهِ ...
 آية ٢٧] .

في رواية أبي عَمْرو بنِ العَلَاء عن مجاهد عن ابن عباس قال : « قالت اليهودُ للنبيِّ عَيْنَا أَنْ الله عَنْ الله عَنْ

يعَمَهُ ﴾ أي أكملها وأتمها ، والنَّعَم جمعُ نعمةَ كسِدْرة وسِدَر ، وهي قراءة نافع ، وحفص ، وأبي عمرو ، وقرأ الباقون ﴿ نعمةً ﴾ على الإفراد ، وهي قراءة ابن عباس . اهـ وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥١٣ .

 ⁽١) سورة إبراهيم آية ٣٤ والشاهد أن لفظ النعمة يُراد بها الجمع أي نِعَمه المتكاثرة العديدة ، والمراد بالظاهرة : المرئيةُ كنعمة البصر ، والسمع ، والصحة ، والإسلام ، والباطنة : الخفيَّة كالقلب ، والعقل ، والمعرفة ، وما أشبه ذلك .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري في تفسيره ٧٩/٢١ والقرطبي ٧٤/١ والآية كا قال الطبري من باب التثيل ، فشبهت حال من استسلم وانقاد لأمر الله ، بحال من تمسلك بحبل متين ، وتدلّى من شاهق جبل ، فاحتاط لنفسه باستمساكه بأوثق عروة ، وقال الرازي : أوثق العُرى جانب الله ، لأن كل ما عداه هالك منقطع . اه. .

الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ فهذا لنا أو لغيرنا ؟ فقال عَيْنِيّةُ : للجميع ، فقالوا أما علمت أنَّ الله أعطى موسى التَّوراة ، وخلَفها فينا ومَعَنا ؟ فقال النبي عَيْنِيّةُ : التوراةُ وما فيها من الأنباءِ في علم الله جلَّ وعزَّ قليلٌ ، فأنزل الله وَلُوْ أَنَّ مَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبُحْرُ يَمُدُهُ مِنْ بَعْدِهِ مَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتُ كَلِمَاتُ اللهِ ﴾ إلى تمام ثلاث آيات(١) . قال أبو جعفر : فقد تبيَّن أنَّ الكلمات ههنا يُراد بها العلمُ وحقائقُ الأشياء ، لأنه عَلِمَ قبل أن يخلق الخلق ما هو خالقٌ في السموات الأشياء ، لأنه عَلِمَ قبل أن يخلق الخلق ما هو خالقٌ في السموات والأرض من شيء ، وعلِم ما فيه من مثاقيل الذَّرِ ، وعَلِم الأجناس كلَّها ضروب الخلق ، وما فيها من ضروب الطعم واللَّون ، فلو سمَّي ضروب الخلق ، وما يتصرّف فيه من ضروب الطعم واللَّون ، فلو سمَّي كلَّ دابة وحدَّها ، وسمَّى أجزائها على ما يعلم من قليلها وكثيرها ، وما تحوَّلت عليه في الأحوال ، وما زاد فيها في كل زمان ، وبيَّن كل شجرة وحدَّها ، وما تفرَّعتْ عليه ، وقدَّر ما يبسَ من ذلك في كل زمان ، ثم نوان ، ثمان ، ثمان ، ثمان ، ثمان من ذلك في كل زمان ، ثم

⁽١) ذكر هذا الأثر ابن جرير في تفسيره ٨١/٢١ والسيوطي في الدر المنثور ١٦٨/٥ والقرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٧٦/١٤ قال القرطبي : لمَّا احتجَّ على المشركين بما احتجَّ ، بيَّن أن معاني كلامه سبحانه لا تَنْفُدُ ، وأنها لا نهاية لها ، فلو أنَّ الأشجار كانت أقلاماً ، والبحار كانت مداداً ، فكُتب بها عجائب صنع الله ، الدالة على قدرته ووحدانيته ، لم تنفد تلك العجائب ، والمخلوق لابدً له من نهاية ، فإذا تُفيتِ النهايةُ عن مقدوراتِهِ ، فهو نفي النهاية عمَّا يقبَّر في المستقبل على إيجاده ، فأمًّا حصره الوجود وعده ، فلا بدَّ من تناهيه ، والقديمُ لا نهاية له على التحقيق ، والغرضُ الإعلام بكثرة معاني كلمات الله ، وإنما قرَّب على أفهام البشر ، بما يتناهى ، لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة ، اه .

كتب البيان عن كل واحدٍ منها ، على ما أحاط الله عز وجل منها ، ثم كان البحر مداداً لذلك البيان ، الذي بيّن الله عز وجل تلك الأشياء ، يَمُدُّه من بعده سبعة أبحر ، لكان البيانُ عن تلك الأشياء أكثر .

٢٤ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلاَّ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بصيرٌ ﴾ [آية ٢٨].

قال مجاهد : إنما يقولُ « كنْ فيكون » القليلُ والكثير (١) .

٥٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى البَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ .. ﴾ [آية ٣٢] .

قال مجاهد: فمنهم مقتصد في القول ، وهو كافر (٢). وقيل: ﴿ مُقْتَصِد ﴾ أي مقتصد في فعله. خبر أنَّ منهم من لا يُشرك .

٢٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتَنَا إِلاَّ كُلُّ حَتَّارٍ كَفُوْرٍ ﴾ [آية ٣٢] .

قال مجاهد وقتادة : الختَّارُ : الغَدُورُ "؟

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/٢١ وقال المعنى : ما خلقكم أيها النَّاسُ ولا بعثكم على الله ، إلاَّ كخلق نفس واحدة وبعثها ، وذلك أنه تعالى لايتعذَّر عليه شيء أراده ، ولا يمتنع منه شيء شاءه . اهـ . (٢ ــ ٣) انظر جامع البيان للطبري ٢١/٥٥ والدر المنثور للسيوطي ١٦٩/٥ وقولُ مجاهد ذهب إليه بعض المفسرين ، كالـزمخشري ، والأرجح كما قال الـرازي : المقـتصدُ : المتـوسطُ بين السابـق بالخيرات ، والظالم لنفسه ، ويؤيده قول الحسن : ﴿مقتصد﴾ مؤمن متمسك بالتوحيد والطاعة ، وفي الآية حذفٌ تقديره : فمنهم مقتصدٌ ، ومنهم جاحد ، ودلَّ عليه قوله سبحانه ﴿ وما يجحد =

قال أبو جعفر: الخَتْرُ في كلام العرب: أقبحُ الغَدْرِ⁽¹⁾.

٧٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَا تَعُرَّنَكُمُ الحَيَاةُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَعُرَّنكُمْ بِاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ العُرُورُ ﴾ [آية ٣٣] .

قال مجاهد والضحاك : ﴿ الْعُرُورُ ﴾ : الشَّيْطانُ .

٢٨ __ وقولُه جل وعز : ﴿ إِنَّ الله عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ العَيْثَ .. ﴾
 ٢٦ __ وقولُه جل وعز : ﴿ إِنَّ الله عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ العَيْثَ .. ﴾

رُوي عن ابن عمر عن النبي عَلَيْكَ قال : « مفاتح الغيب خمسة (٢) .. » وقد ذكرنا هذا بإسناده في سورة الأنعام ، في قوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ العَيْبِ .. ﴾ الآية .

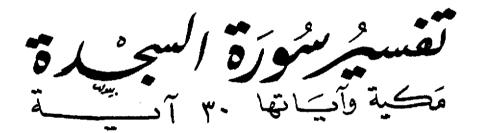
انتهت سورة لقمان

. . . .

⁼ بآياتنا إلاَّ كلُّ حَتَّار كفور ﴾ وقال ابن عباس: اللقتصدُ الموفي بما عاهد عليه الله في الله في الله في الله عليه الله في ال

⁽١) قال في اللسان : الحترُ شبيـة بالغـدرِ والخديعـة ، وقيـل : هو الخديعـة بعـينها ، وقيـل : هو أسوأ الغدر وأقبحه و « حتَّار » للمبالغة . اهـ .

⁽٢) ذكره الطبري في تفسيره ٨٨/٢١ والسيوطي في الدر ١٦٩/٥ وفي الحديث الصحيح « مفاتح الغيب خمس لا يعلمه ن إلا الله .. وتبلا الآية إن الله عنده علم الساعة .. » الخ أخرجه البخاري .



بنائن الحالظ المناية المناسرة وهي مكية (١)

قال عبدلله بن عباس : إلاَّ ثلاث آيات نزلْنَ بالمدينة (١) ، في رجلين من قريش (١) ، وهـنَّ : ﴿ أَفَمَــنْ كَانَ مُؤْمِنَــاً كَمَــنْ كَانَ فَاسِقاً .. ﴾ ؟ إلى آخر الآيات الثلاث .

الَّهُ مِنْ ذَلَكَ قُولُهُ جَلَّ وَعَز : ﴿ اللّهِ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لاَ رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٢] .

المعنى : هذا تنزيلُ الكتاب(٢) .

وقيل: المعنى ﴿ الَّم ﴾ من تنزيل الكتاب.

⁽۱) هذا قول الكلبي ، ومقاتل ، وقال غيرهما : إلاَّ خمسَ آياتٍ من قوله تعالى ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ المَضَاجِع ﴾ إلى قوله ﴿ عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذَّبُونَ ﴾ وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٨٤/١٤ .

⁽٢) قال ابن عباس وعطاء: نزلت الآية في « عليّ بن أبي طالبٍ » و « الوليد بن عُقْبة بنِ أبي مُعَيْطٍ » كان بينهما منازعة ومخاصمة ، فقال له الوليد: أنا أبسطُ منك لساناً ، وأحَدُّ سِناناً ، وأردُّ منك للكتيبة ، فقال له عليّ رضي الله عنه: اسكتْ فإنكَ فاسقٌ ، فنزلت الآية ، وروى أنها نزلت في عليّ وعُقبة بن أبي مُعيط ، وعلى هذا القول تكون الآية مكية ، كما قال ابن عطية ، لأن عُقبة لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل بعد رجوعه من بدرٍ في طريق مكة ، وانظر تفسير ابن الجوزي ٣٤٠/٦ والدر المنثور ١٧٨/٥ والقرطبي ١٠٥/١٤ .

 ⁽٣) على هذا التقدير الذي ذكره المصنف ، تكون الجملة خبراً لمبتدأ محذوف ، تقديره : هذا المتلوُّ تنزيلُ الكتاب .

ويجوز أن يكون المعنى : تنزيل الكتابِ لا شكَّ فيه (١) . وقد بينًا معنى ﴿ اللَّم ﴾ و﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ في سورة البقرة .

٢ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ .. ﴾ [آية ٣] .

أي بل(٢) أيقولون افتراه ؟

٣ __ وقولُه جل وعز: ﴿ يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَـــى الأَرْضِ .. ﴾
 ١ آية ٥] .

أي يقضي القضاء في السماء ، ثم يُنزلُه إلى الأرْض .

٤ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا
 تُعُدُّوْنَ ﴾ [آية ٥].

قال أبو جعفر : هذه الآيةُ مشكلةٌ ، وقد قال في موضع آخَرَ ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٣) .

ولأهل التفسير فيها أقوال:

أ _ من ذلك ما حدثنا بكر بنُ سَهْلٍ ، قال : حدثنا عبدالله بن

⁽١) ذكر المصنف في كتابه إعراب القرآن ٢٠٩/٢ هذا الوجه من الإعراب ﴿ تنزيلُ ﴾ مبتدأ ،والخبر جملة ﴿ لا ريبَ فيه ﴾ .

⁽٢) هذه تسمى « أم » المنقطعة ، وهي انتقال من حديث إلى حديث ، وتقدَّر بـ (بل) وألف الاستفهام ولهذا قال المصنف أي بل أيقولون ؟ ومعنى الآية : بل أيقول كفار مكة اختلق محمد القرآن ، وافتراه من تلقاء نفسه ؟ ليس الأمر كما يدَّعون .

⁽٣) سورة المعارج آية ٤ .

صالح ، قال : حدثنا معاوية بنُ صالح ، عن علي بن أبي طَلْحة عن ابنِ عباس ﴿ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال : هذا في الدنيا ، وقولُه جلَّ وعز ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال فهذا يومُ القيامة ، جَعَلَهُ الله عز وجل على الكفار ، مقدارَ خمسين ألف سنة (۱) .

ب _ وحدثنا عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام قال : حدثنا أبو داود سُليمانُ بن داود .

قال حدثنا إسحاقُ بن إبراهيمَ قال : أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمرٌ عن ابن أبي نجيح عن وهبِ بن منبّه ﴿ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال : ما بين أسف ل الأرض إلى العرش (٢) .

ج _ قال ابن أبي نجيح عن مجاهد وفي ذلك قال: الدنيا من أولها

⁽١) ذكر هذا الأثر الطبري في تفسيره ٩٢/٢١ وهو مرويٌ عن عكرمة وقتادة أيضاً ، كما في القرطبي والدر المنثور ، أن اليوم الذي هو كألف سنة من أيام الدنيا ، النزول خمسمائة سنة ، والصعودُ خمسمائة سنة ، فذلك ألفٌ ، قال ابن عباس : مسيرةُ ما بين السماء والأرض خمسمائة عام ، وأما اليوم الذي هو كخمسين ألف سنة ، فذلك يوم القيامة ، وهذا لهوله وشدته يكون بهذا المقدار على الكافر ، وأما المؤمن فيخفُ عليه ذلك اليوم حتى يكون أخفَ عليه من صلاة مكتوبة كل ورد في الحديث الصحيح .

 ⁽٢) هذا الأثر عن وهب بن منبه ذكره القرطبي ٨٩/١٤ وهـو قول غريب لأن سياق الآية في سورة المعارج يدلُ على أنه يوم القيامة ﴿ تَعْرُجُ المَلَائِكَةُ والرُّوحُ إِلَيْهِ في يَوْمٍ كَانَ مِقْدارُهُ خَمْسِيـنَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ ولببت الآية لبيان البعد ما بين العَرْش والأرض.

إلى آخرها خمسون ألف سنة ، لا يَدْرِي أحدٌ كمْ مَضَى منها ، ولا كمْ بُقِيَ(١) ؟

قال أبو جعفر: وقيل: يومُ القيامة أيامٌ ، فمنه ما مقدارُه ألفُ سنة ، ومنه ما مقدارُه خمسون ألف سنة (٢).

قال أبو جعفر: يوم في اللغة بمعنى وقتٍ ، فالمعنى على هذا: تعرجُ الملائكةُ والرُّوحُ إليه ، في وقتٍ مقدارُهُ ألفَ سنة ، وفي وقت آخر أكثر من ذاك ، وعروجاً أكثر من ذاك ، مقددارُه خمسون ألف سنة .

وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ .. ﴾ [آية ٧] .
 رَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : أتقنه (٣) .

⁽١) هذا الأثر عن مجاهد لم أعثر عليه في كتب التفسير ، ولعله غير صحيح عنه ، لأنه لا يعلم مقدار مدة الدنيا إلا الله الخبير .

⁽٢) يمكن الجمع بين الآيتين بأن القيامة فيها مواقف ومواطن ، فيها خمسون موقفاً كل موقف ألف سنة ، فيكون طول يوم القيامة خمسين ألف سنة ، كما ذهب إليه بعض المفسرين ، وانظر فتح الرحمن فيما يلتبس في القرآن ، لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري صفحة ٤٥١ .

⁽٣) ذكره الطبري ٩٤/٢١ وعبارته: وعن مجاهد: أتقن كلَّ شيء خَلَقه، وهو الذي اختاره ابن جرير حيث قال: وأولى الأقوال بالصواب قول من قال معناه: أحكم وأتقن، وقال أبو حيان في البحر ١٩٩/٧: والآية أبلغ في الامتنان لأنه إذا قال ﴿ أَحْسنَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ كان أبلغ من « أحسنَ خلقَ كلِّ شيء » لأنه قد يحسنُ الخَلْقُ ، ولا يكون الشيء في نفسه حَسناً ، فإذا قال: أحسنَ كلَّ شيءٍ ، اقتضى أن كلَّ شيءٍ خلقه حسنٌ ، بمعنى أنه وضع كل شيء في موضعه ، ولهذا قال ابن عباس: ليست القردة بحسنة ولكنها متقنةٌ محكمة .اه.

قال: وهو مثل قوله تعالى ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ (١) . أي لم يَخْلق الإِنسانَ على خَلْقِ البَهيمةِ ، ولا خَلَقَ البَهِيمةَ على خَلْقِ الإِنسان .

وقيل: أي لم يعجزه .

وأحسنُ ما قيل في هذا ، ما رواه تحصيف عن عكرمة ، عن ابنِ عباس في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ خَلَقَهُ ﴾ قال : أحسنَ في خَلْقِهِ ، جَعَلَ الكلبَ في خَلْقهِ حَسَناً (٢) .

قال أبو جعفر : ومعنى هذا : أَحْسَنَ في فعلِهِ ، كَا تَقُولُ : أَحْسَنَ فلانٌ في قَطْعِ اللِصِّ .

٦ _ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾
 آية ٨] .

﴿ السُّلَالَةُ ﴾ للقليلِ ممَّا يَنْسَلُّ (٣) ، و (المَهِينُ) : الضَّعِيفُ .

⁽١) سورة طه آية ٥٠ .

⁽٢) قال بعض العلماء: لو تصورت مشلاً أن للفيل مثل رأس الجمل ، وأن للأرنب مشل رأس الأسد ، وأن للأرنب مشل رأس الأسد ، وأن للإنسان مثل رأس الحمار ، لوجدت في ذلك تناقضاً ونقصاً كبيراً ، وعدم انسجام ، ولكنّك إذا علمت أن طول عنق الحمل ، وشق شفته ، ليسهل تناوله الكلاً عليه أثناء السيّر ، وأن الفيل لولا خرطومه الطويل ، لما استطاع أن يبرك بجسمه الكبير لتناول طعامه وشرابه ، لو علمت كل هذا لقلت : تبارك الله أحسن الخالقين ، الذي أتقن كل شيء .

⁽٣) السُّلالـة : الخلاصةُ مشتقـةٌ من السُّلِّ وهـو استخـراج الشيء من الشيء ، برفـقِ ولين ، تقـول : =

حقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ
 جَدِيدٍ ﴾ [آية ١٠].

ورُوي عن الحَسَنِ أنه قَرَأ ﴿ صَلَلْنَا ﴾ بفتح الـاَّدُم(١) ، ورَوَى بعضُهم بكسر اللَّام .

قال مجاهد: ﴿ ضَلَلْنَا ﴾ أي أُهْلِكنا(٢) .

قال أبو جعفر : معنى ﴿ ضَلَلْنَا ﴾ صِرْنَا تُراباً وعظاماً فلم نتبيَّن ، وهو يرجع إلى قول مجاهد .

ومعنى « صَلَلْنا » بفتح اللَّام : أَنتَنَّا وتَغَيَّرنا ، وتغيَّرتْ صورُنا ، يقال : صَلَّ اللَّحمُ ، وأَصَلَّ : إذا أَنتَنَ وتَغَيَّر .

ويجوز أن يكون من الصَّلَّةِ ، وهي الأرضُ اليابسةُ ، ولا يُعـرف صَلِلْنا بكسر اللَّامِ(٣) .

⁼ سَلَلْتُ الشَّعر من العجين ، قال أمية بن أبي الصلت : خَلَــق البريَّـــة من سُلَالــــة مُنْتِـــن وإلى السُّلاَلَـــة كُلِّهـــا سَتعُــــودُ

⁽١) أي قرأها بالصَّاد المهملة ، مفتوحة اللاَّم أو مكسورتها ، وهـي من القــراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٧٣/٢ وقراءة الجمهور بالضَّاد ﴿ ضَلَلْنا ﴾ .

⁽٢) قال القرطبي ٩١/١٤ : هذا قول منكري البعث ، ومعناه : هلكنا وبطلنا ، وصرنا تراباً ، وأصلُه من قول العرب : ضلَّ الماءُ في اللَّبَنِ إذا ذَهَبَ ، والعربُ تقول للشيء غلب عليه غيرُه حتى خَفِيَ فيه أثره : قد ضلَّ . اهـ .

⁽٣) قال النحاس في إعراب القرآن ٦١١/٢ : ولا يُعرف في اللغة « صَلِلْنا » ولكن يُعرف « صَلَلْنَا » يُقال : صَلَّ اللحمُ وأُصَلَّ ، وخَمَّ وأَخَمَّ : إذا أنتن . اهـ وكـذلك قال الفراء في معـاني القرآن =

٨ ــ وقوله جَلَّ وعنَّ : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ المُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْـ لَـ
 رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا .. ﴾ [آية ١٢] .

في الكلام حذف ، والمعنى : ﴿ وَلَوْ تُرَى إِذِ المجرمونَ ناكِسُوا رَءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ ﴾ لرأيتَ ما تعتبرُ به اعتباراً شديـداً(١) .

والمعنى : يقولون ربَّنا ، ثم حَذَف القول أيضاً .

ه _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآئَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا .. ﴾
 آیة ۱۳] .

أي لو شئنا لأريناهم آيةً تضطرهم إلى الإيمان أن كما قال تعالى الإيمان أن نُناقُهُم مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتُ أَعْنَاقُهُم لَهَا خَاضِعِينَ اللَّهُ اللَّالِي اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللِّهُ الللْمُولِلِي الللللْمُولِ اللَّالِمُ الللللْمُلِمُ اللللْمُلِمُ اللللللِمُ اللللللِّهُ الللللِمُلِمُ ا

١٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ القَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّـــمَ مِنَ الجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [آية ١٣] .

قال قتادة : أي بذنوبهم(١) .

٣٣١/٢ : وذُكر عن الحسن أنه قرأ ٥ أثذا صَلِلْنا ٥ بالصَّاد وكسر اللَّام ، ولستُ أعرفها ، ولو
 كانت ٥ صَلَلْنا ٥ بفتح اللَّام لكانت صواباً ، ولكنى لا أعرفها بالكسر . اهـ .

⁽١) قال أبو السعود : وجواب ﴿ لَوْ ﴾ محذوفٌ تقديره : لرأيتَ أمراً فظيعاً لا يُقادرُ قدرُه ، من هَوْلـهِ وفظاعته . اهـ إرشاد العقَل السليم ١٩٧/٤ .

⁽٢) أي لو شئنا هداية جميع الخلق لفعلنا ، ولكنَّ ذلك ينافي حكمتنا ، لأنَّا نريد منهم الإيمان بطريـ قلاختيار ، لا بطريق الإكراه والإجبار .

⁽٣) سورة الشعراء آية رقم (٤).

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير عن قتادة ٩٩/٢١ وابن الجوزي ٣٣٧/٦ ومعنى ﴿ ولكن حقَّ القولُ =

١١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ المُضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ اللهُ المُضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ اللهُ ١١ _ . كَوْفَا وَطَمَعاً ﴾ [آية ١٦] .

رَوَى قتادة عن أنس قال : يَتَيَّقظون بين العِشاء والعَتَمة (١) ، فيُصلُّون .

وقال عطاء: لا ينامون قبل العِشاء حتى يُصَلُّوها^(٢). وقال الحسن ومجاهد: يصلُّون في جوف الليل.

مني ﴾ أي ثبت ووجب قولي بعذاب المجرمين بسبب ذنوبهم ، ولهذا قال بعده ﴿ فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا ﴾ أي ذوقوا العذاب بسبب تكذيبكم بلقاء الله .. والآية ردِّ على « الجبرِّة » الذين قالوا الخلقُ مجبورون على أعمالهم ، ولا إرادة لهم ولا اختيار ، والإنسان كالريشة في مهبّ الهواء .

ورد ايضاً على « القدرية » المنكرين للقدر ، الذين يقولون : الخلق خالقون لأفعالهم ، وليس هناك قضاء ولا قدر . قال القرطبي ٤ ٩٧/١ : ومذهب أهل السنة هو الاقتصاد في الاعتقاد ، وهو مذهب بين مذهبي « المجبّرة » و « القدرية » وخير الأمور أوساطها ، وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين الاضطرار والاحتيار ، وهو أنّا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش ، الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ، ولا مقرونة بقدرته ، وبين حركة الاحتيار ، إذا حرّك يده حركة إرادية ، ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاحتيار ، فهو معتوة في عقله ، وختل في حسّه ، وخارج من حزب العقلاء ، وهذا هو الحقّ المبين ، وهو طريق بين الإقراط والتفريط ، وبهذا الاعتبار سمّى أهل النظر هذه المنزلة بين المنزلتين كسباً ، وأخذوها من الكتاب العزيز ﴿ لَهَا مَاكُسَبَتْ ﴾ أه .

⁽١) قال في المصباح : العَتَمةُ من الليل بعد غيبوبة الشفق إلى آخر الثلث الأول . اهـ .

 ⁽۲) ذكر الطبري بسنده عن عطاء قال هي العَتَمة ... يعني العِشاء ... وروى أيضاً عن أنس وقتادة :
 كانوا يتطوَّعون فيما بين المغرب والعشاء . اه. . وانظر الطبري ٢١٠٠/٢١ .

وكذلك قال مالك والأوزاعيُّ . وهذا القولُ أشبهُها لجهتين :

إحداهما: أنَّ أبا وائل رَوَى عن معاذ بنِ جبل قال قال ليَ النبيُّ عَلَيْ اللهُ وَلَا أَدُلُكَ على أعمالِ الخير ؟ الصَّومُ جُنَّةٌ ، والصَّدقةُ تطفىءُ الخطيئة ، كَا يُطفَىءُ المَاءُ النَّارَ ، وصلاةُ الرجل في جوف الله الله ﴿ تَتَجافَى جُنُوبُهُ مُ عَنِ المَضَاجِعِ ﴾ حتى اللها ﴿ يَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

والجهة الأخرى أنه جلَّ وعزَّ قال ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنِ ﴾ .

حدثنا محمد بن أحمد يُعرف بالجَرِيجِيِّ (٢) ، قال : حدثنا محمد بن عبدالرحمن السُّلَميُّ ، قال : حدثنا عمرو بن عبدالوهاب ، قال : حدثنا أبو أسامة عن الأعمش ، عن أبي صالح عن أبي هريرة عن

⁽۱) في المخطوطة « حتى يعملوا » والواجبُ إثباتُ النون على الحكاية ، لأنه أراد أن يقول : ثم تلا الآية إلى آخرها حتى قوله تعالى ﴿ جزاءً بما كانوا يعملون ﴾ والحديث أخرجه الترمذي في سننه رقم ٢٧٤٩ عن معاذ بن جبل قال : كنت مع النبي في سفر ، فأصبحت يوماً قريباً منه ، فقلت يارسول الله : أخبرني بعمل يدخلني الجنة ، ويباعدني عن النار ، فقال : لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من يسره الله عليه ، تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتوقي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ، ثم قال : (ألا أدلك على أبيواب الخير ...) الحديث قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وانظر تمام الحديث في تحفة الأحوذي ٣٦٣/٧ .

 ⁽٢) قولُه الجَرِيجيُّ : بفتح الجيم وكسر الراء ، نسبة إلى بلندة من نواحيي مَرْو ، على شاطىء النهر ،
 وانظر الأنساب للسمعاني ٢٦٢/٣ .

النبي عَيْضَة كان يقرأ ﴿ مِنْ قُرَّاتِ أَعْيُنٍ ﴾(١) فهذه بصلاة الليل الشبه ، لأنهم جُوْزُوا على ما أَخْفَوْا بما خَفِي (٢).

رَوَى أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي عَيِّسَةٍ قال : « قال رَبُّكُم : (أَعْدَدْتُ لعبادِي الصَّالحينَ ، ما لا عَيْنٌ رأتْ ، ولا أُذنٌ سَمِعتْ ، وَلا خَطَرَعلى قَلْبِ بَشر ، اقرعوا إن شئتم : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أَخْفِي لَهُمْ مِن قُرَّةٍ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُونَ ﴾ (٣) .

١٢ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كَانَ فَاسِقاً .. ﴾ ؟
 آية ١٨] .

رَوَى أَبُو عَمْرُو بِنِ الْعَلَاءِ ، عَنْ مُجَاهِدٌ عَنْ ابْنَ عَبَّاسُ قَالَ : نَزَلَتْ فِي رَجَلَيْنَ مَنْ قَرِيشٌ ، إِلَى تَمَامُ الآياتِ الثلاثُ (ُ) .

⁽١) ﴿ قُرَّةً أَعْينِ ﴾ أي كرامة وبهجة ، ومسرَّة تَقَرُّبها أعينهم ، وأما قراءة ﴿ قُرَّات أَعْيُـن ﴾ فجمع فُرَّة وليست سبعية ، بل هي من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٧٤/٢ وقد قرأ بها « أبــو هريرة » و « أبو الدرداء » و «ابن مسعود» لإضافتها إلى جمع ، وانظر القرطبي ١٠٣/١٤ .

⁽٢) هذا وجه وجيه في دقة الاستدلال ، فإنهم لمَّا قاموا لعبادة المولى سبحانه في ظلمة الليل ، لا يراهم أحد ، وأخفوا صلاتهم عن الناس ، أكرمهم الله تعالى فأخفى جزاءهم بحيث لا يعلمه أحد ، ولو كان المقصود بها صلاة المغرب أو العشاء لكانت معلنةً ظاهرة .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة السجدة ٢٥٥٦ ومسلم في كتاب الجنة ١٤٣/٨ والترمذي في تفسير سورة لقمان رقم ٣١٩٧ وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وفي بعض الروايات بعد قوله « ولا خطر على قلب بشر » بَلْهُ ما أطلعكم الله عليه » قال الحافظ ابن حجر ١٥/٨ أي دَعْ ما أطلعكم الله عليه ، فإنه سهلٌ في جنب ما ادَّخر لهم . اه وقولُه في الحديث (اقرعوا إن شئتم) من كلام أبي هريرة كما ذكره المحدّثون .

⁽٤) قوله إلى تمام الآيات الثلاث أي إلى نهاية قوله تعالى ﴿ الذي كنتم به تكذبون ﴾ .

وقال ابنُ أبي ليلي : نزلت في علي بن أبي طالب صلوات الله عليه (١) ، ورجلٍ من قريش .

وقيل: نزلت في « عليّ » عليه السلام و « الوليد بن عُقبة بن أبي معيظ »(١) .

فشهد اللهُ جلَّ وعنَّ لعلي بن أبي طالب بالإيمان ، وأنه في الجنة ،

١٣ _ فقال جل وعز ﴿ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ اللَّوَى ﴾ [آية ١٩] .

وجاء على الجمع ، لأن الاثنين جماعة ، ويكون لجميع المؤمنين ، وإن كان سبب النزول مخصوصاً ، لإبهام « مَنْ »(٣) .

⁽١) هذه الصيغة خاصة بالأنبياء والمرسلين ، والأولى أن يقال : عليَّ رضي الله عنه ، أما الرجل من قريش فقيل هو « عُقبة بن أبي معيط » كما في ابن كثير ٣٧٠/٦ والدر المنشور ١٧٨/٥ وقيل في ابنه « الوليد بن عُقبة بن أبي معيط » كما ذكره المصنف في الرواية الثانية .

⁽٢) ذكره الطبري في تفسيره ١٠٧/٢١ والقرطبي ١٠٥/١٤ والسيوطي في الدر المنثور ١٧٨/٥ قال ابن جرير : نزلت بالمدينة في علي بن أبي طالب ، والوليد بن عُقبة بن أبي معيط ، كان بين الوليد وبين علي كلام _ أي نزاغ وخصام _ فقال الوليد بن عقبة : أنا أبسط منك لساناً ، وأحدُّ منك سِنَاناً ، وأردُّ منك للكتيبة، فقال له علي : اسكتُ فإنك فاسق ، فأنزل الله فيهما قوله : ﴿ أَفْمَنَ كَانَ مُومِناً كَمَنَ كَانَ فاسقاً لا يستوون ﴾ إلى قوله ﴿ كَنْتُم بِه تُكذُّبُون ﴾ اهر .

 ⁽٣) يريد المصنف أن « مَنْ » في قوله ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِناً ﴾ للعموم ، لأنها لا تفيد شخصاً بعينه ، والأصلُ في الآية أن يُقال : لا يستويان بالتثنية ، ولكنه جاء بصيغة الجمع ، لإفادة الشمول ، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

١٤ - وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُ مْ مِنَ الْعَذَابِ الأَّذْنَى دُونَ الْعَذَابِ الأَّذْنَى دُونَ الْعَذَابِ الأَّكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُون ﴾ [آية ٢١].

رَوَى أبو الضُّحــى عن مسروق عن عبــداللهِ بن مسعــود ﴿ وَلَنْذِيقَنَّهُ ـُمْ مِنَ العَــذَابِ الأَدْنَــى ﴾ قال يوم بدر. ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ لعلَّ مَنْ بقيَ منهم يتوب(١) .

وَرَوَى إسرائيكُ عن أبي إسحكَ عن أبي الأَحْوصِ وأبي عُنَدُهُ مِنَ العَذَابِ الأَدْنَى ﴾ قال: سِنُونَ أصابتْ قوماً قبلكم (٣).

ورَوَى عكرمةُ عن ابن عبّاسٍ ﴿ وَلَتَذِيقَنَّهُمْ مِنَ العَذَابِ اللَّمْنَى ﴾ قال: الحُدودُ(٤).

⁽١) إنما فسرَّه بذلك ، لأن من قُتل من المشركين في بدر ، كيف يرجع ويتـوب ؟ وهـذا الأثـر ذكـره الطبري ١٣٤/٢١ والسيوطي في الدر ١٧٨/٥ والألوسي في روح المعـاني ١٠٩/٢١ قال الـطبري بسنده عن ابن مسعود هو : القتلُ يوم بدر ، وعن الحسن بن علي : القتل بالسيف صبراً .

⁽٢) في الخطوطة « أبو عُبدة » وهو تصحيف ، وصابه « أبو عُبيْدة » عن عبدالله ، والمراد بد « عبدالله » ابن مسعود ، قال ابن حجر في تقريب التهذيب ٣٤٤٨/٢ : أبو عُبيدة بن عبدالله بن مسعود ، مشهور بكنيته ، كوفيٌّ ثقة من كبار الثالثة . اه. .

 ⁽٣) ذكره الطبري عن النخعي ١١٠/٢١ والمراد بالسنين : القحطُ ، والجدبُ ، الــذي أصاب المشركين .

⁽٤) هذا قول آخر عن ابن عباس مرجوح ، ذكره الطبري عنه ١٠٩/٢١ وابن كثير ٣٧٠/٦ ويعني بذلك إقامة الحدود عليهم ، وهي عقوبات من الله تعالى للعصاة المجرمين ، والقول الشاني وهو الأرجحُ والأصحُ ، أن المراد بالعذاب الأدنى : مصائب الدنيا ، وأسقامُها وآفاتها ، وما يحلُّ بأهلها من عذاب عاجل ، من البلايا والمحن ، كما ذكره الحافظ ابن كثير .

وقال عَلْقمةُ ، والحَسَنُ ، وأبو العَاليةِ ، والضَّحاكُ قالوا : المصيباتُ في الدنيا .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : القتـلُ ، والجوعُ لقـريشِ في الدنيا^(١)

﴿ دُوْنَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ﴾ يوم القيامةِ في الآخرة .

ورَوَى أبو يحيى عن مجاهد قال ﴿ الْعَذَابُ الأَدْنَى ﴾ عذابُ القبر(٢) ، وعذابُ الدنيا .

ورَوَى الأعمش عن مجاهد قال : المصيباتُ (٣) .

وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، وهي ترجع إلى أن معني ﴿ الأَدْنَى ﴾ ما كان قبل يوم القيامة .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١١٠/٢١ والألوسي ١٣٤/٢١ والقرطبـــي ١٠٧/١٤ قال المفسرون : أصابهم القحطُ والجدبُ سبع سنين ، حتى أكلوا فيها الجِيَف ، والكلابَ ، والعظام .

⁽٣) ذكر هذا الأثر كثير من المفسرين ، أن المراد به عذاب القبر ، وفيه نظر ، لأن الله تعالى قال في لَكُلُهُمْ يُرْجِعُوْنَ ﴾ وإذا عُذّب الكافر في قبره ، فلن يرجع إلى الحياة ليتوب ، قال ابن جزي في التسهيل ٢٨٤/٣ : قيل المراد بعذاب الدنيا : الجوعُ ومصائب الدنيا ، وقيل : القتلُ يوم بدر ، وقيل : عذاب القبر ، وهذا بعيد لقوله ﴿ لعلهم يرجعون ﴾ .

⁽٣) أخرجه مسلم في صفة القيامة رقم ٢٧٩٩ عن أُبِيِّ بن كعب ، فقد فسر العذاب الأدني بمصائب الدنيا وآية الروم ، والدخان وهذه الآثار كلها وردت عن السلف ، وأصحها ما قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والحسنُ البصري : إنها البلايا والمحن ، والنكبات والأمراض والأسقام ، والفتل والجوع ، وسائر المصائب ، التي يصيبهم الله بها في الدنيا .

٥١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَـدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ [آية ٢٣].

قيل: الهاءُ للكتاب، واسمُ موسى عَلَيْكُ مضمرٌ.

والمعنى : الهاءُ لموسى ، وحَذَف الكتابَ ، لأنه تقـدَّم ذكـرهُ ، وهذا أَوْلى .

والمعنى : فلا تكنْ في شكِّ من تَلقّي موسَى الكتابَ بالقبـول ، ومخاطبةُ النبيِّ عَيْنِيَّةٍ مخاطبةٌ لجميع الناس .

ويجوز أن يكون المعنى : قل لهذا الشاكُّ(١) .

ويجوز أن يكون المعنى : فلا تكن في شكٍّ من تلقّي هذا الخبر بالقبول .

قال قتادة : معنى ذلك : فلا تكنْ في شكِّ من أنَّك لقيتَه ؟ أو تلقاه ليلة أُسْري به (٢) .

⁽١) أي فلا تشكُّ أيها السامع من لقاء موسى الكتابَ أي تلقُّيه التوراة .

⁽٢) ذكره الطبري ١١٢/٢١ والقرطبي ١٠٨/١٤ والسيوطي في الدر المنشور ١٧٨/٥ وهذا القول مرويٌّ عن ابن عباس أيضاً ، وقد حكاه عنه القرطبي فقال : المعنى فلا تكن يا محمد في شكّ من لقاء موسى ، وقد لقيه ليلة الإسراء ، قاله ابن عباس .

وعلى هذا الرأي يكون الضمير في قوله ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدَىً لِبَنِي إِسْرَائِيــلَ ﴾ عائـــداً إلى « موسى » أي وجعلنـا موسى هدئ لبني إسرائيـل كما فسره به قتـادة ، وهــو خلاف الظاهـــر ، والأرجح أن معنى الآية : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتابَ ﴾ أي أعطينا موسى التوراة ﴿ فلا تكنْ في مِرْيَةٍ من لِقَائِـه ﴾ أي تلقى موسى التـــوراة ،

واختار هذا القولَ بعضُ أهلِ العِلمِ ، لأنَّ ابنَ عباسِ رَوَى عن النَّبِي عَلِيلَةٍ أنه قال : (أُربِتُ لَيْلةَ أُسْرِي بي موسَى بنَ عمرانَ رجلاً آدَمَ ، طُوالاً ، جَعْداً ، كأنه من رجال شنوءة ..)(١) الحديث .

فالتقديرُ على هذا ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ أنه قد رأى موسى ، ليلةَ أُسْرِيَ به (٢) .

وتأوَّل ﴿ وَجَعَلْنَاهُ ﴾ بمعنى وجعلنا موسى ﴿ هُدَى ﴾ أي رشاداً ﴿ لِبَنِي إِسْرائِيلَ ﴾ يرشدون باتباعه ، ويصيبون الحقَّ بالاقتداء به .

وقد رَوَى سعيدٌ عن قتادة ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدَى لِبَنِي إِسْرائِيـلَ ﴾ قال : جعل الله موسى هدىً لبني إسرائيل .

والمقصودُ من الآية تقريرُ رسالته عليه السلام ، وتحقيق أن ما معه من الكتاب وحي سماوي ، وهـو اختيار جمهور المفسرين ، البيضاوي ، وأبي السعود ، إلخ وتكون الضمائر متناسقة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى القرآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ وقوله سبحانه ﴿ وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى القرآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ وقوله سبحانه ﴿ وَإِنَّكَ نُتُنَ فِي شُكِّ مِمَّا أَنْزَلَنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرِءُونَ الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ وانظر الكشاف ١٧٨/٢ والفخر الرازي ١٧٨/٢ والفخر

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الأنبياء ٣٠٧/٦ ومسلم في الإيمان رقم ١٦٨ والترمـذي في التـفسير رقم ٣٨٢٩ وأخرجه أحمد في المسند ٢٨٢/٢ وذكره السيوطـي في الـدر ١٧٨/٥ وعـزاه إلى ابـن مردويه والبيهقي أيضاً .

⁽٢) قصة رؤية الرسول عَلَيْكُ لموسى عليه السلام وردت في الصحاح ، في أحاديث « الإسراء والمعراج » ولكنْ كونُ المرادِ من الآية لقاءُ الرسول بموسى ، قولٌ مرجوحٌ كما بينًا ، لأن في إعادة الضمير على موسى في قوله ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدَى ﴾ أي وجعلنا موسى هُدَى ، تَكُلُّفٌ ظاهرٌ ، فتنبه .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ أَوَلَمْ نَهْدِ لَهُ مُ كُمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ مُ مِنَ اللَّهِ ٢٠] .

أي أُوَلَمْ نُبيِّنْ لهم(١).

١٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ أُولَــمْ يَرَوْا أَنَّـا نَسُوقُ المَـاءَ إِلَــى الأَرْضِ المُجُوزِ .. ﴾ [آية ٢٧].

قال مجاهد : هي الأرضُ التي لا تُنبتُ (٢) .

قال الضحاك : هي الأرض التي لا نبات بها(٣) .

قال أبو جعفر: الجُزُرُ في اللَّغة: الأرضُ اليابسة ، المحتاجة إلى الماء ، التي ليس فيها نباتٌ ، كأنها أَكلتْ ما فيها ، ومنه قيل: رجلٌ جَرُوزٌ إذا كان أَكُولاً (٤) .

⁽١) قرأ الجمهور بالياء ﴿ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ وقرأ السلمي وقتادة عن يعقوب ﴿ نَهْدِ لَهُمْ ﴾ بالنون ، قال النحاس في إعراب القرآن ٢١٦/٦ : وقراءة النون قراءة بيّنة ، والقراءة الأولى بالياء فيها إشكال ، لأن الفعل لا يخلو من فاعل ، فأين الفاعل لـ « يَهْدِ » ؟ قال الفراء : « كم » في موضع رفع بد « يَهْدِ » كأنك قلت : أو لم تهدهم القرونُ الهالكة ، وهذا نقضٌ لأصول التحويين في قولهم : بو الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وقيل : المعنى : أو لم يهد اللَّهُ لهم ، فيكون معنى الياء والنون واحداً . اهـ .

⁽٢) و(٣) هذا قول عكرمة وقتـادة والسدي وابـن زيـد فإنهم قالـوا : الأرض الجرز : التـي لا نبـات فيها وأنظر الآثار في الطبري ١٧٩/٥ وابن كثير ٣٧٣/٦ والدر المنثور ١٧٩/٥ .

⁽٤) قال في المصباح المنير : وأرض جرز بضمَّتين : قد انقطع الماء عنها ، فهي يابسة ، لا نبات فيها . اهـ وفي لسان العرب مادة « جرز » : الجَرُوزُ : وإنسانٌ جَروزٌ إذا كان أكولاً ، والجَرُوزُ : الذي إذا أكل لم يترك على المائدة شيئاً . اهـ .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
 ١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
 ٢٨] .

قال مجاهد: هو يوم القيامة(١).

وقال قتادة : الفَتْحُ : القضاءُ(٢) .

وقال الفرَّاء والقُتَبيُّ : فتح مكة^(٣) .

قال أبو جعفر : والقولُ الأول أوْلى لقوله تعالى ﴿ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ .. ﴾ [آية ٢٩].

وسُمِّي ﴿ فَتَحَاً ﴾ لأَنَّ اللَّهُ جَلِّ وعزٌّ ، يفتح فيه على المؤمنين (٢٠) .

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ١١٦/٢١ وتفسير القرطبي ١١١/١٤ ومعاني الفراء ٣٣٣/٢ وفي الدر المنثور ١١٩/٥ وأرجح الأقوال قول قتادة ومجاهد ، وأما قول الفراء فضعيف ، وقد ذكره ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن ص ٣٧٦ بقوله : ويقال : أراد فتح مكة ، وقال الحافظ ابن كثير ٣٧٥/٦ ومن زعم أن المراد به «فتح مكة» فقد أبعد النجعة ، وأخطأ فأضحش ، فإن الرسول قد قبل إسلام الطلقاء ، وكانوا قريباً من ألفين ، ولو كان المراد فتح مكة لما قبِل إسلامهم لقوله سبحانه ﴿ قل يومَ الفَتْح لا يَنْفعُ الَّذِينَ كَفَروا إِيمائهُمْ وَلا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ وإنما المراد الفتحُ الذي هو القضاء والفصل . اه. .

⁽٤) قال البيضاوي : يومُ الفتح هو يوم القيامة ، فإنه يوم نصر المؤمنين على الكافرين ، والفصلِ بينهم . اه . وقال ابن قتيبة : الفتحُ : القضاء ، لأن القضاء فصلٌ للأمور ، وفتحٌ لما أشكل منها ، وسُمِّي يومُ القيامة يومَ الفتح ، لأنَّ اللَّه يقضي فيه بين عباده ، وقال أعرابي لآخَر يُنازعه : بيني وبينك الفتَّاحُ ، يعني الحاكم . اه تأويل مشكل القرآن ص ٣٧٦ .

أُو لأنَّ القضاء فيه ، كما قال تعالى ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ (١) أي اقْضِ .

١٩ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِـرُوْنَ ﴾ ١٩ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِـرُوْنَ ﴾ [آية ٣٠] .

ثم نسخ هذا بالأمر بالقتال(٢).

انتهت سورة السجدة

* * *

⁽١) سورة الأعراف آية ٨٩.

 ⁽٢) هذا إنما كان بمكة قبل أن يؤمر الرسول عَلَيْتُ بقتالهم ، ولهذا قال ابن عباس : نسختها آية السيف ﴿ فَاقْتُلُوا المُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُهُوهُمْ ﴾ .

تفسير سرورة الأجرات مدنية فآباتها ٢٧ آبة

بنالس الخالف الأعزام عمن،

قال ابن عباس : وهي مدنيَّةٌ^(١) .

١ ـــ من ذلك قولُه جلَّ وعز ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ الله ، وَلَا تُطِع الكَافِريـنَ
 والمُنافِقينَ .. ﴾ [آية ١].

معناه: اثبتْ على تقوى الله(٢) ، كما قال سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا اللهِ اللهُ الل

٢ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [آية ١] .

أي ﴿ عَلِيمًا ﴾ بما يكونُ قبلَ أن يكون ﴿ حَكِيمًا ﴾ فيما يخلقهُ قبل أن يخلقه (١٠) .

⁽١) قال القرطبي : مدنية في قول جميعهم ، نزلت في المنافقين وإيذائهم رسول الله عَلَيْظَةً وطعنهم فيه ، وفي مناكحته وغيرها . اهـ تفسير القرطبي ١١٣/١٤ .

⁽٢) في البحر ٢١٠/٧ : الأمر بالتقوى ﴿ اتَّقِ اللهُ ﴾ للمتلبّس بها ، أمرٌ بالديمومـة عليها ، والازدياد منها . اهـ أي دم على التَّقوى وزدْمنها ، وعلى هذا جمهورُ المفسرين .

⁽٣) 🛚 سورة النساء آية رقم (١٣٦) ومعنى ﴿ آمَنُوْا آمِنُوا ﴾ أي يا أيها المؤمنون اثبتوا على الإيمان .

⁽٤) قال أبو حيان : ﴿ عَلِيماً حَكيماً ﴾ عليماً بالصواب من الخطأ ، والمصلحة من المفسدة ، (حكيماً) لا يضع الأشياء إلا مواضعها ، مقرونةً بالحكمة ، وسبب نزول الآيات أن أبا سفيان وجماعة من قريش قدموا المدينة في الموادعة _ أي الصلح _ الذي كان بينهم وبينه عليه السلام ، فقالوا يا محمد : ارفض ذكر آلهتنا ، وقبل أنها تشفعُ وتنفعُ ، ونَدَعُكُ وربَّك ، فشقَّ ذلك على النبيِّ وعلى المؤمنين ، وهمُّوا بقتلهم ، فنزلت الآيات . اه البحر المحيط ٢١٠/٧ .

٣ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ .. ﴾
 [آیة ؛] .

قال أبو جعفر : في معنى هذا ونزولِهِ ثلاثة أقوالٍ :

أ_فمن ذلك ما حدّثنا أحمد بن محمّد بن نافع ، قال: حدثنا سَلَمة ، قال: أخبرنا مُعْمرٌ ، قال: قال سَلَمة ، قال: حدثنا عبدالرزاق ، قال: أخبرنا مُعْمرٌ ، قال: قال قتادة: «كان رجلٌ لا يسمع شيئاً إلاَّ وَعَاهُ ، فقال النَّاسُ: ما يَعِي هذا ، إلاَّ أنَّ له قلين ، فكان يسمّى « ذا القَلْبَيْن » فقال الله عز وجل هذا ، إلاَّ أنَّ له قلين ، فكان يسمّى « ذا القَلْبَيْن » فقال الله عز وجل هما جَعَل الله لرجلٍ من قلين ﴾ (١) .

قال معمرٌ: وقال الحسنُ: «كان رجلٌ يقول إن نفساً تأمرني بكذا، ونفساً تأمرني بكذا، فقال الله جلَّ وعز ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ (٢).

وروى أبو هلالٍ عن عبدالله بن بُرَيْدةَ قال : كان في الجاهلية رجلٌ يُقالُ له : ذُو قلبَيْن ، فأنزلَ الله عزَّ وجلَّ ﴿ مَا جَعَلَ اللَّـهُ لرجلٍ مِن قَلْبينِ في جوفه ﴾ .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح ، عن مجاهد قال قال رجلٌ من بني فهر : « إنَّ في جوفي قلبين ، أعقلُ بكل واحدٍ منهما ، أفضل من عقل محمد عَلِيْتُهُ » وكَذَبَ(٣) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوالُ ترجع إلى معنى واحد ، وهـو أنَّ

الآية نزلت في رجلٍ بعينه ، ويُقال : إن الرجل « عبداللَّهِ بنُ خطل »(١) .

ب _ والقول الثاني: قول ضعيفٌ لا يصحُّ في اللغة ، وهـ و من منقطعات الزهريِّ ، رواه مَعْمرٌ عنه ، في قوله جلَّ وعزَ ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ قال: بَلَغنا أَنَّ ذلك في شأن « زيد بن حارثة) ضرب له مثلاً ، يقول: ليس ابنُ رجلٍ آخر ابنَكَ(٢) .

ج _ والقول الثالث: أصحُها وأعلاها إسناداً ، وهو جيد الإسناد ، قرئ على محمد بن عمرو بن خالد عن أبيه قال : حدثنا زهير بن معاوية قال : حدثنا قابوس بن أبي ظبيان أنَّ أباه حدَّثه قال : قلنا لابن عباس أرأيتَ قولَ اللهِ جلَّ وعزَّ ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي

⁽١) جمهور المفسرين على أن اسم الرجل « جميل بن معمر الفِهْـري » الجُمَحِـي ، كما قال السهيلي وغيرهُ ، وفيه يقول الشاعر :

وَكَيْهُ فَ تُوائِي بِالمدينِيةِ بَعْدَمَا فَضَى وَطَهَرًا منها جميل بن مَعْمَر وَكَيْهُ فَا القرطبي ١١٦/١٤ : نزلت في جميل بن معمر الفهري ، وكان رجلاً حافظاً لما يسمع ، فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان ، وكان يقول : لي قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد ، فلما هُزم المشركون يوم بدر ، ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان وهو معلق إحدى نعليه في يده ، والأخرى في رجله ، فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهزموا ، قال فما بال إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك ، قال : ما شعرت إلا أنهما في رجلي ، فعرفوا أنه ليس له قلبان .

⁽٢) ذكره الطبري في تفسيره ١٩/٢١ وهو كما قال المصنف ضعيف ردَّه المفسرون ، وهـو محمولً على التمثيل أي كما لا يكون لرجـل قلبـان ، كذلك لا يكون ولمدّ واحـد لرجـلين . وانظـر القرطبـي ١١٧/١٤ .

جَوْفِهِ ﴾ ما عني بذلك ؟ قال : كان نبيَّ اللهِ يوماً يصلي ، فخطر خَطْرةً (١) ، فقال المنافقون الذين يصلُّون معه : أَلَا ترون أَنَّ له قلبين قلباً معكم ، وقلباً معهم !؟ فأنزل الله جل وعزَّ ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لَرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : وهذا أولى الأقوال في الآية لما قلنا(٢) .

والمعنى : ما جعل الله لرجلٍ قلباً يحبُّ به ، وقلباً يُبْغِضُ به ، وقلباً يُبْغِضُ به ، وقلباً يكفُرُ به .

خَمْ قَرَن بهذا ما كان المشركون يُطلِّقون به ، ممَّا لا يكون فقال :
 ﴿ وَمَا جَعَلَ أُزْوَاجَكُمُ اللَّاتِي تُظَاهِرُون مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ .. ﴾
 [آیة ٤] .

أي سها عليه السلام في صلاته سَهْوةً خفيفةً بسبب ما خَطَر له ، قال الأزهري : يُقال : خطر ببالي كذا ، إذا وقع ذلك في بالك وهمَّك ، والخاطِرُ : ما يخطر في القلب ، من تدبيرٍ أو أمرٍ .
 اهـ تهذيب اللغة ٢٢٥/٧ .

⁽٢) أخرجـه أحمد في المسند ٢٦٧/١ وذكره السيوطي في الـدر المنشور ١٨١/٥ ورواه الترمـذي في كتاب التفسير بهذا اللفظ رقم ٣١٩٩ من تفسير سورة الأحزاب ، وقال : هذا حديث حسن .

⁽٣) هذا ما رجحه المصنف ، واختار كثير من المفسرين أنها نزلت في رجل من قريش هو « جميل بن معمر الفهري » الذي كان لدهائه يسمى ذا القلبين ، قال الحافظ ابن كثير ٣٧٧/٦ : وقد ذكر غير واحد أن هذه الآية نزلت في رجل من قريش كان يُقال له « ذو القلبين » وأنه كان يزعم أن له قلبين ، كلِّ منهما بعقلِ وافرٍ ، فأنزل الله هذه الآية ردَّا عليه ، هكذا روى عن ابن عباس ، وقاله مجاهد ، وعكرمة ، والحسن ، وقتادة ، واختاره ابن جريس . اها أقول : وهذا هو الأشهر والأظهر ، وهو قول جمهور المفسرين .

وهو لفظٌ مشتقٌ من الظُّهر(١).

وقَرَأُ الحسنُ ﴿ تَظَاهَرُونَ ﴾ (٢) وأنكر هذه القراءة أبو عَمْروِ بنِ العلاء ، وقال : إنما يكون هذا من المعاونة .

قال أبو جعفر : وليس يمتنع شيءٌ من هذا ، لاتَّفاقِ اللفظين ، ويدلُّ على صحته الظِّهارُ .

م قال جل وعز : ﴿ وَمَا جَعَــل أَدْعِيَاءَكُــمْ أَبْنَاءَكُــمْ .. ﴾
 آية ٤] .

أي ما جعل من تبنَّيتُموهُ واتَّخذتُموه ولـداً (٢) ، بمنزلـة الولـد في الميراث .

قال مجاهد: نزل هذا في « زيد بن حارثة »(٤) .

⁽١) لفظ الظهار مشتقٌ من الظهر ، يقال : ظاهر من امرأته : إذا حرَّمها على نفسه ، قال في المصباح : ظاهَر من امرأته ظِهاراً ، مثلُ قاتل قتالاً : إذا قال لها : أنتِ عليَّ كظهر أمي ، أي ركوبُكِ للنكاح حرامٌ عليَّ ، كما تحرم عليَّ أمي ، وكان الظهار طلاقاً في الجاهلية . اهـ .

⁽٢) كلا القراءتين ٥ تُظَاهِرونَ » و « تَظَاهَرون » من القراءات السبع ، فالأولى قراءةُ عاصم بضم التاء وكسر الهاء ، وقرأ حمزة والكسائي وخلف بفتح التاء والهاء ، وهناك قراءة ثالثة ﴿ تَظَاهَـرُوْنَ ﴾ بتشديد الظاء وهي قراءة ابن عامر ، وانظر النشر ٣٤٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ١٩/٢ ه .

⁽٣) أدعياءكم : جمع دعيٍّ ، وهو الولد المتبنّي من أولاد الغير ، قال في الـلسان : والدَّعـيُّ المنسوبُ إلى غير أبيه . اهـ .

⁽٤) قال القرطبي ١١٨/١٤ : أجمع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . اهـ . أقول : روى البخاري في كتاب التفسير ١٤٥/٦ ومسلم رقم ٢٤٢٥ والترمـذي رقـم ٣٢٠٧ عن عبدالله بن عمـر أنَّ « زيـد بن حارثـة » مولى رسول الله عَلِيْتُهُ ماكنـا ندعـوه إلاَّ « زيـد بن =

تم قال جلَّ وعز ﴿ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بأَفْوَاهِكُمْ ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُو يَهْدِي السَّبيلَ ﴾ [آية ؛].

أي هو شيءٌ تقولونه على التشبيهِ ، وليس بحقيقة .

﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ ﴾ أي لا يجعل غيرَ الوَلدِ وَلداً .

﴿ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ أي سبيلَ الحقِّ(١) .

رَوَى سَالَـمٌ عَن ابِن عَمَّر قَالَ : مَا كَنَا نَدَعَــو ﴿ زَيِــدَ بِنَ حَارِثَة ﴾ إلاَّ ﴿ أَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ (٢) . حارثة ﴾ إلاَّ ﴿ زِيدَ بِن محمد ﴾ حتى نزلت ﴿ أَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ (٢) . ثم قال جل وعز ﴿ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ ﴾ أي أعدل (٣) .

٨ _ وقولُـه جلَّ وعـز ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُـمْ فَإِحْوَانْكُـمْ فِي الدِّيــنَ
 وَمُوالِيكُمْ .. ﴾ [آية ٥].

⁼ محمد ، حتى نزل القرآن ﴿ أدعوهم لآبائهم هو أقسطُ عند الله ﴾ اه . صحيح البخاري .

⁽۱) أي يرشد إلى طريق الحق ، أو طريق الشرع والإيمان ، والغرض من الآية التنبيهُ على بطلان مزاعم الجاهلية ، فكما لا يكون للإنسان الواحد قلبان ، فكذلك لا يمكن أن تصبح الزوجة بالظهار أمًّا ، ولا الولد المُتَبَنَّى إبناً ، لأن الأم الحقيقية هي التي ولدته ، والابن الحقيقي هو الذي ولُد من صلب الرجل ، فكيف يجعلون الزوجات أمهات ؟ والأدعياء أبناء ؟!

⁽٢) تقدم تخريج الحديث في الصفحات السابقة حاشية رقم ٤.

 ⁽٣) قال ابن جرير ١٢٠/٢١ : أي دعاؤكم إياهم لآبائهم هو أعدل عند الله ، وأصدقُ وأصوبُ من
 دعائكم إياهم لغير الله . اهـ .

أي فقولوا يا أخي في الدين(١).

﴿ ومواليكم ﴾ أي بنو عمكم ، أو أولياؤكم في الدين(٢) .

٩ ــــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُـمْ بِهِ وَلَكِـنْ مَا
 تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ .. ﴾ [آية ٥].

في معناه ثلاثة أقوال:

أَ _ قال مجاهد: ﴿ فِيمَا أَحْطَأْتُمْ بِهِ ﴾ قبل النَّهي في هذا ، وفي غيره (٣) .

﴿ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدُتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ بعد النَّهْي ، في هذا ، وفي غيره .

ب _ وقيل : ﴿ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ﴾ أن يقول له : يا بُنَيَّ في المخاطبة على غير تَبَرُّ (1) .

⁽۱) يريد بقوله : يا أخي ، أخوَّة الإسلام ، لا أخوة النسب ، قال ابن كثير ٣٧١/٦ : أمر تعالى بردِّ أنساب الأدعياء إلى آبائهم إن عُرفوا ، فإن لم يُعرفوا فهم إخوانهم في الدين ومواليهم ، عوضاً عما فاتهم من النسب ، ولهذا قال رسول الله عَلَيْكُ لريد بن حارثة : « أنت أخونا ومولانا » اه. .

⁽٢) في المصباح: المُوْلَى: الناصرُ، وابن العم، والحليف، والعتيق، والولاءُ: النَّصرةُ. اهـ ومعنى الآية: إذا لم تعرفوا أبا الشخص وأردتم خطابه فقولوا له: يا ابن عمي، أو يامولاي يعني الولاية في الدد...

⁽٣) قال في البحر ٢١٢/٧ : وهذا ضعيفٌ لا يوصف بالخطأ ما كان قبل النهي ، وإنما هو فيما سبق إليه اللسانُ على سبيل العَلَط . اهـ .

⁽٤) أي يقول له : يا بنيّ على سبيل الشفقة والحنان ، أو يقول الولد للرجل : يا أبتِ على سبيل التوقير والتعظيم ، فهذا لا حرج فيه .

ج _ وقال قتادة : هو أن تنسب الرجلَ إلى غير أبيهِ ، وأنت ترى أنه أبوه (١) .

وهذا أُوْلاَهَا وأبينُها .

١٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَــى بِالْمُؤْمِنيِــنَ مَنْ أَنْفُسِهِــم .. ﴾ [آية ٦].

رَوَى جابرٌ عن النبي عَيْنِيَ قال : (أنا أَوْل بالمؤمنينَ من أنفسِهِمْ ، فأَيُّما رجلٍ ماتَ وتسرك ديناً فإلسيَّ ، وإن ترك مالاً فلورثته) (٢) .

وحقيقةُ معنى الآية _ واللهُ جلَّ وعزَّ أعلمُ _ أن النبي عَلَيْكُم إذا أمر بشيءٍ ، أو نهى عنه ، ثم خالفتْه النَّفْسُ ، كان أمرُ النبيِّ عَلَيْكُمْ ونهيه أولى بالاتِّباع من النَّاس^(٣).

⁽¹⁾ الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٢١/٢١ والقرطبي ١٢٠/١٤ قال القرطبي : لو نَسَبه إنسانٌ إلى أبيه من التبنّي ، فإن كان على جهة الخطأ ، وهو أن يسبق لسائه إلى ذلك ، من غير قصيد ، فلا إثم ولا مؤاخذة ، وكذلك لو دَعَوْتَ رجلاً إلى غير أبيه ، وأنت ترى أنه أبوه ، فليس عليك بأسّ ، قاله قتادة ، وفي الحديث الصحيح (من ادَّعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام) . اه .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التنفسير ١٤٥/٦ بلفظ (ما من مؤمن إلاَّ أنّا أولى به في الدنيا والآخرة ، اقرعوا إن شقتم « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » فأيما مؤمن هلك وترك مالاً فليرثه عصبتُه من كانوا، ومن ترك ديناً أو ضيّاعاً فليأتني فأنا مولاه) ورواه مسلم في الفرائض رقم 1119 وأحمد في مسنده ٣٣٤/٢ بنحوه .

⁽٣) قال في البحر ٢١٢/٧ : وأطلق ولم يقيِّـد في قولـه تعـالى ﴿ أُولَى بالمؤمـنين ﴾ أي في كل شيء =

١١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ .. ﴾ [آية ٦].

أي هنَّ في الحرمة ، بمنزلة الأُمَّهاتِ في الإِجلال ، ولا يُتَزَوَّجنَ بعده صلَّى الله عليه وسلم (١) .

ورُوي أنه إنما فعل هذا ، لأنهن أزواجُه في الجنة .

١٢ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كتابِ اللَّهِ مِنَ المُؤْمِنِينَ وَالمُهَاجِرِيــنَ إِلاَّ أَنْ تَفْعَلُــوا إِلَــى أَوْلِيائِكُـــمْ مَعْرُوفَاً .. ﴾ [آية ٦].

قال مجاهد: أي إلاَّ أن تُوْصوا لمن حالفتموه ، من المهاجرين والأنصار . وكان رسولُ اللهِ آخى بين المهاجرين ، فكانوا يتوارثون حتى هذا ، وأبيحت لهم الوصيَّة ، وهذا قولٌ بيِّنٌ ، لأنه بعيدٌ أن يُقال للمشرك : وليَّ .

وقال ابن الحنفيَّة (٢) ، والحسنُ ، وعطاءٌ في قولـه تعـــالى :

فيجب أن يكون أحب إليهم من أنفسهم ، وحكمه أنفذُ عليهم من حكمها ، وحقوقه آثر ، إلى غير ذلك مما يجب عليهم في حقه . اهـ .

⁽١) قال القرطبي ١٢٣/١٤ : شرَّف الله تعالى أزواج نبيه ﷺ بأن جعلهن أمهات المؤمنين ، أي في وجوب التعظيم والمبَّرة ، والإجلال ، وحرمة النكساح على الرجسال ، وحسجبنَّ بخلاف الأمهات . اهـ .

 ⁽٢) ابن الحنفية : هو محمد بن علي بن أبي طالب ، أبو القاسم بن الحنفية ، ثقة ، عالم توفي بعد
 الثمانين . اهـ تقريب التهذيب ٢٩٩٢ .

﴿ إِلاًّ أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أُوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفَاً ﴾ أن يوصي لذي قرابته من المشركين .

قال الحسن : هو وليُّك في السنَّسَب ، وليس بوليِّك في الدِّينِ (١) .

١٣ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً ﴾ [آية ٦] . قال عند الله جلّ وعز ، لا يرث كافر كافر مسلماً (٢) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون المعنى : حلَّ ذلك في الكتاب أي في القرآن .

ويجوز أن يكون ذلك قول ﴿ وَأَوْلُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى ﴾ .

١٤ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ .. ﴾ [آية ٧] .

⁽١) عبارة الطبري ١٢٤/٢١ : وعن ابن الحنفية قال : يوصي لقرابته من أهل الشرك اه. . وقال القرطبي ١٢٦/١٤ قال محمد بن الحنفية : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني ، أي يفعل هذا مع الوليَّ والقريب ، وإن كان كافراً ، فالمشرك وليَّ في النسب ، لا في الدين ، فيوصي له بوصية . اه. .

⁽٢) أي كان حكم التوارث بين ذوي الأرحام ، مكتوباً مسطَّراً في الكتاب العزيز ، لا يُبدَّل ولا يُغيَّر ، وهَذا القول أظهر وأوضح .

قال مجاهد : هذا في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم (١) . وقال قتادة : أخذنا ميثاقهم أن يُصدِّق بعضُهم بَعْضاً (٢) .

١٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقَهِمْ .. ﴾ [آبة ١٨].

أي ليسأل الصادقين من الرسل ، توبيخاً لمن كذَّبهم ، كما قال جلَّ وعزَّ ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّـيَ إِلَهَيْـنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (٣) ؟ .

وقيل : ليسأل الصادقين عن صدقهم ، هل كان للَّــهِ جلَّ وعز^(١) .

وقيل: ليثابوا عليه.

١٦ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعَمَـةَ اللهِ عَلَيْكُـمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ .. ﴾ [آية ٩] .

قال مجاهد : جاءهم أبو سفيان ، وعُيَيْنةُ بنُ بدرٍ ، وبنــو قُريظة ، وهم الأحزاب (٥) .

⁽١)و (٢) ذكرهما الطبري ١٢٥/٢١ والقرطبي ١٢٧/١٤ والسيوطي في الدر ١٨٣/٥.

⁽٣) سورة المائدة آية رقم (١١٦) وهذا السؤال لعيسى بن مريم في أرض المحشر ، يسأله تعالى توبيخاً لمن اتخذه إلها وعَبَده من دونِ اللّهِ ، فالحكمةُ من سؤال الرسل ، مع علمه تعالى أنهم صادقون ، تبكيتُ من أرسلوا إليهم .

⁽٤) أي هل كان عملُهم للَّه جلَّ وعلا ، أم كان لأغراض دنيوية ؟ والقول الأول أظهر .

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ١٨٧/٥ عن مجاهد أي حين التقت على حربكم قريشٌ ، بقيادة =

١٧ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا .. ﴾ [آية ٩] .

رَوَى ابنُ أَبِي نجيع عن مجاهد قال : هي الصَّبَا ، كَفَاتُ قُدُورَهُمْ ، ونزعتْ فَسَاطِيطَهم ، حتى أُظعنتهم (١) .

ورَوَى ابن عباس عن النبي عَلَيْكُ (نُصِرتُ بالصَّبَا ، وأُهْلِكَت عَادٌ بالدَّبور)(٢)

ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَجُنُودَاً لَمْ تَرَوْهَا .. ﴾ [آية ٩]. قال مجاهد: الملائكةُ ، ولم تقاتل يومئذِ « يوم الأحزاب »(٢).

١٨ _ وقوله جلَّ وعن : ﴿ إِذْ جَاءُوكُ مِ مِنْ فَوْقِكُ مَ وَمِنْ أَسْفَلَ
 مِنْكُمْ .. ﴾ [آية ١٠] .

قال محمد بن إسحق : الذين جاءوهم من فوقهم « بنو قريظة »

أبي سفيان ، وقبيلة غطفان بقيادة عُيينة بن بدر ، ويهود بني قريظة ، وعددهم يزيد على اثنى
 عشر ألف ، وهم الأحزاب الذين تحرَّبوا على حرب المسلمين ، وغزوهم في المدينة المنورة ، وتسمى
 هذه الغزوة أيضاً غزوة الخندق .

⁽١) قال في المصباح: ظَعَنَ ظَعْنَاً: ارتحل، ويتعدَّى بالهمزة وبالحرف فيقال: أَظْعَنْتهُ وظعنت به. اهـ والمراد أن الربح لشدتها أطفأت نيرانهم، وقلبت قدورهم، وجفانهم، وهـدَّت خيامهم، وسفت التراب في وجوههم، حتى اضطروا للارتحال، وترك القتال.

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء ٤١/٢ ومسلم في باب ريح الصَّبا والدبـــور ٢٧/٣ .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١٨٥/٥ ولم يثبت أن الملائكة قاتلت في غزوة من الغزوات الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور والغزوات فكانت تنزل لتثبيت المؤمنين .

والذين جاءوهم من أسفَل منهم « قريشٌ » و « غَطَفان »(١) .

١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعــــز : ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ الأَبْصَارُ وَبَلَـــعَتِ القُلُــــوبُ الحَنَاجِرَ .. ﴾ [آية ١٠] .

رَوَى هاد بن زيد عن أيوب عن عكرمة قال: بَلَكَ فَزَعُها (١) .

وقال قتادة : شَخَصتْ عن مَواضعها ، فلولا أن الحُلُــوق ضاقتْ عنها لخرجتْ (٣) .

وقيل : كادتْ تبلغُ .

قال أبو جعفر: وأحسنُ هذه الأقوالِ القولُ الأول ، أي بلغ وجيفُها من شدَّة الفزع الحلوقَ ، فكأنها بلغتِ الحلوقَ بالوجيب (٤) .

٠٢ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالاً شَدِيداً ﴾ [آية ١١] .

⁽۱) انظر كامل القصة في تفسير ابن كثير ٣٨٥/٦ والغرض من الآية تصوير الواقعة ، وكأنها رأي عين ، فقد أحاط المشركون بالمسلمين ، إحاطة السّوار بالمعصم ، فحاصروهم من جهة المشرق ، والمغرب ، وأتوهم من فوق الوادي ، ومن أسفل الوادي ، وشدَّدُوا عليهم الخناق ، وأعانهم يهود بني قريظة ، فنقضوا العهد مع الرسول ، وانضموا إلى المشركين ، فاشتد الخوف ، وعظم الكرب .

⁽٢) هذا تمثيل لشدة الرعب والفزع الذي دهاهم ، حتى كأن أحدهم قد وصل قلبه إلى حنجرته من شدة الهول والفزع .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٣١/٢١ والقرطبي ١٤٥/١٤ والدر المنثور ١٨٧/٥.

⁽٤) قال في المصباح المنير : وجَبَ القلبُ وجيباً : رَجَف ، ووَجف وَجيفاً : اضطرب . اهـ .

قال مجاهد : أي مُحِّصوا^(١) .

تُم قال ﴿ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالاً شَدِيداً ﴾ أي أزعجوا وحُرّكوا(٢) .

 ٢١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَإِذْ يَقُولُ المُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ إِلاَّ غُرُوراً ﴾ [آية ١٢].

قال قتادة: قال قومٌ من المنافقين: وَعَدنا محمدٌ أَن نفتـــح قصورَ الشَّامِ وفارسَ ، وأحدُنَا لا يقدِرُ أَن يُجَاوِزَ رَحْله ﴿ مَا وَعَدنا اللهُ ورسُولُهُ إِلاَّ عُرُوراً ﴾(٣) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٢/٢١ والسيوطي في الـدر ١٨٧/٥ قال الـطبري : مُحِّص القـوم وعُـرف المؤمـن من المنافـق ، وقـال القرطبـي ١٤٦/١٤ : كان هذا الابتـلاءُ بالخوفِ والقتـال ، والجوع والحصر والنزال ، واختُبر المؤمنون ليتبيَّن المخلصُ من المنافق . اهـ .

⁽٢) التعبير بلفظ « زُلزلوا » يدلُّ على ضخامة الأمر ، وفداحة الهول ، أي خُركوا تحريكاً عنيفاً ، من شدة ما دهاهم ، حتى لكأن الأرض تتزلزل ، وتضطرب تحت أقدامهم ، وأصل الزلزلة : شدة التحريك .

⁽٣) قال المفسرون: لمَّا حفر المسلمون الجندق، عرضت لهم صخرة عظيمة لم يستطيعوا تحطيمها، فأخبروا رسول الله عَلِي فجاء وأخذ المعول وضربها الضربة الأولى فكسر ثلثها، وبرقت منها بارقة فقال: الله أكبر هذه كنوز كسرى، ثم ضربها الضربة الثانية، وبرقت لها بارقة، فبشرَّهم بكنوز قيصر، فعل ذلك ثلاث مرات حتى كسرت فقال ٥ معتب بن قشير ٥ وأصحابه من المنافقين، وكانوا قريباً من سبعين رجلاً: يعدنا محمد أن نفتح كنوز كسرى وقيصر ونحن لايقدر أحدنا أن يذهب إلى الغائط لقضاء حاجته من شدة الخوف، ما هذا إلاَّ وعدُ غرورٍ، يغرُّنا به محمدٌ، فذلك قوله تعالى ﴿ وإذْ يَقُولُ المنافقونَ والذينَ في قلوبهم مَرضٌ ما وَعَدَنا اللَّهُ ورسُولُ المنافقونَ والذينَ في قلوبهم مَرضٌ ما وَعَدَنا اللَّهُ ورسُولُ اللهُ عُروراً ﴾ .

٢٢ __ ثم قال جل وعن ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَشْرِبَ لَا مَقَامَ
 لَكُمْ فَارْجِعُوْا .. ﴾ [آية ١٣] .

وقَرَأُ أبو عبدالرحمن والأعرجُ ﴿ لَا مُقَامَ لَكُمْ ﴾ بضم الميم (١) . قال أبو جعفر : المَقَامُ بالفتح : الموضعُ الذي يُقام فيه ، والمصدرُ من قام يقوم .

والمُقَامُ بالضمِّ : بمعنى الإقامة والموضع ، من أقام هو ، وأقامه غيرُه .

٢٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُ مُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ يُيُوتَنَا عَوْرَةٌ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال ابن اسحق : هو « أوسُ بن قَيْظِيّ » الذي قال : إن بيوتنا عورة ، عن ملاً من قومه (٢) .

وقَرَأ يحيى بن يعمر ، وأبو رجاء ﴿ عَوِرَةٌ ﴾ بكسر الواو (٣) .

⁽١) هذه من القراءات السبع قال ابس الجزري في كتابه النشر ٣٤٨/٢ : اختلفوا في ﴿ لا مُقَـامَ لكم ﴾ فروى حفص بَضم الميم ، وقرأ الباقون بفتحها . اهـ .

 ⁽۲) ذكره الطبري في تفسيره ١٣٥/٢١ والقرطبي ١٤٨/١٤ وابن كثير ٣٩٠/٦ ومعنى قوله « عن
 ملإ من قومه » أي قاله بالنيابة عن قومه ، يقول ما يتردَّد بين جماعته وعشيرته .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ١٧٦/٢ .

يُقال: أَعْورَ المنزلُ إذا ضاع ، أو لم يكن له ما يستُره ، أو سَقَط جدارُه (١) .

فالمعنى : إنَّ بيوتَنا ضائعةٌ منهتِّكةٌ ، ليس لها من يحفظها ، فأعلمَ اللَّهُ جلَّ وعزَّ أنَّها ليستْ كذلك ، وأن العدوَّ لا يصلُ إليها ، لأنَّ الله جلَّ وعزَّ يحفظها .

قال مجاهد: أي نخافُ أن تُسرق (٢).

ويُقال للمرأة : عورة ، فيجوز أن يكون المعنى : إن بيوتنا ذات عورة ، فأكذبَهُمُ اللَّهُ جل وعزَّ .

قال قتادة : قال قومٌ من المنافقين : إن بيوتنا عورةٌ ، وإنَّا نخاف على أهلينا ، فأرسل النبي عَلِيْكُ إليها فلم يوجد فيها أحد (٢) .

ويجوز أن يكون ﴿ عَوْرَةً ﴾ مُسَكَّناً من عَوِرَة (١٤) .

⁽١) أصل العَوْرة : الخَلَلُ في البناء ونحوه ، قال الهروي : كل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عورة ، تقول العرب : دار فلان عورة إذا لم تكن حصينة ، وقد أعور الفارس : إذا بدا فيه خلل للضرب والطعن ، وقال الجوهري : العورةُ كلُّ خَلَلٍ يتخوَّف منه في ثغر أو حرب . اه الصحاح مادة عور .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٣٦/٢١ والسيوطي في الدر المنشور ١٨٨/٥ ، ومراد المنافقين أن بيوتهم خالية من السُّرَّاق .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٣٦/٢٥ ولفظه: إن بيوتنا مما يلي العدوَّ ، وإنا نخاف على السُّراق ،
 فبعث النبي فلم يجد بها عدواً . اهـ .

⁽٤) يريد المصنف أنه قد يطلق المصدر ، ويُراد به اسم الفاعل ، مثل قولهم : رجلٌ عَدْلٌ أي عادل .

٢٤ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِنْ يُرِيدُونَ إِلاَّ فِرَارَاً ﴾ [آية ١٣]. أي عن نصرة النبيِّ صلى الله عليه وسلم (١).

٢٥ ـــ ثم قال جلَّ وعن : ﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِـمْ مِنْ أَقْطَارِهَـا ثُمَّ سُئِلُــوا
 الفِتْنَةَ لَأَتُوْهَا .. ﴾ [آية ١٤].

قال الحسن : ﴿ مِنْ أَقْطَارِهَا ﴾ أي من نواحيها (٢) .

قال غيره: نواحي البيوت (٢).

﴿ ثُمَّ سُئِلُوا الفِتْنَةَ لَأَتُوْهَا ﴾ أي لقصدوها وجاءوها .

قال الحسن : الفتنةُ ههنا : الشِّركُ .

وقُرئ : ﴿ لَآتُوْهَا ﴾^(١) .

⁽١) قال القرطبي ١٤٩/١٤ : أي ما يريدون إلا الهرب من القتل ، أو من الدِّينِ ، وقال الأَلوسي ١١/٢١ : أي ما يريدون بالاستئذان إلاَّ هرباً من القتال ونصرة المؤمنين ، وقيل : فراراً من الدِّين .

⁽٢) في المصباح المنير (أقطارها) جمع قُطر بالضمّ : الجانب والناحية ، مثل قُفل وأقفال .

⁽٣) الأظهر أن المراد بقوله ﴿ ولو دُخلِتْ عليهم من أقطارها ﴾ أي لو دخل الأعداء على هؤلاء المنافقين من نواحي المدينة وجوانها ، وهو قول المفسرين ، وقد ذكره النحاس في إعراب القرآن حيث قال : من أقطار البيوت ، أو المدينة ..

⁽٤) قرأ عاصم ، والكسائي ، وحمزة وأبو عمرو ﴿ لآتوها ﴾ ممدودة ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿ لَأَتُوها ﴾ بدون مدّ من أتيتُ . والقراءتان سبعيتان كما في السبعة ص ٢٠ ه وعلى قراءة القصر (لأتوها) أي لجاءوها ، وعلى قراءة المدّ (لآتَوْهَا) أي لأعطوها من أنفسهم ، طائعين مختارين غير مكرهين .

قال الحسن: أي لأعطَوْها من أنفسهم.

قال غيره: كما رُوي في الذيسن عُذَّبُوا، أنهم أَعْطَوْا ما سُئِلوا في النبي عَلِيلَةً إلاَّ بلالاً^(١).

٢٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمَا تَلَبُّثُوا بِهَا إِلاَّ يَسِيرًا ﴾ [آبة ١٤] .

قال القُتبي : أي بالمدينة (٢) .

٢٧ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَإِذَا لَا ثُمَتَّعُونَ إِلاَّ قَلِيلًا ﴾ [آية ١٦].

قال مجاهد والربيع بن خَيْثَمَ في قوله ﴿ وَإِذَا لا تُمتَّعُونَ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ : ما بينهم وبين الأجل^(٢) .

٢٨ _ وقولـه جلَّ وعـزَّ : ﴿ قَدْ يَعْلَـمُ اللَّهُ المُعَوِّقِـنَ مِنْكُــمْ وَالقَائِلِيــنَ
 لإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إلَيْنَا .. ﴾ [آية ١٨].

⁽١) ذكره القرطبي ١٤٩/١٤ فقال : اختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة المدّ ، وقـد جاء في الحديث إن أصحاب النبي عَيِّلِيَّهُ كانوا يُعَذبون في اللَّهِ ، ويُسألون الشرك ، فكـلِّ أعطي ما سألوه إلاَّ بلالاً قال : وفيه دليلً على قراءة المدّ (لآتَوْهَا) بمعنى لأعطَوها ، من الإعطاء . اهـ .

⁽٢) هذا قول السدي ، والحسن ، وإليه ذهب الفراء في معانيه ٣٣٧/٣ قال : أي لم يكونوا يلبشون بالمدينة إلا قليلاً حتى يهلكوا ، قال القرطبي ١٥٠/١ : وأكثر المفسرين على أن المراد : وما احتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلاً ، ولأجابوا بالشرك مسرعين . اهـ قال الحافظ ابـن كثير ٢٠/٩٣ : ومعنى الآية : أنهم لو دخل عليهم الأعداء من كل جانب من جوانب المدينة ، ثم سئلوا الفتنة وهي الدخول في الكفر ، لكفروا سريعاً ، وهم لا يحافظ و على الإيمان ، ولا يستمسكون به ، مع أدنى خوف وفزع ، هكذا فسرها قتادة ، وابن زيد ، وابن جرير . اه.

 ⁽٣) أخبر تعالى أن فرارهم لا يؤخر آجالهم ، ولا يطيل أعمارهم ، فلن يعيشوا أكثر من عمرهم
 المقدر .

قال قتادة: هم قومٌ من المنافقين قالوا: ما أصحابُ محمَّدٍ عندنا إلاَّ أَكَلَةُ رأسٍ(١) ، ولن يُطِيقُوا أَبَا سفيانَ وأصْحَابَه ، فهَلُمَّ إلينا(٢)!!

٢٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا يَأْتُونَ البَأْسَ إِلاَّ قَلِيلًا ﴾ [آية ١٨]. أي إلاَّ تعذيراً (٣).

٣٠ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا ذَهَبَ الْحَوْفُ سَلَقُوكُمْ مَا الْحَوْفُ سَلَقُوكُمْ مَا إِنَّا الْحَدُوفُ سَلَقُوكُمْ مَا إِنَّا الْعَالَمُ الْعَالَمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّالِي الللللَّالِ اللَّهُ اللْمُواللَّا اللَّهُ اللْمُولَّ اللَّالِي اللللْمُو

أي ﴿ أَشِحَّــةً عَليكُــمْ ﴾ بالنفقــــة على فقرائكــــم ، ومساكينكم(٤) .

﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الحَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ﴾ أي بالغوا في الاحتجاج عليكم .

⁽١) قوله إلا أكلةُ رأسٍ أي هم قليل يشبعهم رأس واحد ، جمع آكل .

⁽٢) ذكره الطبري ١٣٩/٢١ وفي البحر ٢٢٠/٧ والألوسي ١٦٣/٢١ ومعنى : هلمَّ إلينا أي أقبلُوا إلينا .

⁽٣) أي لا يحضرون القتال إلا زماناً قليلاً ، لدفع اللَّوم عنهم ، قال في المصباح عذرتُه عُذْراً : رفعتُ عنه اللَّومَ ، واعتذر عن فعله : أظهر عذره ، واعتذر إليّ : طلب قبول معذرته . اه المصباح المنير مادة عذر .

⁽٤) قال في التسهيل ٣٩٣/٣: أَشَحَّةً جمع شحيح ، معناه يشحُّون بأنفسهم فلا يقاتلون ، وقيل : يشخُّون بأموالهم . اهـ وقال الطبري ١٤٠/٢١ : وصف الله المنافقين بالشحِّ والبخل ، فهم كا وصفهم الله به ، أشحةً على المؤمنين بالغنيمة والخير ، والنفقة في سبيل الله على أهـل مسكنة المؤمنين . اهـ .

وقال قتادة : سلقوكم بطلب الغنيمة(١) .

وهذا قولٌ حسنٌ ، لأن بعده ﴿ أَشِحَّةً عَلَى الخَيْرِ ﴾ . وعن ابن عباس : استقبلوكم بالأذى .

وقال يزيدُ بن رومانَ : سَلَقُوكَم بما تحبُّون نفاقاً منهم (٢) .

يُقال : خطيبٌ مِسْلَاقٌ ، وسَلَّاقٌ أي بليغ .

٣١ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ أَشِحَّةً عَلَى الحَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُـوا .. ﴾ [آية ١٩] .

أي أشحةً على الغنيمة.

﴿ أُولَئِكَ لَم يُؤْمنُوا ﴾ وإن كانوا قد أظهروا الإيمان ، فإن اعتقادهم غير ذلك .

٣٢ ـــ وقولُه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ يَحْسَبُــونَ الأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُــوا وإِنْ يَأْتِ الأَحْزَابُ يَودُوا لَوْ أَنَّهُمْ باَدُونَ فِي الأَعْرَابِ .. ﴾ [آية ٢٠].

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ١٨٩/٥ ولفظُه: سَلَّطوا ألسنتهم بطلب الغنيمة ، يقولون أعطونا أعطونا ، فإنا قد شهدنا الحرب معكم ، ولستم أحقَّ بها منَّا ، فأمَّا عند البأس ، فأجبنُ قوم وأخذهم للحق . اهد وانظر الطبري ١٤١/٢١ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٤١/٢١ وما ذُكر عن ابن عباس أن المراد به الإيذاء بالكلام هو الأظهر والمعنى : إذا ذهب الحوف عنهم وانجلت المعركة ، آذوكم بالكلام بألسنة سليطة ، يقولون : نحن الذين قاتلنا ، وبنا انتصرتم ، ، وكسرتم العدوَّ وقهرتموه ، ويطالبونكم بالنصيب الأوفر من الغنيمة ، وكانوا قبل ذلك راضين من الغنيمة بالإياب ، وهذا الأوفقُ بجوِّ الآية ، وهو اختيار الطبري ، والله أعلم .

أي يحسبون الأحزاب لم يذهبوا لجبنهم.

﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهِ مِهِ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهِ مِ الْأَعْرَابِ ﴾ : المعنى : إنهم لفَزَعهم ورُعبِهِمْ إذا جاء من يقاتلهم ، ودُّوا أنهم بادون في الأعراب(١) .

وقَــرَأَ طلحـــةُ بنُ مصَرِّف : ﴿ يَوَدُّوا لَو أَنَّهــــمْ بُدَّاً فِي الأَّعْرَابِ ﴾ (٢) .

والمعنى واحدٌ : ، وهو جمع بادٍ ، كما يقال : غازٍ ، وغُزَّىً .

٣٣ _ ثم خبَّر تعالى بما يقول المؤمنون فقال : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ .. ﴾ [آية ٢٢] ·

وقيل : الذي وعدهم في قوله ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الجَنَّـةُ

⁽١) قال الطبري ١٤٢/٢١ : أي يتمنوا من الخوف والجبن ، أنهم غُيَّبٌ عنكم في البادية مع الأعراب ، خوفاً من القتل ، يستخبرون عن أخباركم بالبادية ، هل هلك محمد وأصحابه ؟ اهـ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ١٧٧/٢ ولفظهُ : ومن ذلك قراءة ابن عباس « بُدَّىً في الأعراب » شديدة الدَّال منوَّنة ، جمع بادٍ ، ونظيره قوله سبحانه ﴿ أَو كَانُـوا غُزِّىً ﴾ جمع غاز . اهم .

ومعنى الآية الكريمة : يحسب المنافقون من شدة خوفهم وجبنهم ، أن الأحزاب _ وهم كفار قريش ومن تحزَّب معهم _ بعد انهزامهم من المعركة ، لم ينصرفوا عن المدينة ، وهم قد انصرفوا فعلاً ، وإنْ يرجعْ إليهم الكفارُ كرَّةً ثانيةً للقتال ، يتمنوا لشدة جزعهم وجبنهم ، أن يكونوا في البادية مع الأعراب ، حَذَراً من القتل ، يسألون الناس عن أخبار المسلمين يقولون : أهلك المؤمنون ؟ أغلبَ أبو سفيان ؟ ليعرفوا حالكم بالاستخبار لا بالمشاهدة . اه. .

وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ البَاءُ وَلَمَّاءُ وَلَمَّاءُ وَالضَّرَّاءُ ﴾(١) كذا قال قتادة .

وقال يزيد بن رومان : الأحزابُ : قريشٌ ، وغَطَفانُ (٢) .

٣٤ ـــ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ مِنَ المُؤْمِنِيـنَ رِجَـالٌ صَدَقُـوا مَا عَاهَــــُدُوا اللهَ عَلَيْهِ .. ﴾ [آية ٢٣] .

يقال : صَدَقْتُ العهدَ : أي وفَّيتُه .

٣٥ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدُّلُوا تَبْدِيلًا ﴾ [آية ٢٣].

رَوَى سعید بن مسروق عن مجاهد قال : ﴿نَحْبَهُ ﴾ : عَهْده (٣) . ورَوَى تحصیف عن عکرمة عن ابن عباس ﴿ فَمِنْهُ مُنْ قضى نحبه ﴾ :

قال : مات على ما عاهد عليه ﴿ ومنهم من يَنْتَظِرُ ﴾ ذلك(٤).

⁽۱) الآية من سورة البقرة رقم (۲۱۶) وهذا الأثر أخرجه الطبري ۱٤٤/۲۱ عن قتادة ، والسيوطي في الدر ۱۹۰/۵ وهنو قول ابن عباس أيضاً كما ذكره البطبري والسيوطيي قال البطبري في الدر ۱۹۰/۵ وهنو قول ابن عباس أيضاً كما ذكره البطبري والسيوطي قال البعثية في إلى قوله في ألا المؤمنون الله قال لهم في سورة البقرة في أم حَسِبتُمْ أَنْ تَدَخُلُوا الجَنَّة في إلى قوله في ألا إن نصرَ الله قريبٌ في فلمًا مستهم البلاء ، حيث رابطوا الأحزاب في الجندق ، تأول المؤمنون ذلك ، ولم يزدهم ذلك إلا إيماناً وتسليماً أي صبراً على البلاء ، وتسليماً للقضاء ، وتصديقاً بتحقيق ما وعدهم الله ورسوله به . اه .

 ⁽٢) الأحزاب: هم الذين تحزَّبوا على حرب المسلمين وهم قريش ، وغطفان ، وبنو قريظة ، وأوباش العرب ، وسائر كفار الجزيرة العربية ، ولهذا سميت الوقعة « غزوة الأحزاب » .

⁽٣)و(٤) انظر الآثار في الطبري ١٤٦/٢١ وابن كثير ٢٩٥/٦ والدر المنثور ١٩١/٥.

قال أبو جعفر: حَكَى أهل اللغة أن النَّحْبَ: العُهـدُ، والنَّفسُ، والخطرُ العظم (١).

وأشهرُها أن النَّحْبَ : العهدُ ، كما قال مجاهد .

ويُصحِّحهُ أنه يُروى أن قوماً جعلوا على أنفسهم ، إنْ لاقَوْا العدُوَّ ، أن يَصْدُقُوا القِتالَ ، حتى يُقْتَلوا(٢) ، أو يفتحَ اللَّهُ جلَّ وعز عليهم .

فالمعنى : فمنهم من قضى أجَلَه ، وسُمِّي الأجلُ عهداً ، لأنه على العهد كان ، أو قضَى عهده .

⁽¹⁾ في المصباح: نَحَب نَحْباً من باب قَتَل: نذر ، وقَضَى نَحْبَه: مات ، أو قُتل في سبيل إلله ، وأصلهُ الوفاءُ بالنَّذر ، وفي التنزيل ﴿ فمنهم مِن قضى نحبه ﴾ اهـ. وفي اللسان مادة نَحَب : والنَّحْبُ: النَّذرُ ، تقول منه : نحبتُ أنحُب بالضمّ ، والنَّحْبُ : الخطرُ العظيمُ ، والنَّحْبُ : الخطرُ العظيمُ ، والنَّحْبُ النَّفسُ ، والموتُ ، كأنه يلزم نفسه أن يقاتل حتى يموت . اهـ .

رم) روى ابن جرير الطبري ١٤٧/٢١ عن أنس بن مالك قال : غاب عمي « أنسُ بن النضر » عن قتال يوم بدر ، فقال : غبتُ عن قتال رسول الله عَيْنِيَّ المشركين ، لئن أشهدني الله قتالاً ليرين الله ما أصنع ؟ فلما كان يوم أحد انكشف المسلمون _ أي انهزموا _ فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع هؤلاء _ يعني المسلمين _ فمشى المسيفه ، فلقيه « سعدُ بنُ معاذ » فقال : أي سعد إني لأجد ريح الجنة دون أحد ، قال أنسُ بن مالك : فوجدناه بين القتلى ، به بضعٌ وثمانون جراحة ، بين ضرب بسيف ، وطعنةٍ برمح ، ورميةٍ بسهم ، فما عرفناه حتى عرفته أخته ببنانه _ أي رءوس أصابعه _ قال أنسٌ : فكنا نتحدث أن هذه الآية ﴿ منَ المُؤْمنينَ رِجَالٌ صَدَقُوا ما عَاهَدُوا اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ نزلت فيه وفي أصحابه .

ثم قال تعالى ﴿ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلاً ﴾ [آية ٢٣]. أي وما بدَّلوا دينهم تبديلاً.

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَرَدَّ اللهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِـمْ لَمْ يَنَالُــوا حَيْراً .. ﴾ [آية ٢٥].

قال مجاهد: أبا سفيان وأصحابه (١) .

٣٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُـمْ مِنْ أَهْـلِ الكِتَـابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

أي أعانوهم من أهل الكتاب .

قال مجاهد : بني قُريظة (٢).

﴿ من صَيَاصِيهِمْ ﴾ من قصورهم

ورَوَى ابنُ عُيينة عن عمروِ بن دينار عن عكرمــة ﴿ من صَيَاصِيهِمْ ﴾ من حصونهم (٣) .

قال أبو جعفر : والقصورُ قد يُتحصنَّ بها ، وأصلُ الصِّيصِيَة (٤) .

⁽١) هذا كان قبل إسلامه رضي الله عنه ، فقد كان أحد كبار زعماء قريش ، وكان قائد جيوشهم في كثير من الغزوات ، ثم أسلم عام فتح مكة .

 ⁽٢) قال الطبري ٢١/١٥٠ : عنسى بذلك « بنسي قريظة » وهـم الذيـن ظاهـروا الأحـزاب على رسول
 الله عَيْنِيَّةِ .

⁽٣) ما قاله عكرمة أن المراد بالصياصي الحصونُ ، أظهر مما قاله مجاهد، لأن المراد أنه تعالى أنزلهم من حصونهم التي كانوا يتحصنون بها .

 ⁽٤) في تاج العروس: الصَّياصي: جمع صيصيّة، وهو الحصنُ، وكذا في القاموس واللسان.

في اللغة : ما يُمْتنعُ بهِ ، ومنه قيل لقرون البقر : صياصي ، ومنه قوله : « كَوَقْعِ الصَّياصِي في النَّسِيجِ المُمَدَّدِ » (١)

يُقال : جذَّ اللَّهُ صِيصَتَه : أي أصلَهُ .

٣٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضَاً لَكُمْ وَأَرْضَاً لَكُمْ وَأَرْضَاً لَكُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضَاً لَكُمْ تَطَعُوْهَا .. ﴾ [آية ٢٧] .

قال الحسن: فارس والروم(٢).

وقال قتادة : مكة (٣) .

وقال ابن اسحق : خيبر^(ئ) .

قال أبو جعفر : وهذه كلُّها قد أورثها اللهُ جلَّ وعز المسلمين . إلا أنَّ الأشبه بالمعنى أن تكون « خيبر »(°) واللهُ أعلم .

⁽٢)(٣)(٤) هذه الآثار كلها عن السلف ذكرها الطبري في تفسيره ١٥٥/٢١ وصاحب البحر ٢٢٥/٧ والسيوطي في الدُّر ١٩٣/٥ واختار الطبري أنها : جميعُ البلاد التي فتحها المسلمون فقال : أخبر تعالى أنه أورث المؤمنين أرض بني قريظة ، وديارهم ، وأموالهم ، وأرضاً لم يطئوها يومئذ ، وذلك كلُّه داخلٌ في قوله ﴿ وأرضاً لم تطئوها ﴾ . اه .

 ⁽٥) إنما أختبار الإمام النحاس أنها « خيبر » لأن الآية في يهود بنني قريظة ، فبشرهـــم تعـــالى أنهم
 سيملكون أرضاً أخرى لليهود ، ولم يسكنوها قبل ذلك اليوم ، وخيبر كانت مقر اليهود .

رَوَى ابن عُمَيْنةَ ، عن عَمْروِ بنِ دينارِ ، عن عكرمة ، في قوله تعالى ﴿ وَأَرْضَاً لَمْ تَطَنُّوهَا ﴾ قال : ما يُفتح على المسلمين إلى يوم القيامة(١) .

رَوَى يونس عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة ، ومَعْمَرٌ عن عروة عن عائشة قالت : لمَّا أُمِرَ النبيُّ عَيْنِيَةُ بتخيير أزواجِهِ ، بدأ بي فقال : « إني ذاكرٌ لكِ أمراً ، ولا عليكِ أن لا تَعْجلي فيه حتى نستأمري أبويْكِ »(٢) قالت : وقد علم أنَّ أبويًّ لم يكونا ليأمراني بفراقه ، ثم تلا ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَ تُرِدُنَ الحَيَاةَ اللَّهُ يُنَا وَ فِي هذا استأمرُ أبويٌ ؟ فإنِّي أختار اللَّذِيْ وَرسوله والدَّار الآخرة (٣) .

⁽٢) في المخطوطة « أبا بكر » وصوابُه ما أثبتناه « أبويك » كما في رواية البخاري والترمذي ، ويدلُّ عليه قولها : وقد علم أن أبويَّ .. » الحديث .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير من سورة الأحزاب ١٤٧/٦ ورواه الترمذي في التفسير أيضاً ١٥/٦ من تحفة الأحوذي وقال: حديث حسن صحيح، وانظر الروايات كاملة في تفسير ابن كثير ٢٠/٦ والدر المنثور ١٩٤/٥ وتفسير القرطبي ١٦٣/١٤.

قال يونس في حديثه : وفعلَ أزواجُه كما فعلتْ ، فلم يكن ذلك طلاقاً ، لأن رسول الله عَلِيْقَةٍ خيرَّهُنَّ فاخترنه (١) .

٤٠ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ
 يُضَاعَفْ لَهَا العَذَابُ ضِعْفَيْن .. ﴾ [آية ٣٠] .

فرَّق أبو عَمْرو (٢) بين ﴿ يُضَعَّفْ ﴾ و﴿ يُضَاعَفْ ﴾ قال : يُضاعفُ للمِرار الكثيرة ، ويُضعَّفُ مرتين ، وقرراً ﴿ يُضَعَّفُ ﴾ لهذا (٣) .

وقال أبو عبيدة : ﴿ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ﴾ : يُجعل ثلاثة أعذبة (٤) .

(١) قال القرطبي ١٧٠/١٤ : اختلف العلماء في كيفية تخيير النبيّ عَلِيْكُ ازواجه على قولين : الأول: أنه خيَّرهن في البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ، وهو قول عائشة ومجاهد وعكرمة .

الثاني : إنما حيَّرهنَّ بين الدنيا فيفارقهن ، وبين الآخرة فيمسكهنَّ ، ولم يخبرهن في الطلاق ، وهذا قول الحسن وقتادة . والقول الأول أصح لقول عائشة لما سئلت عن الرجل يخيَّر امرأته : قد خيَّرنها رسول الله عَلِيْنَةٍ أفكان طلاقاً ؟ ولحديث عائشة ٥ لاتعجلي حتى تستأمري أبويك ٥ ومعلوم أنه لم يرد الاستئمار في اختيار الدنيا وزينتها على الآخرة . اه. .

(٢) « أبو عمرو » هو أبو عمرو بن العلاء ، اسمه زبّان بن عمار التميمي ، من أثمة اللغة والأدب توفي سنة ١٥٤ هـ وانظر ترجمته في الأعلام ٧٢/٣ .

(٣) في المخطوطة « هذا » وتصويبُه « لهذا » كما في القرطبي ١٧٥/١٤ .

(٤) قَالَ فِي اللَّسَانَ : العَذَابُ : النَّكَالُ والعقوبة ، وكسَّره الزجَّاج على أُعذبة فقال فِي قوله تعالى هِ يُضَاعفُ لها العذَابُ ضِعْفين ﴾ قال أبو عبيدة : ثلاثة أُعذبة . اهـ وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٣٦/٢ فقد قال ما نصَّه : ﴿ يُضَاعَفْ لها العَذَابُ ضِعْفَينْ ﴾ أي يُجعل لها العذاب = قال أبو جعفر: التفريقُ الذي جاء به « أبو عَمْرهِ » لا يعرفه أحدٌ من أهلِ اللَّغهِ على اللَّغهِ على اللَّغهِ على اللَّغهِ على اللَّغهِ على اللَّغهِ على اللَّغهِ اللَّغهِ اللَّهِ على اللَّعْ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللللللللللللِّهُ اللللللللِّهُ الللللِّهُ اللللللِل

وقـال في موضع آخـر ﴿ رَبُّنَا آتِهِـمْ ضِعْفَيْـنِ مِنَ العَـذَابِ ﴾^(٢) أي مثلين .

وَرَوَى مَعْمَرٌ عَن قَتَادَة ﴿ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ . قال : عذابُ الدنيا ، وعذابُ الآخرة (٢٠ .

ثلاثة أعذبة ، لأن ضعف الشيء مثله ، وضعفي الشيء مثلا الشيء . اهم . وقال القرطبي المدينة أعذبة ، لأن ضعف في كلام العرب : المِثْلُ إلى ما زاد ، وليس بمقصور على مثلين ، يُقال : هذا ضعف هذا أي مثله ، وهذا ضعفه أي مثلاه ، فالضعف في الأصل زيادة غير محصورة ، قال الله تعالى ﴿ فأولئك لهم جزاء الضِّعْفِ ﴾ ولم يرد مثلاً ولا مثلين ، هذا قول الأزهري . اهم .

⁽١) قال ابن عطية : معناه : يكون العذابُ عذابيْنِ أي يُضاف إلى عذاب سائر الناس عذاب آخر مثله ، وقال أبو عُبيدة : يضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة ، وضعّفه الطبري ، وكون الأجر مرتين ، يفسد قول أبي عبيدة ، لأن العذاب في الفاحشة بإزاء الأجر في الطاعة . اه. المحرر الوجيز ١٩/١٥ .

⁽٢) سورة الأحزاب آية ٦٨ .

⁽٣) وهكذا قال زيد بن أسلم وسعيد بن جبير قال : يُجعل عذابهن ضعفين ، ويُجعل على من قَدَفَهُنَّ الحُدُّ ضعفين ، كما في الدر المنشور ٥/٥٥ والجمهور على أن مضاعفة العذاب في الآخرة .

٢١ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يَقْــنُتْ مِنْكُــنَّ لِلَّــهِ وَرَسُوْلِــهِ .. ﴾ [آية ٣١] .

ومعناه : من يُطِعْ .

قال قتادة : كلُّ قنوتٍ في القرآن طاعةٌ (١) .

وقال : ﴿ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقَاً كَرِيمَاً ﴾ : الجنَّة (٢) .

٤٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ .. ﴾ [آية ٣٢].

يقال : خَضَع في قوله : إذا لَانَ ولم يُبيِّنْ .

ويُبيِّنُه قولُه تعالى ﴿ وَقُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً ﴾ أي بيِّناً ظاهراً .

قال قتادة والسُّدِي : ﴿ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ أي شكُّ ونفاق (٣).

قال عكرمة : هو شهوةُ الزني (٤) .

⁽١) ذكره الطبري في تفسيره ٢٦٦/٣ من حديث مرفوع : كل حرف يُذكر فيه القنوتُ من القرآن ، فهو طاعةٌ لله . اهم قال في اللسان : القنوتُ الخشوعُ ، والقِيامُ بالطاعةُ قال ابن سيده : القنوتُ الطاعة هذا هو الأصل ومنه قوله تعالى ﴿ كُلِّ لَه قَانِتُوْنَ ﴾ اهم .

⁽٢_٤) هذه الآثار كلُّها وردت عن السلف ، وذكرها الطبري في تفسيره ٣/٢٢ وصاحب الدر المنثور ١٩٦/٥ والقرطبي ١٩٦/٥ قال القرطبي : ﴿ مرض ﴾ أي شك ونفاق ، قاله قتادة والسدي ، وقيل : تشوُّفُ لفجور وهو الفسق ، والغزل ، قاله عكرمة ، وهذا أصوب ، وليس للنفاق مدخل في هذه الآية . اه. .

٤٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقِرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجَاهِلِيَّةَ الجَاهِلِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ الجَاهِلِيَّةِ الْخُولَى .. ﴾ [آية ٣٣] .

هو منْ وَقَر ، يَقِـرُ ، وَقَـاراً فِي المكـان : إذا ثبتَ فيـه (١) ، وفيـه قولٌ آخر :

قال محمد بن يزيد (٢) : هو من قَرَرْتُ في المكان أقِرُّ ، والأصلُ واقْرَرْن ، جاء على لغة من قال في « مَسِسْتُ » مِسْتُ ، حُذفت الراء الأولى ، وأَلقِيتْ حركتُها (٣) على القاف ، فصار ﴿ وَقِرْنَ ﴾ .

قال : ومَنْ قرأ ﴿ وَقَرْنَ ﴾ فقد لَحَن (عُ) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون ﴿وَقَرْنَ ﴾ من قَرَرْتُ به عيناً في بيوتكنَّ (°) .

⁽١) هذه على قراءة الكسر ﴿ وَقِرْنَ ﴾ وهي قراءة الأعـمش ، وحمزة ، والـكسائي ، وقـرأ أهـل المدينـة ونافـع ، وعاصم ﴿ وَقَرْنَ ﴾ بفتـح القـاف ، وكـلاهما من القـراءات السبـع ، وانظـر السبعـة في القراءات لابن مجاهد ٢١/٢ و والنشر في القراءات العشر ٣٤٨/٢ .

 ⁽۲) محمد بن يزيد هو النحوي الشهير المعروف بالمبرد ، المتوفى سنة ۲۸٥ وقد تقدمت ترجمته
 ٥٥/١

⁽٣) في المخطوطة « حركاتها » وصوابهُ « حركتها » كما في إعراب القرآن للنحاس وتفسير القرطبي .

⁽٤) القرآن يحكم على اللغة ، ولا تحكم اللغة على القرآن ، فإذا وردت القراءة عن المعصوم بطريق التواتر ، فكيف يُقال إنها لحن ؟ وهذه قراءة صحيحة متواترة ثبتت عن رسول الله ، فلا يقال إنها لحن ، وسامح الله أهل اللغة يقبلون قول الأعراب الأجلاف ، ويعتبرون كلامهم حجة في اللغة ، ويرفضون القراءات المتواترة التي جاءت عن المعصوم الذي لاينطق عن الهوى ؟!

⁽٥) هذا بعيدٌ والراجح ما عليه المفسرون من أن المعنى : إِلْزَمْنَ بيوتكن ولا تخرجن لغير حاجـة ، فهـو ــــــ

٤٤ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَبَرَّجُنَ تَبَرُّجَ الجَاهِلِيَّةِ الأُوْلَى ﴾ 1 آية ٢٣٣ .

رَوَى عليُّ بن أحمر عن عكرمــة عن ابــن عبـــاس قال : ﴿ الجاهليةُ الأولى ﴾ ما بين إدريسَ ونوح صلى الله عليهما(١) .

ورَوَى عبد الله بن عَمْروٍ عن عبدالكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال : ستكون جاهليةٌ أحرى^(٢) .

ورَوَى هُشَيَم عن زكريا عن الشعبي قال : ﴿ الجاهليةُ الأُولَى ﴾ ما بين عيسي ومحمد صلَّى الله عليهما .

من القرار في المكان قال في الصحاح: والقرار في المكان: الاستقرارُ فيه ، تقول قَرِرْتُ بالمكان أقرُّ قراراً ، بالكسر وبالفتح. اه. .

⁽¹⁾ الأُثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٥/١٦ والطبري في تفسيره ٤/٢٦ في قصة طويلة وذكره الحافظ ابن كثير ٤٠٦/٦ عن ابن عباس قال : كانت بين نوح وإدريس ، وكانت ألف سنة . وفي البحر ٢٣٠/٧ و ﴿ الجاهلية الأولى ﴾ هي القديمة التي يُقال لها : الجاهلية الجهلاء ، وهي الزمان الذي وُلد فيه إبراهيم ، كانت المرأة تجمع بين زوج وعشيق ، وتلبس الدرع من اللؤلؤ ، فتمشى وسط الطريق ، تعرض نفسها على الرجال .

⁽٢) قال عمر لابن عباس: هل كانت الجاهلية إلا واحدة ؟ فقال ابن عباس: وهل كانت الأولى إلا وطا آخرة ؟ فقال عمر: لله درُّك يا ابن عباس. اهـ من البحر المحيط ٢٣١/٧ وفي التفسير الكبير للرازي ٢٣١/٥ : وقوله تعالى ﴿ ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن المراد من كان في زمن نوح، والجاهلية الأخرى من كان بعده.

وثانيهما : أن هذه ليست أولى تقتضي أحرى ، بل معناه تبرج الجاهلية القديمة كقــول القائل : أين الأكاسرة الجبابرة الألى ؟ .

قال مجاهد: كان السنساء يتمشيُّ ن بين الرجال ، فذلك التبرُّ جُرْ١) .

وقال ابن أبي نجيح : هو التَّبختُر .

قال أبو جعفر: التبرُّج في اللغة: هو إظهار الزينة، وما تُستدعى به الشهوة، وكان هذا ظاهراً بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما، وكان ثَمَّ بَغَايَا يُقْصدن(٢).

_ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُنْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللهُ لِيُنْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللهُ لِيُنْةِ .. ﴾ [آية ٣٣] .

قال عطية: حدَّثني أبو سعيدِ الخُدريُّ ، قال: حدَّثني أمُّ سلَمـة ، قالت: نزلت هذه الآية في بيت ، وكـنتُ جالسة على الباب ، فقلتُ يارسولَ اللهِ: ألستُ من أهل البيتِ ؟ قال: إنَّكِ إلى خَيْرٍ ، وأنتِ منْ أَزْواج النبي عَيِّكُ ، وكان في البيت « النبيُّ ، وعليُّ ، وفاطمةُ ، والحسنُ ، والحسينُ » صلوات الله عليهم (٣).

ذكره ابــن كثير عن مجاهــد قال : كانت المرأة تخرج تمشي بين يديُّ الرجـــال ، فذلك تبرج الجاهلية . اهـ .

قال الطبري ٤/٢٢ : التبرج هو إظهار الزينة ، وإبراز المرأة محاسنها للرجال ، وهي الجاهلية التـي قبل الإسلام . اهـ .

هذا الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٧/٢٢ والسيوطي في الـدر المنشور ١٩٨/٥ ورواه الترمـذي من حديث عطاء بن أبي ربـاح عن عمـر بن سلمـة ٣٢٨/٥ وقـال : حديث غريب ، وأخرجـه=

قال قتادة : أي القرآن ، والسُنَّة .

ورَوَى محمدُ بن عَمْرهِ عن أبي سلمة عن أم سلمة قالت: قلتُ يارسولَ اللَّهِ: أَرَى اللَّهَ جلَّ وعزَّ يذكرُ الرِّجالَ ، ولا يذكرُ النِّهاءَ!! فنزلت ﴿ إِنَّ المُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ، وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ، وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْلِمَاتِ ، وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، والْمُؤْمِنَاتِ مَا وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمِؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمِنْ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالِمُعِلْمِنْ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينِ

٤٧ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُ مُ وَالْحَافِظَاتِ .. (٢) ﴾ [آية ٣٥] .

⁼ أحمد في المسند ٢٩٢/٦ وفي بعض الروايات : عن أم سلّمة قالت : نزلت هذه الآية في بيتي ، وفي البيت سبعة : « جبرائيل ، وميكائيل ، وعليّ ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وأنا على باب البيت ... » الحديث وقال القرطبي ١٨٢/١٤ : اختلف أهل العلم في « أهل البيت » من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصّة ، لقوله تعالى « واذكرن ما يُتلى في بيوتكنّ » وقالت فرقة منهم الكلبي : هم « عليّ وفاطمة ، والحسن ، والحسين » خاصة ، واحتجوا بقوله تعالى ﴿ليذهب عنكم الرجس .. ويطهر من ولو كان للنساء خاصة لكان « عنكنّ ، ويطهركنّ » والذي يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم ، وإنما قال : « ويطهركم » لأن رسول الله وعلياً وحسناً وحسيناً كان فيهم ، وإذا اجتمع المذكر والمؤنث غلّب المذكر .اه .

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير رقم ٣٢١١ عن أم عمارة الأنصارية وأحمد في المسند ٣٠٥/٦ والطبري ١٠/٢٢ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٠٠/٥ .

 ⁽٢) في المخطوطة « والحَافِظَاتِها » ذكرت الهاء متصلة بالآية ، وفيها إيهام أنها قراءة وليست بقراءة ، إنما هي متضمنة للمعنى ، ولهذا قال في البحر ٢٣٢/٧ : وحُرفِ من ﴿ الحافظات ﴾ و﴿ الذاكرات ﴾ المفعول ، لدلالة ما تقدم ، والتقدير : والحافظاتها والذاكراته . اه. .

أي والحافِظَاتِها ، ونظيرُه : وَكُمْتًا مُتُونَهِ .

_ جَرَى فَوقَها وَاسَتْشْعَرتْ _ لَوْنُ مُذَهب(١)

ورَوَى سيبويه « لونَ مُذْهَب » بالنَّصب ، وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء ، كأنه قال: فاستَشْعرتْهُ فيمن رفع « لوناً » .

٤٨ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُـهَ
 أَمْراً .. ﴾ [آية ٣٦] .

قال قتادة: لمَّا خطب النبي عَلَيْكُ زينب بنت جحش _ وهي ابنة عمَّتِه _ وهو يريدها لزيد ، ظنَّت أنه يريدها لنفسه ، فلمَّا علمت أنه يريدها لزيد ، أَبَتْ وامتنعتْ ، فأنزل الله عز وجل ﴿ وَمَا كَانَ لمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللهُ ورسولُهُ أَمْراً أَن يَكُون لَهُ _ مُ الخِيرةُ من أَمْرِهمْ ﴾ فأطاعتْ وسلَّمتْ(٢) .

⁽۱) البيت للشاعر طُفيل الغَنوي ، وهو في ديوانه ص ٢٣ وفي شواهد سيبويه ص ٦٩ والمقتضب للمبرد ٧٥/٤ والعيني ٢٤/٣ وابن يعيش ٧٨/١ يصف خيلاً وأن ألوانها كمتّ مشوبة بحمرة ، كأن عليها شعار الذهب ، والشّعارُ : ما يلي الجسدَ من الثياب .

⁽٢) ذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٢٠١/٥ والقرطبي ١٨٦/١٤ وابن كثير ٢١٧٦ بسنده عن ابن عباس ولفظُه قال: إن رسول الله عَلِيْتُهُ انطلق ليخطب على فتاه « زيد بن حارثة » فدخل على « زينب بنت جحش الأسدية » فخطبها ، فقالت : لستُ بناكحته ، فقال رسول الله عَلِيْتُهُ : بل فانكحيه ، قالت : يارسول الله أوّامر في نفسي _ أي دعني حتى أرى رأي فيه _ فبينا هما يتحادثان ، أنزل الله هذه الآية على رسوله ﴿ وما كان لمؤمنٍ ولا مؤمنةٍ إذا وضى الله ورسوله أمراً .. ﴾ الآية قالت : قد رضيتُهُ لي يارسول الله مَنْكَحاً ؟ قال : نعم ، قالت : إذاً لا أعصى رسول الله ، قد أنكحتُه نفسي » .. وأخرجه ابن جرير وابن مردويه .

٤٩ ـــ وقول ه جل وعز : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْـــ فِ وَأَنْعَــمْتَ عَلَيْهِ .. ﴾ [آية ٣٧].

قال قتادة : هو « زيـد بن حارثة » أنعـم اللـه عليـه بالإسلام ، وأنعم عليه النبي عَلَيْكَ رَوْجَكَ وَاتَّقِ وَأَنعم عليه النبي عَلَيْكَ رَوْجَكَ وَاتَّقِ اللهَ وَتُحْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُ أَنْ اللهَ وَتُحْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُ أَنْ تَحْشَاهُ .. ﴾

رَوَى ثابتُ عن أنسَ قال : « جاء زيـدٌ يشكـو زيـــنب إلى رسول الله عَيَّلِيَّةٍ فقال له ﴿ أَمْسِكُ عليكَ زَوجَكَ واتَّقِ الله ﴾ فأنـزل الله جلَّ وعز ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَـمَتْ عَلَيْهِ .. ﴾ الله جلَّ وعز الآية .

قال : ولو كَتَمَ رسول اللهِ صلى الله عليه شيئاً من القرآن لكتَمها »(١) .

قال قتادة : جاء زيلة فقال يارسول الله : إني أشكو إلىك لسان زَيْنبَ ، وإنّى أريد أن أطلّقها ، فقال له ﴿ أَمْسِكْ علىك

⁽۱) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير رقم ٣٢١٦ وقال : حديث صحيح ، وبعضه في البخاري ، وذكره ابن جرير في تفسيره ١٣/٢٢ والسيوطي في الدر المنشور ٢٠٢/٥ وأخرج ابن جرير عن عائشة رضي الله عنها قالت : لو كان النبي عَلِيَّكُ كاتماً شيئاً من الوحي لكتم هذه الآية ﴿ وإذْ تقولُ للذي أَنْعَمَ اللَّهُ عليه .. ﴾ الآية وإن رسول الله لمَّا تزوَّجها قالوا : تزوَّج حليلة ابنه ، فأنزل الله ﴿ ما كان محمدٌ أبا أحد من رجالكم ... ﴾ الآية .

زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ وكان النبي عَلَيْكُ يحبُّ أن يُطلِّقها زيدٌ ، فكره أن يقول له : طلِّقها ، فيسمع النَّاسُ بذلك (١) .

(١) كانت زينب رضي الله عنها ذات شرفٍ وحسب وجمال ، وكانت ترى لها فضلاً على زيد لأنها من أشراف قريش ، وهو كان عبداً مملوكاً أعتقه الرسول ثم تبنَّاه ، فلذلك كانت تتكبُّر عليه ، وتشمخ بأنفها على زيد ، فكان يأتي النبسي عَيْكُ شاكياً ، ويطلب منه أن يأذن له بطلاقها ، فيقول له الرسول ﴿ أمسكْ عليك زوجَكَ واتَّق الله ﴾ أمَّا ما ذكره بعض المستشرقين من أن الرسول رأى زينب وأحبُّها وهويَها ، وأراد أن يطلقها لينزوج الرسول بها .. إلى آخر تلك الفريـة المزعومة ، فباطلٌ لا يُعوَّل عليه ، وكما قال العلاُّمة أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن ٣١/٣ : « قد بينا في غير موضع « عصمة الأنبياء » صلوات الله عليهم من الذنوب ، وحققنا القول فيما نُسب إليهم من ذلك ، فإن أخبارهم مرويَّة ، وأحاديثهم منقولة : بزيادات تولاُّها أحدُ رجلين : إما غبيٌّ عن مقدارهم ، وإما بِدْعيٌّ لا رأي له في بِرِّهم ووقارهم ، فيدسُّ تحت المقال المطلق الدُّواهي ، ولا يُراعِي الأدلة والتَّواهي ، وقد قال الله تعالى ﴿ نحن نقصُّ عليك أحسن القصص ﴾ أي أصدقه على أحد التأويلات ، وهي كثيرة بينًاها في أمالي أنوار الفجر ، فهذا محمد عُلِيَّتُهُ ما عصى قطُّ ربَّه ، لا في حال الجاهلية ولا بعدها ، تكرمةً من الله وتفضُّلاً وجلالاً ، فلم يقع قطُّ لا في ذنب صغير _ حاشا لله _ ولا كبير ، ولا وقع في أمريتعلق به لأجلـه نقص ولا تعيير ، وهذه الروايات كلُّها ساقطة الأسانيـد ــ وذكر تلك الروايـات المفتراة ــ ثم قال : وإنما الصحيح منها ما رُوي عن عائشة أنها قالت : لو كان رسول اللـــه عَلِيْتُهُ كاتماً من الوحـــى شيئًا لكتم هذه الآية ﴿ وإذ تقولُ للذي أنعمَ الله عليه ﴾ يعنسي بالإسلام ﴿ وأنعـمتَ عليـه ﴾ يعني بالعتق ﴿ أمسكُ عليكَ زُوجَكُ واتَّقِ اللَّهُ .. ﴾ إلى آخر الآية ﴿ وَكَانَ أَمْرِ اللَّهُ مَفْعُولًا ﴾ وإن رسول الله لمًّا تزوجها قالوا : تزوج حليلة ابنه ، فأنـزل اللـه ﴿ مَا كَانَ مُحمَّدُ أَبَّا أُحَدِّ مَن رجالكم ﴾ وكان رسولُ الله تبناه وهو صغير ، فلبث حتى صار رجلاً يقال له : زيدُ بن محمـد ، فأنزل الله ﴿ أدعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله .. ﴾ قال القاضي : وما وراء هذه الروايات غير معتبر ، فأمَّا قولهم : إن النبي عَلِيِّكُ رآها فوقعت في قلبه وأحبُّها فباطلٌ وبهتان ، فإنه كان معها في كل وقت وموضع ، ولم يكن حينقذ حجاب ، فكيف تنشأ معه ويلحظها في كل ساعة ولاتقع في قلبه إلا إذا كان لها زوج ؟ وكيف يتجمد له هوى لم يكن ؟ حاشا لذلك القسلب

قال أبو جعفر : أي فيفتتنوا .

وسُئل عليٌ بنُ الحسين عليه السلام ، عن هذه الآية فقال : أَعْلَمَ اللَّهُ جَلَّ وعز النبي عَلِيْكُ أَنَّ زيداً سَيُطلِّق زينب ثم يتزوجها النبيُّ عَلَيْكُ بعده .

أي فقد أعلمتُك أنه يُطلِّقُها ، قبل أن يُطلِّقها(١) .

. ه _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرَاً زَوَّجْنَاكَهَــا .. ﴾ [آية ٣٧] .

قال الخليل : معنى « الوَطَرِ » : كلُّ حاجةٍ يُهْتَمُّ بها ، فإذا قَضَاها قيل : قَضَى وَطَرَه ، وأربَه .

٥١ _ ثم خبَّر جلَّ وعزَّ بالعلَّة التي من أجلها كان من أمرِ زيدٍ ما كان فقال : ﴿ لِكَيْـلَا يَكُـونَ عَلَى المُؤْمِنَيـنَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَائِهِـمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرَاً ﴾ [آية ٣٧].

أي زوَّجناكَ زينب ، وكانت امرأة « زيـد » وأنت متبـنِّ له ، لئـلا

المطهِّر من هذه العلاقة الفاسدة . اهـ .

أقول : انظر صفوة التفاسير ٢٧/٢٥ ففيه ردٌّ مفصل لتلك الفرية المكذوبة .

⁽۱) قول على بن الحسين ذكره الطبري في تفسيره ١٣/٢٢ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٣٤/٧ بأوضح مما ذكره الإمام النحاس حيث قال : أعلم اللهُ نبيَّه أن زينب ستكون من أزواجه بعد أن يطلقها زيد ، فلما شكى زيد خلُقها وأنها لا تطبعه ، وأعلمه بأنه يريد طلاقها ، قال له علي الله على هذا القدر في شيء قد أمسك عليك زوجك ، على طريق الأدب والوصية ، فعاتبه الله على هذا القدر في شيء قد أباحه له . اه . .

يُتَوهَّم أن « تحريم التبنّي » كتحريم الولادةِ ، كما كانت الجاهليـــة تقول(١) .

٥٢ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا كَانَ عَلَى النَبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّـهُ لَهُ .. ﴾ [آية ٣٨] .

قال قتادة : أي فيما أحلَّ اللَّهُ له (٢) .

قال أبو جعفر : وفيه معنى المدح ، كما قال جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا عَلَى المُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ (٣) .

٥٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ سُنَّـةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَـوْا مِنْ قَبَــلُ .. ﴾ [آبة ٣٨] .

أي لا يُؤاخذون بما لم يُحَرَّم عليهم(١).

⁽١) كان العرب في الجاهلية ، يعطون الولد من التبني حكم الولد الصلبيّ ، في جميع الأمور ، في الميراث ، والنكاح ، والحجاب ، وسائر الأحكام ، فأبطل الله سبحانه حكم التبنّي ، وأمر بردّ نسب الأبناء إلى الآباء ، وزوّج رسوله عَيْقَتْهُ بزينب زوجة ولده من التبنّي ، ليُبطل أحكام الجاهلية بالقول والعمل .

⁽٢) قال الألوسي في تفسيره روح المعاني ٢٦/٢٢ : ﴿ فيمَا فَرَضِ الله له ﴾ أي فيما قسَمَ اللَّهُ له وقلَّر ، من قولهم : فرض له في الديوان كذا ، وقال قتادة : أي فيما أحلَّه له ، وقال الحسن : فيما خصَّه به من صحَّة النكاح بلا صَدَاق ، وقال الضحاك : فيما أحله له من الزيادة على أربع .

⁽٣) سورة التوبة آية ٩١.

⁽٤) قال ابن كثير ﴿ سنة الله في الذين خلوا من قبل ﴾ أي هذا حكم الله في الأنبياء قبله ، لم يكن يأمرهم بشيء وعليهم في ذلك حرج ، وهذا ردِّ على من توهم من المنافقين نقصاً في تزوجه امرأة زيد مولاه ومتبناه . اه. .

٥٤ ــ وقوله جُلُّ وعز ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾ [آية ٣٩] .

یجوز أن یکون بمعنی « مُحَساسب » کا تقول : أُکیل ، وشریب .

ويجوز أن يكون بمعنى « مُحْسِب » أي كافٍ ، يُقال : أحسَبَنى الشيءُ : كَفَاني .

ه ه _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ مَاكَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ .. ﴾ [آية ٤٠] .

. قال على بن الحسين عليه السلام: نزلت في « زيه بن حارثة) .

قال أبو جعفر : أي ليس هو أباهم بالولادة ، وإن كان كذلك في التَّبجيل والتعظيم(١) .

⁽۱) قال الإمام القرطبي ١٩٦/١٤ : لما تزوَّج النبي عَلَيْكُ زينب قال الناس : تزوَّج امرأة ابنه ، فنزلت الآية ﴿ ما كان محمد أبا أحدٍ من رجالكم ﴾ أي ليس هو بابنه حتى تحرم عليه حليلتُه ، ولكنَّه أبو أمَّيه في التبجيل والتعظيم ، فأذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المنافقين وغيرهم ، وأعلم أن محمداً لم يكن أبا أحدٍ من الرجال المعاصرين له ، ولم يقصد أنه ليس له ولد ، فقد وُلد له ذكور ، إبراهيم ، والقاسم ، والطيب ، والطّاهر . اه .

وقال ابن كثير: نُهي أن يُقال بعد هذا « زيد بن محمد » أي لم يكن أباه ، وإن كان قد تبناه ، فإنه صلوات الله عليه لم يعش له ولد ذكر حتى بلغ الحلم ، فإنه ولد له القاسم ، والطيب ، والطاهر من خديجة فماتوا صغاراً ، وولد له إبراهيم من « مارية القبطية » فمات أيضاً رضيعاً ، وكان له من خديجة أربع بنات : زينب ، ورقية ، وأم كلثوم ، وفاطمة » اه.

٥٦ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّــهِ وَحَاتــم النَبيِّــنَ .. ﴾ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّــهِ وَحَاتــم النَبيِّــنَ .. ﴾

قال قتادة : أي آخرهم .

قال أبو جعفر: من قرأ ﴿ مَاتَمَ ﴾ بفتح التَّاء فمعناه عنده: آخرهم. ومن قرأ بالكسر ﴿ مَاتِمَ ﴾ فمعناه عندهم أنه خَتَمهم (١). قال قتادة: ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأُصِيلاً ﴾: [آية ٢٤]. صلاة الصبح، والعصر (٢).

٥٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ .. ﴾ [آية ٤٣] .

قال الحسن: سألت بنو إسرائيل موسى صلى الله عليه: أيصلّي ربُّك ؟ فكأنه أعظم ذلك ، فأوحى الله جلَّ وعزّ إليه « إن صلاتي أنَّ رحمتي تَسبِقُ غضبي »(٣) .

⁽١) هما قراءتان سبعيتان ، قرأ عاصم بفتح التاء ﴿ وخاتَـم النبييّـن ﴾ وقرأ الباقـون بكسرهـا ، وانظـر النشر ٣٤٨/٢ .

⁽٢) ذكره الطبري في تفسيره ١٧/٢٢ والسيوطي في الدر ٢٠٥/٥ وقال القرطبي : أي أَشْغِلُوا السنتكم في معظم أحوالكم بالتسبيح ، والتهليل ، والتكبير ، والتحميد ، قال مجاهد : وهذه كلمات يقولهن الطاهر ، والمحدث ، والجنب ، وقيل المراد : صلوا بكرة وأصيلاً . اه. .

⁽٣) الأثر لم يخرجه إلا السيوطي في الدر المنثور ٢٠٦/٥ ولفظه : إن بنبي إسرائيل سألوا موسى عليه السلام : هل يصلّي ربَّك ؟ فكأن ذلك كبر في صدر موسى عليه السلام ، فأوحى الله إليه ، أخبرهم أني أصلي ، وأن صلاتي أن رحمتي سبقت غضبى » .

والأصيل : العشي .

قال الفراء: معنى ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ ومَلَائِكَتُهُ ﴾ هو الذي يغفر لكم ، وتستغفر لكم ملائكتُه(١).

٨٥ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾ [آية ٤٤] .

هو كما قال : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَلْدُخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْهِمْ هِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ (٢) .

أي تحيتهم في الجنة سلامٌ^(٣).

٩٥ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدَاً وَمُ_بَشِّراً
 وئذِيراً ﴾ [آية ١٠] .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤٥/٢ . وقال الحافظ ابن كثير ٢٨/٦ : والآية تهييخ إلى الذّكر ، أي إنه سبحانه يذكركم فاذكروه أنتم ، والصلاة من الله ثناؤه على العبد عند الملائكة ، حكاه البخاري عن أبي العالية ، وقال غيره : الصلاة من الله الرحمة ، وأما الصلاة من الملائكة فبمعنى الدعاء للناس والاستغفار ، كقوله سبحانه عن ملائكة العرش ﴿ ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمةً وعلماً فاغفر للذين تابوا .. ﴾ الآية .

⁽٢) سورة الرعد آية رقم (٢٣) .

⁽٣) أعاد النحاس الضمير على الملائكة أي تُسلِّم عليهم الملائكة ، واستشهد بالآية الكريمة في سورة الرعد ، والأظهر أن الضمير يعود على الله عزَّ وجل ، لأن قبله ﴿ هو المذي يصلي عليكم ﴾ ثم قال ﴿ تحيتهم يوم يلقون ربهم ، السَّلامُ من الملك العلَّم كا قال سبحانه ﴿ سلامٌ قولاً من ربٍ رحيم ﴾ وهذا ما اختاره الحافظ ابن كثير الملك العلَّم كا قال سبحانه ﴿ سلامٌ قولاً من ربٍ رحيم ﴾ وهذا ما اختاره الحافظ ابن كثير ٢٩/٦

- ﴿ شَاهِداً ﴾ أي شاهداً بالإبلاغ .
 - ﴿ وَمُبَشِّراً ﴾ بالجنة .
 - ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ من النار .

وَدَاعِيَاً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ﴾ أي بأمره .

﴿ وَسِرَاجَاً مُنِيرًا ﴾ أي وذا سراج وهو القرآن (١) .

ويجوز أن يكون المعنى : ومبيِّناً وتالياً .

حدثنا محمد بن إبراهيم الرازي قال: حدثنا عبدالرحمن بن صالح الأُرْديُ (٢) قال: حدثنا عبدالرحمن بن محمد المحاربي، عن شيبان النحوي، قال: حدثنا قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: لمّا نزلت ﴿ يَا أَيُهَا النّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ شَاهِداً ومُبَشِّراً ونَذِيراً، وَدَاعِياً إِلَى اللّهِ بَإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً ﴾ دعا رسول اللّهِ عليّاً، ومعاذاً فقال: انطلقا فيسرًا ولا تُعسرًا ولا تُعسرًا ")، فإنه قد نزل عليّ الليلة آية ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ الطلقا فيسرًا ولا تُعسرًا ")، فإنه قد نزل عليّ الليلة آية ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٢٣١/٦ ﴿ وسراجاً منيراً ﴾ أي وأمرك ظاهر فيما جئت به من الحق ، كالشمس في إشراقها وإضاءتها ، لايجحدها إلا معاند . اه. .

 ⁽٢) في المخطوطة : الأذري وهو تصحيف وصوابه الأزديُّ كما في تفسير ابن كثير ١٣١/٦.

⁽٣) يوجد جملة في النصِّ النبوي قد سقطت من المخطوطة وهي « فبشَّراً ولا تُنَفِّراً » ولفظ الحديث كما في تفسير ابن كثير ٤٣٠/٦ : لمَّا نزلت الآية وقد كان أمر علياً ومعاذاً أن يسيرا إلى اليمن فقال لهما « انطلقا فبشِّراً ولا تُنفِّرا ، ويَسِّرا ولا تُعسِّرا » إنه قد أُنزل علي ﴿ يا أيها النبيُّ إنا أرسلناك شاهداً .. ﴾ الآية ، أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، كذا في الدر المنثور ٢٠٦/٥ .

- شَاهِدَاً ومُبَشِّراً ولَذِيراً ﴾ من النار ﴿ ودَاعِياً إلى اللَّهِ ﴾ قال: شهادة أن لا إله إلاَّ الله ﴿ بإذْنِهِ ﴾ بأمره ﴿ وسِرَاجاً مُنِيراً ﴾ قال: بالقرآن(١).
- ٦٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَا تُطِع الكَافِرِينَ وَالمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ .. ﴾
 ١٠ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَا تُطِع الكَافِرِينَ وَالمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ .. ﴾

قال مجاهد ﴿ وَدَعْ أَذَاهُمْ ﴾ أي أعرض عنهم(١) .

٦١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُ نَّ مِنْ عَلَيْهِ ــ نَّ مِنْ عِدَّةٍ طَلَقْتُمُوهُ نَّ مِنْ عَلَيْهِ ــ نَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا .. ﴾ [آية ٤٤].

قال حَبِيبُ بنُ أبي ثابت : سئل على بن الحسين عليه السلام ، عن رجل قال لامرأته : إن تزوجَّتُكِ فأنتِ طالقٌ ، فقال : ليس بشيء ،

⁽١) على هذا القــول لا بدَّ من تأويلــه كما قال الزجَّــاج أي ذا سراج منير أي كتــاب نيِّـــر، والأظهرُ أن هذا وصفٌ للرسول لا للقرآن ، أي أنت يا محمد كالسرّاج الوهّاج ، الذي يضيء للإنسانية طريق الرشاد ، قال في الكشاف ١٩١/٢ : ﴿ وسراجاً منيراً ﴾ جَلَى به الله ظلمات الشرك ، واهتدى به الضالون ، كما يُحلى ظلامُ الليل بالسراج المنير ، أو أمدَّ الله بنور نبوَّته نورَ البصائر ، كما يُمدُّ بنور السرّاج نورُ الأبصار . اهـ وإلى هذا الرأي جنح الحافظ ابن كثير ، وعدد من المحققين .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٠٧/٥ وابن جرير الطبري في جامع البيان ١٩/٢٢ .

ذَكَر اللَّهُ جلَّ وعز النكاح قبل الطلاق ، فقال : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ اللَّهُ مِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ ﴾(١) .

٦٢ __ وقوله جلَّ وعــزَّ ﴿ فَمَتُعُوهُــنَّ وسَرِّحُوهُــنَّ سَرَاحَـاً جَمِيَــلاً ﴾ [آية ٤٩] .

قال سعيد بن المسيّب : هي منسوخةٌ بالتي في البقرة ، يعني قوله جلَّ وعز ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ فَوَلَهُ مَنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً .. ﴾ (٢) أي فلم يذكر المتعة (٣) .

٦٣ _ وقوله جل وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَبيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ .. ﴾ [آية ٥٠] .

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٠٧/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٠٣/١ وهو قول ابن عباس وجماعة من السلف ، قال الحافظ ابن كثير ٢٣١/٦ : وقد استدل ابن عباس ، وسعيد بن المسيب ، والحسن البصري ، وعلي بن الحسين « زين العابدين » وجماعة من السلف بهذه الآية ، على أن الطلاق لايقع ، إلا إذا تقدمه نكاح ، لأن الله تعالى قال ﴿ إذا نكحتُ مُ المُؤْمنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُموهُنَّ ﴾ فعقب النّكاح بالطلاق ، فدلً على أنه لايصح ولا يقع قبله ، وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل ، وذهب مالك وأبو حنيفة رحمهما الله إلى صحَةِ الطلاق قبل النكاح فيما إذا قال « إن تزوجتُ فلانة فهي طالق » فعندها متى تزوجها طلقت منه . اهاقول : انظر روائع البيان ٢٩٠/٢ ففيه تفصيل للمسألة شافٍ ، والله يرعاك .

⁽٢) سورة البقرة آية رقم (٢٣٧) .

⁽٣) الأثر في الطبري ٢٠/٢٦ وفي الدر المنثور ٢٠٧/٥ وهذا قول قتادة وبعض علماء السلف، ونقل الحافظ ابن كثير عن ابن عباس قال: إن كان سمّى لها صداقاً فليس لها إلا النصف، وإن لم يكن سمّى لها صداقاً أمتعها على قدر عسره ويسره، وهو السراح الجميل. اهـ تفسير ابن كثير ٢٣٢/٦.

قال مجاهد: أي صَدَاقَهُنَّ .

ورَوَى أبو صالح عن أم هانىء قالت: خطبني رسولُ الله عَلَيْ فاعتذرتُ منه فعذرني (١) ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ يَا أَيُّهَا النبيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّلاقِي آئَيْتَ أُجُورَهُنَّ .. ﴾ إلى قوله ﴿ الَّلاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ ولم أكنْ هاجرتُ ، إنما كنتُ من الطُّلقاء ، فكنتُ لا أُجلُ له (٢) .

٦٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال على بن الحسين رضي الله عنه وعُروةُ ، والشعبيُّ ، هي : « أَمُّ شَرِيكٍ » (٣) .

وقال الزهري وعكرمة ومحمد بن كعب هي: « ميمونةُ ابنةُ الخارث » وهبتْ نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم (٤).

⁽١) ورد في بعض الروايات أنها قالت يارسول الله : لأنت أحبُّ إليَّ من سمعي وبصري ، وأنا امرأة ذاتُ صبيانٍ ، وحقُّ الزوج عظيم ، فأخشى أن أضيَّع حقه ، فهذا هو الاعتذار الذي اعتذرت به للرسول عَلِيْكُم .

⁽٢) أخرجه الترمذي رقم ٣٢١٤ وقال: هذا حديث حسن صحيح لانعرفه إلاَّ من هذا الوجه، ومعنى الطلقاء: الذين أطلق الرسول عَيِّكُ سراحهم يوم فتح مكة، ومنَّ عليهم بقوله (اذهبوا فأنتم الطلقاء) ولم يقتلهم.

⁽٣) « أُمُّ شَرِيكٍ » بفتح الشّين بنت جابر الأسدية ، صحابيةٌ جليلة ، واسمها « غَزِيَّةُ » أو « غُزَيْلَةُ » كما في تقريب التهذيب ٢٢٢/٢ وانظر الإصابة في تمييز الصحابة ٢٣٦/٨ .

⁽٤) اللواتي وهبـن أنفسهـن للـرسول عَيْلِيُّكُمُّ أربعٌ : « ميمونـة بنت الحارث ، وزيـنب بنت خزيمة ، وأمُّ =

قال الزهري : ووهبت « سودة » يومَها لعائشة . وقرأ الحسنُ ﴿ أَنْ وَهَبَتْ ﴾ (١) . وقرأ الأعمش : ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً وَهَبَتْ ﴾ .

وكسرُ « إِنْ » أجمعُ للمعاني ، لأنه قيل : إنهنَّ نساءٌ ، وإذا فُتِح كان المعنى على واحدةٍ بعينها ، لأنَّ الفتحَ على البدل من امرأة ، وبمعنى لِأَنْ .

وقال مجاهد: لم تهب نَفْسَها (٢) . فعلى هذا القول لا تكون «إِنْ » إِلاَّ مكسورة .

وقيل : ومعنى ﴿ وَهَــبَتْ نَفْسَهَــا ﴾ إن تُزُوِّجتْ بلا صَدَاق (٣) .

⁼ شريك بنت جابر الأسدية ، وخولة بنت حكيم » كذا في تفسير القرطبي ٢٠٨/١٤ قال القرطبي : وروى البخاري عن عائشة أنها قالت : « كانت حولة بنتُ حكيم من اللائي وهبن أنفسهنَّ لرسول الله عَيِّلَةُ » قال : فدلَّ على أنهن كنَّ غير واحدة . اه. .

⁽١) هذه قراءة أبيّ بن كعب ، وسلّام ، وهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٨٢/٢ قال ابسن جني : وتقديره لِأَنْ وهبت نفسها أي أنها تحلُّ من أجل أنّها وهبت نفسها له . اهـ .

⁽٢) غرضه أنه لم يكن عند النبي عَيِّكُ امرأة بطريق الهبة ، وإن كان الله سبحانه قد أباحه له ، ويدلُّ له ما روى عن ابن عباس ، أنه قال : لم يكن عند رسول الله عَيِّكُ امرأة إلاَّ بعقد نكاح ، أو ملك يمين . وانظر القرطبي ٢٠٨/١٤ .

⁽٣) هذه من خصائص النبي عَلِيْكُ ، أن الله عز وجلَّ أباح له نكاح من وهبت نفسها له ، بدون مهر ، توسعةً عليه عَلِيْكُ وتكرمةً من الله تعالى له ، ليتفرغ لتبليغ الدعوة ، ولا يحل لغيره من المسلمين أن يتزوج بطريق الهبة ، ومن غير مهر لقوله سبحانه ﴿ خالصةً لك من دون المؤمنين ﴾ .

وقيل : هو أن تجعل الهبة صَدَاقاً ، وأنَّ هذا لا يحلُّ لأحدٍ بعد صالله النبي عليك ·

قال أبو جعفر : والقولُ الأولُ أَوْلِى(١) ، لأن معنى الهبــة في اللغة : دفعُ شيءٍ بلا عَوَض .

٥٠ _ وقوله جل وعز ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ .. ﴾ ر آية ٥٠] .

أي قد علمنا ما في ذلك من الصَّلاح(٢) ، وهاذه كلماةً مستعملةٌ يُقال: أنا أعلم مالَكَ في ذا.

ورَوَى زِيادُ بنُ عبداللهِ عن أُبَيِّ بن كعب في قوله تعالى ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ قال : مَثْنَــى ، وثُــلاثَ ، ورُبَاع^(٣) .

وقال قتادة : فُرض عليهم أن لا نكاح إلاَّ بوليِّ ، وشاهديْ

أي أن تتزوج بدون مهر ، لأن هذا هو معنى الهبة في اللغة .

هذه جملة اعتراضية لبيان الغاية من هذا التشريع ، والمعنى : قد علمنا ما أوجبنا على المؤمنين ، من نفقةٍ ، ومهرٍ ، وشهودٍ في العقد ، وعدم تجاوز أربع من النساء ، حسب الحكمة الإلهية ، وأما أنت يا محمد فقد خصصناك بخصائص لم تكن لأمَّتك تيسيراً عليك .

الأثر أخرجه الحافظ ابن كثير ٤٣٦/٦ بمعناه فقال : في حصرهم في أربع نسوة حرائر ، وما شاءوا من الإماء . اهـ .

عدلٍ ، وصَدَاقٍ ، وأن لا يتزوَّج الرجلُ أكثر من أربع (١) .

٦٦ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ .. ﴾ [آية ٥٠] .

متعلقٌ بقوله ﴿ إِنَّا أَحلَلْنَا لَكَ أَزْواجَكَ اللَّهِ آثَيتَهُلَّ اللَّهِ آثَيتَهُلَّ اللَّهِ آثَيتَهُلَّ ا أَجُوْرَهُنَّ ﴾ .

٦٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ ثُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَ وَتُــؤُوِي إِلَــيْكَ مَنْ
 تَشَاءُ .. (٣) ﴾ [آية ٥٥] .

رَوَى هِشامِ بن عُرُوةً ، عن أبيه عن عائشة ، في قوله تعالى

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٤/٢٢ والسيوطي في الدر المنشور ٢٠٩/٥ وهـو قول ابـن عبـاس ومجاهـد ، والحسن البصري ، وهـذا بالنسبة لعامـة المسلمين ، وأمـا الـرسول عليه فلـه خصوصيات خصّه الله تعالى بها : من الزواج بأكثر من أربع ، ومن الزواج بطريـق الهبـة ، وبـدون عقدٍ وشهـود ، كما هو الحال في تزويجه بزينب ، كما قال سبحانـه ﴿ فلّمـا قضى زيـدٌ منها وَطَراً وَجُناكها .. ﴾ الآية وغير ذلك من الخصائص التى أكرمه الله بها .

 ⁽۲) عبارة الطبري ۲٤/۲۲: ﴿ لكيـلا يكـون عليك حرج ﴾ أي أحللنا لك يا محمـد أزواجك ، اللواتي ذُكِرْنَ في هذه الآية ، لكيـلا يكـون عليك إثم وضيـقٌ ، في نكـاح هؤلاء الأصناف التي أبحتُ لك نكاحهن . اهـ .

⁽٣) قال ابن عباس: معنى الآية: تطلّق من تشاء من زوجاتك ، وتمسكُ من تشاءُ منهن ، وقال مجاهد والضحاك: « تقسم لمن شئت ، وتؤخر عنك من شئت ، وتقلّل لمن شئت ، وتكثر لمن شئت ، لا حرج عليك في ذلك » كذا في البحر ٢٤٧/٧.

﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ ﴾ قال: هذا في الواهباتِ أنفسَهُنَّ (١) .

قال الشعبي : هنَّ الواهباتُ أنفسهنَّ ، تزوَّج رسولُ اللهِ منهنَّ ، وترك منهنَّ .

وقال الزهريُّ : ما علمنا أن رسول الله عَيِّلِيَّهُ أرجاً أحداً من أزواجهِ ، بل آواهُنَّ كُلُّهنَّ (٢) .

وقال قتادة : أُطْلِقَ لرسولِ الله عَلَيْظَةِ أَن يَقْسِم بينهنَّ ، كيف شاء ، ولم يَقْسِم بينهنَّ إلاَّ بالقسط (٤٠) .

حدثنا أهمدُ بنُ محمد بن نافع ، حدثنا سَلَمة ، حدثنا عبدالرزاق ، أنبأنا مَعْمسرٌ عن منصورٍ عن أبي رُزَيْسنِ قال : « المُرْجَآتُ : ميمونة ، وسودة ، وصفيَّة ، وجويرية ، وأمُّ حبيسة » وكانت عائشة ، وحفصة ، وأمُّ سلَمة ، وزينب ، سواءً في قَسْمِ النبيِّ عَلِيلِيْهِ ، يساوي بينهنَّ في القَسْمُ »(٥) .

⁽١-٤) هذه الآثار عن الشعبي ، والزهري ، وقتادة ، ذكرها القرطبي في تفسيره ١٥/١٤ وكذلك الطبري ٢١٥/٢ قال الطبري : فجعله الله في حلَّ من ذلك ، أن يَدَع من يشاء منهن ، ويأتي من يشاء ، بغير قَسْم ، وكان نبيُّ الله عَيْنِيَّةً يقسم .

ره) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٦/٢٧ والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٢١٥/١٤ ثم قال القرطبي : وأصحُّ ما قيل في الآية التوسعةُ على النبي عَيْنَا في ترك القَسْم ، فكان لايجب عليه القَسْم بين زوجاته ، وهذا هو الذي ثبت في الصحيح كا رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كنت أغارُ على اللائي وهبن أنفسهن لرسول الله عَيْنَا وقول : أو تَهبُ المرأة نفسها لرجل ؟ فلمًا أنزل الله عز وجل ﴿ ترجى من تشاء منهن وتؤوي إليك من تشاء ، ومن ابتغيت ممن عزلت ﴾ قلت : ما أرى ربَّك إلا يسارع في هواك » . اهـ صحيح البخساري من فتح الباري .

وقال مجاهد : هو أن يعتزلهنَّ بلا طلاقِ(١) .

قال أبو جعفر : قولُ قتادة ، وأبي رُزين ، ومجاهد ، يرجع إلى معنى واحد ، أن ذلك في القَسْمِ .

وقد رَوَى منصور عن أبي رُزين أن رسول الله عَلَيْ أراد أن يُخلِّي اللواتي أرجاً هنَّ ، فقلْن له : اقسِمْ لنا كيف شئتَ ، واتركنا على حالنا ، فتركهنَّ (٢) .

وقال قتادة : في قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَـرَّ أَعْيُنُهُـنَّ ﴾ [آية ٥١] .

إذا علِمْنَ أَنَّ ذلك من اللَّهِ جلَّ وعــزَّ ، قرَّتْ أعينهُــنَّ ، ولم يَحْزَنَّ ، ورَضِينَ (٣) .

⁽١) أي يترك القسمة لهنَّ ، من غير أن يطلقهنَّ ، كما يدلُّ عليه روايةُ رُزَين ، وكما في قصة ٥ سودة ٥ رضي الله عنها ، فإنها لمَّا خشيت أن يطلَّقها النبي عَلَيْكُ وهبت يومها لعائشة ، وقالت : لا تطلُّقنى حتى أحشر في زمرة نسائك ، كما ذكره صاحب البحر ٢٤٣/٧ .

⁽٢) الأثر أُخرجه الطبري ٢٥/٢٢ والقرطبي ٢١٥/١٤ ولفظه : قال أبو رزين : كان رسول الله عُلِيلةً قد هُمَّ بطلاق بعض نسائه ، فقلن له : اقسم لنا ما شئتَ . اهـ وكذا في الـدر المنشور ٢١١/٥ .

⁽٣) الأثر أخرجه القرطبي ٢١٦/١٤ .. عن قتادة بأوسع من هذا ، وقال الحافظ ابن كثير ٢ ٢٠٦٠ : والمعنى : إذا علمن أن الله قد وضع عنسك الحرج في القَسْم ، فإن شئتَ قسمتَ ، وإن شئتَ لم تقسم ، لا جُناح عليك في ذلك ، ثم قسمت لهنَّ اختياراً ، لا على سبيل الوجوب ، فرحن بذلك ، واستبشرن به ، وحملن جميلك في قسمك لهن ، وتسويتك بينهن ، وإنصافك وعدلك فيهن .

٦٨ ــ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ لاَ يَحِلُّ لَكَ النَّساءُ مِنْ بَعْدُ ..﴾ [آية ٢٥] . في هذه الآية أقوالُ :

أ _ فمنها ما رَوَى ابنُ عُيَيْنة ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء ، عن عطاء ، عن عائشة قالت : ما مات رسول الله عَيْنِيَّة حتَّى أُحِلَّ له النِّساءُ (٤) .

ب __ وقال الحسن: لما خَيَّر النبي عَيِّلِيَّهِ أَزُواجَهُ فَاخْتَرَنَهُ ، شَكَرَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ لهَنَّ ذَلك ، فحرَّم على النبي عَيِّلِيَّهِ أَن يَتَزَوَّج غيرهنَّ ، أي فامتحنه بذلك كما امتحنهنَّ (١) .

جـ ـــ وقال عليُّ بنُ الحسين : قد كان له أن يتزوَّج^(٢) .

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي في كتباب التنفسير رقم ٣٢١٦ وقبال : حديث حسن ، وانظر تحفة الأحوزي ٧٩/٩ وروى ابن أبي حاتم عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله عَلِيقًا حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء ما شاء ، إلا ذات محرم . اهد ابن كثير ٤٣٨/٦ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٨/٢٢ عن قتادة ولفظه : لمَّا خيَّرهنَّ الرسول فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، قصره الله عليهنَّ فقال ﴿ لا يحلُّ لك النساءُ من بعدُ .. ﴾ وهنَّ التسع اللآتي اخترن الله ورسوله ، وقال الحافظ ابن كثير ٢٨/٦٤ : ذكر غير واحدٍ من العلماء ــ كابن عباس ، ومجاهد، والضحاك ، وقتادة ــ أن هذه الآية نزلت مجازاةً لأزواج النبي عَلِيَّةً ورضَّى عنهنَّ ، على حسن صنيعهنَّ ، في اختيارهن اللَّه ورسوله ، فلما اخترن رسولَ الله عَلِيَّةً كان جزاؤهنَّ أن قصره عليهنَّ ، ثم إنه تعالى رفع عنه الحجر في ذلك ، ونسخ حكم هذه الآية ، وأباح له التزوج ، ولكنْ لم يقع منه بعد ذلك تزوج ، لتكون المِنَّةُ للرسول عَلِيَّةً عليهنَّ . اه. .

⁽٣) هذا الأثر ممًّا يؤيد رأي الجمهور بالقول بالنسخ ، فإنه عَلِيلَةٍ مَّا توفي حتى أحلَّ الله له النساء ، أن يتنزوج منهن ما شاء ، كما روت عائشة في الحديث الذي رواه الترمذي ٣٣٢/٥ « ما مات رسولُ اله عَلِيلَةُ حتى أحلَّ اللهُ له النساء » .

قال أبو جعفو: هذه الثلاثة الأقوالِ غيرُ متناقضة.

تقول عائشة: ما ماتَ رسول الله عَلَيْكَ حتى أُحِلَّ لهُ النِّساءُ ، إسنادُه حيِّد ، ويُتأوَّل على أنه ناسخٌ للحظر ، ويُحتجُّ به في أنَّ السُنَّة تنسخُ القرآن ، كا قالَ جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ تَرَكَ حَيْراً الوَصِيَّةُ لِلُوالِدَيْنِ وَالأَقْرِينِ ﴾ (١) وقال النبي عَلَيْكَ : (لا وصيَّةَ لوارثٍ) (٢) .

ومذهب الضحاك أن الناسخ لها قوله ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَ وتُؤْوي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ .. ﴾

وهـذا لا يصحُّ ، لأنَّ بعـده ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُــنَّ وَلَا يَحْزَنَّ ﴾ .

وقول على بن الحسين عليه السلام ، يجوز أن يكون يرجع إلى قول عائشة وإن كان قد أنكر قول الحسن ، فإن الحسن لم يذكر أن الآية منسوخة فيجوز أن يكون أنكره من هذه الجهة ، وتكون الآية عنده منسوخة .

⁽١) سورة البقرة آية رقم (١٨٠) وتمامها ﴿ كُتِبَ عليكم إذا حضر أحدكم الموتُ إن ترك خيراً ..﴾ الآية .

⁽٢) يريد المصنف رحمه الله أن الحديث الشريف قد نسخ حكم الآية الكريمة ، التي أباحت الوصيَّة للوالدين ، فالناسخ هو السنة المطهرة وهو قوله عَيِّلِيَّةً : « إن الله أعطى كل ذي حقٍّ حقَّ ه ، ألا لا وصية لوارث » والحديث أخرجه أحمد في المسند ١٨٧/٤ وأبو داود والترمذي .

وَعَـوَّضَ اللهُ جلَّ وعـزَّ نساءَ النبـي عَلَيْكُ من ذلك ، أن جعلهـنَّ أَزُواجَهِ فِي الجنة .

وفي الآية غيرُ هذا ، قال زيادُ بنُ عبدالله ، سألتُ أُبَيَ بنَ كعبٍ عن قول الله جلَّ وعز ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ السنِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ كعبٍ عن قول الله جلَّ وعز ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ السنِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ فقلت : أكان يحِلُّ لهُ أن يتزوَّج ؟ فقال : نعم ، ما بأسٌ بذلك ، قال الله جل وعزَّ ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ ﴾ إلى قوله ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً ﴾ ثم قال جل وعزَّ ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ قوله ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً ﴾ ثم قال جل وعزَّ ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ قهذا قولُ آخر(۱) .

أي لا يحلُّ لك النِّساءُ مِن بعدِ مَنْ أحللنا ، إلاَّ ما ملكتْ عينك .

وقال مجاهـــدُ ، وسعيــدُ بن جبير ، وعطــاءُ ، والحَكَــمُ قولاً آخر .

قالوا ﴿ لا يَحِلُّ لَكَ السِنِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ أي لا يحل لك اليهودياتُ ، ولا النصرانيات(٢) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ٢٩/٢٢ ولفظه عن زياد قال : قلت لأبيّ بن كعب : أرأيتَ لو أنَّ أزواج النبي عَلِيَّةً تُوفِّينَ ، أَمَا كَان له أن يتزوَّج ؟ فقال : وما يُحرِّم عليه ذلك ؟ .. الحديث ، ورواه السيوطي في الدر المنثور ٢١١/٥ .

⁽٢) ذكر هذا الأثر أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٤/٧ والطبري ٣٠/٢٢ والقرطبي ٢٢٢/١٤ .

قال مجاهد: أي لا يحلُّ أن تتزوج كافرة فتكون أمَّا للمؤمنين، ولو أعجبك حسنُها، إلاَّ ما ملكت يمينك، فإنَّ له أن يَتَسَّرى ما(١).

٦٩ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَبِيِّ إلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ .. ﴾ [آبة ٣٥].

قال أنسُ بنُ مالكِ : أنا أعلمُ النَّاسِ . بهذه الآيةِ ، لمَّا تزوَّج النبيُّ عَيِّالِيَّةِ « زينبَ ابنةَ جحشِ » أمرني أن أدعوَ كلَّ من لقيتُ ، ودَعَا النبيُّ عَيِّالِيَّةِ » فجعل الله جلَّ وعزَّ في الطَّعامِ البركة ، فأكلَ قومُ النبي عَيِّيَةِ ، فجعل الله جلَّ وعزَّ في الطَّعامِ البركة ، فأكل النبي وانصرفوا ، وبقيتْ طائفة ، وكانت « زينبُ » في البيت ، فدخل النبي عَيِّلِيَّةٍ وخرج وهم جلوسٌ ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَحْر الآية ، فضرب لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِي إِلاَّ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ إلى آخر الآية ، فضرب رسول الله عَيِّلِيَّةِ الحجاب ، وانصرفوا (٢) .

⁽۱) أظهر ما قيل في معنى الآية ما ذكره الطبري ٣٢/٢٢ حيث قال : وإنما نُهى عَلَيْقَ بهذه الآية أن يفارق من كان عنده بطلاق أراد به استبدال غيرها بها ، لإعجابه حسن المستبدلة بها ، إذْ كان الله قد جعلهن أمهات المؤمنين ، وخيرَّهن بين الحياة الدنيا والآخرة ، فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، فمنع من فراقهن بطلاق ، فأما نكاح غيرهن ، فلم يمنع منه ، بل أحلَّ الله له ذلك على ما بين في كتابه . اهه .

⁽٢) هذه القصة مذكورة في البخاري ومسلم والترمذي والنسائي مفصّلة ، ومن أجمع الروايات ما أخرجه الترمذي في سنسه عن أنس بن مالك قال : « تزوج رسول الله عَيْمِاللهِ فدخل بأهله ، قال : فصنعت أمي « أمُّ سُليم » حَيْساً فجعلته في تور _ أي طعاماً من تمر ودقيــــق وسمن =

قال مجاهدٌ في قوله تعالى ﴿ إِلَى طَعَامٍ غَيْسَ لَاظِرِينَ إِنَاهُ ﴾ [آية ٥٣].

غير متحيِّنينَ نُضْجَهُ.

﴿ وَلَا مُسْتَأْنِسِينِ لِحَدِيثٍ ﴾ قال: بعد الأكل(١) .

وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوْهُ نَّ مَتَاعَاً فَاسْأَلُوْهُ نَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ [آية ٥٣].

ووضعته في إناء من نحاس _ فقالت يا أنس : إذهب بهذا إلى النبي عَلِيْكُ فقـل له : بعـثت بهذا إليك أمي ، وهي تقرئك السلام وتقول : إن هذا لك منا قليل يارسول الله !! قال : فذهبت به إلى رسول الله عَلِيلَة فقلت : إن أمى تقرئك السلام وتقول إن هذا لك منا قليل ، فقال : ضَعْه ، ثم قال : اذهب فادعُ لي فلاناً وفلاناً وفلاناً ومن لقيتَ ، وسمَّى رجالاً ، قال : فدعـوتُ من سمَّى ومن لقيتُ ، قال قلتُ لأنس : عددَ كم كانوا ؟ قال زهاء ثلاثمائة ، قال وقال لي رسول الله عَلَيْكُ : يا أنس هاتِ بالتُّور ، قال : فدخلوا حتى امتلأت الصُّفَّةُ والحجرة فقـال رسول اللـه عَلِيْكُ لِيتَحَلَّقَ عَشْرَةً ، وليأكل كلُّ إنسانٍ مما يليه ، قال : فأكلوا حتى شبعوا ، : قال : فخرجت طائفة ودخلت طائفة حتى أكلوا كلُّهم ، قال فقال لي يا أنس ارفع ، قال : فرفعتُ فما أدري حين وضعتُ كان أكثر أم حين رفعت ؟ قال : وجلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله عَلَيْتُهُ ، ورسولُ الله جالس وزوجتهُ مولَّيةٌ وجهها إلى الحائسط ، فتقلوا على رسول الله مَالِلَهُ فَخْرِج عَلَيْكُ فَسَلَّم عَلَى نَسَائَه ثَم رَجِع ، فَلَمَا رأوا رَسُولَ اللَّهُ عَلِيْكُ قَد رَجِع ظنوا أَنْهُم قَد تَقُلوا عليه ، فابتدروا الباب فخرجوا كلهم ، وجماء رسول الله عَلِيقَةٌ فأرخى الستىر ودخىل وأنما جالسٌ في الحجرة ، فلم يلبث إلا يسيراً حتى خرج عليَّ وأُنزلت هذه الآيات ، فخرج رسول الله عَيْلِكُ فقرأهنُّ على الناس ﴿ يَا أَيُّهَا الذِّينَ آمنُوا لا تدخلوا بيوت النبي .. ﴾ الآية قال أنس : أنا أحدثُ الناس عهداً بهذه الآيات ، وحجبن نساء النبي عَيِّلَهُ » انظر تحفة الأحوذي ٨٣/٩ . الأثر أخرجه الطيري ٣٦/٢٢ عن مجاهد ، قال الطبري ومعناه : ولا متحدثين بعد فراغكم من أكل الطعام ايناساً من بعضكم لبعض.

فكان لا يحـلُّ لأحـدٍ أن يسألهنَّ طعاماً ولا غيره ، ولا ينظـر اليهنَّ ، متنقِّباتٍ ، إلاَّ من وراء حجاب(١) . وكانت عائشةُ إذا طافتْ بالبيتِ سُتِرت(١) .

وفي الحديث لمَّا ماتتْ زينبُ قال عمرُ : لايخرج في جنازتها إلاَّ ذو محرم منها .. فوُصفَ لهُ النَّعْشُ ، فاستحسنَه وأُمَرِرَ بِه ، وقال : اخرجوا فصلُّوا على أمِّكُمْ (٣) .

قال أنسٌ: كنتُ أدخـلُ على أزواج النبيِّ عَلَيْكُمْ ، فلمَّا نزلت هذه الآية ، جئتُ لِأَدخلَ فقال ليَ النبيُّ عَلِيْكُمْ : وَرَاءَك يا بُنيَّ (٤) .

⁽۱) قال القرطبي ٢٢٧/١٤ : وفي الآية دليل على أن الله سبحانه أذن بسؤالهن من وراء حجاب ، في حاجة تعرض ، أو مسألة يستفتين فيها ، ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى ، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة ، بدنُها وصوتها ، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها ، أو داءٍ يكون ببدنها ، أو سؤالها عما تعيَّن عندها ، ولا ينبغي لأحدٍ أن يشق بنفسه ، في الخلوة مع من لا تحلُّ له ، فإن مجانبة ذلك أحصنُ لنفسه ، وأتم لعصمته . اه. .

 ⁽٢) هذا يدل على وجوب استتار المرأة عن الأجانب ، فإذا كانت عائشة وهي أم المؤمنين لا تنكشف على أحد حتى في الطواف فكيف بغيرها ؟

⁽٣) ذكر هذه الرواية الإمام القرطبي في تفسيره ٢٣٠/١٤ قال : لمَّا ماتت زينب بنت جحش ، قال عمر : لايشهد جنازتها إلا ذو محرم منها _ مراعاةً للحجاب الذي نزل بسببها _ فدلَّته أسماء بنتُ عُميس على سترها في النعش ، وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة ، فاستحسنه رضي الله عنه ، وأذن للمسلمين بالخروج للصلاة عليها .

 ⁽٤) هذا جزء من حديث أخرجه ابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان ، وفيه : فجئت لأدخل فقال النبي عَلَيْهُ : على مكانِك يابني ، إنه قد حدث بعدك أمر ، لا تدخل علينا إلا بإذن . اهـ وانظر الدر المنثور ٢١٣/٥ .

٧٠ __ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ وَمَـا كَانَ لَكُـمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللهِ وَلَا أَنْ
 تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً .. ﴾ [آية ٥٣] .

قال قتادة : قال رجلً من أصحاب رسولِ الله عَلَيْكَةِ : إنْ ماتَ رسولُ الله عَلَيْكَةِ : إنْ ماتَ رسولُ الله عَلَيْكَةِ تزوجتُ فلانةً .

قال معمر : قال هذا «طلحة » لعائشة(١) .

٧١ _ وقوله جلَّ وعز: ﴿ لا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبائِهِنَّ ، وَلَا أَبْنَائِهِنَّ ، وَلَا أَبْنَائِهِنَّ ، وَلَا إِخْوَانِهِنَّ ، وَلَا أَبْنَاءِ أَحْوَاتِهِنَّ ، وَلَا إِخْوَانِهِنَّ ، وَلَا أَبْنَاءِ أَحْوَاتِهَانُهُنَّ ، وَلَا إِخْوَانِهِنَّ ، وَلَا أَبْنَاءُ فَي اللَّهُ وَلَا أَبْنَاءُ فَي اللَّهُ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ .. ﴾ [آية ٥٠] .

يعنى في الاستئذان .

وقيل : معنى ﴿ وَلَا نِسَائِهِنَّ ﴾ ولا أهل دينهِنَّ .

وقد قيل: بل هو لجميع النساء ، أي اللَّواتي من جنسهن (٢) .

⁽¹⁾ يريد أن قائل هذه العبارة « طلحة بن عُبيد الله » قال : لو توفي رسول الله عَلَيْتُ لتزوجت عائشة كا نقله عنه مقاتل ، والصحيح أن القائل رجلٌ من المنافقين وليس هو طلحة ، كا رُوي ، فقد قال الإمام القرطبي نقلاً عن ابن عطية : وهذا عندي لا يصح على ظلحة بن عبيدالله ، فقد قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حُكي هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاهم عن مثله ، والكذب فيمن نقله ، وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال . اه القرطبي

 ⁽٢) هذا قول أكثر السلف أن المراد بقوله ﴿ أو نسائهنَ ﴾ المسلمات ، فلا يجوز للمسلمة أن تُبدي زيتها أمام الكافرة المشركة ، بل ينبغي أن تحتجب منها كما تحتجب من الرجال ، ولهذا قال ابن =

وقيل : ﴿ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَالُهُنَّ ﴾ من النِّساء خاصة . وقيل : عامُّ إذا لم تُعْرَفْ رِبِيَةٌ (١) .

٧٧ ... وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ اللَّهَ وملائِكَتَهُ يُصَلِّ ونَ اعَلَى النَّبَيِّ .. ﴾ [آية ٥٦] .

قال أبو مسعود الأنصاري: أَتَانَا رسولُ الله عَلَيْتُهُ في مجلسِ « سَعْدِ بن عُبَادة » فقال لهُ بَشيرُ بنُ سَعْدٍ : أَمَرنا اللهُ جلَّ وعزَّ أَن نُصَّلِي عليكَ ؟ قال : فسَكَتَ رسولُ الله عَلَيْكَ يا رسول الله فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسَكَتَ رسولُ الله عَلَيْكَ يا رسول الله فكيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا : « اللهم الله عَلَيْكَ حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال النبي عَلِيْكَ : قولوا : « اللهم صلّ على محمد ، وعلى آل محمد ، [كما صَلَّيْتَ على إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد] (٢) ، كما باركتَ على إبراهيم ، في العالمين ، على محمد وعلى آل محمد على الركتَ على إبراهيم ، في العالمين ،

⁼ عباس: « لا يحل للمسلمة أن تراها يهودية أو نصرانية ، لئلا تصفها لزوجها » ، وقال بعض العلماء: ﴿ أو نسائهنَ ﴾ المراد العموم أي جميع النساء ، وهذا ما رجحه ابن العربي ، وأمّا ما ورد عن السلف فمحمولٌ على الاستحباب عنده وهذا أيسر وأرفق ، وإنما قال : ﴿ نسائهن ﴾ ولم يقل أو النساء للإتباع ، وانظر أحكام القرآن لابن العربي ١٣٦٠/٣ .

⁽١) أي إذا لم يعرف العبدُ بالتهمة ، ولم يشكَّ الإنسان في عفته ونزاهته ، وتخصيصهُ بالنساء المملوكات مذهب أبي حنفة ، وقد استدل بقول سعيد بن المسيب : لاتغرنكم آية النور ، فإنها في الإماء خاصة ، وقال الشافعي : هي عامة تشمل العبيد والإماء ، فيجوز للمرأة أن تنكشف أمام عبدها لضرورة الخدمة .

⁽٢) في المخطوطة سَقُطٌ وهو الآتي (كاصليتَ على إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد) وقد صوَّبناه من تفسير ابن كثير ٤٥٨/٦ والحديث أخرجه مسلم في كتـاب الصلاة برقـم (٤٠٥) ورواه أبو داود والترمذي والنسائي ، وقال الترمذي : حسن صحيح ، وانظر كامـل الروايـات في تفسير الحافظ ابن كثير ، فقد أورد جميع الروايات المتواترة في كيفية الصلاة عليه عَلِيْكُمْ .

إنك حميدٌ مجيد » والسَّلامُ كما علمتم (١) .

ورَوَى المسعوديُّ عن عون بن عبدالله ، عن أبي فاختة ، عن الأسود ، عن عبدالله (٢) أنه قال : إذا صلَّيتم على النبي عَيِّلَةٌ فأحسنوا الصلاة عليه ، فإنكم لا تدرون لعلَّ اللَّه يعرض ذلك عليه ؟! قالوا : فعلِّمنا ، قال قولوا :

- اللهّم اجعلْ صَلَواتِكَ ورحمتَكَ وبركاتِكَ ، على سيِّدِ المرسلين (٢) ، وإمامِ المتّقينَ ، وخاتَمِ النّبيّينَ محمّدٍ عبدِكَ ورسُولِكَ ، إمامِ الخيرِ ، وقائدِ الخيرِ ، ورسولِ الرَّحمة ، .
 - . اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الأوّلون والآخرون ،
- اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد ، كما صلَّيتَ على إبراهيم وآل إبراهيم ، إنك حميدٌ مجيدٌ .

⁽۱) قال الإمام القرطبي في تفسيره ٢٣٢/١٤ : هذه الآية شرَّف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته ، وذكر منزلته منه ، وطهَّر بها مقامه ، والصلاة من الله رحمته ورضوائه ، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره ، ثم قال : وعلمهم في التحيات كيفية السلام عليه « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » .

⁽٢) إذا أطلق « عبدالله » فالمراد به « عبدالله بن مسعود »رضي الله عنه الصحابي المشهور -

⁽٦) في المخطوطة « سيد المسلمين » وهو تصحيفُ وصوابه « سيد المرسلين » كما في تفسير القرطبي ٢١٩/٥ والدر المنثور ٢١٩/٥ .

• اللهم بارك على محمـد وعلى آل محمـد ، كما باركت على إبـراهيم وآل إبراهيم ، إنك حميد مجيد (١) » .

٧٣ — وقوله جل وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَـهُ لَعَنَهُـمُ اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

قيل : المعنى : يؤذون أولياء الله^(٢) .

ورَوَى همَّـــام عن أبي هريـــرة عن النبـــي عَلَيْكُ قال اللهُ عز وجل :

(شَتَمني عبدي ، ولم يكن له أن يَشْتُمني . وكذَّبني ولم يكن ينبغي له أن يُكذِّبني .

(۱) الحديث أخرجه ابن ماجة برقم ٩٠٦ ورواه السيوطي في الدر المنشور ٢١٩/٥ ولفظه : « إذا صليتم على رسول الله ، فأحسنوا الصلاة عليه ، فإنكم لا تدرون لعلَّ ذلك يُعرض عليه ، قال فقالوا له : فعلَّمْنا ، قال قولوا : اللهمَّ اجعل صلاتَك ، ورحمتك ، وبركاتك على سيد المرسلين ، وإمام المتقين ، وخاتم النبيين .. » الحديث وعزاه السيوطي إلى عبدالرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن مردويه عن ابن مسعود .

(٢) قال أبو حيان في البحر ٢٤٩/٧ : لا يتصوَّر الأذى حقيقةً في حقّ الله تعالى ، فقيل هو على حذف مضاف أي يؤذون أولياء الله . اهم وليس هذا بشيء كا قال الألوسي ، والأولى أن يحمل اللفظ على فعل ما يكرهه الله ورسوله ، ليعمَّ الإيذاء الحقيقي في حقّ الرسول ، والجازي في حقه تعالى ، فإيذاء الله بالكفر ، ونسبة الصاحبة والولد له ، ووصفُه بما لا يليق به جلَّ وعلا كقول اليهود ﴿ يدُ اللهِ مغلولةٌ ﴾ وقول النصارى ﴿ المسيحُ ابن اللهِ ﴾ وإيذاء الرسول بالتكذيب برسالته ، والطعن في شريعته ، والاستهزاء بدعوته ، والانتقاص لقدره الشريف .. الخ .

فأما شتمُهُ إِيَّايَ فقولُه : إني اتَّخذتُ ولداً ، وأنا الأحدُ الصَّمدُ . وأما تكذيبُهُ إِيَّايَ ، فإنه زعم أن لن يُبْعث)(١) .

يعنى بعد الموت .

٧٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ المُؤْمِنيِــنَ وَالْمُؤْمِناتِ بِعَيْـــرِ
 ما اكْتَسَبُوا ﴾ [آية ٨٥].

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : يقعـــون في المؤمـــنين والمؤمــنين والمؤمنات ، بغير ما عملوا^(٢) .

٥٧ ـــ وقولـه جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا النَبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
 المُؤْمِنينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ .. ﴾ [آية ٥٥] .

قال أبو مالك والحسن : كان السنّساء يخرجن بالليل في حاجاتهن ، فيُؤذيهنّ المنافقون ويتوهَّمُونَ أنهنّ إماءٌ ، فأنزل الله جلّ وعزّ

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق رقم (٣١٩٣) وهو من الأحاديث القدسية ، ونصُّه كما في البخاري « يشتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني ، ويكذبني وما ينبغي له ، أما شتمه فقوله : إن لي ولداً ، وأما تكذيبه فقوله : ليس يعيدني كما بدأني » فتح الباري ٢٨٧/٦ وفي رواية أخرى له « وأما شتمه إيَّايَ فقولُه : اتَّخذَ اللَّهُ ولداً ، وأنا الأحدُ الصَّمدُ ، لم ألدُ ولم أولد ، ولم يكنْ لي كفواً أحد » . وأخرجه النسائي في الجنائز ٩١/٤ وأحمد في المسند ٣١٧/٢ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤٥/٢٦ وقال الحافظ ابن كثير ٤٧٠/٦ : أي ينسبون إليهم ما هم براء
 منه ، لم يعلموه ، ولم يفعلوه . اهـ .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ .. ﴾(١) إلى آخر الآية .

قال الحسن : ذلك أدنى أن يُعْرفَ أنهنَّ حرائرُ فلا يُؤذينَ (٢) . قال الحسن : تغطِّى نصف وجهها .

وكان عمر إذا رأى أَمَةً قد تَقَنَّعَتْ عَلَاها بالدِّرةِ^{٣)}.

قال محمَّدُ بنُ سيرينَ : سألتُ عَبِيدة (٤) عن قوله تعمالي ﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَ ﴾ فقال : تُعَطِّي حاجبها بالرِّداء ، ثم تردُّه على أنفها ، حتَّى تغطى رأسها ووجها وإحدى عينيها (٥) .

⁽١) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢/٢٦٦ : رُوي عن السُدِّي أن الفُسَّاق كانبوا يؤذون النساء إذا خرجن بالليل ، فإذا رأوا المرأة عليها قِنَـاعٌ تركوهـا ، وقالـوا : هذه حُرَّةٌ ، وإذا رأوهـا بغير قنـاع ، قالوا : أمةٌ فآذوها ، فأنزل الله آية الحجاب .

⁽٢) هذا قول جمهور المفسرين أن المراد بالآية أن تميَّز الحرَّة من الأُمة ، قال ابسن كثير ٢/ ٤٧١ :

ه ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ ﴾ أي إذا فعلن ذلك عُرفن أنهن حرائر ، لَسْنَ بإماء ولا عواهر . اه وذهب أبو حيان في البحر ٢٥٠/٧ إلى أن الحجاب عام للحرائر والإماء ، قال : والفتنة بالإماء أكثر ، لكثرة تصرفهن ، فيحتاج إخراجهن من عصوم النَّساء إلى دليل واضح ، ومعنى قوله تعالى ﴿ ذلك أدنى أن يُعْرفنَ ﴾ قال : يعرفن لتسترهنَّ بالعفة ، فلا يتعرض لهن بالمكروه ، لأن المرأة إذا كانت في غاية التستر والاحتشام ، لم يقدم عليها ، بخلاف المتبرجة فإنها مطموع فيها . اه وهو فهم للآية ثاقب يدلُّ على بعد النظر ، فتدبره فإنه نفيسٌ .

 ⁽٣) ما فعله عمر رضي الله عنه هو من قبيل « السياسة الشرعية » فلا ينبغي للأمة أن تلبس لباس
 الحرة .

 ⁽٤) هو ٥ عَبِيدة بن عَمْرو السَّلماني » تابعي كبير ، ثقةٌ ثبتٌ ، قال ابن حجر في تقريب التهذيب
 ٤) ٥٤٧/١ توفي قبل سنة سبعين على الصحيح .

⁽٥) الأثر أخرجه الـطبري ٢٦/٢٢ والجلابيب : جمع جلبـاب ، وهــو الملحفــة ، قال القرطبــــي : =

قال مجاهد : يتجَلْبَبْنَ (١) حتى يُعرفْنَ ، فلا يُؤْذينَ بالقول .

٧٦ _ وقول ه جلَّ وعز : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِ ــمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنَعُرِيَنَّكَ بِهِمْ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال قتادة : كان ناسٌ من المنافقين أرادوا أن يُظهروا نفاقهم ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ لَئُنْ لَمْ يَنْتَهِ المُنَافِقُونَ والَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمُ مَرَضٌ واللهُرْجِفُونَ فِي المَدِينَةِ لَنَعُرِيَنَّكَ بِهِمْ ﴾ أي لَنْحَرُّشَنَّك عليهم(٢) .

وقال مالك بن دينار : سألتْ عكرمة عن قوله ﴿ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ فقال : الزِّلَى ، وكذلك شهرُ بنُ حوشب .

الصحيح أنه الثوب الذي يستر جميع البدن ، وروى الطبري عن ابن سيرين عن عَبيدة السلماني
 أنه لما سئل عن الآية ، أخرج ملحفة فغطى رأسه ووجهه إلا عيناً واحدة ، وانظر جامع البيان .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٤٩/٢٢ والسيوطي في الدر ٢٢٢٥ ومعنى « يتجلّبُسْن » أي يلبسن الجلباب الشرعي وهو العباءة التي تستر سائر الجسد ، كا قاله المفسرون ، وأهلُ اللغة ، قال ابن كثير : وقال مجاهد : يتجلبين فيعلم أنهن حرائر ، فلا يعرض لهن فاسق بأذى ولا ربية . اها ابن كثير ٢٤٧١٦ . وقال ابنُ عباس : أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة ، أن يغطين وجوههن من فوق ريوسهن بالجلابيب ، ويُبدين عيناً واحدة . اه .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري في تفسيره ٤٨/٢٢ والسيوطي في الدر المنشور ٢٢٢/٥ ونصّه: قال قتادة: الإرجافُ: الكذبُ الذي كان يذيعه أهل النفاق، ويقولبون: قد أتاكم عَدَدٌ وعُدّة، وذُكر لنا أن المنافقين أرادوا أن يُظهروا ما في قلوبهم من النفاق، فأوعدهم الله بهذه الآية إلى قوله تعالى ﴿ لنغرينّك بهم ﴾ أي لنحملنّك عليهم ولنحرشنك بهم فلما أوعدهم كتموا ذلك وأسرُّوه، وقال الطبري ﴿ لنغريننّك بهم ﴾ لنسلطنّك عليهم ولنحرشنك بهم . اهي يُقال أغراه به : حتَّه وسلّطه عليه .

 ⁽٣) عبارة الدر ٢٢٢/٥ : ﴿ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهُم مَرَضٌ ﴾ قال : أصحاب الفواحش ، وفي رواية الزناة .

وقال طاووس: نزلت هذه الآية في أمر النساء^(۱).
وقال سَلَمةُ بن كُهيل: نزلت في أصحاب الفواحش.
٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ ثُمَّ لا يُجَاورُونَكَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ [آية ١٠

٧٧ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ ثُمَّ لا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ [آية ٦٠].
 يجوز أن يكون المعنى : إلاَّ وهم قليل .

ويجوز أن يكون المعنى : إلاَّ وقتاً قليلا^{ً(٢)} .

٨٧ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوْا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهَا ﴾ [آية ٦٩] .

حدَّ ثنا محمدُ بنُ إدريسَ ، قال : حدثنا إبراهيمُ بن مرزوقِ ، قال : حدثنا رَوْحُ بنُ عُبادة ، قال : حدثنا عوفٌ عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة في هذه الآية ﴿ لَا تَكُولُولُ وَا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ قال : قال رسولُ اللهِ عَلِيدٍ ﴿ إِنَّ موسى عَرَالُهُ مَمَّا قَالُوا ﴾ قال : قال رسولُ اللهِ عَلِيدٍ ﴿ إِنَّ موسى عَرَالُهُ كَانَ رَجَلاً حَيِّا سِتِّيرًا ، لا يكاد يُرى من جِلْدهِ شيءٌ ، استحياءً منه ، فآذاه من آذاه من بني إسرائيل ، وقالوا : ما يستترُ هذا التَسَتُّرَ

⁽۱) أي نزلت في أمر الفسَّاق الذين يتتبعون النساء ، كما تشير الرواية الثانية عن سلمة أنها نزلت في أصحاب الفواحش ، قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٥٠/٧ : وظاهر العطف في الآية التغاير بالشخص ، فيكون المعنى : لئن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم ، والفسقة عن فجورهم ، والمرجفون عمَّا يقولون من أخبار السوء ، ويشيعونه ﴿ لنخريَّنكَ ﴾ أي لنسلطنَّك عليهم . اه . أقول : وهو الأظهر : لأن الواو تقتضي المغايرة ، والله أعلم .

إلا من عيب بجلِده ، إمّا بَرَصٌ ، وإمّا أَدْرَةٌ (١) ، وإمّا آفة ، وإنّ الله عزّ وجل أراد أن يُبرّ ه ممّا قالوا ، وإنّ موسى خلا يوما وخده ، فوضع ثوبه على حَجَر ، ثم اغتسل ، فلمّا فرغ من غُسْلِه ، أقبل إلى ثوبه ليأخذه ، وإنّ الحجر عَدَا بثوبه ، فأخذ موسى عَصَاهُ وطلبَ الحَجَر ، وجعل يقول : ثوبي حَجَرُ ، ثوبي حَجَرُ ، توبي حَجَرُ ، حتى انتهى إلى ملا من بني إسرائيل ، فرأوه عُرْياناً كأحسن الرجال خَلْقاً ، فبّرأوه ممّا قالوا له ، وإنّ الحجر قام ، فأخذ ثوبه فلبسة ، قال : فطَهِقَ بالحجر ضرباً ، قال : فوالله إنّ في الحجر لندَباً من أثر ضرْبِهِ ثلاثاً ، فأربعاً ، أو خمساً (٢) .

ورَوَى سفيانُ بنُ حُسينِ ، عن الحَكَم ، عن سعيد بن جُبير ، عن ابن عباس عن علي عليه السلام في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ لا تكونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ قال : صَعيب موسى وهارونُ صلَّى الله عليهما وسلم إلى الجبل ، فمات هارونُ عليه السلام ، فقالت بنو إسرائيل لموسى : أنتَ قتلته ، كان ألينَ لنا منكَ ، وأشدَّ حُبًّا !! فأوذي في ذلك ، فأمر اللهُ جلَّ وعزَّ الملائكة فحَمَلَتُه ،

 ⁽١) أُذْرَةً : في المصباح المنير « الأَذْرَةُ » وزن غُرْفة : انتفاخُ الخصْبية . اهـ .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الغسل ٧٨/١ ومسلم برقم ٣٣٩ في كتاب الفضائل ولفظهُ « كانت بنو إسرائيل يغتسلون عُراةً ، ينظر بعضهم إلى سوأة بعض ، وكان موسى يغتسل وحده ، فقالوا : والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلاَّ أنه آدر ، فذهب يوماً يغتسل فوضع ثوبه على حجر ، ففر الحجر بثوبه .. » الحديث .

فمرُّوا به على مجالسِ بنى إسرائيل ، فتكلمتِ الملائكةُ بموته ، حتى علمتُ بنو إسرائيل أنه مَات ، فدفنوه فلم يُعلم موضع قبره إلاَّ الرَّخْمُ ، فإن الله قد جعله أصمَّ أبكم (١) .

قال أبو جعفر: والمعنى: لاتُؤُذوا محمداً عَلِيْتُهُ كَا آذى قومُ موسى موسى ، فبرَّأه الله ممَّا قالوا ، مما رموه به من الأمرين جميعاً . ﴿ وكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهَا ﴾ أي كلَّمه تكليماً (٢) .

٧٩ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الَّقُوا اللَّهَ وقُولُــوا قَولاً سَدِيدَاً ﴾ [آية ٧٠] .

قال مجاهد : ﴿ وَقُولُوا قَولاً سَدِيداً ﴾ أي سَدَاداً (٣) . وقال الحسن : أي صِدْقاً (٤) .

٨٠ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَواتِ وَالأَرْضِ

⁽١) هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم ، والحاكم ، وصححَه عن علي بن أبي طالب ، كما في الـدر المنشور ٢٣/٥ وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٢/٢٥ وابن كثير ٢٥١/١٤ والقرطبي ٢٥١/١٤ ثم قال : والصحيحُ الأول ، ويحتمل أنهم فعلوا كل ذلك فبَرأه اللّهُ من جميع ذلك .

⁽٢) هذا أحد الأقوال لبيان بعض وجاهته عليه السلام عند الله ، حيث كلَّمه ربَّه ، بدون وساطة جبريل ، قال الحسن : كان مستجاب الدعوة ما سأل شيئاً إلا أُعطي ، إلاَّ الرؤية في الدنيا ، وقال القرطبي : ﴿ وجيهاً ﴾ : أي عظيماً ، والوجيه عند العرب : العظيم القدر ، الرفيع المنزلة . (٣و٤) ذكر الأثرين السطبري في تفسيره ٣/٢٢ وقال المعنى: قولوا قولاً قاصداً غير جائر ،

⁽٣و٤) دكر الاتريـن الـــطبري في تفسيره ٥٣/٢٢ وفـــال المعنــــى: فولـــوا فولا فاصدا عير جائـــر حقاً غير باطل . اهـ .

وَالْحِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا .. ﴾ [آية ٧١] .

في هذه الآية أقوال:

أ_ منها أن المعنى: على أهل السموات(١) .

ويكون معنى ﴿ عَرَضْنَا ﴾ أظهرنا ، كا تقول : عرضتُ المتاع .

ویکون ﴿ فَأَبَیْنَ ﴾ علی لفظ الأول ، لأنهم لم یحملوها کلهم ، ویکون المعنی : فأبوا أن یقبلوها(۲) .

﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ أي تكلُّفها ، وكلُّهم قد كُلِّفها .

ب _ وقيل: لمَّا حضرت آدَم عَلِيْتُهُ الوفاةُ ، أُمِرَ أَن يَعْرِض الأَمانـةَ على الخَلْقِ ، فعرضها فلم يقبْلهَا إلاَّ بنوه (٢) .

ج _ وقول ثالث هو الذي عليه أهل التفسير:

أي فيه مجاز بالحذف أي على الملائكة الذين هم أهل السموات ، فهو على حذف مضاف ،
 قال الألوسي : وليس بشيء ، يريد أنهُ قول ضعيف .

⁽٢) ذكر هذا القول الفخر الرازي في تفسيوه ٢٣٥/٢٥ فقال : ﴿ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا ﴾ لم يكن إباؤُهنَّ كإباء إبليس في قوله تعالى ﴿ أَبِي أَن يكون من الساجدين ﴾ من وجهين : أحدهما : أن هناك السجود كان فرضاً ، وههنا الأمانة كانت عَرْضاً .

وثانيهما : أن الإباء كان هناك استكباراً ، وههنا استصغاراً ، استصغرن أنفسهن ، بدليل قوله (وأشفقن منها) .

⁽٣) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢٥٤/١٤ وهو قول مرجوح .

حدثنا بكرُ بنُ سَهْلِ ، قال : حدثنا أبو صالح عن معاوية بن صالح ، عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قوله تعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الأَّمَائَة عَلَى السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾ قال : الأمانة : الفرائضُ ، عَرَضها اللَّهُ على السَّمواتِ والأرضِ والجبالِ ، إن أدَّوْها أنابهم ، وإن ضيَّعوها عَذَّبهم ، فكرهو ذلك ، وأشفقوا من غير أثابهم ، ولكنْ تعظيماً لدين اللهِ جلَّ وعزَّ ، ألاَّ يقوموا به ، ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها وهو قوله تعالى ﴿ وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ عَلَى آدم فَقبِلها بما فيها وهو قوله تعالى ﴿ وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ طَلُومًا جُهولًا ﴾ غِرًا (١) بأمرِ اللهِ جلَّ وعزَّ (١) .

وقال مجاهد: عَرَض اللَّهُ الشواب والعقاب، على السَّمواتِ والأَرضِ والجبال، فأبيْنَ ذلكَ، وأشفقْنَ منه، وقيل لآدم فقبِلَه، فما أقام في الجنة إلاَّ ساعتين (٢).

وقال سعيد بنُ جُبَيرٍ : عُرضت الفرائض على السَّمواتِ والأَرضِ والجبالِ ، فأشفقن منها وامتنعن ، وقَبِلَها آدم صلى الله عليه وسلم(٤) .

⁽١) في المصباح المنير : ﴿ غِرٌّ ﴾ بالكسر أي جاهل بالأمور ، غافل عنها .

⁽٢) انظر الأثر في الطبري ٤/٢٢ وابن كثير ٤٧٩/٦ والقرطبي ١٥٥/١٤.

 ⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٥/٥٢ والطبري في جامع البيان ٤/٢٢ والألوسي في تفسيره
 روح المعاني ٩٨/٢٢ .

 ⁽٤) قال الألوسي في تفسيره روح المعالي ٩٨/٢٢ : « وذهب كثير إلى أن المراد بالإنسان آدم عليه السلام ، وأنا لا أميل إلى هذا القول ، وإن كان آدمُ أوَّل أفراد الجنس ، ومبدأ سلسلتها ، لقوله =

وقال عبدالله بن عمر : عُرض على آدم الثوابُ والعقاب (١) وقال الضحَّاك : الأمانة : الطَّاعة ، عُرِضتْ على السموات والأرض والجبال ، إن خالفْنها عُذِّبن ، فأبيْنَ ، وحملها الإنسانُ (٢) . وقال قتادة : عُرضت الفرائضُ على الخلق ، فأبيُّسن إلاَّ آدم صلى الله عليه وسلم (٣) .

منها وامتنعت من حملها .

بعده ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظُلُومًا جَهُولاً ﴾ فإنه يبعد غاية البعد ، وصفُ صفي اللَّهِ بنصِّ قول عز وجل ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ ﴾ بمزيد الظلم والجهل ، وقول بعضهم كان ظلوماً جهولاً بزعم الملائكة قول بارد ، اللهمَّ إلا على القول بإرادة الجنس كما في قوله سبحانه ﴿ إِنَ الإِنسان لربه لكنود ﴾ و﴿ إِنَ الإِنسان لفي خسر ﴾ فإن أكثر أفراد الإنسان في غاية الظلم ، ونهاية الجهل . اهد بشيء من الاختصار .

⁽١--٣) هذه الآثار والتي سبقتها كلها رُويت عن السلف الصالح ، وذكرها المفسرون كالبطبري ، والقرطبي ، وابن كثير ، والألوسي ، وغيرهم ، وقد ذكر ابن جزي في تفسيره « التسهيل لعلوم التنزيل » ٣١٦/٣ كلاماً نفيساً جيداً حول الآية الكريمة فقال : الأمانة هي التكاليف الشرعية من التزام الطاعات ، وترك المعاصي ، وقيل : هي الأمانة في الأموال ، وقيل : غسل الجنابة ، والصحيح العموم في التكاليف ، وعرضها على السموات والأرض والجبال يحتمل وجهين : أحدهما : أن يكون الله سبحانه تَحلق لها إدراكاً فعُرضت عليها الأمانة حقيقة ، فأشفقت

والشاني: أن يكون المراد تعظيم شأن الأمانة ، وأنَّها من الثَّقل بحيثُ لو عُرضتْ على السمواتِ والأرض والجبال ، لأَيْسَ من حملها وأشفقن منها ، فهذا ضربٌ من المجاز كقولك: عرضتُ الحمل العظيم على الدابة ، فأبتُ أن تحمله ، والمراد أنها لا تقدر على حمله . اهـ وقال أبو حيان في البحر المحيط ٢٥٣/٧: « لما أرشد المؤمنين إلى ما أرشد من ترك الأذى ، واتقاء الله ، وسداد القول ، ورتَّب على الطاعة ما رتَّب ، بيَّن سبحانه أن ما كُلِّه الإنسانُ أمر عظم =

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال وهي أقوال الأئمة من أهل التفسير ، تُتأوَّل على معنَيَيْن :

أحلاهما: أن الله جلَّ وعزَّ جعل في هذه الأشياء ما تُميِّز به ، ثم عرض عليها الفرائض ، والطاعة ، والمعصية .

والمعنى الاتحر: أن الله جلَّ وعزَّ ائتمن ابن آدم على الطاعة ، وائتمن هذه الأشياء على الطَّاعةِ والخضوع ، فخبَّرنا أن هذه الأشياء لم تحتمل الأمانة ، أي لم تَخُنُها ، يُقال : حملَ الأمانة ، واحتملها ، أي خانها ، وحَمَل إثمها .

فقال ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ تعظيماً لأمر التكليف.

والأمانة الظاهر أنها كلّ ما يُؤتمن عليه من أمرٍ ونهي ، وشأنِ دين ودنيا ، والشرعُ كلّه والأمانة الظاهر أنها كلّ ما يُؤتمن عليه من أمرٍ ونهي ، وشأنِ دين ودنيا ، والشرعُ كلّه أمانة ، وهذا قول الجمهور ، ولذلك قال « أبي بن كعب » من الأمانة أن المرأة أؤتمنت على فرجها ، وقال أبو الدرداء : عسلُ الجنابة أمانة ، والظاهر أنه عَرَض الأمانة على هذه المخلوقات العظام _ وهي الأوامرُ والنّواهي _ فتُسابِ إن أحسنتْ _ وتُعاقب إن أسأت ، فأبت وأشفقت ، ويكون ذلك بإدراكِ حلقه الله فيها ، وهذا غير مستحيل ، إذ قد سبّح الحصى في وأشفقت ، ويكون ذلك بإدراكِ علقه الله فيها ، وهذا غير مستحيل ، إذ قد سبّح الحصى في ابن عباس : أعطيت الجمادات فهما وتمييزاً فخيّرتْ في الحمل فأبت تعظيماً للأمر .. وقال الزخشري : إن ما كُلّفه الإنسانُ بلغ من عِظمه وثقل محمله ، أنه عُرض على أعظم ما خلق الله من الأجرام ، وأقواه ، وأشده ، أن يتحمله ويستقل به فأبي حمله ، وحملها الإنسانُ على ضعفه ورحاوة قوته ، ونحو هذا كثير في لسان العرب ، وما جاء القرآن إلا على أساليبهم وطرقهم كما قالوا للمتردد : ما لي أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى ؟ انتهى .

وقيل المعنى : وحملها الإنسانُ ولم يقم بها ، فحُذِف لعلم المخاطَبِ بذلك فقال جلَّ وعز ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ (١) وقال ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ مَحْشَيَةِ اللَّهِ ﴾ (٢) .

﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ أي خانها وحمل إثمها .

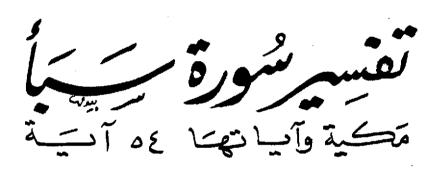
قال الحسن : ﴿ وَحَمَلُها الْإِنْسَانُ ﴾ أي الكافر والمنافق .

قال أبو جعفر: وقول الحسن يدلُّ على التأويل الشاني ، ويدلُّ علىه أيضاً قوله ﴿ لِيُعَدِّبَ اللَّهُ المُنَافِقِينَ وَالمَنَافِقَاتِ وَالمُشْرِكِينَ وَالمُشْرِكِينَ وَالمُشْرِكِاتِ ، وَيَتُوبَ اللهُ عَلَى المُؤْمِنيِنَ وَالمُؤْمِناتِ وَكَانَ اللهُ عَفُوزًا رَحِيماً ﴾ .

« تمت بعونه تعالى سورة الأحزاب »

⁽١) . سورة بُفصِّلت آية (١١) ٠

⁽٢) سورة البقرة (٧٤) .



١ من ذلك قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الآخِرَةِ
 . (٢) ﴾ [آية ١] .

وهـو قولـه جل وعزَّ ﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُـمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّــهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾(٣)

ثم قال تعالى ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ [آية ١] .

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال: حكيمٌ في أمره، خبيرٌ بخلقه(٤).

٢ - ثم قال جلَّ وعز : ﴿ يَعْلَــمُ مَا يَلِــجُ فِي الأَرْضِ وَمَــا يَحْــرُجُ
 مِنْهَا .. ﴾ [آية ٢].

⁽۱) قال القرطبي ۲۰۸/۱٤ : السورة مكية في قول الجميع ، إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهي قولـه تعالى ﴿وَيَرَى الذِّينَ أُوتُوا العلم .. ﴾ وهي أربع وخمسون آية .

 ⁽٢) أي هو جلَّ وعـــلا المحمــودُ في الآخرة ، كما أنــه المحمــودُ في الدنيـــا ، وهـــو المائكُ للآخرة ، كما أنّــه
 المائكُ للأُولى . اهـــ تفسير القرطبي ٢٥٩/١٤ .

⁽٣) سورة يونس آية رقم (١٠) .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٩/٢٢ والسيوطي في الدر ٢٢٦/٥ .

أي ما يدخل فيها من قَطْرٍ وغيره ، وما يخرج منها من نبساتٍ وغيره (١) .

﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ من عَرَج يعرُج إذا صَعِد(٢) .

٣ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ، قُلْ بَلَى
 وَرَبِّي لَتُأْتِينَّكُمْ عَالِمِ العَيْبِ .. ﴾ [آية ٣].

أي بلي وربيِّ عالمِ الغيب ، لتأتينُّكُم (٣) .

خ قال جل وعز: ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَانِ السَّمَانِ وَاتِ وَلَا فِي اللَّرْضِ .. ﴾ [آبة ٣].

رَوَى أَبُو يحيى عَنْ مِجَاهِد عَنَ ابْنَ عَبَّاسٍ : ﴿ لَا يَعْزُبُ ﴾ لا يغيب (٤) .

⁽١) هذه الآية تفصيل لبعض معلوماته جلَّ وعالا أي يعلم ما يدخل في جوفِ الأرض من المطر ، والأموات ، والكنوز ، والدفائن ، وما يخرج من الأرض من الـزروع ، والنبـات ، والعيـــون ، والآبار . اهـ من الصفوة ٢/٥٤٥ .

 ⁽۲) العروج: الصعود أي وما يصعد إليها من الملائكة وأعمال العباد وغيرها اهـ من القرطبي
 ۲۰۹/۱٤.

⁽٣) قال في البحر ٢٥٧/٧ : سبب نزولها أن أبا سفيان قال لكفار مكة : إن محمداً يتوعَّدُنـــا بالعذاب بعد أن نموت ، ويُخوِّفنا بالبعث ، واللاَّتِ والعُزَّى لا تأتينا الساعة أبداً ولا نُبْعَثُ ، فقال اللهُ تعالى : قل لهم يا محمد بلى وربِّى لتبعثن . اه. .

⁽٤) قال البخاري في كتاب التفسير ١٥٢/٦ قال مجاهد : ﴿ لايعزب ﴾ لا يغيب .

وقرأ « يحيى بنُ وثَّاب » : ﴿ لَا يَعْزِبُ ﴾ (١) وهي لغـــة معروفة ، يقال عَزَبَ يَعْزُبُ ويَعْزِبُ : إذا بَعُدَ وغَابَ (٢) .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُوْلَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلَيمٌ ﴾ [آية ٥].

قَالَ قَتَادَةً : ظُنُّوا أَنهم يُعْجِزُونَ اللَّهَ جَلَّ وَعَز ، وَلَنْ يُعْجِزُوهُ (٣) .

قال أبو جعفر : يُقَالُ : عَاجَزَةُ ، وأَعجَزَه : إذا غالَبه وسَبَقَه ، ومن قرأ ﴿ مُعَجِّزِينَ ﴾ أراد مثبِّطين المؤمنين ، كذا قاله ابن الزبير .

ح وقال قتادة في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُكُمْ عَلَى
 رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ﴾ [آية ٧] .

⁽١) هذه قراءة الكسائي وهي من القراءات السبع قال في حاشية الجمل ٤٥٩/٣ : ﴿ لا يَعْزُبُ ﴾ بضم الزَّاي في قراءة الجمهور ، وقرأ الكسائي بكسرها . اهـ وانظر السبعـة في القسراءات لابن مجاهد ص ٥٢٧ .

⁽٢) في المصباح: عَرَب الشيءُ من بَايَيْ قتل، وضَرَب : عَابَ وخفي . اهـ قال الحافظ ابن كثير الله المصباح: عَرَب الشيءُ من بَايَيْ قتل، وضَرَب عنه الله الله المحبيعُ مندرج تحت علمه، فلا يخفى عليه منه شيء ، فالعظام وإن تلاشت ، وتفرَّقت ، وتمزقت ، فهو عالم أين ذهبت ، وأين تفرَّقتُ ، ثم يعيدها كما بدأها أول مرة ، وهو بكل شيء علم . اه .

 ⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الـدر ٢٢٦/٥ وعبـارة الألـوسي : ﴿ مُعَاجِزِيـنَ ﴾ أي مسابـقين ،
 يحسبون أنهم يفوتوننا ، قاله قتادة .

 ⁽٤) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وانظر النشر في القراءات العشر
 ٣٢٧/٢ .

أي إذا أكلتكُمُ الأرضُ ، وصِرْتم عظاماً ورُفَاتاً: ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ [أي ستحيون وتُبعثون](') ؟ .

ب ثم أعلَمهم أنَّ الذي خَلَق السَّمواتِ والأرضَ ، يقدِرُ على ذلك ،
 وعلى أن يُعجِّل لهم العقوبة فقال :

﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا يَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنْ نَشَأَ نَحْسِفْ بِهِمُ الأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفَا مِنَ السَّمَاء .. ﴾ ؟ [آية ٩] .

أي قطعةً ^(٢) .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ [آيه ١].

قال قتادة : أي تائب^(۳) .

مَعَهُ .. ﴾ [آية ١٠] .

 ⁽١) سقط تفسيرها من الأصل وأثبتناه من تفسير الطبري ٦٢/٢٢ .

⁽٢) هذا تفسير « كِمْفَة » بالإفراد ، والأولى أن يقول : قِطَعاً ، ليكون مطابقاً للجمع ، كما قاله المفسرون ، ففي الطبري : أو نسقط عليهم السماء قِطَعاً ، وفي القاموس : الكِمْفةُ بالكسر : القطعةُ من الشيء ، والجمعُ كِمنَفٌ ، وكِمْفٌ ، وجمع الجمع أكْمنافٌ . اهـ وفي المخطوطة في أولم يَروا ﴾ كما أثبتناه .

⁽٣) قال القرطبي ﴿ منيب ﴾ أي تائب رجاع إلى الله بقلبه ، وخصَّ المنيبُ بالذِّكرِ لأنه المنتفع بالفكرة في حجج الله وآياته . اهـ القرطبي ٢٦٤/١٤ .

﴿ يَا جِبَالُ أُوِّي مَعَهُ ﴾ أي قلنا(١) .

قال سعيـدُ بن جُبَيْرٍ ومجاهـدٌ ، وقتـادةُ ، والضحَّـاكُ ، وأبـو مَيْسَرة (٢) ﴿ أَوِّبِي ﴾ : أِي سبِّحي (٣) .

وقرأ الحسنُ ، وابنُ أبي إسحقَ ﴿ أُوبِي مَعَهُ ﴾ (*) .

والمعروف: في اللغة أنه يُقال: آبَ يَئُوبُ: إذا رجعَ وعادَ ، فيكون معنى ﴿ أُوْفِي ﴾ أي عودي معه في التَّسبْيج.

و ﴿ أُوِّبِي ﴾ في كلام العرب على معنَيَيْن .

أحدهما: على التكثير (°) من « أُوْبِي » فيكون معنى ﴿ أُوِّبِي ﴾ على هذا: رَجِّعي معه في التَّسْبيح.

⁽١) أي هو على إضمار القول أي قلنا ياجبال أُوِّيي معه ، وانظر البحر ٢٦٢/٧ .

 ⁽٢) (أبو مَيْسرة) هو عَمْرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي ، ثقة عابـد مخضرم ، مات سنـة ٦٣ هـ ،
 كذا في تقريب التهذيب ٧٢/٢ .

⁽٣) ذكره الطبري ٩٥/٢٢ وفي الدر ٢٢٥/٥ وفي البحر ٢٦٢/٧ وعبارته ﴿ أُوبَى مَعَـهُ ﴾ أي سبّحي معه إذا سَبّع أي يسبّح هو وتُرجّعُ معه التسبيح أي تردّده بالذكر ، وضُعّف الفعلُ للمبالغة قاله ابن عطية ، والظاهر أن التضعيف للتعدية إذ أصله آب وهو لازمٌ بمعنى رجع ، فعدي بالتضعيف إذ شرحوه بقولهم : رجّعي معه التسبيح . اه.

⁽٤) هذه القراءة ليست من السبع ، والمعنى على هذه القراءة (أُوْبِي) بضم الهمزة وسكون الواو : أمرٌ من آب ، يتوبٌ ، إذا رجع أي ارجعي معه بالتسبيح ، وانظر حاشية الجمل على الجلالين ٢٦٢/٣ والبحر ٢٦٣/٧ .

أي ضُعّف الفعل بالتّشديد من أجل إرادة التكثير ، قال ابن عطية : وضُعّف الفعل للمبالغة .

﴿ **الشاني** ﴾ (١) ويُقـال : أُوَّبَ إذا سَار نهاراً (٢) ، فيكـونُ معنــــى ﴿ أُوِّي ﴾ على هذا : سيري معه .

٩ . _ وقولة جل وعز : ﴿ وَأَلَنَّا لَهُ الحَدِيدَ .. ﴾ [آية ١٠] .

قال قتادة : أَلَانَ اللَّهُ جلَّ وعزَّ له الحديدَ ، فكان يعمله بغيرِ الرِّ (٣) .

وقال الأعمش: أُلِينَ له الحديدُ ، حتى صار مثل الخيوط^(٤). ١٠ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ أَنِ اعْمَلْ سَابِعُـاتٍ وَقَــدُرْ فِي السَّرْدِ .. ﴾ [آية ١١] .

قال قتادة : أي دُرُوعاً سابغاتٍ (٥) .

⁽١) سقط من المخطوطة لفظ الثاني ، وهو من مستلزمات قوله : على معنيّن .

⁽٢) قال القرطبي : وقيل : المعنى : سيري معه حيث شاء ، من التـأويب الـذي هو سير النهار ، قال ابن مقبل :

لَحِقْنَا بَحِيًّ أُوَّا وَ السَّيْرِ بَعْدَمِا وَفَعْنَا شُعَاعَ الشَّمسِ والطَّرْفُ يَجْنَعُ

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٦٦/٢٢ وابن كثير ٢٨٥/٦ وفي الدر ٢٢٧/٥ ولفظه : قال قتادة : ليَّـن الله له الحديد ، فكـان يسرد حلقاته بيـده ، يعمـل به كما يعمـل بالـطين ، من غير أن يُدخله النار ، ولا يضربه بمطرقة ، وكان داود أول من صنع الدروع . اهـ .

⁽٤) الأثر ذكره ابن كثير ٢/٥٨٦ وعزاه إلى الحسن البصري ، وقتاده ، والأعـمشر ، ولفظه «كان لايحتاج أن يدخله ناراً ، ولا يضربه بمطرقة ، بل كان يفتله بيده مثل الحيوط » اهـ .

 ⁽٥) هذا صفة لموصوف محذوف أي دروعاً سابغات أي تامات واسعات قال في البحر ٢٥٥/٧ :
 السابغاتُ : الدروعُ ، وأصلُه الوصف بالسبوغ ، وهو التَّمامُ والكمالُ ، وغَلَب على الـدِّرع =

قال أبو جعفر : يُقال : سَبَغَ الثوبُ والدِّرعُ وغيرهما : إذا غطَّى كلَّ ما هو عليه ، وفَضَل منه .

ثم قال : ﴿ وَقَلَّـٰرٌ فِي السَّرَّدِ .. ﴾ [آية ١١] .

قال قتادة : السَّرَّدُ : المسمارُ الذي في حَلَق الدِّرع .

قال أبو جعفر : وقال ابن زيد : ﴿ السَّرُّدُ ﴾ : الحَلَقُ (١) .

والسَّردُ في اللغة : كلَّ ما عُمل مُتَّسقاً متتابعاً ، يقربُ ، بعضُه من بعض (٢) ، ومنه سَرْدُ الكلام .

قال سيبويه : ومنه رجل سَرْنَدِيُّ أي جرىء ، قال : لأنه يمضي قُدُماً ٣٠٠ .

قال أبو جعفر: ومنه قيل للذي يصنع الدروع: زَرَّادٌ، وسَرَّادٌ.

قياس . اهم .

⁼ كالأبطح ، قال الشاعر :

عليهَ السود ضاربات لَبُوسُه م سَوَابِعُ بيضٌ لا يُخَرِّقُها النَّبِلُ لَيُ اللَّهِ النَّبِالِ على غير (٢) في المصباح: الحَلْقةُ بالسكون كحلْقة الباب ، والجمع « حَلَقْ » بفتحتين على غير

⁽٢) في البحر ٢٥٥/٧ : السَّردُ : إتباعُ الشيءِ بالشيءِ من جنسهِ ، ويقال للدرع : مسرودةً ، لأنه تُوبع فيها الحَلَق بالحَلَق ، ويقال لصانع ذلك : سَرَّادً ، وزرَّادٌ . اهـ وفي اللسان : السَّردُ في اللغة : تَقْدِمةُ شيء إلى شيء ، تأتي به متَّسقاً بعضه في إثر بعض متتابعاً ، وسَرْدُ السدرع : نسجُها وهو تداخل الحَلق بعضها ببعض . اهـ لسان العرب مادة سرد .

⁽٣) ذكره ابن منظور في لسان العرب عن سيبويه مادة سرد .

فالمعنى _ وهو قول مجاهد _ وقدِّر المساميرَ في حَلَق الدِّرع ، حتى تكون بمقدار لا يغلظ المسمارُ وتضيق الحَلَقة ، فتفصم الحلقة ، ولا توسِّعُ الحلقة وتُصَغِر المسمارُ وتُدِقَّهُ ، فتسلسُ الحلقة (١) .

١١ _ وَقُولُه جَلَّ وَعَزَّ ﴿ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ .. ﴾ [آية ١٢] .

قال قتادة : أَسَالَ اللَّهُ جلَّ وعزَّ له عيناً من نحاس(٢) .

أي حتى سالتْ وظهرتْ ، فكان يستعملها فيما يريد .

قال الأعمش: سُيِّلت له كا يُسيَّل الماءُ(٢) .

وقيل: لم يَذُبِ النُّحاسُ لأحدٍ قبله .

١٢ __ وقوله جلَّ وعز ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ .. ﴾ [آية ٦٣] .

رَوَى أَبُو هَلَالٍ عَن قَتَادَةً قَالَ : ﴿ مَحَارِيبَ ﴾ : مساجـد ،

⁽١) الأثر ذكره الطبري ٦٨/٢٢ عن مجاهد ، وابن كثير أيضاً ٤٨٦/٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٧/٥

 ⁽٢) روى هذا الأثر ابن كثير في تفسيره ٤٨٧/٦ وعزاه إلى ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة والسدي
 وزيد بن أسلم وغير واحد قالوا: القِطْرُ النُّحاس ، وكذلك ذكر الطبري .

⁽٣) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٧٠/١٤ ثم قال: والظاهر أنه تعالى جعل النحاس لسليمان في معدنه ، عيناً تسيل كعيون المياه ، دلالةً على نبوته ، وقال الخليل: القطر: النحاس المذاب. اهـ قرطبي وفي الكشاف ٢٠٠/٢: أراد بعين القطر معدن النحاس ، ولكنه أسالة _____ كا ألان الحديد لداود __ فنبع كما ينبع الماء من العين ، فلذلك سماه عين القطر. اه. .

وكذلك قال الضحاك(١).

قال مجاهد: المحاريبُ دون القصور.

والمحاريبُ في اللغة : كلُّ موضعٍ مُشْرِفٍ ، أو شريف (٢) .

ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وتماثيلَ ﴾ قال الضحاك : أي صُوَراً^{٣)} .

قال مجاهد: ﴿ تَمَاثِيلَ ﴾ أي من نحاس(٢).

١٣ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَجِفَانِ كَالْجَوَابِ وَقُــدُورِ رَاسِيَــاتٍ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال مجاهد : ﴿ الجوابي ﴾ : حياضُ الإبل(٥) .

قال أبو جعفر : الجابية في اللغة : الحوضُ الذي يُجْبَى فيه الشيءُ أَيْ يُجمعُ .

ومنه قول الأعشى :

⁽١) الأثر ذكره ابن كثير ٤٨٧/٦ والألوسي في روح المعاني ١١٨/٢٢ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٢٨/٥ .

 ⁽٢) عبارة القرطبي ٢٧١/١٤ : المحراب في اللغة : كلُّ موضع مرتفع ، وقيل للذي يُصلَّى فيه :
 محرابٌ ، لأنه يجب أن يرفع ويُعظُّم ، وقال أبو عبيدة : المحراب أشرف بيوت الدار . اهـ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٢/٢٢ .

نَفَى الذَمَّ عن آلِ المُحَلَّقِ جَفْنهَ كَجَابِيةِ الشَّيِّخِ العِرَاقِي تَفْهَقُ (١)

ويُروى : كجابية السَّيْحِ(١) .

قال مجاهد: ﴿ رَاسِيَاتٍ ﴾ أي عِظام (٣) .

وقال سعيد بن جبير : ﴿ راسِياتٍ ﴾ : تُفْرَغُ إِفَرَاغَاً ، ولا ً تُحمل (ُ) .

وقال قتادة : ﴿ رَاسِياتٍ ﴾ : أي ثابتات(٥) .

١٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ اللَّهُ عَلَى مِنْ عِبَادِيَ اللَّهُ كُورُ ﴾ [آية ١٣] .

⁽¹⁾ البيت للأعشى « ميمون بن قيس » وهو في ديوانه ص ١٢١ والشاهد فيه لفظ « الجابية » وهي الحوض الواسع الكبير ، ومعنى « تَفْهَقُ » أي تفيض من الامتلاء ، واستشهد به الطبري في جامع البيان ٧١/٢٢ . وهو في القرطبي ٢٧٥/١٤ والبحر المحيط ٢٥٥/٧ بلفظ « كجابية السيَّح العراقي تفهق » .

⁽٢) السَّيْحُ : بالسِّين والحاء المهملتين ، وهو ما يفيض من الماء ويسيمح ، وقد ذكر هذه الروايمة المبرد في كتابه الكامل ٤/١ بعد أن ذكر الأولى قال : ومعناه النهر الذي يجري على جابيته ، فماؤها لا ينقطع لأن النهر يمدُّه . اهـ وانظر أيضاً القرطبي ٢٧٥/١٤ والألوسي ٢١٩/٢٢ .

⁽٣-٥) هذه الآثارُ عن السلف ذكرها المفسرون ، الطبري في جامع البيان ٧٢/٢٢ والقرطبي في الجامع للأحكام ٢٧٦/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٢٨/٥ ولا تعارض بينها فهي كبيرة ضخمة ، ثابتة ، لاتحمل لثقلها وضخامتها ، وقد جمعها ابن كثير في تفسيره فقال : ثابتات في أماكنها ، لاتتحول ولا تتحرك عن أماكنها لعظمها . اه قال ابن العربي : وكذلك كانت قدور «عبدالله بن جدعان » يُصعد إليها في الجاهلية بسُلَّم . اه من القرطبي ٢٧٦/١٤ .

قال عطاء بن يسار : صعد رسولُ اللَّهِ عَلَيْكُ يوماً المنبر ، فتلا ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاودَ شُكْرًا ﴾ فقال :

« ثلاثٌ من أوتيهنَّ فقد أوتي مثل ما أُوتي آل داود :

- العدلُ في الغضبِ والرِّضَى.
 - والقَصْدُ في الفَقْرِ والغِنَى .
- وخَشْيةُ اللَّهِ جلَّ وعز في السرِّ والعَلَانيةِ »(١) .

قال مجاهد: « لمَّا قال الله جلَّ وعزَّ ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكُرًا ﴾ قال داود لسليمانَ صلى الله عليهما: إنَّ اللَّهَ جلَّ وعزَّ قد ذكر الشكر، فاكفني صلاة النهار، أَكْفِكَ صلاةَ اللَّيل !! قال: لا أقدرُ...

قال فاكفني ــ قال الفَارَيابيُّ (٢) أُراه قال ــ: إلى صلاة الظهر، قال : نعم، فكَفَاهُ »(٣) .

⁽١) أخرجه الحكيم الترمذي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة مرفوعاً ، وأخرجه ابن مردويه من حديث حفصة مرفوعاً ، وانظر الدر المنثور ٢٢٩/٥ والقرطبي ٢٧٦/١٤ ، وفي الدر ، ورد بلفظ « وذكر اللَّهِ في السرِّ والعلانية » .

⁽٢) قال السمعاني في الأنساب ١٢٨/١٠ : (الفَارَيَابيُّ) بفتح الفاء والبراء نسبة إلى الفَارَياب _ مدينةٌ مشهورة بخراسان كما في معجم البلدان _ والمنسوب إليها ٥ محمد بن يوسف الفَارَيابي ٥ صاحب سفيان الثوري . اه .

⁽٣) ذكر هذا الأثر القرطبي في تفسيره ٢٧٦/١٤ ولم يعزه ، وذكسره الألوسي في روح المعاني (٣) دكر هذا الأثر القرطبي في تفسيره عن مجاهد ، والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٥ وقال : أخرجه الفاريابي ، وابنُ أبي حاتم .

وقال الزُهريُّ : ﴿ اعْمَلُوا آل دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ أي قولـــوا : الحمدُ للَّهِ(١) .

ورُوي عن عبدالله بن عباس قال : شكراً على ما أنعــم به عليكم .

١٥ - وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ المَوْتَ مَادَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إلاَّ دَابَّةُ الأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ .. ﴾ [آبة ١١].

قال عبدالله بن مسعود: أقام حولاً حتى أكلت الأرضةُ (١) عصاه فسقط، فعُلِم أنه قد مات (١).

وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس : « المِاسَاة » العَصادُ : (المِاسَاة » العَصادُ) .

أُمِنْ أَجْلِ حَبْلِ لا أَبَاكَ ضَرِبْقَهُ بِمِنْ أَبِّلِكَ أَجْبُ لِكَ أَحْبُ لِكَ أَحْبُ لِلَّا

⁽۱) « الحمد للَّهِ » طرف من الشكر ، والشكر أعمُّ من ذلك ، ولهذا قال القرطبي : ظاهر القرآن والسنة أن الشكر بعمل الأبدان ، دون الاقتصار على عمل اللسان ، فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . اه. .

⁽٢) الأرضة: قال الجوهري بالتحريك « أرضة »: دويبة تأكل الخشب . اه. .

⁽٣) ذكر هذا الأثر القرطبي عن ابن مسعود ٢٧٨/١٤ قال : وكان سليمان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضي عليه سنة ، والسبب أن الجن كانت تدعي علم الغيب ، فلما مات سليمان وخفي الأمر عليهم ﴿ تبيّنت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴾ .

⁽٤) قال الزجاج ٢٤٧/٤ : المنسأة : العَصَا ، سميت منسأة لأنه يُنسأ بها أي يُطرد بها ويُزجر ، قال الفراء : أهل الحجاز : لا يهمزون المنسأة ، وتميم وفصحاء قيس يهمزونها . اهـ زاد المسير ٤٤١/٦ وفي اللسان : نسأتُ البعيرِ أي زجرتُه ليزداد سيرهُ قال الشاعر :

قال أبو جعفر : قيل للعَصَا مِنْسَأَةٌ : لأنه يُؤخَّر بها الشيءُ ، ويُساق بها ، قال طَرَفة :

أُمْـونٍ كَأَلْـوَاجِ الإِرَانِ نَسْأَتُهَـا على لاَحِبٍ كَأَنَّهُ ظَهْـرُ بُرْجُـدِ^(۱)

١٦ _ وقوله جلَّ وعز: ﴿ فَلَمَّا حَرَّ تَبَيَّنَتِ الجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْعَيْبَ مَا لَبَثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ [آية ١٤].

قال قتادة: كانت الجنُّ تُخبرُ الإنسَ أنهم يعلمون الغيب، فلمَّا مات سليمانُ عَلِيْكُ ، ولم تعلم به الجنُّ ، تبيَّنتِ الجنُّ للإنسِ أنهم لا يعلمون الغيب(٢).

وهذا أحسنُ ما قيل في الآية .

⁽١) البيت لطَرَفة بن العبد من معلقته المشهورة « لخولة أطلال .. » وهو في ديوانه ص ٣٥ وقد ورد فيه « نَصَأْتُها » بالصاد ومعناه : زجرتها ، ومعنى « أُمُونِ » مأمونة العثار ، و « الإرَان » التابوتُ العظيم ، و « اللَّاحبُ » الطريق الواضح ، و « البُرْجُدُ » الثوب المخطط ، والبيت من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٤٥/٢ يقول : إن هذه الناقة في شدتها وقوة جسمها كأنها تابوت عظيم ، فيه خطوط متنوعة ، تسير بقوة ونشاط في طريق واضح .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري ٧٥/٢٢ والسيوطي في الدر ٢٣٠/٥ ولفظه : عن قتاده قال «كانت الجنّ تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ، وأنهم يعلمون ما في غد ، فابتلوا بموت سليمان عليه السلام ، فمات فلبثَ سنةً على عصاه ، وهم لا يشعرون بموته ، وهم مسخّرون ، يعملون دائبين تلك السنة ، فلما خرَّ تبيَّنت الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ، ما لبشوا يعملون له حولاً بعد موته » اه .

والمعنى : تبيَّن أمرُ الجنِّ ^(١) . ويدلُّ على صحته الحديثُ المرفوع .

رَوَى إبراهيم بن طَهْمَانَ ، عن عَطَاءِ عن السائب (٢) ، عن سعيد بنِ جُبَيْر ، عن ابن عباس ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «كان سليمانُ نبيُّ اللَّهِ ، إذا صلَّى رأى شجرة نابتةً بين يديه ، فيسألها ما اسمك ؟ فإن كانت لغرس غُرِستْ ، وإن كانت لدواءٍ كُتِبَتْ ، فبينا هو يصلي ذات يومٍ ، إذا شجرةٌ نابتةٌ بين يديه ، فقال : ما اسمك ؟ فقالت : الخرنوبُ قال لأيِّ شيءٍ أنت ؟ قالت : لخرابِ أهيل هذا البيت ، قال : اللهم عَمِّ على الجنّ موتي ، حتى يعلم الإنسُ أن الجنّ لا يعلمون الغيب ، فنحتها عَصا ، فتوكاً عليها حَوْلاً لا يعلمون مقدار فسقطت ، فعلمت الإنسُ أنَّ الجنَّ لا يعلمونَ الغيب ، فنظروا مقدار ذلك ، فوجدوه سنَةً ، فشكرتِ الجنَّ للأَرضَةِ »(٣) .

⁽١) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٤٤١/٦ : ﴿ تَبَيَّنت الْجِنُ ﴾ أي : ظهرت وانكشف للناس أنهم لا يعلمون الغيب ، ولو علموا ما عمِلوا مسخرين وهو ميت ، وهم يظنونه حياً ، وقيل ﴿ تبيَّنت الْجُنُّ ﴾ أي علمت الجنُّ ، لأنها كانت تتوهم باستراقها السمع ، أنها تعلم الغيب ، فعلمت حينئذ خطأها في ظنها . اه. .

⁽٢) وقع تصحيف في اسم الراوي ، فقد ورد في المخطوطة « عطاء بن السائب » وصوابه « عطاء عن السائب » وعطاء هذا هو « عطاء بن أبي مسلم الخراساني » وليس « عطاء بن السائب » وقد قال الحافظ ابن كثير ٤٩٠/٧ : وعطاء بن أبي مسلم الخراساني » له غرابات ، وفي بعض حديثه نكارة وذكر الحديث وقال : _ في رفعه غرابة ونكارة .

⁽٣) الحديث أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٢٤٠ وزاد نسبته إلى البزار ، وابن جرير وابن أبي =

قال قدادة: وفي مصحف عبدالله بن مسعود: ﴿ تَبيَّنتِ الْإِنْسُ أَنْ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ الْعَيبَ مَالَبِشُوا في الْعَلَمُونَ الْعَيبَ مَالَبِشُوا في الْعَلَمُونَ الْعَيبَ مَالَبِشُوا في الْعَلَمُونِ الْعُلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ ال

ومن قرأ ﴿ تُبَيِّنَتِ الجِنُّ ﴾(٢) أراد تبيَّنت الإنسُ الجنَّ .

١٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَأٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَـةٌ جَنَّتَـانِ عَنْ اللهِ مَا يَمِينِ وشِمَالٍ .. ﴾ [آية ١٥] .

يُروى أنَّ « سَبَأً » اسمُ رجلٍ ، فيكونُ على هذا اسماً للقبيلةِ ، فيمن لم يَصْرِفْ (٢) .

وقيل: هو اسم موضع.

حاتم ، والطبراتي عن ابن عباس مرفوعاً ، وذكره القرطبي في تفسيره ٢٧٨/١٤ وأبو حيان في
 البحر المحيط ٢٦٦/٧ والحافظ ابن كثير ٤٨٩/٦ وقال : وقد ورد في ذلك حديث مرفوع غريب ، وفي صحته نظر ، وفي رفعه غرابة ونكارة ، والأقرب أن يكون موقوفاً . اه. .

⁽١) هذه القراءة شاذة كما في المحتسب لابن جنبي ١٨٨/٢ وهني محمولة على أنها تفسير ، كما قال القرطبي ٢٨١/١٤ : وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير . اه. .

⁽٢) بالبناء للمجهول ، وهي قراءة ابن عباس ويعقوب ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٥٠/٢ .

⁽٣) هذه من القراءات السبع وهي قراءة ابن كثير وأبي عصرو ﴿ لِسَبَأَ ﴾ بغير صرف ، جعله اسماً للقبيلة ، وهو اختيار أبي عُبيد ، كذا في القرطبي ٢٨٣/١٤ وقال في التسهيل ٣٢٣/٣ : « سبأ » قبيلة من العرب سميت باسم أبيها الذي تناسلت منه ، وقيل باسم موضعها ، والأول أشهر لأنه ورد في الحديث ، وكانت مساكنهم بين الشام واليمن . اه .

ثم قال تعالى ﴿ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينِ وَشِمَالٍ ﴾. أي جنَّةٌ عن اليمين ، وجنَّةٌ عن اليسار . [آية ١٥] .

١٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ بَلْدَةٌ طَيْبَةٌ وَرَبٌ غَفُورٌ ﴾ [آية ١٥] .
 والمعنى : هذه بلدةٌ طيبةٌ ، واللَّهُ ربُّ غفورٌ (١) .

أي فأعرضوا عن أمرِ اللَّهِ جلَّ وعز وشكرِه ، فأرسلنا عليهم سيل العَرمِ .

قال عطاء: العَرِمُ: اسمُ الوادي(٢).

وقيل : هو الجُرَذُ الَّذِي أُرسِلَ عليهم (٢) .

 ⁽١) يريد المصنف أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أي هذه بلدة طيبة ، فحذف المبتدأ وأبقى الخبر ، ومثله
 (وربٌ غفورٌ) أي ربكم الذي أنعم عليكم ربٌ غفور .

 ⁽٢) الأثر مرويٌّ عن قتادة ، والضحاك ، ومقاتـل ، كما في زاد المسير لابـن الجوزي ٢/٥٤٦ والقرطبـي
 ٢٨٥/١٤ والدر ٢٣٣/٥ ولفظه قال قتادة : ذُكر لنـا أن العَـرِم وادي سبـاً ، كانت تجتمـع إليـه مسايل من أودية شتَّى ، فلما تركوا أمر الله غرقهم الله به . اهـ .

⁽٣) حكاه الزجاج في معانيه ٢٤٨/٤ أن العرم اسم الجُرَذ الذي نقب السدَّ ، فنسب السيل إليه لأنه بسببه ، وذكره القرطبي ٢٨٥/١٤ وابن الجوزي في تفسيره ٤٤٥/٦ والطبري ٢٨٥/١٢ وعزاه إلى قتادة ، واختار ابن جرير أنه اسمِّ للسدِّ الذي كان بالوادي ، وأنَّ الله خرَّب عليهم السيدُّ الذي كان يجبس عليهم السيول ، لمَّا كفروا النعمة .

رَوَى عليُّ بنُ أبي طَلْحة عن ابنِ عباس (العَرِمُ): الشَّديدُ(١).

وقيل: هو المطرُ العَرِمُ أي الشديد.

وقال قتادة : أرسل اللهِ عليهم جُرَداً ، فهدم عَرِمَهم ، يريدُ بالعَرِمِ : السَّكْرَ (٢) ، قال : فغرَّق جنَّاتِهم ، وحرَّبَ أرضَهم عقوبةً لهم .

وهذا أعرف ما قيـل في معنـى ﴿ الْعَـرِم ﴾.

يُقال : للسِّكْرِ : عَرْمَةٌ ، وجمعه عَرِمٌ ، سُمِّي بذلك لشدَّته ،

ومنه قيل : فلان عَارِم^(٣) ، قال الشاعر :

قال الشاعر:

« إِذْ يَبْنُونَ مِنْ دُونِ سَيْلِهِ العَرِمَا »(٤)

⁽١) الأثر عن ابن عباس أخرجه في الدر المنشور ٢٣٣/٥ وابن الجوزي ٢/٥٥٤ والقرطبي ٢٨٦/١٤ ووفي الصفوة ٥٥٠/٢ وفي الصفوة الله وشكره ، فأرسلنا عليهم السيل المدمَّر المخرِّب ، الذي لايُطاق لشدته وكثرته ، فغرَّق بساتينهم وزروعهم ، وخرَّب أرضهم وديارهم » وقول ابن عباس أرجع الأقوال ، والله أعلم .

⁽٢) في المصباح: السَّكْرُ بالكسر: ما يُسدُّ به ، والعَرِم: قيل جمع عَرمة ، مثل كَلِـم وَكَلِمة ، وهـو السَّلُ ، وقيل: السَّيُّلُ الذي لا يُطاق دفعه ، ومنه قوله تعالى ﴿ فَأْرَسَلْنَا عَلَيْهِم سَيْلَ الْعَرِم ﴾ اهـ المصباح المنبر.

 ⁽٣) في الصحاح : وصبي عارم : أي شَرِس ، والعَرِم : العارم . اهد الجوهري .

٢٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّيْ ـنِ ذَوَاتَــيْ أَكُــلِ
 ٢٠ ــ حُمْطٍ .. ﴾ [آية ١٦].

الأُكُلُ : الثُّمَرُ .

قال أبو مالك ومجاهد وقتادة والضحاك : الحَمْطُ : الخَمْطُ : اللَّرَاكِ(') ، وكذا قال الخليل .

قَالَ أَبُو عُبِيدة : الخَمْطُ : كُلُّ شجرةٍ فيها مَرَارةٌ ، ذاتُ شوكٍ (٢) .

وقال القتبيُّ في أدب الكاتب: يُقال للحامضة خَمْطَــة ، ويُقال: الخَمْطةُ التي أخذت شيئاً من الريح ، وأنشد:

⁼ وقد اختلفوا في عزو هذا البيت ، فبعضهم نسبه إلى النابغة ، وبعضهم إلى أمية بن أبي الصلت ، وهو في ديوانه ص ٤٠٩ والسمط ص ١٨ والقرطبي ٢٨٣/١٤ وذكره المبرد في الكامل وابن منظور في اللسان ، وأبو عبيدة في مجاز القرآن ١٤٧/٢ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ۸۱/۲۲ عن ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، ومجاهد ، وابن زيد ، كلهم قالوا : الخَمْطُ : الأراك ، قال الطبري : جعل مكان بساتينهم من الفواكه والثهار ، يساتين من جَنّى تُمرِ الأرَاكِ ، والأراكُ : هو الخَمْطُ . اهـ وذكره السيوطي في الدر المنشور ٥/٣٣٧ والقرطبي ٢٣٣/٥ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢/٢١ وما قاله أبو عُبيدة هو الأشبهُ بالصواب ، قال الزجاج ٢ اخطُ : كل نبتٍ فيه مرارة لايمكن أكله ، وفي الصفوة ٢/٥٥٠ : أبدلهم الله بتلك البساتين الغناء ، بساتين قاحلة جرداء ، ذات أكل مر بشع ، وشيء من الأشجار التي لاينتفع بثمرها كشجر الأثل والسدر .

عُقَارٌ كَمَاءِ النِّيءِ لَيْسَتْ بِخَمْطَةٍ وَلَا كَالَّةٍ يَكُوِي الشُّرُوبَ شِهَابُها(١)

٢١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وهَلَ نُجَازِي إِلاَّ الكَفُورَ ﴾ [آية ١٧] .

قال أبو جعفر: ويُبيِّن لك صِحَّة هذا ، ما رواه أيُّوبُ ، عن ابن أبي مُليْكة ، عن عائشة أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم قال: (من حُوسِبَ عُذِّب ، قالت: قلت فإنَّ الله يقول: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِسِي كِتَابَهُ بِيمَينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابَاً يَسِيراً ﴾ فقال: إنَّما ذَاكِ العَرْضُ ، ولكنْ من نُوْقِشَ الحسّابَ عُذِّبَ (٢).

⁽١) البيت لأبي ذؤيب كما في اللسان ، والشاعر يصف الخمر بأنها ليست بِمُرَّةٍ ، وليس فيها حموضة تشبه الحلَّ ، بل هي لذيذة تطرب الندامي ، وهي في لون اللحم النيء .

⁽٢) الأثر أخرجه القرطبي ٢٨٨/١٤ وابن كثير ٢٩٦/٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٣/٥ والمراد بالمناقشة : الاستقصاء في الحساب ، بحيث لا تُترك منه صغيرة ولا كبيرة إلا ويحاسب عليها ، وعبارته : وقال طاووس : هو المناقشة في الحساب ، ومن نُوقش الحساب عُذّب ، وهو الكافر لا يغفر له . اه . .

 ⁽٣) الحديثه أخرجه أحمد في المسند ٤٧/٦ والبخاري في صحيحه ٢٠٨/٦ ولفظه عن عائشة قالت قال رسول الله عليه عليه على الله على الله

قال أبو جعفر : المعنى أن المؤمن يُكفَّر عنه سيَّئاتُه ، والكافرُ يُحبطُ عملُه ويُجازى ، كما قال جلَّ وعز ﴿ أَضَلَّ أَعْمَالِهُمْ ﴾ (١) .

٢٢ ــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً .. ﴾ [آية ١٨] . .

قال الحسن : بين اليمن والشام ، قال : ﴿ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَـا فِيهَا ﴾ : الشَّامُ (٢) .

قال قتادة: ﴿ قُرَى ظَاهِرَةً ﴾ على الطريق متَّصلة (٢).

وقال مجاهد : يَرِدُون كلُّ يومٍ على مَاءٍ .

٢٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْـرَ سِيـرُوا فِيهَا لَيَالِـيَ وَأَيَّامَاً
 آمِنِينَ ﴾ [آية ١٨] .

قال قتادة : يَغْدون ويَقِيلون في قرية ، ويروحون (٤) ويبيتون في

⁼ يسيراً ﴾ ؟ قال : ذاكِ العرضُ ، ومن نُوقش الحساب هَلَكَ) وأخرجه مسلم في صحيحه بمثله ١٦٤/٨ والترمذي في سننه ٢٥٦/٩ من تحفة الأحوذي .

⁽١) سَوِرة مِحمد آية رقم (١) وتمامها ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٨٣/٢٢ والقرطبي ٢٨٩/١٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٤٨/٦.

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٣٤/٥ وفي التسهيل ٢٢٥/٣ : وهذه الآية وما بعدها ، وصفً حال سبأ ، قبل مجيء السيل وهلاك جنّاتهم ، والقرى الظاهرة قرى متصلة من بلادهم إلى الشام ، ومعنى ﴿ ظاهرة ﴾ يظهر بعضها من بعض ، لاتصالها . اه .

⁽٤) في المخطوطة « ويرحلـون » وصوابـه « ويروحـون » كما في القرطبـي ٢٨٩/١٤ وزاد المسير ٤٤٨/٦ وهو الأنسب .

قرية ، يسيرون غير خائفين ، ولا جِيَاع ، ولا ظِمَاءٍ ، وإنْ كانت المرأةُ لتَمُرُّ وعلى رأسها مِكْتلُها ، فلا ترجعُ إلاَّ وهو ملآن ثَمَراً ، من غير اجتناءِ .

قال : فَبَطِرُوا النِّعمة ﴿ فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا (') ﴾ [آية ١٩] .

٢٤ _ قال الله جل وعز : ﴿ وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ .. ﴾ [آية ١٩] .

وقرأ عبدالله بن عباس وابنُ الحنفية (٢) ﴿ رَبُّنَا بَاعَدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ (٢) .

قال ابنُ عباس: شَكَوْا رَبَّهُمْ جَلَّ وعزًّ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة والحسن ٨٤/٢٢ وأبو حيان في البحر ٢٧٢/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٤/٥ وقال ابن الجوزي في زاد المسير ٤٤٨/٦ « وكانت القرى متواصلة ، ينظر بعضها إلى بعض ، وكانوا يَعْدون فيقيلون في قرية ، ويروحُونَ فيبيتون في قرية ، قاله الحسن وقتادة ، وقوله تعالى ﴿ سِيرُوا فيهَا لَيَالِي وَأَيَّاماً آمِنين ﴾ أي قلنا لهم : سيروا فيها ليلاً ونهالاً ، آمنين من مخاوف السفر ، من جوع أو عطش ، أو سبع ، أو تعب ، وكانوا يسيرون أربعة أشهر في أمان ، فبطروا النعمة وملَّوها ، كا ملَّ بنو إسرائيل المنَّ والسَّلُوى » اه.

⁽٢) أبن الحنفية : هو محمد بن أبي طالب « أبو القاسم » بن الحنفية ، المدني ، ثقة عالم من الثانية ، مات بعد الثانين . اهد تقريب التهذيب ١٩٢/٢ سمي ابن الحنفية لأن أمّه من بنسي حنيفة ، كما ذكره ابن حجر في التهذيب ٢٥٤/٩ .

⁽٣) هذه القراءة ذكرها ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٥٠/٢ وهمي قراءة يعقوب.

وقرأ يحيى بن يَعْمُــر ، وعــيسى : ﴿ رَبَّنَــا بَعِّـــدْ يَيْـــنَ أَسْفَارِنَا ﴾(١) .

وقرأ سعيدُ بنُ أبي الحسن _ أحو الحسين _ : ﴿ رَبُّنَا بَعُدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا (٢) .

والقراءة الأولى أثين ، وأهل التفسير يقولون : بَطِرُوا النَّعمة ، وأخبرَ اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، أنه عاقبَهُمْ على ذلك ، إلاَّ أنه يجوز أن يكونوا قالوا هذا ، بَعْدَما باعَدَ اللهُ جلَّ وعزَّ بين أسفارهم ، أو يكونوا لبطرهم استبعدوا القريب(٣) .

وكانت العرب تضرب بهم المَثَل فتقول : « تَفَرَّق وا أَيْدِيَ سَبَأٍ » أَي مذاهب سَبَأٍ وطُرُقَها .

⁽١) هذه من القراءات السبع ، كما في كتاب السبعة لابن مجاهد ص ٥٢٩ .

⁽٢) عدُّها ابن جني في المحتسب ١٨٩/٢ من القراءات الشاذة .

⁽٣) قال أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ٢٧٢/٧ (ولما طالت بهم مدة النعمة ، بطروا وملّوا العافية ، وطلبوا استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ، كما فعلت بنو إسرائيل ، وقالوا : لو كان جَنَى ثمارها أبعد ، لكان أشهى وأغلى قيمة ، فتمنوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز ، ليركبوا الرواحل فيها ، ويتزودوا الأزواد ، فقالوا ﴿ رَبّنا باعِدْ بينَ أسفارنا ﴾ اه. . أقول : الآية وردت على سبيل الحكاية عنهم ، أنهم سئموا العيش الهنيء ، وملّوا الدَّعَة والراحة ، كما طلب بنو إسرائيل البصل والثوم مكان المنّ والسلوى .

⁽٤) في المثل « ذهبوا أيدي سبأ » « وتفرقوا أيادي سبأ » أي تفرقوا في طرقٍ شتَّى ، وفي الـلسان مادة سبأ ضربت العرب بهم المَثَل في الفرقة ، لأنه لمَّا أذهب الله عنهم جنتهم ، وغرَّق مكانهم ، تبدَّدوا في البلاد ، ومنه قول كثير عزَّة :

أُيَادِي سَبَا ياعَلَزُ مَا كُنْتُ بَعلكُمُ فَلَم يَحْلُ للعَيْنِين بَعْدَكِ مَنْسِزِلُ

٢٥ _ وقوله جل وعز ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِ مَ إِبْلِيسَ ظَنْهُ .. (١) ﴾ [آية ٢٠].

وهي قراءةُ الهَجْهَاجِ^(٢) .

ويجوز ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبليسُ ظَنَّهُ ﴾ في ظَنِّه(٣) .

رُوِي عن ابن عباس أنه قال : قال إبليسُ : خُلَقَتُ من نارٍ ، وَخُلِق آدمُ صلى الله عليه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيتَهُ إِلاَّ وَخُلِق آدمُ صلى الله عليه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيتَهُ إِلاَّ وَخُلِق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيتَهُ إِلاَّ وَخُلِق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيتَهُ إِلاَّ وَخُلِق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيه من طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مَنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيْهِ مَنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهِ عَلَيْهِ مَنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهِ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلَق اللهُ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ مِنْ طينٍ ، ضعيفاً ﴿ لَا خُلِق اللهُ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ أَنْ اللهُ عَلَيْهِ مِنْ طينٍ اللهِ عَلَيْهِ مَنْ طينٍ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ طَيْلِكُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

ويُروى أنه قال : قد أغويتُ آدمَ على موضعِهِ وعلمِهِ ، فأنا على وَلَده أقدرُ ، فصدَّقَ ظنَّه .

ويُسِّن هذا قولُه تعالى ﴿ ثُمَّ لَآتِينَهُمْ مِنْ يَسْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَن أَيْمَانِهِمْ وَعَن شَمَائِلِهِمْ ، وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمُمُ ضَائِلِهِمْ ، وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْمُ شَاكِرِينَ ﴾ (٥) وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَأَغْوِينَهُمْ أَجْمَعِينَ . إلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ

 ⁽١) بفتح السين من إبليس ، والفاعلُ ظنُّه ، أي صَدَقَ ظنُّ إبليسَ فيهم ، عدَّها ابن جني من القراءات الشاذَّة ، وانظر المحتسب ١٩١/٢ .

⁽٢) قوله قراءة أبي الهجهاج هكذا في المخطوطة وإعراب القرآن للنحاس والمحتسب لابن جنى ١٩١/٢ وفي روح المعاني والبحر المحيط « أبو الجَهْجَاهِ) « الأعرابي من فصحاء العرب ، وانظر البحر ٢٧٣/٧ .

⁽٣) عبارة ابن الجوزي في زاد المسير ٤٥٠/٦ : صَدَق عليهم في ظنه بهم . اهـ .

⁽٤) الأثر ذكره في الدر المنثور ٥/٢٣٤ والقرطبي في تفسيره ٢٩٣/١٤ .

⁽٥) سورة الأعراف آية رقم (١٧) .

المُحْلَصِينَ ﴾(١) فإنما قال هذا ظَنَّا ، فصَدَقَ ظَنُّه(٢) .

ومن قرأ ﴿ صَدَّقَ ﴾ (٢) صيَّر الظنُّ مفعولاً .

ومن رفع الظنَّ ، ونصَب إبليسَ ، أراد : ولقد صَدَق ظنُّ إبليس حين اتَّبعوه . .

٢٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ .. ﴾ [آية ٢١] . أي من حجة .

﴿ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالآخِرَةِ ﴾ أي ما امتحناهم به ، إلاَّ لنعلم من يؤمنُ بالآخرة ، علم شهادة (٤) ، فأمَّا علمُ الغيب ، فاللهُ جلَّ وعزَّ عالمٌ به ، قبل أن يكون .

سورة ص آية رقم (۸۲ ــ ۸۲) .

⁽٢) عبارة الطبري أوضح فقد قال: إن إبليس قد صَدَق على الكفار في ظنه ، وصَدَقَ عليهم ظَنَّه ، حين قال ﴿ وَلَمْ اللَّهُ مِ مِ سَنْ خَلْفِهِ مُ .. ﴾ وحين قال ﴿ وَلَأَضِلَنَّهُ مَ وَمِ سَنْ خَلْفِهِ مُ .. ﴾ وحين قال ﴿ وَلَأَضِلَنَّهُ مَ وَمِ اللَّهُ مُن اللَّهِ مَ اللَّهِ عَلَى اللهِ ظناً منه أن يفعل ذلك ، لا علماً ، فصار ذلك حقاً باتباعهم إيّاه . اه وقال ابن الجوزي ٢ / ٥٠٠ : حقَّق ما ظنَّه فيهم بما فعل بهم ، قال الحسنُ : واللَّهِ ما ضرَبَهم بعصا ، ولا قهرهم على شيء ، إلا أنه دعاهم إلى الأماني والغرور ، فأطاعوه . اه .

⁽٣) قرأ عاصم وحمزة والكسائي ﴿ صَدَّقَ ﴾ بتشديد الدال ، وقرأ ابن كثير ونافع ﴿ صَدَق ﴾ مخففاً كما ذكره ابن الجزري في النشر ٢٠٠/٣ وابن مجاهد في السبعة ٢٩/٢ والقراءتمان من القراءات السبع .

⁽٤) المراد أنه تعالى يكشف للناس ويُظهر لهم علمه كشف ظهور ، وإلا فإن الله سبحانه يعلم ما كان وما يكون ، ولا حاجة إلى ابتلائهم ليعلم تعالى حالهم ، ولهذا قال المفسرون ﴿ إلا لنعلم ﴾ علم ظهور وشهادة ، لا علم غيب وخفاء .

٢٧ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ [آية ٢٢].
 قال أبو عُبيدة ﴿ من ظهير ﴾ أي من معين (١).

٢٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ .. ﴾
 ١٦٥ _ ١ قوله جل وعز : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ .. ﴾

يجوز أن يكون المعنى : إلاَّ لمن أَذِنَ له أن يَشْفع^(٢) . وأن يكون للمشفوع .

والأَوَّلُ أَبِينُ ، لقوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ . وقرأ ابنُ عباس ﴿ حتَّى إِذَا فَزَّعَ عن قُلُوبِهِمْ ﴾ (٢) أي فَزَّع

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٤٧/٢.

⁽٢) يجوز أن يكون الضمير عائداً إلى الشافع أو إلى المشفوع له ، والمعنى على الأول أعني « الشافع » : « ولاتنفع شفاعة أحد من الشفعاء ، إلا لمن أذن له الرحمن بالشفاعة » ويدلُ على هذا المعنى قوله تعالى ﴿ مَنْ ذَا الذي يشفع عنده إلاَّ بإذنه ﴾ ؟

أي لا تنفع شفاعة مَلَكِ ، ولا نبيّ ، ولا وليّ ، حتى يأذن الله له في الشفاعة ، وهـذا ما الحتاره المصنف والجمهور .

والمعنى على الثاني : أي لا تنفع شفاعة أحد من الشفعاء إلا فيمن أذن لهم الرحمن بالشفاعة له ، ويكون وفيه ردٌّ على المشركين الذين كانوا يقولون ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ .

⁽٣) هذه من القراءات السبع ، قال ابن مجاهد في السبعة ٥٣٠/٢ : قرأ ابن عامر ﴿ حتَّى إذا فَرَّع ﴾ مفتوحة الفاء والزاي ، وقرأ الباقون ﴿ فُزَّعَ ﴾ بضم الفاء وكسر الزاي ، وانظر أيضاً النشر ٣٥١/٢ .

قال عكرمة: سمعتُ أبا هريرة يقولُ: إنَّ نبيَّ الله عَيْقَةِ قال: « إِذَا قَضَى اللهُ الأَمرَ فِي السَّماء ، ضربتِ الملائكةُ بأجنحها نُحضْعَاناً للّهِ جلَّ وعزَّ ، فيسْمَعُ كالسَّلْسِلةِ على الصَّفُوان (٣) ، فيقولون: مَاذَا قال ريُّكمْ ؟

فيقـال للـذي قال : الحقَّ ، وهـو العليُّ الكبيــرُ .. »وذكــر وذكر الحديث^(١) .

وقال عبدالله بن مسعود : « تسمع الملائكة في السماء للوحي

⁽١) معنى ﴿ حتى إذا فُزّع عن قلوبهم ﴾ أي حتى إذا زال الفزع والخوف عن قلوب الشفعاء ، من الملائكة والأنبياء .

 ⁽٢) قراءة الحسن ﴿ فُرِّعْ عن قلوبهم ﴾ بالراء غير المعجمة وبالغين المعجمة من القراءات الشاذة وقد ذكرها ابن جني في المحتسب ١٩٢/٢ من الشواذ ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٥٢/٦ .

⁽٣) الصفوان : الحجر الأملس .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٥٢/٦ من حديث أبي هريرة ، وتمامه « فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ، فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ، ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن ، فيكذب معها مائة كذبة . فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا ، كذا وكذا ، فيُصدَّق بتلك الكلمة التي سمع من السماء » وأخرجه الترمذي رقم ٣٢٢٣ وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه أبو داود ، وابن ماجه بنحوه ، وانظر تحفة الأحوذي ٩٠/٩ والدر المنثور ٢٣٦/٥ .

صوتاً ، كصوت الفولاذ على الصَّفا ، فيخِرُّون على جباهِهِمْ ، فإذا جُلِّي عنهم ، قالوا للرُّسل : ماذا قَالَ ربُّكم ؟ فيقولون : الحقَّ ، الحقَّ »(١) .

وقال قتادة: لمَّا كانتَ الفترة بين عيسى ومحمد صلَّى الله عليهما وسلم فنزل الوحي ، خرَّت الملائكةُ سُجَّداً ﴿ حتى إذا فُزِّع عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ أي جُلِّي.

﴿ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ ؟ قالوا : الحقَّ (٢) .

٢٩ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُــمْ لَعَلَـــى هُدَىً أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينِ ﴾ [آية ٢٤]

المعنى : وإنا لَعَلى هُدَى أو في ضلالٍ مبين ، أو إِيَّاكُم لعلى هدىً أو في ضلال مبين .. ثم حُذف .

وهـ ذا على حُسْنِ المخاطبـ ق والتقريـ ، أي قد ظهـ رتِ البراهيـنُ ، وتبيَّن الحُقُ ، كما يُقال : قد علمتَ أيُّنَا الكَاذِبُ^(٣) ؟ .

⁽۱) الحديث عن ابن مسعود أخرجه أبو داود في سننه رقم (٤٧٣٨) وأورده السيوطي في الدر ٢٣٦/٥ وزاد نسبته لابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، وانظر تفسير ابن الجوزي ٤٥٢/٦ .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٣٦/٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٣/٦ والقرطبي في تفسيره ٤ ٢٩٧/١ ولفظه: « كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام فترة خمسمائة وخمسين سنة ، لا يجيء فيها الرسل ، فلما بعث الله تعالى محمداً عَلَيْكُ كلَّم الله جبريل بالرسالة ، فلما سمعت الملائكة الكلام ، ظنوا أنها الساعة قد قامت ، فصعقوا مما سمعوا » اه. .

 ⁽٣) هذا أسلوب (استدراج المخاطب) والتعريض فيه أبلغ من التصريح ، إذ فيه ملاطفة وتنزّل في
 المجادلة مع الخصم ، إلى غاية الإنصاف ، كم تقول للرجل تكذّبه : والله إنَّ أحدنا لكاذبٌ ، =

قال قتادة : ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا ﴾ أي يقضي بيننا (١) . ٣٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ كَافَــةً لِلنَّاسِ .. ﴾ [آية ٢٨] .

قال مجاهد: أي إلى النَّاس جميعاً (٢) . وقال النبي عَلِيْكَ : (أُرْسِلتُ إلى كلّ أحمرَ وأسودَ)(٢) .

٣١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَـذَا القُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ .. ﴾ [آية ٣١].

قال أبو إسحق (٤): يعني الكتبَ المتقدِّمة ، وهم كفَّارُ العرب (٥) .

وأنت واثق من صدقك وكذبه ، فقد كذّبته تكذيباً غير مكشوف ، وهو أبلغ من التصريح ،
 الذي يثير حفيظته ، وانظر البحر المحيط ٢٧٥/٧ فقد أبدع في هذا وأجاد .

⁽١) في المصباح المنير ١١٤/٢ : فَتَح الحاكمُ بين النَّاس فتحاً : قَضَى ، فهو فَاتِحَ ، وفتَّاحً للمبالغة . اهد والأثر في الطبري ٩٥/٢٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه في الدر المنثور ٢٣٧/٥ ، وهذا التفسير مجمعٌ عليه ، ويدلَّ له قوله تعالى ﴿ قل يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رسُولُ اللَّهِ إِليكُمْ جَمِيعاً ﴾ وقوله ﴿ ليكون للعَالمين نَذِيراً ﴾ وفي الكلام تقديمٌ وتأخير ، التقدير : وما أرسلناك إلاَّ للنَّاسِ كافةً أي عامَّة قال ابن عطية و « كافَّةً » حالٌ من الناس قُدِّمت للاهتمام ، وانظر التسهيل ٣٢٨/٣ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ٢٧٠/١ ولفظه : « أُعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي : كان كلَّ نبي يُبعث إلى قومة خاصَّةً ، وبُعثتُ إلى كلَّ أحمر وأسود .. ، الحديث وأخرجه أحمد في المسند ٢٠١/١ .

 ⁽٤) « أبو إسحق » كنية الإمام الزجاج ، النحوي ، اللغوي ، المفسّر ، أقدم أصحاب المبرد ، وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٥) في البحر ٢٨٢/٧ : يُروى أن كفار مكة سألوا أهل الكتاب عن محمد عَلِيْكُم فأخبروهم أنَّهم=

٣٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .. ﴾ [آية ٣٣] . روى معمرٌ عن قتادة : أي بل مكرُكُمْ باللَّيل والنَّهار (١٠ .

وقرأ سعيد بن جبير ﴿ بل مَكَــرُ اللَّيــلِ والنَّهـــارِ ﴾ من الكرور (٢) .

وقرأراشة ـــ وهـو الـــذي كان ينظـــر في المصاحـــف وقتَ الحجَّاج ـــ ﴿ بَلْ مَكَرَّ اللَّيلِ والنَّهارِ ﴾(٣) .

والمعنى : وقتَ مَكَرٌّ الليل والنُّهار .

٣٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلاَّ قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ [آية ٣٤] .

أي رؤساها ، ومتكبّروها ، وقادتُها (٤) .

⁼ يجدون صفته في كتبهم ، فأغضبهم ذلك ، وقرنوا إلى القرآن الكفر بكتبِ اللَّهِ ، والمشهورُ أن ﴿ اللهِ عَن ابن جريج . اه. .

⁽١) المكرُ أصله في كلام العرب: الاحتيالُ والخديعة ، يقال رجلٌ ماكرٌ ومكَّارٌ ، وأَضيُه لَمَكرُ إلى الليل والنهار والنهار لأنه ظرف له ، أي مكركم بنا في الليل والنهار ، هو الذي صدَّنها عن الإيمان ، ودلَّت الإضافة على كثرة المكر ودوامه ، بالليل والنهار وانظر البحر ٢٨٣/٧ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٩٣/٢ أي ممرُّ الليل والنهار علينا جعلنا غافلين ، وهو بعيد ، والصحيح أنها من المكر ، لا من الكرور .

⁽٣) هذه القراءة بالتشديد والنَّصب « مَكَرَّ » هي من القراءات الشاذة كم ذكرها في المحتسب ١٩٣/٢ .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة قال « هم جبابرتهم ، ورءوسهم ، وأشرافهم ، وقادتُهم في الشرّ » كذا في الدر المنثور ٢٣٨/٥ .

أقول : المترفون هم : أهل الغنى والتنعم في الدنيا ، وهم الذين يبادرون إلى تكذيب الأنبياء ، والقصدُ بالآية تسليةُ النبي عَلِيلِيِّهُ على تكذيب أكابر قريش له عَلِيلَهُ .

المعنى : وما أموالكم بالتي تقرِّبُكم ، ولا أولادكم بالَّذين يقرِّبُونكم ، ثم حذف (١) .

٣٥ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا .. ﴾ [آية ٣٧] .

أي جزاء الضِّعفِ (^{٢)} الذي أعلمناكموه ، وهو قوله تعالى ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ (^{٢)} .

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُ مَ مِنْ شَيْءٍ فَهُ ـ وَ يُحْلِفُ ـ . ﴾ [آية ٣٦] .

⁽۱) أي حُذف خبر الأول لدلالة الثاني عليه ، واستشهد له الفرَّاءُ بقول الشاعر : نحن بما عندنـــــا وأنت بما عندك راض ، والـــرأي مختلـــف أي نحن بما عندنا راضون ، وأنتَ بما عندك راض ، فحذف الأول لدلالة الثاني وانظر الفراء ٢٣/٢ ومعنى « الزلفى » القُرْبي قال في المصباح : الزُّلفةُ والزُّلفي : القُربة أي ليست أموالكم ولا أولادكم تقرِّبكم عند الله قربي ، إنما يقربكم العمل الصالح .

 ⁽٢) لا يراد بالضعف في الآية مثل الشيء ، إنما يراد أن له الجزاء المضاعف أي تضعيف الحسنات إلى عشر أمثالها فما فوق ذلك .

⁽٣) سورة الأنعام آية ١٦٠ .

رَوَى المنهال عن سعيك بن جبير قال : في غير سرفٍ ، ولا تقتير (١) .

أي فاللَّهُ جلَّ وعزَّ يُخلِفُه بالتَّواب (٢).

٣٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ تَذِيرٍ .. ﴾ [آية ٤٤] .

أي لم يكونوا أهل كتاب ، ولم يُبعث إليهم نبيٌّ قبـل محمـد صلى الله عليه وسلم (٣).

٣٨ ـــ ثُمُ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِـمْ وَمَا بَلَغُـوْا مِعْشَارَ مَا آئِيْنَاهُمْ .. ﴾ [آية ١٥]. .

⁽١) ذكره الطبري ١٠١/٢٢ والسيوطي في الدر ٥ ٢٣٨ .

⁽٢) الإخلاف قد يكون بالبدل أو بالثواب والمعنى : ما أنفقتموه في طاعة الله ، فالله يخلفه عليكم ، إما عاجلاً أو آجلاً ، في الدنيا أو الآخرة .

⁽٣) عبارة الطبري ـــ وعزاه إلى قتادة ـــ : ما أنزل الله على العرب ، كتاباً قبـل القـرآن ، ولا بعث اليهم نبياً ، قبل محمد عليالية الطبري ١٠٣/٢٢ .

قال قتادة : أي كذَّب الَّذِينَ قبلَ هؤلاءِ ، وما بَلَـغ هؤلاءِ معشارَ ما أُوتِي أُولئكَ ، كانوا أَجْلَدَ ، وأَقْوَى ، وقد أُهْلِكُوا^(١) .

قال أبو جعفر : ﴿ مِعْشَارَ ﴾ بمعنى عُشْرٍ (٢) ، ونظير هذه الآية قوله تعالى ﴿ وَلَقَـٰدُ مَكَنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ ﴾ (٣) .

٣٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَادَى .. ﴾ [آية ٤٦].

قال قتادة : أي واحدة أعظكم بها ، أن تقوموا للَّهِ ، وهذا وعظُهم .

والمعنى : على قول قتادة : ﴿ إِلَّهَا أَعِظُكُم ﴾ بخصلةٍ واحــدة ، ثم بيَّنها فقال : ﴿ أَنْ تَقُومُوا لِلَّه مَثْنَى ، وَفُرَادَى ﴾ ('')

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٠٣/٢٢ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٤٠/٥ ومعنى الآية : كذَّب قبـل كفار مكة ، أقوامٌ كانوا أشدٌ من هؤلاء بطشاً ، وأكثر أمـوالاً وأولاداً ، وأوسع عيشاً ، فأهلكناهـم كعاد وثمود .

⁽٢) في البحر : المِعْشار مِفْعال من العَشْر ، ولم يُبْينَ على هذا الوزن من ألفاظ العدد غيرُه ، وغيرُ المرباع ، ومعناهما : العُشْرُ ، والرُّبْع ، وقال قوم : المِعْشَارُ : عُشْر العُشر ، فيكون جزءاً من مائة .

⁽٣) سورة الأحقاف آية رقم (٢٦) .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١٠٤/٢٢ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢٥/٦ ولفظـه : إن الخصلـة التـي أعظكـم بها ، قيامكـم وتشميركم لطـلب الحق ، ولـيس بالقيـام على الأقـدام ، ومعنـى ﴿ مثنـــى وفرادى ﴾ أي يجتمع اثنان فيتناظران في أمر محمد عَلِيَّهُ أو يتفكر الرجــل وحده . اهـ وقـال ابـن =

وقال مجاهد : ﴿ بِوَاحِدَةٍ ﴾ بطاعةِ الله جلَّ وعز : وقيل : بتوحيده (١) .

والمعنى على هذا: لأَنْ تقومُوا لِلَّهِ مثْنَى وفُرَادى ، ثم تَتَفكَّرُوا ما بِصَاحِبكُمْ مِن جِنَّة .

أي يقوم أحدكم وحده ، ويشاور غيره فيقول : هل علمتَ أن هذا الرجل كَذَبَ قطَّ ، أو سَحَرَ ، أو كَهَنَ ، أو شَعَر ، ثم تتفكروا بعد ذلكَ ، فإنه يُعْلمُ أنَّ ما جاء به من عند الله جلَّ وعزَّ (٢) .

ويُقال : إِنَّ من تَحَيَّر فِي أَمرٍ ، ثم شَاوَر فيه ، ثم فكَّر بعد ذلك ، تبيَّن له الحُقُّ واعتبر .

٤٠ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُــوَ لَكُــمْ .. ﴾
 [آیة ٤٧] .

کثیر: معناه أن تقوموا قیاماً خالصاً لله، من غیر هوی ولا عصبیّة، فیسأل بعضكم بعضاً هل
 بمحمد من جنون ؟ فینصح بعضكم بعضاً . اهـ

⁽۱) ذكر هذا الأثر الطبري ۱۰٤/۲۲ والسيوطي في الدر ۲٤٠/٥ وابسن الجوزي في زاد المسير ١٠٥/٦ والقرطبي ١٠١/١٤ .

⁽Y) معنى الآية دقيق ، ويحتاج إلى توضيح ، ومعناها كا ذكره المفسرون : إنما أنصحكم أيها الناس بخصلة واحدة هي أن تقوموا اثنين اثنين ، للمناظرة في الأمر ، وطلب التحقيق ، وتقوموا واحداً واحداً لإحضار الذهن ، واستجماع الفكرة ، ثم تتفكروا في أمر محمد عيالية ، فتعلموا أنه ما به جنون ، لأنه جاء بالحق الواضح ، وأقواله وأفعاله تدل على رجاحة عقله ، وأنه بلغ في الحكمة مبلغاً عظيماً ، فيدلكم ذلك على أنه ليس بمجنون ، ولا بمفتر على الله .

أي ما سألتكم من أجرٍ على تأدية الرسالة ، ودعائكم إلى القبول ، فهو لكم .

٤١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَّامُ الغَيُوبِ ﴾ 13 _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَّامُ الغَيُوبِ ﴾ 1 آية ١٤٨ .

﴿ يَقْدِفُ بِالحَقِّ ﴾ أي يأتي به(١) .

قال قتادة : ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ : أي بالقرآن (١) .

٤٢ ـــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ قُلْ جَاءَ الحَقُّ وَمَا يُنْدِىءُ البَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ [آية ٤٩] .

أَيْ وَأَيُّ شِيءٍ يُبْدِىءُ البَاطِلُ^(٣) ؟

ويجوز أن تكون « ما » نافية .

⁽١) أصل القذف : الرميُ بالحصي أو بالسهم أو بالكلام ، ويستعار لمعنى الإلقاء والإتيان ، فالمعنى : يلقي الحقّ إلى أنبيائه ورسله ، أو يرمي الباطلَ بالحقّ فيذهبه ، وهو قول ابن عباس .

 ⁽٢) الأثر أخرجه القرطبي ٣١٣/١٤ وابن جرير ١٠٦/٢٢ وقال في البحر : أي يُبيِّن الحجـة .
 ويظهرها .

⁽٣) على هذا التفسير تكون « ما » استفهامية ، أي ماذا يُبدىء الباطل ، وماذا يُعيد ؟ وعلى القول الثاني يكون المعنى : ذهب الباطل وتلاشى بحيثُ لا يبقى له إبداء ولا إعادة ، وهو مثلٌ يُضرب للهلاك والضياع كأنه يقول : ذهب الباطل بمجيء الحق ، فلم يبق منه بقية ، قال الزمخشري : إذا هلك الإنسان لم يبق له إبداءٌ ولا إعادة ، فجعلوا قولهم : فلان لايبدي ولايعيدُ، مثلاً في الهلاك .

قال قتادة : ﴿ البَاطِلُ ﴾ : الشيطانُ ، ما يخلقُ أحدا ولا يبعثهُ(١) .

٤٣ ــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ .. ﴾ [آية ٥٠] . قال الضحاك : هذا في الدنيا(٢) .

قال سعيد بن جبير: يُخسف بهم بالبيداء، فلا يَسْلَم منهم الله رجلٌ واحدٌ، يُخَبِّرُ النَّاسَ بخبر أصحابه(٣).

قال قتادة : هذا في الدنيا ، إذا رأوا بأسَ اللَّهِ جلَّ وعز^(٤) .

⁽۱) هذا الأثر ذكره الطبري ۱۰٦/۲۲ والقرطبي ٣١٣/١٤ وذكره الحافظ ابن كثير ٥١٤/٦ ولم يرتضه حيث قال: وزعم قتادة والسدي أن المراد بالباطل هنا « إبليس » أي إنه لا يخلق أحداً ولا يُعيده، ولا يقدر على ذلك، وهذا _ وإن كان حقاً _ ولكن ليس هو المراد ههنا، والله أعلم.

⁽٢-٥) ذكر هذه الآثار عن السلف المفسرون « الطبري ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، وصاحب الدر المنثور » وغيرهم وأصح ما قبل فيها ما ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٥/٦ ه قال المعنى : ولو ترى يا محمد إذا فزع هؤلاء المكذبون يوم القيامة ، فلا مفرَّ لهم ولا وزر ولا ملجاً ﴿ وَأَخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ أي لم يكونوا يُمنعون من الهرب ، بل أخذوا من أول وهلة .. ثم قال بعد أن ذكر أقوال السلف : والصحيح أن المراد بذلك يوم القيامة وهو الطامة العظمى ، اهـ . وكذلك قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٩٢/٧ حيث قال : والظاهر أن قوله تعالى ﴿ ولو ترى إذ فرعوا ﴾ أنه وقت البعث ، وقيام الساعة ، وكثيراً ما جاء في القرآن ﴿ ولو ترى إذ وقُفوا على النار ﴾ ﴿ ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رءوسهم ﴾ وكل ذلك يوم القيامة . اهـ .

قال أبو جعفر: هذه الآية مشكلةً. والمعنى على القول الأول:

إذا فزعوا في الدنيا حين نزل بهم الموتُ ، أو غيرهُ ، من بأسِ اللّهِ ، كَا قال جل وعزَّ ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ . فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا .. ﴾ (١) .

والمعنسى على قول الحسن : إذا فزعـوا حين خروجهـم من قبورهم ، فلا فوتَ يَصِلُونَ إليهِ ، ولا مَلَجْأً ولا مَهْـربَ .

كما قال قتادة ﴿ ولاتَ حينَ مَنَاصٍ ﴾(٢) .

٤٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [آية ٥١].

أي قريبٍ على اللَّهِ جلَّ وعز ، أي لأنهم حيث كانوا فهم من اللَّهِ قريبٌ ، لا يَبْعُدونَ عنه .

وقيل : ولو ترى الكفَّارَ إذْ فزعوا يوم القيامةِ ، من مكانٍ قريب

⁽١) سورة المؤمن آية رقم (٨٤ ـــ ٨٥) .

⁽٢) قول الحسن يشير إلى فزعهم من صيحة النشور ، حين يخرجون فزعين من القبور ، وهو أقرب من قول السدي وابن زيد إنه يوم بدر ، ومعنى ﴿ فَلَافَوْتَ ﴾ أي لايمكنهم أن يفوتونا ، لأنه لا على السدي ولا مهرب ، واستشهد قتادة بالآية ﴿ وَلَاتَ حينَ مَنَاصٍ ﴾ أي وليس الحينُ حينَ فرارٍ ، ومهرب ونجاة .

أي من جهنَّم^(١) ، فأُخِذُوا فقذِفوا فيها .

٥٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِنْ مَكَانٍ وَعَدِّ ﴾ [آية ٥٢].

قال مجاهد: ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ أي باللَّهِ جل وعزَّ (٢) .

[**وقال قتادة**]^(٣) : أي بمحمدٍ صلَّى الله عليه وسلم .

﴿ وَأَنَّى لَهُمْ التَّنَاوُشُ مِن مَكَانٍ بَعِيْدٍ ﴾ [آية ١٥].

قال الحسن وأبو مالك : أي التوبة(٤) .

⁽١) المكان القريب : هو من الموقف إلى النار ، أو من ظهر الأرض إلى بطنها ، وكل شيء بالنسبة إلى الله قريب ، سواء كان من الدنيا ، أو من القبر ، أو من المحشر ، فالكل عليه سبحانه سهل يسير ، قال في البحر : ووصفُ المكانِ بالقرب ، من حيث قدرةُ اللهِ عليهم ، فحيثًا كانوا فإنه تعالى قريب . اهد .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٠٩/٢٢ والقرطبي ٣١٥/١٤ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٤٣/٥ وابـن الجوزي ٢٤٣/٦ .

⁽٣) سقط من المخطوطة « وقال قتادة » وقد أثبتناه من كتب التفسير ، لأنه قول آخر غير قول مجاهد فتنبه ، وقول قتادة إنه الإيمان بمحمد عليه الصلاة والسلام ، ذكره ابن الجوزي ٢٩/٦ والقرطبي ٢١٥/١٤

⁽٤) حكاه المفسرون قال الطبري ٢٢/ ١١٠ ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَّاوُشُ ﴾ أي وأين لهم التوبة والرجعة ، والتوبة المقبولة إنما كانت في الدنيا ، وقد ذهبت الدنيا فصارت بعيداً من الآخرة ؟! وقال في البحر : مثّل حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من بعيد ، كما يتناوله الآخر من قريب ، وهو تمثيل لطلبهم ما لايكون ، وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت . اهد البحر ٢٩٣/٧ .

قال مجاهد : ﴿ التَّنَاوُشُ ﴾ : التَّنَاول(١) .

قال قتادة : ﴿ التَّنَّاوُشُ ﴾ : تناولُ التَّوبية (٢) .

قال أبو جعفر : هذا أبينُها ، يُقال : ناشَ يَنُوشُ : إذا تناول ، وأنشد النحويون :

« فهي تَنُوشُ الحَوْضَ نَوْشَاً مِنْ عَلَا »(٣)

ويُقال : تَنَاوشَ القَوْمُ : إذا تناولَ بعضُهم بعضًا ، ولم يَقْربُـوا كلَّ القربُ^(٤) .

والمعنى: ومن أين لهم تناول التوبةِ من مكانٍ بعيدٍ ؟ أي يبعدُ منه تقبُّل التوبة .

⁽١-٢) قول مجاهد وقتدادة موافق لقدول أهدل اللغة ، ففي المصبحاح : نَاشَه نوشاً : تَنَاوَله ، والتناوش : التناوُل ، يُهمز ولا يُهمز . اهدوقال الجوهري : التناؤش بالهمنز : التأخر والتباعد . اه. .

⁽٣) هذا صدرُ بيت لغيلان بن حُريث ، كما في اللسان ، مادة « نَوْش » وتمامُه : فه في تُنُوش الحَرْ وَشُ الْحَرْ وَشَا مِنْ عَلَا لَوْشَا بِهِ تَقْطَ عُ أَجْ وَازَ الفَ لَا اللهِ اللهِ اللهِ الأَجْسَام ، طوال الأعناق ، وأنها تتناول الماء من الأعلى ، وهو يُعينها على قطع الفَلُوات .

⁽٤) انظر اللسان مادة « نَوَش » فقد قال : تناوَشَ القومُ في القتال : إذا تناول بعضهم بعضاً بالرماح ولم يتدانوًا كلَّ التَّداني ، وفي حديث قيس بن عاصم : كنت أناوشهم وأهاوشهم في الجاهلية ، قال الزجاج : التناوشُ بغير همز : التناول والمعنى : وكيف لهم أن يتناولوا ما كان مبذولاً لهم وكان قريباً منهم ، كيف يتناولونه وقد بَعُد عنهم » يعني الإيمان بالله كان قريباً في الحياة فضيَّعوه .

وقرأ الكوفيون ﴿ التَّنَاؤُشُ ﴾ بالهمز ، وأنكره بعض أهــل اللغة ،

قال: لأن « النَّأْشَ » البعدُ ، فكيف يكون: وأنَّى هم البعد من مكان بعيد (١) ؟

قال أبو جعفر : وهو يُجوِّزُ أن تُهمزَ الواوُ لانضمامها ، ويكون بمعنى الأول (٢) .

ورَوَى أبو إسحق عن التميمي عن ابن عباس ﴿ وأَنَّى لَهُــمُ التَّنَاوُشُ ﴾ .

قال: الردُّ ، سألوه وليس بحين ردِّ (٢) .

قال مجاهد : ﴿ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ ما بين الآخرة والدنيا (ُ) .

⁽۱) ﴿ التَّنَاوشُ ﴾ و﴿ التَنَاوُشُ ﴾ كلاهما من القراءات السبعة ، قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم ﴿ التناوش ﴾ بالهمز ، قال الفراء : من هَمَز جعله من نأشتُ ، ومن لم يهمز جعله من نُشتُ ، وهما متقاربان . اهـ وانظر معاني الفراء : 770/7 .

⁽٢) قال الزجاج ٢٥٩/٤ : من هَمَز « التناؤش » فلأن واوَ التَّنَاوُش مضمومةٌ ، وكلُّ واوِ مضمومةٍ ضمَّتُها لازمة ، إن شئتَ أبدلتَ منها همزة ، وإن شئتَ لم تُبدل . اهـ معاني الزجاج .

⁽٣) الردُّ : الرجوع إلى الدنيا ، وهذا الأثر ذكره ابن جرير الطبري ١١٠/٢٢ وابن كثير ١٦/٦٥ ولفظه : وعن ابن عباس : طلبوا الرجعة إلى الدنيا ، والتوبة مما هم فيه ، وليس بحين رجعةٍ ولا توبة .

 ⁽٤) معنى قول مجاهد: من أين لهم تناول الإيمان ، وهم الآن في الآخرة ؟ ومحل الإيمان في الدنيا ،
 وقد ذهبت الدنيا فصارت منهم بمكان بعيد ؟ فذلك مطلبٌ مستبعد .

قال أبو جعفر: هذا يرجع إلى الأول.

٤٦ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْـلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْعَيْبِ مِنْ مَانٍ مَعْلِدٍ ﴾ [آية ٣٠].

أي قد كفروا بمحمد عَلِيْكُ في الدنيا ، حين لاينفعهم إيمانهم . ﴿ وَيَقْدِفُونَ بِالْعَيْبِ ﴾ .

قال قتادة : أي بالظنِّ ، قال يقولون : لابعث ، ولا جنة ، ولا نار (١) .

قال مجاهد : ﴿ وَيَقْدِفُونَ بِالْعَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ . قولهم : هو ساحرٌ ، وهو كاهنٌ ، وهو شاعرٌ (٢) .

٧٧ _ ثم قال جل وعز : عَيِّكَ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُـونَ .. ﴾ [آية ٤٠] .

⁽١-١) ذكرهما ابن جرير الطبري ١١١/٢٢ والسيوطي في الدر ٢٤٢/٥ والقرطبي ٣١٧/١٤ ثم قال : والعرب تقول لكل من تكلم بما لا يعرف عن يقين : هو يقذفُ بالغيب ، على جهة التمثيل ، لمن يرجم ولا يصيب . اهـ

قال الحسنُ : وحيل بينهم وبين الإيمان لمَّا رأوا العاذاب ، يعني : قبول الإيمان (١) .

قال مجاهد: حيل بينهم وبين زهرة الدنيا ولذَّتها ، وأموالِهم وأولادهم (٢) .

حَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ قال مجاهد: أي بالكفار قبلهم .

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوْا فِي شَكِّ مُرِيبٍ ﴾ فأخبَرَ جلَّ وعزَّ أنه يُعذِّب على الشكِّ (٣) .

« انتهت سورة سبأ »

* * *

⁽١-٣)ذكرهما الطبري عن الحسن ومجاهد ، واختبار قول الحسن أنه حيبل بينهم وبين الإيمـــان ، وهو الأظهر والله أعلم . اهـ .

⁽٣) أي يعذب على الشك في أمر الله والدين ، قال قتادة : إياكم والشكّ والريبة ، فإن من مات على شكِّ بعث عليه ، ومن مات على يقين بُعث عليه . اهـ الدر المنثور ٢٤٢/٥ .

تفسيرسوره وياطره مكاطرة

سُلُونَ فَالْمِرْقِي مِكِيّة

قال ابن عباس : ما كنتُ أدري ما ﴿ فاطرُ ﴾ حتَّى اختصم إليَّ أعرَابِيَّانِ في بئرٍ ، فقالَ أحدُهُما : أَنَا فَطَرْتها أي ابتدأتُها(١) .

٢ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ .. ﴾ [آية ١].

الرسل منهم: « جبريلُ ، وميكائيلُ ، وإسرافيلُ ، ومَلكُ الموتِ » صلى الله عليهم (٢) .

وقولـه تعـالى ﴿ أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُـلَاثَ وَرُبَـاعَ ﴾ أي أصحاب أجنحة : اثنين اثنين ، وثلاثـة ثلاثـة ، وأربعـة أربعـة ، في كل جانب^(٣) .

⁽١) هذا الأثر عن ابن عباس مشهور ، أخرجه القرطبي ٢١٩/١ وابن كثير ١٩/٦ والسيوطي في الدر ٥١٩/٦ وهذا من حبر الأمة ، إشارة إلى أن القرآن لا ينبغي أن يُفسَّر إلاَّ بمقتضى أساليب العرب ، فمن لم يعرف الأسلوب البياني العربي ، لا يجوز له أن يقتحم هذا الميدان .

 ⁽۲) هؤلاء المذكورون (جبريل ، ميكائيل ، إسرافيل ، ملك الموت » هم سادة الملائكة وعظماؤهم ،
 وهم الرسل بين الله عز وجل وأنبيائه ، ومكانتهُم بين الملائكة ، كمكانة أولي العزم بين الأنبياء
 والمرسلين .

⁽٣) قَالَ الْحَافظ ابن كثير في تفسير هذه الآية ١٩/٦ : ﴿ جَاعِلَ الْمُلائكَةِ رُسُلًا أُوْلِي أُجْنِحَةٍ ﴾=

٣ ـ ـ ثم قال جل وعز : ﴿ يَزِيدُ فِي الْحَلْقِ مَا يَشَاءُ .. ﴾ [آية ١].
 أي يزيد في خلق الملائكة ما يشاء (١).

وقال الزهري : ﴿ يَزِيـــدُ فِي الحَلْـــقِ مَا يَشَاءُ ﴾ : حُسْنُ الصَّوْتِ (١) .

والأَوَّلُ أَوْلَى .

٤ ــ وقوله جل وعز: ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ
 لَهَا .. ﴾ [آية ٢].

أي جعلهم رسلاً بينه وبين أنبيائه ، أصحاب أجنحة يطيرون بها ليبلغوا ما أمروا به سريعاً ، منهم من له جناحان ، ومنهم من له ثلاثة ، ومنهم من له أربعة ، ومنهم من له أكثر من ذلك ، كا جاء في الحديث أن رسول الله علي أن جبريل ليلة الإسراء ، وله ستمائة جناح ، بين كل جناحين كا بين المشرق والمغرب ، ولهذا قال تعالى ﴿ يزيد في الخلق ما يشاء ﴾ أي يزيد في الأجنحة وخلقهم ما يشاء .

⁽١) هذا قول ابن عباس وعليه جمهور المفسرين ، أن المراد بالآية يزيد في خلق الملائكة كيف يشاء ، من ضخامة الأجسام وتفاوت الأشكال ، وتعدد الأجنحة ، وقوة الطيران والسرعة الخ . قال أبو حيان : « وإنما جعلهم أولي أجنحة ، لأنه لما جعلهم رسلاً جعل لهم أجنحة ، ليكون أسر ع لنفاذ الأمر ، وسرعة إنفاذ القضاء ، فإن المسافة بين السماء والأرض ، لا تُقطع بالأقدام إلا في سنين ، فجُعِلتْ لهم الأجنحة ، حتى يتالوا المكان البعيد في الوقت القريب ، كالطير » . اهالبحر المحيط ٧٧٩ .

⁽٢) الأثر أخرجه القرطبي ، وابن الجوزي ، وابن كثير ، عن الزهـري وابـن جريج ، ورواه عن الزهـري البخاريُ في الأدب ، وابن أبي حاتم في تفسيره ، وحسن الصوت لونٌ من ألوان الزيادة في الخلـق ، وهو قول مرجوح ، والأظهر ما قاله ابن عباس .

أي ما يأتي به اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، من الغيثِ ، والرزقِ ، فلا يقدرُ أحدُ على ردِّهِ .

وقال قتادة : ﴿ مِنْ رَحْمَةٍ ﴾ من خيرٍ ، فلا يقدر أحدٌ على حَيْسِهِ(١) .

ه __ وقوله تعالى : ﴿ لَا إِلَهُ إِلاًّ هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ [آية ٣].

أي فمن أين تُصرفونَ عن التَّوحيدِ ، والإيمانِ بالبعثِ ، بعد البراهين والآيات ؟

رقوله جلَّ وعز: ﴿ فَلَا تَعُرَّنَكُمُ الْحَيَاةُ اللَّنْيَا وَلَا يَعُرَّنَكُمْ بِاللَّهِ الْحَيَاةُ اللَّنْيَا وَلَا يَعُرَّنَكُمْ بِاللَّهِ اللَّهُ الْحَيَاةُ اللَّنْيَا وَلَا يَعُرَّنَكُمْ بِاللَّهِ اللَّهُ الْحَيَاةُ اللَّنْيَا وَلَا يَعُرَّنَكُمْ بِاللَّهِ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللللْمُولَلَّهُ اللللْمُلَا اللْمُلْمُ اللَّهُ الللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللِل

رَوى معمرٌ عن قتادة قال : ﴿ الْعُرُورُ ﴾ : الشيطانُ (٢) .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٤٤/٥ والطبري ٢١٥/٢٢ وهذا القول هو ما اختاره جمهور المفسرين ، والمعنى : ما يفتح الله من خزائن رحمته ، من نعمة ، وصحة ، وأمن ، وعلم ، وحكمة ، ورزق وغير ذلك من صنوف الخير والنعماء ، فلا يقدر أحد على إمساكه ، ويؤيده الحديث الصحيح « اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت .. »

⁽٢) هذا الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١١٧/٢٢ وابن كثير أيضاً ، وذكره في الدر ٥/٥٥٠ وهـ و رأي جمهـ ور المفسرين ، أن ﴿الغَرُورَ ﴾ بفتـح الـغين : الشيطـان قالـوا : والمعنـــى : لا يخدعنَّكم الشيطانُ بوساوسه ، فيمنِّيكم بالأماني ، ويطمعكم في رحمة الله .. الخ ويدل عليه قولـه بعده ﴿ إن الشيطان لكم عَدُوَّ .. ﴾ .

ورَوَى شعبةً عن سِمَــاكِ بن حَرْب : ﴿ الْعُـــرُورُ ﴾ بضمّ الغَيْن (١) .

فقيل : إن هذا لايجوز ، لأنه إنما يُقال : غرَّه غرَّا ، ولا يكاد يأتي المصدر على « فُعُولٍ » فيما يتعدى إلاَّ شاذًاً .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون « غُرُور » جمع غارِّ^(۲) ، أو جمع غِرِّ ، أو يُشبَّه بقولهم : نَهَكَه المرضُ نُهُوكاً ، ولَزِمَه لُزُوماً .

٧ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَملِهِ فَرَآهُ حَسنَاً .. ﴾
 [آية ٨] .

الجوابُ محذوفٌ لعلم السَّامع ، فيجوز أن يكون المعنى : أفمن زُيِّن له سوءُ عملِهِ كمنْ هداهُ اللهُ جلَّ وعزَّ (٣) ؟ ويكون يدلُّ على هذا المحذوف ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاء ﴾ .

⁽١) هذه قراءة أبي حيوة وأبي السَّماك، كما في روح المعاني ١٦٨/٢٢ وليست من القراءات السبع، والغُرورُ معناه : الباطلُ ، أي لا يغرنكم الباطلُ ، وهو ما يغتر به الإنسان من متاع الدنيا.

⁽٢) هذا قول الزجــاج ٢٦٣/٤ كما نقله عنه في لسان العـرب حيث قال « الغَــرُورُ : ما غرَّك من إنسانٍ وشيطــان وغيرهما ، وبــه فسرت الآية قال الزجـــاج : ويجوز الغُـــرُورُ بضم الـــغين وهــــو الأباطيل ، ويجوز أن يكون الغُرور جمع غارٌ كشاهد وشهود . اهــ اللسان مادة غرر .

 ⁽٣) هذا القول ذكره المفسرون : القرطبي ، والألوسي ، وابن الجوزي وغيرهم ، قال في زاد المسير
 ٤٧٥/٦ في الآية وجهان ذكرهما الزجاج :

أحدهما : أن الجواب محذوف والمعنى : أفمن زُيِّن له سوء عمله كمن هَدَاه الله ؟ . والثاني : أن المعنى : أفمن زُيِّن له سوءُ عملِهِ فأضلَّه اللَّهُ ، ذهبتْ نفسك عليهم حسراتٍ ؟ =

ويجوز أن يكون المعنى : أفمن زُيِّنَ له سوءُ عملِهِ ذهـبتْ نفسُكَ عليه ؟

ويكون يدلُّ عليه ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ .

٨ __ وقوله جل وعز: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ العِزَّةَ فَلِلَّهِ العِزَّةُ جَمِيعًا .. ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : من كان يريدُ العزَّة بعبادة الأوثان (٢) .

قال الفرَّاء: من كان يريد علم العِزَّة(٣).

ثم قال ﴿ فَلِلَّهِ العِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ أي فالله عز وجل يعز من يشاء بطاعته .

القول : مما يرجح القول الأول ، أن المحذوف هنا ، ذُكر في موطن آخر ، كقوله تعالى ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبَّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لهُ سُوْءً عَمِلِهِ ﴾ ؟ وقوله ﴿ أَقَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أُنْزِلَ إليكَ من رَبِّكَ الحَقَّ كَمَنْ هُوَ أَعَمْى ﴾ ؟ وقوله ﴿ أُومَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ .. إلى قوله : كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظّلَمُات .. ﴾ ؟ وأما القول الثاني فقد رجحه الكسائي والفراء ، وانظر معاني الفراء ٢٩٧٧ وأما قوله عن حزنه قوله تعالى ﴿ فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ فهو تسلية للنبي عليه السلام عن حزنه لعدم إيمانهم .

⁽١) ذكر هذا الأثر الطبري ١١٩/٢٢ وفي البحر ٣٠٣/٧ وابـن الجوزي في زاد المسير ٤٧٧/٦ وابـن كثير ٥٢٣/٦ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٦٧/٢ ولفظه : من كان يريد علم العزة ولمن هي ؟ فإنها لله جميعاً أي
 كل وجه من العزة فلله . اهـ وهو تأويلٌ بعيد .

وقال قتادة : فلْيتَعَزَّزْ بطاعة اللَّهِ جلَّ وعزَّ (١) .

قال أبو جعفر: وأوْلاها الأوَّل ، لأنَّ الآيات التي قبلها ، وُبِّخ فيها المشركون بعبادة الأوثان ، فكان أولى بهذه أن تكون من جنس الحثّ على فراق ذلك أيضاً .

في معناه ثلاثة أقوال :

أ ــ من ذلك ما حدثنا بكرُ بنُ سَهْ لِ : قال : حدَّثَ ابن أب سَهْ لِ : قال : حدَّثَ ابن أبو صالح ، عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَلِمُ الطَيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ قال : الكلامُ الطيِّبُ : ذكرُ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، و ﴿ العَمَلُ الصَّالَحُ ﴾ : أداءُ فرائضه .

⁽۱) هذا الأثر ذكره الطبري ۱۲۰/۲۲ وابن كثير ٥٢٣/٦ وفي البحر ٣٠٣/٧ وهذا الوجه هو الأرجح والمعنى : من كان يريد العزة ، فبالله فليتعزّز ، وبطاعته فليعتصم ، فإن العزة بيده وحده ، ومن اعتزّ بغير الله ذلّ ، كما قال الشاعر :

ليك ْ بِرَبِّكَ كُلُّ عِزِّكَ يَسْتَقِ رُ وَيَشْبُتُ فَإِذَا اعْتَزَرْتَ بِمَنْ يَمُ وَتُ فإن عزَّكَ ميِّتُ وهذا القول هو الذي رجحه الطبري والقرطبي ، وقول مجاهد قريب منه ، لأن معناه : من كان يريد العزة بعبادته للأوثنان ، فإنها جمادات لاتنفع ولا تضر ، فليترك الاعتزاز بها وليعتز بالقوي العزيز ، فهو سبحانه مالك الدنيا والآخرة ، ولا عزَّة إلاَّ للهِ ولأوليائه ﴿ ولِلَّهِ العِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُوْمِنِينَ ﴾ .

فمن ذكر اللَّه سبحانه في أداءِ فرائضه ، حملَ عملُه ذِكْرَ اللَّهِ ، فَصعِدَ إلى اللَّهِ سبحانه .

ومن ذَكَر اللَّهَ ، ولم يُؤدّ فرائِضهُ ، رُدَّ كلامُه على عمله ، فكان أولى به (١) .

قال أبو جعفر: وكذلك قال الحسنُ ، وسعيــــدُ بن جُبير ، ومجاهد ، وأبو العالية ، والضحَّاكُ ، قالوا: العملُ الصَّالحُ يرفعُ الكِلامَ الطيِّب(٢) .

قال الحسن: فإذا كان كلامٌ طيِّبٌ ، وعملٌ سيَّءٌ ، رُدَّ القولُ على العمل ، فكان عملُك أَوْلَى بكَ من قولِكَ (٢) .

⁽۱) هذا الأثر أخرجه الطبري ۱۲۱/۲۲ عن ابن عباس ، وذكره في البحر ۳۰۳/۷ والحافظ ابن كثير ۲۶٪۲۱ وفي الدر ۲٤٥/٥ عن أبي هريرة موقوفاً وقال أخرجه ابن مردويه والديلمي . ومعنى قوله « فكان أولى به » أي كان عمله السيىءُ أولى بكلامه ، فيحبط قوله وعمله وهذا معنى قول الحسن البصري : يعرض القول على الفعل ، فإن وافق القول الفعل قبيل ، وإن خالفه ردَّ . وانظر البحر المحيط ۳۰۳/۷ .

 ⁽٢) عبارة الطبري في تفسيره ١٢١/٢٢ : وقال الحسن وقتادة : لا يقبلُ الله قولاً إلا بعملٍ ، من قالَ
 وأحسنَ العملَ ، قبلَ الله منه . اه. .

⁽٣) انظر تفصيل الأقوال في زاد المسير لابن الجوزي ٤٧٨/٦ وفي البحر المحيط لأبي حيان ٣٠٣/٧ فيه تحقيقٌ علميٌّ نفيس ، فقد نقل أبو حيان عن ابن عطية فيما حُكي عن ابن عباس قال : « وهذا قولٌ يردُّه معتقد أهل السنة ، ولا يصحُّ عن ابن عباس ، والحقُّ أن المؤدي لفرائضه ، إذا ذكر الله ، وقال كلاماً طيِّباً ، فإنه مكتوبٌ له متقبَّل ، وله حسناتُه وعليه سيئاته ، والله يتقبل من كل من اتَّقى الشرك . اه أقول : ويؤيده قول الله جل ثناؤه ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً ﴾ .

ب _ وقال شهر بنُ حَوْشَب : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَــُ الْكَلِــمُ الطَيِّبُ ﴾ : القرآنُ : ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ القرآنُ .

جـ ـــ وَرَوَى معمرٌ عن قتادة قال : والعملُ الصالحُ يرفعهُ اللَّهُ عزَّ وجل (١) .

قال أبو جعفر : قولُ قتادة ليس ببعيدٍ في المعنى ، لأن الله عزَّ وجل يرفع الأعمال .

وقولُ شَهْرِ بن حَوْشَبٍ معناه : أن العملَ الصَّالح ، لا ينفعك إلاَّ مع التوحيد ، فكأنَّ التوحيدَ يرفعه .

إلا أن القول الأول أولاها وأصحها لعلو من قال به ، وأنه في العربية أولى ، لأن القراء على رفع العمل ، ولو كان المعنى : والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيّب ، لكان الصالح يرفعه الله (٢) ، أو والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيّب ، لكان الاختيار نصب العمل ، ولا نعلم أحداً قرأه منصوباً ، إلا شيئاً رُوي عن عيسى بن عمر أنه قال : قرأه أناس فو والعمل الصالح يرفعه في (٢) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ، والقرطبي ، وصاحب البحر المحيط ، وغيرهم من المفسرين .

 ⁽٢) سقط من المخطوطة لفظ « الله » والصواب إثباتها لضرورة تمام الكلام .

⁽٣) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر ٣٠٤/٧ والألوسي في روح المعاني ١٧٥/٢٢ وليست من القراءات المعتبرة وإنما هي من الشواذ ، وقد رجح ابن عطية أن الضمير يعود على الله أي يرفعه الله ، بمعنى يقبله . وانظر المحرر الوجيز ٢٢٢/١٢ .

١٠ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُو يَبُورُ ﴾ [آية ١٠] .

رَوَى معمرٌ عن قتادة ﴿ يَبُورُ ﴾ قال : يفسد(١) .

قال أبو جعفر : وقد بيَّن الله جلَّ وعزَّ هذا المكر في قوله ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ .. ﴾ (٢) .

ورَوَى قيسٌ عن منصور عن مجاهد ﴿ وَمَكْــرُ أُوْلَـــئِكَ هُوَ يَـُورُ ﴾ قال: الرِّياءُ(٣) .

١١ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا يُعَمَّـرُ مِنْ مُعَمَّـرٍ وَلَا يُنْـقَصُ مِنْ عُمُـرِهِ إِلاَّ فِي كِتَابٍ .. ﴾ [آية ١١] .

في معنى هذه الآية أقوال:

أ _ فمن أحسنِها وأشبهِهَا بظاهر التنزيل ، قولُ الضحّاك

⁽۱) ذكره السيوطي في الدر المنثور عن قتادة ٢٤٦/٥ والمشهور في اللغة أن البوار هو الهلاك والبطلان قال في المصباح : بار الشيء يبور : هَلَك ، وبار الشيء بواراً ، كسد ، وقال القرطبي : بَارَ ، يبورُ إذا هلك وبطل ، وبارت السوقُ : كَسَدَتْ اهـ القرطبي ٣٣٢/١٤ .

 ⁽۲) سورة الأنفال آية (۳۰) والآية تحكي المؤامرة التي دبّرها أشراف قريش في دار الندوة لقتل النبي
 عليه السلام .

⁽٣) الأثر في زاد المسير ٢٤٦/٦ وفي الدر ٢٤٦/٥ وابن كثير ٢٤٦/٥ والقرطبي ٢٢/١٤ والأولى العموم والمعنى : والذين يحتالون بطريق المكر والخديعة لإطفاء نور الله ، ويدبرون المؤامرات ، ويكيدون للإسلام والمسلمين ، لهم في الآخرة عذاب شديد ، ومكرهم هالك باطل ، وقد حقق الله ذلك إذ أخرجهم من مكة ، وقتل صناديدهم ورءوس الفتنة فيهم ، وهزمهم في بدر والأحزاب وحنين الح وهو اختيار الحافظ ابن كثير ٢٤/٦ .

قال : « مَنْ قضيتُ له أَن يُعمَّر حتى يدركه الهَرمُ ، أو يُعمَّر دونَ ذلك فكلُّ ذلكَ بقضاءِ ، وكلُّ في كتاب »(١) .

قال أبو جعفو: والمعنى على هذا ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ ﴾ أي هَرِمٍ ، وفلانً معمَّرٌ أي كبيرٌ ﴿ وَلَا يُنْــقَصُ ﴾ آخـــر ﴿ مِنْ عُمُرِهِ ﴾ من عمر الهرم ، إلا بقضاءٍ من اللَّهِ عز وجل .

ب _ ورَوَى عَطَاءُ بنُ السَّائبِ ، عن سعيدِ بنِ جُبَير ، عن ابن عباس في قوله جل وعزَّ ﴿ وَمَا (٢) يُعَمَّرُ من مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاَّ في كِتَابٍ .. ﴾ .

قال: يُكتب عمرُهُ كَذَا وكذا سَنَةً ، وكذا وكذا شهراً ، وكَذَا وَكَذَا شَهَراً ، وَكَذَا وَكَذَا شَهَرً ، وَكَذَا يُوماً ، ثم يكتب نَقَص من عُمُره يومٌ ، ونَقَص من عُمُره شهرٌ ، ونَقَص من عمره سنةٌ ، في كتابٍ آخر ، إلى أن يستوفي أجله ، فيموت (٣) .

⁽۱) ذكره الطبري ۱۲۲/۲۲ عن ابن عباس وأبي معاذ ، وكذا ذكره في الدر ۲٤٦/٥ والمعنى : ما يطول عمر أحدٍ من الخلق فيصبح هرماً ، ولا ينقص من عمر أحد فيموت وهو صغير أو شاب ، إلا وهو مسجل في اللوح المحفوظ ، وهذا أرجح الأقوال .

 ⁽٢) في المخطوطة (ولا يُعمّرُ) وهو خطأ ، وصوابُه ما أثبتناه ﴿ وما يُعمّرُ ﴾ كما هو النصُّ القرآني الكريم .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٢٤٧/٥ بمعناه ، وذكره الألوسي في روح المعاني ١٧٧/٢٢ وقال ، والمراد ينقص عمره ما يمرُّ منه وينقضي ، مثلاً يكتب عمره مائة سنة ، ثم يكتب تحته مَضَى يومٌ ، مَضَى يومٌ ، وهكذا حتى يأتي على آخره ، وهذا مرويٌّ عن ابن عباس ، وابن جبير ، والسدي ، وفي معناه قال الشاعر :

حَيَاتُكَ أَنْفَاسٌ تُعَدُّ فَكُلَّمَا مَضَى نَفَسٌ منها انْتَدَ قَصْتَ به جُزْءًا

جـ ــ قال سعيـد بن جبير : فيمـا مَضَى من عُمــرهِ فهـــو النقصانُ ، وما يُستقبل فهو الذي يُعمَّرُ (١) .

د _ ورَوَى الزُّهريُّ عن سعيد بن المسيَّب عن كعب الأحبار أنه قال : « لمَّا طُعِن عمرُ بنُ الخطَّاب ، لو دَعَا اللَّهَ لزاد في أَجَلِهِ ، فأنكر ذلك عليه المسلمون ، وقالوا : إنَّ اللهَ عزَّ وجل يقولُ ﴿ فإذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَايَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (٢) فقال : وإنَّ اللّهَ تعالى يقول ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ ، وَلَا يُنْقَص مِنْ عُمُرهِ إِلاَّ في كِتَابِ ﴾ (٢) .

(T)

⁽١) الأثر في زاد المسير ٤٨٠/٦ والدر المنثور ٢٤٧/٥ والقرطبي ٣٣٣/١٤.

⁽٢) سورة الأعراف آية ٣٤.

هذا الأثر ذكره الألوسي في روح المعاني ١٧٧/٢١ وأبو حيان في البحر المحيط ٢٠٤/٣ قال ابن عطية : وهو قولٌ ضعيف مردودٌ ، يقتضي القول بالأجلين كا ذهبت إليه المعتزلة . اهـ وزيدة القول في هذا الموضوع ، أن العمر محدود لا يزيد ولا ينقص ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُم لايسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَايسْتَقْدِمُونَ ﴾ وكما ثبت في صحيح مسلم أن أم حيية _ زوج النبي عَلَيْكُ _ دعت الله عز وجل فقالت : « اللهم أُمْتِعْني بزوجي النبي عَلَيْكُ ، وبأبي أبي سفيان ، وبأحبي معاوية ، فقال لها النبي عَلَيْكُ : قد سألتِ الله لآجالِ مضروبة ، وأيام معدودة ، وأرزاق مقسومة ، لن يُعجَّل شيئاً قبل حِلّه _ أي قبل حينه وأجله _ أو يُؤخّر شيئاً عن حِلّه ولو كنتِ سألتِ الله أن يُعيذكِ من عذابٍ في النار ، أو عذابٍ في القبر ، كان خيراً وأفضل » فهذا نص صريح على أن العمر محدودٌ ، لايزيد ولا ينقص ، وما ورد من التأخير في الأجل بسبب صلة الرحم كما في منن النسائي (من سرَّه أن يُسط له في رزقه ، ويُنسأ له في أجله ، فليصلُ رَحمِه) فهو محمولٌ من البركة ، في العمر ، وبالذرية الصالحة ، كما روى الحافظ ابن كثير ٢٦/٦ ٥ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : ذكرنا ذلك عند رسول الله عَلَيْكُ فقال : إن الله لا يؤخر نفساً إذا جاء رضي الله عنه قال : ولائمة العمر ، وبالذرية الصالحة يُرزقها العبد ، فيدعون له من بعده ، فيلحقه دعاؤهم = أجلها ، وإنما زيادة العمر بالذرية الصالحة يُرزقها العبد ، فيدعون له من بعده ، فيلحقه دعاؤهم =

هـ _ قال الزَّهريُّ : نَرَى أنه يُؤَخَّر ما لم يحضُرِ الأَجَلُ ، فإذا حَضَرَ الأَجَلُ ، فإذا حَضَرَ الأَجَلُ لم يُزَدْ في العُمُر ، ولم يقع تأخيرٌ .

قال أبو جعفر : وقيل في معنى الآية : إنه يكون أَنْ يُحكم أَنَّ عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع ، وتسعون إن عَصَى ، فأيُّهما بَلَغَ فهو في كتاب .

﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيـرٌ ﴾ أي إحصاءُ طويـلِ الأعمــــارِ وقصيرها لا يتعذَّر عليه .

۱۲ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرُاتٌ .. ﴾ [آية ۱۲] .

قال أبو عُبيدة : الفُرَاتُ : أعـذبُ العُذوبة ، والأَجَاجُ : أملح الملوحة (١) .

١٣ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمَاً طَرِيَّاً وتَسْتَخْرِجُونَ
 حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا .. ﴾ [آية ١٢].

الحِليةُ : اللؤلؤُ والمرجانُ ، كما قال تعالى ﴿ يَحْرُجُ مِنْهُمَــا

في قبره ، فذلك زيادة العمر » وهناك قول آخر ، وهو أن ما يجري فيه التغيير بالزيادة والنقص ، إنما هو في صحف الملائكة ، فيكتب عندهم مشلاً أن عمر فلان ستين سنة ، ولكنه سيصل رحمه فيعيش ثمانين سنة ، فهذا الذي تكون فيه الزيادة ، أما العلم الأزلي فلا يتبدل ولا يتبغير ، والله أعلم .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٥٣/٢.

اللُّؤْلُوُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ وإنما يخرج من المِلح(١) .

قال أبو جعفر: وهذا كثيرٌ في كلام العرب ، لأن البحرين مختلطان ، فجاز أن يُقال: يخرج منهما ، وإنما يخرج من أحدهما ، على قول بعض أهل اللغة(٢) .

١٤ _ ثم قال جل وعمز : ﴿ وَتُسْرَى الفُسْلُكَ فِيسَهَ مَوَاخِسَرَ لِتَبْتَغُسُوا مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [آية ١٢] .

قال قتادة : أي تجري الفُلْكُ مقبلةً ، ومدبرة (٣) .

قال أبو جعفر : مَخَرتِ السَّفينةُ تَمْخُرُ ، وتَمْخَرُ ، مَخْراً ، ومُخْراً ، ومُخْراً ، ومُخْراً ،

ه ١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِــهِ مَا يَمْلِكُــونَ مِنْ قِطْمِيرِ ﴾ [آية ١٣].

⁽١) هذا مثل ضربه الله عز وجل لتوضيح الفارق الكبير بين المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، فكما لا يتساوى المجران : العذب ، والملح ، فكذلك لا يتساوى المؤمن مع الكافر ، وقد زاد تعالى في بيان نفع البحر المالح ، بأنه يخرج منه اللؤلؤ والمرجان ، والحلية التي يتحلى بها الإنسان ، بخلاف الكافر فإنه ضار مضر .

 ⁽٢) إنما قال ﴿ يخرج منهما ﴾ مع أن الحلية تستخرج من البحر المالح ، لأن في البحر الملح عيـون عذبة تمتزج بالملح ، فبهذا الاعتبار عبَّر بالتثنية .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٤/٢٢ وهذا تفسير لمعنى قولـه تعـالى ﴿ مواخِـرَ فيـه ﴾ فإن المخر معنـاه
 الشقُّ والجريان .

 ⁽٤) في الـلسان : مَخَـرت السفينـةُ : جَرَتْ تشقُّ الماءَ مع صوتٍ ، فهـي ما خِرَةٌ ، وفي التنزيـــل :
 ﴿ وَتَرَى الفُلْكَ فيهِ مَوَاخِرَ ﴾ يعني : جواري . اهـ .

رَوَى نَحْصَيَفُ ، عَن عَكْرِمَةً ، عَن اللَّهِ قَال : (القِطْمِيرُ) : القِشْرةُ التي على النَّواةِ أي بينها وبين التَّمرةِ ، و « الفَتيلُ » : الذي في شقّ النواة ، قال « والنَّقيرُ » الحبَّةُ التي في وسط النَّواة (١) .

١٦ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَوْمَ القِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ولا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ مِثْلُ حَيْدٍ ﴾ [آية ١٠] .

أي يتبرَّونَ منهم ، ومن عبادتهم إيَّاهـم ، ويوبِّخونهـم على ذلك .

ثِم قال تعالى ﴿ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ وهو اللَّـهُ جلَّ وعـزَّ ، خبيرٌ بما يكون ، لا يعلمه غيرهُ(٢) .

⁽۱) هذا هو المشهور عند علماء التفسير وعلماء اللغة ، فقد نقل الحافظ ابن كثير عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، وعطاء ، والحسن ، وقتادة وغيرهم ، أن القطمير هو : اللّفافة التي تكون على نَوَاة التّمْرةِ ، وكذلك قال الطبري ، والقرطبي ، وابس الجوزي ، وغيرهم ، وهو الأشهر ، وفي لسان العرب : القطمير : القشرة الدقيقة التي على النواة ، بين النواة والتمرة قاله في الصحاح ، وفي الفتوحات الإلهية ٩٠/٥٤ : في النواة أربعة أشياء ، يُضربُ بها المشلُ في القِلَّة : « الفتيلُ » وهو ما في ظهرها ، وهو ما في ظهرها ، وهو النُّفُرُوق » وهو ما بين القمع والنواة . اها انظر القرطبي ٢٦/١٤ والبحر ٧٥٠٠ واستشهد بقول الشاعر :

وَأَبُـــوكَ يَخْصِفُ نَعْلَـــهُ مُتَورَكــاً مَا يَمْــلكُ المِسْكِــنُ مِن قِطْــمِير (٢) عبارة ابن الجوزي ﴿ وَلَا يُنبُّمُكَ مِشْلُ خَبير ﴾ أي عالم بالأشياء ، يعني نفسه عز وجــل ، والمعنى : لا أخبرَ منه عز وجلَّ وقال الخازن في الآية : يعني اللهُ بذلكَ نفسه ، أي لاينبئك أحــدٌ مثلي ، لأني عالمٌ بالأشياء وغيري لا يعلمها . اهـ حاشيتة الجمل ٣/٣ ٤٥ .

۱۷ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازَرِةٌ وِزْرَ أُخْرَى .. ﴾ [آية ١٨] .
رَوَى سِمَاكُ عن عكرمة عن ابن عباس قال : لا يُؤاخذ أحدٌ
بذنب أحد^(۱) .

١٨ - ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لاَ يُحْمَلُ مِنْـهُ
 شَيْءٌ .. ﴾ [آية ١٨].

قال مجاهد : ﴿ إِلَى حِمْلِها ﴾ : أي إلى الذنوب(٢) .

قال أبو جعفر: المعنى: وإن تدعُ نفسٌ قد أثقلته (٣) الذنوب ﴿ إلى حِمْلِهَا ﴾ — وهو ذنوبها _ لا يُحمل من حِمْلِها ، وهو ذنوبُها شيءٌ (١٠) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جريسر السطبري ۱۲۷/۲۲ وهمو في الندر المنشوره/۲٤۸ وفي البحر ۳۰٦/۷ قال : والمعنى : لاتحمل نفسّ آثمةٌ إثم نفسٍ أخـرى ، ولا تُعـاقبُ بذنب غيرهـا ، كما يفعل جبابرة الدنيا من أخذ الجار بالجار ، والقريب بالقريب . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢٧/٢٢ وأصلُ الحِمْل : ما يُحمل على الظهر من ثقيل المتاع ، شُبُّهت الذنوبُ بالحِمْل ، لأنها تُثقلُ كاهلَ الإنسان ، ثم استعير اللفظ للمعاني من المعاصي والآثام .

 ⁽٣) قوله « قد أثقلته » ولم يقل : قد أثقلتها ، لأنه أراد بالنفس : الشخص ، قال في المصباح : النفس أنثى إن أريد بها الروح ، وإن أريد الشخص فذكر ، وجمع النفس أنفس ونفوس . اهـ .

⁽٤) في الآية ردِّ على السفهاء المضلِّين الذين قالوا للمؤمنين ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ فأخبر تعالى أنه لايحمِلُ شخصٌ عن قريبة ، أو حبيبه ، شيئاً من الأوزار ، حتى ولو كان المدعو أقرب الناس إليه ، وأحبَّهم لديه ، فالآية بيانٌ وتكميلٌ لمعنى قوله تعالى ﴿ وَلَا تَزِر وَازِرَةٌ وِزْرَ أَنْحَرَى ﴾ .

﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ أي ولو كان الذي تدعوه إلى ذلك ، أبا ، أو إبنا ، أو ما أشبههما(١) .

۱۹ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الأَّعْمَى وَالْبَصِيـرُ ، وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا الخُرُورُ ﴾ [آية ٢٠].

قال قتادة : أي كما لايستوي الأعمى والبصير ، لايستوي المؤمن والكافر (٢) .

وقال غيره: المعنى: وما يستوي الأعمى عن الحقّ وهو الكافرُ، ولا البصيرُ بالهدى وهو المؤمن ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ ﴾ وهي الضلالات ﴿ وَلَا التُّورُ ﴾ وهو الهدى.

ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا الظِلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴾ .

⁽۱) قال الفُضَيلُ بنُ عياض : تلقى المرأة ولدها يوم القيامة فتقول له : ياولدي ، ألم يكن بطني لك وعاءً ؟ ألم يكن ثدي لك سِقاءً ؟ ألم يكن حِجْري لك وطاء ؟ فيقول : بلى يا أماه ، فتقول : يابُني قد أثقلتني ذنوبي ، فاحملُ عني منها ذنباً واحداً ، فيقول : إليك عني يا أمّاه ، فإني بذنبي عنك لمشغول . اهد القرطبي ٢٣٨/١٤ .

⁽٢) هذا على قول قتادة من باب التشبيه والتمثيل ، فقد مثّل للكافر بالأعمى ، وللمؤمن بالبصير ، والمعنى : كما لايتساوى المؤمن مع الكافر ، ولا العالم مع الجاهل ، فهو مثل ضربه الله للمؤمن والكافر ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَا أَنْزِلَ إِلَيكَ مِن رَبِّكَ الْحَقَّى كَمَنْ هُو أَعْمَى ﴾ ؟ .

قال أبو عبيدة : ﴿ الحَرُورُ ﴾ في هذا الموضع ، إنما يكون بالنَّهارِ مع الشمس(١) .

وقيل: يعني الجنَّةَ، والنَّارَ (٢).

وقيل: لا يستوي من كان في ظلِّ من الحقِّ^(۱) ، ومن كان في الحَرُّور .

وقال الفراء: (الحَرُورُ): الحَرُّ الدائم ليلاً أو نهاراً ، والسَّمُومُ بالنَّهار خاصَّةً (٤) .

وقال رؤية بن العجّاج : ﴿ الحَــرُورُ ﴾ باللَّيــلِ حاصة ، والسَّمُومُ بالنَّهار (٥٠٠ .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٥٤/٢ ومراده أنه لايسمسى « حَرُوراً » إلا إذا كان الحرُّ مع الشمس بالنهار .

⁽٢) حكاه أبو حيان في البحر المحيط عن بعض المفسرين ٣٠٨/٧.

⁽٣) هذا القول محمول على المجاز أي لايستوي ظلَّ الحق ، وسمومُ الباطل ، وهو وجه ليسعض المفسرين ، ذكره في اللسان ، وحكاه الزجاج في معانيه ٢٦٨/٤ على أنه وجه في التفسير . وهو قريب من قول مجاهد إنه ظلَّ الجنة ، وحَرُور النَّار ، فالمؤمن بإيمانه كمن هو في ظلٍ وراحة ، والكافر بكفره كمن هو في حر وتعب ، وانظر غرائب القرآن للنيسابوري ٧٤/٢٢ .

⁽٤) حكاه الطبري عن الفراء ٢٢٨/٢٢ والقرطبي ٣٣٩/١٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٣/٦ ولفظه : وقال الفراء : الحَرُورُ بمنزلة السمَّومِ وهي الرِّياحُ الحارة ، والحَرُورُ تكون بالنهار وبالليل ، والسَّمومُ لا تكونُ إلاَّ بالنَّهار . اهـ ورجع الطبري قول أبي عُبيدة وقال : هو أشبه ، لأن الظلَّ إنما يكون في يوم شمس .

⁽٥) الأثر أخرجه ابن الجوزي في تفسيره ٤٨٣/٦ وهو في البحر ٣٠٨/٧ وقال ابن عطية : ليس كما ==

قال أبو جعفر : وقول أبي عُبيدة أشبه ، لأن الظِلَّ إنما يُستعمل في اليوم الشَّمسِ^(۱) .

٢٠ _ ثم قال جلَّ وعز: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الأَحْيَاءُ وَلَا الأَمْوَاتُ .. ﴾ [آية ٢٢] .

أي العقلاء والجُهَّالُ(٢).

والمراد بالأحياء: الأحياءُ القلوبِ بالإيمانِ والمعرفةِ .

والأموات : الأمواتُ القلوبِ بغلبة الكفر عليها ، حتى صارت لا تعرف الهُدى من الضلال(٣) .

٢١ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلاَّ خَلَا فِيهَا لَذِيرٌ ﴾ [آية ٢٤] .
 أي سلَف فيها نبيٌّ .

⁼ قال رؤبة ، وإنما الأمر كما حكى الفراء وغيره أن الحرور في حرِّ الليل وحرِّ النهار ، والسموم يختص بالنهار ، قال أبو حيان : ولا يُردُّ على رؤبة لأنه منه تؤخذ اللغة ، فقد أخبر عن لغة قومه . اهم من البحر ٣٠٨/٧ .

⁽۱) ما اختاره النحاس هو ما رجحه الطبري ، وهو الأشهر عند علماء اللغة ، وقال في إعراب القرآن ٢ ما اختاره النحاس هو ما رجحه الطبري ، وهو الأشهر عند علماء اللغة ، وفيه معنى التكثير أي الحرّ المؤذي » انتهى كلام النحاس .

⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في القرطبي ٣٤٠/١٤ .

⁽٣) عبارة الطبري كما في تفسيره ١٢٨/٢٢ : وما يستوى الأحياء القلوب بالإيمان بالله ورسوله ، ومعرفة تنزيل الله ، والأموات القلوب لغلبة الكفر عليها حتى صارت لا تعقل عن الله أمره ونهيه ، ولا تعرف الهدى من الضلال ، وكل هذه أمثال ضربها الله للمؤمن والإيمان ، والكافر والكفر .

٢٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنَ الجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَائَـهُ وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ [آية ٢٧].

قال الضحاك : أي ألوانٌ مختلفةٌ أي أبيضُ ، وأحمرُ ، وأسودُ ، قال : والجُدَدُ : الطَّرائقُ^(۱) .

قال أبو جعفر : قال أبو عُبيدة : الغربيبُ : الشديبُ السَّواد^(۲) .

٢٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالأَنْعَامِ مُحْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَالَّ وَالْأَنْعَامِ مُحْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَا _ ٢٣ _ . . ﴾ [آية ٢٨] .

قال الضحاك : أي ومن النَّاس الأبيض ، والأحمر ، والأحمر ، والأسودُ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ١٣٢/٢٢ والجُدَدُ : جمع جُدَّة ، وهي الطرائقُ المختلفةُ الألوان ، قال الجوهريُّ : الجُدَّةُ : الخُطَّةُ التي في ظهر الحمار تخالف لونه ، والجُدَّة : الطريقةُ والجمع جُدَدٌ . اه صحاح .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٥٤/٢ وقال القرطبي ٣٤٢/١٤ : الغريبُ الشديدُ السواد ، ففي الكلام تقديمٌ وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال سودٌ غرابيب ، والعربُ تقول للشديد السوَّاد الذي لونُه كلونِ الغُراب : أسودُ غربيب . اهـ .

⁽٣) الآية الكريمة وردت في سياق الحثّ والتحريض ، على النظر في عجائب صنع الله تعالى ، وآثار قدرته ، ليصل الإنسان منها إلى معرفة عظمة الله وجلاله ، ويؤدي به العلم إلى خشيته سبحانه ، ولهذا ختمت بقوله ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ العُلَمَاءُ ﴾ وفيها لفتةٌ رائعةٌ عجيبة ، إذ هي وردت في معرض الحديث عن « العلوم الكونية » بدءاً من إنزال الماء من السماء ، ثم بإخراج النبات والثمرات المختلفات الألوان ، ثم بألوان الجبال ، ففي ألوان الصخور شبهٌ عجيب بألوان الحيا

٢٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. ﴾ [آية ٢٨] .

أي العلماءُ بقدرته على ما يشاءُ ، فمن علمَ ذلك أيّقن بمعاقبته على المعصية ، فخافه .

كَمَّا رَوَى عَلَيُّ بنُ أَبِي طَلَحَة عَنِ ابَـنَ عَبَـاسَ ﴿ إِنَّمَـا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

قال : الذينَ يعلمونَ أنَّ اللَّهَ على كلِّ شيءٍ قديرٌ (١) .

وفي الحديث (كَفَى بِخَشْيةِ اللَّهِ عِلْماً ، وبالغِرَّة بهِ جِهلاً) (٢) .

النار وتنوعها وتعددها ، فإن البياض والحمرة تتفاوت بالشدة والضعف ، فأبيض لا يشبه أبيض ، وأحمرُ لا يشبه أحمر ، وإن اشتركا في أصل اللون ، واللفتة في الآية الكريمة إلى ألوان الصخور وتنوعها داخل اللون الواحد ، تهزُّ القلب هزاً ، إلى عظمة الخالق المبدع ، وتوقظ في الإنسان حاسة الذوق الجمالي العالي بما يستحق النظر والالتفات ، حتى لتجد الجبل الواحد ذا ألوان عجيبة ، وفيه عروق تشبه المرجان ، ولا سيما في صخور الرحام ، ثم ألوان الناس _ وهي لاتقف عند حد وكذلك ألوان الدواب والأنعام ، والطيور الجميلة الأشكال ، ذات الألوان والأصباغ العجيبة ، كلها معروضة للأنظار في هذا الكتساب الكوني الرائسع ، الجميل الصفحات ، العجيب في التكوين والتلوين .

⁽۱) هذا الأثر ذكره الطبري ۱۳۲/۲۲ والقرطبي ۲٤٣/۱۶ وابسن الجوزي ٤٨٦/٦ وابسن كثير ٥٣١/٦ وابسن كثير ٥٣١/٦ قال الحافظ ابن كثير والمعنى: إنما يخشى الله حقَّ خشيته العلماء العارفون به ، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير ، الموصوف بصفات الكمال أتم ، والعلم به أكمل ، كانت الخشيةُ له أعظم وأكثر . اه. .

⁽٢) الحديث أثرٌ من كلام « عبدالله بن مسعود » ويسمى بالحديث الموقوف ويسمى أيضاً بالأثر ، =

٢٥ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ أُوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِئا ، فمنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ، ومنْهُمُ مُقْتَصِدٌ ، ومِنهُمْ سَابِقُ بِالْحَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٣] . .

قيل: إنَّ النَّاجيَ هو المقتصدُ ، والسَّابِقُ ، وأن قولَه تعالى ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ للمقتصدِ والسَّابِقِ ، هذا مذهبُ ابنِ عبَّاسٍ ، ومجاهدٍ ، وعكرمةَ ، والحسنِ ، وقتادة (١) .

رَوَى ابنُ عُيَيْنةَ عن عَمْـروِ بن دينـار ، عن عطـاء ، عن ابـن عباس ﴿ فَمِنْهُم ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ قال : كافرٌ ('') .

والمرادُ بـ « الغِرَّة » أي الاغترار بحلمه ، وبعظيم رحمته ، وذكره القرطبي ٣٤٢/١٤ والسيوطي في الدرِّ المنثور ٢٥٠/٥ ولفظه : وأخرج أحمد في الزهد عن ابن مسعود قال « كفي بخشية الله علماً ، وكفي باغترار المرء جهلاً » اهـ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ١٣٤/٢٢ وابن الجوزي ٢٨٨٦ وابن كثير ٢٥٣٥ وهذا القول هو قول أكثر المفسرين ، أن الأصناف الثلاثة « الظالم ، والمقتصد ، والسابق » كلهم مسلمون من أمة محمد علي لقوله تعالى ﴿ الذين اصطفينا من عبادنا ﴾ فالظالم لنفسه من هذه الأمة على ما فيه من عوج وتقصير ، قال الحافظ ابن كثير : والصحيح أن الظالم لنفسه _ وهو المفرط في فعل بعض الواجبات ، المرتكب لبعض المحرمات _ هو من هذه الأمة للأحماديث والآثار التي وردت في ذلك ، منها ما أخرجه أحمد في المسند أن النبي علي تلا الآية ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا .. ﴾ الآية ثم قال : أما الذين سبقوا فأولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، وأما الذين اقتصدوا فأولئك يُحاسبون حساباً يسيراً ، وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك الذين يجبون في طول المحشر ، ثم هم الذين تلافاهم الله برحمته ، فهم الذين يقولون في الحمد الذي أذهب عنا الحَرَن .. ﴾ الآية انظر مسند أحمد ١٩٨٥ .

 ⁽٢) هذا القول رواية ثانية عن ابن عباس ، ذكرها الطبري ، وابس كثير ، والسيوطي في الـدر ، وهـو قولٌ مرجوح والأول أرجح .

وعن ابن عباس قال: ﴿ الكِتَابُ ﴾ : كلَّ كتابٍ أُنْزِل . وعنه : كلُّ كتابٍ أُنْزِل . وعنه : كلُّهم أمةُ محمد عَيْنِكُ من رواية ابن أبي طلحة عنه ، وهذا أولى ما قيل فيها(١) .

ورَوَى الثوريُّ عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله عز وجل ﴿ ثُمَّ أُوْرَثْنَا الكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا .. ﴾ إلى آخر الآية .

قال: هذا مِثْلُ قولِهِ جل وعزَّ ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ . وَالسَّابِقُونَ أَوْلَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ (٢) .

قال : فنجَتْ فرقتانِ (٣) .

قال مجاهد: ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ أصحاب المشأمة

⁽١) هذا هو الأشهر والأظهر وهو الذي اختاره الطبري وابن كثير وجمهور المفسريين قال ابين جزي في التسهيل ١٥٨/٣ : وأكثر المفسريين أن هذه الأصناف الثلاثة في أمة محمد عَلِيَّتُهُ فالظـــالم لنفسه : العاصي ، والسابق : التقي ، والمقتصد : بينهما . اهـ .

⁽٢) سورة الواقعة آية ٨ ـــ ١٠ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ١٣٥/٢٢ وابن كثير ٥٣٣/٦ والسيوطي في الدر المنشور ٥٧٥/٥ وهذا مرويٌّ عن عكرمة وقتادة والضحاك ، فقد قالوا : نجت فرقتان وهلكت الثالثة ، وجعلوا الضمير في قوله تعالى ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها ﴾ يعود على « المقتصدِ » و « السَّابقِ » لا على الظالم ، قالوا : وبعيدٌ أن يكون الظالم ممن يصطفيه الله عز وجل .. الخ وانظر تقصيل الأقوال في القرطبي ٢٤٦/١٤ .

﴿ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ، وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْحَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ السابقون من النَّاسِ كلهم(١) .

وقال عكرمة : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ كَا قال ﴿ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ (٢) .

وقال الحسن وقتادة: ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ المنافق. قال قتادة: ﴿ الكتابُ ﴾: شهادة أن لا إله إلا اللَّهُ (٢٠). وقيل: إن الفِرَقَ الثلاث ناجية ، قال ذلك عمسرُ ، وأبو الدرداء ، وإبراهم النَّحَعي ، وكعب الأحبار (٤٠).

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٣٥/٢٢ وابن كثير ٥٣٣/٦ وعزاه إلى الحسن البصري أيضاً وعبارة الطبري : وقال الحسن : أما الظالم لنفسه فإنه المنافق ، سقط هذا _ أي في النار _ وأما المقتصد والسابق فهما صاحبا الجنة . اه .

⁽٢) قال عكرمة : الظالم لنفسه في النار ، والمقتصدُ والسابقُ بالخيراتِ في الجنة ، حكاه عنه الطبري وابن كثير .

⁽٣) هذا الأثر عن قتادة حكاه الطبري ١٣٥/٢٢ عنه وهـو قول غريب ، لأن تفسير الكتـاب بالشهادة مستبعد ، إلا إن قصد به كتـاب الأعمـال ، وهـذا خلاف الظاهر ، لأن المفسريين اختلفوا في تفسير الكتاب على قولين : أحدهما أن المراد به الجنس أي الكتب التي أنزلها الله ، وهذا اختيار الطبري فإنه قال : إن الله أورث أمة محمد كل كتاب أنزله قبل القرآن بمعنى أنهم يؤمنون بكل الكتب السماوية ويعملون بها لأن هذا معنى الإرث ، والثاني أن المراد به القرآن العظيم وهو قول الأكثرين وهو الأرجح ، فقول قتادة بعيدٌ عن هذين القولين ، وانظر الطبري ٢٢/١٣٥_١٣٦.

⁽٤) هذا أرجح الأقوال ويؤيده ما روي عن عمر رضي الله عنه في هذه الآية أنه قال: ٥ سابقُنا سابقٌ، ومقتصدُنا ناج، وظالِمُنَا مغفورٌ له » وهو حديثٌ موقوف ولم يثبت المرفوعُ، وقد ذكره في الدر ٢٥٢/٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٩/٦ وهذا هو الأصح تكريماً لهذه الأمة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم.

وقال عثان : هم أهلُ باديتنا ، يعني الظالم لنفسه^(١) .

قال عمر : سابقُنا سابعَ ، ومقتصِدُنَا ناجٍ ، وظالمُنَا مغفورٌ له (٢) .

وقال أبو الدرداء: السَّابِقُ يدخل الجنة بغير حساب، و(المقتصِدُ) يُحاسبُ حساباً يسيراً ، و(الظَّالمُ لنفسه) يُؤخذ منه ثمَّ يَنْجو ، فذلك قوله جل وعزَّ ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ﴾ (") .

وقال كعب: هذه الأُمَّةُ على ثلاثِ فِرَقِ ، كلُّها في الجنة ، ثم تلا ﴿ ثُمَّ أَوْرَثُنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِئا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ .. ﴾ إلى قوله ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا .. ﴾ فقال : دَخُلُوها وربِّ الكعبة (٤٠٠) .

وبعد هذا للكفار.

 ⁽٢) هذا الأثر موقوف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولم يثبت رفعه ، قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١٣٩ : رواه سعيـد بن منصور ، عن فرج بن فضالـة ، فذكـره موقوفاً ، وذكره السيوطي في الدر مرفوعاً ، والصحيح أنه موقوف .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٣٧/٢٢ وابن كثير ٥٣٤/٦ والدر المنثور ٥٦٥/٠ .

⁽٤) هذا الأثر ذكره الطبري عن كعب ١٣٤/٢٢ أن الظالم من هذه الأمة والمقتصد والسابق بالخيرات ، كلُّهم في الجنة ، قال : ألم تر أن الله عز وجل قال ﴿ ثُم أُورِثنا الكتاب الذيسن

٢٦ ـــ وهــو قولُه جلَّ وعـنِّ : ﴿ وَالَّذِيـنَ كَفَــرُوا لَهُــمْ نَارُ جَهَنَّــمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا .. ﴾ [آية ٣٦].

قال محمد بن يزيـدَ (١): الرِّجـالُ أربعـــةً: جوادٌ، وبخيـــلٌ، ومسرفٌ، ومقتصدٌ.

فالجوادُ : الذي وجَّه (٢) نصيبَ آخرتهِ ، ونصيبَ دنياه ، جميعاً إلى آخرته .

والبخيل : الذي لايُعْطي واحدةً منهما حقاً .

والمسرف : الذي يجمِعهُما للدنيا .

والمقتصدُ : الذي يُلْحِقُ بكلّ واحدةٍ نصيبَها ، أي عملهُ قصدٌ ليس بمجتهد (٣) .

اصطفينا من عبادنا .. ﴾ ؟ وبعدها قال عن الكفار ﴿ والذين كفروا لهم نارُ جهنم لا يُقضى عليهم فيموتوا .. ﴾ قال كعب : فهؤلاء أهل النار . اهـ .

أقول: ويتلخص من الأقوال التي تقدمت ، أن قول الجمهور هو الأصح والأرجح ، وهو أن الجميع من أمة محمد عَيِّلِيَّة يدخلون الجنة ، إما برحمة أرحم الراحمين ، أو بشفاعة سيد المرسلين ، ولا يُخلَّد أحد منهم في نار جهنم لأن الخلود للكفار وهؤلاء مؤمنون موحدون ، وغاية ما في الأمر أنهم من العصاة وقد قال النبي الكريم عليه أفضل الصلاة والتسليم : « إنّ لكل نبيّ دعوة مستجابة ، وقد تعجَّل كل نبيّ دعوته ، وإني اختبأتُ دعوتي شفاعة لأمتي ، فهي نائلة - إن شاء الله - مَنْ مات لا يشرك بالله شيئاً » . رواه أحمد ٢٦/٢ .

⁽١) هو الإمام المبرِّد المتوفى سنة ٢٨٦ هـ وقد تقدمت ترجمته ٥٥/١ .

 ⁽٢) في المخطوطة « توجُّه نصيب » وصوابه : وجُّه نصيب بحذف التاء ليستقيم المعنى .

⁽٣) لم أر هذا القول لأحدٍ من المفسرين ، ومعناه صحيحٌ ، ولكنه لا تعلق له بهذه الآية ، ولعلَّ الأقرب أن يكون متعلقاً بالآية السابقة ، فيكون وجهاً من وجوه « السابق » و « المقتصد » .

قال أبو إسحق (١): معنى ﴿ أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ﴾: أي الهمَّ بالمعيشةِ ، والخوفَ من العَذابِ ، وتوقُّع الموت (٢).

وكلُ ما قاله قد جاء في التفسير ، فهو عامٌ لجميع الحُزْن . والمُقَامةُ والمَقَامُ واحدٌ ، والنَّصَبُ : التَّعبُ .

واللَّغُوبُ : الإعياءُ ، واللَّغُوبُ بفتح اللَّامِ : مَا يُلْغَبُ منه . وقرأ الحسنُ : ﴿ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُونَ ﴾ (٢) .

والمعنى على قراءته: لا يُقْضى عليهم الموتُ ، ولا يموتون .

٧٧ _ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ أُولَـمْ لُعَمِّرْكُمْ مَا يَتذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّــرَ .. ﴾ [آية ٣٧] .

⁽١) هذه كنيةُ الإمام الزجاج ، النحوي اللغوي وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٢) الحَزَنُ بالفتع والحُزْنُ واحد ، وهو كل ما يُحْزِنُ الإنسانَ ويكدِّر صفْوه ، من خوف المرضِ ، والفقرِ ، والموتِ ، وأهوال الآخرة وغير ذلك ، وقد اختلف المفسرون في معنى الحَزَن ، فقال بعضهُم : هو خوفهم من الموت ، وقال آخرون : خوفهم من هموم الدنيا ، وقال بعضهم : خوفهم من عذاب النار ، وقيل من أهوال القيامة ، إلى غير ذلك ، والصحيح العموم في ذلك كا ذهب إليه الطبري ، قال الحافظ ابن كثير ٢٧٥٥ : « الحَزَن » هو الخوف من المحذور والمعنى أراحنا مما كنا نتخوفه ونحذره ، من هموم الدنيا والآخرة ، وأزاحه عنا ، ثم أورد الحديث الشريف عن ابن عمر قال : قال رسول الله عليه اليس على أهل «لا إله إلا الله» وحشة في الموت ، ولا في قبورهم ، ولا في النشور ، وكأني أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون في قبورهم ، ولا في النشور ، وكأني أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٠١/٢ .

قال أبو هريرة وابن عباس : ستِّينَ سنةٍ (١) . وعنه أيضاً : أربعين .

وهذا أشبهُ ، لأن في الأربعيـنَ تناهـي العقـل^(٢) ، ومـا قبـل ذلك وما بعده ، منتَقَصٌ عنه ، واللهُ جلَّ وعزَّ أعلم .

وقال الحسن أيضاً : أربعين ، ويُقال : إن ابن سبع عشرة داخلً فيها .

ثم قال تعالى : ﴿ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ [آية ٣٧] .

قال ابن زيد: النبيُّ صلَّى اللهُ عليه وسلم (٢).

⁽١) هذا توبيخ لهم وإقامة حجة عليهم ، والمعنى : أو لم نمهلكم في الدنيا زمناً مديداً يتذكر فيه من أراد منكم التبصر والتفكر ؟ والمراد بالعمر هنا ستون سنة كما ذهب إليه ابن عباس وأبو هريرة لحديث (أعذر الله إلى امرىء أخر أجله حتى بلغ ستين سنة) أخرجه البخاري وترجم له بقوله و باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر إليه في العمر وذكر الآية » قال ابن كثير : وهذا هو الصحيح في مقدار العمر .

⁽٢) هذا القول حكاه الطبري عن ابن عباس ومجاهد ومسروق ورجَّحه ١٤١/٢٢ وحكاه أيضاً القرطبي وابن كثير ، ولهذا القول وجه صحيح ، والحجة له قوله تعالى ﴿ حتى إذا بلغ أشدَّه وبلغ أربعين سنة .. ﴾ الآية ، ويبقى القول الأول هو الأصح والأرجح ، للحديث الصحيح المتقدم « أعذر الله .. » ومعناه بلغ به أقصى العذر .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ١٤٢/٢٦ وابن كثير ٥٤٢/٦ وأبو حيان في البحر المحيط ٣١٦/٧ وابن الجوزي ٤٩٤/٦ وهذا القول مرويٌّ عن قتادة وابن زيد ، وهو الأظهر لقوله تعالى ﴿ هَذَا نَذَيرٌ مِنَ النَّذُرِ الأُولَى ﴾ فقد احتج الله عليهم بالعمر والرسل ، والمراد بالآية جاءكم الرسول المتذر وهو محمد عَلِي ، قال الحافظ ابن كثير : وما روي عن قتادة أن النذير هو رسول الله عَلِي في الصحيح وهو اختيار ابن جرير ، وهو الأظهر . اهد انظر ابن كثير ٢٥٤٦٥ .

وقيل: يعنى الشَّيْبُ(١) .

والأول أكثر ، والمعنى على الثاني : حتى شبتم ، وهـو قول ابـن عباس .

٢٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ هُوَ اللَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الأَرْضِ .. ﴾
 ٢٦ ــ وقوله جل وعز : ﴿ هُوَ اللَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الأَرْضِ .. ﴾

أي تخلُفُون من كان قبلَكُم ، وتعتبرون بما نَزَل بهم .

٢٩ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ .. ﴾ [آية ٣٩] .

أي جزاءُ كفره^(٢).

﴿ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُ م عِنْدَ رَبِّهِ م إِلاَّ مَقْتاً .. ﴾ [آية ٣٩] .

المَقْتُ : أشدُّ الإبغاض(٢) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ۱٤٢/۲۲ عن ابن زيد وهو مروي عن ابن عباس ، وعكرمة ،وقتادة ، وسفيان وغيرهم قالوا : النذير هو الشيبُ ، لأنه ينذر بالموت وانتهاء الحياة كما قال الشاعر : فقلتُ لَهَا السَمْسيبُ نذير مُعُمْري ولستُ مُسَوِّدًا وجسسة النَّذيريري والقول الأول هو الأرجح وهو قول جمهور المفسرين وانظر تفسير ابن كثير ٢/٦٥٥.

⁽٢) أي هو على حَذْف مضاف والمَعنى : عليه عقوبة وجناءٌ كفره ، حُذف منـه المضاف فأصبـح ﴿ فعليهِ كَفُرُه ﴾ ويُسمَّى المجازَ المرسل كقوله تعالى ﴿ وَاسْأَلَ القَرْيَةَ ﴾ أي أهل القرية .

⁽٣) قال في المصباح المنير: مَقَتَه مَقْتَاً من باب قَتَل: أبغضَه أَشدَّ البغض عن أمر قبيح. اه..

٣٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمْ الَّذِينَ تَدْعُــونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (\) اللَّهِ (\) ﴿ آية ١٠] .

المعنى عند سيبويه : أخبروني (٢) عن الذين تدعون من دون الله على التوقيف .

٣١ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ أَمْ لَهُـمْ شِرْكُ فِي السَّمَوَاتِ .. ﴾ ؟ [آية ١٠] .

أي أعبدتموهم لأنهم خلقوا من الأرض شيئاً ؟ أم لهم شركة في خلق السموات ؟

﴿ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابَاً ﴾ بالشركة ﴿ فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ ﴾ أي على بيِّنةٍ مِنْهُ ﴾ أي على بيِّناتٍ (٣) منه ؟

٣٢ _ وقولـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّـــةَ يُمْسِكُ السَّمَـــوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولَا .. ﴾ [آية ١١] .

⁽١) في المخطوطة ﴿ قل أرأيتم ما تدعون من دون الله ﴾ وما أثبتناه هو : النصُّ القرآن الكريم .

⁽٢) يريد المصنف أن معنى ﴿ أَرأيتم ﴾ أخبروني ، فليس المراد منها النظر ، بل المراد الإخبرار والإعلام ، والمراد من الآية التقريعُ والتوبيخُ لمن عبدوا الأصنام وجعلوها شركاء مع الله جلَّ وعلا ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ١٩٥٦ : المعنى : أخبروني عن الذين عبدتم من دون الله ، واتخذتموهم شركاء بزعمكم ، بأي شيء أوجبتم لهم الشركة في العبادة ؟ أبشيء خلقو وه من الأرض ؟ أم شاركوا خالق السمواتِ في خلقها ؟ اهـ .

 ⁽٣) المراد بالبّينة : البصيرةُ ، والحُجُّة ، والبرهانُ على صدِق الدَّعوى ، قال الألوسي : وهـو ضربٌ من التهكم ، وقرأ نافع ، وابـن عامـر ، ويعقـوب ﴿ بينـات ﴾ بالجمـع ، وابـن كثير وعـاصم وحمزة بالإفراد ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٣٥ .

المعنى : عند البصريين : كراهة أن تزولا(١) ، كما قال سبحانه ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ .

٣٣ ـــ ثم قال جل وعنو : ﴿ وَلَئِنْ زَالَتُنَا إِنْ أَمْسَكُهُمَا مِـــنْ أَحَـــدٍ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ [آية ٤١].

يجوز أن يكون المعنى : لِزَوالهما يوم القيامةِ^(٢) .

ویجوز أن یُقال هذا وإن لم تزولا ، و ﴿ إِنْ ﴾ بمعنى ﴿ مَا ﴾ وهـ و يشبه قوله تعالى ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأُوْهُ مُصْفَرًا ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر : وفي الآية سؤال ، يُقال : هذا موضعُ قدرةٍ ،

⁽۱) يشير المصنف إلى أن قوله تعالى ﴿ أَنْ تَزُولا ﴾ منصوبٌ على أنه مفعولٌ لأجله أي كراهة زوالهما أو لئلا تزولا ، وأجماز الزجماج أن يكون في محل نصب مفعول به ، لأنَّ ﴿ يُمْسِكُ ﴾ بمعنى : يمنع ، أي يمنع زوال السموات والأرض .

⁽٢) هذا قول حكاه بعض المفسرين ، أن المراد زوالهُما يوم القيامة ، عند طي السَّماء ، وتبديل الأرض ، ونسفِ الجبال ، وهو وجة ضعيف ليس بالقوي ، لأن الآية وردت على سبيل الفرض والتقدير أي ولو فرضنا زوالهما لم يمسكهما أحد ، ويؤيده قراءة ابن أبي عبلة « وَلَوْ زَالَتَا » وهو الوجه الثاني الذي نبَّه إليه المصنف كما سنبينه إن شاء الله

⁽٣) هذا هو الوجه الصحيح في الآية كما ذهب إليه جمهور المفسرين ، أن الآية واردة على سبيل الفرض والتقدير ، والمعنى : إن الله تعالى يقدرته يُمسكُ السمواتِ والأرض من الزوال أو السقوط كما قال سبحانه ﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ على الأَرض إلاَّ بإذْنِه ﴾ ولئن زالتا عن أماكنهما _ فرضاً وتقديراً _ لا يستطيع أحد كائناً من كان على إمساكهما ، فهما قائمتان بقدرة الله الواحد الأحد ، و ﴿ إن ﴾ نافية بمعنى ﴿ ما ﴾ قال الفراء : أي لو زالتا ما أمسكهما أحد ، قال وهو مثل قوله ﴿ ولئن أَرْسَلْنَا رِيحاً فَرَاوُهُ مُصْفَرًا لَظَلُوا مِنْ بَعْدِهُ يَكُفُرُونَ ﴾ اهـ وانظر القرطبي وهو مثل قوله ﴿ ولئن أَرْسَلْنَا رِيحاً فَرَاوُهُ مُصْفَرًا لَظَلُوا مِنْ بَعْدِهُ يَكُفُرُونَ ﴾ اهـ وانظر القرطبي

فكيف قال ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾^(١) ؟ .

فالجواب: أنهم لمَّا قالوا ﴿ اتَّحَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدَا ﴾ كادت الجبالُ تزولُ ، وكادتِ السَّمَواتُ يَنْفطِرْن ، وكادت الأرضُ تخِرُّ ، لعِظَم ماقالوا ، فأسكنها اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، وأخَّرَ عِقَابَهم ، وحَلُم عنهم ، فذلك قوله سبحانه ﴿ إِنَّه كَانَ حَلِيماً غَفُوراً ﴾ [آية ٤١] .

٣٤ _ وقوله عز وجل : ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَعِ .. ﴾ [آية ٤٢].

معنى ﴿ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ﴾ من اليَهودِ والنَّصَارى . ٣٥ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ اسْتِكْبَارَأَ فِي الأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّءِ وَلَا يَحيِقُ المَّكْرُ السَّيِّءُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ .. ﴾ [آية ٤٣] .

﴿ وَمَكْرَ السَّيِّءِ ﴾ (٢) قيل : أي ومكْرَ الكفرِ .

⁽¹⁾ نبّه المصنف إلى شبية قد تردُ ، وهي كيف حتم الآية بقوله ﴿ إِنّهَ كَانَ حليماً غفوراً ﴾ والسياق أن يقال : إنه كان «قوياً قديراً» أو علياً كبيراً ؟ فأجاب بأن الآية تدل على أنّ السموات كادت تنشق ، والأرض كادت تهدّ ، من شناعة كفر الكافرين ، كما قال سبحانه ﴿ تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض ، وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً ﴾ ومع هذا القول الشنيع الذي تندك له السموات والأرض ، فإن الله كان حليماً بالعباد ، لا يعجل لهم العقوبة مع استحقاقهم للعذاب .

 ⁽٢) هذا من باب إضافة الصفة إلى الموصوف ، والأصل فيها : المكرُ السيِّءُ ، قال الفراء في معاني القرآن٣/١٧ : أُضيف المكرُ إلى السيِّء ، وهو كقوله تعالى ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُ اليَقينِ ﴾ ويؤيده قراءة عبدالله ﴿ وَمَكْرًا سَيِّعًا ﴾ اهـ وللمفسرين في ﴿ ومَكْرَ السِّيء ﴾ قولان : أحدهما : أنه=

ثم قال تعالى ﴿ وَلَا يَحيِقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ ﴾ أي ولا ينزل مكروهُ المُكْرِ السيِّءِ إلاَّ بأهله ، أي بالَّذِين يمكرونه(١) .

٣٦ ــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ فَهَــلْ يَنْظُــرُونَ إِلاَّ سُنَـــةَ الأُوَّلِينِ .. ﴾ ؟ [آية ٤٣] .

أي فهل ينتظرون إلاَّ سُنَّة الأوَّلين (٢) في العذاب حين كفروا ؟ ٣٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىَ طَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ .. ﴾ [آية ١٠].

قال أبو عبيدة : يعنى النَّاسَ خاصَّة (٣) .

وعن عبد الله بن مسعود ما يدلُّ على أنه يعني النَّاسَ وغيرهم .

الشرك ، قال ابن عباس : لاينزل عاقبة الشرك إلا بمن أشرك واختاره الطبري .
 والثاني : أنه المكر والخديعة برسول الله عليه وبالمؤمنين ، وهو الأظهر والأشهر .

⁽١) قال ابن جزى : والمعنى : لا يُحيط وبـالُ المكرِ السيِّء إلاَّ بمن مَكَره ودبَّره ، وقـال كعبٌ لابـن عبـاس : إنَّ في التوراة « مَنْ حَفَر حُفْرةً لأَخيهِ وقـع فيها » فقـال ابـن عبـاس : وأنـا أجـد هذا في كتاب الله تعـالى ، قال أيـن ؟ قال في قولـه تعـالى ﴿ ولايحِيـتُ المكرُ السَّيِّءُ إِلاَّ بأهلِهِ ﴾ اهـالتسهيل ٣٤٨/٣ .

 ⁽٢) السُنَّة: الطريقة والعادة ، والمعنى : هل ينتظرون إلاَّ عادة الله وسنتَّه في الأمم المتقدمـة من إهلاكهم وتعذيبهم ؟ .

 ⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٥٤/٢ وإلى هذا ذهب الأخفش والجسين بن الفضل ، قالوا :
 أراد بالدابة الناس وحدهم ، وانظر القرطبي ٣٦١/١٤ .

قال : كاد الجُعَلُ(١) يُعذَّبُ بذنبِ بني آدم (٢) ، ثم تلا ﴿ وَلَوْ يُواخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ (٣) .. ﴾ الآية .

قال قتادة : قد فُعِلَ ذلكَ في أيَّامِ نوجٍ صلى الله عليه وسلم (٤) .

و**قولُه تعالى ﴿ عَلَى ظَهْرِها (°) ﴾** [آية ٥٠] .

قيل: قد عُرف أن المعنى على ظهر الأرض.

قال أبو جعفر : والأجودُ أن يكونَ الإضمارُ يعودُ على ما جَرَى

⁽١) الجُعَلُ : قال في المصباح : وزان عمر : الحرباء ، وجمعه جُعْلان .

⁽٢) الحديث أخرجه الطبراني وابن المنذر ، والحاكم ، وصحَّحه عن ابن مسعود ، ولفظه « إنْ كاد البُّعَلُ ليُعذَّب في جُحره من ذنب ابن آدم ، ثم قرأ الآية ﴿ ولو يُؤاخذُ اللَّهُ النَّاسَ .. ﴾ الآية ، وانظر الدر المنثور ٥/٦٥٠ .

⁽٣) قال القرطبي : والقول الأول أظهر أن المراد به جميع الحيوان مما دبَّ أو درج كما قال ابن مسعود لأنه عن صحابي كبير . اهـ .

⁽٤) مراده أن الله أغرق كلَّ من على وجه الأرض ، من إنسان وحيوان ، في زمن نوح عليه السلام ، ولم ينج من الغرق إلاَّ من ركب مع نوح في السفينة ، كما قال سبحانه ﴿ فاحملْ فيها من كلِّ زوجين اثنين ﴾ الآية فدلَّ على أن الطوفان كان عاماً ، شمل الإنسان والحيوان .

هناك ﴿ عَلَى ظَهْرِهَا ﴾ يعود على القرآن ، وعبارتُه هناك ﴿ عَلَى ظَهْرِهَا ﴾ يعود على الأرض وقد تقدَّم ذكرها .

ذكرهُ (') ، في قولهِ سبحانه ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ ﴾ . ٣٨ _ وقولُه جل وعز : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيـرًا ﴾ [آية ٤٥] .

﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ أي أجلُ عقابهم (٢). ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيبَرًا ﴾ أي بصيراً بما يستحقُّ كلُّ فريقِ منهم .

« إنتهت سورة فاطر »

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٦/٦٥ : والمعنى : لو آخَذَهم اللهُ بجميع ذنوبهم ، لأهلكَ جميعَ أهلِ الأرض ، وما يملكونه من دوابٌ ، وأرزاق . اهـ .

⁽٢) هذا كما يقول علماء اللغة : من باب « الحذف والإيجاز » والمراد : أجل عقابهم ، وعبارة السطبري كما في تفسيره ١٤٧/٢٢ : ﴿ فِإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ يقول تعالى ذكره : فإذا جاء أجل عقابهم ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعَبَادِهِ بَصِيراً ﴾ مَنْ الذي يستحقُّ أن يُعاقب منهم ، ومن الذي يستوجب الكرامة ، ومن الذي كان منهم في الدنيا له مطبعاً ، ومن كان فيها به مشركاً ، لا يخفى عليه أحد منهم ، ولا يعزُبُ عنه علمُ شيء من أمرهم . اه .

تفسير مورة النيسي

·

بَشِرَالِنَالِحَ الْحَيْلِ سُورة ليرق هي مِكتِة (١)

١ ـــ من ذلك قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَسِنْ . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ [آبة ٢] .
 وقرأ عيسى (٢) ﴿ يَاسِينَ ﴾ بفتح النون .

رَوَى سفيان عن أبي بكر الهُـــذلي عن الحسين ﴿ يَسَ ﴾ قال: افتتاح القرآن (٣) .

ورَوَى هُشَيمٌ ، عن حُصَيْن ، عن الحَسَنِ قال : ﴿ يَسِ ﴾ قال : يا إنسان (٤) ، وكذلك قال الضحاك .

⁽۱) هي مكية بإجماع وهي ثلاث وثمانون آية ، واستثنى بعض العلماء من السورة قوله تعالى ﴿ إِنَا غُن نُحِيى الموق ونكتب ما قدموا وآثارهم ﴾ فقال : إنها مدنية لأنها نزلت في ٥ بني سلمة » من الأنصار ، حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد رسول الله عليه ، وتسمى هذه السورة قلب القرآن ، فقد روى الترمذي عن أنس مرفوعاً (إن لكل شيء قلباً ، وقلب القرآن يس) .

⁽٢) هو « عيسى بن عمر » مقرى الكوفة المتوفى سنة ٥٦هـ وانظر ترجمته في طبقات القراء لابن الجزري ٦١٢/١ . وهـذه القراءة بفتح النون ﴿ يسنَ ﴾ من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٠٣/٢ .

 ⁽٣) يعني أن « يس » من الحروف المقطّعة التي تبتدئ بها أوائل السوار ، للتنبيه على إعجاز القرآن .

⁽٤) ذكر هذا الأثر القرطبي ٤/١٥ وابن كثير ٤/٨٥ وفي الدر المنثور ٥٨٥٠ .

وقال عكرمةُ : هو قسمٌ (١) .

وقال مجاهد : من فواتح كلام اللَّهِ جلَّ وعزَّ ^(٢) .

وقال قتادة : هو اسمٌ للسورة^(٣) .

وقراءة عيسى تحتمل أن تكون اسماً للسورة ، ونُصِبَ بإضمــــارِ فعُل (٤) .

ويجوز أن يكون الفتح لالتقاء الساكتيْنِ .

قال سيبويه : وقد قرأ بعضُهـــم ﴿ يَسَنَ . والقـــرآنَ ﴾ (°) و ﴿ قَ . والقرآنَ ﴾ يعني بنصبهما جميعاً .

قال: فمن قال هذا ، فكأنه جعله أسماً أعجميًّا ، ثم قال: اذكر ياسينَ .

⁽۱) هذا القول مروي عن كعب أيضاً كما في القرطبي ١٥/٥ فقد قال كعب « يس » قسم أقسم الله به قبل أن يخلق السماء والأرض بألفي عام قال يا محمد : إنك لمن المرسلين ، قال النقاش : لم يقسم الله لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا له عليه السلام ، وفيه من تمجيده وتعظيمه ما فيه ، وحكى القشيري عن ابن عباس قال : قالت كفار قريش لست مرسلاً ، وما أرسلك الله إلينا ، فأقسم الله بالقرآن المحكم أن محمداً من المرسلين .

⁽٢ ــ ٣) الأثر عن مجاهد ، وقتادة أخرجهما الطبري ١ ٤٨/٢٢ وابن الجوزي ٤/٧ والسيوطي في المدر المنثور ٢٥٨/٥ .

 ⁽٤) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٧٧/٤ على معنى أتل يسن قال : والتسكين أجود لأنها حروف هجاء .

هذه قراءة عيسى بن عمر الكوفي كما تقدم ، وعدَّها ابن جني في المحتسب من القراءات الشاذة
 ٢٠٣/٢ وكذلك قراءة الضم ﴿ يَسنُ ﴾ وقراءة الجمهور ﴿ يَسنْ ﴾ بإظهار النون .

قال أبو جعفر : هذا يدلَّ على أن مذهب « سيبويب به » في « يس » أنه اسمُ السورة ، كما قال قتادة (١) .

قال سيبويه: ويجوز أن يكون ﴿ يَسَ ﴾ و﴿ صاد ﴾ اسمين غير متمكنين ، فيُلزما الفتحَ ، كَا أُلْوِمَت الأسماءُ غير المتمكّنسةِ الحركاتِ ، نحو ﴿ كَيْفَ ، وَأَيْنَ ، وحَيْثُ ، وأَمْسِ ﴾(٢) .

حقوله جل وعز : ﴿ إِنَّكَ لِمَنَ المُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾
 آية ٣و٤] .

خبرٌ بعد خبر^(٣) .

ويجوز أن يكون ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ من صلة

 ⁽١) قول قتادة أنه اسم للسورة تقدَّم ، والأثر ذكره الطبري في تفسيره ٢٢ ٨.

⁽٢) قال القرطبي ٣/١٥ : سبيلُ حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وذكر سيبويه النصب ، وجعله من جهتين :

إحداهما : أن يكون مفعولاً ، ولا يصرفه لأنه عنده اسم أعجمي ، بمنزلة « هابيـل » والتقدير اذكر ياسين .

وقوله الآخر : أن يكون مبنياً على الفتح ، مثل : كيفَ ، وأينَ . اهـ.

⁽٣) أي جملة ﴿ على صراط مستقيم ﴾ حبر ثان بعد الخبر الأول ، وهدو قوله : ﴿ إنك لمن المرسلين ﴾ الذي هو المقسم عليه واختاره الزجاج ٢٧٧/٤ قال النيسابوري في غرائب القرآن ٢٢/٣ : كثيراً ما يستعمل القسم ، بعد إفحام الخصم الألد ، كيلا يقول إنك قد أفحمتني بقوة جدالك ، وأنت في نفسك خبير بضعف مقالك ، وأيضاً الابتداء بصورة اليمين يدل على أن المقسم عليه أمر عظيم ، والأمر العظيم تتوفر الدواعي على الإصغاء عليه ، وكانت العرب يتحرزون من الأيمان الفاجرة ، ويقولون : إنها تدع الديار بلاقع . اهـ.

المرسلين ، أي لمن المرسلين على استقامةٍ من الحقِّ .

٣ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ [آية ٥] .

أي الذي أوحي إليك ، تنزيلُ العزيزِ الرحيم . والنصبُ لأنه مصدرٌ (١) .

خ قال جلَّ وعز : ﴿ لِتُنْدِرَ قَوْمَا مَا أَنْدِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴾
 [آیة ۲] .

قال قتادة : قال قوم : لِتُنْذِرَ قوماً ما أَتَى آباءَهُمْ قبلكَ من نذير .

وقال قوم : لِتُنذِرَ قَوْماً مثلَ ما أُنذِرَ آباؤُهُمْ (٢) .

قال أبو جعفر : إ المعنى على القول الثاني : لتنذر قوماً بما أنذر

⁽١) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ﴿ تنزيلُ العزيزِ الرَّحيمِ ﴾ بالرفع ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ﴿ تنزيلَ العزيز ﴾ نصباً ، وكلاهما من السبع ، فقراءة الرفع على أنه خبرٌ لمبتدأٍ محذوف ، تقديره : هذا القرآن تنزيل العزيز الرحيم ، وقراءة النصب على المدح ، أو على المصدرية ، أي نزل تنزيل ، وانظر روح المعاني ٢١٢/٢٢ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥٠/٢٢ و ﴿ مَا ﴾ على قول قتادة نافية ، والمعنى : لتنذر قوماً لم يُرسل اليهم ولا لآبائهم رسول ينذرهم ، وعلى القول الثاني « ما » اسم موصول بمعنى الذي ، والمعنى : لتنذر قوماً مثل الذي أنذره آباؤهم ، والقول الأول أرجح ، وهو اختيار الأكثرين من المفسرين لقوله تعالى : ﴿ فهم غافلون ﴾ يعني أن غفلتهم بسبب عدم إنذارهم ، ويؤيد هذا الوجه قوله تعالى : ﴿ وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير ﴾ وقوله تعالى ﴿ لتنذر قوماً ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون ﴾ أي لم يأتهم نبي ، ولهذا اشتهروا بأنهم أهل الفترة .

آباؤهم ، كما قال سبحانه ﴿ فَقُلْ أَنْذَرُّتُكُمْ صَاعِقَةً ﴾ (١) .

ه __ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَقَدْ حَقَّ القَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ٧] .

أي وجَبَ القولُ عليهم بكفرهم ، بأنَّ لهم النَّارَ (٢) .

وقيل: عقوبةً على كفرهم.

٦ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا .. ﴾ [آية ٨] .
 ي معنى هذا أقوال :

قال الضحاك : منعْنَاهم من النفقةِ في سبيـل الله(٣) ، كَمَا قال تعالى ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعُلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ ﴾ (٤) .

وقيل : هذا في يوم القيامة ، إذا دخلوا النَّارَ .

⁽١) لم يوضح المصنّف وجه التمثيل في الآية التي استشهد بها ولو أكملها لوضح المعنى وهي قوله تعالى ﴿ فإن أعرضو فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ﴾ ويكون معنى الآية لتنذر قوماً مثل ما أنذر آباؤهم ، فيتم وجه الاستدلال .

 ⁽٢) المراد بالقول ما وعد الله به إبليس وأتباعه ، من مَلْءِ جهنم بهم ، وهو قوله تعالى ﴿ لأملأنَ جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين ﴾ فهو وعيد مقطوع للكفرة المجرمين .

⁽٣) عزاه صاحب الدر المنتور إلى الضحاك ٢٥٩/٥ والطبري إلى ابن عباس ١٥١/٢٢ وقال: يعني بذلك أن أيديهم موثقة إلى أعناقهم ، لا يستطيعون أن يبسطوها بخير ، وهمو كقمول الله تعمالي في ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك .. كه الآية ، وكذا نقله عن ابن عباس الحافظ ابن كثير ٢٥٤٩/٦

⁽٤) سورة الإسراء آية ٢٩ .

والماضي بمعنى المستقبل (١) ، أو لأنَّ اللَّهَ جلَّ وعزَّ أخبر به . أو على إضمار « إذَا كَانَ »(٢) .

وقيل : جعلنا بمعنى وصفنا أنهم كذا(٣) .

وقد حَكَى سيبويه أنَّ ﴿ جَعَلَ ﴾ تأتي في كلام العرب على هذا المعنى ، وهو أحدُ أقواله في قولهِم : جَعَلتَ متَاعَك بعضه فوقَ بعض ، وقولِهِ جلَّ وعزَّ ﴿ وَجَعَلُوا المَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَافَاً .. ﴾ (٤) .

⁽¹⁾ هذا القول حكاه ابن الجوزي في زاد المسير عن الماوردي ٧/٧ وهو محمول على أن اللفظ ورد على حقيقته ، وأنه سيُفعل بهم ذلك في جهنم ، من وضع الأغلال والسلاسل في أعناقهم غداً في النار كقوله تعالى ﴿ إِذِ الأغلال في أعناقهم والسلاسل ﴾ وأخبر عنه بلفظ الماضي « إنا جعلنا » لأنه أمر مقطوع مؤكد كقوله سبحانه ﴿ أَتَى أَمر الله ﴾ .

 ⁽٢) توضيحه أن المعنى : إذا كان يوم القيامة ، جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان ..

٣) هذا القول بعيد ، وخلاصة القول في الآية ما ذهب إليه الجمهور ، أنه من باب « التمثيل والتصوير » شبههم بمن جُعل في عنقه غلّ ، يمنعه من الالتفات ، وغُطّي على بصره ، فصار كالأعمى لا يُبصر ، وهذا ما اختاره ابن كثير ، وأبو السعود ، وابن جُزيٌ ، قال في تفسير الجلالين : وهذا تمثيل ، والمراد أنهم لا يُذعنون للإيمان ، ولا يخفضون رءوسهم له . اهـ ومما يرجح هذا الرأي قوله تعالى قبلها ﴿ فهم لا يؤمنون ﴾ وقوله بعدها ﴿ وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾ قال القرطبي وعزاه إلى ابن سلام وأبي عُبيدة : إنه مثل ضربه الله تعالى لهم ، في امتناعهم من الهدي ، كامتناع المغلول ، وهذا كما يقال : فلان حمار ، أي لا يبصر الهدى ، وكما قال « لهم عن الرشد أغلال وأقياد » . اهـ القرطبي ٥ ١/٨ وانظر تفسير ابن كثير ولا ١٥ وهذا .

⁽٤) سورة الزخرف آية رقم ٤٣.

٧ _ ثم قال جلُّ وعز ﴿ فَهِيَ إِلَى الأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴾ [آية ٨].

والمعنى : فأيديهم إلى الأذقان ، ولم يَجْرِ للأيدي ذِكرٌ ، لأنَّ المعنى قد عُرفَ ، كما قال :

فَمَا أَدْرِي إِذَا يَمَّمْتُ وَجْهَا أَرِي إِذَا يَمَّمْتُ وَجْهَا أَرِيكُ الْخَيْرِ أَيِّهِمَا يَلِينِي أَرِيكُ الخَيْرِ أَيِّهِمَا يَلِينِي فَأَلَّا الْمَعْيِدِ اللَّهِ الْخَيْرِ الَّذِي الْمَاتُلِينِي (١) أَمِّ الشَّرُ الَّيْرِي لا يَأْتُلِينِي (١)

وفي قراءة عبدِ اللهِ بن مسعود ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِـــمْ أَغْلَالًا ﴾(٢) .

تُم قال تعالى ﴿ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (٣) ﴾ [آية ٨].

قال مجاهد: أي رافعوا رءوسيهم ، وأيديهم على أفواههم (٤) .

⁽١) البيتان لسُحَيم بن وثيل الرياحي ، وهما من شواهد الفراء في معاني القرآن ٢٧٣/٢ والطبري (١) البيتان لسُحَيم بن وثيل الرجاج في معانيه ٢٧٩/٤ وعزاهما إلى المثقب العبدي ، والشاهد فيه أنه ذكر الخير في قوله « أريدُ الخير » ولم يذكر الشرَّ ، لعلمه من السياق ، ودلالة الكلام عليه .

⁽٢) هذه القراءة شاذة ، وهي محمولة على التفسير ، وليست من القراءات السبع المعتمدة ، ولا يقرأ بما خالف المصحف كما نبه على ذلك الإمام النحاس في كتابه إعراب القرآن ٧١٠/٢ .

⁽٤) الأثـر ذكـره الـطبري عن مجاهـد ١٥١/٢٢ وابـن كثير ٦/٥٥، والسيوطـي في الـــدر المنشــور ٢٥٩/٥ .

وقال الفراء : هو الرافع رأسَهُ ، الغاضُّ بَصَرَه (١) .

وقال أبو عُبيدة : هو الذي يُجْذَبُ ، وهو رافعٌ رأسه (٢) .

قال أبو جعفر: المعروف في اللغة: أن « المُقْمح » الرافعُ رأسَه لمكروهٍ ، ومنه قيل لِكَانُونيْنِ (٣): « شَهْرًا قِمَاحٍ » لأن الإبل إذا وردت فيهما الماءَ ، رفعتْ رؤوسَها من البَرْدِ ، ومنه قوله:

وَنَحِنُ عَلَى جَوانِبِهِ اللَّهُ عَلَى جَوانِبِهِ اللَّهُ عَلَى وَدُ

نَغُضُّ الطَّرْفَ كَالْإِلِلِ القِمَاحِ(٤)

٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهْــم سَدًا وَمِنْ خَلْفِهِــمْ
 سَدًا .. ﴾ [آية ٩].

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٧٣/٢.

⁽٢) عبارة أبي عُبيدة كما في مجاز القرآن ١٥٧/٢ : المُقْمح والمُقْنع واحدٌ ، تفسيره أي يَجْدب اللَّقْن حتى يصيرَ في الصَّدر ، ثم يرفع رأسه ، قال بشر الأسدي :

ونحن على جوانها قُعُ وقع من على جوانها قُعُ الطَّرْفَ كالإبال القِمَال المَّارِ اللهِ مَا كَالْإِلْ ترفع رأسها وتغمض عينها بعد أن تشرب من الماء .

⁽٣) هما شهرا «كانون الأول » و «كانون الشاني » الأول نهاية العام الميلادي ، والشاني بداية العام الميلادي أعني _ ميلاد السيد المسيح _ وهما أشد شهور الشتاء برداً ، قال في القاموس : الكانون : شهران في قلب الشتاء ، الأول ، ولا تحر ، رومية ، وهما عند العرب : الهراران ، والهَبَّاران وهما شهرا قيماح ، بكسر الأول ، وضمًة . اهـ.

⁽٤) البيت لبشر بن أبي خَازِم الأمدي ، يصف سفينة ، وانظر مجاز القرآن ١٥٧/٢ وتـفسير الطبري . ٨/١٥

قال أبو جعفر : السَّدُّ ، والسُّدُّ : الجبلُ ، والمعنى أعميناهم(١) ، كما قال :

وَمِنَ الحَوَادِثِ _ لا أَبَالَكِ _ أَنْني ضَرَبتْ عَلَى فَرَبتْ عَلَى الأَرضُ بالأَسْدَادِ(١) لا أَهْتَدِي فِيهَا لِمَوْضِع تَلْعَةٍ لا أَهْتَدِي فِيهَا لِمَوْضِع تَلْعَةٍ بينَ العُلَا أَهْتَدِي فِيهَا لِمَوْضِع تَلْعَةً

قال عكرمة : كلَّ ما كان من صنعةِ اللَّهِ عز وجل فهـو سَدُّ ، وما كان من صنعة المخلوقين فهو سُدُّ .

وقال ابنُ أبي إسحقَ : كلَّ ما لا يُرى فهو سَدُّ ، وما رُئِي فهو سُدُّ .

ويُروى أنهم أرادوا النبيُّ عَيْلِيُّهُ بسوءٍ ، فأحال الله جلَّ وعـزَّ

⁽١) في الآية استعارة تمثيلية ، فقد شُبهت حال الكفار في امتناعهم من الهدى والإيمان ، بشخص غُلَّت يده إلى عنقه بالسلاسل والأغلال ، فأصبح رأسه مرفوعاً ، لا يستطيع حفضاً له ولا التفاتاً ، وبمن سُدَّت الطُّرُق في وجهه ، فلم يهتد لمقصوده ، وعلى هذا أكثر المفسرين .

⁽٢) البيتان للأسود بن يَعْفُر النَّهْشكي كما في المفضليات ص ٢١٦ وقد ذكره في لسان العرب مادة « سَدَد » على أن جمع الأمداد سُدٌ ، واستشهد به الأزهري في تهذيب اللغة ٢٧٨/١٢ وقال معناه : سُدَّت على الطُّرق ، وعَمِيَتْ على مذاهبي ، قال : وواحد الأسداد سُدُّ . اهـ.

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٨٠/٤ وفي لسان العرب سَدَد قال : وحكى الزجساج ما كان مسدوداً خِلْقَةً فهو « سُدُّ » وما كان من عمل الناس فهو « سَدُّ » وعلى ذلك وجَّ ه قراءة من قرأ ﴿ جَتَّى إذا بلغ بين السَّدَين ﴾ بالفتح والضم . اهـ.

بينهم وبينه ، أي فصاروا كأنَّ بينهم وبينه سَدًّا ، وكَــأنَّ في أعناقهــمَ أغلالاً ، كذا قال عكرمة ، ونزلت في أبي جهل(١) .

٩ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [آية ٩] .

التَّغْشيةُ: التَّغطيةُ، ورُوي عن ابن عباس، وعمر بن عبد العزيز ﴿ فَأَعْشَيْنَاهُمْ ﴾ بالعين غير مُعجمة (٢)، كما قال تعالى ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقَيِّضْ لَهُ شَيْطَائاً فَهُمَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (٣).

١٠ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُــوا وَآثَارَهُمْ .. ﴾ [آبة ١٢].

أقول : وأصله في البخاري ٧٢٤/٨ قال ابن عباس : قال أبو جهل : « لئن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة ، لأطأنَّ على عنقه .. » الحديث ، وانظر الدر المنثور للسيوطي ٢٥٨/٥ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ۱۵۲/۲۲ بسنده عن عكرمة قال : قال أبو جهل : لئن رأيت محمداً لأفعلن وأفعلن ، فنزلت ﴿ إنا جعلنا .. ﴾ الآية فكانوا يقولون : هذا محمد ، فيقول : أين هو ؟ أين هو ؟ لا يبصره ، وذكره القرطبي في تفسيره ۱۷/۵ ورواه ابسن الجوزي في زاد المسير ۲/۷ عن مقاتل قال : حلف أبو جهل لئن رأى النبي عَلِيلَةٌ يصلي ليدمغنّه ، فجاءه وهو يصلي فرفع حجراً فيبست يده ، والتصق الحجر بيده ، فرجع إلى أصحابه فأخرهم الخبر ، فقام رجل منهم فأخذ الحجر ، فلما دنا من رسول الله عَلِيلَةٌ طمس الله على بصره فلم يره ، فنزلت ، قال الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف ص ۱۳۹ رواه ابن أبي إسحاق في السيرة ورواه أبو تُعيم في الدلائل بنحوه .

 ⁽۲) هذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ٢٠٤/٢ وهيي من عَشِي يَعْشَى إذا ضعف بصره .

 ⁽٣) سورة الزخرف آية رقم ٣٦ والمعنى : ومن يَتَعَامَ ويُعرض عن عبادة ربه وطاعته ، نهيء له شيطاناً
 ونسلُّطه عليه ، فهو صاحبٌ ملازم .

رَوَى سِمَاكَ عن عكرمة عن ابن عباس: «كانت الأنصار بعيدةً من المسجد، فألزل الله حلّ وعزَّ ﴿ وَتَكْتُبُ مَا قَدَّمُ وْا وَآقَارَهُمْ ﴾ فقالوا: نشبتُ مكاننا(١).

وقال مسروق : مَا منْ رَجلٍ يَخطُو خُطُوةً إِلاَّ كتب اللَّهُ له حسنةً أو سيِّئةً(٢) .

وقال مجاهد وقتادة : ﴿ آثَارَهُمْ ﴾ : خُطَاهم (٣) . وقال سعيدُ بن جُبير : ﴿ نَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ أعمالهم ، و﴿ آثَارَهُمْ ﴾ ما سَنُوا بعدهم (٤) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢٦٠/٢ من رواية ابن عباس بهذا اللفظ ، وذكره ابن كثير ، والسيوطي في الدر المنشور ٢٦٠/٥ وقد جاءت روايته في صحيح مسلم ٤٦٢/١ من حديث جابر بن عبد الله وفظه قال : « خَلَتِ البقاع حول المسجد ، فأراد بنو سَلِمة أن ينتقلوا إلى قرب المسجد ، فبلغ ذلك رسول الله عَلَيْكُ فقال لهم : إنه بلغني أنكم تريدون أن تنتقلوا و قرب المسجد ، قالوا : نعم يا رسول الله ، قد أردنا ذلك ، فقال : يا بني سَلِمة : ديارًا تكتب آثار م ، ديارًا تكتب آثار م ، ديارًا تكتب المسجد والرجوع منه _ وفي بعض الروايات في مسلم : « فقالوا : ما كان يسرنًا أنا كنّا تحوّلنا » . اه.

 ⁽۲) الأثر أخرجه عبد بن حميد عن مسروق بلفظه وانظر الدر المنثور ٢٦٠/٥ وهذا يدل على أن آثـار
 الخطى تكتب سواء كانت للمسجد أو غيره .

⁽٣) هذا الأثر أخرجه الطبري ١٥٥/٢٢ والقرطبي ١٢/١٥ وهذا قول الحسن البصري أيضاً وفي الطبري قال الحسن : « وآثارهم » خطاهم ، وقال قتادة : لو كان مُغْفِلاً شيئاً من شأنك يا ابس آدم ، أغفل ما تعفي الرياح من هذه الآثار .

⁽٤) هذا قول ابن عباس أيضاً واختاره الفراء ، وابن قتيبة ، والزجاج كما في زاد المسير ٩/٧ ويؤيده=

١١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا المُرْسَلُونَ ﴾ [آية ١٣] .

قال عكرمة : هي أنطاكيةُ(١) .

قال أبو جعفر : يُقال : عندي ضُرُوبٌ من هذا ، أي أمثالً (٢) .

فالمعنى على هذا: ومثَّلْ لهم مَثَللًا أي اذكر لهم مشللًا في اذكر لهم مشللًا ﴿ أَصْحَابَ القَرْيةِ ﴾ على البدلِ ، أي اذكر أصحابَ القرية .

والمعنى : واذكر خبرَ أصحابَ القريةِ إذْ جَاءَها المرسلون .

١٢ _ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَـا إِلَيْهِـمُ اثْنَيْـنِ فَكَذَّبُوهُمَــا فَعَزَّزْنَـــا بِثَالِثٍ .. ﴾ [آبة ١٤].

حدیث مسلم « من سن فی الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غیر أن
 ینقص من أجورهم شيء ، ومن سن في الإسلام سنة سیئة كان علیه وزرها .. » الحدیث .

⁽١) هذا قول الأكثرين من المفسريين أنها « أنطاكية » بأرض الروم ، واستشكل الحافظ ابن كثير هذا القول لأن أهل أنطاكية قد آمنوا ، وأهل هذه القرية قد ذكر الله تعالى أنهم كذبوا رسله ، وأنه أهلكهم بصيحة واحدة ، أو تكون أنطاكية مدينة أخرى غير هذه المعروفة المشهورة .

⁽٢) مراد المصنف أن معنى « اضرب » مثّل أي مثّل لهم مثلاً من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أي من هذا المثال ، وهذه الأشياء على ضرب واحد على مثال واحد، ومعنى الآية : اذكر لقومك هذه القصة العجيبة التي هي في الغرابة كالمثل .

قال قتادة : أَرْسَلَ إليهم عيسى عَلَيْتُكُم ، اثـــنين من الحواريِّين ، فكذَّبوهما(١) .

وقـــال كعبٌ ووهبٌ: أرسل اللـــه جلَّ وعـــيَّ إلى « أنطيخس » (أ) الفرعون بأنطاكية ــ وكان يعبـد الأصنـام ــ اثـنين ، ثم عزَّزَ بثالث .

قال : ومعنى ﴿ فَعَزَّزْنَا بِتَالِثٍ ﴾ : فعزَّزنا بتعليم الثالث(٢) .

(١) ذكره الطبري ١٥٥/٢٢ وفي البحر ٣٢٦/٧ وفي زاد المسير ١١/٧ وهذا القول المروي عن قتادة هو أحد قولين للمفسرين ، واختاره صاحب الجلالين ، والكشاف ، وهو قول مرجوح . والقول الثاني : أنهم رسل الله أرسلهم الله إلى أهل القرية ، وهذا قول ابن عباس ، وكعب الأحبار ، ووهب بن منبه ، وهو الأظهر والأرجع للآتي :

أُولاً : إِن ظاهر القرآن يدل على أنهم رسل الله عز وجل لقوله ﴿إِذْ أُرسلنا ﴾ وقوله ﴿فعزَّزنا بِثالث ﴾ وقولهم ﴿وبنا يعلم إنا إليكم لمرسلون ﴾ ولو كانوا من الحواريين لقالوا : إنا رسل عيسى إليكم ، فإسناد الرسالة إلى الله يدل على أنهم رسل من عند الله .

ثانياً: قول المشركين لهم « ما أنتم إلا بشر مثلنا » فإن هذا إنما يقال لمن ادعي أن الله أرسله ، وهذا القول هو الذي رجحه الحافظ ابن كثير ، وأبو حيان في البحر المحيط ، وصاحب التسهيل ، وهو قول جمهور المفسرين .

(٢) بالنون والخاء ، وفي الطبري ٢٦/٢٦ أن اسمه « ابطيحس بن ابطيحس » بالباء والحاء .

(٣) عبارة الفراء في معاني القرآن ٣٧٣/٢ : والثالث قد كان أُرسل قبل الإثنين فكُذَّب ، وقد تراه في التنزيل كأنه بعدهما ، وإنما معنى قوله ﴿ فَعَزَّزنا بثالث ﴾ بالثالث الذي قبلهما ، وكلامه كما قال المصنف ليس بظاهر .

قال: وفي قراءة ابن مسعود: « فعزَّزنا بالتَّالثِ »(١) وأهل وأهل التفسير على خلاف قوله ، وقَوْلُهُ ليسَ بالبيِّن ، والله أعلم وأهلُ التفسير ومجاهد: ﴿ فَعَزَّزْنَا ﴾ فشدَّدنا(٢) .

قال الفراء : وقرأ عاصمٌ ﴿ فَعَزَزْنَا ﴾ خفيفة (٣) ، قال : وهـ و مثل : شَدَدْنا ، وشدَّدنا .

قال أبو جعفر: والمعروفُ في اللغة أن معنى « عَزَزْنا » غلبْنَا وقهَرْنَا ، والمستقبل « يَفْعُل » (٤) بالضم .

١٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرُنَا () بِكُــمْ لِئِــنْ لَمْ تَنْتَهُــوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ .. ﴾ [آية ١٨].

⁽١) هذه القراءة ذكرها أبو حيان في البحر ٣٣٧/٧ وهي ليست من القراءات السبع .

⁽٢) عزَّزه : قَوَّاه وشدَّ من أزره ، وفي المصياح المنير : تعزَّز : تقوَّى ، وعزَّزته بآخر : قوَّيت بالتثقيل ، وبالتخفيف ، من باب قتل . اهـ.

 ⁽٣) هذه قراءة عاصم في رواية أبي بكر والمفضل عنه ، وقرأ الباقون بالتشديد . اهـ. السبعة في
 القراءات ٥٣٩/٢ .

⁽٤) مراد المصنف أن « عززنا » بالتخفيف مضارعه يعزُزُ مثل قَتَل يَقتُل ، وأما قراءة التشديد فالمضارع يُعزِّزُ مثل : قتَّل يُقتِّلُ .

⁽٥) التطيُّر: التشاؤم، وأصله مأخوذ من الطير، إذا طار إلى جهة اليسار، تشاءَم العرب به، قال في المصباح: تطيَّر من الشيء، واطيَّر منه، والاسم الطيَّرة وزن عِنبة وهي التشاؤم، وكانت العرب إذا أرادت المضيَّ لمهمَّ ، مرَّت بمجاثم الطير وأثارَتْها هل تمضي أو ترجع، فنهي الشارع عن ذلك. اهد.

قال قتادة : أي ما أصابنا من شر فهو بكم(١) .

ثم قال تعالى ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوْا لَنَوْجُمَنَّكُمْ ﴾ أي لنقتلنَّكـــم رجماً(٢) .

رُوي عن مجاهد عن ابن عباس قال ﴿ طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ﴾ أي الأرزاقُ والأقدارُ تتبعكُمْ (٣) .

قال أبو جعفر: ومن هذا قوله جل وعزَّ ﴿ وَكُــلَّ إِنْسَانٍ الْمُنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ (٤) أي ما يَطِيرُ له من الخيرِ والشرِّ ، فهو لازمٌ له في عنقه ، على التمثيل (٥) .

⁽١) عبارة الطبري ١٥٧/٢٢ : قال قتادة ﴿ إِنَّا تَطَيَّرنا بِكُم ﴾ أي تشاءمنا بكم ، إن أصابنا شرٍّ فإنما هو من أجلكم . اهـ.

⁽٢) أي بالحجارة وهو قول قتادة ، وقال مجاهد : ﴿لنرجمنكم﴾ بالشتم أي لنشتمنَّكم ، والراجح الأول وانظر ابن كثير ١٥٥٥ .

⁽٣) ذكره الطبري في تفسيره ١٥٧/٢٢ والقرطبي ١٦/١٥ وهـو قول لبعض المفسرين ، والأظهـر أن معنى ﴿ طَائِرَكُم معكـم ﴾ أي ليس شؤمكـم بسببنا ، وإنما شؤمكـم من أفعالكـم ، بكفـركم ، وعصيانكم ، وسوء أعمالكم ، وهذا ما رجحه جمهور المفسرين ، وقـد ذكـره السيوطـي في الـدر المنثور وعزاه إلى ابن عباس قال : شؤمكم معكم .

٤) سورة الإسراء آية رقم ١٣ .

 ⁽٥) قوله على التمثيل أي : إنَّ الآية واردة بأسلوب التمثيل ، فإن الإنسان مرهون بعمله ، مجزيٌ عليه ،
 وعمله ملازم له ملازمة القلادة للعنق ، لا ينفك عنه أبداً ، فالطائر هنا تمثيلٌ للعمل الذي اكتسبه الإنسان .

ثم قال تعالى : ﴿ أَئِنْ ذُكِّرْنُمْ ﴾ قال قتادة : أي أَإِنْ ذُكِّرْتُمْ ﴾ قال قتادة : أي أَإِنْ ذُكِّرتم تطيَّرتم (١) ؟

وقَرَأُ أَبُو رَزِينٍ (`` ﴿ أَأَنْ ذُكَّرْتُمْ ﴾ ('`` .

والمعنى على قراءته: أَلِأَنْ ذُكِّسرتم باللَّــهِ، أو بالعــــذابِ، تَطَيَّرُتُمْ ؟

وقرأ عيسى : ﴿ قَالُوا طَائِرِكُمْ مَعَكُمْ أَيِنَ ذُكِّرْتُمْ ﴾ (١) .

وقرأ الحسنُ : ﴿ أَيْسَنَ ذُكِّرْتُسَمْ ﴾ وفسَّره : حيثُ ذُكِّرتُسَمْ طائرُكُم معكُمْ(°) .

١٥ __ وقوله جل وعز ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلُ يَسْعَــى .. ﴾
 ١٥ __ وقوله جل وعز ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلُ يَسْعَــى .. ﴾

قال مجاهد: هو « حَبيبُ النَّجارُ »(١) .

⁽١) هذا شرط حُذف منه الجواب للدلالة عليه ، والتقدير : أإنْ ذُكِّرتم ونُصِيحتم تشاءمتم وكفرتم ؟

⁽٢) أبو رَزِين العُقَيلي صحابي مشهور ، واسمه لقيط بن صَبِرة بكسر الباء وفتح الصاد ، ويُقال : لقيط بن عامر العقيلي ، وانظر ترجمته في أسد الغابة ٢٢/٤ وتقريب التهذيب لابن حجر ١٣٨/٢ .

⁽٣) حكى الفراء أن هذه القراءة قراءة أبي رزين ٣٧٢/٢ وعلى هذه القراءة تكون للتعليل أي لأجل أن ذكِّرتم كفرتم ؟ .

⁽٤ - ٥) القراءتان عن الحسن ، وعيسى ، كلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٤٠ .

⁽٦) هذا هو المشهور الذي عليه جمهور المفسرين ، أن اسمه « حبيب النجار » كان رجـ لا يرًّا تقيـاً ،=

قال قتادة: كان يعبدُ اللَّهَ جلَّ وعزَّ في غارٍ ، فلمَّا سمع بخبرِ المرسلين [جاء يسعى ، فقال للمرسلين : أتطلبون على ما جئتم به أجراً ؟ قالوا : لا ، ما أجرُنا إلاَّ على الله ، فقال يا قوم اتَّبِعُونَ المرسلين] (١) إلى قوله ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونَ ﴾ يقول هذا للمرسلين .

وقال كعبٌ ووهبٌ : قال هذا لقومه (٢) .

قال قتادة: فرَجَمَه قومُه فقال: اللهمَّ اهدِ قومي _ أحسبه قال _ فإنهم لايعلمون ، فلم يَزَالوا يرجمونه حتى أَقْعَصُوه (٢) ، فأدخلهُ

⁼ وكان يسكن في أقصى المدينة ، فلما سمع بخبر الرسل ، جاء مسرعاً إلى قومه لينصحهم في عدم التعرض لرسل الله بالأذى ، قال الإمام القرطبي ١٨/١ : « كان حبيب مجذوماً ، وكان يعكف على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم لعلهم يرحمونه ويكشفون ضرَّه ، فما استجابوا له ، فلما أبصر الرسل ودعوه إلى الله ، قال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ، نحن ندعو ربنا القادر فيفرج عنى غلم عنك ما بك ، فقال : إن هذا لعجيب ، إني أدعو هذه الآلهة سبعين سنة لتفرَّج عني فلم تستطع ، فكيف يُفرِّجه ربكم في غداة واحدة ؟ قالوا : ربنا على ما يشاء قدير ، وهذه لا تنفع شيئاً ولا تضر ، فآمن ودعوا ربهم ، فكشف الله ما به ، فلما همَّ قومه بقتل الرسل جاءهم مسرعاً وقال ما قصَّه القرآن . اه.

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وقد أثبتناه من القرطبي ١٨/١٥ وبه تتم فائدة الكلام .

⁽٢) ظاهر الآية أن الخطاب كان لقومه أي اسمعوا قولي واعملوا بنصيحتي ، وقال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه مؤمن بالله ربهم ، ومعنى ﴿ فاسمعون ﴾ أي فاشهدوا لي بالإيمان وكونوا شهوداً لي يوم القيامة .

⁽٣) أقعصوه : أي قتلوه قتلاً سريعاً قال في اللسان : القَعْصُ : القتل المعجَّلُ ، يُقال : مات فلان قعصناً : إذ أصابته ضربةً أو رميةٌ فمات مكانه ، وقعصتُه ، وأقعصتُه إذ قتلته قتلاً . اهـ اللسان لابن منظور .

اللهُ جلَّ وعزَّ الجنة ، ولم يُنْظِر اللَّهُ قومَه حتَّى أهلكهم(١) . قال كعبٌ ووهبٌ : وثَبُوا عليه وَثْبةَ رجلٍ واحدٍ ، فقتلوه ، فإذا هم خامدون(٢) .

١٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قِيلَ ادْخُلِ الجَنَّـةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٢٦].

قال مجاهد : في قوله تعالى ﴿ قِيلَ ادْخُولِ الْجَنَّـةَ ﴾ قال : قيـل له وَجَبَتْ لكَ الجِنَّةُ ٣٠٠ .

١٧ __ وقولُـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَــةً وَاحِــــدَةً فَإِذَا هُمْ
 خامِدُونَ ﴾ [آية ٢٩].

وقرأ أبو جعفر (٤) ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ . والمعنى على قراءته : إن وقعتْ عقوبَتهُمْ إلاَّ صيحةٌ واحدةٌ ،

⁽۱) أخرج هذا الأثـر الـطبري في تفسيره ١٦١/٢٢ وابـن كثير ٥٥٧/٦ والسيوطـي في الـدر المنــُــور ٢٦١/٥/٥ قال القرطبي : وقال قتادة : أدخله الله الجنة وهو حي فيها يرزق . اهـ.

⁽٢) هذه رواية ابن إسحاق عن ابن عباس ، وكعب ، ووهب ، كما ذكره ابن كثير ٢/٥٥ والطبري ١٦/٢٢ والقرطبي ١٩/١٥ ومعنى ﴿ خامدون ﴾ ميّتون لا حراك لهم ، تشبيهاً لهم بالرَّماد الخامد ، وقال قتادة : هلكي ، والمعنى متقارب .

⁽٣) ذكر هذا الأثر الطبري ١٦٢/٢٢ والقرطبي ١٩/١٥ والسيوطبي في الـدر المنشور ٢٦٢/٥ وإنما نَحَى مجاهد هذا المنحى ، لأن دخول الجنة إنما يُستحق بعد الموت . اهـ.

⁽٤) « أبو جعفر » هو أبو جعفر بن القعقاع أحد القراء المشهوريين ، وعدَّهـا ابـن جنـى في المحتسب ٢٠٦/٢ من القراءات الشاذة ، وعلى هذه القراءة تكون « كان » تامة .

﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾(١) أي ساكنون بمنزلة الرَّمادِ الخامد .

١٨ ــ وقوله جل وعزَّ ﴿ يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِــمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ
 كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [آية ٣٠].

وفي حَرْف أَبَــيّ (٢) ﴿ يَا حَسْرَةَ الْعِبَــــادِ ﴾ أي هذا موضعُ حُضور الحَسْرةِ (٣) .

قال أبو جعفر : وحقيقةُ الحَسْرةِ في اللَّغَةِ : أَن يَلْحَقَ الْإِنْسَانَ مِن النَّدَمِ مَا يَصِيرُ بِهِ حَسِيراً (٤) .

١٩ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ القُرُونِ أَنَّهُمْ _
 إلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ [آية ٣١].

⁽١) قال في المصباح: خَمَدت النار من باب قَعَد: هَمَدت، فلم يبق منها شيء، وخمد الرجل: مات، أو أغمى عليه.

 ⁽٢) قوله (وفي حرف أبيً » أي وفي مصحف أبيً بن كعب ﴿ يا حسرة العباد ﴾ على الإضافة ،
 وهي قراءة الضحاك ومجاهد أيضاً ، وقد عدَّها ابن جني في المحتسب ٢٠٨/٢ من الشواذ .

[&]quot;") الحسرة معناها: التفجع، والحزن، والأسى، ونداء الحسرة إنما هو من باب الاستعارة، لخرض التهويل والتعظيم، كأنه يقول: يا حسرة احضري فهذا وقتُك، فإن هؤلاء الكفرة المكذبين، أحقّاء بأن يتحسَّر عليهم المتحسرون، قال الحافظ ابن كثير: ومعنى الآية: يا حسرتهم وندامتهم يوم القيامة إذا عاينوا العذاب، كيف كذبوا رسل الله ؟ وخالفوا أمر الله ؟ وقال ابن عباس معناه: يا ويل العباد. اهه.

⁽٤) قال في اللسان : حَسِرَ يحْسَرُ حَسَراناً فهو حَسِيلٌ ، وحَسْران : إذا اشتدت ندامته على أمر فاته ، والحسرة : أشدُّ الندم ، حتى يبقى النَّادم كالحسير من الدوابٌ ، الذي لا منفعة فيه . اهـ. لسان العرب مادة حسر .

قال سيبويه : هو بدل من « كَمْ » أي ألم يروا أنَّ القُرونَ التي أهلكناهم ، أنَّهم لا يَرْجعون ؟!

قال محمد بن يزيد (١): هذا لايصحُّ ولا يجوز ، ومعنى ﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ ؟ ألم يعلموا(٢) ؟ لأنهم إنما أُخبِــرُوا بهذا ، و﴿ كُمْ ﴾ نصبٌ بـ ﴿ أَهْلَكُنَا ﴾ .

والمعنى : ألم يعلموا كم أهلكنا قبلهم من القرون ؟ أي بأنهم اليهم لا يرجعون ، أي بالاستئصال .

قال: والدليل على هذا أنها في قراءة عبدالله بن مسعود ﴿ مَنْ (٣) أَهْلَكْنَا قَبَلَهُمْ مِنَ القُرُونِ أَنْهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ ﴾ .

وقرأ الحسن : ﴿ إِنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾(¹) .

٢٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ كُلِّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ [آية ٣١] .

⁽١) هو الإمام المبرّد أبو العباس البصري أحـد أعـلام اللغـة المتـوفى سنـة ٢٨٥ وقـد تقـدمت ترجمتـه ١/٥٥ .

⁽۲) الرؤية هنا ليست بصرية ، وإتما هي قلبية ، بمعنى العلم ، والمعنى : ألم يعلم هؤلاء المكذبون من كفار مكة ، كم أهلكنا من الأمم قبلهم بعذاب الاستئصال ؟ أهلكناهم بحيث لا رجوع لهم إليهم ، ليعتبروا ويتعظوا ؟ .

 ⁽٣) ذكرها الطبري ٣/٢٣ فقال : وقد ذُكر أن ذلك في قراءة ابن مسعود ﴿ أَلَم يروا مَن أَهلكنا ﴾ ؟
 وذكرها القرطبي ٢٤/١٥ وليست من القراءات السبع ، بل هي شاذة ، فتنبه والله يرعاك .

⁽٤) قراءة الكسر ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ ذكرها الـطبري ٣/٢٣ والقرطبـي ٢٤/١ وابـن الجوزي في زاد المسير = . ١٥/٧ .

« إِنْ » بمعنى « ما » و « لَمَّا » بمعنى « إِلاَّ »(١) . وحكى النحويُّون : باللَّهِ لَمَّا قمتَ ، بمعنى إلاَّ .

وفي حرفِ أبيّ بنِ كعبِ(٢) ﴿ وَإِنْ منهُمْ ۚ اِلاَّ جَمِيعٌ لَدَيْنَـا مُحْضَرُونَ ﴾ .

٢١ ــ ثم قال جلَّ وعنز : ﴿ وَآيةٌ لَهُمُ الأَرْضُ المَيْتَــةُ أَحْيَيْنَاهَــا .. ﴾ [آية ٣٣].

أي وعلامةٌ تدلُّ على قدرةِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ ، وإحيائـــهِ الموتى ، الأَرْضُ الميتةُ أَحْيَيْنَاهَا^(٣) .

٢٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتُهُ أَيْدِيهِــمْ .. ﴾ [آية ٣٠] .

⁽١) هذه على قراءة التشديد ﴿ لمَّا ﴾ والمعنى : وما كلِّ إلا جميع لدينا محضرون ، وهمي قراءة عاصم وحمزة ، وقرأ بالتخفيف الباقون « لَمَا » فتكون « إنْ » مخفّفة من « إنَّ » الثقيلة ، واللامُ لامُ التأكيد ، دخلت على « ما » المزيدة ، وانظر التسهيل ٣٥٥/٣ .

 ⁽٢) أي وفي مصحف أبي بن كعب ، وانظر القرطبي ٢٥/١٥ وهذه القراءة ليست من السبع ، بل
 هي شاذة .

⁽٣) الأرض الميتة : هي الأرض اليابسة الهامدة التي لا نبات فيها ولا زرع ، شبهت بالميّت ليُبسها وجفافها ، وإحياؤها بالمطر ، فإذا أنزل الله عليها الماء ، اهتزت وربت وأنبستت من كل زوج بهيج ، قال القرطبي : نبَّههم تعالى بهذه الآية على إحياء الموتى ، وذكَّرهم على توحيده ، وكال قدرته ، بالأرض الميتة أحياها بالنبات ، وإخراج الحب منها ، فمن الحب يأكلون ، وبه يتغذَّون .

رُويَ عن ابن عباس : أي ولم تعمله أيديهم(١) .

وتُقْرأ ﴿ وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ بمعنى : والذي عملتْ يُديهم (٢) .

٣٣ _ وقوله جلَّ وعز: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي حَلَّقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا .. ﴾ [آية ٣٧] .

أي الأصناف من الثمرات ، والحيوان ، وغيرهما .

٢٤ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ
 مُظْلِمُونَ ﴾ [آبة ٣٧].

يُقال: سلختُ الشيءَ من الشيء: أي أزلتهُ منه، وخلَّصتُه حتى لم يسقَ منه، وخلَّصتُه حتى لم يسقَ منه شيءٌ ﴿ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾. ﴿ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾ أي داخلون في الإظلام(٣).

⁽١) الأثر أخرجه ابن كثير عن ابن عباس وقتادة ٦١/٦٥ وذكره القرطبي ٢٥/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٦٣/٥ و « ما » على هذا القول نافية ، أي ولم تعمله أيـدي النـاس ، ولا يقـدرون على خلقه ، وإنما هو من رحمة الله بهم ، وهذا القول هو الذي اختاره الحافظ ابن كثير .

⁽٢) هذه قراءة حمزة والكسائي كما في السبعة لابن مجاهد ٢٠/١٥ و « ما » هنا اسم موصول بمعنى الذي ، قال السيوطي في إعجناز القرآن ص ٤٠٨ : أي ليأكلوا من ثمره ، ومما عملت أيديهم بالحرث ، والزراعة ، والغراسة ، واختاره الطبري ، وهو الأظهر ، فالثمر من خلق الله ، وفيه آثار. من كدّ البشر .

 ⁽٣) هذه صورة بديعة من صور الجمال الفني في تعبير القرآن ، فالليـل والنهار كأنهمـا جسد وعـورة
 سُتِرا بلباس من الأنـوار ، فإذا نُزع الثـوب وأزيـل ، بدت ظلمـة الليـل الحالك ، كعـورة الجسد=

٢٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ والشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَلِيمِ ﴾ [آية ٣٨].

قيل المعنى : إلى موضع قرارها ، كا جاء في الحديث : (تذهبُ فتسجدُ بين يديْ ربِّها جلَّ وعزَّ ، ثم تستأذنُ بالرجوع ، فيُؤْذَنُ لها . .) (٤) .

آي وآيةٌ لهم الشمسُ تجري لمستقرٍّ لها .

ويجوز أن تكون مبتدأةً ، و﴿ لِمُسَتَقَرٍّ لَهَا ﴾ الخبـــرُ ، أي لأَجَلِ لها .

ورُوي عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ لاَ مُسْتَقَرَّ لَهَــا ﴾(٢) أي جارية ، لا تثبتُ في موضعٍ واحدٍ .

ورَوَى الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذرّ رضي الله عنه قال : (سألتُ رسول الله عَلَيْكَ عن قول الله جلَّ وعــــــــرَّ

المكشوف ، وهكذا الأرض تنزين بالنهار بأبهى الحلل ، ثم يُنزع الستار ، ويُسلخ النهار ، فإذا بالظلام يلفُ الكون بشبح مخيف ، وهذه هي الصورة الرائعة في أسلوب القرآن ﴿ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون ﴾ فما أروعه وأبدعه من تصوير وبيان !!

⁽١) الحديث أخرجه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، وانظر تخريجه في الصفحة التالية .

⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن الجوزي ١٩/٧ والقرطبي ٢٨/١٥ وفي البحر الميحط ٣٣٦/٧ وذكر أنها قراءة ابن مسعود وعطاء وعكرمة ، وهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢١٢/٢ وعلى هذه القراءة يكون المعنى : إن الشمس تجري لا قرار لها ، ولا وقوف ، فهي جارية أبداً إلى يوم القيامة .

﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا ﴾ قال : مستقرُّهـا تحت العرش)(١) .

وقیل: إلى أبعدِ منازِلها في الغروبِ ، ثم ترجعُ ولا تجاوزُهُ . ٢٦ _ وقولـه جلَّ وعز: ﴿ وَالْقَمَرُ قَدَّرُنـاهُ مَنَـازِلَ حَتَّـى عَادَ كَالْعُرْجُـونِ القَدِيمِ ﴾ [آية ٣٩] .

أي وآيةٌ لهم القمرُ(٢).

ويجوز أن يكون مبتدأ ، والخبرُ ﴿ قَدَّرُناهُ مَنَازِلَ ﴾ والتقدير :

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٥٤/٦ ومسلم ١٣٩/١ والترمذي ١٥٥/١ وقال: حديث حسن صحيح ، ولفظ البخاري : عن أبي ذر رضي الله عنه قال : « كنت مع النبي عليه عليه في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذرِّ : أتدري أين تغربُ الشمس ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فذلك قوله تعالى ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العلم ﴾ وزاد البخاري في بعض الروايات « ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها ، وتستأذن فلا يؤذن لها ، ويقال : ارجعي من حيث جئت ، فتطلع من مغربها » وفي رواية الترمذي « وكأنها قد قيل لها : اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها » .

أقول: وسجود الشمس تحت العرش حقيقة ، نؤمن بها ولا نعرف كيفيتها ، فإن كل شيء في الكون يسجد لعظمة الله وكبريائه كما قال سبحانه ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب .. ﴾ الآية .

⁽٢) هذا على قراءة الرفع « والقمرُ » وهي من القراءات السبع ، قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو كما في النشر ٣٥٣/٢ وعلى قراءة النصب « والقمرَ » وهي قراءة حمزة وعاصم والكسائي يكون منصوباً على الاشتغال أي قدرنا القمر منازل . اهـ.

قدَّرناه ذا منازل ، كما قال سبحانه ﴿ وَإِذَا كَالُوهُــم ﴾(١) أي كالوا لهم .

٢٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ [آية ٢٩] .

اللغة،

قال قتادة : أي كالعِذْقِ اليابسِ المنحني ، من النَّخلة (٢) . قال أبو جعفر : الَّذي قاله قتادة ، هو الذي حكاه أهلُ

والعِذْقُ بكسر العين : هو الكِباسةُ والقِنْوُ ، وأهلُ مصرَ

⁽١) سورة المطففين آية رقم ٣ ، واستشهاده بالآية إنما يصحُّ على الوجه الثاني ، فقد قال النحاس في كتابه إعراب القرآن ٧٢١/٢ : فإن قيل : القمرُ ليس هو المنازل ، فكيف قال ﴿ قدَّرناه منازل ﴾ ؟ فضي هذا جوابان : أحدهما : أن تقديره قدَّرناه ذا منازل مثل «واسأل القرية» والتقدير الآخر قدَّرنا له منازل ، ثم حذف اللام .. إنخ. فيكون استشهاده بالآية وجهاً .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٧/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٦٣/٥ وهو قول ابن عباس ومجاهد، والعُرجون من الانعراج وهو الانعطاف، وهو عود عذق النخلة الذي فيه عناقيد الرطب، ومعنى الآية ﴿ حتى صار كالعرجون القديم ﴾ أي حتى صار كغصن النخل اليابس، وهو عنقود التمر حين يجفُّ، ويصفرُّ، ويتقوَّس، قال الطبري: وإنما شبهه جلَّ ثناؤه بالعرجون القديم _ وهو اليابس _ لأن ذلك من العِذق، لا يكاد يوجد إلا متقوِّساً منحنياً، إذا قدم ويبس، ولا يكاد يوجد مستوياً معتدلاً، كأغصان سائر الأشجار، فكذلك القمر في آخر الشهر، قبل استسراره _ اختفائه _ صار في انحنائه وتقوسه مثل ذلك العرجون. اهـ.

أقول: شُبّه القمر بالعرجون من ثلاثة أوجه: الدقة، والانحناء، والصفرة، فالقمر إذا انتهى في النقصان في آخر الشهر، صار دقيقاً، رفيعاً، منحنياً، مصفراً، ثم يختفي بعد ذلك، ليظهر مرة أخرى من جهة المغرب، علامةً على دخول الشهر الجديد، فسبحان من صوَّره، ونوَّره، وجعل له تمانية وعشرين منزلاً، ذلك تقدير العزيز العلم!!

يسمُّونه الإسباطة ، وإذا جفَّ شُبِّه به القمرُ ، في آخرِ الشهرِ وأوَّله . والعَدْقُ بفتح العين : النَّخْلَةُ(١) .

٢٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِــي لَهَــا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَـــرَ ،
 وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ .. ﴾ [آية ٤٤].

قال الضحاك : أي لاتجىءُ الشمسُ ، فيغلبُ ضوَّه الصوءَ القمر ، ولا يَطْلعُ القمرُ ، فيخالط ضَوْءُه ضوءَ الشمس ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ قال : أي لايزول من قبل أن يجيءَ النهار(٢) .

٢٩ _ ثم قال جل وعز ﴿ وَكُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣) ﴾ [آية ٤٠] .

⁽١) في الصحاح ١٥٢٢/٣ : العَذْقُ بالفتح : النخلة بحملها ، والعِذْقُ بالكسر : الكُباسة ، وعذقتُ النخلة : قطعتُ سعفها . اهـ.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٨/٢٣ وابن كثير ٥٦٥٦ والسيوطي في الدر المنشور ٢٦٤/٥ وعبارته: لا يعلو هذا ضوء هذا ، ولا هذا على هذا . اه. وفي التفسير الكبير للفخر الرازي ٢٣/٢٥ : والآية إشارة إلى أن كل شيء من الأشياء المذكورة خُلق على وفق الحكمة ، فالشمس لم يكن لها سرعة الحركة ، بحيث تدرك القمر ، وإلَّا لكان في شهر واحد صيف وشتاء ، فلا تدرك الثمار ، وحركة الشمس كل يوم درجة ، وقد خلق الله في جميع الكواكب حركة أخرى غير حركة الشهر والسنة ، وهي الدورة اليومية ، وبهذه الدورة لا يسبق كوكب كوكباً أصلاً ، وفي قوله ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ﴾ إشارة إلى حركتها البطيئة التي تتم الدورة في سنة ، وفي قوله ﴿ ولا الليل سابق النهار ﴾ إشارة إلى حركتها اليومية ، التي بها تعود من المشرق إلى المشرق مرة أخرى في يوم وليلة . اه.

 ⁽٣) سبحان الله ما أعظم قدرة الله ، وما أبدع صنعه !! إن الشمس تدور حول نفسها ، وكان المعتقد
 السائد أنها ثابتة في موضعها الذي تدور فيه حول نفسها ، وجاء العصر الحديث _ عصر العلم
 والاكتشاف _ ليكشف لنا صدق ما قرره القرآن ، قبل أربعة عشر قرناً من الزمان ، أن =

كلُّ من سار سَيْراً فيه انبِساطٌ فهو سابحٌ (١) . ٣٠ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرَّيَتَهُمُ فِي الفُلْكِ ٣٠ ـــ ثم قال جل و عز ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرَّيَتَهُمُ فِي الفُلْكِ ٣٠ ــ المَشْحُونِ ﴾ [آية ٤١].

الشمس ليست مستقرة في مكانها ، إنما هي تجري وتسير ، تجري فعلاً في اتجاه واحد في هذا الفضاء الهائل ، بسرعة حسبها الفلكيون باثني عشر ميلاً في الثانية ، والله الخبير بها وبجريانها يقول : إنها تجري لمستقر لها ، هذا المستقر الذي تنتهي إليه ، لا يعلمه إلا هو جل وعلا ، خالق السموات ومبدع الكائنات .

وحين يتصور الفكر البشري ، أن حجم هذه الشمس يبلغ حوالي مليون ضعف لحجم الكرة الأرضية ، وأن هذه الكتلة الهائلة المشتعلة ، تتحرك وتجري في الفضاء ، لا يسندها شيء ، يدرك الإنسان عظمة القدرة التي تمسك هذا الكون ، وتصرّفه عن حكمة ، وقوة ، وعلم ، والمسافات بين النجوم والكواكب ، مسافات هائلة ، يكاد يضيق عن تصورها الخيال ، فالمسافة بين أرضيا وبين الشمس تقدّر بنحو ٩٣ مليون ميل ، والقمر يبعد عن الأرض ٢٤٠ ألف ميل ، وهذه المسافة — على بعدها — ليست شيئاً يذكر حين تقاس إلى البعد ما بين المجموعة الشمسية ، وأقرب نجم من نجوم السماء إلينا ، وهي تقدر بـ ٤ سنوات ضوئية ، بسرعة الضوء ١٨٦ ألف ميل في الثانية الواحدة ، أي فإن أقرب نجم إلينا يبعد عنا بنحو « مائة وأربعة مليون مليون ميل » .

وقد قدَّر الله خالق هذا الكون ، أن تتحرك هذه الكواكب وتدور ، دون أن يصطدم نجم بنجم ، أو يخرج عن مداره الذي حدَّده الله له ، ليحفظه بقدرته من التصادم والتصدع ، حتى يأتي الأجل المعلوم بخراب العالم ، فتتناثر النجوم ، ويُجمع بين الشمس والقمر ، وتتشقق السموات ، وتندكُ الجبال ، وتتفجر البحار ، وتنتهي حياة البشرية عن سطح هذا الكوكب الأرضي ، فسبحان القاهر القائل ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ، ولا الليل سابق النهار وكل في فَلك يسبحون ﴾ !! انظر تفسير في ظلال القرآن لسيد قطب .

(١) معنى ﴿ يسبحون ﴾ يدورون ويجرون ، وهو مستعار من السَّبح بمعنى العَوْم في الماء ، شُبُّهت الكواكب في دورانها بالسَّابح يسبحُ في الماء ، والتنوين في ﴿ كُلِّ ﴾ تنويس عوض عن الإضافة ، أي كلّ من الشمس ، والقمر ، والنجوم تدور في فلك السماء ، وفي الآية دلالة ظاهرة على أن =

قال أبو جعفر : أحسنُ ما قيل في هذا أنَّ المعنى : وآيةٌ لأهل مكة ، أنا حملنا ذريَّاتِ القرون الماضية ، في الفُلْك المشحون (١) .

٣١ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ [آية ٤٢] .

قال ابن عباس ، وأبو مالك ، وأبو صالح ، والحسن : يعني السُّفنَ (٢) .

⁼ جميع الكواكب تحت السموات بما فيها الشمس والقمر ، لأن الله تعالى أخبر أنها تدور وتجري ، ولو كانت داخل السماء ، لكان هناك شقَّ وخرقٌ لها أثناء سيرها ودورانها ، وقد ذكر القرطبي عن الحسن البصري أنه قال : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض ، غير ملتصقة بشيء ، ولو كانت ملتصقة ما جرت .. والغرضُ من الآية بيان قدرة الله في تسيير هذا الكون ، بنظام دقيق ، فالشمس لها مدار ، والقمر له مدار ، وكل كوكب من الكوكب له مدار ، لا يتجاوز في جريانه أو دورانه ، ولا يطغى أحدهما على الآخر ، ولو حدث شيء من هذا لحرب العالم .

⁽١) قال الطبري ٩/٢٣ : الفَلك هي السفينة ، والمشحون المملوء الموقر ، والمعنى : علامة على قدرتنا أننا حملنا من نُجيَّ من ولد آدم ، في سفينة نوح عليه السلام . اهـ.

 ⁽۲) هذا الأثر ذكره الطبري ۱۰/۲۳ وابس الجوزي ۲۲/۷ وابس كثير ٦٦/٦ ولفظه: قال ابس عباس تدرون ما معنى ﴿ وخلقنا لهم من مثله ما يركبون ﴾ ؟ قلنا: لا ، قال: هي السفس ، جُعلت من بعد سفينة نوح على مثلها ، وذكر ابن كثير عنه قولاً آخر أنها الإبل .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٠/٢٣ والقرطبي ٣٥/١٥ والدر المنثور ٢٦٤/٥ وللمفسرين في هذه الآية قولان: الأول أنها السفن ، خلق الله لهم من مثل سفينة نوح ما يركبون ، واختاره المصنف ، وهو الأظهر لقوله بعده ﴿وإن نشأ نُغْرِقُهُم﴾ والشاني أنه الإبل فإنها سفن البر ، يحملون عليها ويركبونها مثل السفن المركوبة في البحر ، والعرب تسمي الإبل سفن الصحراء .

قال أبو جعفر: والإبـل ، والـدوابُّ في البـرِّ ، بمنزلةِ السُّفـنِ في البحرِ ، إلاَّ أنَّ الأوَّل أشبـهُ بتأويـل ذلكَ ، لدَلَالـة قولــه ﴿ وَإِنْ نَشَأُ نُعُرِقْهُمْ ﴾ وإنما الغرقُ في الماء(١) .

قال قتادة : أي فلا مغيثَ لهم(٢) .

٣٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُــمْ وَمَــا حَلْفَكُمْ ..﴾ [آية ٤٥].

قال قتادة : أي ما بين أيديكـــم من الوقائـــع ، فيمـــن كان قَبْلَكم ، ﴿ وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ قال : من الآخرة(٢) .

⁽١) هذا ما رجحه الإمام الطبري حيث قال في تفسيره ١١/٢٣ : وأشبهُ القولين بتأويل الآية قول من قال : عنى بذلك السفن ، وذلك لدلالة قوله تعالى ﴿ وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم ﴾ وذلك أن الغرق معلوم أنه لا يكون إلا في الماء ، ولا غرق في البر . اهـ.

⁽٢) قول قتادةذكره الطبري ١١/٢٣ والقرطبي ٣٥/١٥ وفي الـدر المنشــور ٢٦٥/٥ و « صريخ » بمعنى مُصْرخ أي لا مغيث ولا مجير قال في المصباح المنير : صَرَخَ صُرَاخاً فهـو صارخ وصريخ إذا صاح ، واستصرحتُه أي استقتتُ به فأغاثني ، فهو صريخ أي مغيث . اهـ.

⁽٣) ذكره في البحر المحيط عن قتادة ومقاتل ٣٤٠/٧ والقرطبي ٣٦/١٥ وابن الجوزي ٢٣/٧ وتوضيح قول قتادة أنه إذا قيل للمشركين احذروا سخط الله وغضبه ، واعتبروا بما حلَّ بالأمم السابقين قبلكم من العذاب ، واحذروا ما وراءكم من عذاب الآخرة ، أعرضوا واستكبروا ولم يلتفتوا إلى ذلك النصح والتذكير .

والمعنى على قول الحَكَم بنُ عُتَيْبَةَ (١) ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ من الدنيا أي مثلَ ما أصابَ عاداً وثموداً ﴿ وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ الآخرة .

وعلى قول مجاهد ﴿ مَا يَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ من ذنوبكم . وما لم تعملوه (٢) .

وعلى قول ابن عباس وسعيد بن جبير ﴿ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ﴾ الآخرةَ ﴿ وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ الدنيا ، وكذلك قالا في قول الله جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ (٢) .

والتقديرُ في العربية : وإذا قيل لهم اتَّقُوا ما بين أيديكم ، وما خلفَكُمْ ، أَعرَضُوا .

⁽١) الحَكَم بن عُتيبة : هو أبو محمد الكندي الكوفي ، ثقة ثبت فقيه من الخامسة توفي سنة ١١٣هـ وانظر تقريب التهذيب ١٩٢/١ .

⁽٢) قال الطبري ١٢/٢٣ : وقول مجاهد « ما مضى من ذنوبهم » قريب المعنى من قول قتادة ، لأن معناه : اتقوا عقوبة ما بين أيديكم من ذنوبكم ، وما خلفكم مما تعملون من الذنوب ولم تعملوه بعد ، فذلك تخويف لهم بعد تخويف . اهـ.

⁽٣) سورة الأعراف آية رقم ١٧ وعبارته كما في تفسير ابن كثير ٣٩٠/٣ وعن ابن عباس : ﴿ثُمُ لآتينهم من بين أيديهم﴾أشكّكهم في آخرتهم ﴿ ومن خلفهم ﴾ أرغبهم في دنياهم . اهـ.

أقول : هذا أحد الوجوه في تفسير الآية ، واختار الطبري أن المعنى : لآتينهم من جميع وجوه الحق ، والباطل ، فأصدُّهم عن الحقّ ، وأحسِّن لهم الباطل ، قال ابن عباس : ولم يقل من فوقهم لأن رحمة الله تنزل عليهم من فوقهم . اهـ.

ودلَّ على هذا الحذف(١) ، قوله تعالى ﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ .

٣٤ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقِكُمُ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٤٧] .

قال الحسن : هم اليهودُ(٢) .

٣٥ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطُعِمُ مَنْ لَوْ يَنْ اللَّهَ أَطُعُمُهُ .. ﴾ [آية ٤٧] .

يقولون هذا على التهزُّؤ^(٣) .

٣٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ

 ⁽١) حذف ما دل عليه اللفظ كثير في العرب ، وهو من أساليب البلاغة ، فإن قوله تعالى ﴿ إلا كانوا عنها معرضين ﴾ أغنى عن ذكر الجواب ، وهو « أعرضوا » أي عن النصح والتذكير ..

⁽٢) ذكره القرطبي ٣٦/١٥ ولفظه: قال الحسن: يعني اليهود، أمروا بإطعام الفقراء. اهـ. وذكره في البحر أيضاً ٣٤٠/٧ قال: واللفظ أعممُ فإنه في كل كافر بخيل يضنُّ بماله على الفقراء والمساكين، ورُوي أنها نزلت في العاص بن وائل، كان إذا سأله المسكين قال: اذهب إلى ربك فهو أولى مني بك، ويقول: قد منعه الله أفاطعمه أنا ؟ وانظر حاشية الجمل على الجلالين

⁽٣) أي كانوا يقولون على سبيـل السخريـة والاستهزاء : أننفـق أموالنـا على هؤلاء المساكين ، لا والله لا نفعل ، أيفقرهم الله ونطعمهم نحن ؟

وفي حرفِ أَبَيِّ ﴿ وهم يَحْتَصِمُونَ ﴾ (١) والمعنى واحدٌ . ويُقرأ ﴿ يَحْصِمُونَ ﴾ (١) أي يخصم بعضُهم بعضاً .

ويجوز أن يكون معناه : وهم يَخْصِمون عند أنفسهم بالحجَّةِ ، من آمن بالسَّاعة (٣) .

٣٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ تَوْصِيَــةً وَلَا إِلَـــى أَهْلِهِـــمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي لا يُمْهَلُونَ حتَّى يُوَصُّوا . ﴿ وَلَا يَمُوتُونَ مَكَانِهُمْ (عُنَا) . ﴿ وَلَا إِلَى أَهْلِهُمْ يَرْجُعُونَ ﴾ أي يموتون مكانهم (عُن) .

هذه القراءة قراءة أبي بن كعب على الأصل ، فإن ﴿ يَخِصُّمُونَ ﴾ أصلها يختصمون ، أدغمت
 التاء في الصاد ، وحركت بالكسر تخلصاً من التقاء الساكنين .

⁽٢) هذه قراءة حمزة والأعمش بإسكان الخاء وتخفيف الصاد وانظر النشر ٣٥٤/٢ .

⁽٣) هذا المعنى بعيد _ والله أعلم _ وإنما المعنى كما هو الظاهر والمتبادر ، أن الصيحة تأخذهم بغتة ، وهم يتخاصمون في معاملاتهم وأسواقهم ، ويتشاجرون ، وهذا ما أيده الحديث الصحيح (ولتقومنَّ الساعة وقد نشر الرجلان ثوباً بينهما ، فلا يتبايعانه ولا يطويانه ..) الحديث ، وقد اختاره الحافظ ابن كثير .

⁽٤) قول ه فو فلا يستطيعون توصية ﴾ أي لا يقدرون أن يوصوا بما لهم وما عليهم ، لشدة الفرع والهول فو ولا إلى أهلهم يرجعون ﴾ أي لا يستطيعون أن يرجعوا إلى منازلهم لسرعة الأمر ، وهذه النفخة هي نفخة الفزع ، وهي التي أشارت إليها آية النمل فونُفخ في الصورففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ ثم تليها نفخة الصّعق ب أي نفخة الموت وهي التي أشارت إليها آية الزمر فونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض .. ﴾ ثم بعد ذلك تكون نفخة البعث والمنشور وهي التي أشارت إليها الآية هنا فونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون ﴾ واختار الطبري ، وابن كثير ، أن عدد النفخات ثلاث ، وحقّق القرطبي أنهما اثنتان لا ثالث لهما ، وانظر تفسيره ٢٤٠/١٣ .

ويجوز أن يكون المعنى : ولا يرجعون إلى أهلهم قولاً .

٣٨ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَنُفِحُ فِي الصُّورِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال أبو عُبَيْدة : هو جمع صُورَة (١) .

يذهب إلى أن المعنى : ونُفخ في الأجسام ، واحتج بقول الشاعر :

لَمَّا أَتَّى خَبَرُ الزُّبَيْرِ تَوَاضَعَتْ

سُورُ المَدِينَةِ وَالجِبَالُ الصُّحُشَّعُ(١)

قال أبو جعفر : الذي قاله أبو عُبيدة ، لا يعرفهُ أهلُ التفسير ، ولا أهلُ اللغةِ .

والحديثُ على أنه الصُّورُ الذي يَنْفُـخ فيـه إسرافيـلُ صلى الله عليه (٢).

وأهلُ اللغة على أنَّ جمع « صُوْرة » صُورٌ .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٣/٢ وهذا القول شاذ وضعيف ، وقد نسب إلى قتادة أنه قال : نفخ في الصُّور والأرواح ، جمع صورة كما ذكره القرطبي عنه ١٠/١٥ ولكن المفسرين على خلافه ، والصحيح ما قاله المصنف .

⁽٢) البيت لجرير كما في ديوانه صفحة ٢٧٠ طبعة دار بيروت .

⁽٣) الصحيح ما ذهب إليه جمهور المفسرين أن الصور هو قرن من نور ، ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام ، يشبه البوق ولكنه عظيم جداً للحديث الصحيح « كيف أنعم وقد التقم صاحب الصور القرن وأصغى بسمعه ينتظر الأمر . « الحديث .

وسيبويـــه وغيـــرُه يذهب إلى أن سُورَ المدينـــة ليس بجمـــع سورة(١) .

٣٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا هُمْ مِنَ الأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ ٢٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا هُمْ مِنَ الأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي القبور ، يُقال للقبر : جَدَثُ ، وجَدَفٌ (٢) .

﴿ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ قال أبو عبيدة : أي يُسرعون (٢) .

وفي قراءة عبدالله ﴿ مَنْ أَهَبَّنَا مِنْ مرقدنا ﴾('').

⁽١) قال في المصباح: سُورُ المدينة: البناء المحيط بها، والجمع أسوار، مثل نور وأنوار. اهـ.

⁽٢) الأجداث : جمع جدث وهو القبر ، كفرَس وأفراس ، وهذه لغة تهامة ، وأما أهـل نجد فيقولـون : جَدَف بالفاء ، وانظر المصباح المنير ، وتفسير الطبري ١٥/٢٣ .

⁽٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٣/٢ قال : والـذئب يَعْسِل ويَنْسِل . اهـ. وقـال القرطبي ١٠/١٥ يقال : عَسَل الذئب ونَسَل ، يَعْسِل ويَنْسِل من باب ضرب ، وهـو الإسراع في المشي ، فالمعنى : يخرجون مسرعين ، كقوله تعالى : ﴿ يوم يخرجون من الأجداث سراعاً ﴾ .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة وهي كما قال ابن الأنباري محمولة على التفسير ، قال ابن جنسي ٢١٤/٢ : ومن ذلك قراءة أبي بن كعب « مَن هَبّنا من مَرْقدنا » قال : وقد أثبت أبو حاتم عن ابن مسعود « مَن أهبّنا » بالهمزة ، وهي أقيسُ ، يُقال : هبّ من نومه أي انتبه ، وأهبَنتُه أنا أي أنبتُه ، فأمًا هبّني أي أيقظني ، فلم أر لها في اللغة أصلاً ، ولعلّها لغة قليلة . اهم. المحتسب ٢١٤/٢ .

قال أُبَيُّ بنُ كعبٍ : ينامون نومةً قبل البعث [فيجـدون لذلك راحةً فيقولون : يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا](١) .

قال الأعمش (٢): بلغني أنه يُكه أن عنهم العداب بين النفختين ، فإذا نُفخ في الصور قالوا: مَنْ بعثنا من مرقدنا ؟ (٣).

قال مجاهد وقتادة: هذا قولُ الكفار، فقال لهم المؤمنون ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ المُرْسَلُونَ ﴾ (١٠).

⁽۱) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وقد أثبتناه من الدر المنثور للسيوطي ٢٦٦/٥ لكمال المعنى ، وفي التسهيل لعلوم التنزيل ٣٦٠/٣ : قال أبي بن كعب ومجاهد : إن البشر ينامون نومة قبل الحشر إلخ . قال ابن عطية : هذا غير صحيح الإستاد ، وإنما الوجه في معنى قولهم ﴿ من مرقدنا ﴾ أنها استعارة وتشبيه يعني : أن قبورهم شبّهت بالمضاجع ، لكونهم فيها على هيئة الرقاد ، وإن لم يكن رقاد في الحقيقة . اه.

⁽٢) الأعمش: هو « سليمان بن مِهْران الأسدي الكوفي » أبو محمد ثقة ، حافظ ، عارف بالقراءة توفي سنة ١٤٧هـ وانظر تقريب التهذيب ٣٣١/١ .

⁽٣) هذا الأثر نُسب إلى ابن عباس أيضاً كما في روح المعاني ٣٢/٢٣ أن العذاب يُرفع عنهم بين النفختين فيرقدون ، فإذا بُعثوا بالنفخة الثانية ، وشاهدوا الأهوال ، قالوا ذلك .. وقد ردَّ أبو حيان في البحر المحيط هذا القول ٣٤٠/٧ ، وقال : إنه غير صحيح الإسناد ، واختيار أن المرقد استعارة عن مضجع الميت .

أقول : وهو الأظهر ، فإنه لا راحة للكفار في القبر ، ولا نوم لهم ولا هدوء ، لأن العذاب مستمر عليهم لا ينقطع لقوله تعالى عن قوم فرعون ﴿ النار يُعرضون عليها غُدُوا وعَشِياً ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدَّ العذاب ﴾ والمراد بالنار هنا نار القبر لا نار الجحيم ، بدليل العطف عليه بقوله ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ اللهم تجنا من عذاب القبر .

وقيل :هذا من قولِ الملائكةِ لهم(١) .

وقيل : التَّمامُ عند قوله ﴿ هَذَا ﴾(٢) .

والمعنى : الَّذِي وعَدَ الرحمنُ حقُّ .

٤١ _ وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ إِنَّ أَصْحَــابَ الجَنَّــةِ اليَــوْمَ فِي شُعُــلَ فَاكِهُونَ ﴾ [آية ٥٠] .

يُقال : فلانٌ فَاكِهٌ أي ذو فاكهةٍ ، وتَامِرٌ أي ذو تمرٍ ، كما قال الشاعر :

أُغَرَرْتَنِ عِي وَزَعَ مُتَ انَّكَ لَا إِلَّهِ الْكَلَّ فِي الْمِيْ فِي تَامِ رُّ (٣)

مرقدنا ﴾ ؟ وقال المسلمون ﴿ هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴾ وعن مجاهد إذا صيح
 بأهل القبور يقول الكافر : يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ؟ فيقـول المؤمـن إلى جنبـه : هذا ما وعـد
 الرحمن وصدق المرسلون . اهـ. وهذا ما رجحه الطبري وابن كثير وهو أصح الأقوال .

⁽١) هذا قول آخر ذكره المفسرون ، وهـو منقـول عن الحسن الـبصري ، كما ذكـره ابـن الجوزي في زاد المسير ٢٦/٧ .

⁽٢) هذا قول حكاه الزجاج ٢٩١/٤ ، وهو قول غريب خلاف الظاهر ولهذا قال : والمفسرون على القول الأول ، وهو قول أهل اللغة ، والمعنى على قوله : من بعثنا من مرقدنا هذا ؟ فيكون لفظ الإشارة « هذا » صفة للمرقد ، ثم يبتدئ ﴿ ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴾ أي حق ، وهو تحصُّل ظاهر .

⁽٣) هذا البيت للحطيئة وهو في ديوانه ص ١٦٨ وهو من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٦٤/٢ وانظر الطبري ١٩/٢٣ والشاهد فيه قوله : لابنٌ ، وتامرٌ أي ذو لبن ، وذو تمر ، كما يقال : فلان لاحمٌ ، وشاحم .

رَوَى ابنُ أَبِي طَلْحـةَ عن ابـن عبـاس ﴿ فَاكِهِـنَ ﴾ : فرحين (١) .

وفي بعض التفاسير: ناعمين(٢).

فأمَّا ﴿ فَكِهُونَ ﴾ فقال الفراء: معناه كمعنى فاكِهين ، كا يُقال : حَذِرٌ ، وحَاذِرٌ ، وهذا أُوْلَاهَا(٣) .

وقال أبو زيد^(١) : يُقال رجلٌ فَكِهٌ : إذا كان طيِّبَ النَّفسِ ضَحُوكاً .

وقال أبو عُبَيْدة : يُقال : هو فكِه بالطعام ، أو بالفاكهة ، أو بأعراض النَّاس (٥٠) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٩/٢٣ وابن كثير ١٦٨/٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٨/٧ .

⁽٢) هذا قول أبي مالك ، ومقاتل ، كما حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨/٧ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣٨٠/٢ وعلى هذا القول ، لا فرق في اللغة بين اللفظين ﴿ فَاكَهِينَ ﴾ و فَكَهِينَ ﴾ و فَكَهِينَ ﴾ و فَكَهِينَ ﴾ و فكهين ﴾ و فكهين ﴾ و فكهين ﴾ وقد قرأ بها أبو جعفر ، وحفص .

قال الزمخشري : الفاكه والفَكِه : المتنعم والمتلذذ ، ومنه الفاكهة لأنها مما يتلذذ به ، وكمذلك الفكاهة وهي المزاحة . اهـ. الكشاف ٢٩٠/٣ .

⁽٤) أبو زيد هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، من أثمة اللغة والأدب صاحب كتاب الأنوار المتوفى ٢١٥هـ وقد تقدمت ترجمته ٢٥٣/٣ .

⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٣/٢ واستشهد على ذلك بقول الخنساء: فَكِـــةُ وعَـــزَّتِ الجُــزُرُ

وقال قتادة : ﴿ فَكِهُونَ ﴾ : مُعْجَبُونَ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَجَبُونَ اللَّهُ .

﴿ فِي ظِلَالٍ ﴾ جمع ظِلًّا .

ويجوز أن يكون جمعَ ظُلَّةٍ ، فأمَّا « ظُلَلْ » فهو جمع ظُلَّتٍ اللهُ عَيْرُ (٢).

قال ابن عباس وقتادة : ﴿ الأَرَائِكُ ﴾ : السُّرر في الحِجَالِ (٢٠) .

وقيل: الفُرُش في الحِجَالِ.

⁽۱) الأثر في الدر المنشور ٢٦٦/٥ وهمو قول مجاهمه والحسن ، كما ذكره الطبري ١٩/٢٣ وانظر زاد المسير ٢٨/٧ وقد أشارت الآية الكريمة إلى أن أهل الجنة لا يأكلون عن جوع ، وإنما عن لذة ، كما قال سبحانه ﴿ إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى ﴾ وأما شُغلهم فقد قال ابن عباس : شُغَلهم فضُّ الأبكار ، وسماع الأرتار ، عن أهاليهم من أهل النار ، لا يتذكرونهم لئلا يتنغَّصوا .

 ⁽٢) قال الجوهري في الصحاح: الظلّ معروف والجمع ظلال ، وهو إنما يكون من ضوء شعاع الشمس ، وظل ظليل أي دائم الظل ، والظلّة بالضم السحابة تظل . اهـ.

أقـول والمقصود من الآية الكـريمة الإخبـار عن أهـل الجنـة أنهم في سرور وحبـــور ، وأنهم مع أزواجهم في ظلال الجنان الوارفة ، حيث لا شمس ولا زمهرير ، متكتين على السرر المزينة بالذهب والفضة وأنواع الحرير .

⁽٣) الحِجَال : جمع حَجَلَة وهو بيت للعروس يزين بالثياب ، والأُسِرَّة ، والستور ، قال في اللسان : والحَجَلة مثل القُبَّة ، وحجلة العروس معروفة ، وهي بيت يُستر بالثباب والأسرَّة . اهـ

وقيل: هي الفُرُش أيسن كانت ، وهذا معروف في كلام العرب ، قال ذو الرُّمَّة .

خُدُوْداً جَفَتْ فِي السَّيْرِ حَتَّى كأنَّما

يُبَاشِرْنَ بِالمَعْزَاءِ مَسَّ الأَرائِكِ(١).

٣٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ﴾ [آية ٥٧] .

قال أبو عُبيدة : أي ما يتمنَّون ، يُقال : ادَّع عَليَّ ما شئت ، أي تَمَنُّ (٢) .

قال أبو جعفر: هو مأخوذٌ من الدُّعاءِ بالشيءِ ، أي كلَّما دَعَوْا بشيءٍ أُعْطوه^(٣).

٤٤ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ سَلَامٌ قَوْلاً مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ [آية ٥٠] .

⁽١) انظر ديوان ذي الرمة ص ٩،٥ والمعزاء : الأرض الصلبة ذات الحجارة ، والأرائك : السُّرر ، واحدتها أريكة يقول : إنهم من شدة النوم ، يرون الأرض الصلبة ذات الحجارة ، مثل الفرش على الأسرَّة .

⁽٢) انظر معاني القرآن لأبي عبيدة ١٦٤/٢ والقرطبي ٥/١٥.

⁽٣) هذا اختيار الزجاج في معانيه ١٩٢/٤ وهو في زاد المسير ٢٨/٧ والمعنى كل ما يدعو به أهل الجنة يأتيهم دون تأخير ، ويمكن الجمع بين القولين أنهم ينالون كل ما يطلبون ويشتهون لقوله تعالى ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِهُ الأَنفُسُ وَتَلَدُّ الأَعِينَ ﴾ وفي الدر المنثور عن أبي أمامة رضي الله عنه قال « إن الرجل من أهل الجنة ليشتهي الشراب من شراب الجنة فيجيء إليه الإبريق فيقع في يده ، فيشرب فيعود إلى مكانه ﴾ . اهـ. الدر المنثور ٢٦٦/٥ .

قال الفراء: أي لهم ذلك سلامٌ أي مُسلَّم (١).

قال أبو إسحاق^(۲) : ﴿ سلامٌ ﴾ بدلٌ من ﴿ مَا ﴾ أي ولهم أن يُسلَّم اللَّهُ جلَّ وعزَّ عليهم ، وذلكَ غايةُ أمنيَّتهِم ^(٣) .

وفي قراءة عبدالله ﴿ سَلَامًا ﴾ (١) .

قال أبو إسحاق : ﴿ قَوْلاً ﴾ أي يقول اللَّه للهُ ذلكَ السَّلامَ قولاً .

قال الفراء : يجوز أن يكون المعنى : ولهم ما يَدَّعُونَ قولاً ، كَا تَقَول : عَدَةً (٥٠) .

⁽١) قال الفراء في معـاني القـرآن ٣٨٠/٢ ﴿ سلام قولاً ﴾ من رفـع قال : ذلك لهم سلام قولاً أي ما يدَّعون هو لهم مسلّم خالص . اهـ.

⁽٢) أبو إسحاق هو الزجاج وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٣) ما ذهب إليه الزجاج يؤيده حديث جرير البحلي أن رسول الله عليه قال « بينا أهل الجنة في تعيمهم ، إذ سطع لهم نور ، فرفعوا رءوسهم فإذا الرب تعالى قد اطلع عليهم من فوقهم ، فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله ﴿ سلام قولاً من رب رحيم ﴾ فينظر إليهم وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ، ما داموا ينظرون إليه ، حتى يحتجب عنهم ، فيبقى نوره وبركاته عليهم في ديارهم » رواه التعلبي والقشيري ، قال القرطبي : ومعناه ثابت في صحيح مسلم .

⁽٤) هي قراءة أبي بن كعب ، وابن مسعود ، والجمدري كما في زاد المسير ٢٩/٧ والمحتسب ٢١٥/٢ وهي من الشواذ .

⁽٥) معاني القرآن للفراء ٣٨١/٣ وعبارته : ونصبُ القول إن شئت على أن يخرج من السلام ، كأنك قلت : قاله قولاً ، وإن شئت جعلته نصباً من قوله ﴿ ولهم ما يدَّعـون ﴾ قولاً ، كقـولك : عِدَةً مِن الله . اهـ.

٥٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [آية ٥٩].
 أي انفرِزُوا عن المؤمنين ، يُقال : مِزْتُه فانماز ، وامتاز ، وميَّزتهُ فتميَّز (١).

٢٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانُ .. ﴾ [آية ٢٠] .

أي ألم أتقدُّمْ إليكم وأُوصِيكُم (١) ؟! .

٧٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلَّاً كَثِيرًاً .. ﴾ [آية ٦٢] · قال مجاهد : أي خَلْقاً (٣) .

قال أبو جعفر: فيه سبعةُ أُوجُهٍ ، قُرىء منها بخمسة . فأما الخمسة التي قُرىء بها فهي ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًا ﴾

⁽١) قال الجوهري : مِزْتُ الشيء أميزُه مَيْزاً : عزلته وفرزته ، وكذلك ميَّزته تمييزاً فانماز وامتاز كله بمعنى واحد . اهـ.

قال في البحر ٣٤٣/٧ : ﴿ وامتـازوا اليـوم ﴾ أي انفردوا عن المؤمنين ، لأن المحشر جَمَعَ البرَّ والفاجر ، فأُمر المجرمون بأن يكونوا على حِدَةٍ من المؤمنين . اهـ. وقال القرطبـي ٤٦/١٥ : يُقــال لهم هذا عند الوقوف للسؤال أي اخرجوا من جملتهم .

⁽٢) العهد ههنا بمعنى الوصية أي ألم أوصكم وأبلغكم على ألسنة الرسل ؟ والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما يُغويه ويزينه .

⁽٣) الأثر ذكره القرطبي ٤٧/١٥ والطبري ٢٣/٢٣ والسيوطي في الدر المنشور ٢٦٧/٥ قال في اللسان : الجِبْلَة ، والجُبْلَة ، والجِبِلُ ، والجِبِلَّة : الأُمَّة من الخلق ، والجماعة من الناس ، وفي التنزيل ﴿ ولقد أَضَلَّ مَنك جِبِلًا كثيراً ﴾ أي خلقاً كثيراً . اهـ. لسان العرب مادة جبل .

و﴿ جِبْلاً ﴾ و﴿ جُبُلاً ﴾ و﴿ جُبْلاً ﴾ و﴿ جُبْلاً ﴾ .

وأما الإثنان اللَّذان لم يُقْرأُ بهما ف ﴿ جُبَلاً ﴾ و﴿ جِبَلاً ﴾ (١) . ٤٨ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الْيَوْمَ نَحْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ ..﴾ [آبة ٦٥] .

وفي قراءة عبدالله بن مسعود : ﴿ الْيَوْمَ نَحْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَلِتُكَلِّمَنَا أَيْدِيهِمْ ﴾ (٢) .

في الكلام حذفٌ على هذه القراءة ، كا قال تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُموتُ السَّمَواتِ والأَرْضَ وَلِيَكُمونَ مِنَ المُوقِنِينِ ﴾(") .

⁽۱) كل هذه الألفاظ من حيث اللغة صحيحة ، كما ذكره ابن منظور والجوهري وغيرهما من علماء اللغة ، وأما من حيث القراءات فمنها ما هو من القراءات السبع ، ومنها ما هو شاذ ، كما نبّه عليه في المحتسب ٢١٦/٢ .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢١٦/٢ وقد ذكر أنها قراءة طلحة عن أبيه عن جدّه ، قال ابن جنّي: الكلام محمول على محذوف أي نختم على أفواههم ، ولِتُتُكلِّمنا أيديهم ، ولتشهد أرجلهم ، كقولك: أحسنت إليك ولِشكرك أحسنت إليك ، كما قال الشاعر: أحببتُها ولعيني كان حُبيها . اهـ. المحتسب .

⁽٣) سورة الأنعام آية رقم ٧٥ والشاهد في الآية ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ وأمَّا الحتم وتكلَّم الأيدي والأرجل ، الذي ورد في الآية ، فقد وضحته السنة النبوية المطهرة ، كما ورد في صحيح مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : (كنا عند رسول الله عَيْلِيَة فضحك ، فقال : هل تدرون ممَّ أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : من مخاطبة العبد ربَّه ، يقول : يا ربِّ ألم تُجِرْني من الظلم ؟ قال : يقول : بلى ، فيقول : فإني لا أُجيزُ على نفسي إلا شاهداً منبي ، قال : فيقول : =

٩٤ __ وقوله جل وعزّ : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَأَسْتَبَقُ وَا الصّراط .. ﴾ [آية ٦٦].

قال الحسنُ : أي لتركناهُمْ عُمْياً يتردَّدُون (١) .

قال أبو جعفر: المطموسُ، والطَّميسُ عند أهل اللغية: الأَعْمى الذي ليس في عينيهِ شَقُّ.

﴿ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ ﴾ أي ليجوزوا .

قال مجاهد: ﴿ الصِّرَاطُ ﴾ : الطَّريتُ أَنَّ ، ثم قال تعسالي ﴿ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ أي فمن أين يُبصِرون ؟ .

ے کفی بنفسك اليوم عليك شهيداً ، وبالكرام الكاتبين شهوداً !! قال : فيُختم على فيه ، ويقال لأركانه انطقي _ أي لأعضائه وجوارحه _ قال : فتنطق بأعماله ، ثم يُخلَّى بينه وبين الكلام ، فيقول : بُعْداً لُكُنَّ وسُحْقاً فعنكنَّ كنتُ أناضل) .

⁽١) الأثر ذكره ابن كثير ٧٣/٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٦٨/٥ والقرطبي ٤٩/١٥ وهو قول الحسن والسدي ، وعليه أكثر المفسرين أن المراد من الطمس : هو العمى حقيقة ، أي لو أردنا لأعميناهم ، فكيف يبصرون حينئذ الطريق ، إذا أرادوا المثني ؟ وقيل : المراد عمى البصيرة أي أعميناهم عن الهدى فيكون الكلام بطريق الاستعارة .

⁽٢) اتفق علماء السلف على أن المراد بالصراط الطريق ، ولكنّهم اختلفوا هل يراد بن الطريق الحسي أم المجازي ؟ فذهب ابن عباس وابن زيد إلى أن المراد به طريق الهدى والحقّ ، فيكون المعنى : لو نشاء لأعميناهم عن الهدى ، فلا يهتدون أبداً إلى طريق الحق ، وذهب الحسن والسّدي ومجاهد إلى أن المراد به الطريق المحسوس ، والمعنى : لو نشاء لأعميناهم ، فلا يبصرون طريقاً إلى تصرفهم في أسفارهم ومنازلهم ، وهو الظاهر ، وعليه الأكثرون ، لأن حقيقة الطمس إذهاب نور البصر ، وهذا ما رجحه الطبري ٢٥/٢٣ .

٠٠ ــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِــمْ .. ﴾ [آية ٦٧].

قال الحسن: أي لأقعدناهم(١).

وعسن ابسن عبساس قال : أي لو نشاء لأهلكناهــــم في مساكنهم (۱) .

قال أبو جعفر: المَكَانُ والمَكَانُةُ واحدٌ (").

٥ - وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَمَنْ نُعَمِّرُهُ نُنكِّسْهُ فِي الْحَلْقِ ، أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾
 [آیة ۲۸] .

قال قتادة : هو الهَـرَمُ ، يتغيـرَّ سمعُــهُ ، وبَصَرُه ، وقوَّتُــه كا رأيتَ (٤) .

⁽١) الأثر ذكره في البحر ٣٤٤/٧ عن الحسن وقتادة ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٣/٧ والقرطبي ٥٠/١٥ وفظه : المسخ : تبديل الخلقة وقلبها حجراً ، أو جماداً ، أوبهيمة ، قال الحسن : أي لأقعدناهم فلا يستطيعون أن يمضوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم . اهم. وفي البحر : والظاهر أن المسخ حقيقة ، وهو تبديل صورهم بصور شنيعة ، وقد قال ابن عباس : لو نشاء لمسخناهم قردةً وخنازير . اهم.

 ⁽٢) هذه رواية أخرى عن ابن عباس حكاها البطبري ، وابن كثير ، والقرطبي ، والرواية الأولى عنه أظهر وأشهر .

 ⁽٣) قال الراغب في المفردات : المكان عند أهل اللغة : الموضع الحاوي للشيء ، ويُقال : مكان ومكانة ومنه ﴿ اعملوا على مكانتكم ﴾ .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري ٢٦/٢٣ والقرطبي ١/١٥ والمعنى : من نطل عمره ننكس خلقه ، فنجعل =

٥٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ .. ﴾ [آية ٦٩] .

أي ما ينبغي أن يقوله (١).

قال أبو إسحاق: ليس هذا يوجب أن يكون النبيُّ عَيَّالَةً لم يتمثَّلُ بيتَ شعِرٍ ، ولكنَّهُ يوجبُ أنه عَيِّلِةً ليس بشاعرٍ ، وأن القرآن لا يُشبهُ الشَّعْرَ .

قال قتادة : بلغني أن عائشة قالت : لم يتمثل النبي عَلَيْكُ بيتَ شِعر ، إلا بيت طرفة :

سَتُبْدِي لَكَ الأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا ويَأْتِسِيكَ بَالأَّخْبَسِارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدِ

فقال: ويأتيك من لم تُزَوِّد بالأخبار.

فقال أبو بكر: ليس هو كذلك يارسول الله!!

فقال: إنِّي لا أُحْسِنُ الشِّعرَ ، ولا ينبغي لي (٢).

مكان القوة الضعف ، وبدل الشباب الهرم ، فنرده إلى أرذل العمر كما قال سبحانه : ﴿ ومنكم من يُردُّ إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴾ .

⁽١) أي ما يليق له ، وما يصلح له أن يحدث الشعر من تلقاء نفسه ، لأن الشعر له أوزان وبحور ، والنبي عليه السلام لا يعرف هذه الأوزان ، وإصابته الوزن أحياناً لا توجب أنه يعلم الشعر ، فالذي نفاه الله عن نبيه عَيِّالِيَّهُ هو العلم بالشعر وأصنافه ، أو بحوره وقوافيه .

٥٣ ـــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ لِيُنْـذِرَ مَنْ كَانَ حَيَّـاً ، وَيَحِـقَّ القَـوْلُ عَلَــــى الكَافِرِينَ ﴾ [آية ٧٠] .

استراب الخبر ، تمثّل فيه ببيت طرفة « ويأتيك بالأخبار من لم تزود » وذكره السيوطي في الدر المنثور ٥/٢٦٨ من رواية قتادة رضي الله عنه ولفظه : قال بلغني أنه قيل لعائشة هل كان رسول الله عليه المنتود بالأخبار .. » إلى الحي بني قيس ، يجعل آخره أوّله ، وأوله آخره ، ويقول : ويأتيك من لم تزود بالأخبار .. » إلى وقال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية ﴿ وما ينبغي له ﴾ أي وما هو في طبعه ، ولا تقتضيه جبالته ، فلا يحسنه ولا يحبه ، ولهذا ورد أنه عليه السلام كان لا يحفظ بيتاً على وزن منتظم ، بل إن أنشده زَحْفه ، فقد تمثل بهذا البيت « كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهياً » فقال أبو بكر : يا رسول الله إنما قال الشاعر : « كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً » أشهد أنك رسول الله ، يقول الله تعالى ﴿ وما علَّمناه الشعر وما ينبغي له ﴾ وثبت في الصحيحين أنه عليه السلام تمثّل يوم حفر الخندق بأبيات ابن رواحة ، ولكن تَبعاً لقول أصحابه ، فإنهم كانوا يرتجزون وهم يحفرون يقولون :

اللهــــــمَّ لولا أنتَ ما اهتدينـــــا فأنزلــــنُ سكينـــــةً عَلَيْنــــا فأنزلــــنُ سكينــــةً عَلَيْنــــا إن الأولى قد بَغَــــاوًا علينـــــا ويرفع صوته بقوله « أَيُونا » ويمدُّها .

ولا تَصَدَّقْنـــا ولا صَلَيْنــا وَثَــبِّت الأقــدامُ إن لاقينــا إذا أرادوا فتنـــةً أبينـــا

لكن قالوا : هذا وقع اتفاقاً من غير قصد لوزن شعر ، بل جرى على الـلسان من غير قصد إليه . ثم قال : وكلَّ هذا لا ينافي كونه عَلِيْكُ ما عُلِّم شعراً ، ولا ينبغي له ، وإنما علَّمه الله القرآن العظيم ، الذي ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴾ وقد كانت سجيَّته عَلِيْكُ تألى صناعة الشعر ، طبعاً وشرعاً ، كا روى أبو داود من حديث أبي هريرة أن رسول الله عَلِيْكُ قال : ﴿ لأَن يُمتلئ جُوفُ أُحدكم قيحاً ، خيرٌ له من أن يمتلئ شعراً » . اهـ . تفسير ابـ ن كثير الله عَلَيْكُ وما علمناه الشعر وما ينبغي له ﴾ : ١٩ ٥٧٦/٥ ﴿ وما علمناه الشعر وما ينبغي له ﴾ : الآية ردِّ على الكفار في قولهم إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، وكذلك كان رسول الله عَلَيْكُ =

﴿ حَيًّا ﴾ قيل : عاقلاً (١) .

وقيل : مؤمناً .

وقال قتادة : حتى القلب(٢) .

لايقول الشعر ولايزنه ، وإصابته الوزن أحياناً لا يوجب أنه يعلم الشعر ، وكذلك ما يأتي أحياناً
 من نثر كلامه ما يدخل في وزن ، كقوله يوم حنين وغيره :

وقال أبو حيان في البحر المحيط ٣٤٥/٧ : وزعمهم في الرسول أنه شاعر مكابرة ، وإيهام للجاهل بالشعر ، وأين هو من الشعر ، والشعر إنما هو كلام موزون مقفّى ، يدلُ على معنى تتتخبه الشعراء من كثرة التخييل ، وتزويق الكلام ، وغير ذلك ، مما يتورع المتديّن عن إنشاده ، فضلاً عن إنشائه ، وكان عليه السلام لايقول الشعر ، وإذا أنشد بيتاً أحرز المعنى دون وزنه ، وربما أنشد البيت متزناً في النادر ، كما أنشد بيت ابن رواحة :

يَبِسِيتُ يُجَافِسِي جَنْبَسِهُ عَنْ قِرَاشِهِ إِذَا اسْتَثْقَلَتْ بالمُشْرِكِينَ المَضَاجِعُ وَلا يدل إجراء البيت على لسانه متزناً أنه يعلم الشعر .. انتهى باختصار ، وانظر التسهيل لعلوم التنزيل ٣٦٢/٣ ففيه كلام نفيس .

- (۱) هذا قول الضحاك كما في القرطبي ٥٥/١٥ وزاد المسير ٣٧/٧ قال الزجاج: من كان يعقل ما يُخاطب به فهو الحيُّ ، فإن الكافر كالميت في عدم الانتفاع من النذير ، وعبارة الطبري ٢٧/٢٣ : لينذر من كان حيَّ القلب ، يعقل ما يُقال له ، ويفهم ما يُبيَّن له ، غير ميّت القلب بليد . اهـ.
- (٢) ذكره الطبري ٢٨/٢٣ وابن كثير ٧٨/٦ ولفظه: إنما ينتفع بنذارته من كان حيَّ القلب،
 مستنير البصيرة، كما قاله قتادة. اهـ.

٤٥ - وقوله جل وعز : ﴿ أُولَمْ يَرَوْا أَنَّا حَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامَا .. ﴾ [آية ٧١].

العربُ تستعمل اليد في موضع القوة (١) ، واللَّهُ أعلمُ بَمَا أراد .

٥٥ ـــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ [آية ٧١] .

أي ضَابِطُون (٢) ، لأن المقصود ههنا التَّذْليلُ ، وأنشد سيبويه : أَصْبَحْتُ لَا أَمْلِكُ السِّلاَحَ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ البَسِعير إِنْ نَفَلِرَا (٣) أَمْلِكُ رَأْسَ البَسِعير إِنْ نَفَلِرَا (٣)

⁽۱) قال ابن قتيبة : يجوز أن يكون المعنى : مما عَمِلناه بقوتنا وقدرتنا ، وفي اليد القدرة والقوة على العمل ، فتستعار اليد فتوضع موضعها . وقال بعض المفسرين : ذكر الأيدي ههنا يدل على انفراده بما خلق ، والمعنى : لم يشاركنا أحد في إنشائنا ، وإذا قال أحدنا : عملتُ هذا بيدي ، دل على انفراده بعمله ، وقال أبو سليمان الدمشقي : المعنى : مما أوجدناه بقدرتنا وقوتنا ، وهذا إجماع . اهـ. من تفسير زاد المسير لابن الجوزي ٣٨/٧ .

⁽٢) عبارة الطبري كما في تفسيره ٢٨/٢٣ : أي فهم مصرّفون لها كيف شاء بالقهر والضبط . اهـ. وفي ابن كثير ٥٧٨/٦ : وقال قتادة ﴿ فهم لها مالكون ﴾ مطيقون أي جعلهم يقهرونها وهي ذليلة لهم لا تمتنع منهم ، بل لو جاء صغير إلى بعير لأناخه ، ولو شاء لأقامه وساقه ، وكذا لو كان القطار مائة بعير ، لسار الجميع بسير صغير . اهـ.

⁽٣) البيت للربيع بن منيع الفَزَاري ، وقد سُئل عن حاله بعد بلوغه سن الشيخوخة ، وقد استشهد به الألوسي في روح المعاني ٣٤٧/٠ و وذكره أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ٣٤٧/٧ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٨/٧ .

أي أنهم يعبدونهم ويقومون بنصرتهم ، فهم لهم بمنزلة الجند(١) . قال قتادة : يغضبون لهم في الدنيا(٢) . وهذا يين حسن .

وقيل: تفسيرُ هذا ما رُوي في الحديث (أنه يُمثَّل لكلِ قومٍ ما كانوا يعبدون من دونِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، فيتَّبعونه إلى النار ، فهم لهم جند محضرون إلى النار)(٢).

٥٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ
 خصييمٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ٧٧].

رَوَى هُشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال: أخدذ

⁽١) أي هؤلاء المشركون كالجند والخدَّام للأصنام ، يذبُّون عنهم ، ويكافحون من أجلهم ، وهم لا ينفعونهم أيَّ نفع .

⁽٢) ذكره القرطبي ٥٧/١٥ وابن الجوزي في تفسيره ٣٩/٧ ولفظه : وقال قتادة : المشركون جند للأصنام ، يغضبون لها في الدنيا ، وهـي لا تسوق لهم خيراً ، ولا تدفع عنهم شراً . اهـ. واختاره ابن جرير .

⁽٣) أشار المصنف رحمه الله إلى الحديث الذي رواه البخاري ، ومسلم ، وأحمد في المسند ٢٧٥/٢ (يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه ، فيتَّبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ومن كان يعبد القمر القمر ، ومن كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتيهم الله عز وجل في غير الصورة التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا زبنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه ، فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفون .) الحديث .

« العاصُ بنُ وائلٍ » عظماً حائلاً (۱) ففته ، فقال يا محمد : أيُحيي الله هذا بعْدَ ذَا ؟ فقال : نعم ، يميتك الله ثم يبعثك ، ثم يدخلك نار جهنم (۱) ، فأنزل الله عزَّ وجل ﴿ أُولَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا حَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ ، فَإِذَا هُوَ حَصِيمٌ مُبِينٌ . وَضَرَبَ لَنَا مَثَلاً وَنَسِيَ حَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيى العِظَامَ وَهِي رَمِيمٌ . ﴾ ؟ إلى آخر السورة .

قال مجاهد وقتادة : نزلت في « أُبيِّ بنِ خَلَفٍ »^(٣) .

قال أبو جعفر : يُقال : رمَّ العظمُ ، فهو رميمٌ ، ورُمَامٌ (٤٠) .

٥٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ اللَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ نَارَاً فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوْقِدُونَ ﴾ [آية ٨٠].

⁽١) حائلاً أي متغيراً من طول الزمن قال في المعجم الوسيط مادة حول: أحالت الدار تغيّرت، وأتت عليها أحوال، أي سنون. اهم.

⁽٢) ذكره في الدر المنشور ٢٦٩/٥ وابن كثير ٢٠/١٥ والطبري ٣٠/٢٣ من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ورواه الحاكم عن ابن عباس وصححه ، وهو أحد أقوال ثلاثة في سبب نزول الآية .

⁽٣) .ذكره الحافظ ابن كثير ٥٧٩/٦ عن السدي ومجاهد وقتادة قال : جاء « أُبيّ بن خلف » إلى رسول الله عَلَيْكَة وفي يده عظم رميم ، وهو يُفتّته ، ويُذرّبه في الهواء وهو يقول : يا محمد أتزعم أن الله يبعث هذا ؟ فقال : نعم يميتك الله تعالى ثم يبعثك ، ثم يحشرك إلى النار ، فنزلت هذه الآيات ، قال في البحر ٣٤٨/٧ وهذا القول أصحها .

⁽٤) قال في النصباح : الرميم مثل الرِّمة : العظام البالية ، ورَمَّ العظمُ من باب ضَرَب : إذا بلي . اهـ.

هو المَرْخُ ، والعَفَارُ ، تستعمل الأعرابُ منه الزُّنود(١) .

٥٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ أُوَلَيْسَ الَّذِي حَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَـادِرٍ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَـادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى .. ﴾ [آية ٨١] .

كَمْ قَالَ سَبَحَانِهِ ﴿ لَحُلْقُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾(٢) .

و ﴿ بَلَى ﴾ تأتي بعد النفي ، ولا يجوز أن يُؤْتى بـ « نَعَمْ » لو قال لك قائل : أمَا قام زيد ؟ فقلت : نعم ، انقلب المعنى ، فصار نعم ما قام ، فإذا قلت : بَلَى ، صَحَّ المعنى (٣) .

(۱) الزَّنْد: الذي يُقدح به النار، قال في اللسان: والجمع أَزْنُدٌ، وأزناد، وزُنودٌ. اهد. والمَرْخ والعَفَار شجرتان فيهما نار، يُستقدح بهما الزناد، وفي أمثال العرب: « في كل الشجر نار، واستمجد المَرْخُ والعَفَار » أي كثرت فيهما النار، قال الإمام القرطبي ٥٩/١٥ ﴿ الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً ﴾ نبَّه تعالى بهذه الآية على وحدانيته، ودلَّ على كال قدرته في إحياء الموتى، بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود النديّ الرطب، فالشجر الأخضر من الماء، والماء بارد رطب ضدُّ النار وهما لا يجتمعان، فأخرج الله منه النار، فهو القادر على إخراج الضدِّ من الضد، وهو على كل شيء قدير. اهد.

أقول: وما أبدع قول الشاعر:

جَمْعُ النَّقِيضَيْنِ مِنْ أَسْرَارِ قُدْرَتِهِ هَذَا السَّحَ لِلهِ مَاءٌ بِهِ مَاءٌ بِهِ نَارُ

(٢) سورة غافر آية رقم ٥٧.

(٣) توضيح الأمر أن لفظة « نعم » تفيد التصديق ، سواء كان المخبر عنه نفياً أو إيجاباً ، ولهذا قال ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ألست بربكم قالوا بلى ﴾ قال : لوقالوا نعم لكفروا ، لأن المعنى يصبح نعم لستّ ربنا ، بخلاف « بلى » فإنها حرف جواب وتختص بالنفي وتفيد إبطاله فيصبح المعنى بلى أنت ربنا ، فتنبه له فإنه دقيق .

وهي عند الكوفيين « بَلْ » زيدت عليها الياءُ ، لأنَّ « بَلْ » عندهم إيجابٌ بعد نفي ، فاختيرتْ لهذا ، وزيدت عليها الياءُ ، لتدل على هذا المعنى ، وتخرج من النَّسق .

٦٠ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَسُبْحَانَ الَّـذِي بِيَـدِهِ مَلَكُـوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْـهِ
 تُرْجَعُونَ ﴾ [آية ٨٣].

أي تنزيهاً للذي بيده مُلْكُ كلِّ شيء وخزائنـهُ ، فهـو يقـدرُ على إحياءِ الموتى وما يريد .

﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ أي تُردُّون وتصيرون بعد مماتكم .

« تحت سورة يس آ

* * *

تفسير سُورة الصّافات مَكية وآياتها ١٨٢ آسية

بشَّرَالِنَالِحَجَّ الْحَيْنِ سُورة الصّافانِ في مكتر"

١ من ذلك قول هجل وعز ﴿ وَالصَّافَاتِ صَفَّا . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرَا .
 فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ [آية ١ ـ ٣].

رَوَى مسروق عن عبد الله بن مسعود ، وعكرمةُ عن ابـــن عباس قالا في قوله تعالى : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفَّـاً . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْـرَاً . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ هذه كلَّها الملائكةُ(٢) .

قال أبو جعفر : ﴿ الصَّافَّاتُ ﴾ جمع صافَّةٍ ، كأنه جماعةٌ

 ⁽١) أخرج ابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الصافات بمكة . اهـ. وانظر
 الدر المنثور ٢٧٠/٥ . وقال القرطبي : مكية في قول الجميع .

⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٤/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧١/٥ وابن كثير ٣/٧ وهذا هو القول الراجع الذي عليه جمهور المفسريين ، واختياره البطبري ٣٤/٢٣ وابن كثير ٣/٧ أنه قسم بالملائكة الأبرار الأطهار ، التي تصفّ لربها في السماء ، للعبادة والذكر ، وتزجر السحاب فتسوقه إلى حيث شاء الله ، وتتلو آيات الذكر الحكيم ، المنزل على سيبد المرسلين ، مع التسبيح والتقديس ، والتحميد والتمجيد ، أقسم تعالى بهذه الأنواع من الملائكة ، تنبيها على جلالة قدرهم ، وكثرة طاعتهم وعبادتهم ، فهم مع رفعة قدرهم وعظيم شأنهم ، لا ينفكُون عن عبادة الله ، يصطفون للعبادة كاصطفاف المؤمنين في الصلاة ، مع الخشوع والخضوع ، وقبل : هي الطير لقوله تعالى ﴿ أَمْ يَرُوا إِلَى الطير فوقهم صافات ﴾ والأول أرجح ، ومما يدل على أن المراد بهم الملائكة قوله تعالى ﴿ وإنا لنحن الصافون ، وإنا لنحن المسبحون ﴾ وانظر صفوة التفاسير الملائكة قوله تعالى ﴿ وإنا لنحن الصافون ، وإنا لنحن المسبحون ﴾ وانظر صفوة التفاسير المراد ٢٢ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٤/٧ وتفسير الفخر الرازي ٢٦/٤١ .

صافَّةٌ ، أي مصطفَّةٌ تذكرُ اللهَ جلَّ وغزٌّ ، وتُسبِّحهُ(١) .

﴿ وَالزَّاجِرَاتِ ﴾ جمعُ زاجرة ، أي التي تزجرُ السَّحـاب ، على ما مَضَى (٢) .

وقال قتادة : ﴿ الزاجراتُ ﴾ : كلَّ ما زُجِر عنه (") ، كأنه يريد ذوات الزَّجر .

ويجوزُ أن تكون ﴿ الزَّاجِرَاتُ ﴾ : كلَّ ما يزجُر عن معاصي اللهِ جلَّ وعز ، وأن تكون ﴿ التَّالِيَاتُ ﴾ كلُّ ما يتلـو ذكـر اللـهِ جلَّ وعزَّ وكُتُبه(١٠) .

٢ ـــ ثم قال جلَّ وعن : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَــا بَيْنَهُمَــا وَرَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَــا بَيْنَهُمَــا وَرَبُّ المَشَارِقِ ﴾ [آية ه] .

رَوَى أبو ظبيان عن ابن عباس قال: للشَّمس كلُّ يومٍ

 ⁽١) قال القرطبي: الصفُ : ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة ، والصافات جمعُ الجمع ،
 يُقال : جماعة صافة ، ثم يُجمع على صافًات . اهـ. القرطبي ٦٢/١٥ .

 ⁽٢) أي أنها من صفات الملائكة ، فهي التي تسوق السحاب إلى حيث شاء الله بأمره جل وعلا ،
 وهو الأظهر .

⁽٣) عبارة الطبري ٣٤/٢٣ وقال قتادة : ما زجر عنه القرآن ، ثم قال ابن جرير : والـذي هو أولى بتأويل الآية عندما قاله مجاهد أنهم الملائكة ، لأن الله تعالى ابتدأ القسم بنـوع من الملائكة وهـم الصافون بإجماع ، فلأن يكون ما بعده قسماً بسائر أصنافهم أشبه . اهـ.

 ⁽٤) هذا هو القول الآخر لبعض المفسرين وهو مروي عن قتادة ، والجمهور على أن هذه الأقسام
 كلها في الملائكة ، وهو الأظهر والأرجح كما نقلنا عن الطبري ، وابن كثير .

مشرقٌ ، وكلُّ يوم مغرِبٌ ، فتلكَ المشارقُ والمغاربُ(١) .

وللصَّيْفِ مَشْرِقٌ ومغربٌ ، وللِّشتاءِ مَشْرِقٌ ومَغْرِب ، فذلك قولـه جلَّ وعز ﴿ رَبُّ المَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ المَعْرِيَيْنِ ﴾(٢) .

٣ ـــ ثم قال جلّ وعزّ : ﴿ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الكَوَاكِب ﴾
 ٢ آية ٦] .

على البدلِ ، و ﴿ بِزِينَةٍ الكَوَاكِبَ ﴾ (٢) قال أبو حاتم : أعني الكواكبَ .

⁽¹⁾ الأثر ذكره الطبري ٣٥/٢٣ والفخر الرازي ١١٨/٢٦ والقرطبي ٦٣/١٥ ولفظه ﴿ ورَبُّ المَشَارِقِ ﴾ : أي مالك مطالع الشمس ، وقال ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك أن الله تعالى خلق للشمس (٣٦٥) ثلاثمائة وخمسة وستين كوَّة في مطلعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوَّة منها ، وتغيب في كوَّة ، فلذلك قال ﴿ ورب المشارق ﴾ . اهـ.

أقول: وإنما لم يذكر المغارب، اكتفاء بذكر المشارق، ولدلالة الكلام عليه، وإنما جمع المشارق في هذه الآية، لأنه أراد مشارق الشمس ومغاربها، فلها _ كا قال ابن عبساس والسدي _ كل يوم مشرق ومغرب، ويحتمل أن يكون الجمع باعتبار إرادة الشمس، والقمر، وسائر النجوم والكواكب، فلكل مشرق ومغرب. قال الحافظ ابن كثير ٤/٧ ومعنى الآية أنه تعالى هو المالك المتصرف في الخلق، بتسخيره بما فيه من كواكب ثوابت وسيارات، تبدو من المشرق، وتغرب من المغرب، واكتفى بذكر المشارق عن المغارب لدلالتها عليه، وقد صرح بذلك في مكان آخر في قوله تعالى ﴿ فلا أقسم برب المشارق والمغارب إنّا لقادرون ﴾ وقال في الآية الأنحرى ﴿ رَبُّ المشرقين ورب المغربين ﴾ يعني في الشتاء والصيف، للشمس والقمر.

⁽١) سورة الرحمن آية رقم ١٧.

⁽٣) ﴿ فِي هَذَهُ الَّايَةَ قَرَاءَتَانَ ، قرأ حَمَزة وحفص عن عاصم بالتنوين ﴿ بزينة الكواكب ﴾ بكسر الباء ،؎

قال أبو جعفر : وأجودُ ممَّا قالَ أن يكون بمعنى : بأن زيَّنا الكواكبَ فيها ،

ويجوزُ ﴿ بِزِينَةِ الكَوَاكِبُ ﴾ (١) بمعنى : بأن زيَّنتها الكواكبُ ، أو بمعنى : هي الكواكبُ .

- ٤ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَحِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾ [آية ٧].
 أي وحفظناها حفظاً (٢) من كل شيطانٍ مارد .
- وقولُه جل وعز : ﴿ لَا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَا الْأَعْلَى .. ﴾ [آية ٨].
 يعنى الملائكة(٣).

قال أبو حاتم(١): أي لئلا يسمعوا ، ثم حُذِف ﴿ أَنْ ﴾ فرُفِعَ

⁼ فعلى هذه القراءة تكون خفضاً على البدل أي زيناها بالكواكب ، وقرأ عاصم بالتنوين في « زينةٍ » ونصب الكواكب أي زيناها بزينة أعني الكواكب ، وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ٢/٢٤٥ .

⁽١) لم ترد هذه في القراءات السبع ، وإنما هي قراءة شاذة ، قرأ بها زيـد بن علي كما في روح المعـاني للألوسي ٦٨/٢٣ والقراءات لا تصح إلا بما يثبت عن رسول الله عَلِيْكُ بالسند الصحيح .

⁽٢) على هذا الوجه الذي ذكره المصنف تكون الآية مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف تقديره وحفظناها حفظاً ، ويصح وجه آخر هو أن تكون مفعولاً لأجله « وحفظاً » أي لحفظها من الشياطين زيناها بالكواكب .

⁽٣) سميت الملائكة بالملأ الأعلى ، لأنهم يسكنون في العالم العلوي ، في السموات التي هي جهة العلو .

⁽٤) أبو حاتم هو الإمام « سهل بن محمد السجستاني » النحوي اللغوي المتوفى بالبصرة سنـة ٢٥٥هـ وانظر معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ .

الفعلُ('') ، كما قال الشاعر : أَلَا أَيُّها اللَّائِمسي احْضُرُ الوَغَسى وأَنْ أَشْهَدْ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي('')

ج في قال جل وعنز ﴿ وَيُقْذَفُنُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُنِ وَا .. ﴾
 آية ٩] .

قال مجاهد: ﴿ وَيُقْذَفُونَ ﴾ أي يُرْمــون ﴿ دُحُــورًا ﴾ أي مطرودين (٦) .

وقال قتادة : ﴿ دحوراً ﴾ أي رمياً في النَّارِ .

قال أبو جعفر: يُقال: دَحَره إذا طرده وبَاعَده، دُحُوراً، ودَحْراً.

⁽۱) قال أبو حيان في البحر ٣٥٣/٧ : وقول من قال إن الأصل : لأن لا يسمّعوا فحدفت « الـ الام » و « أنْ » فارتفع الفعل قول متعسف ، يُصان كلام الله عنه ، واختار أنه كلام مبتدأ منقطع ، حكاية لما عليه حال المسترقة للسمع ، وأنهم لا يقدرون أن يستمعوا أو يسمعوا ، وهم مقذوفون بالشهب ، مبعدون عن ذلك ، إلا من أمهل حتى خطف الخطقة ، فعندها تعاجله الملائكة ، باتباع الشهاب الثاقب . اهم.

⁽٢) البيت لطرفة بن العبد في ديوانه ص ٣٦ وهو من شواهد سيبويه ٩٩/٣ بلف ظ (ألا أيها الزاجري » بدل اللائمي والمعنى : يا من يلومني في حضور الحرب لئلا أقتل ، ما أنت مخلّدي إن قبلتُ نصيحتك ، والشاهد فيه رفع (أحضرُ » لحذف الناصب وأصله أن أحضر ، فلما سقط (أن » ارتفع الفعل ، وانظر مجالس ثعلب ٣١٧/١ وأمالي بن الشجري ٨٣/١ .

⁽٣) قول مجاهد ذكره الطبري ٣٩/٢٣ وكذلك ذكر قول قتادة ولفظه : وقـال قتـادة « دحـوراً » قذفـاً بالشهب كما ذكـره ابـن الجوزي ٤٧/٧ والسيوطـي في الـدر المنشور ٢٧٤/٥ ومعنـى الآية : أي يرجمون بالكواكب طرداً وإبعاداً وإهانة . اهـ.

ويُـرْوَى عن أبي عبدالـرهمن(١) أنـه قرأ ﴿ دَحُــوراً ﴾ بفتـــح الدَّالِ ، والمصادرُ على « فَعُوْلِ » قليلةٌ .

وقال بعض النحويين : ليس بمصدرٍ ، ولكنَّه بمعنى بما يَدْحَرهم (١) ، ولو كان على ما قال لكان « بِدَحُورٍ »(١) أي بمباعد .

٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ [آية ٩] .

قال مجاهد وقتادة : أي دائم(١) .

⁽١) هو « عبد الرحمن السلمي » أحد القراء المشهورين ، وقد عدَّ ابن جني في المحتسب ٢/٩/٢ هذه القراءة من القراءات الشاذة .

⁽٢) ذكره الفراء في معاني القرآن ٣٨٣/٢ ولفظه: من ضمَّها « دحوراً » جعلها مصدراً ، ومن فتحها جُعلها اسماً كأنه قال: يقذفون بداحر، وبما يدحر ، ولست أشتهيها ، لأنها على هذا الوجه تحتاج إلى الباء كما تقول: يُقذفون بالحجارة ، ولا تقول: يُقذفون الحجارة ، وهو جائز ، كما قال الشاعر:

نعالي اللحم للأضياف نيئاً ونُرحصُهُ إذا نَضِجَ القُلَامِ اللهِ المُلهِ اللهِ المُلهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلهِ المُلهِ اللهِ اللهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ اللهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ اللهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ المُلهِ ال

⁽٣) قال القرطبي ٥/١٥ : وقرأ السُّلَمي ، ويعقوب الحضرمي ﴿ دُحُوراً ﴾ بفتح الدال ، ويكون مصدراً أي ويُقذفون بما يدحرهم ، أي بِدَحُورٍ ، ثم حذف الباء ، والكوفيون يستعملون هذا كثيراً ، وأنشدوا :

تَمــرُّونَ الدِّيَـــارَ وَلَــــمْ تَعُوجُـــوا كَلْامُكُــــمُ عَلَــــيَّ إِذَاً حَرَامُ أي تمرُّون بالديار ، فحذف الباء منه ، فصار منصوباً بنزل الخافض .

⁽٤) الأثر أخرجـه القرطبـي ٥٦/١٥ وابـن الجوزي في زاد المسير ٤٧/٧ وذكـر أنـه قول ابـن عبـاس وعكرمة أيضاً .

٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِلَّا مَنْ حَطِفَ الْحَطْفَةَ فَأَثْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

يُقال: خَطِف (١) الشيءَ إذا أحده بسرعة ﴿ فَأَثْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ .

قال الحسنُ ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبو مِجْلز : ﴿ ثَاقِبٌ ﴾ أي مضيءٌ (٢) .

قال أبو جعفر: وهذا مشهورٌ في اللغة ، كما قال: « وَزَنْدُكَ أَثْقَبُ أَزْنَادِهَا »(٣)

٩ __ وقوله جل وعز : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنَا .. ﴾ ؟
 [آیة ۱۱] .

⁽١) خَطِفَ بكسر الخاء يَخْطَفُ من باب تَعِب : استلبه بسرعة ، كذا في المصباح ، قال الجوهري : وفيه لغة أخرى بالفتح ٥ خَطَفَ ، يَخْطِفُ ٥ وهي قليلة رديئة ، لا تكاد تُعرف . اهـ. الصحاح مادة خطف .

⁽٢) هذا الأثر ذكره الطبري ٤١/٢٣ والقرطبي ٥ ٦٧/١ وفي روح المعاني ٧١/٢٣ وهـو مروي عن الضحاك أيضاً قال الألبوسي : ﴿ ثاقب ﴾ مضيءٌ ، كما قال الحسن وقتادة ، كأنه ثقب الجوَّ بضوئه ، وروي عن يزيد الرقاشي أنه قال : يثقبُ الشيطان ، فذُكر ذلك لأبي مجلز فقال : ليس ذاك ، ولكن ثقوبه ضوءُه ، ورؤي عن السدي أن الثاقب المحرق . اهـ.

أقول : ويمكن الجمع بين القولين أن الله يبعث على الشيطان شهاباً مضيئاً نافذاً بضوئه ، يحرقه .

قال مجاهد والضحاك: يعني السَّمواتِ والأرضَ ، والبحَارَ (١) .

١٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا حَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لاَزِبٍ ﴾ [آبة ١١].
 قال مجاهد : أي لازم^(٣).

وقال قتادة : أي لازق(1) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢١/٢٣ عن مجاهد بلفظ « السموات ، والأرض ، والجبال » وذكسره السيوطي في الدر المنثور ٢٧٢/٥/٥ وقيل : من الأمم السابقة التي كانت قبلهم ، فقد كانوا أشد من أهل مكة وأعتى ، والأول أرجع لقوله تعالى ﴿ لَخَلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ﴾ .

⁽٢) هذا القول هو الصحيح وهو الأرجع الذي اختاره الطبري وابن كثير وجمهور المفسرين ، فقد قال الطبري ٢٠/٢٣ المعنى : استفتِ يا محمد هؤلاء المشركين ، وسلهم أهم أشدُّ خلقاً ؟ أي أخلقُهم أشدُّ ؟ أم خلق من عددنا من الملائكة ، والشياطين ، والسموات ، والأرض ؟ وقال ابن كثير ٧/٥ المعنى : سل هؤلاء المنكرين للبعث ، أيما أشدُّ خلقاً ؟ هم أم السموات والأرض وما بينهما من الملائكة ، والشياطين ، والمخلوقات العجيبة ؟ . اهر. وقد نبَّه المصنف إلى وجه الترجيح ، بأن الآية وردت بصيغة « مَنْ » في قوله ﴿ أم من خَلقنا ﴾ وهي موضوعة للعقلاء ، فلو لم تدخل الملائكة والجنُّ ، وعجائب الخلق ، لما صحَّ إطلاق « مَن » عليها .

⁽٣ - ٤) انظر في القرطبي قول مجاهد وقتادة ٦٩/١٥ وذكرهما ابن كثير ٥/٧ والمطبري ٣٣/٢٣ ومعنى قول قتادة ٥ لَازِبٌ ٥ : لازقٌ أي أنه يلزق باليد ، وروي عن ابن عباس أنه : اللَّزج ، وانظر الطبري ٤٣/٢٣ .

والفرَّاءُ يذهب إلى أن الباء ، بدلٌ من الميم ، وحُكي أنه يُقال « لَاتِبٌ » (١) بمعناه ، وقال النابغة :

فَلَا تَحْسَبُونَ الخَيْرَ لاَ شَرَّ بَعْــدَهُ

وَلَا تَحْسَبُونَ الشُّرُّ ضَرَّبَةَ لَازِبِ(٢)

١١ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخُرُونَ ﴾ [آية ١٢] .

قال قتادة : بل عجبتَ من الكتابِ ، والوحي ، ويَسْخَرُونَ مِمَّا جئتَ بهِ (٣) .

وقيل المعنى : بل عجبتَ من إنكارهم البعثَ (٤) .

وأنكر شريحٌ أن تُقرأ ﴿ بَلْ عَجِبْتُ ﴾ بضمّ التَّاءِ ، وقال : إنَّ اللَّهَ لَا يعجبُ ، إنما يعجبُ من لا يَعْلَمُ (٥٠) .

⁽١) قال الفراء في كتابه معاني القرآن ٣٨٤/٢ : اللازب : اللَّاصق ، وقيسٌ تقول : طينٌ لاتِبٌ ، وأنشدني بعضهم « وغَشْيٌ مع الإشراق في الجَوْفِ لَاتِبٌ » والعرب تقول : ليس هذا يضربة لازب ، ولازم، يُبدلون الباء ميماً لتقارب المخرج . اهـ.

⁽٢) البيت من شُواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ٤٢/٢٣ وهو في اللسان مادة لزب ، واستشهد به الطبري والقرطبي في تفسيرهما .

 ⁽٣) انظر الأثر في الطبري ٤٤/٢٣ والدر المنثور ٥/٢٧٦ وتفسير ابن كثير ٦/٧ .

⁽٤) توضيح معنى الآية : بل عجبت يا محمد من تكذيبهم للبعث والنشور ، مع رؤيتهم آثـار قدرة الله الباهرة ، وأنت موقـن مصدِّق بما أخبر الله به من الأمر العجيب ، وهـو إعـادة الأجسام بعــد فنائها ، وهم من شدة تكذيبهم يسخرون مما تقول ويهزعون .

 ⁽٥) الأثر ذكره القرطبي في تفسيره ٧٠/١٥ ولفظه: وقال شريح القاضي: إن الله لا يعجب من شيء ، إنما يعجبُ من لا يعلم ، قال الأعمش: فذكرته لإبراهيم فقال: إن شريحاً كان يعجبه ==

قال أبو جعفر : وهذا الذي قاله لايلزمُ ، وبضمُ التَّاءِ قرأَ « عليُّ بن أبي طالبِ »(١)و « ابنُ مسعودٍ » و « ابنُ عباس » .

ومعنى التعجب في اللغة : أن يُنكرَ الشيءُ ويَقِلَ ، فَيُتَعجَّبُ منه (٢٠) ، فاللَّهُ جلَّ وعزَّ العالمُ بالأشياء ، وبما يكون ، ولكنْ لا يقع التعجب إلاَّ بعد الكون .

فهو منه جلَّ وعلا ، خلافُه من الآدميِّين ، لأنه قد علمه قبلُ وبعدُ ، وهو يُشبه علم الشهادة ، كا قال سبحانه ﴿ لِنَعْلَمُ مَّ أَيُّ الحِزْيَيْنِ ﴾(٣) .

ويجوز أن يكون المعنى : قلْ بلْ عجبتُ (١٠) .

⁼ رأيه ، إن عبد الله كان أعلم من شريح ، وكان يقرؤها عبد الله ﴿ بل عَجِبْتُ ﴾ . اهـ. وذكره الفراء في معاني القرآن ٣٨٤/٢ قال الزجاج : وإنكار هذه القراءة غلط ، لأن العجب من الله خلاف العجب من الله خلاف العجب من الآدميين ، وهذا كقوله تعالى ﴿ ويمكرون ويمكر الله ﴾ وقوله ﴿ سَخِر الله منهم ﴾ . اهـ. انظر زاد المسير ٧/٠٥ .

⁽۱) في هذه الآية قراءتان سبعيتان ، وردتا عن رسول الله عَلَيْتُهُ ، فقـد قرأ ابـن كثير ، ونافـع ، وأبـو عمرو ، وعاصم وابن عامر ﴿ بل عَجِبْتَ ﴾ بفتح التاء ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ بل عجبْتُ ﴾ بضم التاء ، وانظر النشر ٣٥٦/٢ ٣٥ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٤٧ .

⁽٢) قال في اللسان : العُجْبُ والعَجَبُ : إنكار ما يرد عليك ، لقلة اعتياده ، قال ابن الأعرابي : العجبُ النظر إلى شيء غير مألوف ولا معتاد ، كقوله تعالى ﴿ وإن تعجب فعجب قولهم أئذا كنا تراباً أَنِّنَا لَهِي خَلْق جديد ﴾ ؟ الخطاب للنبي عَيِّنَا أي هذا موضع عجب ، حيث أنكروا البعث ، وقد تبين لهم من خلق السموات والأرض ما دلهم على البعث بعد الموت . اهـ.

⁽٣) الآية في سورة الكهف رقم ١٢ وتمامها ﴿ ثم بعثناهـم لنعلـم أي الحزبين أحصى لما لبشوا أمـداً ﴾ أي لنظهر للناس علمنا .

⁽٤) هذا قول « على بن سليمان » واستحسنه النحاس في كتابه إعراب القرآن ٧٤١/٢ وقال : لأن =

١٢ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴾ [آية ١٤] .

ق**ال قتادة** : أي يسخرون^(١) .

وقال مجاهد : أي يسخرون ويستهزئون (٢) .

وقيل : ﴿ يَسْتَسْخِرُونَ ﴾ يستدعون السِّخْرِيُّ (٢) من غيرهم ،

النبي عَيَّاتُهُ مخاطب بالقرآن . وقال في التسهيل ٣٦٨/٣ : وقُرى ﴿ عجبتُ ﴾ بضم التاء ، وأشكل ذلك على بعضهم ، وقال : إن التعجب مستحيل على الله ، فتأولوه على أنه على حال يتعجب منها الناس ، وقيل : تقديره قل يا محمد عجبتُ .. ثم قال : وقد جاء التعجب من الله في القرآن والحديث كقوله عَيِّاتُهُ (عجب ربك من شاب ليس له صَبْوةٌ) وإنما جعلوه مستحيلاً على الله ، لأنهم قالوا : إن التعجب استعظام خفي سببه ، والصواب أنه لا يلزم أن يكون خفي السبب ، بل هو نجرد الاستعظام ، فعلى هذا لا يستحيل على الله . اهـ.

⁽١- ٢) قول مجاهد وقتادة ذكرهما الطبري ٤٤/٢٣ ولفظه عن قتادة ﴿ يستسخرون ﴾ يسخرون منها ويستهزئون ، فعلى هذا يكون « ستخر » و « استسخر » بمعنى واحد ، قال أبو عبيدة : يستسخرون ، ويسخرون ، سواء ، قال ابن قتيبة : يُقال : سَخِر ، واستسخر ، كا يقال : قر ، واستقر ، ويجوز أن يكون المعنى : يسألون غيرهم من المشركين أن يسخروا من رسول الله علي اهد. نقلاً عن زاد المسير ١/٧٥ . وذهب بعضهم إلى أن معنى ﴿ يستسخرون ﴾ يبالغون في السخرية والاستهزاء ، وهو ما اختاره الزمخشري في الكشاف ، ونقله الألوسي ، وأبو حيان في البحر ، ولعله انتزعه من قولهم : زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى ، والله أعلم .

⁽٣) قوله « يستدعون السَّخريُّ » أي يطلب بعضهم من بعض أن يسخر منها ، لأن السين والتاء للطلب ، والحاصل أنهم لا تفيد معهم البراهين القطعية ، ولا المقدمات لوعظية ، ولا المعجزات الساطعة الدالة على صدق القرآن ، وقد روي في سبب نزول الآية أن رجلاً من المشركين يُدعى « رُكانة » لقيه الرسول عليه السلام في أحد جبال مكة ، يرعى غنماً له ، وكان من أقوى الناس وأشجعهم ، لا يقدر أحد على مصارعته ، فقال له الرسول : يا رُكانة أرأيت إن صرعتك _ أي غلبتك بالمصارعة _ أتؤمن بي ؟ قال : نعم ، فصرعه عَلِيلة ، فقال ركانة : أعِدْ ، فصرعه ثانية ، _ غلبتك بالمصارعة _ أومن بي ؟ قال : نعم ، فصرعه عَلِيلة ، فقال ركانة : أعِدْ ، فصرعه ثانية ، _ خ

وهو قول مجاهد وقتادة .

ونظيرهُ من كلام العرب : « قَرَّ ، واسْتَقَرَّ » و عَجِبَ ، واسْتَعْجَب » بمعنًى واحدٍ .

وقراً أهل الكوفة ﴿ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ ﴾(١) أي نافرة . وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ نَعَمْ وأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [آية ١٨] .

المعنى : قل نعم تُبعثون ﴿ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ قال قتادة : أي صاغرون (١) .

١٣ ــ ثم أخبر أن ذلك يكون زَجْرةً واحدة فقال جلَّ وعنَّ : ﴿ فَإِلَّمَا هِيَ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

ب ثم ثالثة ، ثم عرض عليه بعض المعجزات من تسليم الشجر والحجر عليه عليه الله ، ودعى شجرة فأقبلت تمشي نحوه عليه السلام ، فلم يؤمن بل عدَّ ذلك سحراً ، وجاء إلى أهل مكة فأخبرهم بالخبر ، وقال لهم : ساحروا بصاحبكم أهل الأرض ، فإنه يغلبهم بسحره ، فنزلت فيه وفي أضرابه ، وانظر البحر ٣٥٥/٧ وروح المعاني ٣٧/٢٣ .

⁽١) الآية من سورة المدثر رقم ٥٠ وبالفتح « مُسْتَنفَرة » قرأ نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بالكسر « مُسْتَنْفِرة » وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٦٦٠ .

 ⁽٢) استبعد المشركون البعث فجاءهم الجواب ﴿ قل نعم وأنتم داخرون ﴾ أي نعم تبعثون أنتم وآباؤكم ،
 وأنتم أذلاء صاغرون كلكم .

⁽٣) الزجرة: الصيحة من قولهم: زجر الراعي الغنم إذا صاح عليها، والمراد بها النفخة الثانية في الصور وهي نفخة الإحياء كما قال سبحانه ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ وانظر الصحاح للجوهري.

- ١٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا يَاوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾ [آية ٢٠].
 قال قتادة : أي يومَ يَدِينُ اللَّهُ جلَّ وعزَّ العبادَ بأعمالهم (١٠).
- ٥١ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ هَذَا يَوْمُ الفَصْلِ الَّذِي كُنْتُـمْ بِهِ تُكَذِّبُـونَ﴾ [آية ٢١] .

أي يُقال لهم: نعم هذا يومُ الفصلِ ، أي يوم المفصلِ بين المحسن والمسيء(٢)

وقال أبو عُبيدة : ﴿ يَوْمُ الفَصْلِ ﴾ يومُ القضاءِ (٣) .

١٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ . مَنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْمُ إِلَى صِرَاطِ الجَحِيمِ ﴾ يَعْبُدُونَ . مَنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْمُ إِلَى صِرَاطِ الجَحِيمِ ﴾ [آية ٢٣] .

⁽١) يوم الدين معناه : يوم الحساب والجزاء ، لأن الله تعالى يحاسب العباد على أعمالهم ، مأخوذ من دان يدين : إذا جازاه ، وفي الحديث « كما تدينُ تُدان » وقد أخرج الأثر عن قتادة والسيوطي في الدر المنثور ٢/٧٥ والطبري ٢/٢٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٢/٧٥ .

⁽٢) أشار المصنف إلى أن هذا ليس من قول الكفار ، وإنما هو من قول الملائكة ، أو المؤمنين لهم ، فالكفار يقولون : يا ويلنا هذا يوم الدين ، فتقول لهم الملائكة : نعم هذا يوم الجزاء ، والفصل بين العباد ، وقد نبَّه على ذلك صاحب الجلالين وابن الجوزي فقال : ﴿ وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين ﴾ أي قال الكفار هذا يوم الحساب والجزاء ، فتقول لهم الملائكة ﴿ هذا يوم الفصل ﴾ أي يوم القضاء الذي يُفصل فيه بين المحسن والمسيء . اهـ.

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٦٨/٢.

أي يُقال هذا^(١).

قال عبدُ اللَّهِ بنُ عبَّ اسَ ، والتُّعمانُ بنُ بشير عن عمر : ﴿ وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ أي وأشباههم (٢).

قال أبو جعفر: يُقال: زَوَّجْتُ الناقـةَ بالنَّاقـةِ أي قرنتهما، ومنه قيل للرجل: زوجٌ، وللمرأةِ زوجٌ.

ويُقال : هديتُه الطَّريق أي دللتُه عليه (٢) .

٧٧ ــ وقولـــه جَلَّ وعــزَّ : ﴿ مَا لَكُـــمْ لَاتَنـــاصَرُونَ . بَلْ هُمُ الْيَـــوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴾ [آية ٢٦].

رَوَى سعيدٌ عن قتادة ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ ؟ أي لا يدفعُ بعضكم عن بعض ﴿ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴾ قال: أي مستسلمون في العذاب(٤).

⁽١) هذا من قول الله عز وجل للملائكية _ كما نبُّه عليه المفسرون _ أي يقـول الله يوم القيامـة للملائكة : اجمعوا الظالمين وأشباههم من العُصاة المجرمين ، فدلُّوهم إلى طريق جهنم .

ليس المراد بالأزواج هنا الزوجات ، بل المراد الأشباه والأمثال ، وعبارة الطبري ٤٦/٢٣ : عن ابن
 عباس : نظراءهم ومن أشبههم من الظلمة . اهـ. وقال القرطبي : الزاني مع الزاني ، وشارب
 الخمر مع شارب الخمر ، والسارق مع السارق . اهـ.

⁽٣) الهداية هنا في الآية خرجت مخرج السخرية والتهكم ، أي سوقوهم إلى النار ، وأرشدوهم إلى طريق الجحيم ، فهي بمعنى الدلالة كقوله سبحانه ﴿ وأما تمود فهديناهم فاستحبوا العمى .. ﴾ .

⁽٤) هذا الأثر عن قتادة أخرجه الطبري في تفسيره ٤٨/٢٣ والسيوطي في الدر المنشور ٥٧٣/٥ وذكره القرطبي ٥٤/١٥ ومعنى المستسلم : المنقاد الذليل الذي لا حيلة له ، والآية وردت بطريق التهكم والتوبيخ للكفرة المجرمين ، وردًّا على أبي جهل حين قال يوم بدر ﴿ نحن جميعٌ منتصر ﴾ .

١٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَقْبَـلَ بَعْضُهُ مْ عَلَـى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُـونَ . قَالُـوا
 إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ اليَمِينِ ﴾ [آية ٢٨].

رَرَوى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال: هذا قولُ الكفار للشَّيَاطين (١) .

ورَوَى سعيد عن قتادة قال : هذا قولُ الإنس للجنّ ، قالوا لهم ﴿ إِنكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾ أي من طريق الجنة ، تُثَبِّطوننا عنها وتصدُّوننا(٢) .

وقيل: هذا قول التابعين للمتَّبعين (٦).

قال أبو جعفر : وهذا يشبه قوله تعمالي ﴿ وَعَمَنْ أَيْمَانِهِمْ ﴾ (٤) .

رَوَى عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس في قول تعسالي

⁽١) الأثر ذكره ابن كثير ٨/٧ وفي الدر المنثور ٥٢٧٣ وفي زاد المسير ٤/٧ وفم يعزه لمجاهد .

 ⁽٢) ذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٢٧٣/٥ والطبري ٤٩/٢٣ ولفظه : وقال قتادة : قالت
 الإنس للجن : إنكم كنتم تأتوننا من قِبَل الخير فتنهونا عنه ، وتبطئوننا عنه .

⁽٣) ذكر هذا القول أبو حيان في البحر ٣٥٧/٧ ونسبه إلى مجاهد ، وابن زيد ، وهو الأظهر والأرجع ، أنه من قول الضعفاء ، للرؤساء الكبراء ، ويدلُّ عليه قوله تعالى ﴿ يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنَّا مؤمنين ﴾ وقد اختار هذا القول الحافظ ابن كثير ، والقرطبي ، وصاحب تفسير الجلالين .

⁽٤) أشار المصنف إلى قوله تعالى حكاية عن إبليس « ثم لآتينهم من بين أيديهم ، ومن خلفهم ، وعن أيمانهم ، وعن شمائلهم ، ولا تجد أكثرهم شاكرين » سورة الأعراف آية رقم ١٧ أي آتيهم من كل جهة من الجهات الأربع ، لأصدَّهم عن دينك ، وأزيَّن لهم الباطل ، وأصرفهم عن الحق .

﴿ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ ﴾ قال : أشبَّهُ عليهم أمر دينهم (١) .

قال أبو جعفر: وحقيقةُ معنى ﴿ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْمَهِمِينِ ﴾ _ واللَّهُ أعلمُ _ إنكم كنتم تأتوننا من الجهة التي هي أقوى الجهات (٢) ، وهي جهةُ الدين فتشكِّكُونَنَا فيه .

وقد قيل هذا في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَالسَّمَواتُ مَطْوِيَّاتُ بِيَمِينِهِ ﴾(٢) وهـو معـروفٌ في كلامِ العـربِ ، واللَّـهُ أعلــــم بما أراد ،

⁽١) الأثر ذكره الطبري في تفسير سورة الأعراف ١٣٦/٨ ولفظه : قال ابن عباس ﴿ ثُم لآتينهم من بين أيديهم ﴾ أرغبهم في دنياهـــم ﴿ وعــن أيمانهم ﴾ أرغبهم في دنياهـــم ﴿ وعــن أيمانهم ﴾ أشبّه عليهم أمر دينهم .. إلخ.

⁽٢) اليمين في كلام العرب تطلق على الجارحة ، وتستعار للجهة والناحية ، فيقال : جاءه عن يمينه ، أي من الجهة التي يحبُّها ويرغب فيها ، وتستعار كذلك للقوة والقدرة ، قال الطبري ٤٩/٢٣ فيها ، وتستعار كذلك للقوة والقدرة ، قال الطبري الوجوه ، وهذا في إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين في أي من قبل الدِّين والحدوة ، فهذا قول قتادة ، ثم قال : واليمين في كلام العرب : القوة والقدرة . اهـ.

وقال ابن جُزي في التسهيل ٣٧٠/٣ : واليمين هنا يحتمل ثلاثة معان :

الأول : أن يراد بها طريق الخير والصواب ، وجاءت العبارة عن ذلك بلفسظ اليمين ، كما أن العبارة عن الشر بالشمال ، والمعنى : قالوا لهم : إنكم كنتم تأتوننا عن طريق الخير ، فتصدُّوننا

والشاني : أن يُراد به القوة ، والمعنى : إنكم كنتم تأتوننا بقوتكم وسلطانكم ، فتأمروننا بالكفر ، وتمنعونا عن الإيمان .

والثالث : أن يراد به اليمين التي يُحلف بها والمعنى : إنكم كنتم تحلفون لنا أنكم على الحق ، فنصدِّقكم ونتبعكم . اهـ.

⁽٣) سورة الزمر آية رقم ٦٧ وقـد قال الـطبري عن هذه الآية ٢٨/٢٤ : وقـال بعض أهـل العربيـة في قوله تعالى ﴿ والسماء مطويات بيمينه ﴾ أي في قدرته نحو قوله تعالى ﴿ وما ملـكت أيمانكـم ﴾ =

قال الشاعر:

« تَلَقَّاهَا عَرَابَةُ باليَمِينِ »(١)

فردُّوا عليهم بأنهم كانوا ضالين ، فقالوا : ﴿ بَلْ لَمْ تَكُونُــوا مُؤْمِنينَ . وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ .

قال السُّدِّي : أي من حجة (٢) .

١٩ __ وقوله جلَّ وعز: ﴿ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمَاً طَاغِينَ ﴾ أي ضالين ﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴾ أي كلنا في العذاب ﴿ فَأَغُويْنَاكُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا كُمْ إِنَّا عَاوِينَ ﴾ [آية ٣٢].

أي بالوسوسة والاستدعاء .

٢٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَــهَ إِلَّا اللَّــهُ يَسْتَكُبُرُونَ ﴾ [آية ٣٠] .

أي عن توحيد الله جلَّ وعز .

⁼ أي وما كانت لكم عليه قدرة التملك ، وليس الملك لليمين دون سائر الجسد ، قال : وقوله ﴿ قبضته ﴾ نحو قولك : هذا في يدك ، وفي قبضتك .. إخ. ثم قال : والأحبار التي ذكرناها عن رسول الله وعن أصحابه تشهد على بطول _ أي بطلان _ هذا القول . اهـ.

 ⁽١) هذا شطر بيت للشماخ يمدحه عَرَابة الأوسي وتمامه :

إذا ما رَايِ لَهُ رُو لَ عَتْ لِمَجْ لِهِ تَلَقَّاهَ الْمَرابَ لَهُ بِالْيَمِي فِي اللَّهِ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّاللَّهُ الللَّهُ اللَّا الللللَّاللَّاللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

 ⁽٢) ذكره الطبري عن السدي ٥٠/٢٣ قال : ﴿ وما كان لنا عليكم من سلطان ﴾ قال : الحجة .
 اهـ. والأظهر أن المراد بالسلطان هنا القهر ، أي كان لنا عليكم من قوة نقهركم بها على اتباعنا .

٢١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ [آية ٥٠].
 قال قتادة : أي خمرٍ جارية (١) ﴿ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ للشَّارِبِينَ ﴾ قال الحسنُ : خمرُ الجنَّةِ أشدُّ بياضاً من اللَّبن (٢).

٢٢ ــ ثَمْ قَالَ جَلَ وعــز : ﴿ لَا فِيهَــا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهــا يُنْزَفُــونَ ﴾ ٢٢ ــ ثُمْ قَالَ جَلَ وعــز : ﴿ لَا فِيهَــا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهــا يُنْزَفُــونَ ﴾ . [آية ٤٧] .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد ﴿ لا فَيهَا غَوْلُ ﴾ قال: لا فيها وَجَعُ بَطْنٍ ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾: لا تَذْهَبُ عقولُهُمْ (٣).

ورَوَى معمــرٌ عن قتــادة ﴿ لَا فِيهَــا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَــا يُنْزَفُونَ ﴾ قال : لا تُصدَّعُ رءوسُهُم ، ولا تَذْهَبُ عُقولُهُمْ (٤٠) .

وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ لَا فِيهَا غَوْلُ ﴾ قال : يقول : ليس فيها صُداعٌ ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ قال : لا تذهبُ عقولهم(٥) .

⁽١) هذا الأثر عن قتادة ذكره الطبري ٥٢/٢٣ فقال ﴿ وكأس من مَعِين ﴾ قال قتادة : كأس من خمر جارية ، والمعين هي : الجارية ، وقال الضحاك : كُل كأس في القرآن فهو خمر . اهد. قال الراغب في المفردات : الكأسُ : الإناء بما فيه من الشراب ، ويسمى الشراب كأساً فيقال : شربتُ كأساً ، وكأسٌ طيبة يعني بها الشراب قال تعالى ﴿ وكأس من معين ﴾ . اهد. المفردات ص ٤٤٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٦/٧ ه والألوسي في روح المعاني ٨٧/٢٣ والقرطبيي (٢) . ٧٨/١٥

⁽٣ ــ ٥) هذه الآثار كلها وردت عن السلف في قوله تعالى ﴿ لا فيها غَوْلٌ ﴾ وجماعها أن المعنى : لا تغتىال عقولهم ولا يصيبهم منها مرض ولا صُداع ﴿ ولا عنها يُنزفون ﴾ أي لا يسكرون بشربها كما ==

قال سعيد بنُ جبير : ﴿ لَا يُنْزَفُونَ ﴾ لا تنزف عقــولهم ، قال : والغَوْلُ : الأذى المكروه(١) .

قال أبو جعفر: وهذا أجمعُها وأولاَها ، يُقال: غالتُهُ غَوْلُ أي ذهب بعقله أو ذهبت به ذاهبة (٢) ، وقد غَالَه الشَّرابُ واغتاله ، أي ذهب بعقله أو آذاه (٣) ، ومنه « اغتالَ فلانٌ فلاناً » ومنه « قَتَله قتلَ غِيلَةٍ » انقلبت الواوُ ياءً لانكسار ما قبلها . وأصل « نُزِفَ » نُقِص ، والمعنى : لا يلحقهُم نُقْصَانٌ بسكرٍ ولا غيرهِ ، فَنَفى اللهُ جلَّ وعزَّ عنهم السُّكر ، لما فيه: من الباطل والسَّفه .

⁼ تفعل خمر الدنيا ، قال الحافظ ابن كثير ١٠/٧ : نزَّه الله خمر الآخرة عن الآفاق التي في خمر الدنيا ، من صُداع الرس ، ووجع البطن ، وذهاب العقل ، فخمر الجنة طعمها طيِّب كريجها ، وطيبُ الطعم دليل على طيب الريح ، قال الضحاك عن ابن عباس : في الخمر أربع خصال : السُّكُرُ ، والصُّداع ، والقيء ، والبول ، فذكر الله خمر الجنة ، ونزهها عن هذه الخصال . اهر واختار الطبري بعاما أورد الآثار ، أن معنى الغول في كلام العرب هو ما غال الإنسان فذهب به ، فهو يعم معيع هذه الأشياء ، من صداع الرأس ، ووجع البطن ، وذهاب العقل ، والأذى والمكروه في الجسم والعقل ، والإثم الذي يلحق شاربها ، فكل ذلك قد نفاه الله عن خمر الجنة . .

⁽١) ذكره الطبري ٤/٢٣ وفي زاد المسير ٧/٧ وابـن كثير ١٣/٧ ثم قال : والصحيح قول مجاهـد أن الغول وجع البطن . اهـ.

 ⁽٢) هذا الذي قال المصنف هو ما ذهب إليه ابن جرير الطبري ، واحتمار العموم في معنى الغول ،
 واستدل بقول الشاعر :

وجملتُه النُّقصانُ ، ويُقْرأ ﴿ وَلَاهُمْ عَنْهَا يُنْزِفِونَ ﴾ (١) وفي معنــاه قولان :

أ _ أعرفُهما أنه يقال: أَنْزَف الرجلُ إذا نفِد شرابه والمعنى أنزفَ شرابُه (٢) .

ب _ والقول الآخر أنه حُكي أنه يُقال : أنزفَ الرجل إذا سَكِر (٢) ، وأنشد أبو عُبيدةَ للأُبيُرد :

لَعْمِرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُ مُ أَوْ صَحَوْتُ مَمُ لَعْمِرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُ مُ أَوْ صَحَوْتُ مَمُ لَنْتُمُ آلَ أَبْجَرَا (٤)

فأمَّا نُزفَ الرجلُ : إذا ذهبَ عَقْلُه من السُّكْرِ ، فمعـروفٌ مَسْموعٌ من العرب(٥)

 ⁽١) قرأ حمزة والكسائي ﴿ يُنْزِفُون ﴾ بكسر الزاي من أنْزَفَ بمعنى سَكِـر ، وقـرأ ابـن كثير ونافـع وأبـو
 عمرو ﴿ يُنْزَفُون ﴾ بنصب الزاي وكلاهما من القراءات السبع .

⁽٢) قال الفراء في معاني القرآن ٣٨٥/٢ : فمن فتح فالمعنى : لا تذهب عقوهم بشربها ، من نُزِف الرجل فهو منزوف ، ومن كسر ففيه وجهان : أحدهما أنه يُقال : أنزف الرجل : إذا فنيت خَمْرُه ، وأنزف : إذا ذهب عقله . اه.

⁽٣) قال النحاس في إعراب القرآن ٧٤٨/٢ : القراءة الأولى ﴿ يُتَزَّفُون ﴾ أبين وأصح في المعنى ، لأن معناها عند جلة أهل التفسير : لا تذهب عقولهم ، فنفى الله عز وجل عن خمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من خمرها من الصُّداع والسُّكر . اهـ.

⁽٤) البيت من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٦٩/٢ وهـو للأبيرد الرياحي ، ذكره في الصحـاح واللسان مادة « نَزَف » وفي الأغاني ٩/١٢ وذكره الـطبري في تفسيره ٣٠/٥٥ عن الأبيرد ، وهـو في القرطبي ٥٥/٢٠ منسوبي إلى الحطيئة .

⁽٥) قال في اللسان : نُزِف الرجل فهو منزوف ونزيف أي سَكِرَ فذهب عقله . اهـ. مادة نزف .

٢٣ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ ﴾ [آية ٤٨] .
 قال قتادة : قَصَرْن طَرْفَهنَّ على أَزْواجهن (١) .

وَرَوَى أَبُو يَحِيى عَن مِجَاهِـد قال : [قَصَرْنَ : أَطْرَافَهِــنَّ عَلَى أَرُواجِهِنَّ ، فلا يَنْظُرْنَ إلى غيرهم](٢) .

ورَوَى ابسن أبي نجيسج عن مجاهد قال: لا يَعَــــرْنَ على أَرُواجهنَّ (٣) .

قال أبو جعفر: والقولُ الأوَّلُ هو المعروف ، وأصلُه من قصرتُه أي حبستُه .

وقوله تعالى ﴿ عِينٌ ﴾ قال مجاهد: أي حِسانُ العيون. وقال السدي: ﴿ عِينٌ ﴾ أي عِظامُ الأعين.

وحكى أهل اللغة أنه يُقال : رجلٌ أعينُ ، وامرأة عَيْنَاءُ أي واسع

 ⁽١ _ ٢) الأثران عن مجاهد وقتادة ذكرهما الطبري ٥٦/٢٣ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٧٤/٥ وابن
 كثير ١١/٧ ولفظه : ﴿ وعندهم قاصِرات الطَّرْف ﴾ : أي عفيفات ، لا ينظرْنَ إلى غير
 أزواجهنَّ . وما بين الحاصرتين أثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٣) هذا القول عن مجاهد قول ضعيف ، لأن غيرة المرأة على زوجها مما يُمدح ويُستحسن ، لأنها من فرط حبِّها له تغارُ عليه ، ولهذا ردَّه المصنِّف ، وذكر أن القول الأول هو المعروف والمشهور ، لأن معنى القصر في اللغة : الحبسُ ، أي قد حَبَسْنَ نظرهُ نَّ ، فلا ينظرن إلى غير أزواجهن ، وقد رُوي عن ابن زيد أنه قال : إن المرأة لتقول لزوجها : « وعزَّة ربي ما أرى في الجنة أحسنَ منك ، الحمد لله الذي جعلني زوجاً لك ، وجعلك زوجاً لي » وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٥٨/٧ .

العين(١)٠

٢٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ [آية ١٩] .

قال قتادة : أي لم تمرُّ به الأيدي ، يُشبِهْنَ بياضَه (٢) .

يعني قتادة : الذي داخل القِشر .

قال أبو جعفر: يُقال: كنَـنْتُ الشَّيءَ: أي صُنْتُــهُ (١) ، والعربُ تُشبِّه المرأة ببيضة النَّعامة (١) ، كما قال الشاعر: كَبِكْرِ المُقَانَاةِ البَيَــاضِ بِصُفْــرَةٍ كَبِكْرِ المُقَانَاةِ البَيَــاضِ بِصُفْــرَةٍ غَيْرَ مُحَلَّــلِ (٥) غَذَاهَا نَمِيرُ المَاءِ غَيْرَ مُحَلَّــلِ (٥)

⁽١) قال في اللسان مادة « عين » : يُقال إنه أعينُ : إذا كان ضخم العين واسعها ، والأنثى عيناء ، والجمع منها عين ، وامرأة عيناء : واسعة العين . اهـ. وقال الطبري ٥٦/٢٣ : ويعني بالعين : النُّجْل العيون عظامها ، وهي جمع عيناء ، والعيناء : المرأة الواسعة العين عظيمتها ، وهي أحسن ما تكون من العيون . وقال في البحر ٢/٠٣٠ : والعين جمع عيناء ، وهي الواسعة العين في حمال . اهـ. هذا القول يجمع قول مجاهد والسُّدي وقد قال الزجاج : ﴿ عِينٌ ﴾ كبار العيون حسانها ، وواحدتهن عيناء . اهـ.

⁽٢) هذا الأثر ذكره القرطبي ٥٧/٢٣ وابن الجوزي في زاد المسير ٥٨/٧ ومعنى : لم تمرُّ به الأيدي أي لم تمسَّه الأيدي .

⁽٣) في المصباح : كننتُ الشيء أكُنُّه من باب قَتل : سترتُه في كِنَّه وهو السُّترة ، وأكننته : أخفيتـه .

⁽٤) قال الطبري : وأولى الأقوال عندي قول من قال : شبّههن في بياضهن ، وأنهن لم يمسّهُن قبل أرواجهن إنس ولا جان ، ببياض البيض الذي هو داخل القشر ، وذلك هو الجلدة الملبّسة المخ ، قبل أن تمسهن يد أو شيء غيرها ، وذلك لا شك هو المكنون ، فأمّا القشرة العليا فإن الطائر يمسّها ، والأيدي تباشرها ، والعُشُ يلقاها ، والعرب تقول لكل مَصُونٍ : مكنون ، لؤلؤاً كان ، أو بيضاً ، أو متاعاً . اه.

⁽٥) البيت من معلقة امرئ القيس وهو في ديوانـه ص ١٦ يتغزَّل بفتـاة ، والبِكْـرُ : الشيء الـذي لم ــــ

٥٢ _ ثم قال عز وجل : ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ آية ٥٠٠.

يعني أهلَ الجنة .

﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ [آية ٥١].

قال عطاء الخراساني: هذان رجلان أخوان ، تصدَّق أحدهما بمالِهِ فعيَّره أخوه ، وقال له ما قصَّ اللَّهُ جلَّ وعزَّ (١).

_ يُسبق مثله ، والمُقَانَاة : الخَلْطُ بين شيئين ، شبّهها في صفاء اللون ، بدُرَّة فريدة ، تضمنتها صَدَفة بيضاء ، شابت بياضها صفرة ، والعرب تشبّه المرأة الحسناء في بياضها ، وحسن لونها بيضة النّعامة ، وهو أحسن ألوان النساء ، لأن بياضها يكون مُشْرَباً بصُفرة ، وانظر شرح المفصل لابن يعيش ١/٦ والبحر المحيط ٣٦٠/٧ وفي ديوان امرى القيس ٥ غير المحلل ٤ بالألف واللام .

¹⁾ ذكره الطبري ٩/٢٣ وابن كثير ١٥/٧ والفخر الرازي ١٣٩/٢٦ في قصة طويلة خلاصتها : أنه كان رجلان شريكين ، وكان لهما ثمانية آلاف دينار ، فاقتسماها ، فعمد أحدهما فاشترى بألف دينار أرضاً ، وابتنى فيها بألف داراً ، ثم تزوج بالألف الثالثة ، واشترى بالباقي خدماً ومناعاً ، ودعا شريكه ليطلعه على ما نال من عز وشرف ، وما هو فيه من بهجة وسرور ، ومُلك وجاه ، فلما رجع العبد الصالح ، أخذ ما عنده من مال فتصدق به لوجه الله ، وقال : اللهم إن فلاناً اشترى بماله داراً ، وزوجة ، وخدماً ، ومتاعاً ، ليسعد بها في الدنيا ، وأنا أشتري منك داراً في الجنة وخدماً وحوراً فاجعلها ذخراً لي عندك في الآخرة ، ثم عمد إلى ماله فأنفقه على الفقراء والمساكين ، فلقيه شريكه الكافر فقال : ما فعلت بمالك ؟ قال : قدَّمته لآخرتي ، واشتريت به داراً ، وبستاناً ، وخدماً ، وزوجة في الجنة ، فقال له الكافر مؤنباً وموبًخاً هو أثمنك لمن المُصدَّقين . أثذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أثنا لمدينون ﴾ ؟ أي هل سنبعث ونُحاسب ونُجازى على أعمائنا بعد أن نصبح تراباً ورفاتاً ؟ فإذا كان يوم القيامة ، اطلع المؤمن على الكافر ، فرآه في

وقد رُوي عن ابن عباس : هو الرجل المشرك له صاحبٌ مؤمن ، قال له هذا(١)

قال مجاهد: ﴿ قَرِينٌ ﴾ أي شيطان (٢).

٣٦ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ يَقُولُ أَئِنَّكَ لَمِنَ المُصَدِّقِينَ ﴾ [آية ٥٠].

المعنى : يقول أئنك لمن المصدِّقين بأنَّا مدينون ؟ ثم كُسِرتْ « إِنَّ » لمجيء اللَّام (٢٠) .

قال مجاهد : ﴿ مَدِينُونَ ﴾ أي مُحاسبون(٤) .

قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴾ أي قال الذي في الجنة : هل أنتم مُطَّلِعُونَ ﴾ أي فأشرف فرأى قرينه ﴿ فِي سَوَاء مُشرفون ؟ ﴿ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ ﴾ أي فأشرف فرأى قرينه ﴿ فِي سَوَاء

وسط الجحيم ، فقال له ما حكاه القرآن الكريم من تمام الخبر ، وانظر الـطبري ، وابـن كثير ،
 والدر المنثور ، ففيها تفصيل للقصة كامل .

⁽١) ذكره الطبري في تفسيره ٥٩/٣ عن ابن عباس وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٧٧/٥ عن السدي بمعناه .

⁽٢) هذا الأثر عن قتادة ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٧٥/٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٩/٧ و وابن كثير ١٢/٧ ورُوي عن ابن عباس: هو الرجل المشرك يكون له صديق مؤمن في الدنيا ، ثم قال ابن كثير: ولا تنافي بين كلام مجاهد وابن عباس ، فإن الشيطان يكون من الجن فيوسوس في النفس للإنسان ، ويكون من الإنس فيقول كلاماً تسمعه الأذنان .

⁽٣) أشار إلى قوله تعالى ﴿ أَنَنَا لمدينـون ﴾ والأصل فيها : أثـنك لمن المصدقين بأننـا مدينـون ؟ بفتـح همزة إن .

⁽٤) هذا قول قتادة والسدي أيضاً كما في السطيري ٦٠/٢٣ وابن كثير ١٣/٧ وقسال ابن عبساس ﴿ لمدينون ﴾ أي لمجزيون بأعمالنا ، يُقال : دنته بما صنع أي جازيته قال في المصباح : دِنتُه أَدِينُه : جازيته . اهـ.

الجَحِيمِ ﴾ أي في وسطها(١) .

قال الذي في الجنة ﴿ ثَ**اللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينِ** ﴾ أي تهلكني .

وفي قراءة عبدالله « لَتُغْوِينِ »^(٢) .

٢٧ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ المُحْضَرِينَ ﴾ [آبة ٥٧] .

قال قتادة : أي لمن المُحْضَرين في النار(٢) .

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَفَمَا نَحْن بِمَيِّتينَ . إلاَّ مَوْتَتَنَا الأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَدَّبِنَ ؟ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الفَوْزُ العَظِيمُ ﴾ [آبة ٦٠].

قال قتادة : هذا آخر كلامه (١) ، ثم قال جلُّ وعز ﴿ لِمِثْلُ

⁽١) قال القرطبين ٨٣/١٥ : أي في وسط النبار . وقال الألبوسي ٩٢/٢٦ : سُمِّي السَوَسَط سواءً لاستواء المسافة منه إلى الجوانب .

 ⁽٢) هذه القراءة ليست من السبع بل من الشواذ ، والمراد بعبد الله « عبـد الله بن مسعـود » رضي الله
 عنه .

 ⁽٣) أي لمن المحضرين معك في النار ، وهذا الأثر عن قتادة ذكره الطبري ٦٢/٢٣ وكذا قال الفراء في
 معاني القرآن ٣٨٥/٢ .

⁽٤) أي آخر كلام المؤمن ، يقوله لرفقائه في الجنة ، تحدثاً بنعمة الله عليه ، والأثر أخرجه الـطبري المحدث المحدث الله عليه ، والأثر أخرجه الـطبري ٦٢/٣٣ أن هذه الآية من كلام الله تعالى ، لأن الذي بعدها من كلامه سبحانه ، فيكون الكلام متصلاً ، وينتهي كلام المؤمن عند قوله ﴿ أَفْهَا خَن بَعْدَبِينَ ﴾ ؟ يقوله توبيخاً للكافر ، لإنكاره البعث ، ثم يأتي ____

هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾ .

٢٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلَاً .. ؟ ﴾ [آية ٦٢] .

أَذَلَكَ خيرٌ نُزُلاً ، وَنَزُلاً : أي رزقاً ، والنَّــزُلُ أيضاً : الرَّيْــعُ والفَــرُالُ أيضاً : الرَّيْــعُ والفضل (١) .

ثُم قال تعالى : ﴿ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ . إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتُنَاهَا فِتُنَاهَا لِغَنْنَاهَا لِغَنْنَاهَا لِلطَّالِمِينَ ﴾ [آية ٦٢] .

قال مجاهد : قال أبو جهل : ما نعرف الزَّقُــومَ إلاَّ التَّمْـــر بالزَّبْد ، فنتَزقَم^(٢) .

وقال قتادة : فُتِنُوا بهذا ، فقالوا : كيف يكون في النَّارِ شجرة ، والنَّار تأكل الشجر ؟ فقال الله عز وجل ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَحُرُجُ فِي

كلام الله مبتدأ ﴿ إن هذا لهو الفوز العظيم لمثل هذا فليعمل العاملون ﴾ وهو وجه وجيه ، وقد ذكره
 الألوسي في تفسيره .

⁽١) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٧٠/٢ : النُّزُل والنَّزَل واحد وهـو الـفضل ، يقـال : والنُّزل أي الضيافة ، وقال الليث : النُّزُل ما يُهَيَّأُ للضيف إذا نزل . اهـ. التهذيب مادة نزل .

أقول : ومعنى الآية : أنعيم الجنة خير ضيافة وعطاء ، أم شجرة الزقوم التي هي في جهنم ؟ أيهما أفضل نُزل الأبرار أم نزل الفجار ؟

⁽٢) هذا الأثر ذكره الطبري ٦٣/٣٣ وابن كثير ١٦/٧ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧٧/٥ ولفظه كا في الطبري: قال أبو جهل لما نزلت ﴿ إِنَّ شجرة الزقوم ﴾ تعرفونها في كلام العرب ؟ أنا آتيكم بها ، ثم دعا جارية فقال لها : ائتيني بتمر وزيد ، فقال : دونكم تزقَّموا ، فهذا الذي يخوِّفكم به محمد !! يقول ذلك تهكماً وسخرية .

- أَصْلِ الجَحِيمِ ﴾ أي غذاؤها من النَّار ، ومنها خُلِقَتْ (١) .
- ٣٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ [آية ٢٠] .

﴿ طَلْعُهَا ﴾ أي ثَمرُها كأنَّه أولُ ما يَطْلَع (١) منها ، ثم قال : ﴿ كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ (١) .

قال أبو العباس (٤): يُقالُ: لم تُرَ الشَّياطينُ ، فكيفَ وقعَ التشبيه بها ؟

وهل يجوز أن يُقال : كأنَّ زيداً فلانَّ ، وفلانٌ لا يُعْرَفُ (°) ؟

⁽١) ذكره الطبري وابـن كثير ١٦/٧ ولفظـه: قال قتـادة: ذُكـرت شجـرة الزقـوم ، فافتتـن بها أهــل الضلالة ، وقال: صاحبكم يُنبئكم أن في النار شجـرة ، والنــار تأكل الشجـر ، فأنــزل الله الآية ﴿ إنها شجرة تخرج في أصـل الجحيم ﴾ . اهــ.

أقول : إنما صارت فتنة للظالمين ، بسبب أن الكفار لما سمعوا هذه الآية قال : كيف يُعقل أن تنبت الشجرة في جهسم ، مع أن السار تحرق الشجر ؟ فسزلت الآية توضح أن خالـق السار لا يعجزه شيء أصلاً .

 ⁽٢) طلعها : المراد بالطلع الثمر ، سمي طلعاً لطلوعه ، قال في المصباح : الطلع ما يطلع من النخلة ثم يصير ثمراً . اهـ.

 ⁽٣) قال ابن كثير ١٧/٧ : وإنما شبَّهها برءوس الشياطين ، وإن لم تكن معروفة عند المخاطبين ، لأنه
استقرَّ في النفوس أن الشياطين قبيحة المنظر . اهـ.

 ⁽٤) أبو العباس : هو الإمام المبرّد ، النحوي ، اللغوي ، الشهير ، المتوفى سنة ٢٥٨هـ وقـد تقـدمت ترجمته ١/٥٥ .

 ⁽٥) يحكي المبرّد ما يقوله بعض الملاحدة في الطعن بهذا التشبيه ﴿ كأنه رءوس الشياطين ﴾ بأنه تشبيه بما يُجهل ولا يُعرف ، ليردَّ عليه ، وحاصل القول في هذا التشبيه أنه لا يشترط في المشبّه به أن يكون معروفاً مرئياً ، بل يكفى كونه مركوزاً في الذهن والخيال ، فإنه قد استقرَّ في النفوس =

فالجوابُ : أن المقصود هو ما وقع عليه التَّعارفُ من المعاني ، فإذا قيل : فلانٌ شيطانٌ ، فقد عُلِم أن المعنى : فلانٌ قبيحٌ خبيثٌ ، ومنه قولهم : تَشَيْطَنَ : إذا تخبَّثُ ، كما قال الشاعر : أَيْقُتُلُنِي وَالمَشْرَفِيُ مُضَاجِعِي

وَمَسْنُونَةً زُرْقٌ كَأَنْكِ إِبِ أَغْوَالِ (١)

ولم تُرَ الغولُ قطُّ ، ولا أنيابُها ، ولكنَّ العرب إذا قبَّحت المؤنَّث شبَّهته بالغول ، وإذا قبَّحت المذكر شبَّهته بالشيطان (٢) ، فهذا جوابٌ صحيح بيِّنٌ .

وقد قيل هو نَبْتٌ باليمن قبيحُ المنظر ، شُبِّهتْ بهُ ، يقالُ له : الأَسْتَنْ (٢) ، والشَّيْطَانُ ، وليس ذلك بمعروفٍ عند العرب .

__ قبحُ الشياطين ، وإن لم تشاهد ، والعرب تشبّه قبيحَ الصورة بالشياطين ، فيقولون : وجههُ كوجه الشيطان ، ورأسهُ كرأس الغول ، كما تشبّه جميل الصورة بالمَلك فيقولون : هذا وجه ملك ، وعليه قوله تعالى ﴿ ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم ﴾ لأنه ارتسم في خيالهم صورة المَلك بأحسن صورة ، وصورة الشيطان بأقبح صورة ، وهذا ما يسمى « بالتشبيه التخييلي » .

⁽١) البيت الأمرى القيس كما في ديوانه ص ٣٣ و « المشرفيُّ » السيف الصارم ، وأراد بالمسنونة السهام المحدَّدة ، وشبَّهها بأنياب الأغوال تشنيعاً لها ، ومبالغة في وصفها بما يُفزع ، وقد استشهد به الألوسي في روح المعاني ٩٥/٢٣ وصاحب مجمع البيان ٦٢/٢٣ وابن منظور في اللسان ، مادة غول .

⁽٢) قال الزجاج ٣٠٧/٤ : الشاعر لم ير الغول ولا أنيابها ، ولكنَّ التمثيل بما يُستقبح أبلغ في باب المذكَّر أن يُمثَّل بالشياطين ، وفي باب المؤنث أن يُشبَّه بالغول . اهم. وانظر أيضاً زاد المسير لابن الجوزي ٦٣/٧ .

 ⁽٣) ذكره الزمخشري في تفسيره ٣٠٢/٣ فقال: وقيل إنه شجر « الأستين » وهـو شجـر خشن منتـن
 مُرٌ ، منكر الصورة يسمى ثمرُهُ « رءوس الشياطين » وقال أبـو حيـان في البحـر ٣٦٣/٧ : وشبّـه =

قال أبو جعفر: وقيل الشياطين : ضروبٌ من الحِيَّاتِ قِباحُ(١) .

٣١ _ وقوله جل وعز: ﴿ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبَاً مِنْ حَمِيهِ ﴾ [آية ٢٧].

قال قتادة : أي مزاجاً^(٢) .

قال أبو جعفر : يُقَال : شُبْتُ الشَّيْءَ بالشَّيْءِ أي خَلَطْتُــه به (٣) .

فقيل: يُراد به ههنا شرب الحميم.

٣٢ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ . فَهُـمْ عَلَى آثَارِهِـمْ يُهُرَّعُونَ ﴾ [آية ٧٠] .

⁼ طلعها بثمر شجرة معروفة ، يُقال لثمرها رءوس الشياطين ، وهي بناحية اليمين يقال لها الأَسْتَنُ ، ذكرها النابغة بقوله : « تَجِيدُ من أَسْتَنِ سُودٍ أَسَافِلُهُ » فعلى هذا القول يكون تشبيهاً بما هو معروف عند العرب .

أقول: وهذا خلاف الظاهر المتبادر.

⁽١) ذكره الطيري ٦٤/٢٣ والقرطبي ٨٧/١٥ والألوسي ٩٦/٢٣ وهو منسوب إلى الزجاج والفراء .

⁽٢) ذكره الطبري ٢٥/٢٣ ولفظه قال قتادة : ﴿ شوباً من حميم ﴾ مِزاجاً من حميم ، قال القرطبي ٥٠/١٥ : الشَّوب : الخَلْط ، يقال : شاب طعامه وشرابه إذا خلطهما بشيء ، يشوبهما شوباً ، والحميم : الماء الحار ليكون أشنع ، قال الله تعالى ﴿ وسُقُوا ماء حميماً فقطَّعَ أَمَاءَهُم ﴾ .

 ⁽٣) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٧٠/٢ : تقول العرب كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب ، وقال ابن قتيبة المعنى : إن لهم لحلطاً من الماء الحار يشربونه عليها . اهـ. وانظر زاد المسير ٦٤/٧ .

معنى ﴿ أَلْفَوْا ﴾ : وجدوا (١) .

قال مجاهد : ﴿ يُهْرَعُونَ ﴾ كهيئة الهَرُولة ، وقال قتادة : يُسْرعون (٢) .

وقيل: كأنهم يُزْعَجون من الإسراع (٢).

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ المُجِيبُونَ ﴾ ٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ المُجِيبُونَ ﴾ [آية ٧٥] .

قيل : بمسألتِهِ هلاكَ قومه (١) ، فقال ﴿ رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى

⁽١) ومنه قوله تعالى ﴿ وَالْفِيا سيِّدها لدى الباب ﴾ أي وجدا سيدها .

 ⁽٢) قول قتادة ومجاهد ذكرهما الطبري ٦٦/٢٣ والقرطبي ٨٨/١٥ قال الفراء: الإهراع: الإسراع برعدة ، وقال أبو عبيدة ﴿ يُهرعون ﴾ يُستحشون من خلفهم ، ونحوه قال المبرد: المُعرع: المُعرع: المُعرع: ٨٨/١٥ .

 ⁽٣) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٣٠٧/٤ وحكاه القرطبي في تفسيره ، يقال : هرِغ وأهرع : إذا استُحِث وأُزعج . اهـ.

 ⁽٤) هذا ما رجحه الطبري ٦٧/٢٣ واختار غيره من المفسرين أن النداء هنا بمعنى الاستغاثة ، وقد تضمَّن نداؤه ثلاثة أمور :

١ _ الدعاء على قومه بالهلاك .

٢ _ سؤاله النجاة من الغرق .

٣ _ طلبه النصرة على المجرمين .

كما أخبر تعالى عنه في سورة القمر ﴿ فدعا ربه أنّي مغلوب فانتصر ﴾ وقد أجاب الله دعاءه في هذه الأمور كلها ، أبلغ استجابة ، ولهذا قال : ﴿ فَلَنِعْمَ المُجِيبُونَ ﴾ أي فلنعم الجيبون له نحن ، وجاء اللفظ بصيغة الجمع للعظمة والكبرياء ، وهذا القول أرجح ، وهمو احتيار الألوسي ، وصاحب البحر .

الأَرْضِ مِنَ الكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾(١) .

وقيل: المعنى دعا بأن نُنجِّيَهُ من الغَرَق ﴿ وَنجَّيناه وأَهْلَهُ مِنَ الْغَرَقِ ﴿ وَنجَّيناه وأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمَ ﴾ (٢) أي من الغرق.

٣٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعْلَنَا ذُرِّيَتُهُ هِمُ الْبَاقِينَ ﴾ [آية ٧٦] . رَوَى سعيد عن قتادة : النَّاسُ كلُّهم من ذُرِّية نوحٍ صلَّى الله عليه وسلم^(٣) .

٣٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ ﴾ [آية ٧٨] . قال مجاهد وقتادة : أي ثناءً (^{١٠}).

وقال محمد بنُ يزيدُ (°): المعنى : وتركنا عليه في الآخريس ،

⁽١) سورة نوح آية رقم ٢٦ .

⁽٢) إنما سُمي الطوف ان « كَرْباً » لأنه كان شديداً هائلاً ، طغى عل كل شيء ، حتى علا قمم الجبال ، والكربُ في اللغة : البلاء ، والشدة ، والحزن ، والغمُّ الذي يأخذ بالنفس ، كما في لسان العرب .

⁽٣) هذا قول الجمهور ، ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وقتادة كما في البحر ٣٦٤/٧ وقسال في التسهيل لعلوم التنزيل ٣٧٥/٣ : أهلُ الأرض كلهم من ذرية نوح ، لأنه لما غرق الناس في الطوفان ، ونجا نوح ومن كان معه في السفينة ، تناسل الناس من أولاده الثلاثة « سام ، حام ، ومافث » . اه.

أقول : ولهذا يسمي علماء التاريخ نوحاً أبا البشر الثاني .

قال في الدر المنثور ٥/٢٧٨ وعن قتادة : أبقى الله عليه الثناء الحسن في الآخرة ، وعن ابن
 عباس : تركنا عليه الثناء الحسن إلى آخر الدهر .

هو الإمام المبرد المتوفى سنة ٢٨٥ وعلى قوله يكون الكالام وارداً على الحكاية أي تركنا عليه هذا
 الكلام بعينه ﴿ سلام على نوح في العالمين ﴾ .

يقال : ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴾ أي تركنا عليه هذه الكلمة الكلمة

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ': ﴿ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾ [آية ٨٣] .

قال مجاهد: أي على منهاجه وسُنَّته (٢) .

وقال قتادة : على دينه (١٦) .

قال أبو جعفر : المعنى : وإنَّ من شيعة نوحٍ .

قال الفراء: المعنى: وإن من شيعةِ محمد صلى الله عليـــه وسلم (٤).

⁽۱) هذا قول المبرد ، والفراء ، والزجاج ، واختاره الألوسي في روح المعاني ، وجمهـور المفسريـن على ما ذهب إليه مجاهد وقتادة وابن عباس أن المعنى : أبقينا عليه ثناء جميلاً في النـاس إلى يوم القيامـة ، فلا يُذكر إلا بالإجلال والتعظم ، وانظر الطبري ٦٨/٢٣ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٩/٢٣ عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي ، وكذلك ذكره القرطبي ، وصاحب البحر ، والألوسي ، قال الطبري المعندي : وإن من أشيساع نوح ، على منهاجه وملّته ، لإبراهيم خليل الرحمن . اهـ. وقال في اللسان : الشيعة : أتباع الرجل وأنصاره ، وكلَّ قوم اجتمعوا على أمرٍ فهم شيعة ، وقوله تعالى ﴿ وإنَّ من شيعته لإبراهيم ﴾ أي من شيعة نوح ومن أهل ملته . اهـ. اللسان .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٦٩/٢٣ والقرطبي ٩١/١٥ وهـو مروي عن ابـن عبـاس والسدي وهـو قريب من الأول .

⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣٨٨/٢ فقد جعل الهاء في « شيعته » عائدة إلى محمد عليه السلام ، وقال : وإن كان إبراهيم سابقاً له ، فإنه مثل قوله تعالى ﴿ وآية لهم أنها حملنا ذريتهم ﴾ أي ذرية من هم منه ، فجعلها ذريتهم وقد سبقتهم . اهد. والجمهور على أن الضمير في « شيعته » عائد إلى نوح عليه السلام ، لأنه هو المذكور سابقاً ، وقلَّما يقال للمتقدم هو شيعة للمتأخر ، وانظر تفسير الألوسي ٢٣٠٠٠٢ .

والأُولُ أشبهُ ، لأن ذكر نوجٍ قد تقدُّم .

٣٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [آية ٨٤] .

قال قتادة : أي سليم من الشِّرك(١) .

وقال عروةُ بن الزبير : لم يَلْعـنْ شيئـاً قطُّ (١) ، فقـال اللـه جلَّ وعز ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ .

٣٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَئِفْكَا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾ [آية ٨٦]. قال قتادة : أي أكذباً (٣) ؟ .

٣٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٨٧] .

رَوَى سعيد عن قتادة قال : أي فما ظنكم برب العالمين ، وقد

⁽١- ٢) انظر الأثرين في الظبري ٧٠/٢٣ وابن الجوزي ٦٧/٧ وابن كثير ٢٠/٧ والقرطبي ٩١/١٥ وابن كثير ٩١/١٥ والقرطبي ٩١/١٥ والأولى التعميم أي سالم من جميع الآفات والنقائض ، سالم من الشرك ، والشك ، وسائر العيوب ، من الغل ، والحسد ، والكبر ، والحبث ونحوها ، قلب نقي طاهر ، لم تدنسه مغريات الحياة .. إخ. وما ذُكر عن قتادة وعروة فإنما هو تخصيص بدون مخصص ، فيكون ما ذكرناه من العموم أولى وأظهر ، وهو اختيار الألوسي ، وصاحب البحر المحيط .

⁽٣) الإفك في اللغة : الكذبُ والباطل قال في المصباح : أَفَكَ يَأْفِكُ من باب ضرب ، إِفكا : بالكمر : كَذَب ، فهو أَفَّاك وأَفُوك . اه. ومعنى الآية : أتعبدون آلهة من دون الله من أجل الإفك والكذب والزور ؟ وقُدِّم المفعول لأجله على المفعول به ، للتقبيح والتشنيع ، والأصل : أتريدون آله من دون الله إفكا ؟ قال المبرد : والإفك أسوء الكذب ، وهو الذي لا يشبت ويضطرب .

عبدتم غيره ، إذا لقيتموه (١) ؟

٤٠ ـــ وقوله جلُّ وعزُّ : ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ [آية ٨٨] .

في معناه ثلاثة أقوالٍ:

قال الحسن : أي تفكَّر فيما يعملُ إذا كلُّفوه الخروج(٢) .

قال أبو جعفر : والمعنى على هذا القول : فنظَرَ فيما نَجَمَ له من الرأي ، أي فيما طَلَع له ، يُقال : نَجَم القَرْنُ والنَّبْتُ إذا طَلَعًا .

أي فكّر فعلم أنه لا بدَّ لكل حيِّ من أن يسقم ، فقال : ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٧٠/٢٣ والقرطبي ٩٢/١٥ وابن كثير ٢٠/٧ ولفظه: قال قتادة: ما ظنكم به أنه فاعل بكم ، إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره ؟ . اهـ.

⁽٢) الأثر عن الحسن البصري أخرجه ابن كثير ٢٠/٧ ولفظه : قال : خرج قوم إبراهيم إلى عيدهم ، فأرادوه على الخروج معهم ، فاضطجع على ظهره ﴿ فقال إني سقيم ﴾ وجعل ينظر في السماء ، فلما خرجوا أقبل إلى آلهتهم فكسرها ، وقال قتادة : العرب تقول لمن تفكّر : نظر في النجوم ، أي إنه نظر في السماء ، متفكراً فيما يلهيهم به . اهـ.

أقول: لما ويَّخ قومه على عبادة الأوثان ، أواد أن يريهم أن أصنامهم لا تضرُّ ولا تنفع ، ولا تستطيع أن تدفع الأذى عن نفسها ، فأواد أن يخلو بها حتى يُحطِّمها ، فاحتال للبقاء وعدم الخروج معهم إلى العيد ، فنظر في السماء _ على عادة قومه حيث كانوا منجَّمين _ وأوهمهم أن النجوم التي يعتقدون بها ، تشير إلى أنه سيمرض غداً ، فقال إني سقيم أي سأمرض إن خرجتُ معكم ، وهذا منه عليه السلام ليس بكذب ، وإنما هو من المعاريض الجائزة لمقصد شرعي كا روي « إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب » أو أواد أنه سقيم القلب من عبادتهم للأوثان والأصنام ، وانظر ابن كثير ففيه كلام نفيس .

قال الخليل: يُقال للرجل إذا فكرَّ في الشيء كيف يدبِّرهُ: نظر في النجوم.

وكذلك قال أبو العباس(١) في معنى هذه الآية .

والقولُ الشالي : أن يكون المعنى : فنظر فيما نَجَمَ من الأشياءِ ، فعلم أنَّ لها خالِقاً ومدبِّراً ، وأنها تتغيَّرُ ، وعلمَ أنَّ ذلك يلْحقُهُ فقالَ : إني سقيمٌ (٢) .

والقول الثالث: ما رواه سعيدٌ عن قتادة أن سعيد بن المسيَّب قال: نظر إلى نجم، فقال: إني سقيمٌ، فكايد عن دينه (٣).

قال أبو جعفر : والمعنى على هذا القول ، فعمِلَ ما يعلمون من

⁽١) هو الإمام المبرد ، وقد حكى هذا القول عن الخليـل والمبرد الإمـام القرطبـي في تفـــيره ٩٢/١٥ وهو قول مرجوح ، والراجح ما ذكرناه .

⁽٢) هذا القول ذكره الألوسي في تفسيره ١٠١/٢٣ وبسطه بعض البسط فقال ﴿ فنظر نظرة في النجوم ﴾ أي فتأمل نوعاً من التأمل في أحوالها ، على طراز تأمل الكاملين في خلق السموات والأرض ، إذ هو اللائق به عليه السلام ، لكنه أوهمهم أنه تفكر في أحوالها ، وفي الأوضاع التي تدل بزعمهم على الحوادث ، ليزبّ عليه ما يتوصل به إلى غرضه النبيل ، وهذا من معاريض الأفعال ، نظير ما وقع في قصة يوسف عليه السلام ، من تفتيش أوعية إخوته قبل وعاء شقيقه ، نفياً للتهمة . اهـ بإيجاز .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٧١/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٧٩/٥ وابن كثير ٢١/٧ بلفـظ « كابَدَ » وأما عبارة « كايد » كا في الطبري ، فصحيحة أيضاً ، أي صنع ما يكيد به الأعداء من أجل نصرة دينه .

النظر في النجوم ، واستدلالهم بها(١) .

قال سعيدُ بن جُبَيْر والضحَّاك : ﴿ فَقَـالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ أي مطْعُونٌ ، وكانوا يهربون من الطَّاعون (٢) قال اللَّهُ جلَّ وعزَّ ﴿ فَتَوَلَّـوْا عَنْـهُ مُدْبِرِينَ ﴾

٤٠١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَرَاغَ إِلَـــى آلِهَتِهِــمْ فَقَـــالَ أَلَا تَأْكُلُــونَ ﴾
 [آية ٩١] .

أي مالَ وعَدَل (٢) ، ومنه الرُّواغُ ، ثم قال ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ ؟

⁽١) أقول: هذا القول الذي ذكره المصنف عن ابن المسيب هو أرجح الأقوال وأقواها ، وهو الذي رجحه جمهور المفسرين ، الألوسي ، وأبو حيان ، والقرطبي ، وابن كثير ، وهو ظاهر الآية الكريمة أنها نجوم السماء ، فقد أتاهم عليه السلام من حيث يعتقدون ، وأوهمهم بأنه استدل بأمارة في علم النجوم ، أنه سيسقم ويشارف على المرض ، ولذلك تركوه وخرجوا إلى عيدهم ، فصنع ما صنع بالأصنام ، لينبههم إلى ضلالهم . قال في التسهيل لعلوم التنزيل ٣٧٧/٣ : في تأويل قوله تعالى ﴿ فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم ﴾ ثلاثة أقوال :

الأول : أنها كانت تأخذه الحمَّى في وقت معلوم ، فنظر في النجوم ليرى وقت الحمــــى ، واعتذر عن الخروج لأنه سقيم منها .

والثاني : أن قومه كانوا منجمين ، فأوهمهم أنه استدل بالنظر في علم النجوم أنه يسقم ، فاعتذر بما يخاف عن الخروج معهم .

والثالث : أن معنى نظر في النجوم أنه نظر وفكّر فيما ينجم من حاله معهم ، وليست بنجوم السماء ، وهذا بعيد . اهـ.

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير عن الضحاك ، وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان قال :
 طعين وكانوا يفرُّون من المطعون ، وانظر الدر المنثور ٢٧٩/٥ وابن كثير ٢١/٧ .

⁽٣) قال في المصباح : راغ الطريق : مال ، وراغ فلان إلى كذا : مال إليه سراً . اهـ. وقـال القرطبـي ٥ ٧ / ٩ ؛ راغ ، يروغ، رَوْغاً ، وروغاناً : إذا مال . قال الشاعر :

تعجباً .

أي فقرَّب إليها الطَّعام ، فقال : ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ ؟ فلمَّا لم يرها تأكل ، قال : أَلاَ تنطقون ؟ .

وقال أبو مالك : جاء إلى آلهتهم ، وكانوا قد جعلوا بين أيديها طعاماً ، فلمّا لم تُكلّمُه (١) قال ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ فأحذ فأساً فضرب به حافّتيْها ، ثم علّقه في عُنُقِ أكبرها .

٤٢ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبَاً بِالْيَمِينِ ﴾ [آية ٩٣] .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون معنى ﴿ باليَمِيـــنِ ﴾ : بالقوَّة ، كما تقدَّم (٢) .

ويجوز أن يريد اليدَ^(٣) .

⁼ يُعطِيــكَ من طَرَفِ اللِّســـانِ حَلَاوَةً ويَــــرُوغُ عَنْكَ كَا يَرُوغُ التَّعـــلب اهـ.

⁽١) عرض الأكل على الأصنام ، واستفهامها عن النطق ﴿ أَلا تَأْكُلُونَ مَا لَكُم لا تنطقُونَ ﴾ ؟ إنما هو وارد على سبيل السخرية والهزء ، لكونها جمادات لا تأكل ، ولا تتكلم ، فهي منحطة عن عابديها إذ هم يأكلون وينطقون ، وإنما وضعوا عندها الطعام لتصيبه بركة أصنامهم على زعمهم .

⁽٢) في قوله تعالى ﴿ إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين ﴾ أي عن طريق القوة والغلبة ، على أحد وجوه التفسير ، قال ابن جرير ﴿ فراغ عليهم ضرباً باليمين ﴾ قال ابن عباس : جعل يضرب آلهتهم باليمين ، وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك بمعنى القوة والقدرة ، أي فراغ عليهم ضرباً بالقوة والقدرة . أهـ الطبري ٣٣/٢٣ .

 ⁽٣) هذا قول الضحاك والربيع بن أنس أنه أخذ يكسرها باليد اليمنى ، لأنها أقوى والضرب بها أشد .

وقيل: بيمينه حين قال ﴿ وَثَاللهَ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ (١) . ٤٣ ـــ ثم قال جل وعز: ﴿ فَأَقْبُلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ ﴾ [آية ٩٤] .

قال قتادة : أي يمشون^(۲) .

قال أبو جعفر : يُقال : زَفَّ النَّعَـامُ يَزِفُ : إذا أَسْرَع ، وذلكَ في أول عَدْوهِ .

ويُقرأ ﴿ يُزِفُّونَ ﴾ (٣) بضم الياء ، وأكثرُ أهلِ اللغةِ لا يعرفُهُ . وقد يجوز أن يكون ﴿ أَزَفَّ ﴾ صَادَفَ الزَّفِيفَ ، فيكونُ هذا منه (٤) .

⁽١) هذا القول حكاه ابن الجوزي عن الماوردي ، وذكره الطبري ولم ينسبه لقائله ، وإنما قال : تأول بعضهم اليمين بالحلف ، والمعنى : جعل يضربهن باليمين التي حلف بها . اهـ. وانظر الطبري ٧٣/٢٣ .

⁽٢) الأثر عن قتادة مروي عن السدي أيضاً كما في الطبري ٢٧/٢٣ والقرطبي ٥/١٥ وهو خلاف المشهور عند أهل اللغة ، فإنهم يقولون : زفّ الرجل إذا أسرع في مشيه ، مع تقارب الخطى ، قال في المصباح : زفّ الرجل يزفّ من باب ضرّب : أسرع ، والاسم الزَّفيف ، وقال في اللسان : الزَّفيف : سرعة المشي مع تقارب خطو ، وقيل : هو أول عَدُو النَّعام ، وقال اللحياني : الزفيف : الإسراع ومقاربة الخطو ، زفّ ، يَزِفُ ، زفيفاً ، وقال الزجاج : يزفُون يُسرعون ، وأصله من زفيف النعامة وهو ابتداء عَدُوها . اهر. اللسان مادة زفف .

⁽٣) هذه قراءة حمزة كما في النشر في القراءات العشر ٣٥٧/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٤٨ من أَزَفَّ يُزِفُّ أي دخل في الزفيف ، وهو الإسراع أي بادروا مسرعين نحوه ، وقرأ الباقون بفتح الياء و يَزِفُون ، قال الفراء : وقراءة الضم كأنها من أزففتُ ، ولم نسمعها إلَّا زففت ، ولها في اللغة وجه .

⁽٤) قال الأصمعي : أَزْفَفتُ الإِبـل أي حملتها على أن تزِفُّ ، فالمعنـى على قراءة الضم أي يحملـونهم ==

وحكَى الكسائي أنه قُرِيءَ ﴿ يَزِفُونَ ﴾(١) بتخفيف الفاء، وأكثرُ أهل اللغة لا يعرفه أيضاً.

وحَكَى بعضهم أنه قال : وَزَفَ ، يَزِفُ : إذا أسرعَ .

٤٤ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ ﴾ [آية ٩٦] .

قال أبو عبيد (١): أي وما تعملون منه الأصنام وتنحتونه ، وهو الخشب والحجارة وغيرهما (٦) .

قال قتادة : وما تعملون بأيديكم .

ويجوز أن يكون « ما » نفياً ، أي وما تعملونه ، ولكنَّ اللَّهَ خالقهُ .

ويجوز أن يكون بمعنى المصدر أي وعَمَلكم(¹⁾ .

__ على التزفيف . اهـ. وقال الفراء : لعل هذه القراءة من قول العرب : قد أطردْتُ الرجلَ أي صيَّرته طريداً ، وطَردْتُه إذا أنت قلت له : اذهب عنًا ، قال : وأنشدني المفضَّل :

[«] فأمسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلُّ وَأَقْهَرًا » أي صار إلى حال الذلّ والقهر . اهـ.

 ⁽١) هذه القراءة ﴿ يَزِفُونَ ﴾ بالتخفيف من الشواذ ، وهي قراءة « عبد الله بن يزيـد » كما في المحتسب
 ٢٢١/٢ كأنها من وَزَفَ يَزِف قال الـكسائي : لا أعرفها ، وكـذلك قال الفــراء : لا أعرفهـــا أيضاً ، إلا أن تكون لم تقع إلينا . وانظر معاني القرآن للفراء ٣٨٩/٢ .

⁽ ٢) أبو عبيد : هو القاسم بن سلَّام الخزاعي اللغوي ، المحدَّث ، الفقيـه ، المتــوفي سنــة ٢٢٤هـــ له غريب القرآن ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣١٥/٨ .

 ⁽٣) على هذا القول تكون « ما » اسم موصول ، بمعنى « الـذي » أي خلقكـــم وخلـــق الخشب
والحجارة التي تعملون منها الأصنـــام .

 ⁽٤) هذا القول على أن « ما » مصدرية والمعنى : والله خلقكم وخَلَق عملكم ، وهذا من مذهب أهـل ==

ويجوز أن يكون استفهاماً فيه معنى التوبيخ(١).

٥٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدَاً فَجَعَلْنَاهُ مِ الأَسْفَلِينَ ﴾ [آية ٩٨] .

﴿ الْأَسْفَلِينَ ﴾ الأَذلِّينَ حُجَّةً .

قال قتادة : ما ناظرهم بعد ذلك حتى أهلكهم(٢) .

٤٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّــي سَيَهْدِيـــنِ ﴾ [آية ٩٩] .

هاجر إلى الأرض المقدَّسَة (٣).

السنة ، أن الأفعال خلق الله عز وجل ، واكتسابً للعباد ، وفيه إبطال مذهب القَدرية ، والجبرية ، كما في القرطبي ، وقد ذكر ابن جرير الوجهين فقال في تفسيره جامع البيان ٧٥/٢٣ : في قوله تعالى ﴿ وما تعملون ﴾ وجهان :

الأول : أن تكون « ما » بمعنى المصدر ، فيكون المعنى : والله خلقكم وعملكم.

والآخر : أن تكون بمعنى « الذي » فيكون المعنى : والله خلقكم وخلق الذي تعملون منه الأصنام وهو الخشب والنحاس . اهـ.

⁽١) هذا القول ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٣٦٧/٧ كما ذكر قول من قل إن « ما » نافية ، ولكنه رحمه الله ردَّهما وبيَّن أن هذه الأقوال خارجة عن طريق البلاغة ، والمعنى على القول بأنها للاستفهام الإنكاري : أي وأيَّ شيء تعملون في عبادتكم لأصنام تنحتونها بأيديكم ؟!

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٧٥/٢٣ والمراد أنه عليه السلام لمَّا قهرهم بالحجمة قصدوا تعذيبه بالإحراق بالنار ، لشلا يظهر أمام الناس عجزهم ، فلم يناظرهم بعد تلك الحادثة حتى أهلكهم الله .

⁽٣) هي أرض الشام على رأي الأكثرين ، قال القرطبي ٥٧/١٥ قال مقاتـل : هو أول من هاجـر من الخلق إلى أرض الشام ، مع لوط وسارة ، وقيل : إلى أرض مصر ، وهو بعيد . اهـ.

٤٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَابُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي المَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى .. ؟﴾ [آبة ١٠٢].

قال مجاهد: ﴿ بَلَغَ مَعَهُ السَّعْي ﴾ أي العملَ ، أي شبَّ (١) . وقال غيره: بلغ ثلاثَ عشْرَةَ سنةِ (٢) .

﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِي أَرَى فِي المَنَامِ أُنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ؟ ﴾ [آبة ١٠٢] .

أي إني أرى في المنام أني سأذبحك (٣).

أي أُمِرتُ بهذا في المنام ، وجُعل علامةً ، إذا رأيتُ ذلكَ أن أذبحك .

⁽١) قال القرطبي ٩٩/١٥ : أي لما بلغ معه المبلغ الذي يسعى مع أبيه في أمور دنياه معيناً له على أعماله . اهـ. وقول المصنف : أي شبّ هو قول مجاهد ، وقال ابن عباس : أي بلغ العمل وأدرك عمل إبراهيم ، والقولان متقاربان ، لأن المعنى : أنه لمّا ترعرع وشبّ ، وبلغ السنّ الذي يمكنه مساعدة أبيه في عمله .

⁽٢) هذا قول ابن السائب ، كما في تفسير ابن الجوزي ٧٢/٧ وهو ما رجحه الفراء حيث قال : كان إسماعيل يومئذ ابن ثلاث عشرة . اهـ.

⁽٣) أي بأمر من الله تعالى ، ويدل عليه قوله ﴿ افعل ما تؤمر ﴾ ورؤيا الأنبياء وحي كاليقظة ، وإنما ذكر له الرؤيا اختباراً لصبره ، وليوطّن نفسه على ملاقاة هذا البلاء ، إذ المفاجأة بالأمر أصعب على النفس ، قال الحافظ ابن كثير ٢٤/٧ : وإنما أعلم ابنه بذلك ليكون أهون عليه ، وليختبر صبره ، وجَلَده ، وعزمه من صغره على طاعة الله وطاعة أبيه . اهـ. وقال في التسهيل ٣٧٩/٣ : إن قيل : لم شاوره في أمر هو عليه حتم من الله ؟ فالجواب : أنه لم يشاوره ليرجع إلى رأيبه ، ولكنْ ليعلم ما عنده فيثبت قلبه ، ويوطّن نفسه على الصبر ، فأجابه بأحسن الجواب ؟

ويُقرأ ﴿ مَاذَا تُرِي ﴾(١) ؟ من الصَّبّرِ .

قال أبو إسحق(١): لم يقل هذا أحدٌ غيرهُ .

وإنما قال العلماء المعنى : ماذا تُشيرُ ؟

وقد رُوي في الذبيح أحاديث عن جماعةٍ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

وقال بعض أهل العلم: الدليل على أنه إسماعيل ، أن أسماعيل كان بمكة ، وكان الذَّبحُ بمنى (٤٠) .

⁽١) قوله وقرى ﴿ مَاذَا تُرِي ﴾ بضم التاء وكسر الراء ، من القراءات السبع ، وهي قراءة حمزة والكسائي ، كما في كتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٤٨ ٥ ومعناها : ماذا تريني من صبك ؟ وقرأ الباقون بفتح التاء والراء ، أي ما رأيك في الأمر ؟

⁽٢) يريد به الإمام الزجاج . وهمو يردُّ على الفراء في قوله : ماذا تريني من صبرك أو جزعك ؟ على قراءة الضم فقد جعل هذا القول من قول الفراء فقط ولم يقل به أحد غيره . وأما غير الفراء فقد قالوا المعنى : ماذا تُشير ؟ وانظر معانى القرآن للفراء ٣٩٠/٢ وإعراب القرآن للنحاس ٧٦٢/٢

⁽٣) أي إن السلف اختلفوا في الذبيح هل هو « إسحاق » أم « إسماعيل » ولكل واحد دليل على ما ذهب إليه ، فذهب ابن مسعود وقتادة وعكرمة والسدي إلى أنه « إسحاق » وأورد ابن جرير في تفسيره عنهم بعض الأحاديث والآثار ، وذهب ابن عباس ، وابن عمر ، ومعاوية ، ومحمد القرظي ، والحسن ، ومجاهد إلى أنه « إسماعيل » واستدلوا بظاهر هذه الآيات ، وبقوله عليه السلام (أنا ابن الذبيحين) فتبسم عليه السلام ، السلام (أنا ابن الذبيحين : إسماعيل عليه السلام ، ووالد النبي « عبد الله » حين نذر عبد المطلب أن يذبح أحد أولاده ، فخرجت القرعة على عبد الله ، فمنعه أخواله وقالوا له : افيد ابنك بمائة من الإبل ، والجمهور على أن الذبيح إسماعيل ، كما سنذكر الأدلة عليه واضحة إن شاء الله .

⁽٤) هذا أحد الوجوه التي ترجح أن الذبيح كان « إسماعيل » عليه السلام ، ولا يقوى على ردِّه ما نقل ___

وهذا لا يلزم ، رُوي عن ابن عباس أنه قال : كان الذَّبعُ بالشَّام .

وقال عُبيدُ بنُ عُمَيْرٍ : كان بالشام ، وإن كان مجاهد قد قال : كان بمــنى .

وقال بعضهم: في القرآن ما يدلُّ على أنه إسماعيلُ صلَّى الله عليه وسلم ، قال الله جل وعز ﴿ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ ، وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ ﴾ (١) فدلَّ بهذا على أن إسحاق سيعيش ، حتى يُولد له (٢) ، فكيف يُؤْمرُ بذبحه ؟

___ عن ابن عباس أن الذبح كان بالشام ، فإن الصحيح أنه كان بمكه ، وعرض إبليس لإبراهيم بصورة شيخ ناصح ، ليصدَّه عن تنفيذ أمر الله ، فحصبه بحصيات عند الجمرات ، وصار ذلك تشريعاً لرمي الجمار ، ولا شك أن الجمرات إنما هي بمنى وليست بالشام .

⁽١) سورة هود آية رقم ٧١ .

تكاد تكون الآية من الأدلة الصريحة القاطعة على أن الذبيح « إسماعيل » لا « إسحاق » أن الله تعالى بعد أن ذكر تلك الحادثة العجيبة « حادثة الذبح » وما جرى من امتثال إبراهيم عليه السلام وولده إسماعيل لأمر الله ، واستسلامهما لحكمه في قوله سبحانه ﴿ فلما أسلما وتلّه للجبين . وناديناه أن يا إبراهيم . قد صدَّقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ وذكر أمر الابتلاء والفداء بقوله ﴿ إن هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم ﴾ بعد سرد جميع أحداث القصة على أكمل وجه ، قال بعدها ﴿ وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين . وباركنا عليه وعلى إسحاق ، ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ﴾ فالبشارة بإسحاق إنما جاءت بعد « حادثة الذبح » تكريماً للخليل إبراهيم ، على صبره على تنفيذ أمر الله ، ولولا أن الله تعالى منع السكّين من أن تفري الأوداج ، لتم الأمر وذبح الوليد ، ولكنَّ الله علم صدقه ففداه بكبش عظيم ، وأكرمه بولد آخر هو الذي بشره به بقوله ﴿ وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين ﴾ .

وأمرٌ آخر وهو أن الله تعالى ذكر في سورة هود البشارة لسارة بغلام يكون من نسله يعقوب=

قال أبو جعفر : وهذا أيضاً لا يثبتُ حُجَّةً ، لأنه يجوز أن يُومر بذبحه ، وقد علم أنه يولدُ له ، لأنه يجوز أن يُحييه اللَّهُ جلَّ وعزَّ بعد ذلك .

٤٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ [آية ١٠٣].

— ﴿ فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ﴾ فكيف يؤمر بذبح إسحاق وهو في ريعان الصبا ، قبل إنجاز الوعد في ولادة يعقوب ؟ ولنفسح المجال للحافظ ابن كثير فقد أجاد في تحقيق هذا الموضوع وأفاد ، فقال تغمده الله بالرحمة والرضوان : وقوله تعالى ﴿ فبشرناه بغلام حليم ﴾ وهذا الغلام هو إسماعيل عليه السلام ، فإنه أول ولد بُشر به إبراهيم عليه السلام ، وهو أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب ، بل في نص كتابهم أن إسماعيل ولد ولإبراهيم ست وثمانون سنة ، وولد إسحاق وعمر إبراهيم تسع وتسعون سنة ، وعندهم أن الله تعالى أمر إبراهيم ابنه وحيده وبكره ، فأقحموا ههنا كذباً وبهتاناً _ إسحاق _ ولا يجوز هذا لأنه مخالف لنص كتابهم ، وإنما أقحموا «إسحاق » لأنه أبوهم ، و «إسماعيل » أبو العرب فحسدوهم ، وحرفوا وحيدك _ بمعنى ليس عندك غيره _ وهذا تحريف وتأويل باطل ، فإنه لا يقال « وحيد » إلا لمن ليس له غيره ..

ثم قال : وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح اسحاق ، وحُكي ذلك عن طائفة من السلف ، وليس ذلك في كتاب ولا سنة ، وما أظنُّ ذلك تُلقِّي إلا عن أحبار أهل الكتاب ، وأحد ذلك مسلَّماً من غير حُجة ، وهذا كتاب الله ، شاهد ومرشد إلى أنه إسماعيل ، فإنه ذكر البشارة بالغلام الحليم ، وذكر أنه الذبيح ، ثم قال بعد ذلك ﴿ وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين ﴾ وقال تعالى ﴿ فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ﴾ أي يولد لهما في حياتهما ولد يسمى يعقوب ، فيكون من ذريته عَقِبٌ ونسلٌ ، فكيف يمكن بعد هذا أن يؤمر بنجه صغيراً ؟ ورُوي عن ابن عباس أنه قال : المفديُّ إسماعيل ، وزعمت اليهود أنه إسحاق ، وكذبت اليهود ، وهذا مروي عن مجاهد ، والشعبي ، والحسن البصري ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، وسعيد بن جبير ، كلهم قالوا إن الذبيح إسماعيل » . اهد. تفسير ابن كثير ٢٣/٧ بشيء من الإيجاز .

قَالَ مجاهد: أي سلَّمَا لأمرِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ (١).

قال أبو جعفر : وفي حرف عبـدالله بن مسعــود ﴿ فَلَمَّــا سَلَّمَا ﴾(٢) .

يُقالُ : سلَّم ، إذا أعطى بيده ورضى .

ثم قال تعالى : ﴿ وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ أي صَرَعه ، وهما جبينان ، بينهما الجبهةُ(٢) .

وجواب « لمَّا » عند البصريِّينَ محذوفٌ ، كأنه قال : سَعِدَ . والواوُ عند الكوفييِّين زائدةٌ ، كأنه قال : نَادَيناهُ(١) .

٤٩ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذِبجٍ عَظِيمٍ ﴾ [آية ١٠٧] .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٧٩/٢٣ عن مجاهـد والسيوطـي في الـدر المنشور ٢٨٠/٥ وعزاه إلى ابـن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والمعنى : استسلما لأمر الله ، وانقادا لحكمه وأطاعا .

⁽٢) ذكرها في المحتسب ٢٢٢/٢ وهي من القراءات الشاذة ، قال ابن جنبي : ومعنى ﴿ أُسلما ﴾ فوضًا وأطاعا ، وأما (سلَّما) فمن التسليم ، أي سلما أنفسهما لما أمرا به ، ولم يُخالفا . اهـ.

⁽٣) في المصباح: الجبين: ناحية الجبهة ، وهما جبينان عن يمين الجبهة وشمالها ، قاله الأزهري وابن فارس وغيرهما ، فتكون الجبهة بين جبينين. . اه. وقال ابن قتيبة « وتلَّه للجبين » أي صرعه على جبينه ، فصار أحد جبينيه على الأرض ، وهما جبينان ، والجبهة بينهما ، والناسُ لا يكادون يفرِّقون بين الجبين والجبهة . اه. وانظر زاد المسير ٧٦/٧ .

⁽٤) جواب « لمَّا » محذوف عند البصريين تقديره : فلما أسلما كان ما كان من الأمر العظيم ، وقال الكوفيون جوابها « تلَّه للجبين » والواو زائدة ، وقال بعضهم : جوابها ناديناه والواو زائدة ، وهذا قول الفراء ، ولكن الإمام النحاس في كتابه « إعراب القرآن » ٧٦٣/٢ يقول : والواو من حروف المعاني فلا يجوز أن تزاد ، ويرجح أن الجواب محذوف .

اللَّبْعُ: المذبوحُ، والذَّبْحُ المصدرُ (١).

رَوَى ورقاءُ عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : كبيرٌ ، مُتَقَبَّلُ(٢) .
قال أبو جعفر : ﴿ عظيمٌ ﴾ في اللغة : يكونُ للكبير(٣) ،
والشريف .

وأهل التفسير على أنه ههنا للشريف ، أي المتقبَّل . ـ

وقولُه جل وعز : ﴿ وَلَقَـدْ مَنَتًا عَلَى مُوسَى وَهَـارُونَ . وَنَجَّيْنَاهُمَـا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الكَرْبِ العَظِيمِ ﴾ [آبة ١١٥] .

رَوَى سعيلًا عن قتادَةً قال : من فرعونَ (١٠) .

٥١ ــ ثم قال جل وعــزَّ : ﴿ وَنَصْرَناهُــمْ فَكَانُــوا هُمُ الْعَالِيـــنَ ﴾ [آية ١١٦].

ولم يقل : ونصرناهما ، لأن الإثنين في الأصلِ جمعٌ .

⁽١) قال الفراء في معاني القرآن ٣٩٠/٢ : الذَّبح : الكبش ، وكلُّ ما أعددته للذَّبح فهو ذِبْح . اهـ.

 ⁽٢) ذكر الطبري عن مجاهد ٨٦/٢٣ : أن المراد بالذبح العظيم الكبش العظيم السمين ، وأنه رعى في الجنة أربعين خريفاً ، كما روى أنه الفداء المتقبّل ، الذي عظم قدره لأنه متقبّل .

 ⁽٣) في المخطوطة للكثير ، وهو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه للكبير ، كما في القرطبي ١٠٧/١٥ لأن
 المراد به ضخامة الجثة .

 ⁽٤) المراد إنجاؤهم من بطش فرعون وطغيانه ، فإنه كان يذبع أبناء بني إسرائيل ويستحيي نساءهم ،
 وهـذا الـذي نُقـل عن قتـادة ذكـره الـطبري ٩٠/٢٣ والسيوطـي في الـدر المنشور ٢٨٥/٥ وابـن
 الجوزي في زاد المسير ٧٩/٧ .

ويجوز أن يكون ، كما يُخبر عن الواحد بفعل الجماعة(١) .

وقيل: المعنى: ونصرنا موسى ، وهارون عليهما السلام ، وقومَهما ، على فرعون وقومه ، وهذا هو الصوابُ ، لأن قبله ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا ﴾ .

٥٢ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَآتَيْنَاهُمَا الكِتَابَ المُسْتَبِينَ ﴾ [آية ١١٧]. ورقي سعيدٌ عن قتادة قال : التَّوْراةُ (٢).

قال: ﴿ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ ﴾: الإسلامُ (٣).

٥٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [آية ١٢٣] .

⁽٢) قال القرطبي ١١٤/١ : قال الفراء : ﴿ ونصر ناهم ﴾ الضمير لموسى وهارون وحدهما ، وهذا على أن الاثنين جمع ، دليله قوله ﴿ وآتيناهما ﴾ و ﴿ هديناهما ﴾ وقيل : الضمير لموسى وهارون وقومهما ، وهذا هو الصواب لأن قبله ﴿ ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ﴾ . أه. وهذا هو الذي رجحه الإمام النحاس .

⁽۲) ذكره الطبري عن قدادة ۹۱/۲۳ وفي الدر المنشور ٥/٥٨٥ وإنما وصف تعالى الترواة بأنها الكتاب المستبين لأن فيها الهدى والدور والضياء كما قال سبحانه في إنا أنزلنا الدوراة فيها هدى ونور في والصراط المستقيم هو دين الإسلام ، لأنه دين جميع الأنبياء والمرسلين لقوله سبحانه في يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا .. في الآية . ولأن الدين عند الله واحد وإن اختلفت الشرائع والمذاهب كما قال تعالى ١ إن الدين عند الله الإسلام » وكما أخبر جل ثناؤه في شرع لكم من الدين ما وصبى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه .. في الآية .

⁽٣) هذا من تتمة الأثر الذي ورد عن قتادة ، كما في الطبري ٩١/٢٣ والدر المنثور ٢٨٥/٥ .

قيل: إلْيَاسُ: هو إدريسُ (١) .

وقيل: هو من ولد هارون ، صلَّى الله عليهما وسلم ، واللهُ جلَّ وعزَّ أعلمُ .

٥٤ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ أَتُدْعُونَ بَعْلاً وَتَــذَرُونَ أَحْسَنَ الخَالِقِيــنَ ﴾ [آية ١٢٥] .

قال مجاهد : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلاً ﴾ أي(٢) رباً .

وقال الضحاك : هو صنمٌ لهم يُسمَّى بَعْلاً (٣) .

قال ابن زيد: كانوا ببعلبك (١٠).

وسُئل ابن عباس عن هذا فسكَتَ ، فسمع رجـــلاً ينشُدُ ضالَةً ، فقال له آخر : أنا بعلُها أي ربُّها ، فقال ابن عباس للسائل :

⁽۱) نسب هذا القول إلى قتادة ، وابن مسعود ، أن « إلياس » هو إدريس عليه السلام كا ذكره الطبري ٩١/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٥/٥٨ وابن الجوزي في زاد المسير ٧٩/٧ والصحيح الذي عليه أكثر المفسريين أن « إلياس » من نسل نبي الله هارون عليه السلام ، وأنه غير إدريس ، قال أبو حيان في البحر ٣٧٢/٧ : « وذُكِر عن ابن مسعود تفسير « إلياس » بأنه إدريس ، ولعله لا يصحُّ عنه ، لأن « إدريس » كان قبل نوح ، كا هو معلوم في التاريخ المنقول .. وفي سورة الأنعام ذكر تعالى إلياس وأنه من ذرية إبراهيم ﴿ ومن ذريته داود وسليمان ﴾ إلى قوله « وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كلَّ من الصالحين » فذكر في جملة هذه الذرية « إلياس » وقال الطبري ٣٠/٢٣ : هو إلياس بن ياسين بن فنحاص بن هارون » انتهى وهو الصحيح .

⁽٢- ٤) هذه الآثار عن التابعين ذكرها الطبري ٩٢/٢٣ وأبو حيان في البحر ٣٧٣/٧ وابن كثير ٢٢/٧ قال وقد روي عن ابن عباس ومجاهد ﴿ بعلاً ﴾ يعني : رباً ، وقال الضحاك : هو صنم كانوا يعبدونه ، وقال ابن زيد : هو اسم صنم ، كان يعبده أهل مدينة يُقال لها : « بعلبك » غربيَّ دمشق . اهـ.

هذا مِثْلُ قوله تعالى ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلاً ﴾ أي ربًّا (١).

وحكى ابنُ إسحاقَ أنَّ ﴿ بَعْلاً ﴾ امرأةٌ كانوا يعبدونها (٢) . قال أبو جعفر : يُقال : هذا بعلُ الدَّار : أي ربُّهَا (٣) .

فالمعنى: أتَدعون رَبَّا اختلقتُموه ، وتَذَرونَ أحسنَ الحَالِقين ؟ وأصلُ هذا أنه يُقال لكل ما عَلَا وارْتَفَع: بَعْلٌ ، ومنه قيل: بَعْلُ المرأةِ ، ومنه قيل لِمَا شَرِبَ بماءِ السَّماءِ: بَعْلُ (٤) .

٥٥ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ [آية ١٢٧]. قال قتادة : أي في العذاب (٥٠).

⁽١) ذكر هذه القصة ابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ١٠/٧ ولفظها : قال الضحاك : كان ابن عباس قد أعياه هذا الحرف ، فبينا هو جالس إذ مرَّ أعرابي قد ضلَّت ناقتُه ، وهو يقول : من وجد ناقةً أنا بعلها ؟ فتبعه الصبيان يصيحون يا زوج الناقة ، يا زوج الناقة ، فدعاه ابن عباس فقال : ويحك ما عنيت بقولك : أنا بعلها ؟ قال : أنا ربَّها ، فقال ابن عباس : صدق الله هو أتدعون بعلاً ، أي رباً . اه.

⁽٢) ذكره ابن كثير ٣٢/٧ والقرطبي ١١٧/١٥ وغيرهما .

⁽٣) ذُكر أن ابن عباس سمع رجلاً من أهل اليمن ، يسومُ ناقـةً بمنـى فقــال : مَنْ بعــلُ هذه ؟ أي من ربُّها ؟ ذكره القرطبي ١١٧/١ .

⁽٤) في لسان العرب: البعل: كل شجر أو زرع لا يُسقى ، والبعل من النَّخـل ما شرب بعروقـه من غير سقى ولا ماء سماء ، وقيل: هو ما اكتفى بماء السماء . اهـ. وانظر اللسان ، والمصبـاح المنير مادة (بعل) .

^(°) لفظ الإحضار إذا أُطلق ، فإنه إنما يستعمل في الشر ، ولهذا فسَّره قتادة بقوله في العذاب ، وعلى ذلك جرى المفسرون ، قال الطبري : لمحضرون في عذاب الله ، وقال ابن كثير : لمحضرون للعذاب يوم الحساب . اهـ.

وقوله جلَّ وعز : ﴿ سَلَامٌ عَلَى إِلْ يَاسِينَ ﴾ [آية ١٣٠] . قال أبو جعفر : من قرأ ﴿ سَلَامٌ عَلَى إِلْيَاسِينَ ﴾ ففي قراءتـه قولان :

أحدهما: أن يكون ﴿ إِلْيَاسِينَ ﴾ و « إِلْيَاسَ » واحدٌ ، كَا يُقال: سِينَاءُ ، وسِينِينَ (١).

والثاني: ويجوز أن يكون جَمَعه مع أهل دينه ، كما يُقال : مَهَالبةٌ (٢) .

٥٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لِمَنَ المُرْسَلِينَ . إِذْ أَبَقَ إِلَى الفُلْكِ الفُلْكِ المُلْسُحُونِ ﴾ [آية ١٤٠] .

أي هَرَب^(٣) .

قال طاووس: لمَّا ركب السفينة ركدت ، فقالوا: إن فيها

⁽۱) الجمهور على أن ﴿ الياسين ﴾ اسم لنبي الله ﴿ إلياس ﴾ عليه السلام ، فيقال له : إلياس ، ويُقال له ٥ إلياسين ، قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعباً ، فياسين ، وإلياسين ، شيء واحد . اهـ. وانظر القرطبي ١١٨/١٥ وهذا اختيار الإمام الطبري في جامع البيان ٩٥/٢٣ .

⁽٢) هذا على القول الآخر بأن « إل » بمعنى « آل » أي سلام على ياسين وعموم آله وأتباعه ، وهذا قول أبي عُبيدة ، فكأنه جُمِعَ جَمْعَ المذكر السالم ، لأنه أراد هو وأهل بيته ، كما يُجمع ما يُنسب إلى الشيء بلفظ الشيء ، فتقول : رأيت المهالبة تريد بن المهلّب ، والمسامعة تريد بني مسمع .

⁽٣) هذا قول الزجاج قال في المصباح: أَبْقَ العبدُ من باب ضرب: إذا هرب من سيَّده. اهـ.

رجلاً مشئوماً ، فقارعوه فوقعت القرعـةُ عليـه ثلاث مراتٍ ، فرمَـوْا به ، فالتقمه الحوتُ(١) .

٥٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ [آية ١٤١] . قال عجاهد : ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيدِنَ ﴾ أي من المُدْحَضِيدِنَ ﴾ أي من المَدْخَضِيدِنَ ﴾ أي من المَدْخَضِيدِنَ ﴾ أي من المَدْخُضِيدِنَ ﴾ أي من

قال أبو جعفر : أصلُ أدحضتُه : أزلقتُه .

وقال ابن عُييْنة : أي من المقمورين (٢) .

٨٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَالْتَقَمَهُ الحُوثُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ [آية ١٤٢].
 قال قتادة : أي مسيءً(٤).

⁽١) هذه الرواية ذكرها ابن الجوزي في تفسيره ٨٩/٧ وذكرها السيوطي في الدر المنشور ٥/٧٨ ومعنى « ركدت » أي وقفت عن السير في وسط البحر ، وفي الدر أنهم لما اقترعوا ليلقوا أحدهم خرجت القرعة على يونس ، فقالوا : ما كنا لنفعل بك هذا _ تكريماً له _ ثم اقترعوا فخرجت القرعة عليه ثلاثاً ، فرمى بنفسه فالتقمه الحوت ، فأوحى الله إلى الحوت أن خذه ولا تخدش له لحماً ، ولا تكسير له عظماً ، فإني لم أجعله لك طعاماً ، بل جعلتُ بطنك له وعاء ، فمكث في بطن الحوت أربعين ليلة .

⁽٢) أي المغلوبين قال الفراء: يُقال: أدحض الله حجَّتك، ودحضت حجته، وأصله من الزَّلَق. اهـ. قال في البحر ٣٧٥/٧: ﴿ فساهم فكان من المدحضين ﴾ أي من المغلوبين، وحقيقته من المزلقين عن مقام الظفر في الاقتراع.

 ⁽٣) قال في المصباح: قامرتُه قماراً فقمرته: غلبته في القمار. اهـ. ورُوي عن ابن عباس: من
 المقروعين أي المغلوبين بالقرعة وهو أظهر.

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٩٩/٢٣ عن قتادة قال : المسيء في صنعه ، وعن مجاهد وابـن زيـد « مليم » مذنب .

قال أبو جعفر : يُقال : أَلاَمَ الرجالُ : إذا جاء بما يُلامُ عليه (١) .

٥٩ _ وقوله جل وعزَّ : ﴿ فَلَوْلاَ أَنَّهُ كَانَ مِنَ المُسَبِّحِينَ . لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُتَعَنُونَ ﴾ [آية ١٤٤] .

رَوَى أَبُو رَزِين عن ابن عباس ﴿ من المُسَبِّحِينَ ﴾ قال : من المُسَبِّحِينَ ﴾ قال : من المصلِّين (٢) .

ثُم قال ﴿ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُنْعَثُونَ ﴾ [آية ١٤٤]. قال جاهد: أي في بطن الحوت ٣).

٦٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَتَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴾ [آية ١٤٥] .

قال يعقوب بنُ إسحاق(٤): قال الفراء: ﴿ العَـرَاءُ ﴾:

⁽١) هذا قول أهل اللغة ، قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٧٤/٢ : تقول العرب : ألام فلان في أمره ، وذلك إذا أتى أمراً يُلام عليه ، قال لبيد : « سَفَهاً عَذَلتِ وَلُمْتِ غَيْرَ مَلُومٍ » . اهـ . وقال الزمخشري : « مُلم » داخل في الملامة ، يُقال : ربَّ لائم ملم أي يلوم غيره وهو أحقُّ منه باللوم .

 ⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٠١/٢٣ وفي زاد المسير ٨٧/٧ وهـ قول سعيـد بن جبير والسدي ، وقال عاهد ﴿ من المسبحين ﴾ من العابدين .

⁽٣) أي عقوبة له ، وقال قتادة : لصار بطن الحوت قبراً له ، إلى يوم القيامية . اه... الـطبري . ١٠١/٢٣

⁽٤) هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم « أبو عوانة » الاسفراييني ، محدث حافظ من أعلام فقهاء الشافعية توفي سنة ٣١٦هـ له كتاب : المسند الصحيح المخرج على صحيح مسلم ، انظر ترجمته في طبقات الشافعية ٦٨/١ وتذكرة الحفاظ ٧٧٩/٣ ووفيات الأعيان ٤٠٧/٢ .

المكمانُ الخالي^(۱) ، ومنه قولُ اللهِ جلَّ وعزَّ ﴿ فَنَبَ**ذْنَـاهُ بِالعَـرَاءِ وَهُـوَ** سَقيمٌ ﴾ .

قال وقال أبو عُبيدة : العَرَاءُ : وجه الأرضِ ، وأنشد لرجلٍ من خزاعة :

رَفَّعْتُ رِجْلًا لا أَخَافُ عِثَارِهَا

ونَبَذْتُ بالبَلَدِ العَسرَاءِ ثِيَابِسيِ (٢)

٦١ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ [آية ١٤٦] .

رَوَى عَمْرُو بنُ ميمونٍ عن ابن مسعودٍ قال : هي القرعُ^{٣)} .

وقال مجاهد : هي كلُّ شجرة على وجه الأرض لا ساق لها(٤) .

⁽۱) ذكره عنه القرطبي ۱۲۹/۲۰ ولم أره في معاني القرآن للفراء ، وإنما ذكره أهـل اللغـة ، قال أبـو عُبيدة : العراء : العراء : الأرض ، ووجه الأرض ، وقال في التسهيل ۳۸۲/۳ : العراء : الأرض الفضاء التي لا شجر فيها ولا ظلَّ ، وقيل : يعني الساحل ــ أي ساحل البحر ــ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٧٥/٢ والقرطبي ١٢٩/١ ولسان العرب لابن منظور مادة عَرَى ، ولم ينسبه في اللسان ، وقد استشهد به الطبري أيضاً ١٠١/٢٣ ولم يذكر قائله .

⁽٣) هذا الأثر عن ابن مسعود ذكره الطبري ١٠٢/٢٣ وهو مروي عن ابن عباس ، وعليه جمهور المفسرين ، قال ابن جزي في التسهيل ٣٨٣/٣ : واليقطين : القرعُ ، وإنما خصَّه الله به لأنه يجمع برد الظلّ ، ولين اللَّمس ، وكبر الورق ، وأن الذباب لا يقربه ، فإن لحم يونس لما خرج من البحر كان لا يحتمل الذباب ، وقيل : اليقطين كلُّ شجرة لا ساق لها كالبقول ، والقرع ، واللول أشهر .

⁽٤) الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري في تفسيره ١٠٢/٢٣ وذكر قولاً آخر عنه أنه القرع وهـو قول الضحاك والسُّدي، وهو الأشهر عند المفسرين، وما ذكره الإمـام النحـاس، هو قول الزجـاج، وأبي عُبيدة، وغيرهم من علماء اللغة.

قال أبو جعفر: هذا الذي قاله مجاهد ، هو الذي تعرف العرب ، يقع للقرع ، والحنظل ، والبطيخ ، والكل ما لم يكن على ساقٍ ، وكأن اشتقاقه من قطن بالمكان : أي أقام به ، وأنشد سيويه :

« قَوَاطِناً مَكَّةَ مِنْ وُرْقِ الحَمِي »(١)

قال أبو جعفر : في معنى ﴿ أَوْ ﴾ أربعةُ أقوالٍ :

١ ــ قال أبو عُبيدة والفرَّاءُ : هي بمعنى : بَلْ(٢) .

وهذا خطأ عند أكثر النحويين الحُذَّاقِ ، ولو كَان كَمْ قَالَا لَكُانَ : وأرسلناه إلى أكثرَ من مائةِ ألفٍ ، واستغنى عن « أوْ » (**)

⁽١) هذا من شواهـد سيبويـه ٢٦/١ في باب ما لا يجوز حذفـه إلَّا في الشعـر ، واستشهـد بما أنشده العجاج :

 ⁽۲) عبارة أبي عبيدة في مجاز القرآن ۱۷٥/۲: (أو يزيدون) «أو » ههنا ليس بشك ، وهي هنا بمعنى « بل يزيدون » وقال الفراء في معاني القرآن ٣٩٣/٢: «أو » ههنا في معنى « بل » مع صحته في العربية .

⁽٣) « أو » في أصلها تفيد التشكك والتردُّد كا تقول : الخطيب الذي سمعنا كلامه بالأمس مصري ___

٢ __ وقال القُتْبِيُّ (١) : « أو » بمعنى الواو .

وهذا أيضاً خطاً ، لأنَّ فيه بُطْلانَ المَعَانِي (٢) .

٣ ـــ **وقيل** : « أو » للإباحة^(٣) .

٤ ــ وقال محمد بنُ يزيـك^(١) : « أَوْ » على بابها ، والمعنـى :

= أو شامي ، ولمَّا كان هذا لا يصح على الخالق جل وعلا ، لأنه لا تخفى عليه خافية ، فقد تأولها المفسرون على ثلاثة أقوال :

الأول : أنها بمعنى « بل » أي بل يزيدون ، وهذا مروي عن ابن عباس ، كما حكاه الطبري ، وإليه ذهب الفراء ، وأبو عبيدة .

الثاني : أنها بمعنى « الواو » والمعنى : وأرسلناه إلى مائة ألف ويزيدون ، وهذا قول ابن قتيبة .

الثالث: أنها على أصلها للتردد والشكّ بالنسبة لرؤية الناظر ، على معنى أن من رآهم شكّ في عددهم فقال هم مائة ألف أو يزيدون ، وهذا قول المبرّد ، كما حكاه القرطبي عنه قال : المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتموهم لقلتم هم مائة ألف أو أكثر ، فالشك إنما هو من البشر ، لا من الخالق العلم ، وانظر تحقيق البحث في التفسير الكبير للرازي ١٦٦/٢٦ .

- (١) القتبيُّ : هو الإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري صاحب كتباب (مشكل القرآن) المتوفى سنة ٢٧٦هـ وانظر الأعلام ٢٨٠/٤ واستدل بقراءة جعفر بن محمد (وأرسلناه إلى مائة ألف ويزيدون) بالواو ، وقد عدَّها ابن جنى في المحتسب ٢٢٦/٢ من القراءات الشاذة .
- (٢) إنما قال المصنف « وفيه بطلان المعاني » لأن « الواو » لمطلق الجمع ، و « أو » للشك أو التخيير كما تقول : « استفتِ الحسن أو الحسين » فلو جعلنا الواو مكان « أو » لضاعت تلك المعاني التي دلت عليها الألفاظ .
- (٣) مثل قولهم : اشتر هذا أو هذا ، ومعنلى الآية على هذا القول : قولوا إنهم مائة ألف ، أو قولوا إنهم
 أكثر من ذلك .
- (٤) هو الإمام المبرد كما تقدم ١/٥٥ وهذا القول هو الذي رجحه المصنف ، وضعَّف القول الأول والثاني ، وفي كلامه نظر ، لأن حبر الأمة « عبد الله بن عباس » هو الذي فسَّرها بمعنى « بل يزيدون » وكفى به جلالة وقدراً ، والفراء ، وأبو عبيدة من كبار علماء العربية قالوا : إنها صحيحة من حيث اللغة ، والله أعلم .

أرسلناه إلى جماعةٍ لو رأيتموهم لقلتم : مائةُ ألفٍ ، أو أكثرُ .

ورُوي عن ابن عباس: قال أُرْسِل إلى مائةِ أُلَّفِ وثلاثينَ الفاً (١) .

قال أبو مالك : أقام في بطن الحوت أربعين يوماً (٢) .

قال ابن طاووس: أنبتَ الله عليه شجرةً من يقطينِ وهي «الدُّبَّاءُ » فكانت تُظِلُّهُ من الشمس ، ويأكل منها ، فلما سقطتْ بكى عليها ، فأوحى اللهُ جلَّ وعز إليه : أتحزنُ على شجرةٍ ، ولا تحزنُ على مائة ألفٍ أو يزيدون ؟ تابوا فلم أُهْلِكهم (٣).

قال سعيد بن جُبير: أرسل الله جل وعزَّ على الشجرة الأَرضَة ، فقطَّعَتْ أصولهَا ، فحزِن عليها ، وذكر الحديث

قال مجاهد: كانت الرسالة قبل أن يلتقمه الحوتُ (٤).

⁽١) الأثر ذكره ابن كثير ٣٥/٧ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٩١/٥ وابـــن الجوزي في زاد المسير ٩٠/٧ .

 ⁽٢) ذكر الحافظ ابن كثير أقوالاً للسلف ، في مقدار مكت يونس في بطن الحوت ، فقيل : ثلاثة أيام ، وقيل سبعة ، وقيل أربعين ، وقيل : التقمه ضحي ، ونبَده قبل غروب الشمس ، ثم قال : والله أعلم بمقدار ذلك . اه.

⁽٣) ذكر هذا الأثر ابن الجوزي في تفسيره ٨٨/٧ عن ابن مسعود قال : كان نبيّ الله يستظل بها ويصيب منها ، فيبست فبكى عليها ، فأوحى الله إليه : أتبكي على شجرة إن يبست ، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم ؟ وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢٩٠/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ١٢٨/١ كما ذكر رواية سعيد بن جبير مفصّلة .

⁽٤) هذا هو الصحيح من أقوال المفسرين أن رسالة يونس عليه السلام كانت قبل أن يبتلعـه الحوت ، لأنه عندما دعى قومه إلى الله لم يؤمنوا ، فأنذرهم بعذاب قريب ، وغادرهم مغضباً لأنهم كذَّبوه ،==

قال أبو جعفر: حدثنا إبراهيم بنُ محمَّد بن عَرَفة ، قال : حدثنا العباسُ بنُ محمد ، قال : حدثنا أبو النعمان محمدُ بن الفضل ، قال : حدثنا أبو هلالٍ ، قال : حدثنا شهرُ بنُ حَوْشَبَ عن ابنن عباس ، قال : إنما كانت رسالةُ يونسَ عَيِّلِهُ بعد ما نَبَذَهُ الحوتُ ، وتلا هذه الآية ﴿ وإنَّ يُونُسَ لَمِنَ المُرْسَلِينَ .. ﴾ حتى بلغ إلى قول هذه الآية ﴿ وإنَّ يُونُسَ لَمِنَ المُرْسَلِينَ .. ﴾ حتى بلغ إلى قول فر وأرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفِ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قال : كانت الرسالة بعد ذلك (۱) .

٦٣ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ [آية ١٤٨]. وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ [آية ١٤٨].

فقاده الغضب إلى شاطئ البحر ، وحدث له ما حدث ، ثم رده الله إلى قومه بعدما آمسوا ..
 وانظر تحقيق البحث في البحر المحيط ٣٧٦/٧ وفي روح المعاني ١٤٧/٢٣ .

١) هذا الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري ٢٥/٥ . اوابن كثير ٢٥/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩١/٥ وهو قول مرجوح ، والراجح الذي عليه أكثر المفسرين ما ذهب إليه مجاهد ، والحسن ، وقتادة أن الله بعثه إلى أهل « نينوى » قبل أن يلتقمه الحوت ، ثم غاب عنهم ، ثم رجع إليهم بعدما آمنوا ، والدليل على أنه بلغهم الرسالة قبل ذلك قوله تعالى ﴿ فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخِزْي في الحياة الدنيا .. ﴾ الآية . فقد نسب القوم إليه ، وأخبر أنهم نفعهم الإيمان بعد غيبة نبيهم عنهم ، فكشف الله عنهم العذاب ، ولو لم تبلغهم الدعوة ما استحقوا العقاب ، قال الألوسي ٢٣/٢٣ : والإرسال على ما أخرج غير واحد عن مجاهد ، والحسن ، وقتادة ، هو الإرسال الأول الذي كان قبل أن يلتقمه الحوت ، فالعطف في قوله ﴿ وأرسلناه ﴾ على سبيل البيان لدلالته على ابتداء الحال وانتهائه ، واعترض بينهما بقصته اعتناء بها لغرابتها .

⁽٢) يعني إلى انتهاء آجالهم بالموت ، فلم يُهْلَكوا بالعذاب لأنهم آمنوا ، وهذا الأثر ذكره الطبري ١٠٥/٢٣ .

٦٤ ــ وقوله جل وعز: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنْـونَ ﴾
 [آية ١٤٩].

أي فاسألهم سؤال توبيخ(١).

ورُوي عن جماعةٍ من القراء أنهم قرءوا ﴿ اصطفَى البَناتِ عَلَى البَناتِ عَلَى البَنِينَ ﴾ بوصل الألف ، وأنكر أبو حاتم (٢) هذه القراءة (٣) .

قال أبو جعفر : وهي جائيزة ، على أن يكون مردوداً على القول ، وعلى أنه قد يكون التوبيخ بغير ألف استفهام(٤) .

٦٥ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ . فَأَنْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

⁽١) إنما كان السؤال هنا للتوبيخ ، لأنه تعالى ذكره بعده تقريع المشركين بقوله ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفُ تَعَكَمُونَ ﴾ ؟ .

⁽٢) أبو حاتم هو الإمام النحوي اللغوي سهل بن محمد السجستاني المتوفى سنة ٢٥٥هــ روى عن أبي عبيدة والأصمعي ، وأخذ عنه المبرد وابن دريد ، وانظر معجم المؤلفين ٢٨٥/٤ .

⁽٣) هذه القراءة التي أنكرها أبو حاتم من القراءات السبع ، وهي قراءة أبي جعفر ، ورواية عن نافع كما في السبعة لابن مجاهد ص ٤٩ و والعشر لابن الجزري ٣٦٠/٢ قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٧٠/٧ : قرأ الجمهور (أصطفى) ؟ بهمزة الاستفهام على طريقة الإنكار والاستبعاد ، وقرأ نافع بوصل الألف ﴿ وإنهم لكاذبون . اصطفى البنات ﴾ وهو من كلام الكفار ، حكى الله شنيع قولهم ، وهو أنهم ما كفاهم أن قالوا : ولَدَ الله ، حتى جعلوا ذلك الولد بنات الله ، والله تعالى اختارهم على النبيين . اهـ.

أقول : لا يعتد بإنكار أبي حاتم طالما هي من القراءات السبع .

⁽٦) هذا هو قول الفراء كما في كتابه معاني القرآن ٣٩٤/٢ حيث قال ﴿ اصْطَفَى البنسات على البنين ﴾ ؟ استفهام وفيه توبيخ لهم ، وقد تُطرح ألف الاستفهام من التوبيخ ، ومثله قوله تعالى ﴿ أَذَهِبَم طيباتكم ﴾ يستفهم بها ولا يستفهم ، ومعناهما جميعاً واحد . اهـ.

صَادِقِينَ ﴾ [آية ١٥٧].

قال السُدِّي : ﴿ سُلْطَانٌ ﴾ أي حُجَّة ﴿ فَائْتُوا بِكِتَابِكُمْ ﴾ قال : بحُجَّتكم أن كتاباً جاءكم بهذا(١) .

٦٦ ... وقوله جلَّ وعز: ﴿ وَجَعَلُوا يَيْنَــهُ وَيَيْــنَ الجِنَّـةِ نَسَبَــاً .. ﴾ [آية ١٥٨] .

قال الفراء: ﴿ الجِنَّةُ ﴾ ههنا: الملائكةُ ، أي قالوا: الملائكةُ بناتُ اللَّهِ(٢) .

ورَوَى ابنُ أَبِي نجيح عن مجاهد قال: قالوا: يعني كفَّارَ قريش _ الملائكةُ. بناتُ اللَّهِ ، فقال أبو بكرٍ: فَمنْ أُمَّهاتُهنَ ؟ قالوا: مُخَدَّراتُ الجنِّ (٣).

ورَوَى سعيدٌ عن قتادة قال : قالوا صَاهَرَ اللَّهُ جلَّ وعزَّ الجنَّ ،

⁽۱) السلطان في اللغة: الحجة والبرهان ، وهو قول السدي ، وقتادة ، وعلماء السلف كا رواه الطبري وغيره ، ومعنى الآية: هل لكم حجة واضحة ، وبرهان بيَّن ، على صحة ما تقولون ، بأن الملائكة بنات الله ؟ إن كان لكم حجة ، فائتوا بهذا الكتاب ، الذي يشهد بصحة دعواكم فيما تزعمون ، والغرض تعجيزهم ، لأنهم ليس لهم كتاب يحتجون به .

⁽٢) لم يجزم الفراء في تفسير ﴿ الجِنَّة ﴾ بالملائكة ، وإنما أورده بلفظ الحكاية : يُقال الجِنَّة ههنا الملائكة أي جعلوا بينه وبين خلقه نسباً ، كما في معاني القرآن ٣٩٤/٢ وهذا التنفسير خلاف الظاهر المشهور كما سنبينه إن شاء الله .

⁽٣) هذا الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ١٠٨/٢٣ والقرطبي ١٣٤/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٩٢/٥ ومعنى « مخدًارات الجنّ » جمع مخدّرة وهي التي لزمت الخِدر أي دخلت في الستر والخباء ، لتستتر عن الأنظار ، وانظر اللسان .

فوَلدتِ الملائكة(١).

ورَوَى جوبيرٌ عن الضحاك في قوله تعالى ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الجِنَّةِ نَسَبَاً .. ﴾ قال : قالوا : إبليسُ أخو الرحمنِ جلَّ وعزَّ (٢) .

٦٧ _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُــحْضَرُونَ ﴾ [آية ١٥٨] .

أي ولقد علمتِ الجِنَّةُ ، أن الذين قالوا هذا ، لمحضرونَ العذابَ ، كذا قال السُّدِيُّ ، وهو صحيحٌ ، وكذا كلَّ ما في السورة من محضرين (٣).

⁽١) هذا قول اليهود لعنهم الله ، كما ذكره القرطبي عن قتادة ، والكلبي ، ومقاتـل ، قال : قالت اليهود لعنهم الله : إن الله صاهر الجنّ ، فكانت الملائكة من بنيهم . اهـ.

⁽٢) هذه أيضاً رواية العوفي عن ابن عباس كما حكاها الطبري ١٠٨/٢٣ وابن كثير ٣٧/٧ حيث قال في قوله تعالى ﴿ وجعلوا بينه وبين الجِنَّةِ نسباً ﴾ قال ابن عباس : زعم أعداء الله ، أنه تبارك وتعالى هو وإبليس أخوان ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . اهـ.

أقول: وهذا القول يدل على أن المراد بالجنة الشياطين لا الملائكة ، وهو الصحيح لأنه هو المشهور من لفظة (الجِنَّة) وهو المعروف من اللغة كما قال سبحانه ﴿ من الجِنَّة والناس ﴾ ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ولقد عَلمت الجنة إنهم لمحضرون ﴾ أي في العذاب ، وهذا واضح على أن المراد بهم الجن ، وهو ما رجحه أبو حيان والألوسي .

⁽١) لفظ « المُحْضَر » إذا أطلق فإنه يوحي بالعقوبة والعذاب ، لأنه يدل على أن صاحبه مجرم ، سيق للعقاب ، وقد سبق ذكره في هذه السورة ﴿ ولولا نعمةُ ربي لكنتُ من المحضرين ﴾ أي من المحضرين للعذاب ، وهو ما رجحه الطبري ، قال الثعلبي : تكور الإحضار في هذه السورة ولم يرد به إلا العذاب .

وقال مجاهد: ﴿ لَمُحْضَرُونَ ﴾ الحِسَابَ(١) ، يعني الجِنَّ .

٦٨ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾
 ١٦٢] .

أي ما أنتم به مضلِّين .

﴿ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الجَحِيمِ ﴾ .

قال ابن عباس : أي لا تُضِلُّون إلاَّ مَنْ سَبقَ في قَضَائي أنه يَضِلُّ (٢) .

قال الحسن وإبراهيم ، ومحمد بن كعب ، والضحاك : هذا معنى قوله ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِين ﴾ أي لن تَفْتِنُوا إلاَّ من قَضَيْتُ عليهِ بذلك (٢) .

⁽١) هذا القول مبني على تفسير الجن بالملائكة كما قاله مجاهد لاستتارهم عن الأنظار ، ولهذا فسَّره هنا بالحساب .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري في تفسيره عن ابن عباس ١٠٩/٢٣ وهذا هو المشهور الراجع عند المفسرين ، أن المراد ﴿ بفاتنين ﴾ أي مضلِّين ، والمعنى : لا تُضلُّون من عبادي ، ولا تقدرون على إغواء أحد ، إلَّا بقضاء الله ، وقال النحاس في إعراب القرآن ٧٧٥/٣ : أهل التفسير محمعون في ما علمتُه على أن المعنى : ما أنتم بمضلين أحداً ، إلَّامن قدَّر الله جلَّ وعز عليه أن يضلَّ ، ففي هذه الآية ردِّ على القدرية بيعني المنكرين للقدر بي من كتاب الله جل وعز ، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يُصلون إلى إضلال أحدٍ ، إلَّا من كتب الله جل وعز عليه أنه لا يهتدي ، ولو علم الله أنه يهتدي لحال بينه وبينهم . اه.

⁽٣) انظر هذه الأقوال عن السلف في الـطبري ١٠٩/٢٣ والقرطبـــي ١٣٦/١٥ والــــدر المنثـــور _. ٢٩٣/٥ .

٦٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلاًّ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ [آية ١٦٤].

قال الشعبي : جاء جبرئيل أو مَلَكَ إلى النبي عَلَيْكَ فقال : تقوم أدنى من تُلُثَي الليل ، ونصفه ، وتُلثَه ؟ إن الملائكمة لتصلّي وتسبّعُ ، ما في السماء مَلَك فارغٌ (١) .

٧٠ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ . وَإِنَّا لَنَحْنُ المُسَبِّحُونَ ﴾
 ١٦٦ . .

قال مجاهد وقتادة : هذا من قول الملائكة(١) .

٧١ ــ وقولـه جلَّ وعز : ﴿ وَإِنَّ كَانُوا لَيَقُولُونَ . لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرَاً مِنَ الأَوَّلِينَ ﴾ [آية ١٦٨] .

رُوي عن الضحاك^(۱) قال: هذا قول مشركي مكة ، فلما جاءهم ذكر الأولين ، وعلمُ الآخرين ، كفروا به فسوف يعلمون⁽¹⁾ .

⁽١) لم أر هذا الأثر بلفظه إلا في القرطبي ١٣٨/١٥ وقد ورد ما يؤيده في الأحاديث الصحيحة من أنَّ الملائكة مستغرقون في عبادة الله ، يصفون صفوفهم في الصلاة ، ويُسبِّحون الله ، منها ما رواه مسلم (ألا تصفون كما تَصُفُّ الملائكة عند ربها ؟ يُتمُّون الصفوف الأوّل ، ويتراصُّون في الصف) ومن حديث (أطَّت السماء وحُقَّ لها أن تفطَّ ، إنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد) ثم تلا ﴿ وإنا لنحن الصافون .. وإنا لنحن المسبِّحون ﴾ رواه الترمذي وابن ماجه وأحمد في المسند ١٧٣/٥ .

⁽٢) انظر الأثر في الطبري ١١٢/٢٣ وابن كثير ٣٩/٧ والدر المنثور ٢٩٤/٠ .

ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من الطبري ، والقرطبي ، ومعاني القرآن للزجاج .

 ⁽٤) أخرجه ابن جرير الطبري ١١٣/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٤/٥.

قال أبو إسحق: كان كفار قريش يقولون: لو جاءنا ذكرٌ كا جاء غيرنا من الأولين ، لأخلصنا العبادة للَّهِ عز وجل ، فلما جاءهم كفروا به ، فسوف يعلمون مغَبَّة كفرهم ، وما ينزل بهم من العذاب ، والانتقام منهم ، في الدنيا والآخرة(١) .

٧٧ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا المُرْسَلِينَ ﴾ [آية ١٧١] .

أي سبق منا القول لرسلنا ، إنهم لهم المنصورون ، أي مضى بهذا منا القضاء والحكم .

قال الفراء: أي سبقت لهم السعادة ، وهي في قراءة عبدالله ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا عَلَى عِبَادِنَا المُرْسَلَينَ ﴾ (٢) .

وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ﴾(٣) .

٧٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ المُنْذَرِينَ ﴾ [آية ١٧٧] .

أي نزل بهم العذاب ، ومعنى ﴿ بِسَاحَتِهِمْ ﴾ أي بدارهم ،

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٣١٦/٤ .

 ⁽۲) انظر معاني الفراء ٣٩٥/٢ وهذه القراءة ليست من السبع ، بل هي شاذة ، قال الفسراء .
 و « على » تصلح في موضع اللام .

⁽٣) سورة المجادلة آية رقم ٢١.

والسَّاحةُ في اللغة : فناء الدار الواسع .

﴿ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أي فبئس صباحُ الذين أنذروا بالعذاب ، وفيه إضمارٌ ، أي فساء الصّباحُ صُباحهم . وفي الحديث (اللهُ أكبرُ ، خربتْ خيبرُ ، إنّا إذا نزلنا بساحة قومٍ ، فساء صباح المنذرين)(١) .

٧٤ __ وقولُه جلَّ وعز ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ العِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وسَلَامٌ
 عَلَى المُرْسَلِينَ . والحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ العَالَمِينَ ﴾ [آية ١٨٠ _ ١٨٠] .

نزَّه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون من الصاحبة والولد ﴿ رَبِّ الْعِزَّة ﴾ على البدل ، ويجوز النصبُ على المدح ، والرفعُ بمعنى هو ربُّ العزة .

وسئل رسول الله عَلَيْكُ عن معنى « سبحان الله ، فقال : هو تنزيه اللهِ عن كلِّ سوءِ » .

« تمت سورة الصافات »

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في المغازي ، باب غزوة خيبر ١٦٧/٥ ومسلم في الجهاد برقم ١٣٦٥ وأحمد في المسند ٢٨/٤ .

تفسير سُورة ص

١ _ من ذلك قولُه جلَّ وعز ﴿ صَ ﴾ .

بإسكان الدَّالِ ، لأنَّها من حروف التهجِّي ، وتُقرأ صَاد .

والأجودُ عند سيبويه فيها الإسكانُ ، ولا تُعْرَبُ ، لأن حكمها الوقوفُ عليها ، فهى مثلُ حروفِ الهجاءِ ﴿ الْمَم ﴾ و﴿ المرّ ﴾ . و ﴿ ص ﴾ إذا جعلتَهُ اسماً للسورة لم يَنْصرِف .

قال مجاهد : هو فاتحة السورة .

[**وقال قتادة** : هو اسم من أسماء الرحمن^(٢) .

وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى « صمد » و « صادق الوعد »(٣)] .

⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ١٤٢/١٥ : مكية في قول الجميع ، وهي ست وثمانون آية .

⁽٢) يوجد سقط في المخطوطة وهمي ما بين الحاصرتين ، وقد أثبتناه عن الإمام النحاس ، من كتابه إعراب القرآن ، والله أعلم .

⁽٣) انظر هذه الآثار عن السلف في الطبري ١١٧/٢٣ وزاد المسير لابن الجوزي ٩٧/٧ والدر المنشور للسيوطي ٩٦/٥ والراجع من الأقوال ، أن هذه الحروف المقطعة ، للتنبيه على إعجاز القرآن ، وأنه كلام الرحمن جل وعلا ، أنزله على نبيًّ أميًّ ، لا يعرف القراءة ولا الكتابة ، وأنه مركبً ومنظومٌ من أمثال هذه الحروف ، ومع ذلك فقد عجز بلغاؤهم ، وفصحاؤهم ، وعباقسرتهم عن

ورُوي أن الضحاك قال : ﴿ صَادْ ﴾ : صدقَ اللَّهُ .
وقراءةُ الحسن : ﴿ صَادِ ﴾ بكسر الدَّالِ (١) ، معناها : صَادِ
القرآن بعملِكَ .

يُقالُ: صَادَيْتُه أي قَابَلْتُه ، وهذا مشهورٌ عند أهل اللغة . ويجوز أن يكون كُسِرَ الالتقاء السَّاكِنَيْن.

والفتح من ثلاثِ جهات :

أ _ قيل منها أن يكون قَسَماً : اللَّهَ لأفعلنَّ .

ب _ ومنها أن يكون بمعنى : اتلُ صَادَ والقرآن .

ج _ ومنها أن يكون فُتِحَ لالتقاء الساكِنَيْن (٢) .

⁼ مضاهاته ، والإتيان بمثل آياته المعجزات ، قال الحافظ ابن كثير في قوله تعالى ﴿ آلَم ﴾ من سورة البقرة : « وإنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور بياناً لإعجاز القرآن ، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله ، مع أنه مركّب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها ، وهو قول جمع من المحققين ، وقد قرره الزمخشري في تفسيره « الكشاف » ونصره أتّم نصر ، وإليه ذهب الإمام ابن تيمية ، ثم قال : ولهذا فكل سورة افتتحت بالحروف فلا بد أن يذكر فيها الانتصار للقرآن مثل ﴿ آلَم ذلك الكتاب ﴾ ﴿ حم والكتاب المبين ﴾ « المص . كتاب أنزل إليك » . اه.

⁽١) ذكر ابن جني في المحتسب ٢٣٠/٢ قراءة الكسر « صَادِ » والفتح « صادَ » وبيَّ ن أنها من الشواذ .

⁽٢) قال في المحتسب ٢٣٠/٢ : المأثور عن الحسن أنه إنما كان يكسر الدَّال من « صادِ » لأنه عنده أمر من المصاداة أي عارض عملك بالقرآن ، وقد يجوز أن من فتح الدال جعل « صادَ » عَلَماً للسورة ، فلم يصرفه ، فالفتحة على هذا فتحة إعراب ، وبفتح الدال قرأ الثقفي ، قال ومعناه : صادَ محمد قلوب الخلق ، واستمالها حتى آمنوا به وأحبُّوه . اهـ.

والقراءة بكسر الـدَّال والتنويـن ، لحنٌ عنـد أكثر النحـويين (١) ، وإن كان ابن أبي إسحـاق من كبراء لنحوييّـن ، إلاَّ أنَّ بعض النحوييّـن قد أجازها ، على أن تُخْفَض على القَسَم ، أجاز ذلك سيبويه .

٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَالْقُرآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ [آية ١].

رَوَى سفيانُ عن إسماعيلَ بنِ أبي خالبٍ ، ومِسْعَــرٌ عن أبي حُصَينِ ، في قول الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَالْقُـرْآنِ ذِي اللَّمْكُــرِ ﴾ أي ذي الشَّرْفَ(٢) .

وهذا مِثْلُ قولِهِ جلَّ وعز ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ (٣) . وقيل : معنى ﴿ ذِي الذِّكْرِ ﴾ فيهِ ذِكْرُ الأممِ ، وغيرهم (١٠) .

⁽١) قال القرطبي ١٤٣/١٥ : وقرأ ابن أبي إسحاق « صادٍ » بكسر الـدال والتنويـن ، على أن يكـون محقوضاً ، على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد ، وإن كان سيبويه قد أجاز مثله .

⁽٢) هذا قول ابن عباس كما في تفسير الطبري ١١٨/٣٣ وتفسير ابن الجوزي ٩٨/٧ وقال القرطبي ٥ ١٤٤/١ : وهو قول الضحاك أيضاً ثم قال : ومعنى ذي الشرف أنَّ من آمن به ، كان شرفاً له في الدارين ، كما قال سبحانه ﴿ لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم ﴾ أي شرفكم ، وأيضاً القرآن شريف في نفسه لإعجازه ، واشتماله على ما لا يشتمل عليه غيره

⁽٣) سورة الزخرف آية رقم ٤٤.

⁽٤) هذا القول غريب وقد ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٣٨٣/٧ فقال : وقيل : ذي الذكر للأمم ، والقصص والغيوب والشرائع . اهـ. والأقرب منه أن الذكر بمعنى الموعظة والتذكير ، أي فيه تذكيركم وهدايتكم ، وهو قول قتادة ، قال ابن كثير : ولا منافاة بين قول ابن عباس وقتادة ، فإنه كتاب شريف، مشتمل على التذكير والإعذار والإنذار ، ذكر لمن يتذكر ، وعبرة لمن يعتبر . اهـ.

فأما جواب القسم فقيل: إنه في قوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَــقُّ تَحَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾(١) وهذا بعيدٌ جداً ، لأنه قد اعترضتْ أقاصيصُ وأخبار .

وقيـل : الجوابُ في قولـه تعـالى ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَـا مِنْ قَبَلِهِـمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ .

والمعنى : لَكُمْ أهلكنا ، وحُذفت اللَّامُ كَا قال تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنَ زَكَّاهًا ﴾ وهو مذهبُ الفراء(٢) .

وقيل : الجواب ﴿ إِنْ كُلِّ إِلاَّ كَذَّبَ الرُّسُلَ ﴾ (٣) .

وقيل : الجوابُ محذوفٌ ، أي ما الأمرُ كما يقول هؤلاء الكفَّارُ .

ودلَّ على هذا قولُــه تعــالى ﴿ بَلِ الَّذِيــنَ كَفَـــرُوا في عِزَّةٍ

⁽١) هذه الآية في آخر السورة ، بعد ثلاث وستين آية ، فكيف تكون جواباً ؟ ولهذا استبعده المصنف ، كما استبعده الفراء في معاني القرآن ٣٩٧/٢ فقال : وذلك كلام قد تأخراً كثيراً ، وجرت بينهما قصص مختلفة ، فلا نجد ذلك مستقيماً في العربية ، وقال ابن الأنباري : هذا قبيح ، لأن الكلام قد طال كثيراً فيما بين القسم وجوابه .

⁽٢) عبارة الفراء ٣٩٧/٢ ﴿ والقرآن ﴾ يمين اعترضه كلام ، فصار جوابها جواباً للمعترض ولها، فكأنه أراد ﴿ والقرآن ذي الذكر لَكُمْ أهلكنا ﴾ فلما اعترض قوله ﴿ بل الذين كفروا في عزَّة وشقاق ﴾ صارت « كم » جواباً للعزة ولليمين ، ومثله ﴿ والشمس وضُحاها ﴾ اعترضه ﴿ ونفس وما سوَّاها ﴾ فصارت ﴿ قد أفلح ﴾ . اهـ.

 ⁽٣) حكاه الأُخفش عن بعضهم ، كما ذكره القرطبي عنه في تفسيره ١٤٤/١ وهمو قول مرجوح ،
 وقال ابن الأنباري : وهذا قبيح ، لأن الكلام قد طال فيما بينهما ، وكثرت الآيات والقصص ،
 وانظر معاني الأخفش ٢٠٠/٢ .

وَشِقَاقِ ﴾ وهو مذهب قتادة^(١) .

وهــو أولى الأقــوال ، لأنَّ « بَلْ » قد حَـلَّت محَلَّ الجواب ، فاستغنى بها عنه .

٣ خبَّر اللَّهُ جلَّ وعزَّ بعنادهم وانحرافهم عن الحقِّ فقال : ﴿ بَلَ اللَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ (٢) [آية ٢].

أي خــلاف .

و ﴿ كُمْ ﴾ للتكثير في كلام العرب^(٣) .

م قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَنَادُوا ﴾ أي بالتوبة والاستغاثة ﴿ وَلَاتَ حِينَ
 مَنَاصِ ﴾ [آبة ٣] .

رَوَى أبو إسحاق ، عن التميميّ ، عن ابن عباسٍ ﴿ وَلَاتَ

⁽۱) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ۹۹/۷ والقرطبي ۱٤٤/۱ وهو الذي رجحه الطبري في تفسيره ال ١٤٤/١ فقال : والصواب عندي ما قاله قتادة ، لأن « بل » دلت على التكذيب فمعنى الكلام : ما الأمر كما يقول هؤلاء الكافرون بل هم في عزة وشقاق .

⁽٢) قال ابن الجوزي ٩٩/٧ : العزَّة : الحميَّة والتكبر عن الحق ، والشقاق : الخلاف والعداوة لرسول الله عَلَيْكَ ، وقال القرطبي « شقاق » خلاف ومباينة وهو من الشق كأن هذا في شق وذاك في شق . اهـ.

⁽٣) « كَمْ » في لسان العرب تفيد التكثير ، قال الطبري ١٢٠/٢٣ : والمعنى : كثيراً أهلكنا من قبل هؤلاء المشركين من قريش ، الذين كذبوا رسولنا محمداً عَلِيْكُمْ .

حِينَ مَنَاصٍ ﴾ : قال : ليس حين نَزْوٍ ، ولا فرار(١) .

وقال عكرمة : ليس حين انقلاب^(١) .

وقال قتادة : نادوا حين لا حينَ نداء(٣) .

قال أبو جعفر : هذه الأقوال متقاربـــة ، أي ليس حين نداءٍ مُنجى .

والمعنى : ليس حين فَوْتِ ، وأصلُه من نَاصَ يَنُهوصُ : إذا تأخَّر (٤) ، وبَاصَ يَبُوصُ : تقدَّم كما قال الشاعر : أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلَهِ إِذْ نَأَتُكَ تَنُهوصُ أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلَهِ إِذْ نَأَتُكَ تَنُهوصُ عنها تَارَةً وتَبُهوصُ (٥)

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٢١/٢٣ والقرطبي ١٤٥/١٥ عن ابن عبـاس ، ومعنـى قولـه ﴿ نَزْوٍ ﴾ أي جَرْي وركض ، كقوله تعالى ﴿ لا تركضوا وارجعوا إلى ما أُثْرِفتم فيه ﴾ .

 ⁽٢) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور عن عكرمة٥/ ٣٩ معناً و قريب من قول ابن عباس .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ١٢١/٢٣ وابن كثير ٤٤/٧ والألوسي ١٦٣/٢٣ ولفظه وقال الحسن وقتادة : رفعوا أصواتهم بالتوبة حين عاينوا العذاب لينجؤا منه ، وليس الحينُ حينَ فوات ونجاة . اهـ.

⁽٤) في الـلسان : نَاصَ يَتُوصُ مَنَـاصاً : نجا وفي التنزيـل ﴿ وَلَاتَ حين مَنَــاص ﴾ أي وقت طلب ومُغاث ، وقيل معناه أي استغاثوا وليس ساعة ملجاً ولا مهـرب ، والنّـوصُ : الفِـرار ، والمنـاصُ : المهربُ . اهـ.

⁽٥) البيت لامرئ القيس كما في ديوانه ١٧٧ وهو من شواهد الفراء ٣٩٧/٢ وقد ذكره بلفظ «خطوة» بدل « تارة » وانظر الطبري ١٢٠/٢٣ ومختار الشعر الجاهلي ١٢٧/١ وزاد المسير ١٠١/٧ واللسان ، والصحاح . قال ابن جُزي في التسهيل ١٧٩/٣ معنى الآية : ليس الحين الذي دَعَوا فيه حين مفرِّ ونجاة ، و « لات » بمعنى ليس ، وأصلها « لا » النافية زيدت عليها علامة التأنيث ، كما زيدت في « رُبَّت » و « تُمَّت » . اهد.

٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ [آية ٥] .

عُجَـابٌ ، وعَجِـيبٌ ، بمعنـىً واحـد (١) ، كما تقـول : طويـــلٌ ، وطُوَالٌ ، وكذلك ﴿ عُجَّابٌ ﴾ قرأ به أبو عبدالرحمن (١) .

بر والمُطلق المَلا مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى الْمَلا مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ .. ﴾ [آية ٦].

رَوَى سفيانُ ، عن إبراهيم بنِ مُهَاجر ، عن مجاهد ﴿ وَأَنطَلَقَ المَلَأُ مِنْهُمْ ﴾ قال : هو « عُقْبةُ بنُ أبي مُعَيْطٍ »(٣) ﴿ أَنِ

⁽۱) قال اللغويون : العُجَاب ، والعجيب ، والعُجَّاب ، بمعنى واحد ، كا تقول : كبير ، وكُبَار ، وكُبَار ، وكُبَار ، وكُبَار ، كا نُقل عن أبي عبيدة والفراء ، وغيرهما ، واستشهدوا بقوله ﴿ ومكروا مكراً كُبَّاراً ﴾ أي كبيراً ، وفرَّق الخليل بين عجيب ، وعُجَاب ، فقال : العجيب : العجب ، والعُجَاب : الذي قد تجاوز حد العجب . وانظر القرطبي ١٥٠/١٥ .

⁽٢) يراد به « أبو عبد الرحمن السلمي » أحد القراء المشهورين ، وهذه القراءة ﴿ لَشَيء عُجَّاب ﴾ من القراءات الشاذة ، كما ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٣٠/٢ وهي لغة أزد شنوءة كما في القرطبي .

⁽٣) هذا الأثر عن مجاهد ، ذكره الطبري في تفسيره ١٢٦/٢٣ والسيوطي في الدر المنشور ٢٩٦/٥ وو عقبة بن ومعنى الملأ في اللغة : أشراف القوم ، الذين يملأون العين هيبة وإجلالاً ، و « عقبة بن أبي معيط » هو قائل هذه المقالة ، للنَّفر من مشيخة قريش .

وسبب نزول هذه الآيات ما ذكره الطبري ١٢٧/٢٣ والحافظ ابن كثير ٤٦/٧ من رواية السدي أن ناساً من قريش اجتمعوا فيهم « أبو جهل » و « العاص بن وائل » و « الأسود بن عبد يغوث » في نفر من مشيخة قريش ، فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى أبي طالب ، فلتكلمه في محمد ، فلينصفنا منه ، فليكفَّ عن شتم آلهتنا ، وتَدَعه وإلهه الذي يعبده ، فإنا نخاف أن يموت هذا الشيخ _ يعنون أبا طالب _ فيكون منا إليه شيء ، فتعيزا العرب فيقولون : تركوه حتى إذا مات عمَّه تناولوه .

امْشُوا ﴾ ﴿ أَنْ ﴾ تفسيرٌ .

ویجوز أن یکون معناه: بأن امشُوا ، واصِبـرُوا علی آلهتکـــم ، فخبَّر اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، بإقامتهم علی الکفر .

٨ _ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَـذَا فِي المِلَّـةِ الآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلاَّ الْحَيْلَةُ ﴾ [آية ٧] .

رَوَى ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد : وعليٌ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس ، قالا : ﴿ فِي المِلَّةِ الآخِرَةِ ﴾ في النصرانية(١) .

⁼ قال: فبعثوا رجلاً منهم يقال له « المطّلبُ » فاستأذن لهم على « أبي طالب » فقال: هؤلاء مشيخة قومهم وسرواتهم _ أي رؤساؤهم وكبراؤهم _ يستأذنون عليك ، قال: أدْخِلهم ، فلما دخلوا عليه قالوا: يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا ، فأنصفنا من ابن أخيك ، فَمُرْه فليكفَّ عن شتم آلهتنا ، ونَدَعه وإلهه ، قال: فبعث إليه أبو طالب ، فلما دخل عليه رسول الله عَلَيْنَهُ قال: يا ابن أخي ، هؤلاء مشيخة قومك وسرواتهم ، وقد سألوك النصف _ أي العدل والإنصاف _ أن تكفَّ عن شتم آلهتهم ، ويدعوك وإلهك ، قال: يا عم ، أولا أدعوهم إلى ما هو خير لهم منها ؟ قال: وإلام تدعوهم يا ابن أخي ؟ قال: أدعوهم إلى كلمة واحدة ، تدين هم بها العرب ، ويملكون بها العجم !! فقال أبو جهل من بين القوم: ما هي وأبيك لنعطينًكها وعشرة أمشالها ؟ قال: تقولون: « لا إله إلا الله » فنفروا وقالوا: سلما غير هذه ، قال: لو جئتموني بالشمس حتى تضعوها في يدي ما سألتكم غيرها ، فقاموا من عنده غضاباً وقالوا: والله لنشتمنّك وإلهك الذي أمرك بهذا ، فذلك قوله تعالى ﴿ وانطلق الملاً منهم .. ﴾ الآية .

⁽١) ذكر هذا الأثر الطبري ١٢٦/٢٣ وابن كثير ٤٧/٧ وهـو مروي عن السدي ، ومحمـد بن كعب القرظي ، ومقاتل ، ومراد المشركين أن يقولوا : لو كان القرآن حقـاً لأخبرتنـا به الـنصـارى ، وقـال مجاهد وقتادة وابن زيد يعنون بالملة الآخرة دين قريش .

وقال محمد بن كعب : يعنون ملَّة عيسى صلَّى الله عليه وسلَّم (١) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد ﴿ فِي المُلَّةِ الآخِرَةِ ﴾ قال : ملَّةُ قريش^(۲) .

وقال قتادة : ﴿ فِي المِلَّةِ الآخِرَةِ ﴾ أي ملّتنا التـــي نحنُ عليها^(١) .

وقوله جل وغز : ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ [آية ٩].

قال أبو جعفر : هذه الآية مشكلة ، لذكره هذا بعدما تقدّم ، وفيها قولان :

أحدهما: أنها متَّصلة بقوله ﴿ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمُ مُنْكِرُ مِنْهُمْ ﴾ أي إنَّ اللَّهَ جلَّ وعزَّ له خزائنُ السَّموات والأرض وملكُهما، فيرسلُ من يشاءُ.

⁽١) الأثر في الطبري ١٢٦/٢٣ والدر المنثور ٢٩٧/٥ وزاد المسير ١٠٣/٧.

⁽٢) الأثر في الطبري ١٢٧/٢٣ وابن كثير ٤٧/٧ والقرطبي ١٥٢/١٥.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٧/٢٣ وهو كقول مجاهد من حيث المعنى يقولون: ما سمعنا به في ديننا هذا ولا في زماننا قط ، وأرجح الأقوال قول ابن عباس أنهم يعنون ﴿ باللَّهَ الآخرة ﴾ دينن النصرانية ، لأنه آخر الأديان السماوية قبل الإسلام ، فهم يحتجون بالملل والشرائع السابقة ، والمعنى على هذا القول واضح ﴿ ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ﴾ أي ما سمعنا بمشل هذا القول في ملة النصرانية التي هي آخر الملل ، فإنهم يقولون بالتثليث لا بالتوحيد ، فكيف يزعم محمد أن الله واحد ؟ ولو كان كما قال لأخبرتنا به النصارى . اهـ. وانظر صفوة التفاسير ١/٥٥.

والقولُ الآخر: أنه لمَّا ذكر عِنادَهُمْ ، وكفرَهم ، وصبرَهَم على آلهتهم ، كان المعنى : أم عندهم خزائن رحمة ربِّك ، فيحظروها على مَنْ يُريدون ؟ أم لهم مُلْكُ السَّمواتِ والأرض وما بينهما ؟ فقرَّرهم بهذا(١).

١٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيُرْتَقُوا فِي الأَسْبَابِ ﴾ [آية ١٠].

أي إن كانوا صادقين فليرتقوا في أبواب السَّموات(٢).

قال مجاهد وقتادة : ﴿ الأسبابُ ﴾ : أبوابُ السَّموات (٢٠) ، وقال زهير :

⁽۱) توضيحاً للمعنى ننقل كلام محمد بن جزي الغرناطي في تفسيره « التسهيل لعلوم التنزيل » ففيه توضيح وبيان ، فقد قال رحمه الله ٣٩٢/٣ : هذه الآية ردَّ على المشركين ، فيما أنكروا من اختصاص محمد عَيِّكُ بالنبوة ، والمعنى : إنهم ليس عندهم خزائن رحمة الله ، حتى يُعطوا النبوة من شاءوا ، ويمنعوا من شاءوا ، بل يُعطيها الله لمن يشاء ، ثم وصف نفسه بالعزيز الوهاب ، لأن العزيز _ أي القاهر الذي لا يُعالب _ يفعل ما يشاء ، والوهاب ينعم على من يشاء ، فلا حجة لهم فيما أنكروا ﴿ أم لهم ملك السموات والأرض ﴾ وهذا أيضاً ردِّ عليهم والمعنى : أن لهم الملك ، فيتصرَّفون فيه كيف شاءوا ؟ بل مالك الملك يفعل في ملكه ما يشاء . اه.

⁽٢) هذا تهكُّم بهم واستهزاء أي إن كان لهم شيء من ملك السموات والأرض ، فليصعدوا في المراقي التي توصلهم إلى السماء ، وليدبّروا شئون الكون ؟ وكفى به سخرية وتهكماً !!

⁽٣) قول مجاهد وقتادة ذكرهما الطبري ١٢٩/٢٣ والقرطبي ١٥٣/١٥ وأصل السبب عند العرب: كلُّ ما تسبَّب به إلى الوصول للمطلوب ، من حبيل ، أو وسيلة ، أو رحم ، أو قرابــة ، أو طريق ، أو محجة ، وغير ذلك ، أفاده الطبري .

« وَلَوْ نَالَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلَّم »(١)

وقيل: ﴿ الأسبابُ ﴾: الجِبَالُ (٢) ، أي فليرتقوا في السماء ، حتى يأتوا بآية .

وحَكَى أهلُ اللغةِ أنهُ يقال للدَّيِّنِ الفَاضلِ: ارتقى أسباب السموات (٣) ، كما يُقال: قد بلغ السَّماءَ ، على التمثيل .

١١ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهُ لَوْمٌ مِنَ الأَحْزَابِ ﴾ [آية ١١] .

أي هم جندٌ لهؤلاء الآلهة ﴿ مَهْزُومٌ ﴾ أي مقموعٌ ذليل ، أي قد انقطعت حجتهم ، لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا : هذا لنا^(٤) . ويُقال : تَهَزَّمتِ القريةُ : إذا انكسرتْ ، وهرزمتُ الجيشَ :

⁽۱) هذا عجز بيت لزهير بن أبي سُلمى وهو في ديوانه ص ٣٠ وتمامه : ومَــنْ هَابَ أَسْبَـــابَ المَنَايَـــا يَنَلْنَــــهُ ولـــو رَامَ أَسْبَـــابَ السَّمَـــاءِ بِسُلَّــــمِ يقول : من اتقى الموتَ لقيه ولو صعد إلى السماء .

 ⁽٢) ومنه قوله تعالى ﴿ فليمدد بسبب إلى السماء ﴾ أي بحبل ، والمراد بهذا الأمر التوبيخ والتعجيز .

⁽٣) أي نال أسمى الغايات والمراتب الرفيعة ومنه قول الشاعر : « بلغنا السماء مَجْدُنا وعَلَاؤُنَا » وهـذا القول هو ما حكاه أبو عبيدة في كتابه مجاز القرآن ١٧٧/٢ .

⁽٤) هذه الآية تسلية للنبي عَيِّلِيَّ وتأنيس ، يقول تعالى لنبيه : هؤلاء الفجرة ما هم إلَّا جندٌ من الكفار ، تحرَّبوا على رسل الله ، وهم عما قليل سيُهزمون ويولون الأدبار ، فلا تبال ولا تكترث بشأنهم ، فإني أهزم جمعهم ، وأسلب عزمهم ، قال قتادة : وعد الله أنه سيهزمهم وهم بمكة ، فجاء تأويلها يوم بدر .

كَسُرْتُــهُ ، ثم قال ﴿ مِنَ الأَحْزَابِ ﴾ قال مجاهــــد : أي من الأمم الخالية(١) .

قال أبو جعفر : والمعنى أنهم حِزْبٌ من الأحزاب ، الذين تحزَّبوا على أنبيائهم .

١٢ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ، وَعَادٌ ، وَفِرْعَوْنُ ذُو
 الأَوْتَادِ ﴾ [آية ١٢].

رَوَى سعيل عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وَفِرْعَوْهُ ذُو اللَّوْتَادِ ﴾ قال : كانت له أوتاد ، وأَرْسان ، وملاعب ، يُلعب بها بين يديه (٢) .

قال أبو جعفر : وقيل كان يَجْعل الإِنسانَ بين أربعة أوتادٍ ، ثم يقتله (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن حرير ١٣٠/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٧/٥ وعزاه إلى عبد بن حميد .

⁽۲) الأثر أحرجه الطبري ۱۳۰/۲۳ والسيوطي في الـدر المنشور ۲۹۷/۵ وابـن الجوزي في زاد المسير ۱۰٦/۷ وهذا القـول حلاف الظاهـر ، فإن الله تعـالى ذكـر في الآية بطش فرعـون ، وطغيانـه ، وجبروته ، ولم يذكـر ما كان يتلهّى به ويتسلى من أنواع الملاعب المحبّّة إلى نفسه .

⁽٣) هذا القول حكاه ابن جرير عن السدي والربيع بن أنس ١٣١/٢٣ وهو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن البصري ، كما في تفسير ابن الجوزي ١٠٥/٧ ولفظه : كان يُعذَّب الناس بأربعة أوتاد ، يشدهم فيها ، ثم يرفع صخرة فتلقى على الإنسان فتشدخه . اهـ.

أقول: وهذا القول هو المناسب لظاهر الآية ، فإن الله تعالى وصفه في آيـات كثيرة بالعلـوِّ ، والجبروت ، والاعتداء على حرمات الناس ، كما قال سبحانـه عنـه ﴿ إِن فرعـون عَلَا فِي الأرض ﴾ وقال : ﴿ إِنه كَان عالياً من المسرفين ﴾ .

وقال الضحاك : ﴿ ذُو الأَوْتَادِ ﴾ ذو البناء المحْكَمِ (٢) ، كَا قَالَ :

« فِي ظِلِّ مُلْكٍ ثَابِتِ الأَّوْتَادِ »(٢)

١٣ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَتَمُودُ ، وَقَوْمُ لُوطٍ ، وَأَصْحَابُ الأَيْكَةِ ، أُولِئِكَ الأَحْزَابُ ﴾ [آية ١٣] .

قال قتادة : كان أصحابُ الأيكةِ أصحابَ شَجَرٍ ، أكثرهُ من الدَّوْمِ (٣) .

١٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ
 فَوَاقِ ﴾ [آية ١٥].

قال مجاهد : ﴿ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ أي من رجوعٍ (١) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٣١/٢٣ وابن الجوزي في زاد المسير ١٠٥/٧ والقرطبي في الجامع ١٠٥/١ واختارة ابن قتيبة قال : والعرب تقول : هم في عزَّ ثابت الأوتاد ، يريدون أنه دامم شديد . اهـ.

 ⁽٢) البيت للأسود بن يَعْفُر وتمامُه:

وَلَقَــَدْ غَنَــَوْا فِيها بِأَنْعَـــِمِ عَيْشَةٍ فِي ظِلَّ مُلْكِ ثَابِتِ الأَوْتَـــــادِ والبيت في غريب القرآن ٣٧٧ وفي البحر ٣٦٧/٧ وفي المفضليات ٢١٧ ومعنى « غَنَـوْا » أقاموا وسكنوا .

 ⁽٣) الأثر ذكره ابن جرير ١٣١/٢٣ قال في المعجم الوسيط ٣٠٥/١ : وشجر الدَّوْمِ شجر عظام ،
 من الفصيلة النخلية ، وله ثمار في غلظ التفاحة . اهـ.

⁽٤) انظر الطبري ١٣٣/٢٣ والقرطبي ١٥٦/١٥ وهذا القول محكي عن ابن عباس أيضاً كما في القرطبي .

وقال قتادة : أي ما لها من مثنويَّة(١) .

وأبو عُبيدة يذهبُ إلى أن معنى ﴿ مِنْ فَوَاقٍ ﴾ بفتح الفاء : من رَاحةٍ ، و ﴿ مِنْ فُوَاقٍ ﴾ بضم الفاء : من انتظار (٢٠ .

وقال غيرُه : هما لغتان بمعنيَّ^(٣) .

وقال السدي : ما لهم بعدها إفاقةً ، ولا رجوعٌ إلى الدنيا^(٤) . قال أبو جعفر : أصلُ هذا من قولهم « فُوَاق النَّاقةِ » وهو ما بين الحلبتين .

المعنى : أنها لا تلبثهم حتى يموتوا ، ولا يحتاج فيها إلى رجوع ، وأفاق من مرضه ، رجع إلى الصحَّةِ والراحـة ، وإلى هذا ذهب أبو

⁽١) الأثر أخرجه القرطبي ١٥٦/١٥ وفي روح المعاني ١٧٢/٢٣ ومعنى « مثنويـة » أي أنها صيحـة واحدة ، لا تثنّى ولا تكرَّر .

 ⁽۲) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ۱۷۹/۲ فقد قال : من فَتَحها « فَوَاق » قال معناها ما لها من راحة ، ومن ضمها « فُوَاق » جعلها من فُواق الناقة ، وهو ما بين الحلبتين ، يريد ما لها من انتظار . اهـ.

⁽٣) هذا مذهب الجوهري وبعض علماء اللغة قالوا : الضمُّ والفتحُ بمعنى واحد ، كما يُقال : قُصاص الشَّعَر ، وقَصاص الشَّعَر ، قال الجوهري : الفُواقُ والفَوَاق : ما بين الحلبتين من الوقت ، لأنها تُحلب ثم تترك سُويعة ، يرضعها الفصيلُ لتَلُرَّ ، ثم تحلب . اهـ.

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن السدي ١٣٣/٢٣ وتلخص من هذا ، أن للمفسرين ثلاثة أقوال : الأول : ﴿ ما لها من فَوَاق ﴾ أي أنها صيحةً واحدة لا ثانية لها ، وهو قول قتادة .

الثاني : ما لها من تأخير ولا توقف مقدار فُوَاق الناقة ، وهو ما بين حَلْبتيْ اللبـن ، وهـذا على قراءة الضم .

الثالث : ما لها من رجوع ولا عودة إلى الدنيا ، وهو قول مجاهد ، وابن عباس .

عبيدة في قوله: مالها من راحة(١).

ه ١ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِلَّ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ [آية ١٦] .

قال سعيد بنُ جبير : ﴿ قِطْنَا ﴾ أي نصيبنا من الجنة (٢) . وقال الحسن : أي عقوبتنا (٢) .

وقال مجاهد: أي عذابنا(٤).

وقال قتادة : أي نصيبنا من العذاب^(٥) .

وقال عطاء الخراساني : أي قضاءنا أي حسابنا^(١) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٤٠٠/٢ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ١٧٩/٢ وحاشية الجمل على الجلالين ٥٦٤/٣ ففيه بحث موسّع .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٣٥/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٧/٥ ونسبه إلى ابن عباس ، وذكره ابن الجوزي ١٠٩/٧ قال الحافظ ابن كثير ٤٩/٧ : وإنما خرج هذا منهم مخرج الاستبعاد والتكذيب . اهـ.

⁽٣_ °) هذه الآثار الواردة عن الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، ذكرها الطبري في جامع البيان ١٣٤/٢٣ والقرطبي في الدر المنثور ١٩٧/٥ وقال الألوسي في الدر المنثور ١٩٧/٥ وقال الألوسي في تفسيره روح المعاني ١٧٣/٢٣ : أي قالوا بطريق الاستهزاء والسخرية ، ربَّنا عجِّل لنا في تفسيره ، وتصيينا من العذاب ، الذي تُوعِدنا به ، ولا تؤخّره إلى يوم الحساب .

⁽٦) قول عطاء ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٩/٧ ثم قال : وقال الزجاج : القِطُّ النصيبُ ، وأصله : الصحيفة يُكتب للإنسان فيها شيء يصل إليه ، واشتقاقه : من قَطَطْتُ أي قطعت ، فالنصيب هو القطعة من الشيء ، ثم في هذا للمفسرين قولان :

أحدهما : أنهم سألوه نصيبهم من الجنة ، قاله سعيد بن جبير .

والثاني : سألوه نصيبهم من العذاب ، قاله قتادة . وعلى جميع الأقـوال إنما سألـوا ذلك استهزاءً لتكذيبهم بالقيامة . اهـ.

قال أبو جعفر: أصلُ هذا من قولهم: قَطَ طْتُ الشيءَ أي قطَعْتُه ،

فالمعنى : عجِّل لنا نصيبنا أي ما قُطع لنا .

ويجوز أن يكون المعنى : عجِّلْ لنا ما يكفينا ، من قولهم : قَطْني من هذا أي يكفيني .

ويُروى أنهم قالوا هذا لمَّا أنزل اللَّهُ جلَّ وعز ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِي كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ .. ﴾ استهزاءً ، وهذا كما قال :

« ... يُعْطِي القُطُوطَ وِيَأْفِقُ »(١) .

يعني الكتب بالجوائز .

ويدلُ على هذا قولُه تعالى ﴿ إصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُ ونَ ﴾ [آبة ١٧].

١٦ — ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوِدَ ذَا الأَّيْدِ إِنَّـــهُ أَوَّابٌ ﴾ [آية ١٧] .

أقول: القول الثاني هو الأرجح وهو قول جمهور المفسرين ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ سأل سائل بعذاب واقع ﴾ فقد صرح بأنهم سألوا تعجيل حظهم من العذاب ، ولم يسألوا نصيبهم من الجنة ، وأيضاً قول السفهاء ﴿ اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ﴾ يدل دلالة واضحة على أنهم سألوا العذاب والله أعلم .

⁽۱) هذه قطعة من بيت شعر للأعشى ميمون بن قيس ، وهو في ديوانه ص ٣٣ وتمامه : ولا المَــلِكُ النَّعْمَــانُ يومَ لقيتُــهُ ينِعْمَتِــهِ يُعْطِــي القُطُــوطَ ويأفِـــقُ أراد القطوط كتب الجوائز ، ويأفق أي يُصلح ، والبيت من شواهد أبي عبيدة ١٧٩/٢ وانظر الطبري ١٣٤/٢٣ .

قال سعيدُ بنُ جبيرٍ ومجاهدٌ وقتادةُ : أي ذَا القُوَّة في طاعةِ اللَّهِ جَلَّ وعزَّ (١) .

قال أبو جعفر : الأَيْدُ ، والآدُ ، في اللغة : القوَّةُ (٢) ، وأَيَّدهُ : قُوَّاه ، فَأَنْآدَ ، كما قال :

« لَمْ يَكُ يَنْآدُ فأَمْسَى انْآدَا »(٢)

مُ قال تعالى ﴿ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾ قال مجاهد: أي راجع عن الذنوب(١) .

وقال قتادة : أي مطيع^(٥) .

قال أبو جعفر : يُقال : آبَ ، يؤوبُ ، فهو آيبٌ : إذا

⁽١) هذا الأثر ذكره الطبري ١٣٦/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٧/٥ وغيرهما .

٢) قال الراغب في غريب القرآن مادة « أيد » : الآيد : القوة الشديدة ، قال تعالى ﴿ والله يؤيد بنصره من يشاء ﴾ أي يُكثر تأييده ، ويُقال : إدّته ، أئيدة ، أيّدا ، نحو بعته أبيعه بَيْعا ، وأيّدته على التكثير قال عز وجل ﴿ والسماء بنيناها بأيد ﴾ من الأيد أي القوة الشديدة . اه. وقال القرطبي ٥ ١ / ١٥٨ : ﴿ ذا الأيد ﴾ أي ذا القوة في العبادة ، كان يصوم يوما ، ويفطر يوما ، وذلك أشد الصوم وأفضله ، وكان يصلي نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا في الدعاء إلى الله تعالى ، ويُقال : الأيد والآد كما تقول : العَيْبُ والعَابُ ، ومنه رجل أيد أي قوي .
اه. وفي البخاري كتاب التفسير ٥ / ١٥٥ قال ابن عباس : الأيد : القوة في العبادة .

⁽٣) هذا شطرٌ من الرجز للعجاج ، وتمام البيت كما في لسان العرب ٧٥/٣ :

 ⁽٤_ ٥) ذكرهما السيوطي في الدر المنثور ٥/٨٩ والطبري ٢٩٨/٢٣.

رَجَع ، وأَوَّابٌ : على التكثير (١) .

١٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الجِبَالَ مَعُهُ يُسَبِّحْنَ بِالْـــعَشِيِّ
 وَالْإِشْرَاقَ ﴾ [آية ١٨] .

إشراقُ الشمس: ضوءُها وصفاؤها(٢).

۱۸ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلِّ لَهُ أَوَّابٌ ﴾ [آية ١٩]. عني داودَ ، يعني داودَ ، يعني داودَ ، والحيَّرَ .

ويجوز أن يكون المعنى في ﴿ كُلُّ ﴾ للجبالِ ، والطير ، أي تُرَجِّع مع داودَ التسبيح (٢٠) .

١٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَشَادَدْنَا مُلْكَــهُ وَآتَيْنَــاهُ الحِكْمَــةَ وَفَصْلَ الخِطَابِ ﴾ [آية ٢٠].

⁽١) قال الطبري: والمعنى: إن داود كان رجَّاعاً عما يكرهه الله إلى ما يرضيـــه والأواب: هو من قولهم آب الرجل إلى هله: إذا رجع. اهـ.

⁽٢) قال الراغب في غريب القرآن: شَرَقَتِ الشمس: طَلَعت، وأشرقت أضاءت، ومعنى (٢) ﴿ العَثْنِيّ والإشراق ﴾ أي وقت العشي _ وهو من زوال الشمس إلى الصباح _ والإشراق: أي وقت الإشراق وهو عند طلوع الشمس. اهـ.

⁽٣) هذا القول هو الأظهر والأرجع ، وهو قول الجمهور أن الضمير يعود إلى داود ، والمعنى : كلَّ من الجبال والطير رجَّاع إلى طاعته وأمره ، مسبِّح لأجل تسبيحه ، وأما القول الأول فهو قول السدي ، قال الحافظ ابن كثير : كانت الطير تسبِّع بتسبيحه ، وتُرجِّع بترجيعه ، إذا مرَّ به السطير وها سابحٌ في الهواء ، فسمعه وهو يترنَّم بقراءة الزبور لا تستطيع الذهاب بل تقف في الهواء وتُسبِّع معه ، وتسبِّع تبعاً له . اهدابن كثير ٢٩/٧ .

قال مجاهد: لم يكن في الأرض سلطانٌ أعزُّ من سلطانِهِ^(١). قال السُدي: كان يحرسه في كل ليلةٍ أربعةُ آلافٍ (٢).

وقيل : ﴿ شَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ بأنَّ الوحي كان يأتيه ، وهذا عن ابن عباس (٣) .

وقد رَوَى عكرمة عن ابن عباس: أن رجلين اختصما إلى «دَاودَ» ففال المستعدِي: إن هذا اغتصبني بقراً ، فجحَدَهُ الآخر ، فأوحى اللهُ إلى «داود» أن يقتل الذي استعَدَى عليهِ ، فأرسلَ داود إلى الرجل إن الله قد أوحى إليَّ أن أقتلك ، فقال الرجل: أتقتلني بغير بينة ؟ فقال: لا يُردُّ أمرُ اللهِ فيكَ ، فلَّما عرف الرجلُ أنه قاتلهُ قال: واللهِ ما أُخِذْتُ بهذا الذنبِ ، ولكنّي كنتُ اغْتَلتُ والدَ هذا فقتلتُه ، فأمو به «داودُ » فقُتِلَ ، فاشتدَّت هيبةُ بني إسرائيل عند ذلك له ،

 ⁽١) الأثر ذكره الحافظ ابن كثير عن مجاهد ٧/٠٥ والقرطبي ١٦٢/١٥ وعزاه إلى ابن عباس ،
 ومعنى ﴿ شددنا ملكه ﴾ أي قوينا ملكه وثبتناه ، بالهيبة والنصرة ، وكثرة الجنبود ، والتمكين له في
 الأرض ، حتى كان ملكه وطيداً .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٣٨/٢٣ وابن كثير ١٠٥٥ عن السدي ، وضعَف هذا القول القاضي ابن العربي ، ورجَّح أن شدَّ ملكه ، إنما كان بالتأييد من الله له ، والنصر ، وقال : لا ينفع الجيشُ الكثير ، التفافه على غير منصور وغير معان . اهـ. وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦١/١٥ .

⁽٣) هذا الأثر عن ابن عباس يؤيده ما ذهب إليه الأكثرون من تثبيت دعائم ملكه بالنبوة والرسالة ، والعون والتأييد ، لا بكثرة الرجال فحسب ، بل للهيبة التي جعلها الله له في قلوب الناس ، وهو خلاصة ما ذكرناه عن ابن العربي رحمه الله .

وهو قولُ اللهِ عز وجل ﴿ وَشَدَدْنَا مُلَكَةً ﴾(١) .

٢٠ ــــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَآثَيْنَاهُ الحِكْمَةَ ﴾ [آية ٢٠] .

قال أبو العالية : أي المعرفة بكتاب اللَّهِ جلَّ وعزَّ (٢) .

وقال السُدِّي : النبوَّة (٢) .

وقال مجاهد : هو عدلُه^(٤) .

٢١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَفَصْلَ الْخِطَابِ ﴾ [آية ٢٠] .

قال الحسن: أي الفهمَ في القضاء^(٥).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيــان ١٣٨/٢٣ والسيوطـــي في الــدر المنشــور ٢٩٩/٥ وابــن كثير ٥٠/٧ وذكر السيوطــي أنه من رواية ابن أبي حاتم ، وعبد بن حُميد .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ١٦٢/١٥ وابن كثير ١١/٧ وعزاه إلى قتادة .

⁽٣- ٤) الأثران ذكرهما الطبري ١٣٩/٣٣ وابن كثير ١/٧٥ وابن الجوزي ١١/٧ والراجع أن المراد بالحكمة ما يشمل هذه الأمور ، من النبوة ، والفهم ، وسداد الرأي ، والإصابة في القضاء ، وآراء السلف في هذه المسألة متقاربة ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ١١١/٧ : في قوله تعالى ﴿ وَآتِينَاهُ الْحِكْمَةُ ﴾ فيها أربعة أقوال :

أحدها : أنها الفهم ، كم قال ابن عباس والحسن ، وابن زيد .

والثاني : أنها الصواب ، قاله مجاهد .

والثالث : النبوة ، قاله السدي .

والرابع : أنها السنة ، قاله قتادة . اهـ.

هذا أحد أقوال أربعة في معنى قوله تعالى ﴿ وفَصْلَ الخِطَابِ ﴾ وهمو مروي عن ابن عباس ،
 ومجاهد ، والسدي ، كما في تفسير ابن كثير ١/٧٥ والطبري ١٣٩/٢٣ حيث ذكر عن مجاهد
 أن ﴿ فَصْلُ الخطابِ ﴾ : إصابة القضاء وفهمه .

وقال أبو عبدالرحمن وقتادة: أي وفَصْل القضاء (١). وقال شُرَيْح والشعبيُّ وكعبٌ: الشهودُ والأيمانُ (٢). وكذلك روى الحَكم عن مجاهد.

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : ما قال أَنْفِذَ . وقال الشعبي : ﴿ فَصُلُ الْخِطَابِ ﴾ : أمَّا بعدُ (٣) .

قال أبو جعفر : الخطابُ في اللغةِ ، والمخاطبةُ ، واحدٌ .

فالمعنى على حقيقة اللغة: أنه يَفْصِلُ أي يقطع المخاطبة، بالحكم الذي آتاه اللَّهُ إيَّاه، ويقطع أيضاً فصلها في الشهودِ والأيمان.

وقيل ﴿ وَفَصْلَ الْخِطَابِ ﴾ : البيانُ الفاصلُ بين الحقِّ والباطلُ (٤) .

 ⁽١) هذا هو القول الثاني ، وقد ذكره القرطبي ، والطبري ، وابن كثير ، وهو قريب من الأول .

⁽٢) هذا هو القول الثالث ، والمراد به تكليف المدَّعي بالبيِّنة وهي شاهدان ، أو يمين المدَّعي عليه ، قال ابن الجوزي في تفسيره ١١٢/٧ وهو قول حسن ، لأن الخصومة إنما تُفْصَل بهذا ، وقال ابن كثير ١١٧/٥ : وهو فصل الخطاب الذي فصل به الأنبياء والرسل ، وهو قضاء هذه الأمة إلى يوم القيامة .

⁽٣) هذا هو القول الرابع في تفسير الآية ، ذكره الطبري ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، وابن كثير ، فقد قيل : إن أول من تكلم يهذه العبارة « أما بعد » هو داود عليه السلام ، واختار ابن جرير الطبري العموم فقال في جامع البيان ٢٤١/٢٣ : والصواب أن يعم الخبر فيقال : أوتي داود فصل الخطاب في القضاء ، والمحاورة ، والخطب . اهد.

⁽٤) هذا قول النزمخشري في تفسيره ٣٢١/٣ وذكره في التسهيل ٢٩٥/٣ والمعنى على هذا القول: ﴿ وَفَصْلَ الخطاب ﴾ أي البيّن من الكلام الذي يفهمه من يُخاطب به ، ويفصل به بين الحق

٢٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الحَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا المِحْرَابَ ﴾ ٢٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الحَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا المِحْرَابَ ﴾

تسوَّروا أي عَلَوْا ، والمحرابُ كلُّ مكان مرتفع .

وقيل: محرابٌ للذي يُصلَّى إليه على التمثيل، أي هو أرفعُ موضع في المسجد(١).

و « خَصْمٌ » يقعُ للواحد ، والاثنين ، والجميع بلفظٍ واحدٍ على معنى « ذو خصْمٍ »(٢) .

ولا اختلاف بين أهل التفسير أنه يُراد به ههنا مَلَكان^{٣)} .

والباطل ، وقد اختار هذا القول ابن عطية ، وجعله من قوله تعالى ﴿ إِنه لقول فصل . وما هو بالهزل ﴾ . اهـ.

⁽۱) قال الراغب في غريب القرآن ص ۱۱۲ : ومحراب المسجد سُمِّي بذلك لأنه موضع محاربة الشيطان والهوى ، وقبل : الأصل فيه أن محراب البيت : صدرُ المجلس ، ثم اتُخذ المساجد فسُمِّي صدره به تشبها بمحراب المسجد ، وكأن هذا أصح قال تعالى ﴿ يعملون له ما يشاء من محارب وتماثيل .. ﴾ . اهـ.

⁽٢) قال الزجاج ٣٢٥/٤ : إنما قال ﴿ الخَصْمِ ﴾ بلفظ الواحد ، وقال ﴿ تسوَّروا المحراب ﴾ بلفظ الجماعة ، لأن قولك ٥ خَصْمٌ » يصلح للواحد ، والاثنين ، والجماعة ، والذَّكر ، والأنشى ، تقول : هذا خصمٌ ، وهما خصمٌ ، وهم خصم ، إنما يصلح لجميع ذلك لأنه مصدر . اه. وانظر زاد المسير ١١٧/٧ .

⁽٣) قال ابن جُزَيّ في التسهيل ٣٩٥/٣ : واتفق الناس على أن هؤلاء الخصم كانوا ملائكة ، ورُوي أنهما جبيل ، وميكائيل ، بعثهما الله ليضرب بهما المثل في نازلة _ أي حادثة _ وقع هو في مثلها ، وقال ابن الجوزي ١١٨/٧ : كانا ملكّيْن ، وهما جبيبل وميكائيل أتياه لينبهاه على التوبة ، وإنما قال ﴿ تسوَّروا ﴾ وهما اثنان ، لأن معنى الجمع ضمُّ شيء إلى شيء ، والاثنان فما فوقهما جماعة . اهـ.

٣٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْ ذَخَلُوا عَلَى ذَاوُدَ فَفَــزِعَ مِنْهُــمْ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قيل: دخلا عليه ليلاً في غير وقت الخصومة ، فلذلك قال: ﴿ فَفَزِعَ مِنْهُمْ ﴾ .

وقيل: فزع منهما ، لدخولهما من غير الباب ، الذي كان منه المدخل(١) .

٢٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قَالُوا لَا تَحَفْ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى ٢٤ _ . بَعْضٍ .. ﴾ [آية ٢٢] .

على جهة المسألة^(٢) كما تقول : رجلٌ يقـول المرأتـه كَذَا ما يجب عليه ؟

٢٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلاَ تُشْطِطْ وَاهْدِنَـا إِلَـى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ [آية ٢٢] .

﴿ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴾ أي بالعدل ﴿ ولا تُشْطِطْ ﴾ أي ولا تَجُرْ ،

⁽١) قال في التسهيل: وإنما فزع داود منهم ، لأنهم دخلوا عليه بغير إذن ، ودخلوا من غير الباب ، وقيل : إن ذلك كان ليلاً . اهـ.

 ⁽٢) مراد المصنف رحمه الله أن قوله تعالى ﴿ خصمانِ بغى بعضتا على بعض ﴾ أي جئنا نسألك عن
 هذه المسألة المتنازع فيها ، نحن خصمان اختلفنا في هذه القضية .. إلخ.

يُقال : أَشطَّ يُشِطُّ إِذَا جَار ، وَشَطَّ يَشِطُّ إِذَا بَعُدَ^(۱) . وقد قُرىء ﴿ وَلَا تَشْطُطْ ﴾ (۲) أي لا تبعد في الحكم ، كا قال الشاعر :

شَطَّتْ مَزَارُ العَاشِقِينَ فَأَصْبَكَتْ

عَسِراً عَلَيَّ طِلَابُها ابْنَةَ مَخْرِمِ (٣)

واهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ أي إلى قصدِ السَّبيلِ .

وقال تعالى ﴿ اهْدِئَا الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ ﴾ بغير « إلى » والعربُ تحذف حرف الخفضِ مما يتعدَّى إلى مفعولين كما قال الشاعر : ومنَّا الَّذِي اختيرَ الرجالَ سَمَاحَةً

وبِرًّا إِذَا هَبُّ الرِّيساحُ الزَّعَسازِعُ⁽¹⁾

وقيل : معنى ﴿ اهْدِنا الصِّرَاطَ ﴾ أعلمنا الصراط ، ومعنى

⁽١) قال في المصباح: شطَّتِ الدار: بَعُدت، وشطَّ في حكمه شَططاً: جار وظلم، وأَشطُّ في الحكم بالألف لغة فيه. اهـ.

⁽٢) هذه قراءة أبي رجاء وقتادة ﴿ وَلا تَشْطُطْ ﴾ وهي من القراءات الشاذة ، كاذكر ذلك ابن جني في المحتسب ٢٣١/٢ .

⁽٣) البيت من معلقة عنترة ، وانظر الديوان والمعلقات السبع للزوزني ص ١٢٦ والمحتسب لابن جني ٢٣١/ وقد ورد فيه بلفظ « عَسِراً عليَّ طِلَابُكِ ابنةَ مَخْرَمِ » وفي المخطوطة « مَحْرمِ » بالحاء المهملة ، وصوابه ما أثبتناه .

⁽٤) البيت للفرزدق كما في ديوانه ٥١٦ وفي خزانة الأدب ١٢٤/٩ وفي المقتضب للمبرد ٢٣٠/٤ وفي المقتضب للمبرد ٢٣٠/٤ والشاهد فيه نصب : « الرجال ، حيث نُصب بنزع الخافض ، والأصل : اختير من الرجال ، وهذا كما قال الشاعر « تَمُرُّونَ الدِّيَارَ ولم تَعُوجُوا » أي تمرُّون بالديار ، فنصب بنزع الخافض .

﴿ اهدِنا إلى الصَّرَاطِ ﴾ أرشدنا إلى الصراط(١).

قال وهبٌ : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي ﴾ أي على ديني (٢) ﴿ لَهُ تِسْعٌ وتِسْعُونَ نَعْجَةً ﴾ والعربُ تَكْنِي عن المرأة : بالنَّعْجَةِ ، والشَّاةِ ، كَا قال الشاعر :

> فَرَميْتُ غَفْلَةَ عَيْنِهِ عَنْ شَاتِهِ فَأَصَبْتُ حَبَّةَ قَلْبِهَا وَطِحَالَهَا^(٢)

وفي قراءة ابــنِ مسعـــود : ﴿ إِنَّ هَٰذَا أَخِـــي كَانَ لَهُ تِسْعٌ وتِسْعُونَ نَعْجَةً أُنثَى ﴾('') .

⁽١) قال في المصباح مادة هدى: هديتُه الطريقَ ، أهْدِيه ، هدايةً ، هذه لغة الحجاز ، ولغة غيرهم يتعدَّى بالحرف ، فيُقال : هديته للطريق ، وهديتُه إلى الطريق ، والهدى البيانُ ، واهتدى إلى الطريق ، وهداه الله إلى الإيمان هدى . اهد. مصباح .

 ⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن وهب بن منبه ١٤٣/٢٣ وقصد بقوله ﴿ أَخِي ﴾ أخوَّة الدين لا
 النسب ، أو أخوَّة الصداقة والألفة .

⁽٣) البيت للأعشى كما في ديوانه ص ١٥٠ وهو من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٨١/٢ وذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٧٣/١ والألوسي في روح البيان ١٨٠/٢٣ والشاهد فيه أنه كنّسى عن زوجة الرجل بالشاة ، يريد أنه نظر إليها في غفلة من زوجها ، فأسرها بجماله ، ووقع حبُّها له في سويداء قلبها .

⁽٤) هذه القراءة شاذة وليست من القراءات السبع ، وذكرُ الأنشى جاء على سبيل التأكيد ، كما يُقال : هو رجلٌ ذكر ، ومعلوم أن الرجل لا يكون إلّا ذكراً ، وانظر جامع الأحكام للقرطبي ٥ ١٧٤/١ .

و « كان » ههنا مثل قوله ﴿ وكان اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١) فأما قوله به أنثى » فقيل: هو على جهة التوكيد.

وقيل: لمَّا كان يُقال: هذه مائةُ نعجةٍ ، وإن كان فيها من الذكور شيءٌ يسير ، جاز أن يُقال: أنثى ، ليُعلم أنه لا ذكر فيها^(٢).

٢٧ _ ثم قال جلُّ وعز : ﴿ وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِـدَةٌ فَقَـالَ أَكْفِلْنِيَهِـا ﴾ [آية ٢٢] .

قد جاءت أخبارٌ وقِصصٌ في أمر « داودَ » عَلَيْكُ و ﴿ أُوْرِيَــا » وَأَكْثَرُهَا لا يصحُ ، ولا يتَّصلُ إسناده ، ولا ينبغي أن يُجترأً على مثلها ، إلاَّ بعد المعرفة بصحتها(٣) .

⁽١) قال الفراء في معاني القرآن ٤٠٣/٢ : ربَّما أدخـلت العـرب «كان » على الخبر الـدائم الـذي لا ينقطع مثل قوله تعالى ﴿ وكان ربك قديراً ﴾ فهذا دائم ، ومثله « وكان الله غفوراً رحيماً » . اهـ.

⁽٢) هذا لدفع التوهم في التجوز ، فإن قولنا مائة شاة ، يحتمل أن يوجمد بينها ذكور ، فدفعاً لهذا قال : أنثى ، ومثله قوله عَلِيَظِيمُ : « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلأولى رجل ذكر » .

⁽٣) خبط بعض المفسرين خبط عشواء ، في إيراد أخبار وآثار ، من القصص الإسرائيلية ، ما كان ينبغي لهم أن يوردوها في كتب التنفسير ، وإليها يشير المصنف رحمه الله بقوله « ولا ينبغي أن يُجترأ على مثلها » وهذه الروايات والأخبار ، مستقاة من قصص أهل الكتاب ، من غير تمحيص ولا تحقيق ، وهي مما تتعارض مع « عصمة الأنبياء » التي اتفق المسلمون عليها ، من هذه الأخبار الباطلة ما حكاه بعضهم : « أن داود عليه السلام كان في معبده ذات يوم ، فوقعت عليه حمامة ، فأراد أن يأخذها ، فطارت إلى كوَّة المحراب ، فذهب ليأخذها فطارت ، فاطلع من الكوَّة ، فرأى امرأة تغتسل ، فعجب من حسنها ، فحانت منها التفاتة فرأت ظلَّه ، فنقضت شعرها فغطَّى بدنها ، فزاده ذلك إعجاباً بها ، فسأل عنها فقيل : هذا امرأة « أُوريًا » وزوجها غائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرمل إلى رئيس الجيش ، أن يحمِّله الراية ويجعله في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرب في أمه المراة « أمه المراة » في المقدمة ، حتى يخائب في إحدى الغزوات ، فأرب في أمه المراة » فياه في المقدمة ، حتى يخاله المراة » في المقدرة « أورب المؤله » وربي الغراء المراة » في المقدرة « أله المراة » وربي الغراء المراء المراء

= يُقتل ، فلما قُتل زوجها ، وانقضت عدتها ، تزوجها داود ، فهي أم ابنه سليمان ، وكان عند داود تسعة وتسعون امرأة غيرها ، فعتب الله عليه فأرسل إليه الملكين بصورة خصمين .. » إلى آخر القصة .

وهذه القصة من الأساطير والأوهام ، التي ينبغي أن تُنزَّه عنها ساحة الرسل الكرام ، فداود عليه السلام من عظماء أنبياء بني إسرائيل ، فكيف ينسب إليه مثل هذا الفعل المشين ، الذي يتورع عنه العامة من الخلق ، فضلاً عن نبي معصوم كريم !!

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسيره ١١/٥ : «قد ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ، ولم يشبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه ، فالأولى أن يُقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة ، وأن يُردَّ علمُها إلى الله عز وجل ، فإن القرآن حقَّ ، وما تضمَّن فهو حقَّ أيضاً » . اهـ.

وقال ابن الجوزي في زاد المسير ١١٥/٧ بعد أن ذكر القصة من رواية وهب بن منبه والسدي : « وذكر جماعة من المفسرين أن داود لمّا نظر إلى المرأة سأل عنها ، وبعث زوجها إلى المغزو مرة بعد مرة ، إلى أن قُتل فتزوجها .. قال : وهذا لا يصحُّ من طريق النقل ، ولا يجوز من حيث المعنى ، لأن الأنبياء منزَّهون عنه » .

وقال القاضي عياض في الشفاء: وأما قصة داود عليه السلام ، فلا يجب أن يلتفت إلى ما سطَّره الإخباريون عن أهل الكتاب الذين بدَّلوا وغيَّروا ، ونقله بعض المفسرين ، ولم ينصَّ الله على شيء من ذلك ، ولا ورد في حديث صحيح ، وإلى نفي هذه الأخبار ذهب « أحمد بن نصر » و أبو تمام » وغيرهما من المحققين ، وقال الداودي : ليس في قصة « داود » و « أوريا » خبرً يثبت ، ولا يُظنُّ بنبي محبة قتل مسلم » .

وقال الإمام البيضاوي في تفسيره أنوار التنزيـل ٣٠٨/٢ : « ومـا قيـل إنـه أرسل « أوريـا » إلى الجهاد مراراً ، وأمر أن يُقدَّم حتى قتل ، فتزوجها داود ، هُراء وافتـراء ، ولـذلك قال علي رضي الله عنه : من حدَّث بحديث داود _ على ما يرويه القُصَّاص _ جلدته مائة وستين جلدة » يريد أنـه يضاعف له العقوبة لانتهاك حرمة النبي داود ، ثماني جلدة للقذف ، وثمانين للافتراء والبهتان .

وقال الإمام الخازن في تفسيره لباب التأويل ٤٩/٦ : « اعلم أن من خصَّه الله بنبوته ، وأكرمه برسالته ، وشرَّفه على كثير من خلقه ، وائتمنه على وحيه ، وجعله واسطة بينه وبين خلقه ، لا يليق أن يُنسب إليه ما لو نُسب إلى آحاد الناس ، لاستنكف أن يُحدِّث به عنه ، فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الأنبياء ، والصفوة الأمناك ذلك ؟! » .

وأصحُّ ما رُويَ فِي ذلك ما رواه مسروقٌ عن عبداللـــه بن مسعـود قال : « ما زادَ دَاوُدُ عَلَيْكُ على أن قال ﴿ أَكْفِلْنِيهـا ﴾ أي انزُل لي عنها » .

وَروَى المنهال عن سعيـد بن جبير عن ابـن عبــاس قال : «ما زَادَ داودُ على أن قال ﴿ أَكْفِلْنِيهـــا ﴾ أي تحوَّلْ لي عنها ، وضُمَّهـــــا

وقال أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ٣٩٣/٧ : « ونعلم قطعاً أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الخطايا ، لا يمكن وقوعهم في شيء منها ، ضرورة أنّا لو جوَّزنا عليهم شيئاً من ذلك ، بطلت الشرائع ، ولم نثق بشيء ممّا يذكرون أن الله أوحى به إليهم ، فما حكى تعالى في كتابه ، يُمرُّ على ما أراده الله تعالى ، وما حكى القُصَّاص مما فيه غضٌ لمنصب النبوة طرحناه ، ونحن كما قال الشاعر :

ونؤثر حكم العقبل في كلّ شبهة إذا آثر الأخبسار جُلاس قصاص والمنظر ، أن أقول : والصحيح في موضوع هذه القصة ما ذكره المحققون ، من أهل الرأي والنظر ، أن داود عليه السلام كان يخصّص بعض وقته لتصريف شئون المُلْكِ ، وللفصل في الخصومات بين الناس ، ويخصص بعض الوقت والأيام ، للخلوة والعبادة ، وترتيل الزبور تمجيداً للرحمن ، وكان إذا دخل المحراب للعبادة والخلوة ، لم يأذن لأحد بالدخول عليه حتى يخرج هو إلى الناس ، وبينا هو في محرابه يتعبد ربه ، في يوم خلوته ، إذ فُوجيء بشخصين يتسوران المحراب ، الذي يتغبد فيه ، ففرع منهما وأضمر في نفسه أن يبطش بهما ، فبادرا يطمئنانه أنهما خصمان اختلفا في أمر بينهما مهم ، وبدأ أحدهما فعرض خصومته — كما قصّها القرآن الكريم في آياته البينات والقضية كما عرضها أحد الخصمين ، تحمل في طياتها ظلماً صارخاً مثيراً ، لا يحتمل الجدل ، سؤالاً ، ولم يستفسر منه عن حقيقة الأمر وجليته ، بل أصدر حكمه بقوله هو لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه كه فعاتبه الله على ذلك ، ونبه إلى ضرورة تثبت القاضي في حكمه ، سؤالاً بعد سماعه للخصم الآخر ، والله أعلم .

إِلٰى ُّ (¹) .

قال أبو جعفر : فهذا أجلُّ ما رُوي في هذا .

والمعنى عليه : أن داود عليه السلام سأل « أُوْرِيًّا » أن يُطلِّق له امرأته ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنبَّهه ألله جلَّ وعنَّ على ذلك وعاتَبَه ، لمَّا كان نبياً ، وكان له تسع وتسعون ، أنكر عليه أن يتشاغل بالدنيا ، وبالتزيَّد منها(٢) ، فأما غيرُ هذا فلا ينبغي الاجتراء عليه .

ومعنى ﴿ أَكُفِلْنِيهَا ﴾ إنزل لي عنها ، واجعلني كافِلَها . قال الضحاك : ﴿ وَعَزَّنِي فِي الخِطَابِ ﴾ أي قهرني (٣) . وفي قراءة عبدالله ﴿ وَعَازَّنِي ﴾ (٤) .

⁽١) ذكر هذه الرواية الطبري في جامع البيان ١٤٤/٢٣ وابن الجوزي في زاد المسير ١١٦/٧ وليس فيها تلك الفرية .

 ⁽٢) على هذا القول إنما عوتب على أمر جائز ، كان ينبغي أن يتنزه عنه لعلو مرتبته ، ومتانة دينه ،
 فإنه قد يعاتب الفضلاء على ما لا يعاتب به غيرهم ، كما قيل « حسنات الأبرار سيئات المقربين » .

 ⁽٣) قول الضحاك هذا ذكره الطبري ١٤٤/٢٣ وهو مروي عن قتادة أيضاً والمراد أنه قهره وغلبه في الكلام ، قال في لسان العرب : عزّه يُعزّه عَزًّا : قهره وغلبه ، وفي التنزيل « وعزّني في الخطاب » أي غلبني في الاحتجاج .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة ، وهي قراءة ابن مسعود ، وهي من باب المفاعلة بمعنى غالبني ، وانظر زاد المسير ١٢٠/٧ والقرطبي ١٧٥/١ وكذلك قراءة ﴿ وعَزَلَي ﴾ بالتخفيف من القراءات الشاذة . كما في المحتسب ٢٣٢/٢ .

قال أبو جعفر: يُقال: عازّه اي غالبه، وعزه اي علبه.

قال الحسن : أي قَهَرهُ في المحاورة .

قال أبو جعفر : ومنه قولهم ﴿ من عزَّ بزَّ ﴾(١) .

ومنه قول زهير:

« فَعَزَّتْه يَدَاهُ وَكَاهِلُهُ »(٢)

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ قَالَ لَقَـــدُ ظَلَـــمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَـــتِكَ إِلَـــى نِعَاجِهِ .. ﴾ [آية ٢٤] .

المعنى : بسؤالِه نعجتَكَ كَمَا قال تعالى ﴿ لَا يَسْأُمُ الْإِنْسَانُ مِنْ اَدَعَاءِ الْحَيْرِ ﴾ (٣) .

ومعنى ﴿ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ أي مضمومةً إلى نعاجه .

﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الخُلَطَاءِ ﴾ .

⁽١) هذا من أمثال العرب ، ومعنى ﴿ من عزَّ بزَّ ﴾ أي من غلب سلب ، والاسم العزة ، وهي من القوة والغلبة كما قال الشاعر :

قطاةً عرَّها شَرَكُ فَبَكِاتَتْ تُجاذبُه وقد عَلِقَ الجَنَاحُ

قَلِيلاً عَلَفْنَاهُ فَأَكْمِلَ صُنْعُهُ فَتَكِيمً وَعَزَّتْهُ يَدَاهُ وَكَاهِلُكَةً

⁽٣) سورة فصلت آية رقم ٤٩ والشاهد فيها حذف الضمير في قوله ﴿ من دعاء الخير ﴾ أي من دعائه الخير ، كما حذف من الآية هنا ﴿ بسؤال نعجتك ﴾ أي بسؤاله نعجتك .

أي الشركاء ، والخليط : الشريكُ^(١) .

٢٩ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَعُفَرَ رَبَّهُ وَخَـرَّ رَاكِعَـاً وَأَنَابَ ﴾ [آية ٢٤] .

أي أيقن^(٢) .

وقرأ قتادة ﴿ أَلَمَا فَتَنَاهُ ﴾ بتخفيف النون ، يعني المَلَكَيْـنِ^{٣)} ، وقال : معناه : صَمَدًا له .

﴿ فَاسْتَعَفَرَ رَبُّهُ وَحُرَّ رَاكِعاً ﴾ قال أبو الأحوص والحسنُ: خرَّ ساجداً (٤) .

وقال مجاهد: سجد أربعين يوماً ، من قبل أن يسألَ ربَّه

⁽١) قال في اللسان مادة « خلط » : الخلطاء : الشركاء ، الذين لا يتميز ملك كل واحد منهما ، من ملك صاحبه إلا بالقسمة ، والخليط : المخالط ، وهو الشريك الذي يخلط ماله بمال شريكه . اهـ.

⁽٢) الظنُّ في اللغة : يأتي بمعنى الشك وبمعنى اليقين ، تقول : أظن الأمر كذا إذا كنت شاكاً قال في المصباح : الظن خلاف اليقين قاله الأزهري وغيره ، وقد يستعمل بمعنى اليقين كقوله تعالى ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ﴾ . اهـ.

⁽٣) قراءة التخفيف من القراءات الشاذة ، كما ذكره ابن جنى في المحتسب ٢٣٢/٢ قال : ومعنى « فَتَنَاه » أي اختبراه ، فخبَّراه بما ركبه من التماسه امرأة صاحبه ، وهما المَلكان الخصمان . اهـ.

⁽٤) قد يُعبَّر عن السجود بالركوع فقوله تعالى ﴿ وخرَّ راكعاً ﴾ أي خرَّ ساجداً ، قال الشاعر :

فَخَــــرَّ على وَجْهِـــــهِ راكعــــاً وتــــــــابَ إلى اللهِ من كل ذنب
قال ابن العربي : لا خلاف بين العلماء ، أن المراد بالركوع ههنا السجود ، فإن السجود هو
الميل ، والركوع هو الانحناء ، وأحدُهما يدخل في الآخر . اهـ.

شيئاً(١).

قال سفيان : يُروى أنه أقـام أربـعين يومـاً ، لا يرفـع رأسه ، إلاَّ لصلاةٍ ، أو حاجةٍ ، لابدَّ منها^(٢) .

قال قتادة : ﴿ وَأَنَابَ ﴾ أي تابَ(٣) .

٣٠ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكِ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبِ ﴾ [آية ٢٥].

قال الضحاك : ﴿ لَزُلْفَى ﴾ أي منزلةً رفيعة (٢) .

قال أبو جعفر : الزُّلفي في اللغة : القُربةُ ، ومنه قولُه تعالى ﴿ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الآخرِينَ ﴾ (٥) ومنه قوله : مَرَّ اللَّيالِــــي زُلَفَـــاً فَزُلَفَـــا

سَمَاوَةُ الهلَالِ حتَّى احْقَوقفا(٦)

⁽١) ذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٣٠٣/٥ والألوسي في روح المعاني ١٨٤/٢٣ .

⁽٢) الأثر ذكره الألـوسي في روح المعـاني ١٨٤/٢٣ والقرطبـي في جاّمـع الأحكـام ١٨٥/١٥ وابـن الجوزي في تفسيره ١٢٣/٧ .

 ⁽٣) عبارة الطبري « وأناب » أي رجع إلى رضى ربه ، وتاب من خطيئته . اهـ. ومعنى الإنابة في اللغة الرجوع .

 ⁽٤) الزلفي في اللغة : القرب والتقدم قال في المصباح : الزُّلفة والزُّلفي : القريبة ، وأزلف قثرَّبه ، ومنه مزدلفة لاقترابها إلى عرفات . اهـ.

^(°) سورة الشعراء آية رقم ٦٤ ومعنى الآية : قرَّبنا هناك فرعون وأتباعه ، حتى دخلوا البحر .

 ⁽٦) البيت للعجاج بن رؤبة كما في ديوانه ٤٩٦ ويريد بقولـه « زُلَفاً فزُلفاً » يعني منزلـة بعـد منزلـة ،
 ودرجة بعد درجة ومعنى « احقوقف » أي اعوج ، وذكره ابن منظور في اللسان ، مادة زلف .

أي ساعةً تقرب من أخرى .

ثم قال ﴿ وَحُسْنَ مَآبِ ﴾ قال الضحاك : أي وحُسنَ رجع (١) .

٣١ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَ ــةً فِي الأَرْضِ .. ﴾ 1 [آية ٢٦].

يُقال : إنه من هذا جاز أن يُقال خلفاء^(٢).

٣٢ _ وقوله جل وعزَّ ﴿ إِنَ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيلًا بِمَا نَسُوا يَوْمَ الحِسَابِ ﴾ [آية ٢٦] .

﴿ بِمَا نَسُوا يُومَ الْحِسَابِ ﴾ أي تركوا العمل له ، وكانــوا ناسين له ، هذا مذهب السدي (٢) .

وقال عكرمة : هذا من التقديم والتأخير ، أي لهم يوم الحساب

⁽١) المآب في اللغة : المرجعُ ، والمنقسلبُ ، والمصير ، قال في السلسان مادة « أُوَب » : الأُوْبُ : الرجوع ، آب إلى الشيء : رجع ، وآبَ الغائب يئوبُ إذا رجع ، وفي التنزيسل ﴿ وحُسْنَ مَآبَ ﴾ أي حسن المرجع الذي يصير إليه في الآخرة ، وكلُّ شيء رجع إلى مكانه فقد آب .

 ⁽٢) يعني المصنف بأن إطلاق لفظ (الخلفاء) على من يتولى شئون المسلمين ، لعله جاء من هذه
 الآية ﴿ خليفةٌ في الأرض ﴾ فيجوز إطلاق لفظة (خليفة » على السلطان ، ومنه سمي الخلفاء
 الراشدون .

⁽٣) الأثر أخِرجه الطبري ١٥٢/٢٣ وابسن الجوزي في زاد المسير ١٢٤/٧ وابسن كثير في تفسيره ٢٤/٧ .

عذابٌ شديد ﴿ بِمَا نَسُوا ﴾ أي بما تركوا أمرَ اللَّهِ عز وجل ، والـقضاءَ بالعدل(١).

٣٣ ـــ ثم قال جِلَّ وعز : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلَاً ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا .. ﴾ [آية ٢٧] .

أي لمَّا قالوا : إنه لا حسابَ ، ولا جنــةَ ، ولا نار ، قيـــل لهم هذا(٢) .

ثم قال جل وعز : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَــرُوا مِنَ النَّــار ﴾ [آية ٢٧].

فأخبرَ أنه يُعذِّبهم على ذلك .

المائر أخرجه الطبري عن عكرمة ١٥٢/٢٣ والألوسي في روح المعاني ١٨٧/٢٣ وذكر الحافظ ابن كثير ٤/٧ عند هذه الآية هذه القصة : أن الوليد بن عبد الملك سأل إبراهيم أبا زرعة ، فقال له : أيحاسب الخليفة ؟ فإنك قد قرأت الكتباب الأول ، وقرأت القرآن ، وفقهت ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين أقول ؟ قال : قلْ في أمان ، قلت : يا أمير المؤمنين : أنت أكرم على الله أم داود ؟ إن الله عز وجل ، جمع له النبوة والخلافة ، ثم توعده في كتابه فقال :
 إن الله عز وجل ، جمع له النبوة والخلافة ، ثم توعده في كتابه فقال :
 إن الله عز وجل ، فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الموى فيضلك عن سبيل الله .. ﴾ الآية .
 سبيل الله .. ﴾ الآية .

وقصد بقوله « قرأت الكتباب الأول » أي قرأت التبوراة ، قال البخباري في التباريخ الكبيبر ٢٨٧/١ : إبراهيم أبو زرعة وكان من مسلمة أهل الكتاب ، يُعدُّ في الشاميين . اهـ.

⁽٣) غرض المصنف أن قوله تعالى ﴿ ذلك ظنُّ الذّينَ كفروا ﴾ وردت بأسلوب التقريع والتهكم بالكفار ، لإنكارهم البعث ، والحشر ، والحساب ، فهم من حيث أنكروا المعاد ، ظائّون أن خلق السموات والأرض ، إنّما هو عبث ، وليس فيه حكمة ، فلذلك قرَّعهم سبحانه ووبَّخهم ، وبيَّن سخافة عقولهم ، وتوعَّدهم بالعذاب الألم .

٣٤ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ [آية ٢٩] . على إضمار هذا^(١) .

ثم قال تعالى ﴿ لِيَدَّبُّرُوا آيَاتِهِ ﴾ أي ليفكروا في عواقب ما يكون منه (٢) ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الأَلْبَابِ ﴾ أي العقول (٣) .

٣٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَوَهَبْنَا لِلَا أُودَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾ يتم العَبْدُ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾ و وَهَبْنَا لِلَا أُودَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾

فيه سبعة أقوال:

أ _ قال ابن المسيب : ﴿ الأَوَّابُ ﴾ : الـذي يُذنِبُ ثم يتوبُ ، ثم يُذنبُ ثم يتوب (٤) .

ب _ وقال سعيد بن جبير : ﴿ الأُوَّابُ ﴾ : المسبِّح (°) . جـ _ وقال قتادة : المطيعُ (¹) .

⁽١) قال في البحر ٣٩٥/٧ : ﴿ كتابٌ أنزلناه ﴾ ارتفع على إضمار مبتدأ ، أي هذا كتاب مبارك أنزلناه .

⁽٢) أي ليتدبروا آياته البينات ، وما فيها من الإشراقات والأنوار ، وما يُستقى منها من الحِكَمِ والأحكام ..

⁽٣) قال القرطبي ١٩٢/١٥ : ﴿ أُولُو الأَلبابِ ﴾ أي أصحاب العقول ، واحدها لبُّ ، وقد يُجمع على أَلُبُّ ، كما جُمع بُوْسٌ على أبوُس . اهـ. قال في المصباح : اللَّبُ العقل ، والجمع ألبابُ ، مثل قُفْل ، وأقفال ، ولبُّ كل شيء خالصه ، ومثلُه لَبَابه . اهـ.

د ـــ وقال عُبيد بنُ عُمَيْرٍ: الـذي يذكر ذنبه في الخلاءِ، في الخلاءِ، فيستغفرُ منه(١).

هـ ـــ وقيل: الرَّاحمُ^(٢).

و _ وقيل: التائب^(٣).

ز _ وقال أهل اللغة : الرجَّاع الذي يرجعُ إلى التَّوبةِ (١) .

٣٦ — وقوله جل وعز : ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافَاتُ الجِيَادُ ﴾ [آية ٣١] .

قال مجاهد: ﴿ الصَّافِنَاتُ ﴾ من الخيل: التي ترفع إحدى يديها ، وتقف على ثلاث(٥) .

وقال الفراء: الصَّافِنُ: القائم(١٠).

⁼ أنه رجَّاع بالتوبة إلى الله تعالى ، مما يقع منه من السَّهْو والغفلةِ . اهــ. وقال ابـن كثير ٥٥/٧ : الأُوَّاب : هو كثير الطاعة ، والعبادة ، والإنابة إلى الله عز وجل .

⁽١- ٤) هذه الآثار لا تعارض بينها ، وقد ذكرت جميعها في كتب التفسير ، وتكاد تكون راجعة إلى المعنى الجامع ، الـذي قالـه أهـل اللغة ، كما في الـلسان مادة « أُوبَ » قال : أوَّابٌ : كثيـــرُ الرجوع إلى الله عز وجل من ذنبه ، والأَوبةُ : الرجوع كالتوبة ، والأوَّابُ : التـائب ، قال أبـو بكر : في الأوَّاب سبعةُ أقوال : الراحمُ ، والتائب ، والمسبِّح ، والمطيع .. إلخ.

⁽٥) هذا الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ، وابن الجوزي ، وابن كثير ٧/٥ ٥ ولفظه قال مجاهد : « الصَّافنات » هي التي تقف على ثلاث ، وطَرَفِ حافرِ الرابعةِ ، والجيادُ : السّراع ، وكذا قال غير واحد من السلف . اهـ.

 ⁽٦) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٥/٢ وهذا القول الذي ذهب إليه الفراء ورجحه النحاس ، هو قول
 ابن قتيبة ، كما حكاه في زاد المسير ١٢٧/٧ قال ابن قتيبة : الصافئ في كلام العرب : الواقف =

وهذا المعروفُ في كلامِ العرب.

قال مجاهد: الجيادُ: الْسُرَّاعُ(١).

٣٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْحَيْسِرِ عَنْ ذِكْسِرِ وَلَى الْحَيْسِرِ عَنْ ذِكْسِرِ رَبِّي .. ﴾ [آية ٣٢] .

قَالِ الفراء: الخيرُ في كلام العرب ، والخيلُ واحدٌ^(٨).

قال أبو جعفو: في الحديث الشريف (الخيلُ في نَواصيها الخيرُ إلى يومِ القيامةِ)(٢) .

فكأنها سميت خيراً لهذا .

وفي الحديث (لمَّا وفد زيد الخيلِ على النبيِّ عَيْضَةً فقال له: أنت زيدُ الخير)(1).

من الخيل وغيرها ، قال الفراء : على هذا رأيتُ العربَ ، وأشعارهم تدلُّ على أنه القيامُ خاصة .

⁽١) قال ابن الجوزي في تفسيره : فأما الجيادُ فهي السِّراع في الجري . اهـ. زاد المسير ١٢٨/٧ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٥/٢ ـ

⁽٣) الحديث أخرجه الدارمي في الجهاد ، وأحمد في المسند ٣٩/٣ ولفظه « الخيلُ معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » وورد في البخاري بصيغة « الخيرُ معقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة » وفي الأسلوب النبوي الشريف نفحة من نفحات الجمال ، بين لفظ « الخيل » و « الخير » وهذا ما يسمى عند علماء البيان الجناس غير التام .

⁽٤) قال الحافظ ابن حجر في الإصابة ٦٢/٢ في ترجمة « زيد الخيل » : زيد الخيل بن مهلهل ، وفـد في سنـة تسع وسمَّاه النبي عَلِيْكُ « زيـد الخير » ثم روى بسنـده عن عبـد الله بن مسعـود قال : « كنا عند النبي عَلِيْكُ فأقبل راكبٌ حتى أناخ ، فقـال يا رسول الله : إني أتيـتُك من مسيرة تسع =

وهو « زيد بن مُهَلْهَل » الشاعر .

قال الفراء : المعنى : إني آثرتُ حبُّ الخير (١) .

قال أبو جعفر : أحسنُ ما قيل في هذا أن المعنى : إني أحببتُ حبَّ الخير حبَّا ، فأَلُهاني عن ذكرِ ربِّي(٢) .

قال قتادة : عن صلاة العصر (٣) .

٣٨ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ [آية ٣٢] .

في معناه قولان:

أحلهما: أن المعنى حتبى توارث الشَّمسُ (١) ، وأنه قد عُرف معنى الضمير ، كما قال :

أسألك عن خصلتين فقال : ما اسمك ؟ قال : أنا زيـد الخيـل ، قال : بل أنت زيـد الخير .. » الحديث ، وكان شاعراً ، خطيباً ، شجاعاً ، كريماً ، يكني أبا مكنف . اهـ.

⁽۱) ضمَّن « أحببتُ » معنى « آثرتُ » ولهذا عُدِّي بـ « عن » والمعنى : إني آثرتُ حبَّ الخيل على ذكر ربي ، أو حتى شغلني عن ذكر ربي ، وهكذا فسَّره الزجاج ٣٣٠/٤ وانظر معاني القرآن للفراء ٢٠٥/٢ .

⁽٢) ذكره القرطبي ١٩٤/١ وقال : هذا على تقدير مصدر ، أُضيف إلى المفعول : أي أحببت الخير حباً فألهاني .. إلخ.

 ⁽٣) هذا قول جمهور المفسرين ، سلفاً وخلفاً ، قالوا : الصلاة التي فاتتـه هي صلاة العصر ، وانظـر
 ابن كثير ٥٦/٧ وزاد المسعير لابن الجوزي ١٢٩/٧ .

⁽٤) الضمير للشمس وإن لم يتقدم ذكرها ، ولكنها تفهم من سياق الكلام ، وذكر العشي يقتضيها ، والمعنى : حتى غابت الشمس ، قال القرطبي ١٩٥/١ : يعني الشمس ، وهي كناية عن غير مذكور ، كقوله تعالى ﴿ ما ترك على ظهرها من دابة ﴾ أي على ظهر الأرض ، وتقول العرب : هاجت باردة أي هاجت الريح باردة . اهـ.

عَلَى مِثْلِهَا أَمْضِي إِذَا قَالَ صَاحِبِي أَلَا لَيْتَنِي أَفْديكَ مِنْهَا وأَفْتَــدي^(١)

أي منها ، يعني من الفَلَاة ، ولم يَجْرِ لها ذكر .

قال أبو إسحق : لما قال : ﴿ بِالْعَشِيِّ ﴾ كان المعنى بعد زوال الشمس ، فجيء بالضمير على هذا(٢) .

ورَوَى أبو اسحقَ عن الحارث ، عن عليِّ رضي الله عنه ، قال : « الصَّلَاةُ التي فرَّط فيها سليمان صلاةُ العصرِ »(٢) .

وقيل: حتى توارث بالحجاب، يعني الخيل.

ورَوَى سعيد بن مسروق عن عكرمة قال : كانت الخيـلُ التي شُغل بها سليمانُ ، عشرين ألف فرسٍ ، فَقَطَّعها(1) .

 ⁽١) البيت لطرفة بن العبد من معلقته المشهورة ﴿ لحولة أطلالٌ ببرقة تُهْمَدِ ﴾ كما في ديوانه ص ٤٢ .

⁽٢) هذا القول هو الأظهر والأشهر ، أن الضمير في قوله ﴿ حتى توارت بالحجاب ﴾ يعود إلى الشمس ، لأنه يُفهم من السياق ، كما في قوله تعالى ﴿ إنها ترمي بشرر كالقصر ﴾ ولم يتقدم للنار ذكر ، وهذا الذي ذكره المصنف ، قول الزجاج في معانيه ٣٣١/٤ وقد وضَّحه القرطبي فقال : وقال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشيء ، أو دليل الذكر ، وقد جرى ههنا الدليل وهو ذكر « العثي » وهو ما بعد الزوال . اه.

⁽٣) هَذَا الأَثْرَ عَنَ عَلَى رَضِي الله عنه ، ذكره الطبري ١٥٥/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣٠٩/٥ وقال ابن كثير ٢٠٥٥ : « ذكر غير واحد من السلف والمفسرين ، أنه اشتغيل بعرضها ، حتى فاتُه وقت صلاة العصر » . اهـ. وهذا القول أنكره بعض المفسرين وقالوا : تفويت الصلاة ذنب لا يفعله سليمان ، وإنما شغلته عن ذكر مخصوص ، كان قد اعتاده ويدلُّ عليه قوله تعالى « عن ذكر رئي » وانظر التسهيل ٤٠١/٢ والفخر الرازي ٢٠٥/٢٦ وصفوة التفاسير ٥٩/٣ .

⁽٤) هذا قول لبعض المفسرين أن الضمير في قوله تعالى ﴿ حتى توارت بالحجـاب ﴾ يعـود إلى الخيـل ==

٣٩ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحَاً بِالسُّوقِ وَالأَعْنَـاقِ ﴾ [آية ٣٣] .

قال الحسن : في قوله تعالى ﴿ فَطَفِقَ مَسْحَاً بالسُّوقِ وَالأَعْنَاقِ ﴾ فَقَطَّع أَسْوُقَها وأَعْنَاقها ، فأَبْدَله اللهُ جلَّ وعزَّ مكانَها خيراً منها(٢) .

وقيل: معنى ﴿ فَطَفِقَ مَسْحاً ﴾: أقبلَ يمسحُهَا بيده، من غير قتلٍ ، كَا رَوَى ابنُ أَبِي طلحة عن ابن عباس قال: يقـول: جعـل يمسحُ أعرافَ الخيل، وعراقيبهَا، حُبَّاً لَهَا ؟ .

لا إلى السمس ، واختاره أبو حيان في البحر المحيط ٢٩٦/٧ حيث قال : والظاهر أن الضمير في
 « تُوَارَت » عائد على الصافنات _ يعني الحيل _ أي دخلت اصطبالاتها فهي الحجاب ، أو
 توارت في السباق حتى حجبت عن النظر . اهـ.

⁽١) قيل : كانت عشرين فرساً ذكره الطبري ، وقيل : كانت عشرين ألفاً ، قال ابن كثير وهذا أشبه ، والأثر الذي ذكره المصنف ، رواه أبو حماتم عن إبراهيم التيمي .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥٦/٢٣ وابن الجوزي ١٣١/٧ وابن كثير ٥٧/٧ ولفظ الطبري : وقال الحسن البصري : « قال لا والله لا تشغليني عن عبادة ربي ، آخر ما عليك ، فكسف عراقيبها وضرب أعناقها » وهذا قول قتادة أيضاً ، وقال السدي : ضرب سوقها وأعناقها . اهـ.

⁽٣) هذا القول عن ابن عباس ذكره الطبري ١٥٦/٢٣ وهـ و روايـة أخـرى عنـه ، واختـاره ابـن جريـر ورجحه ، وقال ما نصه : ٥ وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن عبـاس أشبـه بتأويـل الآية لأن نبـي الله عَلَيْتُهُ لم يكن _ إن شاء _ ليعذّب حيواناً بالعَرْقَبـة _ أي قطـع الركبـة والساق _ ويُهـلك مالاً من ماله بغير سبب ، سوى أنـه اشتغـل عن صلاتـه ، بالنظـر إليها ، ولا ذنب لها باشتغالـه بذلك . اهـ.

قال الحافظ ابن كثير ٥٧/٧ بعد أن ذكر رواية ابن جرير : ٥ وهذا الذي رجَّح ابن جرير فيـه نظر ، لأنه قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا ، ولا سيما إذا كان غضباً لله عز وجـل ، بسبب =

ومن قال : قَتَلَهَا ، فذلك على أنه ذكاة ، أو أنه أُبيح ذلك ، كا رُوي عن عبدالله بن عمر ، أنه أعجبَهُ غلامٌ فأعتقه (١) .

٤٠ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَالُ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدَاً ثُمَّ أَنَابَ ﴾ [آية ٣٤] .

قد رُويتْ في ذلك أخبارٌ :

أ _ منها أن شيطاناً غَلَبَ على ملكه أيَّاماً (٢) .

وقال ابن الجوزي في تفسيره ١٣٢/٧ : والمفسرون على القول الأول ، وقد اعترضوا على القول الثاني وقالوا : أيُّ مناسبة بين شغلها إياه عن الصلاة ، وبين مسح أعرافها حباً لها ؟! قال : ولا أعلم قوله « حباً لها » يثبت عن ابن عباس ، وحملوا قول مجاهد « مسحاً بيده » أي تولَّى ضرب أعناقها بنفسه . اهـ.

أقول : وقد انتصر الإمام الفخر الرازي لما ذهب إليه الطبري من أن المراد المسح باليد ، وأنه مسح سوقها وأعناقها إكراماً منه لها ، لأنها آلة الجهاد ، واستبعد رواية الجمهور القائلين بالذبح ، والعقر من ستة وجوه ، فانظر إليها في تفسيره الكبير ٢٠٥/٢٦ ولكن يمكن أن يقال : إنما عقرها ليأكلها الناس ، وكان زمانهم زمان مجاعة فعقرها تقرباً إلى الله ، ولعل كسف العراقيب ليتأتى ذبحها بسهولة ، وأما ما قيل : إنه أتلفها حيث شغلته عن عبادة الله ، فهو قول باطل لا ينبغي أن يُلتفت إليه ، وحاشا نبي الله أن يُتلف مالاً محترماً ، لمجرد أنه شُغل به عن عبادة الله ، وله طريق إلى الانتفاع به بما يُرضي الله ، والله أعلم .

أنه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة ، ولهذا لما خرج عنها لله تعالى ، عوَّضه الله ما هو خير
 منها ، وهي الريح التي تجري بأمره رُخاء حيث أصاب ، غدوُّها شهر ورواحها شهر ، فهذا
 أسرع وخيرٌ من الخيل . اهـ.

⁽١) هذا من سيرة السلف الصالح ، أنهم إذا استحسنوا شيئاً وأحبُّوه ، تصدقوا به ، عملاً يقوله تعالى ﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ الآية .

⁽٢) هذا القول من الأخبار الإسرائيلية التي لا ينبغي التعويل عليها ، لمخالفتها العقل والنقل ، فإن الله عز وجل لم يجعل للشيطان سلطاناً على عبادة المؤمنين ، حيث قال ﴿ إِن عبادي لَيْسَ لك عليهم =

ب ـ ومنها أن الشَّياطينَ قتلتْ ابنَه ، خوفاً من أن يملكهم بعده ، وأَلقَتْهُ على كرسيِّه ، واللهُ أعلمُ بما كان من ذلك(١) .

والكلامُ يوجب أنه أُزيل ملكه ، فجلس آخرُ على كرسيّه(٢) . ٤١ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكَاً لَا يَنْبَغْي لأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ [آية ٣٠] .

أي أعطني فضيلةً ومنزلة كما قال إبراهيم ﴿ رَبِّ أَرِفِي كَيْــفَ

سلطان إلا من اتبعث من الغاوين ﴾ فكيف يجعل له سلطاناً على الأنبياء والمرسلين ؟! وما أشار اليه المصنف هو رواية واهية ، ذكرها بعض المفسريين في كتبهم ، وتتلخص في أن نبي الله سليمان عليه السلام كان له زوجة تسمى « جرادة » وكانت أحبَّ نسائه إليه ، وكان له خاتم فيه اسم الله ، هو خاتم ملكه ، وكان إذا أجنب أو أتى حاجة نزع خاتمه توقيراً لاسم الله تعالى ، ولم يأتمن أحداً من النياس غيرها ، وأعطاها يوماً خاتمه ودخيل الخلاء ، فخرج الشيطان في صورة سليمان ، فقال لها : هاتي الخاتم ، فأعطته إياه ، فجاء حتى جلس على كرسي سليمان ، يأمر وينهي ، والنياس يظنون أنه سليمان ، وخرج سليمان بعد ذلك ، فسألها أن تعطيه الخاتم ، فقالت : ألم تأخذه قبل ؟ قال : لا ، فخرج من القصر تائهاً ، ومكث الشيطان يحكم بين النياس أربعين يوماً ، فأنكر الناس أحكامه ، وألقى الشيطان الخاتم في البحر ، فابتلعته سمكة ، فينا هو يوماً على شطّ نهر ، وجد سمكة فأخذها ، فشقَّ بطنها فوجد خاتمه ، فلبس سليمان الخاتم وعاد إلى ملكه .. إلى آخر ما هنائك من روايات واهية لا يوثق بها لأنها من أباطيل أهل الكتاب ، قال الحافظ ابسن كثير — بعسد أن أورد بعض تلك الآثار — : ولهذا كان في هذا السياق منكرات ، وكلها متلقاة من قصص أهل الكتاب ، والله أعلم بالصواب .

⁽١) هذه الرواية ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير عن الشعبي ١٣٥/٧ وهي كسابقتها صعيفة غير صحيحة .

⁽٢) ليس لدينا نص صريح قاطع ، يدل على زوال ملك سليمان ، كما قال المصنف .

تُحْيِي الْمَوْتَى ﴾(١) ؟

٤٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَسَخُرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً حَيْثُ الرَّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾ [آية ٣٦].

قال قتادة : الرُّخاء : الليِّنةُ (٢) .

قال الحسن : الرُّخاءُ : ليست بعاصفةٍ ، ولا هيِّنةٍ ، بين ذلك(٢) .

ورَوَى عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس في قولـه تعـــالى ﴿ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾ : قال : مطيعةً حيث أراد(٤) .

حَكَى الأصمعيُّ: أصابَ الصَّواب، فأخطأ الجواب.

أي أراد الصَّوابَ ، وحقيقتُه في اللغة أنه بمعنى قَصَد ، من قوله : أُصبْتَ ، أي قصدتَ فلم تُخْطِيء (°) .

⁽١) سورة البقرة آية رقم ٢٦٠ .

⁽٢) مأخوذ من الرحماوة وهمي الملين ، وانظر الأثــر في تفسير الــطبري ١٦٠/٢٣ وابـــن الجوزي ١٤٠/٧ .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ١٦٠/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣١٤/٥ .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري ١٦١/٢٣ وأبو حيان في البحر ٢٩٨/٧ وابن الجوزي ١٤٠/٧ قال في التسهيل ٢٥/٣ : فإن قيل : كيف قال هنا ﴿ رُحَاء ﴾ أي ليِّنة ، وقال في الأنبياء ﴿ عاصفة ﴾ وهي الشديدة ؟ فالجواب : أنها كانت في نفسها لينة طيبة ، وكانت تسرع في جريها كالعاصف ، فجمعت الوصفين .

 ⁽٥) هذا قول الزجاج أيضاً ٣٣٣/٤ أنَّ ﴿ أَصَابَ ﴾ بمعنى أراد ، قال في البحر ٣٩٨/٧ : أصاب
 أي ه أراد » لغة حمير ، وأنشد الثعلبي :

أصابَ الكَلَمْ فلم يَسْتَطِّعُ فَأَخْطَ الجَوابَ لَدَى المِسفْصلِ

٤٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴾ [آية ٣٧] . أي يَّ عن ينتي له المحاريب والتماثيل ، ومن يغوص في البحــر ، فيخرِجُ الحِلْيةَ (١) .

وقوله جل وعز: ﴿ وَآخرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الأَصْفَادِ ﴾ [آبة ٣٨].

قال قتادة : أي في الأغلال(٢) .

قال أبو جعفر : يُقال : صَفَــدْتُ الرجــلَ إذا شَدَتَــه ، وأصفدتُه : أعطيتُه (٣) .

٤٤ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْـرِ حِسَابٍ ﴾
 [آیة ۳۹] .

⁽۱) قال المفسرون: إن سليمان هو أول من استخرج اللُّرَّ ، كانت الشياطين يغوصون أعماق البحار ، فيستخرجون له ، قال الحافظ ابن كتير عند تفسيره هذه الآية ﴿ والشياطين كل بنّاء وغوّاص ﴾ أي منهم من هو مستعمل في الأبنية الهائلة من محاريب ، وتماثيسل ، وجفان ، كالجواب ، وقدور راسيات ، إلى غير ذلك من الأعمال الشاقة ، التي لا يقدر عليها البشر ، وطائفة غواصون في البحار ، يستخرجون مما فيها من اللّها والجواهر ، والأشياء النفيسة التي لا توجد إلاّ فيها .

 ⁽٢) الأثر ذكره القرطبي عن قتادة ٢٠٦/١٥ والسيوطبي في الدر المنشور ٣١٤/٥ عنه قال: مردة الشياطين في الأغلال ، وهذا قول أهل اللغة أيضاً قالوا: الأصفاد: السلاسل والأغلال ، واحدها صنفد ، قال الشاعر:

فَآبُـــوا بِالنَّهِـــابِ وِبِالسَّبَايَـــا وَأَبْنَــا بِالمُلُـــوكِ مُصَفَّدِينَـــا (٣) قال في اللسان مادة « صفد » : صَفَدتُ الرجل فهـو. مصفـود أي شددتـه وقيَّدتـه بالحديـد ، وأصفدتُه إصفاداً ، أي أعطيته مالاً ، أو وهبت له شيئاً . اهـ.

قال الحسن والضحاك : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا ﴾ : المُلْكُ ، فأَعْطِ وَامْنَعْ (١) .

وقال قتادة : هؤلاء الشياطينُ ، فاحبسْ من شئتَ ، وسرِّحْ من شئتَ ، وسرِّحْ من شئتَ (٢) .

وعن ابن عباس : كان له ثلاثُمائةِ امرأةٍ ، وتسعُمائةِ سُرِّيةٍ ، هذا عطاؤنا(٢) .

قال أبو جعفر : وأولاها الأول ، لأن الأول مشتملٌ على كلِّ ما أعطى ، وهو عقيب تلك الأشياءِ .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٦٢/٢٣ والقرطب ي ٢٠٦/١٥ قال : والإشارة بهذا إلى الملك ، أي هذا المُلْكُ عطاؤنا ، فأعطِ من شئت ، وامنع من شئت ، لا حساب عليك ، قالم الحسن والضحاك . اهـ.

أقول: وهو أصحُّ الأقوال في معنى الآية ، قال أبو حيان في البحر ٣٩٩/٧ : ﴿ هذا عطاؤنا ﴾ إشارة لما أعطاه الله تعالى من المُلكِ الضخم ، وتسخير الريح ، والإنس ، والجن ، والطير ، وأمره بأن يمنَّ على من يشاء ، ويمسك عمن يشاء ، أعلمه تعالى قدر النعمة ، ثم أباح له التصرف فيها بمشيئته ، وهو تعالى يعلم أنه لا يتصرف إلا بطاعة الله . اهد. وهو اختيار ابن كثير .

 ⁽٢) هذا الأثر عن قتادة أخرجه أبو حيان في البحر ٣٩٩/٧ والـطبري في جامع البيان ١٦٢/٢٣ وابن الجوزي ١٤١/٧ .

٣) الأثر أخرجه الطبري ١٦٣/٣٣ عن ابن عباس ، والقرطبي ٢٠٦/١٥ وهو قول ضعيف ، يكاد لا يصحُ عن ابن عباس ، وقد ذكر الغرناطي في التسهيل ٤٠٤/٣ أن القول الأول أحسن ، وهو قول ابن عباس ، وقال في البحر ٣٩٩/٧ : روي عن ابن عباس أن قوله تعالى ﴿ هذا عطاؤنا ﴾ : إشارة إلى ما وُهبَه من النساء ، وأقدره عليهن من جماعهن ، ولعله لا يصح عن ابن عباس ، لأنه لم يجر هنا ذكر النساء ، ولا ما أُوتي من القدرة على ذلك . اهـ.

ورَوَى سفيانُ عن أبيهِ ، عن عكرمــةَ ، عن ابــن عبــاس ﴿ فَامْنُنْ ﴾ أي أعـطِ ، ﴿ أَوْ أَمْسِكْ بِعَيْرِ حِسَابٍ ﴾ : أي أمسِكْ فليس عليك حساب(١) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح ، عن مجاهد ﴿ بِعَيْرِ حِسَابٍ ﴾ : أي بغير حَرَجٍ .

وقال الحسن: ليس أحدٌ ينعم عليه بنعمةٍ ، إلاَّ وهو يُحاسب عليها ، إلاَّ سليمان ، ثم قرأ ﴿ هَذَا عَطَاؤُنا ﴾ أي بغير نقتير (٢) .

ويجوز أن يكون بمعنى : لا يُحاسب عليه^(٣) .

٥٤ ـــ ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَــا لَزُلْفَـــى وَحُسْنَ مَآبِ ﴾ [آبة ٤٠] .

قال قتادة : أي حسن مصير (١) .

٤٦ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ، إِذْ نَادَى رَبَّهُ ، أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبِ وَعَذَابٍ ﴾ [آية ٤١].

⁽١) هذا القول عن ابن عباس يرجح ما ذهبنا إليه أن المراد بالعطاء الملك لا النساء ، وقـد ذكـره في الدر المنثور ٣١٥/٥ وعزاه إلى مجاهد والحسن البصري .

⁽٢) ذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٥/٥ ٣١ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤١/٧.

 ⁽٣) هذا قول عكرمة كما في الدر المنثور ٥/٥ : قال : ما أعطيْتَ أو أمسكْتَ ، فليس عليك فيه
 حساب . اهـ.

⁽٤) هذا تفسير للمآب ، والمآب في اللغة العربية معناه : المرجعُ والمصير ، وأما « الزُّلقي » فمعناها القربة والكرامة ، ومعنى الآية : إن له عندنا لمكانة رفيعة في الدنيا ، وحسنَ مرجع في الاخرة .

قال أبو جعفر: يُقال: أَنْصَبَه، يُنْصِبَهُ: إذا عذَّبه وآذاه، ومنه:

« كِلِينِي لِهَمِّ يا أُمَيْمَةُ نَاصِبِ »(٣)

قال أبو جعفر: وأحسنُ ما قيل في معنى ﴿ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ ما رواه يوسفُ بنُ مهران عن ابن عباس قال:

« لمَّا أصابَ أَيُّوبَ عَلِيلِتُهُ البلاءُ ، أخذ إبليسُ تابوتاً ، وقعد على

⁽١) في هذه الآية ثلاث قراءات :

الأولى : « نُصْب » بضم النون وإسكان الصَّاد ، وهي قراءة الجمهور ، حفص ، وعـاصم ، وأبو بكر .

الثانية : «نَصَب » بفتح النون والصاد ، وهي قراءة يعقوب ، والجحدري .

الثالثة : « نُصُب » بضم النون والصاد ، وهي قراءة أبي جعفر ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٦٢/٢ .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٤/٢ فقد فرَّق بينهما من حيث اللغة .

الطريق يداوي النَّاسَ ، فجاءته امرأة أيوب ، فقالت : أتُداوي رجلاً ، به عِلَّةُ كَذَا ، وكَذَا ؟ فقال : نعم بشرطٍ واحد ، على أنيِّ إذا شَفَيْتُه قال لي : أنتَ شفيتَنِي ، لا أريدُ منه أجراً غيرَ هذا .

فجاءت امرأةُ أَيُّوبَ إلى أَيُّوبَ فأخبرُّهُ ، فقال لها: ذاكِ الشيطانُ ، واللَّهِ لئن بَرْأَتُ لأَضربِنَّكِ مائةً ، فلما بَرَأ ، أحذ شِمْرَاحاً (١) فيه مائة ، فضرَبَها به ضَرْبةً »(٢) .

قال أبو جعفر: فمعنى النُّصْبِ على هذا، هو ما ألقاه إليه، أي يكون شيئاً وسوس به.

⁽١) الشُّمْراخ : هو عنقود النخيل وهو بمنزلة العنقود في العسنب قال في السلسان : الشَّمْسراخ والشُّمروخ : العِثْكالِ ــ أي العنقود ــ الذي عليه البُسْر ، وأصله في العِذق وجمعه شماريخ .

 ⁽٢) ذكر هذه القصة ابن الجوزي في زاد المسير ١٤٣/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣١٦/٥ والقرطبي
 في جامع الأحكام ٢١٢/١ وهي من الإسرائيليات الباطلة .

أقول: وقد رويت آثار كثيرة هي من الأحبار الإسرائيلية ، ضربنا صفحاً عنها ، لأنها لا تناسب مناصب الأنبياء ، الذين نزههم الله ، وعصمهم عن كل ما يشين ، منها أنه أصيب بالجذام ، وأنه مرض حتى تساقط لحمه .. إلخ. قال ابن العربي القاضي فيما نقله عنه القرطبي : ولن يصعَّ عن أيوب في أمره ، إلا ما أخبرنا الله عنه في كتابه في آيتين : الأولى قوله تعالى فو وأيوب إذ نادى ربَّه أني مسنّني الضرُّ ﴾ والثانية في « ص » ﴿ أنّي مسنّني الشّيطان بنُصبٍ وعذاب ﴾ وأما النبي عَيَالَة فلم يصعَّ عنه أنه ذكره بحرف واحد ، إلا قوله « بينا أيوب يغتسل إذ خرَّ عليه رجَّلٌ من جراد من ذهب .. » الحديث . وإذ لم يصح عنه فيه قرآن وسنّت إلا ما ذكرناه ، فمن الذي يوصل مامع إلى أيوب خبره ؟ أم على أي لسان سمعه ؟ والإسرائيليات ذكرناه ، فمن الذي يوصل مامع إلى أيوب خبره ؟ أم على أي لسان سمعه ؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء ، فأعرضُ عن سطورها بصرّك ، واصّمُمْ عن سماعها أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلّا خيالاً ، ولا تزيد فؤادك إلا خبالاً » . اهه. نقلاً عن القرطبي ١٥/١٥.

فأمَّا قولُ من قال: إنَّ « النُّصْبَ » ما أصابَــه في بَدَنــه ، و « العَذَابُ » ما أصابَهُ في مالِهِ ، فبعيدُ (١٠ .

قال مجاهد عن ابن عباس: ضَرَبَها بالأسل(٢).

قال قتادة : أخذ عُوداً ، فيه تسعة وتسعون عوداً ، وهو تمام المائة ، فَضَرَبها به (٢) .

قال مجاهد : هذا له خاص (٤) .

وقال عطاءً: هذا لجميع النَّاس(٥).

قال أبو جعفر : البيِّنُ من هذا أنــه خاصٌّ(٦) ، لأنــه قال

⁽١) قال في تهذيب اللغة ٣٠الأسل : نبات له أغصان كثيرة دقيقة ، لا ورق له . اهـ.

 ⁽٢) هذا القول مروي عن السدي ، نقله عنه صاحب البحر ٤٠٠/٧ والراجح أن المراد بالنُّصب
 التعب والمشقة ، وبالعذاب المرض الذي كان يقاسى فيه أنواع الوصب .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن قدادة ١٦٩/٢٣ ولفظه قال : «كانت امرأته قد عرضت له بأمر ، وأرادها إبليس على شيء ، فحلف نبي الله لئن شفاه الله ، ليجلدنها مائة جلدة ، فأمر بغصن فيه تسعة وتسعون قضيباً ، والأصل تكملة المائة ، فضربها ضربة واحدة ، فبرَّت يمينه ، وخفَّ ف الله عن امرأته ، والله رحم » .

⁽³ _ 0) الأثران ذكرهما السيوطي في الدر المنثور ٥/٣١٧ قال ابن الجوزي ١٤٤/٧ : وهل ذلك خاصٌ له ، أو هو عام ؟ فيه قولان : أحدهما أنه عام ، وبه قال ابن عباس وعطاء ، والثاني أنه خاص لأيوب قاله مجاهد ، وقد اختلف العلماء فيمن حلف أن يضرب عبده عشرة أسواط ، فجمعها كلها وضربه بها ضربة واحدة ، فقال مالك : لا يبر ، وبه قال أصحابنا _ يعني الحنابلة _ وقال أبو حنيفة والشافعي : إذا أصابه بالضربة الواحدة كل واحد منها فقد بر ، واحتجوا بعموم قصة أيوب عليه الصلاة والسلام . اهـ نقلاً عن زاد المسير .

⁽٦) ما ذهب إليه المصنف هو الأرجح ، أن ذلك خصوصية لأيوب عليه السلام ، قال المفسرون : =

﴿ وَلَا تَحْنَتُ ﴾ فأسقط عنه الحِنْثَ ، وقال الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تَحْنَثُ ﴾ فأجلِدُ وعزَّ ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ فَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ ومن جُلِدَ بشمراخ فيه مائة ، فإنما جُلدَ جَلدةً واحدةً .

٤٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيــمَ ، وإِسْحَـقَ ، وَيَعْقُـوبَ ،
 أُولِي الأَيْدِي وَالأَبْصَارِ ﴾ [آية ٥٤].

رَوَى علي بنُ أبي طَلْحَة ، عن ابن عباس ﴿ أُولِي الأَيْدِي ﴾ قال : الفقه في دينِ اللَّهِ جل وعزّ(١) .

قال أبو جعفر: واحدُ « الأَيْدِي » يدٌ ، واليدُ تقعُ للقُوَّةِ . وفي قراءة عبدالله بن مسعود: ﴿ أُولِي الأَيْدِ ﴾ بلا ياءِ(٢) .

جازاها الله بحسن صبرها على زوجها ، أن أفتاه بضربها بحزمة قضيان ، فجمع لها مائة عود ، فضربها بها ضربة واحدة ، فسهل الأمر عليها لتقواها ، ومما يدل على الخصوصية أنه لو جمع في الحد بين الجلدات ، فجلده دفعة واحدة لا يجزئ ، والله أعلم .

⁽۱) الأثر ذكره الطبري ۲۳/۲۳ والسيوطي في الدر المنشور ٣١٨/٥ قال الطبري : وذكر الأيدي مَثَلٌ ، وذلك لأن باليد البطش ، وبالبطش تعرف قوة القوي ، وعنى بالبصر بصر القلب ، وبه ننال معرفة الأشياء . اهـ.

وهذا بيِّنٌ من قولهم : أيَّدَهُ إذا قَوَّاه (١) .

قَالَ قَتَادَةً : أَي يُذَكِّرُونَ بِالآخِرَةِ ، وَبِطَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ (٢) .

قال أبو جعفر : وهذا قولٌ بيِّنٌ ، أي إنهم يُزهِّـدون في الدنيـا ، ويُرغِّبون في الآخرة ، وكذا الأنبياءُ صلَّى الله عليهم وسلم .

وقال الضحاك : أي بخوفِ الآخرة^(٣) .

قال أبو جعفر : والمعنى على هذا القــول : أنهم يَذْكُــرونَ الآخرةَ ، ويَرْغَبُون فيها ، ويَرْهَدُونَ في الدنيا .

⁽۱) ومن ذلك قوله تعالى عن عيسى بن مريم ﴿ وأيدناه بروح القدس ﴾ وقوله محمد عَلِيكُ ﴿ هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ﴾ وقال الطبري ١٧١/٢٣ : وقراءة عبد الله « أولي الأيد » يحتمل أن يكون ذلك من التأبيد ، وأن يكون بمعنى « الأيدي » ولكنه أسقط منه الياء ، كما في قوله تعالى ﴿ واستمع يوم ينادي المنادِ ﴾ بحذف الياء . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٧١/٢٣ والسيوطي في الدر المنشور ١٤٧/٥ قبال ابن جريس والمعنى : أنهم كانوا يذكّرون النباس البدار الآخرة ، ويدعونهم إلى طاعة الله ، والعمل للبدار الآخرة ، وإلى الله . اهـ.

⁽٣) هذا القول ذكره أبو حيان في البحر ٤٠٢/٧ وعزاه إلى مجاهد ، حيث قال ما نصُّه « خلص لهم ذكرهم الدار الآخرة ، وخوفهم لها ، والعمل بحسب ذلك » . اهـ.

أقول : وأولى الأقوال ما رُوي عن عطاء ، ومجاهد ، والسدي : أن المعنى أخلصناهم بذكر الآخرة ، فليس لهم ذكر غيرها ، وليس لهم هم إلا العمل لها ، زهدوا في الدنيا ، ورغبوا في الآخرة ، وفيما عند الله ، وهذا ما رجحه المصنف ، وهو أظهر الأقوال ، وانظر تفسير ابن كثير. 7٧/٧ والبحر المحيط ٤٠٢/٧ .

وهذا القولُ ظاهرُ معنى الكلمة .

وقد يكون من صفتهم أيضاً الترغيبُ في الآخرة .

وهذان التأويلان على قراءةِ من قرأ بالتنوين (١) .

ومن أضاف قال معناه: أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة . هذا قول ابن زيد^(۲) .

والمعنى على هذا القول: أنهم يُذكِّرون بالآخرة ، ويُرغَّبونَ فيها ، ويُرغَّبونَ فيها ، ويُزهِّدون في الدنيا .

وفي القراءة بالإضافة قول آخر ، وهو قول مجاهد ، يكون المعنى : إِنَّا أخلصناهمْ بأن ذَكَرنا الجنَّة لهم (٣) .

٩٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الأَحْيَارِ ﴾
 [آية ٧٤] .

⁽۱) أشار المصنف إلى أن هناك قراءتان : القراءة الأولى ﴿ بخالصةٍ ذكرى الدَّار ﴾ بالتنويس وهي قراءة الجمهور ، والقراءة الثانية بالإضافة ﴿ بخالصةِ ذكرى الدار ﴾ وبها قرأ نافع وحده ، وكالاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ٥٥٤/٢ .

⁽٢) الأثر ذكرة الطبري ١٧١/٢٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٠٢/٧ وابن كثير ١٧/٧ ولفظه: وقال ابن زيد « جعل لهم خاصة أفضل شيء في الدار الآخرة » ـ اهـ وقال الطبري : « بخالصة ذكرى الدار » أي بأفضل ما في الآخرة أخلصناهم به ، وأعطيناهم إياه ، قاله ابن زيد : قال : والـدار هي الجنة ، وقرأ ﴿ تلك الـدار الآخرة نجعلها للذين لا يريــدون عُلُــواً في الأرض ولا قساداً ﴾ . اهـ .

⁽٣) أي ذكرنا لهم الجنة فجدُّوا واجتهدوا في طلبها والعمل لها ، فكانوا بحق عباداً لله ، وقد ذكر هذا المعنى الطبري .

أي هم مصطفَونَ من الذُّنوبِ ، والأدناسِ(١) .

، ه ـُــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَاذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْـلِ وَكُـلِّ مِنَ الْأَحْيارِ ﴾ [آية ٤٨] .

قال الأشعري: قيـل « ذو الكِفْـلِ » لأنـه كفـل بعمـل رجـلٍ صالح ، كان يصلّي في كل يوم مائةَ صلاةٍ ، فأثنى اللَّهُ جلَّ وعـزَّ عليـه بحسن كفالته ، ولم يكن نبيَّاً(٢) .

وقيل : كَفُل لبعضِ الملوك بالجنة ، وكتب له كتاباً بذلك^(٣) .

⁽١) قال ابن الجوزي عند تفسيره هذه الآية ١٤٧/٧ ﴿ وإنهم عندنا لمن المُصطفين الأخيار ﴾ أي من الذين اتخذهم الله صفوة ، فصفًاهم من الأدناس ﴿ الأخيار ﴾ الذين اختارهم له . اهـ. وهو أوضح مما قاله المصنف .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن كثير ٣٥٩/٥ والطبري ٧٥/١٧ قال الحافظ ابن كثير : وأما « ذو الكفل » فالظاهر من السياق أنه ما قُرن مع الأنبياء ، إلَّا وهو نبي ، وقال آخرون : إنما كان رجلاً صالحاً ، وكان ملكاً عادلاً ، وحكماً مقسطاً ، وتوقَّف ابن جرير في ذلك » . اهـ.

أقول: الصحيح أنه من الأنبياء ، من أنبياء بني إسرائيل ، فإن ذكره في جملة الأنبياء ، الذين أثنى الله عليهم ذلك الثناء العاطر ، واختارهم من بين سائر الخلق ، وذكر أنهم من الصفوة الأخيار ، دليل على نبوته ، وهذا مذهب الجمهور ، والله أعلم .

⁽٣) هذا الأثر ذكره القرطبي في تفسيره عن كعب ٢٢٨/١١ ولفظه : « كان في بنبي إسرائيل ملك كافر ، فمرَّ ببلاده رجل صالح ، فقال : والله لا أخرج من هذه البلاد حتى أعرض على هذا الملك الإسلام ، فعرض عليه ، فقال : ما جزائي ؟ قال : الجنة _ ووصفها له _ قال : من يتكفَّل لي بذلك ؟ قال : أنها ، فأسلم الملك وتخلى عن المملكة ، وأقبل على طاعة ربه حتى مات ، فدُفن في قبره ، فأصبحوا فوجدوا يده خارجة من القبر ، وفيها رقعة خضراء مكتوب فيها بنور أبيض : إن الله قد غفر لي ، وأدخلني الجنة ، ووفى عن كفالة فلان ، فسمَّي ذا الكفل اهـ.

والكِفْلُ فِي اللغة : النَّصيبُ ، والحظُّ .

٥١ ــ وقوله جلَّ وعــزَّ ﴿ هَذَا ذِكْــرٌ ، وَإِنَّ لِلْمُتَّقِيــنَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ [آية ٤٩] .

﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾ أي شرفٌ ، وذكر حَسَنٌ في الدنيا(١) .

ثم قال ﴿ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِيــنَ لَحُسنَ مَآبٍ ﴾ أي لهم مع الذِّكـــرِ الحسنِ في الدنيا ، حسنُ مرجعٍ في الآخرة .

٢٥ ــ ثم بيَّن ذلك فقال ﴿ جَنَاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُــمُ الأَبْوَابِ ﴾
 ٢٥ ــ ثم بيَّن ذلك فقال ﴿ جَنَاتٍ عَدْنٍ مُفَتَّحَـةً لَهُــمُ الأَبْوَابِ ﴾

أي أبوابها^(٢) .

٥٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّــرُفِ أَتْــرَابٌ ﴾ [آية ٥٢] .

رَوَى سعيد عن قتادة قال : قَصرْنَ طرفهـنَّ على أزواجهـنَّ ، فلا يُردن غيرهم (٣) .

قال أبو جعفر: وأنشد أهلُ اللُّغةِ:

⁽١) قوله تعالى ﴿ هذا ذكر ﴾ الإشارة إلى ما تقدم في هذه السورة ، من ذكر أخبار الأنبياء ، وكـأن قولـه ﴿ هذا ذكر ﴾ ختـام للكـــلام المتقــدم ، ثم شرع بعــده في كلام آخـــر فقــــــال ﴿ وإن للمتقين .. ﴾ كما يُتم المؤلف باباً ، ثم يقول : فهذا باب ، ثم يشرع في آخـــر .

⁽٢) قال الفراء في معاني القرآن ٤٠٨/٢ : إنما رُفعت الأبواب لأنّ المعنى : مفتّحة لهم أبوابها ، والعرب تجعل الألف واللام خلفاً من الإضافة ، فيقولون : مررت على رجل حسن العين ، قبيح الأنف ، والمعنى : حسنة عينه ، قبيح أنفه . اهـ.

⁽٣) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٧٥ والطبري في جامع البيان ١٧٤/٢٣ والقرطبي في =

مِنَ القَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوْدَبَّ مُحْوِلٌ مِن الظَّرْفِ مِنهَا لَأَثْرا(١) مِن الذَّرُّفُونُ الأَثْبِ مِنهَا لَأَثْرا(١)

الإِتْبُ: الجلدُ(٢) .

ثم قال تعالى ﴿ أَثْرَابٌ ﴾ .

قال قتادة على سِنِّ واحدةٍ^(٣) .

قال مجاهد: أي أمثالٌ (٤).

وَحَكَى السُّدّي : متواخياتٌ ، لايتعادَيْنَ ، ولا يتغايَرْنَ (١) .

٤٥ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ إِنَّ هَذَا لَوِزْقُنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ [آية ٤٥]. أي انقطاع .

الجامع لأحكام القرآن ٥٠/١٥ والمعنى أنهن متحببات إلى أزواجهن ، قد قصرن نظرهن عليهم ،
 ولا تطمع أعينهن إلى غيرهم ، تعففاً وحسن صحبة .

⁽۱) البيت الأمرى القيس وهو في ديوانه ص ٦٨ ، وانظر تهذيب الأزهري ٣٥٩/٨ ، ولسان العرب مادة قصر ، واستشهد به القرطبي ٢٢٠/١٥ والمُحُولُ : الذي أتى عليه الحول ، وهو كناية عن الصغير ، يقول : لو مرت ذرة صغيرة على ثوبها لأثرت في جلدها لنعومتها ورقة بشرتها .

⁽٢) أصل الإتب في اللغة : ثوب رقيق له جيب ، وليس له كمَّان ، ويسميه العرب : البُـقِيرة ، كذا في اللسان ، والقاموس .

⁽٣ _ ٤) ذكرهما الطبري ١٧٥/٢٣ وأبو حيان في البحر ٤٠٥/٧ قال : ﴿ أَتَرَابُ ﴾ أمثال على سنُّ واحدة ، وهنَّ في غلية الشباب واحدة ، وهنَّ في غلية الشباب والحسن . اهـ.

⁽٥) الأثر أخرجه الطبري ١٧٥/٢٣ عن السدي ولفظه : ﴿ أَتَرَابٍ ﴾ مستويات ، متواخيات ، لا يتباغضن ، ولا يتعادين ، ولا يتغايرن ، ولا يتحاسدن . اهـ.ومراده أنهن على أكرم الخصال ، ليس فيهن بغضاء ، ولا عداوة ، ولا حسد .

قال السدي : كلَّما أُخذ منه شيءٌ ، عاد مثله (١) .

ه هِ _ وقوله جل وعز : ﴿ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ [آية ٥٠] .

يجوز أن يكون المعنى : هذا حميمٌ وغسَّاقٌ ، فليذُوقوه .

ويجوز أن يكون المعنى : هذا فليذوقوه ، منه حميم ، ومنه غسَّاقٌ (٢) ، كما قال الشاعر :

لهَا مَتَاعٌ وأَعْدَوَانٌ غَدَوْنَ لَهَا

قِتْبٌ ، وَغَرْبٌ إِذَا مَا أُفْرِغَ انْسَحَقَا(٢)

قال قتادة : كنا نُحَدَّثُ أن السغَسَّاق : ما يسيلُ من بين الجلدِ ، واللحم(٤) .

قال الفراء : _ وهو مذهب الضحاك _ قيل : الغسَّاقُ شيءٌ

 ⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٧٥/٢٣ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤٨/٧ قال القرطبي ٢٢٠/١٥ والله ٢٢٠/١٥ والآية دليل على أن نعيم الجنة دائم لا ينقطع كما قال تعالى ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾ وقال :
 ﴿ أكلها دائم وظلُها ﴾ .

⁽٢) وضَّحه الفراء في معاني القرآن ٢٠/٢ فقال : في الآية تقديم وتأخير ، تقديره : هذا حميم وغسَّاق فليذوقوه ، وإن شئت جعلت الحميم مستأنفاً ، وجعلت الكلام قبله مكتفياً ، كأنك قلت : هذا فليذوقوه ، ثم قلت منه حمم ، ومنه غساق .

⁽٣) البيت لزهير بن أبي سُلمى وهو في ديوانه ص ٣٩ يصف الناقة التي يُستقى عليها الماء ، والغَرْبُ : الدَّلُو العظيمة ، والقِتبُ بالكسر : أداة السقى ، وقد استشهد به القرطبي في تفسيره ٥ / ٢٢١/١ .

⁽٤) انظر الطبري ١٧٧/٢٣ وابن الجوزي ١٥٠/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٥/٨١٣ .

باردٌ ، يُحرق . كما يُحْرِقُ الحميمُ^(١) .

قال أبو جعفر : قول قتادة أولى ، لأنه يُقال : غَسَقَتْ عينُـهُ : إذَا سالتْ .

وقال ابن زيد: الحميم : دموع أعينهم ، يُجْمعُ في حياضِ النَّارِ ، يُسْقَوْنَه (٢) .

والغسَّاقُ : الصَّديدُ الذي يخرجُ من جلودهم .

والاختيار على ذلك ﴿ غَسَّاقٌ ﴾ حتَّى يكون مثل سَيَّال (٢) .

٦٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ [آبة ٥٠] .

⁽١) هكذا ذكره الفراء في معاني القرآن ٤١٠/٢ بلفظه ثم قال : ويُقـال إنـه ما يغسِق ، ويسيــل من صديدهم وجلودهم . اهـ.

أقول : قول قتادة أقرب وأظهر ، وهـو أشبه باللغة ، قال في لسان العرب : غَسَقَ الجُرْحُ غَسْقاً : أي سال منه ماء أصفر ، قال الشاعر :

إذَا مَا تَذَكَّ رُتُ الحَيَاةَ وطِيبهَ اللهِ إلَى جَرَى دَمْعَ مِن اللَّهِ لِ غَاسِقُ فَمَعنى الغاسق : السائل ، وهو كما قال محمد بن كعب : عصارة أهل النار ، وما يسيل من جلودهم ، من الصَّديد والدم ، وهو ما رجحه الطبري ١٧٧/٢٣ .

 ⁽٢) هذا الأثر أخرجه الطبري ١٧٦/٢٣ والقرطبي ٢٢٢/١ عن ابن زيد ، وهـو خلاف ما اشتهر
 عند المفسرين أن الحميم هو : الماء الحارُّ الـذي تناهـى حرُّه ، ويؤيـده قولـه تعـالى ﴿ وسُقُـوا ماء حميماً فقطَّع أمعاءهُم ﴾ وقوله ﴿ يَطُوفُون بينها وبين حميم آن ﴾ أي قد بلغ أقصى غاية الحرارة .

 ⁽٣) نبّه المصنف على أن قراءة ﴿ غَسَّاق ﴾ بالتشديد هي القراءة المختارة ، وهي قراءة الجمهور ،
 لتكون بمعنى سيَّال لغةً ووزناً ، وقراءة التخفيف ﴿ غَسَاق ﴾ قراءة نافع ، وابن كثير ، وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٥٥ .

وقرأ مجاهد ، وأبو عمروِ بن العلاء ﴿ وَأَخَرُ مِنْ شَكْلِهِ ﴾(١) . وأنكرَ أبو عَمْروٍ ﴿ آخَرُ ﴾ لقوله ﴿ أَزْوَاجٌ ﴾ أي لا يُخبر عن واحدٍ بجماعة .

وأنكر عاصمٌ الجحدريُّ ﴿ وَأَحْدُرُ ﴾ قال : ولـو كانت ﴿ وَأَحْدُرُ ﴾ قال : ولـو كانت ﴿ وَأَخْرُ ﴾ لكان من شكلها .

قال أبو جعفر : كِلَا الرَّدَّيْنِ لايلزمُ ، لأنه إذا قرأ ﴿ وأَحَـرُ مَنْ شَكْلِهِ ﴾ جاز أن يكون المعنى : وأُخَرُ من شكل ما ذكرنا .

وأُخَرُ من شكل الحميم .

وأُخَرُ من شَكْلِ الغَسَّاق .

وأن يكون المعنى : وأُخَرُ من شكل الجميع .

ومن قرأ ﴿ وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ فقراءتُه حسنةٌ (٢) ، لأن المعنى للفعل ، وجماعة ، وجماعة ، وجماعة ، كا تقول :

⁽١) قرأ أبو عمرو وحده ﴿ وَأَخَرُ ﴾ بالجمع ، وقرأ بقية القراء ﴿ وَآخَرُ ﴾ بالإفراد والمدّ ، وانظر النشم في القراءات العشر ٣٦١/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٥٥ .

 ⁽٢) القراء تان سبعيتان كما أسلفنا ، وقراءة الجمهور ﴿ وآخرُ ﴾ تفيد أن لهم عذاباً من حميم وغساق ،
 وعذاباً آحر سوى الحميم والخساق ﴿ من شكله ﴾ أي من نحوه ومثله ، من الزمهريسر ،
 والسَّموم ، وأكل الزقوم ، وغير ذلك .

عذابُ فلانٍ ضربان ، وعذابهُ ضُرُوبٌ شتَّى (١) .

ويجوز أن يكون ﴿ أَزْوَاجٌ ﴾ لحميم ، وغسَّاقٍ ، وآخَر (٢) .

قال قتادة ﴿ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ : من نَحْوِه (٢) .

قال يعقوبُ : الشَّكْلُ : المِثْلُ ، والشِّكْلُ : الدَّلُّ (١٠) .

قال عبد اللهِ بن مسعود : ﴿ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ : الزَّمهريرُ (°) .

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري ، قال : حدثنا الحسنُ بن محمد الزعفراني ، قال : حدثنا إسماعيلُ بن عُليَّة ، عن أبي رجاء ، عن الحسن في قوله ﴿ أَزْوَاجٌ ﴾ قال : ألوانٌ من العذاب^(١) .

⁽١) هذا ما ذهب إليه الفراء في معاني القرآن ٤١١/٢ حيث قال : إذا كان الاسم فعلاً ، جاز أن يُنعت بالاثنين ، والجمع ، كقولك في الكلام : عذابُ فلان ضروبٌ شتى ، وضربان مختلفان ، وهذا بيِّنٌ ، ومن قرأ ﴿ وأَخَرُ ﴾ كأنه ظنَّ أن الأزواج ، لا تكون من نعتِ الواحد . اهـ.

⁽٢) يعني يكون لفظ الجمع ٥ أزواج ٥ مطابقاً للموصوف الذي هو جمع ، وهـ و الحميم ، والـغساق ، وللعـذاب الآخر ، فتكـ و قد تطابـقت الصفـة مع الموصوف ، كما يشتـرط علمـاء النحـو ، وعلى ذلك خرجه المصنف .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٣/٢٣ وهو قول ابن عباس وابن زيد قال : والشَّكْلُ : الشبيه .

⁽٤) قال في المصباح : الشَّكْلُ : المِثْل ، يقال : هذا شكل هذا ، والجمع شكول ، وأشكال ، والشَّكُلُ : الذي يشاكل غيره في طبعه ووصفه ويشابهه ، وامرأةٌ ذات شِكْل أي دلُ . اهـ. أي دلال ، وهو حُسن الحديث ، وحسن الملاعبة ، والممازحة .

 ⁽٥) الأثر أخرجه الطبري عن ابن مسعود ١٧٨/٢٣ والقرطبي كذلك ٢٢٣/١٥.

⁽٦) انظر الطبري ١٧٩/٢٣ والقرطبي ٢٢٣/١٥ قال ﴿ أزواج ﴾ أي أصناف وألوان من العذاب ، قال في التسهيل ٤٠٨/٢ : والأزواج معناه الأصناف أي أصناف من العذاب .

٥٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لاَ مَرْحَبَاً بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴾ [آية ٥٩].

﴿ هَذَا فَوْجٌ ﴾ أي جماعةٌ وفرقة ﴿ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ﴾ أي شيءٌ بعد شيءٍ ﴿ لا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴾ .

[﴿ لَا مَرْحَبَاً ﴾ بمعنى : لا أصبتَ رَحْبَاً أي سعةً ، بمعنى لا اتّسعتْ منازلُهم في النار](١) .

الفرَّاءُ يذهب إلى أنَّ الكلام معتـرض ، وأن المعنـى : قالـوا لا مرحباً بهم(٢) .

٥٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَـوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابَاً ضِعْفَاً فِي النَّارِ ﴾ [آية ٦١].

قال عبدالله بن مسعود : يعني الحيَّاتِ والأفاعي(٣) .

⁽١) ما بين المعترضين تفسير للآية ، وقد سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من إعراب القرآن للنحاس ، ومن تفسير القرطبي .

⁽٢) يريد المصنف أن في الآية جملة اعتراضية وهي قوله « لا مرحباً بهم » والأصل أن الكلام متصل في الآية وهو ﴿ هذا فوج مقتحم معكم إنهم صالوا النار ﴾ فاعترضت جملة ﴿ لا مرحباً بهم ﴾ من قول أهل النار ، وهو كقوله تعالى ﴿ كلما دخلت أمة لعنت أختها ﴾ وانظر معاني الفراء ٢١١/٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور عن ابن مسعود ٥ / ٣١٨ والقرطبي ٢٢٤/١ وفي البحر المحيط ٢٠٤/١ وفي البحر المحيط ٢٠٧/٠ ولفظه : الضعف : حيات وعقارب ، والظاهر من الآية العموم ، أي طلب زيادة العذاب ومضاعفته لهم ، فقد دعا الأتباع أن يضاعف الله العذاب للرؤساء ، لأنهم كانوا سبب ضلالهم ، فهو كما في الآية ﴿ ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار ﴾ والضعف في اللغة : زيادة المثل .

٩٥ ـــ ثم قال جل وعنز : ﴿ وَقَالُـوا مَا لَنَـا لا نَرَى رِجَـالاً كُنَّـا نَعُدُهُـمْ مِنَ
 الأَشْرَارِ . اتَّحَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا ﴾ [آية ٦٢ ، ٦٣] .

ويُقرأ ﴿ أَتَّحَذْنَاهُمْ ﴾ ؟ على الاستفهام .

وفي القراءة الأولى قولان:

أحلاهما: وهو قول الفراء: أنها على التوبيخ والتعجّب، قال: والعربُ تأتي بالاستفهام في التوبيخ والتعجب، ولا تأتي به (٢).

والقول الآخر: وهو قولُ أبي حاتم (٢) أن المعنى: وقالوا مالنا لا نرى رجالاً اتَّخَذْنَاهم سِخْرِياً ؟ يجعله نعتاً للرجال(٤).

⁽١) في الآية قراءتان سبعيتان : الأولى قراءة حمزة والكسائي ﴿ اتَّخذناهـم ﴾ بألف موصولــة على الخبر . والثانية قراءة الجمهور « ابس كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابس عامر » ﴿ أَتَّخذناهـم ﴾ بقطع الألف على الاستفهام .

وعلى القراءة الثانية يقول المشركون وهم في جهنم: ما لنا لا نرى في النار هؤلاء الذين كنا نعدهم من الأشرار؟ يعنون بهم المؤمنين من أصحاب النبي عليه . قال ابن عباس: يقبول أبو جهل وأمثاله: أين بلال؟ أين صهيب؟ أين عمار؟ أولئك في الفردوس! واعجبا لأبي جهل مسكين أسلم ابنه عكرمة، وابنته حويرية، وأسلم أخوه، وأمه، وكفر هو؟! وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٥٥٦.

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢١١/٢ ولفظه : وهو من الاستفهام الـذي معنـاه التعـجب والتوبيـخ ،
 فهو يجوز بالاستفهام وطرحه . اهـ.

⁽٣) هو سهل بن محمد السجستاني ، النحوي ، اللغوي ، الشهير المتوفى سنة ٢٥٥ أخـذ عنـه المبرد وابن دريد ، وقد تقدمت ترجمته ٩١/١ .

⁽٤) المعنى على رأي السجستاني والإمام النحاس: ما لنا لا نرى رجالاً أشراراً ، جعلناهم سخرية واستهزاء في الدنيا ، فيكون في محل نصب صفة لـ ﴿ رجالاً ﴾ قال ابن الأنباري: وهذا خطأ لأن النعت لا يكون ماضياً ، ولا مستقبلاً . اهـ.

وَمَعْنَى « سُخْرِي » و « سِخْرِي » عند أكثرِ أَهْلِ اللغَّةِ وَاحَدُ ، إِلاَّ أَبَا عَمْرُوِ (١) ، فإنه زعم أن ﴿ سِحْرِيََّكًا ﴾ يسخرون منهم ، و ﴿ سُحْرِيًّا ﴾ يُسخِّرونهم ويستذلُّونهم (٢) .

٦٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الأَبْصَارُ ﴾ [آية ٦٣] .

رَوَى لَيْثُ عَن مِجَاهِدَ ﴿ وَقَالُوا مَالَنَا لَانْرَى رِجَالًا ﴾ قال : قال أبو جهلِ والوليـدُ بنُ المغيرة ﴿ مَالَنَا لَانْرَى رِجَـالًا ﴾ ؟ قال : قالوا : أين سلمانُ ؟ أينَ خَبَّابٌ ؟ أينَ بلالٌ ؟ أين عمَّارٌ (٣) ؟ .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال ﴿ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِحْرِياً ﴾ فأخطأنا ، أمرهم في النَّارِ فزاغتْ أبصارُنَا عنهم(٤) ؟ .

⁽١) أبو عمروٍ هو: « أبو عمرو بن العلاء المازني » النحوي ، من كبـار علمـاء اللغـة ، والقـراءات المتوفى سنـة ١٥٤هـ وانظر تقريب التهذيب ٤٥٤/٢ .

⁽٢) قال في التهذيب : « سُخْرِيًا » من السُّخرة و « سِخْرِياً » من الهزء ، وهو قول ابن سلَّام . اهد. أقول : وإليه ذهب أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٨٧/٢ وقد جاء التفريق في القرآن الكريم بين الضم والكسر ، فقال سبحانه في سورة المؤمنون ﴿ فَاتَّخذتموهم سِخْرِياً حتى أنسَوْكم ذكري ﴾ بالكسر بمعنى السخرية والاستهزاء ، وفي سورة الزخرف ﴿ ورفعنا بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضكم بعضاً سُخْرياً ﴾ بالضم بمعنى التسخير والخدمة ، وبعضهم يرى أن الضم والكسر بمعنى واحد ، لا فرق بينهما ، كما ذكره الإمام النحاس هنا .

⁽٣) انظر الطبري ١٨١/٢٣ وابن كثير ٧٠/٧ والسيوطي في الـدر المنشور ٣١٩/٥ كلهـــم عَن مجاهد .

⁽٤) الأثر ذكره القرطبي عن مجاهد ٢٢٤/١٥ ولفظه : وقال مجاهد : اتخذناهم سخرياً في الدنيا ، أم زاغت عنهم أبصارنا فلم نعلم مكانهم ؟ . اهد. فعلى هذا القول تكون (أو) للتسوية والمعادلة ، وهذا ما اختاره أبو جعفر النحاس .

قال أبو جعفر : وهذا قول حسن ، لأنَّ « أَمْ » للتَّسويــة ، فصار المعنى على قوله : أأخطأنا ، أم لم نُخطِيءْ .

وقیل : هي بمعنی « بَلْ »^(۱) .

والقراءةُ بوصلِ الألفِ ، بيِّنةٌ حسنةٌ .

٦١ ــ وقوله جل وعزَّ : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأُ عَظِيمٌ . أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْـرِضُونَ ﴾ [آية ٦٨] .

قال مجاهد : يعني القرآن^(٢) .

قال الحسن: يعني الملائكة (٣) ، اختصموا _ كا أخبر تعالى عنهم بقوله _ ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرَاً مِنْ

⁽¹⁾ ذكر هذا الوجه من التأويل المفسرون ، فقال القرطبي ٢٢٥/١ : إذا قرئت بالاستفهام كانت « أم » للتسوية ، وإذا قرئت بغير الاستفهام فهي بمعنى « بل » ويصبح المعنى : بل زاغت عنهم الأبصار ، وقال الطبري ١٨٢/٢٣ : وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يوجّه معنى قوله ﴿ أَم زَاغت عنهم الأبصار ﴾ إلى معنى : بل زاغت عنهم . اهـ.

⁽٢) قول مجاهد ذكره الطبري ١٨٣/٢٣ والقرطبي ٢٢٦/١٥ ولفظه: وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة: يعني: القرآن الذي أنبئكم به ، خبر جليل ، عظم المنفعة ﴿ أنتم عنه معرضون ﴾ واختار بعضهم العموم من الحساب والثواب ، والعقاب ، والإيمان بالوحدانية والرسالة ، وأن هذه الأمور من الأخبار العظيمة ، التي لا يعرض عن مثلها إلا غافل شديد الغفلة .

⁽٣) هذا هو الصحيح الراجح من أقوال المفسرين أن المراد بالملأ الأعلى : الملائكة الأبرار الأطهار .

طِينِ ﴾ .

أي حين خلق آدم عليه السلام بيده^(١).

قال أبو جعفر : وفي الحديث (يختصمون في الكفَّارات : وهي إسباعُ الوضوء في المكارهِ ، وانتظارُ الصَّلاةِ بعدَ الصَّلاةِ)(٢) .

قال أبو جعفو : المَلأُ في اللغة : الأشرافُ والأفاضلُ ، كأنهم مليئون بما يُسند إليهم (٢) .

وقد قيل : يجوز أن يكون يعني بالملأ الأعلى ههنا : الملائكة ، ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ يعني قريشاً ، لأن منهم من قال : الملائكة بناتُ

المقصود من الآية الاحتجاج على كفار قريش بأن ما جاء به السرسول على دليل واضح على نبوته ، فإن علم أخبار السماء ، لا يعرفه أحد من البشر ، إلا أن يكون رسولاً يُوحى إليه من عند الله ، فعلمه صلوات الله عليه بأحوال أهل النار ، وابتداء خلق آدم ، وغير ذلك من أخبار العالم العلوي ، لم يكن إلا يوحي من عند الله عز وجل له ، وهذا أكبر برهان على صدق رسالته ، وصحة القرآن ، فلولا الوحي الإلهي لم يكن لمعرفة ذلك سبيل ، والإشارة إلى احتصام الملائكة في قصة آدم هي قوله تعالى ﴿ وإذ قال ربك للملائكة إلى جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . . ﴾ الآية .

⁽٢) أشار المصنف رحمه الله إلى ما أخرجه الترمذي في كتاب التفسير برقم ٣٢٣٣ وأحمد في المسند ٥/٢٤٣ (أَتَانِي ربي في أحسن صورة ــ أي في المنام ــ فوضع يده بين كتفيَّ ، حتى وجدتُ بردها بين ثديييَّ ، ثم قال يا محمد : هل تدري فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت : نعم يختصمون في الكفارات ..) الحديث .

⁽٣) الملأ في اللغة : هم أشراف القوم ووجهاؤهم الذين يُرجع إلى قولهم ، سمُّوا ملأ لأنهم يملاون العين رواء ، والنفوس جلالة وبهاء ، وانظر روح المعاني للألوسي ٢٢١/٢٣ ولسان العرب لابن منظور .

الله جلَّ وعز ، فأعلم الله جلَّ وعزَّ النبيَّ عَلَيْكُ ذلك ، وأعلمه أنهم عبادهُ ، وأنهم ﴿ لَايسْتَكِيرُونَ عَن عبادِتهِ ولا يَسْتَحسِرون ﴾ (١) .

وقيل: يجوز أن يُراد بالملأ الأعلى ههنا: أشرافُ قريش، إذ يختصمون فيما بينهم، فيوحي اللهُ عز وجل إلى النبي عَلَيْتُهُ بذلك، واللهُ أعلمُ بما أرادَ^(٢).

وأولى ما قيل فيه ، ما قاله ابن عباس والسُدّي وقتادة : أنَّ الملاً الأعلى ههنا الملائكة ، اختصموا في أمر آدَم عليه السلام حين نُحلق ، فقالوا : لا تجعلُ في الأرض خليفة ؟ (٣)

٠ ٦٣ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنْ يُوحَى إِلَيَّ إِلاَّ أَنَمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ٧٠] .

⁽٢) سورة الأنبياء آية رقم ١٩ وما ذكره المصنف وجه من وجوه التفسير ، ولكنه ضعيف ، ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٢٩٠١ وابسن جزي في التسهيل ٢١٠/٣ فقال : والضمير في هيئتصمون في الملأ الأعلى ، وقيل : للكفار أي يختصمون في الملأ الأعلى سالمات الله ، ويقول آخرون : هم آلهة تُعبد ، وهذا بعيد . اهد.

⁽٢) هذا القول أضعف من سابقه ، وقد ذكره القرطبي ٢٢٧/١٥ أن المراد اختصام قريش فيما بينهم سراً ، فأطلع الله نبيه محمد عراضه على ذلك .. إلخ.

أقول: الصحيح رأي الجمهور، وهو قول قتادة، وابن عباس، والسدي، واختاره الخافظ ابن كثير حيث قال ٧١/٧: ﴿ ما كان لي من علم بالملا إذ يختصمون ﴾ أي لولا الوحي من أين كنت أدري باختلاف الملا الأعلى ؟ يعني في شأن آدم، وامتناع إبليس من السجود له، ومحاجّته ربه في تفضيله عليه. اهـ.

 ⁽٣) هكذا وردت في المخطوطة ، والسنص القرآني ﴿ قالروا أَتَجِعَلَ فَيَهَا مِن يُفَسِدُ فَيَهَا ويسفك الدماء ﴾ ؟ البقرة آية رقم ٣٠ .

يجوز أن يكون المعنى : إلاَّ انِنِذارُ .

وأن يكون المعنى : إلاَّ بأنما أنا نذيرٌ مبين(١) .

٦٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلاَّ إِبْلِيسَ النَّكُبْرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [آية ٧٠].

قال الضحاك قال ابن عباس: كان إبليسُ من أشرافِ الملائكة ، وكان خازنَ الجِنَانِ ، وكان أميناً على السَّماءِ الدنيا والأرضِ ومن فيهما ، فأعجبته نفسه ، ورأى أنَّ له فَضلاً على الملائكة ، ولم يعلم بذلك أحدٌ إلاَّ اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، فلما أمر الله جلَّ وعزَّ المَلائكة بالسجود لآدم ، امتنع وظهر تكبُّره (٢) .

 ⁽١) هذا توجيه الفراء في معاني القرآن ٤١١/٢ حيث قال : إن شئت جعلت « أنما » في موضع رفع ، كأنك قلت : ما يُوحى إليَّ إلا الإنـذار ، وإن شئت جعلت المعنى : ما يُوحى إليَّ إلا لأن نذير ونبي . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢٢٥/١ والسيوطي في الدر المنتور ٥٠/١ وفي هذا الأثر نظر ، فإن إبليس لم يكن من الملائكة طرفة عين ، كما قاله الحسن البصري ، وإنما هو من الجن ، وإليه ذهب المحقّقون من المفسرين ، وقد ذكرنا في كتابنا « صفوة التفاسير ، ٢/١٥ خمسة أدلة على أنه لم يكن من الملائكة ، نجملها في الآتي :

الملائكة منزهون عن المعصية ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ﴾ وإبليس قد عصى أمر الله
 تعمالى عمداً وجهاراً ﴿ قال لم أكْن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حماً
 مسنون ﴾ .

٢ الملائكة خُلقت من نور ، وإبليس خلق من نار ﴿ والجان خلقناه من قبـــل من نار
 السموم ﴾ ﴿ خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ فالطبيعة في الحلق مختلفة .

٣ الملائكة لا تزاوج بينهم ، ولا يوصفون بذكورة ولا أنوثة ، فليس لهم نسل وذرية بخلاف
 الشياطين ﴿ أَفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ﴾ .

مه _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ . وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ . وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ [آية ٧٨] .

قال أبو جعفر : ومعنى ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ : إلى اليـوم الذي يُدان فيه الناسُ بأعمالهم(١) .

قال أهل التفسير : ﴿ رَجِيمٌ ﴾ أي ملعونٌ ، والمعنى : مرجومٌ باللعنة .

٦٦ _ وقوله جل وعزَّ : ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ المُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ السَوَقْتِ المَعْلُومِ ﴾ [آية ٨١] .

ومعناه إلى يوم الـوقت المعلـوم ، الـذي لا يعلمُـهُ إلاَّ اللَّــهُ جلَّ وعز .

النص الصريح القاطع أن إبليس من الجن وذلك في سورة الكهف ﴿ فسجدوا إلا إبليس
 كان من الجن ففسق عن أمر ربه ﴾ .

قول الحسن البصري وهو من كبار المفسرين من التابعين : لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين ، وإنه لأصل الجن ، كما أن آدم أصل الإنس .

وبهذه الأدلة تنجلي غياهب الشك ، والتردد في أمر إبليس اللعين ، وتطمئن النفوس إلى أنه كان من الجنّ المتمردين ، وهذا ما رجحه الحافظ ابن كثير حيث قال ٧٢/٧ : سجد الملائكة إلا إبليس ، ولم يكن منهم جنساً ، كان من الجن فخانه طبعه وجبلته ، فاستنكف عن السجود لآدم ، وخاصم ربه فيه . اهـ.

⁽١) الدين في اللغة : الجزاء والحساب ، والمراد بيوم الدين في الآية يوم القيامة ، لأنه اليوم الذي يُجازى فيه كل إنسان على ما قدَّم ، وفي الحديث (كما تدين تُدان) .

٦٧ ــ وقوله جلَّ وعن ﴿ قَالَ فَالْحَتَّ وَالْحَقَّ أَقُولُ . لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ
 ومِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [آية ٨٥].

ويُقرأ بنصب الأول(١).

وحَكَى الفراء أنه يجوز الخفضُ في الأول(٢) .

قال أبو جعفر : رفعُه على ثلاثةِ معانٍ :

أ ــ رُوي عن ابن عباس : فأنا الحقُّ^(٣) .

ب _ وَرَوَى أَبَانُ بنُ تَعُلِبَ عن الحَكَم عن مجاهد قال : فالحقُّ مني ، وأقولُ الحقَّ (٤) .

جـ ــ والقول الثالث: على مذهب سيبويه والفراء بمعنى: فالحقُّ لأملأنَّ جهنم، بمعنى فالحقُّ أن أملاً جهنَّم.

وكذا يقول سيبويه في قوله تعالى ﴿ ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا

⁽١ - ٢) قراءة النصب ﴿ فالحقَّ والحقَّ أقول ﴾ هي قراءة الجمهور ، وقرأ عاصم وحمزة ﴿ فالحقُّ والحقَّ أقول ﴾ بالضمِّ في الأول ، والفتح في الثانية ، وكلاهما من القراءات السبع ، كا ذكره ابن مجاهد في السبعة ص ٥٥٧ ، وابن الجزري في النشر ٣٦٢/٢ وأما قراءة الجر في الأول ﴿ فالحقُّ ﴾ فليست من القراءات السبع ، وانظر معاني الفراء ٢١٢/٢ .

⁽٣- ٤) الأثران ذكرهما الطبري في تفسيره عن ابن عبـاس ومجاهـد ١٨٧/٢٣ ، قال : وفي قراءة الرفـع وجهان :

أحدهما : رفعُه بضمير تقديره : أنا الحقُّ ، وأقولُ الحقُّ .

والثاني : أنه مرفوع بتأويل الفعل ﴿ لأملأنَّ ﴾ وتقديره : الحقُّ أن أملاً جههم منك . اهـ.

رَأُوْا الآيَاتِ لَيَسْجُنْنَهُ ﴾(١) .

والنصبُ بمعنى : فالحقُّ قلتُ ، وأقولُ الحقُّ .

وقد قال أبـو حاتم^(٢) : المعنـى : فالحقَّ لأمـلأنَّ ، أي فحقـــاً لأملأنَّ .

وقال قولاً آخر وهو أن المعنى : فأقول الحقَّ ، والحقَّ لأملأنَّ . والأَوْلى في النصب القولُ الأولُ ، وهو مذهبُ أبي عُبَيدة (٣) . والخفضُ بمعنى القَسَم ، حَذَفَ الواوَ ، ويكونُ الحقُّ للَّهِ حلَّ

وقد أجاز سيبويه: اللَّهِ لأفعلنَّ ، إلاَّ أنَّ هذا أحسنُ من ذاك ، إلاَّ أن الفاء ههنا تكون بدلاً من الواو في قوله:

فَمِثْلُكِ حُبْلَى قَدْ طَرَقْتُ ومُسرِّضِعٍ فأَلْهَيتُها عن ذِي تَمَائِمَ مُحْوِلِ^(٥)

 ⁽١) سورة يوسف آية رقم ٣٥ ووجه الشاهد في الآية أن فاعـل ﴿ بَدَا ﴾ جملـة ﴿ ليسجُننَــهُ ﴾ أي
 بدا لهم سجنُه حتى حين .

⁽٢) أبو حاتم: هو الإمام اللغوي « سهل السجستاني » المتوفى سنة ٢٥٥ وقد تقدمت ترجمته ٩١/١ .

⁽٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٨٧/٢ .

 ⁽٤) أراد المصنف أن الفاء في قوله ﴿ فالحقّ والحقّ أقول ﴾ تكون للقسم كالواو ، واستشهد ببيت الشعر .

⁽٥) البيت من معلقة امرى القيس المشهورة « قِفَا نَبْكِ » وانظر ديوانه ص ١٤ وشواهـ د المغني . ٤٠٢/١

٦٨ ــ وقوله جل وعز: ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ
 المُتَكَلِّفِينَ ﴾ [آية ٨٦] .

قال ابن زید : أي لا أتخرَّصُ ، وأتكلَّفُ ما لم يأمرني اللَّهُ جلَّ وعزَّ به(١) .

٦٩ — وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ [آية ٨٨] .
أي ولتعلمنَّ أنَّ القرآنَ ، وما أُوعدتم فيه ، حقٌ .

ورَوَى مَعْمَرَ عَن قَتَادَةً ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ قال : بعد الموت (٢) .

وقال السُدّي : يوم بدر .

الأثر أخرجه الطبري في تفسيره عن ابن زيد ١٨٨/٢٣ ومعنى التكلف: التصنع بما ليس عند الإنسان قال في غرائب القرآن ١٠٨/٢٣: ﴿ وما أنا من المتكلفين ﴾ أي الذين ينتحلون ما ليس عندهم ، ولا دليل لهم على وجوده ، بل العقل الصريح يشهد بصحة ما أقول ، فإني أدعوكم إلى الإقرار بالله أولاً ، ثم إلى تنزيهه عما لا يليق به ثانياً ، ثم إلى وصفه بنعوت الجمال والجلال ، ومن جملة ذلك التوحيد ونفي الأنداد والأضداد ، ثم الشفقة على خلق الله ، ثم أدعو إلى الإقرار بالبعث والقيامة ، فهذه هي الأصول التي تشهد بحسنها العقول . اهـ.

⁽٢) هذا أسلوب من أساليب الوعيد والتهديد ، أي لتعلمن صدق القرآن ، وصحَّة ما جئتكم به ، بعد الموت ، أو في القيامة ، حيث ينكشف الغطاء وتظهر الحقائق ، وقد كان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : « يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين » والآثار التي وردت عن قتادة ، والسدي ، وابن زيد ، ذكرها الطبري وغيره . والله أعلم .

وقال ابن زيد : يوم القيامة .

والحينُ مُبْهِمُ (١) ، فهو مطْلَقٌ يقعُ لكلِّ وقتٍ علموه فيه .

« تمت بعونه تعالى سورة ص »

⁽١) قال أهل اللغة : الحينُ : المدة من الزمن ، طالت أو قصرت ، فقد تقع على الساعة ، واليـوم ، والعـام ، والسنين الطويلـة ، قال تعـالى : ﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهـر ﴾ وقـــال : ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ﴾ .

تفسيرسورة الزمر مكانية وأياتها ١٧ آكية

بنِهِ آلِنَهُ الخَوَالَحَمَٰ الْحَالِكَ الْحَالِكَ الْحَالِكَ الْحَالِكُ الْحَالِكُ الْحَالِكُ الْحَالِكُ الْكَ المُورة الزَّمرُوهي مِيكيتِ مَا

قال وهبُ بنُ منبِّه: « من أحبَّ أن يَعْرِفَ قضاءَ اللَّهِ جلَّ وعزَّ في خلْقِه ، فليقرأ سورة الغُرَفِ »(٢) .

قال مجاهد عن ابن عباس : هي مكيةٌ إلاَّ ثلاثَ آياتٍ منها ، فإنهنَّ نزلْنَ بالمدينةِ ، في « وحشيٍّ » قاتـلِ حمزة ، صلـواتُ اللَّهِ على حمزة (٢) . أسلمَ ودخلَ المدينة ، فكان النبيُّ عَيِّلِكُ لا يُطيـق أن ينظـر إليه (٤) ، فتوهَّم أن اللَّه جلَّ وعزَّ لم يقبـلْ إيمانَـهُ ، فأنـزل اللهُ جلَّ وعزَّ الم

⁽۱) تسمى سورة الغرف لقوله تعالى ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم لهم غُرَف من فوقها غُرَف مبنية ﴾ وسيق الذين كفروا إلى جهتم زُمَراً ﴾ جمع زمرة وهي الطائفة ، وانظر حاشية الجمل ٩٨٨/٣ .

٢) هذا الأثر ذكره القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٥ ٢٣٢/١ وفي الفتوحات الإلهية على الجلالين ٥٨٨/٣ ومراده أن هذه السورة الكريمة ، قد تناولت صورة بديعة عن الخلق والتكوين ، والإحكام والتدبير ، فيما خلق الله وقدَّر ، وكل شيء بقدر معلوم ، ونظام فائق ، ولذلك كان عَلَيْظَم فيما يرويه الترمذي عن عائشة أنه كان لا ينام حتى يقرأ الزمر ، وبني إسرائيل .

⁽٣) ذكره الألوسي في روح المعاني ٢٣٢/٢٣ والسيوطي في الدر المنشور ٣٢٢/٥ وأحرج البيهقي في الدلائل عن ابن عباس أنه قال : أنزلت سورة الزمر بمكة ، ولم يستشن ، فهي إذاً مكية كلها باتفاق إلا ثلاث آيات على رأي من أخذ بقول مجاهد .

⁽٤) الثابت في السيرة النبوية أن وحشياً لمَّا أسلم ، أمره عليه السلام أن يغيِّب عنه وجهه ، كلا يتذكر عَيِّكُ مقتل عمَّه حمزة ، وهذا لا يستدعي الشك في إيمان وحشي ، فإن الإسلام يجُبُّ ما قمله .

- ﴿ قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللهِ .. ﴾ إلى آخر الثلاث الآيات .
- ١ من ذلك قولُه جلَّ وعز : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِينِ لِ
 الحَكِيمِ ﴾ [آية ١].

يجوز أن يكون المعنى: تنزيلُ الكتاب من عند الله(١). وأن يكون المعنى: هذا تنزيلُ الكتاب(١).

٢ - ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُحْلِصاً لَهُ الدِّينَ .. ﴾ [آية ٢].

أي بما حقَّ في الكتب من إنزاله عليك ٣٠).

ويجوز أن يكون المعنى : ألزمك إيَّاهُ ، بحقَّه عليك ، وعلى

 ⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٤٣/٤ فقد قال فيه ﴿ تنزيل ﴾ مرفوعة من جهتين : على الابتداء ، والخبر ﴿ من الله ﴾ أي نزل من عند الله ، ويجوز أن يكون : هذا تنزيل للكتاب . اهـ. وكـذلك قال الفراء ٤١٤/٢ .

 ⁽۲) على هذا التقدير يكون ﴿ تنزيل ﴾ خبراً لمبتـداً محذوف ، كقولـه تعـالى ﴿ سورة أنزلناهــا ﴾ أي
 هذه سورة ، وقد ذكر الوجهين ابن جرير ١٩٠/٢٣ والألوسي ٢٣٣/٢٣ ورجَّـع الوجه الأول .

⁽٣) هذا الوجه من التفسير غير واضح ، والراجح أن المراد : أنزلناه ملتبساً بالحقّ ، والصّدق ، والصواب ، على معنى أن كلَّ ما أودعناه فيه ، من التوحيد ، والنبوة ، والحشر ، والمعاد ، وأنواع التكاليف ، فهو حق مصدق . قال ابن عطية : متضمناً الحق فيه ، وفي أحكامه ، وأخباره ، وكل ما جاء به ، من تشريع وتكليف .

وقيل المعنى : يأمرُ بالعدلِ ، والحقُّ^(١) .

٣ _ ثم قال تعالى ﴿ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُحْلِصاً لَهُ الدِّينَ ﴾ [آية ٢] .

أي لا تعبد معهُ غيرَه .

وحكى الفراءُ ﴿ لَهُ الدِّينُ ﴾ برفع الدِّين(٢) .

وهو خطأً من ثلاثة جهات :

إحداها: أن بعده ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدينُ الحَالِصُ ﴾ فهو يغني عن

هذا .

وأيضاً : فلم يُقرأُ به^(٣) .

وأيضاً: فإنه يجعل ﴿ مُحْلِصاً ﴾ التمامَ ، والتَّمامُ عند رأسِ الآيةِ أَوْلَى .

٤ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الخَالِصُ .. ﴾ [آية ٣] .
 أي يُعْبَدُ وحده ، لأنَّ من الناس من له دينٌ ، ولا يُخلصِهُ للَّهِ

⁽١) هذا قول الطبري في تفسيره ١٩٠/٢٣ حيث قال : أنزلنا إليك هذا القرآن يأمر بالحق والعدل . ومن ذلك الحق والعدل : أن تعبد الله مخلصاً له الدين ، لأن الدين له لا للأوثان . اهـ.

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٤١٤/٢ فقد جعله وجهاً من وجوه اللغة صواباً ، ومعلوم أن القرآن العظيم لا تجوز القراءة به حسب اللغة ، إنما يُقرأ بالوجوه التي وردت عن المعصوم عَلَيْقَةُ حسب القراءات المتواترة ، فتنبه لهذا رعاك الله .

 ⁽٣) هذه قراءة ابن أبي عبلة ، وهي من القراءات الشاذة ﴿ له الدينُ ﴾ بالرفع ، وانظر تخريجها في معاني الفراء ٤١٤/٢ وروح البيان للألوسي ٢٣٤/٢٣ .

جلَّ وعزَّ^(١) .

ورَوَى معمرٌ عن قَتَادَة ﴿ أَلاَ لِلَّهِ الدِّينُ الخَالِصُ ﴾ قال : « لا إله إلاَّ اللَّهُ ﴾ " .

تُم قال جل وعز: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّحَـٰذُوْا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ أَوْلِيَـاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاًّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُنْفَى .. ﴾ [آية ٣].

قال قتادة : أي منزلة(٢) .

وقال الضحاك : أي إلاَّ ليشفعوا لنا(٤) .

قال أبو جعفو : وفي قراءة ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ﴿ وَالَّذِينَ اتَّحَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاًّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٧٤/٧ : أي لا يُقبل من العمل ، إلا ما أخلص فيه العامل ، لله وحده لا شريك له . اهـ.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٩٠/٢٣ وابن كشير ٧٤/٧ عن قتادة قال : هي شهادة ٥ أن لا إله إلا الله » ولا شك أن الشهادة أصل في الإيمان ، ولكن لا يراد بالآية هنا هذا الذي قاله قتادة ، وإنما يراد بإخلاص الدين : إخلاص العمل والعبادة لله جل وعلا ، كا عليه جمهور المفسريين ، فإن الله لا يقبل من العمل ، إلا ما كان خالصاً لوجه الله ، ولهذا قال ابن الجوزي ﴿ الدين الخالص ﴾ أي الخالص من الشرك ، ومن كلّ شائبة وكدر ، وكذلك قال الطبري : لله العبادة والطاعة ، خالصة لا شرك لأحد معه فيها ، وانظر القرطبي ، والألوسي .

⁽٣ — ٤) ذكر الأثرين الطبري ١٩١/٢٣ والقرطبي ١٣٣/١٥ وابـن كثير ٧٥/٧ وقـد جمع ابـن كثير بين القولين فقال : وقال قتادة والسدي وابن زيد : ﴿ إِلَّا لِيقرَّبُونَا إِلَى الله زُلْفَى ﴾ أي ليشفعوا لنا ويقرِّبُونا عنده منزلة . اهـ.

اللُّهِ زُلْفَى ﴾(١) .

وفي حرف أبيً : ﴿ والَّذِينَ اتَّحَــُذُوا مِنْ دُونِــِهِ أَوْلَيَـــاءَ مَا نَعْبُدُكُمْ إِلاَّ لِيقرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر : والحكايةُ في هذا بيِّنةٌ .

رقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَـداً لاَ صُطْفَى مِمَّا
 يَخُلُقُ مَا يَشَاءُ .. ﴾ [آية ٤].

واتصال هذا بالأول ، يدلُّ على أن هؤلاء ممن اتَّخذ من دون اللهِ أولياء (٣) .

و﴿ اصْطَفَى ﴾ : اختار .

- _ وقوله جل وعز : ﴿ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى النَّهارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارِ وَيُكُورُ النَّهارِ وَيُكَوِّرُ النَّهارِ وَيُكَوِّرُ النَّهارِ وَيُكُورُ النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُكُورُ النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُكُورُ النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَالِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَالِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَالِي النَّهارِ وَيُعَالِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَالِي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيُعَلِّي النَّهارِ وَيُعَلِي النَّهارِ وَيَعَلَى النَّها وَعَلَى النَّها وَعَلَيْكُونُ النَّهارِ وَيَعَلِي النَّهامِ وَعَلَيْكُونُ النَّهامِ وَالْعَلَالِي النَّهامِ وَالنَّهامِ وَعَلَى النَّهامِ وَالْعَلَى النَّهامِ وَالْعَلَى النَّهامِ وَالْعَلِي النَّهامِ وَالْعَلَالِي النَّهامِ وَالْعَلَيْلِ عَلَيْكُونُ النَّهامِ وَالْعَلَالِ عَلَيْكُونُ النَّهامِ وَالْعَلَالِي النَّالِي النَّهامِ وَالنِهِ عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهامِ وَالْعَلِي النَّهَالِي عَلَيْكُولُ اللَّهِ عَلَيْلِ عَلَيْكُولُ النَّهِ عَلَيْلِ عَلَيْلِي عَلَيْكُونُ النَّهِ عَلَيْلِي عَلَيْكُولُ النَّهِ عَلَيْلِي عَلَيْلِهِ عَلَيْلِ عَلَيْلِي عَلَيْكُونُ النَّهِ عَلَيْلِي عَلَيْلُولُ عَلَيْلِي عَلَيْلِي عَلَيْلُولُ عَلَيْلُولِ عَلَيْلِي عَلَيْلُولُ عَلَيْلِي عَلَيْلُولُ عَلَيْلِي عَلَيْلِي عَلَيْلُولُ عَلَيْلُولُ عَلَيْلِي عَلَيْلِي عَلَيْلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْلِي عَلَيْلِي عَلَيْلِ عَلَيْلِي عَلَيْلُولُولُ ع

⁽١ — ٢) قراءة ابن مسعود ، ومجاهد بزيادة ﴿ قالوا ﴾ وقراءة أبيّ بن كعب « ما نعبدكم » بصيغة المخاطب لا الغائب من القراءات الشاذة ، ليستا من القراءات المعتبرة عند القراء ، وهي محمولة على المعنى ، فكأنها تفسير وتوضيح لمعنى الآيات الكريمة ، ولا يُقرأ إلّا بالثابت عن رسول الله عليه الصلاة والسلام .

⁽٣) ومما يدل على إشراكهم ، زعمهم أن الملائكة بنات الله ، وقولهم في تلبيتهم : « لبيك لا شريك لل شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك » وظاهراً أن عبادة الأصنام شرك وضلالة ، والآية وردت على سبيل « الفرض والتقدير » ولهذا قال الجافظ ابن كثير ٧٥/٧ ﴿ لو أراد الله أن يتخذ ولداً .. ﴾ هذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جوازه ، بل هو محال ، وإنما القصد تجهيلهم فيما ادّعوه وزعموه ، كما قال تعالى ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهواً لا تخذناه من لَدُنّا ﴾ وكل هذا من باب الشرط ، وجوز تعليق الشرط على المستحيل . اهـ.

قال قتادة : أي يلقي هذا على هذا ، وهذا على هذا ، و قال أبو جعفر : أصلُ التكوير في اللغة : اللَّفُ ، والجمعُ (٣) ، ومنه كَوْرُ العِمَامةِ ، ومنه ﴿ إذا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ .

٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَــلَ مِنْهَــا
 زُوْجَهَا .. ﴾ [آية ٦].

﴿ ثُمَّ ﴾ ههنا تدلُّ على أن الإخبار الثاني ، بعد الأول (") . وقال قتادة : ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَهَا ﴾ حوَّاء ، خلقها من ضِلْعِ من أضلاعه (١) .

وقيل : يكون خلْقُه الزُّوجَ ، مردوداً على واحدٍ ، أي على نفس

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٩٣/٢٣ بلفظ : يُغشِّي هذا هذا ، ويُغَشِّي هذا هذا ، وكذا في الدر المنشور ٢٠/٥

⁽٢) قال في المصباح: كوَّرَثُ الشيء: إذا لففته على جهة الاستدارة، وكَارَ العمامة: أدارها على رأسه، وكلَّ دورٍ كور. اه. والآية بطريق الاستعارة أي يلفُّ الليل على النهار، فيستره بظلامه، فينقص النهار ويزيد الليل، ويلفّ النهار على الليل، فيطول النهار وينقص الليل، فكأنما يلفه عليه لفَّ اللباس على اللابس، أو كتكوير العمامة كَوْراً بعد كَوْر.

⁽٣) أراد المصنف أن يردَّ على شبهة وهي : أن حواء مخلوقة قبل بني آدم ، فكيف قال تعلل و حلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ﴾ و « ثمَّ » تفيد الترتيب مع التراخي ؟ فأجاب أن « ثمَّ » هنا لترتيب الأخبار لا لترتيب الزمن ، وجواب آخر أن العطف إنما هو على « واحدة » لا على « خَلَقَكُمْ » أي من نفس واحدة ثم خلق منها حواء .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري عن قتادة ١٩٤/٢٣ ويؤيده الحديث الصحيح (استوصوا بالنساء خيراً ، فإن المرأة حلقت من ضلع أعوج ..) وهو اختيار علماء السلف ، وقيل : المراد من قوله « ثم جعل منها » أي من جنسها ، فحواء مخلوقة من جنس آدم لا من نفسه . والأول أصح .

وحدها ، ثم جَعَلَ منها زوجها .

٨ ـــ ثم قال جلّ وعز : ﴿ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ .. ﴾
 ١ آية ٦]

أي أصناف.

قال مجاهد : من الإبل اثنين ، ومن البقير اثنين ، ومن الضأن اثنين ، ومن المعز اثنين (١) .

قال قتادة : هي مثل التي في الأنعام $^{(1)}$.

ه قال جل وعز : ﴿ يَحْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ حَلْقَاً مِنْ بَعْدِ
 حَلْقِ ﴾ [آية ٦].

قال مجاهد والضحاك : نطفة ، ثم علقة ، ثم مضغة ، حتى يتم الخلقُ^(٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٩٤/٢٣ ولفظه: « من الإبل ، والبقر ، والضأن ، والمعز » وذكره القرطبي ٢٣٥/١٥ عن قتادة ثم قال : أخبر تعالى عن الأزواج بالنزول ، لأنها تكوَّنت بالنبات ، والنباتُ بالماء المنزل ، وهذا يسمى « التدريج » ومثله قوله تعالى ﴿ قد أنزلنا عليكم لباساً ﴾ وقيل : ﴿ أَنْزَل ﴾ بمعنى جعل ، وخلق ، أو المعنى : خلق لكم بالأمر النمازل من عنده سبحانه . اهد.

 ⁽٢) أشار إلى قوله تعالى في سورة الأنعام ﴿ ثمانية أزواج من الضأن اثنين ، ومن المعز اثنين .. ﴾
 وقوله :﴿ ومن الإبل اثنين ، ومن البقر اثنين .. ﴾ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٩٥/٢٣ وابن الجوزي ١٦٣/٧ وقول مجاهد والضحاك أن المراد بقوله خلقاً من بعد خلق وهو تكوّن الإنسان نطفة ، ثم علقة ، ثم مضغة ، ثم العظم واللحم ، ثم نبات الشعر ، هو الصحيح وهو قول الجمهور ، وقال ابن زيد : خلقاً في بطن الأم ، من بعد خلقه في ظهر آدم .

ثم قال تعالى ﴿ فِي ظُلَمَاتٍ ثلاثٍ ﴾ [آبة ٦].

قال مجاهد ، وعكرمة ، وقتادة ، والضحاك : في ظلمة الرحم ، وفي ظلمة المشيمة ، وفي ظلمة البطن (١) .

وقيل: في الصُّلبِ ، ثم في الرَّحمِ ، ثم في البطنِ ، وهـذا مذهبُ أبي عُبيدة ، والأَوَّلُ أصحُّ(٢) .

١٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٍّ عَنْكُمْ ، وَلَايَرْضَى لِعَبَادِهِ الكُفْرَ ، وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٧] .

أي يرضى الشكرَ لكم ، ودلَّ ﴿ تَشْكُرُوا ﴾ على الشكر^(٣) .

١١ _ وقولُهُ جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الإِنْسَانَ ضُرُّ دَعَـــا رَبَّـــهُ مُنِيبَـــاً
 إلَيْهِ .. ﴾ [آية ٨].

رَوَى سعيدٌ عن قَتادةَ قال : مخلصاً (٤) .

⁽١ — ٢) الظلمات الثلاث: وهي « البطن ، والرحم ، والمشيمة » وهذا هو الصحيح الراجح ، كا قاله بجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، وأما قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٨٨/٢: ﴿ في ظلمات ثلاث ﴾ : في أصلاب الرجال ، ثم في الرحم ، ثم في البطن ، فإنه قول مرجوح كا نبّه عليه المصنف ، لأن الله تعالى قال ﴿ يخلقكم في بطبون أمهاتكم ﴾ فالظلمات الثلاث في بطون الأمهات ، لا في أصلاب الرجال .

⁽٣) وضَمَّح الإمام ابن جرير هذا المعنى في تفسيره ١٩٨/٢٣ فقال : كنَّى عن الشكر ولم يُذكر ، وإنما ذكر الفعل الـدَّال عليه ، وذلك نظير قوله تعالى ﴿ إِن الناس قد جمعوا لكم فاحشوهم فزادهم إيماناً ﴾ بمعنى : فزادهم قول الناس لهم ذلك إيماناً . اهـ.

⁽٤) المراد تخلصاً في دعائه وتضرعه ، أي لا يدعو لكشف الضرِّ إلا الله ، والمراد بالإنسان هنا =

قال أبو جعفر: يُقال: أنابَ: إذا رَجَعَ، وَنَابَ. 1 مِنْ ١٠ مِنْ ١٠ مِنْ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ ١٢ مِ وقولُه جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ ١٢ مِ وقولُه جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ ١٢ مِنْ ١٠ مِنْ اللهِ مِنْ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ

أي أعطاهُ وأباحه ، وكان أبو عمروِ بنِ العلاءِ يُنْشِدُ : هُنَـالِكَ إِنْ يُسْتَخْوَلُـوا المَـالَ _ يُخْوِلُـوا وإن يُسْأَلُـوا يُعْطُـوا ، وإن يَسْرُوا يُغْلُـوا(١)

ثم قال: ﴿ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوْ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ [آية ١] . أي نسي الذي كان يدعو اللَّه جلَّ وعزَّ به ، من قبلُ (٢) . ويجوز أن يكون المعنى : نسىَ اللَّهَ (٣) الـذي كان يدعوه ، كا

الكافر ، بدليل قوله بعده ﴿ وجعل لله أنـداداً ﴾ والغرض من الآية أمران : العتـاب ، وإقامـة الحجـة على الإنسان ، الحجـة على الإنسان ، وترك عبـادة الله ، وإقامـة الحجـة على الإنسان ، بدعائه الله في الشدائد ، ونسيانه بعد الفرج .

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سلمى كما في ديوانه ص ١١٢ واستشهد به الطبري ١٩٩/٢٣ والقرطبي ٥ ١٣٧/١ وهو من شواهد أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٨٨/٢ وغرض الشاعر أنهم كرماء ، إذ طُلب منهم العطاء ، بذلوا بسخاء ، وإذا قامروا بالميسر ، يأخذون سمان الإبل فيقامرون عليها ، وروي « يُسْتخبلوا » وهي بمعناه .

⁽٢) أي نسي الضر الذي كان يدعو ربه لكشفه ، وتمرَّد وطغى ، وعلى هذا تكون « ما » بمعنسى الذي .

⁽٣) هذا القول ذكره المفسرون : القرطبي ، والطبري ، وأبو حيان ، وابـن الجوزي ، فتكـون ﴿ مَا ﴾ بمعنى « مَنْ » قال ابن الجوزي ١٦٥/٧ فيمه ثلاثة أقوال :

أحدها : نسي الضر الذي كان يدعو الله إلى كشفه .

قال تعالى ﴿ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴾ .

وفي قوله تعالى ﴿ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ﴾ معنى التهديد (١٠) . ١٣ _ وقولُه جل وعز ﴿ وَجَعَلَ لِلَّـهِ أَنْــدَادَاً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِـهِ .. ﴾ [آية ٨] .

قال السدي : الأندادُ من الرجالِ ، يطيعهم في المعاصي^(٢) . وقيل : عَبَدَ الأُوثانَ .

وهذا أولى بالصواب ، لأن ذلك في سياق عتاب الله عز وجل إياهم ، على عبادتها^{١٦}

الثاني : نسي الدعاء الذي كان يتضرَّع به إلى الله تعالى .

الثالث : نسي الله الذي كان يتضرَّع إليه .

قال الزجاج ٣٤٦/٤ وقد تدل ﴿ مَا ﴾ على الله عز وجل كقوله تعالى ﴿ وَلا أَنتُم عَابِـدُونَ مَا أُعبِد ﴾ . اهـ.

⁽١) هذا الأمر ﴿ تمتع ﴾ خرج عن ظاهره ، فأصبح للتهديد ، أي تمتع بهذه الحياة الدنيا الفانية ، قليلاً من الزمن فمصيرك إلى نار جهنم .

 ⁽٢) هذا الأثر أخرجه الطبري في تفسيرة ٢٠٠/٢٣ والألبوسي في روح المعاني ٢٤٥/٢٣ ونسبه إلى
 قتادة .

 ⁽٣) ما رجحه المصنف هو ما اختاره الطبري فقد قال ٢٠٠/٢٣ : وأولى القولين بالصواب قول من قال : عَنَى به أنه أطاع الشيطان في عبادة الأوثان ، فجعل له الأوثان أنداداً ، لأن ذلك في سياق العتاب لهم على عبادتها .

أي مُصَلِّ ، والقنوتُ : الطاعةُ^(١) .

قال الحسنُ وقدادة : ﴿ آنَاءَ اللَّيْـلِ ﴾ ساعاتِــه ، أوَّلَــه ، وأَخِرَهُ(٢) .

قال أبو جعفر : قال الأخفش : قراءةُ من قرأ ﴿ أَمَـنْ هُوَ ﴾ (٣) ؟ بالتخفيفِ ، ضعيفةٌ في العربيةِ ، لأن ألفَ الاستفهامِ لا يُعتَمدُ على ما قبلها .

قال أبو جعفر: الذي قاله الأخفشُ حَسَنٌ ، يدلُّ عليه أن الذي في سورة النم للم يُقرأ إلاَّ مُثَقَّلاً ، ومعنى كلامه: أن الكلامَ معتمدٌ على ما قبله ، ليس له خبرٌ ، وإنما دلَّ عليه ما قبله ، لأنه قال جلَّ وعز ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادَاً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾

⁽١) قال في اللسان : القنوتُ : الخشوع والقيام بالطاعة ، وقيل : القيام ، ومنه حديث جابر « سئل النبي عَلِيْقَاتُهُ : أيُّ الصلاة أفضل ؟ قال : طول القنوت » يريد طول القيام ، ويردُ بمعانٍ متعددة ، كالطاعة ، والخشوع ، والصلاة ، والدعاء ، والقيام ، فيصرف لما يحتمله اللفظ .

 ⁽٢) هي من القراءات السبع ، قرأ بها ابن كثير ، ونافع ، وحمزة ، وقرأ الباقـون بالتشديـد ﴿ أَمَّـن هو قانت ﴾ وانظـر الـنـشـر في القـراءات الـعشـر لابـن الجزري ٣٦٢/٢ وابـــن الجوزي في زاد المسير ١٦٧/٧ وروح المعــاني للألوسي ٣٤٦/٢٣ .

⁽٣) تكررت « أمَّن » بالتشديد في سورة النمل في قوله تعالى ﴿ أَمَّن خلق السموات والأرض ﴾ وقوله ﴿ أَمَّن جعل الأرض قراراً ﴾ وقوله ﴿ أَمَّن يُجيبُ المضطر إذا دعاه ﴾ ؟ . . إلخ. وكلها بالتشديد ، وأصلها « أم من »فأدغمت الميم بالميم للتاثل ، فصارت ميماً مشدَّدة ﴿ أَمَّن ﴾ ولم يرد عن القُرَّاء في سورة النمل أن أحداً قرأ بالتخفيف ، بل الجميع اتفقوا على قراءتها بالتشديد ، وهذا ما نبَّه عليه المصنف .

فحذَفَ الخبرَ لأن المعنى : أمَّنْ هو مطيعٌ كهذا(١) ؟ . أو أُمَّنْ هو مطيعٌ ، أفضلُ أمْ هَذَا ؟ . وهذا موضعُ ﴿ أَمْ ﴾ التي بمعنى « بَلْ » كما قال : أَفَتِ لُكَ أَمْ وَحْشِيَّةٌ مَسْبُوعَ ــ تُّ خَذَلَتْ وَهَادِيَـةُ الصِّوَارِ قِوَامُهَـالْ)

أذلك أم جَأْبٌ يُطَــــاردُ آتُنــــاً حَمَلْنَ فَأَدْنَى حَمْلِهِ نَّ دُرُوصُ (٣)

ومن قرأ بالتخفيف ، فالخبرُ أيضاً عنده محذوفٌ ، وهو شيءٌ غامضٌ في العربية ، لا يأنسُ به إلاَّ من دَربَ بها ، كما قال : فَأَقْسِمُ لَوْشَىٰءٌ أَتَانَــا رَسُوْلُــهُ

سِوَاكَ ، وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعاً (٤)

قد يُحذف الجواب إذا دلَّ الكلام عليه ، والمعنى : أمَّن هو مطيع ، عابد في ساعات الليل ، يتعبَّد ربه في صلاته ، ساجداً وقائماً ، خيرٌ أم ذلك الكافر ، الذي جعل الله أنداداً ؟

البيت للبيد بن ربيعة ، في ديوانه ص ٣٠٧ من قصيدته : عَفَتِ الدِّيارُ .. إلخ. يقول : أفتلك (٢) الأتان تشبه ناقتي أم وحشية ؟

⁽٣) البيت المرىء القيس وهو في ديوانه ص ١٠٨ بلفظ : أذلك أم جَوْنٌ .. إلخ. واستشهد به ابن منظور في اللسان ، والأزهري في تهذيب اللغة مادة (درص) والشاهد فيه أن « أم » جاءت بمعنى « بل » يقول : أذلك الذكر من النعام يشبه ناقتي ، أم هذا الحمار من حمر الوحش ؟ .

البيت لامريء القيس وهو في ديوانه ص ٢٤٢ بلفظ : أجدُّك لو شيء أتانا .. إلخ. وهو من شواهد النحويين كما في خزانة البغدادي ١٠/١٠ وابن يعيش ٧/٩ والشاهد : أن الجواب فيه محذوف ، قال الفراء في معاني القرآن ٤١٧/٢ بعد استشهاده بالبيت المذكور إن معناه : لو أتانا رسول غيرك لدفعناه ، فعُلِم المعنى ولم يظهر ، بدليل قوله « مَدْفعاً » . اه.. والصواب أن الجواب مذكور في البيت الذي بعده وهو قوله:

أي لدفعناه ، فعلى هذا يقعُ الحذفُ . وقيل : هو نداءٌ أي يا من هو قائم آناءَ اللَّيلِ(١) .

١٥ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَحْذَرُ الآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ [آية ٩].
 قرأ سعيـد بن جُبير ﴿ يَحْـــذَرُ عَذَابَ الآخِرَةِ ﴾ (٢) والمعنـــى
 واحدٌ .

١٦ _ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَـوِي الَّذِيــنَ يَعْلَمُــونَ وَالَّذِيــنَ لَـنَ ١٦ ـ لَا يَعْلَمُونَ ؟ إِنَّمَا يَتَذَكَّر أُولُوا الأَلْبَابِ ﴾ [آية ٩] .

أي كما لا يستوي العالم والجاهـلُ ، كذا لا يستــوي المطيـــعُ والعاصي .

وقيل: ﴿ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ ﴾ ما لهم في الطاعمة ، وما عليهم في المعصية (٢) .

⁼ إذاً لَرَدَدْنَاهُ ولَوْ طَالَ مُكْثُهُ لَدِينَا وَلَكِنَّا بِحُرِبَّكُ وُلَّعِاً قَالَ البغدادي في خزانة الأدب ٨٤/١٠ وعذرهم في تقدير الجواب ، أن البيت الثاني ساقط من أكثر الروايات . اهم.

⁽۱) قال الفراء في معاني القرآن ٤١٦/٢ : فستَّرها الذين قرءوا بها فقالوا : يا مَنْ هو قانت ، وهو وجه حسن ، والعرب تدعو بألف كا تدعو بياء ، فيقول : يا زيد أقبل ، وأزيد أقبل . اهم. وقال الطبري : وإذا وجهت الألف إلى النداء كان معنى الكلام : قل تمتع أيها الكافر بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار ، ويا من هو قانت آناء الليل ، إنك من أهل الجنة . اهم. ٢٠١/٢٣ .

 ⁽٢) هذه قراءة شاذة وهي محمولة على التفسير وانظر زاد المسير ١٦٧/٧.

 ⁽٣) هذا هو الظاهر من الآية الكريمة عدم التساوي بين العالم والجاهل ، والمطيع والعاصي ، والمراد
 بالعلم هنا ما أدَّى إلى معرفة الله ، والنجاة من عذابه ، لا مطلق العلم ، والمعنى الثاني ذكره =

ثم قال ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّر أُولُو الأَلْبَابِ ﴾ أي العقول . ولبُّ كلِّ شيء خالصُه(١) .

٧٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَـةٌ وَأَرْضُ اللَّهُ وَاللَّهِ وَاسِعَةٌ .. ﴾ [آية ١٠] .

قيل: الحسنةُ: الجُنَّةُ(*).

وقيل المعنى : لهم حسنةً في الدنيا ، أي ثناءً حسن ، وطمأنينةً بِمَا لَهُمْ (٢٠) .

وقوله جلَّ وعز ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ [آية ١٠]. قال مجاهد: أي فَهَاجُرُوا ، واعتزلوا الأوثانَ (٤).

⁼ الطبري ٢٠٣/٢٣ فقال: هل يستوي الذين يعلمون ما لهم في طاعتهم لربهم وما عليهم في معصيته، والذين لا يعلمون ذلك، فهم يخبطون في عشواء ؟

⁽١) في المصباح : لبُّ النخلــة : قلبُهــا ، ولبُّ الجوز : ما في جوفــه ، ولبُّ كل شيء خالصه ، واللبُّ : العقل .

 ⁽٢) هذا رأي أكثر المفسرين أن المراد بالحسنة الجنَّة ، قال القشيري : المراد بالحسنة : الشواب في الجنة ، وقيل : هي الصحَّة ، والعافية في الدنيا ، والظفر والعنيمة ، والأول أصحُّ ، لأن الكافر قد نال يُعَم الدنيا . اهـ.

 ⁽٣) الأثر ذكره الطبري ٢٠٣/٢٣ ولم يعزه لأحد من السلف ، وروى عن السدي أن الحسنة :
 الصحّة ، والعافية .

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٢٠٣/٢٣ عن مجاهد ، وكذا السيوطي في الدر المنشور ٣٢٣/٥ ، والآية
 حض على الهجرة ، وأمر بالصبر على المكاره ، نُصْرة لدين الله !

- ١٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ [آية ١٥].
 على الوعيد ، وهذا قبل الأمر بالقتال(١).
- ١٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ قُلْ إِنَّ الحَاسِرِيــنَ اللَّذِيــنَ حَسِرُوا أَنْفُسَهُــمْ
 وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ القِيَامَةِ .. ﴾ [آية ١٥].

ورَوى معمرٌ عن قتادة قال : ليس أحدٌ إلَّا وقد أعدَّ الله له أهـلاً في الجنة ، إن أطاعه (٢) .

٢٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ يُحَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾
 ٢٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ يُحَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾

أي ذلك الذي وُصف من العذاب.

٢١ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا .. ﴾ [آية ١٧] .

⁽۱) يريد المصنف رحمه الله أن الآية على الوعيد والتهديد ، قبل نزول آيات القتال ﴿ فإذا لقيتم الذيـن كفروا فضرب الرقاب .. ﴾ الآية ، فهي كقوله تعـالى ﴿ افعلُـوا ما شئتم ﴾ لا يراد بها الإباحـة ، إنما هي على الوعيد والتهديد .

 ⁽٣) هذا الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور ٥/٣٢٤ وعزاه إلى ابن عباس أيضاً ، وذكره ابن الجوزي
 ١٩٩/٧ بنحوه حيث قال : خسروا الحور العين اللواتي أعددن لهم في الجنة لو أطاعوا الله .
 اهـ.

رَوَى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال: الطَّاغيوتُ: الشَّاطينُ (١).

قال أبو جعفر : وقد بينًا هذا في سورة البقرة (٢) .

في معنى هذا قولان:

القول الأول: قال الضحاك: ﴿ يَسْتَمِعُونَ القَوْلَ ﴾ القرآن، و ﴿ أَحْسَنَهُ ﴾ ما أمر الله جلَّ وعزَّ به الأنبياء، من طاعته فيتَّبعونه (٢).

⁽¹⁾ الأثر ذكره في الدر المنثور ٣٢٤/٥ وفي زاد المسير ١٧٠/٧ والقرطبي ٣٤٣/١٥ قال الأخفش في معاني القرآن ٣٤٣/١ : الطاغوت في معنى الجماعة ، قال تعالى ﴿ والذين كفروا أولياؤهم الطاغوتُ ﴾ وإن شئت جعلته واحداً مؤنثاً . اهـ.

أقول : ومعنى الطاغوت في اللغة : البالغ غاية الطغيان والجبروت ، كالرحموت والعظموت ، والمراد به الشيطان ، ووُصفَ به للمبالغة قال في التهذيب : وتأوها زائدة ، ويذكّر ويـــؤنث ، والاسم الطغيان .

 ⁽٢) في قوله تعالى ﴿ الله ولي الذين آمنوا ، يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم
 الطاغوت ، يخرجونهم من النُّور إلى الظلمات . . ﴾ البقرة آية رقم ٢٥٧ .

⁽٣) هذا الأثر عن الضحاك ذكره السيوطي في الدر المنشور ٥/٤ ٣٢ وابن الجوزي ١٧٠/٧ ونسبه إلى الجمهور ، والأظهر أن المراد بالقول العموم ، أي يستمعون الحديث والكلام ، فيأخذون أحسن ما فيه ، قال ابن عباس : هو الرجل يسمع الحسن والقبيح ، فيتحدَّث بالحسن ، وينكفُّ عن القبيح ، فلا يتحدث به ، وهذا ما رجَّحه الطبري ، وأبو حيان في البحر المحيط ، وابن جزي في التسهيل ، والقصد من الآية الثناء على هؤلاء بنفوذ بصائرهم ، ونظرهم السديد ، وأنهم يفرقون بين الحق والباطل ، وبين الصواب والخطأ ، فيتبعون الأحسن من ذلك ، فإذا سمعوا قولاً تبصروه وعملوا بما فيه ، وأحسن الكلام كلام الله ، وخير الهدي هدي رسوله الكريم عيالية .

والقول الآخر: أنهم يستمعون القرآن وغيرَه ، فيتَّبعونَ القرآنَ . قال أبو جعفر: القولُ الأولُ حسنٌ ، والمعنى : أنهم إذا سمعوا بالعقوبة والعفو ، عَفَوْا ، ورأوا أنَّ العفو أفضلُ ، وإن كانت العقوبة لهم .

٢٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ العَذَابِ أَفَأَنْتَ تنقذ من في النَّارِ ﴾ ؟ [آية ١٩].

يُقال : كيف جيء باستفهامين، وقد أجمعَ أهلُ العربيةِ ، أنـه لا يجوز استفهامانِ في اسمٍ وخبرهِ ؟

ففي هذا جوابان:

أحدهما: أن العرب إذا طال الكلامُ ، كرَّرتْ توكيداً ، وكذلك قال سيبويه في قول الله جلَّ وعز: ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتَّمْ ، وَكُنْتُمْ قَالَ سيبويه في قول الله جلَّ وعز: ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ ، وَكُنْتُمْ قُرَابًا وَعِظَامًا ، أَنْكُمْ مُحْرَجُوْنَ ﴾(١) ؟

المعنى على هذا: أفسن حقَّ عليه كلمةُ العذاب، أفأنت تنقذه ؟

والكلامُ شرطٌ وجوابُه ، وجيء بالاستفهام ، ليـدلَّ على التوقيف والتقرير (٢) .

 ⁽١) سورة « المؤمنون » آية رقم ٣٥ والشاهد في الآية تكرير لفظ « أنكم » .

⁽٢) قال الحوفي : وجيء بألف الاستفهام ﴿ أَفَأَنت تنقذ ﴾ ؟ لمَّا طال الكلام توكيداً ، ولولا طولـه لم يجز الإتيان بها ، لأنه لا يصلح بالعربية ، أن يؤتى بألف الاستفهام في الاسم ، وألف أحرى في الجزاء ، ومعنى الكلام : أَفَأَنت تنقذه ؟ . اهـ. نقلاً عن البحر المحيط ٢١١/٧ .

قال الفراء: المعنى: أفأنتَ تُنقذ من حَقَّتْ عليهِ كلمـــةُ العذاب (١) ؟

قال أبو جعفر : وهذا والأول واحــــدُ .

والجواب الآخو : أنَّ في الكلام حذفًا .

والمعنى : أفمن حقَّ عليه كلمــةُ العــَذابِ يتخـِـلَّصُ ، أو ينجو (٢) ؟ .

ثم حذف الجواب ، وكان ما بعده مستأنفاً .

والمعنى: أفمن سبقَ في علمِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، أنه يدخل النَّارَ ، ينجو أو يتخلَّصُ ؟

٢٤ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَلَمْ ثَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَــهُ
 يَنابِيعَ في الأَرْضِ .. ﴾ [آية ٢١].

يُروى أنَّ كل ماءٍ في الأرض ، فأصلُه من السَّماءِ^(٣) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٨/٢ فقد وضح المسألة وأتى بشواهد كثيرة .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٤/ ٣٥٠ قال ابن الجوزي ١٧١/٧ : ويجوز أن يكون في الكلام عذوف ، تقديره : أفمن حقَّ عليه كلمه العذاب ، فيتخلص منه أو ينجو ، أفأنت تنقذه ؟ . اهد. وقد رجح ابن جزي في التسهيل ٢/ ٤٠ القول الأول فقال : والقول الثاني أن يكون التقدير : أفمن حقَّ عليه كلمة العذاب ، تتأسَّف عليه ، فحذف الخبر ، ثم استأنف قوله ﴿ أَفَأَنت تنقذُ من في النار ﴾ ؟ والأول أرجع لعدم الإضمار .

⁽٣) هذا قول الشعبي حكاه عنه الطبري ٢٠٨/٢٣ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٢٤/٥ وروي مثله عن ابن عباس حيث قال: ليس في الأرض ماء إلا نزل من السماء ، ولكـــن عروق في الأرض تغيّره ، فمن سرَّه أن يعود الملح عذباً فليصعِّده . اهـ. ابن كثير ٨٣/٧ .

وقد يجوزُ أن يكون إنزالُه إيَّاه ، خَلْقَه له ، وتكوينَه بأمره (١٠) .
وقوله تعالى ﴿ فَسَلَكُهُ ﴾ أي فأدخله فجعله ﴿ يَنَابِيعَ ﴾ جمعُ يَنْبُوعٍ ﴿ يَفْعُولَ ﴾ من نَبَعَ ، يَنْبَعُ .

﴿ ثُمَّ يُحْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُحْتَلِفًا أَلْوَائِكُ ﴾ أي أخضرَ ، وأسودَ ، وأصفرَ ، وأسودَ ، وأصفرَ ، وأيض (٢) .

﴿ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرّاً ﴾ أي يَجِفُّ .

قال الأصمعيُّ : يُقال للنَّبْت إذا تمَّ جَفَافُه ، قد هاجَ ، يَهِيج ، هَيْجاً (٢) .

﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ خُطَامًا ﴾ أي رُفاتاً(٤) .

٢٥ _ ثم قال تعالى ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِأُولِي الأَلْبَابِ ﴾ [آية ٢١].

⁽¹⁾ ذكر بعض المفسرين أن كل ماء نزل من السماء ، فأصله من الأرض ، واستدل على ذلك بقول الله تعالى ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها . أخرج منها ماءها ومرعاها ﴾ فالمطر ينزل من السحاب ، والسحاب يتكون من مياه الأرض بواسطة الأبخرة المتصاعدة ، فيكون على هذا القول إنزاله بمعنى خلقه وتكوينه كما نبَّه المصنف عليه ، وانظر الدر المنثور ٣٢٤/٥ .

 ⁽٢) وفسر الإمام ابن جرير الطبري قوله ﴿ مختلفاً ألوانه ﴾ قال: يعني أنواعاً مختلفة من بين حنطة ،
 وشعير ، وسمسم ، وأرز ، ونحو ذلك من الأنواع المختلفة ، اهـ. والأولى أن يُقال : مختلفة الألوان
 والأصناف لتشمل الكل .

 ⁽٣) قال الجوهري : هاج النبت هياجاً إذا يبس ، وفي اللسان وتاج العروس : هاجت الأرض هيجاً
 وهيجاناً : يبس بقلها . اهـ.

 ⁽٤) في القرطبي ٢٤٦/١٥ ﴿ حُطَاماً ﴾ أي فُتاتاً مكسَّراً ، من تحطَّم العود إذا تفتت من اليُبس .
 اهـ.

أي يفكِّرون ، فيذكرون أنَّ هذا دالٌ على توحيد اللَّهِ جلَّ وعـزَّ ، وقدرته (١) .

في الكلام حذفٌ .

والمعنى: أفمن شرحَ اللَّهُ صدرَه فاهتدى ، كمن طَبَعَ على قلبه ، فلم يهتدِ ؟!

وفي الحديث قال أصحبابُ رسول الله عَلَيْكَةِ : (أو ينشر حُ القلبُ ؟ قال : نعم ، إذا أدخل اللَّهُ فيه النُّورَ ، انشر حَ وانفسحَ ، قالوا : فهلْ لذلكَ من علامةٍ ؟ قال : نعم !!

- التَّجافي عن دار الغرور .
- والإنابةُ إلى دار الخلود .

ا) هذه الآية دليل على القدرة والوحدانية ، كما نبّه المصنف ، وفيها تمثيل رائع للحياة الدنيا ، ومن على ظهرها من الخلائق ، مهما طال عمر الإنسان ، فلا بد له من النهاية ، حتى يصير مصفر اللون ، متحطّم الأركان ، متكسراً كالزرع بعد نُضرته ، ثم يأتيه الموت في نهاية المطاف ، وكذلك حال الدنيا بما فيها من بَهْرج ومتاع ، يتغير النبت الأخضر فيصفر ، ثم يَرُوي ، وييبس ، فيكون حطاماً ، كذلك الدنيا بعد بهجتها ، قال ابن كثير ١٨٣٧ : هكذا الدنيا تكون خضرة ، نضرة ، حسناء ، ثم تعود عجوزاً شوهاء ، وكذلك الشاب يعود شيخاً هَرِماً ، كيراً ضعيفاً ، وبعد ذلك كله الموت ، فالسعيد من كان حاله بعده إلى خير ، وكثيراً ما يضرب الله تعالى مثل الحياة الدنيا ، بما يُدزل الله من السماء من ماء ، ويُنبت به زروعاً وثماراً ، ثم يعود بعد ذلك حطاماً . اهـ.

• والإعدادُ للموتِ قبلَ [لقاءِ] الموت)^(١) .

٢٧ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَوَيْلُ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، أُوَلَـئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبينِ ﴾ [آية ٢٢] .

قيل : معنى ﴿ مِن ﴾ و« عَنْ » ههنا واحدٌ^(٢) .

قال أبو جعفر: وليس هذا بشيء ، فمعنى ﴿ مِنْ ﴾ إذا تُليتْ عليهم آياته قَسُوْا ، كما قال تعالى ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتُهُمْ رِجْسَاً إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ (٣) .

وإذا قال « عَنْ » فمعناه : قستْ قلوِبُهم ، وجَـفَتْ عن قبـولِ ذكرِ الله(٤) .

⁽۱) الحديث أخرجه ابن مردويه ، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، والسيوطي في الدر المنشور ٥/٥ ٣٢ ورواه الطبري ٢٧/٨ من طريقين عن عبد الله بن مسعود ، قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : رواه الحاكم والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود ، وفيه « أبو فروة » فيه كلام ، ورواه ابن كثير في تفسيره ، مرسلاً ، متصلاً ٣٢٧/٣ ثم قال : وهذه طرق متصلة ومرسلة يشد بعضها بعضاً .

⁽٢) هذا مذهب الفراء في معاني القرآن ١٨/٢ قال : ﴿ من ذكر الله ﴾ و « عن ذكر الله » كلّ صوابٌ ، تقول : اتّخمتُ من طعام أكلته ، وعن طعام أكلتُه ، سواء في المعنى . اهـ. وكذلك قال الطبري ٢٠٩/٣٣ ﴿ من ذكر الله ﴾ بمعنى : عن ذكر الله ، فوضعت ﴿ من ﴾ مكان « عن » . اهـ. والأولى ما ذكره صاحب البحر ٢٠٠/٧٤ أن الكلام على حذف مضاف ﴿ من ذكر الله ﴾ أي من أجل ذكره أي إذا ذُكر الله عندهم قست قلوبهم ، وإليه ذهب المصنف .

⁽٣) ﴿ سُورَةُ التَّوْبُةُ آيَةً رَقَّمُ ١٢٥ .

 ⁽٤) وضح المعنى المراد من الآية الإمام الفخر الرازي بأبدع الكلام فقـال رحمه الله : فإن قيـل إنَّ ذكـر
 الله سبب لحصول النور ، والهداية ، وزيـادة الاطمئنـان كما قال سبحانـه ﴿ ألا بذكـر الله تطمئـن ــ

٢٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الحَدِيثِ كِتَابَاً مُتَشَابِهَاً .. ﴾
 [آية ٢٣] .

رَوَى الشعبيُّ عن عَوْنِ بنِ عبدِاللهِ قال : قالـوا يارسولَ اللَّـهِ : حَدَّثْنا !! فنزلت ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أُحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ (١) .

قال قتادة : ﴿ مُتَشَابِهَا ﴾ أي لا يختلف(٢) .

قال أبو جعفر: والمعنى: أنه يُشبِهُ بعضُه بَعْضًا في الحكمةِ والحقّ ، كما قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْـدِ غيرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيــــهِ الْحَتِلَافَاً كَثِيرًا ﴾ . . .

٢٩ ــــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ مَثَانِيَ .. ﴾ [آية ٢٣] .

⁼ القلوب ﴾ فكيف جعله في هذه الآية سبباً لحصول قسوة القلب ؟ والجواب أن نقسول: إن النفس إذا كانت خبيثة الجوهر ، كدرة العنصر ، بعيدةً عن الروحانيات ، شديدة الميل إلى الطبائع الهيمية ، والأخلاق الذميمة ، فإن سماعها لذكر الله يزيدها قسوة وكدورة ، كنور الشمس يسوِّد وجه الإنسان ويُبيَّض ثوبه ، وحرارة الشمس تلينُ الشمع ، وتجمِّد الملح ، فلا يبعد أن يكون ذكر الله يوجب النور والهداية في النفوس الطاهرة الروحانية ، ويوجب القسوة والظلمة في النفوس الجبيثة الشيطانية ، وما ذاك إلا لاحتلاف جواهر النفوس » . اهد. التفسير الكبير

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٢١١/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٥/٥٣ والقرطبي في جامع الأحكام ٥ ٢٤٨/١ .

 ⁽٢) أحسن ما قيل في معنى ﴿ متشابهاً ﴾ قول ابن عباس رضي الله عنه : أنه يشبه بعضه بعضاً ،
 ويصدِّق بعضه بعضاً ، ولا يختلف شيء منه ، أي ليس فيه تناقض ولا اختلاف ، تتشابه آياته
 في الفصاحة والبيان ، والتناسق والأحكام ، كا ذكره المصنف .

قَالَ قَتَادَةً : ﴿ مَثَانِي ﴾ : ثَنَّاهُ اللَّهُ عَز وجلَّ (١) .

قال أبو جعفر : والمعنى : ما تُتَنَّى فيه القصص ، والشواب ، والعقاب (٢) .

وقيل: المثاني: كلَّ سورةٍ ، فيها أقلَّ من مائة آية ، أي تثنَّى في الصلاة (٢٠) .

٣٠ _ ثم قال جل وعـز ﴿ تَقْشَعِـرُ مِنْـهُ جُلُـودُ الَّذِيـنَ يَحْشَونَ رَبَّهُـمْ ، ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٢٣].

أي تقشعرٌ من الآياتِ التي يُذكر فيها العـذابُ ، ثم تليـنُ إلى الآياتِ التي تُذكرُ فيها الرَّحمةُ .

 ⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٢١٠/٢٣ ولفظه: ثنى الله فيه الفرائض ، والـقضاء ، والحدود ،
 وانظر الدر المنثور ٥/٥٣٠ .

⁽٢) قَال القرطبي ٢٤٩/١٥ : ﴿ مَثَانِي ﴾ تثنّى فيه القصص ، والمواعظ ، والأحكام ، وثني للتلاوة فلا يملّ ، وفي التسهيل ٢٤٩/١٤ : ﴿ مثاني ﴾ جمع مثنى أي تثنى فيه القصص تكرَّر ، ويحتمل أن يكون مشتقاً من الثناء ، لأنه يُتنى فيه على الله . اهد. وفي الجواهر الحسان للثعالبي ٤/٤٥ : ﴿ متشابهاً مثاني ﴾ معنى ﴿ متشابهاً ﴾ أي مستوياً لا تناقض فيه ولا تدافع ، بل يشبه بعضه بعضاً في رصف اللفظ ، ووثاقمة البراهين ، وشرف المعاني ، إذ هي اليقين في العقائد في الله ، وصفاته ، وأفعاله ، وشرعه ﴿ ومثاني ﴾ معناه موضع تثنية للقصص ، والأقضية ، والمواعظ ، تُتنى فيه ولا تُملً مع ذلك ، ولا يَعْرض لها ما يعرض للحديث المعاد . اهد.

⁽٣) هذا قول بعض القرآء ، فقد قسموا سور القرآن إلى ثلاثة أقسام : طوال ، ومثاني ، ومفصّل ، فهناك السبع الطوال ما زادت على مائة آية وهي (البقرة ، آل عمران ، النساء ، المائدة ، الأنعام ، الأعراف ، التوبة) وهناك السور القصار كسورة النصر وسورة الكوثر ، وهي في الأجزاء الأجرة ، وهناك المثاني ، وهي دون الطوال .

٣١ _ وقوله جل وعــز : ﴿ أَفَمَــنْ يَتَّقِــي بِوَجْهِــهِ سُوءَ العَــذَابِ يَوْمَ القِيَامِةِ .. ﴾ ؟ [آية ٢٤] .

في الكلام حذفٌ .

والمعنى : أفمن يتَّقي بوجهه سوء العذاب ، كمن يدخل الجنة (١) ؟

قال مجاهد: يخرُّ على وجهه في العذاب يوم القيامة(١).

قال أبو جعفر : ويُرْوى أنه يُلْقى في النَّارِ مغلولاً ، فلا يقدرُ أن يتَّقِي النَّارَ إِلاَّ بوجْهِهِ^(٢) .

٣٢ _ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ ، لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [آبة ٢٨] .

قال مجاهد: أي غير ذي لَبْس^(٤).

قال أبو جعفر : المعنى : أنه مستقيمٌ ، لا يُخالف بعضه

⁽١) هكذا قال الزجاج في معانيه ٣٥٢/٤ وذكره ابن الجوزي ١٧٨/٧ وقال الأخفش في معانيه ٢٧١/٢ : وهذا لم يظهر له خبر في اللفظ ، ولكنه في المعنى : أفمن يتقي بوجهه أفضل ، أم من لا يتقى ؟ . اهـ.

⁽٢) الأثر في الطبري ٢١١/٢٣ والقرطبي ٢٥١/١٥ والدز المنثور ٣٢٦/٥ .

 ⁽٣) هذا المعنى ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٧٨/٧ وهو مروي عن ابن عباس كما في الـدر المنشور
 ٣٢٦/٥ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٢١٢/٣٣ والبحر المحيط ٤٢٤/٧ والدر المنثور ٣٢٦/٥ ومعنى : العِوَج : الإعوجاج أي أنه كتاب مستقيم ، بريءٌ من التناقض والاختللاف ، وإنما قال ﴿ غير ذي عِوَج ﴾ ولم يقل غير معوَّج ، لأنه أبلغ في النفي ، كأنه قال : ليس فيه شيء من العِوَج أصلاً .

بعضاً ، لأن الشُّيْءَ المعوُّجُ مختلفٌ .

وقد رُوي عن ابنِ عباسٍ : ﴿ غَيْسِرَ ذِي عِوَجٍ ﴾ : غير علوق(١) .

٣٣ _ وقوله جلَّ وعــز : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَــلَاً رَجُــلَا فِيــهِ شُرَكَــاءُ مُتَشَاكِسُونَ .. ﴾ [آية ٢٩] .

قال قتادة : هو الكافر ، والشركاء : هم الشياطين .

قَالَ : ﴿ وَرَجُلاً سَلَماً ﴾ هو المؤمنُ ، يعملُ للَّهِ وحده(٢) .

قال مجاهد والضحاك : هذا مثلٌ للحقّ والباطلِ ، والشركاء : هم الأوثانُ(") .

⁽١) الأثر ذكره ابن الجوزي في زاد المسير عن ابن عباس ١٧٩/٧ وذكره في البحر ٢٢٤/٧ ونسيه إلى السدي ، وكذا في القرطبي ٢٥٢/١ ثم قال : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك ﴿ غير ذي عِوَج ﴾ أي غير مختلف .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢١٤/٢٣ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٧/٥ قال المفسرون: هذا مثلً ضربه الله للمؤمن والكافر، فالكافر يعبد آلهة شتى، والمؤمن يعبد إلها واحداً، وقد ضرب الله مثلاً للكافر بعبد مملوك، اشترك فيه عدة أشخاص، سيئو الأخلاق، مختلفو الطبائع، متخاصمون، متنازعون، فهو لا يقدر أن يرضي واحداً منهم، كلّ منهم يريد أن يقضي حاجته على وجه التمام والكمال فلا يزال هذا العبد في عناء وتعب، ولوم كل واحد من هؤلاء المالكين، وعبد مملوك لسيد واحد، فهو يخدمه بإخلاص ويتفانى في خدمته، فهل يستوي هذا وهذا في حسن الحال، وراحة البال؟ وهو مثل في غاية الحسن في تقبيح الشرك، وتحسين التوحيد.

 ⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٢٧/٥ والطبري ٣١٤/٢٣ وقال مجاهد: هو مثـل آلهة
 الباطل، وإله الحق.

قال الفراء : ﴿ متشاكسون ﴾ : مختلفون (١) .

قال أبو جعفر : من قرأ ﴿ رَجُلًا سَالِمَا ﴾ أخرجه على الفعل ، ومن قرأ ﴿ سَلَماً ﴾ جعله مصدراً فمعناه : ذا سَلَمٍ (٢) .

٣٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ عِنْـدَ رَبِّكُـمْ تَحْتَصِمُونَ ﴾ ٣٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ عِنْـدَ رَبِّكُـمْ تَحْتَصِمُونَ ﴾

أي يُخاصم المظلومُ الظَّالمَ ، والمؤمنُ الكافرَ .

قال ابن عمر : ما كنا ندري فيم نختصم ، حتَّى وقعتِ الفتنةُ فقلنا : هُوَ ذا(٣) .

وفي الحديث: أنَّ السنزبير قال يارسول الله: (أنختصمُ يوم القيامة ، بعدما كان بيننا ؟ قال: نعم ، حتى يُؤدَّى إلى كلِّ ذي حقِّ حقَّه ، قال: إنَّ الأَمرَ إذاً لشديدٌ)(1).

⁽١) انظر معاني الفراء ٤١٩/٢ قال الفراء : وهذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن ، فجعل الـذي فيـه شركاء هو الذي يعبد الآلهة المختلفة .

⁽٢) قراءة ابن كثير وأبي عمرو ﴿ رَجُلاً سَالماً ﴾ بالألف ، وقرأ الباقون ﴿ سَلَماً ﴾ وهما قراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة ص ٥٦٢ .

⁽٣) الأثر ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٨١/٧ : ولفظه : (نزلت هذه الآية وما ندري ما تفسيرها ؟ وما نرى أنها نزلت إلا فينا ، وفي أهل الكتاب ، حتى قُتل عثمان ، ووقعت الفتنة بين على ومعاوية ، فعرفت أنها نزلت فينا) . اهر وذكرهالقرطبي في جامع الأحكام ٢٥٤/١٥ : فلنا : كيف نختصم ، ونبينا واحد ، وديننا واحد ؟ حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ، فعرفت أنها فينا نزلت . والسيوطي في الدر المنثور ٣٢٧/٥ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٢/٢٤ وابن كثير ٨٧/٧ والقرطبي ٢٥٤/١٥ وفي الدر المنثور ٣٢٧٥.

٣٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّـذِي جَاءَ بالصِّلْةِ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَــئِكَ هُمُ المُتَّقُونَ ﴾ [آية ٣٣].

حدثنا بكرُ بنُ سهل قال : حدثنا أبو صالح عن معاوية بنِ صالح عن علوية بنِ صالح عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ وَالَّالِدِي جَاءَ بِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَصَدَّق بِهِ ﴾ بالصّدق ﴾ يقول : جاء به الله الله عَلَيْتُهُ ﴿ أُوْلَئِكَ هُمُ المُتَّقُونَ ﴾ يقول : اتقوا الشرك (٢).

ورَوَى ابنُ عُيَيْنةَ ، عن منصورٍ قال : قلتُ لمجاهد : يا أبا الحَجَّاجِ (٢) ، ما معنى قوله تعالى ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ به ﴾ ؟ [آية ٣٣] .

قال : الذي جاء بالقرآنِ ، وصدَّقَ به (١٠) .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٧٤/٥ وابن كثير ٩٠/٧ الدر المنثور ٣٢٨/٥ .

 ⁽٣) هذه كنية الإمام مجاهد بن جبر ، وهو أبو الحجاج المخزومي المكي المقري ، من كبار المفسريين من التابعين توفي سنة ، ١٠هـ قال العجلي : تابعي ثقة ، وقال الذهبي : أجمعت الأمة على إمامة مجاهد والاحتجاج به ، وانظر التهذيب ٤٤/١٠ .

⁽٤) هذا الأثر أخرجه الطبري ٤/٢٤ ولفظه : عن مجاهد قال : هم أهل القرآن ، يجيئون به يوم القيامة يقولون : هذا الذي أعطيتمونا ، فاتبعنا ما فيه . اهـ. وذكره السيوطي في الدر المنشور ٣٢٨/٥ .

قال أبو جعفر : وهذا يشبهُ القولَ الأوَّلَ ، وهو قولُ أكثرِ أهـلَ اللغة .

ويدلُ على صحَّته ، أن عبدالله بن مسعود قرأ ﴿ والَّذينَ جاءوا بالصَّدقِ وصَدَّقُوا به ، أولئك هم المَّقُونَ ﴾ (١) .

ف ﴿ الَّذِي ﴾ ههنا ، و ﴿ الَّذِينَ ﴾ واحدٌ .

وقال الحسن : هو المؤمنُ ، جاء بالصدق يوم القيامة ، وصدَّق به في الدنيا(٢) .

وبعضُ أهل اللغة يقول : حُذف من ﴿ الَّذِينَ ﴾ النُّونُ ، لطولِ الاسم(٣) .

وبعضهم يقول : ﴿ الَّذِي ﴾ بمعنى : الَّذينَ (١٤) .

⁽۱) هذه قراءة على التفسير ، وليست من القراءات السبع ، ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ١٠/٥ وقال : هي على التفسير ، وذكرها الطبري ٤/٢٤ وابن كثير ٩٠/٧ فهي قراءة شاذة .

⁽٢) هذا القول قريب من قول مجاهد ، وقد اختاره الطبري ، وابن كثير ، ويدلُّ على العموم قوله تعالى ﴿ أُولُكُ هُم المتقون ﴾ قال الحافظ ابن كثير ٩٠/٧ : وهذا القول يشمل كلَّ المؤمنين ، فإن المؤمن يقول الحق ويعمل به ، والرسول أولى الناس بالدخول في هذه الآية ، فإنه جاء بالصدق وصدَّق المرسلين . اهـ.

 ⁽٣) قال أبو حيان في البحر ٤٢٨/٧ : هذا القول ليس بصحيح ، إذ لو أريد به الذين وحذفت منه النون ، لكان الضمير مجموعاً أي يأتي بلفظ « جاءوا » بالجمع .

 ⁽٤) هذا قول البصريين حكاه عنهم ابن جرير وغيره ، قال ويدل عليه قوله تعالى ﴿ أُولئك هم المتقون ﴾ بصيغة الجمع ، وانظر الطبري ٤/٢٤ وابن الجوزي في زاد المسير ١٨٢/٧ .

وبعضهم يقول: ﴿ الَّذِي ﴾ واحدٌ يؤدِّي عن معنى الجماعة.
قال أبو جعفر: وهذا القولُ أصحُّها، يكون ﴿ الَّذِي ﴾ مِشلَ
﴿ مَنْ ﴾ لأنه لا يُقصد قصْدُه، وحقيقتُه أن المعنى: والقبيلُ الذي جاء
بالصَّدة، وصدَّقَ به (١٠).

وقد قيل في الآية غيرُ هذا

قال قتادة وأبو العالية : الـذي جاء بالصِّدقِ النبيُّ عَيِّلَيْهُ وأبو بكر رضي الله عنه (٢) .

وقيل : النبيُّ عَلَيْكُ ، وعليُّ عليه السلام^(٣) .

حدثنا عليَّ بن سعيد ، قال : حدثنا الحسين بنُ نَصْرٍ ، حدَّثني أبي ، قال : حدثنا عمر بن سعيد ، عن ليثٍ ، عن مجاهد ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بالصَّدْق ﴾ محمد عَلَيْ بن أبي

⁽۱) ما ذكره المصنف ورجَّحه ، هو اختيار الأخفش ، فقد جاء في معانيه ٢٧٢/٢ : ﴿ وَاللَّذِي جَاء الصَّدَق ﴾ ثم قال ﴿ أُولَـئَكُ هم المتقون ﴾ فجعل ﴿ اللَّذِي ﴾ في معنى جماعـة ، بمنزلـة « مَنْ » . اهـ. وهو أيضاً اختيار ابن عطية ، وأبي حيان في البحر المحيط ٢٨٨٧ فقد جاء فيه ﴿ وَالذِّي ﴾ جنس ، كأنه قال : والفريق الذي جاء بالصدق ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ أُولـئَكُ هم المتقون ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٢٨/٥ والطبري ٣/٢٤ والقرطبي ٢٥٦/١٥ وهـو مروي عن ابن عباس أيضاً .

 ⁽٣) الأثر ذكره القرطبي ٢٥٦/١٥ وعزاه إلى مجاهد ، وذكر السيوطي في الـدر المنشور ٣٢٨/٥ هذا
 القول من كلام أبي هريرة وقال : أخرجه ابن مردويه .

طالب عليه السلام^(۱).

ونظيرُ اللَّذي جاء بالصِّدقِ ، في أنه واحدٌ يؤدي عن جماعة ،

وإِنَّ الَّـــِذِي حَانَتْ بِفَلْــجِ دِمَاؤُهُــمْ هُمُ القَوْمُ كُلُّ القَوْمِ يَا أُمَّ خَالِـــد(٢)

وحَذَفَ النونَ ، وقولُه : أَبَيْـــي كُلَـــيْبٍ إِنَّ عَمَـــيَّ اللَّـــذَا قَتَـــلا المُلُــوكَ وفَكَــكا الأَغْلَالاً)

٣٦ ـــ وقوله عزَّ وجل : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْـدَهُ وَيُحَوِّفُوْنَكَ بِالَّذَيِـنَ مِنْ دُونِهِ .. ﴾ [آية ٣٦].

هذا يدلُّ على النَّصر ، وأكثرُ الكوفيِّين يقرأ ﴿ بكافٍ

 ⁽١) هذا القول كسابقه ، أن المراد به النبي عَلَيْكُم ، وعلى بن أبي طالب ، رضي الله عنه . وقد أخرج
 هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٣٢٨/٥ والقرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢٥٦/١٥ .

⁽٢) البيت للأشهب بن رُميلة ، وهو في لسان العرب ، وتاج العروس ، والصحاح مادة « فلج » وقد استشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٩٠/٢ وابن الجوزي في زاد المسير ١٨٣/٧ وأبو حيان في البحر ٤٢٨/٧ وهو في شواهد المغني ص ١٧٤ والخزانة ٥٠٧/٢ .

⁽٣) البيت للأخطل التغلبي كما في ديوانه ص ٣٨٧ وذكره ابن جنبي في المحتسب ١٨٥/١ وشواهد سيبويه ص ١٢٦ وفي الدرر ، والشاهد فيه حذف النون من لفظ « اللَّذان » حيث قال : « اللَّذا » ونظير هذا حذف النون من قول الشاعر « إن اللذي حانت » في الشعر السابق ، وحذف النون في الآية ﴿ والذي جاء بالصِّدة ﴾ .

عِبَادَهُ ﴾(١) .

والتوحيـدُ أحسنُ ، لأنه يُروى أنه يُراد به النبيُ عَلَيْتُهُ ، ويـدلُّ عليه ﴿ وَيُحَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : الأوثانُ (٢٠) .

قال قتادة: أخذها حالد بن الوليد فأساً ، فجاء إلى « العُزَّى » ليكسرها فقال له قيمُّها: إنَّ سَبَلهَا لا يُطاق ، فخَفْ منها ، فجاء حتى كسر أَنْفَها(٢) .

ويُروى أنهم قالوا للنبي عَلَيْكِهِ : لئن لم تنتهِ عن سبَّها ، لنأمرنَّها فلتخللنَّك (١) .

⁽١) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وخلف ، بالجمع ﴿ عِبَادَهُ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ بكافٍ عبده ﴾ على الإفراد ، والقراءتان من السبع ، كما في النشر ٣٦٢/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٦٢ وإنما كانت قراءة الإفراد ﴿ عَبْدَه ﴾ أحسن كما قال المصنف لقوله تعالى ﴿ وَيُحَوِّفُونك ﴾ الخطاب فيها للنبي عَلِيْكُ ، فتشَّق الجملة .

⁽٢) الأثر أخرجه البطيري ٢/٢٤ وقال: ويخوِّفك المشركون يا محمد بالأوثان، والآلحة أن تصيبك بسوء، وقال ابن كثير ٩١/٧: يعني المشركين يخوِّفون الرسول، ويتوعَّدونه بأصنامهم وآلهتهم، ونسب الطبري هذا القول إلى قتادة، والسدي، وابن زيد، قال الفراء: وهذا مثل قول الكفار لشعيب ﴿ إِن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء .. ﴾ .

⁽٣) الأَثْرَ أُخرجُه الطبري ٦/٢٤ والقرطبي ٢٥٨/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٣٢٨/٥ ومعنى « إن سَبَلها » أي وعيدها لا يُطاق ، قال في اللسان : وقد نَشَرَ سَبَلَتَه : إذا جاء يتوعد .

⁽٤) الأثر ذكره القرطبي في تفسيره ٢٥٨/١٥ قال : إنهم خوَّفوا النبي عَلِيَّكَ مضرَّة الأَوْسَان ، فقالـوا : أتسبُّ آلهتنا ؟ لئن لم تكفَّ عن ذكرها ، لتخبلنك أو تصيلك بسوء ، وذكره السيوطي في الـدر المنثور ٣٢٨/٥ .

قال مجاهد: نزلت هذه الآية حين قرأ النبي عَلَيْكُ سورة النَّجمِ عند باب الكعبة .

٣٧ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُون ﴾ ﴿ آية ٣٩ ﴾ .

قال مجاهد : ﴿ على مكانتكم ﴾ أي على ناحيتكم(١) .

قال أبو جعفر : وهذا قولٌ صحيح .

والمعنى : على ناحيتكم التي اخترتموها ، وتمكُّنتْ عندكم .

﴿ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ المعنى : إني عاملٌ على ناحيتي ، ثم حذف (٢) .

٣٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا .. ﴾ [آية ٤٢].

رَوَى جعفرُ بنُ أَبِي المغيرةِ ، عن سعيد بنِ جُبيرِ قال : تُجْمَعُ أُرواحُ الأُحياءِ ، وأرواحُ الأموات ، فتعارَفُ بينهما ما شاءَ اللَّهُ ، فيمسكُ التي قضى عليها الموت ، ويرسلُ الأخرى إلى أجسادها (٢) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ٨/٢٤ وهو وعيد وتهديد ، قال ابن كثير ﴿ على مكانتكـم ﴾ أي على طريقتكم ، وهذا تهديد ووعيد .

 ⁽٣) إنما حذف الجار والمجرور ، لدلالة اللفظ عليه ، أي إني عامل على طريقتي ومذهبي ، من الدعوة
 إلى الله ، وإظهار دينه ، ويسمى هذا في البلاغة حذف إيجاز ، بشرط أن يدلَّ الكلام عليه .

⁽٣) أخرج هذا الأثر الطبري في تفسيره ٩/٢٤ والقرطبي في جامع الأحكّام ٢٦٠/١٥ وابـن الجوزي في زاد المسير ١٨٦/٧ ورفعه إلى ابن عباس .

قال الفراء: المعنى ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِهَا ﴾ عند انقضاء أجلها ، قال: وقد يكون « تَوَفَّاها » نوَّمها(١) .

قال أبو جعفر : وقيل : المعنى : اللَّهُ يتوفى الأنفس حين موتها ، بإزالة أَنْفُسِها وتمييزِها ، ثُمَّ أُضْمِر للثاني فعلٌ ، لأنه مخالفٌ للأول .

فالمعنى : ويتوفَّى التي لم تمت في منامها ، بإزالـة تمييزهـا فقـط ، الأن النامم يتنَّفُسُ^(٢) .

قال أبو جعفر : أحسنُ ما قيل في هذا أن المعنى ﴿ يَتُوفَّى ﴾ و « يَسْتُوفِي ﴾ ") واحدٌ ، إذا انقضى الشيء ، كما يُقال : تَبَيَــنْتُ ،

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠/٢ ولفظه ، والمعنى فيه : يتوفَّى الأنفس حين موتها ، ويتوفَّى التي لم تمت في منامها ، عند انقضاء أجلها ، ويُقال : إن توفِّيها : نومها ، وهـو أحبُّ الوجهين إليَّ . اهـ.

وجهين : أحدهما وفاة كاملة حقيقية ، وهي الموت ، والآخر وفاة النوم ، لأن النائم كالميّت في وجهين : أحدهما وفاة كاملة حقيقية ، وهي الموت ، والآخر وفاة النوم ، لأن النائم كالميّت في كونه لا يبصر ولا يسمع ، ومنه قوله تعالى ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ﴾ وتقدير الآية : ويتوفّى الأنفس التي لم تمت في منامها ، فيمسك الأنفس التي قضى عليها بالموت ، فلا يردُّها إلى الدنيا ، ويرسل الأنفس النائمة ، فيردُها إلى الدنيا ، والأجل المسمى : أجل الموت » . اه.

⁽٣) مراد المصنف أن آية ﴿ الله يتوفى ﴾ ليس بقبض الروح عند الموت فقط ، بل يكون بمعنى استيفاء الشيء على وجه التمام والكمال .. والمعنى : الله يعطي النفوس عمرها ، كاملاً مستوفياً ، فالتي حكم عليها بالموت ، يَقْبضها ولا يردُّها ، والتي لم ينته أجلها ، يَقْبضها في النوم ثم يردُّها ، عند اليقظة ، حتى تستوفي كامل أجلها ، فيقبضها عند ذلك ، ووجه المشابهة أن النائم كالميت ، فالنوم هو الوفاة الصغرى ، والموت : هو الوفاة الكبرى .

واستَبَنْتُ ، وتيقَّنَ ، واستيقنَ ، فالميُّتُ والناعم في هذا واحدٌ ، ويدلُّ عليه قوله ﴿ فَيُمْسِكُ الْأَخْرَى إِلَى قوله ﴿ فَيُمْسِكُ الْآخْرَى إِلَى أَجُلٍ مُسَمَّى ﴾ .

٣٩ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمِ اتَّحَذُوا مِنْ دُونِهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَوْ كَانُوا لَا عَوْلَهُ وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ [آية ٣٤] .

قال قتادة : قالوا إنما عبدناها حتَّى تشفّعَ لنا(١) .

ثم قال جل وعــز : ﴿ أَوَلَــوْ كَانْــوا لاَ يَمْلِكُــونَ شَيْئـــاً وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ [آية ٣٤].

قال سيبويسه: هذا باب السواو ، إذا دخسلت عليها ألسفُ الاستفهام ، وذلك قولُك : أفلانٌ عند فلان ؟ فيقول : أهو ممَّنْ يكونُ عند فلان ؟

قال أبو العباس (٢): هذا على الاسترشاد ، أو على الإنكار ، وما جاء منه في القرآن فمعناه الإنكار (٣) ، والتقرير ، ووقوعُ الشيء .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ۱۰/۲۶ وهو أن المراد بها ، شفاعة الآلهة من الأصنام ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ۱۸۷/۷ وقال ابن جزي في التسهيل ٤٢٦/٣ : الشفعاء : هم الأصنام ، وغيرها لقولهم ﴿ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ وقال القرطبي ٢٦٣/٥ : المعنى : لم يتفكروا ولكتهم اتخذوا آلهتهم شفعاء ، قل لهم يا محمد : أتتخذونهم شفعاء ، وإن كانوا لا يملكون شيئاً من الشفاعة ولا يعقلون لأنها جمادات ٥ . ؟! .

⁽٢) هو الإمام المبرِّد المتوفى سنة ٢٨٥هـ وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥ .

⁽٣) أي هو استفهام يراد به الإنكار ، والمعنى : أيشفعون لهم ، وهم لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟!

٤١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأْزَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ ﴾ [آية ٤٥].

رَوَى مَعْمَرٌ عن قَتَادةَ قال : ﴿ اشْمَأَزَّتْ ﴾ : استــــكبرتْ ، وكَفَرتْ (٢) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيج عن مجاهد قال: انقبضَتْ (٣) .
قال أبو جعفر: يُقال: اشمأزٌ من كذا: إذا نَفَر منه (٤) .
ويُروى أنهم كانوا إذا سمعوا من يقول: « لا إله إلا الله وحده » نفروا ، وقالوا: لم تُذْكر آلهتُنَا (٥) .

⁽١) سورة البقرة آية رقم ٢٥٥ .

⁽٢) الأثر أخرجه البطبري ١٠/٢٤ ولفظه: قال قتادة: ﴿ اشْمَأْرَت ﴾ أي نفرت قلوبهم، واستكبرت. وذكره في الدر المنشور ٥/٣٣٠ والقرطبي ٢٦٤/١٥ عن قتادة قال: نفرت، واستكبرت، وكفرت. اهـ.

⁽٣) الأثر ذكره الطبري ١٠/٢٤ وابن كثير ٩٣/٧ والدر المنشور ٣٣٠/٥ ، وهمذا القول عن مجاهم الظهر وهو قول المبرّد ، لأن معنى الاشمئزاز : النفور والانقباض ، والمعنى : انقبضت قلوبهم من شدة الكراهة ، فهم يكرهون توحيد الله ، ويحبون الإشراك .

 ⁽٤) في المعجم الوسيط : شَمَزَت نفسه : نفرت من الشيء تكرهه ، واشمأزٌ بالأمر : ضاق به ونفر منه كراهةً . اهـ.

⁽٥) هذا مثل قوله تعالى في سورة الصافات ﴿ إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ﴾ .

٤٢ — وقوله جل وعز ﴿ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ [آية ٤٧] .

يُروى أنهم عملوا أعمالاً ، توهَّموا أنها تنفعهم ، فلم تنفعهم ، لأبهم كانوا مشركين(١) .

٤٣ — وقوله جلّ وعز : ﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِلْسَانَ ضُرٌ دَعَالًا ، ثُمَّ إِذَا حَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا .. ﴾ [آية ٤٩] .

قال مجاهد : ﴿ خُوَّلْنَاهُ ﴾ : أعطيناه .

قال أبو جعفر : يُقال : خوَّلتُه كذا أي أعطيتُه إيَّـاهُ ، تفضلاً من غير جزاء^(٢) .

٤٤ - وقوله جل وعز ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوْتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِئْنَـةٌ وَلَكِنَّ اللهِ عَلَمُونَ ﴾ [آية ٤٤].

قال مجاهد : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ أي على شرفٍ ٣٠٠ . وقال قتادة : أي على خيرٍ عندي(٢٠٠ .

⁽١) الأثر ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٨٨/٧ وقريب منه قول السدي : ظنوا أن أعمــالهم حسنات ، تنجيهم من عذاب الله ، فبدت لهم سيئات ، لأنهم كانوا مشركين .

⁽٣) في المعجم الوسيط : خوَّله الشيء : أعطاه إياه متفضلاً . اهـ.

⁽٣) هذا الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ١٢/٢٤ والسيوطي في الدر المنثور ٣٣٠/٥ .

قال أبو جعفر: المعنى: إن لي علماً بالكسب، إما بتجارةٍ، أو غيرها(١)، فقد علمتُ أني أُوْتَى هذا.

ومن أحسن ما قيل فيه: أن المعنى: قد علمتُ إذا أوتيتُ هذا في الدنيا ، أنَّ لي عند اللَّهِ منزلةً ، فردَّ اللَّه جلَّ وعزَّ ذا عليه ، فقال : ﴿ أُوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ القُرُونِ .. ﴾ (٢) الآية .

فعرَّف اللَّهُ جلَّ وعرَّ ، أنه ليس يُعْطِي المَالَ كلَّ من له منزلة . ٤٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ بَلْ هِيَ فِئْنَةٌ .. ﴾ [آية ٤٩] .

أي بل العطِيَّةُ فتنةً (٣) ، يُمتحنُ بها العبدُ ، ليظهر منه أيشكر أم يكفر ؟

___ صحيح من حيث المعنى ، ولكنه ليس قول قتادة ، وإنما قول قتادة : على خير علمه الله عندي ، والله أعلم .

⁽١) هذا الوجه من التفسير ذكره ابن جزي في التسهيل ٤٢٧/٣ حيث قال : والآية تحتمل وجهين : أحدهما _ وهو الأظهر _ أن يريد على علم مني بالمنافع والمكاسب ، والآحر على علم الله باستحقاق لذلك . اهـ.

⁽٢) سورة القصص آية رقم ٧٨.

⁽٣) أعاد الضمير هنا بالتأنيث ﴿ بل هي فتنة ﴾ لأن المراد بها النعمة أو العطية ، كما قال المصنف ، وقبل ذلك أقى بالضمير مذكراً ﴿ إنما أوتيته على علم ﴾ لأنه أراد به الإنعام ، وهو مذكّر ، قال الفراء في معانيه ٢٠٠/٢ : خرجت هي بالتأنيث لتأنيث الفتنة ، ولو قيل : ﴿ بل هو فتنة ﴾ لكان صواباً ، ومثله كثير في القرآن . اه.

٤٦ ــ وقوله جل وعزً : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِـــمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٥٠].

رَوَى مجاهد عن ابن عباس قال: نزلت في « وحشي » قاتل حمزة ، على حمزة السّلام ، إلى تمام ثلاث آيات ، وكان النبي عَلَيْكُ لا يُطيق أن ينظر إليه ، فظنَّ أن اللَّهَ جلَّ وعزَّ لم يقبل منه إسلامه ، فنزلت هذه الآيات الثلاث(١) .

ورَوَى إبراهم التيميُّ عَن ابن عباس أنه كان يقرأ ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَعُفِرُ الذُّنُوبِ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٢) .

وقال : نزلت في قاتل حمزة وذويه ، كذا قال .

⁽٢) هذه القراءة شاذة ، وليست من القراءات السبع المعتدّ بها ، بل هي محمولة على التفسير ، كما نبَّ ه على ذلك أهل التفسير والقراءات ، والإمام النحاس في إعراب القرآن ٨٢٤/٢ .

قال أبو جعفو: وكذلك يُرْوَى أنه في مصحفِ ابنِ مسعود. ومعنى ﴿ لا تَقْنَطُوا ﴾: لا تيأسوا.

قال قتادة : ﴿ وَأُنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ ﴾ أي أقبلوا واعملُوا له(١) .

٤٧ __ وقول ه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ
 قَبْل أَنْ يَأْتِيكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً .. ﴾ [آية ٥٠].

وكلُّه حسنٌ ، ففي هذا أقوال :

أ _ منها أنَّ اللَّهَ جلَّ وعنَّ ، قد أباح الانـــتصارَ _ بعـــد الظُّلْمِ _ والعَفْوَ ، والعفوُ أحسنُ (٢) .

ب ـــ ومنها أن اللَّهَ جلَّ وعزَّ ، قد أخبر عن قومٍ أنهم أطاعـوا ، وعن قوم أنهم عَصَوْا ، فأمر أن نتَّبعَ الطَّاعةَ .

= ومنها أنه الناسخ $^{(7)}$.

د _ ومنها أن يكون المعنى : الحسنُ مِمَّا أُنزل إليكم (٤) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٧/٢٤ عن قتادة والسدي ، وكذلك صاحب الدر .

⁽٢) هذا قول لبعض المفسرين في توجيه الآية ، أن الله أباح الانتصار للمظلوم من الظالم فقال ﴿ ولمن التصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ﴾ وذكر بعده أن العفو أفضل فقال ﴿ ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور ﴾ سورة الشورى .

 ⁽٣) هذا القول محمول على أن المفاضلة من حيث النفع والمصلحة ، كقوله تعالى ﴿ ما ننسخ من آية أو نُنسها نأت بخير منها أو مثلها .. ﴾ الآية .

⁽٤) لعل هذا القول أظهر الأقوال ، وهو أن المراد اتباع القرآن ، الـذي أنـزل إلينــا ، ومــا تضمنــه من ـــــــــ

و ﴿ بَعْتَةً ﴾ فُجآءةً .

٤٨ - وقوله جل وعز ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفسٌ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ
 اللّهِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

المعنى : افعلوا هذا خوفَ أن تقول نفسٌ ، وكراهـ أن تقـول نفسٌ ياحسرتا(١) .

والحسرة : الندامة ، أي يلحق الإنسان ما يصير معه حسيراً ، أي معيباً ، وحرف النداء يدل على أنه شيءٌ لازم ، أي يا حسرة هذا وقتُكِ ، وهذا مذهب سيبويه(٢) .

قال مجاهد : ﴿ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾ أي في أمر الله(٣) .

قال أبو جعفر : المعنى : في جنب أمرِ اللَّهِ ، على التمثيل(١) .

الهداية والإرشاد ، والمعنى : اتَّبعوا القرآن ، فإنه أحسن الكلام ، وأحسن البيان ، وفي التمسك به سعادة الإنسان ، وليس المعنى أن بعض القرآن أحسن من بعض ، لأنه حسن كله ، وهذا ما رجحه الطبري وغيره .

أشار المصنف إلى أن الجملة في موضع نصب مفعول لأجله تقديره: كراهة أن تقول نفس.

⁽٢) نداء الحسرة لا يتـأتى ، وهـو من أسالـيب العـرب في التشخيص ، فإنهم يصوِّرون الحسرة بصورة شخص ، وينادونه ليحضر لإنقاذه ، والألف في ﴿ حسرتا ﴾ بدل ياء الإضافة ، والمعنى كما قال سيبويه : يا حسرتي احضري فهذا وقتك ، وانظر تفسير ابن الجوزي ١٩٢/٧ .

 ⁽٣) ﴿ في جنب الله ﴾ أصله من الجنب بمعنى الجانب ، ثم استعير للأمر والحق ، أي يا حسرتا على
 ما فرطت في حقّ الله ، وفي أمر طاعته ، وانظر الطبري ١٩/٢٤ .

⁽٤) قال الراغب: أصل الجنب الجارحة ، ثم يستعار للناحية والجهة ، كعادتهم في استعارة سائر الجوارح كاليمين ، والشمال ، والمراد هنا: الجهة مجازاً ، أي في جنب طاعة الله ، أو في حقه ___

أي على الطريق الذي يؤدي إلى الحقّ ، وهو الإيمانُ . وهو الم الطريق الذي يؤدي إلى الحقّ ، وهو الإيمانُ . وعق : ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَتُكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الكَافِرِينَ ﴾ [آية ٥٩] .

﴿ بَلَى ﴾ في كلام العرب ، إنما يقع بعد النفي ، وليس في الكلام نفي ، ولكنْ فيه معناه ، لأن معنى ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ : ما هداني اللهُ(١) .

ورَوَى الرَّبِيعُ بنُ أنس ، عن أمِّ سَلَمة ، أن النبِيَّ عَيَّلِكُمْ قرأَ ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَتْكِ آياتي ، فَكَذَّبْتِ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتِ ، وَكُنْتِ مِنَ الكَافِرِينَ ﴾(٢) .

وقراءةُ الأعمش ﴿ بَلَى قُدْ جَاءَتْهُ آيَاتِي ﴾ وهـذا يدلُّ على التذكير .

تعالى . اهـ. قال الألوسي : وهذا كقول البريري من شعراء الحماسة :

أمَا تَنقَّي نَ الله في جَنْب عَاشِق لَهُ كَبِدَ حَرَّى عَلَى الله تَقَطَّ عُمُ الله في « بلى » أن يتقدم قبلها النفي صريحاً ، بل يكفي ما يدل عليه معنى النفي ، فإن قوله ﴿ لو أن الله هداني ﴾ معناه : ما هداني الله ، قال الزجاج ٣٥٩/٤ ﴿ بلى ﴾ جواب النفي ، وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معناه : وكأن هذا القائل قال . ما هُديت ، فقيل : بلى قد يُيِّن لك طريق الهدى ، فلو أردت أن تؤمن لأمكنك ذلك . اهـ.

⁽٢) قال الواحدي: القراءة المشهورة على التذكير ﴿ بلى قد جاءتكَ ﴾ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى ، فخوطب المذكر . اهـ. وقراءة التأنيث ﴿ قد جاءتكِ ﴾ جائزة لغة ، ولكنها ليست من القراءات السبع ، لأن النفس تؤنث ، فجاز مجيئها على التأنيث ، قال أبو عبيد : لو صحَّ هذا عن النبي عَلَيْتُهُ لكان حجة ، ولكنه ليس محسند . اهـ. التفسير الكبير للرازي ٧/٢٧ .

والرَّبيعُ بنُ أنسِ لم يلحق « أمَّ سَلَمة » إلاَّ أن القراءة جائزة ، لأنَّ النفس تقع للمذكَّر والمؤنث .

وقد أنكر هذه القراءة بعضهم ، وقال : يجبُ إذا كَسَر التَّاءَ أن يقول : وكنتِ من الكوافر ، أو من الكافرات (١) .

قال أبو جعفر : وهذا لا يلـزمُ ، أَلَا تِرى أَن قبلَـهُ ﴿ أَنْ تَقُـولَ نَفْسٌ ﴾ ثم قال ﴿ وَإِنْ كُنْتُ لَمِـنْ السَّاخِرِيـــنَ ﴾ ولم يقــــل : من السَّواخر ، ولا منَ السَّاخِرَاتِ !!

والتقديرُ في العربية على كسر التاء: واستكبرتِ ، وكنتِ من الجميع الساخرين ، أو من القوم السّاخرين ، و قومٌ » يقع للرجالِ والنساء ، إذا اجتمعوا ، وللرجال مفردين ، كا قال [الشاعر]:

وَمَا أَدْرِي وَسَوفَ إِخَالُ أَدْرِي وَسَوفَ إِخَالُ أَدْرِي أَمْ نِسَاءُ (٢) أَقَالَ حِصْنِ أَمْ نِسَاءُ (٢)

⁽١) قال الإمام ابن جرير ٢١/٢٤ : قرأه القراء في جميع الأمصار على التذكير ، وهمي القراءة التمي لا أستجيز خلافها لإجماع القراء عليها ، وقد رُوي بالكسر على وجه الخطاب للنفس ، كأنه قال : أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرَّطت في جنب الله ، بلى قد جاءتك أيتها النفس آياتي فكذَّبتِ بها . اه.

 ⁽٢) البيت لزهير بن أبي سلمى ، من قصيدة له مطلعها « عَفَا من آل فاطمةَ الجِوَاءُ » وهو في ديوانـه
 ص ٧٣ وفي شواهد المغني للسيوطي ١٣٠/١ وفي أمالي ابن الشجري ٢٣٨/١ .

٥٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيُنجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِ ــمْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

أي بنجائهم من النَّارِ .

ويُقرأ ﴿ بِمَفَارَاتِهِمْ ﴾(١) والتوحيدُ أجـوُد(١) ، لأن مفـازة بمعنـى الفوز .

٥١ حوقوله جلَّ وعز : ﴿ لَهُ مَقَالِيــــــ السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ وَالَّذِيــنَ كَفَـرُوا
 بآیاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الحَاسِرُونَ ﴾ [آبة ٦٣].

رَوَى سعيدٌ عن قتادة قال ﴿ مقاليد ﴾ : أي مفاتيح 🖱 .

قال أبو جعفر : ومعنى له مفاتح السمواتِ والأرض ، هو خالقُ ما فيهما ، ومفتاح بابه بيده عز وجل ، ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَــرُوا

⁽٢) هذه من القراءات السبع ، قرأ حمزة ، والكسائي ، بالجمع ﴿ بمفازاتهــم ﴾ وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم ﴿ بمفازَتهم ﴾ بالإفراد ، وانظر النشر ٢٣٣/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٦٣ .

⁽٢) إنما كانت قراءة الإفراد ﴿ بمفازتهم ﴾ أجود وهي قراءة الجمهور ، لأنها جاءت مصدراً بمعنى الفوز ، والتقدير : وينجّبهم الله بسبب سعادتهم ، وفوزهم برضوان الله ، قال ابن كثير ١٠٢/٧ : أي ينجّبهم بما سبق لهم من السعادة ، والفوز عند الله . اهـ.

⁽٣) الأثر في الطبري ٢٣/٢٤ قال الأزهري في تهذيب اللغة : ﴿ له مقاليد ﴾ أي مفاتيح السموات والأرض ، والإقليد : المفتاح بلغة أهل اليمن ، وقال الليث : المِقْلَاد : الحزانة ، والمقاليد : الحزائن . اهد. وكذك قال الجوهري : الإقليد : المفتاح ، والمِقْلد : مفتاح ، كالمِنْجل ، والجمع المقاليد . اهد. والمعنى : أن بيده جل وعلا مفاتيح خزائن كل الأشياء في السموات والأرض ، لا يملك أمرها ، ولا يتصرَّف فيها غيره ، لأنه مالك الملك .

بِآيَاتِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الحَاسِرُونَ ﴾ أي من زَعَم أن غيره خلق شيئاً من هذا ، فقد خسير وكَفَر (١) .

٥٢ ـــ ثم أخبر أنه إنما ينبغي أن يُعْبد وحده ، فقال بعد البراهين :

﴿ قُلْ أَفَعَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الجَاهِلُونَ ﴾ ؟ [آية ٢٤]. أي أي أمرك (٢) ؟ .

هذا قولُ سيبويه .

٥٣ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ .. ﴾ [آية ٦٧] .

قال أبو جعفر : أبو عُبيـدةَ يذهبُ إلى أن المعنــى : ومـا عرفـوا اللَّهَ حَقَّ معرفته (٢) .

وفي معناه قولٌ آخر ، وهو أن يكون التقديرُ : وما قدروا نِعَــمَ

⁽٢) قال القرطبي ٢٧٦/١٥ : دَعَوْا النبي عَيِّالَةُ إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام ، وقالوا : هو دين آبائك ، فنزلت . ومعنى الآية : قل يا محمد أتأمرونني أن أعبد غير الله ، بعد سطوع الآيات ، والدلائل على وحدانيته ، يا أيها الجاهلون ؟

⁽٣) هذا القول ذكره أبو عبيدة في كتابه ٥ مجاز القرآن ٥ ٢٠٠/١ وله وجه عند علماء التفسير ، فقد ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٤٣٩/٧ فقال ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ أي ما عرفوه حق معرفته ، وما قدروه في أنفسهم حق تقديره ، إذ أشركوا معه غيره ، وساووا بينه وبين الخشب والحجر في العبادة . اه.

اللهِ(١) ، ثم حُذِفَ ، كما قال سبحانه ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ .

٤٥ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَالأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَومَ القِيَامَةِ وَالسَّمَـوَاتُ مَطْويًاتُ بِيَمِينِهِ .. ﴾ [آية ٦٧].

قال الضحاك: هذا كله في يمينه (٢) .

قال أبو جعفر : معنى ﴿ والأرضُ جَمِيعَاً قبضتُه يوم القيامة ﴾ أي بملكها ، كما تقول : هذا في قبضتي (٢٠٠٠ .

قال محمد بن يزيد: معنى ﴿ بيمينه ﴾ بقوَّته ، وأنشد: إِذَا مَا رَايَـةٌ رُفِــعَتْ لِمَجْــدِ

تَلَقَّاهَـا عَرَابَــةُ باليَمِيــن (1)

أي بالقوة .

⁽١) على هذا القول يكون من باب « المجاز المرسل » بتقدير حذف المضاف كما في قوله سبحانه ﴿ واسأل القرية ﴾ أي أهل القرية .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ٢٦/٢٤ وروى عن ابن عباس قوله : إنما يستعين بشماله المشغولة يمينه ، وإنما الأرض والسموات كلها بيمينه ، وليس في شماله شيء ، وقال الحسن : كأنها جوزة بقضّها وقضيضها .

⁽٣) حمل الإمام أبو جعفر النحاس الآية على المعنى المجازي ، أي هي في ملكه وتصوفه ، والتخصيص بيـوم القيامـة لأنـه ليس له تعـالى في ذلك اليـوم منـازع ﴿ والأمـر يومئـذ لله ﴾ وقـال ابـن كثير ١٠٤/٧ : والطريق في هذه الآية وفي أمثالها مذهب السلف ، وهـو إمرارها كما جاءت ، من غير تكييف ولا تحريف . اهـ.

أقول : ومذهب السلف أصح وأقوم وأسلم .

 ⁽٤) البيت للشماح كما في ديوانه ٣٣٦ وفي المحتسب لابن جني ٢٣٤/٢ وأسرار البلاغة للجرجاني
 ص ٤٠٤ .

ه ه __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَفِحَ فِي الصُّورِ .. ﴾ [آية ٦٨].

في معناه قولان :

أحدهما: أنه رُوي عن النبي عَيَّلِيَّةً أنه سُتُل عن الصُّورِ ، فقال: هو قُرْنٌ يُتْفَخُ فيه (١).

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادَة في قوله ﴿ وَنُفِحْ فِي الصُّورِ ﴾ قال : في صُورِ النَّاس أجمعين (٢) .

قال أبو جعفر: هذا ليس بمعروف ، والمستعملُ في جمع صُورةٍ صُورٌ ، ولم يقرأ أحدٌ « وَنُفِخَ في الصُّورِ »(٣).

٥٦ _ ثم قال تعالى ﴿ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٦٨].

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير رقم ٣٢٤٤ وقال الترمذي : حديث حسن ، والدارمي في الرقاق ، وأحمد في المسند ٢٢/٢ بلفظ « أن أعرابياً سأل رسول الله عَلَيْكُ عن الصور فقال : وَزُنَّ يُنْفخ فيه » وانظر الدر المنتور ٣٣٧/٥ .

⁽٢) حكاه الطبري في تفسير سورة الأنعام بصيغة التضعيف فقال ٢٤١/٧ : وقيل : الصُّور في هذا الموضع جمع صورة ، ينفخ فيها روحها فتحيا .. ثم قال : والصواب أن الصور قرن ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام ..

⁽٣) ما قاله المصنف هو الصحيح ، أن الصُّورَ هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل ، ولو كان المراد به النفخ في صُور بني آدم حتى تعود لهم الروح لقال : ونُفِخ في الصُّور ، ولم يأت في اللغة العربية صُور جمع صُور ، وقراءة قتادة وزيد بن علي ﴿ ونفخ في الصُّور ﴾ من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٩/٣ .

رَوَى سعيدٌ عن قَتَادةً ﴿ فَصَعِقَ ﴾ : فمات(١) .

ورَوَى عاصمٌ عن عيسى المدني قال: سمعتُ على بن حسين ، يسأل كعب الأحبار ، عن قوله تعالى ﴿ فَصَعِتَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ فقال كعبٌ: «جبرائيل » و « ميكائيل » و « اسرافيل » مَلَكُ الموت ، وحَمَلَةُ العرش ، ثم يميتُهم اللهُ بعدُ (٢).

ورَوَى محمد بنُ إسحق ، عن يَزيدَ الرَّقَاشِي (٢) ، عن أنس بن مالك ، عن النبي عَلَيْتُهُ فِي قوله تعالى ﴿ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ مَالك ، عن النبي عَلَيْتُهُ فِي قوله تعالى ﴿ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ قال : (جبرائيل ، وميكائيل ،

⁽١) الأَثْرَ أُخرِجه الطبري ٢٩/٢٤ وهذا الذي رُوي عن قتادة ، متفقّ مع اللغة ، فإن الصَّعق معناه : الموت ، قال في المصباح : صَعِقَ صَعْقاً من باب تَعِبَ : مات ، وصَعِق : غُشي عليه لصوت سَمِعَه ، والصعقة الأولى : النفخة . اهـ.

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٩/٢٤ والسيوطي في الـدر المنثور ٣٣٨/٥ ونسه إلى السُّدي ، ولم يُذكر
في الروايتين حملة العرش ، وإنما اقتصر فيهما على « جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك
الموت » .

⁽٣) يزيد الرَّقاشي: هو يزيد بن أبان الرَّقاشي ، أبو عمرو البصري ، زاهد واعظ ، ولكنه ضعيف ، متروك الحديث ، قال ابن حبان : كان من خيار عباد الله ، لكنه غفل عن حفظ الحديث شغلاً بالعبادة ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣١٠/١١ . وذكره الطبري عن أنس عن النبي عَلَيْتُهُ قال : « قرأ رسول الله عَلَيْتُهُ ﴿ ونفخ في الصور .. ﴾ الآية فقيل : من هؤلاء الذين استنسى الله يا رسول الله ؟ قال : جبريل ، وميكائيل ، وملك الموت ، فإذا قبض أرواح الخلائية . قال : يا مَلك الموت من بقي ؟ _ وهو أعلم _ قال يقول : سبحانك تباركت ربّي ذا الجلال والإكرام : بقي جبريل ، وميكائيل ، وملك الموت ، قال : يا مَلك الموت خذ نفس ميكائيل ، فيقع كالطود العظيم .. » الحديث ، الطبري ٢٩/٢٤ .

وحملةُ العرش ، ومَلَكُ الموت ، وإسرافيل)^(١) .

وفي هذا الحديث: أن آخرهم موتاً جبرائيلُ عَلَيْكُم .

وقال سعيد بن جبير : ﴿ إِلاَّ مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ : هم الشهداءُ ، متقلِّدي السُّيوفِ عند العرش .

قال أبو جعفر : وهذا ليس بناقضٍ للأول .

وقد رَوَى أبو هريرة عن النبي عَلَيْكَ : (يُنْفخ في الصُّور ، فأكون أول من قَامَ ، فإذا موسى عَلِيْكَ ، فلا أدري أقامَ قبلي ، أم هو ممن استثنى الله)(٢) .

٥٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ ثُمَّ نُفِحْ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ ِ [آية ٦٨] .

رَوَى أبو هريرة عن النبي عَلَيْكُ قال : (إِنَّ بين النفختَيْـــنِ أَرْبِعِين) () ..

⁽١) حديث أنس رواه ابن مردويه والبيهقي في البعث عن أنس مرفوعاً كما في الدر المنثور ٣٣٧/٥ وذكره

⁽٢) الأثر عن سعيد بن جبير أخرجه أبو يعلى ، والدارقطني ، والحاكم ، وصحَّحه عن أبي هريرة مرفوعاً قال : « هم الشهداء مقلَّدون بأسيافهم ، حول عرشه ، تتلقاهم الملائكة يوم القيامة إلى المحشر ، بنجائب من ياقوت .. » الحديث ، وانظر الدر المنثور ٣٣٦/٥ .

⁽٣) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الخصومات ١٥٨/٣ ومسلم رقم ٢٣٧٣ والترمذي رقم ٣٢٤٥ عن أبي هريرة قال : قال رجل من اليهود بسوق المدينة « والدي اصطفى موسى على البشر » فرفع رجل من الأنصار يده فلطمه ، وقال : أتقول هذا وفينا رسول الله ؟ فذكرت ذلك لرسول الله عُيْضِيَةً فقال : يُنفخ في الصور فأكون أول من يرفع رأسه .. » إلى تمام الحديث .

قال الحسن : لا أدري ، أهي أربعون سنة ، أم أربعون شهراً ، أم أربعون شهراً ، أم أربعون ساعة (١) ؟ .

٥٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا .. ﴾ [آية ٢٩].

يُبيِّنُ هذا ، الحديثُ المرفوعُ عن النبي عَيِّلِيَّهُ ، من طُرقِ كثيرةٍ صحاح (٢) : (تنظرون إلى الله جلَّ وعزَّ ، لا تُضامون في رؤيته) .

وهو يُروى على أربعة أوجه « لا تُضامُونَ » و « لا تُضارُونَ » و « لا تُضارُونَ » و « لا تُضامُونُ » .

فمعنى (تُضَامُونَ) : لا يلحقكم ضيـمٌ ، كا يلحق في الدنيا في النظر إلى الملوك .

و (لا تُضَارُونَ): لا يلحقكم ضيرٌ .

و (لا تُضَامُّون) : لا ينضمّ بعضكم إلى بعض ليسألــــه أن يريه .

⁽۱) حديث « إن بين النفختين أربعين » أخرجه البخاري ١٥٨/٦ ومسلم رقم ٢٩٥٥ وتتمته قالوا : يا أبا هريرة أربعون يوماً ؟ قال : أُبَيْتُ ، قالوا : أربعون شهراً ؟ قال : أُبَيْتُ ، قالوا : أربعون عاماً ؟ قال : أُبَيْتُ .. » الحديث ، وانظر جامع الأصول ٢١/١٠ .

⁽٣) أشار المصنف إلى ما رواه البخاري ٣٥٨/١٣ ومسلم برقم ١٨٣ والنسائي ١١٢/٨ بلفظ (٣) وإنكم سترون ربكم عياناً ، كما ترون هذا القمر ليلة البدر ، لا تضامُّون في رؤيته ..) الحديث ، وانظر جامع الأصول لابن الأثير ٤٤٧/١٠ والروايات المتعددة فيه ، وفي رواية للبخاري (هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟) .

و(لا تُضَارُّون) : لا يخالف بعضكم بعضاً ، يُقال : ضاررتُه مضارَّة وضِرَاراً : أي خالفتُه (١) .

وقوله جل وعز ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الجَنَّةِ زُمَرًا ، حَتَّى إِذَا جَاءُوْهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ [آية ٧٣].

الكوفيون يدهبون إلى أن الواو زائدة(١) .

وهذا خطأ عند البصريّين ، لأن الواو تفيدُ معنى العطف ، ولا يجوز أن تُزاد .

⁽١) خلاصة القبول أن لفظة « تُضَامُّنون » وردت في الصحيح بالتشديد ، والتخفيف ، كما وردت لفظة « تُضَارُّون » وردت كذلك بالتشديد والتخفيف .

⁽٢) على هذا القول يكون الجواب محذوفاً أي حتى إذا جاءوهـا فتحت أبـوابها سَعِـدوا ، قال القرطبـي ٥ ٢ / ٢٨٥ : وحذف الجواب بليغ في كلام العرب ، كما قال امرؤ القيس : « فلو أنها نفس تموت جميعةً » أي لكان أروح .

أقول: وأحسن ما قبل في هذه الآية ، أن الواو ليست زائدة ، وإنما هي واو الحال ، بتقدير « قد » أي جاءوها وقد فتحت لهم أبوابها ، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ جنات عدن مفتّحةً لهم الأبواب ﴾ وهذا من الله سبحانه زيادة لهم في الإكرام والاحترام ، كأن خزنة الجنة فتحوا أبوابها ، ووقفوا منتظرين لهم ، كما يفتح الخدم باب المنزل للضيف المدعو للضيافة قبل قدومه ، ويقفون بانتظاره تكريماً وإجلالاً ، بخلاف أهل النار فإنهم تُفتح لهم أبواب جهنم بغتةً وفجأة ، زيادة في الإفزاع والتهويل ، وجهنم تشبه السجون ، والجنة تشبه القصور ، وقد عرف الناس أن أبواب السجون لا تزال مغلقة ، حتى يأتي أصحاب الجرائم الذين يُسجنون فيها ، فتفتح لهم ليدخلوها ، فإذا دخلوها أغلقت عليهم ، فهذا هو السر والحكمة في عدم ذكر الواو في خبر جهنم ، وذكرها في خبر الجنة ﴿ حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ﴾ اللهم افتح علينا فتوح العارفين ، وعرفنا أسرار كتابك يا رب العالمين .

قال محمد بن يزيد^(۱) : المعنى : حتى إذا جاءوها ، وفُتحت أبوابُها ، سَعِدُوا .

٦ . وقوله جل وعز ﴿ وَقَالَ لَهُ مْ حَزَنتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُم طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا حَالِدِينَ ﴾ [آية ٧٧].

قال أبو إسحاق^(٢) : المعنى : طبتم فادخلوها خالدين دخلوا ، وحُذِف هذا لعلمِ السامع .

وقيل: معنى ﴿ طِئْتِمْ ﴾ طبتم في الدنيا^(٢) .

ورُوي عن على بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : (يغتسلون من نهرٍ في الجنة ويشربون منه ، فلا يبقى في أجوافهم خَبَثٌ ولا غلَّ إلاَّ خرج) (٤) .

⁽١) هو الإمام المبرِّد إمام العربية ، وقد تقدمت ترجمته ٥٥/١ .

⁽٢) هو الإمام الزجاج اللغوي الشهير المتوفى سنة ٣١١هـ وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٣) هذا القول هو الأظهر أي طبتم من دنس المعاصي والآثام ، وهو قول مجاهد ، والجملة في موضع التعليل ، كأنه يقول : كنتم طيبين في الدنيا ، فادخلوا الجنة خالدين ، قال ابن كثير : أي طابت أعمالكم وأقوالكم ، وطاب سعيكم ، فطاب جزاؤكم . اهـ.

⁽³⁾ هذا الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢٤/٣٥ وذكره ابن الجوزي عن على بنحوه ، حيث قال ٢٠١/٧ : « إنهم إذا انتهوا إلى باب الجنة ، وجدوا عند بابها شجرة ، يخرج من تحت ساقها عينان ، فيشربون من إحداهما ، فلا يبقى في بطونهم أذى ، ولا قذى إلَّا خرج ، ويغتسلون من الأخرى فلا تغبرُ جلودهم ، ولا تشعث أشعارهم أبداً ، وتقول لهم الملائكة ﴿ طبتم فادخلوها خالدين ﴾ .

٦١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا
 الأَرْضَ .. ﴾ [آية ٧٤].

قال قتادة : يعني أرضَ الجنة^(١) .

٦٢ ــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيـلَ الْحَمْـدُ لِلَّـهِ رَبِّ
 العَالَمِين ﴾ [آية ٧٠]

فختم بالحمد ، كما بدأ به(٢) .

« انتهت سورة الزمر »

 ⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٣٧/٢٤ والقرطبي ٢٨٧/١٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٤٤٣/٧ وهـذا قول أكثر المفسرين ، لقوله تعالى بعده ﴿ نتبوأ من الجنة حيث نشاء ﴾ وقيل : إنها أرض الدنيا ، قال أبو حيان : وهو بعيد .

 ⁽٢) أي بدأ القرآن بالحمد ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ وختم هنا بالحمد ﴿ وقيل الحمد لله رب العالمين ﴾ .

تفسير سرورة عن في افر مَكية وآسيانها ١٨ آبية

بشَّهُ النَّالِاجَةِ الْحَمْرُ سِيُورة عَافِر وَهِي مِيكِيةِ (١)

رَوَى معمــــرِّ عن قتــــادة قال : ﴿ حَمْ ﴾ اسمٌ من أسماء القرآن(٢) .

وقيل : معنى ﴿ حَمَّ ﴾ : حُمَّ الأُمْرُ(٣) .

وفي رواية عكرمة عن ابن عباس قال : ﴿ النَّهُ ﴾ و ﴿ نُونُ ﴾ حروف الرَّحمنِ جَلِّ وعزٌّ ، مقطَّعة (١٠) .

⁽١) السورة مكية باتفاق ، قال في البحر ٤٤٦/٧ : الحواميم سبعٌ مكيات بإجماع . اهـ.وتسمى سورة المؤمن ، وغافر ، وسورة الطُّول .

⁽٢) ِ الأَثْرُ فِي الطبري ٣٩/٢٤ والقرطبي ٢٨٩/١٥ وزاد المسير ٢٠٦/٧ .

⁽٣) حكماه الزجماج عن بعض المفسريين كما في تفسير ابن الجوزي ٢٠٦/٧ ، ورُوي عن الضحماك والكسائي : معناه قُضِي ما هو كائن .

⁽٤) الحاء: افتتاح اسم الله جل وعملا « حميد ، وحليم ، وحكيم » والميم : افتتاح اسمه « مجيد ، ومنّان » وهذا ذكره القرطبي ٢٨٩/١ عن عطاء الخراساني ، وهو أيضاً من رواية عكرمة عن ابن عباس ، والأظهر ما عليه أهل التحقيق ، أن هذه الحروف المقطعة ، للتنبيه على إعجاز القرآن ، وأنه منظوم من أمثال هذه الحروف الهجائية ، وانظرر الجزء الأول ص ٧٧ من هذا التفسير .

وقرأ عيسى بن عمر ﴿ حَامِيمَ تَنْزِيلَ ﴾ (١) والمعنى على قراءته : أَتْلُ حاميمَ ، ولم يصرفه لأنه جعله اسماً للسُّورةِ .

ويجوز أن يكون فُتِحَ لالتقاءِ السَّاكِنَيْنِ .

والمعنى : هذا تنزيل الكتابِ ، من اللهِ العزيزِ العليمِ .

٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾ [آية ٣] .

ويجوز أن يكون التَّوْبُ جمع توبة ، كما قال :

« فَيَخْبُو سَاعَةً وَيَهُبُّ سَاعًا »(٢) .

ويجوز أن يكونَ التَّوْبُ : بمعنى : التوبة (٣) .

٣ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ شَدِيدُ العِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ﴾ [آية ٣] .

⁽١) ذكرها ابن الجوزي ٢٠٩/٧ والقرطبي ٢٩٠/١٥ والبحر المحيط ٤٤٦/٧ وليست من القراءات السبع .

 ⁽٢) هذا شطر بيت للقُطامي ، وهو في ديوانه ص ٣٤ من قصيدة مطلعها : قفي قبل التفرق يا ضُبُاعا .. وتمامه :

وكنَّا كالحَرِيـــقِ أَصَابَ غَابِــاً فَيَخْبُـو سَاعَــةً ويَـــهُبُّ سَاعَــا وفي تفسير الألوسي ٤٢/٢٤ : ﴿ التَّوبُ ﴾ يحتمل أن يكــون مصدراً ، كالأوب بمعنـــى الرجوع ، ويحتمل أن يكون اسم جمع لتوبةٍ ، كتمرٍ ، وتمرةٍ . اهـ.

 ⁽٣) هذا هو الأظهر قال الراغب : التوب ترك الـذنب على أجمل الوجـوه ، والنـدم على ما فرط منـه ،
 والعزم على ترك المعاودة . اهـ.

روى ابنُ أبي نجيح ﴿ ذِي الطَّوْلِ ﴾ قال: ذي الغِنَى (١). وروى سعيدٌ عن قَتادة قال: ذي النِّعمةِ (٢).

قال أبو جعفر: الطَّوْل في اللَّغةِ: الفضل ، والاقتسدار ، يُقال: لفلانٍ على فُلَانٍ طَوْل ، واللَّهمَّ طُلْ علينا برحمتك .

وروى على بن أبي طَلْحَةَ عن ابنِ عباسٍ : ﴿ ذِي الطَّوْل ﴾ قال : ذي السَّعَة والغِنَى (٣) .

٤ وقوله جل وعز: ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَعُرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴾ [آية ؛].

قال قتادة : أي فلا يَغْرُرُك إقبالُهم وإدبارُهم ، وتصرُّفهم في أسفارهم (٤) .

قال أبو جعفر : مثلُه قوله جلَّ وعز ﴿ لا يَغُرَنَكَ تَقَلَّبُ الَّذِيـنَ كَفَرُوا فِي البِلَادِ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾ (٥) .

⁽١ ـــ٣) هذه الآثار كلها ذكرها الطبري ٤١/٢٤ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٤٥/٥ والقرطبي ٢٩١/١٥ قال ابن جرير ﴿ ذي الطَّول ﴾ أي ذي الفضل والنعم ، المبسوطة على من شاء من خلقه ، ثم ذكر الآثار . وقال الراغب في المفردات : الطَّول : نحصً به الفَضل والمنُّ . اهـ.

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٢/٢٤ وهو في الدر المنشور ٣٤٦/٥ والمخاطب في الآية مكلّف عاقل ، أي لا تغتر أيها العاقل ، بما هم فيه من التصرف والتقلب في هذه الدنيا ، بالأسفار والتجارات ، والمساكن والمزارع ، والبسطة والغنى ، فإنما هو متاع قليل ، وظل زائل ، ونعيم فانٍ ، والآية تسلية للنبى عليه السلام ، ووعيد وتهديد للكفرة المجرمين .

ه) سورة آل عمران آیة رقم ۱۹٦.

والمعنى : لا يغرنَّك سلامتُهم ، وأنَّاةُ اللهِ لهم ، فإن عاقِبتَهم مذمومةٌ ، ومصيرَهُمْ إلى النَّارِ .

م بيَّن أَن ذلك كَان سبيلَ من قَبْلَهُم فقال : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
 نُوحِ والأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ .. ﴾ [آية ه] .

وهم : ثمود ، وعادٌ ، وقومُ لوط ، ومن كان مثلهم .

روى معمرٌ عن قَتَادة قال : ليأخذوه فيقتلوه(١) .

قال أبو جعفر : ويُبيِّن هذا قوله تعالى ﴿ فَأَحَذْتُهُمْ ﴾ أي أهلكتُهم ، ويُقالُ : للأسير : أَخِيذٌ (٢) .

٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا
 أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ [آية ٦].

أي بقوله : ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّهُ مِنَ الجِنَّهِ وَالنَّهِ السَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٤/٢٤ والألوسي ٤٤/٢٤ وأبو حيان في البحر ٤٤٩/٧ وهـو قول لابـن عباس ، والمراد بالأخذ هنا : الإهلاك والقتل ، أي حرصت أمة على قتل نبيها ، ويـدل عليـه قولـه تعالى ﴿ فأخذتهم فكيف كان عقابِ ﴾ أي فأهلكتهم ودمرتهم ، فكيف كان عقابي لهم ؟

 ⁽٢) قال في المصباح : أخذته مثل أسرته وزناً ومعنى ، فهـ و أخيـدٌ أي أسير ، فعيـل بمعنـى مفعـول .
 اهـ.

⁽٣) سورة السجدة آية رقم ١٣.

قال قتادة : حقَّ عليهم العذابُ بكفرهم (١) .

٨ ـــ ثم أخبر أنَّ الملائكة إنما يستغفرون للمؤمنين فقال : ﴿ الَّذِيبَنَ لَيْهِمْ وَيُوْمِنُونَ بِهِ ،
 يَحْمِلُونَ العَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ، يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُوْمِنُونَ بِهِ ،
 ويَسْتَغْفِرُونَ للَّذِينَ آمَنُوا ، رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وعِلْماً ،
 فَاغْفِرِ للَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ، وَقِهِمَ عَذَابَ الجَحِيمِ ﴾
 أيّه ٧] .

روى معمر عن قدادة : ﴿ فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ﴾ قال : تابوا من الشرك ، واتَّبعوا طاعَتَك (٢) .

ه قال جلَّ وعــز: ﴿ رَبَّنَـا وَأَدْخِلْهُــمْ جَنَّــاتِ عَدْنِ الَّتِـــي
 وَعَدْتَهُمْ .. ﴾ [آية ٨].

يُروى أن عمرَ بن الخطاب قال لكعب الأحبار: ما جَنَّاتُ عَدْنٍ ؟ قال: قصورٌ من ذَهَبٍ في الجنَّةِ ، يدخلُها النَّبيُّ ون ، والصِّديقون ، والشهداءُ ، وأئمةُ العَدْلِ(٢) .

قال أبو جعفر : العَدْنُ في اللُّغـة : الإقامـةُ ، وقـد عَدَنَ

⁽١ ـــ ٢) ذكرهما الطبري عن قتادة ٤٤/٢٤ والسيوطي في الدر المنشور ٣٤٧/٥ ، والأولى أن تكون الآية على العموم ، أي تابوا من الذنوب مطلقاً ، وأقلعوا عما كانوا فيه ، واتَّبعوا سبيل الحق والهدى والرَّشاد .

 ⁽٣) ذكر هذا الأثر السيوطي في الـدر المنشور ٣٤٧/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٩٥/١٥ قال
 الطبري ٤٥/٢٤ : ومعنى ﴿ جنات عدن ﴾ أي بساتين إقامة ، من يدخلها لا يخرج منها .

بالمكان: أقام به(١).

١٠ وقوله جل وعز : ﴿ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّمَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَـٰدُ
 رَحِمْتَهُ .. ﴾ [آية ٩].

﴿ وَقِهِمُ السَّيِّمَاتِ ﴾ قال قتادة : أي العذابَ ﴿ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾ قال : العذاب(٢) .

١١ - وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللهِ أَكْبَرُ مِنْ
 مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعُونَ إِلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾ [آية ١٠] .

في الكلام تقديمٌ وتأخيرٌ ، وقد بيَّنهُ أهلُ التفسير٣) .

قال الحسن : يُعْطَون كتابَهُمْ ، فإذا نظروا في سيئاتهم ، مَقَتُوا أَنفسَهم ، فيُنَادون : لَمَقْتُ اللهِ إِيَّاكُم في الدنيا ، إذْ تُدْعون إلى الإيمان

⁽١) قال في المصباح المنير : عَدَنَ بالمكان عَدْناً ، وعُدُوناً : أقام ، ومنه ﴿ جنات عدن ﴾ أي جنات إقامة .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ٤٦/٢٤ والقرطبي ٢٩٦/١٥ ولفظه ﴿ وقهـم السيئـات ﴾ قال قتـادة : أي وقهم ما يسوءهم ، وقيل : قهم عذاب السيئات . اهـ. ومراد المصنـف أنـه تكـرر في الآية لفـظ ﴿ السيئات ﴾ والمراد به العذاب ، كما قال سبحانه ﴿ فمن زُحزح عن النار وأُدخـل الجنـة فقـد فاز ﴾ .

⁽٣) توضيحه كما ذكره المفسرون: أن الكفار لما أدخلوا النار، ورأوا أعمالهم القبيحة، مَقَتوا أنفسهم ال أبغضوها أشد البغض في فنادتهم الزبانية على جهة التوبيخ والتقريع: لمقْتُ الله إياكم في الدنيا على جرائمكم الشنيعة، أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم، بعد أن شاهدتهم العذاب!! والكلام كما نبه المصنف فيه تقديم وتأخير، وأصل الكلام: لمقت الله لكم في الدنيا، إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون، أكبر من مقتكم لأنفسكم اليوم، والله أعلم.

فتكفرون ، أكبر من مقتِكُم أنفسكم اليومَ (١) .

وقال مجاهد: إذا عاينوا أعمالهم السيِّئة ، مَقَتُوا أنفسَهم ، فنُودوا: لمَقْتُ اللهِ لكم إذْ تُدعون إلى الإيمانِ ، أكبرُ من مقتكم أنفسكم ، إذْ عاينتم النَّارَ^(٢).

١٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ .. ﴾ [آية ١١] .

روى أبو إسحاق ، عن أبي الأحوص (٣) ، عن ابن مسعود قال : هي مثل قوله تعالى ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتاً فَأَخْيَاكُمْ ، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُخِيكُمْ ﴾ (٤) .

قال أبو جعفر: المعنى على هذا في ﴿ أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ خلقتنا أمواتاً ، أي نُطَفاً ، ثم أَحْيَيْتَنَا البعث (°) .

⁽١) ذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور ٣٤٧/٥ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٩٧/١٥ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤٦/٢٤ والسيوطي في الدر المنثور ٥٧٤/٥.

⁽٣) أبو الأحوص هو : عوف بن مالك بن نضلة الجشمي الكوفي تابعي ثقة ، قال ابن معين : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، قتله الخوارج أيام الحجاج ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب المديب ١٦٩/٨ .

⁽٤) سورة البقرة آية رقم ٢٨ وأولها ﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ﴾ الآية . وهذه الرواية عن ابن مسعود هي قول الجمهور ، وقد رُويت عن ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك ، كا ذكره الطبري ، وابن كثير ، والقرطبي ، قالوا : كانوا أمواتاً في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم الله ، ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث يوم القيامة ، فهما حياتان ، وموتتان .

هذا القول محكي عن السدي كما رواه عنه المفسرون ، وقريب منه قول ابن زيد : خلقهم من ظهر =

وقيل: إحمدى الحياتَيْسِ ، وإحمدى المَوْتَتَيْسِ: الإحياءُ في القبرِ ، ثم الموتُ ، وأنهم لم يعنوا حياتهم في الآخرة (٢) .

١٣ — وقوله جل وعز : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُـمْ ﴾ [آية ١٤] .

أي كَذَّبتم ﴿ وَإِنْ يُشْرَكُ بِهِ تُؤْمِنُوا ﴾ أي تصدِّقوا .

١٤ - وقوله جل وعز : ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْسِرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ .. ﴾ [آية ١٥].

رَوى عكرمة عن ابن عباس قال : ﴿ الرُّوحُ ﴾ : النبوَّةُ(١) .
وروى ابنُ أبي نجيــح عن مجاهــد قال : ﴿ الـــرُّوحُ ﴾ :
الوحيُ(١) .

وروى معمرً عن قتادَة ﴿ يلقي الرُّوحَ ﴾ قال : الوحيُ ،

⁻ آدم ، حيث أخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ، ثم خلقهم في الأرحام ، ثم أماتهم ، ثم أحياهم يوم القيامة ، قال الحافظ ابن كثير ١٢٣/٧ : وهذان القولان عن السدي ، وابن زيد ، ضعيفان ، لأنه يلزمهما ثلاث إحياءات ، وثلاث إماتات ، والصحيح قول ابن مسعود ، وابن عباس ، ومن تابعهما . اهـ.

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٤/٥٠ عن السدي ، وابسن الجوزي في زاد المسير ٢١٠/٧ عن ابسن عباس .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ٢٩٩/١٥ وابن الجوزي ٢١٠/٧ والطبري ٤٩/٢٤ وجمعهما القرطبي فقال : أي الوحي ، والنبوة ، وسمَّى ذلك روحاً ، لأن الناس يحيون به من موت الكفر ، كما تحيا الأبدان بالأرواح . اهـ.

والرحمةُ (١).

قال أبو جعفر: يلقي الوحي على من يختصُّ من عباده ، وسُمِّي الوحيُ روحاً ، لأنَّ النَّاسَ يَحْيَوْنَ به ، أي يهتدون ، والمهتدي حيُّ ، والضألُ ميِّتُ ، على التمثيل ، ومنه يُقال لمن لم يَفْقَه : إنما أنتَ ميِّتُ ، وقال الله تعالى ﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ المَوْتَى ﴾(٢) .

ه ١ _ ثم قال جل وعــز : ﴿ لِيُنْـــذِرَ يَوْمَ التَّـــلَاقِ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ .. ﴾ [آية ١٦] .

أي لينذرَ الَّذي يُوحَى إليه .

ويجوز أن يكون المعنى : لينذر اللهُ يومَ التَّلاقِ^(٣) .

قال قتادة : أي يوم يتلاقى أهلُ السَّماءِ ، وأهلُ الأرض ، ويلتقي الأُولون والآخرون^(؛) .

⁽۱) الأثر أخرجه المطبري ٤٩/٢٤ وفي الدر المنشور ٣٤٨/٥ وزاد المسير ٢١٠/٧ قال الحافظ ابن كثير : وهذه الآية كقوله تعالى ﴿ يُنَـزِّل الملائكـة بالـروح من أمـره على من يشاء من عبـاده ﴾ وكقوله ﴿ وإنه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين ﴾ .

⁽٢) سُورة الرُوم آية رقم ٥٦ وتمامها ﴿ فإنك لا تُسمع الموتى ولا تُسمع الصُّمُّ الدعاء إذا ولَّوا ولَّوا

⁽٣) القول الأول هو الأظهر ، أي ليخوِّف الـرسول الموحَى إليه عذاب يوم عصيب ، هو يوم القيامة ، وهو اختيار الطبري ، وابن كثير ، والقرطبي ، والألـوسي ، والقـول بأن الضمير عائـد إلى الله قول مرجوح ، والله أعلم . •

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ، والقرطبي ، وابن كثير ، وابن الجوزي ، وغيرهم ، وقيل : يلتقي فيه الظالم والمظلوم ، على صعيد واحد .

﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ﴾ قال قتادة : أي لا يسترهم جبلٌ ، ولا شيء (١) .

١٦ — ثم قال جل وعز : ﴿ لَا يَحْفَى عَلَى اللهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، لِمَـنِ الْمُـلْكُ اللهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، لِمَـنِ الْمُـلْكُ اللهِ مِنْهُمْ ﴾ [آية ١٦] .

أي يقال هذا^(٣) .

روى أبو وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال : (يُحْشَرُ النَّاسُ على أرضِ بيضاء ، مشل الفِضَّة ، لم يُعصَ الله جلَّ وعز عليها قطَّ ، فأوَّلُ ما يُقَال : ﴿ لِمَنِ المُلْكُ اليَوْمَ للهِ الوَاحِدِ القَهَارِ ﴾ ثم أوَّلُ ما يُنظر من الخصومات في الدِّمَاءِ ، فيُحضر القاتلُ والمقتول ، فيقولُ : سَلْ هذا لِمَ قَتَلَنِي ؟ فإن قال : قتلتُه لتكون العِزَّةُ لفلانٍ ، قيل للمقتولِ : اقتلُه كما قتَلَنَ ، وكذلك إن قتل جماعةً ، أُذِيقَ القتلَ ، قيل للمقتولِ : اقتلُه كما قتَلَكَ ، وكذلك إن قتل جماعةً ، أُذِيقَ القتلَ ،

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ۱/۲۶ قال ابن كثير ۱۲۰/۷ أي هم ظاهرون بادون ، لا شيء يكنُّهم ، ولا يظللهم ، ولا يسترهم . اهـ.وقـال القرطبي ۳۰۰/۱۵ : لا يسترهم شيء لأن الأرض يومئـذ قاعصفصف لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ﴾ . اهـ.

⁽٢) يريد المصنف أن قوله تعالى ﴿ لمن الملك اليـوم ﴾ مفعول لفعل محذوف ، أي يُقـال لمن الملك اليوم ؟ وذلك عند فناء الخلق ، قال الحسن : هو تعالى السائل ، وهو المجيب ، لأنه يقـول ذلك حين لا أحـد يجيبه ، فيجـيب نفسه سبحانه بقوله ﴿ لله الواحـد القهـار ﴾ انظر القرطبــي ٢٠٠/١٥ .

 ⁽٣) أبو وائل هو : شقيق بن سلمة الأسدي ، الكوفي ، تابعي ثقة ، قال ابن معين : ثقة لا يسأل
 عن مثله ، مات سنة ٨٦هـ وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٣٦١/٤ .

كَمَّ أَذَاقَهِم فِي الدنيا ، قال ﴿ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللهَ سَرِيعَ عُ الْجَسَابِ ﴾ (١) .

١٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ القُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ
 كَاظِمِينَ .. ﴾ [آية ١٨] .

قال مجاهد وقتادة : أي القيامة(٢) .

قال الكسائي: يُقال : أَزِفَ الشيءُ يَأْزَفُ : أي [دَنَا ، وَاقْتَرَبَ] (٢٠٠٠ .

قال أبو جعفر: قيل للقيامةِ الآزفةُ: لقربها، وإن بَعُـدَت عن النَّاسِ، ومنه يُقال: أَزِفَ رَحِيلُ فلانٍ.

۱۸ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِذِ القُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِيــنَ .. ﴾ [آية ۱۸] .

قال قتادة : شَخَصتُ من صدورهم فنَشِبَتْ في خُلوقهم ، فلم

⁽١) أخرج هذا الأثر القرطبي في جامع الأحكام ٣٠٠/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٨/٥ ونسبه إلى عبد بن حميد .

 ⁽٢) هذا قول الجمهور أن الآزفة اسم من أسماء القيامة ، سميت بذلك لاقترابها ، كما قال سبحانه
 ﴿ أَزِفَت الآزفة ﴾ أي قربت القيامة ، وقال قطرب : ﴿ الآزفة ﴾ يوم حضور المنية ، وهـو قول مرجوح .

 ⁽٣) سقط من المخطوطة هذه الجملة [دنا واقترب] وهي ضرورية ، لأنها من تمام الكلام ، وهي شرح لكلمة أزف ، وقد وضعُ الإمام النحاس معنى ﴿ الآزفة ﴾ وسبب التسمية بعده .

تخرجْ ، ولم ترجعْ^(١) .

وقال غيره: تزحْـزَحتْ قلوبُهــم من الفَــزَع، فلـــم تخرج فيستريحوا، ولم تَرْجِع(٢).

ثم قال تعالى : ﴿ كَاظِمِينَ ﴾ : أي مغتاظين ، ولا شيءَ يُزِيـلُ غيظَهُمْ ، يُقال : كَظَمَ البعيرُ بجِرَّته (٢) : إذا ردَّدها في حلقه ، وكَظَمَ غيظَه : إذا حَبَسَه .

١٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ مَا لِلْظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ [آية ١٨] .

أي ليس لهم شفيع مُطَاعٌ.

قال الحسن : استكْثِروا من الأصدقاءِ المؤمنينَ ، فإن الرجلَ منهم يَشْفعُ في قريبه ، وصديقه ، فإذا رأى الكُفَّارُ ذلكَ قالوا ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ. وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾(١) .

٢٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الأَعْيُنِ وَمَا تُحْفِي الصَّدُورُ ﴾
 ٢٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الأَعْيُنِ وَمَا تُحْفِي الصَّدُورُ ﴾

⁽١) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢/٢٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٣٠٢/١٥.

 ⁽٢) هذا على التمثيل ، أي تكاد قلوبهم لشدة الخوف والجزع تبلغ الحناجر ، وهي مكان الحلقوم .

⁽٣) في الصحاح ٢٠٢٧٥ كظم غيظه كظماً : اجترعه ، وكظم البعير كظوماً : إذا أمسك عن الجرّة ـ يعنى الاجترار ـ فهو كاظم . اهـ.

⁽٤) الآية من سورة الشعراء رقسم ١٠١ والأثـر أخرجـه السطيري ٨٩/١٩ عن قسادة بنحـوه ، ونصُّه : يعلمون والله أن الصديق إذا كان صالحاً نفع ، وأن الحميم إذا كان صالحاً شفع . اهـ.

قال ابن عباس: هو الرجلُ ينظر إلى المرأة ، فإذا نظر إليه أصحابُه غضَّ بَصرَه ، فإذا رأى منهم غفلةً تدسَّسَ ، فإذا نظروا إليه غضَّ بصرَه ، وقد عَلِمَ الله جلَّ وعزَّ منه أنَّ بِوُدِّهِ أن لو نظر إلى عورتها(١).

وقال جريرُ بنُ عبدِ اللهِ : (سألتُ رسولَ اللهِ عَلَيْكُ عن نظر اللهِ عَلَيْكُ عن نظر اللهُ جَاءَةِ ، فأمرني أن أغضَّ بصري) (٢) .

٢١ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَآثَاراً فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ٢١] .

قال مجاهد: هو مشيُّهم وتأثيرُهم في الأرض (٢٠).

٢٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَـٰدُ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ [آية ٢٣] .

﴿ بِآيَاتِكَ ﴾ أي بالعلامات التي تدلُّ على رسالته ، نحو

⁽١) الأثر أخرجه ابن الجوزي ٢١٣/٧ والقرطبي ٣٠٣/١ وفي الدر المنشور ٣٤٩/٥ وذكره ابن كثير ١٢٧/٧ عن ابن عباس ولفظه : « هو الرجل يدخل على أهـل البـيت بيتهم ، وفيهم المرأة الحسناء ، أو تمرُّ به المرأة الحسناء ، فإذا غفلوا لحظ إليها ، فإذا فطنوا غضَّ ، فإذا غفلوا لحظ ، فإذا فطنوا غضَّ ، وقد اطَّلع الله من قلبه ، أنَّه ودَّ لو اطلع على فرجها » .

 ⁽٢) الحديث أخرجه مسلم رقم ٢١٥٩ في الآداب، وأبو داود في كتاب النكاح رقـم ٢١٤٨ وأبو داود في كتاب النكاح رقـم ٢١٤٨ والتم والترمذي في الأدب رقم ٢٧٧٧ وأحمد في المسند ٣٥٨/٤ ولفظه: (سألت رسول الله عليه عليه عليه عليه عليه والترمذي أن أصرف بصري).

 ⁽٣) قال الحافظ ابن كثير ١٢٧/٧ : أي أثروا في الأرض من البنايات ، والمعالم ، ما لا يقدر عليه هؤلاء ، المكذبون برسالتك ، كما قال تعالى ﴿ وأثاروا الأرض وعمروها أكثر ممّا عمروها ﴾ ومع هذه القوة العظيمة أخذهم الله بذنوبهم . اهـ.

العصا ، وما أشبَهَهَا .

﴿ وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾أي : وحجَّةٍ مبيِّنة .

٣٣ ـــ ثم أعلمَ جلَّ وعز أنهم رَدُّوا الآيَاتِ ، التي يعجِزُ عنها المُخلوقـون ، بأنْ قالوا : سَاحرٌ كَذَّابِ ﴿ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ [آية ٢٤] .

٢٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ
 الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ .. ﴾ [آية ٢٥].

روى مَعْمرٌ عن قتادة قال : هذا بعد القتلِ الأُوَّل (١) .

٢٥ __ ومعنى : ﴿ إِنِّي أَحَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الأَرْضِ
 الفَساد ﴾ [آبة ٢٦] .

قال أبو جعفر: أخافُ أن يكون أحدُ الأمرين: إمَّا أن يُذهبَ دينكم البَّة ، وإمَّا أن يستميلَ فيفسد عليكم ويحاربكم!! .

ويُقرأُ ﴿ وأَنْ يُظْهِرَ فِي الأَرْضِ السَّفَسَادِ ﴾ (٢) أي أخاف

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٥٠/٥ عن قتادة ، والقرطبي في جامع الأحكام ٥١/٥ الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٥٠/٥ عن قتادة ، والقرطبي ٢٠٥/١٥ وابن الجوزي ١٢٨/٧ قال : « وهذا أمر ثانٍ من فرعون ، بقتل ذكور بني إسرائيل ، أما الأول فكان لأجل الاحتراز من وجود موسى ، وأمَّا الأمر الثاني فلإذلال هذا الشعب وإهانته ، وتقليل عدده ، ولكي يتشاءموا بموسى عليه السلام كما أخبر عنهم القرآن هي قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ﴾ !

⁽٢) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿ وأن يُظْهـر ﴾ بغير ألـف قبـل الـواو ، وقـرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿ أو أن يُظْهر ﴾ بألف قبـل الـواو ، وكـلاهما من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٦٥/٣ والسبعة لابن مجاهد ص ٩٦٥ .

الأمرين جميعاً .

٢٦ ــ وقولـه جل وعز : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَـــوْنَ يَكُتُـــمُ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٢٨] .

يجوز أن يكون المعنى : وقال رجلٌ مؤمنٌ ، يكتمُ إيمانه من آلِ فرعونَ ، على التقديم والتأخير .

ويجوز أن يكون المعنى : وقال رجل مؤمنٌ من آلِ فرعون ، يكتم إيمانه ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ ﴾(١) ؟ أي لأن يقول .

﴿ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ ﴾ أي لا يضرُّكم منه شيء .

هذه آيةٌ مشكلةٌ ، لأنَّ كلَّ ما وَعَدَ بهِ نبيٍّ كَانَ (٢) ، فهذا موضع « كلِّ » ؟ .

⁽¹⁾ القول الأول ضعيف ، والشاني هو الأظهر ، فإن قوله ﴿ من آل فرعون ﴾ صفة لـ « مؤمن » والمعنى وقال رجل مؤمن من جماعة فرعون ، يُخفي إيمانه عن قومه : أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ . . إغ, وقد كان هذا الرجل « قبطياً » ولم يكن إسرائيلياً ، وهو قول السدي ، واختاره ابن جرير ، وابن كثير ، وأبو حيان في البحر المحيط ، لأنه لم يكن لأحدٍ من بني إسرائيل ، أن يتجاسر عند فرعون ، بمثل ما تكلم به هذا الرجل ، قال ابن كثير ١٢٩/٧ : ولو كان إسرائيلياً لأوشك أن يُعاجل له بالعقوبة ، لأنه منهم . اهـ.

⁽٢) هذا من الأسلوب الحكيم في المداراة ، ودفع سَفَه السفهاء ، فإنه أراد أن يتظاهر أمام فرعون ، بعدم الوثوق بكل ما جاء به موسى ، فقال ﴿ يصبكم بعض الذي يعدكم ﴾ ليهضمه بعض حقه ، ويريهم أنه مجرد ناصع أمين لهم .

ففيها أجوبة :

أ _ منها أن « بعضاً » بمعنى « كلِّ » وهذا مذهب أبي عُبيدة ، وأنشد:

(أَوْ يَرْتَبِطْ بَعْضَ النَّفُوسِ حِمَامُهَا »(١) وهذا قول مرغوبٌ عنه ، لأنَّ فيه بطلانَ البَيَانِ .

ب _ قال أبو إسحاق: في هذا إلزامُ الحُجَّةُ للمناظِرِ (٢) ، أن يُقال: أرأيتَ إن أصابك بعضُ ما أُعِدُك ، أليسَ فيهِ هلاكُكَ ؟ .

فالمعنى : إن لم يصبكم إلّا بعضُ ما وعمدكم موسى ، هلكتُم ، قال : ومثلُه قولُ الشاعر :

قَدْ يُدْرِكُ المُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِـهِ وَقَدْ يَكُونُ مَع المُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ^(٣)

تُرَّاكُ أمكن النفوسِ حِمَامها أَوْنَهَ النَّهُ أَرْضَها أَوْنَها النفوسِ حِمَامها وَهُو فِي جَازِ القرآن ٢٠٥/٢ والقرطبي ٣٠٧/١٥ والبحر المحيط ٢٦١/٧ واستشهد به ابن منظور في لسان العرب ٢٠٩/٧ .

⁽۱) هذا شطر بيت للبيد بن ربيعة من معلقته وهو في ديوانه ص ٣١٣ بلفظ : « أو يعتلق بعض النفوس حِمامها » وتمامه :

⁽٢) انظر معاني الزجاج ٢٧٢/٤ قال : إنما ذكر البعض ليوجب له الكل ، لأن البعض هو الكل ، قال الألوسي في روح المعاني ٢٤/٢٤ وذهب الزجاج إلى أن « بعض » في الآية ﴿ يصبكم بعض الذي يعدكم ﴾ على ظاهره ، والمراد إلزام الحُجَّة .. إلخ. والأظهر أنه إنما قال ﴿ بعض ﴾ ولم يقل « كل » مع أن الذي يصيبهم هو كل ما وعدهم به موسى عليه السلام ، ليلاطفهم في الكلام ، وينهد عن نفسه التعصَّب لموسى ، ويظهر النصيحة لفرعون وقومه ، رجاء إجابتهم للحق .

⁽٣) البيت لعُمير بن شُيّيم القَطامي كما في ديوانه ص ٢٥ وهو في البحر ٤٦١/٧ والقرطبي ٣٠٧/١٥ =

أي أقلُّ أحوالِ المتأنِّي ، أن يُدْرِكَ بعض حاجتِهِ .

ج _ وقيل: ليس في قوله ﴿ يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ نفيٌ للكل (٢) .

د __ وقيل: الأنبياء صلى الله عليهم يدعون على قومهم ، فيقولون: اللهم اخسف بهم ، اللهم أهلكهم ، في أنواع من الدُّعاءِ ، فيصيبُهم بعضُ ذلك .

هـ _ وفي الآية جوابٌ خامس: وهو أن موسى عَلَيْكُ وَعَدَهم بعذاب الدنيا معجَّلاً إن كفروا، وبعذاب الآخرة، وإنما يلحقُهم في الدنيا ما وعدَهُم به فيها، وعذابُ الآخرة مؤخَّرٌ، فعلى هذا يصيبهم بعضُ الَّذي يعدِهُمْ (٢).

٢٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾
 ٢٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾

وروح المعاني ٢٤/٢٤ وقد ورد في القرطبي والبحر المحيط وروح المعاني أنه « عمرو القطامي »
 وهو خطأ وصوابه أنه « عمير بن شيم القطامي » .

⁽١) هذا قول أبي عبيدة أن المراد بالبعض الكل كم حكاه عنه الألوسي وصاحب البحر ، والمعنى على قوله : يصبكم كل الذي يعدكم به .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢١٨/٧ وحكاه عن الماوردي ، واختاره ابن كثير ، وغيره من المفسرين ، قالوا : إن موسى وعدهم إن كفروا بعذاب الدنيا ، وبعذاب الآخرة ، فالمعنى يصبكم العذاب العاجل ، وهو بعض ما يعدكم من العذاب ، ويصيرون بعد ذلك إلى النار .

أي كافر^(١) .

وقال قتادة : أي أسرف على نفسه بالشِّركِ (١) .

وقال السدي : وهو صاحبُ الدَّمِ (٢) .

٢٩ ﴿ وقوله جل وعز : ﴿ قَالَ فِرْعَونُ مَا أَرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى ، وَمَا أَهْدِيكُـمْ إِلَّا مَا أَرَى ، وَمَا أَهْدِيكُـمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ [آية ٢٩] .

رُوي عن معاذِ بنِ جَبَلِ أنه قرأ ﴿ سَبِيلَ الرَّشَّادِ ﴾ بتشديد الشِّينِ (٤) ، وقال : سبيلُ اللهِ جَلَّ وعزَّ .

قال أبو جعفر : وهذا عند أكثر أهل اللغة العربية لحنّ ، لأنه

^{َ (}١) هذا قول قتادة كما حكاه الطبري في تفسيره ٩/٢٤ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢١٩/٧ وهـو تفسير للفظ ﴿ مسرف ﴾ أي أسرف في كفره وضلاله .

⁽٢) سبق تخريج الأثر عن قتادة في الطبري ، وتفسير ابن الجوزي .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن السدي ٩/٢٤ وابن الجوزي ٢١٩/٧ وعزاه إلى مجاهد ، وهو في البحر المحيط ٤٦١/٧ .

أقول : وهمذا القول أظهر ، والمعنى : إن الله لا يهدي من كان مسرفاً في القتلل وسفك الدماء ، كذاب في ادعاء الربوبية .

٤) هذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ٢٤١/٢ قال : وهي من قولهم : رَشِدَ يَرْشُدُ ، كعَبَّاد ، من عَبَدَ يَعبُد ، وليس من أرْشَدَ يَرْشُد ، كعبَّاد ، من عَبَدَ يَعبُد ، وليس من أرْشَدَ يرشِدُ ، لأن فعًالاً المأخوذ من أفعل لم يأت إلا في أحرف محفوظة ، ذكرها ابن جني . اه. وفي البحر ٢٦٢/٧ : وقال أبو حاتم : كان معاذ بن جبل يفسرها ﴿ وما أهديكم إلا سبيل الله ، واستبعد ابن عطية هذه القراءة عن معاذ ، فقال : وبيعد عندي على معاذ رضي الله عنه تفسيرها بذلك ، وهل كان فرعون إلا يدَّعي أنه إله ، فكيف يقول : وما أهديكم إلا سبيل الله ؟ وانظر تفصيل البحث في روح المعاني ٢٦/٢٤ .

إنما يُقَال : أَرْشَدَ يُرْشِدُ ، ولا يكون « فَعَالٌ » من « أَفْعَلَ » إنما يكون من الثلاثي ، وإن أردتَ التكثير من الرباعي ، قلتَ : « مِفْعَالٌ »(١) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون ﴿ رَشَّادٌ ﴾ بمعنى يُرْشِدُ ، لا على أنه مشتقٌ منه ، ولكن كما يُقال : لأَالُ من اللَّوْلُـوِ ، فهو بمعناه ، وليس جارياً عليه .

ويجوز أن يك_ون رَشَّادٌ من رَشَد ، يَرْشُدُ أي صاحب رشاد ،

« كِلينِي لِهَمٍّ يَا أُمَيْمَةُ نَاصِبِ »(٢)

٣٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافِ عَلَيْكُمْ مِشْلَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافِ عَلَيْكُمْ مِشْلَ يَوْمِ الأَحْزَابِ ﴾ [آية ٣٠].

قال قتادة : هم قومُ نوحٍ ، وعادٍ ، وتُعود^(٣) .

⁽١) صيغة المبالغة من الفعل الشلافي تأتي على وزن « فعًال » ومن الرباعي تأتي على وزن « مفعال » كما وضَّح المصنف ، تقول : ضَرَبَ فهو ضرَّاب ، وسفك فهو سفًاك ، وأكرم فهو مكرام .. إلخ.

 ⁽٢) هذا صدر بيت للنابغة الذبياني يمدح عمرو بن الحارث ، وهو في ديوانه ص ٤٠ وكتاب سيبويـه
 ٢٠٧/٢ ومطلع القصيدة :

كليني لهم يا أميمية ناصب وليل أقاسيه بطيء الكواكب والشاهد فيه « ناصب » بمعنى متعب ، وفعله أنصب ، فهو من الوصف الذي لم يجر على فعله ، وجاء على معنى ذي نصب .

 ⁽٣) قال الطبري ٩/٢٤ : ﴿ مشل يوم الأحزاب ﴾ الذين تحزّبوا على رسل الله ١ نوح ، وهود ،
 وصالح » فأهلكهم الله بتجرئهم عليهم . اهـ. وقال القرطبي ٣١٠/١ : يعني أيام العذاب التي عُذّب فيها المتحزبون على الأنبياء .

٣١ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَحَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ [آية ٣٢] .

وقرأ الضحاك : ﴿ يَوْمَ النَّنَادِّ ﴾ بتشديد الدال(١) .

قال أهل العربية : هذا لحنّ ، لأنه من ندّ ، يَنِـدُّ : إذا مَرَّ على وجهه هارباً ، كما قال الشاعر :

وَبَرْكٍ هُجُودٍ قَدْ أَثَـارَتْ مَخَافَتِـــي نِعَضْبٍ مُجَــرَّدِ^(٢)

قال : ولا معنى لهذا في القيامة .

قال أبو جعفر : هذا غلَطٌ ، والقراءةُ به حسنةٌ ، رَوَى صفوانُ بن عَمْرٍ ، عن عبد الله بن خالد ، قال : (يظهر للنَّاسِ يومَ القيامَةِ

⁼ أقول : ومما يؤيد قول قتادة قوله تعالى بعدها ﴿ مثـل دأب قوم نوح ، وعـاد ، وثمود ﴾ فهـو توضيح وبيان للأحزاب .

⁽۱) هذه من القراءات الشاذة ، كما ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٤٣/٢ وذكر أنها قراءة ابسن عباس ، والضحاك ، والكلبي ، وعلى هذه القراءة يكون ﴿ التنادُ ﴾ من ندَّ يندُّ إذا هرب ، وعلى القراءة المشهورة وهي قراءة الجمهور يكون مصدر تنادى القوم أي نادى بعضهم بعضاً ، والمصدر « التنادي » حدفت منه الياء مراعاة لرءوس الآيات ، وسمي يوم القيامة « يوم التناد » لأنه ينادي فيه بعضهم بعضاً للاستغاثة ، أو يتصايحون بالويل والثبور ، أو لتنادي أهل الجنة وأهل النار ، كما قال سبحانه ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار . ، الآية .

⁽٢) البيت لطرفة بن العبد كما في ديوانه ص ٥٣ وقد ورد فيه (أمشي) بدل أسعى ، وفي اللسان مادة ندى والقرطبي ٣١١/١٥ .

عُنُقٌ من نَارٍ ، فيولُون هاربين منها ، حتى تُحيط بهم ، فإذا أحاطت بهم ، قالوا : أين المفرُ ؟ ثم أَخَذُوا في البكاء حتى تنفد الدموع ، فيكون دماً ، ثم تَشخصُ أبصارُ الكفار ، فذلك قولم تعالى ﴿ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتُكُ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ﴾)(١) .

ويُروى : أنه إذا أُمِر بهم إلى النَّار ، وَلَّوْا هاربين منها^(٢) .

ولو لم يكن في الاحتجاج بالقراءة إلَّا قولـه تعـالى ﴿ يَوْمَ تُوَلُّـونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللهِ مِنْ عَاصِيمٍ ﴾ (٣) لكفَى .

فأما معنى التخفيف : فقال قتادة في قوله ﴿ إِنِّي أَحَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ .

قال: يوم يُنَادَى كُلُ قومٍ بأعمالهم، ويُنَادِي أَهلُ الجنةِ أَهلَ النَّارِ (٤).

وقال عبد الله بن خالد : (إذا خُشِر الناسُ يوم القيامة ، نادى

⁽١) سورة إبراهيم آية رقم ٤٣ والرواية التي ذكرها المصنف ، هي في تفسير الطبري ٢١/٢٤ والدر المنثور ٥٠/٥٠ وتفسير القرطبي ٢١/١٥ .

⁽٢) انظر ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٠/٧ .

⁽٣) هذه الآية بما يؤيد وجه القراءة بالتشديد ﴿ يوم التناد ﴾ أي يوم الهرب ، فإن قوله تعمالي ﴿ يوم تُولُون مديرين ﴾ كأنه توضيح وتفسير ، لهول ذلك اليوم العصيب .

⁽٤) كا ورد في سورة الأعراف ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النبار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً .. ﴾ الآية وكذلك أهل النبار ينادون أهل الجنة مستغيثين بهم ، كا قال سبحانه : ﴿ ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء .. ﴾ فلهذا سمي يوم التناد .

بعضهم بعضاً ، حتى يظهر لهم عُنُقٌ من النار ، فيولُّون هاربين) .

٣٣ ــ ثم قال جل وعـــز : ﴿ وَلَقَـــــدْ جَاءَكُــــمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْــــلُ بِالْبَيِّنَاتِ (٢) .. ﴾ [آية ٣٤] .

أي من قبل موسى ﴿ بِالبِّينَاتِ ﴾ أي بالآياتِ المعجزات .

﴿ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ، حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لِنَهُ مَنْ بَعْدِهِ رَسُولاً ﴾ [آية ٣٤] .

أي ظننتم أن الحجة لا تقام عليكم بعده ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴾ أي مشل هذا الضلال ، يضلَّ الله من هو مسرفٌ مرتاب(٣) . .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٢/٢٤ وفي البحر ٤٦٤/٧ ولفظه : وقال قتـادة : ﴿ ما لكـم من الله من عاصم ﴾ أي مانـع يمنعكـم منها أو ناصر ، وكـذلك في تفسير الألــوسي ٢٧/٢٤ وابــن كثير ١٣٣/٧ .

⁽٢) الخطاب لآل فرعون ، وهم الأقباط ، والمراد بيوسف هو « يوسف الصّديق بن يعقوب » عليهما السلام ، وليس كما زعم البعض أنه رسول آخر يسمى « يوسف » أرسل إلى القبط ، وقد نصّ جمهور المفسرين على أنه « يوسف بن يعقوب » وانظر الطبري ٢٣/٢٤ وتفسير ابن الجوزي ٢٢١/٧ .

⁽٣) قال القرطبي ٣١٣/١٥ : ﴿ مسرف ﴾ أي مشرك ﴿ مرتـاب ﴾ شاك في وحدانيـة الله تعـالى . اهـ.

٣٤ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَـاتِ اللهِ بِعَيْـرِ سُلْطَـانٍ أَتَاهُمْ .. ﴾ [آية ٣٠] .

على البدل مِنْ ﴿ مَنْ ﴾(١) .

ومعنى ﴿ كَبُرَ مَقْتاً ﴾ : كَبُر الجِدالُ مقتاً (٢) .

٣٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَــعُ اللهُ عَلَــى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّــرٍ جَبَّارِ (٣) ﴾ [آية ٣٠] .

وفي قراءة عبد الله بن مسعود ﴿ عَلَـــى قَلْبِ كُلِّ مُتَكَبِّــــرٍ جَبَّارٍ ﴾ (١٠) .

ومعنى هذه القراءة كمعنى الأولى ، كما يُقال : أنا أكلَّـــمُ فلاناً ، يومَ كلِّ جمعة ، وكلَّ يومٍ جمعةٍ .

⁽۱) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٧٤/٤ فهو تفسير للمسرف المرتباب ، في قوله تعبالي ﴿ يُضِلُّ اللهُ من هو مسرف مرتاب ﴾ فيكون ﴿ الذين يجادلون ﴾ بدلاً منه ، والمعنى ﴿ كذلك يُضل اللهُ من هو مسرف مرتاب ﴾ وهم الذين يجادلون في آيبات الله ، فالذين منصوب على البدل . قال القرطبي ٣١٣/١٥ : ويجوز أن يكون رفعاً على معنى : هم الذين يجادلون ، أو على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿ كَبُرَ مَقتاً ﴾ . اهـ.

⁽٢) المقتُ : شدة البغض ، كما قاله أهل اللغة .

⁽٣) هذه قراءة أبي عمرو ، وقرأها بالتنوين ﴿ كُلُ قَلْبٍ مَتَكَبِّرٍ ﴾ وقرأ الباقون بالإضافة ﴿ يطبع على كُلُّ قلبِ متكبرٍ ﴾ والقراءتان سبعيتان ، كما في السبعة لابن مجاهد ص ٥٧٠ والنشر في القراءات العشر ٣٦٥/٢ .

⁽٤) قراءة ابن مسعود بتقديم القلب ﴿ على قلب كل متكبر جبار ﴾ ليست من القراءات السبع ، وانظر الطبري ٢٤/٢٤ .

فأما التنوينُ فإنه يُقال : قلبٌ متكبِّرٌ ، أي صاحبُه متكبِّرٌ .

٣٦ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالَ فِرْعَونُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحاً .. ﴾ [آية ٣٦] .

أي قصراً ، وكل بناءٍ عظيم صَرْحٌ ^(١) .

﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الأَسْبَابَ ﴾ [آية ٣٦] .

قال قتادة : أي الأبواب(٢) .

والسببُ في اللغة : ما يؤدِّي إلى الشيء ، فالمعنى : لِعلِّي أَبلغُ ما يؤدِّي إلى السَّمواتِ .

٣٧ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَكَـذَلِكَ زُيِّـنَ لِفِرْعَـوْنَ سُوءُ عَمَلِــهِ وَصَدَّ عِنِ السَّبِيلِ .. ﴾ [آبة ٣٧] .

ويُقرأ ﴿ وَصُدًّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ وهو اختيار أبي عُبيدٍ (٢٠) .

⁽١) قال الجوهري في الصحاح ٣٨١/١ : الصَّرح : القصر ، وكل بناء عال : صرح ، والجمع : الصُّروح . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٢٥/٢٤ وذكر عن ابن عباس أنها منزل السماء ، ثم قال : وقد بيّنا فيما مضى قبل أن السبب هو : كلّ ما تسبب به إلى الوصول إلى ما يُطلب ، من حبل ، وسُلّم ، وطريق ، وغير ذلك . اهـ.

⁽٣) هو القاسم بن سلّام الخزاعي ، من كبار علماء الحديث والأدب ، المتوفى سنة ٢٢٤هـ وله غريب الحديث ، وغريب القرآن ، وانظر ترجمته في شذرات الذهب ٤/٢ و وتهذيب التهذيب ٨٥٥٨ .

ورُوي عن ابن أبي إسحاق ﴿ وَصَدَّ عَنِ السَّبَيلِ ﴾ (١) . قال أبو جعفر : وأحسنها ﴿ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ كما قال تعالى ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ ﴾ (١) .

وقول أبي عُبيد في اختياره ليس بشيء ، لأن من قَرَأَهُ بالضمّ ، فالمعنى عنده _ على ما ذكر أبو حاتم _ : وصَدَّهُ الشَّيْطَانُ عن السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُ سَمْ عَنِ السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُ السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُ السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُ السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ (٣) المستقيمة .

٣٨ _ ثم قال جلا وعزَّ : ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ [آية ٣٧] . قال مجاهد وقتادة : أي في خَسَار (١٠) .

قال أبو جعفر : من هذا قولُه جلَّ وعزَّ ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِسِي لَهَبٍ ﴾ .

⁽۱) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، بالبناء على المعلوم ﴿ وصَدَّ عن السبيل ﴾ أي وصد فرعون عن سبيل الله ، والقراءة الأولى بالبناء على المجهول ﴿ وصُدَّ عن السبيل ﴾ قراءة حمزة ، وعاصم ، والكسائي ، وكلاهما من القراءات السبع ، والمعنى : صدَّه الشيطان عن طريق الهدى والحق ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٧١ والنشر ٣٦٥/٢ .

⁽٢) سورة محمد ﷺ آية رقم ١ وتمامها ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضلُّ أعمالهم ﴾ .

⁽٣) سورة النمل آية رقم ٢٤ .

⁽٤) أخرج هذا الأثر الطبري ٢٦/٢٤ وذكر نحوه عن ابن عباس قال ﴿ فِي تباب ﴾ أي في خسران ، وقال القرطبي ٣١٥/١٥ : في خسران وضلال ، وقال في البحر ٢٦٦/٧ : التباب : الخسران ، خسر ملكه في الدنيا فيها بالغرق ، وفي الآخرة بخلود النار . اه. قال الجوهري : التباب : الخسران والهلاك تقول : تبّت يداه تبّاً أي ألزمه الله هلاكاً وخسراناً . اه. الصحاح مادة تب .

وقوله ﴿ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾ (١) .

٣٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا .. ﴾ [آية ٤٠] .

قال قتادة : يعني شِركاً^(٢) .

.٤ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ .. ﴾ [آية ٤١] .

قال مجاهد : إلى الإيمان بالله عز وجل^{٣)} .

٤١ _ وقوله جل وعنر : ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونِنِي إلَيْـهِ لَيْسَ لَهُ دَعْـوَةً فِي
 الدُّنْيَا وَلَا فِي الآخِرَةِ ﴾ [آية ٤٣] .

قال مجاهد : يعني الأوثان (^{٤)} .

 ⁽١) سورة هود آية رقم ١٠١ والمعنى : ما زادوهم غير تخسير ، وتدمير ، وهلاك ، كما قاله الطبري .

⁽٢) تفسير السيئة بالشرك ذكره الطبري ٢٧/٢٤ عن قتادة ، وهو خلاف الظاهر ، والأرجح ما ذهب إليه الجمهور أن السيئة هي المعصية أيًّا كانت ، لأن الله تعالى قال ﴿ فلا يُجزى إلَّا مثلها ﴾ ولا مثل للإشراك بالله فالآية على العموم ، أي من عمل في الدنيا سيئة فلا يعاقب في الآخرة إلا بمقدارها ، دون زيادة ، وهذا ما رجحه الطبري والجمهور .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن مجاهد ٦٨/٢٤ والسيوطي في الدر المنشور ٣٥١/٥ وهـو الراجـح لأن الإيمان سبب النجاة .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٩/٢٤ والدر المنثور ٣٥١/٥ والمعنى أن ما تدعونني إليه من الأصنام ليس له استجابة دعوة أصلاً.

قال أبو جعفر : قال الخليل : معنى ﴿ لَا جَرَمَ ﴾ حقاً ، وقد جرم الشيءُ : أي حقَّ وأنشدَ :

وَلَقَدْ طَعَنْتُ أَبَا عُيَيْنَـةَ طَعْنَـةً

جَرَمَتْ فَزَارَةَ بَعْدَهَا أَنْ يَغْضَبُ وَاللَّهُ

قال أبو جعفر : فأمَّا دخول « لا » على « جَرَمَ » فلتـدلُّ على أنه بواب لكلامٍ ، وأنه ليس مستأنفاً .

فالمعنى : وجب بطلانُ ما تدعونني إليه ، أي ليس له استجابةً دعوةٍ تنفعُ .

٤٢ _ وقوله : ﴿ وَأَنَّ المُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ [آية ٤٣] .

قال عبد الله بن مسعود : هم السفَّاكون للدِّماء ، وكذلك قال

⁽۱) البيت لأبي أسماء بن الضّريبة ، كما في لسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري وهو في معاني القرآن للزجاج ٢٧٦/٤ قال الفراء : (لا جرم) ، هي كلمة كانت في الأصل بمنزلة « لا بد » و « لا محالة » كثرت حتى تحولت إلى معنى القسم ، وصارت بمنزلة حقاً . اهد. وقال في اللسان ﴿ لا جرم ﴾ أي لا بدّ ولا محالة ، وقيل : معناه حقاً ، واستشهد بالبيت : ولقد طعنتُ .. إخ. ثم قال : أي حقّت لها الغضب ، وقيل معناه : كسبتها الغضب ، قال سيبويه : فأما قوله تعالى ﴿ لا جرم أنَّ لهم النار ﴾ فمعناها لقد حقّ أن لهم النار ، وقول المفسرين معناها حقاً أن لهم النار ، يدلك أنها بمنزلة هذا الفعل ، والعرب تقول : لا جرم لآتينك ، فتراها بمنزلة اليمين ، وكذلك فسرها المفسرون : حقاً إنهم في الآخرة هم الأخسرون ، وأصلها من جرمت أي كسبت الذنب . اهد. اللسان مادة جرم .

عطاةً ، ومجاهد(١) .

٤٣ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَوَقَاهُ اللهُ سَيِّنَاتِ مَا مَكَرُوا .. ﴾ [آية ٥٤] .
 قال قتادة : كان حم الله من القراط ، فنجَّ اله الله معان ...

قال قتادة : كان رجـلاً من القبــط ، فنجّـــاه الله مع بنـــي إسرائيل^(٢) .

٤٤ __ وقوله جل وعز: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وعَشِيًّا .. ﴾
 [آية ٤٦] .

يقال : كيف يعرضون عليها غدواً وعشياً وهم من أهلها ؟ .

فالجواب عن هذا ما قاله عبد الله بن مسعود ، قال : أرواح آل فرعونَ في أجواف طيرٍ سود ، تُعرضُ كلَّ يومٍ على النار مرتين ، يقال : هذه داركم (٢٠) .

⁽١) فسر ابن مسعود ومجاهد ﴿ المسرفين ﴾ هنا بالسفاكين للدماء بدون حق ، وفسره قتادة بأنهم المشركون فإن الإشراك إسراف في الضلالة ، وعن عكرمة أنهم الجبارون المتكبرون ، والعموم أولى كا ذهب إليه الطبري .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/٢٤ والسيوطي في الدر المنشور ٣٥١/٥ وهو الصحيح أنه كان من القبط ، من جماعة فرعون ، ولم يكن من بني إسرائيل ، كما ذهب إليه البعض ، ومما يدل على أنه من الأقباط : قوله تعالى فيما تقدم ﴿ وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه ﴾ فالنصُّ صريح في أنه لم يكن إسرائيلياً ، وقد ردَّ ابن جرير على من زعم أنه إسرائيلي ، بالحجة والبرهان .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن السدي ٢١/٢٤ ولفظه: «قال بلغني أن أرواح قوم فرعون في أجواف طير سود، تُعرض على النار غدواً وعشياً حتى تقوم الساعة » وذكره ابن كثير عن ابن مسعود ١٣٧/٧ بلفظ «إن أرواح الشهداء في أجواف طير خضر، تسرح بهم في الجنة حيث شاءوا، وإن أرواح آل فرعون في أجواف طير سود، تغدو على جهنم وتروح عليها، فذلك عرضها » وذكر نحوه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٨/٧ عن ابن مسعود.

وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال : سمعتُ ميمون بنَ ميسرة يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح يُنادي : أصبحنا والحمدُ لله ، وعُرِض آلُ فرعون على النار ، وإذا أمسى نادى : أمسينا والحمدُ لله ، وعُرض آلُ فرعون على النّار ، فلا يسمع أبنا هريرة أحدٌ ، إلّا تعوّد باللهِ من النّار (١) .

وقال مجاهد: في قوله تعالى ﴿ النَّـَارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وعَشِيًّا ﴾ قال: من أيام الدنيا^(٢).

قال الفراء: ليس في القيامة غدوٌ ولا عشيٌ ، ولكنْ مقدارُ ذلك (٢) .

قال أبو جعفر: التفسير على خلاف ما قال الفراء، وذلك أن التفسير، على أنَّ هذا العرض، إنما هو في أيَّام الدنيا(٤).

⁽١) هذا الأثر أخرجه ابن المنذر ، والبيهقي في شعب الإيمان ، عن أبي هريرة ، وذكره القرطبي ٣١٩/١٥ والسيوطي في الدر المنشور ٣٥٢/٥ بنحوه أن أبا هريرة كان له صرختان في كل يوم غدوة وعشية ، كان يقول أول النهار : «ذهب الليل وجاء النهار ، وعُرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع أحد صوته ، إلا استعاذ بالله من النار .. » . اهـ.

⁽٢) الأثر في تفسير الطبري ٧٢/٢٤ والقرطبي ٣١٩/١٥ والدر المنشور ٣٥٢/٥ ولفظه قال : « ما كانت الدنيا تُعرض أرواحهم » أي ما دامت الدنيا باقية فإن أرواحهم تعرض للعذاب .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٩/٣ .

⁽٤) ما ذهب إليه الفراء ، أن الغدوَّ والعشي في الآخرة ، قول ضعيف ، والصحيح ما ذهب إليه المصنف أنه في البرزخ ، وهو قول أكثر المفسرين ، إذ ليس في الآخرة إلا العذاب المدائم ، ولا يُراد بالنار نار الآخرة ، إنما هي نار البرزخ «عذاب القبر» بدليل قوله تعالى بعدها ﴿ ويهوم تقوم =

والمعنى أيضاً: بيِّنَ أنه على ذلك ، لأنَّه قال جلَّ وعز ﴿ النَّارُ النَّارُ وَالْمَعْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وعَشِيًّا ﴾ ثم دلَّ على أن هذا قبل يوم القيامة ، بقوله ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ العَذَابِ ﴾ فدلَّ على أنَّ الأوَّل ، بمنزلة عذاب القبر .

ه ٤ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الأَشْهَادُ ﴾ [آية ٥١] .

قال معمرٌ عن قتادة : الملائكةُ (١) .

قال أبو جعفر : واحدهم شاهد ، كا يُقسال : صاحب ، وأصْحَاب .

ويجوز أن يكون : جمع شهيد ، كشريفٍ ، وأشراف .

⁼ الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴾ وهذه الآية من أدلة أهل السنة على عذاب القبر ، كا قال الحافظ ابن كثير ١٣٦/٧ : وهذه الآية أصل كبير ، في استدلال أهل السنة ، على عذاب البرزخ في القبور ، وهي قوله ﴿ النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ﴾ فالآية دلت على عذاب الكفار في البرزخ . . إلخ. وكذلك قال ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٩/٧ : وهذه الآية تدل على عذاب القبر . اهـ.

أقول: ومما يؤكد ذلك ويؤيده ما رواه البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله عَلَيْكُم قال: « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعثبي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة » وانظر كلام الحافظ ابن كثير في هذا الموضوع ، ففيه شفاء الغليل.

⁽١) هذا الأثر عن قتادة ذكره الطبري ٢٠/٧٤ عن مجاهد أيضاً ، واختار العموم أن الأشهاد هم الملائكة ، والأنبياء ، والمؤمنون ، وهكذا ذكر القرطبي ٣٢٢/١٥ وهو الأولى والأظهر ، وهو مروي عن زيد بن أسلم .

٤٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْسٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

مثل قوله ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ (١) المعنى : ما هم ببالغي إرادتهم فيه ، لأن الكِبْرَ شيءً قَدْ أُتَوْه ، فهذا لا يُشْكِل .

وقد قيل: الكِبْرُ هَهنا: العلوُّ على النبيِّ عَلَيْكَ اللهُ ، وذلك إرادتُهم ولم يبلغوه ، فأمَّا إرادتُهم في الأول: فالجدال في آيات الله جلَّ وعز ، حتى يُبطلوها ، ولم يبلغوا ذلك .

وقيل: إنما يُراد بذا « اليهودُ » تكبَّروا ، وتوقَّفوا ، وقالوا حتى يخرج الدجَّالُ ، ونكون معه ، فأعلمَ اللهُ جلَّ وعزَّ أن هذه الفرقة من اليهود ، لا تلحق الدجَّال ، واستشهد صاحبُ هذا القول بقول . ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللهُ ﴾ (٢) .

⁽١) أي هو على حذف مضاف لأن السكير حاصل فيهم ، ويصبح المعنى : ما هم بواصلين إلى مرادهم من إطفاء نور الله .

⁽٣) هذا مروي عن أبي العالية ، أخرجه عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم عنه بسند صحيح ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٥٣/٥ والشوكاني في فتح القدير ٤٩٩/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٥ ٣٥/١٥ قال والمعنى : إن تَعَظَّمُوا عن اتباع محمد _ يعني اليهود _ وقالوا إنَّ الدَّجَّال سيخرج عن قريب ، فيردُّ الملك إلينا ، وتسير معه الأنهار ، فذلك كبر لا يبلغونه ، فنزلت فيهم الآية ، قاله أبو العالية وغيره . اهـ.

⁽٣) أي فاستعـذ بالله من فتنـة الدجـال ، على قول من قال : إن الآية نزلت في اليهود ، وعلى القـــول الآخر من شرِّ الكفار .

٤٧ __ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْ لِحُلُونَ
 جَهنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ [آية ٦٠].

رَوى يُسَيِّعُ الْكِنْدِيُّ () عن النعمان بن بشير ، عن النبي عَلَيْكُمُ قال : الدعاءُ هو العبادةُ ، وتلا رسول الله عَلَيْكُ ﴿ وقال رَبُّكُ مُ اللهُ عَلَيْكُ ﴿ وقال رَبُّكُ مُ اللهُ عَلَيْكُ مِ وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَلْدُ حُلُونَ الْدُعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ، إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَلْدُ حُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ (٢) .

قال أبو نُحبيدة : ﴿ دَاخِرِينَ ﴾ : صاغرين(٣) .

٤٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِذِ الأَّغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلَ يَسْحَبُونَ ﴾ [آية ٧١] .

وقُرىء ﴿ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴾ (ُ) .

⁽١) يُسِيْع الكِندي هو « يُسيع بن معدان الحضرمي » الكندي الكوفي ، ويقال فيه « أُسيع » ثقة روى عن علي ، والنعمان بن بشير ، وثَقه النسائي ، وابن حبان ، وانظر مهذيب التهذيب التهذيب ٣١٣/٦ والجرح والتعديل للرازي ٣١٣/٩ .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي في التفسير رقم ٣٢٤٧ وقال : حديث حسن صحيح ، وأبو داود في الصلاة رقم ١٤٧٩ وابن ماجه رقم ٣٨٢٨ والحاكم وصححه .

⁽٣) بهذا فسره المفسرون قال الطبري ١١٦/١٤ ﴿ دَاخرون ﴾ صاغرون ، يقال : دَخَرَ يَدْخَــرُ دُخُوراً : إذا ذلَّ وخضع ، وكذلك أهل اللغة ، قال الجوهري : الدُّخور : الصَّغار والذل ، يقال : دخر الرجل ، فهو داخر ، أي ذل . اهـ.

⁽٤) قراءة الجمهور بالضم ﴿ والسَّلاسلُ ﴾ فعلى هذا تكون عطفاً على الأغلال ، والمعنى حين تُجعل الأغلال والسلاسل في أعناقهم ، ويُسحبون بها ، وأما قراءة الفتح ﴿ والسلاسل يَسْحَبون ﴾ فهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٤٤/٢ والمعنى : الأغلال في أعناقهم ، وهم يسحبون =

وفي قراءة أبيً ﴿ بِالسَّلَاسِلِ يُسْحَبُونَ ﴾ . وأجازَ الفراء : ﴿ وَالسَّلَاسِلِ يُسْحَبُونَ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر: من قرأ ﴿ والسَّلَاسلَ يَسْحَبُونَ ﴾ فالمعنى عنده: يسحبونَ السَّلاسلَ ، وهي قراءة ابن عباس ، قال: وذلك أشدُّ عليهم ، يُكلَّفون أن يَسْحَبُوهَا ولا يُطِيقونَ (٢) .

قال الفرَّاء: والسِّلاسِلِ بالخفضِ (٢٦) ، محمولٌ على المعنى ، لأن المعنى : أعناقُهم في الأغلالِ والسَّلاسلِ ، كما حُمِلَ على المعنى قوله :

سلاسلهم في جهنم ، وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس ، وقراءة أبي ﴿ بالسلاسل ﴾ ليست
 أيضاً من القراءات السبع .

انظر معاني القرآن للفراء ٢٥/٣.

⁽٢) انظر الطبري ٨٤/٢٤ والقرطبي ٣٣٢/١٥ وتفسير ابن الجوزي ٢٣٦/٧ وهي قراءة شاذة كا سنا.

⁽٣) قراءة الجر ﴿ والسلاسلِ ﴾ ليست من القراءات الواردة ، وإنما هي جائزة لغة ، فهي محمولة على المعنى ، أي أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، والأصل في القراءات الوارد عن رسول الله عليه ، وقد ردًّ ابن الأنباري قراءة الخفض ، فقال : والخفض على هذا المعنى ، غير جائز ، لأنك إذا قلت : زيد في الدار ، لم يحسن أن تُضمر « في » فتقول : زيد الدار ، ولكن الخفض جائز على معنى : إذ أعناقهم في الأغلال والسلاسل . اهـ القرطبي ٣٣٢/١٥ .

قَدْ سَالَمَ الحَيَّاتُ مِنْهُ القَدَمَا الأَفْعُوانَ والشُّجَاعَ الشَّجْعَمَا(1)

٩٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ [آية ٧٧] .

قال مجاهد: أي تُوقد بهم النار(٢) .

قال أبو جعفر : يُقال : سَجَرْتُ الشَّيءَ : أي ملاتُه ، ومنه ﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾(٢) .

فالمعنى على هذا: تُملأً بهمُ النَّارُ ، وقال الشاعر يصفُ وَعْلاً:

إِذَا شَاءَ طَالَـــــغ مَسْجُــــورَةً تَرَى حَوْلَهَا النَّبِعَ والسَّاسَمَـا^(٤)

⁽۱) البيت من أرجوزة لأبي حيان الفَقْعسي ، استشهد به الفراء في معاني القرآن ١١/٣ ولسان العرب مادة شجع ، ومعنى « الشجاع » الحية و « الشجعما » الضخم ، وانظر الطبري ٨٤/٢٤ والقرطبي ٥ ٣٣٢/١ .

⁽٢) الأثر ذكره في البحر ٤٧٤/٧ عن مجاهد قال : ﴿ يُسجرون ﴾ يُطرحون فيها ، فيكونوا وقودا لها ، وكذلك في الطبري ٨٤/٢٤ .

⁽٣) سورة الطور آية رقم ٦ والمعنى : والبحر الموقد ناراً ، ومعنى السجر : الإيقاد ، فما ذهب إليه مجاهد أظهر ، قال في لسان العرب (والبحر المسجور) جاء في التفسير أن البحر يسجر فيكون نار جهنم ، وكان علي يقول : المسجور بالنار ، وأما من قال إنه يمعنى المملوء فقد قال ابن سيده في قوله تعالى ﴿ وإذا البحار سُجِّرت ﴾ من قال ملئت فلا وجه له ، إلا أن تكون ملئت ناراً . اهـ. لسان العرب .

⁽٤) البيت للنمر بن تولب كما في الملسان مادة (مسم) وقد أورده القرطبي في الجامع لأحكام القرآن =

أي عيناً مملوءةً .

٥٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الأَرْضِ بِعَيْسِرِ
 الحَقِّ .. ﴾ [آية ٧٠].

بيَّن هَذَا بقوله سبحانه ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ العِلْمِ ﴾(١) .

٥١ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾ [آية ٧٠] .

قال مجاهد : أي تبطرون وتأشرون (٢) .

٥٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ اللهُ الَّـذِي جَعَـلَ لَكُـمُ الأَنْعَامَ لِتَرْكَبُـوا مِنْهَا ، وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ [آية ٧٩] .

أي الإِبل^(٣) .

قال قتادة في قوله تعالى ﴿ وَلِتَبْلُغُـوا عَلَيْهَـا حَاجَـةً فِي

⁼ ٣٣٣/١٥ بلفظ « النبع والسمسما » ولم يعزه وهو تصحيف ، وما أثبتناه من المخطوطة هو الصحيح ، كما في لسان العرب .

⁽١) سورة غافر آية رقم ٨٣ والمراد بالفرح في الآية : فرح البطر ، والاستكبار عن الخضوع للحق .

⁽٢) الأثر في الطبري ٨٥/٢٤ والبحر المحيط ٢٥٥/٧ والقرطبي ٣٣٣/١٥ عن مجاهد، قال الطبري: والمرح: هو الأشر والبطر. اهد. ومنه قوله تعمالي ﴿ لا تفسر ح إن الله لا يحب الفرحين ﴾ فهو فرح الفخر والخيلاء، لا فرح السرور بالنعمة، والشكر عليها.

⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٤ /٣٧٨ قال : الأنعام ههنا الإبل ، واختار الطبري العمـــوم ، فقال : هي الإبل ، والبقر ، والغنم ، والخيل . قال في البحر ٤٧٨/٧ ويضعف قول من أدرج فيها الخيل والبغال والحمير وغير ذلك مما ينتفع به من البهائم ، وقول من خصَّها بالإبل وهـــو الزجاج .

صُدُورِكُمْ ﴾: الرحلةُ من بلدٍ إلى بلد(١) .

وقال مجاهد : أيَّ حاجةٍ كانت^(٢) .

٥٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتُهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ وَسُلُهُمْ وَسُلُهُمْ وَسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ وَسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ وَسُلُهُمْ فِي الْبَيْنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ وَسُلُهُمْ وَاللَّهُمُ اللَّهُ فَاللَّهُمُ وَسُلُهُمْ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُمُ وَاللَّهُمُ وَلَ

أي رضوا به .

قال مجاهد : قالوا : نحنُ أعلمُ منكم ، لن نُبْعثَ ، ولن نَحْيا بعد المَوتِ(٣) .

قال مجاهد : ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُـونَ ﴾ [آية ٨٣].

أي ما جاءت به الرسلُ الحُقُّ^(٤) .

⁽١ ــ ٢) الأثران عن مجاهد وقتادة أخرجهما الطبري ٨٧/٢٤ والشوكاني في فتح القديس ٨٧/٤ وقول مجاهد أظهر ، فإن المراد من الآية : بلوغ الأسفار الطويلة ، وحمل الأثقال إلى البـلاد الشاسعة ، وقضاء فريضة الحج ، والغزو ، وغير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن مجاهد ٨٩/٢٤ والقرطبي ٣٣٦/١٥ وابن الجوزي ٢٣٨/٧ ، وما ذُكر عن مجاهد هو من بعض ضلالهم ، فقد اعتقد السفهاء أن عندهم علماً يستغنون به عن علم الأنبياء ، وزعموا أن علومهم العقلية أعلى من علوم الرسل ، فلذلك استكبروا عن اتباعهم .

⁽٤) أي نزل بالكفار عقاب استهزائهم ، بما جاءهم به الرسل الكرام ، فإن ما جاء به الرسل هو الهدى والحق .

٥٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأُوْا بَأْسَنَا ، سُنَّةَ
 اللهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ .. ﴾ [آية ٨٥] .

قال قتادة : أي إنهم إذا رأوا العذاب آمنوا ، فلم ينفعهم

ه ه ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَخُسِرَ هُنَالِكَ الكَافِرُونَ ﴾ [آية ٨٥] .

وقد كانوا قبلَ ذَلكَ خاسرين ، لأنه تبيَّن خسرانهم ، بأن لحقهم العذابُ ، ولم يُقبل إيمانُهم .

* * * « انتهت سورة غافر »



بنِهٔ اِنْ اِلْخَالِحَةِ الْحَمْرُ، سُورة فَصِّلَةٍ فِصِّلَةٍ فَصِّلَةٍ فَصِّلَةٍ فَا

الخبرُ عند البصريسُ (١) ﴿ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ [آية ٣] .

وقال بعض الكوفييِّن : هَذَا كِتَابٌ .

﴿ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ : أي أنزلت متفرقةً .

وقال الحسن : فصِّلَت بالوعيد^(٢) .

وقال مجاهد : ﴿ فُصِّلَتْ ﴾ : فُسِّرتْ (٣) .

وقال قتادة : بُيِّن حلالُها وحرامُها ، والطاعةُ والمعصيةُ (٤) .

⁽¹⁾ هذا قول الزجاج في معانيه ٣٧٩/٤ ونقله في البحر ٤٨٣/٧ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٠/٧ وهو مذهب البصريين ، وقول الأخفش ، وعلى قوضم يكون المبتدأ قوله تعالى ﴿ تنزيل من الرحمن الرحمن الرحم ﴾ والخبر ﴿ كتاب فصِّلت آياته ﴾ وسوَّغ الابتداء به وهمو نكرة ﴿ تنزيل ﴾ وصف بقوله ﴿ من الرحمن الرحم ﴾ وعند الكوفيين ، هو خبر لمبتدأ محذوف ، أي هذا تنزيل ، وهذا كتاب ، وانظر القرطبي ٣٣٧/١٥ .

⁽٢ _ ٤) الآثار عن الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، ذكرت كلها في البحر المحيط ٤٨٣/٧ وفي تفسير القرطبي ٥ ٣٣٧/١ وفتح القدير للشوكاني ٤/٥٠٥ وأجمع هذه الأقوال أن معنسى ﴿ فُصِّلت آياته ﴾ أي يُسِّنت معانيه ، ووُضِّحت أحكامه ، بطريق القصص ، والمواعظ ، والأحكام . والأمثال ، والوعد ، والوعيد ، فهو في غاية البيان والكمال .

﴿ قُرْآناً عَرَبِيًّا ﴾ أي في حال الاجتماع .

﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ أي لمن يعلم العربية .

﴿ بَشِيرًا وَلِذِيرًا ﴾ نعتُ للقرآن(١) .

٣ - وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إلَيْهِ .. ﴾
 [آية ٥] .

أي في أغطيةٍ^(٢) ، أي ليست تَعِي ما تقول .

والوَقْرُ: الصَّمَمُ (٣).

خ قال جل وعز: ﴿ وَمِنْ يَيْنِنَا وَيَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَــلْ إِنْنَــا عَامِلُونَ ﴾ [آية ه].

﴿ حِجَابٌ ﴾ أي حاجزٌ .

⁽۱) أشار المصنف رحمه الله إلى أن ﴿ قرآناً عربياً ﴾ منصوب على الحال ، أي حال كونه قرآناً عربياً ، وضحاً جلياً ، مبشراً لهم ومنذراً ، فيكون ﴿ بشيراً ونذيراً ﴾ صفة للقرآن ، وقوله : « لمن يعلم العربية » تفسير لقوله تعالى ﴿ لقوم يعلمون ﴾ وهمو الأصحُّ من الأقوال كا قال الطبري : لقوم يعلمون اللسان العربي ، وقال الشوكاني : أي يعلمون معانيه ويفهمونها ، وهم أهل اللسان العربي . اهـ. قال القرطبي : والسورة نزلت تقريعاً وتوبيخاً لقريش في بيان إعجاز القرآن .

 ⁽٢) « أكنَّة » جمع كنان وهو الغطاء ، قال في المصباح : الكنان : الغطاء وزناً ومعنى ، والجمع أكنة مثل أغطية . اهـ.

⁽٣) أصل الوقر : الثقل يقال : وقرت الأذن وقراً : ثقل سمعها ، والمعنى : في آذاننا ثقلٌ وصمم يمنعنــا من فهم ما تقول .

وهو يزيد على معنى ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ لأن معنى ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ لأن معنى ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ أي ليس نجيبُكَ إلى شيءٍ ممَّا تدعونا إليه (١) .

ثم قال ﴿ فَاعْمَلْ إِنَّنَا عَامِلُونَ ﴾ أي فاعمل في هلاكنا ، فإنَّا عاملون على مثل ذلك(٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : فاعمل بدينك ، فإننا عاملون بديننا .

وقوله جل وعز : ﴿ وَوَيْلُ لِلْمُشْرِكِينَ . الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ
 الزَّكَاةَ .. ﴾ [آية ٧] .

قيل : أي لا يؤمنون^(٣) .

⁽۱) الآية وردت بطريق الاستعارة ، فقد كانت حواسهم سليمة « القلوب ، والأسماع ، والأبصار » ليس عليها شيء مما يقولون من الأغطية والحُجب ، ولكنهم لتعاميهم عن الحق ، واستثقالهم لكلام الرحمن ، كأن قلوبهم مغطاة في غلاف ، وكأن أسماعهم بها صمم ، وكأن بينهم وبين الرسول حجاب ، فهم لا يفهمون ما يُتلى عليهم من آيات الذكر الحكيم ، قال الشوكاني في فتح القدير ١٠٠٥ : وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن إدراك الحق ، ومج أسماعهم له ، وامتناع المواصلة بينهم وبين رسول الله عليهم .

⁽٢) هذا قول الكلبي كما حكاه القرطبي والشوكاني عنه ٥٠٦/٤ والقول الثاني هو الأظهر والأرجح أي اعمل على طريقتك ونحن على طريقتنا ، لا نتابعك ولا نسالمك ، واستمرَّ على ديسنك فإنسا مستمرون على ديننا ، وهو اختيار ابن كثير .

وقال قتادة : الزَكاةُ فطرةُ الإِسلام ، فمن أدَّاها بَرِيَّ ونَجَا ، ومن لم يؤدِّها هَلَكَ .

ح وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ عَمْنُونٍ ﴾ [آية ٨] .

قال مجاهد : أي غير محسوب .

قال أبو جعفر : يُقالُ : مَنَنْتُ الشيءَ فهو مَمْنُونٌ ، ومنينٌ ، إذا قطعته ، كما قال :

فَتَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ والوَقْ فَتَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ والوَقْ فَيَاءُ (١)

يعني بالمنينِ : الغبارُ المنقطعُ ، الضعيفُ .

ويجوز أن يكون الممنون : يُمَنُّ بِهِ .

وقوله جل وعز: ﴿ قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكُفُّرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ .. ﴾ [آية ٩].

^{──} الزكاة « الصدقة » كان مأموراً به في ابتداء البعثة كقوله تعالى ﴿ وآتوا حقَّه يوم حصاده ﴾ فأما الزكاة ذات المقادير ، فإنما بيِّن أمرها بالمدينة ، ويكون هذا جمعاً بين القولين » . اه.. وانظر التسهيل لعلوم التنزيل ١٩/٤ .

⁽۱) البيت للحارث بن حلزة اليشكري في معلقته التي مطلعها « آذنتنا ببينها أسماءً » انظر المعلقات العشر للشنقيطي ص ١٣٦ و « أهباء » بفتح الهمزة جمع هبوة وهي الغبار ، وروي بالكسر على المصدرية « إهباء » .

روى سفيان ، عن أبي سعيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، وابن أبي ذيب عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن عبد الله بن سلام (١) قالا _ وهذا معنى قولهما _ ابتدأ الله جلَّ وعز بخلقِ الأرضين يوم الأحد ، فخلق سبع أرضينَ في يوم الأحد ، ويوم الاثنين .

ثم ﴿ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقُواتُهَا ﴾ أرسَى الجبال ، وشقَّ الأنهارَ ، وغـرسَ الأشجـارَ ، وجعــل المنافع في يومين ، يوم الثلاثاء ، ويوم الأربعاء .

﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ فخلقها سبع سمواتٍ في يوم الخميس ، ويوم الجمعة .

قال ابن عباس: ولذلك سميت « يوم الجمعة » لأنه اجتمع فيها الخلقُ (٢) .

⁽١) هو رئيس أحبار اليهود ، أسلم رضي الله عنه عند هجرته عَلَيْكُ للمدينة وكان اسمه في الجاهلية « الحصين » فسمَّاه رسول الله عَلَيْكُ حين أسلم عبد الله . وفيه نزل ﴿ وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكرتم . . ﴾ وهو الذي شهد له رسول الله عَلَيْكُ بالجنسة ، كما في صحيح البخاري عن سعد قال : (ما سمعت رسول الله يقول لأحد يمشي على الأرض إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام) ، انظر ترجمته في أسد الغابة ٢٦٤/٣ .

⁽٢) هذا الأثر أخرجه أبو الشيخ عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه كما ذكره السيوطي في الـدر المنثور ٥/١٦ وفيه تفصيل لقوله تعالى ﴿ خلق السموات والأرض في ستة أيام ﴾ ففصل هنا ما أجمله هناك ، فذكر أنه خلق الأرض أولاً في يومين لأنها كالأساس ، والأساس يُبدأ به أولاً ، ثم بعده بالسقف فخلق السماء ثانياً في يومين ، وهي تمام أربعة أيام ، ثم دَحَا الأرض فأرسى فيها الجبال ، وشق الأنهار ، وأخرج الزروع والثار في يومين ، فتم خلق السموات والأرض في ستة =

قال عبد الله بن سلام: قضاهن سبع سمواتٍ في آخر ساعةٍ من يوم الجمعة ، ثم خَلَق فيها آدم على عَجَل (١) ، وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة .

قال أبو جعفر : معنى ﴿ وَبَارَكَ فِيهَا ﴾ على قولهما : شقَّ أنهارها ، وغرسَ أشجارَهَا .

وقيل : معنى ﴿ بَارَكَ فِيهَا ﴾ : أكثرَ فيها من الأقواتِ(٢) .

وقيل : معناه كما يُقال : باركتُ عليه أي قلتُ بورك فيك .

ال عكرمة : في قوله تعالى : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتُهَا ﴾ [آية ١٠].
 جعل اليماني باليمن ، والسَّابريَّ بسابور (٣).

⁼ أيام ، ولو شاء لخلقهن بلمح البصر ، ولكنه تعالى أراد أن يعلُّم العباد الحلم والأناة ، وهذا ملخص قول ابن عباس ، وقتادة ، والسدي ، وعلماء السلف .

⁽١) أشار إلى قوله تعالى ﴿ تُحلِقَ الإنسان من عَجَل سأريكم آياتي فلا تستعجلون ﴾ والمراد بالإنسان آدم عليه السلام .

⁽٢) قال ابن كثير ١٠١/٤ ﴿ وبارك فيها ﴾ أي جعلها مباركة ، قابلة للخير والبذر والغراس ﴿ وقـدَّر فيها أقواتها ﴾ وهو ما يحتاج إليه أهلها من الأرزاق والبقاع التي تغرس وتنزرع ، يعنمي يوم الثلاثاء والأربعاء ، فهما مع اليومين السابقين أربعة . اهـ.

[&]quot;) ﴿ سَابُور ﴾ بلدة بفارس ، بينها وبين شيراز خمسة وعشرون فرسخاً ، تنسب إلى سابور أحد الأكاسرة ، كذا في مع بحم البلدان ١٦٧/٣ وهذا الأثر عن عكرمة ذكره الطبري ١٦٧/٤ والقرطبي ١٦٧/٥ وهو قول الضحاك ، ونصّه قال عكرمة ، والضحاك : معنى ﴿ قدَّر فيها أقواتها ﴾ أي أرزاق أهلها ، وما يصلح لمعايشهم من التجارات ، والأشجار والمنافع ، فجعل في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ، ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد .

قال أبو جعفر : فالمعنى على هذا : جعل فيها ما يُتَعَـايَشُ به ، ويُتَّجرُ فيه .

وقيل : ﴿ أَقْوَاتُهَا ﴾ ما يُتقوَّت ويُؤْكَلُ .

وقول ابن عباس ، وابن سلام يحتمل المعنيين ، واللهُ أعلم .

٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلسَّائِلِينَ ﴾ [آية ١٠] .

المعنى : في تتمة أربعة أيام(١) .

﴿ سَوَاءً ﴾ أي استوت استواءً .

وقال الفراء: هو متعلق بقوله ﴿ وَقَلَدُرَ فَيهَا أَقُواتَهَا ﴾ سواءً(٢) .

وقرأ الحسن : ﴿ سَوَاءِ ﴾ (٣) بالخفض ، أي في أربعة أيــــامٍ ، مستويةٍ ، تامةٍ .

وبالإسناد الأول عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ لِلسَّائِلِينَ ﴾ قال : مَنْ سألك فقال لك : في كمْ خَلَقَ الله السَّمواتِ والأرض ؟ فقلْ

⁽١) هذا قول الزجاج كما في البحر ٤٨٥/٧ قال : وهذا كما تقول : بنسيتُ جدار بيتسي في يوم ، وأكملتُ جميعه في يومين أي بالأول ، وقال الطبري ٩٧/٢٤ : لما ورد في الخبر أنه تعالى فرغ من خلق الأرض وجميع أسبابها ومنافعها ، من الأشجار ، والماء ، والمدائن ، والعمران ، والحراب ، في أربعة أيام ، أولهن يوم الأحد ، وآخرهن يوم الأربعاء . اهـ.

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ١٣/٣ .

^{...} (٣) قرأ الجمهـور ﴿ سواءً ﴾ بالـنصب على الحال ، وقرأ أبـو جعفـر بالرفـع ، أي هي سواءً ، وقـرأ الحسـن ويعقوب بالجر نعتاً لأربعة أيام ، وانظر النشر ٣٦٦/٢ والبحر ٤٨٦/٧ .

له : في هذا^(١) .

قال أبو جعفر : فالمعنى على هذا القول : جواباً للسَّائلينَ .

وفيه قول آخر: وهو أن المعنى: وقدَّرَ فيها أقواتها للسائلين أي للمحتاجين، أي لمن سأل، لأن الناس يسألون أقواتهم، وهذا مذهب ابن زيد(٢)، قال: قدَّر ذلك على قَدْرٍ مسائلهم، علم ذلك.

١٠ ــ وقوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ .. ﴾ [آية ١١] .

دُلَّ على أن خلق السَّماء بعد خلقِ الأَرْضِ ، وقـد قال في موضعٍ آخر ﴿ وَالأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ ؟ .

ففي هذا أجوبة :

رَوى هارونُ بنُ عَنْتَرَةَ ، عن أبيه (٣) ، عن ابن عباس قال : خلق اللهُ الأرضَ أوَّلَ ، ثم خَلَقَ السَّماء ، ثم دَحَا الأرضَ والماء بعـــد

⁽١) هذا قول قتادة والسدي كما ذكره ابن كثير والطبري ٩٧/٢٤ قال الطبري ﴿ سواءً للسائلين ﴾ أي لمن سأل عن مبلغ الأجل ، الذي خلق الله فيه الأرض ، وجعل فيها الرواسي والبركة ، وقدر فيها الأقوات ، وجده كما أخبر الله أربعة أيام ، لا يزدن على ذلك ولا ينقصن . اهـ.

⁽٢) قول ابن زيد ذكره الطبري ٢٤/٢٤ وابن كثير ١٥٥/٧ وصاحب البحر المحيط ٤٨٦/٧ وقول ابن عباس والسدي أظهر ، لأن السؤال للسائلين عن مقدار الخلق ، لا للطالبين للقوت والرزق .

 ⁽٣) هارون بن عنترة وكنيته (أبو عصرو) بن عبد الرحمن الشيباني بن أبي وكيع الكوفي توفي سنة
 ١٤٢هـ ذكره ابن حبان في الثقات ، قال أحمد بن معين ثقة ، وانظر تهذيب التهذيب ٩/١١ .

ذلك ، قال : « دَحَا » أي بسط^(١) .

وقیل : المعنی : ثم أخبرُكم بهذا ، كما قال جلَّ وعزَّ ﴿ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وهو في القرآن كثير (٢٠) .

وقيل : ﴿ ثُمَّ ﴾ ههنا بمعنى الواو ، وهذا لا يصحُّ ولا يجوز .

والجوابان حسنان جيِّدان .

١١ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِـالْأَرْضِ اثْتِيَـا طَوْعـاً أَوْ كَرْهـاً قَالَتـا أَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [آية ١١] .

في هذا أجوبة :

⁽۱) أشار المصنف إلى الجمع بين تعارض النصوص في الظاهر ، فإن قوله تعالى ﴿ أَأَنَّمَ أَسُد خَلَقًا أُمُ السماء بناها .. ﴾ ثم قال ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ يدلُّ على أن الأرض تُحلقت بعد السماء ، وفي سورة السجدة ﴿ قُلُ أَنْكُم لَتَكَفُرُونَ بِالذِي حَلَقَ الأَرْضِ فِي يومِينَ .. ﴾ وبعد أن فصَّل خلق الأرض قال ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ وهذا يدلُّ على أن السماء خلقت بعد الأَرض ، فظاهر النصوص التعارض ، وقد أشكل هذا على بعض التابعين ، حتى سأل ابن عباس كما في صحيح البخاري ٢/٩٥١ فأزال له الإشكال بقوله : خلق الله الأَرض في يومين ، ثم خلق السماء في يومين آخرين ، ثم دحا الأَرض فأخرج منها الماء والمرعى ، وخلق الجبال والجماد والآكام ، وما بينهما في يومين آخرين ، فخلقت الأَرض وما فيها من شيء في أربعة أيام ، وخلقت السموات في يومين . ثم قال للسائل : فلا يختلفن عليك القرآن ، فإن كلاً من عند الله عز وجل » . اه. وخلاصة القول أن الأرض خلقت قبل السماء ثم دحيت بعد خلقها . وانظر تفسير ابن كثير ٧/٤٥١ والتسهيل لعلوم التنزيل ٤/٠٠٠ .

 ⁽٢) يريد المصنف أن قوله تعالى ﴿ ثم استوى إلى السماء ﴾ ليست « ثم » للتراخي الزماني ، بل هي لترتيب الأحبار ، فكأنه قال : خلقت كذا ثم أخبركم بهذا ، وله شواهد كثيرة في القرآن الكريم .

أ _ منها أن الله جل وعزٌ ، جعل فيهما ما يُميزان ، ويُجيبان عما قيـل لهما .

ب _ وقال محمد بن يزيد : هذا إخبارٌ عن الهيئة ، أي صارتا في هيئة من قال ، أي هو كما قال : « امتَلاً الحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي »(١) .

أي حسبي ، أي صار في هيئة من يقول .

وقيل: أخبرنا الله عز وجل بما نعرف ، من سرعة الإجابة ، وقد علمنا أنه ليس شيء أسرع ، من أن يُقَالَ للإنسان: افْعَلْ ، فيقول : قد فعلت .

فأخبر الله جلَّ وعزَّ ، عن إجابة السموات والأرض ، إلى أمره جلَّ وعزَّ .

فأمًّا قوله تعالى ﴿ طَائِعِينَ ﴾ ولم يقل: «طائعات » فقال فيه الفراء معناه: أتينا بمن فينا طائِعِينَ (٢)

⁽١) من المعلوم أن الحوض لا يتكلم وإنما هو من باب التمثيل كأنه بلسان الحال يقول: قد امتلأت فكفاني ، وهذا قول بعض المفسرين ، وهو مثل قول بعضهم: قال الحائط للمسمار لم تشقني ؟ قال: سل من يدقني ، وذهب البعض إلى أن الله خلق للسموات والأرض قدرة على الكلام ، فقالتا على الحقيقة ﴿ أَتِنا طَائعِين ﴾ وهذا غير مستحيل على قدرة الله جل وعلا .

⁽٢) عبارة الفراء في معاني القرآن ١٣/٣ : لم يقبل « طائعتين » ولا « طائعات » لأنه ذُهِبَ به إلى السموات ومن فيهنَّ ، وقد يجوز أن تقولاً _ وإن كانتا اثنتين _ أتينا طائعين ، فيكونان كالرجال لما تكلَّمتا . اهـ.

قال أبو جعفر : الأحسن في هذا _ وهـو مذهبُ جلّـة النحويِّين _ أنه جل وعز ، لمَّا أخبر عنها بأفعال ما يَعْقِلُ ، جاء فيها عا يكون لمن يعقل ، كا في قوله تعالى ﴿ والشَّمْسَ والقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾(١) .

فأما الكسائي فأجاز في كل شيء ، أن يُجمع بالمواو والنون ، والنون ، وهذا لا يُعرَّبُ عليه .

١٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَـوَاتٍ فِي يَوْمَيْـنِ .. ﴾ [آية ١٢] .

﴿ فَقَضَاهُنَّ ﴾ أي أحكمهنَّ ، كما قال الشاعر: وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا

مسرود على الله المستوايد عن السيرود عنه السيرود المستوايد المستوا

١٣ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا .. ﴾ [آية ١٢] .

⁽۱) سورة يوسف آية رقم ٤ والشاهد فيها أن الكواكب ، والشمس ، والقمر ، لا عقل لها ، ولمّا أخبر عن هذه الأشياء بالطاعة ، والسجود ، وهما من أفعال من يعقل ، أخبر عنها بخبر من يعقل فقال في ساجدين في قال القرطبي : والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل إذا أنزلوه منزلته .

⁽٢) البيت لابن أبي ذؤيب الهُذلي في شرح أشعار الهذليين ٣٩/١ وهـ و من شواهـ أبي عبيدة في مجاز القرآن ١٤٣/٢ وذكره القرطبي ٣٤٥/١ والطبري ٢٧/٢٢ والشاهـ د قضاهما » أي فرغ من عملهما ، والصّنّعُ بفتحتين : الحاذق ، أي كأنهما من صنع داود عليه السلام أو من صنع تُبّع ملك اليمن العظم .

رَوى ابن أبي نجيح (۱) عن مجاهد قال: ما أَمَرَ ، وما أراده (۲) .

وروى سعيـد عن قتـادة قال: خلقَ شمسهـا ، وقمرَهـا ،
ونجومَها ، وأفلاكَها (۳) .

قال أبو جعفر: القولان متقاربان ، وكَـــأَنَّ المعنـــى ـــ والله أعلم ـــ وأوحى في كلِّ سماءٍ إلى الملائكة ، بما أراد من أمْرِهَا .

١٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَزَيْنَا السَّمَاءَ اللَّذَيْهَا بِمَصَابِحَ وَحِفْظاً .. ﴾
 ١٤ ـ ثم قال جل وعز : ﴿ وَزَيْنَا السَّمَاءَ اللَّذَيْهَا بِمَصَابِحَ وَحِفْظاً .. ﴾

أي وحفظناها حفظاً (٤) من الشياطين بالكواكب .

والمعنى : أئنكم لتكفرون بمن هذه قدرتُه ، وتجعلون له أمشالاً

⁽۱) « ابن أبي نجيح » هو عبد الله بن يسار مولى ابن عصر كما في تقريب التهذيب ۲۹/۲ وقال الرازي في الجرح والتعديل ۲۰۳/۵ : عبد الله بن أبي نجيح ، واسم أبي نجيسح يسار ، مولى الأخنس الثقفي ، قال يحيى بن معين : ابن أبي نجيح ثقة ، وقال أبو زرعة : « عبد الله بن أبي نجيح » مكيَّ ثقة . اهد. من كتاب الجرح والتعديل للرازي .

⁽٢) عبارة الطبري ٩٩/٢٤ وعن مجاهد ﴿ وأوحى في كل سماء أمرهـا ﴾ قال : ما أمر الله به وأراده ، وبنحوه في تفسير ابن الجوزي ٢٤٦/٧ .

⁽٣) الطبري ٩٩/٢٤ والقرطبي ٣٤٥/١٥ وذكر أنه قول السدي أيضاً وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما ، ولفظه قال قتادة والسدي : خلق فيها شمسها ، وقمرها ، ونجومها ، وأفلاكها ، وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة ، والخلق الذي فيها من البحار ، وجبال البرد ، والثلوج . اه.. وفي التسهيل : أي أوحى إلى سكانها من الملائكة وإليها نفسها ما شاء من الأمور .

⁽٤) قوله ﴿ وحِفْظاً ﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: وحفظناها حفظاً كما أشار المصنف ، ويجوز أن يكون مفعولاً لأجله أي من أجل الحفظ من الشياطين ، وانظر التسهيل لعلوم التنزيل ٢١/٤ .

ممَّا تنحتون بأيديكم (١) ؟

ه ١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَــةً مِشْــلَ صَاعِقَةٍ عَادٍ وثَمُودَ .. ﴾ [آية ١٣] .

أي فإن أعرضوا عن التوحيد ، وما جئتَ به ﴿ فَقُلْ أَنْذَرَتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وثَمُودَ ﴾ أي أنذرتكم أن ينزل بكم عذابٌ ، كما نَزَل بهم .

﴿ إِذْ جَاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ﴾ يعني من جاء قبلهم ، كما قال تعالى ﴿ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ (٢) .

ثم قال ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ فيه قولان :

أحلهما : أن المعنى : ومن بعد كونهم (^(٦) .

⁽۱) الآيات سيقت للتوييخ والتشنيع على المشركين ، الذين جحدوا وحدانيته رب العالمين ، وأشركوا معه غيره من الأوثان والأصنام ، وكأنها تقول : كيف تكفرون بمن أوجد العالم ، علويه وسفليه ، وهو الإله العلي الشأن ، الذي خلق الكون بما فيه من شموس وأقسار ، ومحار وأنهار ، وسموات وأرضين ، وزين السماء بالنجوم الزاهرة ، فكيف يجوز جعل الأصنام الحسيسة التي لا تسمع ولا تنفع ، شركاء مع الله في الإلهية والمعبودية ؟ أفليس لكم عقول تدركون بها فساد هذا الرأي ؟!

⁽٢) سورة آل عمران آية رقم ٣.

⁽٣) الضمير على القول الأول ﴿ من بين أيديهم ومن خلفهم ﴾ يعود على المشركين ، أي إن الرسل جاءوهم في الزمن المتقدم ، والزمن المتأخر ، ولم تنقطع رسالة المرسلين ، لا في السابق ولا في اللاحق ، قال ابن عطية : المعنى : إن الرسل جاءوهم في الزمان المتقدم ، واتصلت إنذاراتهم إلى زمن عاد وثمود حتى قامت الحجة عليهم ﴿ من بين أيديهم ﴾ ثم جاءتهم رسل آخرون عند اكتال أعمارهم فذلك قوله ﴿ ومن خلفهم ﴾ . اهد وهذا هو الأظهر وهو قول ابن عباس واختيار ابن جرير الطبري .

والقول الآخر: أن يكون الضمير يعودُ على الرُّسُل(١).

١٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا .. ﴾ [آية ١٦] .

روی ابنُ أبی نجیج عن مجاهد قال: شدیدة السَّموم (۲). وروی معمرٌ عن قتادة قال: باردة (۳).

قال أبو جعفر : قولُ قتادة أبينُ ، وكذا قال عطاء ، لأن ﴿ صَوْصَواً ﴾ مأخوذ من صِرِّ ، والصِّرُّ في كلام العرب : البردُ ، كا قال الشاعر :

لَهَا غُدُرٌ كَقُ رُونِ السنِّسَا عُدُرٌ كَقُ وَ وَمِرْ (١) عَرَّ فِي يَوْمِ رِيسِجٍ وَصِرْ (١)

وليس القولان بمتناقضيُّنِ ، لأنه يُروى أنها كانت ريحاً باردة ،

⁽١) هذا قول الفراء كما في معاني القرآن ١٣/٣ حيث قال : الهاء والميم في قول ه ﴿ خلفه م ﴾ للرسل أي أتت الرسل آباءهم ، من كان قبلهم ، وجاءتهم أنفسهم رسل من بعد أولئك الرسل . اهـ.

⁽٢ – ٣) الأثران عن مجاهد وقتادة ذكرهما الطبري في تفسيره ١٠٢/٢٤ والقرطبي ٣٤٧/١٥ قال ابن كثير ١٠٢/٢٤ : والحق أنها متصفة بجميع ذلك ، فإنها كانت ريحاً شديدة قوية ، شديدة البرد ، ذات صوت مزعج . اهـ. وقال الفراء في معاني القرآن ١٣/٣ : كانت باردة ، تحرق كما تحرق النار .

⁽٤) البيت لامرى القيس كما في ديوانه ص ٨١ و « غُدُر » جمع غديرة ، وهي ذؤابة الشعر ، أو شعر بالناصية ، وقد جاء في المخطوطة « غُذَر » بالذال المعجمة ، وهو تصحيف ، وكذك في القرطبي ٣٤٧/١٥ والشاعر يصف فرسه بأن لها ذوائب فيها شعرات كثيرة منتشرة ، ذاهبة هنا وهناك ، كأن الريح لعب بها في يوم بارد .

تُحرق كما تُحرق النار .

وَقد قال أبو عبيدة : ﴿ صَرْصَرٌ ﴾ شديدة الصَّوتِ عاصف (١) .

وقد رُوي عن مجاهد : شديدة الشؤم(٢) .

١٧ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ .. ﴾ [آية ١٦] .

قال مجاهد: أي مشائم .

وقال قتادة : مشئوماتٍ ، نُكِدات^(٣) .

١٨ _ وقوله جل وعز: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى اللهُدَى .. ﴾ [آية ١٧].

 ⁽۲) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٩٦/٢ واستشهد بقول ابن ميادة :

أَشَاقَكَ المنْ زِلُ وَالمَ حْضَرُ أَوْدَتْ بِهِ رَيْدَانَ وَلُو صَرْصَرُ

⁽٢) أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد كما في الدر المنثور للسيوطي ٣٦٣/٥ وهذا القول في الحقيقة تفسير لقوله « نحساتٍ » وليس تفسيراً لـ « صرصر » فلم يرد في لغة العرب أن « صرصراً » بمعنى المشئوم وإنما قال أهل اللغة : ريح صرر وصر صرر أي شديدة البرد ، وقيل : شدّة الصوت كذا في اللسان ، وقال الأزهري (ريح صرصر) أي شديدة البرد جداً ، وريح صرر أي فيها تصويت وحركة .. إلخ. ولعل الذهم التبس على الراوي عن مجاهد ، ففهم من كلامه في تفسير قوله ﴿ في أيام نحسات ﴾ أي مشئومات شديدة الشؤم ، أن هذا تفسير لقوله « صرصر » والله أعلم .

⁽٣) قول مجاهد وقتادة ذكرهما أهل التفسير ، ومؤداهما واحد ، أنها أيام مشئومات غير مباركات ويؤيده قوله تعالى ﴿ في يوم نحس مستمر ﴾ من النحس وهو ضدُّ السعد ، استمر عليهم نحسه ودماره ، لأنه اتصل عذابهم الأخروي بالعذاب الدنيوي كما قال الحافظ ابن كثير ١٠٣/٤ .

روى عليُّ بن أبي طَلْحَة عن ابن عباسٍ قال : بيَّنَّا لهم(١) .

قال أبو جعفر: بيَّنَا لهم الخيرَ ، والشَّرُّ ، قال سبحانه ﴿ إِلَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ . إِمَّا شَاكِراً وإمَّا كَفُوراً ﴾(٢) وكما قال تعالى ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾(٣) .

قال على بن أبي طالب : الخيرُ ، والشرُّ .

و ﴿ الْهُونُ ﴾ : الْهُوانُ (ُ) .

١٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَـوْمَ يُحْشَرُ أَعْـدَاءُ اللهِ إِلَــى النَّــارِ فَهُـــمْ يُوْرَعُونَ ﴾ [آية ١٩] .

قال أبو الأحوص(٥) وأبو رُزينٍ ، ومجاهدٌ ، وقتددةُ : أي يُحبس أوَّلُهم على آخرهم(٦) .

⁽۱) هذه هداية دلالة وبيان ، لا هداية إرشاد للإيمان ، فهي كما قال ابن عبـاس ﴿ فهديناهـم ﴾ أي دللناهم وبينا لهم طريق الخير والشر ، ولو كانت هدايـة إيمان لما كفـروا بالـرحمن قال في التسهيـل ٢٢/٤ ﴿ وأما تمود فهديناهم ﴾ أي بيّنا لهم فهو بمعنى البيان لا بمعنى الإرشاد . اهـ.

⁽٢) سورة الدهر آية رقم ٣.

⁽٣) سورة البلد آية رقم ١٠.

⁽٤) قال في الصحاح : الهَوْن : السكينة والوقار ، والهُونُ بالضم : الهوانُ والذُلُّ ، وأهانـه : استخـف به ، والاسم الهَوَان . اهـ.

⁽٥) أبو الأحوص: هو « عوف بن مالك الجُشمي » كوفي ثقة من الطبقة الثالثة ، انظر ترجمته في تقريب التهذيب ٩٠/٢ .

⁽٦) الطبري ١٠٦/٢٤ والقرطبي ٣٥٠/١٥ قال الفراء في معانسي القرآن ١٥/٣ : « يُوزَعـون » من وَزَعتُ ومعنى وزعتُه : حبستُه وكففته ، وجاء في التـفسير : يُحـبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا .
يدخلوا النار . اه. وكذلك قال ابن كثير : تجمع الزبانية أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا .

قال أبو الأحوص: فإذا تكاملت العِدَّةُ ، بُدى بالأكابر فالأكابر جُرْماً .

قال أبو جعفر: يُقال: وَزَعَهِ ، يَزِعُه ، وَيَزَعُه : إذا كُفَّه ، وَمَرْعُه : إذا كُفَّه ، ومنه « لَا بُدَّ ومنه « لَا بُدَّ للنَّاسِ من وَزَعَةٍ » (٢)

٢٠ وقوله جل وعز: ﴿ حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوها شَهِلَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ ،
 وأَبْصَارُهُم ، وجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [آية ٢٠] .

قال الفراء: الجِلْدُ ههنا _ والله أعلم _ الذَّكَرُ ، كُنِّ _ ي عنه (٢) ، كَا قال تعالى ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِنْكُمْ مِنَ الْعَائِطِ ﴾ والغائط: الصَّحْرَاءُ .

قال أبو جعفر : وقال غيرهُ : هو الجِلْدُ بعينِهِ .

وروى أبو الأحوص ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : يجادل المنافق عِند الميزان ، ويَدْفع الحقّ ، ويدّعي الباطلَ ، فيختَمُ على فيه ، ثم

⁽١) هذا مما اشتهر عن عثان بن عفان رضي الله عنه من كلامه : « إن الله لَيزَع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » أي يكفُّ ويمنع .

⁽٢) هذا من الأقوال المأثورة عن الحسن البصري ، فقد قال : « لا بد للناس من وازع » أي سلطان يكفُّهم ، ذكره الجوهري في الصحاح .

⁽٣) ذكره الفراء في معاني القرآن ١٦/٣ ونقله الطبري عن بعضهم واستبعده ، لأنه خلاف المشهور الأغلب ، وانظر جامع البيان ١٠٦/٢٤ .

تُسْتَنْطَقُ جوارِحُهُ ، فتشهد عليه ، ثم يُطْلَق عنه فيقول : بُعْداً لَكُنَّ وسُحْقاً ، إنما كُنتُ أجادلُ عنكر (١) .

٢١ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ، قَالُوا أَنْطَقَنَا
 اللهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ [آية ٢١].

هذا تمامُ الكلام .

٢٢ ـــ ثُم قال : ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [آية ٢١] .

وروى ابن أبي نحيح عن مجاهـد في قولـه تعـالى ﴿ وَمَـا كُنْتُـمْ تَسْتَتِرُونَ ﴾ قال : تَتَّقُونَ (٢) .

⁽قال كنا عند رسول الله عَيِّلِيّه فضحك ، فقال : هل تدرون ممَّ أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال كنا عند رسول الله عَيِّلِيّه فضحك ، فقال : هل تدرون ممَّ أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : من مخاطبة العبد ربه ، يقول يا ربِّ : ألم تُجِرْنِي من الظلم ؟ قال يقول : بلى ، قال فيقول : كفى بنقسك اليموم عليك فيقول : فإني لا أجيز على نفسي إلا شاهداً منى ، قال فيقول : كفى بنقسك اليموم عليك شهيداً ، وبالكرام الكاتبين شهوداً ، قال : فيُختم على فبه فيقال لأركانه _ يعني جوارحه _ انطقى ، فتنطق بأعماله ، ثم يُخلَّى بينه وبين الكلام ، فيقول : بُعْداً لكُنَّ سُحْقاً ، فعنكنَّ كنتُ أناضل) أي أدافع وأجادل . وفي حديث أبي هريرة برواية مسلم أيضاً : « ثم يُقال : الآن نبعث شاهدنا عليك ، ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي ؟ فيُختم على فيه ، ويُقال لفخذه ولحمه وعظامه ؛ وذلك ليُعذر من نفسه ، وذلك المنافق الذي سخط الله عليه » وانظر القرطبي ٥١/ ٥٠ وتفسير ابن الجوزي ٧/ ٢٥ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٨/٢٤ والقرطبي ٣٥٢/١٥ قال : و ﴿ تستترون ﴾ أي تستخفون في قول أكثر العلماء ، أي ما كنتم تستخفون من أنفسكم ، حذراً من شهادة الجوارح عليكم . اه. قال البيضاوي ومعنى الآية : كنتم تستترون عن الناس مخافة الفضيحة ، وما ظننتم أن أعضاءكم تشهد عليكم فما استخفيتم منها . اه.

قال أبو جعفر : المعنى : وما كنتم تستترون ، من أن يشهدَ عليكم سمعكُمْ .

قال عبد الله بن مسعود: كنتُ مستراً بأستار الكعبة ، فجاء ثقفي وقرشيّان ، كثيرٌ شحمُ بطونهم ، قليلٌ فقهُ قلوبهم ، فتحدثوا بينهم بحديث ، فقال أحدهم : أترى الله يسمعُ ما نقول ؟ فقال الآخرانِ : يسمعنا إذا جهرنا ، ولا يسمعنا إذا خافتنا ، وقال الآخر : إن كان يسمعنا إذا جهرنا ، فهو يسمعنا إذا خافتنا (!)

٢٣ _ فأنزل الله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ وَالْ سَمْعُكُمْ ، وَلَا جُلُودُكُمْ ، وَلَا جُلُودُكُمْ .. ﴾ إلى قول ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ المُعْتَبِينَ ﴾ [آية ٢٢ إلى ٢٢] .

وروى بهزُ بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي عَلَيْكُمْ فَقَ قُولُهُ تَعَالَى ﴿ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ .. ﴾ قال : (تُدْعَونَ يوم القيامة ، مُفَدَّمة أفواهُكُمْ ..

⁽۱) الحديث من رواية ابن مسعود أخرجه البخاري ١٦١/٦ ومسلم ١٢١/٨ والترمذي ٥٠٠٥ وقال : حديث حسن صحيح ، وأحمد في المسند ٣٨١/١ وأورده الطبري ١٠٩/٢ والواحدي في أسباب النزول ص ٢١٣ والسيوطي في الدر المنثور ٣٦٢/٥ وابن الجوزي ٢٠٠/٧ وذكر ابن الجوزي عن ابن عباس قال : كان الكفار يقولون : إن الله لا يعلم ما في أنفسنا ، ولكنه يعلم ما يظهر ، فنزلت الآية .

بِفِدَامِ(١) ، فأوَّلُ مَا يُبينُ عن الإنسان ، فخذُه وكفُّهُ)(٢) .

٢٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنْتُكُمْ اللَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَانْتُكُمْ اللَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَانْتُكُمْ اللَّهَا عَلَى الخَاسِرِينَ ﴾ [آية ٢٣] .

أي حين ظننتم أنه لا يسمعكم .

وفي الحديث عن النبي عَلَيْظَةٍ قال الله (أَنَـا عِنْــــَدَ ظَنِّ عَبْـدِي بِي ..)^(٣) ومعنى ﴿ أُ**ردامَ** ﴾ : أهلكَكُمْ (١٠) .

٢٥ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْـوَى لَهُــمْ ، وَإِنْ يَسْتَعْتِبُـوا فَمَا هُمْ مِنَ المُعْتَبِينَ ﴾ [آية ٢٢] .

⁽¹⁾ قال في الوسيط: الفِكام ما يوضع على الفهم سِدَاداً له ، وكذلك في لسان العرب مادة (فَدَمَ) .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤٤٧/٤ بلفظ (تأتون يوم القيامة ، وعلى أفواهكم الفِدَام ، وأوَّل ما يُعرب عن أحدكم فخذه ..) الحديث ، وذكره السيوطي في الدر المنشور ٣٦٢/٥ وزاد نسبته إلى عبد الرزاق ، والنسائي ، والحاكم وصححه ، واليهقي في البعث ، عن معاوية بن حَيدة ، وفيه زيادة (وأول ما يُعرب عن أحدكم فخذُه ، وكفَّه) وتبلا رسول الله ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ﴾ .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في التوحيد ١٤٨/٩ ولفظه (أنا عند ظنَّ عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرتُه في نفسي ..) الحديث ، وأخرجه مسلم في التوبة وقم ٢٦٧٥ وقال : حديث حسن صحيح ، وأحمد في المسند .. ٢١٠/٣

⁽٤) قال أهل اللغة ﴿ أَرْدَاكُم ﴾ أي أهلككم ، من الرُّدى بمعنى الهلاك ، وانظر السلسان ، والصحاح ، والمصباح .

والنَّارُ مثوى لهم صبروا أو لم يصبروا ؟ ففي هذا جوابان :

أحدهما أن المعنى: فإن يصبروا في الدنيا ، على أعمال أهل النار ، كا قال سبحانه ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾(١) فالنَّارُ مشوىً لهم ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا ﴾ في النَّارِ .

وقيل : ﴿ وَإِنْ يَسْتَعَتِبُوا ﴾ في الدنيا ، وهم مقيمون على كفرهم .

والجوابُ الآخرُ: فإن يصبروا في النَّار أو يجزعوا ، فالنَّارُ مشوىً لهم (٢) ، ويكون قوله ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُ وا ﴾ يدلُّ على الجَزَع ، لأَن المُسْتَعْتِبُ جَزعٌ .

٢٦ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرْنَاءَ ، فَزَيَّنُـوا لَهُـمْ مَا بَيْـنَ أَيْدِيهِـمْ
 وَمَا خَلْفَهُمْ .. ﴾ [آية ٢٥] .

وَانْ اللَّهُ مَظْلُومًا فَعَبْدُ لَا طَلَمْتَدُهُ وَإِنْ تَكُ ذَا عُتْبَى فَمِثْدُلُكَ يُعْدِبُ اللَّهِ اللَّهُ وَانْ تَكُ ذَا عُتْبَى فَمِثْدُلُكَ يُعْدِبُ

⁽١) سورة البقرة آية رقم ١٧٥ وتمامها ﴿ أُولئك الدّين اشتروا الضلالة بالهدى ، والعذاب بالمغفرة ، فما أصبرهم على النار ﴾ ؟!

⁽٢) في الكلام حذف تقديره: فإن يصبروا أو لا يصبروا ، فالنار مثوى لهم ، كقوله تعالى ﴿ اصبروا وَ لا يُصبروا أو لا تُصبروا مؤي لهم ، كقوله تعالى ﴿ اصبروا على العذاب أو لا تُصبروا سوَاءٌ عَلَيكم ﴾ والأسلوب ورد مورد التهكم ، ومعنى الآية : إن يصبروا على العذاب ولا يُنتج الصبر لهم فَرَجاً وخلاصاً _ فالنار مسكنهم ومنزلهم ، لا محيص لهم عنها ولا محيد ، وإن يطلبوا إرضاء الله فما هم من المقبولين المرضيّ عنهم ، قال القرطبي : العُتبى : رجوع المعتوب عليه إلى ما يُرضي العاتب ، تقول : استعتبته فأعتبني أي استرضيته فأرضاني ، ومنه قول النابغة :

قال مجاهد : يعني الشياطين^(١) .

قال أبو جعفر : معنى قيَّضْتُ له كذا : سَبَّبُتُه له ، من حيثُ لا يحتسبُ .

٢٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [آية ٢٥] .

أي ما يعملونه من المعاصي ﴿ وَمَا حَلْفَهُمْ ﴾ : وما عزموا على أن يعملوه .

٢٨ - وقوله جل وعن : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَـذَا القُرْآنِ
 وَالْعُوْا فِيهِ .. ﴾ [آية ٢٦].

وقرأ عيسى ، وابن أبي إسحاقَ ﴿ وَالْغُوا ﴾ بضم الغين (٢) .

حكى الكسائي : لَغَا يَلْغُو ، وعلى هذا ﴿ وَالْغُوا فِيهِ ﴾ .

وحَكَى : لغا يَلْغَى ، وَلَغِيَ يَلْغَى ، والمصدرُ على هذا مقصورٌ .

روى داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال :

⁽۱) الأثر أخرجه البطبري ۱۱۱/۲۶ والقرطبي ۳۰٤/۱۰ والدر المنشور ۳۲۲/۵ عن مجاهد، و ﴿ قرناء ﴾ جمع قرين ، وهو الصاحب الملازم ، والمراد بهم قرناء السوء ، من الجن والإنس قال النقاش أي هيأنا لهم شياطين ، وسلطنا عليهم قرناء ، يزينون لهم المعاصي ، وهؤلاء القرناء من الجن والشياطين ، ومن الإنس أيضاً ـ اهـ. القرطبي ۳٥٤/۱۵ .

⁽٣) عدَّها أبو الفتح ابن جني في المحتسب ٢٤٦/٢ منَ القراءات الشاذة ، وقراءة الجمهـور ﴿ وَالْغَوْا فِيهِ وَ الْعَوْ الْعَوْ الْعَلَمُ اللّهِ اللّهِ فَي تداخله ، يُقال : لَغَا يَلْغُو فَهـو فيه بسكون الواو ، قال ابن جني : اللغوُ : اختلاط القول في تداخله ، يُقال : لَغَا يَلْغُو فَهـو لَاغَ ، ومنه حديث (من قال في الجمعة صَهْ فقد لغا) . اهـ. وقراءة الجمهور من لَغِيَ ، يَلْغَى ، أو لَغَوْتُ ، ٱلْغُو ، وَأَلْغَى ، أفاده الهروي ، أي فيجيء الأمر « الْغَوْا » بالسكون .

كان النبي عَيْقِيَّةٍ بمكة إذا قرأ رفع صوته ، فتطردُ قريشٌ عنه النَّاسَ ، ويقولون : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا القُرْآنِ وَالْعُوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعُلِبُونَ ﴾ وإذا خافت بقراءته لم يُسمع من يريد ، فأنزل الله جل وعز ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُحْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُحْهَرْ بِهَا ، وابْتَغ يَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴾ (١) .

وروى ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله ﴿ وَالْعَوْا فِيهِ ﴾ قال : بالمكَاءِ ، والتصفيق ، والتخليط على رسول الله عَلَيْكُ إذا قرأ ، كانت قريش تفعله (٢) .

قال أبو جعفر : اللَّغُو في اللغة : مَا لَا يُعْرَفُ له حقيقة ، ولا يَحصل معناه ، فمعنى ﴿ وَالْعُوْا فِيهِ ﴾ : أي عارضوه باللَّغُو^{٢٠}

٢٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَــا دَارُ
 الخُلْد .. ﴾ [آية ٢٨].

⁽١) سورة الإسراء آية رقم ١١٠ والأثر أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، وأخرجه الطبري بنحوه الرائد والمؤود ١١٢/٢٤ والسيوطي في الـدر المنثـور ٣٦٢/٥ بلفظه ، وروى أيضاً عن ابـن عبـاس ﴿ والْغَوَّا فَيه ﴾ قال بالتصفير ، والتخليط عليه في المنطق .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١١٢/٢٤ وابن كثير ١٦٣/٧ والقرطبي في جامع الأحكام ٥ / ٣٥٦/١ .

 ⁽٣) أحسن ما قيل في تفسير الآية قول الضحاك : أكثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول ، وارفعوا
 أصواتكم بالصياح ، حتى لا يسمعه أحد .

أقول: وهذا ثما يدلُّ بوضوح على تأثير القرآن الكريم على نفوس المشركين ، فكانوا يتوقَّوْن هذا التأثير في نفوس المستمعين ، بإحداث الضجيج والصفير ، ورفع الأصوات عند تلاوة القرآن ، فذمَّهم الله على هذا الصنيع ، وتوعَّدهم بالعذاب الشديد بقوله ﴿ فلنذيقنَّ الذين كفروا عذاباً شديداً ، ولنجزينهم أسوء الذي كانوا يعملون ﴾ .

المعنى : ذلك العذابُ الشديدُ ، جزاءُ أعداءِ اللهِ ، ثم بيَّن الجزاء فقال : ﴿ النَّارُ هُم فِيها دَارُ الخُلْدِ ﴾ .

والنَّـارُ هي دارُ الخُلْـدِ ، والعـربُ تفعـل هذا على التوكيـد^(١) كما قال :

أَنُحُو رَغَائِبَ بُعْطِيهَا وَيُسْأَلُهَا

يَأْبَى الظُّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفَلُ الزُّفَرُ (٢)

وهُـوَ هُوَ ، كَا يُقـال لك : في هذا المنـزل دارٌ واسعـةً ، وهـــو الدَّارُ .

ولا يجوز عند الكوفيين ، حتى يُخالفَ لفظُ الثاني لفظَ الأول ، لا تقول على قولهم : في هَذَا المنزلِ منزلٌ حسنٌ ، على أن الثاني الأول ، وهو عند البصريين كلَّه جيِّدٌ .

وفي قراءة عبد الله بن مسعود ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللهِ النَّـارُ وَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللهِ النَّـارُ وَالُولِينِ اللهِ ا

⁽۱) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٨٥/٤ أنها جاءت على التوكيد ، قال : النار هي الدار ، ولكنه كما تقول : لك في هذه الدار دار السرور ، وأنت تعني الدار بعينها . اهـ. وكذلك قال الفراء ١٧/٣ هي النار بعينها اختلف لفظاهما .

⁽٢) البيت لأعشى باهلة ، من مرثيته في أخيه لأمه وهو في ديوانه ص ٢٧٦ التي مطلعها « هاج الفؤاد على عرفانه الذكر » . وذكره في خزانة الأدب ١٨٥/١ وفي الأصمعيات ص ٨٩ وجمهرة أشعار العرب ، واستشهد به ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥٣/٧ .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ذكرها الطبري ١١٣/٢٤ وذكرها القرطبي ونسبها إلى ابن عباس ٥ ١٠٥٠ قال : وترجم بالدار عن النار . أهد أي النار هي دار الخلد .

أقول : ليست هذه القراءة من القراءات السبع المشهورة بل هي شادة .

٣٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا اللَّذَيْنِ أَضَلَّانًا مِنَ الجِّنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا .. ﴾ [آية ٢٩] .

قال حَبَّةُ العُرَنِيُ ، وعُقْبَةُ الفَزَارِيُ سُئل عليُ بن أبي طالب عليه السلام عن قوله جلَّ وعز ﴿ أَرِنَهَا اللَّذَيْنِ أَضَلَّانَهَا مِنَ الجِلِّنِ وَاللَّهُ السلام عن قوله جلَّ وعز ﴿ أَرِنَهَا اللَّذَيْنِ أَضَلَّانَهَا مِنَ الجِلِّنِ وَاللَّالَةِ ، وابنُ آدَمَ الَّذي قَتَلَ أَحَاهُ ، وكذلكَ رُوي عن ابن مسعودٍ ، وابن عباس(١) .

٣١ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا ۚ رَبُّنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُــوا .. ﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد وإبراهيمُ : قالوا « لا إله إلَّا اللهُ » ثم استقاموا .

رُوِي عن أبي بكر الصِّدِيق أنه قال لهم: ما معنى ﴿ ثُمُ استقاموا ﴾ ؟ فقالوا: لم يعصُوا الله ، فقال: لقد صعَّبتُم الأمرَ ، إنما هو استقاموا ، على ألَّا يُشركوا بالله شيئاً (٢) .

⁽¹⁾ الأثر في الطبري ١١٣/٢٤ وابن كثير ١٦٣/٧ والقرطبي ٣٥٧/١٥ قال القرطبي : ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع « ما من مسلم يُقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفلٌ من ذنبه ، لأنه أول من سنَّ القتل » أخرجه الترمذي . وقال الفراء في معاني القرآن ١٨/٣ يقال : إن الذي أضلهم من الجن إبليس ، ومن الإنس قابيل الذي قتل أحاه ، فهو أول من سنَّ الضلالة من الإنس .

⁽٢) الأثر في الطبري ١١٤/٢٤ وابن كثير ١٦٤/٧ ولفظه قال: لقد حملتموها على غير المحمل، قالوا ربنا الله ثم استقاموا، فلم يلتفتوا إلى إله غيره، وذكره القرطبي ٣٥٨/١٥ وفي البحر ٢٩٦/٧ قال الصدِّيق: استقاموا على التوحيد ولم يضطرب إيمانهم. اهـ.

وقال مجاهد وإبراهيم : ﴿ ثُمَّ استقاموا ﴾ : لم يُشركوا(١) .

وقال الزهري: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ﴿ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ على طاعةِ اللهِ عزَّ وجل ، ولم يَروغُوا رَوَغانَ التَّعْلَبِ(٢) .

وروى معمرٌ عن قتادة ﴿ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال : على طاعةِ الله (٣) .

قال أبو جعفر في الحديث عن النبي عَلَيْكُهُ : (استقيموا ولَنْ تُحْصُوا)(١) أي استقيموا على أمر الله وطاعتِهِ .

٣٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِ مُ الْمَلَاثِكَ لَهُ أَلَّا تَحَافُ وا وَلَا تَحْرَنُوا .. ﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد: ﴿ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِم المَلَائِكَةُ ﴾ عند الموت ، أن لا تخافوا ولا تحزنوا(^{ه)} .

⁽١ – ٣) هذه الآثار عن السلف كلها مذكورة في كتب التفسير ، الطبري ١١٥/٢٤ وابن كثير . المراد : استقاموا على شريعة الله ودينه ، في عقيدتهم وسلوكهم ، وأخلاقهم ، وأفعالهم ، وأقوالهم ، فكانوا مؤمنين حقاً ، مسلمين صدقاً ، وهذا ما اختاره الإمام القرطبي ، وهو الأظهر والأرجح ، والله أعلم .

⁽٤) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه رقم ٢٧٤ في الطهارة ، وأحمد في المسند ٢٨٢/٥ ولفظه (٤) استقيموا ولن تُحصوا _ أي لن تطيقوا بلوغ الكمال _ واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ، ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن) ، ورواه مالك في الموطأ في كتاب الطهارة من حديث ثوبان رقم ٣٦ .

رَوَى سفيانُ عن زيد بنِ أسلَمَ قال : لا تخافوا ما أمامكم من العذاب ، ولا تحزنوا على ما حلفَكُمْ من عيالكم ، وضيعتكم ، فقد تُعلِفتُمْ فيها بخير .

وفي قراءة ابن مسعود : ﴿ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِـمُ الْمَلَائِكَـةُ لَا تَحَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوْعَدُونَ ﴾ (١) .

قال زيد بنُ أسلم: يُقال لهم هذا عند الموت(٢).

٣٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ أَحْسَن قَوْلاً مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِلَ صَالِحاً .. ﴾ [آية ٣٣] .

في معناه ثلاثة أقوال:

فمذهب الحسن: أنها عامةٌ لجميع المؤمنين (٣) .

⁼ قبورهم ، وروي عن زيد بن أسلم أن الملائكة يبشرونه عند موته ، وفي قبره ، وحين يُبعث ، قال ابن كثير : وهذا القول يجمع الأقوال كلها وهو حسن جداً ، وهذا كما جاء في حديث البراء (إن الملائكة تقول لروح المؤمن عند الاحتضار : اخرجي أيتها الروح الطيبة ، في الجسد الطيب ، الذي كنت تعمرينه ، أخرجي إلى رَوْح وريحان ، وربُّ غير غضبان) . اهـ.

⁽۱) قراءة ابن مسعود (لا تخافوا ولا تحزنوا) بإسقاط « أن » على الحكاية أي تتنزل عليهم الملائكة قائلين لا تخافوا .. إخ. وهذه القراءة ليست من السبع ، وقد ذكرها الطبري ١١٦/٢٤ وفي البحر ٢٩٦/٧ والفراء في معاني القرآن ١٨/٣٠ .

 ⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١١٦/٢٤ والدر المنثور للسيوطي ٣٦٣/٥.

⁽٣) قول الحسن أن الآية عامة في كل من دعا إلى الله ، من أحسن الأقوال وأرجحها ، لأن لفظ همن دعا إلى الله كه يدل على العموم ، قال الحافظ ابن كثير ١٦٨/٧ : وهذه الآية عامة في كل من دعا إلى خير ، وهو في نفسه مهتد ، ورسول الله عَظِيم بلا شك _ أولى الناس بذلك ، كا قال السدي ، ومحمد بن سيرين . اهـ. وهذا القول رجحه الجمهور .

وروى هشيمٌ عن عوف عن ابن سيرين في قوله تعالى ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللهِ ﴾ قال: ذلك النبيُ عَلَيْكِيدٍ ، أي دعا إلى توحيد الله(١) .

وقال محمد بنُ نافع قالت عائشة : نزلت في المؤذّنين (٢) ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللهِ وَعَمِلَ صَالِحاً ﴾ .

وقال أبو الزَّاهرية (٣): قالت عائشة: إني لأَرجو أن يكون المؤذنون هم الذين قال الله فيهم ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعَا إلَى اللهِ وَعَمِلَ صَالِحاً ﴾ .

٣٤ _ وقوله جل وعــز : ﴿ وَلَا تَسْتَــوِي الْحَسَنَــةُ وَلَا السَّيِّئَــةُ .. ﴾ [آية ٣٤] .

﴿ لا ﴾ زائدة (١) للتوكيد .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١١٨/٢٤ وعزاه إلى السدي ، وابن زيد ، وذكره القرطبي ٣٦٠/١٥ وابن كثير ١٦٨/٧ .

⁽٢) قول عائشة إن الآية نزلت في المؤذّنين قول مرجوح ، ذكره ابن كثير ١٦٨/٧ والقرطبي ٥١٠/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٣٦٤/٥ ولفظه : عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما أرى هذه الآية نزلت إلا في المؤذنين ﴿ ومن أحسن قولاً .. ﴾ ولعلها ذهبت إلى هذا لِمَا بلغها ما روي في صحيح مسلم (المؤذّنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة) قال ابن كثير : والصحيح أن الآية عامة في المؤذنين وغيرهم .

⁽٣) أبو الزاهرية هو « حُدير بن كُريب الحضرمي » ثقة صدوق ، من الطبقة الثالثة توفي سنة ١٢٩ كذا في تهذيب التهذيب ٢١٨/٢ .

 ⁽٤) مراده « لا » الثانية ، وهذا قول الفراء كما ذكره القرطبي ٥١/١٥ عنه ، قال الفراء : « لا » =

٣٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [آية ٣٤] · وجي الله عليكم . قال عطاء ومجاهد : تقول إذا لقيتَهُ : سَلَامٌ عليكم .

ويُروى عن ابن عباس في قوله ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ قال : هما الرجلانِ متقاولان ، فيقول أحدُهُما لصاحبه : يا صاحب كذا وكذا ، فيقول له الآخر : إن كنت صادقاً عليَّ ، فغفَرَ اللهُ لي ، وإن كنت كاذباً ، فغفرَ اللهُ لك (١) .

وحدثنا بكرُ بن سهل ، قال حدثنا أبو صالح ، عن معاوية عن على بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ﴿ ادْفَعْ بالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ قال :

« أمر الله جلَّ وعزَّ المؤمنين بالصبرِ عند الغضبِ ، والحلم والعفو عند الإساءةِ ، فإذا فعلُوا ذلكَ ، عصمهُم الله من الشيطانِ ، وخَضَعَ لهم عدوُّهم كأنه ولي حميمٌ ه^(۱) .

والطَّيِّبَانِ أبو بكر وَلَا عُمَـرُ

صلة أي ولا تستوي الحسنة والسيئة ، وأنشد :
 مَا كَانَ يَرْضَى رَسُولُ اللهِ فِعْلَهُ ــــــــــــمُ
 أراد أبو بكر وعمر . اهـ.

⁽١) رواه ابن المنذر عن أنس كما في الدر المنثور ٥/٥٦٥ وذكره القرطبي عن ابن عباس ٣٦١/١٥ وقد دعت الآية إلى الدفع بالتي هي أحسن ومثاله: رجل أساء إليك فالحسنة أن تعفو عنه ، والتي هي أحسن أن تحسن إليه مكان إساءته .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١١٩/٢٤ والقرطبي ٣٦٢/١٥ والبحر المحيط ٤٩٨/٧ وهو قول بديع فيه نور من مشكاة النبوة .

٣٦ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَـرُوا ، وَمَا يُلَقَّاهَـا إِلَّا ذُو حَظِّ عَظِيمٍ ﴾ [آية ٣٠].

قال يقول: الَّذينَ أعدَّ اللهُ لهم الجنَّةَ.

رَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة ﴿ كأنه وَلَيُّ حَمِيهُ ﴾ قال : قريب(١) .

٣٧ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ [آية ٣٥]. ومَا يُلَقَّى هذه الفعلة ، إلا الذين يكظمون الغيظ ، ﴿ وَمَا يُلَقَّاهَا إِلَّا ذُو حَظِّ عَظِيمٍ ﴾ أي من الخير .

ورَوى مَعْمرٌ عن قتادة قال : الحظُّ العظيمُ : الجُّنَّةُ (٢) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٩/٢٤ قال الحافظ ابن كثير ١٦٩/٧ ﴿ كَأْنَهُ وَلِي حَمِيم ﴾ أي إذا أحسنت إلى من أساء إليك ، قادته تلك الحسنة إلى مصافاتك، ومحبتك، والحنوّ عليك ، حتى يصير كأنه ولي حميم لك أي قريب إليك من الشفقة . اهـ. قال ابن عطية : دخلت « كأن » المفيدة للتشبيه ، لأن العدو لا يعود ولياً حميماً بالإحسان ، وإنما يحسن ظاهره فيشبه بذلك الولي الحميم .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري ١٢٠/٢٤ والألوسي ١٢٤/٢٤ والبحر المحيط ٤٩٨/٧ وعبارته: ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة قاله قتادة ، وقال الشوكاني ١٦/٤ (ذو حظ عظيم) قال قتادة : الحظ العظيم الجنة أي ما يُلقًاها إلا من وجبت له الجنة .

أي إن عَرَضَ لك الشَّيْط انُ ليصدَّكَ عن الحِلْم ، فاستِع ل باللهِ منه ، واحْلَمْ (١) .

٣٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ والنَّهَارُ والشَّمْسُ والقَمَرُ ، لَا تَسْجُـدُوا للهِ اللَّذِي خَلَقَهُـنَ .. ﴾ تَسْجُـدُوا للهِ اللَّذِي خَلَقَهُـنَ .. ﴾ [آية ٣٧] .

أي ومن علاماته ، التي تدلُّ على قدرته ، ووحدانيته ﴿ اللَّيْـلُ وَالنَّهَـارُ وَالشَّمْسِ وَلاَ لَلْقَمـــرِ وَالنَّهَـارُ وَالشَّمْسِ وَلاَ لَلْقَمـــرِ وَالسَّجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلاَ لَلْقَمـــرِ وَاسَجُدُوا للهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ .

ويجوز أن يكون المعنى : واسجدوا لله الذي خلق الليلَ والنَّهارَ ، والشمس والقمر (٢) .

ويجوز أن يكون المضمر يعود على الشمس والقمر ، لأن الاثنين جميعٌ .

⁽١) قوله ﴿ وإمَّا يَنْزَغَنَّكَ ﴾ أصل النَّزغ: النَّحْسُ ثم استعير للإغراء بالفساد قال في اللسان: والنزغ الكلام الذي يُغْرِي بين الناس ، يقال: نزغ الشيطان بينهم أي أفسد وأغوى ، والمراد بالآية وساوسه ونخسه في القلب بما يسوِّل للإنسان من المعاصي . اهـ. والمعنى على هذا: إن وسوس إليك الشيطان بترك الدفع بالتي هي أحسن ، وأراد أن يحملك على البطش والانتقام ، فاستعذ بالله من كيده وشره .

⁽٢) الأظهر _ والله أعلم _ أن الضمير في قوله تعالى ﴿ خلقه نَ ﴾ يعود على الشمس والقمر ، والليل والنهار ، لا على الشمس والقمر فقط ، فإنه بعيد ، وهذا ما رجحه الفراء حيث قال في معانيه ١٨/٣ : ﴿ خلقه ن ﴾ أي خلق الشمس والقمر ، والليل والنهار ، وتأنيثه ن في قوله « خلقهن » لأن كل ذكر من غير الناس ، فهو في جمعه مؤنث . اهـ.

ويجوز أن يكون يعود على معنى الآيات .

٤٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْــَدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُــونَ لَهُ
 باللَّيْل والنَّهَار وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ [آية ٣٨] .

أي فإن استكبروا عن أن يوحِّدوا الله ، ويتَّبعُوكَ ﴿ فَالَّذِينَ عِنْـدَ وَبَّبعُوكَ ﴿ فَالَّذِينَ عِنْـدَ وَبِّكَ ﴿ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْـلِ وَالنَّهَـارِ وَلَنَّهَـارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ أي لا يَمَلُّونَ .

قال قتادة : أي غبراء ، متهشّمة(١) .

٤٢ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَــاءَ اهْتَــزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ [آية ٣٩] .

قال مجاهد : ﴿ اهْتَزَّتْ ﴾ أي بالنَّبَاتِ .

قال أبو جعفر : يُقال : اهتَزَّ الإنسانُ أي تحرَّك ، ومنه قوله :

⁽۱) الأثر في الطبري ١٢٢/٢٤ وابن الجوزي ٢٦٠/٧/٧ قال القرطبي ٣٦٥/١ : ﴿ إنك ترى الأرض خاشعة ﴾ أي يابسة مجدبة ، وقال ابن كثير ١٧١/٧ : ﴿ خاشعة ﴾ أي هامدة لا نبات فيها ، بل هي ميتة قال في البحر المحيط ٤٩٩/٧ : استعير الخشوع لها والتذلل لما ظهر بها من القحط ، وعدم النبات ، وسوء العيش عنها ، بخلاف أن تكون معشبة ، وفيها أشجار مزهرة ومثمرة ، فذلك هو حياتها . اه.

إِذَا لَمْ تَجِدْ عِندَ امْرِي السُّوءِ مَطْمَعاً (١)

مْم قال : ﴿ وَرَبَتْ ﴾ قال مجاهد : أي ارتفعت ، لتنبتَ (٢) .

قال أبو جعفر: قرأ أبو جعفر « يَزيد بن القَعْقَاع » وخالـد ﴿ وَرَبَأَتْ ﴾ معناه: عَظُمت ، من الرَّبيئةِ (٣) .

٤٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِــدُونَ فِي آيَاتِنَــا لَا يَحْفَــوْنَ عَلَيْنَا .. ﴾ [آية ٤٠] ٠

قال مجاهد : المكاءُ وما ذُكر معه (١) .

وقال قتادة : الإلحادُ : التكذيبُ (٥) .

قال أبو جعفر : أصلُ الإلحاد العدولُ عن الشيء ، والميلُ عنه ، ومنه اللَّحدُ لأنه جانب القبر .

⁽١) البيت ذكره القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ٣٦٥/١٥ والقائل متمم بن نويرة اليربوعي يرثي أخاه مالكاً ، وانظر العقد الفريد ٢٦٣/٣ ، وجمهرة أشعار العرب ٢٩٢ ، وفيها (أغر) بدل (تراه) .

⁽٢) عبارة مجاهد كما في الطبري ١٢٢/٢٤ (ورَبَتْ) قال : ارتفعت قبل أن تنبت ، وقال أبن كثير : أي أخرجت من جميع ألوان الزروع والثمار .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٤٧/٢ وقراءة الجِمهور ﴿ وَرَبَتْ ﴾ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٣/٢٤ ويُراد بالمكاء : الصفير ، كقوله تعالى ﴿ إِلَّا مَكَاءً وتَصْدية ﴾ .

⁽٥) الأثر في البطبري ١٢٣/٢٤ والبحر المحيط ٥٠٠/٧ ورُوي عن ابن عبساس أن الإلحاد: وضع الكلام على غير مواضعه .

فمعنى ألحد في آيات الله : مالَ عن الحقّ فيها أي جعلها على غير معناها(١) .

٤٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْـرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِـي آمِنـاً يَوْمَ
 القِيَامَةِ .. ﴾ [آبة ٤٠] .

﴿ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ ﴾ أبو جهل بن هشام ﴿ حَيْـرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ القِيَامَةِ ﴾ عمَّارُ بن ياسر(٢) .

ثْمُ قَالَ ﴿ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ : وقد بيِّن جل وعزَّ ذلك .

قال مجاهد: هذا على الوعيد(١) .

٥٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ .. ﴾ 1 آية ٤١ . ٠ ١

⁽١) ما ذكره المصنف عن الإلحاد في الآيات يتفق مع قول أهـل التـفسير ، فقــد قال البــيضاوي ﴿ يُلحدون في آياتنا ﴾ أي يميلون عن الاستقامة في آياتنا ، بالطعن والتحريف ، والتأويل الباطـل ، واللغو فيها . اهـ. الفتوحات الإلهية ٤٠/٤ .

⁽٢) هذا قول عكرمة كما في تفسير ابن الجوزي ٢٦١/٧ وقد ذكره السيوطي في الـدر المنشور ٣٦٦/٥ فقال ما نصه : أخرج ابن عساكر عن عكرمة في قوله تعـالى : ﴿ أَفْمَـنَ يَلْقَــى فِي النّــار خــيرٌ أم من يأتي آمناً يوم القيامة ﴾ ؟ نزلت في عمَّار بن ياسر وفي أبي جهل . اهـ.

أقول : والأظهر أن الآية على العموم والمعنى : هل من يُطرح في جهنم وهـــو الكافــر أفضل أم من يكون في الجنة آمناً من عذاب الله وهو المؤمن ؟ وهو اختيار الطبري وابن كثير .

⁽٣) هذا هو الصحيح أن قوله تعالى ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ ليس أمراً على الإباحة أن يعمل الإنسان ما يشاء ، بل هو تهديد ووعيد ، كما تقول لخادمك : اعمل ما شئت فسترى العاقبة ، وهذا معنى قول الطبري : هذا وعيد هم من الله خرج مخرج الأمر ، وقال الزجاج : لفظه لفظ الأمر ومعناه الوعيد . اهد. تفسير الشوكاني ١٩/٤ .

قال قتادة : أي بالقرآن^(١) .

قال أبو جعفر : وفي الخبر قولان :

أحدهما: أن المعنى: إنَّ الذين كفروا بالذِّكر لمَّا جاءهم، أولئك يُنادون من مكانٍ بعيد.

والقولُ الآخر : أن الخبر محذوفٌ ، أي : هلكُوا .

وهذا القولُ الاختيارُ عند النحوييِّن جميعاً ، فيما علمتُ (٢) .

وقوله ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِينٌ ﴾ : أي قاهرٌ لا يقدِرُ أحدٌ أن يأتي بِمِثْلِهِ .

٢٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَا يَأْتِيــهِ البَاطِــلُ مِنْ بَيْــنَ يَكَيْــهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ .. ﴾ [آية ٢٢] ·

في معناه أقوال:

أ_فمن أحسنها أن المعنى: لا يأتيه الشيطانُ من بين يديه،

⁽١) الطبري ١٢٤/٢٤ وابن كثير ١٧١/٧ والمعنى : كفروا بالقرآن ويدل عليه قوله تعالى ﴿ إِنَّا نَحْنَ نزلنا الذَّكر وإنا له لحافظون ﴾ وهذا باتفاق المفسرين .

⁽٢) هذا هو الأصح والأرجح عند المفسرين أن الخبر محذوف لتهويل الأمر ، كأنه قيل : إن الذين كذبوا بالقرآن ، حين جاءهم به محمد من عند الله ، سيجازون بكفرهم جزاءً لا يكاد يُوصف ، لشدة بشاعته وفظاعته ، وهذا رأي أكثر المفسرين ، واختار صاحب البحر الحيط يُوصف ، لد مذكور وهو ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ﴾ حُذف منه العائد ، والأول أظهر وأشهر .

فينتقص منه ، ولا من خلفه فيزيد فيه .

قال مجاهد : ﴿ الباطلُ ﴾ : الشَّيْطان (١٠ .

وقال الحسن : حفظ الله القرآنَ من الشيطان ، فلا يقدر أن يزيد فيه ، ولا ينقص منه ، قال الحسن ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا اللَّكُرَ وإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾(٢) .

وَرَوى مَعْمرٌ عن قَتَادَة في قوله تعالى ﴿ لَا يَأْتِيهِ البَاطِلُ مِنْ يَدِيْهِ وَلَا مِنْ حُلْفِهِ ﴾ قال : لا يقدِرُ الشيطانُ أن يُبطِلَ منه حقًا ، ولا يُحقَّ فيه باطلاً (٣) .

قال أبو جعفر : معنى « يُحقُّ فيه باطلاً » يزيد فيه باطلاً ، فيصير حقاً ، فهذا قولٌ .

ب _ وقيل : معنى ﴿ لَا يَأْتِيهِ البَاطِلُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ : لا يُبطله كتابٌ قبله ، ولا يأتي بعده كتابٌ فيبطله ، وهذا قولُ الفَرَّاء ، أي لا

⁽١) الأثر أخرجه الـطبري وعزاه إلى قتـادة ١٢٥/٢٤ وابـن الجوزي عن مجاهـد ٢٦٢/٧ والقرطبـي ٢٦٧/١٥ .

⁽٢) هذا قول مجاهد وقتادة ، كما في الدر المنثور ٥/٣٦٧ وزاد المسير ٣٦٢/٧ .

⁽٣) سورة الحجر آية رقم ٩ والأثر أخرجه الطبري ١٢٥/٢٤ والشوكاني ١٩/٤ قال ابن كثير المالا : أي ليس للبطلان إليه سبيل ، لأنه منزل من رب العالمين . اهـ. وهذا القول أظهر ، فإن هذا القرآن لا يتطرّق إليه الباطل من جهة من الجهات ، ولا مجال للطعن فيه ، قال في البحر : وهذا تمثيل أي لا يجد الطعن سبيلاً إليه ، من جهة من الجهات ، وأما ما ظهر من بعض الحمقى ، من الطعن فيه - على زعمهم - ومن تأويل بعضهم له كالباطنية ، فقد ردّ عليهم علماء الإسلام ، وأظهروا حماقاتهم . اهـ. البحر ٧/ ١٥٠ .

يوجد فيه باطلٌ من إجدى الجهتين(١) .

جـ _ وقيل : معنى ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ : من قبل أن يتمَّ نزولُه ﴿ وَلَا مِنْ حُلْفِهِ ﴾ من بعد تمام نزوله(٢) .

ويكون أيضاً ﴿ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ بعد نزوله كله ﴿ وَمِنْ خَلْفِهِ ﴾ قبل تمامه(٢) .

د _ وقيل : المعنى : لا يأتيه الباطلُ قبلَ أن ينزِلَ ، لأن الأنبياء وقد بشَّرت به ، فلم يقدر الشَّيطانُ على أن يَدْحَضَ ذلكَ ، ولا من خلفِهِ بعد أن أُنْزِلَ (٤٠) .

هـ ـــ وقيل : معنى ﴿ مِنْ يَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ كَخَلْفِهِ ﴾ على التكثير ، أي لا يأتيه الباطلُ البَتَّة (°) .

٧٤ _ وقولـه جل وعــز : ﴿ مَا يُقَــالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيــلَ لِلــرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ .. ﴾ [آية ٤٣] ·

قال أبو صالح^(١) : أي من الأذَى^(٧) .

⁽١) انظر معانى القرآن للفراء ١٩/٣.

⁽٢ _ ٥) هذه الأقوال التي ذكرها المصنّف ، كلها وجوه تحتملها الآية الكريمة ، في تفسير قوله تعالى في من بين يديه ولا من خلفه في ولكن أظهرها ما ذكرناه عن المفسريين وما قاله الإمام الطبري أن المعنى : لا يستطيع ذو باطل بكيده تغيير القرآن ، وتبديل شيء من معانيه _ وهو الإتيان من بين يديه _ ولا إلحاق ما ليس منه فيه _ وهو الإتيان من خلفه _ .

⁽٦) « أبو صالح » هو مولى أما هانى اسمه « باذام » ويقال « باذان » تابعي شهير ، قال ابن الأثير في أسد الغابة ١٧٠/٦ : أورده الحسن بن سفيان في الصحابة ، وأورد له حديثاً قال فيه أخرجه

وقوله تعالى ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفِرَةٍ ﴾ أي لمن آمن بك . ﴿ وَذُو عِقَابِ أَلِيمٍ ﴾ أي لمن كذَّبك .

٤٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ
 آياتُهُ .. ﴾ [آية ٤٤] .

أي بُيُّنَتْ (١) .

قال أبو جعفر : أصلُ هذا أنَّ التفصيلَ لا يكون إلَّا للعرب ، وهم أصحابُ البيان .

٩٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾ ؟ [آية ؛؛] .

قال سعيدُ بنُ جبير : أي أقرآنٌ أعجميٌ ، ونبيٌ عربيٌ (٢) ؟ قال قتادة : أي لو جعلنا القرآن أعجمياً ، لأنكروا ذلك ،

⁼ أبو نعيم وأبو موسى .. إلخ. قال ابن حجر في الإصابة ٢٢٣/٧ : أبو صالح مولى أم هاني تابعي شهير ، وهِمَ بعض الرواة فذكره في الصحابة . اهـ. وانظر تهذيب التهذيب ٢٦/١ ٤ .

⁽٧) قال في التسهيل ٢٦/٤ : المعنى ما يقول لك الكفار من التكذيب والأذى إلا كما قال المتقدمون لرسلهم ، فالمراد تسلية النبي عَيِّكُ بالتأسي بهم .

⁽١) عبارة القرطبي ٣٦٨/١٥ : ﴿ لُولا فُصِّلْت آياتُه ﴾ أي بُيِّنت بلغتنا ، فإننا عرب لا نفهم الأعجمية ، فبيَّن تعالى أنه أنزله بلسانهم ليتقرر به معنى الإعجاز ، إذ هم أعلم الناس بأنواع الكلام نظماً ونثراً ، وإذا عجزوا عن معارضته كأن من أدل الدليل على أنه من عند الله . اهـ.

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٢٦/٢٤ عن سعيد بن جبير وابن كثير ١٧٢/٧ والاستفهام هذا للإنكار
 أي كيف ينكون النبي عربياً وينزل عليه قرآن أعجمي ؟!

وقالوا: أعربٌ مخاطبونَ بالعَجَميَّةِ ؟ فكان ذلك أشدَّ لتكذيبهم(١).

وقرأ ابن عباس ، والحسنُ ، وأبو الأسود : ﴿ أَعْجَمِتِي ﴾ بغير استفهام ، والعين ساكنة (٢) .

والمعنى على هذه القراءة : لولا فُصِّلتْ آياته ، فكان منها أعجميٌ تفهمه العَجَمُ ، وعربيٌ تفهمه العربُ ؟ .

ويكون ﴿ أَعْجَمُيُّ ﴾ بدلاً من ﴿ آيَاتِهِ ﴾ .

وحُكي أنه قُرِئ ﴿ أَعَجَمِيٌّ ﴾ ؟ على أن الأصلَ عَجَمِيٌّ ، دخلت عليه ألف الاستفهام .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن كثير ۱۷۲/۷ وعزاه إلى ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، والسدي وغيرهم ، وذكره ابن الجوزي ٢٦٣/٧ ولم يذكر قائله ، وذكر نحوه أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٢/٧ .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها ابن جني في المحتسب من الشواذ ٢٤٧/٢ وانظر الطبري ١٢٧/٢٤ والقرطبي ٣٦٩/١٥ والقرطبي

أقول: والقول الأول أظهر وأشهر ، فإنهم لم يقترحوا أن ينزل القرآن بلغة العجم ، وإنما أنكروا أن ينزل القرآن بلسان أعجمي على نبي عربي ، أو ينزل عليهم بلسان لا يعرفونه ولا يتقنونه والآية وردت مورد الفرض ﴿ ولو جعلناه قرآناً أعجمياً ﴾ قال الفخر الرازي ١٣٣/٢٧ : نقلوا في سبب النزول أن الكفار لأجل التعنت قالوا : لولا نزل القرآن بلغة العجم؟ فنزلت .. ثم قال : والحقُّ عندي أن هذه السورة من أولها إلى آخرها كلام واحد ، فقد حكى الله عنهم ﴿ وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ﴾ وهذا الكلام متعلق به ، والتقدير : إنا لو أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم ، لكنان لهم أن يقولوا : كيف أرسلت الكلام العجمي ، إلى القوم العرب .. إنخ.

قال أبو جعفر: قال أبو إسحاق (١): الأعجميُّ: الذي لا يُفصح ، كان من العرب أو من العجم ، والعجميُّ: الذي ليس من العرب ، كان فَصِيحاً ، أو غير فصيحٍ .

قال أبو جعفر : والقراءةُ الأخرى بعيدةٌ ، لأنَّهم قد أجمعوا على قوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا ﴾! .

وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ مَ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَمَىً .. ﴾ [آية ٤٤].

﴿ وَقُرٌّ ﴾ : أي صممٌ على التمثيل(٢) ، وهو عليهم عَمَىً .

قال قتادة : القرآنُ (٣) .

وقيل: الوقرُ عليهم عميُّ (٤).

⁽۱) هو الإمام الزجاج اللغوي الشهير المتوفى سنة ٣١١هـ وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ وانظر كتابه معانى القرآن ٧٤/٩ .

أي هم في ترك القبول بمنزلة من في أذنه صمم ، وعلى عينيه غشاوة ، لا يبصر بسببها الأشياء ،
 فهم كالصم العمي ، فالآية وردت مورد التمثيل .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٢٨/٢٤ عن قتادة قال : عَمُوا وصَمُّوا عن القرآن ، فلا ينتفعون به ، قال ابن كثير ١٧٢/٧ : ﴿ وهو عليهم عَمَى ﴾ أي لا يهتدون إلى ما فيه من البيان ، وقال صاحب البحر المحيط ٧/٢٠٥ : أخبر تعالى أن القرآن عليهم عَمَى ، يمنعهم من إبصار حكمته ، والنظر في معانيه ، والتقرير لآياته .

⁽٤) هذا القول ذكره أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٣/٧ عن بعضهم وهـو بعيـد ، فإن الضمير يعـود على القرآن لا على الوقر ، والقول الأول هو الأظهر ويؤيده قوله تعـالى ﴿ وننـزل من القـرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ .

وقرأ ابن عباس ، ومعاوية ، وعمرُو بن العاص ﴿ وَهُـوَ عَلَيْهِمْ عَمِيَ ﴾ على أنه فعل ماضِ .

وحُكِي ﴿ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمِ ﴾ (١) .

١٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أُوْلَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ [آية ٤٤] .

حَكَى أهلُ اللغةِ أنه يُقالُ للذي يَفْهم: أنت تسمع من قريب ويُقال للذي لا يَفْهمُ: أنتَ تُنَادَى من مكانٍ بعيد.

أي كأنه يُنَادَى ، من موضع بعيد منه ، فهو لا يسمع النّداء ، ولا يفهمُهُ(٢) .

ومذهب الضحاك : أنهم يُنادون يوم القيامة بأقبح أسمائهم ، من مكانٍ بعيد ، ليكون ذلك أشدَّ عليهم في الفضيحة والتوبيخ^(٣) .

٧٥ _ ومعنى قولـه جل وعـز : ﴿ وَلَـوْلَا كَلِمَـةٌ سَبَــقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ
 ٢٥ _ رَيْنَهُمْ .. ﴾ [آية ١٥] .

⁽١) قراءة « عَمِ » و « عَمِي » ذكرها المفسرون : الطبري ١٢٨/٢٤ وفي البحر المحيط ٥٠٢/٧ و والفراء في معاني القرآن ٢٠/٣ ولكنها ليست من القراءات السبع ، قال الطبري : والصواب من القراءة عندنا ما عليه قرَّاء الأمصار ﴿ وهو عليهم عميً ﴾ .

⁽٢) هكذا ذكره الفراء في معاني القرآن ٣/٠٦ وفي البحر المحيط ٥٠٣/٧ ونقل عن على ومجاهد أنه استعارة لقلة فهمهم ، شبههم بالرجل يُنادى من بُعْدٍ ، فيسمع الصوت ولا يفهم تفاصيله ولا معانيه ، وهو قول أهل اللغة . اهـ.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٩/٢٤ والقرطبي ٣٧٠/١٥ وفي البحر المحيط ٥٠٣/٧ ولفظه : قال الضحاك : ينادون لكفرهم وقبح أعمالهم ، بأقبح أسمائهم من بُعْدٍ ، حتى يسمع ذلك أهل الموقف ، فيعظم السمعة عليهم ويحل المصاب . اهـ.

٥٣ — وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِلَيْهِ يُودُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَمَا تَحْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا .. ﴾ [آية ٤٧] .

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : حين تَطْلُع (١) . وقال غيره : هي الطَّلعة تخرج من قشرها(٢) .

قال أبو جعفر : القول الأول أعممُ ، أي وما تخرج من ثمرةٍ من غلافِها ، الذي كانت فيه ، وذلك أوَّلُ ما تطلعُ ، وغلافُ كل شيءٍ : كُمُّه .

٥٤ — وقوله جل وعز : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي .. ﴾ [آية ٤٧] . أي على زعمكم ٣٠ .

﴿ قَالُوا آذَنَّاكَ ﴾ هذا من قول الآلِهةِ ، أي أَعْلَمْنَاكَ(٤) .

⁽١) الأثر أخرجه الـطبري ١/٢٥ وفي الـدر المنشور ٣٦٧/٥ والمراد منـه أن النمار عندمـــا تخرج من غلافها ووعائها ، فهذا معنى خروجها من أكامها .

⁽٢) هذا قول الفراء في معاني القرآن ٢٠/٣ وقول مجاهد أظهر كما ذكر المصنف ، وهو قول أبي عبيدة أيضاً من علماء اللغة ، فقد قال : أكمامها أوعيتها وهو ما كانت فيه الثمرة واحدها كِمِّ ، وكُمَّة ، ذكره الرازي في التفسير الكبير ١٣٦/٢٧ وهو ما رجحه الإمام النحاس والطبري .

⁽٣) هذا فيه تقريع وتهكم بهم ، أي أين شركائي الذي زعمتم أنهم آلهة معي ؟ ادعوهم لينقذوكم !!

⁽٤) ما ذكره المصنف أنه قول الآلهة هو قول الفراء في معاني القرآن ٢٠/٣ وهـ و خلاف الظاهر فإن الضمائر متناسقة من البداية إلى النهاية ، فالخطاب مع المشركين ، والجواب أتى منهم ، والمعنى : يقول المشركون ﴿ آذَنَاك ﴾ أي أعلمناك وأخبرناك الآن بالحقيقة ، ما منا من يشهـد بأن لك ==

يُقال : آذنتُه فَأَذِن ، أي أعلمتُه فعَلِمَ ، والأصلُ في هذا من الأُذُنِ ، أي أوقعتُه في أُذُنُهِ ، ومنه :

« آَذَنَتْنَا بِبَيْنِهَا أَسْمَاءُ »(١)

ومنه قوله جل وعز ﴿ ومِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنَ ﴾ (٢) أي اعملوا ما شئتم ، ثم اعتذِرُوا منه ، فإنه يعذُرُكم ، ويقبلُ ما تُعْلِمونه به . ومنه الأذان ، إنما هو إعلامٌ بالصَّلاةِ .

ثم قال تعالى ﴿ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴾ أي ما منَّا من شهد أنَّ لك شريكاً .

ه ه ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ ﴾ [آية ٤٧] . ﴿ وَظَنُّـوا ﴾ أي وأيقنوا (") .

٥٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَا يَسْأُمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الحَيْرِ ، وإنْ مَسَّهُ الشَّرُ فَيَؤُوسٌ قَنُوطٌ ﴾ [آية ٤٩] .

شريكاً ، أعلنوا إيمانهم وتوحيدهم وتبرءوا من الأصنام في وقت لا ينفع فيه الإيمان ، وهذا ما
 رجحه الطبري وابن كثير وجمهور المفسرين .

⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٦١.

⁽٣) «ظنَّ» تأتي بمعنى الشك، وبمعنى اليقين كما في هذه الآية ، وكما في قوله تعالى ﴿ إِنِي ظننت أَنِي ملاق حسابيه ﴾ أي أيقنت ، فتنبه له فإنه دقيق .

أي لا يَمَلُّ من أن يصيبَهُ الخَيْر .

وفي قراءة عبد الله ﴿ مِنْ دُعَاءٍ بالخَيْرِ ﴾(١) .

﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ أي إن مسَّه شيءٌ يسيرٌ من الشَّرُ ، يَئِسَ بِطَ .

٥٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً .. ﴾ . [آية ٥٠] .

قال مجاهد : أي بعملي ، وأنا حقيقٌ بهذا(٢) .

وهـذا يُراد به الكافر (٣) ، ألا تَرَى أنَّ بعــدَهُ ﴿ وَمَــا أَظُـــنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ ؟ .

وقوله تعالى ﴿ وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي ﴾ أي على قولك .

⁽١) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٤/٧ وهي ليست من القراءات السبع ، فتنبه والله يرعاك .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٣/٢٥ والشوكاني ٢٢/٤ قال: المعنى: هذا شيء أستحقه على الله ، لرضاه بعملي ، ظن أن تلك النعمة وصلت إليه باستحقاقه لها ، ولم يعلم أن الله يبتلي عباده بالخير والشر ليتبين له الشاكر من الجاحد .

⁽٣) هذا قول السدي كما في السطبري ٢/٢٥ وفتح القدير ٢/٥٥ قال في التسهيل : ﴿ لا يسأم الإنسان من دعاء الخير ﴾ أي لا يملُّ من الدعاء بالمال والعافية وشبسه ذلك ، نزلت الآية في « الوليد بن المغيرة » وقيل : في غيره من الكفار ، واللفظ أعم من ذلك . اهم. وقال الشوكاني : الإنسان هنا يراد به الكافر ، وهو قول السدي ، فقيل هو الوليد بن المغيرة ، وقيل : أمية بن خلف ، والأولى حمل الآية على العموم ، باعتبار الغالب ، فلا يُنافيه خروج خُملُّص العباد . اهم. فتح القدير ٢٢/٤ .

٥٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْــرَضَ وَنَـــأَى بِمَانِيهِ .. ﴾ [آية ٥٠] .

أي تباعَدَ ، ولم يَدْعُنا .

وقرأ أبو جعفر « يزيد بن القعقاع »(١) ﴿ أَعْسَرَضَ وَنَسَاءَ بِجَانِبِهِ ﴾ الألف قبل الهمزة .

فيجوز أن يكون معناه من « نَاءَ » : إذا نهض .

ويجوز أن يكون على قلب الهمز بمعنى الأول .

٩٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَلُو دُعَـاءٍ عَرِيضٍ ﴾ [آية ٥٠] .

أي كبير .

يقال: له دعاءٌ عريض وطويلٌ ، بمعنَّى واحد .

٦٠ ــ وقوله جُل وعز : ﴿ سَنُرِيهِ مْ آيَاتِنَا فِي الآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِ مْ حَتَى يَتَيَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الحَقُّ .. ﴾ [آية ٥٣].

أي في آفاق الدنيا ، وتقلُّب أحوالها ﴿ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ مثل ذلك (٢) .

⁽١) هذه رواية ابن ذكوان عن ابن عامر ، وهي من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد ص

⁽٢) قال القرطبي: المراد ما في أنفسهم من لطائف الصنعة ، وبديع الحكمة ، حتى سبيل الغائط والبول ، فإن الإنسان يأكل ويشرب من مكان واحد ، ويتميز ذلك من مكانين ، ومن بديع =

قال مجاهد : ﴿ فِي الآفَاقِ ﴾ فتحُ القُـرى ﴿ وفِي أنفسهم ﴾ فتح مكة (١) .

٦١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أُولَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيــــ ﴾ [آية ٥٣] .

الأول: أن المراد بآيات الآفاق الآيات الفلكية ، وآيات الليل والنهار ، والأضواء والظلمات ، وعالم العناصر الأربعة ، وآيات العلوي والسفلي ، وآيات المواليد الثلاثة ، وقد أكثر الله منها في القرآن . وقوله تعالى ﴿ وفي أنفسهم ﴾ المراد منها الدلائل المأخودة من كيفية تكون الأجنة في ظلمات الأرحام ، وحدوث الأعضاء العجيبة ، والتركيبات الغريبة ، كما قال سبحانه ﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ يعني نُريهم من هذه الدلائل ، مرة بعد أخرى ، حتى تزول عن قلوبهم الشبهات ، ويؤمنوا بوجود الإله القادر الحكم .

الثاني : أن المراد بآيات الآفاق فتح البلاد المحيطة بمكة ، وبآيات الأنفس فتح مكة لقوله تعالى ﴿ سنريهم ﴾ بسين الاستقبال لأنه يقتضي أنه ما أطلعهم على تلك الآيات إلى الآن ، وسيطلعهم عليها بعد ذلك .

والقول الأول أرجح ، لأن القوم وإن كانوا قد رأوا هذه الأشياء ، إلا أن العجائب التي أودعها الله تعالى في هذه الأشياء ، مما لا نهاية لها ، فهو يطلعهم على تركيب تلك العجائب ، زماناً فزماناً ، ومثاله بنية الإنسان ، شاهدها كل أحد ، إلا أن العجائب التي أبدعها الله في تركيب هذه البدن كثيرة ، وأكثر الناس لا يعرفونها ، فكلما ازداد الإنسان وقوفاً على تلك العجائب ازداد إيماناً ومعرفة .

صنع الله وحكمته في عينيه اللتين هما قطرة ماء ، ينظر بهما من الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة عام ، وفي أذنيه اللتين يفرِّق بهما بين الأصوات المختلفة ، وغير ذلك من بديع حكمة الله!!

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن السدي ٥/٥ واختاره ، وذكره ابن كثير عن مجاهد والحسن والسدي الاثر أخرجه الطبري في التفسير ١٣٩/٢٧ والرازي في التفسير الكبير ١٣٩/٢٧ ورجح الرازي القول الأول وهو قول ابن زيد ، ونحن ننقل طرفاً منه لحسن عرضه ، وجمال تصويره ، فقد قال الإمام الفخر ، في الآية قولان :

المعنى : أولم يكفهم بربِّك ، أي أولم يكفهم ربُّكَ ، بما دلَّهم به على توحيد الله جل وعز ، ممَّا فيه كفايةٌ لهم ، لأنه على كلِّ شيءٍ شعبدٌ (١) ؟

ويجوز أن يكون المعنى : أنه له على كل شيءٍ شاهد ، بأنه مُحْدِثُ ، وإذا شهده جَازَى عليه .

٦٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَـةٍ مِنْ لِقَـاءِ رَبِّهِـمْ .. ﴾ [آية ٥٤] .

أي في شكٍّ .

وقرأ الحسن : ﴿ فِي مُرْبَةٍ ﴾(٢) .

﴿ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٍ ﴾ أي قد أحاط بعلم الغيب ، والشهادة جلَّ وعزَّ .

« انتهت سورة السجدة »

⁽۱) هذا قول الزجاج كما حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٦٨/٧ قال والمعنى : أولم يكفهم شهادة ربك . اهـ. وتوضيحاً للمعنى نقول : أولم يكفهم برهاناً على صدقك يا محمد ، أن ربك شاهد على كل شيء ، لا تخفى عليه خافية ، وأنه شاهد لك بصدق دعوى النبوة ؟

⁽٢) هذه قراءة السلمي والحسن ﴿ في مُرْية ﴾ بضم المم ، كما في البحر المحيط ٩/٧ . ٥ قال في الصحاح : والمرْية : الشك ، وقد تضم ، وقرى بهما . اهـ.

تفسيرسورة الشورى مكنة وآسية وآسية وآسياتها ٥٣ آسية

بنيمَ النَّالِ الْحَدَّ الْحَدَّ الْحَدِّ الْحَدِّ الْمُعَالِيَّةُ الْمُؤْرِدُةُ الْسُورِي وَهِي مُكِيمُ

١ __ من ذلك قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ حمَّ . عسَتَقَ ﴾ [آية ١] .

وفي قراءة ابن مسعود ، وابن عبَّاس ﴿ حَمْ . سَقَ ﴾(٢) .

قال ابن عباس : وكان عليٌّ عليه السلام ، يعرفُ الفتنَ بها(٢) .

وروى مَعْمَر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ حَمْ . عَسَقَ ﴾ قال :

اسمٌ من أسماء القرآن .

⁽۱) السورة تسمى « سورة الشورى » في المشهور وتسمى « سورة حمّ عسقّ » وآياتها ثلاث وخمسون آية ، وهي مكية كما قال المصنفُ .

⁽٢) هذه القراءة بحذف « عين » من القراءات الشاذة ، ذكرها ابن جني في المختسب ٢٤٩/٢ عن إسماعيل عن الأعمش عن ابن مسعود ، وذكرها الطبري عن ابن عباس ٦/٢٥ .

⁽٣) ذكر ابن جرير الطبري عند تفسير هذه الآية حديثاً عجيباً غريباً ، خلاصتة أن رجلاً سأل ابن عباس عن تفسير قوله تعالى ﴿ حمّ عسق ﴾ فأعرض عنه ، فكرَّر عليه السؤال ثلاثاً ، وابن عباس يعوض عنه ، وكان في مجلسه ﴿ حفيفة بن اليمان ﴾ فقال حذيفة : أنا أعرف لم كرهها ؟ نزلتْ في رجل من أهل بيته ، يُقال له ﴿ عبد الإله ﴾ يبني مدينة على نهر من أنهار المشرق ، تُبنى عليه مدينتان ، يشقُّ النهر بينهما شقاً _ إشارة إلى مدينة بغداد _ ثم يخسف الله بها في آخر الزمان . . ف ﴿ عسق ﴾ يعنى عزيمة من الله ، وفتنة ، وقضاء سيكون ، واقع بهاتين المدينتين . . الخروف ابن كثير ٧/٧٧ وقال : حديث غريب منكر . اه. والصحيح أن هذه الحروف المقطعة وأمثالها للتنبيه على إعجاز القرآن لا لبيان الفتن والكوارث .

٢ __ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ يُوْحِي إِلَيْكَ وإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْـلِكَ اللهُ
 العَزِيزُ الحَكِيمُ ﴾ [آية ٣].

المعنى : يوحي إليك وإلى الذين من قبلك ، كذلك الوحي الذي تقدَّم ، أو كحروف المعجم .

وقيل : إنه لم ينزل كتابٌ إلَّا وفيه ﴿ حَمَّ . عَسَقَ ﴾ .

فالمعنى على هذا: كذلك الذي أنزل من هذه السورة.

وهذا مذهب الفراء(١).

قال : ويُقـرأ ﴿ كَذَلِكَ يُوحَـــى إلَـــيْكَ وَإِلَـــى الَّذِيــــنَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾(٢) .

قال أبو جعفر: يجوزُ على هذه القراءة ، أن يكون هذا التمام ، ثم ابتدأ فقال: ﴿ اللهُ العَزِيزُ الحَكِيمُ ﴾ على أن العزيز الحكيم خبرٌ ، أو صفةٌ ، والخبرُ ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ .

وكـذلك يكـون على قراءة من قرأ ﴿ نُوْحِي ﴾ بالنـون ، ويجوز على قراءة من قرأ ﴿ نُوحِي اللهُ ، وأنشد على قراءة من قرأ ﴿ يُؤحَى ﴾ أن يكـون المعنى : يوحـي اللهُ ، وأنشد سيبويه :

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢١/٣ ولفظه: كذلك أوحيتُ إلى كل نبيٌّ ، كما أوحيتُ إلى محمد عليه القرآن الفراء ٢١/٣ والفظه عليه المحمد عليه المحمد عليه المحمد عليه المحمد ال

⁽٢) قراءة « يُوحَى » بالبناء للمجهول قراءة ابـن كثير وحـده بفتـح الحاء ، وقـرأ الباقـون بكسر الحاء ﴿ يُوحِى ﴾ وكلاهما من السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٠.

لِيُ بُكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِخُصُومَةٍ لِيُكَنَّ مَمَّنْ طَوَّحَتْهُ الطَّوَائِكُ (١)

فقال: لِيُبْكَ يزيدُ ، ثم بيَّنَ من ينبغي أن يبكيَهُ ، فالمعنى : يبكيه ضَارِعٌ .

٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ (٢) مِنْ فَوْقِهِ نَّ .. ﴾

أي يَنْشَقِقْنَ من أعلاهنَّ ، عقوبةً .

وقال قتادة : لجلالةِ اللهِ ، وعظمتِهِ^(٣) .

قال أبو جعفر: وقيل: أي من فوق الأمم المخالفة (٤) .

⁽١) البيت من شواهد سيبويه ص ٧٦ الشاهد الخامس والأربعون ، وذكر أنه للحارث بن نَهِيك ، والصحيح أنه لنهشل بن حَري كما في خزانة الأدب ١٥٢/١ وروي فيه الشطر الشاني ٥ ومختبطً ممًّا تُطِيحُ الطوائح ٥ وانظر معجم الشواهد العربية ٨٣/١ وكذلك هو في كتاب سيبويه .

⁽٢) هذه من القراءات السبع ، وهي قراءة أبي عمرو ، عن عاصم ﴿ ينْفَطِــرْنَ ﴾ بالنـــون من الانفطار ، وقرأ الباقون ﴿ يَتَفَطَّرْنَ ﴾ أي يتشقَّقْنَ ، وانظر السبعة البن مجاهد ص ٥٨٠ والنشر ٢٧/٧ .

⁽٣) الأثر عن قتادة ذكره الطبري ٧/٢٥ وابن كثير ١٧٩/٧ وابن الجوزي ٢٧٢/٧ وهـذا القـول قول ابن عباس ، والضحاك ، والسدي كما في ابن كثير ، وهو الأرجح لقوله تعالى قبلـه ﴿ وهـو الـعلي العظيم ﴾ والمعنى : تكاد السمواتُ يتشقَّقُن من عظمة الله وجلاله ، ومن رفيع شأنه وسلطانه .

 ⁽٤) هذا قول الأخفش الصغير « علي بن سليمان » أن الضمير ﴿ من فوقهن ﴾ راجع إلى الكفار ،
 قال الشوكاني : وهذا بعيد جداً ، وذكره في البحر ٥٠٨/٧ .

ويُقرأ: ﴿ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾(١) أي من عظمة مَنْ فَوْقِهِنَّ (٢) أي من عظمة مَنْ فَوْقَهِنَّ (٢) .

٤ ــــ ثم قال جل وعز : ﴿ والمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحِمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِكَانُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ٥] .

وفي الأرض المؤمن ، والكافر (٣)!!

فروى مَعْمــرٌ عن قَتَــادَة قالَ : ﴿ يَسْتَغْفِـــرُونَ لِمَـــنْ فِي الأَرْضِ ﴾ من المؤمنين^(١) .

قال أبو جعفر: ويُبيِّن هذا قوله جل وعلا ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (°) وقال في الكفار ﴿ أُوْلَئِكَ عَلَيْهِمْ لَغْنَــةُ اللهِ ، والنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (١) .

 ⁽١) هذه قراءة الجمهور - كما أسلفنا - وكمان ينبغي أن تقدم على القراءة الأولى ﴿ ينفطرن ﴾ لأنها الأصل ، وأما بالنون فهى قراءة أبي عمرو ، وانظر النشر ٣٧٦/٢ .

⁽٢) هذا هو الصحيح من الأقوال أي يتفطرن من عظمة الله ، ويكون في الآية حذف ، تقديره : من عظمة الخالق الذي فوقهن .

⁽٣) هذا تنبيه من المصنف للرد على إشكال يحدث ، وهو : كيف يستغفرون لمن في الأرض ، وفيها المؤمن والكافر ؟ وقد أجاب أنه من قبيل العام ، الذي يُراد به الخاص ، أي يستغفرون للمؤمنين الذين هم في الأرض ، كما في سورة المؤمن التي استشهد بها .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٨/٢٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٥٠٨/٧ .

 ⁽٥) سورة المؤمن آية رقم ٧ وأولها : ﴿ الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ، ويؤمنـون
 به ، ويستغفرون للذين آمنوا ﴾ .

 ⁽٦) سورة البقرة آية رقم ١٦ فالكفار ليس لهم من الملائكة استغفار ، بل لهم اللعنة وسوء الدار ،
 وبهذا جمع المصنف بين الآيتين .

ه __ وقوله جل وعز: ﴿ لِتُنْدِرَ أُمَّ القُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ، وتُنْدِرَ يَوْمَ القُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا ، وتُنْدِرَ يَوْمَ الجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ .. ﴾ [آية ٧].

روى أَشْعَتُ عن الحسن قال : ﴿ أُمَّ القُرَى ﴾ : مكَّةُ .

قال أبو جعفر : وإنما قيل لها « أُمُّ القُرى » لأنها أوَّل ما عُظِّم من خَلْقِ اللهِ عزَّ وجل (١) . أو لأنها أول ما وُضع ، كما قال جل وعز ﴿ إِنَّ أُوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ .. ﴾ (٢) .

وفي الحديث : (إنَّ الأَرْضَ منها دُحِيَتْ) (٢٠ .

قال أبو جعفر : والمعنى : لتنذر أهل أمِّ القـرى(٤) ، وتنــذر من حَوْلَها.

⁽۱) الأثر في الطبري ٨/٢٥ والبحر المحيط ٥٠٩/٧ وإنما سميت « أم القرى » لأنها أصل البلاد ، وأشرف جميع البلاد ، فهي كالأم لسائر المدن والبلدان ، والعرب تسمي أصل كل شيء أمه ، حتى يقولون : هذه من أمهات القصائد ، وهذه أم الكتب ، وانظر التفسير الكبير للرازي ١٤٧/٢٧ ففيه كلام نفيس .

⁽٢) سورة آل عمران آية رقم ٩٦ والمراد بالآية إن أول بيت بُني للعبادة ، لا لسكنى الناس ، فالمسجد الحرام أول المساجد على وجه الأرض .

⁽٣) هذا جزء من حديث أخرجه الطبراني ، والبيهقي في شعب الإيمان ، عن عبد الله بن عمرو ، ولفظه (خلق الله البيت قبل الأرض بألفي سنة وكانت الأرض تحته كأنها حشفة ، فدُحيت الأرض من تحته) وانظر الدر المنثور ٢/٢٥ والطبري ٨/٤ .

 ⁽٤) البلدة لا تُنذر ، إنما ينذر أهلُها ، فهو على حذف مضاف ، أي لتنذر أهل مكة ، ويـدل عليـه
 العطفُ ﴿ ومَن حولها ﴾ يعني وتنذر من حولها من الناس .

﴿ وَتُنْذِرَ يَوْمَ الجَمْعِ ﴾ أي يوم يُبْعثُ الناسُ جميعاً (١) .

المعنى : وتنذرهم بيوم القيامة ، ثم حُذف المفعول والباء ، كما قال تعالى ﴿ لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ .. ﴾ (٢) .

ت وقوله جل وعز: ﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ ، جَعَلَ لَكُـمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً ، وَمِنَ الأَنْعَامِ أَزْوَاجاً .. ﴾ [آية ١١] .

﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً ﴾ أي إناثاً ﴿ وَمِنَ الأَنْعَامِ أَزْوَاجاً ، يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ ﴾ .

قال مجاهد : نَسْلاً من بعد نَسْل ، من النَّاس ، والأنعام (٣) .

قَالَ قَتَادَةً : ﴿ يَلْزَؤُكُمْ فِيهِ ﴾ : يُعيِّشكم فيه (١) .

قال أبو جعفر : المعنى أنَّه لمَّا قال ﴿ جَعَـــلَ ﴾ دلَّ على الجَعْـلِ ، كما يُقــال : من كذب كان شرًّا له .

أي يخلقكم ويُكَثِّركم في الجَعْلِ .

⁽١) سمِّي يوم الجمع ، لأن الله يجمع فيه الأولين والآخريس ، وأهــل الـــمــوات والأرضين ، وهــو يوم القيامة

⁽٢) سورة الكهف آية رقم ٢.

⁽٣) ذكره الطبري عن مجاهد ١١/٢٥ وابن كثير ١٨٢/٧ والشوكاني في فتح القدير ٢٧/٤ ومعنى الآية : أوجد لكم بقدرته من جنسكم نساء من الآدميات ، وخلق لكم كذلك من الأنعام أصنافاً ذكوراً وإناثاً ، نسلاً بعد نسل ، وجيلاً بعد جيل .

 ⁽٤) الطبري ١٢/٢٥ والـدر المنشور ٣/٦ وزاد الميسر ٢٧٦/٧ وعزاة إلى مقاتـل ، والمعنى على هذا القول كما وضحه الطبري : يجعل لكم فيه معيشة تعيشون بها فيما خلق لكم من أنواع الأنعام .

وقال الفراء : ﴿ فِيهِ ﴾ : بمعنى به(١) ، والله أعلم . وقال القتبيّ(١) : ﴿ يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ ﴾ فِي الزَّوْجِ .

قال أبو جعفر: كأنَّ المعنى عنده: يخلقكم في بطونِ الإناث، ويكون ﴿ فيه ﴾ في الرَّحِم، وهذا خطأ؛ لأن الرَّحِم مؤنثةً، ولم يَجْرِ لها ذِكْرٌ (٣).

وقوله جلَّ وعز: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ ﴾
 [آية ١١] .

الكاف زائدة للتوكيد ، وأنشد سيبويه :

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢/٣ وهذا على القول بأن المراد بقوله ﴿ يذرؤكم فيه ﴾ يُعيِّشكم بما خلق لكم ، فكان سياق الآية أن يقال « يذرؤكم به » بدل « يذرؤكم فيه » وقد أجاب الفراء بأن حروف الجر ينوب بعضها عن بعض ، كما قال سبحانه ﴿ ونصرناه من القوم الذين كذب وا بآياتنا ﴾ أي نصرناه على القوم .

 ⁽۲) هو ابن قيبة « عبد الله بن مسلم » صاحب كتاب « تأويـل مشكـل القـرآن » والمشهـور بابـن
 قتيبة المتوفى سنة ۲۷٦هـ .

٣) هذا القول فيه بعد كما نبه المصنف بقوله « وهذا خطأ » لأن الضمير حينه في يعود على غير مذكور ، والصحيح في معنى الآية أن المعنى : يخلقكم الله ويكثركم ، شيئاً بعد شيء بسببه بالتوالد ، ولولا أنه خلق الذكر والأنثى ، لَما كان هناك تناسل ولا توالد ، وهذا خلاصة قول محاهد ، وهو ما اختاره في البحر ، والزخشري ، والقرطبي ، والخافظ ابن كثير كما في تفسيره ١٨٢/٧ حيث قال ﴿ يذرؤكم فيه ﴾ أي يخلقكم فيه أي في ذلك الخلق على هذه الصفة ، ذكوراً وإناثاً ، خلقاً بعد خلق ، وجيلاً بعد جيل ، ونسلاً بعد نسل من الناس والأنعام .

« وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤْتَفْين »(١).

٨ ـــ وقولـه جل وعـز : ﴿ لَهُ مَقَالِيـدُ السَّمَـوَاتِ والأَرْضِ يَيْسُطُ الـــرِّزْقَ
 لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [آية ١٢] .

قال الحسن ومجاهد وقتادة : المقاليد : المفاتيح (٣) .

قال أبو جعفر : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن .

يقال للمفتاح : إقْلِيدٌ ، وجمعُه على غير قياسٍ ، كمحاسنَ ، والواحدُ حُسْنٌ .

٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحاً وَالَّـذِي أَوْحَيْنَا إليَّكَ .. ﴾ [آية ١٣].

قال أبو العالية : البذي وصَّى به نوحاً : الإخـــــلاص لله ،

⁽۱) هذا من شواهد سيبويه على زيادة الكاف للتأكيد ، أجرى الكاف مجرى « مشل » فأدخل عليها كافاً ثانية ، أي كمثل إثفائها ، وهذا الشطر من قصيدة لخطام المجاشعي من مشطور الرجز وأولها « حيَّ ديار الحيِّ بين السهبين » وانظر شواهد سيبويه ٣١٣/١ والصاليات : الأثافي التي توضع عليها القدور ، يقول : لم يبق إلا حجارة منصوبة كمثل الأثافي ، ومعنى الآية : ليس مشل الله شيء ، والعرب تقيم المثل مقام النفس ، فتقول : مثلي لا يُقال له هذا .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٣/٢٥ والقرطبي ٢٧٤/١٥ وقال السدي : ﴿ مقاليد ﴾ : خزائن ، قال النحاس : ومن ملك الخزائن ملك المفاتيح . قال في المصباح : والإقليد : المفتاح لغة يمانية ، وقيل : معرب ، والمقاليد : الخزائن اهـ.

وعبادتُه لا شريك له^(١) .

وقال مجاهد: وصمَّى نوحاً ، ووصَّاكَ ، ووصَّى الأنبياء كلهم ، ديناً واحداً (٢) .

وقال الحَكَمُ : جاء نوحٌ بالشريعة بتحريم الأمهاتِ ، والأخواتِ^(٣) .

وقال قتادة : جاء نوح بالشريعة ، بتحليل الحلال ، وتحريم الحرام(٤) .

قال أبو جعفر: قول أبي العالية: ومجاهد، بيِّنَ ، لأنَّ الإِسلامَ والإِخلاصَ، دينُ جميع الأنبياء، والشَّرَائِعُ مختلفةً (٥).

⁽١ - ٤) هذة الآثار عن أبي العالية ، ومجاهد ، وقتادة ذكرها أبو حيان في البحر ١٦/٧ والسيوطي في الدر ٢/١ والقرطبي ١١/١٦ والطبري ١٥/٢٥ والراجح من هذة الأقوال قول مجاهد وعبارته في تفسيره ٢٤/٢ : وأوصاك به يا محمد ، وأنبياءه كلهم بالإسلام ، ديناً واحداً ، وهو احتيار ابن كثير ، فقد قال : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصّّى به نوحاً ﴾ الدين الذي جاءت به الرسل كلهم ، هو : عبادة الله وحده ، لا شريك له ، كا قال سبحانه ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ وفي الحديث (نحن معاشر الأنبياء أولاد علات ديننا واحد ﴾ أي القدر المشترك بينهم ، هو عبادة الله وحده لا شريك له ، وإن

⁽٥) مما يدل على أن المراد بالديس في الآية ، الإيمان بالله وتوحييده ، وطاعته وعبادته ، أن هذا مما لا يختلف في جميع الأديان ، أما الحلال والحرام ، فيختلف من أمة لأمة ، كما قال سبحانه ﴿ لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً ﴾ فالدين واحد ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ والشرائع مختلفة ، فقول مجاهد هو الصواب ، والله أعلم .

١٠ ــ قوله جل وعز : ﴿ وَمَا وَصَيَّنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ ، ومُوسَى ، وعِيسَى ، أَنْ
 أَقِيمُوا الدّينَ ، وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ .. ﴾ [آية ١٣].

قال أبو العالية : ﴿ وَلَا تَتَفَرَّقُوا ﴾ أي لا تتعادوا ، وكونـوا إخواناً (١) .

قال قتادة : فأخبرَ أن الهَلكَة في التفرق ، وأنَّ الأَلفة في الاجتماع (١) .

۱۱ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ كُبُرَ عَلَى المُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال قتادة: أكْبَرُوا واشتدَّ عليهم شهادة « أن لا إلهَ إلا اللهُ وحده » وضاق بها إبليسُ وجنودُه ، فأبى الله جلَّ وعزَّ إلَّا أن يَنْصُرها ويُفْلِجها ، ويُظهرها على من ناوأها(٢٠) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٥/٢٥ وذكره ابن كثير ١٨٣/٧ فقـال : وصى الله تعـالى جميـع الأنبيـاء ، بالائتلاف والجماعة ، ونهاهم عن الافتراق والانحتلاف . اهـ.

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥/٢٥ وأخرجه ابن المنذر ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عن قتادة ، ولفظه كما في الدر ٤/٦ : قال قتادة : « اعلموا أن الفرقة هلكة ، وأن الجماعة ثقة » فالمراد بالتفرق : الاختلاف والتنازع في أصول الدين فإنه مهلكة ، وأما الاختلاف في الفروع ، فهذا تيسير من الله ورحمة ، وللقاضي أبي بكر بن العربي كلام نفيس في هذا الموضوع انظره في القرطبي

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٥/٢٥ والقرطبني ١١/١٦ والدر المنشور ٤/٦ ومعنسى الآية : عظم وشق على المشركين ، ما تدعوهم إليه يا محمد ، من كلمة التوحيد ، وترك عبادة الأوثبان ، وهو =

١٢ _ ثم قال جل وعنز : ﴿ اللهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ [آية ١٣].

قال أبو العالية : يُخَلِّصه من الشِّرك ، ولا يكون الاجتباءُ إلَّا من الشُّركِ (١) .

وقال مجاهد : ﴿ يَجْتَبِي ﴾ : يُخَلِّصُ (٢) .

١٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ العِلْمُ بَعْياً لَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ العِلْمُ بَعْياً لَا يَهُ ١٣] .

المعنى : وما تفرَّقوا إلَّا من أجل البغي ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ العِلْمُ ﴾ القرآنُ ، والدَّلَالاتُ ، على صِحَّةِ نُبوَّةِ محمدٍ عليه السلام (٣) .

خلاصة قول الطبري ، وابس كثير ، ويؤيده قولـه تعـالى ﴿ وإذا ذكـر الله وحـده اشمأزت قلـوب
 الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ وقوله سبحانه ﴿ إنهم كانـوا إذا قيـل لهم لا إلـه إلا الله يستـكبرون .
 ويقولون أثنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون ﴾ .

⁽١ - ٢) الأثران ذكرهما السيوطي في الدر ٦/١ وجاء في تفسير مجاهد ٧٤/٢ : يستخلص لنفسه من يشاء والعبارة أظهر مما في المخطوطة : يخلص ، والله أعلم . قال القرطبي ١٢/١٦ ﴿ يجتبي إليه ﴾ أي يختار ، والاجتباء الاختيار ، أي يختار للتوحيد من يشاء ﴿ ويهدي إليه من ينيب ﴾ أي يستخلص لدينه من رجع إليه ، وقال ابن كثير ١٨٣/٧ : أي هو الذي يُقدِّر الهداية لمن يستحقها ، ويكتب الضلالة على من آثرها على طريق الرشد . اهد. وهذا يؤيد أن الاجتباء ليس هنا للنبوة ، وإنما للهداية والإيمان .

⁽٣) الضمير في قوله تعالى ﴿ وما تفرقوا ﴾ اختلف المفسرون فيه ، فروي عن ابن عباس أن المراد به قريش ، وهو ظاهر كلام المصنف وصنيعه ، لأنه فسر العلم بالقرآن ، المدال على صحة نبوته عليه السلام ، والراجح أن المراد به أهل الأديبان المختلفة من اليهود ، والـــنصارى والمشركين ، =

١٤ ـ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمَّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ [آية ١٤].

قال مجاهد : أُخِّروا إلى يوم القيامة(١) .

١٥ _ وقوله جل وعز: ﴿ فَلِلَاكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كُمَا أُمِرْتَ .. ﴾ [آية ١٥] .

مؤخَّرٌ يُنْوَى به التَّقْدِيمُ .

والمعنى : كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ، فلذلك فادْعُ واستقمْ كما أُمرتَ .

﴿ فَلِـذَلِكَ ﴾ أي فإلى ذلك ، أي فإلى إقامةِ الدِّيــنِ (٢) ، كما قال :

وغيرهم ، وهو قول لابن عباس أيضاً ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ وما تفرق الذين أوتُوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴾ فالمشركون قالوا : لم نُحصٌ محمد بالنبوة دوننا ؟ واليهود والنصارى حسدوه ، فأنكروا رسالته ، والجميع ظلموا وبغوا طلباً للرياسة ، فلم يكن تفرقهم لقصورالبيان ، بل للبغي والعدوان .

⁽١) قول مجاهد تفسير للأجل المسمى في الآية ، والمراد بالكلمة وعده تعالى بتأخير العقباب ، إلى يوم الحساب ، كما قال سبحانه ﴿ وما نؤخره إلا لأجل معدود ﴾ وهو قول جمهورالمفسرين .

 ⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٩٦/٤ رجحه المصنف ، وهو أن اللام في قوله ﴿ فلـذلك ﴾ بمعنى
 « إلى » ويصبح المعنى : فإلى ذلك الدين القيم الذي شرعه الله ، ووصى به أنبياءه ورسله ، فادع
 الناس ، واستقم على شريعة الله ، ولا تبال بمن ناوءك وعباداك ، وهو اختيار البطبري ، وابن =

« أَوْحَى لَهَا القَرَارَ فَاسْتَقَرَّتِ »(١)

أي أوحى إليها .

١٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجيبَ لَهُ حُجُّتُهُمْ دَاحِضَةٌ .. ﴾ [آية ١٦] .

قال مجاهد: أي من بعد ما أسلم النَّاسُ.

قال : وهؤلاء قومٌ توهَّموا أنَّ الجاهليَّة تعودُ .

وقال قتادة : الَّذين حاجُوا في الله من بعد ما استُجِيبَ له : اليهودُ والنَّصاري ، قالوا : نبيُّنا قبلَ نبيِّكم ، وديننا قبلَ دينكم ، ونحنُ

كثير ، وقوله « مؤخر يُّنْوي به التقديم » يريد أن المعنى : استقم يا محمـد كما أمـرك الله ، وادع إلى الدين الحق الذي وصَّاك به ، ووصى به المرسلين ، فالاستقامة أولا ثم الدعوة ثانياً . وذهب آخرون إلى أن اللام للتعليل ، وهي باقية على حالها ، والمعنى : فلأجل ذلك التفرق والاختلاف ، الذي حدث لأهل الكتاب ، أمرنـاك يا محمـد أن تلـزم النهج القـويم ، وهـو الاستقامـة على ديـن الله ، والدعوة إلى الائتلاف ، وعدم الاختلاف والاتفاق على الملة الحنيفية ، وعدم اتباع أهوائهم المختلفة الباطلة .. إلخ. واختبارة الألوسي ، وابن جزي ، والرازي ، ولعل هذا القول أوضح ، وهـو ما رجحناه في صفوة التفاسير ، وانظر التفسير الكبير للرازي ١٥٨/٢٧ .

هذا عجز بيت للعجاج من قصيدته التي مطلعها :

الحمد لله السندي اسْتَقَد لَّتِ بِإِذْنِهِ السماء واطْمَانُتِ وتمام شطر الرجز :

بإذْنِهِ الأَرْضُ ومَا أَقَلَهِ تِي وَحَى لَهَا القَرَارُ فَاسْتَقَرَرُ وَاسْتَقَرَارُ وانظر دينوان العجاج ص ٢٦٦ وتهذيب اللغة ٢٩٦/٥ والمعنى : أوحسى الله إليها أن استقرِّي فاستقرت .

خيرٌ منكم^(١) .

١٧ - وقوله جل وعز: ﴿ اللهُ الَّذِي أَلْزَلَ الكِتَابَ بِالحَقِّ وَالمِيزَانَ ﴾
 ١٢ - وقوله جل وعز: ﴿ اللهُ الَّذِي أَلْزَلَ الكِتَابَ بِالحَقِّ وَالمِيزَانَ ﴾

قال قتادة : الميزانُ : العَدْلُ (٢) .

١٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ [آية ١٧] .
 ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ ﴾ أي البعثَ قريبٌ (٣) .

أو لعلُّ مجيءَ السَّاعَةِ قريبٌ .

١٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ، والَّذِينَ
 آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الحَقُّ .. ﴾ [آية ١٨] .

أي يقولون متى تكون ؟ على وجه التكذيب بها(١) .

⁽١ - ٢) هذة الآثار عن مجاهد ، وقتادة ، ذكرها الطبري ١٩/٢٥ والقرطبي ١٤/١٦ وفي البحر ١٠/٧ قال الألوسي ٢٥/٢٥ : قال ابن عباس ومجاهد ، نزلت في طائفة من بني إسرائيل همت برد الناس عن الإسلام وإضلالهم ، فقالوا : كتابنا قبل كتابكم ، ونبينا قبل نبيكم ، فديننا أفضل من دينكم ، ونحن أولى منكم ﴿ من بعد ما استجيب له ﴾ أي من بعدما استجاب الناس لله ، ودخلوا في دينه ﴿ حجتهم داحضة ﴾ أي باطلة زائلة . اهـ.

⁽٣) أشار المصنف إلى أنه جاء لفظ « قريب » بالتذكير ولم يقل قريبة ، لأن تأنيث الساعة غير حقيقي ، لأنها كالوقت ، وهذا قول الزجاج ، ويكون المعنى : لعل البعث قريب ، أو على تقدير حذف مضاف أي لعل مجيء الساعة قريب . اهـ. وانظر البحر المحيط ١٣/٧ و والقرطبي ١٥/١٦ والتسهيل لعلوم التنزيل ٣٣/٤ .

⁽٤) أي يطلبون تعجيلها استهزاءً بها ، وسخرية وتعجيزاً للمؤمنين ، كقوله تعالى ﴿ سأل سائلل بعذاب واقع . للكافرين ليس له دافع ﴾ وقوله ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلسف الله وعده .. ﴾ الآية .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾ أي خائفون ، لأنهم قد أيقنوا بكونها .

﴿ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ ﴾ أي يجادلون فيها(١) ، ليشكِّكوا المؤمنين .

﴿ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾ لأنهم لو أفكروا(١) ، لعلموا أن الذي أنشأهم ، وخلقهم أوَّلَ مرَّةٍ ، قادرٌ على أن يبعثهم(١) .

الحَرْثُ (١٤) : العملُ ، ومنه قول عبد الله بن عمر : « احرث لدنياك كأنك تعيش أبداً ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً »(٥) ومنه

⁽١) ﴿ يمارون ﴾ من المراء وهو المجادلة ، قال في المصباح : ماريتُه ، أُمَارِيه مِرَاء ومُمَاراةً إذا جادلتة ، وكذلك هو في الصحاح للجوهري .

⁽٢) في القاموس: الفكر . إعمال النظر في الشيء ، يقال : فكَّر فيه ، وأفكر ، وفكر ، وتفكر . اهذ. ومراد المصنف لو تفكروا لعلموا . إلخ.

⁽٣) عبارة القرطبي ١٦/١٦ : لو تفكروا لعلموا أن اللذي أنشأهم من تراب ، ثم من نطفة ، إلى أن المغو ما بلغوا ، قادر على أن يبعثهم ، وهي أوضح .

⁽٤) الحرث هنا يراد به : العمل ، والسعي ، قال ابن قتيبة ﴿ حرث الآخرة ﴾ أي عمل الآخرة يقال : فلان يحرث للدنيا أي يعمل لها ويجمع المال ، فالمعنى : من كان يريد بعمله الآخرة نضاعف له الحسنات . اهـ انظر تفسير ابن الجوزي ٢٨١/٧ .

 ⁽٥) الحديث ذكره القرطبي في تفسيره بهذا اللفظ ١٨/١٦ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وقد
 اشتهر بلفظ ٥ اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً .. » إلخ. وأخرج له البيهقي في السنن بلفظ =

سُمِّي الرجل حارثاً .

والمعنى : من كان يريد بعمله الآخرة ﴿ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ﴾ أي : نوفَّقُهُ ونضاعف له الحسنات .

وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمَنْ كَانَ يُرِيــــــُ حَرْثَ الدُّنْيَــــا نُؤْتِـــــهِ مِنْهَا .. ﴾ [آية ٢٠] :

في معناه ثلاثة أقوال:

أ _ منها أن المعنى : نؤته منها ما نريد ، كا قال سبحانه ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ العَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ .. ﴾(١) .

ب _ ومنها أن يكون المعنى : ندفع عنه من آفات الدنيا(٢٠٠٠ .

والقول الثالث أن المعنى : من كان يفعل الخير ، ليُثنى عليه ، تركناه وذلك ، ولم يكن له في الآخرة نصيبٌ (٣) .

 ⁽ اعمل عمل امرئ يظن أن لن يموت أبداً ، واحذر فعل امرئ يخشى أن يموت غداً) ذكره السيوطي في الجامع الصغير ، ورمز لضعفه ، وانظر فيض القدير ١٢/٢ .

⁽١) سورة الإسراء آية رقم ١٨ وغرض المصنف من الاستشهاد بالآية أن يقول إن قوله تعالى ﴿ نؤته منها ﴾ مقيد بالمشيئة ، وليس مطلقاً ، وهذا قول لابن عباس ، وقتادة ، أن الآية مقيدة وليست مطلقة ، كما حكاه عنهما الطبري ، وقال في التسهيل ٣٤/٤ : نؤته منها ما قُدِّر وقُسِم له . اهـ.

 ⁽٢) هذا المعنى بعيد ، ولم أره في مشاهير كتب المفسرين ، لأن الله تعمالي يقول ﴿ نؤته منها ﴾ أي تعطه ما قسمناه له منها من الرزق .

 ⁽٣) هذا قول لبعض المفسرين ، ويشهد له ما رواه أحمد ، والحاكم وصحَّحه (بشَّر هذة الأمة بالسَّناء والرفعة ، والنصر والتمكين في الأرض ، ما لم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة ، فمن عمل منهم عمل =

٢١ __ وقوله جل وعز : ﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ
 بهمْ .. ﴾ [آية ٢٢] .

أي من جزاء ما كسبوا وهو العذاب(١) ، وهو واقعٌ بهم .

٢٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرَا إِلَّا المَرَوَّةَ فِي اللَّهُ رَبِّي .. ﴾ [آية ٢٣].

في معناها أربعة أقوال:

١ ـــ رَوَى قَرَعَة بن سُويْد ، عن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، عن النبي عَيْنِالله : قُلْ لا أسألكم على ما أتيتكم به أجراً ، إلَّا أن تتودَّدوا لله ، وتتقرَّبوا إليه بطاعته (٢) .

وروى منصور وعوف عن الحسن ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً

الآخرة للدنيا ، لم يكن له في الآخرة من نصيب) وأحسن ما قيل في تفسير هذه الآية قول ابن عباس : من كان يؤثر دنياه على آخرته ، لم يجعل الله له نصيباً في الآخرة إلا النار ، ولم يزدد بذلك من الدنيا شيئاً ، إلا رزقاً فرغ منه وقسم له وهو قول قتادة أيضاً ، وانظر الطبري ٢١/٢٥ والدر ٥/٦ والشوكاني ٣٦/٤ .

⁽١) يريد أنه على حذف مضاف أي من عذاب ما كسبوا ، وهمو في الطبري ٢٠/٢٥: ﴿ مشفقين مَا كَسَبُوا ﴾ أي خائفين من عقاب الله على ما كسبوا في الدنيا من أعمالهم الخبيثة ﴿ وهمو واقع بهم ﴾ أي وعذاب الله نازل بهم ، وهم ذائقوه لا محالة . اهم. وكذلك قال ابن كثير .

⁽٢) الأَثْرُ أخرَجه الطبري في جامع البيان عن ابن عباس ٢٥/٢٥ والقرطبي ٢٢/١٦ وقريب منه قول الحسن : هو التقرب إلى الله ، والتودُّد إليه بالعمل الصالح ، وقد ورد في المخطوطة « إلا أن توادُّوا وتقربوا إليه بطاعته » وفيه تصحيف ونقص ، وصوابه ما أثبتناه « إلا أن تتودَّدوا لله عز وجمل وتقربوا إليه بطاعته » كما في الطبري ، والقرطبي ، والله واعلم .

إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال: تتودَّدون إلى الله جل وعز ، وتتقرَّبون منه بطاعته (١) ، فهذا قول .

٢ ــ وقال الشعبي ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتادة : المعنى : قل لا أسألكم عليه أجراً ، إلا أن تودُّوني لقرابتي منكم ، فتحفظوني ولا تكذِّبوني (١) .

قال عكرمة : وكانت قريشٌ تَصِلُ أرحامَها ، فلما بُعِثَ النبيُّ عَلَيْتُهُ قَطَعَتْهُ ، فقال : صِلُونِي كَمَا كنتم تفعلون(١) .

قال أبو جعفر: والمعنى على هذا: قل لا أسألكم عليه أجراً ، لكنْ أذكِّرُكُمْ قرابتي ، على أنه استثناء ليس من الأول(¹⁾ ، فهذان قولان .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٦/٣٥ والقرطبي ٢٢/١٦ والسيوطسي في الـدر ٧/٦ وهــو كالقــول الأول ، ولهذا عدهما المصنف قولاً واحداً .

⁽٢) هذا قول الجمهور وهو أقوى الأقوال وأظهرها . والمعنى : لا أسألكم على تبليغ الرسالة أجراً ، إلا أن تودُّوني لأجل القرابة ، التي بيني وبينكم ، ولا تؤذوني ، فالمقصد من الآية استعطاف قريش ، فإنه لم يكن فيهم بطن إلا وبينه وبين النبي عَلَيْتُهُ قرابة ، وهذا رأي ابن عباس واختيار الطبري ، وابن كثير .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري بنحوه ٢٤/٢٥ والقرطبي ٢١/١٦ وفي المخطوطة « قطعت » وصوابه ما أثبتناه كما في القرطبي .

⁽٤) يعني أنه استثناء منقطع ، لأن المستثنى من غير جنس المستثنى منه فيصبح المعنى : لا أسألكم أجراً على نصحكم وهدايتكم ولكني أذكّركم قرابتي ، كا قدَّره المصنف رحمه لله .

٣ __ وقال الضحاك : هذه الآية منسوخة ، نَسَخَهَا قوله جل وعز في أَخْرٍ فَهُو لَكُمْ ﴾ (١) فالَّذي سُئِلوه ، أن يَودُّوه بقرابته ، ثم ردَّه الله إلى ما كان عليه الأنبياء ، كا قال نوح ، وهــود في قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهُ أَجْراً ﴾ (٢) . فهذه ثلاثة أقوال .

٤ ــ وروى قيس عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لَمَّا نزلت ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْسِراً إِلَّا المَسوَدَّةَ فِي القُرْبَى ﴾ قالوا يا رسول الله : من هؤلاء الذين نَوَدُّهم ؟

قال : عليٌّ ، وفاطمةُ ، وولدُها^(٥) .

⁽۱) قول الضحاك ذكره الشوكاني ٥٣٧/٤ والقرطبي ٢٢/١٦ وهذا القول ليس بقوي ، لأن مودة آل البيت ومحبتهم واجبة شرعاً وديناً لم تُنسخ ، وقد قال عُلِيَّةٌ ٥ أهلُ بَيتي ، أذكّركم الله في أهل بيتي » أخرجه الترمذي . إن أخذتم به لن تضلوا : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي » أخرجه الترمذي .

⁽٣) هذا الأثر عن ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه بسند ضعيف كما في الدر ٧/٦ وذكره الحافظ ابن كثير وضعفه واستبعده ، لأن الآية مكية وزواج عليِّ بالسيدة فاطمة كان بعد الهجرة ، فكيف يقول الرسول عَيَّاتُهُ « فاطمة وولدُها » ولم يكن لها عند نزول الآية ذرية ولا الهجرة ، فكيف يقول الرسول عَيَّاتُهُ « فاطمة وولدُها » ولم يكن لها عند نزول الآية ذرية ولا أولاد ؟ ونحن ننقل كلام الحافظ ابن كثير في هذا الأثر فإنه نفيس فقد قال في تفسيره ١٨٩/٧ بعد ذكر الرواية : « وهذا إسناد ضعيف ، فيه مبهم لا يُعرف ، عن شيخ شيعي متخرِّق =

٢٣ — وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَقْتَرِفُ حَسنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسناً .. ﴾
 ١ آية ٢٣ . .

الاقترافُ : الاكتسابُ ، وهو مأخوذ من قولهم : رجلٌ قَرَفَةٌ (١) إذا كان محتالاً .

٢٤ — وقوله جَل وعز : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِباً ، فَإِنْ يَشَأِ اللهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبكَ .. ﴾ [آية ٢٤] .

قال قتادة : أي إن شاء أنساك ما علَّمك (٢) .

وقيل : المعنى : إن يشأ يُزِلْ تمييزَكَ ، فاشكُرْهُ إذْ لم يَفْعَلْ (٣) .

[—] يعني أحمق يختلق الكذب — وهو ٥ حسين الأشقر ٥ ولا يُقبل خبره في هذا المحل ، وذكر نزول هذه الآية في المدينة بعيد ، فإنها مكية ولم يكن لفاطمة إذ ذاك أولاد بالكلية ، فإنها لم تتزوج بعلي إلا بعد بدر ، من السنة الثانية من الهجرة .. ثم قال : والحق تفسير الآية بما فسرها به الإمام حبر الأمة ، وترجمان القرآن « عبد الله بن عباس » كما رواه عنه البخاري : « إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة » ولا تُنكر الوصاة بأهل البيت ، والإحسان إليهم ، واحترامهم وإكرامهم ، فإنهم من ذرية طاهرة ، من أشرف بيت وجد على وجه الأرض ، فخراً وحسباً ونسباً .. اهـ. ابن كثير ١٨٩/٧ .

⁽١) قال في تاج العروس : رجلٌ قُرفَةٌ كَتُؤدة إذاكان مكتسباً ، وقَرف الذنب وغيره واقترف : اكتسب ، واقترف الذنب : أتاه وفعله ، ولهذا يقال : الاعتراف يزيل الاقتراف . اهـ. التاج مادة قرف .

⁽٢) الاثر أخرجه الطبري ٢٧/٢٥ عن قتادة ولفظه : إن يشــاً الله أنساك ما قد أتــاك ، وذكـره ابــن الجوزي في زاد المسير ٢٨٦/٧ .

 ⁽٣) هذا المعنى ذكره الألوسي في روح المعاني ٣٥/٢٥ وعنزاه إلى السمرقندي ، قال : والمعنى : إن
 يشأ يختم على قلبك ، كما قُعِل بهم ، فهو تسلية له عليه الصلاة والسلام ، وتذكير لإحسانه إليه ، =

وقيل: معنى ﴿ فَإِنْ يَشَأِ اللهُ يَحْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ﴾: إن يشأِ اللهُ يَحْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ﴾: إن يشأِ اللهُ يَرْبِط على قلبك ، بالصبر على أذاهم (١) . وقولُهم: ﴿ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِباً ﴾ تمَّ الكلام .

٥٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيَمْ حُ^(٢) اللهُ البَاطِ لَ ، ويُجِ قُ الحَ قَ بِكَلِمَاتِهِ .. ﴾ [آية ٢٤].

أي يمحو اللهُ الشِّرُّكَ ويُزِيلُه .

______ = وإكرامه له عَلِيْكُهُ ليشكر ربه سبحانه ، ويترحم على من نُحتم على قلبه ، فاستحـق غضب ربـه .. إلخ. .

⁽١) الأَثر ذكره في البحر عن مجاهـد ١٧/٧ه وذكرة ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨٦/٧ وقـال : هو قول مقاتل ، والزجاج .

أقول: هذا قول بعيد ، لأن الآية وردت مورد التهديد ، فالصواب فيها ما قاله قتادة ، والسدي ، وجمهور المفسرين ، في أن الآية رد على المشركين في زعمهم أن محمداً على الترى هذا القرآن ، يقول: لو افتريت على الله الكذب ، كما يزعم هؤلاء المجرمون ، لحتمنا على قلبك ، فأنسيناك هذا القرآن ، وسلبناه من صدرك ، ولكنك لم تفتر على الله كذباً ، ولهذا أيدناك وسددناك قال ابن كثير المعنى : لو افتريت عليه كذباً كما يزعم الجاهلون ، لطبع الله على قلبك ، وسلبك ما كان آتاك من القرآن ، كقوله تعالى هو ولو تقول علينا بعض الأقاويل . لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين في وهكذا قال أبو السعود .

⁽٢) قال الطبري ٢٧/٢٥: ﴿ وبمح الله الباطل ﴾ في موضع رفع بالابتداء ، ولكنه حذفت منه الواو في المصحف ، كما حذفت من قوله ﴿ سندع الزبانية ﴾ ومن قوله ﴿ ويدع الإنسان بالشر ﴾ وليس بجزم على العطف على ﴿ يختم ﴾ وبمثله قال الفراء في معانيه ٢٣/٣ والجمهور من المفسرين .

وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَـةَ عَنْ عِبَـادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ .. ﴾ [آية ٢٤].

في الحديث أن عبد الله بن مسعود سُئل عن رجل زنى بامرأة ، أيجوز له أن يتزوَّجها ؟ فقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ، وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ (١) .

٢٦ — وقوله جل وعز: ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [آية ٢٦].

﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع نصبٍ ، بمعنى : ويستجيب لِلَّذِينَ آمنوا ، كَا قال سبحانه ﴿ وَإِذَا كَالُوهُم ﴾ أي كالوا لهم ، يُقال : استجبتُه بمعنى أجبتُهُ ، وأنشد الأصمعى :

وَدَاعٍ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّـدَى فَلَـمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْـدَ ذَاكَ مُجيبُ^(٢)

ويجوز أن يكون في موضع رفع (٢) ، ويكون ﴿ وَيَسْتَجِـــيبُ

استـدل ابـن مسعـود على جواز التـزوج بالمرأة التــى زنى بها ، بالعمـوم في الآية الكـريمة ، حيث
تناولت حميع أنواع المعاصي والموبقات ، وانظر الطبري ٢٨/٢٥ ومعاني القرآن ٢٣/٢ .

⁽٢) البيت لكعب بن سعـد العنــوي من مرثيتــه لأخيــه ، رواهــا القــالي في أماليــه ، وأورده الــطبري في تفسيره ٢١٥/٤ والمحرر الوجيز ٤٦٧/٣ .

⁽٣) هذا قول للفراء كما في معاني القرآن ٣٤/٣ حيث قال : ويجوز أن يكنون ﴿ الذيس ﴾ في موضع رفع ، أي الذين آمنوا يستجيبون لله .. إلخ.

الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بمعنى يُجيب الذين آمنوا ، كما قال عز وجل ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ﴾(١) .

قال محمد بن يزيد : حقيقته : فليستدعوا الإجابة ، هكذا حقيقة معنى « استفعل »(٢) .

٢٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَعَوْا فِي الأَرْضِ ، وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ .. ﴾ [آية ٢٧] .

روى سعيد عن قتادة قال : خيرُ الرِّزقِ ما لا يُطغي ، ولا يُلهى (٢) .

٢٨ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا .. ﴾
 آية ٢٨] .

⁽١) سورة البقرة آية رقم ١٨٦ وتمامها ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ، أجيب دعوة الداع إذا دعان ، فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾ .

⁽٢) هذا قول للمبرد كا حكاه القرطبي في جامع الأحكام ٢٦/١٦ ومعناه: يطلب المؤمنون الإجابة من ربهم ، فاستفعل على هذا على بابه من الطلب ﴿ ويستجيب الذين آمنوا ﴾ أي يطلب الإجابة ، والقول الأول أنَّ ﴿ يستجيب ﴾ بمعنى يجيب أظهر ، وأصله: ويستجسيب لهم ، حذفت منه اللام ، لقوله تعالى ﴿ ويزيدهم من فضله ﴾ أي يستجيب دعاءهم ، ويزيدهم من فضله .

⁽٣) هذا الأثر أخرجه الطبري ٣٠/٢٦ وابن كثير ١٩٣/٧ ولفظه: قال قتادة: كان يقال: خير العيش ما لا يلهيك ولا يطغيك ، وذكر حديث (إنما أخاف عليك ما يخرج الله من زهرة الحياة الدنيا ..) الحديث الذي رواه الشيخان ، وانظر الدر ٨/٦ .

قال مجاهد : ﴿ مِن بَعْدِ مَا قَنَطُوا ﴾ أي يئسوا .

قال أبو جعفر : يُقال : قَنَطَ ، يَقْنِطُ ، وَقَنِطَ يَقْنَطُ : إذا اشتدَّ يأسه من الشيء(١) .

٢٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَـوَاتِ والأَرْضِ وَمَـا بَتَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ .. ﴾ [آية ٢٩].

قال الفراء: أراد بثّ في الأرض ، دون السَّمـــاء ، كما قال سبحانه ﴿ يَحْرُجُ مِنْهُمَـا اللَّوْلُــؤُ والمَرْجَـانُ ﴾ وإنما يخرجُ من المِلْح(١) .

قال أبو جعفر : هذا غَلَطٌ .

روى ورقاءُ ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول ﴿ وَمَا اللَّهُ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ قال : النَّاسُ ، والملائكةُ (٣) .

⁽۱) في المصباح مادة قنط: القُنُوط بالضم: الإياس من رحمة الله تعالى ، وقَنَط يَقْنِط من بابي ضَرَب ، وتَعِب وهو قانِط وقَنُوط ، وحكى الجوهري لغة ثالثة من باب قَعَدَ _ قَنَطَ يَقْنُطُ _ ويُعَدَّى بالهمزة . اهـ.

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤/٣ وعبارته: وما بثَّ في الأرض دون السماء، بذلك جاء في التفسير، ومثلُه مما تُثّي ومعناه واحد ﴿ يخرجُ منهما اللؤلؤ والمرجان ﴾ وإنما يخرج من الملج دونَ العَذْب ». اهـ.

 ⁽٣) الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ٣١/٢٦ وفي البحر ١٨/٧٥ والشوكاني ٥٣٨/٤ قال الحافظ ابن
 كثير ١٩٤/٧ : ﴿ وما بث فيهما من دابة ﴾ هذا يشمل الملائكة ، والجن ، والإنس ، وسائر
 الحيوانات ، على اختلاف ألوانهم ، وأشكالهم ، ولغاتهم . اهـ. وقال الإمام الفخر في التفسير =

وهذا قولٌ حسنٌ ، يُقال لكل حَيٍّ : دَابَّةٌ ، من دَبَّ ، فه و دَابُّةٌ ، وَعَلَّامَةٌ . وَالْبُّهُ .

ثم قال جل وعز ﴿ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ ﴾ أي على إحيائهم "' ﴿ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾ .

٣٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَنَ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [آية ٣٠] .

يُقال : قد تكون المصيبةُ بغير هذا ، ففيه أجوبةٌ :

الكبير ١٧١/٧ : فإن قيل: كيف يجوز إطلاق لفظ الدابة على الملائكة ؟ قلنا فيه وجوه :
 الأول : قد يُضاف الفعل إلى جماعة ، ويكون فاعله واحداً ، كما يُقال : بنو فلان فعلوا
 كذا ، وإنما فعله واحد منهم .

الثاني : أن الدبيب هو الحركة ، والملائكة لهم حركة .

الثالث : لا يبعد أن يُقال : إنه تعالى خلق في السموات أنواعاً من الحيوانات ، يمشون مشي الأناسي على الأرض . اهم.

وانظر محاسن التأويل للقاسمي ٢٤٥/١٤ ففيه بحث نفيس .

⁽١) المراد بالدابة المعنى اللغوي لا العرفي ، ففي اللغة كل شيء يدب ويتحرك ، فهو دابة قال تعالى ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ وفي الأمثال ﴿ أَكَــذَبُ من دَبَّ وَدَرَج ﴾ أي أكذب الأحياء والأموات ، وقال الشاعر :

زعمتني شيخاً ولَسْتُ بشيخ إنَّما الشيخ من يَادبُّ دبيباً وعمتني شيخاً ولَسْتُ بشيخ » يستدعي الإحياء ويستلزمه ، والأولى كما قال المفسرون ، أن المراد به جمع الخلائق في القيامة ، للحساب والجزاء ، قال الطبري ١٩٤/٥ : وهو على جمع خلقه بالحشر يوم القيامة قادر ، وقال ابن كثير ١٩٤/٧ : أي يوم القيامة يجمع الخلائق . إنح.

أ _ روى معمر عن قتادة عن الحسن في قوله تعالى ﴿ وَمَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ قال : الحدود (١) .

فالمعنى في هذا : إنَّ اللهُ جلَّ وعزَّ جعـل الحدود ، بما يُعْمَـــلُ من المعاصى^(۲) .

ب ـــ وقيل : ﴿ مَا ﴾ ههنا بمعنى « الذي » وهو حسنٌ .

والدليـــل على هذا ، أنَّ أهــــل المدينــــة قرءوا ﴿ بَمَا ﴾ بغير · فاء (٣) .

فالمعنى على هذا: والسَّذي كان أصابكـم ، بذنـوبٍ عملتموها .

ج _ وروى سفيان عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن قال قال

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٣٣/٢٥ والدر المنثور ١٠/٦ والقرطبي ٣٠/٦ والبحرالمحيط ١٩/٧ .

⁽٢) مراد الحسن البصري كما وضحه الطبري ٣٢/٢٥ أن ما عُوقب به المسلم في الدنيا من عقوبة ، بحد استوجبه على ذنب ، فبما عمله من معصية الله ، ويعفو عن كثير فلا يوجب عليكم فيها حداً . اه. والحدود شرعت للطهارة ، لتكون كفّارة لما اقترف الإنسان من الذنوب والآثام ، حتى لا يعاقب في الآخرة ، والمراد بالمصيبة : ما يصيب الإنسان في ماله ، وولده ، وبدنه ، من أنواع المصائب ، ويؤيده حديث (ما يصيب المؤمن من نصب ، ولا وصب ، ولا هم ، ولا حرّن ، إلا كفّر الله عنه بها من خطاياه) البخاري كتاب المرض ١٤٨/٦ .

⁽٣) يريد المصنف ﴿ ما ﴾ التي في قوله ﴿ فيما كسبت ايديكم ﴾ أي فبسبب الذي كسبت أيديكم ، واستدلَّ بقراءة نافع ، وابن عامر _ وهي قراءه سبعية _ بحذف الفاء ﴿ وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨١ .

رسول الله عَلَيْكُ : (مَا مِنْ خَدْشِ عُودٍ ، وَلَا عَشْــــرَةِ قَدَمٍ ، وَلَا عَشْـــرَةِ قَدَمٍ ، وَلَا النه عَلَيْ عَرْقٍ ، إِلَّا بذنبٍ ، وما يعفو الله عنه أكشر) ، ثم تلا ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : فالمعنى على هذا : وما أصابكم من مصيبةٍ ، مقصودٌ بها العقوبةُ ، فبما كسبتْ أيديكم .

قال أبو جعفر: وفي الآية قول رابع ، وهو: أن كل مصيبة تصيب ، فإنما هي من أجل ذنب ، إسّا أن يكون الإنسان عَمِلَه ، وإما أن يكون تنبيها له ، لئلًا يَعْمله ، وإمّا أن يكون امتحانا له ، ليعتبر والداه ، فقد صارت كلَّ مصيبة على هذا من أجل الذنوب ، وصارت القراءة بالفاء أحسن ، لأنه شرطٌ وجوابه (٣) .

⁽١) الحديث أخرجه ابن أبي حاتم ، بلفظ : ﴿ والذي نفس محمد بيده ما من خدش عود ، ولا اختلاج عرق . ﴾ الحديث . وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ، عن الحسن البصري مرفوعاً ١٩٥/٧ وذكره السيوطي في الدر المنشور ٢/١١ وزاد أنه من رواية ابن المنذر ، والبيهقي في شعب الإيمان ، عن قتادة مرفوعاً ، وانظر تفسير القرطبي ٢١/١٦ .

⁽٢) هذا القول مروي عن عكرمة ، نقله عنه القرطبي ٣١/١٦ . قال عكرمة : « ما من نكبة أصابت عبداً فما فوقها إلا بذنب ، لم يكن الله ليغفره له إلا بها ، أو لينال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها .. » ثم روى أن رجلاً قال لموسى : سل الله لي في حاجة يقضيها لي ، هو أعلم بها ، ففعل موسى ، فلمّا نزل إذا هو بالرجل قد مزَّق السّبع لحمه ، وقتله ، فقال موسى : ما بال هذا يا ربّ ؟ فقال الله تبارك وتعالى سألني درجة ، علمت أنه لا يبلغها بعمله ، فأصبته بما ترى لأجعلها وسيلة له في نيل تلك الدرجة . اهـ.

٣١ ــ وقولـــه جلَّ وعـــز : ﴿ ومِــنْ آيَاتِـــهِ الجَــــوَارِ فِي البَحْــــرِ كالأَعْلَامِ ﴾ [آية ٣٢] .

قال مجاهد: الجواري: السُّفُنُ ، والأعلامُ: الجيال(١).

٣٢ ــ ثم قال جل وعـز : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُسْكِــنِ الرِّيــــَحَ فَيَظْلَلْــنَ رَوَاكِــــَدَ عَلَى ظَهْرِهِ .. ﴾ [آية ٣٣] .

أي سواكن .

٣٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَوْ يُوْبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [آية ٣٤] .

قال مجاهد : ﴿ يُوْبِقُهُنَّ ﴾ يُهْلِكُهُنَّ (٢) .

قال أبو جعفر : يُقال : أَوْبَقَتْهُ ذنوبُهُ : أي أهلَكَتْهُ .

قال قتادة : ﴿ أَوْ يُوْبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُ وَا ﴾ يهلك من فيهن بذنوبهم (٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ٣٣/٢٥ والدر المنشور ١٠/٦ وهذا قول الحسن ، والسدي ، والضحاك ، وقد اتفق عليه المفسرون .

 ⁽٢) قال في المصباح: وَبَـقَ يَبِـقُ وَبُوقاً: هَلَك ، ويتعـدى بالهمـزة فيقـال: أوبَقْتُـه ، والموبقـاتُ : المعـاصي لأنهن مهلكـات: الهـ. والأثـر أخرجـه الـطبري ٣٤/٢٥ والسيوطـي في الـدر المنشـور ١٠/٦.

 ⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنشور ١٠/٦ ولفظه قال قتادة : ﴿ أو يوبقهن بما كسبوا ﴾
 قال : بذنوب أهلها . فعلى قول قتادة الكلام فيه حذف ، أي يوبق أهلهن بما كسبوا من الذنوب =

قال أبو جعفر : تقديره مثل ﴿ واسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾(١) .

٣٤ _ وقولـــه جل وعـــز : ﴿ وَالَّذِيـــنَ يَجْتَنِبُـــونَ كَبَائِـــرَ الْإِثْــــــمِ ، وَالْفَوَاحِشَ .. ﴾ [آية ٣٧] .

رُوي عن ابن عباس : ﴿ كَبَائِرُ الْإِثْمِ ﴾ : الشَّركُ (١) . ويُقرأ ﴿ كَبِيرَ الْإِثْمِ ﴾ " .

قال الحسن : الكبائر : كلَّ ما وَعَـدَ الله جلَّ وعـزَّ عليــه النَّارَ (٤) .

وقيل: الكبائر: كلَّ ما وَعَدَ اللهُ عليهِ النَّار، وأجمع المسلمون على أنَّ الخمر من الكبائر! فقد أجمعوا على أنَّ الخمر من الكبائر.

فهو مثل ﴿ واسأل القرية ﴾ أي أهل القرية ، وإنما احتيج إلى التقدير ، لأن الكسب لا يُنسب
 إلى السفن ، وإنما ينسب لأهلها وركّابها .

⁽١) سورة يوسف آية رقم ٨٢ .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ٣٥/١٦ عن ابن عباس، والألوسي ٣٦/٢٥ والفراء في معانيه ٣٥/٣ ولفظه : وفُسِّر عن ابن عباس أن كبير الإثم هو الشرك ، فهــــذا موافـــــق لمن قرأ ﴿ كبير الإثم ﴾ ___ بالتوحيد __ يعني بالإفراد ، وقال الفخر الرازي ١٧٦/٢٧ : وهــو عنــدي بعيــد ، لأن شرط الإيمان مذكور أولاً ، وهو يغني عن عدم الشرك . اهـ.

 ⁽٣) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وهي من القراءات السبع ، وقرأ الجمهور بصيغة الجمع ﴿ كبائـر الإنم ﴾ وانظر السبع لابن مجاهد ص ٥٨١ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٤٢/٥ عن الحسن ، وسعيد بن جبير قالا : كل ذنب نسبه الله إلى السار ، فهو من الكبائر .

حدثنا بكرُ بنُ سهلِ ، قال حدثنا أبو صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِكِ الْإِثْراكُ ، والفَّوَاحِشَ ﴾ : « الإشراكُ ، واليَّشُ من رَوْحِ اللهِ ، والأَمْنُ لِمَكْرِ اللهِ »(١) .

ومنها عقوق الوالدين ، وقتلُ النفس التي حرَّم الله ، وقذفُ المحصناتِ ، وأكلُ مالِ اليستيم ، والفِرارُ من الزَّحفِ ، وأكلُ الرِّبا ، والسِّحْرُ (٢) ، والسزنى ، واليمينُ الغموسُ الفاجرة ، الرِّبا ، والسِّحْرُ (٢) ، والسزنى ، واليمينُ الغموسُ الفاجرة ، والغلول ، ومنعُ الزَّور ، وكتمانُ الشهادة ، وشهادة السِّور ، وكتمانُ الشهادة ، وشربُ الخمر ، وتركُ الصلاة متعمداً ، أو شيءِ الشها فترض الله ، ونقضُ العهدِ ، وقطيعة الرَّحم .

⁽۱) هذا الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٠/٥ وروى عنه بسنده أنه سئل عن الكبائر أسبع هي ؟ قال : هي إلى السبعين أقرب ، وروى أيضاً عن سعيد بن جبير أن رجلاً قال الإبسن عباس : كم الكبائر ؟ أسبع هي ؟ قال : إلى سبعمائة أقرب منها إلى سبع ، غير أنه لا كبيرة مع استغفار ، ولا صغيرة مع إصرار . اهـ.

⁽٢) أشار المصنف بذكر هذه الذنوب إلى ما أخرجه البخاري ومسلم عن رسول الله عَلَيْكُمُ أنه قال (اجتنبو السبع الموبقبات : قالوا وما هنَّ يا رسول الله ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرَّم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات المغافلات) وهذه أمهات الكبائر ، وليست هي كل الكبائر ، قال القرطبي ١٣٥/١٦ : ﴿ والفواحش ﴾ داخلة في الكبائر ، ولكنها تكون أفحش وأشنع ، كالقتل بالنسبة إلى المراودة ، وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد ، أي يجتنبون المعاصي ، لأنها كبائر وفواحش . اهد.

٣٥ _ وقولُه جل وعز : ﴿ وأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُــمْ ، ومِمَّــا رَزَقْنَاهُـــمْ يُنْفِقُونَ ﴾ [آية ٣٨] .

أي يتشاورون^(١) .

٣٦ _ وقول محر وعرز : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُ مَ الْبَعْ مِي هُمْ الْبَعْ مِي هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ [آية ٣٩].

روى منصور عن إبراهيم: كانوا يكرهوون أن يُذِلُّوا المُنسَّاقُ (٢) . أنفسهم ، فيجترى عليهم الفُسَّاقُ (٢) .

٣٧ _ ثم قال جل وعـز : ﴿ وَجَـزَاءُ سَيِّئَـةٍ سَيِّئَـةٌ مِثْلُهَـا .. ﴾ [آية ٤٠] .

قال ابن أبي نحيح : إذا قال : أخْ زَاه الله ، قال له : أُخْ زَاهُ الله .

⁽۱) قال ابن قتيبه ﴿ وأمرهم شورى ﴾ أي يتشاورون فيه بينهم ، وهكذا قال الطبري ٣٧/٢٥ : إذا حَزَبهم أمر تشاوروا بينهم . وقال الزجاج ٤٠١/٤ أي لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه ، وقال الرازي ١٧٧/٢٧ : كان إذا وقعت بينهم واقعة اجتمعوا وتشاوروا . فأثنى الله عليهم . وعن الحسن البصري : ما تشاور قوم إلا هُدوا لأرشد أمورهم . اهـ. التفسر الكبير .

⁽٢) هذا الأثر رواه عبد بن حميد ، عن منصور ، عن إبراهيم النخعي ، كما في الدر المنشور ٦٠/١ وغرض الآية الثناء عليهم بأنهم يأبون الـذلَّ ، فإذا بغى عليهم باغ ، ردُّوا عن أنفسهم العدوان ، إظهاراً لعزة المؤمن ، وردعاً للظالم المعتدي ، قال الـطبري ٣٧/٢٥ في روايته عن السدي : ينتصرون ممن بغي عليهم ، من غير أن يعتدوا ، واختار هذا القول .

قال أبو جعفر: الأولَى سيّعة في اللفظ والمعنى ، والثانية سيّعة في اللفظ ، ولا الدي عملها سيّعة في اللفظ ، وليست في المعنى سيّعة ، ولا الدي عملها مسيء ، وسمّيت سيّعة لازدواج الكلام ، ليُعلَمم أنها جزاء على الأولى(١).

٣٨ _ وقوله جل وعزَّ : ﴿ وَلَمَــنِ الْــتَصَرَ بَعْـــدَ ظُلْمِـــهِ فَأُوْلَـــئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ [آية ٤١].

قال قتادة : هذا في القصاصِ ، فأمَّا من ظَلَمك ، فلا يحلُّ لك أن تظلِمه (٢) .

قال الحسن : ﴿ وَلَمَنِ الْـتَصَرَ بَعْـدَ ظُلْمِـهِ ﴾ هذا إذا لم يكن ظلمُه لا يَصْلُح (٣) .

أي هذا فيما أباح الله الانتصارَ منه .

^{. (}١) توضيح هذا المعنى : أن دفع الأذى والعدوان لا يسمّى سيئة ، بل هو إحسان ، لأن كفّ الظالم عن ظلمه ، ومقابلة الجناية بما يماثلها دفع للعدوان ، ولكنها لما كانت في مقابلة السيئة – وهي تسوء من تقع عليه – سميت سيئة ، مشابهة لها في اللفظ ، دون المعنى ، وهذا ما يسمى في علم البلاغة « المشاكلة » وهي الاتفاق في اللفظ ، مع الاختلاف في المعنى ، كما قال الشاعر :

قالوا اقترحْ شيئاً نُجِـدْ لكَ طبخــهُ قلتُ اطبخُــوا لي جُبَّـةً وقَمــيصاً

⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٩٣/٧ والقرطبي في جامع أحكام القرآن ٢٠/١٦ .

⁽٣) أشار الحسن البصري إلى أن دفع الإساءة يجب أن يكون فيما أذن الله به ، فلا يجوز إذا كذب عليك إنسان أن تكذب على لسانه ، وإذا قذفه بالزنى لا يجوز أن يقذفه بالزنى ، وإذا سرق منه أن يسرق هو منه ، وإنما يجوز في المباح ، والله أعلم .

وقد روى يونس عن الحسن في قوله ﴿ وَلَمَنِ الْتَصَرَ بَعْلَهُ ظُلْمِكِهِ ﴾ قال: إذا لُعِلَى لَعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُو

٣٩ _ وقوله جل وعــز : ﴿ وَتَرَاهُــمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَــا حَاشِعِيــنَ مِنَ الذُّلِّ ، يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ حَفِيًّ .. ﴾ [آية ٥٠] .

أي ينظرون إلى النَّارِ^(٢) .

قال مجاهد : ﴿ خَفِيٍّ) أي ذليل (٣) .

قال أبو جعفر : وقيل : ينظرون بقلوبهم ، لأنهم يُحْشَرون عُمياً (٤) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٣٨/٢٥ والقرطبي ٤٠/١٦ عن مجاهد ، والسدي ، قال الطبري في روايته عن السدي : « إذا شتمك بشتيمة فاشتمه مثلها ، من غير أن تعتدي ، وقال مجاهد : إذا قال : أخزاه الله ، أو لعنه الله يقول مثله ، ولا يقابل القذف بقذف ، ولا الكذب بالكذب .

⁽٢) لم يسبق ذكر النار في الآية ولكنه مفهوم من السياق ، لأن ما قبله يدل عليه وهو قوله تعالى ﴿ لما رأوا العذاب ﴾ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٤٢/٢٥ وهو قول ابن عباس ، وذكره ابن كثير ٢٠١/٧ عن مجاهد .

⁽٤) هذا قول الزجاج في معانيه ٤٠٢/٤ وذكره الفراء في معاني القرآن ٢٦/٣ قال : نظروا إلى النار بقلوبهم ، ولم يروها بأعينهم ، لأنهم يحشرون عمياً ، والأظهر ما قاله مجاهد وابن عباس أنهم ينظرون بطرف ذابل ذليل ، وأظهر منه ما روي عن قتادة أن المعنى : أنهم يسارقون النظر إلى النار .

٤٠ ــ وقول جل وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُــوا إِنَّ الحَاسِرِيــنَ الَّذِيـنَ آمَنُــوا إِنَّ الحَاسِرِيــنَ الَّذِيـنَ آمَنُــوا إِنَّ الحَاسِرِيــنَ الَّذِيـنَ آمَنُــوا إِنَّ الحَاسِرِيــنَ الَّذِيـنَ آلَدِيـنَ آمَنُــوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ القِيَامَةِ .. ﴾ [آية ٥٤].

قال قتادة : خسروا أهليهم الَّذين في الجنة ، أُعِــدُّوا لهم لو أطاعوا(١) .

وقيل: لمَّا كان المؤمنون، يُلْحقُ بهم أهلُوهم في الجنة، وكان الكَفَّار لا يجتمعون معهم في خيرٍ، كانوا قد خسروهم، قال الله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ ﴾(٢).

٤١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإً يَوْمَئِذِ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴾
 آية ٤٧] .

قال مجاهد : ﴿ مِنْ مَلْجَإً ﴾ من مَحْرزٍ ، و ﴿ مِنْ نَكِيرٍ ﴾ من ناصر (٣) .

وقيل : ﴿ مِنْ مَلْجَأٍ ﴾ من مَخْلصِ من عذاب الله . . . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ مَكِيرٍ ﴾ أي لا تقدرون أن تنكروا الذنوب ،

⁽۱) قال ابن كثير ۲۰۱/۷ : فرق بينهم وبين أصحابهم ، وأحبابهم ، وأهاليهم ، وقراباتهم ، وقراباتهم ، وقراباتهم ، فخسروهم . اه.

⁽٢) تفضلاً منه تعالى ، يُلحق بهم أبناءهم ، وذريتهم ، وإن لم يعلموا بعملهم ﴿ ذرياتهم ﴾ قراءة ابن عامر ، والجمهور ﴿ ذريتهم ﴾ وكلا القراءتين سبعية .

 ⁽٣) ﴿ ملجاً ﴾ أي مكان وحصن تلجأون إليه ، و ﴿ نكير ﴾ أي ناصر ينصركم من عداب الله ،
 قاله مجاهد كما في الطبري ٤٣/٢٥ .

التي توقفون عليها(١) .

٢٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا ، وَيَهَبُ لِمَـنْ يَشَاءُ اِنَاثًا ، وَيَهَبُ لِمَـنْ يَشَاءُ عَقِيماً ﴾ الذُّكُـورَ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وإنَاثًا ، ويَجَعْلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً ﴾ [آية ٥٠] .

قال عبيدة ، وأبو مالك ، والحسن ، ومجاهد ، والضحاك _ والمقصود لفظُ عَبِيدة (٢) _ أي : يهبُ لمن يشاء ذكوراً يولَدون له ، ولا يُولَد له ذكر ولا يُولَد له ذكر هو أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَاناً وإناثاً ﴾ يُولَد له ذكورٌ ، ويُولَد له إناثٌ .

قال عَبيدة : ﴿ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً ﴾ لا يُولد له (٣) .

قال أبو جعفر : يقال لكل اثنين مقترنين : زوجان ، كلَّ واحدٍ منهما زوجٌ .. من ذلك الرجلُ والمرأةُ ، والخُفَّانِ ، والنَّعلان ، فمعنى ﴿ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَاناً وإنَاثاً ﴾ : يقرنهم ، أي يقرن لهم(٤) ، كما قال

 ⁽١) فسر المصنف ﴿ نكير ﴾ بمعنى الإنكار أي لا تقدرون على إنكار شيء من الذنوب ، واحتساره
 في البحر ٧٥/٧٥ وما ذهب إليه هو قول الزجاج في معانيه ٤٠٢/٤ .

⁽٢) قال ابن حجر في تقريب التهذيب ٥٤٧/١ : « عبيدة بن عمرو السلماني » أبو عمرو ، تابعيي كبير مخضرم ، ثقة ، ثبت ، مات سنة ٧٢هـ .

⁽٣) الأثر ذكره الطبري عن قتادة ، والسدي ، وانظر جامع البيان ٥ ٤٤/٢ .

⁽٤) ليس معنى ﴿ أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ﴾ أنه يزوج الذكر بالأنثى ، وإنما معنى الآية أنه تعالى يجعلهم إن شاء من النوعين ، فيجمع للإنسان بين البنين والبنات ، وهـذا معنى قول المصنف : يقرن لهم ، أي يجمع لهم بين الذكور والإناث ، قال مجاهـد : هو أن تلـد المرأة غلاماً ، ثم تلـد =

﴿ وَالقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾(١) .

ويُقال : زوَّجتُ إبلي صغيرَها وكبِيرَهَا ،أي قرنتُ صغيرَهَا مع كبيرِها .

ويُقال : رجل عقيمٌ : لا يولدُ له ، وامرأةٌ عقيم : لا تلدُ ، وريحٌ عقيم (٢) : لا تأتي بمطر ولا خير .

٤٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحْياً ، أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَــابٍ ، أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوْحِــي بِإِذْنِـــهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وَرَاءِ حِجَــابٍ ، أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوْحِــي بِإِذْنِـــهِ مَا يَشَاءُ ﴾ [آية ٥٠] .

في المعنى قولان :

أ _ فالذي عليه أهلُ التفسير ، ما قاله مجاهد ، قال : ﴿ إِلَّا وَحْياً ﴾ أن يَنْفُتَ فِي قلبه (٣) .

⁼ جارية ، ثم تلد غلاماً وهكذا . قال العتيبي : التزويج ههنا : هو الجمع بين البنين والبنات ، تقول العرب : زوجت إبلي إذا جمعت بين الكبار والصغار . قال بعض المفسرين : نزلت هذه الآية في الأنبياء عليهم السلام ، فشعيب ولوط كان لهما إنات دون ذكور ، وإبراهيم كان له ذكور دون إناث ، ومحمد عليه جمع الله له بين الذكور والإناث ، وبحيب كان عقيماً ، قال في التسهيل : والظاهر أن الآيه على العموم .

⁽١) سورة يس آية رقم ٣٩ وتتمة الآية ﴿ حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ والشاهـد في الآية ﴿ قدرنـاه منازل ﴾ أي قدرنا له منازل .

 ⁽٢) أشار إلى الآية الكريمة ﴿ وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ﴾ أي الرياح المدمرة ، التبي لا خير فيها ولا بركة ، لأنها لا تلقح سحاباً ولا شجراً .

⁽٣) هذا مثل ما جاء في صحيح ابن حبان عن رسول الله عَلَيْكَةٍ أنه قال (إن روح القـدس نفث في روعي ، أن نفساً لن تموت ، حتى تستكمل رزقها وأجلها ، فاتقوا الله ، وأجملوا في الطلب) .

﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كَا كَلَّــمَ موسَى صلى الله عليــه وسلم (١) ﴿ أَوْ يُوْسِلَ رَسُولاً ﴾ كَا أُرسلَ جبريـلَ عليــه السلام إلى النبـــي عَلِيلِهُمْ ، وإلى أشباهه .

والقول الآخر: أن معنى ﴿ إِلَّا وَحْياً ﴾ كما أُوحي إلى الأنبياء صلى الله عليه ﴿ أو من وراء حجاب ﴾ كما كُلُّم موسى عَلِيْكُ ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً ﴾ إلى الناس عامةً(١) .

ويُقرأ ﴿ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولاً فَيوحِي بِإِذْنِه ﴾(٣) وهـذا في موضع الحال ، أي الذي يقوم مقام الكلام ما ذُكر .

ويجوز أن يكون مقطوعاً من الأول .

¹⁾ هذا خصوصية لنبي الله الكريم (موسى بن عمران) فقد كلمه الله بلا واسطة ، كما قال سبحانه ﴿ وكلم الله موسى تكليماً ﴾ ولهذا سمي (موسى الكليم » ولما سأل الرؤية بعد التكليم حجب عنها ، قال ابن كثير ٢٠٤/٧ وفي الصحيح أن رسول الله عين قال لجابر بن عبد الله (ما كلم لله أحداً إلا من وراء حجاب ، وإنه كلم أباك كفاحاً _ أي مواجهة دون حجاب ولا رسول _ فقال يا عبد : تمن علي . .) الحديث ، ولكن هذا في عالم البرزخ ، لا في الدار الدنيا

⁽٢) القول الأول هو الأظهر والأشهر وهو قول جمهور المفسرين: الطبري، وابسن الجوزي، والقرطبي، وابن كثير، والألوسي .. قال ابن كثير ٢٠٤/٧ ﴿ أو يرسل رسولاً ﴾ كا ينزل جبريل وغيره من الملائكة، على الأنبياء عليهم السلام .. إخ. وهو مذهب الجمهور.

⁽٣) قراءة الرفع ﴿ أو يرسلُ رسولاً فيوحي ﴾ بالرفع في كل من ﴿ يرسل ﴾ و ﴿ يوحـي ﴾ هي قراءة نافع ، وابن عامر ، وهي من القرءات السبع ، على تقدير أو هو يرسل ، ويوحي ، وقرأ الجمهور بالنصب ﴿ أو يرسلَ رسولاً فيوحي ﴾ عطف على ﴿ وحياً ﴾ قال الفراء : والنصب أجود . وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٢ .

٤٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا .. ﴾ 15 ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا .. ﴾ 15 ــ وقوله عن المرابع ال

قال ابن عباس: النُّبُوُّةُ(١).

قال أبو جعفر : أي وكذلك أوحينا إليك ، ما تحيا به النفوسُ ، أي ما تهتدي به .

وقال قتادة والحَسَنُ : ﴿ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا ﴾ أي رحمةً من عندنا(٢) .

٥٤ ـــ وقولـه جل وعـــز : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْــدِي إِلَـــى صِرَاطٍ مُسْتَقِيــــــم ﴾ [آية ٥٠] .

أي بما أوحينا إليك(٣) .

وقال مُعَلَّى (١): سمعتُ حَوْشَباً يقرأ ﴿ وَإِنَّكَ لَتُهْدَى إِلَى

⁽۱) الأثر أخرجه في البحر عن ابن عباس ۲۷/۷ والقرطبي ٢١/٥ ونقبل ابن الجوزي ٢٩٨/٧ عن ابن عباس ﴿ روحاً من أمرنا ﴾ أنه القرآن ، واختاره البطبري ، وابن كثير ، وأكثر من المفسرين ، قال القرطبي ٢٥/٥ : قال الضحاك : هـو القـرآن ، وهـو قـول مـالك بن دينار ، وسماه روحاً ، لأن فيه حياة من موت الجهل ، وجعله من أمره بمعنى أنزله كما يشاء من النظم المعجز ، والتأليف العجيب ، وكان مالك بن دينار يقـول : يا أهـل القرآن ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب ، كما أن الغيث ربيع الأرض . اهـ.

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥/٢٥ والقرطبي ٤٦/٦٥ وابن الجوزي ٢٩٨/٧ والبحر المحيط ٢٧٧٧ه.

⁽٣) الهداية هنا بمعنى : الدلالـة والإرشاد ، أي وإنك يا محمـد لتـرشد وتـدل ، بما أوحـاه إلـيك ، إلى دينٍ قيِّم مستقيم ، هو الإسلام .

⁽٤) هو مُعَلَّى بن أسد العَمِّي ، أبو الهيثم البصري ، الحافظ ، قال العجلي : ثقة كيِّس ، وذكره ابـن =

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾(١) .

وفي قراءة أُبَيٍّ ﴿ وَإِنَّكَ لَتَدْعُو إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر: وهذا لا يُقْرَأ به ، لأنه مخالفٌ للسَّواد ، وإنما يُحْملُ ما كان مثلُه ، على أنه من قائلهِ ، على جهة التفسير ، كا قال سفيان في قوله جل وعزَّ : ﴿ وإنَّكَ لَتَهْدِي إلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أي لتدعو .

وروى مَعْمَرٌ عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ قال: لكُلِّ قَوْمِ هادٍ (٣٠٠).

学 杂 株

« انتهت سورة الشورى »

= حبان في الثقات ، توفي سنة ٢١٨هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٢٣٦/١٠ و ٥ حوشب ٥ هو حوشب بن مسلم الثقفي من كبار أصحاب الحسن ، ثقة ، وانظر ترجمته في التهذيب ٦٦/٣ .

⁽۱) هذه قراءة عاصم الجحدري ، وحوشب ﴿ وإنك لتُهْدى ﴾ بالبناء للمجهول ، أي وأنك يا محمد لهديك الله إلى طريق الهدى والإيمان ، وقراءة الجمه ور ﴿ وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ﴾ أي وإنك لتهدي بذلك النور ، من شاء الله هدايته ، وقد ذُكرت القراءة الأولى في البحر المحيط ٧٢٨/٥ والقرطبي ٢٠/١٦ وروح المعاني ٢٠/٢٥ .

⁽٢) قراءة أبي محمولة على جهة التفسير كما قال المصنف ، وليست من القراءات السبع ، ومراده بمخالفة السواد أنها قراءة غير القراء المشهورين المعتمدين ، وهم القراء السبعة ، ولهذا لا يُعوَّل على هذه القراءة ، وانظر القرطبي ٢٠/١٦ .

⁽٣) الأثر أخرجه عبد بن حُميد عن قتادة ، كما في الدر المنثور للسيوطي ١٣/٦ قال ﴿ وإنك لتهدي إلى صراطٍ مستقيم ﴾ قال الله تعالى ﴿ ولكل قوم هادٍ ﴾ قال : داع يدعثو إلى الله تعالى ، ولكل قوم هادٍ ﴾ قال : داع يدعثو إلى الله تعالى ، ولكل قوم هادٍ ﴾ قال : داع يدعثو إلى الله تعالى ، قد وتخرجه ابن جرير في تفسيره ٤٧/٢٥ والقرطبي ٢٠/١٦ والمراد أن كل أمة من أمم الأرض ، قد بعث الله لها داعياً يرشدها إلى الله .

تفسير شورة الزخرف مكية وآكاتها ١٩ آكة

بشمالتكالتخالحين

سُورة الرِّخرف فِي هي مكتبة

١ من ذلك قولــه جل وعــز : ﴿ حَمْ . وَالْكِتَــابِ الْمُبِيـــنِ ﴾
 ١ آية ١ و ٢] .

أي أبان الهُدَى من الضَّلَالةِ ، والحقُّ مِن الباطلِ .

ويكون ﴿ المبينُ ﴾ : البَيِّنُ (١) .

٢ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُــونَ ﴾
 ١ آية ٣) :

أي بيَّنَّاه^(٢) .

⁽١) سُمَّى القرآن بالمبين بمعنى البيِّن الواضح الجلي ، المظهر طريق الهدى من طريق الضلال ، قال في المصباح : بانَ الأمرُ فهو بيِّنٌ ، وأبانَ ، واستبان ، وتبيَّن كلها بمعنى الوضوح والانكشاف . اهـ. مادة بان .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٤٠٤/٤ والأولَى ما قاله الطبري ٤٧/٢٥ وابن كثير ٢٠٥/٧ ﴿ إِنَّا جعلناه قرآناً عربياً ﴾ أي أنزلناه بلسان العرب ، فصيحاً واضحاً ، وهو قول السدي ، وسعيد ابن جبير ، وقال مجاهد ﴿ إِنَّا جعلناه ﴾ أي قلناه ، وإنما فسَّر السلف الآية بهذا ، لئلا يوهم أن القرآن مخلوق ، فقد رَوَى في الدر المنثور ٢٣/٦ عن طاووس قال : جاء رجل ابن عباس فقال : يا ابن عباس : أخبرني عن القرآن : أكلام الله أم خلق من خلق الله ؟ قال : بل كلام الله ، أوما سمعت الله يقول ﴿ وإن أحد من المشركين استجارك فأجِرُهُ حتى يسمع كلام الله ﴾ ؟ فقال الرجل : أفرأيت قوله ﴿ إنا جعلناه قرآن مجيد في لوح محفوظ ﴾ ؟!

٣ - وقوله جل وعز: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيهِ ﴾
 ١ - وقوله جل وعز: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيهُ ﴾

روى مَعْمَرٌ عن قَتادَة قال : ﴿ فِي أُمِّ الكِتَابِ ﴾ قال : في أصل الكتاب ، وجملته عندنا(١) .

قال أبو جعِفر : ونظير هذا على قول قتادة ﴿ إِلَّـهُ لَقُــــُوْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْجٍ مَحْفُوظٍ ﴾ (٢) .

وقيل: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الكِتَابِ ﴾: يعني ما قُدِّرَ من الخير والشرِّ (٢) ﴿ لَعَلِيٌّ ﴾: لقاهر ، لا يقدر أحدٌ أن يدفعه ﴿ حَكِيمٌ ﴾: مُحْكَمٌ .

٤ - وقوله جل وعز : ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ ﴾ [آبة ه] .

رَوى إسماعيلُ عن أبي صالح ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ ﴾ ؟

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٤٨/٢٥ والدر المنثور ١٣/٦ وبهذا القول قال الزجـاج ﴿ فِي أَم الكتــاب ﴾ أي في أصل الكتاب ، وأصل كل شيء : أمَّه ، والقرآن مثبتٌ عند الله في اللوح المحفـوظ . اهــ. زاد المسير ٣٠٢/٧ وهو اختيار الطبري ، وابن كثير .

⁽٢) سورة البروج آية رقم ٢٢ .

⁽٣) هذا قول ابن جريج كما في القرطبي ٦٢/١٦ فقد قال : (وإنه) أي أعمال الخلق ، من إيمانٍ وكفر ، وطاعة ومعصية .. إلخ. والقول الأول بأن الضمير يعود على القرآن ، أظهر وأشبه والمعنى : وإن هذا القرآن في اللوح المحفوظ ، عندنا لرفيع الشأن ، عظيم القدر ، ذو حكمة بالغة ، ومكانة فائقة ، محكم بريء من اللبس والزيغ ، وانظر ابن كثير ٢٠٥/٧ .

قال: العذابُ (١).

وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : أَتُكَذَّبُونَ بالقرآنِ ، ولا تُعَاقبونَ (٢) ؟

قال أبو جعفر: المعنى على هذين القولين: أفنضرب عنكم ذكر العذاب.

ومذهب قتادة أن المعنى : أفنهملكم ، ولا نأمركم ، ولا ننهاكم ، ولا ننهاكم ، ولا ننهاكم ، ولا نامركم ، ولا ننهاكم ، ولا نامركم ، ولا ننهاكم ، ولا نامركم ، ولا نامر

قال أبو جعفر : يقال : ضربت عنه ، وأضربتُ أي تركته . ثم قال جلَّ وعز ﴿ صَفْحاً ﴾ أي إعراضاً .

يجوز أن يكون المعنى : أفنصفح عنكم صفحاً (١٠) ، كما يُقال : هو يَدَعُه تركاً .

⁽۱) ذكره الطبري ٤٩/٢٥ وابن الجوزي ٣٠٣/٧ ونسبه إلى مجاهـد والسدي ، وهـو قول مرجـوح ، والراجح قول قتادة وابن زيد ، والمعنى : أفنمسك عن إنزال القرآن ونعرض عنكم من أجل أنكـم لا تؤمنون ؟

⁽٢) الأَثْرُ أخرجه البطيري ٤٩/٢٥ والقرطبي ٦٢/١٦ والبحر المحيط ٦/٨ وعبارته : ألَّا نعاقبكم بالتكذيب ، وعبارة الطبري : تكذَّبون بالقرآن ثم لا تُعَاقبون عليه ؟ وكذلك هو في الدر المنشور ١٣/٦ .

⁽٣) الأثر ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٦٢/١٦ ولفظه وقال قتادة: أفنهلككم ولا نأمركم ولا نامركم ولا ننهاكم ؟ وبنحوه قال السدي: أفنترككم سُدى فلا نأمركم ولا ننهاكم ؟ وذكره في البحر، والطبري بنحوه.

⁽٤) على هذا التأويل يكون إعراب ﴿ صَفْحاً ﴾ منصوب على أنه مفعول مطلق ، لفعل محذوف من غير فعله أي أفنصفح عنكم الذكر صفحاً ، لأن معنى ﴿ أفنضرب ﴾ أفنصفح ونعفو ؟

ويجوز أن يكون المعنى : أفنضرب عنكم الذكر صافِحين ، كا يُقال : جاء فلانٌ مَشْياً .

ومعنى صفحتُ عنه : أعرضت عنه أي ولَّيْتُه صفحةَ عُنُقي ، قال الشاعر :

صَفُوحاً فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بَخِيلَةً

فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الـوَصْلَ مَلَّتِ(١)

مَم قال جل وعز : ﴿ أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ ﴾ [آية ه] .

قال قتادة : أي مشركين (٢) .

قال أبو جعفر : المعنى لأن كنتم ، إذا فتحتَ ﴿ أَنْ ﴾ وبذلك قرأ الحسن ، وأبو عمروٍ ، وابن كثير .

وقرأ أهل المدينة ، وأهلُ الكوفةِ بالكسر ، وهـ عنـ د قوم من

⁽۱) البيت لكُتُيِّر عزَّة وقد ذكره في غريب القرآن ص ٣٩٥ وتاج العروس ولسان العرب مادة صفح بلفظ « إلَّا بحيلةٍ » بدل « بحيلةً » وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٦٣/١٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٢/٧ والبحر المحيط ٦/٨ بلفظ « بحيلة » والشاعر يصف امرأة أعرضت عنه وصدَّت ، فهي بحيلة بالوصال والكلام .

⁽٢) الطبري ٤٩/٢٥ وابن الجوزي ٣٠٣/٧ والقرطبي ٦٣/١٦ وخلاصة المعنى : أنترك تذكيركم إعراضاً عنكم مسرفون في الكفر إعراضاً عنكم ونعتبركم كالبهائم فلا نعظكم بالقرآن ، من أجل أنكم مسرفون في الكفر والعصيان ؟ لا ، بل نذكركم ، ونعظكم حتى لا تبقى لكم حجة .

أهل اللغة لحنٌ ، منهم أبو حاتم(١) ، وإنما صار عندهم لحناً(٢) ، لأنهم إنما وُبِّخُوا على شيءٍ قد ثبت وكان ، فهذا موضع « أَنْ » مفتوحة ، كا قال سبحانه ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الأَعْمَى ﴾ .

قال أبو جعفر : وهذا عند الخليل ، وسيبويه ، والكسائي ، والقُرَّاء جيِّدٌ .

قال سيبويه: سألتُ الخليل عن قوله _ يعني الفرزدق _: أَتَـغْضَبُ إِنْ أَذْنَـا قُتَيْبَـةَ حُزَّتـا

جِهَاراً وَلَمْ تَغْضَبْ لَقَتْلِ ابنِ خَازِمِ^(٣)

فقال : هي « إِنْ » مكسورة ، لأنه قبيح أن يُفصل بين « أَنْ » والفعل .

قال أبو جعفر : وهذا شيءٌ قد مَضَى .

⁽١) « أبو حاتم » هو سهل بن محمد السجستاني ، النحوي ، اللغوي ، المقرى المتوفى سنة ٢٥٥هـ أخذ عنه المبرّد ، وابن دريد ، وقد تقدمت ترجمته ٩١/١ .

⁽٢) لا يقال : إن كسر الهمزة في قوله تعالى ﴿ إن كنتم قوماً مسرفين ﴾ لحنّ ، لأنها قراءة من القراءات السبع ، وهي قراءة حمزة ، ونافع ، والكسائي ، وقرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر ﴿ أَن كنتم ﴾ فكلاهما قراءة واردة عن رسول الله عليه السند الصحيح ، وطالما لها وجه في اللغة ، فلا يُقال عنها : إنها لحن ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٤ .

⁽٣) البيت من شواهد المغني ٨٦/١ وفي جامع البيان للطبري ٥٠/٥ ومعاني القرآن للفراء ٢٧/٣ وقد ورد فيه وفي الطبري البيت بلفظ « أتجزع » وفي الطبري « ابن حازم » وصوابه بمعجمتين « ابن خازم » .

قال أبو إسحاق^(۱): وهذا يكون بمعنى الحال ، إذا كان في الكلام معنى التوبيخ والتقرير ، أي أهذه حالك ؟^(۲)

قال أبو جعفر : فَعَلَى هذا قولُه ﴿ إِنْ كُنْتُهُمُ قَوْمُهُ مُ

ح وقوله جل وعز: ﴿ فَأَهْلَكْنَا أَشَدً مِنْهُ مْ بَطْشاً ، وَمَضَى مَثَلُ لَ
 الأُوَّلِينَ ﴾ [آية ٨].

قال مجاهد: أي سنة الأولين(١) :

قال قتادة : أي عقوبة الأولين .

وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلاً ﴾ أي طُرُقاً (٥) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِي خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلُّهَا ﴾ [آية ١٢] .
 أي الأصناف كلُّها(١) .

⁽١) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٢) أي يحمل على هذا المعنى ، أي على وجه الاستقبال كما قال الزجاج ٤٠٥/٤ من كسرها فعلى معنى الاستقبال ، على معنى إن تكونوا مسرفين نضرب عنكم الذكر ؟

⁽٣ ــ ٤) انظر الآثار في الطبري ١/٢٥ والقرطبي ٦٤/١٦ والبحر المحيط ٦/٨.

^(°) في المصباح : السبيلُ : الطريقُ ، يذكّر ويـؤنث ، والجمع على التـذكير ': سُبُـل . اهـ. ومما جاء مؤنثاً قولـه تعـالى ﴿ قل هذه سبـيلي ﴾ ومما ورد مذكّراً قولـه تعـالى ﴿ وإن يروا سبيـل الـرشـد لا يتخذوه سبيلاً ﴾ .

⁽٦) هذا قول سعيد بن جبير كما في القرطبي ٦٥/١٦ وقال الحسن : الشتاء والصيف ، والليل والله على الله والنهار ، والسموات والأرض ، والشمس والقمر ، والجنة والنار .. إخ. والأولى أن يُقال : خلق ـــــ

٨ ــــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الفُلْكِ وَالأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴾
 ١ آية ١٦٠ .

قال مجاهد : الأباعر ، والخيل ، والبغال ، والحمير (١) .

٩ __ وقوله جل وعز : ﴿ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِ ۗ ﴾ [آية ١٤] .

أي على ظهور هذا الجنس^(٢) .

﴿ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ أي تقولوا: الحَمدُ لله .

كَمْ رَوى أَبُو إِسحاق ، عن علي بن ربيعة قال : رأيتُ علي بن أِي طالب صلوات الله عليه (٢) جعل رِجْلَهُ في الرِّكاب ، فقال ﴿ الحماد الله ﴾ ثم قال ﴿ المبخانَ الَّذِي سَحَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ اللَّهُمَّ لا إِله إلا

جميع الأصناف من الإنسان ، والحيوان ، والنبات ، وغير ذلك ، فإنه عام يشمل الجميع ،
 وانظر تفسير ابن كثير ٢٠٧/٧ .

⁽١) هذا تفسير للأنعام ، والأباعر جمع بعير ، يقال في جمعه أباعر ، وأبعرة ، وُبُعُـران ، كذا في المصباح ، والبعير يطلق على الذكر وعلى الأنثى ، والجمل على الذكر فقط ، والناقة على الأنثى فقط ، قال الطبري : الأنعام هي البهائم .

⁽٢) لم يقل : لتستووا على ظهورها ، وإنما قال ﴿ على ظهـوره ﴾ لأن الضمير عائـد على « ما » كأنـه قال : على ظهور ما تركبون . اهـ. البحر المحيط ٧/٨ .

 ⁽٣) لا ينبغي أن يُقال عن علي « صلوات الله عليه » لأن هذا خاص بالأنبياء ، وإنما يُقال : رضي الله عنه ، كما يُقال لسائر الصحابة الكرام .

أَنتَ ، قد عملتُ سوءً ، فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلَّا أنت » ثم قال : رأيتُ رسولَ الله عَلَيْكُ فَعَلَ كَفِعْلِي (١) .

وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد : من ركبَ ولم يقل : ﴿ سبحان الذي سخّر لنا هذا وما كنّا له مُقْرِنِين ﴾ قال له الشيطانُ : تغنّهُ ، فإن لم يُحسن ، قال له : تَمَنّهُ (٢) .

قال قتادة : ﴿ مُقْرِنِينَ ﴾ أي في القوة (٣) .

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند ۹۷/۱ وذكره ابن كثير في تقسيره ۲۰۷/۷ وزاد فيه (ثم ضحك ، فقلت له : من أي شيء ضحكت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : رأيتُ رسول الله عليه من صنع كا صنعت ثم ضحك ، فقلتُ : مم ضحكتَ يا رسول الله ؟ فقال : يعجبُ الربُّ من عبده إذا قال : ربِّ اغفر لي ، ويقول : علم عبدي أنه لا يغفر الذنوبَ غيري) وذكر الحديث بكماله في الدر المنشور ١٤/٦ وزاد أنه أخرجه أبو داود ، والترمذي ، والسنسائي ، والحاكم ، وصححه ، والبيهقي في الأسماء والصفات .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي في جامع الأحكام عن مجاهد ٢ / ٦٨ ومعنى « تغنّه » أي غنّ ، ومعنى « تمنّه » أي اكذب ، يريد أن يشغله عن ذكر الله ، بالغناء تارة ، وبأحاديث الكذب مرة أخرى ، ومنه قول عثمان رضي الله عنه : ما تغنيت ولا تمنيت ولا شربت خمراً في جاهلية ولا إسلام . قال القرطبي : علمنا الله سبحانه ما نقول إذا ركبنا الدواب ، وعرقنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول إذا ركبنا السفن ، وهو قوله تعالى ﴿ وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها ﴾ فكم من راكب دابة عثرت به فألقته على وجهه ، أو طاح من ظهرها فهلك ، وكم من سفينة غرقت ، فلما كان الركوب مباشرة سبب من أسباب التلف ، أمر ألا ينسى ذكر الله ، بقلبه ولسانه ، حتى يكون مستعداً للقاء الله .. . اه. بشيء من الاختصار .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٥٥/٢٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٤/٦ ولُفظه ﴿ وَمَا كَنَا لَهُ مَقَّرَنِينَ ﴾ لا في الأيدي ، ولا في القوة ، أي ما كنا نقدر عليه ، لولا تسهيل الله .

قال أبو جعفر : حَكَى أهلُ اللَّغَةِ أنه يُقال : أقرنَ له : إذا أطاقه ، وأنشدوا :

رَكِبْتُمْ صَعْبَتِ ي أَشَرًا وَحَيْنَا وَكَيْنَا وَكَيْنَا وَكَيْنَا وَكَيْنَا وَكَيْنَا وَالْمُعْمَانِ بِمُقْرِنِينَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

وحقيقة : أقْرَنْتُ له : صرتُ له قِرْناً ، يُقال : هو قِرْنُــه في القتال ، وهو على قَرْنِهِ ، أي مثله في السنِّ^(٢) .

١٠ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِلَى رَبُّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ [آية ١٤] .

أي إنَّا لمبعوثون^(٦) .

١١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءً إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ
 مُبينٌ ﴾ [آية ١٠] .

⁽١) البيت للكميت استشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٠٢/٢ على أن معنى مقرن : ضابط ومطيق ، وذكره القرطبي ٦٦/١٦ بلفظ ٥ أشراً وحَيْفاً » أي بطراً وجوراً ومعنى ٥ حَيْناً » أي هلاكاً كما في اللسان ، وأورد العجز دون الصدر ابن حجر في فتح الباري ٤٣٧/٨ .

⁽٢) قال الجوهري في الصحاح: أقرن له: أي أطاقه وقوي عليه ، قال الله تعالى ﴿ وما كنّا له مقرنين ﴾ أي مطيقين ، وفي المصباح أقرنتُ الشيء إقراناً: أطقته وقويتُ عليه ، وهذا المعنى مرويٌ عن ابن عباس ، وقتادة ، والسدي ، وابن زيد ، كما حكاه ابن كثير ٢٠٧/٧ قال « مقرنين » أي مطيقين ، قال المفسرون : وما كنا قادرين ولا مطيقين لركوبه لولا تسخيره تعالى اذا

 ⁽٣) عبارة الطبري أوضح حيث قال ٥٥/٢٥ ﴿ وإنا إلى ربنا لمنقلبون ﴾ أي : وإنا إلى ربنا من بعد
 مماتنا لصائرون إليه راجعون .

قال قتادة : ﴿ جُزْءً ﴾ : أي عِدْلاً (١) .

قال أبو جعفر : والمعنى على قولهم أنهم عبدوا الملائكة ، فجعلوا للهِ جلَّ وعزَّ شِبْهاً ومِثْلاً .

وقال عطاء : ﴿ جُزْءً ﴾ : أي نصيباً وشِرْكاً(١) .

قال أبو جعفر : وهـذا أبيـنُ كما يُقـال : هذا جزءُ فلانٍ ، وقيـل لهم هذا ، لأنهم جعلوا الملائكة بناتِ الله ، هذا قول مجاهد .

ومعنى ﴿ وَجَعَلُوا ﴾ : قالوا هذا ووصفوه (٥) .

١٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أُومَنْ يُنَشَّأُ فِي الحِلْيَةِ وَهُـوَ فِي الحِصَامِ غَيْـرُ
 مُبِينٍ ﴾ [آية ١٨] .

⁽١) الطبري عن قتادة ٥٦/٢٥ والقرطبي ٦٩/١٦ والبحر المحيط ٨/٨ ولفظه وقال قتادة : « جُزْءً » أي نِدًّا وذلك هو الأصنام .

٢) الطبري ٥٥/٥٥ وعزاه إلى مجاهد والسدي ولفظه: جعلوا لله وَلَداً وبناتٍ من الملائكة ، واختاره الطبري ورجحه ابن كثير لقوله تعالى بعده ﴿ أم اتخذ ثما يَخلق بنات ﴾ ؟ قال ابن كثير ٧/٥٠ : وكذلك جعل المشركون له من قسمي البنات والبنين ، أخسهما وأردأهما وهو البنات كا قال سبحانه ﴿ ألكم الذكر وله الأنثى ﴾ ؟ وقال ههنا ﴿ أم اتخذ ممّا يخلق بنات وأصفاكم بالبنين ﴾ ؟ وهذا إنكار عليهم غاية الإنكار ، ثم ذكر تعالى تمام الإنكار فقال : ﴿ وإذا بُشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظلَّ وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ . اه. فما رجحه المصنف من قول عطاء ومجاهد هو الأظهر والله أعلم .

 ⁽٣) أي وصفوه بصفات المخلوقين ، فزعموا أن الملائكة بنات الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون علمواً
 كبيراً .

قال ابن عباس: يعني النّساءَ ، جُعل زَيُّهُ نَّ غيرُ زَيِّ الرجَال(١).

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون المعنى : أُوَمَنْ يُنَشَّأُ في الحِليةِ يَجعلون لله جلَّ وعرَّ نصيباً ؟ .

ويجوز أن يكون : في موضع رفع (٢) .

١٣ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ [آية ١٨] .
قال قتادة : قلَّ ما تكلَّمتِ امرأةٌ ولها حُجَّـةٌ ، إلَّا جعـلتها
عليها(٢) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٥٧/٢٥ والقرطبي ٢١/١٦ عن ابن عباس ، وقال الحافظ ابن كثير الأثر أخرجه الطبري ٥٧/٢٥ والقرطبي ٢١٠/٧ عن ابن عباس ، وقال الحافظ ابن كثير ٢١٠/٧ في أو من ينشأ في الحلية ﴾ أي المرأة ناقصة يكمَّل نقصها بلبس الحليِّ ، منذ تكون هكذا تنسب إلى طفلة ، وإذا خاصمت فلا عبارة لها ، بل هي عاجزة عييَّة ، أو من تكون هكذا تنسب إلى جناب الله عز وجل ؟ فالأنشى ناقصة الظاهر والباطن ، في الصورة والمعنى ، فيكمَّل نقص ظاهرها بلبس الحلى ، وما في معناه :

وما الحَلْيُ إِلَّا رَيِنَا لَهُ مِنْ نَقِيصَةٍ يُتَمِّمُ مِنْ حُسْنِ إِذَا الصحْسْنُ قَصَرًا وَما الحَلْيُ إِلَّا رَيِنَا أَ مِنْ نَقِيصِهِ وَمَا الحَلْيُ إِلَّا رَيِنَا أَمْ مَوْقَدِما أَلْ مُوَقَّلِهِ وَمَا الْحَمَالُ مُوقَّلِهِ وَمَا الْحَمَالُ مُوقَّلِهِ وَمَا الْحَمَالُ مُوقَّلِهِ وَمَا الْحَمَالُ مُوقَّلِهِ وَمَا الْمُعَالَى الْمُوقَالِقِيمِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا لَلَّهُ اللّلِلْمُ اللَّالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّلَّا الل

 ⁽٢) هذا قول الفراء كما في معانيه ٢٩/٣ قال : فإن شئت جعملت « مَنْ » في موضع رفع على
 الاستثناف ، وإن شئت نصبتها على إضمار فعل « يجعلون » . اهـ.

أقول : على الرفع يكون الكـلام على الابتـداء ، والخبر مضمرٌ تقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحقُّ العبادة ؟ وعلى النصب يكون التقدير : وجعلوا لله من يُنشَأْ في الحلية .

٣٧) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٥٧/٢٥ والقرطبي ٧٢/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٥/٦ .

١٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَجَعَلُوا المَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ
 إناثاً .. ﴾ [آية ١٩].

﴿ جَعَلُوا ﴾ هنا بمعنى : وصَفُوا ، وهـذا من وجـوه « جَعَـلَ » التي ذكرها الخليل ، وسيبويه ، كما تقـول : جعـلتُ فلانـاً أعلـمَ النَّـاسِ أي وصفته بهذا(١) .

١٥ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَقَالُـوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُـمْ مَا لَهُـمْ
 بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَحْرُصُونَ ﴾ [آية ٢٠] .

هذه آيةٌ مشكلةٌ ، وقد تكلُّم فيها العلماءُ .

أَ ــ فمن أحسن ما قالوا أنَّ قوله عز وجل ﴿ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ﴾ مردودٌ إلى قوله ﴿ وَجَعَلُوا المَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ .

فالمعنسى: إن الله جلَّ وعسر لم يَرُدَّ عليهم قولهم ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴾ وإنما المعنى: ما لهم بقولهم: الملائكةُ بناتُ اللهِ من علمٍ ، وما بعده يدلُّ على أن المعنى على هذا ، لأن بعده ﴿ أَمْ

⁽١) هذا قول الزجاج كما قال في لسان العرب ﴿ وجعلوا الملائكة ﴾ قال الزجاج : الجعلُ هنا بمعنى القول ، والحكم على الشيء ، كما تقول : قد جعلتُ زيداً أعلمَ النَّاس أي قد وصفتُه بذلك وحكمتُ به . اهـ. وانظر ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٦/٧ ومعاني الزجاج ٤٠٧/٤ .

آئيناهُمْ كِتَاباً مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أي أم أنزلنا عليهم كتاباً فيه هذا(١) ؟ ب _ وفي الآية قول آخر ، وهو أنَّ معنى ﴿ مَا لَهُ مَ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمَ ﴾ مَا لَهُ مَ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمَ ﴾ مَا لَهُ مَ عَذَرٌ لَهُ مَ ، فردَّ اللهُ عِلْمَ ﴾ مَا لهم عذرٌ في هذا ، لأنهم رأوا أن ذلك عذرٌ لهم ، فردَّ اللهُ ذلك عليهم(١) ، فالردُّ محمول على المعنى ، وقوله ﴿ أَمْ آئيناهُ مَ مُكَاباً ﴾ (١) .

١٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّـةٍ .. ﴾

الأُول : أنهم نسبوا إلى الله النسل والذرية .

⁽١) توضيح هذا أن الله تعالى حكى عن كفار العرب ثلاثة أقوال شنيعة :

الثاني : أنهم نسبوا إليه _ تقدست أسماؤه _ البنات دون البنين .

الثالث : أنهم حكموا على الملائكة الأبرار الأطهار أنهم إنات ، دون دليل ولا برهان .

فكذَّ بهم القرآن ورد عليهم ذلك السفه والبهتان فقال ﴿ أَشَهِدُوا حلقهم ستُكْتب شهادتهم ويُسألون ﴾ ؟ ثم زادوا في الضلال والجهل ، فزعموا أن ذلك برضى الله ، فقالوا على سبيل السخرية والاستهزاء كما حكاه القرآن ﴿ وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ﴾ أي ما عبدنا هؤلاء الملائكة ولا تلك الأوثان ، ولما كانت عبادتنا واقعة بمشيئة الله فهو راض بها .. إلخ. فرد الله عليهم بقوله ﴿ ما لهم بذلك من علم إن هم لا يخرصون ﴾ أي ليس عندهم حجة ولا برهان ، بهذا الزعم الكاذب ، وإنما هم يكذبون على الله ، ويتقوّلون عليه . اهـ.

⁽٣) احتج المشركون بحجة واهية ، وهي أنهم قالوا : إنما عبدنا الملائكة واتخذناهم إناثاً ، برضى الله عز وجل ، ولو لم يكن الله راضياً عن عبادتها ، لعجّل لنا العقوبة .. إلخ. فجعلوا إمهال الله ، وإحسانه إليهم ، وهم يعبدون غيره ، دليلاً على رضاه ، فردَّ الله عليهم بقوله ﴿ ما لهم بذلك من علم كه الآبة .

 ⁽٣) أي هذه الآية أيضاً تدل على الردِّ فإن قوله تعالى ﴿ أم آتيناهــم كتابــاً ﴾ سخريـةً بهم ، لأنــه لم
 ينزل عليهم كتاب بما يزعمون ، فليس لهم إذاً مستند من عقل أو نقل .

وقرأ مجاهد ، وعمر بن عبد العزيز ﴿ عَلَى إِمَّةٍ ﴾(١) . قال الكسائى : هما لغتان بمعنى واحد .

قال أبو جعفر: المعروفُ في اللغة ، أن « الإِمَّة » بالكسر: الطريقة من الدين والمذهب ، كما قال:

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكُ لِنَـفْسِكَ رِيبَـةً وَهَلْ يَأْثَمَنْ ذُو إِمَّةٍ وَهُوَ طَائِعُ^(٢)

والأُمَّةُ: السَّنَّةُ والمِلَّةُ إِن ، وقد يكون لها غير هذا المعنى ، وقد تكون الإَمَّةُ بمعنى المُلْكِ ، والتَّمام كما قال :

ثُمَّ بَعْدَ الفَلَاجِ والمُلْكِ والإمَّـــةِ وَارَتْهُمُوا هُنَاكَ القُبُورُ(٤)

 ⁽١) هذا خلاف لغوي في كسر الهمزة وضمّها في (أمة) قال الشوكاني ٥٥١/٤ : قرأ الجمه ور
 ﴿ أُمة ﴾ بضم الهمزة ، وقرأ مجاهد وقتادة بكسرها .

 ⁽۲) البيت للنابغة الذبياني في ديوانه ص ٣٥٠ وهـ في الصحاح ، والـلسان مادة « أمم » وفي الدر المنثور ١٥/٦ وتفسير القرطبي ٢٥/١٦ وفتح القدير ١/٥٥ للشوكاني .

⁽٣) قال الجوهري : والأُمَّة الجماعة ، والطريقة والدين يقال : فلان لا أُمَّة له ، أي لا دين ولا نِحْلة له ، وقوله تعالى ﴿ كنتم خير أُمَّةٍ ﴾ أي خير أهل دين ، والإمَّة بالكسر : النعمة ، وهي لغة في الأُمَّة ، وهي الطريقة والدين . اهـ. من الصحاح .

⁽٤) البيت لعدي بن زيد العبادي في ديوانه ص ٨٩ وهو من شواهد الفراء في معاني القرآن ٣٠/٣ واللسان مادة (أمم) والطبري ٢٠/٦ والقرطبي ٢٤/١٦ والشوكاني ٢٤/١٥ قال الفراء : وكأنَّ « الإِمَّة » الطريقة من أممتُ القوم ، فإن العرب تقول : ما أحسنَ إمَّته ، وعِمته ، وجلسته — أي إمامته — والإمَّة أيضاً الملكُ والنعيمُ ، وذكر البيت .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ ﴾ على مِلَّةٍ (١) .

١٧ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [آية ٢٢] .
 يجوز أن يكون خبراً بعد خبر (٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : مهتدون على آثارهم .

١٨ ـــ ثم أخبر جلَّ وعزَّ أن الأنبياء قبله قد قيل لهم مشل هذا فقال :
 ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ ، إلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ [آية ٢٣].

ثم قال جل وعز : ﴿ قُلْ أُوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْـدَى مِمَّـا وَجَدْتُـمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ^(٣) .. ﴾ ؟ [آية ٢٤].

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/٢٥ عن مجاهد وينحوه في الدر المنثور ١٥/٦ والمراد: إنا وجدنا آباءنا على دين وملة ونحن ماشون على طريقتهم ، مهتدون بآثارهم ، قال القرطبي ﴿ وإنا على آثارهم مهتدون ﴾ أي نهتدي بهم ، وفي الآية الأخرى ﴿ وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ أي نقتدي بهم ، والمعنى واحد ، وفي الآية دليل على إبطال التقليد ، لذمهم على تقليد آبائهم ، وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول عَيْنِهُ .

 ⁽٢) أي الجملة كلها في موضع رفع ، خبر ثاني ، والخبر الأول جملة ﴿ وجدنا آباءنا على أمـة ﴾ وعلى
 التقدير الثاني ، يكون الجار والمجرور متعلقاً بقوله ﴿ مهتدون ﴾ كما قدَّره المصنف .

⁽٣) القراءة التي أوردها المصنف ﴿ قل أولو جثتكم .. ﴾ على الأمر ، هي قراءة نافع ، وحمزة ، والكسائي ، وقرأ ابن عامر ، وحفص ، عن عاصم ﴿ قال أولو جئتكم ﴾ بالألف على الخبر ، وكلتا القراءتين من السبع ، وانظر النشر ٣٦٩/٢ .

المعنى : أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ، أقمتُـمْ على ما كان عليه آباؤكم(١) ؟

١٩ — وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴾ [آية ٢٦] .

وفي قراءة ﴿ إِنَّنِي بَرِيءٌ ﴾(٢) .

وَحَكَى الفراء أنَّ قوماً يكتبون الهمزة في كل موضعٍ ألِفاً (٣).

فعلى هذا يُقرأ ﴿ بَرِيءٌ ﴾ وإن كان في السَّواد بالألف ، ومن قرأ ﴿ بَرَاءٌ أيضاً ، بمعنى ذَوي بَرَاءٌ أيضاً ، بمعنى ذَوي بَرَاءٍ .

⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٤٠٨/٤ وحكاه عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٩/٧ قال ومعنى الكلام : قل أتتبعون ما وجدته عليه آباءكم ، وإن جئتكم بأهدى منه ؟ فردُّوا على الأنبياء فقالـوا ﴿ إِنَا بِمَا أُرسِلتُم بِهِ كَافِرُونَ ﴾ قال ابن الجوزي : وفي هذه الآية إبطال القول بالتقليد . اهـ.

أقول: المعنى على قراءة ﴿ قال أولو جئتكم ﴾ أي قال كل نبي لقومه ، حين أنذرهم عذاب الله ، أتقتدون بآبائكم ، ولو جئتكم بدين أهدى وأرشد مما كانوا عليه ؟ وهذا تسفيه لهم وتجهيل ، حيث يقلدون آباءهم تقليداً أعمى دون نظر في الدليل ، وبذلك أقام عليهم النبي الحجة الدامغة .

⁽٢) ذكره الطبري ٦٢/٢٥ أن هذه القراءة قراءة عبد الله يعني ابن مسعود ، وذكر في البحر المحيط المحيط ١١/٨ أنها قراءة الأعمش ، وهي لغة نجد .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠/٣ وهـو على قولـه مصدر يستـوي قيـه المذكر والمؤنث ، والمفرد والمجمع ، فلا يثنى ولا يُجمع ولا يؤنث ، قال في الصحـاح : تبرأت من كذا وأنـا منـه بَرَاء ، وخلاء ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر في الأصل . اهـ.

٢٠ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴾ [آية ٢٧] .
 قال قتادة : أي حلقني (١) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون استثناء من الأوَّلِ . ويجوز أن يكون استثناء من الأوَّلِ . ويجوز أن يكون « (^{۲)} .

٢١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَــةً بَاقِيــةً فِي عَقِبِــهِ لَعَلَّهُــمْ
 يَرْجعُونَ ﴾ [آية ٢٨].

قال مجاهد : ﴿ كُلِمَةً بَاقِيَةً ﴾ : لا إلهَ إلا الله (٢) . وقال قتادة : التوحيدُ ، والإخلاصُ في عَقِبهِ (٤) .

١١) الأثر في الطبري ٢٥/٢٥ والقرطبي ٧٦/١٦ .

ريد المصنف أن الاستثناء في الآية ﴿ إِلَّا الذي فَطَرِني ﴾ استثناء منقطع بمعنى « لكنْ » والتقدير : إنني بريءٌ مما تعبدون ، لكن ربّي الذي خلقني وأنشأني ، فهو الذي أعبده ، وهو الذي يرشدني ويهديني إلى الدين الحق ، والطريق المستقيم ، وهذا على أنهم ما كانوا يعبدون إلا الأوثان ، ويصحُّ أن يكون الاستثناء متصلاً إن كانوا يعبدون الله ، ويعبدون معه الأوثان ، والأظهر أنه منقطع لأن قوم إبراهيم ، ما كانوا يعرفون الله حتى يعبدوه ، وإنما كانوا عبدة الكواكب والأصنام .

⁽٣ _ ٤) انظر الآثار في الطبري ٦٣/٢٥ وابن كثير ، والبحر المحيط عن مجاهد قال : الكلمة هي « لا إله إلا الله » وشهادة أن لا إله إلا الله ، لم يزل في ذريته من يقولها من بعده . اهد. ونقله في البحر المحيط ١٢/٨ عن قتادة ومجاهد والسدي قال : الكلمة « لا إله إلا الله » وإن لم يجر لها ذكر لأن اللفظ يتضمنها ، وقال ابن كثير ٢١٢/٧ : أي هذه الكلمة وهي عبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، وخلع ما سواه من الأوثان ، وهي « لا إله إلا الله » أي جعلها دائمة في ذريته ، يقتدي به فيها من هذاه الله من ذرية إبراهيم عليه السلام ، وروي نحوه عن ابن عباس .

وقال مجاهد : في وَلَدِهِ^(١) .

قال قتادة : لا يزال من وَلَدِ إِسراهيم عَلَيْكُم ، مَنْ يَعْبـدُ الله جلَّ وعزَّ ، إلى يوم القيامة (٢) .

وقوله جلَّ وعز ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ إلى دينك ودينِ إبراهيم صلى الله عليهما ، إذ كانوا من وَلَده .

٢٢ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَقَالُـوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا القُـزْآنُ عَلَـى رَجُــــلِ مِنَ القَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ [آية ٣١] .

قال ابن عباس : القريتان : « مكَّةُ » و « الطائفُ »(٣) .

⁽ ١ ــ ٢) راجع التعليق السابق .

⁽٣) اتفق المفسرون على أن المراد من القريتين « مكة » و « الطائف » وهمذا أمر لا خلاف فيه ، إنما الحلاف فيه ، إنما الحلاف فيمة المشركون من العظماء ، والراجع ما قاله قتادة أنه « الوليد بن المغيرة المخزومي » من مكة لأنه كان سيداً عظيماً من سادة مكة ، و « عروة بن مسعود الثقفي » من عظماء أهل الطائف ، وعلى هذا القول أكثر المفسرين ، وهو الذي رجحه المصنف .

أقول: استبعدت قريش أن ينزل القرآن على محمد، وهو فقير يتيم، واقترحوا أن ينزل على أحد العظماء، في مكة أو الطائف، من ذوي النروة والجاه، ظناً منهم أن العظيم هو الذي يكون له مال وجاه، وفاتهم أن العظمة الحقيقية هي عظمة النفس، وصفاء الروح، ورجاحة العقل، ومن أعظم نفساً، وأسمى روحاً، وأرجح عقلاً، من محمد بن عبد الله، الذي فاق جميع الخلق في هذه المزايا، صلوات الله وسلامه عليه ؟ ولهذا جاءهم الردُّ المفحم ﴿ أهم يقسمون رحمة ربك ؟ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ﴾ فإذا كان أمر المعيشة وهو تافه حقير، لم يتركه الله لأهوائهم ومشتهياتهم، فكيف يترك لهم أمر النبوة والرسالة، وهو أمر عظيم خطير؟ فالآية تسفيه لعقولهم وتجهيل، إذ من غير المعقول أن يتولى الله أمر المعسيشة فيقسمها بين عباده بنفسه، ويترك أمر الرسالة والنبوة لأهوائهم الفاسدة؟

قال قتادة: الرجلان: « أبو مسعود الثقفي » واسمه عُرْوة بن مسعود ، من أهل الطائف ، و « الوليد بن المغيرة بن عبد الله المخرومي » من أهل مكة .

قال مجاهد : الرجلان « عُتبةُ بن ربيعةَ » من أهل مكة ، وأبو مسعود الثقفي واسمه « عُمير بن عَمْروِ بنِ مسعود » .

قال أبو جعفر : رُوي هذا عن جماعةٍ ثقاتٍ ، منهم « ابن جريج » و « ابن أبي نجيح » .

وروى ذلك عن قتادة الثقات أيضاً ، إلا أنَّ قول قتادة أشبَهُ بالصَّواب ، لأن مَعْمراً رَوى عنه أنه قال : قال الوليد بن المغيرة : لو كان ما يقول محمَّدٌ حقًا ، أُنزِل عليَّ ، أو على أبي مسعود الثقفي (١) !! فخبَّر قتادة بسبب نزول الآية (٢) .

⁽۱) مما يؤيد أنه « الوليد بن المغيرة » أن المشركين كانوا يقولون عنه « ريحانة قريش » وهو الذي كان صدراً مقدّماً فيهم ، يرجعون إلى رأيه ، ويستشيرونه في كثير مما أشكل عليهم ، وكان موسعاً عليه في أمر العيش والرزق ، وفيه نزل ﴿ ذرني ومن خلقتُ وحيداً . وجعَلتُ له مالاً ممدوداً . وبنين شهوداً .. ﴾ إلى قوله تقدست أسماؤه ﴿ إنه فكّر وقدّر . فقتل كيف قدّر . ثم قُتل كيف قدّر .. ﴾ الآيات .

إنما كان قول قتادة أرجع وأظهر ، لأنه تأيد بسبب النزول ، فقد روى المفسرون أن الوليد بن المغيرة كان يقول : « لو كان ما يقول محمد حقاً ، لنزل هذا القرآن علي ، أو على عروة بن مسعود » . . إلخ. ذكره في البحر المحيط ١٣/٨ فهذا يرجح ما ذهب إليه المصنف .

قال أبو العباس^(۱): التقدير في العربية: على رجـلٍ من رَجُلَيْنِ من القريتين.

قال أبو جعفر : حقيقةُ التقدير في العربية : على رجــلٍ من رجـَلِيْ القريتين ، كما قال سبحانه ﴿ وَاسْأَلِ القَرْيَةَ ﴾ (٢) .

٢٣ _ ثم قال جل وعز : ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا يَيْنَهُمْ مُ ٢٣ مَعِيشَتُهُمْ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٣٢] .

أي كما قسمنا بينهم الأرزاق ، وفضَّلنا بعضهم على بعض ، كذلك فضلنا بعضهم على بعض بالاصطفاء بالرسالة .

٢٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا .. ﴾ [آية ٣٣] .
 أي ليكون بعضهم لبعض خَوَلاً^(٣) ، و « سُخْدري »
 و « سِخْرِي » واحدٌ^(١) .

⁽١) هو الإمام المبرد المتوفي سنة ٢٨٥هـ وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

⁽٢) في الآية مجازٌ بالحذف أي على رجل من رجليْ القريتين ، فحذف المضاف « رَجُلَيْ » فصار اللفظ ﴿ على رجل من القريتين ﴾ أي على رجل عظيم كبير ، في إحدى القريتين : مكة ، أو الطائف ، واستشهد المصنف بالآية ﴿ واسألِ القرية ﴾ أي أهل القرية ففيها حذف المضاف .

 ⁽٣) خَوَلاً أي خدماً قال في المصباح: والخَولُ مثل الخَدَم والحَشَم وزناً ومعنى. اهـ.

⁽٤) يُقال في اللغة « سِخْرِياً » و « سُخْرِياً » بكسر السين وضمها ، كذا في المصباح المنير ، قال في البحر ١٣/٨ : وهو من التسخير بمعنى الاستخدام وليس من السخرية بمعنى الهزء . اه.. والمراد من الآية أن يكون كل واحد مسخِّراً للآخر ، يخدم بعضهم بعضاً ، لينتظم أمر الحياة ، ولو كان الناس كلهم أغنياء لتعطلت مصالح العباد ، فسبحان المدبِّر الحكيم .

ثم أخبر جل وعـز أن ما عنـــده من الـــرهمة خيــــرٌ فقــــال ﴿ وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [آية ٣٢] .

وقرأ الحسنُ : ﴿ تَجْمَعُونَ ﴾ بالتَّاء (١) .

٢٥ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِـدَةً لَجَعَلْنَا لِمَـنْ
 يَكُفُو بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ ، وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَـرُونَ ﴾
 [آية ٣٣] .

في معنى الآية قولان:

قال الحسن وقتادة : لولا أن يكفر النَّاسُ جميعاً ، لفعلنا هذا(٢) .

قال أبو جعفر : ومعنى هذا القول : لولا أن يميل الناس إلى الدنيا فيكفروا ، لأعطينا الكافر هذا ، لهوانِ الدنيا على الله عز وجل .

والقول الآخرُ _ قاله الكسائي _ قال : المعنى : لولا إرادتنا

⁽۱) قراءة الجمهور بالياء ﴿ خيرٌ مما يجمعون ﴾ ولم أعثر على قراءة الحسن ، فيما ذكره القرَّاء والمفسرون .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٩٨/٢٥ وفي البحر المحيط ١٤/٨ وابن كثير ٢١٣/٧ وذكر أنه قول ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والسدي ، وغيرهم ، وذكره القرطبي ٢٨٤/١ ولفظه : قال الحسن : لولا أن يكفر الناس جميعاً ، بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم الآخرة ، لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه ، لهوان الدنيا عند الله عز وجل ، قال : وعلى هذا أكثر المفسرين ابن عباس ، والسدي ، وقتادة وغيرهم . اهـ.

أن يكون في الكفار غنتي وفقير ، وفي المسلمين مثـل ذلك ، لأعطينـا الكفَّار من الدنيا هذا ، لهَوانِهَا على الله جل وعز(١) .

قال الفراء : يجوز أن يكون معنى ﴿ لِبُيُوتِهِمْ ﴾ على بيوتهم .

قال أبو جعفر: روى سفيانُ عن إسماعيل عن الشَّعبيِّ ﴿ سُقُفاً مِن فِضَّةٍ ﴾ قال: دَرَجاً (٣) ﴿ وَمَعَارِجَ ﴾ قال: دَرَجاً (٣) ﴿ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ قال: يَصْعَدون.

⁽١) هذا القول ضعيف ، وهو قول لبعض علماء اللغة ، لم يذكره المفسرون ، والراجع القول الأول ، وهو ما قاله الجمهور ، لأن الآية وردت في معرض بيان حقارة الدنيا ، وهوانها على الله عز وجل ، ومعنى الآية كا ذكره المفسرون : ﴿ ولولا أن يكون الناس أمةً واحدة ﴾ أي لولا أن يرغب الناس في الكفر ، ويجتمعوا عليه ، إذا رأوا الكافر في سعةٍ من العيش والرزق ، ويصيروا أمة واحدة في الكفر ﴿ لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون ﴾ أي لخصصنا هذه الدنيا بالكفار ، ونعمناهم فيها ، فجعلنا لهم المقصور الفخمة ، المزخرفة بأنواع الزينة والنقوش ، سقفها وأبوابها وسررها من الفضة والذهب ، وجعلنا لهم مصاعد ، وسلالم يرتقون ويصعدون عليها ، من الذهب والفضة ، ثم قال ﴿ ولبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكثون . وزخرفاً ﴾ ويصعدون عليها ، من الذهب وأنواع الياقوت وكذلك الأبواب ﴿ وإن كلُّ ذلك لما أي جعلنا للكفار الأسرَّة المزخرفة بالذهب وأنواع الياقوت وكذلك الأبواب ﴿ وإن كلُّ ذلك لما متاع الحياة الدنيا ﴾ أي وليس كل هذا النعيم إلا شيء قليل حقير بالنسبة إلى ما أعدَّه الله متاع الحياة الدنيا ﴾ أي وليس كل هذا النعيم الكبير ، والرفاهية والسعادة . للمتقين الأبرار ، ولكنه تعالى رحيم بالعباد ، فلذلك أغنى بعض الكفار وأفقر بعضهم ، خشية أن يفتن المؤمنون إذا رأوا الكفار في هذا النعيم الكبير ، والرفاهية والسعادة .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣١/٣ .

⁽٣) هذا قول الجمهور أن المعارج هي الـدرج ، واحدها مِعْرَاج وهـو السُّلَم ، والجميع معــارج ومعاريج ، قال ابن عباس : المعارج درج يصعدون عليها إلى الغرف ، قال الشاعر : يا ربُّ ربَّ البيتِ ذي المعارج . اهـ. من الطبري ٢٥/٢٥ .

وقرأ جماعة : ﴿ سَقْفاً مِنْ فِضَةٍ ﴾(١)وأنكر هذه القراءة بعضُ أهلُ اللغة ، وقال : لو كان كذا لقال « عليه » .

قال أبو جعفر : وهذا لا يلزم ، لأنه يجوز أن يكون «عليها » للدَّرج (٢) .

٢٦ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلِلْيُوتِهِمْ أَبْوَاباً ﴾ [آية ٣٤] .

أي من فضة ، ﴿ وَسُرُرًا ﴾ أي من فضة ﴿ وَزُخْرُفاً ﴾ .

روى شعبةُ عن الحَكَم عن مُجَاهد قال : « كنتُ لا أدري ما معنى ﴿ وزخرفاً ﴾ حتى وجدته في قراءة عبد الله بن مسعود ﴿ وَذَهَباً ﴾ ٣٠٠ !!

قال أبو جعفر : في معناه قولان :

أحدهما : أن المعنى : وجعلنا لهم زخرفاً أي غِنيُّ .

⁽١) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ﴿ سَقْفاً ﴾ بالإفراد ، وقرأ الجمهور ﴿ سُقُفاً ﴾ بالجمع ، وكملا القراءتين سبعية ، ولا يعتدُّ بإنكار أهل اللغة لها ، طالما ثبتت القراءة عن رسول الله عَيْقَةً ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٥ .

⁽٢) هذا هو الظاهر أن المراد بقوله ﴿ عليها يظهرون ﴾ أي على المصاعد والدرج ، يرتقون ون ويصعدون ، يقال : ظهرتُ على البيت ، أي علوته ، وارتقيت سطحه . اهد. القرطبسي ٨٥/١٦

 ⁽٣) لم ترد هذه في القراءات _ حتى ولا في الشاذة _ وهي محمولة على التفسير ، لأن جمه و رسور المفسرين قالوا : الزُّخرف : الـذهب ، قال الطبري ٧١/٢٥ : ﴿ وزخرفاً ﴾ أي ولجعلنا مع ذلك زخرفاً وهو الذهب . اهـ.

والآخو: أنَّ المعنى: مِنْ فضةٍ ، ومن زخـــرفٍ ، ثم حذف « مِنْ » ونصبَ (١٠ .

٢٧ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ [آية ٣٦].

روى سعيد عن قتادة قال : ﴿ يَعْشُ ﴾ : يُعْرِضْ (١) .

وقال أبو عبيدة : ﴿ يَعْشُ ﴾ : تُظْلِمْ عينُه (٣) .

وروى عكرمة عن ابن عباس : يَعْمَى ﴿) .

قال أبو جعفر : يجبُ على قولِ ابن عباس ، أن تكون القراءة ﴿ وَمَنْ يَعْشَ ﴾ بفتح الشين (٥) .

⁽¹⁾ هذا الوجه أظهر وهو المختار ، قال في البحر المحيط ١٥/٨ : ويجوز أن يكون الأصل : جعلنــا لهم سُقُفاً من فضة وزخرفٍ ، أي بعضهـا من فضةٍ ، وبعضُهـا من ذهب ، فتُصِب عَطْفـاً على محلِّ في من فضة ﴾ قال : والزخرف : الذهب هنا . اهـ.

⁽٢ - ٤) كل هذه الآثار وردت عن السلف ، وذكرها المفسرون ، الطبري ٥١٥/١٥ والقرطبيب المحروب ، الطبري ٥١٥/١٦ والقرطبيب ومن ١٩٠/١٦ وابن الجوزي ٣١٥/٧ وقد جمع ابن كثير هذه الأقوال فقال في تفسير الآية ﴿ ومن يعشُ عن ذكر الرحمن ﴾ أي يتعامى ويتغافل ويُعرض ، نقيِّض له من الشياطين من يُضلُه ، قال : والعَشَى في العين : ضعفُ بصرها ، والمراد ههنا عَشَى البصيرة . اهد. قال الزعشري ٣١٠/٤ يَعْشَ بفتح الشين : إذا حصلت الآفة في عينيه ، ويعشو بضم الشين : إذا نظر نظرة الأعشى ، وليس به آفة ، فالفرق بينهما كالفرق بين قولك عَمِي وتعامى ، فمعنى القراءة بالضم : يتجاهل ويجحد مع معرفته بالحق ، وهو عبارة عن الغفلة وإهمال النظر . اهد.

⁽٥) هذه قراءة يحيى بن سلام كما في البحر المحيط ١٥/٨ وانظمر زاد المسير ٣١٥/٧ والقرطبسي ٨٩/١٦ وذكر أنها قراءة ابن عباس وعكرمة .

وأما قول قتادة ﴿ يَعْشُ ﴾ يُعْرِضْ ، وهو قول الفراء(١) ، فغيرُ مع روفٍ في اللغية ، إنما يُقسل : عَشَا يَعْشُو : إذا مشى ببصر ضعيف(١) ، قال الحطيئة :

مَتَى تَأْتِهِ تَعْشُو إِلَــى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدْ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدِ^(٦)

ونظير هذا: عَرَج الرجلُ يَعْرُجُ ، أي مشى مِشْيَـةَ الأَعْرَجِ . وعَرَجَ يَعْرَجُ : صَارَ أَعْرَجَ .

وأصحُّ ما في هذا قولُ أبي عُبيدة (١) ، قال الله جل وعـــزَّ

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٢/٣ ولفظه : ﴿ وَمِن يَعْشُ ﴾ يريـــد ومــن يُعــرضْ عنـــه ، ومــن قرأهــا ﴿ وَمِن يَعْشَ ﴾ يريد : يَعْمَ عنه . اهــ.

⁽٢) هذا قول الخليل فقد قال : العَشْوُ : هو النظر ببصر ضعيف ، وفي المصباح : عَشِيَ يَعْشَى من ياب تعب : ضَعُفَ بصرُه ، فهو أَعْشَى والمرأةُ عشواء ، وفي الصحاح : العشا مقصورٌ مصدر الأعشى ، وهو الذي لا يبصر بالليل ويُبصر بالنهار ، والمرأة عشواء ، وأعشاه الله فعشييَ عَشَىً ، والعشواء : الناقة التي لا تبصر أمامها ، فهي تخبط بيديها كل شيء . اهـ.

⁽٣) ديوان المُحطيئة ص ١٦١ وشواهد سيبويه ص ٨٠ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٠٤/٢ واللسان والصحاح ، وخزانة الأدب للبغدادي ٩٠/٩ وقد ورد فيه وفي تفسير الطبري ٧٢/٢٥ بلفظ:

مَتَــــى تَأْتِـــــهِ تَعْشُو إلى صَوْءِ نَارِهِ تَجِـدْ حَطَبَا جَزْلاً وَنَـاراً تَأَجَّجَا قال البغدادي في الخزانة ٩٠/٩ : وما أنشده الشارح مركّبٌ من بيتين سهواً ، فصدره للحطيئة ، وعجزه لابن الحرّ . اهه.

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٠٤/٢ ولفظه ﴿ ومن يَعْشُ ﴾ تُظلم عينُه عنه ، كأنَّ عليها غِشاوة .

﴿ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيَنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي .. ﴾(١) .

وفي الحديث : أن سعيد بن المسيَّب ذهبت إحدى عينيه ، وكان يَعْشُو بالأَحرى ، أي يُبصر بها بَصَراً ضعيفاً (٢) .

٢٨ — وقوله جل وعز : ﴿ لَقَيِّضُ لَهُ شَيْطَاناً فَهُو لَهُ قَرِينٌ ﴾ [آية ٣٦].
 قيل : جَزاءً على ما فعل(").

وقال سعيد الجُرَيْرِيُّ(') في قوله تعالى ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً ﴾ قال : بلغنا أنَّ الكافر إذا خرج من قبره ، سَفَع شيطانٌ بيده ، فلا يزال معه ، حتى يدخله الله عز وجل النَّارَ ، فذلك قوله جل وعز ﴿ قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ المَشْرِقَيْنِ فَبِعْسَ القَرِينُ ﴾ ويُوكِّل بالمؤمن مَلَك فلا يزال معه ، حتى يقضي الله بين الخلق ، أو يصير إلى بالمؤمن مَلَك فلا يزال معه ، حتى يقضي الله بين الخلق ، أو يصير إلى

⁽١) سورة الكهف آية رقم ١٠١.

 ⁽٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣١٥/٧ باللفظ نفسه ، وكذلك ذكره ابن الأثير في النهاية
 ٢٤٣/٣ .

⁽٣) هذا تعليل لتسليط الشيطان ، وليس بتفسير لقوله ﴿ نُقَـيِّضْ ﴾ وقـد أوضح هذا أبـو حيـان في البحر المحيـط ١٦/٨ فقـال : أي يُيسِّر له الرحمـن شيطاناً ويُعـدُّه له ، وهـذا عقـاب على الكفـر بالحتم ، وعدم الفلاح كقوله تعالى ﴿ وقيَّضنا لهم قرناء .. ﴾ الآية .

 ⁽٧) هو سعيـد بن إيـاس الجُريْدِيّ بضم الجنيم قال في تقـريب التهذيب ٢٩١/١ هو أبــو مسعــود
 البصريّ ، ثقة من الخامسة اختلط قبل موته بثلاث سنين ، ومات سنة ١٤٤هـ .

أقول : ذكر اسمه مصحَّفاً « سعيد الجزري » في الدر المنثور للسيوطي ، وصوابه ما ذكره ابـن عجر .

ما شاء الله^(١) .

٢٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مَ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مَ ٢٩ _ مُهْتَدُونَ ﴾ [آية ٣٧] .

أي وإن الشياطين ليصدُّون الكافر عن السبيل .

﴿ وِيَحْسَبُونَ ﴾ أي ويحسب(٢) الكُفَّار أنهم مهتدون .

٣٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ حَشَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْـنَكَ بُعْـدَ ﴿ وَقُولُهُ جُلَّا اللهُ وَيُنُ ﴾ [آية ٣٨] .

قال قتادة : ﴿ حَتَّى إِذَا جَآءَالُـا ﴾ (٣) قال : الكافر وقرينـه جميعاً .

قال أبو جعفر : ويُقْرأ ﴿ حَتَى إِذَا جَاءَنَا ﴾ (٤) يُراد به الكافر في الظاهر ، والمعنى لهما جميعاً ، لأنه قد عُرف ذلك بما بعده ، كما قال :

⁽١) الحديث أحرجه ابن المنذر ، وعبد الرزاق ، وابن جرير في جامع البيان ٧٤/٢٥ وذكره بلفظ السيوطي في الدر المنثور ١٧/٦ والقرطبي في جامع الأحكام ٩٠/١٦ ومعنى سفع شيطان بيده أي أمسك وأخذ بيده ، وانظر الصحاح مادة سفع .

⁽٢) ورد في المخطوطة ﴿ ويحسبون ﴾ أي ويحسبون الكفّار ، وهو خطأ من الناسخ لأن الفعل تقدم على الفاعل فيقال : ويحسب الكفار ، إلا على لغة رديئة يجمع الفعل إذا تقدم على الفاعل ، وهي لغة « أكلوني البراغيث » .

⁽٣ _ ٤) قرأ ابـن كثير ، ونافع ، وابـن عامـر ، بالتثنيـة ﴿ جاءآنـا ﴾ وقـرأ أبـــو عمـــرو ، وحمزة ، والكسائي ، وحفص بالإفراد ﴿ جَاءَنا ﴾ وكلا القـراءتين من السبـع ، كما في الـنشر لابـن الجزري ٣٦٩/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٨٦ والبحر المحيط ١٦/٨ .

وَعَيْ نَ لَهَ ا حَدْرَةٌ بَدْرَةٌ وَعَيْ نَ لَهَ اللَّهُ اللَّالَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

٣١ _ وقوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا لَيْتَ يَيْنِي وَبَيْنِكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ [آية ٣٨].

في معناه قولان :

أحدهما : أنه يراد « مشرق الشتاء » و « مشرق الصيف $^{(7)}$.

والآخر : أنه يُراد المشرقُ والمغرب (٢) ، فجاء على كلام العرب ، لأنهم إذا اجتمع الشيئان في معنى ، غُلِّب أحدُهُما ، كما قال الشاعر :

⁽١) البيت لامرى القيس كما في ديوانه ص ١٦٦ وذكره القرطبي في جامع الأحكام ٩٠/١٦ وهـو في المنصف لابن جني ٨١/١ وأمالي ابن الشجري ١٢٢/١ والشاهد فيه أنه قال « وعيـنٌ » وأراد بها العينين ، ولهذا نُتَّى « مآقيهمـا » .

⁽٢) هذا قول مقاتل ، وابن المسيب ، حكاهما عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٣١٦/٧ والشوكاني في فتح القدير ٥٥٦/٤ والقول ضعيف .

⁽٣) هذا القول هو الأصح والأرجح ، وهو قول جمهور المقسرين : الطبري ، وابن كثير ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، والألوسي ، وغيرهم .. فالآية وردت على التغليب ، قال القراء في معاني القرآن ٣٣/٣ : ﴿ بُعْدَ المَشْرِقَيْنِ ﴾ أراد المشرق والمغرب فقال : المشرقين ، وهو أشبه الوجهين بالصواب ، لأن العرب قد تجمع الاسمين على تسمية أشهرهما ، فيقال : القمران للشمس والقمر ، والعُمران لأبي بكر وعمر ، والبصرة الكوفة والبصرة . اهد. وهكذا ذكر الطبري ، والقرطبي ، وابن كثير ، أن الآية من باب التغليب ، قال الحافظ ابن كثير ١٩٥٧ : والمراد بالمشرقين هنا هو : ما بين المشرق والمغرب ، وإنما استعمل ههنا تغليباً ، كما يُقال : القمران ، والعمران ، والأبوان . اهد.

أَخَذْنَا بِآفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمُ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِعُ(١)

وأنشد أبو عُبيدة بيت جرير:

مَا كَانَ يَرْضَى رَسُولُ اللهِ فِعْلَهُ مِمْ وَالطَّيِّبَانِ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عُمَــرُ^(٣)

وأنشد سيبويه:

« قَدْنِيَ منْ نَصْرِ الخُبَيْبَيْنِ قَدِي »(٣)

يريـد « عبـد الله » و « مُصْعَبـاً » ابنـيْ الــزبير ، وإنما « أبــو نُحسب » عبدُ الله .

[.] (۱) البيت للفرزدق كما في ديوانه ص ١٩٥ ورواه المبرد في الكامـــل ١٤٣/١ والــــطبري ٧٤/٢٥ والقرطبي ٩١/١٦ ومعاني القرآن للفراء ٣٣/٣ وتفسير ابن الجوزي ٣١٦/٧ .

⁽٢) في المخطوطة : « ما كان رسول الله يرضى فعلهم » والرواية بهذا الشكل خطأ ، وصوابه ما أثبتناه بتقديم « يرضى » لوزن الشعر ، فإنه من بحر البسيط ، والبيت لجرير كما في ديوانه ص ٢٠١ وقد ورد بلفط « دينهم » بدل « فعلهم » وكذا ورد في جنى الجنتين للمحبي ص ٧٥ وقد ذكره القرطبي في تفسيره ١٠١٦ وعجزُه : والعُمَران أبو بكر ولا عمر وهو بهذا اللفظ من باب التغليب ، لأنه قصد بالعُمَرين : أبا بكر ، وعمر ، وأما على رواية المصنف ، فليس فيه تغليب ، والله أعلم .

⁽٣) هذا شطر من بيت لحُمَيد بن مالك الأرقط ، وتمامه « ليس الإمام بالشحيح المُلْجِد » ومعنى : قَدْني : حَسْبي ، وأراد بالخُبَيْبَيْن « عبد الله بن الزبير » لأنه كان يُكنى « أبا خُبَيْبٍ » وأخاه « مصعب بن الزبير » فأورده على التغليب ، وانظر شواهد المغني ٤٨٧/١ والقرطبي ٩١/١٦ .

وفي الحديث أن أصحاب الجمل ، قالـوا لعلى بن أبي طالب عليه السلام : أعْطِنَا سُنَّةَ العُمَرَيْنِ ، يعنون : أبا بكر ، وعمر .

٣٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُثْتَرِكُونَ ﴾ [آية ٣٩].

المعنى: إن الله عز وجل حَرَمَ أهل النَّارِ ، هذا المقدار من الفرح ، وهو التأسِّي ، وهو أن ذا البلاء ، إذا رأى من قد سَاوَاه في المصيبة ، سَكَّن ذلك من حزنه (١) ، كما قالت الخنساء :

فَلَوْلا كَثْرَةُ البَاكِينَ حَوْلِي عَلْمَ لَقَتَلْتُ نَفْسِي عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَقَتَلْتُ نَفْسِي وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَجِي وَلَكِنْ وَلَكِنْ مِثْلَ أَجِي وَلَكِنْ أَعْرَى النَّفْسَ مِنْهُ بِالتَّالَّ اللَّيْ النَّفْسَ مِنْهُ بِالتَّالَّ اللَّيْ النَّفْسَ مِنْهُ بِالتَّالَّ اللَّيْ (٢)

⁽١) قال في التسهيل ١/٤٥: « هذا كلام يُقال للكفار في الآخرة ، ومعناه أنهم لا ينفعهم اشتراكهم في العذاب ، ولا يجدون راحة التأسي ، التي يجدها المكروب في الدنيا ، إذا رأى غيره قد أصابه مثل الذي أصابه . اهـ.وكذا قال الألوسي في روح المعاني ٨٤/٢٥ .

⁽٢) البيتان للخنساء واسمها ٥ تماضر بنت عمرو بن الحارث ٥ وقد غلب عليها لقب الخنساء تشبيهاً بها بالبقرة الوحشية في جمال عينيها ، والأبيات في رثاء أخيها صخر الـذي قتـل يوم كلاب سنة ١٥٥م من قصيدة ذكرت في ديوانها ص ٨٤ وقبل هذين البيتين قولها :

يذَكِّــرني طلـــوعُ الشمس صخـــــراً وأذكـــــــره لكـــــــل غروب شمس فلـــــولا كثرة البـــــــاكين حولي ..

والشاهد في الأبيات أنها تعرّي نفسها بكترة المصابين والمفجوعين الذين يبكون على إخوانهم ، ففي التعزية تسليةٌ .

٣٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُ مُ مُنْتَقِمُ وَنَ ﴾

قال قتادة : ذهب رسول الله عَيْقَالَةُ وبقيت النَّقْمةُ ، وليس نبيًّ إِلَّا قد رأى النَّقْمةَ في أُمَّتِهِ ، إلا محمداً عَيْقَالَةُ ، ولكنه أُرِيَ ما ينزل بأمَّتِه من بعده ، فما رُؤِيَ بعد ذلك ضاحكاً مُنبسطاً (١) .

٣٤ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَوْ نُرِيَنَكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُــمْ فَإِنَّـا عَلَيْهِــمْ مُقْتَدِرُونَ ﴾ [آية ٢٢] .

قيل: المعنى: الذي وعدناهم، ووعدناك عليهم من النَّصر (٢٠). وقيل: الذي وعدناهم يرجع إلى قوله تعالى ﴿ وَالآخِرَةُ عِنْـدَ

⁽١) هذا الأثر ذكره الطبري عن قتادة ٧٥/٢٥ وابن كثير ٢١٦/٧ وفي المخطوطة « أرى النقمة » وصوابها : رأى النقمة كا في الطبري ٧٥/٢٥ وكذلك ورد في المخطوطة « ضاحكاً مستنشطاً » وهو تصحيف ، وصوابه ما أثبتناه في الدر المنشور للسيوطي ١٨/٦ ولفظه « فما رُؤي عَلَيْكُ ضاحكاً منبسطاً حتى قبضه الله عز وجل » وانظر تفسير ابن كثير ٢١٦/٧ .

⁽٢) هذا هو الأظهر في معنى الآية الكريمة ، فالله عز وجل قد وعد رسوله عَلَيْكَة بالنصر ، والانتقام له من أعدائه ، وقد حقَّق له ذلك ، حيث فتح له البلاد ، وخضعت له رقاب العباد ، قال ابن عباس : قد أراه الله ذلك يوم بدر وقال ابن كثير ٢١٥/٧ : المعنى : لا بدَّ أن ننتقهم منهم ونعاقبهم ، ولم يقبض الله تعالى رسوله ، حتى أقرَّ عينه من أعدائه ، وحكَّمه في نواصيهم ، هذا معنى قول السُّدِّي ، واختاره ابن جرير . اه.

رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾(١) أي الذي وعدنا المتقين ، من السَّصْرِ ، وقد فُصِروا(٢) .

٣٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوْحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى عَلَى وَوَلِهُ جَلَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آية ٤٣] .

قال قتادة : أي بالقرآن ﴿ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ قال : على الإِسلام .

﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ قال : القرآنُ (٣) .

وروى محمد بن يوسف عن سفيان ﴿ وَإِنَّــهُ لَذِكْــرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ وَاللَّهُ لَذِكْــرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴿) .

٣٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴾ [آية ٤٤] .

⁽١) سورة الزخرف آية رقم ٣٥.

⁽٢) هذا القول مرجوح ، لأن الضمير في الآية يعود على المشركين المكذبين لرسول الله عليه السلام ، لا على المؤمنين ، وهذا ما اختاره ابن جرير حيث قال ٧٦/٢٥ : وهذا في سياق خبر الله عن المشركين ، فلأن يكون ذلك تهديداً لهم ، أولى من أن يكون وعيداً لمن لم يَجْرِ له ذكراً . اهـ. وقال في البحر المحيط ١٨/٨ : أو نرينك العذاب الذي وعدناهم ، النازل بهم كيوم بدر « فإنّا عليهم مقتدرون » أي هم في قبضتنا لا يفوتوننا ، وهذا قول الجمهور . اهـ.

⁽٣) الأثر في الطبري ٧٦/٢٥ والقرطبي ٩٤/١٦ وابن كثير ٢١٦/٧ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٧٦/٢٥ قال « وإنه لذكر لك ولقومك » أي وإن هذا القرآن الذي أمرناك أن تستمسك به ، لشرف لك ولقومك من قريش . اهـ. وهذا فول جمهور المفسرين .

قال الفراء: أي وسوف تسألون عن الشكر عليه(١).

٣٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْـلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ قَبْـلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُغْبَدُونَ ﴾ [آية ١٥] .

قال أبو جعفر: هذه آية مشكلةٌ ، وفي معناها قولان:

روى أبو عَوَائـةَ ، عن أبي بشر ، عن سعيـد بن جبير قال : لقى الرُّسُلُ صلى الله عليهم ليلة أُسْرِيَ به .

فهذا قول ، ومعناه : أنه سيُسرى بك ، وتَلْقَى السُرُسُلَ فاسأَلْهُم (٢) .

والقول الآخر : وهو قول « محمد بن يزيد »(٣) وجماعةٍ من العلماء ، أن في هذا المعنى التوقيف والتقرير ، والتوبيخ ، والمعنى :

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٣٤/٣ فقد قال والمعنى : وإنه لشرفٌ لك ولقومك ، وسوف تسألون عن الشكر عليه . اهـ. وقال القرطبي ٩٣/٦ : يعني القرآن شرفٌ لك ، ولقومك من قريش ، إذ نزل بلغتهم ، وعلى رجلٍ منهم ، نظيره ﴿ لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم ﴾ أي شرفكم ، فالقرآن نزل بلسان قريش ، وإيًّاهم خاطب ، فاحتاج أهل اللغات كلهم إلى لسانهم ، كل من آمن بذلك ، فصاروا عيالاً عليهم ، فشرٌّ فوا بذلك على سائر أهل اللغات . اهـ.

⁽٢) ذكر هذا القول الطبري ٧٨/٢٥ وعزاه إلى ابن زيد وقال: إن الرسل جمعوا له ليلة أسري به ببيت المقدس ، فأمَّهم وصلَّى بهم ، فقال الله له: سَلْهم ، فكنان أشدَّ إيماناً بالله ، ويقبناً بما جاءه من الله أن يسألهم ، وذكره السيوطي في الدر المنثور ١٩/٦ عن سعيد بن جبير ، والألوسي في روح المعاني ٨٦/٢٥ .

٣) هو الإمام المبرد رحمه الله من أجلَّة علماء اللغة ، وقد تقدمت ترجمته ٥٥/١ .

واسألْ أمَمَ من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا (١) كما قال تعلى الله ثالث واسألِ القَرْيَة ﴾ أي سلْ من عَبَد الملائكة ، أو قال إن الله ثالث ثلاثة ، أو عَبَدَ غير اللهِ جلَّ وعزَّ ، هل وَجَد هذا في شيء من كتب الأنبياء ، مما أنزل الله عليهم ؟ فإنه لا يجد في كتاب نبيًّ ، أن الله أمر أن يُعبد غيره ، ففي هذا معنى التقرير ، والتوبيخ ، والتوقيف ، على أنهم قد كفروا ، وفعلوا ما لم يأمر الله به ، ونظيره قوله تعالى ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتُلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢) .

ويصحِّحُ هذا القول ، أن عليَّ بن الحكم ، روى عن الضَّحَّاكِ قال : وهي في قراءة عبد الله ﴿ وَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ قال : يعنى أهل الكتاب (٢٠) .

رَوى سفيانُ عن ابنِ أبي نجيح عن مجاهد قال في قراءة عبد

⁽١) على رأي الإمام المبرد ، تكون الآية مما خُذف فيه المضاف ﴿ واسأل من أرسلنما ﴾ أي اسأل أمم من أرسلنا .. إلخ. وهذا قول الفراء كما في معانيه ٣٤/٣ ولفظه : كيف أُمر أن يسأل رسلاً قد مَضَوا ؟ ففيه وجهان :

أحدهما : أن يسأل أهل التـوراة والإنجيـل ، فإنـه إنما يخبرونـه عن كتب الـرسل ، التـي جاءوا بها ، فكأنه سأل الأنبياء .

والثاني : قال بعضهم : إنه سَيُسْرَى بك يا محمله ، فتلقى الأنبياء ، فسلهم عن ذلك .. إخ. ورجَّح الطبري ٧٨/٢٥ القول الأول ، وهو الأظهر .

⁽٢) سورة آل عمران آية رقم ٩٣.

⁽٣) هذه القراءة المنسوبة إلى ابن مسعود ، محمولة على التفسير ، لا على أنها قراءة ، وانظر ما قاله الحافظ ابن كثير ٢١٧/٧ .

الله ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلُكَ رُسُلَنَا ﴾ فهذه قراءة مفسرة (١) .

وقال قتادة : أي سَلْ أهل الكتاب ، أَأْمَر اللهُ إِلَّا بالتوحيد ، والإخلاص (٢) ؟

وزعم ابن قتيبة أن التقدير: واسأل من أرسلنا إليه من قبلك رسلاً من رسلنا ، فحذَف « إليه » لأن في الكلام دلالة عليه ، وحذف « رسلاً » لأن ﴿ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ يدل عليه ، وزعم أن الخطاب للنبي عَلِينًا ، والمراد المشركون(٢) .

٣٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴾ [آية ٤٩] .

يُقال : كيف قالوا له ﴿ أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ وقد قالوا ﴿ إِنَّنَا

⁽۱) الطبري ۷۷/۲٥ وابن كثير ۲۱۷/۷ ولفظه : « قال مجاهد : وفي قراءة ابن مسعود ﴿ واسأَل الذين أرسلنا إليهم قبلك رُسلَنا ﴾ وهكذا حكاه قتادة ، والضحاك ، والسدي ، عن ابن مسعود ، وهذا كأنه تفسير لا تلاوة ، والله أعلم .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري بنحوه عن قتادة ٧٧/٢٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٩/٦ وأبن الجوزي في زاد المسير ٣١٩/٧ .

⁽٣) ذكر هذا الأثر القرطبي ٩٦/١٦ ولفظه: وقيل المعنى: واسأل أتباع من أرسلنا من قبلك من رسلنا ، فحذف المضاف ، والخطاب للنبي عليه والمراد أمته .. ثم قال: وسبب هذا الأمسر بالسؤال ، أن اليهود والمشركين قالوا للنبي عليه : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ، فأمره الله بسؤال الأنبياء ، على جهة التوقيف ، لا لأنه كان في شك . اهد.

لَمُهْتَدُونَ ﴾ فيما يُستقبل(١) ؟

قيل : إنهم لمَّا قالوا له هذا _ قبل أن يدعوه _ عرفوه فنادوه به .

وقيل : كانوا يسمُّون العلماءَ سَحَرَة ، فالمعنى : يا أَيُّها العالم(٤) .

قال مجاهد : في قوله تعالى ﴿ بِمَا عَهِـدَ عِنْـدَكَ ﴾ مِنْ أَنَّا إِنْ آمَنَّا ، كَشَفَ عنا العَذَابَ(٢) .

قال أبو جعفر : ويـدلُّ على صحَّة هذا الجواب ، قوله تعـالى ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ العَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴾ أي ينقضونَ العهد . وروى سعيـد عن قتـادة ﴿ إِذَا هُمْ يَنْكُتُو َ سَعيـد عن قتـادة ﴿ إِذَا هُمْ يَنْكُتُ ـونَ ﴾ قال :

⁽۱) توضيحه أن كلامهم هذا ظاهره التناقض ، فإن قولهم ﴿ يَا أَيُّهَا السَّاحِرِ ﴾ يقــتضي أنهم لا يحدِّقونه في دعـوى الرسالـة ، بل يكذِّبونــه ، وقــولهم ﴿ ادْعُ لنــا ربَّك ﴾ يدلُّ على الإيمان والتصديق ، بدليل قولهم ﴿ إنَّنَا لمهتدون ﴾ والجواب من ثلاثة وجوه :

الأول : أنهم قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية ، وهو قول الحسن البصري .

والشاني: أنهم أرادوا بقوهم ﴿ يا أيها الساحر ﴾ : يا أيها العالم ، وكان الساحر عندهـم معظّماً ، وهو قول ابن عباس واختاره الطبري ، وابن كثير ، وأكثر المفسرين ، قال ابن كثير ٢١٧/٧ : « وكان علماء زمانهم هم السحرة ، ولم يكن السحر عندهم مذموماً ، فليس هذا على سبيل الانتقاص منهم ، وإنما هو تعظم في زعمهم » . اهـ.

والشالث : أن هذا اسم ألفوا تسمية موسى به من أول ما جاءهم به ، فخاطبوه بما تعودوا مخاطبته به ، من غير اعتقاد معناه ، وهو قول الزجاج ٤١٤/٤ .

⁽٢) يدل على صحة قول مجاهد ما جاء في سورة الأعراف ﴿ وَلَمَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرَّجَزُ ، قَالَـوا يَا مُوسَى ادْعُ لِنَا رَبِكَ بَمَا عَهْدَ عَنْدَكُ ، لَتَن كَشَفْتَ عَنَّا الرَّجْزِ لَنُومَنِنَ لَكُ وَلِنْرِسَلْنُ مَعْكُ بَنِي إِسْرَائِيـلَ ﴾ فمرادهم — بما عهد عندك — أي بما أوصاك وأخبرك به ، من كشف العذاب عنا إن آمنا .

يَغْدِرون^(١) .

٣٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي ٢٩ مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ؟ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ؟ مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ؟ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ؟ [آية ٥٠] .

قال الأخفش : في الكلام حذف ، والمعنى : أفلا تُبصرون ؟ أم تبصرون ؟ كما قال :

فَيَا ظَبْيَةَ الوَعْسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ وَبَيْنَ النَّقَا هَلْ أَنْتِ أَمْ أُمُّ سَالِمِ (٢)

أي أنت أحسن أمْ أُمُّ سالِم ؟

قال أبو زيد(٣) : العربُ تزيد ، والمعنى : أنا خيرٌ (١٠) .

⁽٢) البيت لذي الرُّمَّة وهو في ديوانه ٧٦٧/٢ واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٩٩/١٦ وهـو في شواهد سيبويه ص ١٤٢ ومعنى الوعساء : الرملة الليِّنة ، و « النقا » الكثيب من الرمل ، وجُلاجل : اسم مكان .

⁽٣) « أبو زيد » هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، أحد كبار أثمة الأدب واللغة المتوفى سنة ٥ ٢١هـ وهو من ثقات اللغويين ، قال ابن الأنباري : كان سيبويه إذا قال : سمعتُ الثّقة ، عنسى أبا زيد ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٤٤/٣ .

⁽٤) أشار إلى الآية الكريمة ﴿ أما أنا خير من هذا الذي هو مهين ﴾ فعلى رأي أبي زيد تكون « أم » زائدة أي تأخير منه .

وقیل المعنی : أَبُلُ(١) ؟

قال أبو جعفر : وأحسنُ ما قيل في هذه الآية _ قولُ الخليل وسيبويه _ أنَّ المعنى : أفلا تبصرون ، أم أنتم بُصَرَاءُ ؟ ويكون ﴿ أَمْ أَنَا نَحَيْرٌ ﴾ بمعنى أم أنتم خيرٌ (٢) ؟ لأنهم لو قالوا له : أنتَ خيرٌ ، كانوا عنده بصراء .

٤٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّـذِي هُوَ مَهِيـنٌ وَلَا يَكَـادُ يُبِينُ ﴾ [آية ٥٢] .

والمهين: القليلُ من المهانة (٣).

⁽۱) هذا قول أبي عبيدة كما في كتابه مجاز القرآن ٢٠٤/٢ قال : مجازها : بل أنا خيرٌ من هذا .. إلخ. وعلى هذا مشى أكثر المفسرين ، على أن « أم » ليست حرف عطف ، وإنما هي منقطعة بمعنى « بل » وانظر جامع الأحكام ٩٩/١٦ .

⁽٢) هذا ما رجحه الإمام الطبري حيث قال في جامع البيان ١٨١/٥ : « وقد اختلف في معنى « أم » في هذا الموضع فقال بعضهم معناها : بل أنا خير ، وقالوا ذلك خبر لا استفهام ، وهو قول السدي ، وقال بعضهم : هو من الاستفهام وفي الكلام محذوف تقديره : أأنا خير من هذا الذي هو مهين ؟ أم هو ؟ ثم ترك ذكر « أم هو » لما في الكلام من الدليل عليه ، قال : وهذا أولى التأويلات . اهـ. جامع البيان ٨٢/٢٥ .

⁽٣) في الصحاح مادة (مَهَنَ) : امتَهَنْتُ الشَّيءَ : ابتذلُتُهُ ، وأَمْهَنْتُهُ : أضعفتُه ، ورجلٌ مَهِينٌ : أي حقير . اهـ. وقال النحاس في إعراب القرآن ٩٤/٣ : وفي معنى ﴿ مهين ﴾ قولان : قيــل معناه : الذي يَمْتَهِنُ نفسه في حاجاته ، ومعاشه ، ليس له من يكفيه . وقال الكسائي : المهينُ : الضعيفُ الذليلُ ، وقد مَهُنَ مهانةً ، وهذا أولاهما بالصواب .

روى سعيد عن قَتَادة : ﴿ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ قال : عَبِيُّ (١) . وقيل : إنما هذا للَّنْعَةِ الَّتِي كانتْ به .

٤١ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَلَـوْلَا أَلْقِـيَ عَلَيْهِ أَسَاوِرَةٌ (٢) مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ المَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ [آية ٥٣].

أي فهلًا أُلقي عليه أساورة من عند الله ، تدلُّ على أنه رسول(٢) ؟!

و ﴿ أَسَاوِرَةً ﴾ جمع إسوارٍ ، وفي قراءة أُبيّ وعبـد الله ﴿ لَوْلَا أَلْقِيَ عَلَيْهِ أَسَاوِيرُ ﴾ (⁽¹⁾ وهو بمعنى الأول .

الأثر في الطبري ٥٢/٢٥ وابن كثير ٢١٨/٧ والدر المنثور ١٩/٦ قال الحافظ ابن كثير: وهذا الذي قاله فرعون _ لعنه الله _ كذب واجتلاق ، وإنما حمله على هذا الكفر والعناد ، وهو ينظر إلى موسى عليه السلام بعين كافرة شقيّة ، وقد كان موسى عليه السلام من الجلالة والعظمة ، والبهاء في صورة يبهر أبصار ذوي الألباب ، وقوله ﴿ ولا يكاد يُبين ﴾ افتراء أيضاً ، فإنه وإن كان قد أصاب لسانه في حال صغره شيء من جهة تلك الجمرة ، فقد سأل الله عز وجل أن يُحلَّ عقدة لسانه ليفقه وا قوله ، وقد استجاب الله دعاءه ﴿ قال قد أوسيت سؤلك يا موسى ﴾ . اهر باختصار .

⁽٢) «أَسْوِرَةٌ » و « أَسَاوِرَةٌ » من القراءات السبع ، والمصنف مشى على قراءة الأكثرين ، قال ابن عاهد في السبعة في القراءات ص ٥٨٧ : « كلهم قرأ « أُسَاوِرَةٌ » بالألف ، إلا عاصماً في رواية حفص ، فإنه قرأ « أَسْوِرَةً » بغير ألف ، وكذا ذكر ابن الجزري في النشر ٣٦٩/٢ .

⁽٣) قال مجاهد: كانوا إذا سوَّدوا رجـلاً عليهم سوَّروه بسواريين ، وطوَّقوه بطوق ذهب علامة على سيادته ، فلذلك قال فرعون ما قال .

⁽٤) قراءة ﴿ أَسَاوِير ﴾ ليست من القراءات السبع ، إنما ذكرها بعض المفسرين، الألوسي في روح المعاني ٩١/٢٥ وغيره فهي شاذة .

﴿ أَوْ جَاءَ مَعَــهُ المَلَائِكَــةُ مُقْتَرِنِيــنَ ﴾ قال قتـــادة : أي متتابعين(١) .

وقال مجاهد: أي يمشون معه معاً (٢) .

قال أبو جعفر: فاقترحوا هذا، بعدما جاءهم ما يدلُّ على نبوَّته.

٤٢ ــ ثم قال جل وعـز : ﴿ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَـهُ فَأَطَاعُـوهُ إِنَّهُـمْ كَانُـوا قَوْمـــاً فَاسِقِينَ ﴾ [آية ٤٥] .

أي استفزَّهم^(٣) .

٤٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا الْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [آية ٥٠] .

قال مجاهد وقتادة : أي أغضبونا(١) .

 ⁽١ – ٢) ذكرهما الطبري ٨٣/٢٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٢٢/٧ والأظهر قول مجاهد وقـد رجحـه
 ابن كثير فقال : أي جاءوا يكتنفونه خدمةً له ، ويشهدون بتصديقه .

 ⁽٣) هذا قول الفراء كما في معاني القرآن ٣٥/٣ والأظهر أن المعنى استجهل قومه ، واستخف عقولهم
 كما ذكره القرطبي وابن كثير .

⁽٤) هذا قول جمهور المفسرين أن معنى « آسفونا » أغضبونا ، روى الضحاك عن ابن عباس أنه قال : « فلما آسفونا » أي غاظونا وأغضبونا ، وروى ابن كثير ٢١٩/٧ عن الضحاك أنه قال : أغضبونا ، قال وهكذا قال ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومحمد القرظي ، وقتادة ، والسدي . اهـ. وانظر الطبري ٨٤/٢٥ .

٤٤ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلآخْرِينَ ﴾ [آية ٥٠] .

قال الاحقُ بن حُمَيد : أي جعلناهم سلفاً لمن عمل بعملهم ، ومَثَلاً لمن لم يعمَل بعملهم (١) .

وقال مجاهد: هم قوم فرعونَ ، سلفٌ لكفار أمة محمد عَلَيْكُ ، قال : ﴿ وَمَثَلاً ﴾ أي عبرة (١) .

وقال قتادة : ﴿ سَلْفًا ﴾ إلى النار ﴿ وَمَثْلًا ﴾ أي عظة (٢٠) .

قُرِيءَ على أبي قاسم ، قريب « أحمد بن منيع » عن أبي كامل الجحدري عن عبد الواحد ، عن عاصم عن أبي مجلز ﴿ فَجَعَلْنَاهُمُ مُ سَلَفاً وَمَثَلاً لِلآخِرِينَ ﴾ قال : سلفاً لمن عمل بمثل عملهم ، ومثلاً لمن لم يعمل بمثل عملهم (٤) .

⁽١ - ٤) هذه الآثار كلها وردت عن السلف ، وذكرها المفسرون الطبري ٥٥/٥٥ والقرطبي ١٠٢/٦ وابن كثير ٢١٨/٧ وأصل السّلف : المتقدِّم من كل شيء ، ومنه قولهم « جَعَلك الله خير خَلَفٍ لخير سَلفٍ » قال في المصباح المنير : سَلَف من باب قَعَد : مضى وانقضى ، فهو سالفٌ ، والجمع سَلَف ، ثم جُمع السّلَفُ على أسلاف مثلُ سبب وأسباب . اهـ. وعلى هذا المعنى اللغوي يكون قول مجاهد وقتادة أرجح الأقوال كما نبّه المصنف والمعنى « وجعلناهم سَلَفا » أي جعلنا قوم فرعون سلفاً لكفار قريش ، يتقدمونهم إلى النار ، ويتبعهم هؤلاء الفجار فيلحقونهم على آثارهم ، لأنهم اقتدوا بهم في الضلال ﴿ وَمُشلاً للآخرينَ ﴾ أي وجعلناهم عظة وعبرةً لن يأتي بعدهم ، وهذا ما ذهب إليه الإمام ابن جرير الطبري ٥٥/٥٨ حيث قال : والمعنى : جعلنا هؤلاء الذين أغرقناهم من قوم فرعون ، مقدِّمة يتقدمون إلى النار ، كفار قومك من قريش ، وكذلك وكفار قومك لهم بالأثر ، وجعلناهم عبرةً وعظة ، يتعظ بهم من بعدهم من الأمم . اهـ. وكذلك قال الفخر الرازي ٢٢٠/٢٧ : أي جعلناهم متقدمين ليتعظ بهم الآخرون أي جعلناهم سلفاً لكفار أمة محمد عليه السلام ، وعظة لمن بقي بعدهم ، وآية وعبرة . اهـ. فما رجحه المصنف هو الصحيح .

قال أبو جعفر: هذه الأقوال متقاربة ، وأصلُ السَّلَفِ في اللغة : ما تقدَّم ، ومنه تسلَّفْتُ من فلان ، وأبينُها قولُ قتادة ، أي جعلناهم متقدِّمين في الهلاك ، وعظةً لمن يأتي بعدهم .

ويُقرأ ﴿ سُلُفاً ﴾ جمعُ سَلِيف(١) .

وقرأ حميد الأعرج فيما رُوي عنه ﴿ سُلَفاً ﴾(٢) جمع سُلُفَةٍ أي فرقةٍ متقدمة .

وأبينها وأكثرها فتحُ السِّين واللَّام ، كما يُقـــال : فلانٌ يحبُّ السَّلَف .

٤٥ ــ وقوله جل وعز : ﴿ ولَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً إِذَا قَوْمُكَ مِنْــهُ يَصِدُونَ ﴾ [آية ٧٥].

قال مجاهد: قالوا ما ذكر محمد « عيسى » صلى الله عليهما إلَّا لننزله منزلته من النَّصَارى (٣) .

⁽١) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وهي من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٧ جمع سليف بمعنى فريق .

 ⁽٣) هذه القراءة بضم السين وفتح اللام ﴿ سُلُفاً ﴾ جمع سُلفة بمعنى الأمة والجماعة من الناس ،
 وليست قراءة سبعية ، وانظر روح المعاني ٩٢/٢٥ .

٣) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان عن مجاهد ٥/٥٨ ولفظه قال « قالت قريش : إنما يريد محمد أن نعبده كما عبد قوم عيسى عيسى » ، وكذلك ذكره القرطبي ١٠٢/١٦ وهو قول ابن عباس أيضاً كما نقله عنه الطبري قال : يعني قريشاً لما نزلت ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حَصَبُ جَهَنَّم ﴾ قالت له قريش : فما ابنُ مريم ؟ قال : ذاك عبد الله ورسوله ، فقالوا : والله ما يريد هذا إلا أن نتخذه رباً كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم رباً !! فأنزل الله ﴿ ما ضربوه لك إلا جدلاً ﴾ . اهد.

وقال قتادة: لما أُنزل على النبي عَيَّقَتُهُ ذكر عيسى غاظ ذلك وقالوا: لم ذكرت عيسى ؟ وقالوا: ما ذكره إلَّا لنستعمل فيه ما استعملت النَّصارى في عيسى ، فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ استعملتِ النَّصارى في عيسى ، فأنزل الله جلَّ وعز ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اللهُ جَدَلاً ﴾ (١) .

وقيل: نَزَل هذا في « ابن الزَّبعري » لمَّا أنزل الله تعالى ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾ (٢) قال: فالنصارى تعبد المسيح ؟؟ قال جل وعزَّ ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلاً ﴾ أي قد علموا أنه لا يُراد بهذا المسيح ، وإنما يُراد بها الأصنام التي كانوا يعبدونها (٣).

⁽١) الأثر في الطبري ٨٦/٢٥ والدر المنثور ٢٠/٦ والشوكاني في الفتح ٨٦/٤٥.

⁽٢) سورة الأنبياء آية رقم ٩٨ .

⁽٣) ذكر هذه القصة المفسرون ، ابن كثير ٢٢٠/٧ وابن الجوزي ٣٩٢/٧ والقرطبي ٢١٠/١ وحلاصتها أن رسول الله عليه جلس ذات يوم مع أشراف قريش في المسجد الحرام ، فتكلر رسول الله عليه على الله عليه وسول الله عليه على المسجد وسول الله عليه وسول الله عليه وساله النه النضر بن الحارث » فأسكته رسول الله وأفحمه ، وتلا عليهم وإنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ، فضجّت قريش وقالو : شتم عمد آلهتنا ، فقال ابن الزبعري يا محمد : أهذا خاصٌ بنا أم بكلٌ من عُبِد من دون الله ؟ قال : بل لكلٌ من عُبِد من دون الله !! فقال : قد خصمتك وربّ الكعبة : ألست تزعم أن الملائكة عبادٌ صالحون ؟ فنحن نعبد الملائكة ، واليهود تعبد عزيراً ، والنصارى تعبد المسيح بن مريم ، فإذا عبادٌ على هؤلاء جميعاً في النار ، فقد رضينا أن نكون نحن والهتنا معهم ، فضحك المشركون وضجّوا كان هؤلاء جميعاً في النار ، فقد رضينا أن نكون نحن والهتنا معهم ، فضحك المشركون وضجّوا وارتفعت أصواتهم ، وظنوا أنهم غلبوا الرسول فأنزل الله ﴿ وقالوا أآلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك وارتفعت أصواتهم ، وظنوا أنهم غلبوا الرسول فأنزل الله ﴿ وقالوا أآلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلاً ﴾ وأنزل الله ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ قال القرطبي الإ جدلاً ﴾ وأنزل الله ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ قال القرطبي الإ جدلاً به وأنزل الله ﴿ إنكم وما تعبدون » ولم يقل =

٤٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ [آية ٥٨] .

روى سفيان ، وشعبةً عن عاصم ، عن أبي رزين عن ابن عن ابن عباس ﴿ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ قال : يَضِجُّونَ (١) .

ويُقـــراً ﴿ يَصُدُّونَ ﴾ بضم الصَّاد^(٢) قال النَّخعــــي : أي يُعرضون .

وقال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد(٣) .

 [﴿] ومن تعبدون ﴾ وإنما أراد الأصنام ونحوها ، مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة ، وإن
كانوا معبودين ، ولهذا قال تعالى ﴿ ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون ﴾ أي مجادلون
بالباطل . اهـ.

⁽٢) هذه قراءة نافع ، وابن عامر ، والكسائي بضم الصَّاد وهي سبعية ، وقرأ الباقون بكسر الصاد في يَصِدُّون ﴾ وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٨٧ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٢٤/٧ .

ذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٣٢٤/٧ أن هذا قول الزجاج قال : ومعناهما جميعاً : يضجون ، وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٠٥/٢ : من كسر الصّاد فمعناه : يضجُّون ، ومن ضمّها فمعناه يَعْدِلون _ يريد يعرضون _ وقال الفخر الرازي في التفسير الكبير ٢٢١°٢٧ : ﴿ إذا قومك منه يَصِدُون ﴾ أي إذا قريش من هذا المثل ، يرتفع لهم ضجيج وجَلَبة ، فرحاً وجدلاً وضحكاً ، بسبب ما رأوا من إسكات رسول الله ، فإنه قد جرت العادة بأن أحد الخصمين إذا انقطع ، أظهر الخصم الثاني الفرح والضجيج ، وقالوا لرسول الله عَلَيْتُهُ : آلمتنا عندك ليست خيراً من عيسى ، فإذا كان عيسى من حصب جهنم ، كان أمر آلمتنا أهون . اه.

أقول: ما سكت رسول الله عَلَيْكُ عجزاً عن الجواب، وإنما سكت انتظاراً للوحي، وقد نزل عليه قوله تعالى ﴿ إِنَّ الذين سبـقت لهم مِنَّا الحُسنى أولئك عنها مُبعَدون ﴾ فكـانت الحجـة الدامغة لرسول الله على المشركين.

وأنكر بعض أهل اللغة الضمَّ ، وقال : لو كانت « يَصُدُّون » لكانت « غنه » ولم تكن « منه » .

وقال أبو جعفر : وهذا لا يلزم ، لأن معنى يصُدُّون منه أي من أحله .

٧٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا أَآلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ؟ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال قتادة : [« أم هو » يعنون محمداً عَلَيْكُ] (١) وفي قراءة « أُبَيِّ » (٢) ﴿ وَقَالُوا أَأْلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هَذَا ﴾ يعنون محمداً عَلَيْكُ .

٤٨ _ ثم قال جل وعز : ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا .. ﴾ [آية ٥٠] .

المعنى على تفسير قتادة : إنهم قد علموا أنك لا تريد مهم ، أن يُنْزِلُوك منزلة المسيح^(٣) .

وعلى القول الآخر : إنهم قد علموا أنه لا يُراد بقوله جل وعز

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وقد أثبتناه من جامع الأحكام للقرطبي ١٠٤/١٦ وبه يستقيم الكلام ، قال القرطبي : والقراءة تقوّي قول قتادة .

⁽٢) المراد به (أبي بن كعب (رضي الله عنه) وهو أقرأ الصحابة لكتاب الله ، كما صحَّ بذلك الحديث الشريف ، ونقل القرطبي في تفسيره أن هذه القراءة ﴿ خيرٌ أم هذا ﴾ هي قراءة ابن مسعود ، وهي ليست من القراءات السبع .

⁽٣) هذا القول مرجوح بل ضعيف ، لأن الآية تتحدث عن المسيح عيسى بن مريم ﴿ ولمَا ضُرِب ابن مريم مثلاً .. ﴾ الآية ولا تتحدث عن محمد رسول الله عَلَيْكُ ، فالصحيح قول الجمه ور أن المراد به عيسى عليه السلام ، وقصة ابن الزبعري تؤيد هذا ، فالقول الذي قال عنه المصنف « وعلى القول الآخر » هو الصحيح ، والله أعلم .

﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ المسيحُ عليه السلام ، وإنما يُراد به الأصنامُ ، واللَّغةُ تدلُّ على هذا ، لأن « ما » لما لا يعقل ، فقد عُلِمَ أن معنى ﴿ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ لا يحقل ، فقد عُلِمَ أن معنى ﴿ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ لا يكون للمسيح .

وهذا أصحُّ ما قيل في قوله تعالى ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾(١)

٤٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ [آية ٥٥] .

قال سفيان حدثني رجلٌ ، أنها نزلت في ابن الزَّبَعْرَى(٢)

هُو إِلَّا عَبْـلًا أَنْعَمْنَـا عَلَيْـهِ وَجَعَلْنَـاهُ مَثَــالاً لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [آية ٩٥] .

يكون المعنى على قول من قال: إن الآية نزلت في ابن الزَّبَعْرَى: إن (٢) المسيخ إلَّا عبدٌ أنعمنا عليه ، وجعلناه مثلاً لبنى

⁽۱) انظر سبب النزول ص ۲۳۰ للواحدي ، وابسن الجوزي في زاد المسير ۳۹۲/۵ والقرطبيي (۱) ۳۶۳/۱ .

⁽٢) هو « عبد الله بن الزَّبَعْرَى السَّهمي » من زعماء المشركين ، الـذي زعم أنه غلب رسول الله بالحجة حين نزلت الآية الكريمة ﴿إِنكم وما تعبدون من دون الله حصبُ جهنم ﴾ فقال للرسول: حصمتك ورب الكعبة . . إلخ. وانظر القرطبي ١٠٣/١٦ .

⁽٣) « إنْ » هنـا نافيـة بمعنـى « ما » أي ما المسيـح إلّا عبـدٌ ، لأنها اقترنت بـ « إلّا » فتفيـد معنـــى الحصر .

إسرائيل ، أي جعلناه عظةً لهم ، أي ذا عظة أي يعظهم (١) .

ویجوز أن یکون معنی ﴿ مَثَلاً ﴾ : أنه بشرٌ مثلهم ، فُضِّل عليهم .

ويجوز أن يكون المعنى على قول قتادة وعلى الآخر أيضاً: إنْ محمدٌ إلَّا عبدٌ أنعمنا عليه(١) ، وجعلناه مثلاً لبني إسرائيل ، والكلامُ في « مَثَلِ » كالكلام فيه .

٥١ ــ ثم قال جل وعن : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الأَرْضِ يَخُلُفُونَ ﴾ [آية ٦٠].

قال مجاهد : أي يعمرونها كا تعمرونها ، بدلاً منكم (٣) .

⁽¹⁾ الأولى أن يُفسّر ﴿ وجعلناه مثلاً ﴾ أي آيةً وعبرة ، كما قال ابن الجوزي ، وكما فسره القرطبي حيث قال ١٠٤/١٦ : المعنى : أنعمنا عليه بالنبوة ، وجعلناه آية وعبرة ، يُستدلُّ بها على قدرة الله تعالى ، حيث خُلق من أم بغير أب » وقال الرازي ٢٢٢/٢٧ : أي صيَّرناه عبرةً عجيبة ، كالمَثَل السائر ، حيث خلقناه من غير أب ، كاخلقنا آدم وشرَّفناه بالنبوة . اه.. وما ذكره المصنف أنه بمعنى يَعِظُهم ، ففيه نظر .

⁽٣) هذا الأثر عن مجاهد ذكره السطبري ٨٩/٢٥ والقرطبي ١٠٥/١ وابس الجوزي ٣٢٥/٧ وعلى تفسير مجاهد تكون « مِنْ » في قولـه ﴿ منكـم ﴾ بمعنـى بدل أي بدلكـم ، وحـروف الجرِّ يحلُّ بعض بعضها محلَّ بعض ، وينوب بعضها عن بعض كما قال الشاعر :

جَارِيَـــةٌ لَم تَأْكُـــلِ المُرَقَّقَــــا وَلَــمْ تَذُقْ مِنَ البَقُــولِ الفُسْتُقَـــا أي بدل البقول كذا في المغني ص ٢٥٠ . قال الأزهري : و « مَنْ » قد تكون للبـدل كقولـه تعالى ﴿ لجعلنا منكم ﴾ يريد بدلاً منكم . اهـ.

وقال قتادة : أي ملائكة يخلف بعضهم بعضاً(١) .

٥٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَــرُنَّ بِهَــا .. ﴾ [آية ٢١].

روى سفيان ، عن عاصم ، عن أبي رزين ، عن ابن عباس ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ قال : نزول عيسي(١) .

وكذلك روى سِمَاكُ(٢) عن عكرمة عن ابن عباس.

وكذلك قال مجاهد وأبو مالك .

وقد رُوي عن ابن عباس وأبي هريرة أنهما قَرَءَا ﴿ وَإِلَّـهُ لَعَلَـمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾(١) .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ۸۹/۲۰ والدر المنثور ۲۰/۳ وابن كثير ۲۲۲/۷ وذكر أنه قول ابن عبـاس وقتـادة ، ورجـع الـطبري قول مجاهـد فقـال ۸۹/۲۰ : والمعنـى : ولـو نشاء أهلكنـاكم ، فأفنينـا جميعكم ، وجعلنا بدلاً منكم في الأرض ملائكة ، يخلفونكم فيها يعبدونني !!

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٩٠/٢٥ وابن الجوزي ٣٢٥/٧ وابن كثير ٢٢٣/٧ والسيوطي في الـدر المنثور ٢٠/٦ .

⁽٣) « سِمَاك » بكسر أوله وتخفيف الميم قال ابن حجر في تقريب التهذيب ٣٣٢/١ : هو سِمَاك بن حرب بن أوس بن خالد الذهلي البكري الكوفي ، صدوق وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة من الرابعة توفي سنة ١٢٣هـ .

⁽٤) ذكر هذه القراءة الطبري ، وابن الجوزي ، وابن كثير ، والشوكاني ، وغيرهم ، ولم أرها في العين القراءات السبع ، قال الطبري ٩١/٢٥ : « والصواب من القراءة في ذلك : الكسر في العين لإجماع الحجة من القراء عليه ، وقد ذُكر أنها في قراءة أبيّ « وإنه لذكر للساعة » فذلك مصحّع قراءة الذين قرءوا بكسر العين ﴿ وإنّه لعِلمٌ للساعةِ ﴾ . اهـ.

قال الخليل: العَلَمُ والعلامَةُ واحدٌ.

قال أبو جعفر : ومعنى ﴿ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ ﴾ : يُعْلَم بنزول عيسى عَلِيلِهُ ، أن السَّاعة قد قَرُبَتْ .

وصحَّ عن النبي عَيِّكُ أنه قال : (لينزلنَّ ابن مريم حَكَمَاً عَدْلاً ، فليكسرنَّ الصليبَ ، وليقتلنَّ الخنزير ..)(١) .

ويجوز أن يكون المعنى: وإن محمداً عَيَّالِيَّ لَعَلَمٌ لِلسَّاعَة ، لأنه خاتم النبيِّين (٢) ، قال الله جل وعز ﴿ اقْتُورَبَتِ السَّاعَةُ وَالْشَقَّ القَمَرُ ﴾ .

م قال تعالى ﴿ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا ﴾ : أي فلا تشكُّوا(٢) .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم ١٣٥/١ وابن ماجه ٢٠١/٦ ولفظ مسلم (والذي نفسي بيده ، ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم ، حَكَماً مقسطاً ..) الحديث . ولفظ ابن ماجه (لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم عليه السلام حَكَماً مقسطاً ، وإماماً عدلاً ، فيكسسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد) . اهد. سنن ابن ماجه رقم ٢٦٩ الجزء الثاني ص ٢٠١ من طبعة الأعظمي .

⁽٢) هذا القول ضعيف ، والجمهور على أن الضمير يعود على ٥ عيسى ٥ عليه السلام أي وإن عيسى علامة على قرب الساعة قال الطبري ٩٠/٢٥ : والمعنى أن ظهور عيسى عَلَم يُعلم به مجيء الساعة ، لأن ظهوره من أشراطها ، ونزوله إلى الأرض دليل على فناء الدنيا .. إلخ. وقال الحافظ ابن كثير ٢٢٣/٧ ٥ وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله عليه أنه أخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة ، إماماً عادلاً ، وحكماً مقسطاً » وهذا قول جمهور المفسرين .

⁽٣) الامتراء في اللغة : الشك ، قال في المصباح المنير : امترى في أمره : شك ، والاسم : المِرْية بالكسر . اهـ.

٥٣ — وقوله جل وعز : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالحِكْمَةِ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالحِكْمَةِ وَلِأَبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَحْتَلِفُونَ فِيهِ .. ﴾ [آية ٦٣] .

روى ابن أبي نحيح عن مجاهد ﴿ وَلِأَبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَحْتَلِفُونَ فِيهِ ﴾ قال: تبديلُ التَّوراة(١).

٥٤ — وقول به جل وعز : ﴿ الأَخِلَّاءُ يَوْمَئِ ذِ بَعْضُهُ مَ لِبَ عُضٍ عَدُوٌّ إِلَّا المُتَّقِينَ ﴾ [آبة ٦٧] .

قال مجاهد : أصحابُ المعاصي متعادُونَ يومَ القيامةِ(٢) .

وقال الحارث: سئل علي بنُ أبي طالب عن قوله جل وعزَّ ﴿ الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوِّ ﴾ فقال: خليلان مؤمنان، وخليلان كافران، ماتَ أحدُ المؤمنينَ فبُشَرَّ بالجنَّةِ، فقال: اللهم لا تُضِيلٌ خليلي، حتى يُبَشَّر بما بُشَرِّتُ بهِ، وتَـرْضَى عنــه كا رَضِيتَ

⁽۱) الأثر عن مجاهد ذكره الطبري ٩٢/٢٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٢٦/٧ والقرطبي ١٠٨/١٦ وإليه جنح الزجاج ، حيث قال : المعنى : ولأيين لكم في الإنجيل بعض الذي تختلفون فيه من تبديل التوراة ، وذهب أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٠٥/٢ إلى أن « بعض » في قوله تعالى ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه ﴾ بمعنى الكل ، واستشهد عليه ببيت من الشعر للبيد « أو يَعْتَلِقُ بعض النفوسِ حِمَّامُهَا » وضعَّف هذا القول الطبري ٩٢/٢٥ وقال : وقد كان بينهم اختلاف كثير ، في أسباب دينهم ودنياهم ، فقال لهم : أبين لكم بعض ذلك ، وهو أمر دينهم دون أمر دنياهم ، ورجحه ابن كثير ٢٢٤/٧ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٩٤/٢٥ والقرطبي ١٠٩/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢١/٦ قال الحافظ ابن كثير ٢١/٧ : أي كلُّ صحابةٍ وصداقةٍ لغير الله ، فإنها تنقلب يوم القيامة إلى عداوة ، إلَّا ما كان لله عزَّ وجل ، فإنه دائم بدوامه . اهـ.

عني ، فلمَّا مات جُمع بينهما ، فقال له : جَزَاك الله من خليلٍ ، ومن أخ وصاحبٍ خيراً ، فنعم الخليل كنتَ .

والكافران يقولُ أحدهما لصاحبه: بئس الخليلُ ، والصاحبُ كنتَ ، ثم قرأ ﴿ الأَخِلَاءُ يَوْمَئِلِ لَهِ بَعْضُهُ مِنْ لِبَسِعْضٍ عَدُوٌّ إلَّا المُتَقِينَ ﴾ (١) .

وقال مجاهد: قال ابن عباس: أحِبَّ الله ، وأَبْخِضْ الله ، ووَالِ الله ، وعاد الله ، فإنه إنما يُنالُ ما عندَ الله بهذا ، ولن يَنْفَعَ أحدُ كَثْرةُ صَوْمِهِ ، وصلاتِهِ ، وحجّه ، حتى يكون هكذا ، وقد صار النّاسُ اليوم يُحبُّون ويبغضون للدنيا ، ولن ينفع ذلكَ أهلَهُ ، ثم قرأ ﴿ الأَخِلاءُ يَوْمَئِذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ عَدُوٌ إِلَّا المُتَّقِينَ ﴾ (١) .

٥٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ ادْخُلُوا الجَنَّـةَ أَنْتُـمْ وَأَزْوَاجُكُـمْ تُحْبَــرُونَ ﴾ [آية ٧٠] .

⁽۱) الحديث أخرجه ابن أبي حاتم ، والبيهقي في شعب الإيمان ، من حديث علي بن أبي طالب ، ورواه ابن جرير الطبري في جامع البيان ٩٤/٢٥ وابن كثير ٢٢٤/٧ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٢٤/٦ . وزاد نسبته إلى عبد الرزاق ، وعبد بن حُميد ، وابن مردويه عن عليَّ رضي الله عنه .

⁽٢) الأثر أخرج بعضه ابن جرير ٩٤/٢٥ وابن كثير ٢٢٤/٧ . ومما يؤيد هذا الأثر عن ابن عباس ، ما جاء في الحديث الصحيح (من أحبَّ لله ، وأبغض لله ، وأعطى لله ، ومنع لله ، فقد استكمل الإيمان) أخرجه أبو داود عن أبي أمامة ، وروى الحافظ ابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله عليه قال : (لو أنَّ رجلين تحابًا في الله ، أحدهما بالمشرق والآخر بالمغرب ، لجمع الله بينهما يوم القيامة ، يقول : هذا الذي أحببته فيَّ) وانظر تفسير ابن كثير بالمغرب .

قال يحيى بنُ أبي كثير سئل النبي عَيَّالِيَّهُ عن قوله تعالى ﴿ أَنْتُمْ وأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴾ قال : (اللَّـذةُ : والسَّمَـاعُ بما شَـاءَ اللهُ من ذكــره)(١) .

قال قتادة : ﴿ تُحْبَرُونَ ﴾ : تُنعَّمُونَ (٢) .

٥٦ ـــ ثم قال جل وعــز : ﴿ يُطَــافَ عَلَيْهِـــمْ بِصِحَـــــافٍ مِنْ ذَهَبٍ ٥٦ ـــ وَأَكْوَابِ .. ﴾ [آية ٧١] .

روى سعيد عن قتادة قال: الأكوابُ دون الأباريـق، قال: وَبَلَغَنِي أَنَهَا مدوَّرةٌ، وكذلك هي عند أهـلِ اللَّغـةِ، إِلَّا أَنَّهـا لا آذَانَ له ، ولا عُرَى (٣).

٥٧ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ [آية ٧٥] .

⁽١) أخرج هذا الأثر الطبري في سورة الروم ٢٨/٢١ وقال : هو التلذُّذ بالسماع ، والغناء ، فهم في اللذيذ من الأراييح ، والعيش الهنيِّ ، فيما يُستَرُّون به ، ويُغْبط ون عليه ، والحبرة : السرور والغبطة .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ٢٨/٢٥ والقرطبي ١١١/١٦ والشوكاني ٦٣/٤ قال: والأولى تفسير ذلك بالفرح والسرور ، الناشئين عن الكرامة ، والنعمة . اهـ.

⁽٣) الأكواب جمع كوبٍ ، وهو إناء مستدير لا عُروة له ، قال الفراء : الكوبُ : الكورُ المستدير الرأس الذي لا أذن له ، وكذا قال في لسان العرب ، وإنما كانت بغير عُرى ، ليشرب الشارب من أين شاء ، قال القرطبي ١١١/١٦ : ولم يذكر تعالى الأطعمة والأشربة في قوله ﴿ يُطَافُ عليهم بصحاف من ذهب وأكواب ﴾ لأنه يُعلم أنه لا معنى للطواف بالصِّحاف والأكواب عليهم ، من غير أن يكون فيها شيء . اه.

مأخوذٌ من الفَتْرَةِ ، والفُتُورِ ، والفَتْرِ (١) .

والمُبْلِسُ : الْمُتحيِّرُ ، الَّذي قد يَئِسَ من الخَيْرِ (٢) .

٨٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ، قَالَ إِنَّكُمْ مَا كِثُونَ ﴾ [آية ٧٧].

قال مجاهد: ما كنا ندري ما معنى ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ ﴾ حتى وجدنا في قراءة عبد الله ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِ ﴾ (٣).

قال عبد الله بن عمرو بن العاص: يُنَادُونَ مالِكاً أَربِعينَ سنةً ، فيجيبُهم بعدها ﴿ إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ ﴾ ثم يُنادون ربَّ العزة ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ فيسكت عنهم مشل عُمُرٍ الدنيا ، ثم يقول : ﴿ الْحُسَئُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ قال : فليس بعدها الدنيا ، ثم يقول : ﴿ الْحُسَئُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ ﴾ قال : فليس بعدها

⁽١) في الصحاح ٧٧٢/٢ : الفترة : الإنكسار والضعف ، يُقال : فتر الحرُّ ، فتوراً ، وطرفٌ فاترٌ إذا لم يكن حديداً .

⁽٢) قَالَ فِي الْمُصِبَاحِ: أَبِلُسِ الرَّجِلِ إِبِلَاسِاً: سَكَتَ ، وَأَبْلَسِ: أَيِسَ ، والإِبْلَاسِ: اليَّاسُ ، ومنه ﴿ فَإِذَا هُمْ مُنْلِسُونَ ﴾ .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنسي ٢٥٧/٢ و « مال » ترخيم « مالك » خازن
 النار ، قال في الألفية :

تُرْخِيماً احْدِفْ آخِرَ المُنَادَى كَيَاسُعَا فِيمَنْ دَعَا سُعَدادَا والأَثْرَ عن مجاهد ذكره القرطبي ١١٧/١٦ ولفظه : كنا لا ندري بالزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله : بيتٌ من ذهب ، وكنا لا ندري ﴿ ونادوا يا مالك ﴾ حتى وجدناه في قراءة عبد الله ﴿ ونادوا يا مَالِ ﴾ على الترخيم . اهـ.

إلَّا صياحٌ كصياح الحمير ، أوَّلُه زفيرٌ ، وآخرهُ شهيقٌ^(۱) . ٥٩ ـــ و**قوله جل وعز** : ﴿ أَمْ أَبْرَهُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِهُونَ ﴾ [آية ٧٩] .

قال مجاهد: أي أم أجمعوا على كيدٍ أو شرِّ ، فإنَّا نَكيدهم (٢) . قال الفراء: أي أم أحكموا أمراً يُنجيهم من عذابنا على قولهم ، فإنا نُعَذِّبهم (٢) .

قال أبو جعفر: يقال: أَبْرَمَ الأَمْرَ: إذا بالغ في إحكامه، وأبرم الفَاتِلُ: إذا أحكمَ الفَتْلَ، وهو الفَتْلُ الثاني، والأول سَحِيلٌ كا قال:

« مِنْ سَجِيلِ وَمُبْرَمِ »(١)

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ٩٩/٢٥ وابن الجوزي ٣٣٠/٧ والسيوطي في الدر المنشور ٢٣/٦ بنحوه ، قال ابن كثير ٢٢٧/٧ في روايته عن البخاري ١٦٣/٦ : عن صفوان بن يعلى عن أبيه قال : سمعتُ رسول الله عليه يقرأ على المنبر ﴿ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك ﴾ . اهـ. قال ابن كثير : أي ليقبض أرواحنا فيريحنا مما نحن فيه ، فلما سألوا أن يموتوا أجابهم مالك ﴿ قال إنكم ماكثون ﴾ قال ابن عباس : مكث ألف سنة ثم قال : إنكم ماكثون . اهـ. أقول : ليكون ذلك لهم أخزى وأذل .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٠/٢٥ وابن كثير ٢٢٧/٧ والقرطبي ١١٨/١٦ وهو أظهر الأقوال ،
 والمعنى : أم أحكم هؤلاء الفجار أمرهم للكيد برسول الله ؟ فإنا محكمون أمرنا في تدميرهم وإهلاكهم .

⁽٣) معاني القرآن للفراء ٣٨/٣ قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٠٦/٢ ﴿ أَمْ أَبِرَمُوا ﴾ : أم أحكموا ، والإبرام الإحكام .

⁽٤) هذا عجز بیت لزهیر بن أبی سُلمی ، وتمامه کما فی دیوانه ص ۱۶ : یَمِیناً لَنِعْمَ السَّیِّمَدَان وُجِدْتُمَا عَلَمَی کُلِّ حَالٍ مِنْ سَجِیلٍ ومُبْرَمِ =

ومنه : رجل بَرَمٌ : إذا كان لا يدخل في الميسر ، أو كان ضيِّق الخُلُق لا يجتمع مع النَّاسِ^(١) ، كما قال الشاغر :

وَلَا بَرَماً تُهْدَى النَّسَاءُ لِعِرْسِهِ

إِذَا القَشْعُ مِنْ بَرُدِ الشُّتَاءِ تَقَعْقَعَا(٢)

و (بُرْمَة) من هذا ، سُمِّيت به ، للإلحاح عليها بالإيقاد (٣) .

٦٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أُوَّلُ العَابِدِينَ ﴾
 ٢٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أُوَّلُ العَابِدِينَ ﴾

في معناه ثلاثة أقوال:

أ _ قال مجاهد: أي قل إن كان للرحمن ولد _ في قولكم _ فأنا أوَّلُ من عَبَده، ووحَّده، وكذَّبكُمْ (٤) .

___ والمبرم الذي فُتل خيطاه حتى صار خيطاً واحداً ، والسَّحيلُ : خيطٌ واحمد لم يضم إليه آخر ، ولم يفتل بعد .

⁽١) قال الجوهري : البَرَمُ : الذي لا يدخل مع القوم في الميسر ، والجمع أبرام ، وفي المثـل : « أَبَرَمـاً قُرُونـاً » ؟ أي هو بَرَم ، ويـأكل مع ذلك تمرتين ، تمرتين . اهـ. الصحـاح ، وقـال الأزهـــري : والبَرَمُ : الذي لا يدخل مع القوم في الميسر ، ويأكل معهم من لحمه . اهـ. تهذيب اللغة .

 ⁽٢) البيت لمتمّم بن نويرة اليربوعي ، ذكره الجوهري في الصحاح ، وابن منظور في لسان العرب ،
 مادة برم ، وفي المخطوطة ورد بلفظ « وَلا بَرَمٍ » وصوابه ما أثبتناه كما في الصّماح ، واللسان .

⁽٣) البُّرْمةُ : قِدْرٌ من حجارة ، وجمعها بُرَمٌ ، وفي حديث جابر (لا تُنْزِلُنَّ بُرْمتكم ، ولا تخبزنَّ عجينكم حتى آتى) .

⁽٤) ذكر هذا الأثر الطبري في جامع البيان ١٠١/٢٥ ورجحه على بقية الأقوال ، وذكره القرطبي الم ١٠١/٦

ب _ وقال الحسن : يقول : ما كان للرحمن ولد(١) .

جـ ـــ وقيل : هو من عَبِدَ أي أَنِفَ كما قال :

« وأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى تَمِيمٌ بَدَارِمِ »(٢)

قال أبو جعفر: أحسنها قول مجاهد (٣) ، لأنَّ « إنْ » يبعد أن تكون ههنا بمعنى « ما » لأن ذلك لا يكاد يستعملُ إلَّا وبعد « إنْ » إلَّا .

وأيضاً فإن بعدها ألفاً ، وأكثر ما يُقال ، إذا أنِفَ الإنسانُ وغضِبَ ، وأنكر الشيء : عَبِدَ فهو عَبِدٌ (٤) ، كما يُقال : حَذِرَ ، فهو حَنِدٌ .

⁽١) قولُ الحسن ذكره المفسرون: الطبري، والقرطبي، وابن كثير، وغيرهم، وعلى هذا القول تكون « إنْ » نافية بمعنى « ما » أي: قل ما كان للرحمن ولدّ البتّة .. إلخ. وقد ضعَّفه المصنف لأن من شروط « إنْ » النافية أن يأتي بعدها « إلا » كقوله تعالى ﴿ إن عليك إلا البلاغ ﴾ أي ما عليك إلا البلاغ ، وكقوله ﴿ إن كانت إلا صبحة واحدة ﴾ أي ما كانت إلا صبحة واحدة .

⁽٢) هذا عجز بيت للفرزدُق ، وهو في اللسان والصحاح مادَّة عبد ، وبُحاز القَرآن ٢٠٦/٣ وغريب القرآن ص ٤٠١ والبحر المحيط ٢٨/٨ والقرطبي ١٢٠/١٦ وتمامه : أولسئك فَومٌ إِنْ هَجَوْنِسي هَجَوْتُهُ مُ

⁽٣) هذا ما اختاره الطبري ، والقرطبي ، وأبن كثير ، قال القرطبي ١١٩/١٦ ومعنى الآية : إِن ثبت لله ولد ، وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت شه ولد فإنا أول من يعبد ولده ، ولكن يستحيل أن يكون له ولد ، وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالدليل فإنا أول من يعتقده ، وهذا مبالغة في الاستبعاد . اهـ. وكذلك قال الحافظ ابن كثير ٢٢٧/٧ .

⁽٤) يريد المصنف أنه لو كان المراد من قول ه ﴿ فأنا أول العابدين ﴾ أي الآنفين عن عبادة الولد ، لكان ينبغي أن يكون اللفظ ﴿ فأنا أول العَبِدين ﴾ بغير ألف ، لأن عَبِدَ بمعنى أنف ، يأتي اسم الفاعل منه ﴿ عَبدٌ ﴾ لذلك كان القول ضعيفاً .

وقول مجاهد بيِّنِّ أي إن كان للرحمن ولـدِّ ــ على زعمكـــم وقولكـم ــ كما قال تعـالى ﴿ أَيْــنَ شُرَكَائِــي ﴾(١) ؟ فأنـــا أوَّلُ من خالفكم ووحَّد الله جل وعز .

ومعنى ﴿ العابِدِينَ ﴾ كمعنى الموحِّدين ، لأنه لا يقال عابدٌ ، إِلَّا لموحِّدٍ .

٦١ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الأَرْضِ إِلَهٌ وَهُو الخَرْضِ إِلَهٌ وَهُو الحَكِيمُ العَلِيمُ ﴾ [آية ٨٤].

قال قتادة : أي يُعبد في السَّماء ، وفي الأرض^(٢) .

ووُري عن عمر ، وأُبَيِّ ، وابن مسعود ﴿ وَهُـوَ الَّـذِي فِي السَّمَاء اللهُ وَفِي الأَرْضِ اللهُ ﴾ (٣) .

⁽١) الآية في سورة القصص رقم ٦٢ وتمامها ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ أي أين من جعلتموهم شركائي بزعمكم ؟

⁽٢) الأُثر أخرجه الطبري ١٠٤/٢٥ والقرطبي ١٢١/١٦ ولفظه : أي هو المستحقَّ للعبادة في السماء والأرض ، قال ابن الجوزي ٢٣٣/٧ فالإله على قول قتادة معناه : المعبود أي الله معبود في السماء ، ومعبود في الأرض ، وهو اختيار الأكثرين .

٣) هذا القول ذكرة القرطبي في جامع الأحكام ١٢١/١٦ وردة فقد قال : ورؤي أنه قرأ عمر ، وابن مسعود وغيرهما ﴿ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله ﴾ قال : وهذا خلاف المصحف . اهد. وذكره ابن الجوزي ٣٣٣/٧ . وهذا القول محمول على أنه تفسير لا قراءة ، كما قال الحافظ ابن كثير ٢٢٩/٧ : ﴿ وهو الله في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ أي هو إله مَنْ في السماء ، وكلهم خاضعون له ، أذلاء بين يديه ، وهذه الآية كقوله تعالى ﴿ وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون ﴾ أي هو المدعو « الله » في السموات والأرض . اهد.

٦٢ — وقوله جل وعز : ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالحَقِّ .. ﴾ [آية ٨٦] .

قال قتادة : المسيخ ، وعُزيرٌ ، قد عُبِدَا من دون اللهِ ، ولهما شفاعة (١) .

وقال مجاهد: لا يشفعُ المسيحُ ، وعُزَيْرٌ ، والملائكةُ ، إلَّا لمن شهد بالحقِّ ، قال: « لا إِلَهَ إِلَّا الله »(٢) .

قال أبو جعفر : قول قتادةً أبينُ ، وقولُ مجاهد على أنه استثناء ليس من الأول^(٢) .

٦٣ ـــ وقولـه جل وعـــز : ﴿ وَقِيلِــهِ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُـــونَ ﴾ [آية ٨٨] .

⁽۱ – ۲) الأثران في الطبري ۱۰٥/۲۰ والقرطبي ۱۲۲/۱٦ وتفسير ابن الجوزي ۳۳٤/۷ ، ورجح الطبري العموم في تفسيره ، فقد قال في جامع البيان ۱۰٤/۲۰ والمعنى : ولا يملك الذين يعبدهم المشركون _ عيسى وعزير والملائكة _ الشفاعة عند الله لأحدٍ ، إلاّ لمن شهد بالحقّ ، فوحّد الله وأطاعه ، وهم يعلمون حقيقة توحيده .. إلخ. وهكذا قال القرطبي ١٢٢/١٦ : أراد بالذين يدعون من دونه « عيسى وعزيراً والملائكة » والمعنى : لا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق ، وآمن على علم وبصيرة : وشهادة الحقّ : « لا إله إلا الله » . اهـ.

⁽٣) يريـد المصنـف أن الاستثناء في قولـه تعـالى ﴿ إِلَّا من شهـد بالحق ﴾ استثناء منقطـعٌ ، بمعنـى « لَكِنْ » والمعنى : لكنْ من شهد بالحقّ فإنه تنفع شهادته ، وتُقبل عند الله ، ذلك لأن المستثنى من غير جنس المستثنى منه ، وهذا أمارة المستثنى المنقطع .

وسنبيِّنُ معنى ﴿ وَقِيلِــهِ (١) يَا رَبِّ ﴾ في الإعـــراب إن شاء الله(٢).

٦٤ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٨٩] .

قال قتادة : في قوله ﴿ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ ﴾ قيل له هذا ، ثم نُسخ بالأمر بالقتال (٣) .

« انتهى تفسير سورة الزخرف »

(١) قوله ﴿ وقِيله يا رب ﴾ القيل : بمعنى القول أي وقول محمد يا رب إنَّ قومي هؤلاء قوم معاندون
 مكابرون ، لا يسمعون النصح ، ولا يُصدِّقون بالرسالة ، قال قتادة : هذا قول نبيكم يشكو
 قومه إلى ربه عز وجل .

(٢) ذكر الإمام النحاس في إعراب القرآن ١٠٤/٣ أن الضمير في ﴿ قيلِه ﴾ عائد على النبي عَلَيْتُهُ ، وفيها قراءتان : النصبُ ﴿ وقِيلَهُ ﴾ على أنه معطوف على الجملة قبله ، والمعنى : أم يحسبون أنّا لا نسمع سرَّهم ونجواهُم ، وقيلَه ؟ والشاني على أن معناه : وعنده علم الساعة ، وعلمُ قيلهِ ، وقراءة الجر قراءة عاصم وحمزة ، وانظر الطبري ١٠٦/٢٥ وزاد المسير ٣٣٤/٧ .

(٣) الأثر أخرجه الطبري ١٠٧/٢٥ والسيوطي في الدر المنشور عن قتادة ٢٤/٦ قال: نُسِخَ الصَّفْحُ ، والقرطبي في جامع الأحكام ١٢٤/١٦ ولفظه: قال قتادة: أُمر بالصفح عنهم ، ثم أُمِرَ بقتالهم ، فصار الصفح منسوخاً بالسيف ، ونحوه عن ابن عباس ، ثم قال: وقيل: هي محكمة لم تُنسخ . اهـ. وقال أبو حيان في البحر المحيط ٢٠/٨ : ﴿ فاصفح عنهم ﴾ أي أعرض عنهم وتاركهم ﴿ وقل سلامٌ ﴾ أي الأمر سلام ﴿ فسوف يعلمون ﴾ وعيدٌ لهم وتهديد وموادعة ، وهي منسوخة بآية السيف . اهـ.

تفسير سُورة الرحياتي مكاني مكية وآياتها ٥٩ آيات

بنَّهُ النَّالِاحِجَ الْحَهِٰ الْحَهِٰ الْحَهِٰ الْمَالِكُ الْحَهِٰ الْمُعَالِيَّةُ الْمُعَالِيِّةُ الْمُعَالِ مِمُورَةُ الرِّحَاقِ هِي مَكِيمُ (١)

١ ـــ قولـه جل وعز : ﴿ حَمْ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ
 مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾ [آية ١ ـ ٣] .

قال مجاهد وقتادة : ﴿ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ : ليلة القدر (١٠) . قال أبو جعفر : في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال :

أ _ فمن أصحِّها ما رواه حمَّادُ بنُ زيد ، عن أيوبَ ، عن عكرمةً ، عن ابن عباس قال : « أُنزل القرآنُ في ليلة القدر ، إلى السماء الدنيا جملةً واحدة ، ثم نَزَل به جبرائيل في عشرين سنة »(٢) وهذا إسنادٌ لا يُدْفع .

⁽١) هي مكية باتفاق كما قال القرطبي ١٢٥/١٦ وسميت سورة الدخمان ، لذكر آيـة الدخمان فيها في قوله تقدست أسماؤه ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ﴾ .

⁽٢) الجمهور على أن الليلة المباركة هي « ليلة القدر » لقوله تعالى هنا ﴿ إِنَّا أُنزِلناه في ليلة مباركة ﴾ وقال هناك ﴿ إِنَا أُنزِلناه في ليلة القدر ﴾ فتكون الليلة المباركة هي ليلة القدر ، لأن القرآن يُفسِّر بعضه بعضاً ، وهذه الليلة المباركة من شهر رمضان لقوله تعالى ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن .. ﴾ الآية . قال القرطبي ١٢٦/١٦ : والليلة المباركة ليلة القدر ، ويقال : ليلة النصف من شعبان ووصفها بالبركة لما يُنزل الله فيها على عباده من البركات ، والخيرات ، والشواب ، وقال عكرمة : الليلة المباركة ههنا ليلة النصف من شعبان ، قال : والأول أصح .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس كذا في الدر المنشور ١٥/٦ وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٦/٧ والطبري ٢٥٨/٢٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٢/٨ بنحوه ، قال : وهـ و قول

ب _ وقيل المعنى : إنا أنزلناه قرآناً في تفضيل ليلة القَدْر (١) .

وهو قوله تعالى ﴿ لَيْلَةُ الْقَـٰدُرِ حَيْـرٌ مِنْ أَلْـفِ شَهْـرٍ ﴾ فهــذان قولان .

جـ ـــ وقيل المعنى : إنَّا ابتدأنا إنزاله في ليلة القَدْر (٢) ، كما تقول : أَنَّا أَخرَجُ إِلَى مكَّةَ غداً ، أي أنا ابتدىءُ الخروجَ .

٢ - وقوله جل وعز : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ . أَمْـراً مِنْ عِنْدِنـا إلــا
 كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ [آية ؛ و ه] .

في معناه قولان متقاربان :

قال ابن عباس : يُحْكِمُ اللهُ جلَّ وعزَّ أَمرَ الدنيا إلى قابل ، في ليلة القدر ، ما كان من حياةٍ ، أو موتٍ ، أو رزق(٣) .

⁼ قتادة وابن زيد والحسن ، وهذا أصح الأقوال ، قال ابن العربي : وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر ، ومنهم من قال إنها ليلة النصف من شعبان ، وهو باطل ، لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع ﴿ شهر ومضان الـذي أنزل فيه القرآن ﴾ ثم عين زمانه بقوله ﴿ في ليلــة مباركة ﴾ فمن زعم أنها في غيره ، فقد أعظم الفرية على الله . اهـ. القرطبي ١٣٢٧/١٦ .

 ⁽١) لم أر هذا القول الذي ذكره المصنف لأحد من المفسرين ، وهو قول غريب .

 ⁽۲) ذكر هذا القول القرطبي في جامع الأحكام ١٢٦/١٦ وابن جزي في التسهيل لعلوم التنزيل
 ٦١/٤ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٠٨/٢٥ والسيوطي في الدر المنشور ٢٥/٦ ، وذكره ابن كثير ٢٣٢/٧ وقال : أي في ليلة القدر يُفْصل من اللوح المحفوظ إلى الكَتَبة أمرُ السَّنَةَ ، وما يكون فيها من الآجال ، والأرزاق ، وما يكون فيها إلى آخرها ، وهكذا رُوي عن ابن عمر ، وأبي مالك ، ومجاهد ، والضحاك ، وغير واحد من السلف . اهـ.

وقال أبو عبد الرهن السلمي، والحسن، ومجاهد، وقتادة : نحواً من هذا، إلّا أن مجاهداً قال : إلّا الشَّقَاء، والسَّعادة، فإنهما لا يتغيّران(١).

قال أبو جعفر : فهذا قولٌ .

والمعنى عليه: أنه تُؤْمَر _ ليلة القدر _ الملائكة بما يكون من القَطْر ، والرِّزْق ، والحياةِ ، والموتِ ، إلى قابل^(٢) .

ومعنى « يُفْرَقُ » و « يُؤْمَر » واحدٌ ، كأنه قال : يُؤْمرُ كُلُّ أُمر حكيم ، أمراً من عندنا .

والقول الآخر: أنها ليلة النّصف من شعبانَ ، يُبرمُ فيها أمرُ السَّنةِ ، ويُنسخُ الأحياءُ من الأمواتِ ، ويُكْتب الحاجُ ، فلا يُزاد فيهم ، ولا يُنقصُ منهم أحدُ (٣) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٠٩/٢٥ والقرطبي ١٢٦/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٥/٦.

⁽٢) هذا قول الجمهور كما بَيْنًا ، والمعنى: في ليلّة القدر يُفصل ويُبَيَّن كُل أمرٍ قدَّره الله محكم ، من أرزاق العباد ، وآجالهم ، وسائر أحوالهم ، فلا يُبـدَّل ولا يُغيَّر ، كما قال ابن عبـاس رضي الله عنهمـا : « وإنك لترى الرجل يمشى في الأسواق ، وينكِحُ النساء ، وقد وقع اسمه في الموتى » .

⁽٣) هذا قول عكرمة ولكنه ضعيف لا يُعوَّل عليه ، كما قال المحققون من المفسرين ، قال ابن كثير ٢ ٢٣٢/٧ ومن قال إنها ليلة النصف من شعبان _ كما رُوي عن عكرمة _ فقد أبعد النَّجعة ، فإن نصَّ القرآن أنها في رمضان ، والحديث الذي روي عن رسول الله عَيَّاتُهُ أنه قال : (تُقطع الآجال من شعبان إلى شعبان ، حتى إن الرجل لينكِحُ ويُولَدُ له ، وقد أُخرج اسمه في الموتى) فهو حديث مرسل ، ومثله لا يُعارض به النصوص . اه.

وقال غيره : ﴿ يُفْرَقُ ﴾ : يُقْضَى ، ويُنفَصَّل في تلك الليلة ، إلى مثلها من السنة الأخرى .

و ﴿ حَكِيمٌ ﴾ بمعنى محكم .

وقيل : إن معنى ﴿ يُفْسَرَقُ ﴾ : يُفْصَلُ ، أي يُفْصَلُ بين المؤمنِ ، والكافرِ ، والمنافقِ ، فيقال للملائكة هذا ، ويعرفونه .

٣ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُ حَانٍ مُبِينٍ ﴾
 ١٠ آية ١٠] .

رَوى إسرائيلُ عن أبي إسحاق ، عن الحارث ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، قال : « آيــةُ الدخـــان لم تمضِ بعـــدُ وستكونُ ، يأتي دخانٌ يصيب المؤمنين الزُكامَ ، ويَنْقَدُّ الكافرُ »(١) .

وروى الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال: « جلس رجلٌ فقال: إنَّ الدخان لم يكنْ ، وإنما يكون يوم القيامة ، يأخذ المؤمنين منه مثلُ الزَّكام ، ويشتدُّ على الكافرين والمنافقين ، فدخلنا على عبد الله بن مسعود وهو مُتَّكِيءٌ ، فحكينا له ما قال ، فقامَ فجلس مغضباً وقال: إذا سئل أحدكم عمّا لا يعلم فليقل: لا علم لي به ، فإن الله جلَّ وعزَّ يقول لنبيه ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ، ومَا أَنَا فَإِن الله جلَّ وعزَّ يقول لنبيه ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ، ومَا أَنَا

⁽١) هكذا في المخطوطة « يَنْقَدُّ » والقدُّ : الشقُّ ، يُقال : قددته فانقـدٌ ، كذا في المصبـاح المنير والمراد أن الكافر يأخذه الدخان حتى ينشقَّ جوفه ، وهذا الأثر عن علي أخرجه ابن أبي حاتم وعبـدُ بن حميد ، ولفظه « إن الدخان لم يمض بعد ، يأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، وينفخُ الكافر حتى ينقدً » وانظر الدر المنثور ٢٩/٦ .

مِنَ المُتَكَلِّفِينَ ﴾ وسأخبر عن الدخان .. إن قريساً استعصت (١) على رسول الله عَلِيَّة وكفرت ، فدعا الله جل وعز عليها أن يُجَوِّعَها ، فأصابها جوع شديد ، حتى كان الرجل يَرَى بينَ السَّماءِ والأرضِ دُخاناً ، من الجوع والحرِّ ، فقالت قريش ﴿ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَا الْعَذَابُ لَكُنُونَ ﴾ فكشفه الله عنهم فعادوا ، ثم بطش بهم البطشة الكبرى يوم بدرٍ ، ولو كان الدخان يوم القيامة ، ما كُشِفَ عنهم هنه . (٢) .

٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾
 ١ آية ١٠] .

⁽١) في المخطوطة « استصعبت » وهمو تصحيف ، وصوابه « استعصت » كما في رواية البخاري (١) المخطوطة (إن قريشاً لما استعصوا على النبي عليه دعا عليهم بسنين كسني يوسف ..) الحديث .

 ⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٦٤/٦ من حديث مسروق عن عبد الله بن مسعود ،
 وأخرجه أحمد في المسند وأبو نعيم ، والبيهقي ، وذكره الطبري ١١٢/٢٥ وابن كثير ٢٣٢/٧
 والسيوطي في الدر المنثور ٢٨/٦ والخلاصة فإن للمفسرين رأيين في هذه الآية الكريمة :

الأول : أن الدخان قد حدث ومضى ، في عهد النبي عَلَيْتُهُ حين دعا على قريش فقال : اللهم اشدُدْ وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف ، وكان الواحد منهم يرى بين السماء والأرض دخاناً منششراً من شدة الجوع ، وهذا قول ابن مسعود ، ومجاهد ، والضحاك ، وغيرهم ، واستدل ابن مسعود بحديث (خمسٌ قد مضينَ : الدخانُ ، والروم ، والقمر ، والبطشة ، واللزام) .

والثاني : أن الدخان لم يأت بعد ، وهو من علامات الساعة ، وسيكون قُبيل القيامة ، يُصيب المؤمن منه مثل الزكام ، ويُنضجُ رأس الكافر ، والمنافق ، وهو قول ابن عباس ، وعلي ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، والحسن البصري ، واختاره الحافظ ابن كثير ٢٣٣/٧ ورجحه لما رواه مسلم في صحيحه (لا تقوم الساعة حتى تَروا عشر آياتٍ : طلوعَ الشمس من مغربها ، =

يجوز أن يكون المعنى : إنكم عائدون في المعاصي . ويجوز أن يكون بمعنى : مَيِّتين (١) .

وقوله جل وعز: ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ﴾
 آية ٢١٦.

قال أُبيِّ بن كعب ، وابن مسعود في ﴿ البطشة الكبرى ﴾ : إنها يوم بدر (٢) .

وروى عوف ، وقتادة ، عن الحسن ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ البَطْشَةَ الحَكْبُرَى ﴾ قال : يوم القيامة (٣) .

الحديث ، والدابة ، وخروج يأجوج ومأجوج ، وخروج عيسى بن مريم ، والدجّال ..) إنخ. الحديث ، ثم أورد الحافظ ابن كثير حديثاً مسنداً عن ابن عباس وقال : هذا إستاد صحيح إلى ابن عباس — حبر الأمة وترجمان القرآن — وهكذا قول من وافقه من الصحابة ، والتابعين ، مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح ، والحسان التي أوردناها مما فيه مقنع ، ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة ، مع أنه ظاهر القرآن . اهد. ورجح الطبري قول ابن مسعود ، وكذلك العلامة أبو السعود ، والله أعلم .

⁽١) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٤١/٧ : ﴿ إِنكُمُ عَائِدُونَ ﴾ فيه قولان : أحدهما : إنكم عائدون إلى الشرك ، قاله ابن مسعود .

والثاني: إلى عذاب الله قاله قتادة ، وكذلك روى الطبري ، وابن كثير . وقول المصنف يجوز أن يكون بمعنى ميَّتين ، معناه : تموتون ثم ترجعون إلينا للحساب ، والعذاب ، وقول ابن مسعود أظهر ، قال الرازي ٢٤٤/٢٧ : المقصود التنبيه على أنهم لا يُوفون بعهدهم ، يتضرعون إلى الله وقت الشدة ، فإذا زال الخوف عادوا إلى الكفر .

⁽٢ ــ ٣) القولان في الـطبري ١١٧/٢٥ والقرطبـي ١٣٤/١٦ وتـفسير ابـن الجوزي ٣٤٢/٧ ، ورجـح =

رَسُولٌ وَعَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

روى سعيد عن قتادة قال : ابتليناهم(١) .

قَالَ ﴿ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴾ : يعني موسى عَلَيْكُ .

قال ﴿ وأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَيَّ ﴾ : أن لا تَعْتُوا(٢) .

قال: وقوله ﴿ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ أي بعذر ""

برَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُ وِ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُ وِنِ ﴾
 ١ آية ٢٠٦٠.

ابن كثير ٢٣٧/٧ القول الثاني ، فقال : والظاهر أن ذلك يوم القيامة ، وإن كان يوم بدر يوم بطر يوم بطشة أيضاً ، وروى عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال : قال ابن مسعود ﴿ البطشة الكبرى ﴾ يوم بدر ، وأنا أقول : هي يوم القيامة ، وقال الفخر الرازي في التفسير الكبير ٢٤٤/٢٧ : وقول ابن عباس أصح ، لأن يوم بدر لا يبلغ هذا المبلغ الذي يوصف به هذا الموصف العظيم ، ولمّا وصف بالكُبرى وجب أن يكون أعظم أنواع البطش وذلك في القيامة .

⁽١) هذا قول ابن عباس والجمهور ، والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر ، ببعثة موسى إليهم ، ليظهر المطيع من العاصى ، والبرُّ من الفاجر .

⁽٢) أي لا تستكبروا وتتجبّروا ، وفي المصباح : عَتَا عُتُوًا من باب قَعَد : استكبر ، فهو عاتٍ ، وعتـا الشيخ عِتـاً : أسنَّ وكبِرَ . اهـ.

⁽٣) في المخطوطة [بعدلٍ مُبين] وهمو خطباً ، لأنه لا معنى له هنا ، والصواب ما أثبتناه (بعدرٍ مبين) وهو قول قتادة كما نقله عنه السطبري ١١٩/٢٥ والقرطسي ١٣٥/١٦ والشوكاني ٤٠٤/٤ قال الشوكاني : أي بحجة واضحة لا سبيل إلى إنكارها . اهـ.

قال قتادة : بالحجارة .

قال الفراء: الرَّجْم ههنا: القتلُ(١) .

وروى إسماعيل بن أبي خالمد ، عن أبي صالح في ﴿ وإنَّسَيَ عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَـرْجُمُـونِ ﴾ قال : أن يقولوا : ساحرٌ ، أو كاهنٌ ، أو شاعرٌ (٢) .

٨ = ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ ﴾ [آية ٢١] .
 أي دعوني كَفَافاً ، لا لي ، ولا عَلَيَّ (٣) .

٩ — وقوله جل وعز : ﴿ وَاثْـرُكِ البَحْـرَ رَهْـواً إِنَّهُـمْ جُنْـدُ مُعْرَقُـــونَ ﴾
 [آية ٢٤] .

⁽١) الأثر أخرجه الـطبري ١١٩/٢٥ وابـن كثير ٢٣٨/٧ والقرطبـي ١٣٥/١٦ قال ابـن كثير : قال ابن عباس هو الرجم بالحبارة .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٤٠/٣ فقد جاء فيه : الرجم ههنا : القتلُ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١١٩/٢٥ وابن كثير ٢٣٨/٧ والسيوطي في الدر المنشور ٢٩/٦ وعلى هذا يكون المراد بالرجم : الرجم بالقول ، وهو قول ابن عباس ، كما حكاه عنه الطبري .

⁽٤) هذا قول مقاتل كما في جامع الأحكام للقرطبي ١٣٥/١٦ ، والأظهر أن المعنسي : وإن لم يصدُّقموا برسالتي فاتركوني ، وخلُّوا سبيلي ، وهو اختيار الطبري ، وابن كثير .

روى عكرمة عن ابن عباس قال ﴿ رَهْواً ﴾ : طريقاً (*) .
وروى عليُّ بن الحكم عن الضحاك قال : سهلاً (*) .
وروى ابن أبي نحيح عن مجاهد ﴿ واثْرُكِ البَحْرَ رَهْواً ﴾ :
أي ساكناً ، لا تأمرُهُ أن يرجع إلى ما كان عليه ، حتى يحصلُ فيه آخرُهُمُ (*) .

ورُوِي عن مجاهد أنه قال : ﴿ رَهُواً ﴾ : أي يابساً (٤) . قال أبو جعفر : هذه الأقوال متقاربة ، ويُقال للساكسن : رَهْوٌ ، كما قال الشاعر :

> والخَيْلُ تَمْرِغ رَهْـواً فِي أَعِنَّتِهَـا كَالطَّيْرِ يَنْجُو مِنَ الشُّوُبُوبِ ذِي البَرَدِ (°)

⁽١ _ ٤) هذه الأقوال عن السلف في الطبري ١٢١/٢٥ والقرطبي ١٣٧/١ والدر المنشور ٢٩/٦ وأظهرها ما قاله ابن جرير ١٢١/٢٥ إن المعنى : إذا قطعتَ البحر أنتَ وأصحابُك ، فاتركه ساكناً ، على حاله التي كان عليها حين دخلته ، قال : وذلك أن الرهو في كلام العرب : السُّكون . اه. قال قتادة : أراد موسى أن يضرب البحر بعصاه لمَّا قطعه حتى يلتئم ، وحاف أن يتبعه فرعون ، فقيل له : لم هذا ؟ إنهم جند مغرقون في البحر ، لأنهم إذا رأوه ساكناً على حالته دخلوا فيه ، فيطبقه الله عليهم . اه. البحر المحيط ٢٦/٨ .

البيت للنابغة الذبياني ، وقد ورد في ديوانه ص ٢٣ بلفظ :

[«] وَالحَيْلُ تَمْ زَعُ غَرْبً فِي أَعِنَّتِهَا كَالطَّيْرِ تَنْجُو مِن الشُّوُبُوبِ ذِي البَرَدِ » ولم يرد فيه لفظ « رهو » الذي هو الشاهد في البيت ، و « تَمْ زَع » تُسرع في سيرها ، والغربُ : الحدَّة والنشاط ، وقد ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٣٧/١٦ والألوسي في روح المعاني ٥٤/٤ والشوكاني في فتح القدير ٤/٤/٤ بلفظ رهواً قال الجوهري في الصحاح : رَهَا =

ويُقال : جاء القوم رَهْواً على نَظْمٍ واحدٍ .

١٠ وقوله جل وعز : ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُـونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
 كَرِيمٍ ﴾ [آية ٢٥ و ٢٦] .

قال الفراء: يُقال: المنازلُ الحسنةُ ، ويقالُ: المنابرُ (١) .

١١ - ثم قال جل وعز : ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ وَمَا كَانُـوا مُنْظَرِينَ ﴾ [آبة ٢٩] .

رَوى المسيَّبُ بنُ رافع عن على عليه السلام أنه قال : « يبكي على المؤمن ، البابُ الذي يَصْعَد منه عملُه ، ومُصَلَّاهُ من الأرض »(٢) .

وَرُوى سعيد بن جبير عن ابن عباسٍ قال : « للمؤمنِ بابٌ يصعد منه عَملُه ، ويَنزِل منه رزقه ، فإذا مات بكي عليه ، وبكي عليه

⁽١) معاني القرآن للفراء ٤١/٣ وذكره البطبري ١٢٣/٢٥ وعزاه إلى مجاهد وابن جبير ، قال : المنابر ، والقول الأول أظهر ، وهو اختيار الجمهور ، قال ابن كثير ٢٣٨/٧ : ﴿ ومقسام كريم ﴾ : هي المساكن الأنيقة ، والأماكن الحسنة . اهـ.

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣١/٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٤٥/٧ وابن كثير ٧ / ٢٤٠ وأورد آثاراً كليرة عن بكاء الأرض ، منها ما رُوي عن مجاهد أنه قال : « ما مات مؤمن إلا بكت عليه السماء والأرض أربعين صباحاً ، فقيل له : أوتبكي الأرض ؟ فقيال : أتعجبُ ؟ وما للأرض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود ، وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دَويٌ كدوي النحل ؟

الموضعُ الذي كان يُصلِّي عليه ، ولم يكن في آل فرعونَ خيرٌ ، ولا كان لهم عملٌ صالحٌ يصعد ، قال الله تعالى ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ والأَرْضُ .. ﴾(١) .

وقيل: المعنى: فما بكى عليهم أهلُ السماءِ ، وأهلُ الأرضِ ، كَا قال تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾(٢) .

قال أبو جعفر: العربُ إذا عَظَّمَتْ هَلَاكَ إنسانٍ قالتْ: بكتْ عليهِ السَّمَاءُ، وأظلمت (٣) له الشَّمسُ، على التمثيل كما قال:

⁽۱) الحديث رواه الترمذي في التفسير ٣٥٤/٥ من حديث أنس بن مالك مرفوعاً ، ولفظُه (ما من مسلم إلَّا وله في السماء بابان : باب يصعد فيه عمله ، وباب ينزل منه رزقه ، فإذا مات بكيا عليه ، وتلا عَلَيْكُم هذه الآية) وأخرجه الطبري ١٢٥/٢٥ عن ابن عباس ، وابن كثير ٢٤٠/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٠/٦ .

⁽٣) أي اسأل أهل القرية ، فهو على حذف مضاف ، وقد جعل المصنف الآية من هذا القبيل على رأي المفسرين ، وحكاه القرطبي ١٤٠/١٦ ورجَّع أنه على الحقيقة فقال : وقيل في الكلام إضمارٌ أي ما بكى عليهم أهلُ السماء والأرض كقوله ﴿ واسأل القرية ﴾ بل سُرُّوا بهلاكهم ، قاله الحسن ، ثم قال : والقول الأول أظهر ، أن السماء تبكي عليه ، وكذلك الأرض ، إذ لا استحالة في ذلك ، وإذا كانت السموات والأرض تُسبح ، وتسمع ، وتتكلم ، فكذلك تبكي كا جاء به الخبر . اهـ.

⁽٣) في المخطوطة : وأظلّت له الشمس ، وهو خطأ وصوابه « وأظلمت » كما استشهد عليه ببيت الشعر « ليست بكاسفة .. » إلخ. قال ابن الجوزي ٣٤٥/٧ : إن العرب إذا أرادت تعظم مهلك عظم قال : أظلمت له الشمس ، وكسف القمر لفقده ، وبكته الريح والسماء والأرض ، يريدون المبالغة في وصف المصيبة . اهـ.

وَالشَّمْسُ طَالِعَـةً لَيْسَتْ بِكَاسِفَـةٍ · تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومَ اللَّيْـلِ وَالقَمَـرَا(١)

ثم قال تعالى ﴿ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ : أي مؤخَّرِينَ .

١٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَدْ نَجَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَـذَابِ الْمُهِيـنِ .
 مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ [آية ٣١] .

قال قتادة : كان يُذَبِّح أبناءَهُمْ ، ويَسْتحِيي نساءُهُمْ (٢) .

۱۳ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَقَدِ الْحَتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [آية ٣٢] .

قال قتادة : على عَالَمِي أَهلِ زمانِهم (٢) .

⁽۱) البيت لجرير كما في ديوانه ص ٢٣٥ يرثي أمير المؤمنين « عمر بن عبد العزيز .» وذكره في البحر المحيط ٣٦/٨ والقرطبي ٣٦/٨ وابن الجوزي ٣٤٦/٧ ، والصحاح ، واللسان ، وفيه ما يسميه علماء البيان بالتعقيد اللفظي ، ومراده أن الشمس حال كونها طالعة ، ليست بكاسفة نجوم الليل والقمرا ، تبكي عليك ، فقدَّم « تبكي عليك » فأوهم أن « نجوم الليل » فاعل تبكي ، بينا هي منصوبة باسم الفاعل « كاسفة » أي ليست كاسفة نجوم الليل والقمرا ، وهي تبكى عليك ، فافهمه فإنه أسلوب دقيق المعنى .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٢٦/٢٥ وابن الجوزي ٣٤٧/٧ والقرطبي ١٤٢/١٦ وهـو رأي جمهـور المفسرين ، وقد جاء مفسَّراً في قوله تعالى في البقرة ﴿ وإذ نجيناكم من آل فرعون ، يسومونكم سوء العذاب ، يُذبِّحون أبناءكم ، ويستحيون نساءكم .. ﴾ آية رقم ٤٩ .

⁽٣) هذا قول الجمهور أن المراد عالمي زمانهم ، بدليل قوله تعالى عن هذه الأمة المحمدية ﴿ كنتم خير أُمة أخرجت للناس . . ﴾ قال الطبري ١٢٧/٢ : « أي على عالمي أهل زمانهم يومشة ، وذلك زمان موسى عليه السلام ، ولكل زمان عالم » . اهـ. وهكذا قال ابن كثير ، والقرطبي ، وابن الجوزي ، وغيرهم من المفسرين .

١٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَآتَيْنَاهُمْ مِنَ الآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِيــنٌ ﴾ [آية ٣٣] .

قال قتادة : أنجاهم من عدوّهم ، وأقطعهم البحر ، وأنزل عليهم المن ، والسّلوى (١) .

قال أبو جعفر: فالبلاءُ ههنا النعمةُ على هذا القول ، كما قال الشاعر:

« فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ البَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو »(٢)

وقد يكون البلاء ههنا:العذابُ ضدُّ النعمة أي لحقهم البلاءُ لمَّا كفروا بآيات الله(٣) .

⁽١) الأثر عن قتادة أخرجه السطبري ١٢٧/٢٥ وابس الجوزي ٣٤٧/٧ والقرطبي ١٤٣/١٦ والراجع العموم أن المراد بالآيات هنا المعجزات ، والحجج ، والبراهين ، وخوارق العادات وسائر الآيات الباهرة مثل فلق البحر ، وتظليل الغمام .. إلخ. وهو ما اختاره الطبري ، وغيره من المفسرين .

⁽٢) هذا عجز بيت لزهير بن أبي سُلمي ، كما في ديوانه ص ١٠٩ وصدره :

(٥ رَأَى الله بِالإحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُلَمْ فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ البَلَاءِ اللَّهِ بِالإحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُلَمْ فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ البَلَاءِ اللَّهِ عَلَى يَبْلُو »
أي صنع لهما خير الصنيع الذي يبتلي به عباده ، وعلى هذا يكون البلاء بالنعمة هنا ، وهو قول أي صنع لهما خير الصنيع الذي يبتلي به عباده ، وعلى هذا يكون البلاء بالنعمة هنا ، وهو قول الحسن ، وقتادة ، ومعنى الآية ﴿ مَا فيه بلاء مُبين ﴾ أي ما فيه نعمة ظاهرة كما قال تعالى ﴿ وَلِيُبلِي المُؤْمِنِين منه بلاء حسناً ﴾ .

⁽٣) هذا قول آخر ذكره الفراء في كتابه معاني القرآن ٤٢/٣ حيث قال : « بلاء مبين » يريد نعم بيّنة ، منها إنجاؤهم من آل فرعون ، وتظليلهم بالغمام ، وإنزال المنّ والسلوى عليهم .. إلخ. وقد قيل : إن البلاء عذاب ، وكل صوابّ . اهـ. واحتار الطبري العموم وأن الله ابتلاهم بالرحاء والشدة ، وبالخير والشر ، امتحاناً وابتلاءً ، وهو احتيار ابن كثير أيضاً ، وهو الأرجح .

١٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ هَوُلَاءِ لَيَقُولُونَ . إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴾ [آية ٣٠].

١٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَائْتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [آية ٣٦] .

الفرَّاء يذهب إلى أن قوله ﴿ فَائْتُوا ﴾ مخاطبةٌ للنبي عَلَيْتُ وحـده على ما تستعمله العرب في مخاطبة الجليل(").

⁽١) في المصباح: نَشَرَ الموتى نشوراً: أحياهم، ويتعدى بالألف فيقال: أنشرهم الله، ونشرتِ الأرض: حييت وأنبتت. اهـ.

⁽٢) البيت من شواهد سيبويه ص ٨٧ وهو لمهلهل بن ربيعة ، وانظر شرح سيبويه للأعلم ٣١٨/١ والخصائص لابن جني ٢٢٩/٣ وخزانة الأدب للبغدادي ٣٠٠/١ ، والشاهد فيه قوله « أنشِرُوا لى » أي أحيوا لى .

ريد المصنف أن قوله ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ خطابٌ للنبي عَلَيْكُ على جهة التعظيم ، كما يُخاطب الملوك والعظماء بلفظ الجمع وانظر معاني القرآن للفراء ٢/٣ واستدل الفراء بقوله تعالى ﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت قال ربِّ ارجعونِ ﴾ وقال بعض المفسرين : الخطاب للرسول والمؤمنين على وجه التعجيز ، أي إن كنتم صادقين فأحيوا لنا آباءنا ليخبرونا بصدق ما تقولون !! وهذا هو الأظهر ، والله أعلم .

١٧ _ ثم قال جل وعنو : ﴿ أَهُمْ خَيْسٌ أَمْ قَوْمُ لَبُّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ مُ اللَّهِ ٢٧] . أَهْلَكْنَاهُمْ .. ﴾ [آية ٣٧] .

قالت عائشة : كان تُبَعْ (١) رجلاً صالحاً ، فذمَّ الله قومَه ، ولم يذممه .

وقال سعيد بنُ جبير: سأل ابنُ عباس كَعْباً: كيف ذكر الله جل وعز قومَ تُبَّعٍ، ولم يذكر تُبَّعاً ؟ فقال: كان تُبَّعٌ مَلِكاً من الملوكِ، وكان قومُه كُهَّاناً، وكان معهم قومٌ من أهل الكتاب، فكان قومُه يكذبون على أهل الكتاب عنده، فقال لهم جميعاً: قرِّبوا قرباناً، فقرَّبوا فَتُقبِّل قربانُ قومهِ، فأسلم، فلذلك ذكر اللهُ قومَهُ، ولم يذكره (٢).

⁽١) هو تُبَّع الحميري أحد ملوك _ سبأ _ اليمن ، ذكره الطيري ١٢٨/٢٥ وابن كثير ٢٤٢/٧ وابن كثير ٢٤٢/٧ وابن كثير ٢٤٢/٧ القرطبي ١٤٥/١٦ وغيرهم من المفسرين ، وقد ذكر أنه كان ملكاً مؤمناً وقومه كفار ، وروى الطبري بسنده عن عائشة « لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً » .

⁽٣) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣١/٦ بأوسع من هذا ، وذكر الحافظ ابن كثير ٢٤٢/٧ روايات عديدة مطوّلة ، عن تُبَّع وقومه ، وكذلك القرطبي ، وابن الجوزي ، ثم قال ابن كثير : وقوم تُبُّع _ وهم سبأ _ كانوا عرباً من قحطان ، وقد كانت حِمْيَر كلَّما مَلَكَ فيهم رجل سمّوه « تُبُعاً » كما يُقال « كسرى » لمن مَلَك الفرس ، و « قيصر » لمن مَلَك الروم .. إخ. وكأن تُبُع _ والله أعلم _ كان كافراً ثم أسلم ، وتابع دين الكيليم موسى ، على يَدَيْ من كان من أحبار اليهود ، في ذلك الزمان على الحق ، قبل بعثة المسيح عليه السلام ، وحجّ البيت ، وكساه الوصائل من الحرير ، وعظّمه وأكرمه ، ثم عاد إلى اليمن . اهـ.

١٨ - وقوله جل وعز : ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالحَقِّ ، وَلَكِنَ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٣٩] .

﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أي إلَّا لِإقامةِ الحقِّ(١) .

المَوْلَى : الوَليُّ ، والنَّاصِرُ ، كما قال الشاعر :

فَغَدَتْ كِلَا الفَرْجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّــهُ

مَوْلَى المَخَافَةِ ، خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا (٢)

وفي الحديث عن النبسي عَيَّاتُكُم : (مَنْ كَنتُ مَوْلَاهُ ، فَعَلِسَيِّ عَوْلَاهُ) مَوْلَاهُ) (°° .

⁽١) جعل المصنف الباء في قوله تعالى ﴿ إلا بالحق ﴾ للسببية والتعليل ، أي ما خلقناهما إلا بسبب الحقّ ، ولإقامة الحقّ ، وهو اختيار الطبري ، وقيل : الباء للملابسة والمعنى : ما خلقناهما إلا ملتبسين بالحق ، وهو ما رجحه الألوسي في روح المعاني .

⁽٢) البيت للبيد بن ربيعة كما في ديوانه ص ٣١١ يصف بقرة فقدت ولدها ، في فلاة واسعة ، وانظر الصحاح للجوهري واللسان مادة ولى .

⁽٣) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٨/٤ والترمذي في المناقب رقم ٢٧١٤ وسنده صحيح ، وانظر فيض القدير للمناوي ٢١٧/٦ ومعنى الحديث : من كنتُ وليَّه وناصره ، فعليُّ وليَّه وناصره ، فعليُّ وليَّه وناصره ، خصَّه عَلَيْتُهُ بالثناء لمزيد علمه ، ودقيق فهمه واستنباطه ، وحسن سيرته ، وصفاء سريرته ، ورسوخ قدمه في الدين ، ولا يلزم من هذا تفضيله على أبي بكر ، وعمر ، رضي الله عنهما ، بل هو بيان لفضله وعلمه ، وقد رواه البرَّار ، وزاد فيه قوله عليه السلام (اللهم وإل من والاه ، وعادِ من عاداه ، وأحِبُّ من أحبَّه ، وأبغضْ من أبغضَه ، وانصرْ من نصرَة ، واخذل من خَذَله) .

في معناه ثلاثة أقوالٍ :

أحدها: أن يكون المعنى: من كنتُ أتولّاهُ فعليٌّ يتولّاه . والقول الثاني: من كان يتولّاني تولّاه .

والقول الشالث: أنه يُروى أن أسامةً بن زيدٍ قال لعليِّ عليه السلام: السكم: السلام: السكم عليه السلام: (من كنتُ مولاه فعليُّ مولاه)(١).

٢٠ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الأَثِيمِ ﴾ [آية ٤٤] .

قال شعبة: سمعتُ سليمنَ عن مجاهد قال: كان ابن عباس جالساً وفي يده مِحْجَنْ، والناسُ يطوفون بالبيت، فقال رسول الله عَلَيْهِ : (يا أَيُّها النَّاسُ اتَّقُوا الله ولا تَمُوتُنَّ إلا وأنتم مسلمون، فلو أنَّ قطرةً من الزقُّوم قَطَرتْ على أهلِ الدنيا، لَأَمَرَّتْ عليهم عَيْشَهِم، فكيف بمن طعامُهُ الزقُّومُ ؟)(٢).

⁽١) ذكر هذه الرواية الإمام المناوي في فيض القدير على شرح الجامع الصغير ٢١٨/٦ ، وذكرها ابن الأثير في النهاية عند ذكره الحديث (من كنتُ مولاه فعليَّ مولاه) فقال : الوليُّ : الناصر ، وقد تكرر ذكر المولى في الحديث وهو اسم يقع على معانٍ كثيرة منها : السيد ، والمنعم ، والمعتِق ، والناصر ، وابن العم ، والحليف ، وكلُّ من وَلِيَ أمراً فهو مولاه ووليُّه ، ثم قال : وسبب الحديث أن أسامة قال لعلى : لستَ مولايَ . الحديث ، قال الهروي : أي من أحبني وتولَّلني فليتولُه .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي في سننه بلفظ « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا ، لأفسدت على أهل الدنيا معايشهم ، فكيف بمن يكون طعامه » قال الترمذي : وهذا حديث حسن صحيح . اهـ. تحفة الأحوذي ٣٠٧/٧ ورواه أيضاً ابن ماجه برقم ، ٤٣٨ في باب صفة النار ، وذكره الطبري عن مجاهد عن ابن عباس ١٣١/٢٥ وابن كثير ١٧/٧ .

قال أبو الدرداء: ﴿ طَعَامُ الأَثِيمِ ﴾: طعامُ الفاجر ('). ٢١ ــ ثم قال جل وعز: ﴿ كَالمُهْلِ يَعْلِي فِي البُطُونِ. كَعُلْي الحَمِيمِ ﴾ [آية ٤٠].

روى سعيد بن جبير ، وأبو ظبيانَ عن ابن عباس قال : المُهْلُ : دُرْدِيُّ الزيتِ(٢) .

ثم قال ﴿ تَعْلِي فِي البُطُونِ ﴾^(٣) يعني الشجرة .

ومن قال ﴿ يَعْلِي ﴾ : جعله للطَّعام ، والزَّقُّومِ .

وقال الفراء وأبو حاتم: من قال ﴿ يَعْلِمِي ﴾ جاز أن يجعله للمُهْل (١٠) .

⁽١) هذا الأثر أخرجه الطبري ١٣١/٢٥ وابن كثير ٢٤٥/٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٢/٦ ولفظه كما في الدر « كان أبو الدرداء يقرى وجلاً ﴿ إِنَّ شجرة الزَّقوم طعامُ الأَثْيم ﴾ فجعل الرجل يقول : طعام اليتيم ، فلمَّا رأى أبو الدرداء أنه لا يفهم قال ﴿ إِن شجرة الزقوم طعام الفاجر ﴾ وأخرجه ابن المنذر ، والحاكم وصحَّحه ، وهذا محمول على التفسير ، وليس بقراءة .

⁽٢) درديُّ الزَّيْتِ: أي عَكَرُ الريت ورديئه ، وهو ما يبقى من الحُثالة في آخره ، قال في المسان : ودرديُّ الزيت : ما يبقى في أسفله ، وأصله ما يركُدُ في أسفل كل مائع . اه. والأثر ذكره الطبري ١٣١/٢٥ وابن كثير ٢٤٥/٧ .

⁽٣) في الآية قراءتان سعبيتان ، فقد قرأ أبو عمرو ، وابن عامر ، ونافع ، وحمزة « تغلي » بالتاء ، وقرأ ابن كثير وحفص « يغلي » بالياء ، وقد نبَّه المصنف على معنى كل قراءة ، وانظر السبعة لابن بجاهد ص ٥٩٢ والنشر في القراءات العشر لابن الجزري ٣٧١/٢ .

 ⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٣/٣ قال : « يَغْلِي » إن شئت جعلتها للطعام ، أو للمُهْل .

قال أبو جعفر : وهذا غَلَطٌ ، لأن المُهْلَ ليس هو الـذي يغلي في البطون ، وإنما شُبِّه به ما يَغْلِي .

والحميم : الماءُ الحارُّ ، كما قال : (فِيهَا كِبَاءٌ مُعَدُّ وَحَمِيمٌ »(١)

الكِبَاءُ: البخورُ، يُقال: كَبَّبتُ العودَ أي بَخَّرْتُه، والكِبَا مقصورٌ: الكُنَاسَةُ(٢).

٢٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الجَحِيمِ ﴾ [آية ٤٧] .

أي يقول للملائكة: خذُوه فاعْتِلوه (٣).

قال مجاهد: أي فادفعُوهُ .

⁽١) هذا شطر بيت أنشده شمر للمرقَّش كما في لسان العرب ، وتهذيب اللغة مادة « حمم » وتمامه :

كلُّ عِشَاءٍ لَهَ المُ مِقْطَ رَبِي مَن الأَضداد ، يكون الماء البارد ، ويكون الماء الحار ،

قال الأزهري : الحميمُ عند ابن الأعرابي من الأضداد ، يكون الماء البارد ، ويكون الماء الحار ،

وَسَاغَ لِي الشَّرَابُ وَكُـــنْتُ قَبْـــلاً أَكَــادُ أُغَصُّ بالمَــاءِ الحَمِيـــمِ
(٢) في المخطوطة « فيها كِبّا » وصوابه « كِبّاءً » قال في القاموس : الكباءُ كَكِسّاءٍ : عودُ البخور ، وبالقصر كَإِلى : الكناسةُ .

⁽٣) الخطاب للملائكة كما قال المفسرون أي يقال للزبانية : خذوا هذا الفاجر اللئيم ، فسوقوه وجرُّوه بعنف ، إلى وسط الجحيم .

قال أبو جعفر : يُقال : عَتَلَهُ ، يَعْتُلُهُ ، ويَعْتِلُـهُ : إذا جَرَّه بعنفٍ ، وشِدَّة (١) .

قال قتادة : ﴿ إِلَى سَوَاءِ الجَحِيمِ ﴾ إلى وسطِ الجحيم .

٢٣ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [آية ٤٩] .

قال قتادة : أنزل الله عز وجل في « أبي جهل » الآية ﴿ أَوْلَى لَكَ فَأُوْلَى ﴾ فقال : أيوعدني محمدٌ ، وما بين جبلَيْها أعزُ مني ولا أكرم ؟ فأنزل الله ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ العَزِيــزُ

⁽۱) قال الأزهري : عتلتُه ، أعتِلُه ، وأعتُلُه : إذا دفعتَه دفعاً عنيفاً ، وهما لغتان فصيحتان ، وقد قُرئ بهما ، وقوله تعالى ﴿ خذوه فاعْتِلُوه ﴾ أي خذوه فاقصفوه كما يُقصفُ الحطبُ ، رواه الأعمش عن مجاهد . اهـ . تهذيب اللغة وفي كتاب السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٢ : اختلفوا في كسر التاء وضمها من قوله ﴿ فاعتِلُوه ﴾ فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿ فَاعْتُلُوه ﴾ برفع التاء ، وقرأ عاصم ، وأبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي ﴿ فاعْتِلُوه ﴾ بكسر التاء ، وكذا في النشر في القراءات العشر ٧١/٢ .

 ⁽٢) قال ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٧١/٢ : ﴿ ذُقْ إنك ﴾ قرأ الكسائي بفتح الهمزة ، وقرأ الباقون بكسرها . اهـ.

أقول : فكل من القراءتين سبعية ، أمَّا على قراءة الفتح فيكون للتعليل ، ذق لأنك أنت العزيز الكريم ، وعلى كلا القراءتين فالغرض التهكم والتوبيخ .

الكَرِيمُ ﴾ وأنزل فيه ﴿ كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾(١) .

٢٤ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ المُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أُمِينِ ﴾ [آية ٥١] .

قال الكسائي: المقامُ: المكانُ، والمُقَامُ: الإقامة (٢)، كا قال:

« عَفَتِ الدِّيَارُ مَحَلُّهَا فَمُقَامُهَا »(٣)

ومعنى ﴿أمين﴾ أي من العلل والأحزان .

قال قتادة : « أمين » من الشيطان والأنصاب ، والأحزان (١) .

٥٥ _ وقوله جل وعز: ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْـُدُسِ وَاسْتَبْرَقِ مُتَقَابِلِيــنَ ﴾ [آية ٥٣] .

وذكره الجوهري في الصحاح مادة « قوم » والقرطبي في جامع الأحكام ١٥٢/١٦ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ١٣٤/٢٥ وابس كثير ٢٤٧/٧ والسيوطي في الـدر المنشـور ٣٣/٦ عن قتادة ، وقال : أخرجه عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وقال في البحر المحيط ٤٠/٨ : وهـذا على سبيل التهكم والهزء لمن كان يتعزَّز ويتكرَّم على قومه .

⁽٢) قال الجوهري: المَقَامُ والمُقَامُ ، قد يكون كل منهما بمعنى الإقامة ، وقد يكون بمعنى موضع القيام ، تقول : أقام بالمكان إقامة ، والمُقامة بالضم : الإقامة ، وبالفتح : المجلسُ ، والجماعة من الناس . اهـ. الصحاح .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٣٥/٢٥ والسيوطي في الدر المنثور ٣٣/٦ ويجمع الأقوال ما قاله الشوكاني ٥٧٩/٤ : ﴿ فِي مقام أمين ﴾ يأمن صاحبه من جميع المخاوف ، وكذا قال ابس كثير ٢٤٦/٧ : قد أمنوا من الموت ، والحروج ، ومن كل هَمٌّ ، وحَزَن ، وجزع ، وتعب ، ونصب ، ومن الشيطان وكيده ، وسائر الآفات والمصائب . اهـ.

قال عكرمة : الاستبرقُ : غليظُ الدِّيباج(١) .

قال أبو إسحاق (٢): الاستبرقُ مأخوذٌ من البريـقِ ، وهـو الـذي يُجعل على الكعبة ، والسندسُ الرقيقُ منه .

٢٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ [آية ٤٥] . قال مجاهد : أي أنكحناهم (٣) .

قال قتادة : وفي قراءة عبد الله ﴿ كَذَلِكَ وَرَوَّجْنَاهُمْ بِعِيسٍ عِينٍ ﴾ (٤) ومعناه : البِيضُ ، يُقال : جَملٌ أَعْيَسُ ، إذا كان أبيضَ يَضْرِبُ إلى الشُّقْرَةِ (٥) .

٢٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ ﴾ [آية ٥٠] .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن عكرمة ١٣٦/٢٥ والقرطبي ١٥٢/١٦ قال الـطبري : والمعنى : يلبس هؤلاء المتقون في الجنات ﴿ من سُنْدسٍ ﴾ وهو ما غَلُظ من الديباج ﴿ واستبرقٍ ﴾ وهـو ما غَلُظ من الديباج . اهـ.

⁽٢) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١٣٦/٢٥ قال : والمعنى : كما أكرمناهم بإدخال الجنات ، وهنّ النقيّات وإلباسهم فيها السندس والاستبرق ، كذلك أكرمناهم فزوجناهم حوراً من النساء ، وهنّ النقيّات البياض ، العظيمات العيون . اهـ.

⁽٤) هذه القراءة عن ابن مسعود من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جنبي ٢٦١/٢ وذكرها الطبري ١٣٦/٢٥ في جامع البيان ، والفراء في معاني القرآن ٤٤/٢ قال : والعَيْسَاءُ : البيضاءُ ، والحوراء كذلك .

 ⁽٥) قال الجوهري: العِيسُ بالكسر: الإبل البيضُ يخالط بياضَها شيءٌ من الشقرة، واحدها أعيسُ،
والأنثى عيساء، وكذلك في المصباح.

قال قتادة: آمنين من الموتِ ، والوَصَبِ ، والشيطانِ^(۱). وقال غيره: آمنين من انقطاع ذلك(٢) ، ومن غائلة أَذَاهُ ، ومكروههِ ، وليس كفاكهة الدنيا التي لها غائلةٌ ، وتَنْفَدُ .

٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُوْلَى ،
 وَوَقَاهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [آية ٥٠].

المعنى : لا يذوقون فيها الموتَ البَتَّـةَ ، ثم قال ﴿ إِلَّا المَوْتَـةَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّ

مَنْ كَانَ أُسْرَعَ فِي تَفَــرُّقِ فَالـــِج

فَلَبُونُهُ جَرِبَتْ مَعاً وَأَغَدَّتِ (٦)

ثم استثنى ما ليس من الأول فقال:

إِلَّا كَنَاشِرَةَ التي ضَيَّعْتُهُمُ

كَالَـغُصْنِ فِي غُلُوائِـهِ المُتَنَـبِّتِ

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٣٧/٢٥ والقرطبي ١٣٤/١٦ والشوكاني ٧٩/٤ .

⁽٢) هذا ما اختاره ابن كثير ٢٤٧/٧ حيث قال : ﴿ آمنين ﴾ أي وهم آمنون من انقطاعه ، وامتناعه ، بل يحضر لهم كلَّما أرادوا . اهـ. والأولى أنه على العموم ، أي آمنين من التخم ، والأمـــراض ، والآفات ، والأكدار ، ومن انقطاع النعيم في الجنة .

⁽٣) البيتان للشاعر (عنز بن دَجَاجة المازني) وهما من شواهد سيبويه ص ٧٧ وقد ورد فيه البيت الأول بلفظ « من كان أشرك في تفرق فالج » .. إخ. وانظر كتاب سيبويه شرح قنبر ٣٢٨/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ١٥٤/١٦ والشاهد فيه « إلَّا كَنَاشِرَة » فالاستثناء فيه منقطع بمعنى لكن ، فالشاعر يدعو على بني مازن الذين تسبّبوا في هجر فالج لوطنه ، ويستثني منهم « ناشرة » لأنه لم يرض بصنيعهم . اه. والآية على هذا الرأي معناها : لا يذوقون في الجنة الموت أبداً ، لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا .

٢٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَـوْزُ الْعَظِيــمُ ﴾ ٢٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَـوْزُ الْعَظِيــمُ ﴾ 1 آية ٧٥] .

قال الفراء: أي فعل ذلك تفضلاً (١) .

٣٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴾ [آية ٥٩] .

أي منتظرون .

* * *

« انتهت سورة الدخان »

⁽۱) انظر معاني القرآن للفراء ٤٤/٣ وعلى قوله ﴿ فضلاً ﴾ جعله مفعولاً لفعل محذوف تقديره: فعل ذلك بهم تفضلًا منه عليهم ، وقيل: منصوب على أنه مفعول مطلق ، أي تفضل عليهم تفضلاً ، كما في حاشية الجمل على الجلالين .

تفسير سرورة الحاسب

بنية النَّالِ الْحَجَّالِ حَمِّانِ سُورة الجاشية وَهِي مكية

١ من ذلك قوله جل وعز : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ لَآيَاتٍ
 ١ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آية ٣] .

والمعنى : إنَّ في خلق السمواتِ والأرضِ(١) .

ودلَّ عليه قوله ﴿ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ .. ﴾

وَكُلُّ مَا فَيْهِ الرُّوحُ ، فَهُو دَابَّةٌ^(٢) .

٢ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَتَصْرِيفِ الرَّبَاحِ آيَاتٌ لِقَــوْمٍ يَعْقِلُــونَ ﴾
 ١ آية ٥] .

⁽١) على هذا أكثر المفسرين ، وقال أبو حيان في البحر المحيط ٤٢/٨ : احْتُمل أن يراد بقوله ﴿ إِنَّ فِي السموات والأَرْض ﴾ أي في خلق السموات كقوله ﴿ وفي خلقكم ﴾ والظاهر أنه لا يُراد التخصيص بالخلق ، بل في السَّموات والأَرْض على الإطلاق والعموم ، أي في أي شيء نظرتَ منهما من خَلْق ، ومن غيره ، من تسخير وتنوير ، لآيات للمؤمنين . اهـ.

⁽٢) قال في المصباح : كلُّ حيوان في الأرض دابة ، قال تعالى ﴿ والله خلق كُل دابة من ماء ﴾ وتخصيص الفرس ، والبغل ، بالدابة ، عُرْفٌ طارئ . اهـ.

قال قتادة : إن شاء جعلها رحمةً ، وإن شاء جعلها عذاباً (١) .

٣ وقوله جل وعز : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ، فَبِأَيِّ حَدِيثٍ
 بَعْدَ الله وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ٢] .

أي بعد قرآن اللهِ(٢) ، كما قال تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ .

٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ [آية ٧] .
 الأَفَّاكُ : الكذَّابُ(٣) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَسَحَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَ وَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ .. ﴾ [آية ١٣].

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٤١/٢٥ وعزاه في الدر المنثور ٣٤/٦ إلى ابن جريج . أقول : هذا نوع من أنواع تصريف الرياح أن يجعلها الله رحمةً على قوم ، وعذاباً وهلاكاً لآخرين ، والأولى التعميم ، كما قال ابن كثير ﴿ وتصريف الرياح ﴾ : أي جنوباً ، وشمالاً ، بحرية ، وبريَّة ، منها ما هو للمطر ، ومنها ما هو للقاح الأشجار ، ومنها ما هو غذاءٌ للأرواح ، ومنها ما هو عقيم . اهـ. وفي الحديث (نُصرتُ بالصَّبًا ، وأَهْلِكتُ عادٌ بالدَّبور) .

⁽٢) قال في البحر المحيط ٤٩/٨ ﴿ بعد اللهِ .. ﴾ الآية فيها تقريع وتوبيخ وتهديد ، والمراد بقوله ﴿ بعد الله ﴾ أي بعد حديث الله ، وهو كتابه وكلامه كقوله تعلى ﴿ الله نزّل أحسن الحديث ﴾ وقوله ﴿ فبأيِّ حديث بعده يؤمنون ﴾ أي بعد حديث الله وكلامه ؟ فالآية على حذف مضاف .

⁽٣) في الصحاح : الإفك : الكذبُ ، ورجلٌ أفَّاك أي كذَّاب . اهـ. والصيغة تـدل على المبالغة لأنها على صيغة فعَّال ، وهي من أوزان المبالغة كما قال ابن مالك :

لا فَعَالَ أَوْ مِفْعَالًا أَوْ فَعُالِ أَوْ فَعُلَالِ أَوْ فَعُلَالِهِ أَوْ فَعُلَالِهِ أَوْ فَعُلَالِهِ فِي كَثْلَرَةٍ عَنْ فَاعِلَالِ بَرِيسَالُ إِلَى الناسَ عن المناسَ عن السماع القرآن ، والآية عامة في كل من كان موصوفاً بالصفة المذكورة .

روى إسرائيل عن سِمَاكٍ عن عكرمة عن ابن عباس قال: منه النُّورُ ، ومنه الشمسُ ، ومنه القمر(١) .

ويُقرأ ﴿ جَمِيعاً مِنَّةً ﴾(٢) بمعنى مَنَّ به مِنَّةً .

ويُقرأ ﴿ مِنَّةٌ ﴾(٣) بمعنى : ذلكَ مِنَّةٌ .

ویجوز ﴿ مَنَّـٰهُ ﴾(۱) علی أنه مصدر ، كا قال تعـالی ﴿ صُنْـعَ الله ﴾(۲) .

ح وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَعْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ
 الله .. ﴾ [آية ١٤].

قال مجاهد: أي لا يبالون نِعَمَ الله(٦) ، أي لا يعلمون أنه أنعم

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٤/٦ عن ابن عباس ، وأخرجه السطبري عنه ١٤٣/٣٥ فقال : « كُلُّ شيءٍ هو من الله ، لا ينازعه فيه المنازعون » وقال ابسن كثير : الكواكبُ ، والجبالُ ، والبحارُ ، والأنهارُ ، وجميع ما تنفقون به ، الجميع من فضله ، وإحسانه ، وامتنانه .

 ⁽٢ ـــ ٤) هذه الوجوه من القراءات ﴿ مِنَّةً ، أو مِنَّةٌ ، أو مَنَّهُ ﴾ كلُّها قراءات شاذة ، كما ذكره ابن جني في المحتسب ٢٦٢/٢ وليس فيها شيء من القراءات السبع ، ومعلوم أنه لا يُقرأ بالشاذً ،
 وإنما تُذكر لبيان الوجوه التي تحتملها الآية فقط .

⁽٥) سورة النمل آية رقم ٨٨ وتمامها ﴿ وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرُّ مرَّ السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون ﴾ .

 ⁽٦) الطبري عن مجاهد ١٤٤/٢٥ في قوله ﴿ لا يرجون أيام الله ﴾ قال : لا يُبالون نِعَمَ الله ، أو نقـم الله ، وابن الجوزي ٣٥٨/٧ .

أقول : إذا فُسرِّت « أيام الله » بنعمه فالرجاء على أصله ، وإذا فسرت بالنقم والعقوبات ،=

بها عليهم ، كما قال تعالى ﴿ وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللهِ(١) .

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون المعنى : لا يرجـون البـعث ، أي لا يؤمنون به .

وقال قتادة: هذه الآية منسوحة بقوله تعالى ﴿ فَاقْتُلُومُ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

وقوله جل وعز : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا
 تَتَبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [آية ١٨].

روى سعيد عن قتادة قال: الشريعة : الفرائض ، والحدُود ، والأمر ، والنهي (٣) .

قال أبو جعفر: الشَّريعةُ في اللغة: المذهبُ ، والمِلَّةُ ، ومنه شَرَعَ فلانَّ في كذا ، ومنه [الشَّارعُ لأنه طريق إلى المقصد ، فالشريعة

فالرجاء بمعنى الخوف أي لا يخافون عقاب الله ، والأظهر كما قال النحاس أن المراد ﴿ لا يرجون أيام الله ﴾ أي لا يرجون لقاءه ، ولا يؤمنون بالبعث والنشور .

⁽١) سورة إبراهيم آية رقم ٥ وتمامها ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكّرهم بأيام الله ﴾ .

⁽٢) هذا رأي الأكثرين أن الآية منسوخة ، قال ابن كثير ٢٥١/٧ : ﴿ قل للذين آمنوا يغفروا .. ﴾ الآية أي يصفحوا عنهم ، ويحملوا الأذى منهم ، وهذا كان في ابتداء الإسلام ، أمروا أن يصبروا على أذى المشركين ، وأهل الكتاب ، تأليفاً لقلوبهم ، ثم لمّا أصرُّوا على العناد ، شرع الله للمؤمنين الجلاد والجهاد . اهـ.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٤٧/٢٥ والقرطبي ١٦٣/١٦ والدر المنثور ٣٥/٦ .

ما شرع الله لعباده من الدِّينِ ، والجمع : الشرائع]^(١) أي المذاهب .

م وقوله جل وعز: ﴿ هَذَا بَصَائِرُ للنَّاسِ وَهُدَى وَرَحْمَـةٌ لِقَـوْمِ
 يُوْقِنُونَ ﴾ [آية ٢٠].

أي هذا القرآن^(٢) .

وقوله جل وعز : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّنَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ
 كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ، سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [آية ٢١].

﴿ اجْتَرَحُوا السَّيِّكَاتِ ﴾ أي : كسبوا السيئات (٢) ، ومنه ﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ﴾ (١) ومنه الجوارح (٥) أي الكواسب .

١٠ _ وقوله تعالى : ﴿ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ [آية ٢١] .

⁽١) ما بين الحاصرتين سطر كامل سقط من المخطوطة ، وقـد أثبتنـاه من القرطبي ، لأنـه ينقـل كثيراً عن الإمام النحاس .

 ⁽٢) الإشارة ﴿ هذا ﴾ تعود على القرآن ، كما قال الطبري : هذا الكتاب الـذي أنزلناه إلىسيك يا محمد ، بصائر للناس ، يبصرون به الحق من الباطل . اهـ.

 ⁽٣) في الصحاح: جَرَح واجترح، أي اكتسب، والجوارحُ من السّباع والطير: ذواتُ الصّيْدِ،
 وجوارح الإنسان: أعضاؤه التي يكتسب بها. اهـ.

⁽٣) الآية من سورة الأنعام رقم ٦٠ وأولها ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ، ويعلمُ ما جرحتم بالنهار ﴾ أي ما اكتسبتموه وفعلتموه .

 ⁽٤) يشير المصنف إلى آية المائدة ﴿ وما علَّمتم من الجوارح مكلِّبين تُعلِّمونهن مما علمكم الله ﴾ وهي
 كما قال ابن عباس : الكلابُ ، والصقور المعلَّمة .

قال مجاهد : المؤمن يموتُ مؤمناً ، ويُبْعثُ مؤمناً ، والكافرُ يموتُ كافراً ، ويُبْعَث كافراً (١) .

ويُقرأ : ﴿ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ (٢) .

وقرأ الأعمش : ﴿ سَوَاءٍ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ (٣) .

قال أبو جعفر: القراءة الأولى أحسنُ من جهة المعنى على قول مجاهد، وهي أيضاً أجودُ عند النحويين من جهة الإعراب.

وقراءة الأعمش على البدل ، وعند الفراء بمعنى الظُّرفِ(٤) .

⁽١) الأثر أخرجـه الـطبري عن مجاهـد ١٤٨/٢٥ والسيوطـي في الـدر المنثــــور ٣٥/٦ والقرطبـــي ١٦٦/١٦ .

⁽٢) قراءة النصب ﴿ سَوَاءً محياهم ﴾ هي قراءة حمزة ، والكسائي ، وحفص ، وقرأ ابسن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وعاصم ، بالرفع ﴿ سواءٌ محياهم ﴾ وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر النشر ٣٧٢/٢ والسبعة لابن مجاهد ص ٥٩٥ .

 ⁽٣) قراءة الجر ﴿ سواءِ محياهم ومماتهم ﴾ ذكرها في البحر المحيط ٤٧/٨ وليست من القراءات السبع ، فهي جائزة لغة لا تلاوة .

⁽٤) انظر كلام الفراء في معاني القرآن ٤٧/٣ قال في التسهيل ٢٠/٤ : وهذه الجملة داخلة فيما أنكره الله مما ظنه الكفار ، وقيل : هي كلام مستأنف ، أي : إن محيا المؤمنين ومماتهم سواء ، وأن محيا الكفار ومماتهم سواء ، لأن كل واحد يموت على ما عاش عليه ، وهذا المعنى بعيد ، والصحيح أنها من تمام ما قبلها . اه.

أقول: هذا هو الظاهر والصحيح ، كما نبه ابن جُزي ومعنى الآية على قوله: هل يظن الكفار الفجّار ، الذين اكتسبوا المعاصي والآثام ، أن نجعلهم كالمؤمنين الأبرار ، ونساوي بينهم في المحيا والممات ؟ لا يمكن أبداً المساواة بين الأبرار والفجار ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، كقوله سبحانه ﴿ أَفْمَنَ كَانَ مُؤْمَناً كَمَنَ كَانَ فَاسَقاً لا يستوون ﴾ .

١١ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللهُ عَلَى عِلْمٍ .. ﴾ [آية ٢٣].

قال سعيد بن جبير: كان أحدهم يعبدُ الحَجَر، فإذا رأى أحسنَ منه ، قال: هذا أحسنُ من هذا ، فعَبَدَه (١) .

وقـال الحسن وقتـادة في قولـه ﴿ أَفَـرَأَيْتَ مَنِ اتَّحَــــذَ إِلَهَـــهُ هَوَاهُ ﴾ قال : المنافقُ إذا هَوِيَ شيعًا رَكِبَهُ(١)

ثم قال : ﴿ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ [يَه ٢٣] .

رُوي عن ابن عباس أنه قال : ﴿ عَلَى عِلْمٍ ﴾ قد عَلِمَه عنده (٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ٢٥٠/٢٥ والقرطبي ١٦٧/١٦ والبحر المحيط ٤٨/٨ .

⁽٢) قال في البحر المحيط ٤٨/٨ : كانوا يعبدون ما يَهْوَوْن من الحجارة ، قال قتادة : لا يَهْوى شيئاً إلَّا رَكِبه لا يخاف الله ، فلهذا يقال : « الهَوَى إلَه معبودٌ » وقد كان أحدهم يهوى الحجر فيعبده ، ثم يرى غيره فيهواه ، فيلقي الأول ويعبد الثاني ، والآية وإن نزلت في هوى الكفر ، فهي متناولة جميع هوى النفس الأمّارة ، وهذا قول ابن عباس ، وقتادة ، والحسن البصري ، كا نقله القرطبي ١٦٦/١٦ أن الكافر اتخذ دينه ما يهواه ، فلا يهوى شيئاً إلا ركبه ، ولهذا قال ابن عباس : ما ذكر الله الهوى إلّا ذمّه .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ١٥١/٢٥ والضمير على هذا القول ، يرجع إلى الله تعالى ، أي أضلَّه الله في سابق علمه ، وهو اختيار الطبري حيث قال : أي خذله الله عن محجة الطريق ، في سابق علمه ، على علم منه تعالى بأنه لا يهتدي .

والقول الثاني أن الضمير يعود على العابد أي وأضلَّ الله ذلك الشقى حال كونه عالماً بالحق غير جاهل به ، فهو أشد قبحاً وشناعة ، ممن يضلُّ عن جهلٍ ، وهذا القول أظهر .

وقيل : ﴿ عَلَى عِلْمٍ ﴾ أنه لا ينفعه ، ولا يضرُّه .

١٢ — وقوله جل وعز : ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدُّهْرُ .. ﴾ [آية ٢٤].

يُقال : هم لا يُقِرُّون بالبعث ، فما معنى ﴿ نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ ؟ ففيه ثلاثة أجوبة :

١ ــ منها أن المعنى : يموتُ بعضُنَا ، ويحيا بعضٌ (١) .

٢ ـــ ومنها أن في الكلام تقديماً وتـــأخيراً وأن المعنــــى : نحيــــا ،
 ونموتُ (٢) .

٣ ــ والجواب الثالث : أن معنى ﴿ نَمُوتُ ﴾ نُخْلَقُ مَوَاتاً ، ثم نحيا
 في الدنيا .

وقوله جل وعز : ﴿ وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدُّهْرُ ﴾ :

⁽۱) هذا القول هو أرجح الأقوال وأظهرها ، وهو اختيار الأكثرين والمعنى : قال المشركون : لا حيماة إلا هذه الحياة الدنيا ، يموت بعضنا ويحيا بعضنا ، ولا آخرة ، ولا بعث ، ولا نشور ، قال ابسن كثير ٢٥٣/٧ : هذا قول الدهرية من الكفار ، يريدون ما ثَمَّ إلَّا هذه الدار ، يموت قومٌ ، ويعيش آخرون ، وما تُمَّ معاد ولا قيامة ، وهذا يقوله مشركو العرب المنكرون للمعاد . اهـ.

 ⁽٢) هذا القول بناء على أن الواو لمطلق الجمع ولا تفيد ترتيباً ، وقد ذكره الـطبري ١٥١/٢٥ فقـال :
 ويحتمل أن يكون المعنى : نحيا ونموت ، على وجه تقديم الحياة قبل الممات ، وهذا تفعله العرب في
 « الواو » خاصة كما يقال : قمتُ وقعدتُ بمعنى : قعدت وقمت . اهـ.

قال مجاهد: أي الزَّمَانُ أي مرُّ السنينَ ، والأَيَّامِ^(١) . وفي الحديث عن النبي عَلِيَّةٍ (لا تسبُّوا الدَّهرَ ، فإنَّ اللهَ هو الدَّهْرُ)^(٢) .

في معناه ثلاثة أقوال:

١ ــ منها أن المعنى : لا تسبُّوا خَلْقاً من خلق اللهِ ، فيما لا ذنب له فيه « فإن الله هو الدَّهرُ » أي خالـــ أن الدَّهــر (٣) ، كما قال تعـــالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ .

٢ __ وقيل : لما كانوا يقولون فعلَ الله بالزمان ، فإنه قد فعل بنا كذا ،
 وكان الله جل وعز هو القاضي بتلك الأشياء ، قال لهم : لا تسبُّوا فاعل

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١٥٣/٢٥ والقرطبي ١٧٠/١٦ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٥/٦٦ قال الطبري : أي ما يُفنينا إلا مرُّ الليالي والأيام ، وطول العمر ، إنكاراً منهم أن يكون لهم ربُّ ، يُفنيهم ويُهلكهم . اهـ.

⁽٢) الحديث رواه بهذا اللفظ مسلم في صحيحه ١٧٦٣/٤ وأحمد في المسند ٢٩٩/٥ وأخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٦٦/٦ بلفظ (يؤذيني ابنُ آدمَ يسبُّ الدَّهر ، وأنا الدَّهْرُ ، بيدي الأمرُ ، أُقلَّ اللَّيالَ والنَّهازَ) .

⁽٣) أحسن ما قيل في معنى الحديث ، ما قاله الشافعي وأبو عُبيدة : كانت العرب في جاهليتها ، إذا أصابهم شدة ، أو بلاء ، أو نكبة ، قالوا : يا خيبة الدَّهرِ ، فيُسندون تلكَ الأفعال إلى الدهر ويسبونه ، وإنما فاعلها هو الله ، فكأنهم إنما سبُّوا الله عز وجل ، لأنه فاعل ذلك في الحقيقة ، فلهذا تُهي عن سبُّ الدهر بهذا الاعتبار ، قال ابسن كثير : هذا أحسن ما قيل في تفسير الحديث .

الأشياء ، فإن الدهر ليس يفعلها(١) .

٣ ــ وقد رُوي (فإنَّ الله هو الدَّهْرَ) والمعنى عليه : لا تسبُّوا الدَّهْرَ ، فإن الله مقيم الدَّهْرَ ، أي مقيمٌ أبداً لا يزالُ (٢).

وقد رُوي عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ﴾ قال : قولهم لا نُبْعَث(٢) .

١٣ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَتَـرَى كُلَّ أُمَّـةٍ جَاثِيَـةً ، كُلُّ أُمَّـةٍ تُدْعَى إلَى كِتَابِهَا .. ﴾ [آية ٢٨] .

في معناه قولان :

رَوى ورقاءُ ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، وابنُ عيينةَ عن ابن جُريج ، عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ وَتَـرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيمةً ﴾

⁽١) هذا القول هو خلاصة قول الشافعي رحمه الله كما ذكرناه ، ويؤيده ما أخرجه ابن جرير ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن النبي عُلِظِيَّة (إن الله تعالى قال : لا يقولنَّ أحدكم يا خيبـةَ الدهـر ، فإني أنا الدهر ، أقلَّبُ ليله ونهاره ، وإذا شئتُ قبضتُهما) الطبري ١٥٣/٢٥ .

 ⁽٢) هذا القول غريب وبعيد ، والصحيح ما ذكرناه ، فإنهم كانوا يضيفون الأمور إلى الدهر ، والله هو الفاعل لهذه الأمور ، فيرجع السبُّ إليه سبحانه ، وانظر القرطبي في جامع الأحكام ١٧١/١٦ ففيه كلام نفيس .

 ⁽٣) مراده : ما لهم بأمر البعث والنشور ، والجزاء والمعاد ، علم يقيني ، ولا مستند من عقل أو نقل ،
 بل هو مجرد ظنون وأوهام ، يقولونه تخرصاً من غير دليل ولا برهان ، وهـ و خلاصة قول ابـن جريـر الطبري رحمه الله .

قال: مُسْتَوْفِرِينَ عَلَى الشَّكبِ(١).

قال مجاهد _ في رواية ابن أبي نجيع _ الأُمَّةُ ههنا: الواحدُ (٢) .

قال سفيان بن أبي عُيينة : ولا يكون المستوفز إلَّا على ركبتيه ، وأطراف أصابعه (٢) .

قال الضحاك : ﴿ جَائِيةً ﴾ : عند الحساب() .

فهذا قولٌ .

وقال الفراء في قوله تعالى ﴿ وَتَـرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَاثِيَـةً ﴾ قال :

أهلُ كلِّ دينٍ ، وجاثية : مجتمعة^(٥) .

قال أبو جعفر: قد يُقال لما اجتمع من التراب: جُثْـوَةً، فأحسِبُ الفراء أخذه من هذا، قال الشاعر:

تَرَى جُثْوتَيْنِ مِنْ تُرَابٍ عَلَيْهِمَنِ صَفَائِحُ صُمُّ مِنْ صَفِيدٍ مُنَضَّدِ^(٦)

⁽١ - ٤) انظر هذه الآثار في الطبري ١٥٤/٢٥ والقرطبي ١٧٤/١٦ والبحر المحيط ٥٠/٨ قال أبو حيان : ﴿ جائية ﴾ أي باركة على الركب ، مستوفزة وهني هيئة المذنب الخائف . اهـ. وكلُّ الأقوال التي ذكرها المصنف متقاربة ، ولهذا عدَّها المصنف قولاً واحداً .

⁽٥) معاني القرآن للفراء ٤٨/٣ قال : ﴿ وَتَرَى كُلُ أُمَّةٍ جَاثِيةً ﴾ يريد أهل دين « جَاثِية » يقول عبد عبد عبد عبد عبد الله عب

⁽٦) البيت لطرفة بن العبد ، يصف قبرين ، كما في ديوانه ص ٤٨ وقد استشهد به القرطبي في جامع الأحكام ١٧٤/١٦ وفي البحر المحيط ٥٠/٨ وقد ورد في الديوان الشطر الثناني بلفظ « صَفَائِحُ صُمُّ من صَفِيحٍ مُنَضَّدِ » .

والقول الأول أعرفُ ، وأشهرُ .

١٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إلَى كِتَابِهَا اليَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [آية ٢٨] .

في معناه قولان :

أحلهما : أن كتابها ما فُرض عليها ، من حلال وحرام (١) . والقول الآخر : أن كتابَها ما كتبت الملائكةُ عليها(٢) .

وهذا أوْلي ، لأنَّ بعده ما يدلُّ عليه .

﴿ يَنْطِقُ ﴾ أي يُبيِّنُ .

أي تنظرون فتذكرون ما عملتم^(١) .

⁽١) هذا قول الماوردي كما في تفسير ابن الجوزي ٣٦٤/٧ قال : كتابُهما الـذي أُنـزل على رسولـه ، وهـو قول مرجوح .

⁽٢) هذا قول الأكثرين أن المراد به صحائف أعمالها التي سجلتها الحفظة عليها ، قال السطيري : تُدعى إلى كتابها الذي أَمْلَتْ على حفظتها ، وقال ابن كثير : يعني كتاب أعمالها . اهـ. ويؤيده قوله تعالى ﴿ ووُضِع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ، ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً ﴾ فهي صيحة في كتاب الأعمال ، والله أعلم .

 ⁽٣) المراد بقوله ﴿ ينطق عليكم بالحق ﴾ أي يشهد عليكم بما عملتم ، ففيه استعارة تصريحية ،
 والاستعارة هنا أبلغ من الحقيقة ، لأن شهادة الكتاب ببيانه ، أقوى من شهادة الإنسان بلسانه ،
 وأعمالهم القبيحة لوضوحها كأنها تنطق بإجرامهم .

ثم قال تعالى : ﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [آية ٢٩].

في معناه قولان :

أحدهما: أن المعنى ما تكتبه الملائكة ، وتنسخه من أعمال بني آدم(١) .

والقول الآخر: رواه سعيـدُ بنُ جُبَيْرٍ ، عن ابن عبـاس قال: فَرَغَ اللهُ جَلَّ وعزَّ مما هو كَائِنٌ ، فتنسخُ الملائكةُ ما يُعمل يوماً بيـومٍ ، من اللوح المحفوظ ، فيقابَلُ به ما يعمله الإنسان ، لا يزيـد على ذلكَ ، ولا يُنْقص .

قال: فقيل لابن عباس: ما توهَّمنا إلَّا إنهم يكتبونه بعدما يُعْمَل!! فقال: أنتم قومٌ عربٌ، والله جلَّ وعزَّ يقول ﴿ إِنَّا كُنَّا اللهُ عَلَى اللهُ عَل

١٦ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وأَمَّـا الَّذِيـنَ كَفَـرُوا أَفَلَـمْ تَكُـنْ آيَاتِـي تُتْلَـــى عَلَيْكُمْ ، فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ ﴾ [آية ٣١] .

⁽١) هذا القول أظهر وهو اختيار الطبري ، والقرطبي ، وابن كثير ، قال الحافظ ابن كثير ٢٥٦/٧ : أي إنا كنا نأمر الحفظة أن تكتب أعمالكم عليكم .

⁽٢) ذكر هذ الأثر الطبري ١٥٦/٢٥ وابن كثير ٢٥٦/٧ والقرطبي ١٢٥/١ وابن الجوزي المحوري ٢٥/٥٦ وكان ابن عباس رضي الله عنهما يحتج على ذلك بأن يقول : لا يكون الاستنساخ إلا من أصلٍ ، وأكثرُ المفسرين على أن المراد بالاستنساخ ، أمرُ اللهِ للملائكة بتدوين أعمال العباد ، كا قال عليَّ رضي الله عنه : إن لله ملائكة ينزلون في كل يوم بشيء ، يكتبون فيه أعمال بني آدم ، وقرأ ﴿ إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ﴾ وهو الأظهر ، والله أعلم .

في الكلام حذفٌ ، والمعنى : فيقال لهم^(١) : أَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلَى عليكم ؟

١٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَسْنَاكُمْ كُمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا .. ﴾ [آية ٣٤].

روی معمر عن قتادة قال : فالیـوم نترکُکُـم ، کما ترکتم لقـاء يومکـم هذا .

قال أبو جعفر: المعنى على هذا: فاليوم نترككم في النَّار، كما تركتم العملَ ليومكم هذا(٢)!

١٨ - وقوله جل وعز : ﴿ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُ ــ وَ
 العَزِيزُ الحَكِيمُ ﴾ [آية ٣٧] .

الكبرياء : العَظمة .

« انتهت سورة الجاثية »

⁽١) أي يقـال لهم ذلك تقريعـاً وتوبيخـاً ، والمحذوف من الآية هو جواب ﴿ أَمَّـا ﴾ أي وأمـا الكفـار فيقال لهم : ألم تكن الرســل تتلو عليكم آيات الله ؟

⁽٢) هذا قول ابن عباس كما حكاه عنه الطبري وغيره حيث قال ١٥٨/٢٥ : أي وقيل لهؤلاء الكفرة اليوم نترككم في عذاب جهنم كما تركتم العمل للقاء ربكم يومكم هذا .. وإنما فسرَّر النسيان بالترك لأن الله تعالى لا يصل ولا ينسى ، والآية فيها استعارة تمثيلية ، مثَّل تركهم في العذاب ، بمن حُبس في مكان منفرد مظلم ، ثم نسيه السجَّان من الطعام والشراب ، حتى هَلَك ، والمراد نعاملكم معاملة الناسى فنترككم في عذاب جهنم .

تفسير سُورة الأحفاقية منطاقية وآسية وآسية وآسية

بشَّالِنَالِخَالَحَيْنَ سُورة الأَحْقِافَ هَى كُنِيْرَ

١ من ذلك قوله جل وعز : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَــا
 ٢ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالحَقِّ .. ﴾ [آية ٣].

أي إلَّا لإقامة الحق^(١) .

ثم قال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ ﴾ [آية ٣] . أي أعرضوا بعدما تبيَّن لهم الحقُّ من خلق الله عز وجل .

٢ - ثم احتج عليهم فيما يعبدون فقال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
 الله .. ﴾ [آبة ٤].

المعنى : ما تدعونه إلهاً من دون الله .

﴿ أَرُونِسِي مَاذَا مُحَلَقُ سِوا مِنَ الأَرْضِ أَمْ لَهُ سَمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ؟ ﴾(٢) .

⁽۱) الباء على هذا القول بمعنى لام التعليل ، أي ما خلقنا السموات والأرض إلا لإقامة الحق ، والعدل بين العباد ، وقال بعض المفسرين إنه استثناء مفرَّغ أي إلَّا خلقاً ملتبساً بالحق ، حسب الحكمة الإلهية لإيجاد العالَم .

⁽٢) هَذا أسلوب إفحام وتعجيز وسخرية بعقول المشركين ، فإن هذه الأصنام حجارة صمَّاء لا تخلق شيئاً ، ولا تبدي ولا تعيد ، فكأنه يقول لهم : أخبروني وأرشدوني أيَّ شيء خلقوا من الأرض حتى جعلتموها شركاء مع الله ؟ ففيه تهجين لعقولهم كقوله تعالى ﴿ هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه ؟ بل الظالمون في ضلال مبين ﴾ .

أي في خلق السموات .

﴿ ایْتُونِی بِکِتَابِ مِنْ قَبْلِ هَذَا ﴾ أي بكتاب فيه برهان على ما قلتم .

﴿ أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ ﴾ .

قال مجاهد: أحد يأثر علماً (١) .

وقال الحسن : شيء يُثار أو يُستخرج (٢) .

وقال أبو عبيدة : ﴿ أَثَارَة ﴾ : بقيَّة (٣) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربةٌ ، لأن البقيَّة هوَ شيءٌ يؤثر ، ومعروف في اللغة(٤) أن يُقال : سَمِنَتِ النَّاقةُ على أَثَارةٍ أي على بقيَّةٍ من سِمَنٍ .

⁽١) الأثر في الطبري ٣/٣٦ وابن كثير ٢٥٨/٧ وزاد المسير ٣٦٩/٧ ، وروى عن ابن عباس أن معنى « أثارةٍ من علمٍ » أي بينة من الأمر حكاه عنه الطبري وابن كثير ، واختار الطبري أن المعنى : بقية من علم .

 ⁽٢) حكاه الطبري ٣/٢٦ عن الحسن البصري ، وابن كثير ٢٥٩/٧ وابن الجوزي ٣٦٩/٧ ولفظه :
 الأثارة : الشيء يثيره مستخرجه ، قاله الحسن ، وهو قول مرجوح .

⁽٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٢/٢.

⁽٤) قال الهروي : الأثارة والأثر : البقيّة ، يُقال : ما ثمَّ عينٌ ولا أثر ، والأَثارة : مصدر كالسماحة والشجاعة ، وأصل الكلمة من الأثر وهي الرواية ، وقال الألوسي : ﴿ أُو أَثَارَةٍ من علمٍ ﴾ أي بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين ، شاهدة باستحقاقهم العبادة .

ويُقرأ ﴿ أَوْ أَثَرَةٍ ﴾(١) .

روى أبو سَلَمَة عن ابن عباس ﴿ أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ ﴾ قال : الخطُّ (٢) .

حدثنا محمد بن أحمد _ يُعرف بالجُرَيْجِي _ حدثنا بُنْدَار ، أنبأنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري ، عن صفوانَ بنِ سُليمٍ ، عن أم سَلَمةَ ، عن ابن عباس عن النبي عَلَيْكُ في قوله تعالى ﴿ أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ ﴾ قال : الخطُّ (٣) .

⁽١) هذه القراءة رُويت عن الأعمش ﴿ أُو أَثَرَة ﴾ وهي ليست من السبع ، بل هي قراءة شاذة ، كا في المحتسب لابن جني ٢٦٤/٢ .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٢٦/١ وابن أبي حاتم ، والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً ، وانظر الدر المنثور ٣٧/٦ .

الباب ، والمراد بالخطِّ : الخطُّ من التراب _ أي الضرب بالرمل _ قال ابن عباس : وذلك شيءٌ الباب ، والمراد بالخطِّ : الخطُّ من التراب _ أي الضرب بالرمل _ قال ابن عباس : وذلك شيءٌ كانت العرب تفعله وتتكهن به وتزجر ، وفي الحديث الذي رواه مسلم وأحمد عن معاوية بن الحكم صحيح مسلم ٤/٩٤١ ومسند أحمد ٥/٤٤ ، وقد اختلف العلماء في معناه ، والصحيح أن معناه من وافق خطُّه خطَّ ذلك النبيِّ فهو مباح له ، ولكن لا طريق لنا إلى العلم اليقيني بموافقة خطه ، فلا يُباح لنا فعله إلا بيقين الموافقة ، وليس لنا يقين بها ، وهذا خلاصة رأي القاضي عياض رحمه الله ، وإنما لم يقل رسول الله عليه السلام حرمة ذلك النبي ، مع بيان الحكم في ذلك النبي الذي كان يخطُ ، فراعي النبيُّ عليه السلام حرمة ذلك النبي ، مع بيان الحكم في حقنا ، والحديث إشارة إلى علم الرمل ، وهو منسوخ في شريعتنا ، لأن الشرع منسع من التخرص ، والتكهن ، وادعاء معرفة الغيب ، وانظر ما قاله الخطابي في القرطبي ١٨٠٠ اكذا النهاية لابن الأثير ٢٠/٤٤ .

وروى سعيدٌ عن قَتَادة ﴿ أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ ﴾ قال : حاصة من علمٍ(١)

قال أبو جعفر : يُقال لفلانٍ عندي أَثَرَةٌ ، أو أُثْرَةٌ : أي شيءٌ أخصُّه به ، ومنه آثَرْتُ فُلَاناً على فُلَانٍ .

ويجوز أن يكون ﴿ أَشَرَةٌ ﴾ خبراً عن بعض الأنبياء صلى الله عليهم ، من أَثَرْتُ الحَدِيثَ ، وذا قول أبي عُبَيْدَةَ (٢) .

٣ – وقوله جل وعز : ﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ .. ﴾ [آية ٨] .
 قال مجاهد : أي تقولونه (٣) .

٤ - وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ .. ﴾ [آية ٩].

قال مجاهد في قوله تعالى ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَا مِنَ الرَّسُلِ ﴾ : أي أوَّلَ مَنْ أُرْسِلَ '' .

⁽١) في المخطوطة [خاصاً من علم] وهـ و تصحيف ، وصوابه خاصة من علـم ، كما في الـطبري ٢٥٩/٧ وابن الجوزي ٣٦٩/٧ وابن كثير ٢٥٩/٧ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٢/٢ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ٢٦/٥ والقرطبي ١٨٤/١٦ والإفاضة : الحوضُ في الشيء والاندفاع ، والمعنى :
 هو تعالى أعلم بما تخوضون في القرآن ، وتقدحون به ، من قولكم : هو شعر ، هو سحر ، هو كهانة ، وغير ذلك من وجوه الطعن .

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٦/٢٦ والسيوطي في الدر المنثور ٣٨/٦ وعزاه الطبري إلى ابن عباس قال : ﴿ ما كنت بدعاً من الـرسـل ﴾ أي لستُ أوّل رسول أرسـل إلى النـاس ، بل كان قبلي رسـل ، وقـــال =

وقوله تعالى ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُـمْ ﴾ وقـد قال في موضع آخر ﴿ لِيَعْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَرَ ﴾ (١) .

فالجواب في هذا: أنه ليس من ذاك ، وإنما المعنى _ والله أعلم _ وما أدري ما يُفعل بي ولا بكم ، من جَدْبٍ أو غيره (٢) .

(١) سورة الفتح آية رقم ٢ .

(Y)

أراد المصنف أن يدفع الإشكال الـذي ربما يخطر على البـال ، وهـو كيـف نوفـق بين قولـه تعـالي ﴿ وما أدري ما يُفْعل بي ولا بكم ﴾ وقوله تعالى ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ ؟ فقد أخبره تعالى بمغفرة ذنوبه ، وبدخوله الجنة مع المؤمنين ، فكيف يقول ﴿ وما أدري ما يُفعل بي ولا بكم ﴾ ؟ والجواب فيه أربعة أقوال للمفسرين ، وأظهرها أن المراد ما يحدث له ولأصحابه من أمـور الدنيـا لا من أمـور الآخرة ، كأنـه يقـول : لا أدري بما يقضي الله علـيَّ وعليكم ، فإن مقادير الله مغيَّة ، وهـ ذا قول الحسن البضري ، واختـ اره الطبري ، وابـن كثير ، وجمهور المفسرين ، قال البطبري ٧/٢٦ : والمراد من الآية أنه عليه السلام لا يدري إلامَ يصير أمره ، وأمرهم في الدنيا ، أيصير أمره معهم أن يقتلوه ، أو يخرجوه من بينهم ، أو يؤمنوا به فيتبعوه .. إلخ. قال الحسن : أما في الآخرة فمعاذالله ، قد علم أنه في الجنة حين أخذ الله ميثاقــه في الرسل ، ولكن قال : وما أدري ما يُفعل بي ولا بكم في الدنيا ، هل أُخرج كما أُخرجت الأنبياء من قبلي ؟ أو أُقتل كما قتلت الأنبياء من قبلي ؟ وهل أمتي المكذبة ؟ أو أمتـي المصدِّقـة ؟ أم أمتىي المرمية بالحجارة ؟ أو المخسوف بها ، ثم أُوحي إليه فأخبره اللهِ ما يصنع الله به ، وما يصنع بأمته .. قال الطبري : وأولاها بالصواب ما قاله الحسن البصري ، وقال ابن كثير ٧/٠/٧ : وهذا القول الذي عوَّل عليه ابن جريس ، لا يجوز غيره ، ولا شك أن هذا هو اللائق به عَلِيْكُمْ فإنه بالنسبة للآخرة جازم أنه يصير إلى الجنة هو ومن اتبعه ، وأما في الدنيا فلم يدر ما كان يتول إليه أمره ، وأمر مشركي قريش إلى ماذا ؟ أيؤمنون أم يكفرون ، فيعذبون فيُسْتأصلون بكفرهم ؟ . اهـ.

أقول : وهذا هو الحق الذي تطمئن له النفس .

ابن كثير ٢٦٠/٧ : قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة المعنى : ما أنا بأول رسول ، ولم يحكِ
 ابن جرير ، ولا ابن أبي حاتم غير ذلك .

ویُبَیِّن هذا أنه یُرْوَی أن النهی عَلَیْتُهِ رأی رؤیا سَرَّتْ أَصحابَهُ ، فاستبطأوا تأویلَها ، فأنزلَ الله جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ .

وقوله جل وعز: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ،
 وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ ، فَآمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ .. ﴾
 [آیة ۱۱] .

قيل : في الكلام حذفٌ لعلم السَّامع به .

والمعنى : أرأيتم إن كان من عند الله ، وشهد شاهد من بنسي إسرائيل ، ممَّنْ تثقون به ، وتقفون على صدقه وعلمه ، على ما شهد النبي عَلِيْكُم ، وكفرتم به ، أليس قد غرَّرتم ، وأتيتم أمراً قبيحاً ، واجترأتم علىه (١) ؟!

فأما الشاهد من بني إسرائيل فقيل : إنه « عبد الله بنُ سَكَام » .

رَوَى مَالِكُ عن أبي النَّضْرِ ، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال : « ما سمعتُ رسولَ الله عَلِيْكُ يقول لأحدٍ يمثى

⁽١) عبارة ابن جرير في التسهيل ٧٥/٤ : ومعنى الآية : أرأيتم إن كان القرآن من عنـــد الله ، وكفــرتم به ألستم ظالمين ؟ ثم حُـــــف قوله : « ألستم ظالمين » وهو الجواب لأنه دل عليه قوله تعـــالى ﴿ إِن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ .

وقال الحسنُ ، ومجاهدٌ ، والضحَّاكُ ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ : عبدُ الله بن سَلَام (٢) .

قال أبو جعفر : وفي الآية قولان آخران :

أ _ قال مسروق : ليس هو « عبـ لله بن سكام » لأن السورة مكيّة ، والمعنى لموسى عَلَيْكُ والتوراة ، وأهلِ الكتاب ، أنزلَ الله جلَّ وعز التوراة على موسى ، فآمن بها أهلُ الكتاب ﴿ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ﴾ مخاطبةً

⁽١) الحديث رواه البخاري في كتاب مناقب الأنصار ٤٦/٥ ومسلم في فضائل الصحابة ١٦٠/٧ و ورواه النسائي أيضاً وابن جرير ، وابن مردويه ، عن سعد بن أبي وقاص بهذا اللفظ ، وانظر السيوطى في الدر المنثور ٣٩/٦ وروح المعاني للألوسي ٣/٢٦ .

هذا قول الجمهور ، والسورة وإن كانت مكية إلا أن هذه الآية مدنية على رأي بعض المفسرين ، فقد أخرج الطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك ، أنها نزلت بالمدينة في قصة إسلام عبد الله بن سلام ، وإسلام عبد الله كان بالمدينة بالاتفاق ، فتكون الآية مدنية ، ومما يدل على أن إسلامه كان في المدينة بعد الهجرة ، ما أخرجه أحمد في المسند ٥/٥٥ من حديث زُرارة بن أوفى ، عن عبد الله بن سلام ، قال : لمّا قدم رسول الله عَيْلِيّهُ المدينة خرجتُ أنظر ، فيمسن ينظر ، فلمّا رأيت وجهه عرفتُ أنه ليس بوجه كذّاب ، فكان أول شيء سمعته منه يقول « يا أيها الناس ، افشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام » وفي بعض الروايات « فلما نظرتُ إلى وجهه عرفت أنه ليس بوجه كذاب ، فقلت يا عمد : إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي .. » ثم أسلم بعد إخباره عَيَّتُهُ له عنها .

لقريش ، قال ﴿ وَسَبَقُونًا إِلَيْهِ ﴾ يعني أهل الكتاب(١) .

ب _ رَوَى ابنُ عَوْنٍ ، عن الشعبيّ ، في قوله تعالى ﴿ وَشَهِلَهُ اللّهِ مَنْ بَنِي اِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ ﴾ قال : هو رجلٌ من أهل الكتاب ، وليس بعبد الله بن سلام ، لأن السورة مكيَّةٌ ، وإنما أسلم عبد الله بن سلام ، يَالِيلَهُ بعامين (٢) .

قال أبو جعفر : هذا الاعتراضُ لا يلزم ، وسُئل « محمدُ بن سيرين » عن هذا بعينه فقال : كانت الآية تنزل فيقال لهم : أَلْحِقُوهَا في سورة كذا ، وكذا(٢) .

قال أبو جعفر : فهذا جوابٌ عن ذاك .

ويجوز أن تكون الآية نزلت بمكة ، ويكون المعنى : أرأيتم إن كان من عند الله ، وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله أتؤمنون ؟ وقال الحسن : نزل هذا بمكة فآمان عبد الله بن سلام

⁽١ — ٢) ذكرهما الطبري في جامع البيان ٩/٢٦ والسيوطي في الدر المنثور ٣٩/٦ وأبو حيان في البحـر المحيط ٥٧/٨ .

⁽٣) هذا هو الصحيح أن الآية نزلت في عبد الله بن سلام كا قاله الجمهور ، والآية مدنية جاءت ضمن هذه السورة المكية ، فقد كان جبيل ينزل على رسول الله عَيْظَة بالآية أو الآيات ، فيقول له : إن الله يأمرك أن تضعها على رأس كذا في سورة كذا ، فتكون الآية مدنية في ثنايا سورة مكية ، وهذا هو القول الراجح ، وهو ما ذهب إليه المصنف ، والله أعلم .

بالمذينة (١) .

٦ شم قال جل وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانَ حَيْراً مَا سَبَقُونَا
 إلَيْهِ .. ﴾ [آية ١١].

قال مسروق : هم أهل الكتاب(٢) .

وقال الحسن : أَسْلَمُ ، وغِفَارٌ ، فقالت قريش : لو كان خيراً ما سبقونا إليه (٢) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَاناً عَرَبِيًّا لِيُنْـذِرَ الَّذِيـنَ
 ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ ﴾ [آية ١٢].

⁽۱) ذكره السيوطي في الدر المنشور ٣٩/٦ وعلى قول الحسن تكون الآية من الآيات التي تضمنت غيباً ظهر مصداقُه في الوجود ، فقد أخبر القرآن الكريم بشهادة عبد الله بن سلام قبل وقوعها ، ثم وقعت كما أخبر ، وكان ابن سلام يقول : نزلتْ فيَّ آيات من كتاب الله عز وجل ، نزل فيَّ ﴿ وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن .. ﴾ ونزل فيَّ ﴿ قل كفي بالله شهيداً بيني وبينكم ، ومَنْ عنده علم الكتاب ﴾ وانظر ترجمته وأخباره في أُسد الغابة لابن الأثير ٣٦٤/٣ .

أي اليهود والنصارى هم الذين قالوا ذلك ، وهو أحد أقوال ذكرها المقسرون ، وانظر الـدر المنشور
 ٣٧٦/٦ .

⁽٣) هذا قول ابن السائب والكلبي والزجاج ، كما في البحر المحيط ٥٩/٨ وإليه ذهب الفراء فقد قال في معاني القرآن ٥١/٣ : لمَّا أسلمت مُزينة ، وجهينة ، وأسلم ، وغفار ، قالت بنو عامر وغطفان : لو كان هذا خيراً ، ما سَبَقَنا إليه رُعَاة البّهْمِ . اهد. ورجَّح ابن جُزي في التسهيل ٤٥/٤ أن هذه مقالة رؤساء قريش وأكابرهم ، وذلك لمَّا أسلم الضعفاء كبلال ، وعمار ، وصهيب قال أولئك المتكبرون : لو كان الإسلام خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء ، قال ابن كثير : يعنون بلالاً ، وعماراً ، وصهيباً ، وخبّاباً ، وأمثالهم من المستضعفين والعبيد والإماء .

فيه جوابان:

أحدهما : أن المعنى : مصدِّقُ له أي لكتاب موسى عَيَّالَةٍ ، ثم خُذِفَ ، لأن قبله ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إمَاماً وَرَحْمَةً ﴾ (١) .

و ﴿ عربياً ﴾ حال ، و ﴿ لساناً ﴾ توطئة للحال أي توكيـ لا ، كَا يُقَالُ : جاءني زيدٌ رجلاً صالحاً ، ويُقـوِّي هذا أنـه في قراءة عبـد الله ﴿ وَهَذَا كَتَابٌ مصدِّقٌ [لما بين يديه](١) لِسَاناً عَرَبيًا ﴾ .

والجواب الآخر : أن يكون ﴿ لساناً ﴾ مفعـــوًلا ، يُراد به النبيُّ عَلِيقِهِ (٣) ، ويكون المعنى : ذا لسانٍ عربي .

ثم قال ﴿ لِتُشْذِرَ (الَّذِينَ ظَلَمُسُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِيـــنَ ﴾ [آية ١٢] .

⁽۱) على هذا القول يكون معنى الآية : وهذا القرآن كتاب عظيم الشأن ، مصدِّق للتوراة والإنجيـل قبله ، بلسان عربي فصيح ، فكيف ينكرونه ، وهو أفصح بياناً ، وأظهر برهاناً ، وأبلغ إعجازاً !! ومعنى قوله ﴿ إماماً ﴾ أي يُهتدى به ، وهذا رأي الأكثين .

 ⁽٢) المراد به عبد الله بن مسعود ، وهذه القراءة شاذة ، وليست من القراءات السبع ، فهي محمولة على التفسير .

⁽٣) هذا قـول مرجوح ذكره القرطبي ١٩١/١٦ وابن جزي في التسهيل ٢٦/٤ وذكر أن هذا القـول اختيار ابن عطية ، والمعنى على هذا القـول : وهـذا كتـابٌ صدَّق ذا لسان عربي ، أي صدَّق محمداً . وعبارة القرطبي في جامع الأحكام : وقيل : إن ﴿ لساناً ﴾ مفعول ، والمراد به النبي عَلِيلةً أي وهذا كتاب مصدِّق للنبي عَلِيلةً لأنه معجزته ، والتقدير : مصدِّق ذا لسان عربي ، فاللسان منصوب بمصدِّق وهـو النبي عليه السلام . اهـ. والقـول الأول أظهر وأرجح لعـدم التكلف ، ويصح أن يكون منصوباً بنزع الخافض والمعنى : وهذا كتاب مصدِّق بلسان عربي .

⁽٤) هذه القراءة ﴿ لِتُنْذَر ﴾ بالتاء قراءة نافع ، وابن عامر ، وقرأ الباقون ﴿ لَيُنذَر ﴾ بالياء وهي قراءة الجمهور ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٥٩٦ .

يجوز أن يكون المعنى : وهو بُشرى . وأن يكون المعنى : وتُبشِّر المحسنين بُشْرَى^(١) .

م وقوله جل وعز: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُــوا ، فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [آية ١٣].

قد بينا معنى ﴿ ثُمُّ اسْتَقَامُوا ﴾ فيما تقدُّم(٢) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانَا ﴾
 آبة ١٥] .

﴿ إِحْسَاناً ﴾ : أي يحسن إليهما إحساناً (٢) .

١٠ ــ ثم قال تعالى : ﴿ حَمَلَتُهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَوَضَعَتْهُ كُرُهاً ﴾ [آية ١٠] .

ويُقرأ ﴿ كَرْهاً ﴾ بفتح الكاف وهـو عنـد بعض العربيـة لحنٌ ، لأنه يُفَرِّقُ بينهما .

قَالَ الحَسن ومجاهد وقتادة : الكُرْهُ : المشقَّةُ .

والفرَّاء وجماعةٌ من أهل العربية ، يذهبون إلى أن الكَـرْهَ بفتـح

⁽١) ذكر القولين الطبري في جامع البيان ١٤/٢٦ فقال : وفي ﴿ وبُشرى للمحسنين ﴾ وجهان من الإعراب : الرفع على العطف على الكتاب بمعنى : وهذا كتاب مصدِّق وبُشرى ، والنصب على معنى : لينذر الذين ظلموا ويُبشرُ ، فإذا جُعلل مكان يُبشر ﴿ وبُشرى ﴾ أو « وبشارة » نصبت ، كا تقول : أتيتُك لأزورك ، وكرامةً لك . اهـ. وكذا قال الفراء في معاني القرآن م ١/٣

⁽٢) انظر ص ٢٦٦ من هذا الجزء .

 ⁽٣) ﴿ إحساناً ﴾ منصوب على المصدر بفعل محذوف تقديره: أمرناه أن يحسن إليهما إحساناً ،
 وإلى هذا نحى صاحب الجلالين .

الكاف : القهر ، والعُصبُ (١) ، فعلى هذا القول يكون لحناً .

وقال الكسائي: الكَرْهُ ، والكُرْهُ ، بمعنى واحدٍ ، وكذلك هو عند البصريينَ جميعاً ، لا أعلمُ بينهم اختلافاً ، لأن الكَرْهَ : المصْدَرُ ، والكُرْهُ : اسم بمعناه (٢) .

١١ _ وقوله جل وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدُهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً .. ﴾ [آية ١٠] .

قال مجاهد: سألتُ ابنَ عباس عن قوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَعَ أَشُدَّهُ ﴾ فقال: بضعاً وثلاثين سنة (٣) .

قال مجاهد: ثلاثاً وثلاثين(١).

⁽١) في الصحاح: الكُره بالضمِّ : المشقَّة يقال : قمتُ على كُرهٍ أي على مشقة ، وأقامني فلان على كُره الصحاح : الكُره ، والكُرْه لغتمان ، كُرْه بالفتح إذا أكرهك عليه ، قاله الفراء ، وكان الكسائي يقول : الكَرْه ، والكُرْه لغتمان ، وأكرهته على كذا : حملته عليه كرهاً . اهـ.

أقول : هذا هو المشهور ويدل عليه قولـه تعـالى ﴿ يَا أَيُّهَا الذِّينَ آمنُـوا لَا يَحُلُّ لَكُـم أَن ترثُّـوا النساء كَرْهاً .. ﴾ أي بطريق القهر والإكراه .

⁽٢) قال في اللسان مادة كره: أجمع كثير من أهل اللغة أن الكره والكُره لغتان ، فبائي لغة وقع فجائز ، إلا عند الفراء ، فإنه زعم أن الكره ما أكرهت نفسك عليه ، والكره: ما أكرهك غيرك عليه ، تقول: جئتك كُرها ، وأدخلتني كرها ، وقال ابن البرّي: يدل على صحة قول الفراء قوله سبحانه ﴿ كُتب عليكم القتال وهو كُره لكم ﴾ وقال سبحانه ﴿ وله أسلم من في المناوت والأرض طوعاً وكرها ﴾ فيصير الكره بالفتح فعل المضطر ، والكره بالضم فعل المختار .

⁽٣ _ ٤) ذكرهما الطبري ١٦/٢٦ قال : وهو الأشبه ممن قال إنه بلوغ الحلم ، لأن المرء لا يبلغ في =

قال أبو جعفر : وقيل : الأشُدُّ : ثماني عشرةَ سنــةً . والأول أشبـهُ ، لاتِّساق الكلام ، ألا تَرَى أن بعــده ﴿ وَبَلَــــغَ أَرْبِعِينَ سَنَةً ﴾ ؟

وأيضاً فإن البالغ ثلاثاً وثلاثين سنة أولى بهذا الاسم لأنه أكمل.

١٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ قَالَ رَبِّ أُوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ اللَّهِي أَنْعَمْتَ عَلَى وَعَلَى وَالِدَيَّ .. ﴾ [آية ١٠] .

رَوى أحمد بن عبد الله بن يونس ، عن أبي بكر بن عياش في قوله تعالى ﴿ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ ﴾ قال : هو أبو بكر الصدِّيق (١) ، فلم يكفر له أبٌ ، ولا

⁼ حال حُلْمه كال قواه ، ونهاية شدته .. وهكذا قال الفراء في معاني القرآن ٢/٣ ه أنه الأشبه بالصواب ، لأن الأربعين أقرب في النَّسَق إلى ثلاث وثلاثين . اهـ. وقال الحسن : ﴿ وبلـخ أشدًه ﴾ هو بلوغ الأربعين لقوله تعالى بعده ﴿ وبلغ أربعين سنة ﴾ أي تناهى عقله وكمل فهمه ، ورجحه ابن كثير .

⁽۱) هذا قول ابن عباس وعلى ، ذكره الفراء ٣/٣٥ والقرطبي عن على في جامع الأحكام ١٩٤/١٦ قال على : « هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، أسلم أبواه جميعاً ، ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أن أسلم أبواه غيره » ووالده أبو قحافة « عثمان بن عامر » وأمه أم الخير اسمها « سلمي بنت صخر » وذكر هذا القول الطبري في جامع البيان ١٧/٢٦ قال : وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وقال الحسن البصري : الآية على العموم أي تشمل كل مؤمن شكر الله وبر والديه ، واختاره صاحب البحر المحيط ٢١/٨ وهو الأظهر ، والله أعلم .

أُمُّ ، قال : ﴿ وَأَوْزِعْنِي ﴾ : أَلَّهِمْنِي^(١) .

١٣ ــ وقوله جل وعز: ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفِّ لَكُمَا أَتَعِدَانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ القُرُونُ مِنْ قَبْلِي .. ﴾ [آبة ١٧].

قال الفراء: ﴿ أَفَّ لَكُمَا ﴾: أي قَذَراً لَكما ﴿ أَتِعِدَانِنِي أَنْ أَخْرَجَ ﴾ (٢)!!

روى سعيدٌ عن قتادة قال : « هذا عبـدُ سَوْءٍ ، نَعَتَـهُ اللهُ جلَّ وعزَّ ، قَال لِوَالِدَيْهُ : أَتَعِدَانِني أَنْ أَبْعَتَ »(٣) !!

١٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبُاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا .. ﴾ [آية ٢٠].

وقرأ يزيد بن القعقاع ﴿ أَأَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتكُـمْ فِي حَيَاتِكُـمُ

⁽١) قال في المصباح المنير مادة وزع: أوزعه الله الشكر: ألهمه. اهـ. وكذا هو في الصحاح، ولسان العرب.

 ⁽٢) معاني القرآن للفراء ٣/٣٥ ولفظه: ذكر أن القائل « عبد الرحمن بن أبي بكر » قال هذا القول قبل أن يسلم ﴿ أفِّ لكما ﴾ أي قذراً لكما .

⁽٣) الطبري عن قتادة ١٩/٢٦ قال: أتعدانني أن أبعث بعد الموت ، قال: وهو نَعَتَ عبد سوء ، عاقاً لوالديه فاجراً ، وكذلك قال الحسن: هو الكافر الفاجر ، العاقى لوالديه ، المكذّب بالبعث . اهد. فالآية على هذا القول عامة ، وليست في عبد الرحمن بن أبي بكر كا زعسم البعض ، فقد أنكرت عائشة أم المؤمنين أن تكون نزلت في أخيها عبد الرحمن ، قال الزجاج: كيف يُقال نزلت في عبد الرحمن ، والله عز وجل يقول ﴿ أولئك الذين حقَّ عليهم القول ﴾ أي العذاب ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ، فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاق لوالديه . اهد. القرطبي ١٩٧/١٦ .

الدُّنيا ﴾(١) ؟ بالاستفهام .

قال أبو جعفر: العرب تقرر ، وتوبسخ بالاستفهام وغير الاستفهام (٢) .

ويُروى أن عمر رضي الله عنه رأى جابر بن عبد الله ومعه إنسانٌ يحمل شيئاً ، فقال : ما هذا ؟ فقال : لحم اشتريتُه بدرهم ، فقال : أكلَّما قام أحدكم اشترى لحماً بدرهم ، والله لو شئتُ أن أكون أطيبَكم طعاماً ، وألينكم ثوباً ، لفَعلْتُ ، ولكنِّ الله يقول : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيّباتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾ ؟ فأنا أترك طيّباتي (٢) .

ه ١ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَالْيَوْمَ ثُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ .. ﴾ [آية ٢٠] · قال مجاهد : الهُونُ : الهَوَانُ .

١٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَاذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالأَحْقَافِ ، وَقَـٰدُ ٢٦ ــ وقلتِ كَلَتِ ٢١ ـ وَقَـٰدُ كَلَتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ .. ﴾ [آية ٢١] ·

⁽١) هذه من القراءات السبع ، كما في السبعة لابن مجاهـد ص ٩٨ ٥ وقرأ الجمهـور ﴿ أَذَهــبتم طيباتكم ﴾ على الخبر للتوبيخ ، وانظر زاد المسير ٣٨٢/٧ .

⁽٢) قال الطبري ٢١/٢٦ : العرب تستفهم بالتوبيخ ، وتترك الاستفهام به ، فتقول : أذهبت ففعلت كذا وكذا ؟ وذهبت ففعلت ، وفعلت الواعجب القراءتين إليَّ ترك الاستفهام ، لإجماع الحجمة من القراء عليه ، ولأنه أفصح اللغتين . اهـ.

⁽٣) روى هذه القصة ابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٢/٧ والطبري في جامع الأحكام ٢٠٢/١٦ وذكر عن عمر رضي الله عنه أخباراً عجيبة ، في زهده في الدنيا ، وتركه للذائذ الحياة ، يستحسن الرجوع إليها ، لنرى في أيِّ تَرَف نعيش نحن ؟

قال قتادة : كانت عادٌ أحياء من اليمن ، منازلهم عند الرمال والدَّكَّاواتِ (١) .

قال أبو جعفر: الحِقْفُ عند أهـل اللَّغـة: الرَّمـلُ المنحني، وهِمعُه: حِقْفَةٌ، وأَحْفَـافٌ (٢)، وفي الحديث أن النبـيَّ عَلِيْكُ مرَّ بِظَبْسِي حَاقِفِ ، أي منحن متشنِّ (٦).

١٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِتَأْفِكْنَا عَنْ آلِهَتِنَا .. ﴾ [آية ٢٣].
 معنى ﴿ لِتَأْفِكْنَا ﴾ لتصرفنا(١٠).

١٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا
 عَارِضٌ مُمْطِرُنا .. ﴾ [آية ٢٢].

⁽١) في القاموس المحيط: الدَّكَّاوات: جمع الدكَّاء، وهي الرابية من الطِّين، ليست بالغليظة، والتي لا سنام لها، والدكَّة: ما استوى من الرمل جمع دِكاك. اهـ. القاموس مادة دكَّ.

⁽٢) قال في اللسان مادة حقف: الجِقْفُ من الرمل المعوجُّ وجمعه أحقاف، وحقوف، وحقاف وحِقاف وحِقاف وحِقَفة، ومنه قيل لما اعوجُّ : محقوقف، وقال الجوهري : الحِقف: المعوَّج من الرمل والجمع حقاف، وأحقاف، والأحقاف: ديار عاد.

⁽٣) ذكره ابن الأثير في كتابه النهاية ١٣/١ قال « فإذا ظبي حاقف » أي نائم قد انحتى في نومه ، وفي لسان العرب لابن منظور : وظبي حاقف : فيه قولان : أحدهما أن معناه صار في حقف ، والآخر أنه رَبَض ، واحقوقَفَ ظهره ، قال الأزهري : الظبي الحاقف يكون رابضاً في حقف من الرمل ، أو منطوباً كالحقف ، وفي الحديث أنه عَلَيْكُ « مرَّ هو وأصحابه وهم محرمون بظبي حاقف في ظل شجرة » وهو الذي نام ، وانحني وانثني في نومه . اهد.

⁽٤) في المصباح: أفكتُنه: صرفتُه، وكل أمرٍ صُرفَ عن وجهه فقد أَفك، والإفك بالكسر: الكذب. اهد. ومعنى الآية ﴿ أَجئتنا لتأفكنا ﴾ أي أجئتنا لتصرفنا عن عبادة آلهتنا بالإفك، وقال الضحاك: من الإفك بمعنى الصرف.

أي فلما رأوا الذي أُوْعِدوا ، كسَحَابِ عارضٍ ، قد اعترض ، فيه عذابٌ ، ولم يعلموا أن فيه عذاباً ، قالوا : هذا عارضٌ ممطِرُنا .

رُوى طاووس عن ابن عباس قال « كان لعادٍ وادٍ ، إذا جاء المطر أو الغيم من ناحيته كان غيشاً ، فأرسل الله عليهم العذاب من ناحيته ، فلمّا وعدهم هود عَيِّلِيّهُ بالعذاب ، ورأوا العارض ، قالوا : ﴿ هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُك ا ﴾ قال لهم هود عليه السلام ﴿ بَلْ هُو مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ فقالوا : كذبت ، كذبت » فقال الله جل وعز ﴿ فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلّا مَسَاكِنُهُمْ .. ﴾(١) .

١٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَاهُمْ فِي مَا إِنْ مَكَّنَاكُمْ فِيهِ ، وَجَعَلْنَا ِ
 لَهُمْ سَمْعاً وَأَبْصَاراً وَأَفْتِدَةً .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال قتادة : أنبأنا الله أنه قد مكَّنهم في شيء ، لم يمكنَّا فيه (٢) .

⁽١) الأثر ذكره السيوطي في الدر المنشور ٣/٦ بنحوه ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٤/٧ : العارضُ : السيحاب الذي يعرض من ناحية السيماء ، وكان المطر قد حُبس عن عاد ، فساق الله إليهم سيحابة سوداء ، فلما رأوها فرحوا واستبشروا ، وقالوا : ﴿ هذا عارض ممطرنا ﴾ فقال لهم هود ﴿ بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم ﴾ فنشأت الريح من تلك السيحابة ، وكانت الريح تحتمل الظعينة _ أي المرأة _ فترفعها حتى تُرى كأنها جرادة ، فأصبحوا وقد هلكوا ، وروى البخاري ١٦٧/٦ عن ابن عباس : عارض ، قال : السيحاب .

 ⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٤٤/٦ عن ابن عباس قال : فيما لم نمكنكم فيه ، وكان عاد أشدً قوة ، وأكثر أولاداً ، وأطول أعماراً . اهـ.

قال أبو جعفر : فـ « إِنْ » على هذا القول بمعنى « ما »('' . وقد قيل : إنها زائدة ، والأول أولى ، لأنـه لا يُعـرف زيادتُهـا إلَّا في النفي ، وفي الإيجاب « أَنْ » بالفتح .

٢٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الجِنِّ يَسْتَمِعُــونَ الْقُرْآنَ .. ﴾ [آية ٢٩] .

قال زِرُّ بن حُبَيْشٍ : كانوا تسعةَ نَفَرٍ (٢) .

٢١ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُـو الْعَزْمِ مِنَ الرَّسُلِ .. ﴾ [آية ٣٠] .

قال قتادة : هم أربعة « نوحٌ ، وإبراهيمُ ، وموسى ، وعيسى » صلى الله عليهم .

⁽۱) هذا قول الفراء كما في معانيه ٥٦/٣ حيث قال : مكّناهم في الذي نمكنكم فيه ، و « إن » بمنزلة « ما » في الجحد _ أي في النفي _ وهذا هو قول الأكثرين ، وإنما لم يؤت بـ « ما » فيقال : ولقد مكنّاهم في مَا مَا مكناكم فيه ، دفعاً لثقل التكرار ، وقد ضعّف أبو حيان في البحر المحيط قول من قال : إنها شرطية ، أو زائدة فقال ٢٥/٨ : و « إن » نافية ، والمعنى : في الذي ما مكناكم فيه ، من القوة ، والغنى ، والبسط في الأجسام ، والأموال ، ولم يكن النفي بلفظ « ما » كراهةً لتكرير اللفظ ، وإن اختلف المعنى ، وقيل : إنها شرطية محذوفة الجواب والتقدير : إن مكناكم فيه طغيتم ، وقيل « إن » زائدة بعد « ما » الموصولة تشبيهاً بما النافية أي مكناهم في مشل الذي مكناكم فيه . ثم قال : وكونها نافية هو الوجه ، لأن القرآن دلَّ عليه ﴿ كانوا أكثر منهم وأشد قوة ﴾ وهو أبلغ في التوبيخ . اهـ البحر المحيط .

⁽٢) الأثر أخرجه البطيري عن زر ٣١/٢٦ قال : كانوا تسعة نفر ، وروى عن ابن عباس : كانوا سبعة نفر ، ودوى عن ابن عباس : كانوا سبعة نفر ، وذكره ابن كثير ٢٧١/٧ عن ابن مسعود قال : هبطوا على النبي عَيْضَةً وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلمَّا سمعوه قالوا : أنصتوا ، وكانوا تسعة ، أحدهم زوبعة ، وعزاه إلى ابن أبي شيبة . قال ابن قتيبة : والنفر ما بين الثلاثة إلى العشرة .

وقال مجاهد وعطاء الخراساني : أولو العزم من الرسل خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمَّدٌ صلى الله عليهم (١) .

٢٢ __ وقوله جل وعز : ﴿ بَلَاغٌ ، فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُــونَ ﴾ ٢٢ __ وقوله جل وعز : ﴿ بَلَاغٌ ، فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُــونَ ﴾

أي ذلك بلاغ .

وقَرَأ عيسى بن عمر ﴿ بَلَاعًا ﴾ (١) وقرأ أبو مجلز ﴿ بَلُّعْ ﴾ على الأمر .

٢٣ _ ثم قال جل وعنو : ﴿ فَهَــُلْ يُهْــَلَكُ إِلَّا القَــَوْمُ الْفَاسِقُــونَ ؟ ﴾ [آية ٣٠] .

أي فهل يُهلك مع رحمة الله ، وتفضُّله ، إلَّا القومُ الله الفاسقون (٣) ؟

券 孜 柒

« تم تفسير سورة الأحقاف »

⁽١) هذا هو الصحيح أن الرسل من أولي العزم خمسة (نوح ، إبراهيم ، موسى ، عيسى ، محمـــد) وقد ذكروا في سورة الأحزاب ﴿ وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح .. ﴾ الآية .

⁽٤) هَذه من القراءات الشاذة ، كما في المحتسب لابن جني ٢٦٨/٢ وكذلك قراءة أبي مجلز ﴿ بَلِّغ ﴾ شاذة ، كما نبَّه على ذلك ابن جني في المحتسب في شواذ القراءات .

⁽٣) « هل » استفهام يراد به النفي أي لا يهلك إلا القوم الخارجون عن طاعة الله عز وجل كما قالم الطبري ، وابن كثير ، وتفسير الجلالين والآية وعيدٌ وإنذار .



بسِنْمَالِنَكِالِجَ َالْحَمْنِ سُرُورة مِحْرَوهِي مَرسَة

١ ـــ من ذلك قوله جل وعز : ﴿ الَّذِينَ كَفَـرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ
 أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ .. ﴾ [آية ١].

روى أبو يحيى عن مجاهـد ، عن ابـن عبـاس ، في قولـه تعـالى ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ الله .. ﴾ قال : أهلُ مكَّة (١) .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ قال : الأنصارُ (٢) .

﴿ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴾ قال : أمرهم(٣) .

قال أبو جعفر : معنى ﴿ أَصَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ : أبطلهـا(¹) ، كما

⁽١ — ٣) هذه الآثار عن ابن عباس ذكرها الطبري ٣٩/٢٦ والسيوطي في السدر المنشور ٤٦/٦ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٢٣/١٦ وهو قول مجاهد أيضاً قال : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدُّوا المؤمنين عن دين الله ، وهو الإسلام ، بنهيهم عن الدخول فيه ، وروى عن ابسن عباس قال : هم المطعمون ببدر ، وهم اثنا عشر رجلاً . اهد القرطبي ، واللفظ عام يشمل كل من كفر ، وصدً الناس عن سبيل الله ، كما في البحر المحيط ٨٣/٧ .

⁽٤) يؤيده قوله تعالى ﴿ وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلنا هباءً منشوراً ﴾ قال في المصباح المنير : الأصل في الضلال الغيبة ، ومنه قبل للحيوان الضائع : ضالّة ، بالهاء للذكر والأنتى ، ويقال لغير الحيوان : ضائع ، ولقطة ، وضلَّ البعير : غابَ وخفي موضعه ، وضلَّ الطريق : زلَّ عنه فلم يهتد إليه . اه.

قال تعالى ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الأَرْضِ ﴾ (١) والمعنى : لم نُثِبْهم على ما عملوا لِكُفْرِهمْ .

ومعنى ﴿ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّمَاتِهِمْ ﴾ : غطَّـى عليها ، ولـــم يؤاخذهم بما عملوا وقت كفرهم(٢) .

٢ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ﴾ [آية ٣] .
 المعنى : كذلك يُبَيِّنُ اللهُ أمرَ الحسناتِ والسَّيَّاتِ (٣) .

ومعنى : ضربتُ له مَثَلاً : بيَّنتُ له ضرباً من الأمثال ، أي نوعاً منها(٤) .

⁽١) سورة السجدة آية رقم ١٠ قال الفراء : ضلَّ الماء في اللبن ، وضل الشيء في الشيء : إذا أخفاه وغلب عليه ، ومعنى الآية : إذا صارت لحومنا وعظامنا تراباً كالأرض . اهـ. معاني القرآن للفراء ٣٣١/٢ .

 ⁽٢) المراد بتكفير سيئاتهم أنه تعالى أزال ومحا عنهم ما مضى من الذنوب والأوزار ، والتكفير في اللغة :
 التغطية والستر كما في المصباح .

 ⁽٣) عبارة ابن كثير ٢٨٩/٧ : ﴿ كذلك يَضرب الله للناس أمثالهم ﴾ أي يُبيِّن لهم مآل أعمالهم ،
 وما يصيرون إليه في معادهم .

⁽٤) المِثل بمعنى الشبيه والنظير ، تقول : هذا مِثل هذا أي نظيره وشبيهه ، قال ابن جني : قولهم مثلث لا يفعل كذا أي أنت من جماعة شأنهم ألا يفعلوا كذا ، إذا كان له فيه أشباه وأضراب ، والمثل بفتحتين والمثيل بمعنى الشيّه ، من مَاثلَه ، مُماثلة ، إذا شابهه ، وقد استعمل الناس المثال بمعنى الوصف والصورة ، فقالوا : مثاله أي وصفه وصورته ، قال تعالى : ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون ﴾ أي صفتها وصورتها . اهـ المصباح المنير .

٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُ مُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾
 ٦ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُ مُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾

أي فاقتلوهم ، وذُكرت الرِّقابُ لأن القتل أكثرُ ما يقعُ بها(١) .

٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُ ــمْ فَشُدُوا الوَثَــاقَ (٢) ﴾
 ١ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُ ــمْ فَشُدُوا الوَثَــاقَ (٢) ﴾

قال سعيد بن جبير: لا ينبغي أن يقع أسرٌ ، حتى يُشْخَـن بالقتل في العدوِّ(") ، كما قال جل وعز ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخِنَ فِي الأَرْضِ ﴾(ن) .

⁽١) هذا قول الزجاج ﴿ فَضَرَّبِ الرَّقابِ ﴾ أي فاضربوا الرقاب ضرباً ، وخصَّ الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها ، وقال القرطبي ٢٢٦/١٦ : ولم يقل : فاقتلوهم ، لأن في العبارة بضرب الرقاب من الغِلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ، لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة ، وهو حزُّ العُنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وأوجَهُ أعضائه . اهد.

⁽٢) الوَّتَاق : اسَم لمَا يُربِط به من حبل وغيره ، والمراد به هنـا الأسر ، وإنما أمرهـم بشدِّ الوثـاق لـــلا يُفلتوا .

⁽٣) ذكره القرطبي ٢٢٨/١٦ والسيوطي في البدر المنثور ٢٦/٦ ولفظــه : قال سعيـــد بن جبير ﴿ فشُدُّوا الوثاق ﴾ أي لا تأسروهم ولا تُفادوهم حت تُتخنوهم بالسَّيف ، أي تُكثروا فيهم القتــل والجراحات . اهـ. والإثخان في اللغة : الإكثـار من القتــل أو الجراح ، قال في المصبـاح : أثخن إثخاناً : إذا سار إلى العدوِّ وأوسعهم قتلاً ، وأثخنته الجراحة : أوهنته وأضعفته .

⁽٤) سورة الأنفال آية رقم ٦٧.

ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وإِمَّا فَدَاءً حَتَّـــى تَضَعَ الحَــــرْبُ
 أُوزَارَهَا ﴾ [آية ٤].

قال أبو جعفر : في هذه الآية اختلاف .

قال ابن جريج : كان عطاء يكره قتل الأسير صبراً ، لقول الله جل وعز ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ ، وإِمَّا فِلَدَاءً ﴾ وقال : امنُنْ ، أو فَادِ ، ولا تقتل (١) .

وقال قتادة : الآيةُ منسوحةٌ ، نَسَخَهَا قوله تعالى ﴿ فِإِمَّا تَتُقَفَنَّهُم فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ حُلْفَهُمْ .. ﴾(١) .

وَرَوى شعبةُ عن الحَكَم قال : سألني مغيرةُ عن آيةٍ غامضةٍ منسوخة ، وهي قوله تعالى ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ .

⁽١) ذكره القرطبي عن عطاء ٢٢٧/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٧/١ وهذا الأثر أخرجه عبد الرزاق في المصنف عن عطاء ، وهو قول الحسن البصري ، قال أشعث : كان الحسن يكره قتل الأسير ويتلو « فإمًا مناً بعدُ وإما فداءً » وكان يقول : ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ، لكنه بالخيار في ثلاثة منازل : إمَّا أن يُمنَّ ، أو يفادي ، أو يسترق . اه. القرطبي يقتله ، ٢٢٨/١٦ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤٠/٢٦ والسيوطي في الدر المنشور ٢/٦٤ والقرطبي في جامع الأحكام ٢ الأثر أخرجه الطبري و عليه ، ولا أن المشرك ، لم يَجُزْ أن يُمَنَّ عليه ، ولا أن يُفادى به فيردَّ إلى المشركين ، ولا يُفادى إلا بالمرأة لأنها لا تقتل ، وهذا مذهب أبي حنيفة ، لئلا يعودوا حرباً على المسلمين .

وقال الضحاك : هي ناسخة ، نَسَخَتْ قوله تعالى ﴿ فَاقْتُلُوا المُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : البيّنُ في الآية أنها ليست بمنسوخة ولا ناسخة ، وإنما هذا إباحة ، وكذلك القتل ، لأن النبيَّ عَلَيْكُ قد قَتَل ، وفَادَى ، وذكر القتلَ في آية أخرى ، وهو ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ فاجتزأ بذلك (٢) .

٦ __ وقوله جل وعز : ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أُوْزَارَهَا ﴾ [آية ؛] .

قال قتادة : أي حتَّى يُسلِم أهلُ الشِّركِ ، فسمَّاهم حِرْباً (٢) .

قال سعيد بن جبير ومجاهد في قوله تعالى ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ : حتى ينزلَ عيسى بن مريمَ فيكسرَ الصليبَ ،

⁽١) الأثر في القرطبي ٢٢٧/١٦ والطبري ٤١/٢٦ والدر المنشور ٤٧/٦ وعلى هذا القـول تكـون الآية ناسخةً لحكم القتل ، الذي ورد في سورة التوبة ، وهو قول مرجوح ، لأن سورة التوبة من أواخـر ما نزل ، فلا تنسخها الآيات في سورة محمد عليه .

⁽٣) هذا هو الأرجح والأظهر من الأقوال ، كما نبَّه المصنف رحمه الله ، فالآية محكمة وليست بمنسوخة ، والإمام مخيَّر بين القتل ، والأسر ، والمنِّ ، والفداء ، لأن النبي عَيَّاتُ والخلفاء الراشدين فعلوا ذلك كله ، فقتل النبي عليه السلام « عقبة بن أبي مُعيط » يوم بدر صبراً ، وفادى سائر أسارى بدر ، ومنَّ على سبي هوازن ، وهذا مذهب مالك والشافعي وهو قول عن ابن عباس ، على ما فيه الصلاح للمسلمين ، وهو اختيار الطبري .

⁽٣) الأثر أخرجه السطبري ٤٣/٢٦ وابس كثير عن فتبادة ٢٩١/٧ واستبدل قتبادة بقولمه تعممالي ﴿ وَقَاتِلُوهُم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ﴾ .

ويَقْتُلَ الْحَنزيلَ ، وتنزولَ الأديانُ ، إلَّا دين الإسلام ، وتكون الملَّــةُ واحدة (١) .

قال أبو جعفر : فهذا قولٌ في الآية ، أي حتى يضع أهــلُ الحرب أوزارهم ، فيُسلموا أو يُسالموا ٢٠٠٠ .

وقيل: يعني بالأوزار ههنا السلاحُ كما قال الشاعر: وَأَعْدَدُتُ لِلْحَدْرِبِ أَوْزَارَهَدِ اللهِ وَخَدْدُ لَلْمُ اللهِ وَأَرْبَهُ اللهِ وَخَدْدُ لَا لَهُ اللهِ وَمَاحِماً طِوَالاً ، وَخَدْدُ لَا ذُكُدوراً (٣)

والمعنى على هذا: فشدُّوا الوَثَـاقَ حتى تضع الحربُ أوزارهـا ، فإما منَّا بعد وإمَّا فِدَاءً (٤) .

⁽١) الأُثر أخرجه الطبري ٢٢/٢٦ وابن كثير عن مجاهد ٢٩٠/٧ قال الحافظ ابن كثير: وكأنه أخده من قوله عَلِيكِ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحقّ ، حتى يقاتـل آخرهـــم الدجال » . اهـ.

أقول : ونزول عيسى بن مريم إنما يكون عنىد خروج الدجَّىال ، وهـو من علامـات الساعـة الكبرى ، وعند نزول عيسى يدخـل النـاس جميعـاً في الإسلام ، ويعـمَّ الرخـاء ، ويكثر المال ، كما ثبت في الصحيحين .

⁽٢) ِ هذا قول الفراء كما في معاني القرآن ٥٧/٣ ﴿ حتى تضع الحربُ أوزارها ﴾ أي آثامها وشركها ، حتى لا يبقى إلا مسلمٌ أو مسالم .

⁽٣) البيت للأعشى كما في ديوانه ص ٩٩ وغريب القرآن ص ٤٠٩ والقرطبي ٢٢٩/١٦ والبحر المحيط ٧٤/٨ وفي الصحاح واللسان مادة وزر .

 ⁽٤) قال الطبري : معنى الآية : اضربوا رقابهم حتى تضع الحرب آثامها ، وأثقال أهلها المشركين ،
 بأن يتوبوا إلى الله من شركهم ، وفي الصفوة ٢٠٧/٣ : حتى تنقضي الحرب وتنتهي بوضع آلاتها =

- وقوله جل وعز : ﴿ وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ .. ﴾ [آبة ٤] .
 أي ليمخص المؤمنين ، ويمحق الكافرين^(١) .
- ٨ ــــ ثم قال جل وعنز : ﴿ وَالَّذِيـــنَ قُتِلُـــوا فِي سَبِيــــلِ اللهِ فَلَـــنْ يُضِلَّ اللهِ فَلَـــنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ [آية ٤].

ويُقرأ ﴿ قَتُلُوا ﴾ و ﴿ قَتُلُوا ﴾ و ﴿ قَبِلُوا ﴾ " .

وقوله جل وعز: ﴿ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُم . وَيُدْخِلُهُم الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ﴾ [آية ٦].

في معناه ثلاثة أقوال : .

قال مجاهد: عرَّفهم بيوتها ، ومساكِنَها ، وقَسَمَهم منها ، فلا

وأثقالها ، بين المسلمين ، والمناوئين للإسلام ، وذلك بعزة المسلمين ، واندحار المشركين ، والله
 أعلم .

⁽۱) الأظهر أن معنى قوله تعالى ﴿ ولكن ليبلو بعضكم ببعض ﴾ أي ولكنه تعالى أمركم بجهادهم ، ليختبر إيمانكم وثباتكم ، فيظهر حال المجاهدين منكم والصابرين ، ويبلوهم بكم ، فيعاقب بأيديكم من شاء منهم .. وهو اختيار الطبري والجمهور .

⁽٢) قراءة ﴿ قَتُلُوا ﴾ قراءة الجحدري وأبي حيوة ، والمراد : والذين قَتُلُوا المشركين ، وقراءة ﴿ قَتُلُوا ﴾ بالتشديد قراءة الحسن ، وكلتا القراءتين ليست من القراءات السبع ، قال ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٧٤/٢ : اختلفوا في قوله ﴿ والذين قاتلوا ﴾ فقرأ البصريان وحفص ﴿ قُتِلُوا ﴾ بضم التاء وكسر القاف من غير ألف ، وقرأ الباقون بفتح القاف وألف بينهما ﴿ والذين قاتلوا ﴾ وكذلك قال ابن مجاهد في السبعة في القراءات ص ٢٠٠٠ وانظر أيضاً الطبري ٢٣٠/٦٤ والقرطبي ٢٣٠/٦٢

يَغْلَطُ أَحَدٌ منهم ، فيدخل إلى موضع غيره ، ولا يحتاج أن يَسْتَدِلُ (١)

وقال سَلَمةُ بن كُهَيل : ﴿ عَرَّفَهَا لَهُمْ ﴾ : عرَّفهم طُرُقها ، فهذا قول .

وقيل : ﴿ عَرَّفُهَا ﴾ : طيَّبُها(٢) .

وقيل : ﴿ عَرَّفُهَا ﴾ : رفعها ٣) .

قال أبو جعفر: القولُ الأول ــ وإن كان بعض أهـل اللغـة قد أنكـره ، وقـال : لو كان كذا لقـال : عرَّفهـم بها ــ أحسنُ الأقــوال وأصحُّها ، ولا يَلزم هذا الردُّ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٢٩٢/٦ وابن الجوزي ٣٩٨/٧ والبحر المحيط ٧٥/٨ وابن كثير ٢٩٢/٧ والقرطبي ٢٩٢/١٦ وهذا هو قول الجمهور ، واختاره الفراء ، وأبو عبيدة ، وهو الأظهر والأرجح ، ويؤيده ما رواه البخاري في صحيحه ١٣٨/٨ إذا خلص المؤمنون من النار ، حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار ، يتقاصنون مظالم كانت بينهم في الدنيا ، حتى إذا هُذُبوا ونُقُوا ، أذِن لهم في دخول الجنة ، والذي نفسي بيده إن أحدهم بمنزله في الجنة ، أهدى منه بمنزله الذي كان في الدنيا » قال ابن كثير في روايته عن مجاهد ٢٩٢/٧ : يهتدي أهلها إلى بيوتهم ومساكنهم ، لا يخطئونها ، كأنهم ساكنوها منذ خُلقوا ، لا يستدلُّون عليها أحداً . اهد.

 ⁽٢) هذا القول رواه عطاء عن ابن عباس كما في ابن الجوزي ٣٩٨/٧ والقرطبي ٢٣١/١٦ قال : أي طيبها لهم بأنواع الملاذ ، من العَرْف وهو الرائحة الطيبة ، وطعام معرَّف أي مطيب ، تقول العرب : عرَّفتُ القِدْر إذا طيبتها بالملح والأبزار . اهـ. القرطبي .

 ⁽٥) ذكره في البحر عن بعض أهل اللغة ٧٦/٨ قال : شرَّفها لهم ورفعها وعلَّاها ، وهذا من الأعراف التي هي الجبال وما أشبهها . اهـ. البحر المحيط .

والمعنى : بيَّنها لهم فتبيَّنوها .

والقول الثاني : ليس بممتنع ، لأنه يُقال : طعامٌ معرَّفُ أي طيَّت .

والقولُ الثالث : مأخوذ من العُرْفِ ، لارتفاعه .

وقيل : أي عرَّف المكلُّفينَ من عباده بأنَّها لهم(١١) .

١٠ وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ ، وأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴾
 ١٠ وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ ، وأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴾

أي ممن ينبغي أن يُقال لهم: أتعسَهَمُ اللهُ(١) ، أي لا جَبَرهـم ، وهذا يُدعى به على العَاثِرِ .

وقال ثعلب: التَّعْسُ: الشُّرُ، قال: وقيل: هو البُعْدُ، وانتكس: قُلِبَ أُمْرُهُ وأُفْسِدَ.

وقال البن السكّيت : التَّعْسُ : أن يَخِـرَّ على رأسه ، قال

⁽١) ذكر نحوه القرطبي ٢٣١/١٦ قال : عرفٌ أهل السماء أنها لهم إظهاراً لكرامتهم فيها . اهـ. أقول : القول الأول هو الأظهر وهو قول الجمهور ، والله أعلم .

⁽٣) ﴿ فَتَعْسَا لَهُمْ ﴾ نصب على المصدر على وجه الدعاء ، كأنه قال : فأتعسهم الله ، وأضلً أعمالهم ، قال الفراء في معاني القرآن ٥٨/٣ لأن الدعاء قد يجري مجرى الأمر والنهي ، ألا ترى أن و أضلً » فعلٌ ، والتَّعْسَ اسمٌ ، لأنه في معنى أتْعَسَهُمْ . اهـ.

وَالتَّعْسُ أيضاً : الهلاكُ(١) .

١١ — وقوله جل وعز : ﴿ دَمَّرَ اللهُ عَلَيْهِ مَ وَلِلْكَافِرِي مِنَ أَمْثَالُهَ مِا ﴾ [آية ٢٠] .

قال مجاهد : وللكافرين التدميرُ وعيداً من الله(٢) .

وقال غيره : فقُتل منهم من قُتل بالسيف .

١٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ مَوْلَــــى الَّذِيـــنَ آمَنُــــوا ، وأَنَّ اللهَ مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [آية ١١] .

قال قتادة : أي وليُّ الذين آمنوا(٣) .

⁽١) قال في الصحاح : التّعْسُ : الهلاكُ ، وأصلُه الكبُّ ، وهـو ضدُّ الانتعاش ، وتَعَسَ ، يَتْعَسُ ، تَعْساً يقال : تَعْساً لفلان أي ألزَمَهُ الله هلاكاً . اهـ. مادة تعس ، وفي المصباح : التّعْسُ أن يخرَّ لوجهه ، والنَّكْسُ أن لا يستقلَّ بعد سقطته ، وهـي أشدُّ من الأولى ، وقـال الـطبري : ﴿ فتعساً لهم ﴾ أي فخزياً لهم ، وشقاءً ، وبلاءً .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٢٦/٢٦ ولفظه : ﴿ وللكافرين أمشاها ﴾ قال مجاهد : مشل ما دُمِّرت به القرون الأولى ، وعيد من الله لهم . وقال القرطبي ٢٣٤/١ : ﴿ دمَّر الله عليهم ﴾ أي أهلكهم واستأصلهم ﴿ وللكافرين أمشالها ﴾ أي أمشال هذه الفعلة يعني التدمير ، وقال الزجاج والطبري : الهاء تعود على العاقبة ، أي وللكافرين من قريش أمشال عاقبة تكذيب الأمم السالفة . اهر القرطبي . ولفظ ﴿ دمَّر عليهم ﴾ أبلغ من دمرهم ، لأن معناها أن الله أهلكهم إهلاكاً فظيعاً ، مع أموالهم ، ودورهم ، وأولادهم ، وأطبق عليهم الهلاك إطباقاً ، حتى شمل الدمار الكل .

⁽٣) هذا قول الفراء وأبي عبيدة ، واختياره البطبري ، والقرطبي ، وصاحب البحر المحيط ، ويؤييده ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾ أي ناصرهم وسندهم .

قال أبو جعفر: وفي قراءة عبد الله كذلك(١) ، وقال الشاعر: فَغَدَتْ كِلَا الفَرْجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ مَوْلَى المَخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا (٢)

أي وليُّ المخافة .

وروى سِمَاكُ عن عكرمة ، عن ابن عباس ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قال : لا مولى لهم غيرُه (٣) .

قال قتادة: نزلت هذه الآية يوم أُحُدِ ، والنبتي عَلَيْتُهُ في الشّعب ، وقد أُثخن في المسلمين بالقتل والجراح ، فصاح المشركون: يومٌ بيوم بدر ، لنا العُزَّى ، ولا عُزَّى لكم ، فأنزل الله جلَّ وعنز والّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ .. ﴾ إلى قوله ﴿ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ .. ﴾ إلى قوله ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وأَنَّ الكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ .

فقال لهم النبيُّ عَيْشِتُهُ قُولُوا : ﴿ اللهُ مَوْلَانَـا ، وَلا مُولَى لَكُـم ،

⁽١) قراءة ابن مسعود ﴿ ذلك بأن الله وليُّ الذين آمنوا ﴾ ذكرها الطبري ٤٧/٢٦ والقرطبيي ٥٩/٣) والقرطبيي ٢٣٤/٦٦

⁽٢) البيت من معلقة لبيد بن ربيعة كما في ديوانه ص ٣١١ في وصف بقرة ، والفرج : الواسع من الأرض ، وقد تقدم هذا الشاهد في سورة الدخان ، وانظر اللسان ، والصحاح مادة ولي ، وجامع الأحكام للقرطبي ٢٣٤/١٦ .

⁽٧) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٤٨/٦ وعزاه إلى عبد الرزاق ، وعبد بن حميد .

وقتلانا أحياءٌ يُرْزقونَ في الجنَّةِ ، وقتلاَكم في النَّارِ)(١) .

قال أبو جعفر : والمعنى : الله وليُّ الَّذيـنَ آمنـوا في الهدايـةِ ، والنُّصْرةِ^(٢) .

فلمَّا أخبر بولايته المؤمنين ، وخذلانه الكافريس ، أعلم بما أعدَّه للمؤمنين والكافرين ، فقال : ﴿ إِنَّ اللهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا المَّالِكَانِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تُحْتِهَا الأَنْهَارُ ﴾ أي منزل لهم .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ والنَّـارُ مَثْوِى لَهُمْ ﴾ [آية ١٤].

١٣ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَشَدُ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَعْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ [آية ١٣].

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند بأوسع من هذا ٤٦٣/١ ولفظه : (.. فجاء أبو سفيان فقال : اعلُ هُبَل ، فقال رسول الله عَلِيَظِيم قولوا : الله أعلى وأجلُ ، فقال أبو سفيان : لنا عُزَّى ولا عُزَّى لا عُزَّى لكم ، فقال رسول الله قولوا : الله مولانا والكافرون لا مولى لهم ..) الحديث ، وأخرجه الحاكم في المستدرك ٢٩٧/٢ والبيهقى في دلائل النبوة .

 ⁽٢) أي هو هاديهم وناصرهم ، يتعهدهم ويتولّى شؤونهم ، ويدفع عنهم أذى المشركين ، فالوليُّ بمعنى
 الناصر والمعين .

⁽٣) في المصباح: ثوى بالمكان أقيام به فهنو ثاوٍ ، قال تعبالي ﴿ ومنا كُنْتَ ثَاوِينًا فِي أَهْلَ مَدْيِنَ ﴾ والمُنْوَى : المنزل ، والجمنع المثباوي ، وقيال البطيري ٤٧/٢٦ : ﴿ والنَّمَارِ مَشْوَى لَهُم ﴾ أي ونَّار جهنم مسكن لهم ومأوى ، إليها يصيرون من بعد مماتهم .

قال قتادة : يعني أهل مكة ، قال : فلا ناصر لهم (١) . ١٤ ـــ ثم قال جل وعــز : ﴿ أَفَمَــنْ كَانَ عَلَــى بَيِّنَــةٍ مِنْ رَبِّــهِ .. ﴾ [آية ١٤] .

قال قتادة : هو محمد عليسة .

﴿ كُمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ قال : هم مشركو العرب (٢) . ثم قال ﴿ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ على معنى « مَنْ »(٣) .

٥ \ _ ثم قال جل وعز : ﴿ مَثَلُ الجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ المُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيرِ آسِنِ .. ﴾ [آية ١٠] .

ولم يأت بالمماثل .

⁽۱) الأثر أخرجه السطبري ٤٨/٢٦ عن قتادة قال : قريته مكة ، وروى السطبري بسنده عن ابن عباس (أنَّ نبي الله عَلَيْكُ لما خرج من مكة التفت إنبها فقال : أنتِ أحبُّ بلاد الله إلى الله ، وأنتِ أحب بلاد الله إليَّ ، ولو أن المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك) فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ وَكَأْيِن مِن قرية هِي أَشَد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم ﴾ وانظر الدر المتثور ٢٩٤/٦ والقرطبي ٢٩٤/٧ وابن كثير ٢٩٤/٧ .

⁽٢) الأثر في الدر المنثور ٩/٦ والبحر المحيط ٧٨/٨ وذكره البطبري ٤٨/٢٦ واختار أن الآية على العموم ، في كل مهتدٍ وضالً ، فليس المستنير بنور القرآن ، كالذي يتخبط في ظلمات الجهل والضلالة .

رس يريد المصنف أن الضمير في « واتّبعوا » جاء بالجمع حملاً على المعنى ، لأن « مَنْ » من صنيع العموم ولو جاء على اللفظ لقال : واتّبع هواه ، وقال قبله ﴿ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ حملاً على اللفظ ، فالأول محمول على اللفظ ، والثاني على المعنى .

في معناه ثلاثة أقوال:

أ _ منها أن مَشَلاً بمعنى : « صفة » قال ذلك النَّضْرُ بنُ شُميل ، والفرَّاء(١) .

ورُوي عن على بن أبي طالب عليه السلام أنه قرأ ﴿ أَمْثَـالُ اللَّهِ اللَّهِ وَعِدَ المُتَّقُونَ ﴾ (٢) .

قال أبو جعفر: فهذا قول ، ويكون على هذا « مَثَلُ » على معنى « مِثْلٍ » ويكون فيه خلاف معنى « مِثْلٍ » ويكون فيه خلاف معنى « عَدْل » .

ب _ وقيل المعنى : مَثَلُ الجنة التي وُعد المتقون ، فيما تعرفون في الدنيا ، جَنَّةٌ فيها أَنْهَارٌ (٣) .

ج _ والقول الثالث: أن المعنى على التوبيخ والتقرير ، أي مثل الجنة التي وُعِد المتقون ، كمن هو خالد في النار ؟ أي مثل المطيع عندكم كمثل العاصي (٤) ؟

⁽١) معاني القرآن للفراء ٣٠/٣ والمعنى على قول الفراء : صفة الجنة العجيبة الشأن .. إلخ.

⁽٣) ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٧٠/٢ عن على ، وابن عباس ، وعدَّها من القراءات الشاذة ، وكذلك ذكرها الفراء ٦٠/٣ .

⁽٣) على هذا التقدير يكون قوله تعالى ﴿ فيها أنهار ﴾ خبرًا لمبتدأ محذوف تقديره .. مَثَلُ الجِنـة جنـة فيها أنهار .

⁽٤) هذا قول الفراء في معاني القرآن ٢٠/٣ قال : كأنه أراد : أمَّنْ كان في هذا النعيم ، كمن هو خالد في النار ؟ وإليه ذهب الطبري في جامع البيان ٢٦/٠٥ قال : المعنى : أمَّن هو في هذه ==

وروى معمر عن قتادة ﴿ مِنْ مَاءٍ غَيْـــرِ آسِنِ ﴾ قال : غير منتن (١) .

قال قتادة : الآسِنُ : المتغَيِّرُ ، الآجِنُ^(٢) .

قال أبو جعفر: قولُ قتادة أصحُّ ، لأنه يُقال: أَسَنَ المَاءُ يَأْسَنُ وِيَأْسُنُ فهو آسِنٌ وأَسِنٌ: إذا أنتن فلم يقدر أحد على شربه ، وأَجِنَ يَأْجَنُ وَهو آجنٌ: إذا تغيَّر ، وإن كان شُرِبَ على كُرْهٍ .

١٦ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَنْهَارٌ مِنْ مَحْمْرٍ لَذَّةٍ لَلشَّارِبِينَ ﴾ [آية ١٥] . يُقال : شرابٌ لذيذٌ ، ولَذًّ^(٤) .

الجنة التي صفتُها ما وصفنا ، كمن هو خالد في النار ؟! قال ذلك استغناء بمعرفة السامع معنى
 الكلام ، وقال ابن كثير ٢٩٧/٧ : أي أهؤلاء الذين ذكرنا منزلتهم من الجنة ، كمن هو خالـد في النار ؟ ليس من هو في الدرجات كمن هو في الدركات !؟

⁽١) الأثر في الطيري ٤٩/٢٦ والدر المنشور ٤٩/٦ وابـن كثير ٢٩٥/٧ قال : والعـرب تقـول : أُسِنَ الماء إذا تغيَّر ريحُه .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٣٠/٣ وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢١٥/٢ : الآسنُ : المتغيّرُ الموجد .

⁽٣). قال في السلسان : الآسنُ من الماء مشلُ الآجن ، وهو ما تغيَّرت ربحه ، وفي التهذيب : أَسَنَ المَاءُ أَسْناً وأَسُوناً وهو الذي لا يشربه أحد من نتنه ، وقال الجوهـري : أُسِنَ الرجـل إذا دخـل البشر فأصابته ريح منتنة ، فغُشي عليه . اهـ.

 ⁽٤) قال الجوهري : اللَّذَة واحدة اللَّذات ، وشراب لَدٌ ، ولذيذ بمعنى ، واستلدَّه : عدَّه لذيذاً . اهـ.
 الصحاح . وفي المصباح : لذَّ الشيء يَلَدُ : صار شهياً فهو لذ ولذيذ . اهـ. قال الزمخشري :
 (لَدَّةٍ) تأنيث لَذٌ وهو اللذيذ أو وصفٌ بمصدر ، وقال ابن قتيبة : (لَذَّةٍ) أي لذيذة يقال : =

﴿ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفَّى ﴾ أي ليس كعسل الدنيا ، الذي فيه الشَّمعُ وغيرُهُ(١) .

﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَ وَاتِ وَمَعْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ أي ولهم مغفرةٌ من ربهم(٢).

ثم قال تعالى ﴿ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ﴾ ؟

قال أبو جعفر : قد تقدُّم القول فيها .

وفيه قول آخر ، وهو أن المعنى : أمَّنْ يُخَلَّد في الجنَّةِ ، وفي هذا النعيم المذكورِ ، كمن هو خالدٌ في النار ؟ ثم حُذِفَ هذا ، لعلم السَّامع ، كما قال تعالى ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتُ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً ﴾ (٣) .

⁼ شراب لِذاذٌ إذا كان طيباً . وقال الزجاج : أي ذاتُ لذَّة ، طعمها طيب كلونها . ومعنى الآية : أن في الجنة أنهار جاريات من خمر لذيذة الطعم ، يتلذذ بها الشاريون ، ليست كريهة الطعم والرائحة كخمر الدنيا ، بل حسنة المنظر والطعم والرائحة .

⁽١) قوله ﴿ من عسل مُصَفَّى ﴾ : أي من عسل ليس فيه عكر ، ولا كدر ، كعسل أهل الدنيا قال ابن كثير : وفي حديث مرفوع (لم يخرج من بطون النحل) .

 ⁽٢) المعنى : ولهم فوق ذلك النعيم « الحسيّ » نعيم « روحي » وهـــو المغفـــرة من الله مع الـــرحمة
 والرضوان ، وفي الصحيح (أحلُ عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً) .

⁽٣) سورة الزمر آية رقم ٩ وقد حذف من الآية الجواب لدلالة الكلام عليه والتقدير : أم من هو مطيع عابد ، في ساعات الليل ، يتعبد ربه في صلاته ساجداً ، وقائماً ، كمن أشرك بالله وجعل له أنداداً ؟ وخلاصته : ليس المؤمن كالكافر ، ولا المطيع كالعاصي .

وإن كان قد قيل إن المعنى : يا من هو قانتٌ .

۱۷ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ١٦] . قال قتادة : هم المنافقون() .

١٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ ، قَالُوا لِلَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمِ مَاذَا قَالَ آنِفاً ﴾ [آية ١٦].

أي إذا سمعوا النبيَّ عَلَيْكُ يخطب ، ثم خرجوا ، قالـوا للمسلـمين استهزاءً ﴿ مَاذَا قَالَ آنِفاً ﴾ ؟ أي لم نلتفت إلى ما قال .

والمعنى : ماذا قال السَّاعـةَ ، أي في أقـرب الأوقـات إلينـا ؟ من قولهم : استأنفتُ الشيءَ ، وروضةً أَنُفُ : لم تُرْعَ (٢) .

⁽١) الطبري عن قتادة ١/٢٦ والدر المنشور ٤٩/٦ وابن كثير ٢٩٧/٧ قال : وهذا حبيرٌ عن المنافقين في بلادتهم وقلة فهمهم ، حيث كانوا يجلسون إلى رسول الله عَلَيْكَ ويستمعون كلامه ولا يفهمون منه شيئاً ، فإذا حرجوا من عنده قالوا للصحابة ﴿ ماذا قال آنفاً ﴾ ؟ أي الساعة ، لا يعقلون ما يُقال ، ولا يكترثون له . اه.

⁽٢) قال في التسهيل لعلوم التنزيل ٨٦/٤ : ﴿ آنَهَا ﴾ : معناه : الساعة الماضية قريباً ، وأصله من استأنفتُ الشيء إذا ابتدأته ، يقولونه سفهاً وجهلاً ، لأنهم كانوا وقت كلامه عَلَيْكُ معرضين عنه . اه. قال الزجاج ﴿ ماذا قال آنفاً ﴾ أي ماذا قال الساعة ، ومنه روضةٌ أنَف أي لم ترُع ، فالمعنى : ماذا قال في أول وقت يقرب منا ؟ وعن غلام ثعلب ﴿ آنفاً ﴾ : مُذْ ساعة . اه. زاد المسير لابن الجوزي ٤٠٢/٧ .

١٩ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدى وَآثَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾
 آية ١٧] .

المعنى : زادهُـمُ اللهُ هدى (١) ، فيكون الضمير يعود على قولـه ﴿ أُوْلَئِكَ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ .

ويجوز أن يكون المعنى : وزادهم قولُ النبيِّ هُديُّ (٢) .

ويجوز أن يكون المعنى : وزادهم استهزاءُ المنافقينَ هُدئُّ (٣) .

مْ قال تعالى ﴿ وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ : أي ألهمهم (١) .

ويجوز أن يكون المعنى : ثواب تقواهم (°) .

هذا في مقابلة قوله تعالى ﴿ أُولئك الذين طَبَع الله على قلوبهم ﴾ ثم قال ﴿ والذين اهتـدوا زادهـم هُدى ﴾ أي زادهم الله إيماناً فوق إيمانهم ، ويقيناً فوق يقينهم ، وهذا قول الجمهور .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٣/٧ عن الزجاج ، وذكره أبو حيان في البحر المحيط ٧٩/٨ بصيغة التضعيف : وقيل .

 ⁽٣) هذا قول الفراء في معاني القرآن ٣١/٣ ونقله القرطبي عنه ٣٩/١٦ وابـن الجوزي ٤٠٣/٧ وهـو قول مرجوح ، والراجح القول الأول ، وهو اختيار الطبري ، وابـن كثير والجمهـور ، قال الـطبري ﴿ زادهم هدى ﴾ أي زادهم الله إيماناً إلى إيمانهم .. إلخ.

 ⁽٤) هذا هو الأرجع « وآتاهم تقواهم » أي ألهمهم رشدهم حتى ثبتوا على دين الله ، وقال في البحر : أي أعطاهم التقوى أي جعلهم متقين .

هذا قول السدي حكاه عنه القرطبي ٢٣٩/١٦ مع أقوال أخرى ، وهـو قول للفراء في معـاني
 القرآن ٦١/٣ .

٢٠ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَعْتَـةً (١) فَقَــ دُ
 جَاءَ أَشْرَاطُهَا .. ﴾ [آية ١٨].

أي فهل ينتظرون إلَّا أن تأتيهم الساعة فَجْــاَةً؟ ﴿ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾(٢) .

قَالَ الفراء: أي علامتها ، الواحد شرطُ (٣) .

٢١ _ ثم قال جل وعنر : ﴿ فَأَنَّـــى لَهُـــمْ إِذَا جَاءَتُهُـــمْ ذِكْرَاهُـــمْ ﴾ ؟ _ 1 _ ثم قال جل وعنر : ﴿ فَأَنَّـــى لَهُـــمْ إِذَا جَاءَتُهُـــمْ وَكُرَاهُـــمْ ﴾ ؟ _ 1 _ . _ 1

قال قتادة : أي فأنَّى لهم أن يتذكَّروا(٤) ؟

قال أبو جعفر: فالمعنى على هذا: فمن أين لهم منفعة الذّكرى، إذا جاءت الساعة ، وانقطعت التوبة (٩) ؟

⁽١) قال في المصباح : بغته بغتاً : فاجأً ، وجاء بغتة أي فجأة على غِرَّة . اهـ. والمراد أن تأتيهم الساعـة دون سابق إنذار .

 ⁽٢) هذا قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢١٥/٢ ولم أره للفراء في كتابه المعاني ، والأشراط في اللغة :
 الأمارات والعلامات .

⁽٣) قال في المصباح: الشَّرَطُ بفتحتين: العلامةُ ، والجمع أشراط، مثل سَبَبٍ وأسباب، ومنه أشراط الساعة، وجمع الشرط شروط، مثل فَلْس وفلوس. اهـ.

⁽٤) الأَثْرَ أخرجه الطبري عن قتادة ٣/٢٦ وأبن الجوزي ٤٠٤/٧ ولفظ الـطبري عنه : أنى لهم أن يتذكّروا أو يتوبوا ، إذا جاءتهم الساعة ؟

⁽٥) هذا قول الفراء في معانيه ، وقبال ابسن جزي في التسهيل ٨٧/٤ : ﴿ فَأَنَى لَهُم إِذَا جَاءَتُهُمُ ذَكُراهُم ﴾ : أي كيف لهم الذكرى إِذَا جَاءَتُهُم الساعة بغتة ؟ فلا يقدرون على عمل ، ولا تنفعهم التوبة ، والمراد به الاستبعاد . اه. وهذه الآية كقوله تعالى ﴿ يومئذٍ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى ﴾ أي ليس ينفعه تذكّرُهُ، ولا توبته ، أو ندامته لفواتِ الأوان .

٢٢ ــ ثُم قال جل وعنر : ﴿ فَاعلَـمْ أَنَّهُ لَا إِلَـهَ إِلَّا اللهُ وَاسْتَعُفِـرْ لِلَـنُـــبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ .. ﴾ [آية ١٩] .

والمخاطبة للنبيِّ عَلِيْلَةٍ مخاطبةٌ لأمَّته(١) .

أي اثبتُوا على هذا .

٢٣ — وقوله جل وعز : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُــوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ، فَإِذَا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا القِتَالُ .. ﴾ [آية ٢٠].

قال قتادة : كل سورة فيها ذكر القتالِ فهي محكمة (٢) .

قال أبو جعفر : وهذه آية مشكلـــةٌ ، وفي قراءة عبـــد الله ﴿ وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْدِثَةٌ ﴾ ٣٠ .

والمعنى واحد ، أي لم يقع عليها النسخ ، وذُكر فيها القتال .

⁽١) المراد من الآية ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ مع أنه عَلِيلَةٍ عالم ذلك ، هو الثبات عليها والدوام ، والخطاب له ولأمته أي اثبت يا محمد وأتباعك على التوحيد والإنحلاص لربك .. إخ. وكثيراً ما يخاطب المرسول ويراد به هو وأمته كقوله تعالى ﴿ يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ ولهذا جاءت بصيغة الجمع ، والله أعلم .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٥٤/٢٦ والقرطبي ٢٤٣/١٦ ولفظه: « كل سورة ذُكر فيها الجهاد فهي محكمة ، وهي أشدُّ القرآن على المنافقين ، والمراد بأنها آية محكمة أي لا يدخل إليها النسخ فحكمها ثابت إلى قيام الساعة .

⁽٣) هذه ليست من القراءات السبع ، بل هي من القراءات الشاذة ، ومعنى « محدثة » أي مُحدثة النزول ، وانظر القرطبي ٢٤٣/١٦ والطبري ٥٤/٢٦ .

وإنما كان المسلمون يقولون هذا ، لأنهم كانوا يأنسون بنــزول الوحى (١) .

﴿ رَأَيْتَ الَّذِينِ نَ فِي قُلُوبِهِ مَ مَرَضٌ ﴾ أي ريبٌ وشكُّ ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ المَعْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ المَوْتِ ﴾ أي نظر مغتاظين مغمومين ، كا قال تعالى ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ مِعْمُومِينَ ، كَا قال تعالى ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ مِعْمُومِينَ ، كَا قال تعالى ﴿ وَإِنْ يَكَادُ اللّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ مِعْمُومِينَ ، كَا قال تعالى ﴿ وَإِنْ يَكَادُ القتال ، لأنهم إذا تأخروا عنه بَيْن نفاقُهم ، فخافوا القتل .

مْ قال تعالى : ﴿ فَأُولَى لَهُمْ ﴾ على التهديد(٢) .

وحقيقته : وَلِيَهِم المكروهُ ، أي أولى لهم المكروهُ ، والعربُ تقول

⁽١) كان المسلمون وهم بمكة يتشوقون للجهاد ويتمنون أن تنزل آياتٌ تأذن بقتال أعداء الله ، شوقاً إلى الجهاد وحرصاً على ثوابه ، فكانوا يقولون : ﴿ لُولا أَنزلت سورة ﴾ أي هلّا أنزلت سورة فيها الإذن بالجهاد ، لتقرّ أعيننا من قتال المشركين ؟ فلما نزلت آيات القتال _ وهمي آيات عمكمة _ ظهرت خفايا نفوس المنافقين ، فأظهروا الامتعاض من فزعهم ، ورعبهم ، وجبنهم من لقاء الأعداء .

⁽٢) قال الجوهري « أوْلَى لك » تهدُّدٌ ووعيد ، قال الأصمعي : معناه قاربه ما يهلكه أي نزل به ، قال ثعلب : ولم يقل أحد في « أوْلَى » أحسن مما قال الأصمعي ... وقال ابن قتيبة : هذا وعيد وتهديد ، تقول للرجل إذا أردت به سوء ففاتك : أولى لك . اه.. وانظر زاد المسير ٢٠٦/٧ والقرطبي في جامع الأحكام ٢٤٤/١٦ وقال الزمخشري في تفسيره الكشاف ٢٥٧/٣ ﴿ فأول لمم ﴾ وعيد بمعنى فويل لهم ، وهو أفعل من الولي وهو القرب ، ومعناه الدعاء عليهم بأن يليهم المكروه . اه..

لكل من قارب الهلكة ثم أفلت: « أَوْلَى لَكَ » أي كِدْتَ تهلِكُ .

كَمْ رُوِي أَن أَعرابِياً كَان يُوالِي رَمِي الصيد ، فيفلت منه ، فيقل : فيقول : أَوْلَى لك ، ثم رَمَى صيداً فقاربه ، ثم أفلت منه ، فقال : فَلَوْ كَانَ « أَوْلَى » يُطْعِمُ القَوْمَ صِدْتُهُمْ

وَلَكِنَّ ﴿ أُوْلَى ﴾ تَتْرُكُ النَّاسَ جُوَّعـاً(١)

٢٤ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ، فَإِذَا عَزَمَ الأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللهَ لَكَانَ حَيْراً لَهُمْ ﴾ [آية ٢١].

قال قتادة : أي طاعـةُ الله ، وقـــولٌ بالمعـــروف في حقائــــق الأمور (٢) .

أي سمعٌ وطاعة خيرٌ لهم .

وقال الخليل وسيبويه : أي طاعة وقولٌ معروفٌ أُمْثَلُ (٣) .

⁽۱) استشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٢٤٤/١٦ ولم أعثر على قائله فيما بين يدي من دواويس الشعر ، ومراد الشاعر أن كلمة « أولى » لو كانت تطعم أحداً من القوم لصاد الأرانب والغزلان ، ولكنَّ هذه الكلمة تترك الناس جياعاً خمص البطون ، وهو معنى بديع .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٦/٢٦ ولفظه : طاعة الله ، وقول بالمعروف عنـد حقائـق الأمـور
 خير لهم .

⁽٣) هذا هو الأوضح والأظهر ، وهو أن الآية ﴿ طاعة وقول معروف ﴾ مستأنفة وليست من كلام المنافقين ، فهي مبتدأ حذف منه الخبر ، وجاز الابتداء بالنكرة لأنها موصوفة كأنه قال : طاعة صادقة مخلصة ، وقول جميل طيب ، خير لهم وأفضل وأحسن ، وهذا قول مجاهد وإليه ذهب الخليل وسيبويه ، وهذا قول الأكنرين .

وفي المعنى قول آخرُ : وهو أنه حَكَى ما كانوا يقولون ، قبل نزولِ القتال ، وقبل الفرض^(١) .

فالمعنى على هذا: يقولون: منَّا طاعةٌ وقولٌ معروف.

ويدل على صحة هذا القول ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الأُمْرُ ﴾ .

قال مجاهد: أي جدُّ الأمرُ(٢).

قال أبو جعفر : فالتقدير على هذا : فإذا جدَّ الأُمرُ بفرض القتال ، كرهوا ذلك ، ثم حُذف .

٢٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَوْ صَدَقُوا اللهَ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ ﴾ [آية ٢١] . قال قتادة : فلو صدقوا الله في الإيمان ، والجهاد (٣) .

٢٦ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ فَهَـلْ عَسَيْتُـمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ [آية ٢٢].

⁽١) هذا القول ذكره الطبري ٢٦/٥٥ وهذا على أنه من كلام المنافقين أي يقولون قبـل نزول فريضة القتال وقبل وجوبه : طاعـة وقـول معـروف ، فإذا عزم الأمـر ، وجـدَّ الجدُّ كرهـوه وشقَّ عليهم .. وهذا القول مرجـوح ، والقـول الأول هو الراجـح كما في البحـر المحيط ، والقرطبي ، والألـوسي ، وغيرها .

⁽٢) الْأَثْرُ أخرجه الطبري عن مجاهد ٥٥/٢٦ والمعنى : فإذا جدَّ الجُدُّ ، وفُرِض القتال ، كرهـوا ذلك وتقاعسوا ، كما قدره المصنف .

⁽٣) هذه الجملة جواب الشرط ﴿ فإذا عزم الأمر ﴾ والمعنى : فإذا صار وقت الجد ، فلـو أخـلصوا نيَّاتهم ، وجاهدوا بإخلاص ويقين ، لكان ذلك خيراً لهم ، من التقاعس والعصيان .

قال بكرُ بن عبد الله المزني : هؤلاء الحَرُوريَّةُ(١) .

قال محمد بن كعب : أي فهل عسيتم إن توليتم الأمور ، أن يقتل بعضاً ، كقتلِ قريش بني هاشم ، وكقتل بني هاشم قريشاً (٢) .

وفي المعنى قول آخر: وهو فهل تريدون ، إن توليتم عن النبي عليه ، على أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه ، من الكفر ، فتفسدوا في الأرض بالكفر ، وتقطّعوا أرحامكم ، بأن تشدوا بناتكم (٣) ؟

وقرأ علي بن أبي طالب عليـه السلام ﴿ فَهَـــُلْ عَسَيْتُـــُمْ إِنْ

⁽۱) ذكر هذا القول ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٧/٧ والقرطبي ٢٤٥/١٦ والمراد بالحرورية : الخوارج ، وفي هذا القول بُعْدٌ ، وما قاله أبو حيانَ في البحر المحيط ٨٢/٨ هو الأظهر ، قال : ﴿ فَهَلَ عَسِيمَ ﴾ التفاتُ للذين في قلوبهم مرض ، أقبلَ بالخطاب عليهم على سبيل التوبيخ ، وتوقيفهم على سوء صنيعهم . اه.

⁽٢) هذا قول الكلبي ، وقال قتادة : كيف رأيتم القوم حين تولـوا عن كتـاب الله ، ألم يسفكـوا الـدم الحرام ، وقطعـوا الأرحمام ، وعصـوا الـرحمن ؟! يشير إلى ما جرى من القتـال بعـد زمـان الـرسول عليه . اهـ. نقلاً عن البحر المحيط ٨٢/٨ .

 ⁽٣) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٧/٧ عن بعض المفسرين ، واختاره الطبري في جامع البيان ٥٦/٢٦ أن المراد : فهل عامع البيان ٥٦/٢٦ أن المراد : فهل عسيتم إن توليتم عن الجهاد ونكلتم عنه . . إلخ. لأن الآيات قبلها في الجهاد .

تُولِّيتُمْ ﴿(١) أي وُلِّي عَلَيكم .

٢٧ __ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
 لَهُمُ الهُدَى ، الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ [آية ٢٥] .

قال قتادة : هؤلاء أهل الكتاب ،، عندهم صفة محمد عَلِيْكُ ، فأنكروها وكفروا ، من بعد ما تبيَّن لهم الهُدَى (٢) .

وقال الضحاك : هم أهلُ النِّفاقِ^(٣) .

﴿ الشَّيَّطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾ قال قتادة : أي زيَّن لهم .

ثْم قال تعالى ﴿ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ .

المعنى : وأملى الله لهم ، أي مدَّ الله لهم في آجالهم ، مَلَاوةً (٤)

⁽١) هذه القراءة ﴿ إِن تُولِيتُم ﴾ بضم التاء والواو ، وكسر اللام ، من القراءات العشر ، كما ذكره ابن الجزري في الـنشر ٣٧٤/٢ وقـال : هي روايـة رويس ، والباقـون قرءوا بفتـح التـاء والـــواو ﴿ إِن توليتُم ﴾ من التولي بمعنى الإعراض ، وبالضم من الولاية .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٥٨/٢٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٨/٧ والسيوطي في الـدر المنثور ٦٦/٦ ولفظه : « قال هم أعداء الله أهل الكتـاب ، يعرفون نَعْتَ محمـد عَلَيْكُ وأصحابـه عنده ، ويجدونه مكتوباً في التوراة والإنجيل ثم يكفرون به » .

⁽٣) هذا قول ابن عباس ، والسدي ، وابن زيد أيضاً ، وهـو الأظهـر والأرجـح ، لأن لفظـه (ارتـدوا) تدل على أنهم دخلوا في الإسلام ثم رجعـوا عنـه ، وهـذه خاصة بالمنافـقين ، والسورة معظمها في الحديث عن المنافقين ، وهذا ما رجحه الطبري وغيره .

 ⁽٤) مَلاوة : أي زمناً وحيناً من الدهر ، قال الجوهري : يُقال : أقمتُ عنده ملاوة من الدهر أي حيناً وبرهة . اهـ. الصحاح .

من الدهر ، كما قال تعالى ﴿ وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ . وقرأ مجاهد : ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وأَمْلِي لَهُمْ ﴾ (١) . وهذه قراءةً حسنةً ، والمعنى : وأنا أَمْلِي لهم .

وَحَكَى الفراء أنه قُرِى ﴿ وَأُمْلِيَ لَهُمْ ﴾ (٢) وهي قراءة شيبـةَ ، وأبي عمرو .

٢٨ -- ثم قال جل وعنز : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُــوا مَا نَزَّلَ اللهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الأَمْرِ .. ﴾ [آية ٢٦] .

[أي في التضافر على عداوة محمد عَلِيْقَةِ]^(٣) .

وقال سفيان : يعني الفرائض(٤) .

قال قتادة : هم المنافقون (٥) .

⁽١) هذه القراءة ليست من السبع ، إنما هي من الشواذ ، ذكرها الفراء في معانيه ٦٣/٣ وابن جني في المحتسب في شواذ القراءات ٢٧٢/٢ .

 ⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٦٣/٣ فقد ذكر القراءتين ﴿ وأُملي لهم ﴾ مرسلة الياء ، و ﴿ أُمْلِيَ
 لهم ﴾ بالبناء للمجهول .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وقد أثبتناه من تفسير القرطبي ، ومن إعراب القرآن للنحاس .

 ⁽٤) هذا تفسير لقوله ﴿ كَرِهوا ما نزَّل الله ﴾ يعني كرهـوا ما فرضه الله ، وشرعـه لعبـاده ، ولم أره في أقوال المفسرين .

 ⁽٥) هذا القول هو الأظهر كما قالمه الألوسي في روح المعاني ٧٥/٢٦ ومعنى الآية : ذلك الارتـداد
 بسبب أن المنافقين قالوا للذين كرهوا ما أنزل الله __ وهــم بنــو قريظـة وبنــو الـنضير من اليهود __ =

٢٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يَكُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يَخْرِجَ اللهُ أَضْعَانَهُمْ (١) ﴾ [آية ٢٩].

أي عداوتهم .. أي يظهروا عداوتهم لأهل الإسلام .

٣٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمُمْ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمُمْ وَلَتَعْرَفْتَهُمْ فِي لَحْنَ القَوْلِ .. ﴾ [آية ٣٠] .

أي لعرَّفناكهم ، يُقال : قد أريتُك كذا أي عَرَّفتكَهُ .

﴿ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ أي بعلامتهم .

٣١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ .. ﴾ [آية ٣٠] .

أي فحواه ، ومعناه ، كما قال الشاعر :

مَنْطِــقٌ صَائِبٌ وَتَلْحَـــنُ أَحْيَانــاً وَخَيْهُ الحَــديث مَا كَانَ لَحْنــاً(٢)

الذين كرهوا نزول القرآن ، سنطيعكم في بعض الأمر ، أي في بعض أموركم وأحوالكم ، وهمو ما
 حكاه القرآن الكريم ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن
 أخرجتم لنخرجن معكم . . ﴾ الآية ، وهو اختيار أبي حيان في البحر المحيط ٨٣/٨ .

⁽١) في المصباح : الأضغان جمع صَغْنِ وهو الحقد ، مثل حِمْل وأحمال ، وقال الجوهـري : الضَّغْـن ، والضَّغينة : الحقدُ ، وتَضَاغَنَ القَومُ : انطَوَوْا على الأحقاد . اهـ.

 ⁽۲) البيت لمالك بن أسماء بن خارجة الفَرَارِي ، وقَبْلَه _ كما في الصحاح _ مادة لَحَنَ :
 رَحَ لِينٍ أَلَ لَذُهُ هُوَ مِمَّ اللَّ يَنْ عَتُ النَّاعِثُ وَنَ يُوزَنُ وَزْنَ لَا اللَّهِ عَتُ النَّاعِثُ وَلَى يُوزَنُ وَزْنَ اللَّهِ اللَّهِ مَا كَانَ لَحْناً = مَنْطِ قُ رَائِ حَعْ وَتَلْحَ نُ أَحْمَ لَا عَنْ ، وخَيْرُ الحَ لِيثِ مَا كَانَ لَحْناً =

أي ما لم يُصَرَّح بهِ ، وما عُرِفَ بالمعنى ، ونحوِ الكلامِ .

وقوهم : لحنَ فلانٌ في هذا : إنَّما معناه : أَخَـذَ في ناحيةٍ غير الصَّواب .

٣١ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَاللَّهُ مَعَكُـمُ وَلَـنْ يَتِرَكُـمُ أَعْمَالَكُـمُ ﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد: لن يُنْقِصَكُم (١).

قال أبو جعفر : من هذا حديثُ النبي عَلَيْتُ (من فاتَتْهُ صلاةُ العصر ، فكأنَّما وُتِرَ أهلَهُ)(٢) .

٣٢ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْحَلُوا وَيُحْرِجُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الل

يريد أنها تتكلم بشيء وهي تريد غيره ، وتُعرِّض في حديثها ، فتزيله عن جهته من فطنتها وذكائها ، واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ٢٥٣/١٦ وأبو حيان في البحر المحيط ٧١/٨ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٦٤/٢٦ وقال ابن عباس : ﴿ وَلَنْ يَتْرَكُمْ أَعَمَالُكُمْ ﴾ أي لن يظلمكم أجور أعمالكم ، قال ابن قتيبة : أي لن يُنْقِصكم ولن يظلمكم ، يُقال : وتُرْتني حقّى : أي بخستنى حقّى ، والمراد لن يُنقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً .

 ⁽۲) الحديث أخرجه البخاري في المواقيت ١٤٥/١ ومسلم في المساجد ٢٥/١ بلفظ (الذي تفوتُه صلاةُ العصر ، كأنما وُتر أهلَه وماله) .

﴿ فَيُحْفِكُمْ ﴾ أي يُجْهدكم ، ومنه حَفِيَتِ الدَّابةُ (١) . ﴿ وَيُحْفِكُمْ ﴾ أي يُجْهدكم .

وقال الضحاك: غِشَّ قلوبكم ، إذا سُئِلْتُم أموالَكُمْ (٢) .

٣٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُهُ .. ﴾ [آية ٣٨] .

قال قتادة : أي إن تتولوا عن طاعة الله $^{(7)}$.

ثُم قال : ﴿ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ، ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ [آية ٣٨] .

قال مجاهد: من شاء .

^{· (}١) قال الفراء ﴿ فَيُحْفَكُم ﴾ أي يُجهدكم ، أحفيتُ الرجل : أجهدته ، وقال ابسن قتيسة : ﴿ يُحْفِكُم ﴾ يلحُّ عليكم بما يوجبه من أموالكم ، يُقال : أحفاني بالمسألة وألحف : إذا ألحَّ . اهـ. وانظر زاد المسير ٤١٤/٧ والبحر المحيط ٨٦/٨ .

⁽٢) الأظهر في معنى الآية ﴿ تبخلوا ويُخرج أضغانكم ﴾ أي تبخلوا عن الإنضاق ، ويُخرج الله ما في قلوبكم من البخل وكراهية الإنفاق ، وذلك لأن الإنسان جُيِل على محبة المال وادِّخاره ، ومن تُوزع في حبيبه ، ظهرت سرائره ، فمن رحمته تعالى بالعباد : عدم التشديد عليهم في التكليف ، فلذلك لم يأمرهم بإنفاق جميع أموالهم ، وانظر الطبري ٢٦٥/٢٦ .

⁽٣) الأثر أخرَجه الطبري عن قتادة ٦٦/٢٦ وابن كثير ٣٠٦/٧ وابس الجوزي ١٥/٧ وهــو الأظهـر في معنى التولي .

وروى العلاءُ عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال : (قالوا يا رسول الله : مَنْ هؤلاء الذينَ إن تولَّيْنَا استُبْدِلُوا ، ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ فضرَبَ بيده على فخِذِ سَلْمَان رضي الله عنه ، فقال : هم قومُ هذا ، لو كان الدِّينُ بالثريَّا لتناوله رجالٌ من الفُرْسِ)(١) .

泰 泰 泰

« تمت سورة محمد عليه »

⁽١) الحديث أخرجه الترمذي ٣٥٨/٥ وقال : هذا حديث غريب في إسناده مقال ، وأخرجه ابن أبي حاتم ، والطبراني في الأوسط ، والبيهقي في الدلائل ، ورواه ابن جرير ٦٦/٢٦ والحافظ ابـن كثير ٣٠٦/٧ وانظر الدر المنثور ٦٧/٦ وروح المعاني للألوسي ٨٢/٢٦ والقرطبي ٢٥٨/١٦ .

تفسير سورة الفيت محمد مدنية وآبانها ٢٩ آبة

بننمالتكاليخ الحكيان سُورة الفِيتم وهي مدنية

مدنيةٌ في رواية مجاهد عن ابن عباس^(١) .

وروى الزُّهريُّ ، عن عُـرْوَةَ بنِ الزُّبيرِ ، عن المِسْوَرِ بنِ مَحْرِمةَ ، ومـروانَ قالا : « نزلت سورةُ الفتح بين مكة والمدينة ، كلُّها في شأن الحديبية ﴾(٢) .

· _ من ذلك قوله جل وعز : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتُحاً مُبِيناً ﴾ [آية ١] ·

روى قتادةُ عن أنس قال : نزلت ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحَا مُبِيناً . لِيَعْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ .. ﴾ بعد رجوع النبيِّ عَلَيْتِهُ من الحديبية ، فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : لقد نزلت عليَّ آيةً

¹⁾ هذا قول الجمهور ، قال القرطبي ٢٥٩/١٦ : سورة الفتح مدنية بإجماع ، نزلت بين مكة وللدنية في شأن الحديبية ، وقال الحافظ ابن كثير ٣٠٧/٧ : نزلت هذه السورة الكريمة ، لمّا رجع رسول الله عليه من الحديبية في ذي القعدة ، من سنة ستٌّ من الهجرة ، حين صدّه المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام ، ليقضي عمرته فيه وحالوا بينه وبين ذلك ، ثم مالوا إلى المصالحة والمهادنة ، وأن يرجع عامه هذا ثم يأتي من قابل ، فأجابهم إلى ذلك على تكرُّه من جماعة من الصحابة ، منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فلما نحر هديه ورجع أنزل الله عز وجل عليه هذه السورة الكريمة .

أخرجه ابن إسحاق ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الدلائل ، عن المسور بن مخرمة ، وانظر
 الدر المنثور ٧٦/٦ والقرطبي ٢٥٩/١٦ ولفظه : عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم قالا :
 نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها .

أحبُّ إليَّ من جميع الدنيا ثم تَلَاها ، فقال رجلٌ من المسلمين : هنيئاً مريئاً ، هذا لكَ يا رسولَ اللهِ ، فماذا لنا ؟ فأنزل الله جلَّ وعزَّ وعزَّ لِيُدْخِلَ اللهُ عَلَى مِنْ تَحْتِهَا لَمُؤْمِنِينَ وَالمُؤْمِنَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ ..
الأَنْهَارُ ..
الأَنْهَارُ ..
اللَّهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

قال مجاهد في قوله تعالى ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحَاً مُبِيناً ﴾ قال : قضينا لك قضاءً بيِّناً (٢) .

قال سفيان : ﴿ لِيَعْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ ﴾ أي ما كان في الجِاهلية ، ﴿ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ قال : ما كان في الإسلام ، ممَّا لم تعمله بعد (٢) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب المغازي باب « غزوة الحديبية » ١٦٠/٥ ومسلم في كتـاب الجهاد « صلح الحديبية » ١٧٦/٥ ورواه أحمد في المسند ١٩٧/٣ وذكره المفسرون ، الـطبري ، والمقرطبي ، وابن كثير وغيرهم .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٢٦/٢٦ عن مجاهد ، والسيوطي في الدر المنثور ٢٩/٦ وابن الجوزي في زاد المسير ٢٩/٧ والقرطبي ٢٦٠/١٦ وروي عن البراء رضي الله عنه أنه قال : تعدُّون أنتم الفتح « فتح مكة » وقد كان فتح مكة فتحاً ، ونحن نعدُّ الفتح « بيعة الرضوان » يوم الحديبية ، كنا مع رسول الله عُيِّلِيَّهُ أربع عشرة مائة ، والحديبية بئر ، فنزحناها فلم نترك فيها قطرة ، فبلغ ذلك رسول الله عُيِّلِيَّهُ فأتاها فجلس على شفيرها ، ثم دعا بماء فتوضاً ، ثم تمضمض ودعا ، ثم صبَّه فيها ، فتركناها غير بعيد ، ثم إنها أصدرتنا ما شئنا نحن وركائبنا » أخرجه البخاري في المغازي فيها ، فتركناه عرب في دلك من المعجزات الباهرة لرسول الله عَيْلِيَّهُ .

⁽٣) أخرجه عبد حُميد عن سفيان ، وانظر الدر المنثور ٧٠/٦ قال ابن كثير : وهـذا من خصائصه صلوات الله وسلامه عليه التي لا يشاركه فيها غيره ، وفيـه تشريـف عظيم لرسول الله عليه ، وهـو في جميع أموره على الطاعة ، والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه ، لا من الأولين ولا من الآخرين ، وهـو أكمل البشر على الإطلاق ، وسيدهم في الدنيا والآخرة . ابن كثير ٢١٠/٧ .

قال أبو جعفر : في قوله جلَّ وعز ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتُحاً مُبيناً ﴾ ثلاثة أقوال متقاربة :

أ _ منها ما تقدم أنه فتح الحديبية (١) ، والحديبية بئر سُمِّي المكان باسمها .

قال أبو جعفر: ولا أعرف أحداً من أهل اللغة يُشدِّدُ الياءَ منها ، وكان في فتحها أعظمُ الآياتِ ، لأنَّ النبي عَلَيْكُ فيما رُوِيَ وَرَدَ على هذه البئر ، وقد نُزف ماؤها ، فتمضمض عَلَيْكُ وَتَفَل فيها ، فأقبل الماءُ ، حتى شرب كلَّ من كان معه ، ولم يكن بينهم إلَّا تَرَامٍ ، حتى كان الفتح »(٢) هذا قولُ .

⁽عليه المنظور الأقوال وأشهرها ، وإليه جنع عدد من المفسرين ، منهم الحافظ ابن كثير ، ويدلُّ عليه حديث البراء بن عازب المتقدم الذي رواه البخاري (تعدُّون الفتح فتح مكة ، ونحن نعدُّ الفتح يوم الحديبية) وذلك لما ترتب على صلح الحديبية من آثار عظيمة ، وفوائد جسيمة ، من بيعة الرضوان ، ودخول كثير في الإسلام ، قال الزهري : لم يكن فتح أعظم من فتح الحديبية ، اختلط المشركون بالمسلمين وسمعوا كلامهم ، وتمكن الإسلام من قلوبهم ، وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير ، وكثر بهم سواد الإسلام . اهـ. وروي أنها لما نزلت قال بعض الناس : ما هذا الفتح وقد صدنا المشركون !! فبلغ ذلك الرسول فقال : بل هو أعظم الفتوح ، وقد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالرَّاح _ أي الرجوع _ ورغبوا إليكم في الأمان ، وقد رأوا منكم ما كرهوا .. وانظر الدر المنثور ٦٨/٦ .

 ⁽۲) الحديث أخرجه البخاري بغير هذا اللفظ ، وقد تقدم آنفاً ، وانظر تفسير ابن كثير ٣٠٧/٧
 ومعاني القرآن للفراء ٦٤/٣ .

ب ـــ وقيل المعنى : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً ﴾ باجتناب الكبائـر ﴿ لِيَعْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴾ الصغائر (١) .

جـ _ وقيل : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً ﴾ بالهداية إلى الإسلام^(٢) .

فهذه الأقوال متقاربة ، وقول مجاهدٍ يجمعها ، لأنَّ فتح الحديبية قضاءٌ من قضاء الله ، وهدايــة من هدايتـــه ، يهدي بها من شاء ، وكذلك اجتنابُ الكبائر .

وقد روي عن ابن عباس ، ما يقوِّيه ، قال : ما كنتُ أدري ما معنى ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا ﴾ حتى قالت لي ابنة مشرح : فَتَحَ اللهُ بيني وبينك (٣) .

وقوله تعالى ﴿ رَبُّنَا افْتَحْ يَيْنَنَا وَيَيْنَ قَوْمِنَا بِالحَقِّ ﴾(١) .

⁽١) هذا قول غريب لم أره لأحد من المفسرين ، لأن الفتح إنما يكون فيما فيه جهاد وغزو ، أو يكون بطريق الصلح ، كما قال أهل اللغة ، فتفسيره باجتناب الكبائر ، قولٌ لا يتفق مع اللغة ، ولا مع الآثار التي ذكرها المفسرون ، والله أعلم .

⁽٢) هذا قول مرجوح نُقل عن بعض المفسرين ، منهم مقاتل كما في زاد المسير لابن الجوزي ٢٣/٧٤ والصحيح أن المراد به « فتح مكة » أو « صلح الحديبية » لأن السورة نزلت على رسول الله عليه مرجعه من الحديبية ، فإن كان يراد به « فتح مكة » فيكون ذلك بشارة من الله عز وجل لرسوله وللمؤمنين ، بقرب فتحها ، وجيء به بلفظ الماضي « إنا فتحنا » لتحقق الوقوع كما في قوله سبحانه ﴿ أَنَى أَمْرِ الله فلا تستعجلوه ﴾ فكل ما أخبر عنه الباري جل وعلا لا بد وأن يحصل ، وإن كان يراد به « صلح الحديبية » فلما كان له من العاقبة المحمودة ، والنتائج الحسنة التي ترتبت على هذا الصلح .

 ⁽٣) في المصباح : فتح الحاكم بين الناس فتحاً : قضى ، والفاتح والفتّاح : الحاكم والقاضي .

⁽٤) - سورة الأعراف آية رقم ٨٩ وتتمة الآية ﴿ وأنت خير الفاتحين ﴾ أي الحاكمين .

رقد تكلم العلماء في قوله تعالى : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تُقَدَّمَ مِنْ
 ذُبُكَ وَمَا تُأَخَّرَ ﴾ [آية ٢].

فقال أبو حاتم : المعنى : لِيَغْفِرَنَّ لَكَ اللهُ(١) .

وقال أبو الحسن بن كيسان (٢): لا يجوز أن تكون إلّا « لامَ كَيْ » قال : قال الله جل وعزَّ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللهِ وَالْفَتْحُ . وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللهِ أَفْوَاجاً . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ إِنَّا سَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللهِ أَفْوَاجاً . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ إِنَّا كَانَ الفتح ، ووَعدهُ بالمغفرة إذا كان الفتح ، ووَعدهُ بالمغفرة فكان قولُه ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قَتْحاً مُبِيناً . لِيَغْفِرَ لَكَ الله ﴾ متعلقاً فكان قولُه ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قَتْحاً مُبِيناً . لِيَغْفِرَ لَكَ الله ﴾ متعلقاً بذاك (٣) .

وقيل : ﴿ لِيَعْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرَ ﴾ ممَّا

⁽١) خطًا العلماء « أبا حاتم السجستاني » في هذا القول ، لأنه على رأيه تكون اللام في « ليغفر » لام القسم أي ليغفرنَ لك الله ، وهذا لا يصحُّ ، لأن لام القسم لا تُكسر ، ولا يُنصب بها الفعلُ ، قال القرطبي ٢٦٢/١٦ : ولو جاز هذا لجازَ : لِيَقُومَ زيدٌ ، بتأويل ليقومنَّ زيدٌ ، وهذا لا يصحُّ في لغة العرب .

 ⁽٢) هو محمد بن أحمد بن إبراهيم (أبو الحسن) المعروف بابن كيسان ، من كبار علماء العربية ،
 أخذ عن المبرد وثعلب ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٩٧/٦ .

⁽٣) هذا القول عن ابن كيسان هو قول ثعلب ، وهو المشهور من أقوال المفسرين ، قال ابن الجوزي في ازاد المسير ٤٣/٧ قال ثعلب : ﴿ ليغفر لكَ الله ﴾ اللّام لامُ «كي » والمعنى : لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح ، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث ، حَسنُ معنى «كي » وغلط من قال : ليس الفتح سبب المغفرة . اهـ.

كان .. أي ممَّا كان مقدَّماً ومؤخراً (١) ، وقد وقع ذلك كلُّهُ .

وقيل: ﴿ لِيُعْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ كلُّه للمستقبل، أي لتقع المغفرة في الاستقبال، فيما يكون من الذنوب أولاً وآخراً (٢).

٣ ضم قال جل وعز : ﴿ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً .
 وَيَنْصُرُكَ اللهُ نَصْراً عَزِيزاً ﴾ [آية ٢ و ٣] .

أي نصراً ذا عِزٍّ ، لا ذُلَّ معه(٢) .

خ قال جل وعز : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ المُؤْمِنِينَ لِيَادُوا إِيمَاناً مَعَ إِيمَانِهِمْ .. ﴾ [آية ٤] .

⁽١) هذا قول مجاهد كما في القرطبي ٢٦٢/١٦ قال : ﴿ مَا تَقَدَمُ مَن ذَنبِكُ ﴾ قبل الرسالـة ﴿ وَمَا تَأْخُر ﴾ بعدها ، وحكى ابن الجوزي عن ابن عباس أنه قال ﴿ مَا تَقَدَّم ﴾ في الجاهليـة ﴿ وَمَا تَأَخُّر ﴾ أي ما لم تعمله ، وهـذا على سبيـل التأكيـد كما تقـول : فلان يضرب من يلقـاه ومـن لا يلقاه . اهـ. زاد المسـير ٢٣/٧٤ وهو قول حسن ، وبه قال سفيان الئوري ، واختاره الواحدي .

⁽٢) على هذا القول يكون المراد من الآية: ليغفر الله لك جميع ما تفعله في المستقبل ، بسبب جهادك ، وصبرك ، وكفاحك ، وتحملك الأذى في سبيل الله ، وهمو قول لبعض المفسرين ، ذكره القرطبي ٢٦٣/١٦ .

⁽٣) هذا قول الزجاج كما في تفسير ابن الجوزي ٢٤/٧ وقال القرطبي في جامع الأحكام نقلاً عن صاحب الكشاف: فإن قلت: كيف جعل فتح مكة علَّةً للمغفرة ؟ قلت: لم يجعل ذلك عِلَّةً للمغفرة ، ولكن لما عدِّد من الأمور الأربعة ، وهي : المغفرة ، وإتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز ، كأنه قال : يسرنا لك فتح مكة ، ونصرناك على عدوك ، لنجمع لك عز الدارين . اهد جامع الأحكام ٢٦٢/١٦ .

﴿ السَّكِينَةُ ﴾: أي السكونُ والطمأنينةُ .

وقوله جل وعز : ﴿ وَللهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ، وَكَـانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ [آية ٤].

أي كلُّ ما فيها يدلُّ على أنَّ له خالقاً ، وأنه واحدُّ(١) .

٢ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ والْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ .. ﴾ [آية ٥] .

أي فَتَحَ لك بالإسلام والهداية بهذا(٢) .

ويدلُّ عليه أيضاً قوله سبحانه ﴿ وَيُعَــذُّبَ المُنَافِقِيــنَ

⁽۱) هذا قول مرجوح ، فإن كل ما في هذا الكون ناطق بعظمة الله ، شاهد على وحدانيته ، والآية وردت لغير هذا المعنى ، فقد قال ابن عباس : جنوده « الملائكة ، والجن ، والشياطين ، والإنس » قال الحافظ ابن كثير ٣١١/٧ : « ولو أرسل الله عليهم ملكاً واحداً ، لأباد خضراءهم ، ولكنه تعالى شرع لعباده المؤمنين الجهاد والقتال ، لما له في ذلك من الحكمة البالغة والحجة القاطعة . وقال ابن الجوزي ٤٢٥/٧ : يريد أن جميع أهل السموات والأض جنود وملك له ، لو أراد نصرة نبيه بغيركم لفعل ، ولكنه اختاركم لذلك فاشكروه . اهـ.

⁽٢) الآية متعلقة بما قبلها ، وقد قدَّره ابن جرير الطبري بأنالمعنى : فتحنا لك فتحاً مبيناً ، لتشكر ربك ، وتحمده على ذلك ، فيغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، وليحمد المؤمنون ربهم ، ويشكروه على إنعامه ، فيدخلهم بذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ، وقدَّره الألوسي في روح المعاني ٩٤/٢٦ بأن المراد من كون جنود السموات والأرض له جلَّ وعلا معنى التصرف والتدبير ، فكأنه قال : دبَّر سبحانه ما دبَّر من تسليط المؤمنين ، ليعرفوا نعمة الله ويشكروها ، فيدخلهم الجنة بجهادهم وقتالهم .

وَالْمُنَافِقَاتِ ، والمُشْرِكِينَ والمُشْرِكَاتِ الظَّانِينَ باللهُ ظَنَّ السَّوْءِ ﴾ [آية ٦] .

لأنهم ظنُّوا أنَّ النبيَّ عَلَيْكُ لا يرجع ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ﴾ أي الهلاك .

ويُقرأ : السُّوْءُ (١) ، والفرقُ بينهما أن « السَّوْءَ » الشيءُ بعينه ، والسُّوْءُ : الفعلُ (١) .

وقوله جل وعز: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴾ [آية ٨] .
 قال قتادة: أي شاهداً على أمتك ﴿ ومبشراً ﴾ المحسن منهم ﴿ ونذيراً ﴾ المحسن منهم ﴿ ونذيراً ﴾ المسيءَ (") .

قال أبو جعفر : هذا قولٌ حسنٌ ، وهذه حالٌ مقدَّرة (٤) .

⁽١) قرأ ابـن كثير وأبـو عمـرو ﴿ دائـرةُ السُّوءِ ﴾ بضم السين ، وقـرأ الباقـــون ﴿ دائـــرةُ السَّوءِ ﴾ بالفتح ، وكلاهما من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٦٠٣ .

 ⁽٢) قال الجوهري: ساءَهُ يسوءُهُ سَوْءاً بالفتح: نقيضُ سرَّه ، والاسم السُّوءُ ، وقرى ﴿ عليهم دائرةُ السُّوء ﴾ أي الهزيمة والشرِّ ، ومن فتَح فهو من المَسَاءَة ، وتقول : هذا رجلُ السَّوء ، ولا يُقال : هذا رجل السُّوء بالضم . اهـ. الصحاح .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ٧٤/٢٦ ، والقرطبي ٢٦٦/١٦ والألوسي ٩٥/٢٦ ولفظه وقال قتادة ﴿ شاهداً ﴾ على أمتك ، وشاهداً على الأنبياء عليهم السلام ، أنهم قد بلَّغوا ﴿ ومبشراً ﴾ بالثواب على الطاعة ﴿ ونذيراً ﴾ بالعذاب على المعصية . اهـ.

^{· (}٤) يريـد المصنـف أن قولـه تعـالى ﴿ شاهـداً ، ومبشراً ، ونذيـراً ﴾ في محل نصب على الحال ، أي أرسلناك حال كونك شاهداً على أمتك .. إلخ.

حكى سيبويه: مررتُ برجلٍ معه صقرٌ ، صائداً به غداً .

فالمعنى : إنَّا أرسلناك مقدّرينَ لشهادتك يوم القيامة ، وعلى هذا تقول : رأيت عَمْرواً قائماً غَداً .

٨ ـــ وقولـه جل وعـز : ﴿ لِتُؤْمِنُـوا بِاللهِ وَرَسُولِـهِ ، وَتُعَـزِّرُوهُ ، وَتُوَقِّرُوهُ ،
 وتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأُصِيلًا ﴾ [آية ٩] .

روى شعبة عن أبي بشر عن عكرمة في قول تعلم الى ﴿ وَتُعَرِّرُوهُ ﴾ قال: وتقاتلوا معه بالسيف(١) .

قال قتادة : وتنصروه ^(٢) .

وقرأ جويير : أي وتفخِّموه (٢٠) .

وقرأ عاصم الجَحْدَرِيُّ ﴿ وتَعْزُرُوهُ ﴾('') .

وأصله في اللغة من التبجيل ، والتَّطْهِيرِ ، ومنه « التعزيرُ » الذي هو دون الحدِّ^(٥) .

⁽١ ــ ٣) هذه الآثار عن السلف ذكرها الطبري ٢٥/٢٦ والدر المنثور ٧١/٦٠ والقرطبي ٢٦٦/١٦ والتعزير قال الطبري : « وهذه الأقوال متقاربات المعنى ، وإن اختلفت ألفاظ أهلها بها ، ومعنى التعزير في هذا الموضع : التقوية ، بالنصرة ، والمعونة ، ولا يكون ذلك إلا بالطاعة ، والتعظم ، والإجلال » . اه.

⁽٤) هذه القراءة شاذة ، ذكرها ابن جني في المحتسب في شواذ القراءات ٢٧٥/٢ .

 ⁽٥) قال في الصحاح : التعزير : التعظيم ، والتوقير ، والتعزير أيضاً : التأديب ، ومنه سمي الضرب
 دون الحدِّ تعزيراً . اهـ.

وقرأ محمد اليماني ﴿ وَتُعَرِّزُوهُ ﴾ (١) بزاءين معجمتين ، يقال : عَزَّزَه : أي جعله عزيزاً وقوَّاه ، ومنه قوله تعالى ﴿ فَعَزَّزُنَا بِطَالِثٍ ﴾ .

ويجوز أن يكون ﴿ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوقِّرُوهُ ﴾ للهِ جلَّ وعزَّ وحـدَهُ ، ويجوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم(٢) .

٩ ـــ فأمَّا قوله تعالى : ﴿ وتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وأَصِيلاً ﴾ [آية ٩] .

فلا يجوز أن تكون إلا لله جل وعز^(٣) .

لأنه ليس يخلو من أن يكون معناه كما قال جويبر : وتُصلُوا له . أو يكون معناه : وتُعطِّموه وتُنزِّهوه .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة أيضاً كما في المحتسب ٢٧٥/٢ قال الألوسي في روح المعماني ٩٦/٢٦ : وقرأ ابن عباس ومحمد اليماني ﴿ وتعززه ﴾ بزائين من العزة ، أي تجعلوه عزيزاً ، وذلك بالنسبـة إليــه سبحانه بجعل دينه ورسوله عزيزاً .

⁽٢) قال بعض المفسرين: الضمائر في قوله ﴿ وتُعزروه وتُوفِّروه وتُسبِّحوه ﴾ كلها لله تعالى ، فعلى هذا يكون تأويل الآية ﴿ وتعزروه وتوقروه ﴾ أي تثبتوا له صحة الربوبية ، وتنفوا عنه الشريك والولد ، واختار هذا القول القشيري ، والراجح قول الضحاك أن الضمير في قوله ﴿ وتعزروه وتوقروه ﴾ عائد على النبي عَيِّلَة ، وهنا وقف تام ثم تبتدئ ﴿ وتسبحوه ﴾ أي تسبحوا الله ، وعلى هذا جمهور المفسرين ، فيكون بعض الكلام راجعاً إلى الله سبحانه ، وبعضه إلى الرسول عليه السلام .

⁽٣) هذا هو الصحيح أن الضمير في قوله تعالى ﴿ وتسبحوه ﴾ لا يجوز أن يكون إلا لله ، أي وتنزهوا الله كا قال الطبري ٧٦/٢٦ ﴿ وتسبحوه ﴾ من ذكر الله وحده ، دون الرسول .

١٠ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُــونَ اللهَ .. ﴾ ١٠ آية ١٠٠٠ .

أي عقدكَ عليهم البيعة ، عقدٌ للهِ جلُّ وعزَّ (١) .

١١ _ ثم قال جل وعز : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ .. ﴾ [آية ١٠] .

أي يدُ اللهِ في الثُّواب(١).

وقيل : في الوفاء^(٣) .

وقيل: في المِنَّةِ عليهم بالهداية(١).

⁽١) قال القرطبي : بيَّن تعالى أن بيعتهم لنبيه عَلَيْكُم إنما هي بيعة الله ، كما قال تعالى ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ وهذه المبايعة هي بيعة الرضوان .

⁽٢ ــ ٤) هَذَه الأقوال ذكرها القرطبي ٢٩٧/٦ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢٧/٧ ولفظه : ﴿ يَدَّ اللهِ فَوق أَيْدِيهم ﴾ فيه أربعة أقوال :

أحدها : يد الله في الوفاء فوق أيديهم .

والثاني : يد الله في الثواب فوق أيديهم .

والثالث : يد الله عليهم في المنة بالهداية ، فوق أيديهم بالطاعة .

والرابع : قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم ، ذكره ابن جريس ، وابـن كيسان . اهــ. تفسير ابن الجوزي .

وذكر الطبري في جامع البيان ٧٤/٢٦ فقـال : « في قولـه ﴿ يد الله فوق أيـديهم ﴾ وجهـان من التأويل :

أحدهما : يد الله فوق أيديهم عند البيعة ، لأنهم كانوا يبايعون الله ببيعتهم نبيه عَلَيْكُ . الداذ : ترة الله فوق أيديهم عند البيعة ، لأنهم كانوا يبايعون الله ببيعتهم نبيه عَلَيْكُ ،

والشاني : قوة الله فوق قوتهم في نصرة رسول عليه على الأنهم إنما بايع و رسول الله عليه على المسرد على العدو . اهـ.

﴿ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ في الطاعة .

﴿ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ يُقال: نكثَ إذا نقيض ما اعتقده.

١٢ ــ وقول على وعز : ﴿ سَيَقُولُ لَكَ المُحَلَّفُونَ مِنَ الأَعْرَابِ شَعَلَتْنَا ١٢ ـ وقول مِنَ الأَعْرَابِ شَعَلَتْنَا مَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا .. ﴾ [آية ١١].

قال مجاهد: هم أعرابُ المدينة ، وجُهينة ومُزَيْنةُ (١) .

ثم قال تعالى ﴿ شَعَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا ﴾ أي ليس لنا من يحفظ أموالنا ، ويقومُ بأهالينا .

١٣ ــ وقوله جل وعـز : ﴿ سَيَقُـولُ المُحَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُـمْ إِلَى مَعَانِـــمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَبِعْكُمْ .. ﴾ [آية ١٥].

قال مجاهد: دعاهم النبيُّ عَلِيْكَ إلى الخروج إلى مكَّة ، فأبوا ، وقالوا : كيف نخرج معه إلى قوم جاءوا إليه فقتلوا أصحابه ؟ فلمَّا خرج النبي عَلَيْكَ وأخذ قوماً على غفلة ، ووجَّه بهم ، قالوا ﴿ فَرُولَا

⁽١) قال الألوسي ٩٧/٢٦ : والمخلّفون من الاعراب هم « جُهينة ، ومزينة ، وغفار ، وأشجم السنفرهم رسول الله حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية ، ولم يكن الإيمان تمكّن من قلوبهم فقعدوا عن النبي عَلِيلِهُ وتخلفوا ، وقالوا : لن يرجع محمد ولا أصحاب من هذه السفرة ، ففضحهم الله تعالى في هذه الآية ، وأعلم رسوله بقولهم قبل أن يصل إليهم ، فكان الأمر كذلك . اهـ.

نَتَّبِعْكُمْ ﴾(١) .

١٤ _ ثم قال جل وعز : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللهِ .. ﴾ [آية ١٥] · وهو على قول ابن زيد(٢) ، قولـه جلَّ وعزَّ ﴿ فَقُـلْ لَنْ تَحْرُجُـوا مَعِي عَدُوًّا ﴾(٣) .

١٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ قُلْ لِلْمُحَلَّفِينَ مِنَ الأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمِ
 أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ ، ثَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ [آية ١٦] .

روى سفيانُ عن شعبة عن جعفر بن إياس عن سعيد بن جبير ، قال سفيان _ أراه عن ابن عباس _ ﴿ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ جبير ، قال سفيان _ أراه عن ابن عباس _ ﴿ سَتُدْيَدٍ ﴾ قال : هوازنُ (٤) .

⁽¹⁾ الأثر أخرجه الطبري ٢٧/٢٦ عن مجاهد ، والقرطبي ٢٦٨/١٦ والدر المنشور ٢٢/٦ قال السيوطي : وهم أعراب المدينة استنفرهم لخروجه إلى مكة ، فقالوا : نذهب معه إلى قوم جاءوا فقتلوا أصحابه فنقتلهم ، فاعتلُوا له بالشغل ، فأقبل معتمراً فأخذ أصحابه أناساً من الحرم غافلين ، فأرسلهم النبي ، فذلك الإظفار ببطن مكة ، ووُعد عَلِي وهو بالحديبية بمغانم خيبر ، فقال الخلّفون ﴿ ذَرُونا نتَّبعكم ﴾ وهي المغانم التي قال الله فيها ﴿ إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ﴾ . اه.

 ⁽٢) ذكره في البحر المحيط عن ابن زيد ٩٣/٨ ثم قال : وهذا لا يصح ، لأن هذه الآية نزلت مرجع رسول الله عليت من تبوك في آخر عمره ، وهذه السورة نزلت يوم الحديبية .

⁽٣) الآية التي استشهد بها المصنف من سورة التوبة رقم ٨٣.

⁽٤) هذا الأثر ذكره الطبري ٨٣/٢٦ وعزاه إلى سعيد بن جبير ، وعكرمة ، وذكره ابن الجوزي ٩٤/٨ قال : إنهم « هوازن ، وغطفان » وذلك يوم حنين ، وكذلك في البحر المحيط ٩٤/٨ قال : هم هوازن ، ومن حارب الرسول في حنين ، وهو قول عكرمة ، وابن جبير ، والمشهور عن ابن عباس أنهم : الفرس .

وقال عطاء: هم فارس(١).

وقال الحسن : فارسُ والرُّومُ (٢) .

ومن أصح ما قيل فيه : أنهم « بنو حنيفة »(٣) الذين قوتلوا في الرِّدَّة ، وكان هذا ممَّا يدلُّ على صحَّةِ خلافةٍ أبي بكر رضي الله عنه من القرآن(٤) .

ويدلُّك على ذلك قوله تعالى ﴿ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ فليس هذا ممن تؤخذ منهم الجزية (٥٠٠٠).

⁽١ ـــ ٢) الآثار أخرجها الطبري ٨٢/٢٦ وابن الجوزي ٤٣١/٧ والقرطبي ٢٧٢/١٦ قال : وهــو قول ابن عباس ، وعطاء ، ومجاهد ، وابن أبي ليلي .

⁽٣) هذا قول مقاتل ، والزهتري كما في القرطبي ٢٧٢/١٦ قالا : هم بنو حنيفة ، أهل اليمامــة ، أصحاب مسيلمة الكذّاب ، قال رافع بن خديج : والله لقـد كنـا نقـرأ هذه الآية ﴿ أولي بأس شديد ﴾ فلا نعلم من هم ، حتى دعانا أبو بكر إلى قتال بني حنيفة ، فعلمنا أنهم هم ، وذكره في الدر المنثور ٢/٣١ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٣٢/٧ وأبو حيان في البحر المحيط ٩٤/٨ .

⁽٤) قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٧٢/١٦ ما نصّه : « في هذه الآية دليل على صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، لأن أبا بكر دعاهم إلى قتال بني حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم ، وأما قول عكرمة وقتادة : إن ذلك في هوازن ، وغطفان يوم حنين فلا ، لأنه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول عليه السلام ، لأنه قال : ﴿ لن تخرجوا معي أبداً ، ولن تقاتلوا معي عدواً ﴾ فدلً على أن الداعي غير النبي عَلَيْكُ ، ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي إلا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما » . اه.

⁽٥) قال في البحر المحيط ٩٤/٨ : « والظاهر أن هؤلاء المقاتلين ليسوا ممن تأخيذ منهم الجزية ، إذ لم يُذكر هنا إلا القتال ، أو الإسلام ٤ . اهـ.

أقول : وهو استنباط دقيق .

أي كما توليتم مع النبي عَلَيْكُم .

١٧ ــ قال عثمان بنُ المغيرةِ : سألتُ الحسن عن قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْرَجِ حَرَجٌ ، وَلَا عَلَــى المَــرِيضِ الأَعْرَجِ حَرَجٌ ، وَلَا عَلَــى المَــرِيضِ حَرَجٌ ﴾ [آية ١٧] .

فقال : هذا في الجهاد^(١) .

١٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ
 الشَّجَرَةِ .. ﴾ [آية ١٨].

قال جويير : بايعوا على أن لا يَفِرُّوا^(٢) .

⁽١) هذا رأي الجمهور أن الآية نزلت في بيان الأعذار في ترك الجهاد ، فمنها العمى ، والعرج ، والمرض الشديد ، ومعنى الآية : ليس على هؤلاء إثم ولا ذنب في ترك الخروج للجهاد ، روى المرافي بسنيد حسن عن زييد بن ثابت رضي الله عنه قال : (كنت أكتبُ لرسول الله عَلَيْتُهُ وإني لواضع القلم على أذني ، إذْ أمر بالقتال ، إذ جاء أعمى فقال : كيف بي وأنا ذاهبُ البصر ؟ فنزلت ﴿ ليس على الأحمى ،حرج . . ﴾ الآية . قال : هذا في الجهاد ، ليس عليهم من جهاد ، إذا لم يطيقوا) الدر المنثور ٢٣/٦ .

 ⁽٢) هذا قول أنهم بايعوا على ألا يفروا من المعركة ، والمشهور القول الشاني ، أنهم بايعوا على الموت ،
 فقد أخرج البخاري عن « سلمة بن الأكوع » رضي الله عنه قال : « بايعت رسول الله عليه الله عليه عنه الشيخة ، قيل : على أي شيء كنتم تبايعون ؟ قال : على الموت » الدر المنثور ٧٤/٦ .

وقال قتادة : كانوا ألفاً وأربعمائة ، وكانت الشجرة سمرة^(١) .

١٩ - وقوله جل وعز : ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ
 وَأَثَابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً ﴾ [آية ١٨].

﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الإخلاص .

﴿ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ قال قتادة : الصبر ، والوقار (١) .

﴿ وَأَثَابَهُمْ فَتُحَاً قَرِيبًا ﴾ قال ابنُ أبي لَيْلَى : خيبر(٣) .

٢٠ ـــ وقوله جل وعن : ﴿ وَعَدَكُمُ اللهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ، فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ، وكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ .. ﴾ [آية ٢٠] .

قوله ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ قال مجاهد : يعني خيبر(١) .

⁽١) السمرة : شجر الطلح ، ورواية قتادة أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة ، رواها البخاري في تفسير سورة الفتح ١٧٠/٦ عن جابر قال : « كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة » وروي في الصحيح أيضاً أنهم كانوا ألفاً وخمسمائة ، والجمع بينهما كما قال البيهقي أن جابراً رضي الله عنه كان في القديم يقول : كانوا خمس عشرة مائة ، ثم ذكر الوهم فقال : أربع عشرة مائة » وانظر ابن كثير ٣١٣/٧ .

 ⁽٢) السكينة : السكون والطمأنينة حتى بايعوا رسول الله عَيْنِيْ علىٰ أن يقاتلوا ولا يفرُوا ، وأن يقاتلوا
 حتى الموت .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٨٨/٢٦ والقرطبي ٢٧٨/١٦ والسيوطي في الدر المنشور ٧٤/٦ وقيل: إن المراد بالفتح القريب ٥ فتح مكة » لأنها كانت بعد سنين من الصلح ، والأول أشهر ، فتح خيبر كان بعد عودته من الحديبية ، وانظر التسهيل لعلوم التنزيل ٩٦/٤ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ٨٩/٢٦ والقرطبي ٢٧٨/١٦ وابن كثير ٣٢٢/٧ وروى الـطبري عن ابن عباس أن المراد بقوله تعالى ﴿ فَعَجَّل لكم هذه ﴾ يعنى صلح الحديبية ، ورجَّح قول مجاهد ، وهو الأظهر والأشهر .

ثم قال تعالى ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾: لأنهم خلَّفوا عيالاتهم فَزِعِينَ عليهم ، فمنع الله منهم ، وكف أيدي النَّاسِ عنهم (١).

٢١ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ، قَدْ أَحَاطَ اللهُ بِهَا ،
 وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ [آية ٢١] .

روى شعبة عن سِمَاكِ الحنفي قال: سمعتُ ابن عباس يقول في قول في تعالى ﴿ وَأَمْحَرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ﴾: هي الفتوحُ التي فُتحت لكم (٢).

وقال ابن أبي ليلي : هي فارس والروم^(٣) .

وقال مجاهد : هو ما يكون بعدُ إلى يوم القيامة (٤) .

وقال قتادة : هو فتح مُكة^(ه) .

١) هذا القول هو قول قتادة أن المعنى: كفَّ أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي عَلِيْتُهُ إلى الحديبية وخيبر، وقال بعضهم: المراد به المشركون أهل مكة، كفَّ أيديهم عنكم بالصلح، واختار الطبري القول الأول، وجمع ابن كثير بينهما فقال: ﴿ وكفَّ أيدي الناس عنكم ﴾ أي لم ينلكم سوء ثما كان أعداؤكم أضمروه لكم من المحاربة والقتال، وكذلك كفَّ أيدي الناس عن الذين خلفتموهم وراء أظهركم من عيالكم وحريمكم » ابن كثير ٣٢٢/٧.

⁽٢) الأثر أخرجه القرطبي عن ابن عباس ٢٧٩/١٦ وهو قول الحسن ، ومقاتل ، وقيل : فتح خيبر ، وقيل : فتح خيبر ، وقيل : فتح مكة ، وهو قول قتادة ، واختاره الطبري في جامع البيان ٩٢/٢٦ وقال : وهذا أشبه بما دلَّ عليه ظاهر التنزيل ، لأنه لا يقال لقوم لم يقدروا على مدينة إلا إذا كانوا قد راموها ، وهي مكة التي قد عالجها ورامها المسلمون .

⁽٣ _ ٥) هذه الآثار عن السلف ذكرِها المفسرون : الطبري ٩٠/٢٦ وأبـو حيـان في البحر المحيـط =

٢٢ — ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَوْ قَاتَلَكُم الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلُوا الأَدبَـارَ ، ثُمَّ لَا يَجَدُونَ وَلِيًّا وَلَا تَصِيراً ﴾ [آية ٢٢] .

قال قتادة : كفار قريش(١) .

قال أبو جعفر : ولو قاتلكم من لم يقاتلكم منهم لانهزموا ، لأن في سنة الله نصرَ أوليائه (٢) .

قال قتادة : يعني في قوله عز وجل ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيَّا وَلَا نَصِيراً ﴾ ولا يجدون لهم ولياً ولا نصيراً من الله جلَّ وعزَّ .

٢٣ — وقوله جل وعز : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ وَالْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِعَلِمُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ .. ﴾ [آية ٢٤].

⁼ ٩٧/٨ وابن الجوزي في زاد المسير ٤٣١/٧ وغيرهم ، قال في البحر المحيط ٩٧/٨ « قال ابن عباس والحسن ومقاتل : بلاد الفرس والروم وما فتحه المسلمون ، وقال الضحاك وابن زيد : خيبر ، وقال قتادة والحسن : مكة ، وهذا القول يتَّسق معه المعنى ويتأيد ، وفي قوله ﴿ لَمْ تَقْدِروا عليها ﴾ دلالة على تقدم محاولة لها ، وفوات درك المطلوب في الحال ، كما كان في مكة » . اهر وما اختاره صاحب البحر هو الأظهر وهو ما رجحه الإمام الجليل ابن جرير رحمه الله .

⁽١) قال ابن الجوزي ٤٣٧/٧ : ﴿ ولو قاتلكم الذين كفروا ﴾ هذا خطاب لأهل الحديبية ، والذين كفروا : مشركو قريش ، والمعنى : لو قاتلوكم يوم الحديبية ، لَوَلَّـوا الأدبـار ، لما في قلـوبهم من الرعب ، ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً لأن الله خذلهم . اهـ.

 ⁽٢) هذا قول الزجاج كما في زاد المسير ٤٣٧/٧ قال : لو قاتلك من لم يقاتلكم لنصرت عليه ، لأن
 سنة الله النصرة لأوليائه .

كفَّ أيديَ المشركيـنَ عمَّـن خلَّفه المؤمنـون ، حين خرجـوا إلى الحديبية (١) .

قال قتادة في قوله تعالى ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ ﴾ « تَطَلَّعَ رجل من أصحاب النبي عَيِّفَة يقال له: « زُنَيْم »(٢) فرماه المشركون بسهم ، فقتلوه ، فبعث النبي عَيِّفِة حيلاً ، فأخذوا اثنيْ عَشَر فارساً ، فأتوا بهم النبي عَيِّفَة ، فقال لهم: ألكم عهد أو ذِمَّة ؟ قالوا: لا ، فأطلقهم »(٣) فأنزل الله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي كُفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ، وأيديكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّة .. ﴾ .

قال قتادة : يعنى الحديبية(١) .

 ⁽١) هذا قول قتادة كما ذكره الطبري وغيره ، وقد تقدّم .

⁽٢) الأثر ذكره البطبري في جامع البيان ٩٤/٢٦ وذكر أن اسم الرجل ٥ رُهْم ٥ وهو تصحيف وصوابه ٥ زنيم ٥ وقد ذكره الحافظ ابن كثير ٣٢٥/٧ عن قتادة بلفظ ٥ ابن زنيم ٥ والرواية أخرجها عبد بن حميد كما في الدر المنثور ٢٥/٦ وانظر الإصابة لابن حجر ٢٠/٧٥ فقد ذكر أنه ٥ زنيم ٥ وأن له صحبة ، ولكنه غير معروف النسب .

⁽٣) الأثر في الدر المنثور للسيوطي ٧٦/٦ وتفسير ابن كثير ٣٢٥/٧ وروى أحمد في المسند ١٢٢/٣ عن أنس بن مالك قال : « لما كان يوم الحديبية ، هبط على رسول الله عَلَيْكُ وأصحابه ثمانون رجلاً من أهل مكة في السلاح ، يريدون غِرَّة رسول الله عَلَيْكُ ، فدعا عليهم فأُخذوا ، فعفا عنهم ، ونزلت هذه الآية ﴿ وهو الذي كفَّ أيديهم عنكم .. ﴾ الآية » .

⁽٤) هذا قول قتادة وأنس بن مالك أن بطن مكة يراد به الحديبية ، قال الفراء ٦٧/٣ ﴿ وهـو الـذي كُفُّ أيـدي كُفُّ أيـدي المشركين الذين كانوا خرجوا على عسكر رسول الله عَلَيْكُ بالحديبية ليصيبوا منهم ، فبعث رسول الله عَلَيْكُ بالحديبية ليصيبوا منهم ، فبعث رسول الله فأتى بهم أسرى فخلَّى سبيلهم .

٢٤ ــ وقوله جل وعز: ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ المَسْجِـــدِ الحَرَامِ ، وَالهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ .. ﴾ [آية ٢٥].

قال قتادة : ﴿ وَالْهَدْيُ مَعْكُوفًا ﴾ : محبوساً (١) .

٢٥ — وقوله جل وعز : ﴿ أَنْ تَطَنُوهُمْ فَتَصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ،
 لِيُدْخِلَ اللهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴾ [آية ٢٥].

﴿ أَنْ تَطَنُّوهُمْ ﴾ أي تقتلوهم ﴿ فَتَصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ ﴾ أي عيبٌ .

يقول المشركون : قتلُوا أهـلَ دينهم ، ولـو فعـلتم لأدخلهـم اللهُ في رحمته (٢) .

⁽١) الأثر أخرجه الـطبري عن قتــادة ٩٦/٢٦ والقرطبـي ٢٨٣/١٦ قال الجوهــري : عكفــه أي حبــــه ووقَفَه ، ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس .

⁽٢) أشار المصنف رحمه الله إلى أن جواب « لولا » محذوف لقوله تعالى ﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم .. ﴾ الآية وقدّره : ولو فعلتم لأدخلهم الله في رحمته ، وفسر المعرة بالعيب ، وفسر الجوهري بالإثم — وهو قول ابن زيد — قال ابن الجوزي ٤٤٠/٧ : ومعنى الآية : لولا أن تطئوا رجالاً مؤمنين ، ونساء مؤمنات ، بالقتل ، وتُوقعوا بهم ولا تعرفونهم ، فيصيبكم منهم إثم أو عيب ، لأدخلتكم من عامكم هذا .. » .. إلخ. وقال في البحر المحيط فيصيبكم منهم إثم أو عيب ، لأدخلتكم من عامكم هذا .. » .. إلخ وقال في البحر وفي المحروف المماكن ، فقال تعالى : لولا كراهة أن تُهلكوا أناساً مؤمنين بين ظهراني المشركين ، وأنتم غير عارفين هم ، فيصيبكم بإهلاكهم مكروه ومشقة ، ما كفَّ أيديكم عنهم ، وحُذِف جواب عارفين هم ، فيصيبكم عليه . اه..

٢٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً قَالِماً ﴾ [آية ٢٠].

قال مجاهد: ﴿ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بالسِّباء ، والقتل .

٢٧ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال على بن أبي طالب وابن عمر ، وأبو هريرة : ﴿ كَلِمَــةَ التَّقْوَى ﴾ : لا إله إلا الله(١) .

٢٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ [آية ٢٦] .
 أي أن الله اختارهم لدينه (٢) .

٢٩ _ وقوله جل وعز : ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالحَقِّ ، لَتَدْخُلُنَّ اللهُ الْمُسْجِدَ الحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ .. ﴾ [آية ٢٧].

قال مجاهد : رأى النبي عَلَيْكُ كأنه قد دخل مكة هو وأصحابه

⁽۱) هذا قول الجمهور أن المراد بكلمة التقوى « لا إله إلا الله » وسميت كلمة التقوى لأن الإنسان بها يتقي عذاب الله ، وقيل : هي الإخلاص ، والأول أرجح وهو قول الأكثرين ، قال في البحر المحيط ٩٩/٨ : وكلمة التقوى (لا إله إلا الله) رُوي ذلك عن النبي عَلِيلَةً وبه قال عليٌّ ، وابسن عباس ، وابن عمر ، وعمر بن ميمون وقتادة .

⁽٢) قال القرطبي ٢٨٩/١٦ : ومعنى الآية : وكانوا أحقُّ بها من كفار مكة ، لأن الله اختارهم لدينه وصحبة نبيه ﷺ .

محلِّقين^(١) .

وقال قتادة : هي رؤيا رآها النبي عَيَّالَهُ بالحديبية ، كأنهم دخلوا مكة محلّقين رءوسهم ومُقَصِّرينَ، فاستَبْطَأُوا الرؤيا ، ثم دخلوا بعـــد ذلك (٢).

فأمَّا قوله تعالى ﴿ إِنْ شَاءَ اللهُ ﴾ ففيه أقوال :

أ ـــ منها إنَّ المعنى : إن شئتُ دخلتم آمنين .

ب ـــ وقيل : هو حكايةٌ لما قيل للنبي عَلَيْكُم .

ج _ وقيل : نحوطب العبادُ على ما يجب أن يقولوه ، كما قال تعالى
 ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَداً إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ .. ﴾ (٣) .

د ـــ وقيل : الاستثناء لمن مات منهم ، أو قُتِلَ^(٤) .

⁽۱ ــ ٢) قول مجاهد ، وقدادة ذكرهما الطبري ١٠٧/٢٦ والقرطبي ٢٩٠/١٦ والسيوطي في الدر المنشور ٨٠/٦ ولفظه قال مجاهد : أري رسول الله عَلَيْكُ أنه يدخل هو وأصحابه مكة آمنين محلقين رءوسهم ومقصرين ، فلما كان بالحديبية ونحر الهدي ، قال له أصحابه : أين رؤياك يا رسول الله ؟ فأنزل لله عز وجل ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين .. ﴾ الآية إلى قوله ﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ ففتحوا حيبر ، ثم اعتمر بعد ذلك ، فكان تصديق رؤياه في السنة المقبلة . اهـ.

⁽٣) سورة الكهف آية رقم ٢٣.

⁽٤) ذكر المصنف هنا أربعة أقوال للمفسرين ، وذكر ابن الجوزي ٤٤٣/٧ أن فيها ستة أقوال ، والراجح من هذه الأقوال أن قوله تعالى ﴿ إن شاء الله ﴾ للتأكيد ، وليست للشك ، فكأنه تعالى يقول : لتدخلن المسجد الحرام بمشيئة الله تعالى ، آمنين محلقين ريوسكم ومقصرين ، _

٣٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَشَحًّا قَريباً ﴾ [آية ٢٧].

قال مجاهد : رجعوا من الحديبية ، ثم فتح الله عليهم خيبر (١) .

٣١ — وقوله جل وعز : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ ، والَّذِينَ مَعَـهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ، تَرَاهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً ، يَنْتَغُونَ فَصْلاً مِنَ الله وَرِضُوَانِساً ، سِيمَاهُسمْ فِي وُجُوهِهِسمْ مِنْ أَثَسرِ السُّجُسودِ .. ﴾ [آية ٢٩].

قال سعيد بن جبير : ذلكَ أثرُ الطُّهُور ، وثَرَى الأرضِ (١) . وقال عكرمة : هو أثرُ التراب٣) .

ف (إن) بمعنى (إذا) كما في الدعاء المأثور عند زبارة القبور ﴿ السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ﴾ أي إذا شاء الله ، وهذا ما اختاره بعض المفسرين ، منهم الحافظ ابن كثير حيث قال : هذا لتحقيق الخبر وتوكيده ، وليس هذا من الاستثناء في شيء . اهـ. ابـن

⁽١) الْأَثْرُ أخرجه الطبري عن مجاهد ١٠٨/٢٦ والقرطبي ٢٩١/١٦ وفي البحر المحييط ١٠١/٨ ولفظه : وقال كثير من الصحابة هذا الفتح القريب هو « بيعة الرضوان » وقال مجاهد ، وابن إسحاق ، هو فتح الحديبية ، وقال ابن زيد : خيبر ، وضعَّف قول من قال إنه (فتح مكـة) لأن فتح مكة لم يكن دون دخول الرسول وأصحابه مكة ، بل كان بعد ذلك . اهـ. أَقُولَ : قوله تعالى ﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ أي فجعل قبل ذلك فتحاً عاجلاً لكم ،

فالمراد به ما كان قبل فتح مكة ، وهو « فتح خيبر » الـذي حدث بعـد عودتـه عليه من صلـح الحديبية ، والله أعلم .

⁽١ ــ ٣) هذه الآثار كلها عن السلف ذكرها المفسرون ، البطبري ١١٠/٢٦ وابن الجوزي ٤٤٦/٨ والقرطبي ٢٩٣/١٦ والبحر المحيط ١٠٢/٨ والسيوطي في الدر المنشور ٨٢/٦ وهمي تتلخص في =

قال ابنُ وهب : أخبرني مالكُ في قوله تعالى ﴿ سِيمَاهُمْ فِي وُلِهُ عَالَى ﴿ سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ ﴾ قال : هو ما يتعلَّق بالجهيةِ من تراب الأرض ، فهذا قولٌ (١) .

وقال مجاهد: إنما هو الخشوعُ والتواضع ، وليس للمنافق هذا(۲) .

وقال الحسن : بياض يكون في الوجه يوم القيامة(٣) .

وقال عطية : موضع الجبهة يوم القيامة أشدُّ بياضاً من سائر الوجه(٤) .

وقال الضحاك : هذا يوم القيامة ، تبدو صلاتُهُم على

ولين: إما أن تكون هذه السيّما ، والعلامة ، في الدنيا ، وإما أن تكون في الآخرة ، فمن قال إنها في الدنيا كابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة فسره بما يتفق مع أحوال الدنيا ، فقال ابن عباس : هو السمت الحسن أي المظهر الحسن ، والصفة الحسنة ، وقال مجاهد : هو الخشوع ، والتواضع ، قال منصور : سألت مجاهداً عن قوله تعالى ﴿ سيماهم في وجوههم من أثر السجود ﴾ أهو أثر يكون بين عيني الرجل ؟ قال : لا ربما يكون بين عيني الرجل مشل ركبة العنز ، وهو أقسى قلباً من الحجارة ، ولكنه نور في وجوههم من الخشوع ، والذين قالوا في الآخرة ، فسروه بما يتفق مع الآخرة كالحسن البصري فقد قال : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة ، وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر ، ويشهد لهذا ما ورد في الصحيح (قالوا كيف تعرف إخوانك يا رسول الله ؟ قال : إنهم يأتون يوم القيامة غراً محجلين من أثار البوضوء) أي تشرق وجوههم وأيديهم بالنور يوم القيامة ، والله أعلم .

⁽١ ــ ٤) راجع التعليق السابق .

وجوههم^(۷) .

وقال شِمْرُ بنُ عطية : هو تهيَّجُ الوجه وصفرتُه من سهر الليل (٢) .

وقال قتادة : نُعِتوا بالصلاة ، أي يُعرفون بالصلاة (٢) .

٣٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ ، وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيــلِ كَزَرْعٍ أَحْرَجَ شَطْأَهُ .. ﴾ [آية ٢٩] .

روى عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ مَثَلُهُمْ ﴾ يعني نعتُهم ﴿ فِي التوراة والإنجيل ﴾ أي مكتوب فيهما(؛) .

وقال قتادة : فيما تقدَّم مَثَلُهم في التوراة ، ولهم مَثَلَّ آخر في الإنجيل وهو ﴿ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأُه ﴾(٥) .

قال الضحاك : هما مَثَـلان ، فالأول في التـــوراة ، والثـــاني في الإنجيل^(١) .

وقال مجاهد: هما مَثَلُ واحدٌ ، والتَّمامُ على قول مجاهد ﴿ فِي الإِنْجِيلِ ﴾ (٧) .

⁽١ _ ٣) راجع التعليق السابق .

⁽٤) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣٤٧/٧ : ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ﴾ أي صفتهم ، والمعنى أن صفة عمد عَلَيْكُ وأصحابه في التوراة هكذا . اهـ. يعنى ذلك وصفهم في التوراة : الشدة على الكفار ، والرحمة بالمؤمنين ، وكثرة الصلاة والسجود ، هكذا وصفهم الله تعالى في التوراة . اهـ.

⁽٥ _ ٧) هذه الآثار عن السلف ذكرها المفسرون ، فقد روى ابن الجوزي ٤٤٨/٧ عن مجاهـد قال : =

٣٣ ــ ثم قال جل وعمز : ﴿ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ ، فَآزَرَهُ ، فَاسْتَعْلَظَ ، فَاسْتَعْلَظَ ، فَاسْتَعْلَظَ ، فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ .. ﴾ [آية ٢٩] .

﴿ كَزَرْعٍ ﴾ أي هم كَزَرْعٍ .

﴿ أَخْرَجَ شَطْاَهُ ﴾ روى حُميد عن أنس قال: نَباتَـهُ، فُرُوخَه (١).

قال أبو عبيدة : يقال : أشطاً الزَّرْعُ : إذا خرجت فِرَاخُهُ (٢) . قال الفراء : الحَبَّةُ تُخْرِجُ العَشْرَ ، والسَّبْعَ ، والتَّماني ، من السنبل (٢) .

مثلهم في التوراة والإنجيل واحد ، وقال القرطبي ٢٩٤/٦ قال مجاهد : هو مثل واحد ، يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل ، قال : فلا يوقف على « التوراة » على هذا القول ، وإنما الوقف على قوله ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل ﴾ ثم يبتدئ بقوله ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ أي وهم كزرع أخرج فراخه وأولاه . اهد. وعلى قول الضحاك ، وقتادة ، وابن عباس أنها مثلان ، فالمتقدّم مثلهم في التوراة ، وأما مثلهم في الإنجيل فهو ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ . إلى آخر المثل ، فالوقف على هذا القول يكون عند قوله تعالى ﴿ ذلك مثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه .. ﴾ الآية وهذا ما التوراة ﴾ ويكون الابتداء من قوله ﴿ ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه .. ﴾ الآية وهذا ما رجحه الطبري ، وكثير من المفسرين ، قال أبو حيان في البحر المحيط ١٠٢/٨ : وقال ابن عباس : هما مثلان فيوقف على ذلك ﴿ في التوراة ﴾ و ﴿ كزرع ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي مثلهم كزرع ، أو هم كزرع ، وانظر الطبري ٢٦/٣١ .

⁽۱) الطبري عن أنس ۱۱۳/۲٦ قال: قرأ أنس بن مالك ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ قال : تدرون ما شطأه ؟ قال : تدرون ما شطأه ؟ قال : نباته .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢١٨/٢ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٣٩/٣.

ثم قال تعالى : ﴿ فَآزَرَهُ ﴾ .

قال مجاهد: أي شدَّده، وأعانه(١).

وقال الضحاك : هم أصحاب النبي عَلَيْكُم ، كانوا قليلله فكثروا ، وضعفاءَ فقَوُوا(١) .

٣٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَاسْتَعُلَـظَ فَاسْتَــوَى عَلَـــى سُوْقِـــهِ .. ﴾ [آية ٢٩] .

جمع ساقٍ ﴿ يُعْجَبُ الزُّرَّاعَ ﴾ تمثيلٌ (٣) ﴿ لِيَغِيــظَ بِهِــمُ الكُفَّارَ ﴾ قال قتادة : أي ليغيظ محمدٌ عَلِيكِيْهُ وأصحابُه الكفَّارَ (١٠) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١١٤/٢٦ عن مجاهد ، والقرطبي ٢٩٥/١٦ وابن الجوزي ٤٤٨/٧ .

 ⁽٢) قال الضحاك : هذا مثل في غاية البيان ، فالزرع محمد عَلَيْكُم ، والشطأ أصحابه ، كانوا قليالاً فكثروا ، وضعفاء فقووا ، وانظر البحر المحيط ١٠٢/٨ والقرطبي ٢٩٥/١٦ .

⁽٣) قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٩٥/١٦ : وهذا مثل ضربه لله تعالى لأصحاب النبي عَلِيْكُ يعني أنهم يكونون قليلاً ، ثم يزدادون ويكثرون ، فكان النبي عَلِيْكُ حين بدأ بالدعوة إلى دينه ضعيفاً ، فأجابه الواحد بعد الواحد ، حتى قوي أمره ، كالزرع يبدو بعد البذر ضعيفاً ، فيقوى حالاً بعد حال ، حتى يغلظ نباته ، وأفراحه ، فكان هذا من أصحّ مثل ، وأقوى بيان . اهد.

قال ابن الجوزي في زاد المسير ٤٤٩/٧ : إنما كثّرهم وقوَّاهم ليغيظ بهم الكفار ، وقال مالك بن أسبح وفي قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله ، فقد أصابته هذه الآية ، وقال الإمام الشافعي رحمه الله : لا آمن على الرافضة أن يكونوا قد ضارعوا الكفار ، لأن الله تعالى يقول : ليغيظ بهم الكافر . اهد. وقال الحافظ ابن كثير ٣٤٣/٧ : ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمه لله القول بتكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة ، قال: لأنهم يغيظونهم ، ومن غاظ الصحابة فهو كافر لهذه الآية ، ووافقه طائفة من العلماء على ذلك ، والأحاديث في فضائل الصحابة ، والنهي عن التعرض لهم بمساءة كثيرة جداً ، ويكفيهم ثناء الله عليهم ورضاه عنهم .

٣٥ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مُ عَلِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَعْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً ﴾ [آية ٢٥] .

يجون أن تكون « مِنْ » ههنا لبيان الجنس (١٠ ، كما قال تعالى ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْتَانِ ﴾ .

ويجوز أن تكون للتبعيض أي وعدَ اللهُ الذين ثبتوا على الإيمان منهم ، مغفراً وأجراً عظيماً .

> آخر السورة ، والحمد لله وحده (^{۱)} وصلى الله على سيدنا محمد رسوله وعلى آله وصحبه وسلم

> > « انتهت سورة الفتح »

⁽¹⁾ هذا قول الزجاج ، وهو الأظهر والأشهر ، أي وعد الله الذين آمنوا من هذا الجنس ، أي من جنس الصحابة ، مغفرة وأجراً عظيماً ، واختازه الطبري ، والقرطبي ، وأبو حيان في البحر المحيط ، وابن عطية .. قال القرطبي ٢٩٥/١٦ : « وليست « مِنْ » في قوله منهم للتبعيض ، لقوم من الصحابة دون قوم ، ولكنها عاممة للجنس ، كما يُقال : أنفق صدقتك من الدراهم أي اجعل نفقتك هذا الجنس . اهه والله أعلم . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

⁽٢) إلى نهاية سورة الفتح تنتهي المخطوطة التي بين أيدينا ، وهي المخطوطة الوحيدة كما أسلفنا ، وبـذلك ينتهي الكتاب ، ولا ندري هل أكمل المصنّف تفسير بقية السور ، أم أنه اكتفى بهذا القـدر من الكتاب العزيز ؟ وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين (المحقق) .

تم الكتاب بعون الله وتوفيقه في البلد الحرام « مكة المكرمة » عام ١٤٠٩هـ من هجرة خير الأنام

تم بعون تعالى الكتاب

مِنَالَمْلِينَ الْإِنْ الْأِنْ لَا فَيُ



الملكة العسمية اليعودية جسامعة أم العرى معلى معاليات طعبالالتراث اللعطاء مركز إحتياء الراشالات المن محت المصومة

للإمكام ألج يجعفوالنتساس المتوفى سكتتنة ه

تحتيق الشيخ مح كم تكلى الطبيرا بونى الأمشتاذ بحرابعة أم العشرى